

التعليق على تفسير الطبرى الدرس 54 سورة البقرة الآيات 53

63

مساعد الطيار

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعليه وصحبه ومن 00:00:00 تبعهم باحسان ليوم الدين اما بعد فهذا هو يوم الثالث والعشرين

من شهر ذي القعدة من عام الف واربعمائة وستة وثلاثين ونكملاه ما توقفنا عنده من التعليق على تفسير الامام ابن جرير الطبرى 00:00:49 جامع البيان عن تأويل القرآن وكنا قد انتهينا

عند قوله سبحانه وتعالى ولا تقربا هذه الشجرة فتكون من الظالمين وسبق قبل هذه وقبل هذا المقطع اهـ حدیثه عن المراد ذی الشجرة 00:01:09 واختلاف اهل التأويل في ذلك ثم ما اختاره هو رحمة الله تعالى من انها ليست معروفة العين 00:01:44 وان الاصل ان تطلق كما اطلقها الله سبحانه وتعالى ولهذا قال في نهاية هذا المقطع فالصواب في ذلك ان يقال ان الله تعالى ذكره نهى 00:01:44

من اشجار الجنة دون آآـ سائر اشجارها فخالفها الى ما نهاهما الله عنه فاكلها منها كما وصفهما الله به ولا علم عندنا باي ذلك من اي وقد 00:02:02 قيل ثم ذكر الاقوال آـ على سبيل الاجمال وقد سبق ان ذكرها على سبيل التفصيل باسانيدها يعني قيل شجرة البر الى 00:02:29 شرجر العنبر قيل شجرة التين قال وجائز ان تكون آـ واحدة منها وقوله جائز ان تكون واحدة منها كما سبق التنبيه عليه انه هنا لا يرد 00:02:29 لا يرد التعيين من حيث هو

لانه يقول احتمال ان تكون احد هذه المذكورات لان التجويز في اشعار بانه بانها لن تخرج عن احد هذه المحتملات. ثم قال القاعدة 00:02:48 التي ذكرها وذلك علم اذا علم لم

ينفع العالم به علمه وان جاهله جاهل لم يضره جهله به. وسبق ان نبهت على مسألة مهمة هنا وهي ان قوله سبحانه وتعالى ولا تقربا 00:03:04 هذه الشجرة هي بالنسبة لادم عليه الصلاة والسلام معلومة

لكن بالنسبة لنا نحن تعتبر مبهمة فدخلت في علم المبهمات وسبق ان نبهتكم على امر مهم جدا وهو ان علم المباما علم معتبر في 00:03:22 تفاسير الصحابة والتابعين واتباعهم وانه قلب مبهمة الا وتكلم عنها هؤلاء الكرام

وما دام انهم قد تكلموا عنها فهذا دليل على صحة اصل البحث في المبهمات لا على سبيل القطع والتعيين يعني البحث في هذه 00:03:44 المبهمات ليس على سبيل القطع والتعيين. وانما هو على سبيل الاحتمال لكن الكلام الان

في مسألة هل يجوز البحث في هذه المباما او لا يجوز. لان بعض من يقرأ كلام الطبرى يفهم منه او فهم بعضهم ان البحث في هذه آـ 00:04:03 ليس تحته طائل

وهذا ليس هذا الكلام ليس دقيقا قد لا يكون تحته طائل في بيان معنى كلام الله سبحانه وتعالى لان قوله لا تقربا هذه الشجرة العبرة 00:04:16 فيه واضحة والشجرة من حيث هي معروفة يعني

معنى الشجر لكن قد يكون لها فوائد اخرى في غير هذا الباب يعني فوائد اخرى بغير هذا الباب. وسبق ايضا التنبيه عن ان الرسول 00:04:31 صلى الله عليه وسلم ايضا اصل لنا علم المباما

ما ذكر لنا من هو صاحب موسى وسماه الخضر فاذا في الحديث النبوي تعيين لمبهم في آـ عمل الصحابة والتابعين واتباعهم ايضا

تعيين لمهمات اذا البحث في علم المباداة ليس بحثا من بحوث البحوث تعتبر فظلة - 00:04:48

لا لو كان من البحوث تعتبر فظلة ولا قيمة له ما نجد ان الصحابة والتابعين واتباعهم تتوافقاً تفسيراتهم لهذه المبادرة مات ويتكلمون فيها لكن المسألة فقط في امرين ان التعيين لابد له من دليل صحيح - 00:05:12

والامر الاخر في هذا ان جهل هذه الامور لا يؤثر على فهم المعنى وايضا لا يؤثر على ايضا قضية الاعظام والاعتبار. فاذا اخذنا بهذه يسهل الامر في ذلك وتكون - 00:05:29

اتاحة البحث مساحة رحبة ليس فيها اشكال. ولهذا الف العلماء وان كان تأخر التأليف في ذلك. يعني الفوا في المهمات مثل كتاب او كتاب هو كتاب السهيلي التعريف والاعلام بما اوهم آآ في القرآن من الاعلى. تفضل يا شيخ عكرمان - 00:05:46

الحمد لله جل وعلا ذكر الاسماء الحسنى والصفات العلى والصلوة والسلام على رسول الهدى وعلى الله وصحبه ومن اهتدى. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللساعدين. قال امام ابو جعفر رحمه الله القول في تأويل قوله عز وجل ولا تقربا - 00:06:05

هذه الشجرة فتكونا من الظالمين. قال ابو جعفر اختلف اهل العربية في تأويل قوله ولا تقربا الشجرة فتكونا من الظالمين فقالوا بعض نحو الكوف بعض نحو الكوفيين تأويل ذلك ولا تقربا هذه الشجرة فانكما ان قربتها كنتما من الظالمين - 00:06:26

فصار الثاني في موضع جواب الجزاء وجواب الجزاء يعمل فيه اوله كقولك انتقم اظم فتجزم الثانية بجزم الاول فكذلك قوله فتكون لما وقعت الفاء في موضع الشرط الاول نصبا بها - 00:06:53

وسيرت بمنزلة كي في نصبها الافعال المستقبلة. للزومها الاستقبال اذ كان اذ كان اصل الجزاء الاستقبال وقال بعض نحوه اهل البصرة تأويل ذلك لا يكن منكما قرب هذه الشجرة فان تكونا من الظالمين - 00:07:16

غير انه زعم ان ان غير جائز اظهارها مع لا ولكنها مضمنة لابد منها ليصح الكلام بعطف اسم وهي ان على اسم كما غير جائز في قوله عسى ان يفعل - 00:07:37

عسى الفعل ولا في قوله ما كان ليفعل اي ما كان لان يفعل وهذا القول الثاني يفسد اجماع جميعهم على تخطئة قول القائل سرني تقوم يا هذا - 00:07:57

وهو يريد سرني قيامك فكذلك يجب ان يكون خطأ على هذا المذهب قول القائل لا تقم اذا كان المعنى لا يكن منك قيام وفي اجماع جميعهم على صحة قول القائل لا تقم وفساد قول القائل سرني تقوم - 00:08:17

بمعنى سرني قيامك الدليل الواضح على فساد دعوى المدعي ان مع لا التي في قوله ولا تقربا هذه الشجرة ضميرا وصحة القول الاخر وفي قوله فتكونا من الظالمين وجهان من التأويل. احدهما ان يكون فتكونا في نية العطف على قول - 00:08:39

ولا تقربا فيكون تأويله حينئذ ولا تقربا هذه الشجرة ولا تكونا من الظالمين فيكون فتكونا حينئذ في موضع المجزوم بما جزم به. ولا تقربا كما يقول القائل لا تكلم عمرا ولا تؤذه - 00:09:04

كما قال امرؤ القيس فقلت له صوب ولا تجهدنه فيدرك من اخر القطعة فتزليق فجز ما يدرك بما جزم به لا تجهدنه. كانه كرر المعنى والثاني ان يكون فتكونا من الظالمين بمعنى جواب النهي. فيكون تأويله حينئذ لا تقربا - 00:09:29

اهذه الشجرة فانكما ان قربتها كنتما من الظالمين كما تقول لا تشم زيدا فيشتمك مجازة. فيكون فتكون فتكون حين في موضع نصب اذ في موضع نصب اذ كان حرف عطف على غير شكله - 00:09:56

لما كان في ولا تقربا حرف عامل فيه لا لا يصلح اعادته فيه فتكونا. فنصب على ما قد بينت في وللمسألة واما تأويل قوله فتكونا من الظالمين فانه يعني به فتكون من المتعدين - 00:10:18

فتكونا من المتعدين الى غير ما اذن لهم فيه وابيح لهم وانما عنا بذلك انكما ان قربتها هذه الشجرة كنتما على منهج من تعدد حدودي وعصى امري واستحل محارم لان الظالمين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين - 00:10:40

واصل الظلم في كلام العرب وضع الشيء في غير موضعه ومنه قول نابغة بنى ذبيان الا اواي لا رأيا منها الا اواي لثيا ما ابینها. والنؤى كالحوض بالظلمة الجلد - 00:11:03

يجعل الارض مظلوما لان الذي حفر فيها النؤيا او النؤيا اه النؤيا النقى. النؤيا. نعم لان الذي حفر فيها النؤيا حفر في غير موضع الحفر فجعلها مظلومة لوضع الحفرة منها في غير موضعها - [00:11:25](#)

ومن ذلك قول ابن قميئه في صفة غيث ظلم البطاح بهم هلال حريصة فصفى النطاف له بغير فصفى النطاف له بعيد المقلعي
 بعيد المقلعي وظلمه اياده مجيئه في غير اوانه وانصبابه في غير مصبه. ومنه ظلم الرجل جزورا. وهو نحر - [00:11:45](#)
 اياده لغير علة وذلك عند العرب وضع النحر في غير موضعه. وقد يتفرع الظلم في معان يطول باحصائه الكتاب سببها في اماكنها اذا اتيانا عليها ان شاء الله ذلك واصل ذلك كل ما وصفنا من وضع الشيء في غير موضعه. نعم - [00:12:13](#)
 فقط نسبت الاعراب الكوفي او قال فقال بعض نحو الكوفيين هذا اه يعني لم نقف عليه ووازننا بما ذكره الفارة لانه ينقل الفرا لكن يبدو انه يعني ليس من قول الفرا - [00:12:36](#)

فهذا بحاجة الى بحث. البصري الذي ذكره هو الاخفش وهو في معانيه الجزء الاول صفحات ستة وستين لكن الطبرى رحمه الله تعالى اختصر كلام الاخفش اختصارا كلام الاخفش اه يعني اطول من هذا لكنه اخذ - [00:12:52](#)
 اه المعنى منه فقط آآ الظلم في قوله فتكون من الظالمين اه نلاحظ ان الطبرى لما فسر الظلم في الاول فسره على المعنى وليس على اللفظ او الاصل ولهذا قال فتكونوا من المعذبين الى غير ما اذن لهم فيه - [00:13:09](#)

وابيح لهم وافسر الظلم هنا بماذا؟ بالاعتداء اذا نحن وازنا بين الظلم والاعتداء فلا شك ان كل ظلم سيكون في ماذا سيكون فيه اعتداء وبناء على هذا فتفسيره للظلم بهذا التعبير هو بيان للمعنى - [00:13:33](#)
 وليس تفسيرا لللله من حيث اصله. اما الاصل فهو ذكره في قوله الظلم في كلام العرب ووضع الشيء في غير موضعه يعني وضع الشيء في غير موضعه يعتبر ماذا؟ ظلما. واستشهد لهذا المعنى ببعض الشواهد الشعرية كما - [00:13:53](#)

ذكرها وبعد ذلك اشار الى علم من علوم القرآن في قوله وقد يتفرع الظلم في معان يطول باحصائه الكتاب سببها في اماكنها اذا اتيانا عليها الان لاحظ ويقول يتفرع وقد يتفرع الظلم في معان. يعني اذا يكون الظلم له ماذا - [00:14:13](#)

اكثر من معنى ثم قال سببها في اماكنها اذا اتيانا عليها اي علوم القرآن اشار اليه هنا الوجوه والنظائر فالوجوه في قوله يتفرع الظلم في معان فالمعاني هي الوجوب وقال سببها في اماكنها اذا اتيانا على هذا عليها. معنى اذا - [00:14:37](#)
 سيمر على هذه المعاني على هذه المعاني في الظلم. ثم يبين في كل موطن المعنى الخاص به فالمعنى الخاص به هو الوجه اه النظير اذا ورد هذا المعنى في اكثرا من موطن في القرآن فيعتبر - [00:15:03](#)

نظائر فهذا اذا اشاره الى علم الوجوه والنظائر وقصدت الى ان ننتبه ان كل من كتب في الوجوه والنظائر او ان او لو قلنا ان اول من كتب في الوجوه والنظائر وابو عبيدة قال اسف هو مقاتل بن سليمان توفي ثلث مئة وخمسين - [00:15:24](#)
 ماذا عمل ان استقرأ تفسير المفسرين ثم استخرج المعاني منها فننظره اذا الى السياق. يعني الطبرى الان يقول اصل الظلم هذا لكن يتفرع عنه معانه فرعية. هذه المعاني الفرعية قد تكون معانى سياقية وهي التي يقتضى من يبحث في الوجوه والنظائر. فيقطع هذه المعاني وجوها - [00:15:43](#)

فاذا كان في اية في اكثرا من اية معنى من هذه المعاني بمعنى ان الظلم جاء بمعنى كذا وجاء في النفس الان في نهاية اخرى نفس المعنى تعتبر هذه الاية نظير - [00:16:08](#)

هذه الاية فتكون هذه ايش؟ النظائر. اذا النظائر كالايات والمعاني بالوجوه اسف الوجوه في المعاني النظائر في الايات والوجوه في المعاني وهذا هو اصح ما يمكن ان يقال في معنى الوجوه والنظائر والا فقد وقع آآ نوع من آآ اختلاف او اختلاف يعني - [00:16:22](#)
 في غير محله في المراد بالوجوه والنظائر. تفضل يا شيخ القول في تأويل قوله عز وجل فاذلهما الشيطان عنها. قال ابو جعفر اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامتهم فاذلهما بتشديد اللام بمعنى استذلهما - [00:16:48](#)

من قوله زل الرجل في دينه اذا هفى فيه واختلط فاتى ما ليس اتيانه فيه واذله غيره اذا سبب له ما ينزل من اجله في دينه او دنياه ولذلك اضاف الله تعالى ذكره الى ابليس خروج ادم وزوجته من الجنة فقال فاخرجهما. يعني ابليس اخرجهم - [00:17:12](#)

ما مما كان فيه لانه كان الذي سبب لهم الخطيئة التي عاقبهم الله عليها بآخرتهم من الجنة وقرأه اخرون فازالهم بما معنى ازالة الشيء عن الشيء وذلك تناحيته عنه وقد روي عن ابن عباس في تأويل قوله فاذلهم ما حدثاه - 00:17:37

واخرج بسنده عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله فاذلهم الشيطان قال اغواهم واولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأه فازالهم لان الله تعالى ذكره قد اخبر في الحرف الذي يتلوه بان ابليس اخرجهم مما كانوا فيه - 00:18:04

وذلك هو معنى قوله فازالهم فلا وجه اذ كان معنى الازالة من اذ كان معنى التناحية والخروج ان يقال فازالهم الشيطان عنها فاخرجهم مما كانوا فيه فيكون كقوله فازالهم الشيطان عنها فازالهم مما كانوا فيه - 00:18:30

ولكن المعنى المفهوم ان يقال فاستزلهم ابليس عن طاعة الله كما قال تعالى ذكره فاذلهم الشيطان وقرأت به القراءة فاخرجهم باستذلاله ايهم عن الجنة. نعم آآ في قوله سبحانه وتعالى فازالهم كما ذكر ابن جرير رحمة الله تعالى - 00:18:56

قراءتان فاذلهم والقراءة الاخرى فازالهم. قالوا وقرأه اخرون فازالهم اه وهذه القراءة فازالهم هي قراءة حمزة وبناء على هذا فهي الان او هاتان القراءتان من من قراءات السبعة يعني بالنسبة لنا نحن الان نتكلم عن وقتنا نحن اذا جاءنا مثل هذا - 00:19:21

فكلا القراءتين تعتبر ماذا قراءات مقبولة ليس فيها كلام لكن قد يقع الاشكال وسبق الاشارة اليه عند من يرى طريقة الطبرى في آآ الترجيح بين القراءتين فالطبرى رحمة الله تعالى - 00:19:48

يقول اولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ فازالهم لماذا؟ هنا علل يعني الان اختار ثم علم طيب ما هي العلة عنده؟ هل هي العلة روائية او درائية هو الان قال - 00:20:08

لان الله تعالى ذكره قد اخبر في الحرف الذي يتلوه. اذا اعتمد على ماذا على السياق وسياقه يكون علة ماذا درائية ايضا بعد ذلك ماذا قال بعد العلة هذه قال وذلك اه - 00:20:26

هو معنى قوله فازالهم فلا وجه اذ كان معنى الازالة معنى التناحية والخروج ان يقال فازالهم الشيطان عنها يعني هو الان كانه يقول ان هذا المعنى اللي معنى ازالهم موجود في السياق. فلا معنى لماذا؟ لتكراره. اذا يمكن ان نركب نحن - 00:20:46

وعلى كلامه انه يرى ان التأكيد التأسيس اولى من التأكيد وكل هذه كما تلاحظون علل ماذا؟ علل درائية وليس علل روائية يعني لم يعتمد الان او لم يشر الى الرواية مع انه - 00:21:07

احيانا يشير الى الرواية لانه لو انه لو كان بالنسبة لنا نحن الان سنرى ان الان القراءة الاولى قراءة نافع ابن كثير عاصم آآ الكسائي ابي عمرو قراءة هؤلاء كلهم وانفرد حمزة بماذا - 00:21:22

بهذا لكن الطبع رحمة الله تعالى لا يعتمد نفس الاسلوب يعني الطبرى في القراءات عنده قراءة عدد من القراء فهو يعالج جميع هذه القراءات وهي عنده جميعها فحينما يقول او يناقش قراءة لا يناقشها من خلال السبعة فقط - 00:21:38

وله كذلك من خلال العشرة فقط بل قد يناقشها من اكثر من ذلك فيوجه ويرجح طيب بناء على هذا الان يعني حكم المتأخر على الطبرى كما سبق التنبيه عليه سيكون فيه نوع من ماذا - 00:21:58

من التخطئة لعمل الطبرى وسبق تبرئة الطبرى من هذه التخطئات يعني عدة وجوه من اهمها كما ذكرت لكم سابقا ان الطبرى رحمة الله تعالى لم يكن بدوا في هذا الامر. بل هذا هو منهج ابو عبيد القاسم ابن سلام - 00:22:14

منهج مكي بن أبي طالب منهج الداني منهج المهدوي منهج كثير من العلماء الذين كانوا قبل عصره ومعاصره له وبعد عصره. حتى منهج ابي مجاهد الذي سبع السبعة فاذا هذا الاسلوب لم يكن مختصا بالطبرى - 00:22:32

بل هو كان شائعا وعاما. صحيح انه قد يوجد من العلماء من لا يرى نقول نعم لكن الكلام ان نقول هذا المنهج منهج كان مسلوك والمعروف القضية الثانية وهي الاهم - 00:22:52

وهي ما هو موقف الطبرى من القراءات اصلا وهذا عندي انه لم يتحرر الى الان موقفه من من القراءات عند الباحثين لماذا؟ لان كثيرا من الباحثين كثيرا من الباحثين حينما يناقشون الطبرى في هذا يناظرون على انه يثبت ان هذه السبع متواترة بلا ريب - 00:23:06 وهذا خلل في التفكير وقصور في التعامل مع مثل هذا الامام. لو كان يعتبرها متواترة ما يمكن يعترض عليها ولو كان يظن ظنا ان

الرسول صلى الله عليه وسلم قرأ بها وصحت عن الرسول صلى الله عليه وسلم فهو صاحب اثار لا يمكن البتة ان يتتجاوز الاثار. وهذا

ظاهر اذا - 00:23:30

كنا نراه الان يعتمد على اثار فيها ضعف فما بالك اذا كانت كانت عنده مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا من خلال النظر العام طريقة في التعامل مع الامر الدرائي في القراءات - 00:23:48

ما يشعر بانه يرى انه قد دخل الاجتهاد في اختيار القراءة طبعا اقول لكم هذا بحثا وليس ماذا؟ تقريرا. وسبق ان نبهتكم على هذا. يعني كلامي الان بحث وليس تقريرا. انا لا استطيع ان اجزم جزما لكن - 00:24:05

قل يشعر او تشعر طريقة في التعامل مع القراءات بالذات مع القراءات انه كأنه يرى دخول الاجتهاد في القراءة وسبق لما قرأنا المقدمة سبق انه ابني على هذا في انه نبه او كان في كلام ما يشعر بان الحديث عن ما يتعلق - 00:24:21

القرآن على ثلاث مستويات. المستوى الاول هو النص القرآني الذي جمع بين الدفتين مبدوء بالفاتحة ومحظوم بالناس هذا يستخدمه و يجعله اصلا لرد بعض القراءات المخالفة لماذا؟ للرسم يعني بعض القرارات المخالفة للرسم مثلا فثلاثة ايام متتابعات او النبي اولى بالمؤمنين وهو اب لهم مثل هذه القراءات التي فيها زيادات - 00:24:43

ماذا عن النص؟ او يكون فيها مخالفة للفظ يعني مخالفة بينه وبين اللفظ فهذا يعتمد فيها مباشرة على ماذا؟ على ما بين الدفتين ويعترض على القراءة من اصلها من هذا الوجه - 00:25:14

المستوى الثاني مستوى الاحرف يعني من الاحرف السبعة وكما سبق الاحرف السبعة عنده تساوي المترادف يعني الالفاظ المترادفة لاننا لما قرأنا كلامه وجدنا انه يتكلم عن الترادف. مثل اقبل واه الم وتعال واليه. الوارد في حديث ابن مسعود - 00:25:29

واستشهد بقوله ان كانت الا صيحة ان كانت الا زقية فصيحة وزقية كلمتان فيهما ترادف. فهو يقول بان الصحابة اختاروا من هذه المترادفات ماذا احد المترادفات واعتمدوا وبناء عليه ايضا ستجد انه يرد هذه الاوجه القرائية لانها ليست بين الدفتين - 00:25:46

بمعنى ان كانت الا صيحة واحدة هذا هي الثابت طب ان كانت اللزقية بالنسبة له يرى انها من الاحرف التي ايش؟ نسخت من الاحرف التي نسخت وما بين الدفتين دليل على انها ليس او تركت بالاحرى معدنة عنده الترك وليس نسخ من الاحرف التي تركت يعني ما تركه الصحابة - 00:26:10

على رأيه لانهم يرى لانه يرى ان لهم الحق الاجتهاد في ان يتركوا شيئا من الاحرف المستوى الثالث هو مستوى القراءات وقد نص على ان اختلاف القراء بالمد والادغام وامثالها عن الاحرف بمعزل. يعني الان الخلاف - 00:26:31

في الادغام والتقليل وغيرها يعني ما يرتبط بالقضايا الصوتية هو يقول انه بمعزل عن الاحرف شيء واختلاف القراء ايش شيء اخر طيب الاحرف بالنسبة له في رأيه هو تخلص من الاشكال التي فيها فانه رأى ان الامة في عهد عثمان رضي الله تعالى عنها - 00:26:53

اجتمعت على اختيار احد هذه الاحرف فاختارت صيحة بدلا من ماذا؟ من زقيةها. خلاص انتهى الموضوع ما يأتي احد ويقرأ زقية لان الصحابة اجمعوا على تلك على هذا الحرف اجمعوا على هذا الحرف هذا رأيه لكي نتصور رأيه ونعرف رأيه. طيب - 00:27:15

هذه الاختلاف في القراءات من اضفام ومد وغيرها ماذا من اين جاءت؟ ولم ينص على انه وقع فيها ماذا وقع فيه اجتهاد. لكن كلام وطريقته في التعامل مع القراءات يشعر بهذا - 00:27:32

لماذا؟ لانه صاحب اثار يعني يتبع الاثر فكيف يتبع الاثر فيما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم. ويتبع الاثر في التفسير فيما ورد عن الصحابة والتابعين واتباعهم - 00:27:46

ثم يترك ذلك في القراءة. ما يتناسق وعقليته واحدة. يعني عقليته في التاريخ وعقليته في تهذيب الاثار وعقليته في في في التفسير وعقليته في صريح السنة وعقليته في في كل في كل العلوم عقليته واحدة - 00:27:59

فإذا انت نظرت الى عقليته هذه وعرفت انه صاحب اثار فهذا يعطينا هذا المعنى يشعرنا بانه يرى ان هذه القراءات فيها تدخل اجتهادي يعطيه فسحة هو ان يعترض وان يختار وان يصحح وان يضعف - 00:28:19

اني اقول لكم هذا ايضا كما قلت لكم بحثا لكن من خلال معرفة عقلية هذا الرجل معرفة المنهج العام له رحمة الله تعالى فانه يشعر بهذا ان يشعر بهذا - 00:28:41

وقد يقول قائل طيب هذا مشكل لماذا؟ لانه الان اذا قلنا بهذا كيف يكون طبعا هو مع هذا لاحظوا هو مع هذا لا يجوز لاحد يعني بعد هؤلاء ان يقرأ بما شاء - 00:28:52

يعني لاحظوا المسألة هذه هو لا يجوز لاحد بعد المنقول عن القراء ان يقرأ ما يشاء ولهذا يختار من ماذا؟ من قراءات القراء يختار من قراءات القراء فلا يخرج عن قراءات القراء - 00:29:06

لكنه وهو في هذه الدائرة يبيح نفسه ان يجتهد ترجيحا وتصححا وتضعيفا فاذا اذا فهمنا مسألة بهذا على الاقل الذي نحتاجه نحن ان نفهم كيف او ما هي صورة هذه - 00:29:22

المسألة عند الطبرى وبعد ذلك عاد يأتي قضية اخرى ما لها علاقة بالبحث يعني اننا في النهاية هذا رأيه لكنه غير معتبر. مع انه امام وحجة لكنه رأى غير معتبر - 00:29:41

لكن ان نأتي ونتكلم عنه ونتتقده كاننا ننتقد انسان قد اتى بالموبقات وكانه قد ارتكب شيئا كبيرا هذا الذي انا لا احبذه في هذه المسألة. بمعنى ان نبين صورة المسألة كيف هي عنده؟ ان نقول انه مع اجتهاده هذا لم يخالف الصواب - 00:29:53

لكن لا نتكلم عليه كأنه قد اتى بها لأن هذا رأى له ارتأه ومشى عليه لكنه لم يكن صوابا يعني لم يكن صوابا. وعندى كما قلت لكم ان كثير من من الباحثين لم يفهم - 00:30:13

لم يفهم مسألة القراءات عند الطبرى على وجهها لم يفهم هذه المسألة. فبناء عليه يتعامل مع الطبرى كأنه يتعامل مع عالم متاخر. يعني مع واحد بعدها كتاب النشر. وتعلمون انه - 00:30:28

النشر او بعده بالجزري بالذات الامور اكثر استقرارا منها قبل بالجزري يعني اكثر من استقرارا قبل المجلس الجزري. بل انه في المغرب العربي يعني في في المغرب العربي لم يوجد لم يوجد عبر العصور الا القراءات - 00:30:42

تبع لا يعرفون القراءة السبع يعني الامة هناك ما تعرف الا القراءات السبع فقط والقراءة الاخرى ما تقرأ بها ثم بعد ذلك دخل يعني النشر متأخرا يعني في القرن العاشر والحادي عشر ثم بدأت القراءة في مسألة تطول لكن اقصد انا حينما نتعامل - 00:30:58

مع هذه الامور يجب ان نراعي مسألة التاريخ. وان ننزل المسائل العلمية حسب ايش؟ النظر التاريخي معها انعدام النظر التاريخي في كثير من المسائل العلمية يورث اولا عدم تصور المسألة - 00:31:17

يعني كما هي في وقتها القضية الثانية انه سيحدث عندنا خطأ في الحكم انا سنحكم بناء على معطيات ليست موجودة في هذا التاريخ ليس متاحة في وقتها مسائل علمية موجدة فانما هي معطيات موجودة بالنسبة لنا نحن فيقع عندنا النظر بهذه الطريقة. وقصد من ذلك انا لو فهمنا المسألة بهذا فانه - 00:31:33

يسير علينا ان نقرأ كلام الطبرى ولا يكون عندنا فيه اشكال ولا يكون عندنا فيه اي ازعاج هذا رأيه وكان يرى هذا الرأى ولكن له رأيه رحمة الله تعالى ولكن - 00:31:54

رأي غيره من العلماء مخالف له ونحن على رأي هذه الامة التي تختلف الطبرى رحمة الله تعالى. وهذا هو منهجه. يعني اذا خالف الواحد الامة يأخذ بقول الامة ونحن نأخذ - 00:32:04

منهجه في هذا فلا يكون عندنا اشكال لكن الذي احببت فقط التنبيه آآ عليه هي ان ننتبه في التعامل مع مثل هؤلاء ائمة ليس الطبرى فقط بل غيره من يعرف انه صاحب شأن - 00:32:16

الطبي رحمة الله تعالى صاحب شأن في هذا الباب يعني صاحب شأن في هذا الباب. فقوله معتبر كلامه معتبر لكنه كونه وقع في هذا الامر وصار عنده فيه اشكال يجب ان نعرف المسألة وايضا نتعامل معها بهذا - 00:32:31

آآ الاسلوب. طيب في مسألة اخرى ايضا آآ لما قال وقرأ اخرون قال وقد روي عن ابن عباس في تأويل قوله فازلهم ما حدثنا ثم اورد الرواية عن ابن جريج قال قال ابن عباس فازلهمما قال اغواهما - 00:32:44

ازلهمما قال اغواهما السؤال الان هل اورد هذه الرواية على سبيل الاحتجاج او ماذا؟ يعني طريقته في ايرادها الان. يعني لاحظ الان هو رحمه الله تعالى يقول اختلف القراءة فازلهمما بتجديد اللام بمعنى استزلهمما ومن قولك زل الرجل في دينه الى اخره - 00:33:05
الان الرواية التي عنده عن ابن عباس تنصر اختياره في القراءة او تنصر القول الاخر تنصر اختياره يعني تنصر ماذا؟ اختياره فاذا هذه الان اراده لهذه الرواية وهي كما تعلمون ابن جريجعة ابن عباس رواية منقطعة قطعة لان ابن جريج من اتباع - 00:33:25
لم يلقى ابن عباس قطعا فكونه بين ابن جريج يروي عن ابن عباس هكذا اذا في انقطاع في الرواية لم يمنعه انقطاع الرواية من ماذا؟ من ان يستدل بها اعلم لم يمنعهم قطاع الرواية من ان يستدل بها. وسبق ان نبهت عليه كثيرا في ان طريقة او منهج العلماء - 00:33:44

ولا اقول اه منهج ومحاتين كما لا بل هو منهج العلماء في التعامل مع هذه الروايات وامثالها سواء في التفسير او في غيره منهج واضح ومحروف يعني حتى تكلم عنه صراحة. وسبق ان بینت لكم او نصحتكم بقراءة مقدمة كتاب دلائل النبوة للبيهقي - 00:34:06
تلاء النبوة للبيهقي فقد ذكر هذه المسألة بعينها وشار إليها وسبب ذكر البيهقي فيما يبدو لي والله اعلم انه قد يعترض عليه لان تعرفون دلائل النبوة فيها احاديث فيها انقطاع وفيها مراسيل كثيرة وفيها يعني - 00:34:26
فيها الاسانيد ليست كلها مثل صحيح البخاري وصحيح مسلم. لا وفيها اشياء كثيرة. فيبدو لي والله اعلم انه اورد هذا لكي ينبه اه او يعتذر لنفسه حينما يأتي واحد ويقرأ كتاب دلائل النبوة فيرى فيه احاديث فيها ضعف شديد جدا جدا او فيها مراسيل او غيره فيقول ما هذا - 00:34:40

يعني هذا البيهقي وهو محدث يذكر هذه الاقوایل؟ فهو اشار متى يعني متى يتجدد في الاحاديث؟ ومتى لا يتشدد في الاحاديث نقل ذلك عن ائمة الشأن وما نص عليه في المقدمة التفسير - 00:35:01

انه يتتساهم في التفسير مثل ما يتتساهم في احاديثه في الترغيب والترهيب في المغازي في الملاحم وغيرها نعم يا شيخنا سؤال هل يمكن ان يقال انه اختيار او يعني طريقة الامام ابي جعفر هي اول قراءته انه يعني كانه لم يسقطها وانما - 00:35:17
رجح اه احدهما على الاخرى بانها اه يعني اكثر اه يعني او الصق في المعنى. صحيح عبارته اولى قرأتين وسبق ايضا تنبه اليها حينما يقول اولى قراءتين لا يعني اسقاط ايش - 00:35:37

الاخري لكن عندنا بعض العبارات يقول الذي هو اولى بالصواب. نعم. في قطع. لانه مثلا القراءة التي لا تكون الاخرى من من قراءة احد القراءات السبع فمثل هذا في مثل هالموطن يقع انا اتكلم طبعا عموما والا عبارته هنا هي تعتبر ترجيحا ولا تعتبر ايش؟ ردا لقراءة. نعم. ولم يعني يعقب هنا يذكر مسألة - 00:35:52

مخالفة الرسم فازلهمما يعني كان هناك الف زائدة ولا هذه لا لا هذه لا تتشق في اختلاف الرسم الان. نعم فان قال قائل وكيف كان استذلال ابليس ادم وزوجته عليهما السلام حتى اضيف اليه اخراجهما من الجنة - 00:36:16
قيل قد قالت العلماء في ذلك اقولا سذكر بعضها فحكي عن وهم ابن منبه في ذلك ما حدثنا وساق باسناده عن قال عن عمر بن عبد الرحمن بن مهرب قال سمعت وهب بن منبه يقول - 00:36:39

لما اسكن الله ادم وذرته او زوجته الشك من ابي جعفر وهو في اصل كتابه وذرته ونهاه عن الشجرة وكانت شجرة غصونها متشعب بعضها في بعض متشعب بعضها في بعض - 00:37:00

وكان لها ثمر تأكله الملائكة لخلدهم وهي الثمرة التي نهى الله عنها ادم وزوجته فلما اراد ابليس ان يستذلهما دخل في جوف الحياة وكانت و كانت للحياة اربعة اربع قوائم كانها بختية - 00:37:20

من احسن دابة خلقها الله جل وتناؤه فلما دخلت الحياة الجنة خرج من جوفها ابليس فاخذ من الشجرة التي نهى الله عنها ادم وزوجته فجاء بها الى حواء فقال انظري الى هذه الشجرة ما - 00:37:41

ريحها واطيب طعمها واحسن لونها فاخذت حواء فاكلت منها ثم ذهبت بها الى ادم فقالت انظر الى هذه الشجرة ما اطيب ريحها واطيب طعمها واحسن لونها فاكل منها ادم فبدت لها سوءاتهم. فدخل ادم في جوف الشجرة فناداه ربه يا ادم اين

قال انا هذا يا رب قال الا تخرج قال استحيي منك يا رب قال ملعونة الارض التي خلقت منها ملعونة الارض التي خلقت منها لعنة تحول ثمارها شوكه قال - 00:38:30

ولم يكن في الجنة ولا في الارض شجرة كان افضل من الطلح والسدر ثم قال يا حواء انت التي غررت عبدي فانك لا تحملين حملا الا حملته كرها فاذا اردت ان تضعي ما في بطنك اشرفتي على الموت مارا - 00:38:51

وقال للحية انت التي دخل ملعون في جوفك حتى غر عبدي. ملعونة انت لعنة تحول قوائمه في ولا يكون لك رزق الا التراب انت عدوةبني ادم وهم اعداءك حيث لقيت احدا منهم اخذت بعقبه وحيث لقيك شدخ رأسك - 00:39:12

قال عمر قيل لوهب وما كانت الملائكة تأكل ؟ قال يفعل الله ما يشاء وقد روي عن ابن عباس نحو هذه القصة وساق بسنده اه في عن السدي في خبر ذكره عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مدة عن ابن مسعود وعن ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - 00:39:36

لم اما قال الله لادم اسكن انت وزوجك الجنة وكلها رغد حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونوا من الظالمين اراد ابليس اراد ابليس ان يدخل عليهما الجنة. فمنعه الخزنة فاتي الحياة وهي دابة لها اربع قوائم كان - 00:40:02

انها البعير وهي كاحسن الدواب فكلمها ان تدخله في فقمنها حتى تدخل به حتى تدخل به الى ادم فادخلته في ثقمنها قال ابو جعفر والفقم جانب الشدق فمرت الحياة على الخزنة فدخلت ولا يعلمون - 00:40:24

ولا يعلمون لما اراد الله من الامر فكلمه من فقمنها فلم يبالي كلامه فخرج اليه فقال يا ادم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلي يقول هل ادلك على شجرة ان اكلت منها كنت ملكا مثل كنت ملكا؟ ملكا - 00:40:47

كنت ماليكا؟ لا ملكا يريد الخلد هو لكن الشكل هنا كنت ملكا مثل ملكا شيخا مثل الله ممك لانه ما مثل الله طيب اقرأ. نعم كنت ملكا مثل الله عز وجل او تكونا من الخالدين فلا تموتان ابدا - 00:41:10

وحلف لهما بالله اني لك ما لمن الناصحين وانما اراد بذلك ليبدي لهم ما توارى عنهم من سوءاتهم بهتك لباسهم و كان قد علم ان لهم سوءة لما كان يقرأ لما كان يقرأ من كتب الملائكة ولم يكن ادم يعلم ذلك - 00:41:36

وكان لباسهما الظفر فابى ادم ان يأكل منها فتقدمت حواء فاكلت ثم قالت يا ادم كل فانى قد اكلت فلم يضرني فلما اكل ادم بدت لهم سوءاتهم وطبقا يخصفان عليهما من ورق الجنة - 00:41:59

حدثت عن عمار ابن الحسن وساق بسنده عن الربيع قال حدثني محدث ان الشيطان دخل الجنة في صورة دابة ذات قوائم. فكان يرى انه البعير قال فلعن فسقطت قوائمه فصار حيا - 00:42:20

وساق بسنده عن الربيع قال وحدثني ابو العالية ان من ان الابل ما كان اولها من الجن. قال فابيحت له الجنة كلها الا الشجرة وقيل لهاها ولا تقربا هذه الشجرة فتكونوا من الظالمين. قال فاتي الشيطان حواء فبدأ بها فقال - 00:42:41

انهيتما انهيتما عن شيء قالت نعم عن هذه الشجرة. فقال ما نهاكم ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين. او تكونا من خالدين قال فبدأت حواء فاكلت منها ثم امرت ادم فاكل منها قال وكانت شجرة من اكل منها احدث - 00:43:05

قال ولا ينبغي ان يكون في في الجنة حدث قال فاذاهما الشيطان عنها فاخرجهما مما كانوا فيه. قال فاخرج فاخرج ادم من الجنة وساق بسنده عن ابن اسحاق عن بعض اهل العلم ان ادم حين دخل الجنة ورأى ما فيها من الكرامة وما اعطاه وما اعطاه الله منها قال - 00:43:29

لو ان خلدا كان فاغتنم فيها منه الشيطان لما سمعها منه فاتاه من قبل الخلد وساق بسنده عن ابن اسحاق قال حدثت ان اول ما ابتدأهما به من كبده اياهما انه ناح عليهما نياحة حزنتهما - 00:43:58

حين سمعاها فقالا له ما يبكيك؟ قال ابكي عليكم تموتان فتفارقان ما انت ما فيه من النعمة والكرامة. فوقع ذلك في انفسهما ثم اتاهما فوسوس اليهما فقال يا ادم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلي؟ وقال ما نهاكم - 00:44:17

ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكوننا ملكين او تكوننا من الخالدين. وقادسها اني لك ما لمن الناصحين اي تكونان ملكين او تخلدان ان لم تكونا ملكين. في نعمة الجنة فلا تموتان. يقول الله جل ثناؤه فدل - 00:44:40

بغور وساق بسنه عن ابن وهب قال قال ابن زيد وقال ابن زيد وسوس الشيطان الى حواء في الشجرة حتى اتى بها اليها ثم حسنها في عين ادم قال فدعها ادم ل حاجته قالت لا الا ان تأتيها هنا. فلما اتى قالت لا الا ان تأكل من هذه - 00:45:00 الشجرة قال فاكلا منها فبدت لها سوءاتهما. قال وذهب ادم هاربا في الجنة فناداه ربها يا ادم امني تفر؟ قال لا يا رب ولكن حياء منك قال يا ادم ان انا اوتيت - 00:45:28

قال من قبل حواء اي رب فقال الله فان لها علي ان ادميها في كل شهر مرة. كما دمت هذه الشجرة وان اجعلها سفيهه فقد كنت خلقتها حليمه. وان اجعلها تحمل كرها وتضع كرها فقد كنت جعلتها تحمل يسرا وتضع - 00:45:49 يسرا. قال ابن زيد ولو لا البلية التي اصابت حواء لكان نساء الدنيا لا يحضن ولكن حليمات وكن يحملن يسرا ويضعن يسرا وساق بسنه عن سعيد بن المسيب قال سمعته يحلف بالله عن يزيد ابن عبد الله ابن قصي عن سعيد ابن نسيب قال سمعته يحلف بالله - 00:46:11

ما يستثنى ما اكل ادم من الشجرة وهو يعقل. ولكن حواء سقته الخمر حتى اذا سكر قادته الى فاكل وساق بسنه عن طاووس اليهاني عن ابن عباس قال - 00:46:36

ان عدو الله ابليس عرض نفسه على دواب الارض ان انها تحمله حتى يدخل بها حتى تدخل به الجنة حتى يكلم ادم وزوجته فكل الدواب ابا ذلك عليه حتى كلام الحية فقال لها - 00:46:53

فقال لها اما نوعك من ابن ادم فانت في ذمتي ان انت ادخلتني ادخلتني الجنة. فجعلته بين نابين من انيابها ثم دخلت به فكلهمما من فيها وكانت كاسية تمشي على اربع قوائم - 00:47:15

فاعراها الله وجعلها تمشي على بطنهما يقول ابن عباس اقتلوها حيث وجدتموها اخفروا ذمة عدو الله فيها وساق بسنه عن سلمة قال قال ابن اسحاق واهل التوراة يدرسون انما كلام ادم الحي ولم يفسر ولم - 00:47:36

كتفسير ابن عباس وساق بسنه عن محمد بن قيس قال نهى الله ادم وحواء ان يأكل من شجرة واحدة في الجنة ويأكلها منها رغدا حيث شاء. فجاء الشيطان فدخل في جوف الحية فكلم حواء ووسوس الى ادم فقال ما نهاكم ربكما - 00:48:00 عن هذه الشجرة الا ان تكوننا ملكين او تكوننا من الخالدين. وقادسها اني لك ما لمن الناصحين قال فقطع حواء الشجرة فدميت الشجرة وسقط عنها وسقط عنهم رياشهما الذي كان عليهما - 00:48:23

وطفقا يخصنان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربها الم الم انهكمما عن تلکما الشجرة واقل وما ان الشيطان لكمما عدو مبين لما اكلتها لما اكلتها وقد نهيت عنها قال يا رب - 00:48:45

اطعمتي حواء قال لحواء لم اطعمته؟ قالت امرتي الحية. قال للحية لم امرتها؟ قالت امرني ابليس. قال ملعون مدحور. اما انت يا حواء فكما ادميتها فكما ادميتي الشجرة تدمين في كل هلال. واما انت يا حية - 00:49:05

فاقطع قوائمك فتمشين جرا على وجهك وسيجذب رأسك من لقيك بالحجر؟ رأسك وسيشدخ رأسك من لقيك بالحجر اهبطوا بعضاكم لبعض عدو. حسبك بعد شوي نقرأ تعليق الطبرى طبعا لاحظوا الان يعني اخذ وقتنا - 00:49:28

في قراءة هذه الروايات وكما قلت لكم آآ في اللقاء السابق نرجع نؤكد قضية ايضا مرة اخرى مهمة جدا وهي ان نضع يعني ان نضع اه ما يذكره علماؤنا بالنسبة لنا موضع ايش - 00:49:50

موضع الثقة قبل التشكيك بمعنى اننا حينما ننظر مثل هذه الروايات وانا اجزم يقينا ان من يسمع هذه الروايات يقول ما هذه ايش؟ الخرافات والاساطير من اين جاءوا بها هذه - 00:50:13

يعني هذه النظرة اذا نحن دخلنا اليها لن نستفيد ولن نناقش هذه القضايا خلاص اذا الامر محسوم عندنا ان هذه هذه القضايا من آآ الاسرائيليات واساطيربني اسرائيل وانتهى الموضوع - 00:50:30

لكن السؤال الذي يجب ان يرد على اذهاننا اذا كنا نحن ما شاء الله علينا قد بلغنا من هذا العلم الذي يجعلنا نحكم على هذه الروايات ونجعلها مما لا يقبل مباشرة - [00:50:46](#)

فلماذا يرويها وهب بن منبه؟ ستصولها ابن منبه كان عنده علم بالكتب السابقة. طيب لماذا يرويها ابن عباس من اكثرا من طريق لماذا يروي الريبي؟ لماذا يروي ابو العالية؟ لماذا يروي ابن اسحاق؟ لماذا يرويها ابن زيد؟ لماذا يرويها سعيد ابن مسیب؟ بمعنى ان عندنا - [00:51:00](#)

غيرهم طبعا هذا ما رواه الطبری فقط الطبری رحمة الله تعالى ماذا قال؟ لاحظوا العبارة قال سنذكر بعضها. يمكن لو رجعنا لكتاب التاريخ وجدنا عنده اكثرا يمكن لو رجعنا ايضا لغيرها من غير كتاب من كتب من كتب الاثار والاسناد سجد عند غيره عن اقاویل عند غيره من هؤلاء - [00:51:20](#)

لأ اذا الصورة التي يحسن بنا ان نأخذها اولا وكما قلت لكم على الاصل عندنا الثقة في هؤلاء الاعلام ان نقول ما دام هؤلاء قد اباحوا لانفسهم طبعا لم يبيحوها من مؤمنة عندهم اصول سبق ان ناقشناها لكن على الاقل بما ان بما ان هؤلاء العلماء - [00:51:38](#) لترجع اليهم وهم بالنسبة لنا الائمة والاخبار الذين نقتدي بهم قد ذكروا هذه الروايات وما استشكلوا فمن اين جاءنا نحن الاستشكال؟ ومن اين جاءنا هذا الاحتياط والتحرز الشديد من هذه الروايات؟ لماذا لم يكن هؤلاء؟ وهم اقرب الى وقت النبي صلى الله عليه وسلم واعلم منا - [00:52:00](#)

بما يجوز وما لا يجوز على الانبياء واعلم منا بتفسير كلام الله سبحانه وتعالى وهم وهم اهل العرب اللغة العربية. يعني لماذا هؤلاء ما احتاطوا مثل ما نحن نحتاط ولم اذا يذكرونها في تفسير كلام الله سبحانه وتعالى - [00:52:23](#)

يعني يقرنونها الان بالایات اذا كان هؤلاء يفعلون هذا لماذا يكون عندنا نحن هذا التحرز والاحتياط الشديد والزائد يعني هل هؤلاء اخطأوا يعني هل هؤلاء كلهم اخطأوا وغيرهم من لم يذكروهم ونحن صرنا على صواب - [00:52:39](#) المسألة صارت اما ابيظ اما اسود يعني اما ان يكون هؤلاء على صواب واما ان نكون نحن في احتياط او احترازا على صواب اذا قلت قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اقول لك هل هؤلاء يجهلون؟ قال صلى الله عليه وسلم - [00:52:58](#) لانها كل هؤلاء يجهلون نهي النبي صلى الله عليه وسلم او غيره بالعكس هم اعلم وادرى ما ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم. ولا اتكلم الان انا واحد او الاثنين وكما قلت لكم وليس في هذا الموطن فقط - [00:53:12](#)

بمعنى انها اذا تتبعنا جميع ما ورد في الكتاب في كتابنا من الاسرائيليات سجد اقاویل المفسرين من الصحابة والتابعين واتباع التابعين تترا حتى في اشياء كما قلت لكم مبهمات اسماء اصحاب الكهف - [00:53:25](#)

قد يقول قائل قل لي بربك ايش نستفيد من اصحاب اسماء الكهف اختيافوس وفلان الفلانی وفي خلافات بينهم هذا يدل على اضطراب انا اقول لك هنا المسألة ليست مسألة اتنا حرر الان في بعض هذه القضايا الكلام عن النظر الاجمالي الان - [00:53:41](#) النظر الاجمالي لطريقة الصحابة والتابعين واتباعهم واتباعهم الذين اعتنوا بالتفسير منهم انهم ما كان عندهم اشكال في هذه الروايات يعني ما كان عندهم اشكال والخلاف الذي يقع بينهم هو بسبب الخلاف عن يرون عنه - [00:53:59](#)

يعني الخلاف عن من يرون عنه فاذا روى ابن عباس عن فلان وروى مثلا آآآ سعيد بن جبير عن عن رجل اخر منبني اسرائيل قال خلاف وهذا طبيعي ليس باشكال - [00:54:17](#)

فهذه التفاصيل التي رأيناها الان هذه التفاصيل الطبری سيعمل عليها لكن ساذكر بعض القضايا ثم نعلم على الامام الطبری. هذه التفاصيل التي رأيناها هي تذكر لنا الان باجمالها قضايا كلية هناك قضايا فرعية - [00:54:30](#) يعني قضايا كلية وقضايا فرعية. لو نحن الان حلنا كل رواية بالتحليل الدقيق وبدأنا نقرأها قراءة خاصة قد يكون عندنا اعترافات على بعض التفاصيل نعم بعض التفاصيل في عليها اعترافات - [00:54:45](#)

لكن كيف نعالج هذه الاعترافات؟ وكيف ننظر الى الاصل الكلی؟ مشكلتنا نحن انا نلغى الموضوع من اصله ولهذا مثلا يمتدح تفسير فلان انه لا يذكر الاسرائيليات بناء عليه اذا لا يذكر اسرائيل تكون ايش - [00:54:58](#)

منتقد مذموم اذا اول من يذم ابن عباس حبر الامة وترجمان القرآن الذي دعا له الرسول صلى الله عليه وسلم قال اللهم ايش فقهه في الدين وعلمه ايش التأويل في رواية البخاري وغيره وعلمه الكتاب - 00:55:14

هذا الان الحبر الذي عليه مدار كثير من التفسير هو اول من ايش سينتقد فاذا قلنا بن سعدي احسن من ابن عباس. طيب لماذا؟ لأن ابن سعدي لا يروي الاسرائيليات وابن عباس ايش؟ يروي الاسرائيليات. هذا يقبل - 00:55:30

هذا يقبل؟ هذا لا يقبل. فاذا يجب يكون عندنا اعتدال علمي في النظر. القضية الاخرى اللي سبق ان نبهت عليها كثيرا. وان عندنا نحن خطأ في فهم المسألة اصلا - 00:55:47

لا يمكن ان يكون هؤلاء على خطأ ونكون نحن على صواب وكما قلت لكم الان ليست المسألة والله رواية اسرائيلية واحدة او اية واحدة ذكرها فيها كما لا ما من اية - 00:55:59

من الاليات المتعلقة بابن اسرائيل او باخبار السابقين الا وتجد هؤلاء الكرام لهم كلام يتكرر سعيد بن جبير عطاء عكرمة اه سعيد بن مسيب بن عباس بن مسعود بن زيد علي بن أبي طالب عمر بن الخطاب - 00:56:10

كل هؤلاء فاذا هل يعقل كل هؤلاء خطأ ونحن صواب فاذا اذا نحن نحتاج الى ماذا؟ الى ان نعيد النظر في المسألة ان اعادة النظر في المسألة على الاقل سيجعلنا ان نعرف يقينا - 00:56:29

ان هؤلاء كانوا على صواب وعندهم منهج. هل نحن تبصّرنا بهذا المنهج؟ هل نحن استطعنا ان نفهم هذا المنهج من خلال استقراء طريقتهم في الرواية اليه من العجيب ان هذا الحبر - 00:56:46

الطبرى رحمة الله تعالى لا يعلق على رواية واحدة ويردها على انها اسرائيلية يعني ما توقف الطبرى ستلاحظون الان ويتكلّم عن هذه الرواية الاسرائيلية كيف يعالجها هو امامه كما قلت لكم رعاية الاثار. وكما قلت لكم يحترم الاثار اذا كان يحترم اثار هؤلاء من باب اولى يحترم ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم. وهو كذلك وقد نص - 00:56:58

اكثر من مرة وسبق ان وقفنا على ذلك. دعونا ننظر الان كيف تعامل الطبل رحمة الله تعالى بدون ان ندخل في تفاصيله. كان بودي لان ليه جا وقت كان بدننا نقف عند - 00:57:24

بعض تفاصيل الروايات ونناقشها لكن ليجد ضيق الوقت دعونا نقرأ كلامه وسأوقفكم مع كل كلمة احتاج ان نقف عليها نقول انتبهوا لک هذا ولا کذا الان عندنا الروايات كما لاحظتم فيها کم اللي في الرواية عندنا اربعة اللي في الرواية ادم - 00:57:34

حواء وابليس والحياة واضف الشجرة ما هي مشكلة لكن هؤلاء الاربعة مهم المتفق عليه الان واللي نص عليه القرآن نصا ادم حواء ابليس لانه سيقول اهبطوا منها جميعا فالخطاب موجه لمن؟ سنتنظر كيف يعالج الطبرى هذه الروايات الاسرائيلية؟ وادا كان ما يقال ان هناك شيء يكتب بماء الذهب فانا اقول - 00:57:52

ما سيأتي من كلام الطبرى يكتب بماء الذهب وما هو اعلى من ماء الذهب لان تعليقه في هذا الموطن اعطى منهج دقيق جدا للتعامل مع هذه الروايات وامثالها لم يكرره دائمًا لكتبه في هذا الموطن اعطى منهج دقيق جدا في كيف نتعامل معه؟ كيف يعني نحترم هؤلاء العلماء وهم يقدمون لنا - 00:58:20

هذه النصوص التي كما تلاحظون شاع بين الدارسين الان ان الاسرائيليات يعني مباشرة اي اسرائيلية الاصل فيها ماذا الخطأ لا تقبل وان من لا يروي الاسرائيليات في تفسيره يمتدح. من يرون الاسرائيليات يعتبر ايش؟ هذا من باب النقد. ننظر ماذا قال في هذا. تفضل - 00:58:44

قال ابو جعفر واولى ذلك بالحق عندنا ما كان لكتاب الله موافقا وقد اخبر الله تعالى ذكره يا شيخ. نعم. الان هذى اول اول نص يعني اول ظابط لاحظوا الان الطبرى في دقهه ويقول - 00:59:05

اولى ذلك بالحق. يعني اللي ما يمكن نتعده ما كان لكتاب الله ايش موافقة طب لكتاب الله موافقة ما هو بببدأ يذكره. ليه؟ لان فيه قول لابن اسحاق هو طبعا ذكر هذا ان في قول ابن اسحاق سيدركه يخالف - 00:59:23

منصوص كتاب الله سبحانه وتعالى فهو الان يتكلم عما كان كتاب الله موافقا الموافق لكتاب الله الان نصا سيدرك جزءا منه نعم انه

قال لها ما نهاكم ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين - [00:59:40](#)

وانه قاسمها اني لك ما لمن الناصحين مديلا لها بغرور افي اخبار الله تعالى ذكره عن عدو الله انه قاسم ادم وزوجته بقينه لها اني لك ما لمن الناصحين الدليل الواضح على انه قد باشر خطابهما بنفسه اما ظاهرا لاعينهما او مستجنا عن او مستجنا في غيره - [01:00:03](#)

عندى واما اما ظاهرا لاعينهما واما مستجنا في غيره وذلك انه غير معقول في كلام العرب ان يقال قاسم فلان فلان في كذا وكذا اذا سبب له اذا سبب له سببا وصل به اليه دون ان يحلف - [01:00:31](#)

والحلف لا يكون بتسبب بتسبب السبب فكذلك قوله ووسوس اليه الشيطان لو كان ذلك كان منه الى ادم على نحو الذي منه الى ذريته من تزيين اكل ما نهى الله ادم عن اكله من الشجرة - [01:00:55](#)

بغير مباشرة بغير مباشرة خطابه اياه بما استزله به من القول والحيل لما قال تعالى ذكره وقاسمها اني لك ما لمن الناصحين كما غير جائزة كما غير جائز ان يقول اليوم قائل من اتى معصية - [01:01:15](#)

قاسمي ابليس انه لي ناصح فيما زين لي من المعصية. التي اتيتها فكذلك الذي كان من ادم وزوجته لو كان على النحو الذي يكون فيما بين ابليس اليوم وذرية ادم لما قال تعالى ذكره - [01:01:37](#)

وقاسمها اني لك ما لمن الناصحين ولكن ذلك كان ان شاء الله على نحو ما قال ابن عباس ومن قال لقوله. طيب لماذا اورد هذا الكلام الطويل؟ طبعا لكي نستعجل الامر لكي نفهم لماذا ورده لانه سيرد كلام - [01:01:55](#)

لتفسير ابن اسحاق ابن اسحاق سيأتي كلامه بعدها بصفحة تقريرا رأيه ان الذي حصل من ابليس هو مثل ما يحصل منه لبني ادم لوسوسة. وسوسة طب بمان على الوسوسة الان - [01:02:16](#)

اذا كانت وسوسة اذا لا يلزم ان يكون ابليس ايش؟ دخل الجنة. دخل الجنة وكذلك لا يلزم ان يكون ابليس تكلم لكن كون الله سبحانه وتعالى قال وقاسمها اذا لابد من مباشرة خطاب. طيب مباشرة الخطاب هذه هل هل ابليس - [01:02:35](#)

يعني معهم يعني يشاهدونه ويرونه او كان مستجنا في الحياة التي كانت كالبخت يعني يقول هذا الطبرى دقته لانه يعتمد على الاثر قال اما ظاهرا لاعينهما لان هذه الروايات موجودة وهي الاكثر واما مستجنا في غيره - [01:02:53](#)

يعني الروايات الان تقول ان ابليس تكلم لهما بكلام يسمعونه اما ان يكون خاطبهم مباشرة يعني وجها لوجه. واما ان يكون استجن في هذا الحيوان وخطابهما يعني هذى الرواية تعطي هذا بناء على هذا - [01:03:13](#)

قول ابن اسحاق اللي سيأتي الان غير صحيح هو الان يريد ان يثبت هذه القضية هذا الاصل لاحظوا الان الاصل هذا الاصل كون ابليس دخل وخطابهما او ان ابليس كان مستجنا لا يخالف - [01:03:31](#)

لا يخالف كلام الله سبحانه وتعالى انه قاسمها ولها سألي الان فاما سبب وصوله بيتكلم عنه ويفصل فيه واضحة الان الفكرة في طريقة الطبرى يعني الان الموافقة الان التي ذكرها هي ان ابليس تكلم اليهما بكلام مباشر - [01:03:46](#)

سواء كان هذا الكلام وجها لوجه او كان استجن في الحياة كما في بعض الاثار. نعم فاما سبب وصوله الى الجنة كما كلام ادم بعد ان اخرجه الله منها وطرده عنها - [01:04:04](#)

فليس فيما روی عن ابن عباس ووھب ابن منبه في ذلك معنی یجوز لذیذ بفهم مدافعته اذ كان ذلك قوله لا یدفعه عقل ولا خبر یلزم تصدیقه في حجة بخلافه - [01:04:21](#)

وهو من الامور الممكنة القول في ذلك انه قد وصل الى خطابهما على ما اخبرنا الله تعالى ذكره وممكن ان يكون وصل الى ذلك بنحو الذي قاله المتأولون. بل ذلك ان شاء الله كذلك - [01:04:37](#)

لتتابع اقوال اهل التأویل على تصحیح ذلك. نعم. وان كان بیألي الان کلام ابن اسحاق لاحظوا الان هذا الكلام الطبرى الان بعد ان قرر الموافقة الموجودة في كتاب الله عندنا الان في الروايات زيادة ولا لا؟ كيف نتعامل مع الزيادة هذى؟ الحياة هذى من این جاءت - [01:04:54](#)

القرآن لم يشر الى الحية لا من قريب ولا من بعيد هذى الحية موجودة اين؟ في هذه الروايات المتعددة طيب الروايات المتعددة فيها الحية وطبعا اشار رواية ابن عباس ورواية من وهب ابن منبه - [01:05:14](#)

رواية ابن عباس الاولى من طريق السد كما نعلم عن اشياخه وايضا الطبرى في هذه جعل الرواية لابن عباس وسبق التنبيه في الدرس القايد انه مثل الطريقة هذى يعني رواية السد عن اشياخه جزم اعلنه ابن عباس. لانه قال هنا روى عن ابن عباس - [01:05:28](#) ان اللي في في بداية قال وقد روى عن ابن عباس نحو هذه القصة. فعنه تفصيل لوهب ابن منه وتفصيل لابن عباس ثم رواية اخرى اشير الى هذا هو يقول الان - [01:05:47](#)

هذى الرواية الواردة عن ابن عباس وابن منه في ذلك يقول عنها فليس فيما روى عن ابن عباس وهو منه في ذلك معنى يجوز لذى فهم مدافعته يعقول اللي ذكروه ما لا يوجد صاحب عقل صاحب فهم يدافع هذا الكلام - [01:06:00](#)

لأنه كلام ما في اشكال عنده قال اذ كان ذلك قوله لا يدفعه عقل هذى اول قضية يعني هل الان العقل يدفع هذا يدفع انه يكون حصل هذا الحدث يعني ان تخيل هذا الحدث. هل العقل يدفع انه يكون حصل هذا الحدث - [01:06:20](#)

الصحيح ترى ان العقل لا يتبع هذا لماذا؟ لأن عندنا من الاخبار ما هو اغرب بكثير من هذا الخبر وتفاصيله ومع ذلك نحن نقبله. لماذا؟ لأنه ورد عندنا باسناد صحيح عن النبي - [01:06:39](#)

وسلم لكن السؤال الان على الاقل انك اذا عرضت هذه الرواية انه والله ابليس دخل الى الجنة بعد ان طرد منها بهذه الطريقة ما يدفعه العقل يعني وقدرة الله لا شك انها اعلى واجل. فاحنا ما نأطي ندخل في تفاصيل كيف وكيف وابليس كذا الان كان الرسول - [01:06:52](#)

يقول ان ابن ادم ان ابليس يجري من ابن ادم اجريش مجرى الدم. والرسول صلى الله عليه وسلم اخبرنا قال ان الشمس تطلع بين قرني ايش شيطان في واحد منا رأى قرية شيطان؟ ما احد راقب من شيطان. فاذا حينما اتكلم عن هذه الامور الغيبية ما نأطي نكيفها بتكييفاتنا نحن الارظبية - [01:07:15](#)

والتكيفات الحسية التي عندنا لا يمكن تنسجم ما دامت امور غيبية تبقى غيبية هذه الان القضية الاولى لا يدفعه عقل ولا خبر يلزم تصديقه من حجة بخلافة. يعني ما عندنا خبر عن يعني خبر يعني يعتبر حجة بالنسبة لنا - [01:07:33](#)

خلاف هذا الخبر. في خبر اخر ضد هذا الخبر؟ ما في. يعني كل الروايات المنسوبة عن الصحابة والتابعين واتباعهم تمشي على مسار واحد. ما في ولا خبر ضد هذا الخبر - [01:07:52](#)

لو كان في خبر ضد هذا الخبر تلزم به الحجة يعني مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم رواية صحيحة ما فيها اشكال او على الاقل انه في ايضا مخالفة لكل لا والله لاحظ هذا قول فلان وهذا قول فلان الان كل الاخبار سائرة على ماذا - [01:08:04](#)

على وجه واحد وهي ان ادم ان ابليس دخل آآ في الحية آآ الجنة. يعني دخل الجنة بواسطة الحية. طيب ايضا قال وهو من الامور الممكنة يعني قضية الامكان. يعني هل هو من الامور المحالة؟ مستحيل - [01:08:21](#)

الجواب لا. ما دام ليس من الامور المستحيلة ومن الامور الممكنة فاذا صار الامر ماذا يعني الامر ما في اشكال يعني نلاحظ ان الطبيب رحمه الله تعالى في ذكر هذه القضايا الثالث يريده ان ينبهنا ان هذه العقول التي قبلت هذه - [01:08:38](#)

الرواية يعني عقل بن عباس وفلان هاي العقول اللي قبلتها ما قبلتها اللي عندها قواعد ذهنية عندها قواعد عقلية قواعد شرعية موجودة عندها ما عليها لكن طريقتها في التعامل مع هذه تخرج لنا مثل هذه القضايا - [01:08:54](#)

طريقة هؤلاء السلف في التعامل مع هذه هو الذي اخرجه الطبرى في هذه العبارات طيب بعد ذلك ماذا قال قال فالقول في ذلك طبعا بعد الان ماذا قرظك فالقول في ذلك انه قد وصل الى خطابهما على ما اخبرنا الله تعالى ذكره - [01:09:09](#)

يعني اللي هو هذا الخبر ايش؟ المجمل الموافق لكلام الله انه وصل الى خطابهما وممكن ان يكون وصل الى ذلك بالنحو الذي قاله المتأولون يعني ممكن بل ذلك ان شاء الله كذلك - [01:09:25](#)

لاحظ الان طبعا يقول لا ممكن لكن انا اقول الطبرى يقول بل ذلك ان شاء الله كذلك. ليه كذلك؟ قال لتابع اقوال اهل التأويل على

تصحيح ذلك. يعني على جعل كلامهم هذا المتناسق في القصة في ان ادم عليه ان ابليس عليه لعنة الله دخل الى الجنة بهذه الطريقة -

01:09:43

فخاطب ادم عليه الصلاة والسلام تابعهم على هذا هو تصحيح لهذا الخبر ايش صارت قيمة الخبر هذا صارت قيمة الخبر ارتفعت بماذا؟ بتتابع رواية هؤلاء دون نكير منهم ولا يوجد خبر اخر عن مثلهم او اقوى منهم يرد هذا - 01:10:04

الخبر او يعارضه وهذا الخبر الذي ذكر ايضا كما نبه هو عليه انه من الامور الممكنة فاذا اذا اخذت هذه المعطيات كلها بهذه الطريقة اللي ذكرها الطبرى ترى ان المسألة ليس فيها اي اشكال - 01:10:26

يعنى ما في اي اشكال. فاذا كانت كما قلت لكم عقول هؤلاء مررتها بدون اشكال ولا وعندنا من؟ سعيد بن المسيب بالذات. اذا كان تذكرون لما قرأنا المقدمة سعيد المسيب كان يعتبر من يترجح في ماذا - 01:10:44

في التفسير وكان لا يروي الا المعلوم. وكان اذا سئل عن التفسير سكت. واذا سئل عن الفقه افتى وكان يقول اذهبوا واسأموا الذي يزعمه انه لا يخفى عليه منه شيء يقصد من - 01:10:58

عكرمة يعني هذا الرجل اللي كان متشدد في هذا الباب وعنه احتياط كبير جدا اغرب رواية وردت في هذه الروايات هي روايته اغرب رواية وردت هي الرواية التي عنه. ايش قال؟ يقول هو يحلف يقول سعيد المسيب يقول سمعته اللي هو يزيد يقول عن -

01:11:11

سعيد سمعته يحلف بالله لا يستثنى. ما اكل ادم من شجرة وهو يعقل ولكن حواء سقته الخمر حتى اذا سكر قادته اليها فاكل طبعا انا كان بيودي نقف في التفاصيل هذى يعني مثل هذه الرواية مثلا لو اردنا ان نقف عندها - 01:11:31

معناها الان انا امام تفاصيل نحن لا نعلمها هذا الان الخمر الذي كان في الجنة في وقت ادم عليه الصلاة والسلام معناه ان سعيد بنسيبه يرى انه كان مسakra وليس كخمر الجنة الذي يعتبر نعيمها. لا نستطيع نحن ايضا بعض العلماء اعترض على سعيد بهذا -

01:11:49

انه قال ان خمر الجنة ليس مسakra. على العموم يدخل في تفاصيله وتحليلها. لكن اقصد انا فقط على الاقل انه الذي يتورع في التفسير والذي له موقف نرى انه اغرب رواية موجودة عنده. ومنفرد بها - 01:12:10

وهذا هو الذي يتورع اذا المقصود من ذلك الذي اريد ان اصل اليه انه اذا نحن نظرنا الى مثل هذه الروايات وكما قلت لكم ليست رواية وروایتین وليس موطنينا او موطنين بل جميع - 01:12:27

بلا استثناء يذكرون فيها هذه الروايات وليس عندهم فيها اي اشكال فاذا اذا اردنا ان نعالج هذه القضايا عندنا عندها مجموعة من القضايا التي تعالج بها. اول قضية الان اللي من خلال كلام الطبرى - 01:12:38

ان ننظر لما يوافق كلام الله سبحانه وتعالى. هذا هو الاصل اللي يقال عنه اولى ذلك بالحق عندها ما كان لكتاب الله موافقا. هذا المرتبة الاولى طيب المرتبة الثانية اللي بيدخل الان معه - 01:12:54

اذا ورد في الخبر امر كما قال هو لا يدفعه صاحب عقل مع ذلك ايضا آليس هناك خبر يرده امامي خبر اخر يرد هذا الخبر هو من الامور الممكنة وتتابع عليه اهل التأويل - 01:13:11

تابع عليه اهل التأويل. اذا وجد هذا يعتبر عنده من الاخبار ايش؟ المقبولة من الاخبار المقبولة واضح هذى؟ يعني طبعا ممكنا نضيف اليها قضية ماذا ان يكون موافقا للغة عشان نرد على ماذا؟ على اللي نسيت على ابن اسحاق - 01:13:32

يعنى يكون تفسير الخبر موافقا للغة العرب ان يكون موافقا لكتاب الله انه ذكر الشرط الاول ان يكون من الامور الممكنة. ولا يوجد خبر يدفعه ويتابع عليه اهل التأويل. اذا وجد مثل هذه الاخبار فنقول انها تعتبر ايش؟ من حيث الاصل مقبولة - 01:13:50

لكن ايضا سنلاحظ ونحن نقرأ في تفاصير هؤلاء القوم اشارة الى امر وهي انهم حينما يذكرون هذه التفاصيل لا يعني انهم يؤمنون بكل هذه التفاصيل كأنها حديث وارد عن النبي - 01:14:12

وسلم لا هم يتكلمون عن المجمل يعني مجمل ايش؟ القصة فنحن اذا اخذنا مجمل القصة بدون الدخول في التفاصيل فمجمل القصة

انه حصل اغواء من ابليس لادم وحواء وهذا الاغواء كان بكلام مباشر سواء كان مستجنا او كان يعني مباشر لها. وان الذي ادخله -

01:14:27

هي الحياة وان الله سبحانه وتعالى جعل العداوة بين هؤلاء يعني جعل الحياة وكذلك جعل معها ابليس يعني ابليس والحياة فصاروا اعداء لمن؟ لبني ادم ولهذا ستأتي تتبعنا اللاثار عن الحياة سنجده ان هناك اثار واضحة جدا جدا تدل على عداوة الحياةمنذ ان خلقها الله سبحانه وتعالى لماذا؟ لادم - 01:14:52

وذريته. ولهذا يتلبس الشيطان بالحياة كثيرا كما هو معلوم. مسألة تطول لكن اقصد لكي نعرف المسألة من من تفاصيلها الامور ذكرت في التفاصيل نحن اذا اردنا نناقشها ستجد ان كثيرا منها ممكنة ومحتملة وليس فيها اشكال. لكن اذا اعطينا انفسنا فرصة وتحملنا ان نقول - 01:15:18

هذه الاخبار الواردة سواء عن بني اسرائيل او عن غيرهم هي اخبار يمكن ان نقيسها بطرائق متعددة يعني العقل بس لا اريد عقل

مجرد يعني قصدي مجرد من يعني ما ايش نسميه يعني ما في حكم سابق - 01:15:38

ايضا القضية ننظر اليها من جهة الممكنت وغير الممكنت. قضية ننظر فيها ايضا جهة قدر الله سبحانه وتعالى يعني آآ وان سبحانه وتعالى قدره مطلق. فله آآ ان يفعل سبحانه وتعالى ما يشاء. كذلك قضية مهمة جدا انه عندنا من الاخبار الثابتة عن نبينا - 01:15:53
 وسلم ما هو في مثل هذه الاخبار؟ بل قد يكون فيه ايضا غرابة. اذا حين نناقش هذه المسائل بهذه الطريقة سنجده مسألة ماشية ما فيها اشكال. انا اذكر طبعا ولعلي ما اطيل عليكم لنقرأ كلام اسحاق ونقف عنده يعني ننهي. اذكر احد الذين عالجوها هذه القصة -

01:16:13

تكلم عن فناداه ربه يا ادم اين انت؟ قال انا هذا يا رب قال الا تخرج قال استحي منك الى اخر الكلام هذا. طبعا هذا وارد في كتب بني اسرائيل بهذا النص - 01:16:30

يقول كيف الله سبحانه وتعالى يقول كذا كذا؟ عندنا نحن من كتاب من اخبار نبينا مثل هذا قال يسألهم ربهم وهو ايش؟ بهم ايش اعلم فالمسألة مثل هذى ما في ما تحتاج انك تدقق فيها يعني كانوا يقولوا ينسبون الجهلة الى الله سبحانه وتعالى لا لا ما هي المسألة باي شكل. حتى لو هم نسبوا الجاهل الى - 01:16:41

الله سبحانه وتعالى عيادة بالله وهم كذلك اللي هم اليهود لا يعني ذلك ان من رواها من آآ الصحابة والتابعين تبعه من يرى هذا الرأي لا ان عندنا نحن من اخبار نبينا مثل - 01:17:00

حينما الله سبحانه وتعالى ينادي ادم اين انت يا ادم؟ لا يعني ان الله سبحانه وتعالى لا يعلم مكانه هذا يدخل في باب التقرير كما تعلمون. ومثل سؤاله للملائكة ماذا كيف ادركوا كيف تركتوا عبادي؟ سؤالات الله سبحانه وتعالى وهو لا شك ان - 01:17:10
 سبحانه وتعالى ما في خلاف انه عالم. فليس سؤاله سؤال جاهل عيادة بالله. اذا المقصود من ذلك احنا نريد ان نحل هذه النصوص وما فيها يجب يكون عندنا نوع من العدل - 01:17:26

في التعامل مع النصوص. وايضا الذي يهمني اللي لا اريد ان اركز فيه عليه هو انه ما دام الصحابة والتابعون واتباع التابعين وهم الائمة الذين اليهم في التفسير وفي علوم القرآن ما عندهم مشكلة لماذا انت تحرجون علينا؟ لماذا انت تشددون في هذا الامر؟ وهؤلاء اعلم منا - 01:17:36

وايضا احرض منا على دين الله والرسول صلى الله عليه وسلم يقول حدثوا عن بني اسرائيل ايش؟ ولا ولا حرج ولكن ما يعني ذلك ان اننا يلزم ان نصدق بهذه التفاصيل كلها لكن مجمل القصة كما لاحظتم لانا نأخذ كلام بنسحاق سريعا بس شيخنا يعني قد جعل ثلاث معطيات هو - 01:17:56

يكون اكبر اعتراض على هذه الروايات قولهم ان الله عز وجل سبق وقد طرد ابليس يعني اخرج منها مذؤوما منحورا. طيب دخل.

فكيف كيف يدخل وهو يعني مطرود منها؟ فهمهم لمعنى فيعني اخرج من هم الامتحان. نعم هو طرده - 01:18:13

اخرووا منهم من الجنة دخل بحيلة والله سبحانه وتعالى من قدره ان يترك ابليس يدخل بهذه الحيلة. نعم. يعني يدخل بهذه الحيلة

ل يتم الامر الذي شاءه الله سبحانه وتعالى لا يفهم من تحريميه اياته انه منعها عنه لا يفهم من هذا وانما هو منع حصل ان دخل منع شرعي ليس منعا قدرها لو كان قدريا ما دخلها اما بعدها - [01:18:30](#)

فهو لا شك انه من عقدي لما نزل نزلوا جميعا صار المنع منع قدرها لا يمكن ان يدخلها البتة بعد ذلك. نعم وان كان ابن اسحاق قد قال في ذلك ما حدثنا به ابن حميد وساق بسنته - [01:18:50](#)

عن ابن اسحاق في ذلك الله اعلم اكما قال ابن عباس واهل التوراة ام خلص الى ادم وزوجته بسلطانه الذي جعل الله له ليبني به ادم وذرته. وانه يأتي ابن ادم - [01:19:06](#)

في نومته وفي يقظته وفي كل حال من احواله حتى يخلص الى ما اراد منه حتى يدعوه الى المعصية. ويوقع في الشهوة وهو لا يراه. وقد قال الله تعالى ذكره ووسوس لهما الشيطان - [01:19:24](#)

فاخرجهما مما كانا فيه وقال يا بني ادم لا يقتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة. ينزع عنهم لباسهما يريهما سوءا لهم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم. انا جعلنا الشياطين اولياء - [01:19:41](#)

الذين لا يؤمنون وقد قال الله جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم قل اعوذ برب الناس ملك الناس الى اخر السورة ثم ذكر الاخبار التي رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم - [01:20:03](#)

ثم قال ابن اسحاق وانما امر ابن ادم فيما بينه وبين عدو الله كامره فيما بينه وبين ادم. فقال الله فاذهب منها فما يكون لك ان تتذكر فيها فاخرج انك من الصاغرين - [01:20:24](#)

ثم خلص الى ادم وزوجته حتى كلامها كما قص الله علينا من خبرهما. فقال فوسوس اليه الشيطان ووسوس اليه الشيطان قال يا ادم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى - [01:20:40](#)

فخلص اليهما بما خلص الى ادله من حيث لا يريانه. فالله اعلم اي ذلك كان. فتابا الى ربه قال ابو جعفر وليس في يقين ابن اسحاق لو كان قد ايقن في نفسه - [01:20:58](#)

ان ان ابليس لم يخلص الى ادم وزوجته بالمخاطبة بما اخبر الله عنه انه قال لها وخطب وخطبها به ما يجوز لذى فهم لذى فهم الاعتراف به على ما ورد من القول مستفيضا في اهل العلم - [01:21:15](#)

مع دلالة الكتاب على صحة ما استفاض من ذلك بينهم. فكيف بشكه؟ والله نسأل التوفيق. والله والله نسأل التوفيق. نعم. يعني الان ذكر كيف خلص ابليس الى ادم. طبعا رأي ابن اسحاق انه كان بالوسوسة - [01:21:32](#)

الوسوسة ثابتة نقول فوسوسة لكن ايضا المقاومة ثابتة فاذا جمعنا الوسوسة والمقاومة اذا نفهم انه وسوس وقاسمه يعني وقعت منه وسوسه ووقع منه ايضا كلام مباشر. ولهذا رد عليه الان الطبرى وهذه ايضا قاعدة انتبهوا لها - [01:21:54](#)

رد الطبرى عليه بامرین قال فهذا وقال آآ على ما ورد من القول مستفيظا في اهل العلم. يعني الان استفاضة هذا القول في اهل العلم القول ذكره لانه قاسمهما مستفيظ في اهل العلم - [01:22:11](#)

هذا يدل على ان ما قاله ابن اسحاق ايش؟ خطأ لانه صار قول الواحد امام هؤلاء الجماهير. قال مع دلالة الكتاب على صحة ما استفاض من ذلك بينهم وذات الكتاب سبق ان ذكرها ما كان لكتاب الله موافقا في المقاومة. فاذا هو بدأ الكلام يعني بدأ الكلام - [01:22:30](#)

كأنه بدأ الكلام وفي ذهنه كلام ابن اسحاق وختم الكلام بماذا؟ بذكر كلام اسحاق والاعتراض عليه. طبعا كلام اسحاق بعض يعني بعض آآ الطلاب يسأل كان يقول يعني كلامه لعن ابو اسحاق هذا من اين يأتي به؟ كلامه الذي يذكره عن ابن اسحاق من كتابه المبتدأ والخبر اللي هو كتاب السيرة - [01:22:48](#)

الكبير له. طبعا التهذيب موجود عندنا تهذيب اه ابن هشام. وفي قطعة صغيرة وجدت من السيرة. اه حفقت. لكن هذا الكتاب هو من الكبير اللي في السيرة ينقل منه مباشرة يعني عنده رواية خاصة به - [01:23:08](#)

ستجدون موجودة هنا موجودة ايضا في ماذا؟ في كتابه التاريخ يعني في هذا وفي كتابه التاريخ يروي من هذا الكتاب وهذا يدل

ايضا على ان هذا الكتاب كان فيه علم غزير يعني ابن اسحاق كان مفسر كان ينافق في القضايا - [01:23:23](#)
وكما تلاحظون الان يعني لو كان وجد عندنا هذا الكتاب سجد ان فيه علما كبيرا والذين اختصروه مثل ابن آآ ابن هشام اختصروه على منهجه معيته طبعا هم لما جاءوا لكتاب نظروا ان - [01:23:38](#)
من كتاب اشياء يعني لا يصلح آآ اثباتها او كذا فاختصروها. طبعا مع ان نقول لو كان لو لم يختصر ابن آآ ابن هشام الكتاب يمكن ما يكون بقي عندنا هذا - [01:23:52](#)

على الأقل صورة تقريبية كتاب من؟ لكتاب ابن اسحاق. وان كان هو كبير جدا فيما يبدو من طريقة معالجته لبعض هذه القضايا طبعا هذا تقريبا لعل نقف عنده لكي لا اطيل عليكم لكن اقول مرة بعد مرة انا يجب ان يكون عندنا ثقة - [01:24:07](#)
بما بين يدينا من مصادرنا وايضا قبل ان نعرض قبل ما نعرض اذا كنت قد قرأت ترجمة سعيد بن المسيب قد قرأت ترجمة عكرمة قد قرأت ترجمة ابن عباس علي ابن ابي طالب - [01:24:26](#)

قرأت ترجمة اه سعيد بن جبير قرأت ترجمة عطاء بن ابي رباح قرأت ترجمة هؤلاء الاعلام وعرفت ترجمتهم وعرفت انت تكلم من؟
فحي على ناقش انت لا تستطيع ان تعارض على رأي شيخك امامك - [01:24:39](#)

فكيف ان تعارض على اراء هؤلاء الذين هم؟ لا شك اعلى واجل من جميع مشايخنا يعني الصحابة ثم التابعون ثم اتباع التابعين انت ما تستطيع تعارض على شيخك وتعارض على هؤلاء كان كان الامر يعني آآ اسهل ما يكون. تصور نفسك بين يدي ابن عباس وهو يروى الى الرواية - [01:24:54](#)

او بين سيدى سعيد بن المسيب او غيره ماذا ستكون؟ كيف ستعالج الموضوع فلهذا نقول يجب ان يكون عندنا ثقة بما عندنا من هذه المصادر. وان نعلم ان عندنا خلل في منهج التعامل. نحن لم - [01:25:13](#)

افهم لم نفهم منهج هؤلاء وكيف يتعاملون مع هذه القضايا وعندنا منهج اخر ابتدع عند المعاصرين ثم شاع فيما بينهم وصاروا يتعاملون مع هذه الروايات وغيرها. ولعلي يعني اشير لكم اختم هذا يعني ختما سريعا - [01:25:29](#)

انا اه احضر او ازور في نفسي انا يكون عندي ان شاء الله محاضرة اه حول هذا الموضوع وهي قيمة التفسير بالتأثر يعني قيمة التفسير المتأثر عن الصحابة والتابعين واتباعهم. لان مع الاسف التفسير المتأثر عن الصحابة والتابعين واتباعهم مع الاسف تجد ان - [01:25:49](#)

كثير ولا اقول بعض والله كثير من اعضاء التدريس ومن غيرهم يرون ان لا يرون له قيمة لا يرون له قيمة. فاذا جيت تتكلم عن ابن عباس قال قال الشافعي لم يصح عن ابن عباس الا مئة حديث - [01:26:08](#)

طب الان انت اثبت لي ان الشافعي قال هذا اولا بعدما ان تطالب بتحرير الاسانيد اثبت لي ان الشافعي قال هذا الكلام اولا ثم بعد ذلك هبه وصح عن الشافعي هل - [01:26:20](#)

واقع الامر يدل على صحة ما قاله الامام فتاتي مثل هذه العبارات يذكرها بعض هؤلاء او غيرها يعني بمعنى انه التفسير المتأثر اضعف في الدراسات المعاصرة بطريقة يعني ليس تتحميدة - [01:26:30](#)

وهناك اسباب لعل الله سبحانه وتعالى يعني آآ يعني ان آآ اعد لها اعدادا كاما بامثلتها وشواهدتها. ونبين على الاقل بمثل هذه الامور ان القيمة الكبيرة هي موجودة في تفسير هؤلاء. وكل العلم هنا. يعني اذا انطلقنا ننطلق من هنا - [01:26:45](#)

اذا انطلقنا ننطلق من هنا وقاعدتنا في العلم هم هؤلاء اذا كانت هذه قاعدتنا في العلم هذه تكسر وتهدم بهذه الطريقة ماذا بقي ولها ان تنظر الان انظر في كثير من الدراسات الجامعية كثير من الدراسات الجامعية اذا جاء يتكلم عن مفسر - [01:27:01](#)

قال يعني ذكر عيوب الكتاب يروى الاسرائيليات. يروى الاحاديث ضعيفة. فيه اثار ضعيفة ومن قال لك ان هذه انت عيوب؟ يعني من اين جاء العيب هذا يعني من اين جاء هذا العيب؟ هل انت فهمت كيفية منهج ارادة لهذا؟ كيف يتعامل معها - [01:27:19](#)
ماذا يمكن يتعامل معه وكيف يريدها لو كنت تفهم كيف يورد هذه الاشياء ويتعامل معها فالك ان تتكلم لكن كثير منهم لا يعرف ولا يدري ابن كثير ليس من من المحررين في علم الحديث - [01:27:36](#)

يکاد يكون مسند الامام احمد بين عينيه لا يکاد يعني يوجد اية الا يوجد فيها قال الامام احمد قال الامام احمد ثم يوجد اسناد ابن
کثير اورد روایات فيها ضعف واورد احادیث فيها ضعف - 01:27:49

طب هذا الان الامام اللي هو يعتبر ما يعني عنده امثال هؤلاء حجة ومثال او رد لكن هات لي انه اعتمد اعتمد في فهم اية على حديث
فيه ضعف ضعف شديد ابدا - 01:28:02

ابدا. وكذلك غير الطبری وغيره من الذين لهم بصر بالحدیث. وعندھم علم آآ بالتفسیر. لا يوجد. قد تجد هذا عند بعض المفسرین الذي
ليس له بصر في الحديث اقول لك نعم - 01:28:17

هذا موجود. لا توازن الواحیدي رحمة الله تعالى في الحديث باین کثير او الطبری. مستحیل يعني هذا هذا نوع من الظلم. الواحدین
رحمه الله تعالى لم يكن محدثا ولم يكن - 01:28:30

بصر بالحدیث بل ان الشعلب اکثر بصرًا من الواحد في الحديث يعني اکثر بصرًا لان الشعلب كان من اهل الحديث يعني كان محددا لكن
صحيح انه عنده روایات فيها ضعف الى اخره لكن - 01:28:40

انت اذا اردت ان توازن وتعطیي كل ذي حق حقه يجب ان يكون عندك ايش اعتقد اعدل في التعامل مع هؤلاء واسأل الله سبحانه وتعالى آآ
ان يكون ما ذكرته لكم من هذا المنهج صوابا وان يكون على الاقل فيه اعادة لبعض المسائل التي وقع فيها اشكالات - 01:28:54

او حادث عن مسارها ان تعداد ان شاء الله الى مسارها الصحيح ان كان ما قلته صوابا. واسأل الله سبحانه وتعالى ان يبارك لي ولکم.
سبحانك الله وبحمدك. نشهد كلنا سوف نموت اليك - 01:29:12

01:29:32 -