

الاستقامة (1) | المجلس الخامس عشر | برنامج تراث

ابراهيم رفيق الطويل

يا رب السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. ما عندكش تيليقرام. يا رب. السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته الاخوة عبر التليجرام يا رب لو الصوت جيد حتى ما نقع في اشكالية الدرس الماضي - 00:00:01

هذا الصوت جيد واضح تمام بارك الله فيكم اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا عبر اليوتيوب نفس الشيء الامور جيدة ان شاء الله نبدأ مستعينا بالله باسم الله الرحمن الرحيم - 00:00:18

انتظر ذهاب صاحبنا صاحب الغاز حياك الله يا دكتور طارق حياكم الله الاخ محمد حياكم الله جميعا هذا الصباح الطيب المبارك باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى - 00:00:39

الصلوة والسلام على النبي المصطفى صلاة تطري وعلى الله وصحبه اتقني. اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علما نافعا يا ارحم الراحمين. حياكم الله ايها الاكارم في مجلسنا المستمر في صبيحة الخميس في برنامج التراث - 00:01:04

حيث ننظر في تراث ائمة المحققين ونصبره وندخل في امواجهه وبحاره نحاول ان نقف على المعاني وعلى الافكار وعلى القواعد وعلى المسالك ونحاول ان نفهم كلام الكبار وما زلنا نعيش في تراث ابي العباس ابن تيمية الحفيد رحمة الله تعالى عليه وهو - 00:01:19

من اعظم الكتب او من اعظم التراث التي ينبغي لطالب العلم ان ينشغل به وان يقف على معانيه فهو امام من ائمة اهل السنة والجماعة وقواعد قواعدهم ومنظر لهم سواء في باب العقائد او في باب السلوك او في باب الفقهيات وفي باب الافكار والمفاهيم الشرعية عموما - 00:01:39

بحمد الله وصلنا الى الكتاب الثاني عشر من كتب الشيخ الاسلام ابن تيمية وهنا يعني بدأ مستوى الكتب يرتفع قليلا بدءا من هذا الكتاب ان شاء الله هو كتاب الاستقامة - 00:01:59

باب الاستقامة ايها الكرام من الكتب التي يمكن اسميتها متنوعة المواضيع لم يصعب انك تقول انه في جانب واحد. اصل هذا الكتاب كتاب الاستقامة. واعود فاقول ان اسماء - 00:02:11

الكتبشيخ الاسلام ابن تيمية قد تغير الطالب المبتدئ او الانسان الذي يبحث عن الرائق والسلوك يعني لما يسمع كتاب العبودية يظن كتاب في الرائق والسلوك يصطدم ان الكتاب لا في معالجة افكار الصوفية. لما يسمع طالب العلم اه كتاب الاستقامة - 00:02:28 في مشكلة اذا في الصوت على التليجرام يا رب لما يسمع طالب العلم كتاب الاستقامة يظن اننا الان سنتكلم في رائق وزهديات وكلام هي الطرق الاستقامة والثبات عليها وما شابه ذلك يكتشف ان الكتاب بالكامل - 00:02:46

ويتحدث في مناقشة كلام القشيري ان كتاب الاستقامة جل مادته هو مناقشة مع القشيري في نسبته مذهب الصوفية الى المتكلمين او قوله بان ائمة الصوفية العقائد على طريقة المتكلمين من الاشاعرة والكلابية. فاراد شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله تعالى عليه - 00:03:04

مناقشة القشيري طبعا انت بتعرف لما تتكلم القشيري انت تتكلم عن قطب الرحى في الفكر الصوفي قطب الرحى في الفكر الصوفي هو القشيري وبالتحديد كتابه المنصور الرسالة القشيرية تمام فشيخ الاسلام ابن تيمية كما قلت خاض في حياته الفكرية معارك على جبهات متعددة - 00:03:27

معارك مع المتكلمين معارك مع الفلاسفة معارك مع الصوفية و المعارك وحتى مع الفقهاء تمام؟ معارك متعددة نستطيع نقول عامة كتب

شيخ الاسلام ابن تيمية هي ردود ومناقشات وحوارات وليس اساس كتبه هو ان يأتي بكتاب في علم معين من بدايته الى نهايته. هذا قليل. مثلا ممکن ذي شرح العمدة الفقه؟ اي نعم - [00:03:47](#)

جل كتب شيخ الاسلام ابن تيمية هي مناقشات لشبهات وافكار وخطاء سواء عند الفلاسفة او المتكلمين او الصوفية او الفقهاء ويحاول ان يرد عليها ويبيّن بالادلة الجادة الصحيحة من كتب المناقشات كتاب الاستقامة - [00:04:13](#)

وain واعطيتكم من البداية فكرة هذا الكتاب هو مناقشة القشيري في رسالتي في نسبته الصوفية وائمهة الصوفية انهم في العقيدة على طريقة المتكلمين واراد ان يثبت شيخ الاسلام ابن تيمية ان الصوفية من المتقدمين كانوا على طريقة السلف - [00:04:31](#) تمام ابو سليمان الداراني والامام الجنيد وسهل الدستوري وغير هؤلاء. ويبيّن الخطاء التي وقع فيها القشيري في رسالته. لانه انت لما ترد على القشيري في رسالته اعود فاقول انت ترد على اهم شخصية - [00:04:50](#)

الفكر الصوفي. وبالتالي ما بعده يكون السلن هو المعتمد عندهم. هذه طبيعة هذا الكتاب وستلاحظون ان فيه استطرارات جانبية وهو ليس جميع الكتاب في هذا الباب ستجدون انه احيانا حتى خاصة في ختامه سيتكلم عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقواعد العامة المتعلقة به التي - [00:05:05](#)

تكلمنا عنها سابقا والكتاب دسم يعني الكتاب تتكلم عن جزئين تتكلم عن ثمانية ورقة المناقشات الموجودة في مناقشات متنوعة سواء في جانب العقائد او حتى سيناقش الصوفية في بعض افكارهم المتعلقة بهم. مسألة الشكر والفناء وما شابه ذلك وانواع واشكاله. والحب الالهي - [00:05:27](#)

وهو عبارة عن مجموعة من الافكار المتنوعة المتعددة. التي ناقش فيها ابن تيمية القشيري. تستهدف بهذا الكتاب رفع اولا قدرة طالب العلم على التحليل انا يهمني حقيقة في قراءة التراث. احيانا قد لا تفهم طبيعة المسألة بالتحديد - [00:05:47](#)

ربما لضعف خبرتك بالتراث العقدي والاشكالات اللي فيه او التراث الاصولي وهل ستتجونه واضح بعدها من هذا الكتاب انه في مشاكل ان نحن لا نستوعب بعض القضايا التي يطرحها ابن تيمية الا اذا كتبت على المام قوي - [00:06:04](#) فكر الكلام او المام قوي بالفكر الصوفي او المام قوي باصول الفقه ستعرف بعض الاشكالات لماذا يطرحها ابن تيمية وهنا سيعرف الطالب انه في بعض كتب ابن تيمية لا ليست سهلة - [00:06:18](#)

وهي مبنية على ان يكون لديه خبرة مسبقة في جوانب عديدة حتى استطيع افمادا يريد ان يقول لكن ما يهمنا في قراءة مثل هذه الكتب ان ترتفع قدراتك في فهم النقاش العلمي - [00:06:31](#)

كيف يتم معالجة الشبهات والافكار الخاطئة؟ كيف يتم تفكيرها وتحليلها؟ وكيف يتم المناقشة والرد وهذا سيعطيك حجم البول الواسع بين المعاصرين والكبار من اهل العلم تعرف ما معنى الرد العلمي - [00:06:43](#)

تعرف انه فلان يرد علميا ومن الذي يهدى على السوشیال ميديا بتعرف ما معنى الرد العلمي والقواعد العلمية والمناقشات وكيف تتم وكيف هو مستوى النقاش عند الكبار هذا يرفع قوتك العلمية يرفع فهمك - [00:07:01](#)

حتى ايضا يساعدك ابن تيمية على ادراك اسباب التعقيد في بعض المسائل يعني لماذا الصورة معقدة في بعض المسائل وهذا يجعلك تفتح باب العذر هذا ما يسعى دائما ابن تيمية زرعه في طالب العلم انه حتى ستتجدونه هذا واضح حتى في بداية الكتاب انه يحاول من البداية ان يفهمك - [00:07:15](#)

لابد وان تفتح مساحة للعذر لابد وان تعرف ان المخالفين وان خالف حتى في اصول الدين هناك مساحة من العذر لانه متأن ويففر الله عز وجل له حتى ولو ظلمك وحتى لو جار عليك يعني سيأتي بكلام حقيقة مهم جدا في قضية ان تفهم الدنيا وفلسفة الخلاف العقدي والخلاف بين - [00:07:36](#)

فرق وسنة الحياة وما موقف الانسان مع المخالفين عقديا؟ وكيف يرحمهم؟ وانك احيانا مطلوب منك حتى لو ظلمت اصبر ولا تبادر بالظلم. او حتى بالرد والا تشارك في الفتنة. حتى ولو كنت مظلوما. سيتكلم بكلام - [00:07:59](#)

يعلم طالب العلم الموقف من الفتنة وكيفية معالجتها والصبر والثبات والتوازنات. فابن تيمية حقيقة شخصية فتح الله عز وجل عليها.

ومنها من العقل والفهم والتصور لمفاصد الشريعة. شيء لا اقول - 00:08:17

لم يمنح لغيره لكنه على الاقل كان مميزاً كبيراً في هذه الأمور. نسأل الله سبحانه وتعالى أن يفهمنا وان يعلمنا وان يرزقنا العمل بما علمنا انه ول ذلك وال قادر عليه نبدأ مستعينين بالله - 00:08:32

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللسامعين. ومكنا للمسلمين في الارض يا رب العالمين. امين. قال المصنف رحمه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم وبه توفيقي. الحمد لله رب العالمين وشهاد ان لا اله - 00:08:47

الله وحده لا شريك له وشهاد ان محمداً عبد ورسوله. صلى الله عليه وسلم تسلیماً. قاعدة في وجوب الاستقامة والاعتدال ومتابعة الكتاب والسنة فما باسماء الله وصفاته وتوحيده. بالقول والاعتقاد وبيان اشتتمال الكتاب والسنة على جميع الهدى. وان التفرق والضلالة انما حصل بترك بعضه. والتنبيه على ان - 00:09:03

على ان الجميع والتنبيه على ان الجميع البدعي مقابلة اذا هنا بين او في مطلع الكتاب الهدف من هذه الرسالة قاعدة في وجوب الاستقامة والاعتدال اللي هو التوازن الفكري - 00:09:23

وضرورة متابعة الكتاب والسنة بباب اسماء الله وصفاته وتوحيده بالقول والاعتقاد وبيان اشتتمال الكتاب والسنة على جميع الهدى ان الكتاب والسنة كافي في ا يصل لك للهدى. وان التفرق والضلالة انما حصل بترك بعضه. يعني التخلص عن بعض الكتاب والسنة - 00:09:36

بالعلوم الفلسفية هو الذي جعل الضلال والفرقة تحصل في الامة والتنبيه على جميع البديل البدع مقابلة في ذلك بالزيادة والغلو اما في النفي او الزيارة والغلو اما في جهة الاثبات - 00:09:58

ولذلك استقامة كانه يريد ابن تيمية ان يبين لك ضرورة الاعتدال. لا تغلو لا في النفي ولا في الاثبات. ومن الذي يمنح هذا الاعتدال والتوازن الكتاب والسنة وان اي غلو وبعد - 00:10:14

بعد اي بعد نشأت في الغلو في الاثبات او الغلو في النفي اما نشأت عندما ترك الكتاب والسنة. اما كلها او ترك الكتاب والسنة جزئياً تمام ومبأً حدوثها اي هذه البدع - 00:10:28

وما وقع في ذلك من الاسماء المجملة لان اغلب كلام المبتدع هو الالفاظ المجملة الجسم الذات والجبر والعبارات المجملة هي التي اصلها في العادة في الخلاف والاختلاف والافتراق الذي اوجب للاسف - 00:10:43

تكفير بعض هؤلاء المختلفين بعضهم البعض كيف ان البدع والاختلاف هي التي اثارت التكفير بين فرق الامة وذلك بسبب ترك بعض الحق واخذ بعض الباطل لماذا يحصل التكفير بينما تكون انا اخذت جزءاً من الحق وتركت جزءاً منه. وانت تكون اخذت جزءاً اخر وتركت جزءاً منه. فانت تکفرني لما تركت من الحق - 00:10:59

وانا اکفرک لما ادركت من الحق. وكل منا مصيب في جهة ومحظى في جهة ولبس الحق بالباطل وما شابه ذلك. اذا هذه هي يعني كانه يا ابن تيمية وضع لك ملخص - 00:11:25

للأفكار العامة التي سيدندر حولها الكتاب تمام ثم بعد ذلك ندخل في التفاصيل قال رحمة الله فصل الرأي المحدث في الاصول وهو الكلام المحدث. وفي الفروع وهو الرأي المحدث والفقه. والتعبد المحدث كالتصوف المحدث والسياسة المحدثة. يظن طوائفها - 00:11:38

ابن تيمية يقول المحدث هو المبتدع المحدث هنا البدعة يعني يقول لك الرأي المبتدع في الاصول في اصول الدين ماذا نسميه علم الكل هل هو الكلام المحدث؟ علم الكلام المحدث - 00:11:54

والبدع في باب الفروع الفقهية ماذا يسمى؟ الرأي السلف دائماً مش كانوا يهمنا الرأي الرأي المحدث هو في الفقه. طيب البدع في السلوك في علم السلوك ما هو والتصوف بس مش اي تصوف التصوف المحدث - 00:12:09

وكذلك هناك بدع في السياسة وهناك بدع في الافكار فمن تيمية يقول البدع للاسف وجدت في كل شيء وجدت في العقائد من خالل

علم الكلام. وجدت البدع في الفقه من خلال الرأي المذموم وجدت البدع في علم السلوك من خلال التصوف المذموم وكذلك وجدت في السياسة وما شابه ذلك. طيب قال يظن طوائف من الناس ان الدين محتاج - [00:12:26](#)

الى ذلك لا سيما كل طائفة في طريقها وليس الامر كذلك. كل طائفة من المبتاعدة سواء في الفقهيات او العقديات او التصوف تظن ان الدين يحتاج الى الابتداع ولن نستطيع ان نصل الى استدامة الدين هي بقولوا الا من خلال - [00:12:47](#)

الابتداع ويقول ابن تيميم وليس الامر كذلك هل التمسك بالكتاب والسنّة لا يحقق استدامة لهذا الدين في حياة الامة انا نحتاج ان نبتعد في العقائد والفقهيّات والسلوكيّات حتى نتحقق هذا كلام غير صحيح. وهذا ما يريد ان يثبته ابن تيمية. لاحظ هذه قضية فكريّة - [00:13:05](#)

جذرية عند ابن تيمية. هو اعتناءه بالكتاب والسنّة وتأكيد دوما ان الكتاب والسنّة لمن فهمهما. وفهم دلالتهما كاف في حصول الهدایة التامة. وعدم الحاجة الى الابتداع. نعم. قال في الله تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم واتّهمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا. الى غير ذلك من النصوص التي دلت على ان الرسول - [00:13:24](#)

عرف الامة جميع ما يحتاجون اليه من دينهم. وقال تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتّقدون. حتى يبيّن لهم ما يتّقدون اذا الله بين لنا - [00:13:48](#)

فما الحاجة للبدع؟ ما دام الله بين لنا ما نتقيه ما الحاجة الى الابتداع؟ نعم. قال وقال صلی الله عليه وسلم ليلها كنهارها لا يزيغ بعدي الا هالك. وقال صلی الله عليه وسلم انه من يعش منكم بعدي فسيرى اختبار - [00:14:01](#)

خلافاً كثيرة. فعليكم بستنعي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجد. اذا تمسكوا بالسنّة تكملة هذا الحديث ما هو؟ واياكم ومحدثات الامور. فان كل بدعة ضلاله. نعم. قال - [00:14:16](#)

فلولا ان سنته سنة وسنة الخلفاء الراشدين المهديين اتسعوا المؤمن وتکفيه عند الاختلاف الكثير لم يجز الامر بذلك. نعم لو كانت لا تکفي عندما قال لنا تمسكوا بالسنّة قال لم يجز الامر بالتمسك بالسنّة - [00:14:34](#)

اذا كانت لا تکفي وحدها، فلما امرنا فقط التمسك بالسنّة وبسنة الخلفاء الراشدين دل هذا على انها تکفي وزيادة. نعم. قال وكان يقول وكان يقول في خطبته شر الامور محدثاتها. وكل بدعة ضلاله. وكان - [00:14:50](#)

يخطب بنحو ذلك كل خميس يقول انكم ستحذرون ويحدث لكم. نعم انكم ستحذرون يعني انكم ستبتعدون ايها الناس ويحدث لكم اي وسيأتي اناس ايضاً بيتدعون لكم. يعني انتم ستبعدون من عند انفسكم. وسيأتي اقوام يبتعدون لكم وتتبعون - [00:15:05](#)

نعم. قال وقد قررنا في القواعد في قاعدة السنّة والبدعة ان البدعة هي الدين الذي لم يأمر به الله ورسوله. فمن دان دينا لم يأمر به الله ورسوله فهو مبتدع بذلك. وهذا معنى قوله تعالى - [00:15:24](#)

ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله؟ دعونا نقارن بين تعريف الشاطبي للبدعة وتعريف ابن تيمية في كتاب الاعتصام نتدارس وماذا عرف البدعة هي طريقة في الدين مخترضة تضاهي الطرق الشرعية - [00:15:34](#)

تمام يريد بها صاحبها ماذا؟ ما يراد بالطرق الشرعية يريد هذا اذا جعلتها تعم العبادات والمعاملات واذا قصرتها على العبادات كما ذكرنا هي المبالغة في الوصول الى الله سبحانه وتعالى وفي التعبد - [00:15:52](#)

هنا بالتيمية يعرف البدعة بماذا؟ هي الدين الذي لم يأمر به الله ورسوله يعني التعريف مختصر هذا تعريف مختصر لابن تيمية يقول البدعة ما تعريفها؟ هي كل شيء تنسب الى الدين - [00:16:07](#)

ولكن لم يأمر به الله ورسوله. نعم. قال افمن دان دينا لم لم يأمر به الله ورسوله فمتدع بذلك هذا معنى قوله تعالى ام لهم شركاء شرعوا لهم من ما لم يأذن به الله. ولا ريب ان هذا يشكل على كثير من الناس لعدم علمهم بالنصوص ودلائلها على المقاصد. ولعدم علمه بما احدث من الرأي والعمل. وكيف يرد ذلك الى - [00:16:21](#)

كما قال كما قال عمر بن الخطاب ردوا ردوا الجھالات الى السنّة. وقد تكلم الناس على اصناف الجھالات لكي حتى تعرف انها جھالة عرضها على السنّة. انت كيف تستطيع ان تعرف - [00:16:41](#)

ان ما احدثه فلان وفلان سواء من المتكلمين او الفقهاء جهالة ثم تعرضها على السنة تعرف انه ما قاله جهالة. نعم. قال وقد تكلم الناس
يريد ان ما معنى ولا ريب ان هذا يشكل على كثير من الناس؟ كثير من الناس يشكل - 00:16:54
عليهم تمييز السنة من البدعة كثير من الناس يشكل عليهم تمييز السنة من البدعة خاصة في كلام علماء المتأخرین تمام؟ لأننا عموما
دائما نحسن الظن بالعلماء. صحيح فلما تيجي تقول لشخص ولا هذا العالم المتأخر الحنبلی ولا الشافعی ولا المالکی ولا الحنفی ابتدع
في هذا الكلام - 00:17:09

ابتدع في باب التوسل ابتدع في باب الاستغاثات. بصیر اقناعه صعب والله بدعة بقول لك يا اخي انا شیخ من شیخ الشافعیة او
الحنابلة او حتى لو كان. هو ابتدع في هذا - 00:17:29

اكثر الناس صعبة ان يفهم هذا ويميزه. اذا ولا ريب ان هذا التفریق بين السنة والبدعة يشكل على كثير من الناس. لماذا عدم علم
الناس بالنصوص ودلائلها. الناس ما بتعرف - 00:17:41

النصوص وما الذي تحتويه من الدلالات؟ ولعدم علمهم في المقابل بايه بما ابتدع في الرأی والعمل وكيف ولا يعرفون كيف يردون ذلك
إلى السنة اي كيف يعرضون ما ابتدعه الناس على السنة ليعرفوا ان هذه بدعة - 00:17:54

عدم معرفة عوام الناس بهذه الالیات جعل البدع تروج. عدم معرفتهم بهذه الالیات. عدم معرفتهم اولا بدلایل النصوص. اليوم
حتىاليوم لماذا كثیر من تعاون السوشیال میدیا يروج کلامهم على عوام طلاب العلم وعلى العامة - 00:18:11

لماذا لان الناس حقيقة لا تعرف كيف ما هي الدلالات الحقيقة لنصوص الكتاب والسنة لضعف اللغة العربية وضعف قواعد اصول الفقه
ولا تعرف ما ابتدعه الناس سواء في الغلو او في التمييع - 00:18:31

ولا تعرف كيف تعرض کلام هؤلاء جماعة السوشیال میدیا وغيرهم على نصوص الكتاب والسنة هذا كله يجعل الامور ماذا تضیع
ويجعل الناس تتحقق في معرفة من الشیخ الذي يتکلم بعلم - 00:18:45
ومن الشیخ اللي هو فقط يهيد على السوشیال میدیا ويتكلم ويسوقها بشكل استعراضي. تمام ويعتمد على ذلالة لسانه وحداقته في
العرض. ولكن هو لا يعرف رکوعه من بوعی هذا ما هو مشكلة هكذا تروج البدع. وهكذا يسقط الناس في الافخاخ. نعم. قال -
00:18:59

مقاصد النصوص. يعني ماذا يقصد الله بهذا النص وانت لا تعرف ما مقاصد هذه النصوص. وبالتالي لا تعرف السنة من البدعة. هذا النص
ماذا يقصد به؟ بيجيك واحد مبتدع بيقول لك هذا النص يقصد به ما اريده. وهو لا يقصد ابدا شيئاً مما يريد. كما كما اخذنا مع
الشاطئ - 00:19:24

كيف يأتون الى المتشابهات من النصوص ويستقطونها على افكارهم. نعم قال وقد تكلم الناس على اصناف ذلك. كما بين طوائف
استغناء الدين عن الكلام المحدث. وان الله قد بين في كتابه بالامثال المضروبة من الدلائل ما هو اعظم منفعة مما يحدهه هؤلاء. وانما
- 00:19:42

من الادلة فهي مندرجة فيما ذكره الله تعالى. حتى ان الاشعري نفسه وامثاله قد بينوا طريقة السلف في اصول الدين. واستغنانها عن
عن الطريقة الكلامية. نعم. الشاعر ابو الحسن رحمة الله عليه - 00:19:59

في اخر اطواره. كان ابو الحسن الاشعري في بداية امره كان معتذرياً درس اربعين سنة في الفكر الاعتزالي حتى
اختلف مع زوج امه الجبائي وتركه واصبح على طريقة ابن كلاب - 00:20:10

تمام وتأثر بعض الحنبلية في بغداد واصبح يدور بينهما. يعني بين صديقة بن كلاب وبعض الحنبلية هنا يتکلم ابن تيمية عن ابی
الحسن الاشعري في اخر اطواره في اخر اطواره في كتاب الابانة - 00:20:27

وغيرها بين ان طريقة السلف هي الافضل في اصول الدين. من طريقة المتكلمين. وان كان هو الاشعري لم يحكمها كما قال ابن تيمية
وان كان لم يحكمها تماما لبقاء اللوثات كلامية لكنه عاد فاقر امام الناس ان طريقة السلف هي الاحکم والاعلی في اصول الدين من
طرق المتكلمين. نعم - 00:20:43

قال كطريقة الاعراض ونحوها وان القرآن نبه على الادلة ليس دلالته كما يظنه بعض اهل الكلام من جهة الخبر فقط. نعم وهذه كثيرة ما يند عليها الفكرة ابن تيمية - [00:21:06](#)

ان المتكلمين لماذا اعرضوا عن الاستدلال بالقرآن في اصول الدين لاعتقادهم ايش ؟ القرآن خبر. ان القرآن فقط بعطيك اخبار ولا يوجد فيه دلالات عقلية منطقية ابن تيمية احدى مركبات فكر العقدي تقوم على اثبات ان القرآن يحتوي من الادللة العقلية - [00:21:16](#)

ما هو اسلم من الادللة العقلية التي عند الفلسفه والمتكلمين؟ لكن لجهل الفلسفه وعلماء الكلام بالادلة العقلية القرأنية وازيد ياد ثقتهم بالعقل اليوناني زهدوا بتدمير ادلة القرآن العقلية. وقالوا القرآن فقط بيعطينا خبر. احنا لأ بدنا ادلة عقلية. انت لو قرأت القرآن لعرفت ان القرآن مليء بالادلة - [00:21:40](#)

العقلية الدالة على التوحيد والفردانية والكمال الالهي وما شابه ذلك. نعم. قال واين هذا من اهل الكلام الذين يقولون ان الكتاب والسنة لا يدلان على اصول الدين بحال والعياذ بالله كثير من اهل الكلام يقول الكتاب والسنة - [00:22:03](#)

هذا فقط للفقه اصول الدين لا تستطيع تأخذ من القرآن والسنة بالله عليك ماذا ابقيت من دالة الكتاب؟ اذا القرآن الذي انزله الله رحمة للعالمين وهداية. لا استطيع ان اخذ منه عقیدتي - [00:22:16](#)

طب من وين اخذ عقیدتي من فكر ارسسطو ولأخذ عقیدتي من كلام الجبائي وابي هاشم واحواله واللي اخذ عقیدتي من كلام الرازى والغزالى؟ يعني هل هؤلاء كلامهم في العقيدة وادلتهم اهدى من ادلة الكتاب والسنة - [00:22:31](#)

الحقيقة هذا كلام خطير والذي يتقوه به عليه ان يدرك ماذا يقول عليك ان تدرك ماذا تقول. مصيبة هذا الكلام. نعم احسنت شبهة خطيرة خطيرة الزهد بدلالة الكتاب والسنة. ولذلك يعني اعود فاقول من الصحوة اللي عملها شيخ الاسلام ابن تيمية اعادة آآ الكتاب والسنة الى الواجهة في الاستدلال العقدي - [00:22:48](#)

الحقيقة قبل شيخ عصام ابن تيمية في اخر قرنين قبله غاب الاستدلال العقدي بنصوص الكتاب والسنة واصبح شبهه منذر يعني تعود تفتح كتب الجبيني ولا الغزاله ولا الرازى الكتاب والسنة شبهه على الرف سامحني يعني - [00:23:23](#)

موجود فقط هيكا تشريف وان الكلام العقدي كله بالاقيسة المنطقية الفلسفية الارسطية والاستدلال بالعرض كما قال والجواهر والجواهر من جواهر الفرد اصبحت الناس يعني اذا اراد الانسان ان يعرف ريه بده يدخل في معادلات رياضية وفيزيائية بيضيع فيها - [00:23:37](#)

وهل هكذا هي طريقة النبي عليه الصلاة والسلام؟ في بناء العقائد في العامة وفي الاعراب وفي كبار اصحابه كعمر وابي بكر. هذه هذه كلها مشاكل عقدية ابن تيمية حتى الرازى في التأسيس لما اتذكر عشرة شروط لليقين. اها. غير موضوع التواتر اللي هو اصلا معجز عنده يعني. نعم. الموقف الـ قضية القرآن - [00:23:57](#)

ده كان عشر شروط في الدلالة لا يمكن ان تتحقق في نصف في الدنيا كلها. طبعا وفي النهاية اصلا هو يعني الرازى قد بینت هذا في بحث مسبق اما الرازى فتح بابا واسعا للشبهات على الامة لم يردم الى اليوم - [00:24:17](#)

لم يردم قضية ان دالة النصوص عنده اصلا لا يمكن ان تصل الى القطع احتمالية وجود المعارض العقلي وهذا الاحتمال العاشر وقد رد علي بن تيمية في بيان تلبيس الجهمية - [00:24:33](#)

رد على هذه الافكار بل حتى الاشعرية ردوا على الرازى ترى. يعني حتى التفتزان رد عليه والقرافي يعني استشكل كثيرا من كلامه لانه كلام الرازى خطير حقيقة. ويفتح باب شبهات على مصارعيه. طيب المهم. قال وان هذا من اهل الكلام الذين يقولون ان الكتاب والسنة لا يدلن على اصول الدين بحال. وان اصول الدين تستفاد بقياس - [00:24:45](#)

العقل المعلومي من غيرهما وكذلك الامور العملية التي يتكلم فيها الفقهاء. فان من الناس من يقول ان القياس يحتاج اليه في معظم المشكلة هذه مشكلة الاستغناء عن نصوص الكتاب والسنة - [00:25:03](#)

يلاحظ ابن تيمية يلاحظ هذا مقدمة الكتاب ربما اول خمسين صفحة هي رصد لاشكالية عامة. بعد ذلك سيدخل ابن تيمية في نقد

كلام القشيري اول خمسين صفحة هي تقريرا رصد - 00:25:15

الاشكالية عامة في الفكر الاسلامي لاحظها ابن تيمية يقول لك حتى في باب الفقه مدرسة اهل الرأي بعضهم فعلا عنده مشكلة. بعض مدرسة اهل الرأي عنده مشكلة حيث يعتمد على الاقيسة العقلية في اثبات المسائل الفقهية - 00:25:28

اكثر من اعتماده على نصوص الكتاب والسنة. حتى ان ابن تيمية يذم هذه العبارة. قال حتى ان من الناس اي من الفقهاء من يقول من فقهاء الرأي ان القياس يحتاج اليه في معظم الشريعة لقلة النصوص - 00:25:44

ابن تيمية يقول هذه العبارة خاطئة هناك قلة في النصوص فعلا ولا انت ما عندكم دراية في عمق النصوص؟ لو انزلتم النصوص منازلها لعرفتم ان تسعين بالمائة مما يحتاجه الناس دلت عليه النصوص - 00:26:01

وستبقى عشرة بالمائة هي التي تحتاج فيها الى التي تتكلمون عنها لكن انت لضعف اهتمامكم بفهم دلالات النصوص توسعتم في باب الاخيسة. هذه مشكلة ابن تيمية مع اصحاب الرأي المذموم. نعم. قال كما يقول ذلك ابو المعالي وامثالهم للفقهاء مع انتسابهم الى المذهب الشافعي ونحوهم من فقهاء الحديث - 00:26:21

فكيف بمن كان من اهل رأي الكوفة ونحوها. الذي يقول ان القياس يحتاج اليه في معظم الشجاعة لقلة النصوص للاسف هاي العبارة بقولها فقهاء الشافعية مع انه الشافعي يعتبر من مدرسة اهل الحديث في الفقه - 00:26:44

قال فاما كان فقهاء الشافعية يقولون هذا ايش بدننا نحكي عن فقهاء الكوفة؟ اذا انت فقيه شافعي وشيخك على طريقة فقهاء المحدثين وهذا فكرة بس ما اليها سطران كثير من الشباب اليوم لما نقول لهم عن اهمية التماثل بالمذاهب الاربعة - 00:26:58

يأتي ياقوت طب شيخ وبين مذهب اهل الفقه في الحديث واهل الحديث في الفقه مش في اسمه فقه هذا الحديث وبين هو ولا يدرك هذا الطالب ان مدرسة اهل الحديث الفقه هي مدرسة احمد والشافعي ومالك - 00:27:12

ما فيش اشي اسمه مدرسة المحدثين في الفقه ما فتش في مدرسة المحدثين في الفقه هي مدرسة احمد والشافعي ومالك. هذا مهم تفهمه. لانه بعض الناس يلبس عليهم في هذا انه انت خلص لتكونش على المذاهب الاربعة. روح عمدرسة - 00:27:27

هذا الحديث ما معالمها ما معالم مدرسة اهل الحديث في الفقه هذا الذي يتكلم هذا الكلام اخواني ويتكلم بشيء لا يفهمه تتكلم بشيء مدرسة اهل الحديث في الفقه هي المذاهب الثلاث - 00:27:41

تمام مالك والشافعي واحمد لاحظ ماذا سماهم؟ قال من فقهاء الحديث هكذا قالت ابن تيمية عن المذهب الشافعي قال فانه عندهم لا يثبت من من الفقه بالنصوص الاقل من ذلك. وانما العمدة على الرأي والقياس حتى ان الخرسانية من اصحاب الشافعي بسبب مخالطتهم لهم غالب عليهم استعمال الرأي وقلة - 00:27:57

معرفتي ايه بالنصوص؟ يعني المدرسة الشافعية في خراسان لكترة مخالطتها لمدرسة اهل الرأي وعلماء اهل الرأي في الكوفة والعراق تأثروا بطريقتهم فاكثروا من استعمال الاقيس على حساب النص. نعم. قال وبایزاء هؤلاء اهل الظاهري كابن حزم ونحوه. من يدعي ان ان نصوص تستوعب - 00:28:18

جميع الحوادث بالاسماء اللغوية التي لا تحتاج الى استنباط واستخراج واستخراج اكثر من جمع النصوص. حتى حتى تنفي دالة فحو الخطاب. هذا مثلا من في كتاب محمد رشاد سالم هذا النص اعتقد ان فيه مشكلة - 00:28:37

هل هي حتى تنفع يعني انا هذه النسخة نسخة محمد رشاد سالم هي اظن النسخة المشهورة الوحيدة الان ما يعرف اذا في تحقيق اخر لكتاب باب الاستقامة في هناك بعض الالفاظ الواردة في تحقيق محمد رشاد سالم - 00:28:52

الحقيقة هي مشكلة وحتى محمد رشاد سالم سيثبت انه في بعض الاماكن ولم يحسن قراءتها لوجود اشكالية في خط شيخ الاسلام ابن تيمية او بياض تمام؟ هو لكن احيانا خلاص يعني انا فاهم الجو العام. هو يقول كما ان هناك اناس غلو في استعمال الاقيس - 00:29:08

هناك في المقابل من غلا في باب ماذا الاعتماد على النص وترك القياس طرفي نقىض. كما ان هناك من غلى في الاقيسة يقول قال وبایزاء هؤلاء يعني وبمقابل مدرسة الغلو في القياس - 00:29:27

مدرسة الغلو في الظواهر ومدرسة من؟ المدرسة الظاهرية ابن حزم الظاهري. فان هؤلاء يقولون كل الواقع في حياة الامة نستطيع ان يستدل عليها بماذا بالنص دون الحاجة الى القياس. طب هل فعلنا هذا صحيح؟ - 00:29:45

هل فعلنا نحن لا نحتاج لقياس ابدا يقوم بازاء هؤلاء اهل الظاهر كابن حزم ونحوه. فمن يدعي ان النصوص تستوعب جميع الحوادث بالاسماء اللغوية بمجرد الاسماء اللغوية التي لا تحتاج الى استنباط واستخراج اكثر من ايش؟ يعني اكثر اشي بتعمله بس اجمع - 00:30:01

نصوص او امورك طيبة طبعا هم يعني لماذا اقول هناك مشكلة؟ قال حتى تنفي دلالة فحو الخطاب وتثبت في معنى الاصل حاسس العبارة فيها مشكلة يعني الظاهرية هم يستعملون فحو الخطاب - 00:30:24

لكنه لا يعتبرونه من دلالة النص فقوله حتى تنفي دلالة فحو الخطاب وتثبت في معنى الاصل. انا اعتقد تنفي هاي فيها مشكلة الكلمة. لا اظنها تنفي ربما حتى تفي - 00:30:44

دلالة صحو الخطاب او شيء من ذلك تمام المهم انهم يقتصرن فقط على النص ودلالة النص بعيدا عن استعمال الاقياس هذا ما يريد ان يقوله. طيب. قال ونحو ذلك من الموضع التي يدل فيها اللفظ الخاص وعلى المعنى العام. والتوسط في ذلك طريقة فقهاء الحديث. ونحن فقهاء الحديث وسط - 00:31:00

لا يقولون ان النصوص قليلة وفي نفس الوقت لا يقولون ان النصوص وحدها تستوعب جميع الحوادث فنحن نحتاج لقياس لكن ليس بذلك الحجم الكبير كما يصوره اهل الرأي هذا هو باختصار الوسط والاستقامة. عشان هيكل سمى كتابه ايش الاستقامة؟ نحن وسط - 00:31:24

التعامل في باب الفقهيات. نعم. قال وهي اثبات النصوص والآثار الصحابية على جمهور الحوادث. وما خرج جمهور الحوافر الجمهور خطه تحتها خط ونحن نقول ان هناك نصوص تستوعب جمهور مش كل - 00:31:45

وفرق نحن نعتقد ان النصوص في الكتاب والسنة تستوعب جمهور ما يقع في الناس من طلاق وعتاق وبيع وجمهورها يكفي ولكن سيبقى عشرة بالمائة ستحتاج هي الى قياس نعم الاحكام الجزئية التي - 00:32:00

عفوا يحتاجها الناس. الان ستجد ابن تيمية يفصل اكثر. انه انا ما تجييش على مسألة ما بتصريرش في كل الف سنة الامر. وتقول لي هاي والله فش عليها الدليل. ابن - 00:32:25

بيقول لك انا مش محسوبة كثير في كتب الفقه تجدهم يذكرون مسائل لا تحصل الا في الالف سنة مرة واحدة اذا واحد مات وابن عمه وطلع خنتي مشكل وكذا بقول لك هسا هاي اللي بتحسبليش ايها لانه هاي يعني انت بتفرح عليها وبتولد عليها وبتعملها - 00:32:35

قصة في كتب الفقه واخر اشي لربما تعيش وتموت وما حدا سألك عنها وقال هذه لا احسبها حتى تكون دقيقة. الان سيفصل ابن تيمية في هاي النظرية اكثر واكثر. كلامه مهم هنا للشباب المهتمين في الباب الفقهي - 00:32:53

نعم. قال وهي اثبات النصوص والآثار الصحابية على جمهور الحوادث. وما خرج عن ذلك كان في معنى الاصل فيستعملون قياس العلة والقياس فيما معنى الاصل وفتحوا الخطاب ما خرج عن ذلك يعني وما كان من الحوادث - 00:33:08

خارجا عن النصوص نستعمل فيه ماذا وما خرج عن ذلك نستعمل فيه ماذا؟ ما هو في معنى الاصل ما هو الذي في معنى الاصل عند ابن تيمية؟ قياس العلة وهذه هذه كلها تسمى بمعنى الاصل - 00:33:21

قياس العلو بتعرف هو انت تجمع بين الفرع والاصل بالعلة كما اخذنا فيها الاصول الفقه قال والحوادث التي لم تشملها النصوص بصورة مباشرة كيف نعرف حكمها يا شيخ عبدالرحمن من خلال ما هو في معنى الاصل. ايش الاشياء اللي في معنى الاصل؟ قياس العلة اللي اخذناه في مثلا نظام الصغير - 00:33:40

والقياس الذي يسمى القياس في معنى الاصل وهو القياس بنفي الفارق قياس العلا والقياس بمعنى الاصل اللي هو يسمى القياس في نفي الفارق وفحوى الخطاب. فحوى الخطاب اه البعض يعتبرها قياس - 00:34:00

تمام اللي هو الاولى ورسوم القياس الاولوي لا تقل لها اف دالته على منع ضرب الوالدين هذا قياس اولوي. احنا بعتبره قياس اولوي. الظاهرية بقبلوها بس بسموهاش قياس اولوي. لا بقول لك هاي دالة نصية. المهم. فيقول لك ابن تيمية سواء سميتها قياس اولوي سميتها - 00:34:15

دالة نصية كله بيمشي فباقي الحوادث اللي هي العشرة بالمية يمكن ان نأخذها من معنى النص ومعنى النص هو قياس العلة القياس بنفي الفارق وفحوى الخطاب. هذه امور. الان قياس الدالة وقياس الشبه - 00:34:32

هذا شيء يعتبره ابن تيمية من يعني قليل جدا ما يحتاج اليه. جدا جدا فلذلك لم يذكره. فهو ليس هو طريقة متينة بخلاف قياس العلة والقياس بمعنى الاصل اللي هو قياس بنفيه الفارق وفحوى الخطاب فهذى لأنه هي زيدة الاستدلالات تقوم عليها. نعم. قال - 00:34:49

من جملة دلالات الالفاظ وايضا ذلك من جملة دلالات الالفاظ. يعني هو ابن تيمية يعتقد فيما يظهر لي انه قياس العلة والقياس بنفي الفارغ بعض الخطاب هي اصلا من دلالات الالفاظ - 00:35:10

انت ناس تحصل لي دلالات الالفاظ فقط في الدالة الصريحة الواضحة عمم مفهوم دلالات الالفاظ وقل ان قياس العلة ومن دالة اللفظ تمام النص حرم السرقة تمام فتحيم نبش القبور وسارق الاكتار النباش - 00:35:23

هو حقيقة ولو كان قياسا لكنه هو النص اشار اليه بشكل من الاشكال. فهو يرى ان قياس العلة والقياس في معنى الازرق كلها من دلالات الالفاظ وان كانت سميت اقيسة لكن هي لا تخرج عن الدالة اللغوية بالمعنى العام لدلالات الالفاظ. تفضل. نعم. هو مفهومه اوسع من مفهوم - 00:35:46

وحتى المفهوم المدارس في كتب اصول الفقه دلالات الالفاظ لا وسع دلتها. وحتى هو الغزالى ايضا في مستشفى. الغزالى عبر ان الاستدلال اما بالنص او ما في معنى النص او ما اسميه معقول النص بيسمي الغزالى في المستشفى معقول النص. وكذلك سماه ابن قدامة في روضة الناظر. معقول النص. هكذا يسمونه. ويقصد بمعقول النص - 00:36:06

قياس اذا القياس الصحيح وجاء من دالة النص. ولا تستطيع ان تعتبره يعني بأنه شيء عقلي بعيد عن لأن هو مرتبط به. نعم. قال وايضا فالرأي كثيرا ما يكون في تحقيق المناط الذي لا خلاف بين الناس في استعمال الرأي والقياس فيه. ان الله امر بالعدل في الحكم والعدل قد يعرف - 00:36:29

الرأي قد يعرف بالنص. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران. اذا اجتهد فاخطا فله اجر. اذا الحاكم مقصوده مثلا قالوا ايضا فالرأي كثيرا ما يكون في تحقيق المناقشة لتحقيق المناط - 00:36:49

يعني يعني تنزيل النص على هذه الواقعه. يعني التأكد ان هذه الواقعه من مناطات النص. تمام؟ انت عم تكون عندك نص وعندك واقعه. فبدك تشوف هل هاي الواقعه تصدق على عفوا هل هذا النص - 00:37:04

يصدق على هذه الواقعه هذا اسمه تحقيق المناط ان تعرف هل هذا النص يصدق على هذه الواقعه مثلا والسارق والسارق فاقطعوا ايديهما والله نشأ عندنا في التاريخ الاسلامي نباشي القبور - 00:37:22

مثلا هل السرقة كنص والسارق هو الصاروخ هل هذا النص من مناطاته نباش القبور الذي يسرق الاكتاف؟ هل هذا من مناطاته؟ هنا انت تحتاج الى الرأي شئت وابيت فتقول لي انا لا احتاج الى الرأي برضه يا ابن حزم برضه مشكلة - 00:37:40

ويقول هو يريد ان يقول ان مدرسة فقهاء الحديث هي مدرسة وسط جل اعتمادها على نصوص الكتاب والسنة. لكنها تؤمن ايضا باهمية استعمال الرأي فيما يحتاج فيه الى استعمال الرأي. فقال وايضا - 00:37:58

الرأي كثيرا ما يكون يعني ما يحتاج اليه في تحقيق مناطات النصوص اسقاط النصوص على الواقع انزال النصوص على الواقع هذا يحتاج الى ذهن يحتاج الى قوة عقل. ولا مش كل شخص يعرف انزال النصوص. على الواقع. فالرأي كثيرا ما يكون يعني ما يحتاج اليه. في تحقيق المناط - 00:38:12

الذى لا خلاف بين الناس في استعمال الرأي والقياس فيها اغلاق نزاع ان تحقيق المناط يحتاج الى رأى اذا هل فقهاء الحديث يقول

لك ما في رأي لا في رأي قطعا. لكن ما مساحة الرأي مقابل النص؟ مساحة محدودة - [00:38:33](#)

هذا ما يريد ان يقوله. لذلك قال فان الله امر بالعدل في الحكم. والعدل منه ما يعرف بالرأي الصحيح ومنه ما يعرف بالنص المباشر. نعم. قالوا لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجر. اذا اجتهد فاختلط فله اجر. اذا الحاكم مقصود الحكم بالعدل بحسب - [00:38:51](#)

بالمكان فحيث تغدر العد الحقيقي للتغدر او التغطر في حكم او التغطر في علمه او عمله كان الواجب ما كان به اشبه وامثل. وهو العدل المقدور. يعني انت في النهاية - [00:39:09](#)

كأنسان مجتهد او قاضي. المطلوب منك ان تصل للعدل على قدر المستطاع والعادل منه ما يوصل اليه بدلالة النص ومنه ما يوصل اليه بالاجتهاد على حسب الطاقة. نعم. قال وهذا باب واسع في الحكم في الدماء والاموال وغير ذلك من انواع القضاء - [00:39:19](#) وفيها يجتهد القضاة. ونعلم ان علي رضي الله عنه كان اقضى من غيره بما افهم من ذلك. مع ان سماع النصوص مشترك بينه وبين غيره. نعم ويؤكد انه يعني علي رضي الله عنه وش كان هو اقوى الناس - [00:39:36](#)

اقضى الناس علي بن ابي طالب الان ايش اللي ميز علي بن ابي طالب عن غيره؟ مع ان النص كنص في القرآن او السنة مشترك بينه وبين باقي الصحابة يعني جلهم سمعوا نفس النصوص - [00:39:49](#)

ليش عادي اشطر من غيره؟ لجودة عقله تيجي تقول لي الرأي لا حاجة اليه لا انا سماحة برفضها هذا من يقول ابن تيمية. يعني علي بن ابي طالب انما فاق غيره بماذا؟ بجودة ذهنه في تحقيق المرافق - [00:40:02](#)

تحقيق المناط مش شغلة سهلة تحتاج الى ذهن وفهم وادراك وعقل. فيقول لك وهذا مثال ذلك علي بن ابي طالب. مع ان سماع النصوص مشترك بينه وبين غيره اي باقي الصحابة لكنه فاقهم في قدرة التحليل. قدرته على تحقيقات تحقيق المناط. وانزال النصوص على الواقع والقياس عليها والربط. نعم - [00:40:19](#)

قال وانما ظن كثير من الناس الحاجة الى الرأي المحدث لانهم يجدون مسائل كثيرة وفروعا عظيمة لا يمكنهم ادخال مسحة النصوص. كما يوجد في فروع من ولد الفروع من فقهاء الكفر - [00:40:41](#)

ومن اخذ عنهم. تمام. الان رجع العكس وفي المقابل انما غلى كثير من الناس الرأي المحدث الرأي المذموم وتوسعوا في على حساب النصوص. لماذا شف هذا هذا الرصد من ابن تيمية - [00:40:51](#)

لماذا على كثير من الناس في الاخلاص العقلية؟ في باب الفقهيات ولانهم يجدون مسائل كثيرة وفروعا عظيمة. لا يمكنهم ادخالها تحت النصوص تم توليدها ولذا وهذا كثير ما تجده في كتب اهل الرأي - [00:41:08](#)

فروع بالمئات والالاف هاي الفروع لا يمكن يعني النصوص لا تشملها. فلما رأى كثير من الناس مسائل كثيرة وفروع عظيمة لا يمكن ادخالها تحت النصوص. كما يوجد في فروع من ولد الفروع من فقهاء الكوفة ومن اخذ عنهم - [00:41:28](#)

وجواب هذا لحظة سيرحل ابنتي كيف تجيب عن هذه الشبهة هل هناك فعلا مسائل كثيرة وفروع عظيمة يا اديب. لا يمكن ادخالها تحت النصوص كما يفعل الكوفيون هو الواقع. ابن تيمية سيجيب عن هذا فيقول. قال الجواب هذا من وجوه. احدها ان كثيرا من تلك الفروع المولدة المقدرة لا يقع اصلا. وما كان - [00:41:46](#)

كذلك لم يجب ان تدل عليه النصوص. هاي اول اشي ان كثير من الفروع التي ولدها الكوفيون وغيرهم لا تقع اصلا في العالم وبالتالي النص نعم لا يدل عليها. لانه لا حاجة اليها - [00:42:10](#)

النصوص ميزان تأتي للفائدة فاذا شيء لا يقع في حياة الامة ما الفائدة ان النص يتكلم عنه دائمآ نصوص الكتاب والسنة تتكلم كما يقول الشاطبي فيما تجده عمل ما لا عمل له لا حياة في حياة الامة - [00:42:25](#)

لا فائدة من اشتغال النصوص به نعم قال ومن تدبر ما فرأه المولدون من الفروع في باب الوصايا والطلاق والایمان وغير ذلك علم صحة هذا. نعم لما تنظر في كتب باب الطلاق والایمان. اذا قال - [00:42:43](#)

لزوجته انطرت بجناحين فانت طالق. وان قمت بالجلوس يا اخي هو واحد بده يقعد يطلق زوجته وفاضي يقول لها انظرتي بجناحين

فانت طارق وان ايش قال بعضهم حتى بعضهم يعلق باشياء مستحيلة عقليا - 00:42:56

حتى في عند الحنابلة موجودة. نسيت النص. تمام يعني يقول كثير من الفروع الفقهية الموجودة في باب الوصايا والطلاق والايمان لا تقع اصلا ولا يفعلها الا احمق وبالتالي لا حاجة اصلا لدلاله نصوص الكتاب والسنة عليها - 00:43:14

لا تقع الا من الحمقى والمغفلين فهو لاء يعني القانون لا يحتاجهم. نعم الوجه الثاني ان تكون تلك الفروع والمسائل مبنية على اصول فاسدة. طيب المشكلة الثانية ايضا الرأي المذموم ان كثير من الفروع التي ولدوها هي اصلا مبنية على رأي على اصل فاسد - 00:43:32

انت عندك مئتين ثلاثة فرع قد يكون مشتركه ماذا اصل فاسد فلا بد ان اذا عرفت فساد الاصل عرفت ان كل الفروع التي تولدت عنه اصل الكتاب والسنة لا يحتاج للحديث عنه - 00:43:51

الانها كلها ولدت من اصل فاسد من البداية. نعم. قال من عرف السنة بين حكم ذلك الاصل. فسقطت تلك الفروع المولدة كلها. اذا عرفت فساد اصل خلاص سقطت كل الفروع ولا يحتاج اصلا للحديث عنها - 00:44:04

قال وهذا كما فرعيه صاحب الجامع الكبير فان غالب فروعه كما بلغنا عن الامام ابي محمد المقدسي انه كان يقول مثله مثل من بنى دارا الجامع الكبير هو الكتاب المشهور - 00:44:19

محمد بن حسن الشيباني رحمة الله عليه محمد ابن الحسن الشيباني. نعم. طبعا بغض النظر محمد الحسن الشيباني احد اذكياء الفقهاء شئت وابيت وهو عالم كبير. لكن بتعرفوا على طريقة الكوفيين كان يتسع في احداث المسائل وتفرعيها وتوليدها. نعم. فاللامام ابن قدة ابو محمد من هو - 00:44:29

او بما يقول هنا ابن تيمية نقلنا عن ابن قدامة المقدسي انه كان يقول مثل هذا الكتاب نعم. يقول عبد الغني المقدسي محمد عبد الغني المقدسي اذا ممكن خلص اذا هنا قال ابو محمد هنا عبد الغني المقدسي وليس ابن قدامة صاحبنا. نعم - 00:44:49

قال بلغنا عن الامام ابي محمد المخزوزي انه كان يقول مثله مثل من بنى دارا حسنة على اساس مغصوب. كتاب الجامع الكبير نسبه بشخص بنى بناء حسن على ارض مغصوبة - 00:45:08

شو قيمة هذا البناء؟ ولا شيء. هو بي قول انه كتاب الجامع الكبير كتاب جميل بس بنى على فكرة فاسدة الى كل الكتاب. هيك بي احكي انا قال فلما جاء صاحب الأساس ونازعه في الأساس وقال عه انهدمت تلك الدار. نعم يعني فلما جاء صاحب يعني لما عرف الناس فساد الفكرة التي بنى عليها الكتاب - 00:45:23

اصبح كل الكتاب الاخير والتفريق بي احكي وان كان العبارة فيها شوية مبالغة. لكن هكذا يقول. نعم. قال وذلك كالفروع العظيمة المذكورة في كتاب الايمان وبنائها على ما كان كتاب الاقسام تاعه دائمًا في اي كتب في كتاب فقهى - 00:45:44

في كتاب فقه الايمان والندور صح ولك باب الايمان كثيرا ما يذكرونـه حقيقة في الفروع هناك ليس له اي اثر في واقع الامة اصلا. نعم قال وبناها على ما كان المفرع يعتقدـه من مذهب اهل النحو الكوفيـين فـان اصل بـاب الايمان الرجوع الى نـية الحالـف وقصدـه. ثم الى القرائنـ الـحالـية الدـالة على قـصدـه كـسبـب - 00:45:57

يمينـي وما هـيجـها ثم الى العـرفـ الذي من عـادـتهـ التـكلـمـ بهـ سـوـاءـ كانـ موـافـقاـ لـلـغـةـ الـعـربـيـةـ اوـ مـخـالـفـ اـرـادـ اـنـ يـبـيـنـ مـثـلاـ مـنـ الـاخـطـاءـ الـتيـ فيـ الجـامـعـ الـكـبـيرـ يـقـولـ ابنـ تـيمـيـةـ - 00:46:17

انـ محمدـ بنـ الحـسنـ فـرعـ كـثـيرـاـ مـنـ الـاحـكامـ بـنـاءـ عـلـىـ اـقـوالـ الـكـوـفـيـينـ فـيـ النـحـوـ يـقـولـ ابنـ تـيمـيـةـ هلـ فـعـلاـ مـنـ الصـوابـ حتـىـ فـيـ وـاقـعـناـ الـمـعاـصـرـ يـاـ شـبـابـ هـلـ مـنـ الصـوابـ فـعـلاـ اـنـاـ نـبـنـيـ الـفـاظـ الـاـيـمـانـ وـتـفـسـيـرـاتـهاـ - 00:46:28

علىـ ماـ قـالـتـهـ المـدرـسـةـ الـمـصـرـيـةـ فـيـ النـحـوـ وـمـاـ قـالـهـ الـكـوـفـيـونـ فـيـ النـحـوـ. ابنـ تـيمـيـةـ بـقـولـ لـكـ هـوـ النـاسـ لـمـاـ تـحـلـفـ يـمـينـ هـوـ فـيـ وـاحـدـ فـيـهـ عـارـفـ شـوـ الـمـدـرـسـةـ الـبـصـرـيـةـ تـحـكـيـ. وـمـدـرـسـةـ الـكـوـفـيـةـ بـتـحـكـيـ. وـمـدـرـسـةـ الـبـغـدـادـيـيـنـ. ابنـ تـيمـيـةـ يـقـولـ كـلـ هـاـيـ الـفـلـسـفـةـ - 00:46:46

الـتيـ فـيـ كـتـابـ الـاـيـمـانـ عـنـدـكـ يـاـ مـحـمـدـ بنـ الـحـسـنـ قـامـتـ عـلـىـ اـرـاءـ الـكـوـفـيـينـ فـيـ النـحـوـ. وـالـنـاسـ لـاـ يـجـوزـ اـنـ تـفـسـرـ اـقـوالـهـ فـيـ الـاـيـمـانـ لـمـاـ

واحد يحلف يمين والله ما بدخل دار فلان او ما بطلع من دار فلان. والله اذا طلعت من داري فانت طارق - 00:47:04

لما تفسر ايام الناس المنهج الصحيح ان تعتمد على ثلاث اشياء. ما هي؟ عيدها ايش هي ولا اصل باب الايمان الرجوع الى لما بدك تفسر ايش نية فلان في حلفه - 00:47:21

ولا برجع لنيته. هسا سيببني من الكلمة اللي حكاهها اولا حتى احدد ما هو المقصود بهذا اليمين اعود الى نيته ومقصده. اثنين ثم الى القرائن الحالية الدالة على قصد القرائن الحالية والله كانت زوجته معصبيته ولا اؤ - 00:47:36

كان صاحبه مستفزه ولا اؤ هذا بساعدني في دراسة يمين. اذا القرائن ثالثا ثم الى العرف الذي من التكلم به ابن تيمية يقول باب الايمان يبني على هذا ولا يبني على اراء المدرسة البصرية والковية والبغدادية لان الناس - 00:47:54

عرفت كما سمعت احدهم ربما قلت لها لكم في بعض الالفاظ الناس المعاصرة يتكلموا فيها اليوم يسعد او كذا يقول لا هناك مدرسة هناك لغة عند كلب يقولون بكسر الياء وبالتالي هذه العبارة يجوز تصحيحها على رأيبني كلب لانه يسعد بكسر الياء لغة هو المعاهنة. وهذا اللي في الشارع بقول يسأل - 00:48:10

وعارف رأي مدرسة كلب هو ان من اقوال الكلبيين كسر الياء هذا هو الفقه اخواني انه ابن تيمية يقول لك من الاخطاء الكبرى انه بنى بعض كتاب الايمان على فكرة فاسدة. هذا هذا نموذج يعني. كيف ان - 00:48:34

كل ما فرعه محمد ابن الحسن في باب الايمان موجود ما بديش احكي لكنبني على فكرة فاسد. شو هي الفكرة الفاسدة؟ انه اعتمد على اراء المدرسة الكوفيين النحوية كل هذا الكلام غلط - 00:48:50

انت ما بصير تفسر الايمان بناء على اراء نحوية لمدرسة معينة. الناس لا بتعرف المدرسة ولا ارائهم. وانما تتكلم الناس اما بنياتها البريئة او باعرافها او بقرائيم الاحوال هكذا تفسر الايمان. ولا تعود الى المعاجم اللغوية حتى اعرف والله شو قصدك بهذا - 00:49:04

قصدك كذا فيجب النظر بهذا بعد. طيب قال سواء كان موافقا للغة العربية او مخالفها سواء كان انا بنظر للعرف والقرائن والنيات سواء هذا الامامي بيعرف اللغة ولا حتى ما يعرف - 00:49:26

نعم. قال فان الايمان وغيرها من كلام الناس بعضهم لبعض بعضهم في المعاملات والمراسلات ومصنفات وغيرها. تجمعها كل كل تجمعها كلها دلالة اللفظ على قصدي المتكلم ومراده. وذلك متنوع بتنوع اللغات والعادات. نعم. وتختلف الدالة بالقرائن الحالية والمقالية. اكيد. فالدلالات تختلف بالقرائن الحالية. قرائن - 00:49:41

حاليا يعني الظرف اللي انقال فيه اليمين. المقالية يعني ما الكلام الذي اشتبك بكلامه الاول رأيت اسدًا يخطب مثلاً قرينه مقاليا. طيب ثم انما يستدل على مقصود الرجل اذا لم يعرف. اذا امكن العلم بمقصوده يقيناً لم يكن بنا حاجة الى الشك. لكن لكن من الامور ما لا تقبل من قائله - 00:50:01

ما لا تقبل من ايران من قائله اراده تحالف الظاهر. نعم في الفاظ نحن نتفق مع الشيباني ان هناك الفاظ يعني لو فسرها هو ان قصدي فيها خلاف الظاهر ما راح نقبل. زي واحد قال لزوجته انت طالق - 00:50:21

بس هون مش راح ارجع اقول له شو نيتكم وشقراء نحوأ هنا خلص انت طالق طالق فبقول لك نعم انا اعترف ان بعض الالفاظ يجب تؤخذ على ظاهرها اللغوي - 00:50:36

ولا يجوز ان يفسرها المتكلم بها على خلاف الظاهر ولن نقبل منه ذلك. نعم. قال كما اذا تعلق به حقوق العباد كما في الاقادير ونحوها تقريرات امام القاضي اذا واحد اقر امام القاضي - 00:50:48

خلص راح نعتمد على ظاهر اللفظ. طيب. قال وهذا مقرن في موضعه وليس الغرض هنا الا التمثيل. يعني بقول لك هذا مش موضوع نقاشنا هون. بس انا اعطيكم نموذج كيف ان الانسان قد يؤصل اصلا - 00:51:01

فاسدا ويفرغ عليه مئات الفروع وتكشف انك مئات الفروع هذه انا لا احتاج اني انص الكتاب والسنة عليها لانها بنيت اصلاً على اصل فاسد. فبمجرد ان اعرف فساد الاصول خدمت كل الفروع التي بنى عليها. نعم. قال واذا كان هذا اصل واذا كان هذا اصل الايمان فيقال لذلك المفزع اذا كان هذا اصل الايمان ان ان يرجع - 00:51:11

فيها الى النية والقرائن والعرف. وليس الى اصل الدلالات اللغوية ويقال لذلك المفرع وهو مثلا هنا الشيباني مثلا. نعم. قال اذا كان هذا اصل قصده الذي هو في اكتر المواضع يخالف مقتضى ما ذكرته من الجواب - [00:51:35](#)

ينظر في الى القرائن الحالية ومعها لاستقيم عامة الاجوبة. يعني عامة الاجوبة اللي قدمتها انت يا شيباني في كتابك الجامعي الكبير لا تستقيم لأن اصل الايمان ليس مبنيا على مدرسة الكوفيين - [00:51:50](#)

اصل الايمان مبني على النيات والقرائن والاعراف. نعم. قال اذا عدم ذلك وله عرف وعادة يتكلم بها وغالب عادات الناس لا يندم. واذا عدم ذلك يعني اذا لم توجد قرائن - [00:52:05](#)

فاني راح ارجع الى ايش ؟ ما راح ارجع الى مدرسة راح ارجع الى العادة والعرف قال فالاصل اذا اولا ان نعود الى النيات ثم المرتبة الثانية الى قرائن الاحوال واذا عدم ذلك اذا لم تكن هناك قرائن احوال فاخر شيء راح ارجع الى ماذا - [00:52:18](#)

العرف والعادة. وليس الى الاقوال القديمة عند المدرسة الكوفية. وغالب عادات الناس ها لاحظ شو هالكلام اللي بقوله هذا ركز فيه اخوانا الفرق بين بالفقه وغالب عادات الناس في اقوالهم وافعالهم - [00:52:37](#)

لا تبني على المقاييس التي وضعتها انت هذا مهم الكلام حتى اخواني اليوم لما بتكلموا معكم الناس قال شيخ انا طلقت زوجتي. انا يا شيخ والله حكيت لزوجتي كذا. مثلا اليوم كيف الناس بتحكي اه - [00:52:52](#)

الحرام ما بعمل كذا ربما قديمة مباشرة بحملها البعض. ما قالش على الحرام من زوجتي. ويس قال علي الحرام لسه في عرف الناس اليوم كثير ناس بتكلم وهو مش فاهم شو معنى هاي العبارة. فهذه لا تعتبر ظهار - [00:53:09](#)

الا اذا قال علي الحرام من زوجتي. وانا تعتبرها ظهار مثلا علي الحرام ما هذا كثير في عرفنا فانت لما بدك تفسر اقوال الناس ويتصلوا معك على الهاتف انت ما راح ترجع تقول والله في المدرسة الكوفية كانوا يعلنوا اليوم الناس لا عارفة مدرسة كوفية ولا بصريه ولا بغداديه - [00:53:23](#)

ابن تيمية يقول وغالب عادات الناس لا تبني على المقاييس النحوية واللغوية القديمة بل علي ان اعرف ماذا هل تقصد الناس اليوم بهذا الكلام؟ حتى ولو كان الكلام لا يسير على كل قواعد اللغة - [00:53:43](#)

انا بدي اعطيه حكم شرعى. بهمنيش كلامه صحيح لغويلا ولاا. انا مش مش موضوعي. نعم قال فاذا جواب الحالفين بمثل ما اجبتهم به ليس هو من الشريعة في غالب المواضع. نعم. فاذا جاءك شخص حلف وسألك ما دلالة حلف - [00:54:01](#)

فليس الجواب ما قلته انت يا شيباني. في غالب المواضع. لانه انت بنطيته على مدرسة الكوفيين وليس هكذا تفسر الايمان. نعم قال ولا يحتاج باب الايمان الى تفريع. اذ هذه الاصول الثلاثة تضبطه ضبطا حسنا. اه اصلا انت ايش اصلا في كتابك حطيت لثلاثية اربعمعية فرع. انت خلص خط الاصول العامة - [00:54:16](#)

ان الايمان يرجع فيها الى النيات ثم الى القرائن ثم الى العرش بدون ما نحتاج نفررها ثلاثية اربعمعية فرع. فاذا جاءك شخص سأله عن يمين رح افسر يمينه. بناء على هاي القواعد - [00:54:36](#)

اما الكتاب يصبح اربعمعية ورقة فان قال كذا واذا حلف واذا قالوا نصفي في الدار ونصفي خارج الدار. واذا قال ان اكلت من الصحن وابقيت نصفه ليش بنضلنا نفرع فروع وفروع وفروع الطالب يرهق بها - [00:54:49](#)

شف بعض الفروع جيدة في تقوية الذهن بلا شك. ونحتاجها. لكن ابن تيمية هو يذم المبالغة الفروع خاصة من يعرف مدرسة الحنفية في الكتب يعرف ما معنى المبالغة في التفريع - [00:55:04](#)

اتصل لمرحلة انه يصبح فقط الهدف هو التفريع من اجل التفريع. وليس لأن هناك فعلا احد يقول هذا الكلام. نعم. قال لكن لابد من ان يكون المفتى مما من يحسن ان يضع الحوادث النقطة هاي بس انتبهوا عليها. نعم. قال ومن يحسن ان يضع الحوادث على القواعد وينزلها لكن - [00:55:18](#)

بدنا نتفق لا بد ان يكون مفتى من يحسن انزال القواعد على الواقع. لسمى تحقيق المناط كما ذكر انزال القواعد يعرف كيف ينزل فكرة النيات والقرائن والعرف على الواقع والاحاديث. نعم. قال وكذلك ما فروعه في باب الحكم والسياسة وغيرها. عامة - [00:55:36](#)

ذلك مبني على اصول فاسدة مخالفة للشريعة. وكذلك ما فرعوه مدرسة اهل الرأي في باب الحكم والسياسة الشرعية. طيب قال وهذا والله اعلم من معنى قول ابن مسعود انكم ستحذثون ويحدث لكم. يعني هذا يقول ابن تيمية يدخل تحت - 00:55:55 اوعدنا به ابن مسعود. نعم. قال ولهذا تكثر هذه الفروع وتنتشر حتى لا تضبطها قاعدة. لأنها ليست وثيقة للشريعة. نعم. فكثير من الفروع نعم لا تدخل في النصوص لأنها ليست موافقة للشريعة اصلا - 00:56:12

انت لا تقول لي والله كثير من الفروع تحتاج فيها الى القياس لعدم ورود النصوص فيها. ما هي هذه الفروع الكثيرة اللي بتحكي عنها؟ اصلا هي مخالفة للشريعة فلذلك اصلا الشريعة لم تدل عليها وليس نحن نحتاج للقياس فيها. نعم. شيخنا ايراد اثر بن مسعود نعم. وقول انه هذا يعني هذا هو دالة ما قاله - 00:56:25

هل في دالة على ان مثلا هذه سيما في اهل العراق او شيء؟ لا لانه هو شف هو يعني حتى هو لم يتكلم عن مذهب معين يعني مذهب الحنفي مذهب منضبط مقدم مؤصل لكن انت مدرسة اهل الرأي اخواني فقط حتى تفهموا هم اوسع من الحنفية - 00:56:46 كان هناك من فقهاء اهل الرأي مثل ابن شبرم وغيرهم وليسوا حنفية مدارس اخرى. مقارنة بل المذهب الحنفي اصلا مذهب منضبط عموما صعب يناقش في كثير من القضايا. لكن يعتبر من المذاهب هذا الرأي المنضبطة - 00:57:05

هناك مذاهب الرأي كانت مفتوحة في العراق على مصراعيها والكلام فيها كان يخرج عن قواعد الشريعة بكثرة. نعم لانه بدأ في العراق اصبح يناسب للعراق لكنه ايضا نشأ في الهند وبلاد ما وراء النهر وتطور وتوسيع. لكن لان اول نبتة الاولى ظهرت في العراق - 00:57:21

عادة المربوط بالكوفة وال伊拉克. نعم. قالوا لهذا تكثر هذه الفروع وتنتشر حتى لا تضبطها قاعدة لأنها ليست موافقة للشريعة. اما الشريعة فانها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم والكلمة الجامعة هي القضية الكلية والقاعدة العامة التي بعث بها نبينا صلى الله عليه وسلم. من فهم كلام الجوامع علم اشتتمالها لعامة - 00:57:41

وانضباطها بها وهذه قاعدة جميلة النبي صلى الله عليه وسلم بعث بایش يا مشايخ؟ بجوامع الكلم فكتابه صلى الله عليه وسلم كان قواعد عامة لا ضرر ولا ضرار مثلا اه الدين النصيحة - 00:58:01

هكذا طبيعة كلام النبي عليه الصلاة والسلام كلمات معدودة تمثل قاعدة كلية تصدق في تحقيق لما تحقق المناط تصدق على الاف الواقع انت تكتشف ان الحديث هذا يصدق على الاف الواقع بدون الحاجة لاستعماله. الاخيسة لا هو الحديث نفسه يكفي للاستدلال. نعم - 00:58:17

قال الوجه الثالث ان النصوص دالة على الوجه الثالث في اه الرد على اهل الرأي او على من يقول ان كثيرا من الحوادث لا تدخل في النصوص. اذا الوجه الاول ما هو كان - 00:58:40

انه اصلا كثير من الواقع او الحوادث التي ولدتموها لا تقع اصلا ثانيا ان كثير مما ولدتموه اصلا مبني على اصل فاسد. وضرب لك مثال على ما ذكره الشيباني في الجامع الكبير. في باب اليمين بناء على اصل - 00:58:55

وهو الاعتماد على المدرسة النحوية الكوفية. وهذه طريقة خاطئة في التعامل مع الفقه ثالثا ايوه قال ان النصوص دالة على عامة الفروع الواقعية كما يعرفه من يتحرى ذلك ويقصد الافتاء بموجب الكتاب والسنة ودلائلها. وهذا عرفه من يتأمل - 00:59:12

من يفتقي في اليوم بمائة فتية او مائتين او ثلاثة واكثر او اقل. وانا قد جربت ذلك. طيب الوجه الثالث يقول ان من يقصد ويكون هدفه فعلا الاستدلال بالكتاب والسنة على وقائع الناس يجد ان النصوص في الكتاب والسنة - 00:59:28

بثمانين الى تسعين بالمئة من حاجة الناس خاصة من جرب الفتية يوميا بمائة وميتين فتوى شو فهمت المشايخ القدمين وانا عندي تجربة في ذلك انا كنت افتقي في اليوم بمائتين وثلاث مائة فتوى. وانقصد ان استدل على كل فتوى بموجب الكتاب والسنة واحد - 00:59:47

فرق لاحظوا اذا هي قضية قضية اهتمام انت مهم ان تبحث عن في الكتاب والسنة في شخص مهم ان يبحث في الكتاب والسنة قال هذا يوفقه الله لفهم. ولا يحتاج الى التوسع في الرأي والاخيسة - 01:00:09

واما انسان حط الكتاب والستة على الرف وبدأ يبحث عن احكام النوازل من الاقيس هذا الذي يقول لك ان النصوص لا تفي بالوقائع.

لكن من كان همه الافتاء بموجب الكتاب والستة سيجد - 01:00:24

وهو يقول عن نفسه قال وانا جربت ذلك كنت افتى في اليوم الواحد من متين وثلاث مئة فتوى. واجد دلالات عليها من نصوص الكتاب والستة. نعم. قال من تدبر ذلك رأى اهل النصوص دائمًا اقدر على الافتاء وافع للمسلمين - 01:00:39

في ذلك من اهل الرأي المحدث فان الذي رأيناها دائمًا ان اهل الرأي ان ان اهل رأي الكوفة من اقل الناس علما بالفتية واقلهم منفعة لل المسلمين. مع كثرة عددهم لهم من سلطان وكثرة بما يتناولونه من الاموال الوقفية والسلطانية وغير ذلك. واضح ان ابن تميم بيطحوا الان هنا على المدرسة الكوفية. نعم - 01:00:52

قال ثم انهم في الفتوى من اقل الناس منفعة قل ان يجيبوا فيها وان اجابوا بجواب شاف. واما كونهم يجيبون بحجة فهم من ابعد الناس عن ذلك. يعني - 01:01:11

اضعف الناس. طبعا هذا الكلام سيسير به من يعني عنده مشكلة مع مدرسة ابي حنيفة رحمة الله عليه. ولك ها. شایفین ایش بقول ابو حنین اه ابن تیمية عن مدرسة الحنفیة. هون بیجي الطالب المتوازی - 01:01:21

الذی لیس صاحب هوی کما یقول الشاطبی. بل الطالب الذی یقرأ کلام ابن تیمية من کل الکتب انت هنا نعم هنا یوجه ابن تیمية انتقاد للمدرسة الكوفية عموماً ويدخل في هذا الانتقاد شئت او ابیت انتقاده للمدرسة الحنفیة - 01:01:34

تمام لكن ابن تیمية في نصوص اخری وفي مساحات كبيرة من کتبه الآخری عندما یذكر قال ومن ائمۃ الھدی فی الاسلام ابو حنین النعمان لما یكون ائمۃ الھدی بفرق هذا الذی لا یحسنے - 01:01:55

اه الغلة ولا یحسنے من یبحث في نصوص ابن تیمية عن شيء یوافق هواه الشاطبی في كتاب الاعتصام بين انه من يريد ان یبحث في القرآن عما یوافق هواه سیجد - 01:02:13

انت متخيّل؟ القرآن اللي هو کلام بالميزان يقول الشاطبی وكل ائمۃ یوافقونه ان الذين في قلوبهم زیغ فیتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة. يقول الشاطبی ان من يريد ان یبحث - 01:02:28

عن آیة في القرآن یستدل بها على بدعته وباطلة سیذهب یبحث وسيجد آیة يمكن یلوی عنق نصها لتوافق هو فما بالک في کلام الائمة ففرق بين من یبحث عن الحق متجردا - 01:02:45

ومن یبحث في کلام الائمة عما یوافق هواه والذین هم ینصبون اليوم العداء لابی حنینة النعمان رحمة الله عليه ومدرسته. يقول لك انظر ماذا قال شیخ الاسلام في كتاب الاستقامة عن المدرسة الكوفية - 01:03:02

وکيف دمع طیب طیب بس کلام صحيح احنا ما عنا مشكلة کبحث علمی کبحث علمی انا ما عندي مشكلة ان اقول والله المدرسة الكوفية في الفقهیات عندهم واحد اثنین ثلاثة مشاکل ویجب ان ینظر فيها. حتى ابن القیم فی اعلام الموقعين - 01:03:15

لما نقاش الشافعی قسی علیه في بعض العبارات يعني المدرسة الشافعیة في باب العقود والمعاملات معتبرا ایها مخالفة لمقادص الشريعة. مثلا وهي مدرسة الشافعیة. فهذا نقاش علمی فی زاوية معینة - 01:03:29

لكن لما نأتي الان للمشهد العام ما موقفی انا من ابی حنینة النعمان ومدرسته ابن تیمية في عشرات المواقع ینص على انه من ائمۃ الھدی ومن ائمۃ السلف یقول في مواطن اخری في الاسلام - 01:03:47

ابو حنینة النعمان هنا وفي مناقشة مشكلة في های المدرسة. وليس في مجال اسقاط هيبة وكرامة وانه ليس وو. هذه هولندا اللي بيعملوها دائمًا جماعة الغلا والاقتطاعات الدينیة ما اسمیها انا الاقتطاعات الدينیة اللي من هدفها ترویج های الافکار على بسطاء - 01:04:04

طلاب العلم للأسف بیقرأویش يعني هو طالب العلم اللي بیتابعک على السوشیال میدیا هو بقدر یقرأ کتاب الاستقامة او بقدر یقرأ الكتب الكبرى وانت تعرف ان هذا طالب علم مسکین - 01:04:26

او قد يكون من العوام يعني ومستوى الذهني لا يصل ان ینظر في کتب ابن تیمية العمیقة. فانت ماذا تفعل؟ انت تستغفره انت

كانسان ذكي وعندك لسان وقدرة على صناعة السوشيال ميديا والاعلام - 01:04:40

تأتي لنصوص معينة بالابن تيمية تقطعها وتقول وانظر ماذا قال وانظر ماذا قال. يقطع لك نص من كتاب الاستقامة من هنا وهنا فيشكل لك رأي عام. طبيعة ابن تيمية - 01:04:56

قات المدرسة الحنفية لكنه لا يأتي لك بالنصوص الاخرى التي يعتبر فيها ابن تيمية الامام ابا حنيفة النعمان من ائمة الهدى ومن ائمة الاسلام. ومن لهم قدم صدق في الاسلام. وانه على منهج السلف عموما يقول - 01:05:08

هواه لكن لن يعرض لك الصورة كاملة لانه عرض الصورة كاملة بالنسبة له سيهدم غلوه - 01:05:25

سيخدم غلوه اذا عرط لكلام ابن تيمية في مدح ابي حنيفة وعرض لك كلام ابن تيمية في ردہ على المدرسة الحنفية هو سيهدم غلوه لانه سيظهر لك توازن ابن تيمية العالى في التعاطي مع هذه القضايا. انه مقام الثناء العام وبيان - 01:05:41

هؤلاء في العلم هذا مقام لا انكره لكن هذا لا يعنيني انا كابن تيمية ان اقول انهم اخطأوا في واحد اثنين ثلاثة زي ما بفعل هون انهم اخطأوا في واحد اثنين ثلاثة اربعة خمسة - 01:06:00

لا يمنع ابن تيمية ان يوافق الحنفية في الكثير من الاستدلالات الفقهية. ويعتبرهم مبدعين في باب اخر. يعني هذا الذي لا يفهمه الا الكبار من اهل العلم طلاب العلم. لماذا نقول لكم يا شباب لا تردو على الشخص اللي يقلل من العلماء - 01:06:12

البعض اليوم حدتهم باعث لي مقطع واحد مسمى العلماء طاغوت العصر والعياذ بالله تميم طاغوت العصر العلماء. انه انت شو بترد عالعلا ؟ شو علماء ما علماء ؟ عادي انت بامكانك تعرف انت الكتاب والسنة للجميع. وبامكانك تعرف الحق - 01:06:28

القرآن بس العلماء انت بتقدر تقرأ القرآن وتعرف الحق منهم هؤلاء على مذهب الخوارج فعليا. هذا مذهب الخوارج مذهب الخوارج هو الذي يقوم على انه ايه انه يعني انت تخيل ان هناك اشخاص - 01:06:44

كانوا في زمن الصحابة مش شاييفين الصحابة؟ وبقول لك انت مين معاوية وعلي بن ابي طالب وعمرو بن العاص؟ انت خالفتهم الكتاب والسنة لا حكم الا لله هؤلاء عم بتكرروا اليوم بلباس جديد - 01:07:02

نفسه بنفسه من الخوارج عم يتكرر اليوم بلباس جديد تمام يتسلق على العلماء وينسف لك العلماء ويريك انه شو يعني علماء؟ عادي وكلام العلماء اذا اخطأوا بنكفي زبالة كلامهم. شف العبارة التي تستعمل - 01:07:16

انه العالم اذا اخطأ كلامه يلقى في القمامنة هكذا يعبر عن العلماء يقول لك شوف العبارة العلماء الريانيين الكل يؤخذ من قوله ويرد اسمك. يعني فش داعي انه كلام العالم لو اخطأ كبه في اقرب زبالة او حاوية مش هيك - 01:07:31

ليست هكذا تدار الامور يعني. لماذا يجب ان اعبر بعبارة سيئة قبيحة حتى اقع الانسان ان العالم. ولماذا اركز دوما على اخطاء العلماء ومثالب العلماء بانه انت مع الوقت بقول لك طب كلامي مش صح مش العالم ممكن يخطئ هسة انت شوف اخي الحبيب انت ممکن - 01:07:45

تعطي هاي الفكرة مرة واحدة ان العالم يؤخذ من قوله يرد. لكن لما انا في كل مقطع اجي اقول لك ترى العلماء ممكن يخطئوا. اليوم الثاني ترى العلماء عندهم مشاكل. اليوم الثالث ترى العلماء او عك - 01:08:04

انت ستوصل للعامة فكرة انه ايش ؟ ان الاصل في العلماء الغلط وانه صحتهم هي عبارة عن عشرة خمسين بالمية. واوعك تقتنع وتضلوك تضرب على هذا الوتر. هو انت تصنع حالة عامة ما فادوها انه ايش - 01:08:14

انه دير بالك ترى انت يا عامي يا الذي لا تعرف اصول الفقه ولا قواعد اللغة ولا شيء. انت بامكانك تفتح الكتاب والسنة وتعرف ان كثير من هؤلاء العلماء المتتصرين هم - 01:08:30

عبارة عن ماذا؟ عن اناس ممكن يخطئوا بكل سهولة. وانت او عك تتبعهم اذا اخطأوا. طب كيف انا بدبي اعرف انهم اخطأوا؟ عادي بتيجي على مقطعي انا عاليوتوب. انا بقول كيف اخطأوا - 01:08:40

الخلاصة يعني انه كيف بدبي اعرف انه ما اخطأوا؟ بدك تروح عمقطع وهو عاليوتوب عشان تكتشف انه العلماء اخطأوا هيک هي

المعادلة. وانه نصوص الكتاب والسنة ترى دلالتها واضحة على خطأ العلماء. يعني ما تفكروا. يقدر هذا تواضع على اخطاء العلماء. واين هم تلابعوا بالنصوص؟ غير ان - 01:08:51

العلماء ديروا بالكم في مجالسهم الخاصة عندهم مصائب وامور. انا لو قلت لكم عنها والله اذا ارتدتم عن الدين. وكذا اكتشفتم هذا كله والعياذ بالله هذا مذهب الخوارج وهذا فعلا هذا مذهب الخوارج - 01:09:08

وهكذا صاروا عبر تاريخهم من اولهم الذين قالوا لا حكم الا لله اسقطوا الصحابة انت مش عارف انا احيانا كيف هدول الخوارج في

زمن علي بن ابي طالب؟ كيف اجتهم قدرة انه يا زلمة انت بتحكي مع علي بن ابي طالب؟ - 01:09:22

تحكي مع عبد الله بن مسعود بتحكي. بتحكي مع الجماعة لقوا النبي عليه الصلاة والسلام. وعاشا معه وشارکوا في بدر واحد والخندق. تيجي انت ابن مبارح تيجي تقول اه الصحابة انت خوارج وعفوا انتم كفار. انتمش فاهمين دائرة الكتاب والسنة. وانتمش متمسكين بالتوحيد - 01:09:38

اه اللي طلع بعض الصحابي هو المتمسك بالتوحيد والصحابي اللي قاتلوا من اجل التوحيد ودفعوا دماءهم وارواهم فلذلك الصحابة لاحظوا على ما حصل بينهم من خلاف وحتى واقتتال في بين علي بن ابي طالب رضي الله عنه معاوية. بس كانوا متفقين عموما ان هذول خوارج - 01:09:58

يعني يقول لك احنا فاهمين بعضنا فاهمين وبين ممكين يصير بيني وبينك خلاف بس عمره ما حدا من الصحابة كفر صحابي اخر هو

عارف انه هذا متأنول وانا متأنول وان كانا اقتتلنا - 01:10:19

لكن كلهم متفق لأهذاك مصيبة هذاك خارجي هذاك عم يخرج بمنهجية مخيفة. مفادها ان الجيل الكبير من اهل العلم الراسخين من الصحابة اه عادي ممكين كلهم مش فاهمين. وانا الابني الزغير ابني مبارح راح اعلمكم الكتاب والسنة واتبعوني وديروا بالكم. ترى الصحابة عندهم اخطاء. ترى الصحابة بخطاؤها. والصحابة - 01:10:32

واحد فيهم اخطأ خذ كلام اقرب واحد فيهم وحطه والعياذ بالله كما يقول. هذا يدل على ماذا يا اخوانى؟ على مرض استشرى خلاص. معناته الشخص استوى ما دام يفكر بهاي العقلية معناتها الشخص استوى تماما. وما عاد يسيطر على فكره وعلى توازناته النفسية. واضح. ما عاد يسيطر على اي توازن نفسي - 01:10:54

وانه صار في هناك شهوة الاسقاط شهوة اثبات الخداع وانه كل هذا حالة خداع انت بدك تنتبه لحتى ما يورطوك العلماء. انا ما راح اورطك. انا راح اخذك للخير. اما هم العلماء - 01:11:13

من الدعاء واهل العلم راح يورطوه. هذا هو الذي يجب لطلاب العلم ان يحذرها. احنا بننصح وما في اي دين الا النصيحة. فقط لحماية ما يمكن حماية اليوم. لانه الامور خرجت عن السيطرة في السوشيال ميديا. هذا العالم المفتوح. خلص كل واحد يتكلم بما يشاء - 01:11:26

ما بهم بطبع بتكلم. وطلاب العلم او الناس العوام وهذا الذي تحزن عليه خاصة من النساء والشباب الجدد يقعون فريسة امثال هؤلاء لانه يستعملون او كريزمه الخروج كاريوما الشخصية كاريوما الالقاء وبالتالي النبي صلى الله عليه وسلم حذر في اخر الزمان من كل منافق - 01:11:43

عليم اللسان اللي هو الانسان اللي يعرف يحكى. يعرف يصف لك الامور ويعمل لك حركات وكذا ومشاعر واحاسيس. فهوهمك انه يتكلم حق وكل كلام ومبني كما يقول ينتمي على اصول - 01:12:00

fasde دائمًا تشتبث بالكتاب بأنه ماشي انا بعرف ان العالم قد ينزل لكن زنته مش الاصل وقد يخطئ لكن البركة في اتباعهم. وقد يعصي لكن ربنا ساتر عليه. وانا مش مطلوب مني اني احبش انه العالم ممكين يعصي في بيته. لا بد اضلني - 01:12:14

خايف انه اكيد بعصرروا في بيوتهم. اكيد بعملوا اشياء غلط بحياتهم. اكيد بعملوا حرامي في طب انت شو فائدة يعني؟ ماذا تستفيد من اثاره مشاعر ذاك الطالب المسكين على حالة الدعاة والمتصدرين وما شابه ذلك. ماذا تستفيد من هذا؟ ماذا - 01:12:33

ستجنيه الا زيادة خراب ودمار وفساد. لانه هذا العام اذا اتبع حضرتك واشكالك واشكال اشكالك وفي الحقيقة يعني ماشي كان متبع

01:12:49 عالم عنده عشرين بالمية من الخطأ سيبتعد ارعن عنده ثمانين بالمية من الخطأ -

الواقع الذي سيحصل هذه المعادلة النهائية وبالتالي انت تظن انك تهدي الناس ولكن سبحان الله كما قال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا سبحان ايات الله تتجلى دوما - 01:13:06

الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اه نعم اكيد المشاكل كثيرة بسم الله قال وسبب هذا ان الاعمال الواقعية يحتاج المسلمين فيها الى معرفة بنصوص ثمان لهم اصولا كثيرة تخالف النصوص والذى عندهم من - 01:13:23 التي لا توجد عند غيرهم فيها مع ما فيها من المخالفة الى النصوص التي لم يخالفها احد من الفقهاء اكثر منهم عامتها اما فروع مقدرة غير واقعة واما فروع متكررة - 01:13:55

على اصول فاسدة فإذا ارادوا ان يجربوا بمقتضاهما رأوا ما في ذلك من الفساد وانكار قلوب المؤمنين عليهم فامسکوه لكن اعظم المهم في هذا الباب وغيره تمييز السنة من البدعة اذ السنة ما امر به الشارع وببدعة ما لم يشرعه من الدين فان هذا الباب كثر فيه اضطراب الناس في الاصول والفروع - 01:14:05

حيث يزعم كل فريق ان طريقه هو السنة وطريق مخالفه هو البدعة ثم انه يحكم على مخالفه بحكم مبتدأ فيقوم بذلك من الشر ما لا يحصيه الا الله واول من ضل في - 01:14:22

الخوارج المارقون حيث حكموا لنفسهم بأنهم المتمسكون بكتاب الله وسننته وان علياً ومعاوية والعسكريين هم اهل المعصية والبدعة وهذا يناسب ما ذكرنا سبحان الله يعني واول البدع نشأت في الامة هي بيعة الخوارج - 01:14:32 الذين حكموا لنفسهم انهم هم اصحاب الكتاب والسنة هم المتمسكون بالكتاب والسنة بينما علي رضي الله عنه معاوية والجبل الاول من الصحابة المبتعدة الذين خرجوا عن تلك النصوص نعم قال فاستحلوا ما استحلوا من المسلمين وليس المقصود هنا ذكر البدع الظاهرة التي تظهر العامة انها بيعة - 01:14:46

كبدعة كبدعة الخوارج والرافضة ونحو ذلك لكن المقصود التنبيه على ما وقع من ذلك في اخص الطوائف بالسنة واعظمهم امتحانا لها كالمنتبسين الى الحديث مثل مالك والشافعي واحمد فانه لا ريب ان هؤلاء اعظم اتباعا للسنة وذما لبدعة من غيرهم يعني ابن تيمية يقول ليس مقصدي في هذا الكتاب - 01:15:07

ان انا نقاش بيعة الخوارج والرافضة الا ان هذه بيعة عموماً معروفة لدى العامة لكن هدفي في هذا الكتاب ان اخبرك عن البدع آآ التي وقعت حتى عند الشافعية وعند الحنبليه وعند المالكيه - 01:15:23

الذين هم اخص الناس بالانتساب الى السنة وذم البدع هم انفسهم وقع فيهم نداء عندنا متأخرین يقصد عند المتأخرین من الشافعیة والمالكی و الحنابلة والذین هم عادتهم یذمون البدع هم انفسهم وقع عندهم من البدع - 01:15:37 نعم قال والائمه کمالک واحمد بن مبارک وحمد بن زید والاوzaعی وغیرهم یذکرون من ذم المبتعدة وهجرانهم وعقوبتهم ما شاء الله تعالى نعم وهذه الاقوال سمعها طوال خائف من اتبعهم وقلدهم ثم - 01:15:51

طوائف من المالکیة والشافعیة والحنابلة سمعوا کلام احمد ومالك والشافعی في دم البداء وذم اهلها ولكن هؤلاء الذين قلدتهم للأسف وقعوا في بدع متأخری الحنبليه والشافعیة وقعوا في بدع في تقريراتهم حتى الفقهیة نعم قال ثم انهم يخلطون في مواضع كثيرة السنة والبدعة حتى قد یبدلون الامر فيجعلون بيعة - 01:16:04

ذم هؤلاء هي السنة والسنة التي حمدها اولئك هي بيعة ويحکمون بموجب ذلك حتى یقعوا في البدع والمعاداة لطريق ائمتهم السننية في الحب والموالاة لطريق المبتعدة التي امر ائمتهم بعقوبتهم ويلزمهم تکفير ائمتهم ولعنهم البراءة منهم لماذا لانه الان ائمتهم يعني الامام احمد والشافعی ومالك - 01:16:26

يكون حکم على شيء معين بأنه بيعة وحذر منه توجد متأخرین الحنابلة والشافعیة والمالكیة مثلاً نفس هذا الفعل اللي حکى عنه امام المذهب انه بيعة هو يعتقد انه سنة المتأخر من الحنابلة يعتقد شيء سنة ويکفر المنکر عليه وهذا الشيء اللي بيعتقده المتأخر انه سنة احمد بن حنبل قال عنه بيعة - 01:16:46

وَحْذَرَ مِنْهُ هَادِيٌّ مُشَكَّلَةً وَقَعَ فِيهَا كَثِيرٌ مِنْ مَتَّخِرِ الشَّافِعِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ وَالْحَنْبَلِيَّةِ. نَعَمْ. قَالَ وَقَدْ يَلْعَنُونَ وَقَدْ يَلْعَنُونَ الْمُبَتَدِعَةَ وَتَكُونُ
اللُّعْنَةُ وَاقِعَةً عَلَيْهِ أَنفُسَهُمْ ضَدَّ مَا يَقُولُ عَلَى الْمُؤْمِنِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرُونَ كَيْفَ يَصْرُفُ اللَّهُ عَنِّي سَبْ قَرِيشَ
يَسْبُونَ مَذْمَمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ. هُمْ وَهُؤُلَاءِ بِالْعَكْسِ يَسْبُونَ الْمُبَتَدِعَةَ. فَهُؤُلَاءِ - 01:17:12

مثلا يقول متأخري الحنابلة يلعنون المبتعدة لعنة الله عليكم ايها المبتعدة واللعنة هاي واقعة عليهم هم انت بتلعب المبتعدة وانت المبتعدة فعليا مش مخالفكم تمام؟ يعني مثلا اه من يجوز الاستغاثة بالنبي عليه الصلاة والسلام. لعنة الله على من يمنع الاستغاثة بالنبي ويفسقونهم - 01:17:33

في النهاية اللي هي لعنة واقعة عليك لانه انت المبتدأ في هذا الباب. انت من جوزت الاستغاثة بالنبي عليه الصلاة والسلام. وانا المتمسك بالسنة. وكلام السلف كله تحذير من هذا. فهو يخبرك - 01:17:54

كيف تنشأ هاي البدع انه هو يظن نفسه على طريقة الشافعية او على طريقة المالكية ويعلن اهل البدع واللعنۃ واقعة عليه ولا يدري المسکین ان الشیء الذي لعن مخالفه عليه انت فعليا تلعن امام مذهبك - 01:18:04

الامام مذهب وايضا يقول بان هذا الفعل لا يجوز غريبة هي البدع كيف تنشأ وكيف تتطور وتوسع. نعم نعم هشام ايه وقد يلعنون المبتدةعة وتكون اللعنة واقعة عليهم انفسهم. هم - 01:18:21

ضد ما يقع على المؤمن. يعني هي كانه يريد ان يقول هي لا تقع على ذلك الشخص انت اذا لعنت شخص وهو ليس اهلا حارة الشتيمة والتكفير والقبض عليك ويقول وقد يلعنون المبتدعة وتكون اللعنة واقعة عليهم انفسهم ضد ما يقع على المؤمن. يعني طبعا عباره فيها مشكلة كما قلت لك في - 01:18:42

لكن الذي يظهر لي انه يقول يعني لا تقع على من هو فعلاً شتمهم. فذاك مؤمن صحيح الایمان وانت مبتدع الواقع في الاشكال. نعم.
احنا لو انا ضد كلمة عكس وتكون اللعنة واقعة عليهم انفسهم اي عكس ما يقع على المؤمن. فالمؤمن الذي يلعنونه تقع عليه الرحمة -

01:19:06

هو الذي يقع عليه من اللعنة عكس ما يقع على ذلك حتى ضد ما هي بتزبّط. ضد ما يقع على المؤمن ان المؤمن يعني هي خلّيها زي ما هي عليه بتزبّط. يعني ضد ما يقع على المؤمن ان المؤمن تقع - 01:19:24

عليه رحمة الله وبركاته وهدابته. وانتم وقعت عليكم اللعنة التي لعنتم بها اخوانكم وهم احرى بالحق منكم. نعم قال وهؤلاء بالعكس يسبون المبتدعات ويعنون غيرهم ويكونون هم المبتدعة كالذى يلعن الظالمين ويكون هو الظالم واحدى الظالمين. وهذا كله من باب قوله تعالى افمن زين له سوء - 01:19:34

و عمله فرآه حسناً. واعتبر ذلك بامور احدها ان كلام ما لك في ذم المبتدعة وهجرهم وعقوبتهم كثير. ومن اعظمهم عنده الجهمية. الذين يقولون ان الله ليس فوق العرش وان الله لم يتكلم بالقرآن كله وانه لا يرى. كما وردت به السنة وينفون نحو ذلك من الصفات. فمن و هو لاء بالعكس - 01:19:54 -

يسعون المبتدةعة يعنون غيرهم ويكونون هم المبتدةعة. كما قلنا هم يلعنون غيرهم ويكونون هم المبتدةعة فعليا. كالذى يلعن الظالمين ويكون هو الظالم. وبعض الناس لعنة الله على الظالمين انت واحد منهم - 01:20:12

اللي انت لعنته لانه ظالم بيطلع وهو مش ظالم وبتطلع انت الظالم. فتقول لعنت نفسك. طيب واعتبر ذلك بامور مثلا. الان سيعطيك مثلا، عن الملك ومثلا، عن الشافعي، ومثلا، عن احمد قال - 01:20:28

اعتبـر ذلك اـحدـها قال اـحدـها ان كـلام مـالـك في دـم المـبـدـعـات وـهـجـرـهـم وـعـقـوبـهـم كـثـيرـاً. وـمـن اـعـظـمـهـم عـنـدـالـجـهـمـيـة الـذـين يـقـولـون ان الله لـيـس فـوـقـالـعـرـشـ، وـاـنـ الله لـم يـتـكـلـم بـالـقـرـآنـ، كـلـهـ وـاـنـهـ لـبـرـ، كـمـا وـرـدـتـ بـهـ السـنـنـ - 01:20:42

نحو ذلك من صفات. ثم انه كثير في المؤخرين من اصحابه من ينكر هذه الامر. يقول لك مالك كان يلعن الجهمية من هم الجهمية؟

هم الدين يقولون ان الله ليس فوق العرش وان الله لم يتكلم بالقرآن وان الله لا يرى يوم القيمة - 01:20:55

هذه المقولات بعضهم يقول ان الله ليس فوق العرش وبعضهم يقول ان الله لم يتكلم بالقرآن - [01:21:11](#)

ثم ان كثيرا من المتأخرین من اصحابه اي من المالکیة من ينکر هذه العقائد كما ينکر آآ كما ينکرها فروع الجھمیة. ينکر الله في الآخرة
ينکر ان الله تكلم ينکر ان الله فوق السماوات بل يجعل ذلك هو السنة. ويجعل القول الذي خالف هذه القوالي البدعية - [01:21:29](#)

يجعل القول المخالف لا وهو قول اهل السنة والجماعة حقيقة يجعل قول اهل السنة والجماعة هو البدعة مع انه هذا القول الذي انت
بدعته يا ايها المالکی المتأخر هذا القول الذي بدعته يا ايها المالکین متأخر هو قول مالک - [01:21:49](#)

وهو قول سائر ائمة السنة اصلا نعم. قالت منه مع ذلك يعتقد في اهل بدعة ما قاله مالک. فبدل هؤلاء الدين فصاروا يطعنون مع ذلك
يعتقد في اهل البدعة ما قاله مالک. شو يعني؟ - [01:22:06](#)

الان هو ما لك له نصوص عامة في ايش؟ في التحذير من البدع. وذم المبتدةة وما شابه ذلك. فبلاقي مثلا متأخرین من المالکیة
يسقطون کلام مالک في ذم مبتدةة وضرورة هجرهم يسقطونها على اهل السنة - [01:22:19](#)

شو بعمل؟ يعني هذا شخص من متأخری المالکیة اخد نصوص ما لك وقال الامام ما لك و يجب عليکم هجر اهل البدع. وقال الامام ما
لك واحذروهما عم بسقوط نصوص امامه - [01:22:37](#)

على من يعتقد انهم مبتدةة. لكنهم سنیون وهو المبتدع اللي فعليا تسقط نصوص ما لك عليه وانت المبتدع الذي يجب ان تهجر والا
تجالس وما شابه ذلك. نعم. قال الثاني ان الشافعیة من اعظم الناس ذما لاهل الكلام ولاهل التغییر. ونهیا عن ذلك وجعل لهم من -
[01:22:51](#)

الخارجۃ عن السنة فمن كثیرا من اصحابه عکسوا الامر حتى جعلوا التغییر ولا التغییر تخبر لانه هو كما قلت الشافعی معروف انه
ینکر على الصوفیة السماع والشافعی وكثير ما ورد ان الشافعی انکر التغییر - [01:23:09](#)

وانه قال وجدت شيئا في العراق احدث اهل البدع يسمى التغییر وهو نوع من السماع الصوفي المبتدأ. نعم قال ثم ان كثیرا من
اصحابه عکسوا الامر حتى جعلوا الكلام الذي ذمه الشافعی هو السنة واصول الدين الذي يجب اعتقاده وموالاة اهله. نعم. جعلوا علم
الكلام - [01:23:31](#)

ان الشافعی ذمه. والشافعی قال في اهل الكلام حکمی فيه من يضرب بالجريدة والنعال وجعلوا اهل الكلام هم اهل السنة واهل
الحدیث هم حشویة واهل البدع. وبعدين بقول لك انا شافعی - [01:23:47](#)

بيقول لك كيف حدثت هذه الامر في المذاهب الثلاثة. نعم. قال وجعلوا وجعلوا موجب الكتاب والسنة الذي مدحه الشافعی هو
البدعة التي يعاقب اهلها يعاقب اهلها. الثالث ان الامام احمد في امره باتباع السنة ومعرفته بها ولزومه لها ونهی عن بدعيه وذمه
لها ولاهلها وعقوبته لاهلها - [01:24:00](#)

الامام احمد معروف نصرته لا السنة وتقنیعه لاهل البدع. نعم. قال ثم ان كثیرا مما نص هو على انه من البدع التي يذم اهلها صار بعض
اتباعه يعتقد ان ذلك من السنة. وان الذي يذم من وان الذي يذم نعم. مثل کلامه في مسألة القرآن في مواضع منها تبديعه لمن قال
اللفظ بالقرآن بغير مخلوق. وتجهیز - [01:24:19](#)

لمن قال مخلوق ثم احمد بن حنبل كان يقول من قال لفظي بالقرآن غير مخلوق مبتدأ ومن قال لفظي بالقرآن مخلوق جهمی طبعا انا
لست في صدد مناقشة هذا امام الملاان هذه عبارات - [01:24:39](#)

كانت يعني يعتمد اصحابها اللف والدوران فيها يعتمد اصحابها النفو والدوران فيها احمد قال لهم بتقولوا شغلة واحدة. القرآن کلام
الله منه بدأ واليه يعود اما انت تقول لي لفظي بالقرآن غير مخلوق. وهذا يقول لي لفظي بالقرآن مخلوق. يلا شو قصدك باللفظ؟ هل
قصدك باللفظ الملفوظ ولا عملية التلفظ؟ انه کلمة لفظي - [01:24:54](#)

تحتمل امرین التلفظ وهذا فعلیا مخلوق لانه عملية ويقصد باللفظ احیانا الملفوظ وهو القرآن ولا کلمة لفظی بالقرآن مخلوق او غير
اصبحت عبارة موھمة وظایعۃ. احمد قال لا تقول لفظة بالقرآن مخلوق ولا تقول لفظة بالقرآن غير مخلوق - [01:25:16](#)

كل عبارة واضحة صریحة القرآن کلام الله منه بدأ واليه يعود. واما هذه العبارات لما اصبحت مطیة لاهل البدع للوصول الى ارائهم

منها احمد. نعم. قال ثم ان من اصحابه من جعل ما بدعه الامام احمد - 01:25:37

هو السنة فتراتهم يحكمون على ما هو من صفات العبد كالالفاظهم واصواتهم وغير ذلك بل هو غير مخلوق. بل يقولون هو قديم. مع انه الفاظ العبيد واصواتهم مخلوقة. يعني انا عملية تلفظي واصواتي كيف تقول هي غير مخلوقة؟ - 01:25:51

احمد كان ينكر هاي التلاعيبات بالالفاظ لانها توصل لقناعات غير صحيحة. نعم. قال ثم انهم يبدعون من لا يقول بذلك ويحكمون في هؤلاء بما قاله احمد في وهو فيه وكذلك ما اتبته احمد من الصفات التي جاءت بها الاثار واتفق عليها السلف كالصفات الفعلية من الاستواء والنزول والمجيء والتكلم اذا شاء او غير ذلك فينكرون ذلك في زعم ان الحوادث لا تحل به ويجعلون ذلك بدعة -

01:26:07

حتى يحكمون على اصحابه بما حكم به احمد في اهل البدع. هم من اهل البدعة الذين بعض الحنابلة من المتأخرین بعضهم كابن الجوزي وغيرهم كانوا ينكرون الصفات الاختيارية النزول الالهي والمجيء الالهي. ويقولون هذا مذهب احمد ومن خالقه وهو مبتدع -

01:26:28

فعليا انت المبتدأ لانه مذهب احمد لا هو حقيقة اثبات الصفات الاختيارية. كالنزول والمجيء. يعني هذا هو النقاش العام هنا قال وهو من اهل البدعة الذين ذمهم احمد لا اولئك. ونظائر هذا كثيرة. بل قد يحکي عن واحد من ائمتهم اجماع المسلمين على ان الحوادث لا تحل بذاته لينفي بذلك ما نص احمد وسائر - 01:26:45

من انه يتكلم اذا شاؤوا من هذه الافعال المتعلقة بمنشأته. نعم بل قد يحکي عن واحد من ائمة الحنابلة المتأخرین ينقل اجماع المسلمين على ان الحوادث لا تقوم في ويقصد بنقل هذا الاجماع انكار الصفات الاختيارية - 01:27:03

انها حوادث وبالتالي لا يجوز ان تقوم في ذات الوقت مع ان كلام احمد وغيره من اهل العلم على ان الله سبحانه وتعالى يتكلم متى شاء وينزل متى شاء. فإذا بغض النظر عن - 01:27:18

المسائل هو ابن تيمية يعطي ظاهرة عامة ان متأخری الشافعیة والمالکیة والحنابلة بدعوا امور هي عند ائمتهم سنة وحكموا بسنیة امور هي عند ائمتهم بيعة بس مین بده يعرف های الاشیاء - 01:27:32

من الذي سيعرف ان متأخری الشافعیة خالفوا امام المذهب. وان متأخری الحنابلة في بعض الزوایا خالفوا امام المذهب. طبعا هنا الكلام عن العقدیة المشکلة الان سیاق الكلام عن الفقهیات او ان متأخری المالکیة في باب العقدیة من الذي سيعرف؟ الا انسان متضلع بنصوص الائمه الاولیاء. نعم - 01:27:49

قال ومعلوم ان نقل الاجماع على خلاف نصوصه ونصوص الائمه من ابلغ ما يكون. وهذا كنسل غير واحد من المصنفین في العلم اجماع المسلمين على خلاف نصوص الرسول الموضع من ذلك ايضا فان الاستاذ احمد والعلم فان الرسول احمد والائمه والائمه مطابقة نصوص الرسول صلى الله عليه وسلم. يعني وهذا كنسل غير واحد من المصنفین في العلم - 01:28:11

اجماع المسلمين على مسألة هي خلاف نص النبي عليه الصلاة والسلام. يعني كان ابن تيمية يقول لك لا تفتر بهذه المقولات بالاجماع وقع التساهل للأسف عند كثير من المتأخرین يقول لك والاجماع على كذا والاجماع على كذا. ويكون الاجماع اللي نقله - 01:28:31 مخالف لحديث النبي عليه الصلاة والسلام. فمن اين اخذت هذا الاجماع وما مستندك فيه؟ وهذی العبرة بس تقول والاجماع على كذا وتزوح؟ محداش متبع لا ما يصلح يقول لك احذر - 01:28:51

من هذا التوسيع في نقل الاجماعات وتوهیمك ان كلام المتأخرین دائمًا هو الصواب ثم يعتبر امثال ابن تيمية من ينصر عقيدة السلف هو الشاذ هو الخالص هو الذي خرج على الامة وعقیدتها وتكشف في النهاية لا ان كلام ابن تيمية وكلام ابن القيم وابن رجب معلمي هو نفس - 01:29:05

كلام السلف وهو ما يدل وانه انت تنقلون اجماعات فارغة. اجماعات ضواهن نصوص الكتاب والسنة لا تدل عليها بشكل من الاشكال وهكذا المهم قال قوله تعالى الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتهم بکبر مقتنا عند الله وعند الذين امنوا. كذلك - 01:29:28 يطبع الله على كل قلب متکبر جبار. بعد قوله تعالى وقال الذي امن يا قومي اني اخاف عليکم مثل يوم الاحزاب. الى قوله قد جاءكم

يوسف من قبل بالبيانات فما زلت في شك مما جاءكم به. حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسوله - [01:29:48](#)
يخوفون يخوفهم بمثل عقوبات الله في الدنيا للام الكافرة قبلهم وخوفهم بما يكون يوم القيمة. نعم. قالوا هذا فيه بيان اخباره
في يوم القيمة ومن امنوا بموسى كما قد قرأناه في غير هذا الموضع ان جميع الرسل اخبرت بيوم القيمة خلاف ما تزعم طوائفهم

لفلسفة اهل الكلام ان المعادن الجسمانية لم يخبر به الى محمد وعيسي كلام استطرادي - [01:30:08](#)

يعني عام يعني كلام استطرادي انه يعني في مسألة انه ان بعض الفلاسفة يقول ان المعادي الجسماني لم يخبر به الا محمد عليه
الصلوة والسلام وعيسي عليه الصلاة والسلام. فهو يقول لا ولقد جاءكم يوسف ومقبول البينة - [01:30:28](#)
فما زلت في شك ان هذا كلام مؤمن ال فرعون وهو من اتباع موسى عموما الف فرعون شو قال في الاية التي قبلها؟ يا قومي اني
اخاف عليكم مثل يومي - [01:30:42](#)

الاحزاب اذا هل موسى اخبرهم عن يوم القيمة نعم ولا كيف عرف مؤمن ال فرعون بوجود يوم القيمة؟ فالقول ان المعادي
الجسماني لم يقل به الا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعيسي عليه السلام هذا غير صحيح. بل واضح ان مؤمن ال فرعون - [01:30:54](#)

كان يقول به واخذه من موسى عليه السلام. بس هذه طبعا فائدة استطرادية. هو اصلا موضوع هذا الفصل هو الاية الاولى التي بدأ
بها. الذين يجادلون في في ايات الله بغير سلطان - [01:31:11](#)

اتهם هو يريد ان يقول ان منهج المتكلمين وغلاة الصوفية وغيرهم هو قائم على انهم يجادلون في ايات الله بغير سلطان بغير بينة
تمام؟ لكن هو يستعرض بتعرف هو الان سيستعرض هذه الاية الذين يجاهدون فيأتي بغير سلطان مع الاية التي قبلها. ولقد جاءكم
يوسف من قبل بالبيانات فما - [01:31:24](#)

في شك مما جاءكم به. حتى اذا هلك كتب لن يبعث الله من بعدي رسوله. كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب وسيناقشه هل الان
بعدها كذلك يدل الله انه مصرف مرتاب الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان. هل الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان هي - [01:31:48](#)

صفة اخرى او تابعة للایة السابقة. من هو مسرف مرتاب؟ من هو المسرف المرتاب؟ الذين يجادلون في ايات الله؟ ام الذين يجهلون
في ايات الله لا هم صنف اخر وجهة اخرى غير الاولى. الان انت عندك ايتين - [01:32:05](#)
ده مشروع بذك تكون حافظ قرآن حتى تعرف ايش بتكلم ابن تيمية. الاية الاولى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبيانات فما زلت في
شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسوله كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب. شو الاية اللي بعدها؟ الاية
الموجودة عندكم في بداية الصفحة - [01:32:24](#)

الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتهم بکروا مقتا عند الله وعند الذين امنوا. الان الذين يجادلون في ايات الله هل هي تبع
وتفصيل وبديل من هو مسرف مرتاب اهم هؤلاء ام الذين يجادلون لأ هذا مبتدأ جديد - [01:32:42](#)
اخبر الله عنه الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتهم بکروا مقتا عند الله مبتدأ خبر جديد ما لهوش علاقة بالایة السابقة. هذا
النقاش سيولد ابن تيمية. طيب قال ثم قال المؤمن ولقد جاء المؤمن يعني مؤمن ال فرعون لانه الكلام على لسانه. نعم. قال ولقد
جاءكم يوسف من قبل بالبيانات فما زلت - [01:33:02](#)

في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله. قلتم لن يبعث الله من بعده رسوله. كذلك يضل الله من هو لان الريب عدم
العلم وهذه حال اهل الضلال. وقال هناك كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار. نعم يعني في اية الاية - [01:33:24](#)
الذين يجادلون في ايات الله بماذا ختمها الله كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار. ختمها الله بوصفين. متكبر جبار. الاية السابقة
ولقد جاءكم نسخ البيانات. ماذا ختمها الله - [01:33:44](#)

كذلك يضل الله. اذا لاحظ ختام الايتين. الاية الاولى كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب. الاية الثانية كذلك يطبع الله على كل قلب
متكبر جبار. في ابن تيمية من ملاحظاته الدقيقة يحاول ان ينظر لماذا تلك الاية الاولى ختمت بالمشرف - [01:34:00](#)

والآية الثانية ختمت بالمتكبر الجبار بحائل يفهم لماذا ختمت الآية الأولى بكل هذا والآية الثانية بكل هذا فيقول ولقد جاءكم يوسف ومن قبل الآيات ما زلتكم في شك ختمت كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب. لأن الريب ما هو؟ - 01:34:20 عدم العلم ما هو الريب؟ لا ريب الريب هو الشك أصلاً في مطلع الآية فما زلتكم في شك اذا كذلك يضل الله من هو مسرف شراك وهو عدم علم عدم يقين - 01:34:41

الآية الأولى تتكلم عن قوم شكوا فيما جاءهم به يوسف عليه السلام هم في حال الضلال حارة ريب عدم شك وعدم يقين بكلام الأنبياء فلما كانوا في حال شكوى عدم ريب الله عز وجل أضلهم - 01:34:55 لانه الاصل انك تتفق بالأنبياء بكلام الأنبياء. فلما لم تتفق بكلامهم قال الله كذلك يضل الله من هو مشرفون مرتاب طبيعته شراك لا يتحقق بكلام الأنبياء. وأما الثاني لا - 01:35:13

قال وقال هناك اللي هي الآية الذين يجادلون في آيات الله بماذا ختمها كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار لانه اخبر في مطلع الآية انهم يجادلون في آيات الله بغير سلطان بغير حجة وبيبة - 01:35:31

وهذا حال الذين يتكلمون في العلم بغير علم وهذا حال المتكلمين بغير علم. لماذا؟ متى الانسان يتكلم بغير علم اذا اراد ان يطلب العلو اراد ان يطلب الفساد ولذلك الانسان يتكلم بغير علم من اجل ان يعلو على الناس مع انه جاهل - 01:35:50

ومن اجل ان يفسد عليهم دينهم. فالله عز وجل يقول كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر المتكبر الذي يطلب العلو جبار يطلب العلو والفساد فالذين يطلبون العلو والفساد هم الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان - 01:36:12

تمام والذين يضلهم الله لانهم مشرفون مرتابون هم الذين يشككون في كلام الأنبياء ولا يحملونه ولا يقبلونه ولا يتعاملون معه بالتسليم. فابن تيمية يرى ان هذا صنف وهذا صنف هؤلاء صنف فالذين يجادلون في آيات الله ليسوا هم تفسير للمسلم في المرتاد. لأن المسرف المرتاب صنف ذكر في الآية الأولى. والذين - 01:36:34

في آيات الله صنف اخر ذكر في الآية الثانية ممن يطلبون العلو والفساد في الأرض. نعم قال كما قال في الآية الأخرى ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتهم اذا في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه - 01:37:00

اذ بالله انه هو السميع البصير. ولهذا قال في هؤلاء المجادلين كبر نقة عند الله عند الذين امنوا. اي كبر مقتهم او كبر هذا المقطع. او كبر طبقتا هذا هو الخبر - 01:37:16

الذين يجادلون بآيات الله بغير سلطان اتهموا هذا مبتدأ ما هو الخبر كبر مقترا عند الله. يعني لأن الله يخبرك. هؤلاء الذين يجادلون في آيات الله بغير بينة. كبر بغضهم عند الله وعند الذين امنوا. او كبر ممقوتا - 01:37:28

انه المقتني يقول ابن تيمية المقت اما ان يفسر بالمعنى المصدري المقت وهو الفعل الحدث وهو البغض او يفسر بالمصدر بمعنى المفعول او الممقوت بغض النظر فيقول كبر مقتهم اي كبر المقت لهم عند الله وعند الذين امنوا او كبر ممقوتا فعلهم عند الله وعند الذي - 01:37:45

نعم. بغض النظر يعني عن التفسير مش هذا مكان نقاشنا. نعم. قال كما قال تعالى كبرت كلمتان تخرج من افواههم. وكما قال تعالى بئس بدها فان المخصوص بالمدح والذم في هذا الباب كثيراً ما يكون مضمراً اذا تقدم ما يعود الضمير اليه والمدح يراد به الرجل. كما تقول النعمة رجلاً زيد ونعمة رجلاً وزيد - 01:38:06

يعني احياناً انت المقصود احياناً قد تكون نعم الرجل ولا تذكر المخصوص لا تقول نعم الرجل زيد اكتفاء بماذا؟ بمعرفة ان المخصوص على ماذا يرجع؟ واحياناً قد تقول نعم الرجل زيد فتذكر المخصوص بالمدح حتى يظهر - 01:38:26

لكن هو يقول ان في العادة في اسلوب نعم الرجل او بئس الرجل المخصوص بالمدح او الذم زيد ولا علتان ولا فلان؟ كثيراً ما يكون مضمراً اذا عرف من السياق - 01:38:43

السابق من هو المقصود به؟ طيب. قال والمقت يراد به نفس المقت ويراد به المنقوت. كما قلنا كلمة المقت يراد به نفس المقطع وهو المصدر. وقد يطلق ايراد به الممقوت وهو اسم المفعول. كما في كلمة الخلق - 01:38:53

الخلق اما ان يراد بها المصدر وهي عملية التخليق المخدرات بها يطلق الخلق عليه نقول هؤلاء الخلق ما معنى الخلق؟ مخلوق. يعني هكذا يعني ولكن الاصل في الخلق والمقت من حيث الحقيقة انها مصادر - [01:39:07](#)

واطلاقها على اسم المفعول. اطلاق الخلق بمعنى المخلوق والمقت بمعنى المنشوت. هذا من باب المجاز. نعم. قال منه قوله لما تقولون ما لا تفعلون كبر مقتنعين عند الله امن تقولوا ما لا تفعلون. اي كبر مقوتا اي كبر مقته مقتا. والمقت البغض الشديد ومن جنس الغضب المناسب لحال هؤلاء كما قال في - [01:39:23](#)

بل طبع الله عليها بکفرهم. فالمقت عموما لما قال الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتاهم. كبر مقتا. المقت ما هو بغض وهذا من صفات الله انه يمقت الكافرين الفاسدين والذين يجادلون في ايات الله. والمقت هو ليس اي غضب بل هو الغضب الشديد - [01:39:43](#)

نعم قال كما قال في اليهود بل طبع الله عليها بکفرهم وقد وصفهم بنحو مما وصف عدوهم فرعون فقال وقضينا الىبني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا. نعم. الافساد والعلو. الله عز وجل وصفبني - [01:40:05](#)
الفساد والعلو وهذا اصلا هو مما وقع في فرعون اصلا فرعون الو فرعون كان يعذببني اسرائيل فسادا وعلوا. تمام؟ لأن فرعون ماذا قال؟ ان كما قال ان فرعون علا في الارض - [01:40:23](#)

وداعا للأشعة ثم ختمت الآية انه كان من المفسدين نفس الصفات فرعون اللي كان يعذببني اسرائيل انتقلت الىبني اسرائيل وبنوا اسرائيل ماذا قال الله عنهم في القرآن؟ وقضينا الىبني اسرائيل لا تفسدن ولا ولا تعلن - [01:40:40](#)

لاحظوا كيف كانوا مستضعفين ثم لما ملكوا وقعوا في نفس الصفات التي كانت تسقط عليهم والعياذ بالله. نعم. قال فوصفهم بالفساد في الارض والعلو كما ان فرعون علا في الارض وجعل اهلها شيعي يستضعف طائفة منهم - [01:40:58](#)
ابنائهم ويستحيي نسائهم انه كان من المفسدين. وختم السورة بقوله تلك الدار الاخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعقاب للمتقين. فالمتقوون هم الذين لا يريدون العلو ولا الفساد - [01:41:12](#)

قال وهذا مما يبين ان قوله الذين يجادلون في ايات الله مبتدأ ليس بدلًا من قوله من هو مسرف كما قلنا اذا ابن تيمية يرى ان الذين يجادلون في ايات الله هذا مبتدأ اعرابه. الذين اعرابها مبتدأ وليس - [01:41:28](#)

وصفا او بدلًا من مسرف مرتب. ان المسرف المرتب هذا تعليق على الآية السابقة والذين يجادلون في ايات الله هذا مبتدأ له خبر جديد في الآية اللاحقة. نعم. قال فإنه سبحانه وصف هؤلاء بغير ما وصف هؤلاء ويؤيد هذا. وما وصف الاول - [01:41:47](#)
بانه مشرف ومرتب وصف الآية الثانية متكبر جبار. فوصف هؤلاء بشيء وهو هؤلاء بشيء. مما يدل ان هؤلاء صنف وهؤلاء صنف اخر قال ويؤيد هذا انه ابتداء قد قال في الآخرى الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتاهم. وقال قبل هذه الآية ما يجادل في ايات الله الا - [01:42:03](#)

الذين كفروا وقد يقال يمكن اجتماع الوصفين الريب والجدل بغير علم كما هو الواقع في طوائف كثيرة كما يجتمع الغضب والضلال.
يعني ابن زمبل يقول ويحتمل ان يقول لا ما في مشكلة - [01:42:23](#)

ان نقول ان الذين يجادلون في ايات الله هم نفسهم المشرف المرتب وقد يقال يعني ابن تيمية يطرح الاحتمالات. لو قال لك شخص لا ان المشرف المرتب هم نفسهم الذين يجادلون في ايات الله - [01:42:35](#)

هل هذا فيه مانع؟ يقول ابن تيمية وقد يقال لا. يمكن اجتماع الوصفين في الشخص ان يكون مشرفاً مرتابا. وان يكون في نفس الوقت يجادل في ايات الله سلطان كما هو الواقع في طوائف كثيرة من الامة سبقها. انه يكون عنده ريب وشك في جهة. ومجادلة في ايات الله بغير علم في جهة اخرى. هذا ممكن. نعم - [01:42:48](#)

قال وقد يقال الآية تحتمل الوقف وتحتمل الابتداء. وقد يكون هذا قراءتين فتسوق كل منها. ويكون له وصف صحيح وكما في نظائره. ايش يعني وقد يقال الآية تحتمل وقفه تحتمل الابتداء - [01:43:08](#)

ممكنا يكون قصده انه الآية الثانية اللي هي الذين وجدوني في اي تغيير سلطان اتاهم. نعم. تحتمل ان تقف على اخرها يعني مشرف

مرتبون الذين يجادلون. وقد تحمل الابتداء بها - 01:43:21

الذين يوجدون تبتدأ بها مباشرة وتقف قبلها. هو يريد ان يقول وقد يقال الاية تحتمل الوقف وتحتمل الاباء. يعني يجوز ان تقول كذلك يضل الله من هو مسرف الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتهم. تقف - 01:43:35

فيكون مسرف اذا الذين يجاهدون في ايات الله الوقف عندها بغير سلطان اتهم فيكون من تكميل الاية السابقة كانها وتبع لها فوويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون. هم مايتين صح؟ لكن الوقف عن الاية الثانية يقولون - 01:43:54

لما بدك ليه ؟ لانه هي تكملتها البعض يقول وقد يقال الاية تحتمل الوقف فتفق على مسري في الذين الذين يجاهدون في ايات الله بغير سلطان اتهم يكون الوقف هناك ثم يكون كبر مقتنع عند الله وعند الذين امنوا تعود على كل ما سبق - 01:44:12

على المشرف المرتات الذين يجاهدون في ايات الله او الاحتمال الثاني لا. انه يكون مشرف مرتاب انتهت والابداء من عند ايش ؟ قال وتحتمل الابداء. ان الابداء من عند الذين يجادلون في ايات الله كبر مقتا عند الله. فيكون مبتدأ وخبر ما لهوش علاقة - 01:44:32

بالاية السابقة وهذا يعني اصلا هو تبع يعني فيما يظهر لي يعني للكلام السابق لما ن قال وقد يقال يمكن اجتماع الوصفين الريب والجدل بغير علم. وقد يقال الاية تحتمل الوقف تحت من الابداء. يعني كان - 01:44:50

انه ذاك القول الاول الابداء القول الثاني الوقف على بغير سلطان اتهم. القول الثالث جواز الامرین ابن تیمیة فعليا اعطاك ثلاثة اقوال القول الاول وهو ما يتبناه هو انه مشرف مرتاب انتهي - 01:45:06

الذين يجادلون ابداء القول الثاني من يرى انه لا انه كلها مع بعضها البعض واجتمع الوصفان والوقف على الذين يجادلون في ايات الله بغير سلطان اتهم القول الثالث وقد يقال - 01:45:26

الاية تحتمل هذا وتحتمل هذا. وقد يكون هذا قراءتين انه يجوز وهذا وهذا كأنه قول بماذا؟ بكل الامرین لانه هذا جعله قوي ثالث. المهم قال في الحديث الذي رواه الترمذی عن علي عن النبي صلی الله علیه وسلم وغيره من طرق عديدة عن علي عن النبي صلی الله علیه وسلم في قرآن الحديث المعروف قال قلت يا رسول الله - 01:45:42

والله ستكون فتن فما المخرج منها؟ قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم. هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قسمه الله. ومن ابتغى الهدى - 01:46:05

في غيره اضل الله. هو حبل الله المتین وهو الذکر الحکیم والصراط المستقیم. هو الذي لا تزیغ به الاهواء ولا تختلف به الاراء. ولا تلتبس به الالسن ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضی - 01:46:15

عجبائه ولا يشیع منه العلماء من قال به صدق ما حكم به عدل. ومن عمل به اجر ومن دعا اليه هدي الى صراط مستقیم قال فقوله من تركه من جبار قسمه الله. ومن ابتغى الهدى في غيره اضل الله يناسب قوله تعالى. كذلك يضل الله من هو مسرف من مرتاب. وكذلك قوله وكذلك يطیع الله - 01:46:25

على كل قلب متکبر جبار. فذكر ضلال الاول وذكر التجبر الثاني. وذلك لأن الاول مرتاب ففاتة العلم. حيث ابتغى الهدى في غيره. والثاني جبار عمل بخلاف ما فيه فقسمه الله وهذا الوصفان يجمعان العلم والعمل - 01:46:41

يعني لأن الاول فاته العلم والثاني جبار عمل بخلاف ما فيه انه في الاول قال الاية الاولى نرجع لها كذلك يضل الله من هو مسرف من مرتاب. الاول مرتاب - 01:46:55

فاته العلم ويقينه العلم وبرد العلم حيث ابتغى الهدى في غيره فبحث عن الهدى في غير الوحي الالهي والثاني كذلك الجبار الذي عمل بخلاف ما في الكتاب والسنة وهذا الوصفان يجمعان العلم والعمل. يعني المرتاب هذا في جانب العلم - 01:47:12

والجبار هذا في جانب العمل كانه يقول هكذا. طيب. قال في ذلك بيان ان كل علم دین لا يطلب من ان كل علم دین لا يطلب من القرآن مضاف - 01:47:33

لا يطلب من القرآن فهو ضلال. كفاسد کلام الفلاسفة والمتكلمة والمتصوتيں والمتفقہة. وكل عاقل يترك كتاب الله مريدا للعلو في ارضه وفسادا فان الله يقسم فالاية الاولى كذلك يدل الله منه مسرف من مرتاب - 01:47:43

هي تدل على ان كل علم ديني لم تأخذه من الانبياء ولا من الوحي فهو ما يضل الله ما معنى ان الله يضلك يجعلك تطلب الهدى من مكان اخر. والعياذ بالله - 01:47:58

والهدى لا يمكن ان ينال الا بالوحي فيقول فكل علم دين لا يطلب من القرآن فهو لكلام الفلسفه والمتكلمين. وكل عاقل يترك كتاب الله مربدا العلو في الارض والفساد فان الله يقسمك ذلك يطبع الله على قلوب قلب متكبر جبار. نعم - 01:48:13
ممکن يكون شیخ الاسلام لما ذكر انه قال مسلم مرتاب. فكانه قال يعني انا فلاس متكلم بصوف هؤلاء لم يذهبوا الى هذا الا للارتباط به في القرآن والسنة وفي کلام الله - 01:48:36

هذا جانب نعم احسنت هذا جانب انهم لم يذهبوا الى العلوم الفلسفية الا لوجود نوع شك في دلالتهم على المسائل العقلية وهذا وبالتالي لما وجد منهم هذا الريب وهذا الشك - 01:48:46

صرفهم الله عن كمال الانتفاع بالقرآن والسنة الى کلام الفلسفه والمتكلمين. وهذا اضلال والعياذ بالله ممکن يعني تحتاج الى نظر اكثر يعني القضية يعني ما هو وجه الاسراء؟ ماذا يكسب الاسراف هنا؟ خلينا نقول - 01:49:01

هل هو اسراف بماذا بالشك والغلو في يعني فان ما فعلوا مثلا الرازي في مقولاته العشر هو اسراف وغلو التشكيك في دلالة النصوص حتى قال ما فيش نص يدل على اليقين. طب ما انت هيکا هذا اسراف - 01:49:30

حتى تشرط اليقين بدننا لا ننفي عشر اشياء ولا عمرها بتنتفي العشرة. وبالتالي هو نوع من الاسراف في التشكيك ممکن نقول هو مسرف في تشكيكه مرتاب. في اصل العملية هذه التي صدرت به - 01:49:47

ممکن ويمكن فاهمة على اقوال اخرى يعني لكن تحتاج الى تأمل قال فالضلال لم يحصل له المطلوب بل يعذب بالعمل الذي لا فائدة فيه. والجبار حصل لذة فقسمه الله عليها. فهذا عذب بازاء لذاته التي طربها بالباطل. وذلك يعذب - 01:50:02

الباطل الذي لم يفده. اذا فالضلال لم يحصل له المطلوب بل يعذب بالعمل الذي لا فائدة فيه ما معنى يعذب بالعمل الى فائدة فيه هل سيدهب مثلا زي الرهبانية ابتدعواها؟ يذهب يفعل اشياء الى انه سيبحث عن الهدى في غير القرآن - 01:50:16

ويقوم باشياء ويلتزم باشياء ويتعصب في كتابة مصنفات وويتعصب في عمل لا فائدة فيه فهو كتب المتكلمين وكتب اهل البدع اجتمعوا في تصنيفها لكن المساكين تبعوا في شيء لا فائدة فيه - 01:50:37

اذا يعني يعني كفاح الله اذا يخرج من الدنيا بس انه غفر لهم لكن حجم هاي التعب والمجلدات للأسف كانت في الابعاد عن الخير والرشاد وان كان صاحبها يظن انه يحسن صنعه. فلذلك يقول فالضلال لم يحصل له المطلوب وهو الهدایة - 01:50:56

بل يعذب بالعمل الذي لا فائدة فيه عمل اشياء كلها يظن انه يحسن صنعا بها وهي كلها بدع واهواء. والجبار الذي يعمل بخلاف ما في الكتاب والسنة حصل لذة العلو لذة الفساد التي فقسمه الله عليها. فهذا عذب فهذا اللي هو الجبار. عذب بازاء لذاته - 01:51:18
التي طالبها بالباطل وذلك يعذب بماذا؟ بسعيه الباطل يعذب بسعيه الباطل الذي لم يفده شيئا. نعم. قال والمقصود هنا انه سبحانه في هاتين الآيتين بینا من يجادل في ايات الله - 01:51:45

يقول لك ابن تيمية المقصود هنا استطردنا نرجع الان لما بدأت هذا الفصل باية الذين يجادلون في ايات الله والمقصود هنا بذكر هذه الآية في بداية الفصل. نعم قال انه سبحانه في هاتين الآيتين بين من يجادل في ايات الله بغير السؤال نتاجهم. وقد بين في غير موضع ان السلطان - 01:52:03

الحجۃ. ما معنى السلطان بغير سلطان. ما هو السلطان؟ هو الحجة والبيبة. نعم. قال هو الكتاب المنزل السلطان هو الكتاب المنزل وما هو يدور في فلكه ثم قال تعالى. قال كما قال تعالى ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون. فجعل الكتاب المنزل في الآية والسلطة. نعم - 01:52:24

قال وقيل الا اسماء هم في ما هي الا اسماء سميتكم وانتم واباؤكم في قصة يوسف. البياض او او في زورة النجمة اعتمد على ان هي الا اسماء سميتوها انتم واباؤكم ما انزل الله - 01:52:47

من سلطان. المهم قال وقال تعالى الا انهم من افکهم لا يقولون ولد الله الى قوله ام لكم سلطان مبين. فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين.

كتم صادقين. في في الآيات للأسف هنا. نعم. شيخ علي التصوير سيء انه حتى في طرف الصفحة كامل ذاهم لعله فيه تصوير خطأ -

01:53:02

قال وقال ام لهم سلم يستمعون فيه؟ فليأتي مستمعهم بسلطان مبين. وقال افتحوا المسلمين كال مجرمين ما لكم كيف تحكمون ام لكم كتاب تدرسون هو اتي بهذه الآيات يدل على ان السلطان في الاساس ما هو - 01:53:21

هو الكتاب الالهي الكتاب المنزل لانه لم يقول ام لكم كتاب لما قال املكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم هذا يؤكّد في السلطان السلطان يعني الحجة الباهرة القاطعة انما تكون في الكتب المنزلة. نعم - 01:53:37

قال واذا كان كذلك ففي هذا بيان انه لا يجوز لاحد ان يعارض كتاب الله بغير كتاب. نعم. ومن عارض كتاب الله وجحد فيه بما يسميه معقولات وبراهين وقيسية او ما يسميه - 01:53:55

ومواجد واذواق من غير ان يأتي على ما يقوله بكتاب منزل فقد جاء في آية الله بغير سلطان. خلاصة ما يريده ابن تيمية ان يصل اليه ان المتكلمين والصوفية الذين نقشوا وجادلوا في آيات الله - 01:54:05

وردوا ظواهرها وردوا ظواهرها بالمعقولاتهم العقلية وبراهينهم الفلسفية عارضوا القرآن وظواهر القرآن بغير سلطان والصوفية الذين عارضوا ظواهر الكتاب والسنة بالكشف والوجود والذوق عارضوا ظواهر الكتاب والسنة بغير سلطان اتاهم. نعم - 01:54:21

قال ومن المعلوم ان الذي يجادل قال هذه حال الكفار الذين قال فيهم ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وهذه حال من يجادل في آيات المطلقة. ومن المعلوم ان الذي يجادل في جميع آيات الله لا يجادل بسلطان ان السلطان من آيات الله - 01:54:48

كل من يجادل في آيات الله فهو يجادل بغير سلطان ليه ؟ لأن السلطان قبل قليل ما احنا مش السلطان هو القرآن فإذا انت ناقشت القرآن بالقرآن انت محمود ما عندي مشكلة معك - 01:55:04

اللي هو تفسير القرآن بالقرآن اما اذا ناقشت القرآن واعتبرت عليه مش بايات اخرى بل بمعقولاتك الشخصية او بئة مواجدك ومكاشفاتك ؟ لأن هنا خطير. انت عم تعترض على نصوص القرآن ليس ينص اخر بل يوجد صوفي او بعقل في - 01:55:22

وهذا كله من البدع. نعم. قال وهذه الحال يحمد منها ان تكون احدى الآيتين ناسخة لها. او مفسرة لها بما يخالف ظواهرها. وان كان السلف الجميع نسخة ولهذا وانما الذي يجادل في آيات الله بسلطان - 01:55:43

قد يكون قد جادل في آيات الله او في بعض آيات الله ببعض آيات ادا هناك من يجادل في آيات الله بغير سلطان وهناك من يجادل في آيات الله بسلطان - 01:55:59

الذى يجادل في آيات الله بغير سلطان هو الذى يرد ظواهر الكتاب والسنة كما قال اما بلاقيس العقلية او بالكشف والاذواق الوجدية واما الذى يجادل في آيات الله بالسلطان فهو الذى يجادل في القرآن بالقرآن - 01:56:12

هذا ما عنده مشكلة فيه. فلذلك ماذا قال ؟ وهذه الحال الذى يجادل في القرآن بايات من القرآن هذه الحال يحمد منها ان تكون مثلاً احدى الآيتين ناسخة لآية الاخرى هذا ما في مشكلة - 01:56:28

هذا جدال مقبول او تكون احدى الآيتين مفسرة لآية اخرى بما يخالف ظواهرها. صحيح. انه آية تأتي تكشف لك انه تلك الآية الاخرى ليس المراد ظاهرة بدل المراد شيء اخر. فهذا تفسير للقرآن بالقرآن. ونشكر للقرآن بالقرآن - 01:56:45

وان كان السلف يسمون الجميع نسخا. هاي فائدة استطرادية بس هيكل على هامش اكتب انه مصطلح النسخ عند السلف اوسع من مصطلح النسخ عند الاصوليين السلف اذا اطلقوا النسخ فان تخصيص العام وتقييد المطلق وتبيين المجمل - 01:57:05

كله يعتبر نسخ عندهم انا عند الاصوليين ما هو النسخ رفع حكم متقدم بحكم متاخر وفي حكم متقدم ثابت بخطاب متقدم بحكم متاخر ثابت بخطاب متاخر متراخ عنه هذا مصطلح النسخ عند الاصوليين. ابن تيمية يقول لك وهذا كلام صحيح ذكره غير واحد ان النسخ اذا اطلق في كلام السلف لا - 01:57:24

اوسع شوي. فتخصيص العام يسميه السلف نسخا تقييد المطلق يسمونه نسخا. اه بيان المجمل يسمونه نسخا. طيب قالوا لهذا لم يكن السلف من الصحابة والتابعين يتذرون دلالة آية من كتاب الله الا بما يسمونه نسخة. ولم يكن في عهدهم كتب في ذلك الا كتب ناسخة

منسوخ. ان ذلك غايتها - 01:57:48

كجدالنا مع اهل التوراة والانجيل وهم من ايات الله بالقرآن الذي انزله الله مصدقا لما بين يديه من كتابه ومهيمتنا عليه. يعني كما تجادل اهل التوراة والانجيل واصل قصر التوراة والانجيل الان هم محرفات لكن اصلهم ها - 01:58:06

ايات يجادل في التوراة والانجيل فيرد عليها في القرآن هذا من الجداج المحمود لأنني أنا أرد على ما هناك بالقرآن فأعرف وبالتالي فاسد ما عندكم من صحيحه. نعم. قال فاما معارضة القرآن بمعقول او قياس فهذا لم يكن يستحله احد من السلف. وإنما ابتدع ذلك لما ظهرت الجهمية - 01:58:21

المعتزلة ونحوهم من بنوا اصول دينهم على ما سموه معقولا وردوا القرآن إليه. وقالوا اذا تعارض العقل والشرع فاما ان يفوت النص فنقول لا نعرف معناه او يؤول النص واقتضاد يحرف هو يسموه تأويل بس هم من تحريف. وهذه القاعدة العامة عند المدرسة العقاليية - 01:58:41

انه اذا خالف النص عقلي فاما ان افوض النص فاقول ان دلالته غير مفهومة واما ان احرف النص الى معنى يتواافق مع عقلي وهذه الممارسة الشنيعة التي مارسوها. طبعا التفويف ليس معنا يا اخواني فقط من باب الفائدة. يعني لما نقول استوى على العرش لما يقولون نحن نفوض - 01:59:02

لا يعرف لا يقولون انه كلمة عرش مش مفهومة لكن يقول يفوضون قضية الصفة التي دلت عليها الآية مش انه كل الآية هي عبارة عن لغة انجليزية غير مفهومة. ألا. وبقول لك احنا فاهمين ما معنى عرش وما شابه ذلك. لكن نحن نفوض - 01:59:23

موضوع الصفة هل الآية دلت على هذا نقول الله اعلم به ولا نقول انها اثبتت الصفة. بس حتى يفهم التفويف على المعناه الحقيقى الذي يقصدونه. انه بعض التخفيف معناه لما نقول ان الآية ما لهاش معنى. انه ما فيش يعني حتى كلمة عرش ما عادتش مفهومة وكل الكلام غير مفهوم. هم لا يقصدون هذا بالتوفيق - 01:59:41

التفويض انه ما تقصدونه من الصفة نفوض فنقول لا نقول باثباته ولا بنفيه نفوض الى الله. اما انه كلمة عرش او ما شابه ذلك اللي هو اصل دالة الآية من جهة اخرى. هم يقولون اننا نفهم معناه حتى يفهم التفويف بالشكل الحقيقى - 02:00:00

قال فهؤلاء من اعظم المجادلين في ايات الله بغير سلطان اتابهم. واما تسمية المتأخرین تخصيصا وتقييدها ونحو ذلك مما فيه صرف الظواهري فهو داخل في مسمى مسخن عند المتقديمين. وعلى هذا - 02:00:17

فيدخل النسخ في الاخبار كما يدخل في الاوامر. نعم لانه النسخ عند الاصوليين زي ما اخذنا في وجوه الخير يكون فقط في الانشاء النسخ لا يكون في الخبر - 02:00:27

قصة يوسف هل يمكن ربنا ينسخ منها اشي لا لانه اذا نسخ الخبر معناه وقع في كذب او وقع في اخطاء والله لا يخطئ. حاشاه. لكن اذا قلنا النسخ عام يدخل في تخصيص العام وتقييد المطلق - 02:00:38

اذا هنا يجوز ان نقول ان النسخ يدخل على الخبر كما يدخل على الانشاء لأن الناس هنا اصبح ما هو اعم من ارتفاع الحكم. أصبح يشمل التخصيص والتقييد. جميل هذا الكلام. نعم. قال وانما النسخ الخاص الذي هو رفع الحكم فلا بد في الخبر - 02:00:54

انا امري مستقر. هاي انا في هاي في هذا النص في مشكلة. كلمة فلا بد مش مش واضحة قال وانما النسخ الخاص اللي هو عند الاصوليين الذي هو رفع الحكم فلا بد في الخبر - 02:01:09

عن امر مستقر لا هاي عبارة قلقة فيها مشكلة مش صحيحة وانما النسخ الخاص عند المتأخرین هو رفع الحكم خلص يعني هذي هذا هو المجمل. اما فلا بد في الخبر عن امن مستقر اعتقاد النص خطأ. كلمة فلا بد مش فلا بد - 02:01:27

تمام يعني تحتاج الى نظر او نبحث عن مخصوص نعرف ماذا يقول. نعم. قال واما ما يدخل في الخبر عن انشاء امل فيكون لدخوله في الانشاء انشاء الامر اي انشاء الوعيدي عندما نجوز النسخة فيه كآخر البقرة على مروي عن ظهور ايش يقول؟ قال اذا النسخ - 02:01:44

الآن هو يتكلم عن النسخ بالمعنى الاصولي وهو رفع الحكم النسخ بالمعنى الاصولي فلا لا يدخل الخبر بل يكون فقط في الاوامر

والنواهي النسخ عند الاصوليين بالمعنى الاصولي وهو الخاص هذا لا يكون الا في باب الامر والنهي. ولا يكون في باب الخبر -

02:02:02

لكن ماذا يقولون كفائدة عامة هذا النسخ بالمعنى الخاص بالمعنى الاصولي قد يدخل الخبر اذا كانت صيغة الخبر لكنه في المعنى امر مثلا والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قرون الان هذه الاية في الصيغة خبر - 02:02:20

المطلقات مبتدأ تربصنا خبر مفتش فيها امر ونهي. لكن ايش معناها الامر وهذا كثير في القرآن والذين يتوفرون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر هسا هي صيغتها خبرية. لكن معناها - 02:02:39

امر واذا اخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تبعدون الا الله الصيغة ما في لكن معناها نهي وهذا من بلاغة العرب المعهودة ان العرب تصدر الاوامر والنواهي بصيغة الخبر. من باب المبالغة في التأكيد - 02:02:57

فاذا كان الخبر صيغته خبر لكن مضمونه انشاء امر هذا يمكن يدخل النسخ الخاص هذا يمكن ان يدخله النسخة الخاصة فالمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة حرم ممکن عقليا ندخلها ننسخ الخاص؟ اه - 02:03:14

صحي خبر لكن من حيث المضمون انشاء اذا واما ما يدخل في الخبر من انشاء امر ممکن تكون مشعل ممکن تكون ايمن فيكون لدخوله في الانشاء انشاء الامر والنهي يصلح ان ينسخ - 02:03:30

وكذلك الوعيد. هذا الشيء الثاني الذي ذكره. الوعيد هل يمكن ان ينسخ اذا قلنا ان الوعيد هو من قبيل الاخبار اذا يمكن ان ينسخ واستدلوا على هذا بما ورد في الصفحة الاخيرة من سورة البقرة - 02:03:47

الله عز وجل بماذا توعد قبل ما تنزل امن الرسول ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه احاسبكم به الله صح تبدو ما في انفسكم وتخفوها يحاسبكم به الله. لما نزلت هذه الاية ماذا قال الصحابة؟ شق ذلك على الصحابة - 02:04:03

فجاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم لا تقولوا كما قالت اليهود سمعنا وعصينا. ولكن قولوا سمعنا واطعنا فنسخ الله هذه الاية بما جاء بعد بقوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسيينا او اخطأنا ربنا لا تحمل علينا اصرنا كما حملته على دين من قبلنا. ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به - 02:04:23

قال الله قد فعلت. فالآلية الأخيرة في سورة البقرة نسخت الآية قبل الأخيرة قبل الآية التي نسخ الله هذه الآية في انفسكم وتخفوه يحاسبكم به الله. فهل الوعيد يقبل النسخ - 02:04:43

فيقول وكذلك الوعيد انشاء الوعيد عند من يجوز النسخ فيه في الوعيد مثل ذلك كآخر سورة البقرة. على ما روي عن جمهور السلف وهو مبني على ان الوعيد هل هو خبر محضر - 02:04:58

هو مع ذلك فيه انشاء كم عقود زي صيغ العقود؟ لما اقول لك يعني بعث هذا الشيء فتقول انت اشتريت الايجاب والقبول في البيوع والانكحة الصيغة خبرية بعثك فانت تقول اشتريت - 02:05:13

زوجتك فانت تقول قبلت هذه الصيغ هي صيغ خبرية لكن معناها انشاء فانشاء الوعيد هو هو مبني هل الوعيد هو خبر محضر او هو مع ذلك يتضمن الانشاء بصيغ العقود - 02:05:31

لانه صيغ العقود وان كانت خبرية من حيث اللفظ لكنها انشائية من حيث المعنى بدليل انها تقبل الفسخ انا ممکن انا واياك نعمل عقد بعدين نفسخه باقالة او ما شابه ذلك. لكونه اخبارا عن اراده المتوعد وعزمها. لماذا البعض يقول الوعيد هو يتضمن انشاء - 02:05:49
هو اخبار عن اراده المتوعد وعزمها وهذه الارادة تقبل الفسق. انا ممکن اتوعدك بشيء ويعدين انا خلاص ابطل لا يمكن ان انسخ في هذا. وهذا هو الصحيح وكالخبر عن الامن والنهي. اذا فنفس الشيء - 02:06:10

الخبر اذا كان يتضمن امرا او نهيا في مضمونه فكذلك يقبل النسخ. فكما اذا الوعيد يقبل النسخ كذلك الخبر اذا كان متضمنا لامر او نهي يقبل الفسخ. طيب قال وكان الخبر عن الامر والنهي المتضمن خبر متضمن خبره عن طلبه. نعم فالخبر متضمن الطلب. نعم - 02:06:26

قال المتضمن ارادته الشرعية وهذا مما يبين ما قررناه في غير هذا الموضع ان الله سبحانه بين بكتابه سبيل الهدى. وانه لا يصلح ان

يخاطب بما ظاهر معناه باطن او فاسد - 02:06:49

وبل ولا يضل المخاطبين بان يحيلهم على الاادلة التي يستسيغونها برأيهم. بل يجب ان يكون الكتاب بيانا وهدى وشفاء لما في الصدور. وان مدلوله مفهوم وهذا اصل عظيم جدا. لا خلص موضوع النسخة منه خلاصة هذا الفصل ما هو؟ - 02:06:59
خلاصة ما نريد ان يقرره ابن تيمية في هذا الفصل ان الله سبحانه وتعالى بين بكتابه سبيل الهدى وانه لا يصلح يا جماعة ان يخاطب الله بظواهر غير مقصودة وده من الاشاعرة والمتكلمين. ماذا يقولون؟ ظواهر الكتاب والسنة غير مقصودة. فيقول ابن تيمية لا يصلح الله بظواهر غير مقصودة - 02:07:16

هذا كتاب نزل البيان وبالتالي الله سبحانه بين بكتابه سبيل الهدى وانه لا يصلح ان يخاطب بما ظاهر معناه يكون فاسدا او باطلا فيحتاج الى تأويل. بل ولا يضل المخاطبين. بان يحيلهم لانه الان اذا قلت ان ظاهر الكتاب والسنة غير مقصود - 02:07:37
طب كيف بذنا نعرف شو المقصود؟ اذا هو يحيلك على عقلك حتى انت يلا انت اكتشف لحالك المبسوط تضليل هذا. ما عاد الكتاب والسنة بيان اصبح تضليل انه انا اتيتك بظواهر - 02:07:59
باطلة وفاسدة. وانت بعقلك روح يلا ابحث واكتشف اه ما هو اه الدواء المقصود بها؟ وكأنها لعبة الكنز هناك سر مخفوق وانت روح دور وابحث عنه فيقول قبل هذا تضليلا للمخاطبين. بل ولا يضل المخاطبين بان يحيلهم على الاادلة التي يستسيغونها برأيهم واهوائهم. وهي - 02:08:14

الكلامية. بل يجب ان يكون الكتاب والسنة بيانا وهدى وشفاء لما في الصدور. وان مدلوله الظاهر ومفهومه حق وهذا اصل عظيم جدا يركز عليه ابن تيمية في مختلف كتبه التأكيد على مركزية الكتاب والسنة في الاستدلال. وطلب الهدى والبيان منه دون الفلسفة والادلة العقلية - 02:08:37

بعيدة عن نصوص الكتاب والسنة والمعارضة لظواهر النصوص. فصل. قال فصل فيما اختلف فيه المؤمنون من اقوال والافعال في الاصول والفروع فان هذا من اعظم اصول الاسلام الذي هو معرفة - 02:09:02

اليوم عرفتوا الجماعة وحكم الفرقة والتقاتل والتکفير والتلعن والتبغض وغير ذلك؟ هذا فصل مهم ايضا. لكن في موضوع الان مختلف وهو في موضوع الفرقة والاختلاف وما ينشأ عنها من التقاتل والتبغض والظلم في اطلاق الفاظ التبديع والتفسير. طيب. قال افند قول هذا الباب واصله المحرم فيه من البغي - 02:09:12
الاصل المحرم فيه من البغي فان هذا النص ايضا قلق لم يقل هذا الباب اصله المحرم فيه من البغي يمكن ان نقول ان هذا الباب باب الفرقة والاختلاف يعني هذا خلاصة ما يريد ان يقوله ان هذا باب الفرقة والاختلاف اصله ينتج من ماذا؟ من البغي - 02:09:36
هذه خلاصة الجملة. وان كانت قلقة قليلا. هذا الباب باب الفرقة والاختلاف وما ينشأ عنه من تکفير بعضنا لبعض. وتفسيق بعضا البعض. ما من شأن البغي البغي. ما الدليل على هذا؟ قال - 02:09:55

قال فان الزنا ظلم. قال تعالى. قال فان الانسان ظلوم جهور. قال تعالى كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيهم الا الذين اوتواهم من بعد ما جاءتهم البيانات بغيرا بينهم قال - 02:10:13

من الذي اختلف في الكتاب والكتب الالهية وما اختلف فيه الا الذين اوتواه من بعد ما جاءتهم البيانات الواضحات بغيرا بينهم. البغي هو سبب الخلاف والفرقـة. نعم قال وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلـى الله عليه وسلم انه قال لتسـلكـنـ سنـنـ منـ قـبـلـكـمـ حـذـوـ القـذـةـ بالـقـذـةـ. حتـىـ لوـ دـخـلـواـ جـرـحـ ضـبـ لـدـخـلـتـمـوهـ. قالـواـ يـاـ رـسـوـلـ اللهـ يـهـوـدـ وـالـنـصـارـىـ. قالـ فـمـنـ ؟ـ نـعـمـ - 02:10:34

وانما اذى بنتمي بهذا الحديث ليخبرك انه كما حصل البغي بين اليهود بعضهم بعض وبين النصارى بعضهم بعض سيحصل البغي في هذه الامة. لا تتبعن سنن من كان قبلكم. نعم. ممكن هذا القرآن اصله المحرم فيه. من العلة المحرمة في هذا الباب - 02:11:00
ما البقـيةـ؟ـ اـنـاـ يـعـنـيـ لـاحـظـتـهـ اـصـلـهـ النـذـيـ يـسـبـ التـحـرـيـمـ فـيـهـ.ـ نـعـمـ قـالـ وـاـنـ كـانـ لـسـاـ العـمـارـةـ مشـ عـاجـبـتـيـ.ـ اـيـوـهـ كـمـلـ.ـ قـالـ وـقـدـ قـالـ تعالىـ وـلـاـ تـكـوـنـواـ كـالـذـيـنـ تـفـرـقـوـاـ وـاـخـتـلـفـوـاـ مـنـ بـعـدـ مـاـ جـاءـهـمـ الـبـيـنـاتـ وـاـوـلـئـكـ لـهـ عـذـابـ عـظـيمـ.ـ وـقـالـ تـعـالـىـ - 02:11:17

ان الذين فرقوا دينهم وكأنوا شيئاً لست منهم في شيء. ومن هذا الباب ما هو من باب التأويل والاجتهاد الذي يكون الانسان مستفرغاً فيه وسعه علماً وعملاً. اذا هذا اصل المشاكل فيما هو؟ - [02:11:32](#)

البعي مش هيك اتفقنا لكن مازا يقول؟ لكن ومن هذا الباب قد يكون جزء من الاختلاف وقع بسبب مازا بسبب تأويل واجتهاد يكون الانسان استفرغ فيه وسعه والله يغفر لصاحبها - [02:11:45](#)

اذا اصل هذا الباب الاختلاف والفرق ما هو يا مشايخ البعي لكن عاد ابن تيمية ليقول لكن من هذا الباب مما قد يحصل الاختلاف احياناً شيء من التأويل والاجتهاد له خطأ - [02:12:03](#)

بس لكن خلص هذا مقدار علم صاحبه وهذا استفرغ وسعه. وخلص اقتتنع بطريقة معتزلة. او اقتتنع بطريقة الاشياء او اقتتنع بهذا. ويكون الله غفر له. لأن هذا غاية وسعه. طيب - [02:12:18](#)

الانسان قد يبلغ ذلك ولا يعرف الحق في المسائل الخبرية الاعتقادية. وفي المسائل قد يبلغ ذلك يعني قد يبلغ غاية الوعي في البحث عن الحق ولا يعرف الحق المسائل الخبرية الاعتقادية وكذلك المسائل العملية - [02:12:32](#)

الاقتصادية عجبتنا الاقتصادية. يعني المسائل العملية الفرعية. نعم قال الله سبحانه قد تجاوز لهذه الامة عن الخطأ والنسيان عز وجل الان سيؤصل بالدين قاعدة ان الانسان اذا استفرغ وسعه ولم يصل الى الحق - [02:12:49](#)

سواء في المسائل العقدية او المسائل الفقهية فالله تجاوز عن هذه الامة عن الخطأ انت عملت قصارى ما تستطيع الله تجاوز عن الخطأ. كما تجاوز عن النسيان. بس احنا موضوعنا هون الخطأ - [02:13:06](#)

كما قال سبحانه ربنا لا تؤاخذنا ان نسيينا او اخطأنا انا يا رب ممكنا استفرغ مسعي خاصة في زمن الفتن في محاولة الوصول للحق في مسألة عقدية في عيوني تعبت تعبت - [02:13:21](#)

بس فعلنا هذا الذي استطعت ان اصل اليه. وليس ابن تيمية يوسع قاعدة العذر للائمة المخالفين. سواء من ائمة المعتزلة او الاشاعرة كاعيان كاعيان لانه الخطأ متصور يا جماعة هذا العالم ممكناً يستفرغ وسعه. لكن طبيعة مجتمعه طبيعة الحياة اللي كان فيها. بعد استفراغ هذا الذي وصل اليه - [02:13:35](#)

اخطأ في مسائل العقيدة نعم نبین خطأه. نبین انه لم يصل الى الصواب ونبین طريقة اهل السنة والجماعة. لكننا نعرف انه باذن الله باذن الله ما دام مستفرغاً للوسع ان الله يغفر له خطأه - [02:13:58](#)

هذه قاعدة مهمة وابن تيمية يقول كما هي في الفقهيات كذلك في العقديات كذلك في العقديات هذا مهم. نعم. قال وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث ابن عباس من حديث ابي هريرة عن ان الله استجاب لهم هذا الدعاء. وقال قد فعلت. نعم جاء في الحديث لما انزل الله ربنا لا - [02:14:15](#)

واحدني نسيينا او اخطأنا الله قد فعلت يعني لن او اخذكم ان نسيتم او اخطأتم. نعم. قال وانهم لم يقرأوا بحرف منها الا اعطوه. يعني هذه الاية لم يقرأوا بحرف منها الا اعطوه - [02:14:35](#)

ربنا لا تحمل علينا اصرار ربنا ولا تحملنا. كلها اعطوها. واعف عننا واغفر لنا وارحمنا. نعم. قال وهذا مع قوله تعالى والذي امنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة. قوله دليل على ان الله لا يكلف نفساً الا وسعها. لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وغير ذلك دليل على ان الله لا يكلف نفساً الا - [02:14:47](#)

والوسع هو ما تسعه النفس فلا تضيق عنه ولا تعجزه فالوسع تغلبنا شوي هاي الشغالة بس طبعاً هذا استطراد يعني اول شي استطرد في قضية الوسع والفرق يعني رح تخلفني هي الفكرة. يقول ابن تيمية في هذه الاية نفسها شو ربنا قال - [02:15:07](#)
اه ربنا لا تؤاخذنا نسيينا واطأنا ربنا، ولا تحمل علينا اصرارنا كما حملت واذينا من قبلنا. ربنا، ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به تمام طبعاً هي اول خلينا نبدأ من اول الاية - [02:15:25](#)

لا يكلف الله نفساً الا وسعها. كلمة الوسع لا يكلف الله نفساً الا وسعها ما هو الواقع نعم الان لاحظ هو مازا قال في تفسير قال هو ما تسعه النفس ركز هنا ما تسعه النفس - [02:15:40](#)

ركز شوي مين الفاعل؟ مين المفعول به الوسع النفس وما تسع النفس له تحلل شوي لانه ما في عكس راح يجي الوسع قال ابن تيمية
هو ما تسعه النفس . يعني ، ما - 02:15:59

تسع النفس انه شو يعني ما تسع النفس له يعني ما تقدر عليه ولا تضيق عنه ولا تعجز عنه تسع النفس له. يقول هذا فعل تسع النفس له يعني تقدر عليه ولا تعجز عنه. طيب خلونا نكمـا - 02:16:19

قال وهذا ايضاً كقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله ما يريد الله ليجعل عليكم من والحرج الضيق فهو نفي ان يكون عليهم ضيق اي ما يضيق عنهم. كما اخبر انه لا يكلف النفس الا ما تسعه. فلابد ان يكون الايجاب والتحريم مما تسعه النفس - 02:16:42

يعني اي شيء ربنا بده يجيئه عليك او بده يحرمه عليك. لا بد ان يكون مما تسعه النفس يعني تقدير النفس عليه ولا يعجزها. الان هذا متفقين عليه. هذا في باب الالياج او التحريرم. طبعا. قال حتى يقدر الانسان على فعله ولا بد ان يكون - 02:17:03

قال حتى ان يكون المباح مش مكتوب مما يسع الانسان - 20:17:02

الانسان شو مفعول به بحط بظل الانسان النفس حتى نفك فيها مع بعض ويقول ولابد ان يكون المباح مما يسع هو النفس الايجاب والتحريم لابد ان يكون يسع النفس فعله - 02:17:41

المباحث بالعكس لابد ان يكون يسع هو النفس في فرق بين اني اقول تسع النفس له وبين ان اقول يسع هو النفس الجملتين بعض فكر
فيهم الان في الايجاب والتحريم قال - 02:18:04

تسع النفس له وعرفنا ما معنى تسع نفسه له؟ يعني تقدر عليه المباح ماذا قال يسع هو النفس جوا والحالة الاولى يسع
الانسان له هو جوا الانسان. جميل. هذا كلام - 02:18:28

يسع الانسان يعني الانسان جواهه يعني هو - 02:18:52

ولا يضيق على الانسان. يكون المباح فيه سعة فالانسان يأخذ منه ويأخذ من هنا يأخذ من هنا. فلاحظ ماذا قال؟ قالوا
ولابد ان يكون المباح مما يسعه هو الانسان ولا يضيق عن - 02:19:11

الانسان حتى يكون للانسان ما يسعى الانسان ويحمل الانسان ولا يضيق عنه من المباح. يعني كانه يقول بدها تكون دائرة المباح واسعة حتى الانسان يستطيع ان يتناول منها ما يقوى على حياته - 02:19:27

ولا يشعر بالحرج والضيق لانه الدين جعل لي سعة وهذا هو وما جعل عليكم في الدين من حرج هذا هذا. واما لا يكلف الله الا وسعها
هذا في باب الايجاب والتحريم. وليس في باب مباح - 02:19:48

انه في الايجاب والتحريم يشترط ماذا ان اي شيء ساوجبه عليك لابد ان تكون نفسك تسعه اي تقدر عليه وفي باب المباح العكس لابد ان يكون هو واسع لك حتى لا تشعر بالضيق والحرج - 02:20:05

ابن تيمية كيف ي الفلسف الامور؟ وضحت ولا لسا ؟ هي واضحة هسه. طيب تصور المسألة؟ اه بده تعيد فيها حتى تفهم وليتدبر قال وليتدبر الفرق بينما يسعه الانسان وهو الوسع وهو الوسع بضم الواو - 02:20:21

الذى قيل يتذمّر الفرق بينما يسعه الإنسان ما تسع النفس له هو يستخدم إنسان من نفس. انت حتى ما تعجبك عادي حط كله نفس.
لأنه هي نفس الفكرة ولتذمّر الفرق بينما تسع النفس له - 02:36

هو الانسان - 02:20:53

كما يسع الانسان له هذا في باب الايجاب والتحريم يعني ان تكون قادرا على فعل الشيء الواجب او ترك الشيء المحرم. وبينما يسع هو
الانسان هذا دائرة المباحثات لازم تكون واسعة - 02:21:09

يدخل فيها الانسان باريجية وما يشعر انه الاسلام ضيق على حياتي عندك المعاملات والزواج والحياة دائرة واسعة وزيادة كمان بتسعى غيرك. نعم. يا شيخنا لو نقينا لك نقدر كلمة قبل الانسان او النفس. نقول ان تكون - 02:21:22

ان تكون قدرة النفس اعلى من الایجاب والتحريم مش مشكل وخلاصة ما نريد نقول على الوجه الثاني ان تكون ان يكون مباحثات اعلى من قدرة الانسان حتى يكون يعني قدرة الانسان محصورة على بعض المباحث. فلا يستطيع ان يؤديه كله وتزيد معه قدرة يعني انه هو الانسان يكون - 02:21:42

عندهم ابحاث كثيرة امامه بامكانه يختار منها. تنويع. نعم. قدرة الانسان تتعلق يعني هذا بحول انه ما هو للضيق الانسان كيف يكون؟ ضيق الانسان لما تكون خياراته محدودة المباحث. نعم. بس تعمل هيكل وهيك - 02:22:01

تشعر انه انا مقيد لذلك لما قال يريد وما جعل عليكم في الدين من حرج يعني وسع دائرة المباحثات التكليفات الاوامر والتواهي قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها. فكان لا يكلف الله نفسا الا وسعها - 02:22:17

كان في باب الاوامر والتواهي وما زال عليكم في الدين من حرج في دائرة المباحثات لذلك قال وليتذمر الفرق بينما يسعه الانسان وهو الوسع الذي قال الله فيه لا يكلف الا وسع الا وسعها وبينما يسع هو الانسان فلا يكون حرجا عليه ضيقا عليه - 02:22:34
وعلى دائرة المباحث قال وهو مما لا بد للانسان من هذا الثاني الذي يسع الانسان فلا يكون حرجا حرجا عليه او حرجا عليه وهو وهو كل شيء لابد للانسان منه - 02:22:53

المباحثات طعام شراب حياة اقتصاد معاملات بدها تكون دائرة واسعة. نعم قال وهذا يكون في صفة فعل المأمور به كما في الموضوع والصلة. فلابد ان يكون المجزئ له من ذلك ما يسع الانسان. والواجب عليه ما يسعه الانسان. يلا مين يفسر لي ايات - 02:23:05
الفعل اللي ربنا امرك به قال وهذا يكون في صفة فعل المأمور به ربنا امرك بالموضوع. ربنا امرك بالصلة هذا نفسه ابن تيمية يرى انه في شيئاً فيه ما يسع الانسان له - 02:23:23

وفي نفسه ما يسعه هو الانسان هو نفسه هذا الشيء كيف؟ يقول فلا بد ان يكون المجزئ له من ذلك المجزئ له من الموضوع والصلة مما يسع هو الانسان والواجب عليه من ذلك اركان الموضوع واركان الصلة - 02:23:47
اما يسع الانسان له ايش او وكأنه قلب مصطلح المجزئ والواجب او يعني بعد المجزئ هو الحد الداخلي. ماشي. هو استعمل واجب انه الحد الداخلي. والمجزئ هو اعلى من ذلك - 02:24:11

يعني حضرتك ما فهمت النص. واجب على الانسان هو ما يسعه يكون هو الحد الداخلي. ما المجزئ ما هو زيادة عن ذلك فهو يسع الانسان من المستحبات والمكملات هو نص حقيقة محتمل. انا بديش اقول انا فهمي بالتأكيد هنا هو الفهم الصواب - 02:24:27
لكن ما شعرت يريده ان يقول انه بالنسبة الصورة المجزئة يعني صورة فيها سعة واسعة فهي شبيهة بالمباحث من هذه الجهة اما الصورة المجزئة في الطهارة والصلة الحد الكافي الوجه هو الكافي صح ولا ؟ - 02:24:45

الكافي اشعر ان ابن تيمية يرى ان هنا الحد المجزئ من الموضوع والصلة يسع هو الانسان كأنه اشي فضفاض واسع انت تدخل فيه بكل اريحية والركن الذي انت ملزم ان تفعله - 02:25:04

هو الذي قال يسع اه الانسان له يعني يقدر الانسان على فعله ولا يعجز عنه يعني اركان الموضوع واركان الصلة يجب ان تسعى انت لها. بمعنى انك قادر على ان تفعلها ما بصير تكون اركان الموضوع واركان الصلة. اشي فوق - 02:25:22
طاقتكم والصورة المجزئة الكافية كانه يقول صورة لا حرج فيها على احد تستطيع انك تفعلها بالاريجية فهي من هذه الجهة من هذه الجهة تسع الانسان كأنه في بدك تتصور نفس الشيء هو من جهة ما اذا نظرت اليه والله الصورة المجزئة يعني عفوا شو الصورة المجزئة في الغسل - 02:25:39

تروح تكتب مي على حالك وخلصها وتكتب مي على حالك من فوق لتحت وخلصنا المهم سهلة جدا فهي كأن فيها جانب انها تسع هي الانسان كأنها فيها شبه بالمباحث. من جهة انها واسعة الانسان بيدخل فيها بكل اريحية - 02:26:07
هي من هذه الجهة تسع الانسان. ومن جهة اخرى بما فيها من الاركان لازم تكون يسع الانسان لها يعني يقدر عليها ويستطيع ان يفعلها

ولا يجوز ان تكون فوق طاقته - 02:26:27

بدك تتصور فيها ابو عدين. تفضل عمر في انها مجزئة في هذه الحالات. يعني انت قصدك المجزئ هنا المجزئ في حالة عدم قدرتك على القيام بالصورة التامة طيب فلابد بدي افكر لانه احنا في النهاية هدفنا التفكير. فلابد ان يكون المجزئ له من ذلك - 02:26:43

ما يسع الانسان يعني هناك خيارات عديدة باعتبار انك اذا عجزت عن هذا بتقدر تعمل هذا و اذا عجزت عن هذا عندك خيار ثالث ورابع في حال تعذر عليك الوضع عندك تيم مثلا صح كانك تأكل وفي حال عندك كذا تستطيع تفعل كذا انا - 02:27:29
لا استطيع اقول الكلام خطأ يعني هو من ضمن جانب الساعة في الموضوع انه ربنا اعطاك خيارات متعددة في حال عجزت عن شيء بتروح عاليار البديل. عجزت عن وهذا من باب رفع الحرج - 02:27:46

واعطاء السعة اذا اصبح العبادة الفضفاضة فيها مساحة. هذا الفعل المأمور به هو فضفاض انك تستطيع ان تفعله و اذا عجزت افعل بديله هو من هذه الجهة يسع هو الانسان من جهة اركانه الاصلية - 02:28:00

الاصل فيها ان تكون مما هو في الوضع الطبيعي داخل تحت وساع الانسان لها. ان يكون في الوضع الطبيعي الانسان قادر لها. حقيقة ارى ان هذا الكلام ايضا صحيح. يعني هو لا يتعارض مع - 02:28:17

الطرح الذي طرحناه لكن ارى ايضا هو كلام صحيح مش خطأ يعني هو ايضا يتوجه بنفس الاتجاه الذي يتكلم فيه ابو العباس افتراك الجهة اللي حكيته يعني هو انت احيانا الشيء قد يكون نفسه اذا نظرت اليه من هذه الجهة هو فعلوا والله رفع الحرج - 02:28:30
انه اعطاني اياد بيسرا السهل و اذا نظرت اليه من جهة انه اركان وواجبات استطيعها نعم هو نفسه مما يسع الانسان له استطيع ان افعله وهذا جائز انك تنظر الى الجهة الواحدة الشيء الواحد من جهتين مختلفتين - 02:28:53

بس برضو الطرح اللي انت قدمته جيد انه انت تستطيع ان تجد بدائل اذا لم تستطيع على الشيء الاولي. هذا يعطيك مساحة اذا اصبح الفعل المأمور به يسع هو الانسان من جهة وجود بدائل - 02:29:09

واما اصل واجباته فالاصل فيها ان تكون تسع الانسان ان يفعلها بمعنى ان يكون قادرا في الحالة الطبيعية على فعلها. فهذا ايضا كلام جميل وجيد. نعم شيخنا ممكن اه رجعت لو جعلنا نتكلم مش عن مش عن مش عن مأمور واحد. لو رجعنا قالوا هو في صفة الفعل المأمور به. رجعنا هي الجنس المتكامل - 02:29:24

عنهم. طيب. فنقول الله عز وجل امرك بامور. انت يعني هي كافعال الانسان من حيث الافعال هي كثيرة جدا. فانت تدور داخلها فهي من هذه الجهة هذى الجهة. انت انت تستطيع ان تفعل افعال الصلاة وتستطيع ان تحبس نفسك عن طعام. وتستطيع ان تفعل كثير من الامور. فمن هذه الجهة ان انت تقدر على كثير من هذه الامور فهذا فيه من جهة - 02:29:46

هذا هو القدر المجزئ في المأمور به. حيث كونه جنسا فانت تستطيع ان تفعل كثيرا من الامور. من هذه الجهة انها الله قد يأمرك بشيء انت تستطيع ان تفعله وتفعل غيره. ولكن من جهة النوع المأمور به الخصوص فانت وجب عليك هذا فصار فصار عندك انت تسع له - 02:30:06

اما من حيث عموم الافعال الانسان حيث عموم افعال الانسان فهي تسع لك فان هي الافعال كثيرة جدا. كيف تدخل في قدر المأمور به يعني الفكرة واضحة. يعني انا انا اقتربت جدا من فهم مقصودك انت تقول وهذا يكون في صفة فعل المأمور به. والمشكلة ذكر مثلا علينا - 02:30:23

عشان هييك هو يتكلم حتى عن النوع فيما يظهر لي بس لو بدي احمل كلامك عالجنس فلابد ان يكون المجزئ له من ذلك مو المشكلة بتكلم عن صفة خانفة لابد من صفة الفعل المأمور به. هم. صفة الفعل المأمور. وما بتكلم عن جنس الفعل - 02:30:42

نتكلم عن صفتة طريقة اداوه فشوي هاد راح يخليني اتوقف في هاي النظرة. طيب. كمل قال فريق ويكون في باب الحال هو الحرام فلا يحرم عليه ما لا يسعه تركه. او ما لا يسعه. اذا - 02:31:01

يعني فكرة ما يسع الانسان وما يسعه الانسان موجودة في صفة الفعل في الاشياء المأمور بها وفيها من جانب معين ما يسع الانسان

وما يسعه الانسان. وكذلك في باب اه الاشياء مش العادات بباب المعاملة. يعني كانه اول اشي يقول العادات و الثاني المعاملات. يعني في باب العادات - 02:31:17

هناك فكرة ما يسعه الانسان وما يسعه هو الانسان وكذلك في باب المعاملات اللي هو بباب الحلال والحرام يفسد وكذلك في باب المعاملات ايضا لابد من فكرة ايش ما يسع الانسان - 02:31:43

فعله وما يسعه الانسان ما يسعه الانسان وما يسعه هو الانسان. كيف في باب المعاملات ايضا هذه الفكرة موجودة؟ فيقول حتى في باب المعاملات. فمثلا فلا يحرم الله لم يحرم علينا ما لا يسع - 02:31:59

الانسانة تركه تمام؟ انا في صحراء قربت اموت وعندى ميته الاسلام شو بقول لي كلها صح ولا لا؟ فالله اذا لم يحرم عليه اكل الميت في هذه الحالة مثلا صحيح؟ فاذا فلم يحرم عليك الاسلام - 02:32:16

ما لا يسع الانسان تركه وهذا داخل تحت الصورة الاولى لابد ان يكون في باب المعاملات سواء في باب التحرير او بالتحريم في باب المعاملات ما يسع الانسان له فهنا - 02:32:36

معنى منعي من اكل الميته وانا جائع في الصحراء هذا انا لا يسع الانسان له. انا لا استطيع لا اقدر عليه ولذلك الاسلام مش بس اباح لك اكل الميته. بل اوجب عليك اكل الميته - 02:32:54

وهنا مثلا في باب المعاملات لا يحرم عليك الاسلام شيء لا يسع الانسان تركه بل يحرم عليك شيء يسع الانسان تركه او يحل لك شيء يسع الانسان تناوله. هذا في باب يسع الانسان - 02:33:08

وفي المقابل وفي المقابل ما يسعه الانسان هذا هو الاصل اصلا في باب المعاملات. فهو يريد ان يقول لك بباب المأمورات انت عادة ستسقط عليه فكرة ما يسع الانسان له. بس بزبط فيه ايضا - 02:33:29

ان تنظر اليه بزاوية ما يسعه هو الانسان. والعكس باب المعاملات انت ستسقط عليه قاعدة ايش؟ ما يسعه هو الانسان لكن ايضا تسقط عليه قاعدة ما يسعه الانسان له انه احنا عادة سنسقط في باب العادات اللي هو بباب المأمورات - 02:33:49

انه ما يقدر عليه الانسان. اللي هي الجملة الاولى ما يسع الانسان له. فبقول لك بس برضه بزبط في ان تطبق قاعدة ما يسع هو الانسان باعتبار فكرة المجزئ سواء بالفهم اللي طرحناه وطرحه عمر - 02:34:06

والعكس في باب المعاملات انه باب مباح انت العادة ستسقط علي فكرة ما يسعه هو الانسان. انه عندك خيارات كثيرة. بس برضه ستحتاج فيه الى فكرة ما يسع الانسان له. فمثلا فلا يحرم عليك شيء - 02:34:18

لا يسع الانسان ان يترك مثل فكرة اكل الميته للمضطر فهمت كيف هو يريد ان يقول لك يعني هذه من تدقيرات ابن تيمية. نعم قال فلا يحرم عليه ما لا يسعه تركه. بحيث يبقى المباح له ضيقا منه لا يسعه - 02:34:35

اذا كان كذلك فينبغي ان يعلم ان للقلوب قدرة في باب العلم والاعتقاد العلمي. في باب الارادة هنا هذا كلام جيد لما قال فلا يحرم عليه ما لا يسعه بحيث يبقى المباح له ضيقا منه لا يسعه - 02:34:51

هو يريد ان يقول لك هناك تلازمين فذباب المباحثات اذا ربنا حرم عليك شغلات لا يسع الانسان تركها اذا حرم عليك شغلات لا يسع الانسان تركها. وكن ضيق عليك بباب المباحثات - 02:35:06

واصبح باب المباح لا يسعه هو الانسان وكأن تلك قادت الى تلك في تلازم بين العبارتين دقيق. وهذا من ما فتح الله به على ابن تيمية. قال واذا كان كذلك فينبغي ان يعلم ان للقلوب قدرة. الان طبعا هذا كله - 02:35:20

مش موضوع الكتاب طبعا هذا كله بس نقاش فلسفيا فكرة يسعه الانسان بس هو الان يريد ان يعيده لاصل الفكرة احنا ايش بتناقش اصلا يا عبدالرحمن؟ ان العالم اذا اخطأ - 02:35:37

بعد ان استفرغ وسعه والله غفر له. لأن الله ربنا لا تؤاخذنا ان نسيينا او اخطأنا كل الاستطراد هذا خلص. حطه عجب وانساه حتى ضلك شبك الافكار. نعم قالوا اذا كان كذلك فينبغي ان يعلم ان للقلوب قدرة في باب العلم والاعتقاد العلمي. وفي باب الارادة والقصد وفي الحركة البدنية ايضا. فالخطأ والنسيان هم هو من باب العلم يكون اما - 02:35:48

مع تعذر العلم عليه او تعثره عليه. طيب فالان نرجع لقضية الخطأ. الان الخطأ او النسيان واحنا طبعاً بيهمنا هو الخطأ الخطأ هو من باب العلم. يعني قال وهاك وقال واذا كان كذلك ينبغي ان يعلم ان - [02:36:12](#)

للقلوب قدرة في باب العلم والاعتقاد العلمي ان القلوب هي العقول لانه العقل في القلب ان القلوب لها قدرة في باب العلم والاعتقاد العلمي وفي باب الارادة والقصد وفي حتى الحركة البدنية ايضاً يعني حتى القلوب مش القلب الله غيرة - [02:36:26](#)

صدى القلب بالمعنى البيولوجي يعني القلب حتى الله تأثير على حركتك البدنية بتشعر انه لما يكون قلبك ضعيف حركتك البدنية بتضعف. بقول لك انه القلب يؤثر في باب العلم القلب - [02:36:48](#)

له قدرة في باب الارادة والطلب. القلب حتى يؤثر في حركة بدنك ممتاز فتجد بدنك احياناً كسول. مش قادر تشيل حالك. واحياناً تجد انك نشيط. بتتحرك بخفة. والقلب يؤثر. المهم اللي بيهمنا الان - [02:37:04](#)

تأثير القلب في باب العلم يقول فالخطأ هو من باب ماذا العلم لانه انت اين تخطى يقول لك اساساً في باب العلم قال فالخطأ والنسيان هو من باب العلم يكون متى يكون الخطأ في باب العلم؟ - [02:37:21](#)

متى سخرت في باب العلم اما لتعذر العلم عليه اصالة ما استطاع اصلاً يصل فاختطاً واما ايش مش تعذر ولا هو متاح بس يعني شخص مقيم في ادغال افريقيا وقوع خطأ في باب العلم هو نتيجة ماذا - [02:37:40](#)

تعذر العلم عليه. اصله ما فيش حداً غاية في الامazon والداخلين في الان شخص لا ر بما مش في مكان بعيد مثل هذه الاماكن. بس اه مستواه الذهني ضعيف شوي هذا قد يكون خطأ في العلم مش من تعذر العلم عليه اصالة - [02:38:03](#)

بل من جهة ماذا؟ تعسر. والتعذر غير التعسر التعذر انه اصلاً مش ممكن توصل للعلم ما اجانيش رسول شي باسم اهل الفترة اصلاً الرسول هذا مش متعرّر هذا اه - [02:38:19](#)

متعذر مغلق تماماً في ناس العلم مش متعذر عليهم بس ايش؟ مستواهم الذهني او لغتهم او حاجز. فالعلم ممكّن بس بصعوبة بالغة الخطأ في الخطأ الخطأ اللي ربنا قال لا تؤاخذنا ان نسينا واحتلطانا - [02:38:34](#)

ويفسر الخطأ اللي ربنا بيسامح فيه انه يكون العلم متعذر عليك اصالة او متعرّر عليك بشكل كبير ضربنا بسامحك. نعم. تفضل يا عمر ممكّن بس على حسب طبيعة الاشتباه وعدم القدرة على الوصول للحق لتعسره. خاصة على العوام اللي بتلاقيه مسكين او الزمان - [02:38:50](#)

عمت فيه بدعة معينة بحيث تعسر الخروج عنها لعدم وضوح الحق وهذا يكون في ازمنة الفترات حتى في حياة الامة المعاصرة اليوم. نعم قال والله قد قال ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال يزيد الله بكم اليسر ولا يزيد بكم العسر. وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه لمعاذ ابي موسى لما - [02:39:18](#)

اليمن يسراً ولا تعسراً وبشراً ولا تنفراً وتطاوعاً ولا تختلفاً. اذا كان كذلك فما عجز الانسان عن عمله واعتقاده انا اعتقادها عن علمه. انا اعتقاد هنا في خطأً واذا كان كذلك فما عجز الانسان عن علمه واعتقاده - [02:39:39](#)

قال حتى يعتقد ويقول ضده خطأ او نسياناً فذلك مغفور له. هذه القاعدة بدبي او صلتها ابن تيمية هذا تأصيل اخواني ابن تيمية تمام وليس كل شخص يحسن فهم كلام ابن تيمية. وحتى بعض الاخوة هنا الذين جزاهم الله خير يعلقون انه الشيخ يحمل كلام ابن تيمية على غير محامله - [02:39:55](#)

اعطني ما هو المحمل الصحيح حتى اتناقش معك تمام؟ انه احياناً بعض الشباب تكون هو اصلاً متبني وجهة نظر سابقة او ينتمي لتيار فكري معين ويدخل هنا على التعليقات ويقول والله الشيخ يحمل كلام ابن تيمية على غير محمله - [02:40:13](#)

انا ما عندي مشكلة. تفضل وھؤلاء الشباب عقلاء من كبار طلاب العلم امامي تفضل اعطي ما هو المحمل الصحيح بكلام ابن تيمية وانا مستعد لأن اقبل اي حق اما يكون عندك تحيزات مسبقة - [02:40:29](#)

لاراء وافكار كلامية او لغلاة او مميين او لاشعرية وما تريديها. وتأتي وتقول والله يعني الشيخ يحمل كلام ابن تيمية على خلاف ما هو عليه ما عندي مشكلة ان اصوب فهمي لكلام ابن تيمية لكن اعطي انت القراءة الصحيحة له - [02:40:44](#)

والا كل يدعى وصلا بليلة يعني ساحل ادخل على شخص واقول الشیخ ترى لا يحمل على بالکلام عن الصیح هذ مجدد حالت نسمیها
انا استعراضیة الهدف منها بس تقضی الناس عن مجالس العلم والخیر. بدون کلام نافع حبیقی - 02:41:02
اعطنا ما هو الفهم الصیح لکلام ابن تیمیة حتی انا واياك نصل لقناعة. اما يأتي شخص ما يأتي من مدرسة معینة سابقة. ويأتي
بس یلقي کلاوی ويضلہ خارج هذه ليست طریقة علمیة اصلا في مناقشة - 02:41:20
کلام اهل العلم. کلام ابن تیمیة من افخم الکلام واعلى الکلام وليس من السهل ان یفهم الا على ممارس. وليس من السهل ان تدعی
خطأ فهم المخالف الا بعد ان تكون لديك خبرة واسعة - 02:41:33

تمام فهذا يعني فقط من باب يعني التعليق على احد الاخوة جزاه الله خيرا وبارك فيه. نعم قال كما قال النبي صلی الله علیه وسلم اذا
اجتهد الحاکم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فاخطاً فله اجر. وهذا يكون فيما هو من باب القياس والنظر بعقله ورأيه. ويكون فيما هو
من باب من باب - 02:41:47

الخطأ كيف يكون وهذا يكون اذا اذا عجز الانسان عن علمه واعتقاده حتى یعتقد ويقول ضده خطأ او نسيانا فهذا مغفور له وهذا
وهذا قد يكون في باب الاقیمة والنظر العقلی - 02:42:02

يمکن انك تخطئ؟ وقد يكون في باب النقل والخبر السمعی ممکن تخطئ وقد يكون في باب الاحساس حتی والبصر ممکن تخطئ
انت تقول رأیت شيء بس ما تكونش رأیته تام. فالخطأ متصور اما في الامور العقلیة او في الامور المبنیة على السمع كالاخبار تخطئ
في نقل الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام - 02:42:21

راح تخطئ في سماعه وقد يكون في باب حتی الامور الحسیة. يمكن يمكن ان يخطئ الانسان حتی في الامور الحسیة. ان یرى الشيء
على خلاف ما هو عليه. نعم قال فهذه المدارک الثلاثة قد یحصل للشخص بها علم یقطع به ويكون ضروریا في حقه. مثل ما یجده في
نفسه من العلوم الضروریة مثل ما قال فهذه المدارک الثلاثة - 02:42:41

وهي العقل والسمع والبصر سبحان ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئک كان عنه مسئولا. هذه مدارک التفکیر عموما طبعا هو في نقاش
دائما یدور. هل السمع والبصر هي مصادر معرفیة ولا نوائق معرفیة؟ والعقل هو مصدر المعرفة. هذا نقاش في نظریة المعرفة یدار.
المهم - 02:43:01

فهذه المدارک الثلاثة قد یحصل للشخص بها علم یقطع به ويكون ضروریا في حق العلم الضروري هو العلم الذي لا نظر فيه يعني او لا
یحتاج بعد ذلك الى نظر ولا استدلال. خلص انا علم ضروري - 02:43:23

احسنه تماما فيقول فهذه المدارک الثلاثة العقل والسمع والبصر قد یحصل للشخص بها علم یقطع به ويكون ضروریا في حقه. وان
كان في حق غیري مش ضروري. وهنا ابن تیمیة سیتكلم عن فلسفة مهمة - 02:43:41

هي اصلا مبنیة على يعني كثير من الغلو في التکفیر والتبدیع او المجازفة مبنیة على عدم تصور اخوانی قضايا معرفیة الغلو في
التکفیر والتبدیع في كثير من مساقاته خویرة بنتج عن عدم ادراک طبیعة القضايا المعرفیة - 02:43:59

اذا كان الشيء ضروریا بالنسبة لي لا يعني انه ضروري بالنسبة للجميع تمام بعض الناس في نقاشهم يقول وهذا معلوم من الدين
بالضرورة وبروح بزتها وبظلله رایح ابن تمیم يقول لك لا عمي تعال. لما تقول لي معلوم بالضرورة - 02:44:19

هذه العبارة مش سهلة ایش يعني معلوم بالضرورة؟ هسا نعم في اشياء معلومة بالضرورة لكنها های الاشياء المعلومة الضرورية قد
ن تكون في واقعه معینة او بالنسبة لمجتمع معین او من اهل الفطر او لانسان ضائع مش معلومة بالنسبة له بالضرورة - 02:44:34
فلا تجعلها سيفا مسلطا على رقبة كل احد. حتى تتأكد انه هل هي فعلا بالنسبة لذاك الشخص الاماکی؟ معلوم ان الدين بالضرورة؟
يعني حتى افهم الكلام. يأتي شخص يريد ان یحكم على عالم معین بانه کافر - 02:44:51

فيقول وهذا العالم الفاضل اللي الی تكون تراث فقهی كبير وكذا. خالف ما هو معلوم من الدين بالضرورة بس انا انا واياك في زمانا
لانه توصلنا للعلم او عرفنا انه هذا منهج السلف هو فعلا بالنسبة لنا اصبح علوما والدين بالضرورة - 02:45:06
لكن ذاك العالم اللي انت حضرتك رميته بالتفکیر او رميته واسقطت هيبيته. بالنسبة له في الظرف في الظرف اللي كان فيه في حياته

البيئة المحيطة به قد يكون فعلا لم يكن هذا الشيء معلوم له بالضرورة - 02:45:27

فانت توهم الناس انه هذا شيء معلوم بالدين بالضرورة وخالفه ذلك العالم. ومعرفو طبعا في قواعد التكفير ان من خالفا ما هو معلوم من الدين بالضرورة فهو كافر شوف هذا النقاش الذي اناقشه الان - 02:45:43

لا يعرفه كثير من يعني عفوا الجهل الذين يتصدرون على السوشیال ميديا يعني هاي القضايا المعرفية اللي بيتكلم فيها ابن تيمية لا يعرفون اخوانى لانه هذى تحتاج الى علماء كبار هم علمونا ايها. وتربينا على ايديهم فنحن نعرف دقة هاي الامور. انه انت ما تقول -

02:45:59

ان معلوم من الدين بالضرورة هو صحيح انا واياك نعرف انه معلوم الدين بالضرورة انا واياك لكن ذاك الشخص اللي انت ما كنتتش عاير ظرفه زمنه قد لا يكون هذا الشيء بالنسبة لظرفه التاريخي او ظرف مكانى لا يكون معنى بالدين بالضرورة له فيعفو الله عنه -

02:46:15

بس بسب ذلك فهمت فإذا لاحظ ماذا يقول بهذه المدارك الثلاثة العقل والسمع والبصر قد يحصل للشخص بها علم يقطع به ويكون ضروريا في حقي انا واياك شایفيه ضروري لا يجوز النقاش فيه - 02:46:34

بس لا تسقط انت اقتنعت انه ضروري. لا تسقط على ذاك العالم اللي انت ما عشته بظرفه فتحكم على ذلك العالم او تلك الفرقه بتكفير اعيانها او تبديعها حتى تتأكد هل فعلا ما هو ضروري بالنسبة لي؟ هو ايضا اصبح ضروريا بالنسبة لهم. ومع ذلك خالفوه - 02:46:52
لانه هذا جانب خطير في قضية تكفير الاعيان. او تبديعهم او تسييقهم. قال قال مثل ما يجده في نفسه من العلوم الضرورية ومثل ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم او من المخبرين له الصادقين خبرا يفيده العلم. كالخبر المتواتر الذي يفيده العلم تارة بكثرة عدد - 02:47:12

مخبرين وتارة بصفتهم وتارة بهما وغير ذلك مما يفيد العلم. وقد يكون مما علمه باثاره هو يخبرك متى يكون الخبر ضروريا. الان الخبر يكون ضروريا مثل يعني هذى امثلة على الاشياء التي انت ترى انها ضرورية في نفسك - 02:47:28

قال مثل ما يجده الانسان في نفسه من العلوم الضرورية. اولا اللي هي ما سميئناها في ادب الدين والدنيا العلوم الضرورية الاولية ان الكل اكبر من الجزء وان الواحد نصف الاثنين وان النقيضين هذه اولا العلوم الضرورية الاولية. وهذه ممكن نقول - 02:47:44
انها بشكل عام متفق عليها بين العقلاء. يعني هذا اول نوع من العلوم الضرورية وهو ما يجده الانسان من نفسه. هاي تسمى العلوم الضرورية الاولية وهذه تنمو مع الطفل كما قلنا من بداية حياته. هذه ماشية انا بقبل انه تقول انها مشتركة بين العقلاء. لانه اللي في غابات الاماazon واللي ساكن في - 02:48:00

وهذا الكل يعني الاصل نشأ على ان الكل اكبر من الجزء وان الواحد نصف الاثنين. لكن الثاني والثالث شوفوا اثر ايش؟ الاحاديث المتواترة قد يكون وصل الي بالتواتر ما وصلك بالتواتر. هذا يحصل - 02:48:20

ويقول قد يكون حديث بصر حصل الي بالتواتر. والتواتر عند ابن تيمية ليس التواتر اللي عند الفلسفه او عند المتكلمين او حتى التواتر في كتبه حتى اصول الفقه. ابن تيمية يرى ان التواتر قد يحصل لكثرة العدد - 02:48:36

وقد يحصل بعلو صفات الناقلين بخلاف المتكلمين وكتب اصول الفقه التي ترى ان التواتر لا يكون الا عن عدد تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ابن تيمية يقول احالة العادة تواطؤ - 02:48:50

على الكذب عند المتكلمين والفلسفه مبنية على كثرت العدد واختلاف البلدان اما ابن تيمية يارا لا أنه ممكن يكون العدد ثلاثة او اربعة ومن نفس البلدة ومن نفس المكان. لكن تحيل العادة تواطؤهم على الكذب لعلو صفاتهم - 02:49:04

فمثلا احمد بن حنبل وسفيان الثوري وسفيان بن عيين ومنصور بن المعتمر والليث بن سعد وهؤلاء لو اجتمعوا في حديث انا اقطع انه متواتر ما معنى متواتر بالنسبة لي؟ رواه عدد ماشي مش عدد كبير. لكن هؤلاء شموس لاهل العلم - 02:49:23
واكثر الناس ضبطا واتقانا. امراء المؤمنين في الحديث فانا اعتقاده انه متواتر ويفيدني علما ضروريا وان لم يكن العدد كبيرا. هذى بس فكرة على الهاشم هي قضية التواتر عند ابن تيمية. وقد يكون الشيء ضروري - 02:49:40

قد يكون العلم بالنسبة لك ضروري من خلال مما علمه الانسان باتاره الدالة عليه وهذا يحتاج الى طبعا نظر وعقل. او بحكم نظره المساوي له من كل وجه او الذي يدل على الاخر بطريق الاولى والتنبيه. يعني قد تحصل العلم الضروري اما من جهة ما ما نسميه احنا اه القياس بنفي الفارق - 02:49:57

القياس بنفي الفارق وهذا ما هو المساوي من كل وجه. او قد يكون القياس الاولوي يعني انا اجزم ان ضرب الوالدين محرم قياسا على التأثير من باب ماذا انه اولى اذا كان ربنا حرم التأثيف فانا عندي علم ضروري ان ضرب الوالدين اولى بالتحريم من مجرد التأثيف.

فيقول لك وقد تحصل - 02:50:20

علما ضروريا بالاثار الدالة عليه يعني بالادلة الدالة على الشيء. او بحكم نظره المساوي له من كل وجه ان ترى ان هذا الشيء مساوي لهذا الشيء من كل وجه. كما نقول ان الحديث - 02:50:43

قال لا يحكم الحاكم وهو غضبان ويتساوي الغضب ايش؟ الجوع الشديد والعطش الشديد او بحكم قياس الاولوي لقياس ضرب الوالدين على التأثيف فهذا من باب نعم نعم. يعني لما قالشيخ الاسلام هذا كلام يعذر به بعض العلماء الذين ظنوا ما علموه ضرورياما وهذا كان خطأ في الشريعة مثلا يعذر به - 02:50:57

يعني لو لو في مسألة معينة وظن ان هذا هو الصواب. وظن انه ضروري وقطع به. نعم. مثل مثلا زي سيدنا ابو ذر لما كان يحرم الادخار. نعم - 02:51:19

ممكنا نحمل هذا الى محمل اخر ايضا. مش بس اعذار لهذا العالم اللي يقارب هذا القوي. اه. بل ان شيخ الاسلام نفسه يقرر ان الواجب هو هو اتباع القطعي من العقل او من او من النصوص - 02:51:30

يكون هذا هذا العالم مش فقط انه معذور في قوله. بل لو خالف قوله يكون مخطئا اذا خالف ما وصل اليه وسعه واجتهاده. واصلا هذا لا يسعه الانسان. لذلك لا يسع وهو اصلا يعني - 02:51:40

ربنا ما بحملك فوق طاقتكم ما دمت انت استفرغت وسعك في البحث عن الحق وفعلا ربنا عارف الله سبحانه يعرف انه هذا اقصى ما تستطيع هو يرى بنتي ان من الظلم ان يحاسبك الله سبحانه وتعالى ويؤاخذك بشيء فوق طاقتكم - 02:51:56

وربنا سبحانه وتعالى يقول ايش؟ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا ربنا ولا تحملنا ماذا طاقت لنا به فانت يعني وهذه دائرة العذر المخالفين. انه وهذي وهذا مهم اخواني ان نفهم ابن تيمية فكر بعقلانية في باب الحكم على المخالف - 02:52:16

انه اذا هو هاد الشخص عند الله بس انا ما بعرف انا بحكم عالظواهر. بس عند الله اذا هذا الشخص فعليا تعذر عليه العلم او تعسر وقد بذل اقصى اقصى اقصى ما لديه من الطاقة للوصول اليه. ثم اقول بعد ذلك انت كافر وسيعذبك الله على اختيارك العقدي - 02:52:32

راح يقول لك طب انا يعني هذا اقصى ما وصلت اليه هذا اقصى ما وصلت اليه فانا بعرف انه قوله بدعي او قول كفري او قول كذا وافسده وانقضه. لكن هذا الشخص يعنيه لا طريقة التعامل معه - 02:52:54

ليس فيه طريقة التعامل مع قوله. قوله عادي اقول انه كفر لكن هو الذي قال لا هنا انا بدعي اجي افضل انه هو اذا كان استفرغ وسعه وتتعذر عليه العلم وفعلا عند الله معذور - 02:53:11

ابن تيمية بقول لك معذور انا لا الله عز وجل عذر بدعي اجي انا لا بدیش اعذرك بدعي يعني ويرى ابن تيمية ان هذا تألي على الله وعدم فهم لطبيعة النصوص وقواعد النصوص في بيان الاحكام على الاعيان. المهم. اية - 02:53:27

يعني حتى هنا يعني مش بس نقف عند انه هو معذور. بل نقول لا انا فاهم عليك. ماشي. لا انا فهمت ماذا تريد ان تقول. نعم. قال اصلا لو لم يتبع ما - 02:53:43

بكون اثم انت باجتهادك وصلت الى هاي الجزئية. ليش خالفت اجتهادك؟ فهمت عليك بس بدعي افتح هذا الباب هناك. نعم. قال فهذا من اعظم اسباب اختلافبني ادم من المؤمنين وغيرهم. ولهذا ومع هذا اقرأ ومع هذا ليش انت قفزت قال ومع هذا فتكون -

02:53:53

هذه العلوم عند غيره متيقنة مع اجتهاده لدقة العلوم او خفائها. كلمة متيقنة شوي شاك فيها صراحة انا اعتقاد ان الكلمة هنا بالعكس منافية مش متيقنة يعني هو بقول لك انه في اشياء انت بالنسبة لك بتكون معلومة ضرورة - 02:54:09

اما حصلتها من اشياء ضرورية عندك قد لا تحصل عند غيرك او من نقل متواتر وصل اليك بالتواتر. يا اخي ما وصل لغيري بالتواتر. وصل اليه بخبر احد مثلا. او امور - 02:54:28

انا عرفت فيها قياس الاولى وغيري ما انتبه لقياس الاولى فيها ويقول ان هو هذا ما يريد ان يؤكد ابن تيمية ان حصول الشيء عندك وان علمك بالشيء علما ضروريا - 02:54:43

لا يعني انه هو كذلك عند غيرك بل قد يكون هذا الشيء الذي انت تراه علما ضروريا اصلا منفيا عند غيرك كله كله منفي عند غيرك ولم يحصل له. فيقول وما هذا؟ فتكون هذه العلوم عند غير هذا الشخص منافية - 02:54:57

مع اجتهاده يعني مش موجودة مع انه اجتهد بس ما وصل اليها لماذا لدقة علمه يعني لدقة هاي العلوم او خفائها. فانا وصلت فيها للضرورة انت ما وصلت فيها للضرورة. او لوجود ما يعتقد المعتقد انه - 02:55:16

يعارض ولا يكون معارضا في الحقيقة. انه انا الشيء اللي انت تراه معلوم من الدين بالضرورة انا ارى ان هناك ما يعارضه ممكن اكون انا خطأ فش اشي يعارض بس انا هيكل توقعت فانا بالنسبة الي انت انا ما وصلت انه معلومة من الدين بالضرورة بل اراه اصلا منفيا - 02:55:36

بل اراه غير حق وامتنى لامور اخرى وادلة اخرى عندك اصبحت ترى معلومة من الدين بالضرورة. اذا اخواني من اكبر المغالطات الفكرية ان يعتقد ان ما هو من الدين بالضرورة هو يكون للجميع معلوم بالضرورة - 02:55:54

هذه من اكبر المغالطات التي انشأت الفساد وانشأت الغرور في التكفير والتبديع. اعتقاد ان ما هو معلوم بالضرورة هو يجب لكل شخص ان يكون عنده معلوم بالضرورة هذا خطأ ولهذا لذلك دائمًا اهل العلم مثلا يقولون عن من جحد وجوب الصلاة - 02:56:09 يقولون ويكرف القائل من يجحد وجوب الصلاة بشرط ان لا يكون قريب عهد بالاسلام او نشأ في بادية بعيدة عن الاسلام ليه ؟ لانه اذا كان بعيد عهد بالاسلام او نشأ في بادية بعيدة عن الاسلام. احنا بالنسبة لنا الصلاة وجوب معلوم من الدين بالضرورة. بس بالنسبة لحضرته جديد اسلم. او نشأ في بادية فهي ليست - 02:56:27

من الدين بالضرورة. ويقول اهل العلم وما يذكر في كتب الفقهاء من هذين السببين وهو ان يكون نشأ في بادية بعيدة او يكون قريب العهد من باب التمايل يعني مش بس هم هذولا الثنتين باستثناء. بل يقاس عليه اي سبب من الاسباب يجعل هاي المسألة ليست معلومة من الدين بالضرورة عند ذاك الشخص - 02:56:53

الفكر والعقل عند العلماء الكبار. هذا معنى ان تقرأ كتب التراث وان تفهم اسقاطات العلماء الذي لا يقرأ ويهجم على المسائل هجوما هو لا يعرف هذه التدقيقات التي يقول فيها ابن تيمية فلا يعرف ابن تيمية لماذا - 02:57:15

العذر بل للأسف يجعل ابن تيمية من غلاة التكفير يعني انا اقرأ لبعضهم. والله انا شفت انه في اناس انا احترم انك تختلف ابن تيمية يعني خلص انت مقتنع بغيروب وقت التكفير برجع لك - 02:57:30

بس انا برجع الشيء الواحد اللي ما بقبله انك تروح تخلி لي ابن تيمية غالٍ في التكفير زيك معناته انت شيخ سامحني بينك وبين القراءة عالم فضائي بينك وبين القراءة عالم يعني فضائي لانه انت ما بتعرف تقرأ معناها الكلام. ولا تحسن فهم الكلام ولا تحسن اسقاط الكلام. وتنتقي من الكلام ما يوافق هواك - 02:57:44

خاصة اخوان القضايا العقلية. القضايا العقلية يا كرام اه تحتاج الى مرونة ورياضة وتدقيقات. يعني مش يعني بعض الناس هو بعتمد بس على الكلام العام اللي ابن تيمية السهل. بحس حاله فهمه فبقتنصه. ولما يجي على كلام صعب لابن تيمية - 02:58:05

بصير نمشي صفحات وهاي الصفحات اللي انت مشيتها وما قرأتها هي فيها زبدةرأيه. يعني بعض الناس لما تيجي عهایي الصفحات بحسها صعبة. شو بروح بعمل ؟ بمشي عليها. بفشل - 02:58:24

بمر على خمسين صار بقول لك هاي صعبة او بس هاي الصعبة اللي انت شايفها صعبة هي تمثل منهجه ابن تيمية في التكفير في

الاعذار في الاسقاط وانت حضرتك شفتها صعبة وقفزت عنها - 02:58:36

واتيت شاهدا على غلوك بنصوص عامة لابن تيمية هو ليس في سياق تأصيل منهجه الفكري يعني في سياقات معينة ابن تيمية بتكون بتكلم عن واقعة معينة عن حالة ما. فيقول فيها كما رأيت لاحد الجهال - 02:58:48

ابن تيمية كان يتكلم مع اثنين من الاشاعر اثنين معينين من الاشاعرة في نقاش فاطلق عبارة هؤلاء هو يقول فقلت في نفسي عندما قابلتهم يا مرتدین او يا مرتدون شایفین ابن تيمية لا هذا من افجع صور الاستدلال الفاسد - 02:59:04

وابن تيمية كل سياق القصة عن شخصين معينين حصل نقاش وظهر لابن تيمية من القرائن انه مش قضيته انهم اشعارية يتلاعبون بالنصوص ويأتي شف اللي هو اخذ النص في مسألة معينة وحوار معين تعميمه بشكل فج وجاهل انه ابن تيمية رحمة الله - 02:59:25

عليه يرى تكبير اعيان الاشاعرة في قمة الكذب والبهتان على شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله عليه. لكن هو ناشئ عن ماذ؟ القراءة الفارغة مؤسفة. القراءة الهوائية انه شاف ابن تيمية في - 02:59:47

هو نفسه قال فلما قابلتهما فقلت في نفسي يا وبتكلم عن اثنين معينين ظهر له من القرائن معينة تلاعبهم بشيء معينة. مش حكم عام وتأصيل عام للفكرة. ويترك عشرات النصوص من شيخ الاسلام - 03:00:00

التي يؤصل فيها لمنهجه. يعني انت تركت كل نصوص التأصيلية للمسألة. واتيت لواقعة معينة الله اعلم حتى شو تفاصيلها لسا احنا مش عارفينه ولماذا حكم عليهم؟ وتأتي بالعين تجعله عاما وبالكلام العام التقسيري تلقيه وراء ظهرك؟ هذا انا ما اسميه بالتلاعب بالتراث - 03:00:16

هذا تلاعب بتراث العلماء وجهل بطرق قراءته وقفز عن دلالته وعن المنهج العلمي في القراءة العلمية. نعم لا هي القرائن لا هستة التغطية احنا ما عناش مشكلة فيها. حتى لو كان انا عندي ضروري انت كمش عن ضروري التخطئة ستحصل - 03:00:37

انا ما عندي احنا كلامنا مش في التخطئة احنا كلامنا في الاعذار فقط شيخ نتبه احنا كلامنا فيه اذاره ولذلك شيخ الاسلام كان من اتقى الناس في هذا الباب. لما نقول للناس لماذا العلماء كان العلماء المحررون - 03:01:11

اورع الناس في هذا الباب بادراتهم ان الحكم على العين خطير. ودقيق لكثرة الشبهات هذه هي الفكرة الان قد يظهر لك بالقرائن كما ظهر لابن تيمية في سياق معين انه هذول بيلعبوا ما عندهمش حجج. فقد يحكم عليهم عينا لكن الاصل العام هو ايجاد مساحة العذر واحتمالية انه فعل - 03:01:29

انا قد ارى المسألة واضحة جلية بالنسبة لي. وانه كيف فلان مش فاهمها وهذا عالم. بس هو فيه قد يكون مش فاهمها. حتى لو كان عالم لانه في زمانه وفي ظرفه ما كانتش بالوضوح - 03:01:54

كما هي واضحة لدى فهي مساحة للاعذار وليس لعدم التخطئة. اما التخطئة ستبقى حاصلة. سواء عندك علم ضروري ولا ما عندك.

هذه قد تكون عن الادلة اه طبعا طبعا لذلك هو سياتي انه في بعض الاشياء هي بطبيعتها مشتركة بين العقلاه - 03:02:04

يعني لا يمكن لعقل ان يفهم النص بهذه الطريقة. لكن هو يفتح باب النظر في القرائن هل فعل كل ما هو ضروري لديه هو ضروري غيري خطأ كما انه في نفس الوقت يعني هو لما اذا كان شخص واضح انه يصفسط - 03:02:24

ويتلعب شخص يقول لك لا انا انا مش واصل لدى ان الكل اكبر من الجزء يعني انت بتحاول تشووفوا يا خي ايش معنى الرجال في مشكلة يعني هالنشأة في بادية بعيدة؟ هاً مثلا انضرب عراسه مثلا وبالتالي اختلطت القواعد العقلية اذا ما عندوش - 03:02:42

لا بتعرف انه بيصفسط يعني فهي باختصار القرائن ستحكم كثيرا القرائن محدد الاساس سامحني. والفاصل في الحكم على الاعيان ولذلك كان اهل العلم دائمآ يقولون ان الحكم على الاعيان هي وظيفة القضاء الاسلامي مش وظيفة الافراد - 03:02:56

المسائل التي في المسائل الاهواء والبدع الحكم على الشخص المعين بأنه كافر هذه وظيفة القضاء لان القاضي راح يمسكه ويشرحه ويعرف القرائن. وبعددين يعني راح يدرس حاله اما تيجي عالافرداد قل لهم يلا كفروا الاعيان شباب - 03:03:15

ظروفه. وشو حياته مين مشايخه. و شو حجم الشبهات اللي عنده. المسألة صعبة ومش في تلك السهولة التي يتصورها البعض باللي

مشايير ان تخرج الناس خارج اسوار الشريعة. مخيبة المسألة. نعم - 03:03:32

قال فهذا من اعظم اسباب اختلافبني ادم من المؤمنين وغيرهم. ولهذا نجد في المختلفين كل طائفة تدعي العلم الضروري. فما هذه الفكرة؟ قال ذلك تجد في المختلفين عن الفرق الاسلامية كل طائفة تدعي ان العلم الضروري معها. فبالتالي مثل اشاعرة بکفروا هذا الحديث ايش بقول لك - 03:03:49

لأنهم خالفوا ما هو معلوم بالضرورة من ان الله لا يكون جسمه. يا عمي تعال تعال يا عم اصلا هو اللي حكيمته انت معلوم من الدين بالضرورة. هو اصلا علم ولا جهل. فضلا عن ادعائك انه معلوم من الدين بالضرورة. فضلا عن تكفيرك لتلك العين اللي ممكن انت - 03:04:08

بالنسبة لكافة ضروري عندنا ما صارش ضروري. لم تصل لهاي المرحلة بعد. ويمكن عندها معارضات كثيرة له فكل طائفة بتجي عن الروافض بالنسبة انهم بشوفوا انه قضية الائمة اثنية عشيرية معلومة ان الدين بالضرورة - 03:04:22

وانه هؤلاء اهل السنة كفار الذين لا يؤمنون بقضية طب اه كيف صارت معلومة ندين بالضرورة هي اصلا كلياته خرافه انت عملتوها. فهو يقول لك وكل يدعي وصلا بنا. الكل يدعي - 03:04:36

الاشعريه وحتى هذا الحديث يعني حتى اكون منصف هو الكل يعني الكل اصلا يخرج بهذه الدعوه شباب ويرى ابن تيميه انه ممكن يكون فعلا انا بالنسبة الي حصل شيء بعنوه من الدين بالضرورة. بس هو فعلا عند غيري ليس كذلك. فلا استطيع ان احكم عليه - 03:04:49

يا مندوري لانه هو لم تصل له قاعدة بهذه الطريقة كما وصلت لدي. المهم قال ما يقوله اما من جهة القياس والنظر واما من جهة السمع والخبر واما من جهة الاحساس والبصر. ولا تكون واحدة من من الطائفتين كاذبة بل صادقة. نعم - 03:05:07

الآن نعتبر مثلا طائفة وطائفة اخرى هاي الطائفة بتقول انا عندي علم من الدين عندي علم بغض النظر في الدين او اي شيء. عندي علم ضروري بكذا والطائفة الثانية تقول عندي علم ضروري بكذا - 03:05:22

يقول ابن تيمية طبعا هذا العلم ضروري اما ان يكون حصل من جهة النظر او من جهة السمع او من جهة البصر. فيقول - 03:05:38

ولا تكون واحدة من الطائفتين كاذبة صادقة. طب كيف؟ قال قال لكن يكون قد قد ادخل مع الحق ما ليس منه في النفي والاثبات لاشتباه المعاني لكن يكون قد ادخل مع الحق - 03:05:48

ما ليس منه في النفي والاثبات اما في باب النفي او في باب الاثبات لاشتباه المعاني واشتراك الالفاظ. ايش يعني؟ يعني حتى نأخذ مثال. يأتي الاشاعرة فيقولون لاهل الحديث انتم حشووية. ليه؟ لأنكم خالفتوا ما هو معلوم من الدين بالضرورة. شو هو؟ ان الله ليس كمثله شيء - 03:06:03

طب هل يفعلون الدين بالضرورة؟ اه والله كلامهم صح ان الله ليس كمثله شيء هي كقاعدة لما يطلقها الاشاعرة هي معلومة من الدين بالضرورة حق لكن زدت عليه غلو باطل - 03:06:24

اه انه كيف تسقطون هذه كيف تتعاملون؟ انه ادخلتم فيما ليس كمثله شيء نفي الصفات الاختيارية نفي الصفات الخبرية. فالقاعدة التي انتم هاجمتونا بها هي فعلا كلامكم صحيح. هي معلومة من الدين بالضرورة. لكن ادخلتم مع الحق - 03:06:37

ما ليس منه من الباطل اما في باب النفي اذا كانوا غلة المعطلة او في الاثبات اذا كانوا غلة مجسمين لأنهم من قضاة التشبيه تمام لماذا؟ بسبب اشتباه المعاني انه ايش يعني ليس كمثله شيء - 03:06:55

ما معنى ليس كمثله انه انتم ما حررتوا ما معنى نفي المثلية هنا ولأن هذا اللفظ اشكل عليكم تحريره ولم تتبعوا طريقة السلف فانتم كاطلاق عام كلامكم صحيح قاعدة ليس الله ليس كمثله شيء - 03:07:10

معلومات من الدين بالضرورة. لكنكم خلطتم في معانيها ودخلتم في معانيها باطلًا بسبب ماذا؟ اشتراك الالفاظ عدم فرزها وعدم تحليل القضية. ثاني. قال فيكون حينئذ ما ينفيه هذا يثبته الآخر. ولو زال الاشتباه والاشتراك زال الخلاف التضادي. وكان وكان -

خلاف الناس في مسائل الجبر والقدر ومسائل نفي الجسم واثباته ونفي موجب الاخبار واثبات ذلك وهو من هذا الباب. يعني وبالتالي هو يقول جل خلاف الناس في مسائل الجبر والقدر اللي هو جبرية عكسهم قدرية. او مسائل نفي الجسم واثباته. هل الله جسم او ليس بجسم؟ ونفي - 03:07:46

موجب الاخبار. تمام؟ يعني ما تدل عليه الاخبار. تثبت ما تتبته او نفي ما تتبته واثباته هو جله من هذا الباب. انه هم يعتبروا قواعد الان ليس كمثله شيء عم بقول هالجهمية عم يقولها اهل المعتزلة. عم يقولها اهل الحديث وعم يقولها اكبر مجسم - 03:08:06
كلهم بحکوا قاعدة ضرورية ليس كمثله شيء احنا بنتفق انه هاي قاعدة معلومة من الدين بالضرورة. لكن المشكلة في تحرير الفاظها في طريقة اسقاطها في التعامل معها ما تخلطونه معها من الباطل. الزيادات هي اللي عملت خلاف بينا - 03:08:28

واللي احنا كما يقول ابن تيمية دائمًا ان جميع الفرق يعني حتى ابن تيمية في مقالاته الجميلة ان الاشاعر والمعتزلة وهؤلاء الكل قصد التنزيه لكنهم اخطأوا طريقتهم يعني الاشاعرة قصدت التنزيه - 03:08:47

تنزيه الله سبحانه. المعتزلة قصدت التنزيه. واهل السنة قصدوا التنزيه. صوت انقطع التليجرام. نعم واهل السنة قصدوا التنزيه ولكن هناك من سلك الطريق الصحيح في التنزيه وهناك من اخطأ لأن جميئنا نقول ليس كمثله شيء - 03:09:05
لكن في شخص يقوله ويعرف كيف يطبقها. وفي شخص يقول ليس كمثله شيء لكنه يخلطها بالباطل ولا يعرف كيف يفرزها. طيب وهذا كله موجود في كتب اهل الكلام واهل الحديث والفقه وغير ذلك. قوله القائل ان الضروريات يجب اشتراك العقلاء فيها خطأ. اية عايز احط تحتها خط - 03:09:23

هيا مهمة اخوان الفكر. مهمة في باب فهم فلسفة ازال الاحكام عن الاعيان قول القائل الضروريات هذه يجب اشتراك جميع العقلاء فيها على الكوكب. هذا الاطلاق مش صحيح اخواني مين قال ان المعلومات الضرورية يجب اشتراك العقلاء فيها - 03:09:42
هذا خطأ لأن الشيء قد يكون ضروري بالنسبة لي أنا في الأردن. وبالنسبة لشخص يسكن في المغرب او في شمال إفريقيا. قد تكون المعلومة ليست ضرورية لم تصل عنده بعد. لدرجة ان تكون ضرورية. ليه؟ لأنها أنا في الأردن ووصلت لي هي المعلومة بالتواتر. ذاك اللي في إفريقيا ما وصلت له - 03:10:05

لو أنا رأيت الشيء عيانا وبالتالي عرفت انه هكذا قطعا. ذاك الشخص لم يره عيانا.ليس كذلك يعني في شخص أنا بالنسبة لنا نحن نعرف وجود مكة المكرمة لأننا رأيناها - 03:10:26

لكن شخص ولد جديد ونشأ في أوروبا في آخر أوروبا هيكل عالجنب. لو واحد خلوا في هناك بلدة اسمها مكة وفيها كعبة أنا عندي علم ضروري بوجوده هو ممكن ما يكون عنده علم ضروري. هو ما شافها - 03:10:42
وما حداش خبروا عنها أخبارا متواترة. بس أبوه أبوه. هو ما زال علمه بوجود شيء على الأرض اسمه كعبة ما زال يعني مسألة ظنية اه والله ممكن السبب ما هو؟ - 03:10:53

اختلاف طرق العلم وبناء المعرفة يقول ابن تيمية قول القائل ان الضروريات يجب اشتراك العقلاء فيها خطأ. الان في هناك قسم نعم يجب اشتراك العقلاء فيه وهو الضروريات الاولية التي تنمو مع الاطفال منذ ولادتهم - 03:11:06
اسويء انه ممكن يكون برضه الطفل يكون عنده خلل عقلي صح؟ ممكن يولد عنده مثلاً هاي من الامراض النفسية شو بسموها أنا مش عارف شي. التوحد ومش توحد هاي القصص لكن الطفل الطبيعي اذا نمى بقدرات عقلية طبيعية في هناك ضروريات اولية هذه نعم يجوز ان نقول يشترك فيها العقلاء - 03:11:24

وهي ان الواحد نصف الاثنين ان الجزء اصغر من الكل جزء الشيء اصغر من كله. هذه نعم نقبل ان نقول اخذ فيها العقلاء حتى لا يحصل سفسطة لكن ما بعد ذلك من الضروريات التي هي نتاج الخبر - 03:11:44
او النتاج البصريأ هذه يختلف العقلاء فيها. فذلك يقول اقرأ قال وكذا بل الضروريات كالنظريات. تارة يشتركون الضروريات كالعلوم نظرية. الان انت تعرف في المنطق هناك ضروريات ونظريات. الضروريات هي - 03:12:01

يحتاج الى تأمل خلاص يعني. النظريات لا هي الاشياء التي تحتاج الى تأمل بعد. نعم. قال تارة يشتركون فيها وتارة يختص بها من جعل له قوة على ادراكتها. نعم اذا من الضروريات مثلها مثل النظريات. منها - [03:12:18](#)

قسم يشتركون فيه يشتركون العقلاء فيه وهو الضروريات الاولية التي تنشأ مع الانسان منذ طفولته. وهناك قسم اخر من الضروريات يختص بها من جعل له قوة على ادراكتها. اما قوة بصرية او قوة سمعية. بالله عليك هل الانسان البصير كالانسان الاعمى - [03:12:33](#) في الامور التي تدرك من خلال البصر لا طبعا. لانه ربنا معطييني. انا شايف. وبالتالي انا متيقن انه هذا الكتاب هناك لكن شخص اعمى يقول له في كتاب هناك بالنسبة له المعلومة ما زالت - [03:12:58](#)

ممكنا بس ومش متيقن زيبي. لانه انا ربنا معطييني بصر فانا شايف. هو سلب هذه القدرة. فليس له قوة على نوع من الادراك انا اقوى عليه. نعم قال وكذلك قول القائلين ان الطائفة التي تبلغ عدد التواتر لا يتفقون على على جحد ضرورياته ليس بصواب. بل يتفقون على ذلك اذا تواظروا عليها. نعم مثلا. بعض العلماء - [03:13:12](#) عدد التواتر مائة - [03:13:32](#)

ثم قلت لك بناء على هذا اي خبر يخبر به منه لابد ان يكون خبر ضروري. بقول لك ابن تيمية هذا مش صحيح انه هذولا المئة في حالة معينة نعم قد يفيد خبرهم التواتر. لكن في حالة اخرى قد يتواطؤون على الكذب. انا ممكنا احطم مية في الغرفة هاي ويتتفقوا انه اول ما يجي الشيخ احكوا - [03:13:48](#)

فيقول اذا قولهم ان الطائفة التي تبلغ عدد التواتر لا يتفقون على جحد الضروريات مثلا هذا ليس بصواب. بل قد يتفقون على ذلك اذا واتفقوا فيما بينهم. نعم قال وخبر التواتر متى كان عن تواطؤ لم يفده العلم. صح. وانما يفيد العلم لانتفاء التواتر فيه. عند عدم التواتر. صح؟ هيكم مش دايما يشترط - [03:14:07](#)

قال واذا كان هناك نقول عدد تحيل العادة تواطؤهم على الكذب لازم يكون هذا الشرط موجود. نعم. قال واذا كان كذلك فقد يكون المختلفون فقد يكون قد اجتهد احدهم فاصاب ويكون الآخر اجتهد فاختطا. فيكون للاول اجراني وللثانية اجر. مع ان خطأه مغفور له وقد يكون كلاهما اجتهد فاختطا فيغفر لهم - [03:14:31](#)

جميعا مع وجود الاجر. وبناء على هذه الفكرة ان الضروري هو شيء نسيبي في اغلبه في اغلبه قد يكون المختلفون عن الفرق الاسلامية التي اختلفت قد يكون هذا اجتهد فاصاب - [03:14:51](#)

والآخر اجتهد فاختطا سيكون للاول اجران والثانية يقول يكون له اجر طبعا عادة تقول يكون له اجر في باب ايش؟ الفقهيات هكذا يقولون. وبباب العقديات يكون على الاقل ايش؟ مغفور له. طيب يكون كلاهما الاول والثانية اجتهد فاختطا - [03:15:06](#) والصواب في قول ثالث تفصيلي بينهم ممكنا لذلك قال وقد يكون كلاهما اجتهد فاختطا فيغفر لهم جميعا مع وجود الاجر ويكون الصواب في قول هذا النص فيه مشكلة هكذا يقرأ وهذا طبعا للفقرة السابقة - [03:15:27](#)

يكون كلاهما اخطأ ويكون الصواب في قول ثالث ليس مع هذا ولا مع هذا بل في قوله هذا القول الثالث اما هو تفصيل ما اطلقوه مثل اقرأ. قال تم تفصيل ما اطلقوه فيه تفصيل لما اطلقوه. قال اما تفصيل ما اطلقوه مثل ان ينفي هذا نفيها عاما ويثبت الاخر ما نفاه الاول فيفصل المفصل - [03:15:46](#)

والمفصل فيفصل المفصل ويثبت البعض دون البعض. نعم اللي هو بتكون الطائفة قالت هذا الشيء ابدا لا يكون وتأتي الطائفة الاخرى فتقول هذا الشيء ابدا يكون يجي شخص يقول انت غلطت ولا انت غلطت؟ - [03:16:10](#)

الصواب انه يمكن ان يكون هكذا يمكن ان يكون هكذا ويكون كلاهما اخطأ وان شاء الله ربنا بيعذر لهم. والصواب في التفصيل. نعم. قال وكذلك في المعنى المشتبه واللفظ المشترك يفصل بين المعنى وما يشبهه اذا كان مخالف - [03:16:24](#) وبين معنى لفظي ومعنى لفظي. وكذلك قد يكون مثلا هذا استعمل لفظ مشترك الجسم او لفظ الذات ولفظ الحدوث سيكون هذا اثبته مطلقا. وذاك نفاه مطلقا فيأتي السنة يقول يفصل يقول ان قصدت بالجسم كذا وكذا - [03:16:40](#)

فهذا المعنى صحيح. وان قصدت بالجسم كذا وكذا فهذا المعنى ويكون اللي اطلق النفي خطأ. واللي اطلق الاتهات خطأ. والصواب في التفصيل. نعم قال ثم انه من مسائل الخلاف فيما يتضمن ان اعتقاد احدهما يوجب عليه بغض الاخر ولعنه او تفسيقه هو ماشي خطوة بعد خطوة - 03:16:59

الان بناء على هذه المشكلة الذي يحصل كما قلنا في النهاية انه انا اعتقد انه معلومتي معلومة من الدين بالضرورة. وبالتالي اعتقد انه اللي حضرت الامامي خالف ما هو معلوم من الدين بالضرورة. فيحصل - 03:17:19

لدي اعتقاد انه هذا الامامي اه هذا خالف ما هو معلوم من الدين. يعني انت اول عندك خطأ يفهمك ما هو معلوم بالضرورة. واعتقادك انه اي اشي صار معلوم الدين بالضرورة الي. اذا هو للكل نفس الشيء - 03:17:33

هاري اول خطأ بعدين المشكلة يا ربيت توقفنا هون. راح تتطور المشكلة انه بعد اعتقادك انه الشيخ اللي امامك او العالم القديم خالف ما هو معلوم من الدين بالضرورة سيكون في اعتقادك - 03:17:47

يجب ان العن ذاك الشخص او افسق او ابدع او اكفره مخالف ما هو معلوم من الدين بالضرورة اذا ثم انه من مسائل الخلاف ما يتضمن ان اعتقاد احدهما يوجب عليه - 03:18:00

بغض الاخرين ولعنه او تفسيقه او تكفيه او حتى قتاله اكبر درجة خطيرة. انه تصبح تستحيل دو. كما فعلت الخوارج قديما وحديثا. نعم. قال فاذا فعل ذلك مجتهدا مخطئا كان خطأ مغفرا - 03:18:17

وكان ذلك في حق الامر محنۃ في حقه فتننة وبلاء وبلاء ابتلاه به. ها شف شف هذا الكلام الدقيق. شو بقول لك الان احنا بنحكي عن شخص خلص اعتقد انه ما هو عنده معلومة للدين بالضرورة - 03:18:33

وبالتالي خلص هذا وسعه بي ارجع بس شوي لنقطة سابقة لانه هو هو بده يرجع مش بس حتى لمسألة المعلومة نادية. هو بده يرجع لذاك الشخص اللي اخطأ قلنا الان انه العالم اللي هي اصل الباب اللي هي فكرة ماذا؟ انه قد ان الناس يحصل منهم بغي وقد يكون متاؤلا مجتهدا - 03:18:50

هذا الشخص اللي تبني مسألة عقدية واستفرغ وسعه في المحاولة الوصول اليها. ووصل الى قناعة تمام خطأ صح؟ كلامه ايش؟ خطأ. وقلنا ما دام استفرغ وسعه في محاولة الوصول الى الصواب - 03:19:19

اذا استفرغ وسع في محاولة الوصول للصواب وخلص ما وصل اليه. وربنا عز وجل يعذرها صح؟ الان بدنا نبني على فكرة ثانية اذا ربنا سبحانه وتعالى عذرها المشكلة التي بنخاف منها انه يكون هو وصل الى نتيجة خطأ احنا متفقين وصل الى نتيجة ايش يا جماعة؟ خطأ. بس النتيجة الخطأ اللي هو وصل اليها - 03:19:37

هي تبني عند يبني عليها عذرها شيء معين انه الامامي كافر هذا الكلام الدقيق والخطير انه انا شخص ان شاء الله ما اكونش انا واحد ثاني. الله يعصمها جميعا ويعصم جميع المسلمين. بس خلينا نحل الفكرة - 03:20:00

عالم معين اجتهد واستفرغ وسعه وبذل كل ما يستطيع ووصل الى مسألة عقدية خاطئة ابن تيمية قرر ان الله قال لا ربنا لا تؤاخذنا ان الزنا واخطأنا فهو ايش معنوز عند الله بخطنه - 03:20:18

ثم بعد ان هو وصل الى مسألة خاطئة هذه المسألة الخاطئة تستوجب عنده ان يعتقد في مخالفه انه اما مبتدع او يعتقد في مخالفه انه كافر او يعتقد في مخالفه انه يجب قتاله حتى - 03:20:34

يا ورطة الورطات طب احنا قلنا ربنا عذرها في ماذا؟ في خطأ. طب هل الله سيعذرها انه كفر بناء على هذا بس احنا قلنا ربنا عذرها لانه اخطأ بعد ان استفرغ الوسع. طب هل سيعذر الله - 03:20:52

لانه اخطأ في من بنى على الخطأ الاول انه من بنى على خطأ الاول انه اعتقاد في مخالفه انه مبتدع او كافر او حتى انه يجب قتاله. او حبسه او منعه - 03:21:08

طبعا سيعذر ايضا في من بنى فيقول فان فعل ذلك يعني التكفير او القتال مجتهدا. طبعا كلمة مجتهدة نحط تحتها الف خط يعني مجتهدا يعني عنده الاجتهاد مش يطلع لي واحد اه بعرفش شيء في الدين ويقول لك انا مجتهد مخطئ يعني مش مشكلة. لأن هو

لديه الة الاجتهاد واستفرغ وسعه لكنه لم يستطع الوصول الى اكتر من ذلك ويتكلم عن من لديه الة الاجتهاد. من العلماء الذين ضلوا في بعض المسائل. طيب يقول فاذا فعل ذلك ايش يعني فعل ذلك؟ - 03:21:44

اللعب او التفسيق او التكفير او القتال. اذا فعل ذلك مجتها مخطئا برضه هذا الخطأ قد يكون مغفورا له يعني انت لا تستطيع ان تتألى على الله هو اصلا مبني على شيء مغفور له - 03:22:01

فبالنالي ما سينبني عليه من ثمار سيكون مغفورة له ما دام مجتها مخطئا طب انا يا شيخ طب ما هو هجم علي يا شيخ وسابني على السوشيال ميديا او طعن فيي او حکى للحاكم اسجني او قاتلي - 03:22:21

يقول هذا بلاء ربنا سلطه عليك انت يا صاحب الحق. بدك تصبر وتتحمل هي فلسفة الحياة اذن وكان ذلك في حق الآخر المعتدى عليه اللي هو صاحب الحق فعلا اللي هو المظلوم اللي انسجن وتم قتلها مع انه هو المسكين وهو صاحب الحق - 03:22:36

ويكون ذلك في حق الآخر محنـة بده يصبر ويـتـلي والله قال اه فـتنا بـعـضـهـمـ بـعـضـ اـتصـبـرـونـ قالـ وـارـسـلـنـاـ قـبـلـ وـجـعـلـنـاـ بـعـضـكـمـ لـعـبـضـ نـعـمـ وـجـعـلـنـاـ بـعـضـكـمـ لـعـبـضـ اـتصـبـرـونـ؟ـ هـيـكـ رـبـنـاـ جـعـلـ فـلـسـفـةـ هـايـ الحـيـاـ - 03:22:55

وبالتالي اذا شخص تسلط عليك هادا مش معناه انه ربنا عز وجل مباشرة حيوديها على النار انه هو اذا كان مجتها متأولا ربنا يغفر لي وهذا الذي وقع في الفتنة بين كثير من الفرق الاسلامية - 03:23:18

تمام اهل الحديث قد هجموا على والاشاعر هجموا على اهل الحديث. والحنابلة ردمو على ابن جرير الطبرى وسکروا عليه في الحيطان ودمروه لمساحة طبعا في النهاية في مساحات مجتها متأولا. مش الزعران انتم فاهمين هذا الكلام. مش واحد يعني اشغل مشاكل ومش كل شي بده. وبلطجي. لأن - 03:23:35

من مساحة معينة يمكن يكون مجتها متأول يعني بـانـ استـفـرـغـ وـسـعـهـ فـيـ التـأـكـدـ مـنـ اـنـ هـذـاـ كـافـرـ فـوـصـلـ لـقـنـاعـةـ اـنـ كـافـرـ.ـ اـسـتـفـرـغـ وـسـعـهـ.ـ مشـ شـابـ ماـ بـعـرـفـشـ اـصـوـلـ الـفـقـهـ وـلـاـ لـلـغـةـ الـعـرـبـيـةـ هـذـاـ مـاـ اـسـتـفـرـغـشـ وـسـعـهـ - 03:24:00

مش انسان مش قارئ ولا متعلم. وبهجم على الناس وعلى اعراضهم. هذا مش في السفرة. فهو يتكلم عن عالم استفرغ وسعه ووصل الى قناعة ان هؤلاء الامامة من الفرقـةـ الـاخـرـىـ كـفـارـ عـالـمـ مجـتـهـدـ اـسـتـفـرـغـ وـسـعـهـ فـيـ الـبـحـثـ فـوـصـلـ لـقـنـاعـةـ - 03:24:19

الامان مبتدةعة او كفار انزل بهم النكار والعقاب. هو يكون معدور عند الله؟ نعم. وذول الذين هم اهل الحق فعلا والذين اضطهدوا الله عز وجل امتحنـهمـ.ـ وـعـلـيـهـمـ اـيـصـبـرـواـ.ـ وـقـدـرـ اللـهـ وـمـاـ شـاءـ فـعـلـ.ـ نـعـمـ - 03:24:39

قال قال وهذه حال البغاء المتأولين مع اهل العدل. سواء كان ذلك بين اهل اليـدـ والـقـتـالـ منـ الـمـرـاءـ وـغـيـرـهـ اوـ نـحـوـهـ اوـ بـيـنـ اـهـلـ الـلـسـانـ وـالـعـلـمـ منـ الـعـلـمـاءـ وـالـعـبـادـ وـنـحـوـهـمـ وـبـيـنـ مـنـ يـجـعـلـ الـأـمـرـيـنـ.ـ قـالـ وـهـكـذـاـ مـاـ وـقـعـ يـعـنـيـ اـذـاـ اـرـدـتـ اـنـ تـفـهـمـ مـاـ حـصـلـ فـيـ تـارـيـخـ الـأـمـةـ بـيـنـ - 03:24:55

الامويين مع العباسيين الامراء قتال الامراء. او اقتتال مثل السلاجق فيما بينهم مثلا خبراء كثير من هو قال قتال اهل البغي المتأولين انه يأتي مثلا العباسيين متأولين انهم من يجب الكون الخلاف لديهم - 03:25:19

وقفزوا على الامويين وهم بغاة متأولين خرجوا على الامويين وحدث قتل شنيع في هذه المعارك. ثم استتب لهم الحكم. هل يمكن ربنا يغفر لهؤلاء العباسيين اللي انهوا خلافة الامويين لكنهم متأولين انهم اصحاب الحق. والله ما كان - 03:25:40

انا معنديش يعني موضوع ان ربنا يغفر لهم ليس بيدي ويقول كثير من الامراء يبغى بعضهم على بعض لكنه يبغى لانه ايش؟ متأول. انه هذا الحاكم مش نافع بـسـ بعدـ ماـ يـكـونـ ايـشـ؟ـ اـسـتـفـرـغـ الـوـسـعـ.ـ وـبـعـدـ ماـ يـكـونـ صـوـبـ الـنـيـةـ.ـ مشـ اـنـهـ مـشـ نـافـعـ لـاـنـهـ اـنـتـ الـكـ شـهـوـةـ فـيـ الـحـكـمـ - 03:26:00

لا هنا صار في بغي ونيات فاسدة ستحاسب عليها. لكن الكلام فعلا ان بعض الناس تمام من اهل البغاء والبغاء هم الذين يحملون السيف للخروج على السلطان العادل قد يكونوا متأولين انه لأ هذا يجب ازالته لانه ظالم وكذا وما بعملش كذا فيخرجون عليه. الان هو تصرفهم خاطئ - 03:26:24

لكن الله يغفر لهم ويعذرهم ممکن وكذلك في العلماء انه عالم اتهم عالما بأنه مبتدع او فاسق او حتى كفره. وهذا يكون قصارى جهد هذا العالم، انه وصل لقناعة انه ذاك العالم كافر او فاسق - 03:26:49

خلص هذا العالم ان شاء الله ربنا بيفعله وذاك العالم اللي هو صاحب الحق ربنا امتحنه وهذا له حساب وهذا له حساب. هذا التوازن وهاي النظرة الشمولية من اعلى هو ما يتميز به ابن تيمية القدرة على تحليل النفوس البشرية عندما - 03:27:07

تطلق الاحكام قال قال اذا وهذه حال البغاة حال المتأولين مع اهل العدل اللي هو يعني القتال على السلطة او حال اهل اللسان والعمل والعلم اظنها من العلماء اه والعمل صح؟ من العباد والعلماء انه كيف - 03:27:24

ممکن يستنقض طريقة عابد او عالم. او حال من جمع بين الامرين. ان يكون امير وعالم يعني جمع في قتاله بين العلم والزعامه. طيب. قال كما قال تعالى وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم باغيها - 03:27:42

بينهم وقال لكن لا ابس ارجع ارجع ولكن الاجتهاد ولكن الاجتهاد السائغ لا يبلغ مبلغ الفتنة والفرقة الا مع البغي لا لمجرد اه اذا هو شو بقول هنا يعني - 03:27:59

نوع من الاستدرال او العبارة الضابطة يقول الاصل ان الاجتهاد السائغ المنطقي الاشتئام في مساحة من الاجتهاد السائغ المقبول وفي اجتهاد غير سائغ صاحب متأنل بس هو ايش اجتهاد غير سائر - 03:28:09

المهم الاجتهاد السائغ في المساحة المعقولة والمقبولة هذا لا يبلغ مبلغ الفتنة والفرقة بين الناس الا لما يكون في بغي. يعني احنا كمذاهب فقهية حنابلة مع شافعية مع مالكية مختلف في بعض المزايا الان اجتهادنا كله ضمن الاجتهاد ايش - 03:28:29

صح لما يكون الاجتهاد سائغ اه الاجتهاد السائغ بخليني اعذرك وانت تعذرني. ليه؟ لانه انا بعرف انه في مساحة في المسألة يعني اذا انا كنت مدرك الان في اجتهاد لاحظوا من تميم الفرق انه في اجتهاد هو غير سائغ. لكن صاحبه متأنل - 03:28:47

وفي اجتهاد هو ايش هو سائغ الاجتهاد الغير سائغ تمام وصاحبته متأنل هذا اللي فيه الكلام السابق انه ربنا بيفعل له لكنه اصلا اجتهاده غير صحيح. وهذا المتصور انه ممکن يصل للفتنة والفرقة. لكن هو يقول - 03:29:07

الاجتهاد السائغ وهذا يكون في المسائل الفقهية اللي انا بعرف انه المسألة يا عمي حمالة وجوه وبالتالي حتى لو انا كحنبلبي خالفي الشافعي الاصل هذا ما يفرق قلوبنا لانه انا بعرف انه الاجتهاد ايش - 03:29:25

سائغ فإذا انا الاجتهاد سائغ واعتدت عليه اذا هذا منشأه ايش لا يكون الا عنبغي هذا ما له دخل في الاجتهاد ان هو انت عارف من البداية ان الاجتهاد ضمن مساحة سائفة ومعقولة. فليش انا اهجم عليه؟ ليش انا انقض عليه؟ ليش انا اجي وافق المسلمين بسبب مسألة الاجتهاد فيها؟ - 03:29:39

سائغ فيقول ولكن الاجتهاد السائغ في المسائل التي يصوغ فيها الاجتهاد هذا الاصل لا يولد فرقه بين المسلمين. واذا حصلت الفرقه فهذا ليس نتیجة الاجتهاد وانما نتیجة البغي الذي في النفوس لا اکثر - 03:30:03

بخلاف الاجتهاد غير السائق. نعم هذا يمكن ان يولد افتراق واختلاف اللي هو الحالة الطبيعية اصلا يولد الافتراق والاختلاف قال كما قال تعالى وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم. وقال ان الذين فرقوا - 03:30:19

دينهم وكانوا شيئا لست منهم في شيء. وقال ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البيانات. فلا يكون فتنه وفرقه مع وجود الاجتهاد السائغ بل مع نوع فمع وجود الاجتهاد الصاير الحمد لله الامة لا يكن بينها فتنه. الا اذا كان هناك بخل. طيب. قال ولهذا نهى النبي صلى - 03:30:37

عن القتال في الفتنة وكان ذلك من اصول السنة وهذا مذهب اهل السنة والحديث وائمه اهل المدينة من فقهائهم وغيرهم. ومن الفقهاء من ذهب الى ان ذلك يكون مع وجود العلم التام من - 03:30:57

احدهما والبغي من الآخر. فيجب القتال مع العامل حينئذ وعلى هذا الكبرى بين اهل الشام شوف هذا النقاش هاي المسألة نختم بها اليوم ان شاء الله مسألة القتال في الفتنة. شف الكلام التحليلي عند ابن تيمية هنا - 03:31:07

يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن القتال في الفتنة وهذا دائما من اصول السنة وهذا دعاء من اصول السنة يعني ما يذكر في

كتب العقائد ولا يقاتل المسلم في الفتنة - 03:31:22

ما معنى لا يقاتل في الفتنة يا شيخ؟ اديب هذا هو اللي متبادر عندها في الفتنه التي لا يقاتل فيها الانسان ما هي؟ هي التي لا يظهر فيها الحق. وبالتالي اعتذر للاطائفين - 03:31:36

وبناء على كلام اديب هو كرم بعض الفقهاء ترى اذا كانت الفتنة واضح انه هذا هو الطرف العادل وذاك هو الطرف الباغي لابد اقاتل مع الطرف العادل ضد الطرف الباغي - 03:31:52

ابن تيمية يقول هذا الفهم خطأ بل حتى لو عرفت ان هذا الطرف عادل وذاك الطرف باغي ابتداء لا يجوز ان تقاتل ولا ايش لازم نعمل؟ شوف شو بدبي احكي بنتي - 03:32:07

قال قال وعلى هذا صار الخلاف في اقتتال معاوية مع علي رضي الله عنهم. مين الصواب هل الصواب الذين قاتلوا مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه الجميع؟ ولا الصواب مع الذين لم يقاتلوا ابدا - 03:32:24

هسا في طائفة من الصحابة قالوا احنا ما راح نقاتل لا مع علي ولا مع معاوية. رضي الله عن الجميع وقال الطائف احنا راح نقاتل مع علي لانه واضح انه هو الحق معه - 03:32:40

مين اللي كان على صواب الان ناقش اقرأ. قال وعلى هذا الفتنة الكبرى بين اهل الشام وال العراق هل كان الاصوب حال القاعدين؟ القاعدين اللي ما شاركوش اصلا من الصحابة كسعد بن ابي وقاص وغیرهم. نعم - 03:32:52

قال اوحال المقاتلين من اهل العراق. اوحال الذين شاركوا علي بن ابي طالب قال قال والنصوص دلت على ان على الاول. والنصوص دلت على الاول ان القاعدين الذين لم يشاركوا في القتال بين علي و معاوية هم الاصوب - 03:33:04

ماذا قال وقالوا كان ترك قتال اهل العراق اصوب. وان كانوا اقرب الى الحق واولى بهم من اهل الشام اذ ذاك. نعم. قالوا ان نترك القتال مع اهل العراق هذا اصوب وان كانوا هم الاقرب الى الحق - 03:33:20

اذا قالوا ترك قتال اهل العراق يعني ترك المقاتلة مع اهل العراق اصوب وان كانوا هم اهل العراق اقرب الى الحق من اهل الشام. وعلى كان اقرب وعلي في جيشه كان عمار وقتل. وقال النبي صلى الله عليه وسلم تقتل عمر - 03:33:35

ومع ذلك الصواب كان عدم القتال. ليه ركز في فلسفة ابن تيمية هنا. نعم قال في غير هذا الموضوع وتكلمنا عن هذه الاحاديث. طب بس راح يرجع يتكلم ويقول لك كما بسطنا بتفكر انه راح يترك الموضوع. لأ بدنه يرجع يحكي. قال ومن اصول - 03:33:50
في هذا الموضوع. نعم. قال من اصول هذا الموضوع ان مجرد وجود البغي من امام او طائفة لا يوجد قتالهم. بل لا يبيحه. شف شف الكلام مجرد وجود البغي من امام معين يعني من حاكم - 03:34:08

او من طائفة من الطوائف مجرد وجود حصول البغي ها. مجرد كلمة مجرد حطها تحت الف خط مجرد حصول البغي لا يوجد مباشرة ان اقاتل الباغي. بل لا يبيح لي ان اقاتل الباغي. ولا كيف؟ ماذا افعل؟ قال - 03:34:21

قال بل من من الاصول التي دلت عليها النصوص ان الامام الجائز الظالم يؤمن بمؤمن الناس بالصبر على جوره وظلمه وبغيه ولا يقاتلونه. مثلا اذا كان هناك امام جائز يقوم بالوظائف العامة المطلوبة منه كامام. لكنه يجور ويتظلم في كثير من القضايا. من القضايا العامة عند اهل السنة انه ايش؟ لا يخرج عليه - 03:34:39

بل المطلوب من الناس الصبر ما دام يقوم بالوظائف الاساسية للحاكم بانه يحمي الثغور تمام ويعمل بالشريعة بالامر العام ولكن يحصل منه ظلم وبغي وافساد كما كان يحصل في زمن الخلافة العباسية والمماليك من وجود بعض - 03:34:59

حاكم الجو فهو لاء المطلوب من الناس انك تصبر. يا شيخ باغي اصبر هذا مطلوب منك. هذا هو الموقف الشرعي. لماذا؟ هذا هو الموقف الشرعي قال. قال كما امر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في غير حديث فلم يأذن في دفع البغي - 03:35:18

مطلقا بالقتال بل اذا كانت فيه فتنه نهى عن دفع البغي به وامر بالصبر. يعني احيانا قد يكون قتال الباغي مآلها وما يتصور من اكثر فسادا فيكون الصبر عن قتاله هو المقدم شرعا من باب دفع - 03:35:33

اصعب الشررين باحتمال اخفهما هاي الفكرة العامة. انه انت مين قال لك انه مجرد انه هاظا الشخص بغي؟ يلا شباب احملوا سلاحكم

واطلعوا طب ما هو ممکن يكون قتال هذا الباغي - 03:35:50

يؤدي الى دماء وهتك اعراض واستباحة اکثر من الخير المرجو من قتاله ففكرة انه اي شخص باغي معناهه يلا شباب يحملوا سلاح
هذا کلام غير صحيح شرعا. بل ينبغي اولا من عقد يعني معادلات معينة - 03:36:03

فمثلا لماذا الحاکم الباغي الذي يقوم بالوظائف العامة لكنه يبغي في حکمه او في تصرفاتة. لماذا امرا امر الناس بالصبر على ظلمه لانه
فكرة ان الناس تقاتل الحاکم الباغي وعنه جنود مقاتلين ووكذا هي في العادة تؤدي الى دماء واشلاء - 03:36:20
وهتك للاعراض الاسلام لا يريد هذا مهم نفهمه الناس. من قال لك ان اجل ان نزيل حاكما باغيها فلتلهك الارواح والدماء الشباب
في السجون. مين قال لك هاد الكلام؟ - 03:36:43

هذا الكلام ليس من اصول الاسلام هذا کلام اندفاعي من شخص عفوا هو مش حاسب حساب لارواح والدماء عفوا ما عندوش اهتمام
والمشكلة احيانا يعني عدم قياس مآلات الامر بغض ما بدی عدم قياس مقالات الامر - 03:37:00

بتؤدي انه انت اهدرت دماء الاف من شباب الاسلام والمسلمين الذين يستغلوا في الرباط وقتل الكافرين اهدروا في قتال باع كان
الحفاظ على ارواحهم لمقاتلة الكافرين او لا لي وذل ان يزجوا في السجون وتهتك اعراضهم فابن تيمية بيتكلم هنا بالمنطق بالمنطق
السوی. الذي لا يفهمه الا العقلاء الكبار - 03:37:22

يقول قد يكون قتال الباغي فيه من المفاسد اکثر من الخير المرجو في ازالته. في القاعدة العامة انه يتتحمل بغيه ما دامت الحالة
العامة قائمة والامر قائمة ونصبر الى ان يجعل الله لنا فرجا اخرته بيموت يا عم. يا لهوي دي ضل خالد وهو في الدنيا! طيب -
03:37:46

قال واما قوله سبحانه فان بعث احدهما على الآخر فقاتلوا التي تبغي حتى تفي. فهو سبحانه الان ممکن الشخص يعترض على کلام
ابن تيمية كيف يا ابن تيمية تقول ان الفئة الباغية - 03:38:07

لا تقاتل ابتداء بمجرد بغيتها والله يقول فان بعث احدهما على الآخر فقاتلوا التي تبغي كيف انت بتقول ان الفئة الباغية لا يجوز
قتالها بمجرد بغيتها. ابن تيمية الان سيجيب فيقول قال فهو سبحانه وقد بين مراده ولكن من الناس من - 03:38:21

الایة على غير موضعها ابن تيمية انت بتفسروا الایة على غيره فاستفسرها طيب فانه سبحانه ماذا قال من اول الایة قال فيينا
سبحانه قال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما. فان بعث احدهما على الآخر فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء -
03:38:40

على امر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسط. رکز في تفسير ابن القیم های الایة عشان تفهم ليش
ابنیتی یری انه انا لو كنت اعرف انه هذا الشخص هو اللي معه الحق - 03:38:58

وذاك الشخص هو الباغي. لماذا لا يجوز ابتداء ان اقاتل مع اهل الحق لماذا الان ستفهم. قال. قال فهو لم يأذن ابتداء في قتال بين
المؤمنین. بل اذا اقتتلوا فاصلحوا بينهما. نعم - 03:39:12

الله عز وجل قال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ما قال ربنا روح شوف مین فيهم على الحق فقاتل معه وان طائفتان من
المؤمنین اقتتلوا اذهب ففتسل منه وعلى الحق فقاتل معه - 03:39:26

هي ما حكتش هيک الایة قالت فاصلحوا بينهما های الخطوة الاولى سواء كنت عارف مع مین الحق او اشتبه علي اذا الایة جاءت على
عمومها اذا طائفتين من المؤمنین اقتتلوا - 03:39:46

الاجراء الاولی سواء عرفت مع من الحق او اشتبه عليك الاجراء الاولی مش تحمل سلاح وتهب الاجراء الاولی محاولة الاصلاح حتى
وان كنت اعلم ان هذا عادل وهذا ظالم وان هذا باغي - 03:40:04

لانه هدول يا جماعة مسلمین. والارواح غالیة عند الله حتى ولو كان في شخص ظالم في النهاية مسلم قضية الاستهتار بالدماء
والارواح هذه مشكلة وافية بان تهدم الكعبة حجرا حجرا اهون عند الله من ان یسفک دم امرئ مسلم - 03:40:23
الارواح غالیة. فاول اجراء بدننا نحمي الارواح. الاصلاح قال والاقتتال هو هو فتنۃ. وان تشارك في الاقتتال فتنۃ. حتى ولو كنت

القتال ابتداء. حتى ولو كنت تعرف مين هو الحق - 03:40:40

هذا فتنة لانك ما قمت بالاجراء الاولى وهو محاولة الاصلاح قال وقد تكون احدهما اقرب الى الحق فامر سبحانه في ذلك بالاصلاح
وان كانت احدهما اقرب الى الحق. ثم قال. قال وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم لما اقتل بنو عمرو بن عوف فخرج -

03:40:56

ليصلح بينهم وقال للبال ان حضرت الصلاة فقدم ابا بكر. نعم. ثم قال سبحانه فقاتلوا التي تبغى حتى تفيف الى امر الله.
 فهو بعد اقتتالهم اذا اذا اصلاح بينهم بالقسط فلم تقبل احدهما القسط بل بفت فانها تقاتل. اه الان متى اقاتل -

فاما حاولت الاصلاح فرفضت احدى الطائفتين ذلك او اتفقنا واصلحتنا ثم جاء الطائفة فاعتذرت عندي اشارك اهل الحق في الاقتتال
معهم اذا في خطوة راح تشارك. بس مش هي الخطوة الاولى. الادارة ليس بمجرد البغي -

بل علي ان اسلك خطوات بعد خطوات الى ان يكون الاقتتال ان اشارك في القتال هو الحل الاخير. قال فاما اصلاح بينهما فلم تقبل
احدهما العدل. ورفض القتلى احنا بدنا نقاتل. لا ساعتها بدي اقاتل مع اهل -

العدل رفعا للظلم عنهم. نعم. قال لان قتال هنا يدفع به القتال الذي هو هو اعظم منه. فانها اذا لم تقاتل حتى تفيف الى امر الله بل
تركت حتى تقتل هي والاخري -

03:42:08

المساج في ذلك اعظم. ليش الان قلنا لازم نشارك في القتال في هاي الخطوة؟ اه لانه احنا دعوناها للقسط وحاولنا نصلح هي رفضت
عندي اصبحت قاتلها هو خير الخيرين. لانه اذا تركناها تقتل على راحتها سينتشر الفساد. فاصبح الاخذ على يدها بالقتال مطلوب في
- 03:42:18

المرحلة الثانية. نعم قال والشريعة مبناهما على دفع الفسادين بالتزام ادناهما. نعم الشريعة مبناهما على دفع اعلى الشررين بتحمل
ادناهما قال يقاتلون حتى لا تكون فتنة. ويكون الدين كله هذه الحالة في حال انه في الطائفة لم ترضي الخضوع للحق يقاتلون -

03:42:38

ويقول هذا القتال داخلا تحت قوله وقاتلواهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله اذا. الاقتتال ابتداء كان فتنة لكن ترك القتال انتهاء
اصبح هو الفتنة ابن تيمية اذا ان تقاتل ابتداء شو قال ابن تيمية؟ هي فتنة ما بصير تقاتل ابتداء -

03:42:58

كما قال في الصفحة السابقة فاما دعوت وحكمت ورفضت احدى الطائفتين الخضوع للشارع هنا اصبحت ترك قاتلها فتنة. فيجب
قتالها حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله قال لانه اذا امرروا بالصلاح والکفر عن الفتنة بفت احدهما قوتلت حتى لا تكون فتنة
ومأمور بالقتال هو غير مبغي عليه. امر بان يقاتل الباغية حتى ترجع -

03:43:18

الى الدين فقاتلها من باب الاجتهاد واعانة المظلوم واعانة المضطهدة عليه. فهنا من المأمور بالقتال؟ فقاتلوا التي تبغى الامر
موجه للطرف الثالث اللي هو ما لو ش دخل في الموضوع. الله امر الطرف الثالث وهو غير المبغي عليه بان يشارك الطرف المبغي -

03:43:43

عليه في قتال الباغي. فهمتم ماذا يقول ابن تيمية الله امر الطرف الثالث اللي هو كان برة لكل الازمة امره ان يقاتل مع المبغي عليه
الطائفة الباغية لانها رفضت الخضوع للتحكيم وشرع الله. نعم -

03:44:03

قال اما اذا وقع بغي ابتداء بغير قتال مثل اخذ مال او مثل رئاسة بظلم فلم يأذن الله في اقتتال طائفتين من المؤمنين وعلى مجرد
ذلك. نعم. انت مش مجرد انه -

03:44:18

يعني سير قتال على حكم نلاقيك عامل فزعة يلا شباب بدنا نروح نقاتل مع الجماعة. لا ما بصير لازم تعتمد الاصلاح. انه احيانا قد
يكون في هناك ضبابية. عدم فهم للمواقف. فانا بدي احاول تعالوا نقدر مع بعض يا جماعة خلينا نقرب -

03:44:28

وجهات النظر بيجوز انت مش فاهم فلان وان كنت انا بعرف انه هدولنا لاصحاب هوا في العادة ومع ذلك بدي اعطي اعلى مساحات
الاعدار لآخر مرحلة حتى لما اقاتل اقول يعني هذا هو الحل -

03:44:45

نعم قال لان الفساد في الاقتتال في مجرد رئاسة او اخذ مال فيه نوع ظلم. نعم. ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن

قتال الانمة اذا كان فيهم ظلم. لان قتالهم فيه فساد - 03:44:57

من فساد ظلهم صحيح قال وعلى هذا كما ورد في صحيح البخاري من حديث ام سلمة ان قال ذلك ليسوا مخالفًا لما تواتر عنه من انه امر بالامساك عن القتال في الفتنة وانه جعل القاعدة فيها خيرا من - 03:45:09

والقائم خيرا من الماشي. والماشي خيرا من الساعي. وقال يوشك ان يكون خير ما للمسلم ان يكون خير ما للمسلم غنم يتبع بها يفر بدينه من الفتنة. يهرب بغمته بروح عالجبال يهج - 03:45:21

قال امر فيها بان يلحق الانسان بابله وقر غنمها. لان وصفه ان وصفه تلك الطائفة بالبغى هو كما وصف به من وصف من الولاة بالاثرة والظلم كما ان الاسلام وصف طوائف بالبغى - 03:45:36

وصف الحكام الجائزين بماذا والظلم كيف امرنا ان نتعامل مع الحكام اصحاب الاثرى والظلم الحق الذي عليكم واسألاوا الله الذي لكم. خلوا اصبروا ما دامت الامور العامة قائمة يعني الامن قائم حماية التغور قائمة. اسألوا الله الذي لكم حماية. فكذلك البغاء اذا كانوا مش من الحكام اذا كانوا من الطوائف والافراد - 03:45:49

نفس المنهج الصبر وعدم الاستعجال في الاقتتال. نعم. قال كقوله استلقون بعدي اثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض. وقوله صلى الله عليه وسلم ستكون اثرت امور تذكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال ادوا اليهم حقهم واسألاوا الله حقكم. شايف ادوا اليهم حقهم واسألاوا الله حقكم. يعني مش راح تستطعوا تحصلوه. لكن تصبروا - 03:46:14

بلاء سلط عليك. نعم. قال وامثال ذلك من الاحاديث الصحاح. فامر مع ذكره لظلمهم بالصبر واعطاء حقوقهم وطلب المظلوم حقوقهم من الله. ولم يأذن للمظلوم المبغى عليه القتال الباغي في مثل هذه الصور التي يكون القتال فيها فتنة. كما اذن في دفع الصائل بالقتال. يعني الله عز وجل اذن اذا واحد هجم عليه الصائل هو الهاجم عليك - 03:46:34

اذن لك انك تقاتلهم لكن ما ادلك في قتال الفتنة انك تشارك؟ هذا اشي وهذا اشي يقول لك لم يأذن لك ان تقاتل هنا كما اذن لك ان تقاتل لدفع انسان صالح على بيتك لانه هذا مقام وذاك مقام. فمثلا في مقام الصائل قال من قتل - 03:46:53

ابو الشهيد فان قال فان قتال اللصوص ليس قتال فتنة. نعم انه قتال صائلين على البيوت. فهذا نعم نشارك في قتالهم وقتلهم من البداية. هذا مش قتال فتنة مش محتججين نعمل صلح بينا وبين اللصوص. يا جماعة في عندكم شبهة. لا هذولا حرامية. وجايين يصلووا. فهذا المنطق انك مباشرة تقاتلهم بدون توقف. كذلك قطاع - 03:47:09

هذولا مش جماعة عندهم شبهة بخلاف البغاء. البغاء هم قوم لهم شبهة سواء من طوائف او حكام او ما شابه ذلك. طيب واسقاط هذه الامور الواقع وكتبوا السياسة الشرعية ذكره. نعم. قال اذ الناس كلهم اعون على ذلك. فليس فيه ضرر عام على غير الظالم. بخلاف قتال ولة الامور - 03:47:30

من اعظم من ظلهم. واعظم من ظلهم نعم قال واذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم طائفة بانها باغية سواء كان ذلك بتاويل او بغير تاويل. لم يكن مجرد ذلك موجبا لقتالها ولا موجها لذلك. اذا كان قتال فتنة. فتدبر هذا - 03:47:50

في انها موضع عظيم يظهر فيه الجمع بين النصوص ولانه الموضع الذي اختلف فيه اجتهاد علماء المؤمنين قدیما وحديثا. يعني هاي مسألة القتال في الفتنة متى اقاتل؟ متى لا اقاتل - 03:48:06

بنتمي ايران هذا هو تحريرها انه ينبغي حتى تجمع بين النصوص. نصوص بتقول لك لا تقاتل في الفتنة مع نصوص تقتل عمار للفتنة الباغية. طب مين الصح انه كان الصحابة اللي قاتل ولا اللي ما قاتلوا؟ كيف بذلك تجمع كل هاي النصوص وتفهم؟ من خلال يعني يقول لك ابن تيمية هذا التحليل - 03:48:16

نعم قال حيث رأى قوم قتال هؤلاء مع من هو اولى بالحق منهم. ورأى اخرون ترك القتال اذا كان القتال فيه من الشر اعظم من ترك القتال كما كان الواقع. فان اولئك كانوا - 03:48:33

لا يبدأون البغاء بقتال حتى يجعلوهم صائرين عليهم. وانما يكون ذنبهم ترك واجب مثل الامتناع من طاعة معينة والدخول في الجماعة. فهذه الفرق اذا هذه فرقه اذا كانت باغية وفي قتالهم من الشر كما وقع اعظم من مجرد الاقتصار على ذلك كان القتال فتنة.

وكان طائفه من البغاء - 03:48:45

سيكون قتالها فيه من الفتنه اعظمها فهذه الفرقه اذا كانت باغيه ولكن في قتالها من الشر اعظم من مجرد الاقتصار على ذلك كان قتال فتنه. هو يريد ان يقول انه فتنه معاوية رضي الله عنه. مش احنا اللي هنعتبرهم. يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال -

03:49:03

وعمارا الفئه الباغية ص؟ اذا بنص حديث النبي عليه الصلاة والسلام سيكون طائفه اهل الشام هم اللي صار منهم بغي ولكن طب اذا هي بنص الحديث هم الفئه الباغية قال ومع ذلك - 03:49:24

الصواب كان في عدم الاقتتال ليه ؟ لانه الاقتتال حصل به من الشر ومن الدماء ما زلنا الى الان الى الان ندفع ثمنه. صح ولا لا ؟ ما زال الناس اليوم انت اموي ولا انت من جماعة العراق ؟ لليوم من الف وخمسين سنة لليوم. واحدنا عم ندفع ثمن - 03:49:38
الخلاف الذي حصل في تلك المعركة. انت شفت بعد نظر ابن تيميه هنا انه صح الحق كان في جانب علي رضي الله عنه وانه في خطأ صدر من اهل الشام وهو نوع بغي. وبنص حديث تقتل عمارا الفئه الباغية. وعمار رضي الله عنه كان مع جيش علي وقتل في المعركة - 03:49:55

ومع ذلك الصواب كان عدم القتال. لأن الشر الذي كان طبعا لا يقاتل وطبعا الا اذا صار شو صالح عليك اذا دخل على بيتك دافع عن نفسك بس المراد انه هل نقاتلهم - 03:50:15

مع انهم لم يحدث صولان منهم باغون ولم يدخلوا تحت ابرة الحاكم وعلى رضي الله عنه الصواب عدم الاقتتال لانه هذا الاقتتال جرفتنه كبيرة ما زلنا ندفع ثمنها الى - 03:50:31

يقيم ابن تيميه الموقف على الاقل. قال فهذه الفرقه اذا كانت باغيه لكن في قتالها من الشر اعظم من مجرد الاقتصار على ذلك. ايش الاقتصار على ذلك؟ يواعدهم قتالهم كان القتال فتنه - 03:50:46

وان كنا نعرف مين مع مين الصواب وكان ترك القتال هو المشروع. وان كان المقاتل اولى بالحق وهو علي بن ابي طالب وان كان المقاتل وهو علي اولى بالحق تمام وهو مجتهد فيما فعل. لكن في النهاية الصحابة اللي اتخذوا قرار عدم الدخول - 03:51:03
 كانوا اولى كموقف وعلي رضي الله عنه اجتهد هو يريد ان يقول ان مجرد تقييم النبي عليه عفوا مجرد قول النبي عليه الصلاة والسلام مجرد قول النبي عليه الصلاة والسلام ان - 03:51:24

علي رضي الله عنه اصوب من معاوية اللي هو مفهوم من حديث. تقضي الاعمار في الباغية؟ لا يعني ان قتال علي رضي الله عنه كان هو الخيار الاصوب فهمت ماذا يقول؟ ها اعد العبارة فتدبر هذا فانه موضع عظيم يظهر فيه جمع بين النصوص. ولانه الموضع الذي اختلف فيه اجتهاد - 03:51:38

علماء المؤمنين قدیماً وحديثاً في تقييم مين يقصد اختلاف العلماء؟ مين اللي كان صحيحاً؟ اللي قاتلوا مع علي رضي الله عنه ولا اللي اعتزلوا الفتنة هذا خلاف قديم حديث وما زال يكرر في الكتب - 03:51:59

من الذي كان على صواب؟ ابن تيميه مع اي طائفه؟ ان الصواب الذين لم يشارکوا في الختام مع علمتنا بان علي رضي الله عنه هو صاحب الحق قال ابن تيميه يرى انه احنا لازم نجمع بين النصوص التي تقول ان الفتنة القاعد فيها خير من القائم. وان فاكسر عليك سيفك - 03:52:13

هذه النصوص التي تدعوا لعدم القتال مع النصوص التي تثبت ان علي رضي الله عنه هو المبغي عليه اذا اردنا ان نجمع بين النصين ماذا في طريقتين للعلماء الطريقة الاولى اللي انت زرقتها انه حديث لا تقاتل في الفتنة والقاعد خير من الماجي هذا حيث يشتبه الحق - 03:52:34

وحدث الاقتتال تقتل عمار هذا يدل على جواز قتال الفئه الباغية اذا عرف مع من الحق ابن تيميه يرى انه هاي الطريقة في الجمع مش متمكنه من الصواب اننا نقول ان القتال في البغي لا يصح حتى لو عرفنا بصاحب الحق - 03:52:56
الى ان نحاول الاصلاح فان حاولنا الاصلاح ثم رفضت الطائفة الاخرى الاصلاح عندئذ نقاتل مع النبغية عليه هذه الطريقة الصحيحة في

الجمع بين النصوص. فهمت ماذا يقول ابن تيمية؟ طيب. فلذلك قال حيث رأى قوم قتال هؤلاء - [03:53:14](#)
مع من هو أولى بالحق؟ يعني الطائفة الاولى من العلماء من رأت ان الذين قاتلوا مع من هو أولى بالحق وهو علي في هاي الحالة هو الصواب ورأى اخرون ترك القتال مطلقا - [03:53:35](#)

اذا كان القتال فيه من الشر اعظم من ترك القتال. القتال سيكون فيه من الشر ما هو اعظم من ترك القتال والجلوس. كما كان الواقع.
اذا ابن تيمية اشارة ان هذا الواقع اللي حصل انه الاقتتال ان الاقتتال - [03:53:48](#)

هذا الذي حصل بنعلي ومعاوية رضي الله عن الجميع نتائجه وقع فيها من الشر ما هو اعلى من لو ترك الختان ابتداء حتى ولو كان الصواب مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه - [03:54:01](#)

فان اولئك كانوا لا يبدأون البغاة بقتال حتى يجعلوهم صائبين عليهم. يعني كان المفروض من جيش علي رضي الله عنه ان لا يبدأ الشاميين البغاة بالقتال الا اذا وهجموا على خيمهم - [03:54:16](#)

انه ان يحصل اصطدام ابتداء واختتام هذا لا يجوز كمل كمل شيخ. قال وعامة ما تنازعـت فيه فرقـة من المؤمنـين من مسائل الاصول وغيرها في بـاب الصـفات والـقدر والأـمامـة وغـير ذلكـ هو منـ هـذـا الـباب - [03:54:35](#)

وفيه المجتهد المصيب وفيه المجتهد المخطئ. يكون المخطئ باعيا وفيه الباغي من غير اجتهاد. وفيه المقصـر فيما اـمرـ بهـ منـ الصـبرـ ونـقـفـ اليـومـ عـنـ هـذـا الـقـبـرـ صـلـىـ اللـهـ عـلـىـ سـيـدـنـاـ مـحـمـدـ وـعـلـىـ الـهـ وـصـحـبـهـ وـسـلـمـ - [03:54:53](#)

يا رياه دقيقـةـ دقـيقـةـ - [03:55:07](#)