

التعليق على كتاب اقتضاء الصراط المستقيم | برنامج المداينة

المجلس الثاني عشر

إبراهيم رفیق الطویل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعي راسخ بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه

بالذكريين الشاكرين واصلي واسلم على نبينا وحبينا وقرآنا عينا محمد - [00:00:02](#)

صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا مباركا الى يوم الدين حياكم الله ايها الاكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج

المداينة للتعليق على كتب اهل العلم الكبار - [00:00:20](#)

ما زال حديثنا مستمرا في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة اصحاب الجحيم العباس ابن تيمية رحمة الله تعالى عليه وقد

وصل بنا الحديث في هذا الباب او في هذا الكتاب طبعا - [00:00:33](#)

غنيا اكرر واقول في مطلع كل درس ان هذا الكتاب يعالج على وجه الخصوص اشكالية اه مشاركة المسلمين في اعياد الكافرين

والاعياد البدعية عموما هذا هو الموضوع الذي سئل عنه ابن تيمية فاجاب بكتاب - [00:00:48](#)

يعالج هذا الموضوع. سئل عن مشاركتي المسلمين في اعياد الكافرين والاعياد المبتدعة عموما للقاعدة العامة وهي ان الاصل في

المسلم الا يشارك الكافرين في الهدي الظاهر ودل على هذه القاعدة من الكتاب والسنة والاجماع الاعتبار. ثم تكلم عن مسألة الاعياد

على وجه الخصوص - [00:01:05](#)

وان المسلم لا يجوز ان يشارك فيها بالكتاب والسنة والاجماع والقياس ثم بعد ذلك اراد ان يعني يبين ان حكم الاعياد المبتدعة ما

حكم الاعياد الشركية لانه ليست كل الاعياد التي في المجتمعات المسلمة هي من اعياد اليهود والنصارى. بل نحن - [00:01:27](#)

بإبداع كثير من الدول انشأوا كثير من الاعياد حتى يعيد بها غير الفطر والاضحى فما حكم الاعياد المبتدعة؟ ما حكم الاعياد

المبتدعة؟ فقال الاعياد المبتدعة ايضا هي بدعة ولا ينبغي للمؤمن ان يشارك فيها وان ينبه عليها وان يحضرها - [00:01:47](#)

ولا ان يعين فيها باي شكل من اشكال المعاونة حتى يبين متى يكون العيد مبتدعا او احتاج ان يبين ابتداء ويدخل في تأسيس

لموضوع مهم جدا وما هو مفهوم البدعة في الاسلام - [00:02:07](#)

ما هو مفهوم البدعة في الاسلام؟ لان هناك خلاف شديد بين المتأخرين في تحقيق مفهوم البدعة فالامام الشاطبي وابن تيمية وابو

الوليد الباجي و كثير من اهل العلم يبينون ان مفهوم البدعة عند السلف كذا وكذا. سنأتي اليه اليوم - [00:02:22](#)

لكن هناك طرف اخر ويغلب عليهم هؤلاء اهل التصوف ومن دار في فلکهم. يرون ان مفهوم البدعة هو مجرد ما نهى عنه الاسلام على

وجه الخصوص يعني ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم - [00:02:42](#)

هو البدعة. وما لم يأتي فيه شيء منصوص انه منهي عنه المسكوت عنه لا يكون بدعة. باختصار نشأ عند المتأخرين خلاف طبعا هو

خلاف اجتهادي هو خلاف صواب يمثل منهج السلف - [00:02:57](#)

والرأي الاخر خطأ لا يمثل منهج السلف خطأ لا يمثل ما يجي السلف بان مفهوم البدعة وهذا ما سينطلق منه اليوم ان مفهوم البدعة

من المفاهيم الشرعية اليس كذلك مفهوم البدعة - [00:03:17](#)

مفهوم شرعي له حقيقة في الشريعة المطلوب منا جميعا كطلبة علم وكعوام مسلمين ان نصل الى تحديد ما هو هذا المفهوم عندما

يقول النبي عليه الصلاة والسلام كل بدعة وكل ضلالة في النار - [00:03:31](#)

ويقول من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد فإذا هناك مفهوم شرعي للبدعة هذا هي كقاعدة اساسية هاي الكل يتفق عليها
الكل يتفق عليها المخالف والموافق. الكل يتفق ان البدعة لابد ان يكون لها مفهوم. ولا كيف اطلقها النبي عليه الصلاة والسلام في كلامه
- [00:03:50](#)

لا يمكن ان يكون النبي عليه الصلاة والسلام قال كل بدعة ضلالة وما احد يفهم ايش معنى البدعة. طب كيف ساعرف ما معنى انها
ضلالة فإذا النقاش هو في تحديد مفهوم البدعة في الاسلام - [00:04:12](#)
وجهة النظر المخالف لابن تيمية الدرس الماضي بيناه ترى ان مفهوم البدعة ما هو؟ كل ما نعم مفهوم البدعة عند المخالفين لابن تيمية
كل ما نهى عنه الشارع كل او ما نهى عنه الشارع - [00:04:29](#)
في الكتاب وفي السنة هو البدعة هكذا يرون على مفهومهم وعلى طريقتهم ما سكت عنه الشارع ولم يأتي نهى عنه بخصوصه لو ان
الناس احدثت واشتغلت به وصنعت في العبادات والاعباد وما شابه ذلك. ما دام لم يأتي نهى عنه بخصوصه - [00:04:52](#)
ولا يحق لك ان تسميه بدعة لان البدعة في اذهان هؤلاء ما هي ما نهى عنه الكتاب والسنة من المحرمات او المكروهات وما سكت عنه
الكتاب والسنة. ولم يتطرق اليه ولم يتطرق اليه - [00:05:16](#)

فلو احدثه الناس بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الصلوات وفي التعبدات وفي الاعياد فليس لك ان تسميه ماذا؟ بدعة او
تسميه بدعة ممكن نقول بدعة حسنة لكن ان تقول هذا بدعة. بمعنى انه قبيح ولا يجوز - [00:05:34](#)
لان النبي عليه الصلاة والسلام لم يفعله يرفضون هذه الطريقة في التفكير ليه؟ لانهم حصروا البدعة في ماذا ما نهى عنه الكتاب
والسنة بس وما لم ينه عنه الكتاب والسنة على وجه الخصوص - [00:05:53](#)
لا يحق لك ان تسميه بدعة الرقص الصوفي مثلا بتعرفوا الرقص عند الصوفيين والقفز هذا فقط كنموذج حتى تفهم وين جذور
المشكلة قالوا هذا ليس بدعة او بدعة حسنة. باختصار ليس البدعة التي نهى عنها النبي عليه الصلاة والسلام. طب ليه ليس البدعة
التي نهى عنها النبي عليه الصلاة والسلام - [00:06:11](#)
وسماها كل بدعة ضلالة. قال لان البدعة التي وصفها النبي عليه الصلاة والسلام بانها ضلالة وانها قبيحة. ما تعريف البدعة القبيحة ما
نهى عنه الشارع في الكتاب والسنة هل هناك حديث ينهى عن الرقص اثناء العبادة؟ ما في حديث - [00:06:33](#)
خلاص اذا هذا لا يدخل تحت البدعة القبيحة بدك تسميه بدعة سمية بدعة حسن لكن لا يسمى بدعة قبيحة لو ان الناس ارادت ان
تستحدث طريقة معينة في العبادات تمام اي طريقة في العبادات اي طريقة تستحدثها في امور الازكار او في هيئة معينة الاصل انها
بدعة حسنة - [00:06:51](#)

ولا يحق لك ان ايش؟ ان تنكر عليها بان بدعة قبيحة. لان البدعة القبيحة بس بس. هو ما نهى عنه الشارع هنا اصبحت المشكلة
الجذرية. بالتالي انت اغلقت يعني طب ماذا ينبني على هذا؟ هذا التيار - [00:07:12](#)
يرى بناء على هذا ان اي عيد تستحدثه الشعوب وهذه المسألة التي نريدها. لا يحق لك ان تقول انه بدعة عيد المولد النبوي مش بدعة
في حديث ينهى عن عيد المولد النبوي - [00:07:28](#)

احنا قلنا البدعة القبيحة ما نهى عنه في خصوصه. في احاديث ينهى عن عيد المولد النبوي. لأ اذا ليس بدعة. او بدعة حسنة في
حديث ينهى عن عيد العمال وعيد الشجرة. والاعياد الوطنية وعيد الام - [00:07:43](#)
في عندك حديث ما في حديث اذا هو ليس بدعة او بدعة حسنة. طب كيف يا جماعة؟ خلاص البدعة القبيحة لازم تأتي بحديث انه
هذا الشيء انهاكم عن فاذا نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بخصوصه صار بدعة - [00:07:57](#)
ايش وجهة نظر هؤلاء اذا هؤلاء عندهم مشكلتان المشكلة الاولى في تحديد مفهوم البدعة حصروه فيما نهى عنه بخصوصه المشكلة
الثانية انهم قسموا البدعة الى بدعة قبيحة وبدعة حسنة خلص وقالوا البدعة القبيحة هي التي ذمها النبي صلى الله عليه -
[00:08:17](#)

وسلم وهي التي عرفناها ما نهى عنه بخصوصه. واما البدعة الحسنة هي كل ما سكت عنه الشارع كل عبادة احنا استحدثناها وسكت

عن هالشارع ما نهى عنها بخصوصها. ووجدنا في مصلحة من فعله. احنا وجدنا في مصلحة من فعلها. هاي بنسميها بدعة ايش؟
حسنة. فهمتوا اذا ما هي بدعة الحسنة - [00:08:37](#)

كل شيه يتم استحدثه في العبادات كل شيه يستحدث في العبادات بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينه عنه بخصوصه
ورأينا مصلحة في فعله ايش بسموه بدعة حسنة - [00:09:00](#)

ولذلك اتوا الى الاعياد والموالد وو فأوا ان كل هذا ما في مشكلة لانه ينطبق عليه مفهوم البدعة الحسنة وليس مفهوم البدعة القبيحة
ابن تيمية هنا بدأ النقاش معهم انه كل تصوركم هذا - [00:09:18](#)

خطأ قلت اصوركم هذا ايش خطأ أنتم خلص يعني كل ما سكت عنه الشارع لا يمكن ان يكون بدعة قبيحة؟ نعم هذا الاصل يعني في
كلامهم كل ما سكت عنه الشارع ولم يتطرق الى النهي عنه بخصوصه - [00:09:35](#)

لا يكون ماذا؟ بدعة قبيحة وانما يكون على الاباحة او بدعة حسنة وبثاب صاحبه ويأخذ اجر وما شابه ذلك. فالان ابن تيمية اراد ان
يعالج هذه المشكلة ويقدم المفهوم الصحيح للبدعة في الاسلام. تفضل - [00:09:55](#)

نعم. يقول الاصل من قال قضية هل الاصل في العبادات التوقيف؟ قال هذه اصلا فكرة انتم اخترتموها ان الاصل في العبادات
التوقيف. مدى العبادات يمكن ان يقاس فيها وتثبت بالقياس والاجتهاد. بس انا ما راح اتطرق لمفهوم القياس في العبادات. لانه هو في
- [00:10:16](#)

بعض صورته يصح بس بشروط دقيقة جدا وفي احوال محدودة وفي هناك رسالة للدكتورة في مفهوم القياس في العبادات لمن يريد
ان ينظر في هذه المسألة ليفرق بينها وبين البدعة - [00:10:32](#)

لكن كاصل عام الاصل في العبادات التوقيف. لذلك هذا اصلا نص عليه ابن تيمية الصفحة واحد وثلاثين. لما قال واعمال الناس تنقسم
الى عبادات والى عادات فالاصل في العبادات الا يشرع منها الا ما شرعه الله. واما الاصل في العادات الا يحظر منها الا ما حظره الله.

هاي الصفحة ميتين وواحد وثلاثين - [00:10:47](#)

انه ابن تيمية بقول لك اي عمل انت بتعمله في حياتك سين صاد رجل امرأة بالفعل الذي تفعله اما يصنف انه عبادة او يصنف على انه
ماذا؟ عادة عادة مثل المشي الركض الاكل الشرب الذهب تمام - [00:11:14](#)

الاصل فيما يصنف انه عبادات توقيف فلا ايش يعني التوقيف؟ لا يجوز ان تشرع عبادة الا اذا شرعها الشارع هم الطائفة المناقضة لابن
تيمية والشاطبي عكسوا الموضوع وخلوا العبادات مثلها مثل العادات انه ليش انت بتحجر علي؟ - [00:11:30](#)

ان اولف في العبادات ما اريد. ما دام لم يأتي نهى خاص يا اخي خليني اذكر الله باي طريقة شيه. وانا بقفز وانا بنزل وانا اشي بدك
فيه انت هذا وهو برقص هو حر. هو حاب يقرأ القرآن بطريقة معينة حاب استحدث اعياد في حياة الام ايش يعني مشكلة في ذلك.

طبعا - [00:11:52](#)

نريد ان نقرأ يعني من يؤصل هذه النظرية المواق في كتابه مقامات الدين هو اصلا اراد ان يرد في هذا الكتاب على الشاطبي في
كتابه مقامات الدين اراد آآ او سنن المهتدين في مقامات اراد ان يرد على الشاطبي في تأصيل البدعة ونص على هذا بشكل صريح -

[00:12:12](#)

الغرناطي نص على ان البدعة هو ما نهى عنه يعني ذكر ذلك فبالتالي ما لم ينهى عنه وسكتت عنه الشريعة انت لك الحرية انك
تستحدث ما شئت وهو من البدعة الحسنة - [00:12:32](#)

هنا اذا بدأ ابن تيمية يرد على هذه الاشكالية في صفحة طبعا رد هون احنا بدأنا نقرأ هذا الدرس الماضي. لكن ساعود اقرب من صفحة
متنين وثلاث وثلاثين اخر سطر. انه هنا بداية النقاش. نقرأ بسم الله - [00:12:48](#)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله وصحبه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللمصنف والحاضرين والسامعين ونج
المستضعفين من المؤمنين قال المصنف رحمه الله تعالى وايضا فلا يجوز حمل قوله صلى الله عليه وعلى اله وسلم كل بدعة ضلالة

على البدعة التي نهى نهى عنها بخصوصها. نعم - [00:13:02](#)

وهنا بدأ يقول ابن تيمية النبي عليه الصلاة والسلام قال كل بدعة ضلالة لا يجوز ان تحمل البدعة يعني تفسر البدعة في هذا الحديث بانها ايش؟ ما نهى عنه بخصوصه - [00:13:23](#)

قال انت اذا حصرت البدعة بهذا المفهوم انت ايش قال؟ لان هذا تعطيل لفائدة هذا الحديث هذي وجهة نظر ابن تيمية ايش يقول؟ انه اذا قلنا البدعة التي قال عنها النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة - [00:13:37](#)

اذا قلنا البدعة هي ما نهى عنه بخصوصه احنا افرغنا الحديث من فائدته. ليه؟ سنقرأ اله. طبعاً اخواني ارجو ان تركزوا في هاي الصفحات الخمس. هي من ادق الصفحات الاقتضاء ومهمة جداً في التأصيل - [00:13:57](#)
العلمي والمعرفي لطالب العلم في تحديد ما هو البدعة وما ليس ببدعة انه حتى ابن تيمية ايضاً سيرد على من يغلو في مفهوم البدعة. كما احنا نرد على من يميع في مفهوم البدعة - [00:14:10](#)

لكنه سيرد على من ايش؟ على من يغلو في مفهوم البدعية انه صفحات دقيقة ومهمة جداً لطالب العلم المهم قال لان هذا نعم. قال لان هذا تعطيل لفائدة هذا الحديث. فانما نهى عنه من الكفر والفسوق وانواع المعاصي قد علم بذلك النهي انه قبيح محرم سواء كان - [00:14:23](#)

بدعة او لم يكن بدعة. نعم ما معنى هذا الكلام يقول لان ما نهى عنه الاسلام في الكتاب والسنة من انواع المعاصي والفسق الخمر والزنا والربا والقائمة تطول كل ما نهى عنه الاسلام من انواع الكفر والفسوق والمعاصي - [00:14:41](#)
هو بمجرد النهي عنه يدرك انه قبيح لان القرآن والسنة اذا نهى عن شيء ومنعنا منه فانما ينهى عما هو ايش؟ قبيح فلا نحتاج ان يوصف بانه بدعة حتى يترك - [00:15:00](#)

مجرد انه نهى عنه فالنهي عن شيء دلالة قبح في النظر الشرعي فلا يحتاج بعد ذلك ان يسمى بدعة. خلص ما هو ربنا نهى عنه. هل محتاجين نسمي الربا بدعة - [00:15:16](#)

ما دام الله عز وجل حرمه اذا هو قبيح لا داعي ليا لان يسمى بدعة اصلاً النهي كاف هذا النهي كاف في تقبيحه النهي خلص وصل الفكرة. فتسميته بدعة. ويؤتى بقاء كل بدعة ضلالة اصبحت زيادة لا معنى لها على هذا الاتجاه. نعم - [00:15:29](#)
قال فاذا كان لا منكر في الدين الا ما نهى عنهم بخصوصه سواء كان مفعولاً سواء كان مفعولاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم او لم يكن وما نهى عنه فهو منكر سواء - [00:15:52](#)

كان بدعة او لم يكن صار وصف البدعة عديم التأثير. نعم. هاي المقدمة الثانية. اذا هنا في مقدمتين في هاي الفقرة المقدمة الاولى في رد ابن تيمية على هؤلاء المقدمة الاولى يريد ان يقول - [00:16:02](#)

كل معصية نهى عنها الكتاب والسنة. فبمجرد النهي عرفنا انها ايش قبيحة ولا حاجة لان توصف بانها بدعة الربا قبيح. ما فيش داعي اقول انه بدعة حتى اقبحه. خلص ما هو قريب منه يعني. الزنا قبيح - [00:16:17](#)

اصلاً تسمية بدعة خلاف العرف والعادة. في حدا بقول الزنا بدعة جزيرة كبيرة ليس من المتعارف ولا من الشرع ان يسمى الزنا بدعة تمام؟ فيقول هنا المعاصي والذنوب التي نهى عنها في نصوص الكتاب والسنة مجرد النهي عنها كاف في تقبيحها - [00:16:32](#)
تسميتها بدعة مش بدعة اذا غير مؤثر المقدمة الثانية يريد ان يقول وبالتالي وبالتالي يا من قلت ان البدعة هو فقط ما نهى عنه الكتاب والسنة اذا كان لا منكر في الدين - [00:16:52](#)

الا ما نهى عنه بخصوصه وبالتالي ما لم ما سكت عنه ولم ينه عنه بخصوصه. لا يمكن ان يكون بدعة محرمة. يقول فاذا كان لا منكر في دين الله ان لم - [00:17:09](#)

ما ورد عنه النهي بخصوصه في الكتاب والسنة سواء كان مفعولاً على عهد النبي صلى الله عليه وسلم او لم يكن وبالتالي فما نهى عنه هو منكر اه ما نهى عنه بخصوصه هو منكر وما لم ينهى عنه لا انكار فيه - [00:17:23](#)

سواء سمي بدعة او لم يسمى بدعة صار وصف البدعية عديم التأثير لا يدل وجوده على التقبيح ولا عدمه على الحسن. اذا فاذا كان لا منكر في الدين لا نستطيع ان نقول هذا - [00:17:42](#)

المنكر الا اذا ورد عنه نهى بخصوصه. سواء كان مفعولا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم او لم يكن وما نهى عنه فهو منكر سواء كان بدعة ها او لم يكن كأن هو الان اراد ان يجمع بين المقدمة الاولى والثانية. نقول فاذا كان لا منكر في الدين الا - [00:17:59](#) ما نهى عنه بخصوصه كل ما نهى عنه هو المنكر فقط سواء سمي بدعة او لم يكن صار تسمية المنهيات عنها بخصوصها بدعة عديم التأثير اذا هذه الخلاصة انتم يا من تردون على ابن تيمية والشاطبي ما خلاصة قولكم - [00:18:22](#) خلاصة قولكم او لازم قولكم انه لا منكر في الدين الا ايش لا تستطيع ان تقول هذا منكر الا ما نهى عنه بخصوصه صح هيك بدمك تحكوا ما في اشي منكر الا ما نهى عنه بخصوصه - [00:18:46](#) طيب وما نهى عنه بخصوصه احنا ايش قلنا في المقدمة السابقة؟ هو قبيح لمجرد النهي عنه لا منكر في الدين الا ما نهى عنه بخصوصه وما نهى عنه بخصوصه هو منكر لمجرد النهي عنه - [00:19:00](#) بالتالي اصبح توصيفه بانه بدعة او غير بدعة لا قيمة له. خلص ما هو نهى عنه بخصوصه. اضافة انه اسمه بدعة يعني هذي بس اضافة هيك يعني تمليلية تجميعية ليست مؤثرة - [00:19:17](#) فهمتم؟ اذا هذه هي الخلاصة التي يقولها الان هنا. اذا قلنا انه لا منكر في الدين الا ما نهى عنه الكتاب والسنة بخصوصه ثم قلنا في المقدمة السابقة وما نهى عنه - [00:19:32](#) فالنهي عنه كاف لتقبيحه بدون الحاجة لوصفه بانه بدعة اصبح وصف البدعية للشيء اصبح وصفا عديم التأثير في الحكم. هو فقط من باب زيادة التشنيع لا اكثر ولكنه ليس هو المؤثر - [00:19:46](#) فلا يدل وجود وصف البدعية بحد ذاته كوصف عدد قبح. لان القبح سيكون بناء على كلامكم اصلا هو من قبيل النهي. من النهي ولا عدم وصف البدعية دلالة على تحسين الشيء. لان هو المناط انه نهى عنه بخصوصه او لم ينهى عنه بخصوصه. سميته - [00:20:02](#) بدعة ما سميت بدعة على وجهة نظرك هذا ما اله قيمة. خلص التصنيف عندكم. ما نهى عنه بخصوصه لا يفعل وما لم ينهى عنه بخصوصه افعل اللي بدك اياه هيك طريقة هؤلاء - [00:20:23](#) بل يكونوا نعم يكون قوله كل بدعة ضلالة بمنزلة قوله كل عادة ضلالة. او كل ما عليه العرب او العجم فهو ضلالة. ويراد بذلك ان ما نهى عنه من ذلك فهو - [00:20:35](#) ما نهى عنه من ذلك فهو ضلالة. قال بتعرفوا انتم ايش مؤدى قولكم؟ ما مؤدى قولكم يا ايها المخالفون وادى قولكم ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة - [00:20:48](#) على طريقتكم ايش فهمتم انتم فهمتوها بما نهى عنه بخصوصه صح؟ المؤدى قولكم كما لو ان الحديث هكذا لو قال النبي عليه الصلاة والسلام كل عادة ضلالة او قال صلى الله عليه وسلم كل ما عليه العرب ضلالة - [00:21:03](#) بعدين بنكتشف انه ايش مقصده؟ لو قال كل عادة ضلالة او كل ما عليه العرب ضلالة. اه بنكتشف مع انه اطلق عبارة عامة. تخيل هكذا. كل ما عليه العرب ضلالة. انت لو سمعت هذه الجملة - [00:21:22](#) كيف ستفهمها كانسان عربي لو سمعت جملة كل ما عليه العرب ضلالة ستحملها على ماذا؟ على عمومها. انه كل عادات العرب التي جاء ضلالة لو قلت لك كل عادات الناس ضلالة. شف العبارة هيك الكلية. كل عادات الناس ضلالة. المفهوم انه ايش - [00:21:35](#) خاصة استعمال كلمة كل ما هو كلمة كل هنا اعطت في علم المنطق ما يسمى كلية موجبة يعني. عبارة كلية. كل كل. كل عادة ضلالة كل شيء فعله العرب ضلالة. كلمة الكل بتعطي احياء للانسان العربي ان المتكلم اراد ان يعطي - [00:21:54](#) تعميما ثم تكتشف بعد ذلك بعد ما قلت لك كل ما عليه العرب دلالة. اه انه انا بس مش قصدي التعميم قصدي بكل ما عليه العرب ضلالة ان كل ما عليه العرب ضلالة يعني مما نهى عنه الكتاب والسنة - [00:22:14](#) راح تقول لي انت قلت لي كل ما عليه العرب ضلالة بعدين بطلع مقصودك. انه كل ما عليه العرب ضلالة يعني مما نهى عنه الكتاب والسنة. طب من اول احكي لي كل ما نهى عنه الكتاب والسنة ضلالة وريحي - [00:22:32](#) انك اعطيتني اول اشي احياء معين اكتشفت بعدين ان العبارة مش على عمومها. وبقول لك نفس الشيء فعل هؤلاء في حديث كل

بدعة ضلالة. هسا انا كانسان عربي لما اسمع هاي الكلية كل بدعة ضلالة - [00:22:45](#)

سافهم منهم الان العربي يفهم معنى البدعة هو الاستحداث ولم يسمع كل بدعة ضلالة. الصحابة الكرام هيك تخيلوا سمعوا هذا

الحديث في الخطبة ماذا سيأتي في ذهنهم كل ما استحدثت في الدين ضلالة - [00:23:01](#)

بعدين يطلع المقصد تخيل يطلع المقصد يعني اه لأ بس انا مش قصدي كله ما استعجل في الدين قصدي كله بدعة ضلالة يعني كل ما

نهيتكم عنه الكتاب والسنة ضلالة - [00:23:17](#)

وراح يشعر انه هو اعطاه عبارة عامة بعدين رجع حصره في معنى ضيق مستقر في اذهانهم ان ما نهى عنه في الكتاب والسنة ضلالة.

فسيقول السامع طب لماذا قلت كل كل بدعة ضلالة واعطيتني احياء واسع - [00:23:29](#)

البدعة بعدين قصارى ما قصدته بالبدعة اللي نهيتك عنه في الكتاب والسنة من اول تكون العبارة بالعكس يعني وضوح العبارة اسهل

على اذهان السامعين لو كان الحديث كل ما نهيتكم عنه ضلالة كما جاء في الرواية الاخرى في حديث اخر ما نهيتكم عنه - [00:23:48](#)

حديث ما نهيتكم عنه هذا واضح خالص طب لماذا قال كل بدعة ضلالة؟ ولم يقل كل ما نهيتكم عنه ضلالة؟ اكيد اختيار لفظة البدعية

هنا تدل على ان البدعة مفهوم اوسع من ما نهى عنه بخصوصه في الكتاب والسنة. فانت في الحقيقة لو ستحمل الحديث والبدعة

على ما اراده هؤلاء - [00:24:08](#)

ستقول انه في نوع من اللبس صار في استعمال مفهوم البدعة. وحاشاه صلى الله عليه وسلم عن اللبس وحاشاه صلى الله عليه وسلم

عن قصور العبارة. وهذا ما سببته الان ابن تيمية ان فهم البدعة القبيحة بما نهى عنه - [00:24:32](#)

بخصوصه جعل هذا الحديث وهذه الجملة المطلقة الكلية ضعيفة لا يمكن ان تخرج ممن اوتي جوامع الكلم. فماذا قال وفيه. قال قال

وهذا تعطيل للنصوص من من نوع التحريف واللاحاد وليس من نوع التأويل السائغ. اه ايش يعني؟ يقول فهم فهم البدعة في هذا

الحديث - [00:24:48](#)

الطريقة التي انتم فهتموها هذا مش مسألة اجتهادية قلت لكم الخلاف بين ابن تيمية ومخالفه في تحديد مفهوم البدعة في الاسلام

مش خلاف اجتهادي يعني والله اه في التيمم اه امسح لهننا ولا لهننا يلا كله اجتهاد وخير. لا لا. مسألة فيها حق وباطل - [00:25:10](#)

ولذلك ماذا يقول؟ فهم النص بهذه الطريقة ليس من نوع التأويل السائغ. يعني مش مسألة اجتهادية انا يا ابن تيمية انت فهمت النص

بطريقتك. واحنا اجتهدنا ففهمنا النص بطريقة اخرى. شو بقولوا ابن تيمية؟ لأ - [00:25:31](#)

نعم في نصوص تحتمل اكثر من فهم وبكون انا الي اجتهاد وانت الك اجتهاد. مثل حديث لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة.

البعض فهموا على ظاهره انه لازم نصلي العصر في بني - [00:25:46](#)

والبعض فهم ان المراد منه ماذا؟ ضرورة الاسراع والاستعجال اه والله مصر محتمل صح؟ ولذلك النبي صلى الله عليه وسلم اقر هذا

على فهمه. لكن هذا النص كل بدعة ضلالة. ان تفهم البدعة بمعنى ما نهى عنه بخصوصه - [00:26:00](#)

يقول لك هذا ليس فهم مقبول في الاجتهاد. بل هذا ماذا تحريف والاحاد ايش يعني الاحاد؟ انكار وجود الصانع؟ لأ الله يرضى عليكم.

ما معنى الاحاد هنا؟ يعني الاحاد في اللغة والميل. يعني هو ميل عن ميل عن جادة الحق - [00:26:16](#)

قال فهم النص بهذه الطريقة تعطيل للنص. شو يعني تعطيل؟ افرغ للنص من محتوى. هذا معنى التعطيل. هو افرغ للنص من دلالاته

وهو شكل من اشكال التحريف واللاحاد. يعني الميل عن عن جانب الحق والصواب. وليس من الاجتهاد المقبول - [00:26:33](#)

فلا يجي احد يقول يا ابن تيمية انت يعني سكرت الامور مسألة لا لا هو ليس اجتهادا. هذا فهم باطل فهم باطل وافرغ للبدعة من

المفهوم المقصود لذلك قال وفيه من المفاسد اشياء - [00:26:54](#)

طريقتكم في فهم الحديث بهذه الطريقة. فيها من المفاسد اشياء. نقطتين رأسييتين. واحد قال احدها سقوط الاعتماد على هذا

الحديث. فانما علم انه منهى عنه بخصوصه فقد علم حكمه بذلك النهي. نعم اول شيء - [00:27:09](#)

من المفاسد انكم اسقطتم فائدة الحديث. ليه انه عفوا اذا قلنا ما نهى عنه بخصوصه بدعة من اين ساخذ الحرمة فيه؟ من النص الذي

دل على تحريمه. يعني لو قلت لكم الربا بدعة - [00:27:24](#)

كل هذا الحديث كل بدعة ضلالة انا لم استفد منه شيء جديد واقول ماشي. كل بدعة ضلالة. الزنا بدعة. فرض. الربا بدعة انا تحريم الربا وتحريم الزنا وتحريم الخمر. انا لم اخذ من هذا الحديث. انا اخذت من آيات القرآن التي نهت عن هذه الامور بخصوصها. فاصح كل - [00:27:40](#)

بدعة ضلالة على طريقتكم في التفكير ومجرد تأكيد وليس تأسيس لمعنى ولقائدة كلية في الشريعة. فيقول سقط الاعتماد على هذا الحديث في تأسيس فكرة ما عدا تأسيسا وانما اصبح فائدته - [00:28:00](#)

فقط تأكيدية لان ما علم انه منهى عنه بخصوصه فقد علم النهي عنه بخصوصه ليس من هذا الحديث من النصوص التفصيلية التي نهت عن الخمر عن الربا عن السرقة عن الكفر عن وهكذا. طيب - [00:28:16](#)

قال فانما علم انه منهى عنه بخصوصه فقد علم بحكمه بذلك النهي. وما لم يعلم لا يندرج في هذا الحديث. وهو ما لم ينهى عنه بخصوصه على طريقتكم هل يندرج تحت هذا الحديث - [00:28:31](#)

كل بدعة ضلالة ان وجهة نظركم انه ما لم ينه عنه بخصوصه مش بدعة او بدعة حسنة لا يكون ضلالة. بالتالي وما لم ينهى عنه بخصوصه فهو لا يندرج تحت هذا الحديث لانه ليس بدعة في وجهة نظركم - [00:28:43](#)

ولا يبقى في هذا الحديث اي فائدة. نقول اكتب اي فائدة تأسيسية. يعني لم يؤسس لفائدة جديدة. وانما اصبح فائدته ماذا مجرد توكيد انه كأنه قال ما نهيتكم عنه فاجتنبوه. كانه هادا زي هذالك الحديث - [00:28:59](#)

لم يؤسس لفائدة جديدة. طيب قال ما كون النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يخطب به في الجمع ويعدده من جوامع الكلم. مع انه هاي اللفظة الرشيقة هي قاعدة كلية من جوامع كلمة النبي عليه الصلاة والسلام - [00:29:17](#)

ولا يمكن ان يقول النبي عليه الصلاة والسلام في كل خطبة جمعة. في كل جمعة يقول كل بدعة ضلالة كل بدعة ضلالة. ويكون المقصود ما نهيتكم عنه في الكتاب والسنة ضلالة. هذه من جوامع الكلمة التي ينبغي ان تؤسس لمفهوم وليس فقط تؤكد لمفهوم سابق. طيب - [00:29:32](#)

قال الثاني ان لفظ البدعة ومعناها يكون اسما عديم التأثير. فتعليق الحكم بهذا اللفظ او المعنى تعليق له بما لا تأثير له. كسائر الصفات عديمة التأثير. الان هذا ربما يعني يفهم كلام ابن تيمية هنا من يعرف القياس - [00:29:50](#)

القياس لازم يكون الوصف او العلة الجامعة بين الاصل والفرع وصف مؤثر يعني هو فعلا يعني لو سألتك لماذا الخمر محرم شو هو الوصف المؤثر؟ للاسكار. تمام؟ اه ايش مثلا نقول؟ ليش مثلا الزنا محرم؟ - [00:30:03](#)

مثلا اختلاط الانساب تمام وانتهاك الفروج يعني هذا وصف مؤثر. ايش يعني مؤثر؟ يعني بسببه تم تحريم الخمر بسببه تم تحريم الزنا ليش السرقة حرام؟ شو البسط المؤثر؟ اعتداء على اموال الناس. هذا وصف مؤثر بسببه - [00:30:24](#)

حرم السرقة هنا يؤشر ابن تيمية على طريقتكم في تفسير البدعة ان ما نهى عنه بخصوصه اصبحت المشكلة ليست يعني اصبح وصف البدعة ليس هو الوصف المؤثر في تحريم هذه الاشياء وبالنهي عنها. وانما الوصف المؤثر في تحريم هذه الاشياء هو سبب تحريم الخمر. سبب تحريم الزنا - [00:30:44](#)

سبب تحريم الربا هو زيادة توصيفها بانها بدعة هو هيك يعني تحصيل حاصل تمام؟ يعني الخمر بدعة ليش الخمر محرمة؟ لانها بدعة؟ لأ. لانها مسكرة. ليش السرقة حرام؟ لانها بدعة؟ لأ. لانها ايش؟ - [00:31:10](#)

اعتداء على اموال الناس. فوصف السرقة انها بدعة هل توصيف بانها بدعة؟ هل هو وصف مؤثر في تحريم الشيء؟ لا. هل وصف الزنا بانه بدعة؟ هو الوصف المؤثر لتحريم الزنا؟ لا - [00:31:28](#)

وصف الربا بانه بدعة. هل هو لانه هذا هو الوصف المؤثر؟ لا هذا اصبح فقط وصف تقبيحي وانما الوصف المؤثر هو ما ذكرتموه انتم. فيقول اذا قلنا البدعة ما نهى عنه بخصوصه - [00:31:41](#)

اصبحت البدعية ليست وصفا مؤثرا بل وصفا عديم التأثير فتعليق الحكم انه بدعة تعليق له بما لا تأثير له يعني اذا قلت البدعة ما نهى عنه. ممتاز شو اللي نهى عنه؟ الزنا. فقلت يلا الزنا بدعة. بالله عليك تعليق الزنا بالبدعية - [00:31:54](#)

هل هو تعليق اله اي قيمة تأثيرية تعليق الخمر حرام وعلقت على انه بدعة وكل بدعة ضلالة. بقول لك ما ما مش يعني هذا تعليق على ما لا تأثير له. مشكلة الخمر الاسكار. مشكلة الزنا اختلاط الانساب - [00:32:17](#)

فانتم على طريقتكم لما فسرتم البدعة القبيحة ما نهي عن اصبح كلمة البدعة لا معنى لها في الحكم انها مجرد كلمة الهدف منها التقبيح للشيء. لكنها ليست مؤثرة حقيقة في الشريعة الاسلامية. قال مثله مثل سائر - [00:32:33](#)

صفات العديمة التأثير تمام؟ يعني ايش صفات عديمة التأثير؟ لو قلنا الخمر حرام. ليه؟ لانه لونها هيك جاي على فضي هل احد يقول سبب تحريم الخمر انه لونها فضي وصف عديم التأثير. والله الخمر محرم انها توضع في زجاجة - [00:32:51](#)

هل وضعها في زجاجة هو الوصف؟ هذا وصف عديم التأثير مشان هيك حرمت الخمر. فيقول صار توصيف الخمر انها بدعة زي ما انك حكيت الخمر موضوعة في زجاج الخمر لونها فضي. هذي كلها اوصاف عديمة التأثير - [00:33:08](#)

وصارت توصيف الخمر انها بدعة زي كده ويقول لا يمكن ان تكون عبارة كلية وقاعدة عامة يطلقها الشارع. وفي النهاية يكون هذا الوصف عديم التأثير وليس مناطا ليس مناطا لايش - [00:33:23](#)

للتحريم لما يقول كل بدعة ضلالة اذا وصف البدعية هو الذي ينبغي ان يكون منشأ الضلالة هو الذي ينبغي ان يكون منشأ الحكم. بالتالي يجب ان نفسر البدعية بطريقة اخرى يكون فيها وصف البدعية - [00:33:38](#)

هو الوصف المؤثر للتحريم. مش يكون وصف تأكيدي تجميلي ليس له اي علاقة او اي تأثير في تحريم الشيء. فهتم؟ طيب قال الثالث ان الخطاب بمثل هذا اذا لم يقصد الا الوصف الاخر وهو كونه منهيا عنه كتمان لما يجب يقصد نعم - [00:33:56](#)

قال اذا لم يقصد الا الوصف الاخر هو كونه منهيا عنه كتمان لما يجب بيانه. نعم لاعتبار ابن تيمية هذا الفهم للبدعة من نوع التحريف والاحاد السبب الثالث يقول انه لو كان المراد بالبدعة ما نهي عنه بخصوصه - [00:34:15](#)

لاصبح لو كان هذا المراد بالبدعة يقول ان الخطاب بمثل هذا اذا لم يقصد بالبدعة الا كما تفضلتم الوصف الاخر يعني هو شوي عبارته بس هو يريد ان يقول اذا لم يكن المقصود بالبدعة الا ما فهمتموه وهو انه ما نهي عنه بخصوصه - [00:34:34](#)

اصح في هذا الحديث اتمام لما يجب بيانه يعني النبي عليه الصلاة والسلام لم يوضح كلامه لما يقولهم كل بدعة ضلالة بعدين يكتشفوا انه المراد ببدعة ايش؟ ما نهي عنه بخصوصه. طبعا حتى تفهم ابن تيمية جيدا هو لماذا يؤكد هذه المعاني؟ عليك ان تفهم ان كلمة البدعة في اذهان العرب - [00:34:53](#)

الها دلالة شو البدعة في اللغة ما هي؟ المستحدث هذا الشيء الصحابة فاهمينه هاي المشكلة انه تركيب كلمة البدعة بمعنى المستحدث على التعريف اللي انتم بتقدموه ما نهي عنه بخصوصه - [00:35:14](#)

تخيل صحابي دارس بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم هو يدرك الدلالة اللغوية لكلمة البدعة. البدع الشيء المستحدث على غير مثال سابق وبده يسقط هذا المفهوم البدعة بمفهومها اللغوي. على المعنى الشرعي - [00:35:30](#)

آآ على طريقتهم راح يقول البدعة ما هو مستحدث هو ما نهي عنه بخصوصه الخمر والزنا طب والخمر والزنا اصلا هي مستحدثة؟ اصلا ايه؟ هي اشيء طبعا العرب من فترة طويلة - [00:35:47](#)

باسقاط انها بدعة او تسمية انها بدعة سيجد العرب انه في مشكلة انه كيف ساسقط مفهوم البدعة لانه دائما النبي عليه الصلاة والسلام لما يأتي بكلمة لها دلالة في اللغة - [00:36:00](#)

ويعطيها معنى شرعي لازم يكون في ارتباط ان الدلالة اللغوية والدلالة الشرعية صح؟ يعني الصيام. شو معناه في اللغة؟ الامسك تخيل انه يقول لهم صوموا ويكون معنا الصيام اركضوا في الشارع عشرة كيلو متر - [00:36:15](#)

العربي شو راح يصير يقول؟ صيامنا طعمه امسك يعني اذا بدك تنقله الى دائرة الشريعة بده يكون نقل فيه اله علاقة بالمعنى اللغوي مش منطوق. يكون الصيام بمعنى الامسك ثم يكون المراد به في الشريعة الركن عشر دقائق في الشارع مثلا - [00:36:31](#)

يقول لك انت اخدت كلمة لها دلالة في اللغة واعطيتها معنى مختلف تماما ليس له ارتباط. بالمعنى اللغوي بشكل من الاشكال. طيب. الصلاة شو معناها في اللغة الدعاء اطلاقها او العطف في اصلها. فاطلاقها على الصلاة بالمعنى الشرعي. مفهوم انه الصلاة معنى

الشرعي جلها دعاء. الحج ما هو - [00:36:49](#)

القصد لمعظم ما معنا في الاسلام حدادات اللغة ايش معنى في الاسلام؟ القصد الى بيت الله الحرام. فدائما لما تأتي لفظة تستعمل في الشريعة بدلالة معينة لازم تكون هذه الدلالة لها ارتباط - [00:37:11](#)

بالمعنى اللغوي للفظ مش يكون معنا غريب تماما عنها. فالان نرجع لمفهوم البدعة. الان البدعة انا اعتبر نفسك صحابي وجالس بين يدي النبي الاعظم. ربنا يرزقنا هذه الجلسة في جنات النعيم - [00:37:25](#)

والنبي عليه الصلاة والسلام كل جمعة عم يكرر كل بدعة ضلالة. كل بدعة ضلالة. انت الان كانسان عربي قريحتك عربية بتسمع كلمة البدعة. اول شيء سيخطر في ذهنك المفهوم اللغوي لكلمة البدعة - [00:37:37](#)

ان البدعة ما استجد ما استحدث هذا معناها على غير مثال سابق بعدين تكتشف على طريقة مخالفين ابن تيمية ان المراد بالبدعة بسمة نهي عنه بخصوصه قد ما نهي عنه بخصوصه - [00:37:51](#)

نعم بيجوز بعض اشياء استحدثت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنهى عنها بخصوصها ممكن والله هاي انا منطقيا اقول والله تصلح ان تسمى بدعة. منكرات استحدثت في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. ونهي عنها بايش - [00:38:08](#)

بخصوصها صارت لانها مستحدثة سميت بدعة. ومن جهة انه يعني بخصوصها اخذت جانب من التحريم بس مش كل ما نهي عنه النبي عليه الصلاة والسلام. هو مما استحدثت في حياته - [00:38:23](#)

هل هناك منكرات كانت مستقرة عند العرب من الشرك وعبادة الاصنام والخمر والزنا وو هذه لا يصدق عليها انها بدعة بالمعنى اللغوي. ونهى عنها الاسلام بخصوصها فهل انتم يعني ترون انه اسمها بدعة؟ ما هو تسميتها بدعة - [00:38:35](#)

حيسب مشكلة طب ما هي قديمة موجودة عند العرب من القديم فكيف نسميها بدعة؟ نعم نهي عنها بخصوصها بس تسميتها بدعة عم بيعمل اشكال في الفكر صعب يكون قصد النبي صلى الله عليه وسلم ان الزنا بدعة - [00:38:53](#)

كما يقول كل بدعة ضلال. صعب يكون قصده ان الخمر هي المراد بكل بدعة ضلالة. المعنى اللغوي مع الشرعي مش راكب بهاي الطريقة هذه المشكلة اللي بيطرحها ابن تيمية. انه النبي عليه الصلاة والسلام لو كان قصده كل بدعة ضلالة يعني كل ما نهيتكم عنه

ضلالة - [00:39:08](#)

اشكال في ذهن السامعين مش راكب ان يكون مصطلح البدعة معناه ما نهيتكم عنه لانه في اشياء يا رسول الله انت نهيتنا عنها بس هي مش جديدة يعني مش احنا استحدثناها موجودة عند العرب - [00:39:26](#)

فتسميتها بدعة راح يسبب لنا لبس لبس في دلالة مفهوم البدعية. فيقول فهذا فيه كتمان لو كان المراد بالبدعة ما قصده هؤلاء القوم انه يعني بخصوصه اصبح فيه كتمان لما يجب بيانه. يعني كان لازم النبي عليه الصلاة والسلام في نفس الموقف يقول كل بدعة ضلالة

واقصد - [00:39:42](#)

ما نهيتكم عنه حتى لا تفهموا الموضوع خطأ والا ما يسمى في اصول الفقه ايش الكتمان عن وقت البيان ولا يجوز للمشرع ان يكتم بيان المسألة عن وقت الحاجة لها. مش هيك بقولوا فصول الفقه البيان لا يؤخر عن وقت الحاجة. طيب - [00:40:02](#)

قال وبيان لما لم يقصد ظاهره. فان البدعة والنهي اذا لاحظ في مشكلتين. قالوا سيكون كتماننا لما يجب بيانه. وفي نفس الوقت بيان لما لم يقصد الظاهر شو يعني؟ يعني انت لما سمعتهم كلمة البدعة - [00:40:23](#)

هم فهموا شيئا والمراد طلع شيئا اخر. فانت استعملت لفظ ظاهره لا يدل على باطنه. هذا معنى وبيان لما لم يقصد ظاهره. انت اطلقت لفظ البدعة ظاهرة يدل على شيئا - [00:40:40](#)

وباقى المقصود شيئا اخر تماما لا يأتي على اذهان السامعين. نعم قال والنهي الخاصة بينهما عموم وخصوص. نعم. اذ ليس كل بدعة عنها نهي خاص. وليس كل ما بما فيه نهي خاص بدعة. هاي ناقشناها المرة الماضية واخونا حتى الشيخ اسامة قال انه كلام ابن تيمية

هون ممكن يعترض عليه - [00:40:57](#)

انه انت عم تستدل بمحل النزاع صحيح هو ايش يقول ابن تيمية ان مفهوم البدعة ومفهوم ما نهي عنه بخصوصه ايش العلاقة بين

مفهوم البدعة وبينما نهى عنه بخصوصه. شو العلاقة المنطقية اللي بينهم؟ علاقة العموم والخصوص الوجهي - [00:41:21](#)
الوجه هناك مادتي التقاء ومادة افتراق. او هناك عفوا مادتي افتراق ومادة التقاء. يعني هناك شيء بدعة لم ينهى عنه بخصوصه وهناك شيء نهى عنه بخصوصه انه لا يسمى بدعة زي الزنا والخمر لانها معروفة قديما - [00:41:41](#)

وهناك شيء نهى عنه بخصوصه ويسمى ايش بدعة تمام طبعا اسامة ايش يقول قلت انت المرة الماضية انه هذا استدلال بماذا بمحل النزاع اه انا حقيقة الان انقطعها في ذهني انه ماذا يمكن ابن تيمية ان يدافع؟ يقول انا لا استدل بمحل النزاع. يقول انا اتعامل الان مع البدعة بالمعنى اللغوي - [00:42:00](#)

نعم ابواب الجميع يعني يفهم اكثر منا بالتأكيد يعني بالتالي يعني لذلك يجب ان اصوب كلامه ولكن ليس يعني حتى لا يؤخذ بعض الناس يسمعوناه مشايخ. انتم جماعة التيمييين انتم لا - [00:42:24](#)

يخطئ يخطئ ويصيب مثل بس انا اقصده انه هو لما استعمل هذه اظن انه يقصد شيئا. انا الذي ظهر لي اننا نقول بدلا من ان نقول ان ابن تيمية استدل بمحل النزاع خاصة انه هو - [00:42:40](#)

استاذ في الرد المنطقي والجدلي ما اظن ان من السهل يعني تذهب عليه هاي الاشكالية. اقول ان ابن تيمية قصد بالبدعة المعنى اللغوي الان نحمل البدعة لمعنى اللغة هنا ما معنى المعنى اللغوي للبدعة - [00:42:52](#)

يعني لو فتحت معجم ما استحدثت على غير مثال سابق لو قلت البدعة بمعناها اللغوي الان ما استحدثت على غير مثال سابق هذا الكل يتفق عليه حتى المخالفين انه اللغة - [00:43:04](#)

متحاكم للمعاجم يعني ما حداث يطالع يقول لي نمشي هيكل معناها في اللغة الكل بيتفق على ان البدعة ما استحدثت على غير مثال شيء جديد فنقول البدعة بالمعنى اللغوي ما استحدثت على غير مثال سابق - [00:43:19](#)

حطوها عالكف اليمين وما فيه نهى خاص في الكتاب والسنة حطوها عالكف اليسار من حيث القواعد المنطقية ما العلاقة ستكون بين البدعة بمعناها اللغوي؟ وبينما نهى عنه على وجه الخصوص - [00:43:32](#)

وتكون فعلا علاقة العموم والخصوص الوجهي علاقة العموم والخصوص الوجه ايش يعني؟ نقول هناك شيء بدعة يعني استحدثت على غير مثال سابق ولم يأت نهى خاص فيه هناك شيء استحدثت على غير مثال سابق - [00:43:47](#)

ولم يأت نهى خاص في زي الرقص الصوفي واستحدثت ما كان على زمنهم ولم ياتي نهى خاص فيه. فهذا مثال ها الان بغض النظر شو معنى البدعة في الشريعة؟ هذا بدعة بالمعنى اللغوي ولم يرد - [00:44:05](#)

نهى خاص فيه وهناك شيء ورد نهى خاص فيه ولكنه ليس بدعة في اللغة زي الزنا والخمر هل هذا استحدثت على غير مثال سابق؟ ولا كانت العرب تعرف من القدم؟ - [00:44:19](#)

العرب تعرفه فهو فيه نهى خاص لا تزنا لا اجتنبوا الخمر لكنه ليس بدعة بالمعنى اللغوي لانه ليس مستحدثا لغة وهناك نقطة الاتفاق وهنا ما نهى عنه بخصوصه وهو بدعية استحدثت - [00:44:36](#)

على غير مثال سابق. عاد بدك تستقرأ يعني شيء استحدثته الناس في زمن النبي عليه الصلاة والسلام ما كان في زمن العرب. والنبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه سيكون بدعة بالمعنى اللغوي استحدثت لم يكن عند العرب. ونهى عنه - [00:44:54](#)

فإذا هذه علاقة تسمى علاقة العموم والخصوص الوجه. فهذا الذي يظهر لنا ابن تيمية يناقش فيه اذا هو لا يستدل بمحل النزاع. مش عم بقول لهم اننا لا انه البدعة بدكوا تفهموها زي ما انا فاهمها. هو يقول البدعة لغة اللي احنا متفقين عليها - [00:45:09](#)

يجب ان تفهم بهذه الطريقة فهذا نقاش اه منطقي بالتالي هو ايش بدع يقول لك؟ هو بدع يقول لك الان صحابي اللي جالس بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم. وعم بيسمع خطبة الجمعة - [00:45:23](#)

والنبي عليه الصلاة والسلام قال له كل بدعة فهذا الصحابي لما يسمع كلمة البدعة ولما يعرق وهو يعرف ما فيه نهى خاص الامور رح تشتبك عنده صح انه انت قلت البدعة يساوي ما نهى عنه بخصوصه - [00:45:37](#)

هذا الصحابي راح يقول لك لا يا عمي. تعال خيلنا نفكر مع بعض البدعة معناها في اللغة مستحدثت على غير مثال وما نهى عنه

بخصوصه مش دائما يكون بدعة هناك علاقة عموم وخصوص وجهي. هناك ما استحدث ولم ينهي عنه بخصوصه - [00:45:57](#) وهناك ما نهي عنه بخصوصه وليس بدعة. وهناك مادة اجتماع وهي ما نهي عنه بخصوصه وبدعة الصحابي سيحدث عنده هاي الاشكالات. اذا اكيد وهو يفكر بالطريقة التي انتم تفكرون فيها. فيقول فان البدعة والنهي الخاص بينهما عموم وخصوص - [00:46:12](#) اذ ليس كل بدعة نهي عنها بخصوصها وهنا فصلنا البدع بالمعنى اللغوي. وليس كل ما نهي عنه بخصوصه بدعة. وهناك مادة التقاء ما نهي عنه بخصوصه وهو بدعة. قال اقرأ الان - [00:46:29](#)

فالتكلم باحد الاسمين واردة الاخر تلبيس محض. لا يسوغ للمتكلم الا ان يكون مدلسا. اه قال اذا عرفنا ان العلاقة بين البدعة بمعناها اللغوي وما نهي عنه بخصوصه هي علاقة العموم والخصوص الوجهي فان يكون المتكلم يقول كل بدعة - [00:46:43](#) ويقصد بالبدعة ما نهي عنه بخصوصه اصبح في هذا ايش؟ تلبيس على السامعين هل البدعة ترادف ما نهي عنه بخصوصه لا ما احنا قبل قليل قررنا انه ايش العلاقة بين مفهوم البدعة وما نهي عنه بخصوصه؟ عموم وخصوص وجهي وليس الترادف. لو كان -

[00:47:03](#)

العلاقة بين البدعة وما نهي عنه بخصوص الترادف كان اه السامعين لازم يفهموا مباشرة. انه ما نهي كل بدعة ضلالة يعني نهي عنه بخصوصه. ليه؟ لانه العلاقة بينهم الترادف. كيف اسد وقسورة؟ لو قلت - [00:47:29](#) رأيت اسدا وبعدين قلت لك رأيت قسورة. الاصل ما يشكل عليك ليش؟ لان القسورة هو الاسد والاسد هو قسورة. فاستعمال احد اللفظين المترادفين لا يشكل. لكن لما اقول لك كل بدعة - [00:47:43](#) ضلالة. هل البدعة مرادفة لما نهي عنه بخصوصه؟ لأ ما احنا قررنا قبل شوي ان العلاقة بينهم عموم وخصوص ووجهي. فهناك شيه بدعة لم ينهي عدو بخصوصه. فكيف تقول لي اذا اطلقت البدعة بدك تفهم هيك ما نهي عنه بخصوصه. يقول لك طب ما هي في بدعة لم ينهي عنها بخصوصها - [00:47:55](#)

كان هناك شيه استحدثه استحدث ولم ينه عنه بخصوصه. فكيف سيكون يعني الفهم لهذا المعنى. فيقول ابن تيمية بناء على هذا اذا عرفنا انه لا يوجد علاقة ترادف. بل هي علاقة عموم وخصوص وجهي. فاستعمال لفظ البدعة هو احد - [00:48:14](#) اسمين واردة الاخر وهو ما نهي عنه بخصوصه اصبح في تلبيس على السامعين. هم مش فاهمين ما ما هي الدلالة لفظة البدعة الان وهذا لا يفعله الا مدلس وحاشاه صلى الله عليه وسلم. الذي اوتي جوامع الكلم وهو افصح العرب ان يكون عنده عجز في هذا الكلام. وفي هذا المضمار - [00:48:30](#)

هذا كله مآلات تفسير البدعة بانها ما نهي عنها بخصوصها. شف هذا تحليل ابن تيمية العميق انه يدخلك في اه جذور النص وعذبتني مبارح كلمة لبكر ابو زيد وهو له كتاب في التقديم ومحتوى ابن تيمية يقول ابن تيمية كان يفجر دلالات النصوص - [00:48:48](#) عبارة كان يفجر دلالات النصوص. هاي العقلية مش موجودة عند كثير من العلماء حتى في زمنه القدرة على التحليل العميق انه هاي الكلمة اذا فهمت هكذا ماذا ستصبح الدلالة في اذهان السامعين؟ ما هي الاخطاء المتوقعة؟ كي هذا يحتاج الى عقلية - [00:49:06](#) عالم محقق. ربنا نور بصيرته ليعطيك هاي الاشكالات التي تعرض. طيب قال كما لو قال الاسود وعنا به الفرس او الفرس وعنا به الاسود. اه لانه لو سألتك ما هي العلاقة المنطقية يا شيخ بين الاسود والفرس - [00:49:23](#)

في نفس العلاقة العموم والخصوص الوجهي الان في اشي اسود بس مش فرس زي هالجوال. اسود مثلا من هون بس مش فرس صح؟ وفي اشي فرس بس مش اسود. في فرس احمر واصفر اللي بدكم اياه - [00:49:39](#)

وفيش اسود وفرس انه في فرس لونه علاقة العموم والخصوص الوجهي. فلو سألتك حط الاسود هنا وحط الفرس هنا. ما العلاقة بينهما؟ عموم وخصوص وجهي دايمًا علاقة العموم خصوصي الوجه - [00:49:57](#)

مادتي افتراق ومادة اجتماع وهي فائدة انه طالب العلم يدرس شوية منطق العلاقات. بتسهل عليه فهم كلام العلماء تمام؟ فبقول لك تخيل اني انا قلت لك كل اسود لا تشتريه - [00:50:12](#)

ما قلت لك شو بعدين انت اكتشفت قصدي بالاسود؟ كله اسود لا تشتري شو انت فهمت؟ اي اشي لونه اسود ما اشتريه بعدين بعد

البحث والتفصيل بتكتشف انه قصدي بالاسود ايش ؟ - [00:50:25](#)

كل فرس اسود بس هيك قصدي يعني انت قلت لكل اسود لا تشتريه. ثم يطلع قصدك. بس الفرس الاسود؟ مش شاعر انه انت اعطيت عبارة فضفاضة بعدين اكتشفت انه انا بس مشكلتك طلعت مع الفرس الاسود؟ - [00:50:38](#)

هذا عجز فعلا العرب لا يعني من يعرف لسان العرب هون بيحي دور ادراك الانسان للغة. العرب ما بتستعمل قاعدة كلية وبيطلع في النهاية المقصود شيه واحد يعني ليست هذه طريقة العرب. فيقول فالذي يفسر البدعة بانها ما نهى عنه بخصوصه - [00:50:56](#)
يقول لك كل بدعة في شباك مفتوحون يا مشايخ انا شاعر كانه لا اظن هذا ما بيسكر قدر الله وما شاء فعل المهم فيقول لك الذين قالوا كل بدعة ضلالة وفسروا البدعة ما نهى عنه بخصوصه. هم زي واحد حكى كله اسود لا تشتريه وقصد بالاسود بس الفرس. انتم عملتوا نفس الحاجة - [00:51:13](#)

كل بدعة ضلالة شو طلع مع ان علاقة البدعة بما نوي عنه علاقة العمر وخصوص وجهي. فصار اطلق البدعة بالكلام العريض وقصد سورة واحدة وهي ما نهى عنه بخصوصه. يقول وهذا لا يفعله من اوتي جوامع الكلم - [00:51:51](#)
من اوتي الفصاحة. كان بإمكانه يوضح اكثر من كده ولا يوقع الانسان في اللبس. ولذلك اكيد البدعة الها مفهوم اخر انتم مش فاهمينه. تفضل والله بدي افكر الان انا مش انه في سياق العديد بدك تفكر - [00:52:06](#)

مممكن اذا لم يوجد اي مثال بس انا ما احب الاطلاق حتى يعني افكر اذا شيه استحدثت في سوق المدينة وشيه فعله الصحابة ما كانت تفعله العرب ممكن يعني اقول لا لا - [00:52:28](#)

الرابع قال رحمه الله الرابع ان قوله كل بدعة ضلالة واياكم ومحدثات الامور. اذا اراد بهذا ما فيه نهى خاص كان قد احالهم في معرفة المراد بهذا الحديث على ما لا يكاد يحيط به احد ولا يحيط باكثره الا خواص الامة. ومثل هذا لا يجوز بحاله. يعني هذا المجر الرابع انا اظن علقت عليه المرة الماضية انه مش يعني - [00:52:39](#)

اقوى الوجوه في الرد لكن ابن تيمية طريقته انه احيانا يعني يدعم الوجوه بوجه وجهين ثلاثة اربعة خمسة يكون واحد او واحد هنا قوي جدا في الرد يعني يكون متوسط الثالث يكون مش اقواها. بس انه ايش يقول في هذا الوجه الرابع؟ بس هو مش خطأ يعني. هو صحيح بس انا مش شايف انه هو المشكلة العويصة. انا مش شايف هو المشكلة العويصة. يقول لو ان - [00:53:01](#)

فسرنا الحديث كل بدعة ضلالة. وقلنا شو معنى البدعة ما نهى عنه بخصوصه لكان صلى الله عليه وسلم الان في مجمع عام في خطبة الجمعة عم يقول امام الناس ايش ؟ كل بدعة ضلالة - [00:53:22](#)

طيب ايش يعني يا رسول الله كل بلاعة ضلالة؟ يعني بمفهوم هؤلاء كل ما نهى عنه بخصوصه ضلالة هو فعليا لما اقول لك كل ما نهيت عنه بخصوصه ضلالة انت بالنسبة لك الى الان لم تستفد شيئا - [00:53:37](#)

انه حتى تستفيد لازم تعرف شو اللي نهى عنه بخصوصه. فكأنه المطلوب منك ترجع تقرأ كل الاحاديث وكل الايات حتى تعرف شو اللي نهى عنه بخصوصه يقول هل معقول هيك هيك ابن تيمية يعني هيك بتخيله جالس بفكر - [00:53:51](#)

هل معقول النبي عليه الصلاة والسلام يريد ان يقول لهم كل ما نهيتكم عنه ضلالة كل ما نهيته عن عين ضلالة كل جمعة بأكدتها يعني هاي بحد ذاتها هي قاعدة عامة - [00:54:07](#)

المطلوب منهم انهم ايش ؟ يعني الاشى العملي انهم هم يرجعوا يقرأوا كل القرآن ويعرفوا شو النهى عنه بخصوصه. ويرجعوا يعرفوا كل الاحاديث وما الذي نهى عنه بخصوصه حتى يصلوا الى النتيجة المطلوبة. وهو ان يجتنبوا هذه الامور. الان انا في وجهة نظري لما فكرت يعني حاولت افكر ماذا يريد ابن تيمية ان يقول - [00:54:22](#)

ما وجدت مشكلة عويصة. يعني لو كان المقصود كل ما نهيتكم عنه ضلالة والمطلوب من هنا بعد ذلك ان يبحثوا عن هذه الامور باعيانها انا في وجهة نظري مش شايف مشكلة كبيرة. ممكن - [00:54:42](#)

كان يقول وقالوا مثل هذا لا يجوز بحال انا مش عارفة ابن تيمية لماذا قال ومثل هذا لا يجوز بحاله واضح. لماذا قال؟ ومثل هذا لا يجوز بحال الى الان لم يظهر لي لماذا قال لا يجوز. انا بقول يعني ليس افصح الاساليب. اه - [00:54:54](#)

وليس الانسب دائما ان تقول كل ما نهيتكم عنه ضلالة وتحيلهم على الاستفصال من اماكن اخرى. بس برضه انا مش شايف مشكلة كبيرة يعني انا في اجتهادي. خليني اقول مش شايف مشكلة كبيرة لانه هو اصلا قال في حديث اخر صلى الله عليه وسلم -

[00:55:11](#)

ما نهيتكم عنه اجتنبوا شو فائدة هذا الحديث؟ انه يرجعوا يعرفوا اللي نهاهم عنه. ليجتنبوه مشكلة يقول لو كان المراد كل بدعة ضلالة والمراد بالبدعة ما نهى عنه بخاص كان قد احالهم في معرفة المراد بهذا الحديث - [00:55:27](#)
على ما لا يكاد يحيط به احد ولا يحيط باكثره الا خواص الامة. لانه معرفة المحرمات والمكروهات لا يحيط بها الا مين العلماء الكبار والا حتى طلاب العلم كحالاتنا يخفى عنا كثير من معرفة المكروهات والمحرمات - [00:55:48](#)
ولما يقول هيك هيك وجهة نظر ابن تيمية لما يقول كل ما نهيتكم عنه ضلالة لو كان هذا المراد لكان احالهم في معرفة ما نهاهم عنه الى ما لا يمكن - [00:56:09](#)

ان يحيطوا به ولا يحيط به الا العلماء الراسخون طب هو هذا السؤال هو فعلا لو قال لهم كل ما نهيتكم عنه بعينه فاجتنبوه ضلالة. هل هو هل هو المقصد انه اذهبوا الى كل كل شئ وعرفوه كعوام - [00:56:19](#)

المسلمين يعني الطريقة اللي قرأ فيها ابن تيمية النص هنا بهذا الوجه الرابع الى الان اقول لم يظهر لي يعني لماذا هو شدد فيها. وقال ومثل هذا لا يجوز بحال. يعني قد يكون هو اله نظرة معينة لم تصل له - [00:56:34](#)
المح الى شئ لم يصل لي لكن الى الان انا ما ارى انه هاظا الوجه الرابع هو المشكلة. يا اخي خلقوا حالهم على النظر في الكتاب والسنة قال صلى الله عليه وسلم في حديث اخرنا نهيتكم عنه فاجتنبوه. هو احالهم على ما لا يحيط به الا يعني على نفس الكلام يعني. هو احالهم على ما لا يحيط به الا خواص الامة. من - [00:56:50](#)

العلماء الراسخين فكيف مثل هذا لا يجوز بحال انا لم يظهر لي قوة هذا الرد هنا. تفضل طيب ماشي. لو قال قول كل بدعة ضلالة. وقصد ما نهى عنه على وجه الخصوص كان قد احالهم في معرفة المراد - [00:57:09](#)
ايش يعني يعني في معرفة ما الذي نهى عنه بخصوصه هيك انا فاهم الا اذا يكون هناك شئ اخر كان قد احالهم في معرفة المراد بهذا الحديث على ما لا يكاد يحيط به احد ولا - [00:57:31](#)

يحيط باكثره الا خواص الامة. ايش هو هذا الذي لا يحيط به احد؟ ولا يحيط باكثره الا خواص الامة؟ اللي هو معرفة تفاصيل المنهي عنه تفاصيل المحرمات وتفصيل المكروهات انه حتى المكروهات شئ ضخم يعني - [00:57:46](#)
معرفة تفاصيلها لا يحيط بي الا خواص الامة. فلما اطلق كل بدعة ضلالة احالهم على شئ هم لا يستطيعون ان يحيطوا به ما المشكلة؟ وهل هو اصلا هذا المطلوب هل المطلوب منهم ان يرجعوا كلهم كل عوام المسلمين؟ النجار والحداد انهم يعرفوا تفاصيل التفاصيل. انا اعتقد انه هذا الرد في وجهة نظري ليس هو اقوى الردود في هذه المسألة - [00:58:03](#)

السابق نعم اتفق معه كلام عميق. لكن هذا الرابع اظن فيه مشكلة على الاقل عندي خليني اقول. طيب الخامس الخامس انه اذا اريد بهما فيه النهي الخاص كان ذلك اقل مما ليس فيه نهى خاص من البدع. فانك لو تأملت البدع التي نهى عنها باعيانها - [00:58:25](#)
وما لم لا وما لم ينهى وما لم ينه عنها باعيانها وجدت هذا الضرب هو الاكثر. ما معنى الوجه الخامس؟ الوجه الخامس في تنفيذ هذه الطريقة في فهم الحديث ان البدعة مانه يعني بخصوصه قال انه اذا اريد بالبدعة في هذا الحديث - [00:58:43](#)
ما نهى عنه على وجه الخصوص فان هذا اقل مما ليس فيه نهى خاص من ماذا من البدع بس انت الان بدك تستحضر انه اصلا اللي بخالفك ويرى ان ما ليس فيه نهى خاص - [00:58:59](#)

مش بدعة بالمعنى الشرعي ليس بدع القبيحة بدنا نشوف الان كيف بنتميه عم بفكر. يقول الوجه الخامس انه اذا اريد به اي بالبدعة في هذا الحديث ما فيه النهي الخاص فان هذا اقل - [00:59:16](#)
مما ليس فيه نهى خاص من البدع فانك لو تأملت البدع التي نهى عنها باعيانها وما لم ينهى عنها باعيانها وجدت هذا الضرب هو الاكثر. بس احنا ايش بنقول؟ طب ما هو ما لم ينه عنها باعيانها - [00:59:32](#)

خصمك مش عم بسميها ايش بدعة هنا في مشكلة شوي او تحتاج الى ان نحاول نفكر اكثر لو اردت اذا اريد بالودع ما نهى عنه على وجه الخصوص كان ما يصدق عليه انه بدعة بالمعنى اللغوي يعني ما استحدثت على غير مثال سابق ما يصدق عليه - [00:59:51](#) انه بدعة ورد فيه نهى خاص هو اقل بكثير بكثير جدا مما هو بدعة. يعني مما استحدثت وليس فيه ايش نهى خاص اكيد لانه يعني ما ينتجه الناس في الافكار اكثر بكثير مما كان في زمن النبوة على وجه الخصوص. هسا احنا فاهمين هذا. بس هو اصلا خصمك شو بقول - [01:00:11](#)

انه ما لم يذاجت فيه نعيم خاص انا اصلا مش شايفه خليه بدعة. بس انا مش شايفه مذموم. هو بدعة حسنة. طب خلينا نكمل. اه وحتى لو حملته على المعنى الرغبي. خليني انا الان عم بحمل على المعنى اللغوي - [01:00:34](#) كان ما هو بدعة يعني مستحدث ونهى عنه بخصوصه اقلها اقل مما لم ينه عنه بخصوصه مما استحدثه الناس. طب وهذا هل في مشكلة عند الطرف الاخر خلينا نكمل قالوا واللفظ العام - [01:00:49](#) قال واللفظ العام لا يجوز ان يراد به الصور القليلة او النادرة. اه هيك فهمنا صح. وبنرجع للفكرة اللي حكيناها انه هذا لو كان يعني ما هو بدعة ونهى عنه بخصوصه - [01:01:06](#)

انتوا نفسكم لو هيك اجينا شيه استحدثه الصحابة لم يكن عند العرب ونهى عنه بخصوصه ونصحنا واياكم والان مش قادرين نجيب مثال يقول لك معقول معقول! يقول كل بدعة ضلالة - [01:01:18](#) ويكون بالمراد بالبدعة ما نهى عنه بخصوصه سيكون المراد اذا بالحديث كل ما استحدثتموه في زماني يا ايها الصحابة ولم يكن عند العرب الاقدمين زائد نهيتكم عنه بخصوصه هذا هو البدعة - [01:01:32](#) هي مادة الالتقاء انه احنا قلنا علاقة البدعة بالمعنى اللغوي مع النهى الخاص علاقة ايش عموم وخصوص وجهي. فاين تلتقي البدعة مع ما نهى عنه بخصوصه في شيه استحدثه الصحابة لم تكن تفعله العرب - [01:01:49](#)

ونهى عنه بخصوصه هذا هو الذي على رأيكم راح يكون بدعة يعني بذلك هو كأن ابن تيمية يقرر حتى نكون احنا منصفين فعليا مع الطرف الاخر يعني هل المواق ولا غيره يرى ان الزنا بدعة - [01:02:06](#) ويسميه بدعة؟ لا اظن ذلك الذين يرون ان البدعة ما نهى عنها بخصوصها ابن تيمية يقول لا اعتقد فيكم انكم ترون تسمية الخمر بدعة يعني مش منطوق اصل ليس في ما في منطقية في استعمال المصطلح بهاي الطريقة لانه الخمر ليس شيه استحدثت - [01:02:22](#) الزنا مشي استحدثت. فانا اجلكم ايها العلماء الذين ترون ان البدع ما نهى عنها بخصوصها. فاعتقد انكم تقصدون البدعة ما نهى عنها بخصوصها هذه الصورة ما استحدثه الصحابة ولم يكن عند العرب - [01:02:41](#)

نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم طب سؤال. هذا اللي استحدثه الصحابة ولم يكن عند العرب قديما استحدثوا في زمن النبوة ونهى عنه بخصوصه بالله عليك كم مثال عليه؟ - [01:02:56](#) الزنا مش منو. انو الزنا قديم. الخمر مش منو. الربا مش منو السرقة مش منو طب اه كشف الرأس مش منه ايش اللي منه؟ لا هذا شيه كان يفعل اه موجودة مش قديمة - [01:03:10](#)

موجود والعرب يعني والانصار وكذا يعرفون هذا من عادة اليهود. اذا هو مش اشي استحدثت. لم يكن له مثال سابق. اه الحقيقة النصارى والرهبان كانوا يفعلون ذلك. يحرمون على انفسهم كثير من الامور - [01:03:31](#) يعني لذلك بدى اعتبر في مثال مثالين يقول لك ابن تيمية انت عارف شو عملت في الحديث وهذا من افضل الردود فعلا بهذه الطريقة انت كل النبي عليه الصلاة والسلام كل جمعة كل بدعة ضلالة كل بدعة ضلالة. وطلع المقصود في النهاية اربع خمس مسائل - [01:03:53](#)

اللي طلعت مراد الحديث. ليه؟ لانه البدعة في منظوركم هيك بدا تكون هيك المنطق انه ما استحدثت في زمن الصحابة ونهى عنه بخصوصه هذا كله عبعضه ست سبع مسائل يعني - [01:04:12](#) ومعقول انه قاعدة عامة وتكرر يكون المراد بها خمس ست مسائل لا منطقية في هذا الطرح وفي هذا. فهمتوا كيف يمكن ابن تيمية

عليهم؟ اقول هذه لفظة عامة. لازم يكون تحتها عفاوا مئات الصور - [01:04:26](#)

مش خمس ست مسائل طيب كيف سيكون تحت مئات الصور لتوسيع مفهوم البدعة بحيث تشمل البدعة ما استحدثه الصحابة ونهي عنه بخصوصه ما استحدث بعد ذلك وسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم بالطريقة التي ستأتي. ولم وكان المقتضي قائم ولم

يفعل. سيأتي معنا - [01:04:41](#)

فلازم نوسع مفهوم حتى يكون كلمة البدعة وهي قاعدة تحت مئات السور او عشرات على الاقل ليكون لتكرارها بهذه الكلية فائدة

حقيقية على طريقة العرب في اطلاق العمومات. اليس كذلك؟ طيب - [01:05:05](#)

قال فهذه الوجوه الان خلصنا الوجوه الخمسة الان هذا الاصل فقرة تنزل تحت بس المحقق الله يجزاه الخير حطها فوق. قال فهذه

الوجوه الخمسة وغيرها نعم قال فهذه الوجوه وغيرها توجب القطع بان هذا التأويل فاسد. لا يجوز حمل الحديث عليه. بالتالي

التفسير وهذا كلام صحيح. لانك في علم اصول الفقه - [01:05:22](#)

تجد في كتب اصول الفقه بنكروا على الحنفية آآ مثلا لما فسروا اي امرأة نكحت بغير اذن اهلها نكاحها باطل. اسا بتعرفوا الحنفية

يجوز النكاح بدون ولي اه يبجوا بيحملوا اي ما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل بيحملوا المرأة هنا وبعضهم على الامى -

[01:05:42](#)

وماذا ينكر عليهم الاصوليون الغزالي وغيره في المستشفى. اي ما امرأة نكحت نكاحها باطل. ابتحصل لي اياها في القمى الحديث بيقول لك اي ما امرأة قاعدة كلية بتحمل لي اياها على صورة الامل التي لا تتكرر كثيرا. فهذه من ولذلك كانوا يقولون للحنفية تأويلكم

الحديث هذا تأويل المرأة بان لها تأويل فاسد - [01:06:03](#)

يعني في هناك تأويل مقبول مساحة اجتهادية. وفي تأويل يسمى فساد. والبعض يسميه التأويل اللعب مش علمي مش علمي حتى

اقبل وجهة نظرك اصلا وهذا الذي يريد ان يقوله ابن تيمية تفسير البدعة في هذا الحديث بما نهي عنه بخصوصه - [01:06:27](#)

هو ايش فاسد اقرب الى اللعب منه الى الجد مش منطق الكلام. طب ليش فاسد؟ للاوجه الخمسة اللي ذكرت لكم اياها وحللناها مع

بعض قال سواء اراد المتأول ان يعضد التأويل بدليل صارف او لم يعضد فان على المتأول بيان جواز ارادة المعنى الذي حمل

الحديث عليه من ذلك الحديث. ثم - [01:06:45](#)

بيان الدليل الصارف له الى ذلك. هذي قاعدة عامة في اصول الفقه. اشرحها لكم باختصار ابن تيمية هذا عمق وجمالية كتبه انك تجد

فوائد هكذا مبثوثة هنا وهناك. هذه قاعدة في اصول الفقه. ماذا يقول - [01:07:06](#)

يقول اذا كان هناك نص يحتمل اكثر من معنى وانت تريد ان تحمله على معنى جديد يجب انك تثبت لي اولا ان النص محتمل لهذا

المعنى الجديد انه هذا احد الاحتمالات. ثم تأتي بالقرينة التي جعلتك تحمل او تصرف النص من معناه المتبادر المعروف الى هذا

المعنى - [01:07:20](#)

اعيد فاقول الان كلمة اسد ايش معناها المتبادر؟ حيوان مفترس الان لو قصدت بالاسد الرجل الشجاع بدك تثبت لي انه العرب احد

دلالات الاسد عندها هو الرجل الشجاع وانها تطلق بهذا المعنى. ثم بتروح بتجيب لي القرينة الصارفة التي جعلتك تحمل الاسد في

كلامي على الرجل الشجاع مش على الحيوان - [01:07:48](#)

مفترس. يعني لو قلت لك رأيت اسدا يخطب على المنبر انت هنا الاسد ايش راح تحملها؟ ايها المفترس لا طبعا. فش قاعدة قاعد

عالمنبر يعني. اكيد راح تعملها عالرجل الشجاع. الان - [01:08:19](#)

في خطوتين هيك القاعدة تقول اول خطوة اذا الان اذا اردت ان تفسر الاسد في هذه الجملة بالرجل الشجاع الخطوة الاولى عليك ان

تثبت ان الاسد عند العرب يطلق على هذا المعنى - [01:08:33](#)

ان اللفظ يحتمل هذا المعنى الرجل الشجاع ثم الخطوة الثانية تأتي بالقرينة الصارفة التي جعلتك تحمل الاسد على الرجل الشجاع

وليس على الحيوان المفترس في هذا السياق. صح؟ فالان ابنتمي ايش بقول لهم تعالوا يا جماعة يا من تفسرون البدعة بان ما نهي

عنها بخصوصها - [01:08:49](#)

اول شيه اذا انتم الان عندنا جملة النبي صلى الله عليه وسلم يقول كل بدعة ضلالة اعتبر هذه الجملة بجانب رأيت اسدا يخطب الخطوة الاولى المطلوبة منهم شو هي؟ يلا مين يحكي لي؟ اعذفة - [01:09:09](#)

احسنت. اول شي انك تثبت لي انه احد معاني البدعية ما نهني عنه بخصوصه يعني انت اول اشي بدك تثبت لي ان البدعة تصلح ان يكون معناها تصلح. ان يكون معناها البدعة يعني ما نهيتكم عنه بخصوصه - [01:09:27](#)

يصلح ان تفسر بهذا التفسير بعد ان تثبت لي هذا اطلب منك القرين التي جعلتك تفسر البدعية بهذا المعنى دون المعاني الاخرى المحتملة في السياق اذا اثبت لي انه هذا المعنى احد المعاني المحتملة. يعني لو جاء رجل فقال رأيت اسدا يخطب على المنبر يا شيخ - [01:09:45](#)

وقال الاسد هنا لا يمكن ان يكون الحيوان المفترس الممتاز طب شو معاناتها؟ اه لأ الاسد هنا معاناتها ايش اعطونا اي معنى اخ هيك شيه غريب غريب يعني مراد للاسد هنا مثلا - [01:10:06](#)

الهرة. قال الله جيد. او الزجاجاة او عمود خشبي بس انت ايش قلت رأيت اسدا يخطب على المنبر؟ انت شو قلت لي؟ قلت لي مستحيل يكون المراد بالاسد الحيوان المفترس - [01:10:28](#)

صح وتقول لي برضو في اهي في ولا كيف عرفت؟ والفي قرينة جيش القرين قد يخطب على المنبر الحيوان المفترس لا يمكن يخطب على المنبر والله كلامك صح. طب شو معنى الاسد؟ - [01:10:42](#)

الاسد معناها العصا قولوا لنا انت جبت العيد كده بس انت رحت بحثت لي عن القرينة التي تمنع ان يكون المراد بالاسد الحيواني مفترس بس لما رحت فسرت الاسد فسرتة بالعصا. لأ ادا هيك بدي ارجع انا واياك خطوة للوراء - [01:10:55](#)

شو معنى الاسد عندك عند ما هي المعاني المحتملة للفظ الاسد عند العرب العرب اما تطلق الاسد على حيوان مفترس او تطلق على الرجل الشجاع. نعم هو حقيقة في الحيوان المفترس مجاز في الرجل الشجاع. فاو لا اثبت لي ما هي - [01:11:09](#)

معالي المحتملة لكلمة الاسد في اللغة. بعدين جيب لي الدليل الصارف اللي خلاك تختار هذا المعنى دون سائر المعاني فليس مجرد انه كلمة الاسد لا تصلح للحيوان المفترس تخولك انك تعطيها اي معنى على هواك. والعصا ولا زجاجة لا وحتى المعنى البديل بده يكون

ايضا احد المعاني التي - [01:11:25](#)

تصلح ان تكون مرادا. فلذلك يقول ابن تيمية سواء اراد المتأول. المتأول يعني الذي يريد ان يتأول الحديث على ان المراد بالبدعة ما نهني عنه بخصوصها. سواء جاء المتأول هذا - [01:11:48](#)

فعضد تأويله بقرينة صارفة عن المعنى الذي نراه نحن او لم يعد الدليل بقرينة صارفة. نقول له القرين الصارفة حط لي اياها عجنبي الان هذا القرين الصارف اللي انت بدك تجيب لي اياها وتؤكد لي ان البدعة يعني هو ايش بده يقول لك - [01:12:04](#)

الان انا ابن تيمية الي رأي في تفسير البدعة. وانتم الكم رأي صح؟ انتم بتقولوا لي ايش فهمك يا ابن تيمية للبدعة غلط والبدعة في هذا الحديث ليس المراد بها ما فهمته انت - [01:12:21](#)

بقول لكم ماشي ممتاز والدليل والقرينة الصارفة هي كذا وكذا يعني الدليل القرينة التي تدل على ان معنك غلط هو كذا وكذا. نقول لك ماشي اعتبروا معناي غلط. وفي قرينة - [01:12:36](#)

تدل على انه لا يمكن ان يكون المراد بالبدعة ما قصدته انا بس هذا لا يعني انه تفسيركم انتم اللي البدعة صح ايد زي فكرة رئيس الاسد يخطب. اللي بقول لك يستحيل ان يكون المراد بالاسد الحيواني المفترس. بعدين حضرته بروح بفسر الاسد بالعصا. بقول لك

اعتبر في قرينها تنزلا - [01:12:51](#)

يدل على انه المعنى اللي قررته انا البدعة غلط بس ما فيش دليل على انه المعنى اللي انت افترضته لبدعة صح. وانت بدك تجيب دليل على انه المعنى الذي افترضته لبدعة - [01:13:09](#)

صحيح لا تكتفي تقولي لا انا اهم شي اني اثبت انه كلامك لا يمكن ان يكون. يا سيدي حتى لو كلامي لا يمكن ان يكون صحيح برضو كلامك يحتاج الى بيان. انه هل البدعة من احد دلالاتها اللغوية او حتى الشرعية فقط ما نهني عنه بخصوصه؟ فيقول اذا - [01:13:20](#)

سواء اراد المتأول ان يعرض تأويله بدليل صارف او حتى ولو لم ياتي بدليل صارف. فان هذا القاعدة الاصولية تقول من يريد ان يتأول ولا النص ويحمل التأويل عند الاصولية ما هو؟ ان يصرف عن المعنى الظاهر الى المعنى غير المتبادر بقريضة. فيقول فان على المتأول - [01:13:38](#)

اي الذي يريد ان يصرف النص عن معناه الظاهر الى معنى مرجوح بقريضة عليه ان يبين جواز ارادة هذا المعنى المرجوح الذي سيحمل عليه النص ثم بعد ذلك يبجي بجيب لي القريضة - [01:13:59](#)

لما يكون المعنى الذي تحمل عليه النص ليس احد المعاني المحتملة. مبسط انت ركزت لي على الدليل الصارف اللي هي القريضة. القريضة هي شو دورها؟ القريضة تدل على عدم جواز ارادة المعنى الحقيقي. وهذا كثير يقع فيه الاشاعرة والمتكلمون. ان هو بس يهتم بذكر القريضة التي تمنع ارادة المعنى الحقيقي - [01:14:15](#)

ما هو المعنى النهائي؟ مش مشكلة فسر كما شئت وهذا اللي كان يفعله الرازي في تأسيس التقديس. وهو يبين يعني يرد على المجسم او شيه في آيات الصفات. لما بدأ يفسر آيات الصفات - [01:14:35](#)

وشو همه هم فقط ان يقول ان المعنى الحقيقي لا يمكن ان يكون مراد. بقريضة كذا وكذا. طب تفضل شو المعنى الصحيح مش مشكلة. اي معنى بزبط. اهم اشي انه ما اثبت المعنى الحقيقي اللي انتم بدكم تفسروا فيه. استوى على العرش - [01:14:49](#)

ابن تيمية هادي من اكبر المغالطات اللي ارتكبها الرازي في منهجه انه انت بس هدفك عدم يعني تثبت بالقريضة انه لا يمكن ارادة المعنى الحقيقي. بعدين عبى الفراغ بما شئت. المهم لا يراد المعنى الحقيقي. هذا معناة الكتاب والسنة - [01:15:04](#)

مليه بالفجوات لابد وان تفسر النص بما اراده المتكلم حتى لو كان المعنى الحقيقي ليس مراد انك تثبت ان المعنى الاخر الذي انت فهمت النص هو معنى مراد بعدين بتجيب لي القريضة الصارفة. هذي من الاشكاليات اللي بنواجهها في الحوار مع المخالف. انه هو بس هدفه انه ما كلامك غلط. طب شو الكلام الصح؟ مش مشكلة - [01:15:19](#)

عبى الفراغ بما شئت. لا يا عمي انت بدك تجيب المعنى الصح وبدك تقييم دليل على انه معنك صح. مش بس انه انت معنك غلط وانا مش مشكلة اي معنى ممكن اعبي به الفراغات. فهمتوا؟ خطوة هاي الطريقة - [01:15:43](#)

في التفكير هذا منتشر جدا. اه محمد طيب نهي بخصوصه. الان لو بدك تحمل على هذه القريضة عليك ان تعود الى اساليب العرب. هل العرب تستعمل هذا بعبارة كلية؟ اطلاق الكل وارادة الجزء - [01:15:55](#)

لا يكون في الكلية الموجبة عند العرب يعني تاخذ كل بدعة ضلالة الكلية الموجبة العرب لا تستعمل اطلاق الكل وارادة الجزء بهذا المعنى اذا بده يطلق الكل ويريد الجزء لا تستعمل الكلية - [01:16:23](#)

هذا من فنون البلاغة ان تعرف وانت حتى تعرف انه مش يعني هذه علاقة من العلاقة اطلاق الكل ورادة الجزء. يعني كما يقولون اللي هي حتى يفهموا الاخرة في سورة البقرة - [01:16:40](#)

يضعون اصابعهم فيه في اذانهم من الصواعق. هسا هل المراد يضعون اصابعهم؟ يعني كل الاصبع يدخل في الاذن؟ لا ايش المراد تمام فلما قال يضعون اصابعهم في اذانهم اطلق الاصبع - [01:16:53](#)

واراد جزءه. فهنا اخونا محمد خاص يقول هل يمكن نقول ان هؤلاء يقولون انه اطلق البدعة واراد صورة ضيقة منها وهي ما استحدثه الصحابة في زمن النبوة ونهي عنه بخصوصه فيكون اطلق البدع الكل واراد الجزء نقول بهذا السياق لا يمكن - [01:17:11](#)

لانه استعمل رفضة الكل في البداية. فاطلاق الكلية هو تأكيد على انه اراد العموم. ولم يقصص الصورة النادرة. نعم انت بدك تثبيته يعني بدك انت تثبت انه هذا هو المراد بهذا المعنى. كيف عرفت انه هيك قصد؟ - [01:17:28](#)

كما انك بتردد علي انا بدي ارد عليك انت بتفترض افتراضات. بس ما في عليها دليل علمي. كمل قال وهذه الوجوه تمنع جواز ارادة هذا المعنى بالحديث فهذا الجواب عن مقامهم الاول. خلاص اذا هو اعتمد على الوجوه الخمسة - [01:17:53](#)

تمام؟ ان الحديث يجب ان يبقى على عمومته وان تفسير البدعة عفوا مقامهم الاول اللي هو في صفحة ميتين واثنتين وثلاثين. مقامهم الاول لما قالوا فالقبيح ها. مش عنا مقامين - [01:18:09](#)

جبت لكم صفحة ميتين واثنتين وثلاثين. طبعاً ارجو انكم تراجعوا اللي هي المادة شوي مرتبطة بشكل كبير مع بعضها. قال الذين

يخالفونني لهم مقامان. المقام الاول قال احدهما انهم قالوا البدعة القبيحة ما نهى عنه الشارع - [01:18:23](#)

فهو اراد من خلال هذه الواجهة الخمسة ان يبين خطأ هذا التفسير هم يقولون كل بدعة ضلالة. اقال هذا المراد ببدعة القبيحة يا ابن تيمية. طب شو البدعة القبيحة؟ قالوا هو ما نهى عنه بخصوصه. فهو من خلال هذه الواجهة الخمسة السابقة فند تفسير البدعة

القبيحة - [01:18:37](#)

بانه ما نهى عنه بخصوصه ان البدعة القبيحة المراد في قوله كل بدعة ضلالة. مهنون عنه فالنדהا من خلال الاودية الخمسة انه لا يمكن

ان يكون هذا هو المراد ما نهى عنه بخصوصه للاشكالات التي - [01:18:58](#)

قرأه حقيقة الرد الاول اه والثاني والسادس والخامس ردود قوية. الرابع برجع بقول ان من لم يظل لي قوته. نعم قال واما مقامهم

الثاني فيقال ان البداية المقام الثاني هو تقسيمهم البدعة اصلا الى ماذا - [01:19:11](#)

بدعة حسنة وبدعة قبيحة. تقسيمهم البدعة الى بدعة حسنة وبدعة قبيحة. فالان كيف سيعالج ابن تيمية هذا الموضوع؟ قال نعم.

قال تقال هب ان البدع تنقسم الى حسن قبيح فهذا في مقام المناظرة اذا قال هب - [01:19:31](#)

تنزل. تنزل انا لسا مش موافقك على هذا. بس بدي افرض تنزلا ان البدعة تنقسم بدعة حسنة وبدعة قبيحة. طيب خيلنا نكمل قال

فهذا القدر لا يمنع ان يكون هذا الحديث دالا على قبح الجميع. لكن اكثر ما يقال انه اذا ثبت ان هذا حسن يكون مستثنى من -

[01:19:46](#)

والا فالاصل ان كل بدعة ضلالة. فقد تبين ان الجواب واقف هنا من هنا حقيقة يعني دخل في التأصيل التابع يقول بدي افرض تنزلا

انه فعلا فعلا انه في بدع حسنة منيحة ومطلوبة - [01:20:08](#)

وفي بدع قبيحة مجرد وجود هذا التقسيم لا يمنع ان تبقى العبارة كلية كل بدعة ضلالة ان تبقى على عمومها وهذا النوع اللي احنا

صنفناه على انه صح بدعة لكن فيه مصالح - [01:20:29](#)

هذا النوع يكون مستثنى من هذا العموم. يعني هو بيحي بقول لك لازم نحافظ على الكلية. حافظ على العبارة على عمومها كل بدعة

ضلالة وفرضا لو بدي افترض انه في بدعة - [01:20:48](#)

يصدق على انها بدعة لكنها فيها مصالح وخير للامة زي المولد النبوي وكذا وهاي الامور. فالان ماذا سيفعل؟ يقول لكن اكثر ما يقال انه

اذا ثبت ان هذا حسن انه هاي البدعة حسنة ومصالحها تفوق مفاستها. فنقول هي مستثنى من عموم - [01:21:01](#)

كل بدعة ضلالة. فنقول كل بدعة ضلالة ستبقى قاعدة كلية واستثنى منها هذه البدعة بعينها. وهذه البدعة بعينها وهذه البدعة بعينها.

بس طبعاً هو ذكر سابقاً انه هذا الاستثناء من المخول ان يستثنى؟ - [01:21:21](#)

برضه مش عقلي وعقلك يا حبيبنا الله يرضى عنك. الذي سيستثنى هو نص من الشارع او فعل الصحابة وليست الالهواء والامزجة هي

التي تأتي بالاستثناء. والا لو سنعود انه العقل يستثنى ما يشاء رجعتنا فرضنا الموضوع. يعني رجعت الموضوع صار. في نوع من التمييز

- [01:21:38](#)

يقول انا ما عندي مشكلة هو هبة يعني هو يقول تنزلا لو بدي افترض انه في اشي اسمه بدعة حسنة بدك تفهم انه الحديث سيبقى

على عمومه وان الحديث كل بدعة ضلالة يحافظ عليه - [01:21:56](#)

مش انه الحديث كل بدعة قبيحة ضلالة وكل بدعة حسنة رشاد. انه هو بحاول انه يرد على الطرف الاخر. الطرف الاخر يريد انه يعمل

قاعدتين مقابلتين. يريد ان ينشئ قاعدة. كل بدعة - [01:22:11](#)

قبيحة ضلالة وكل بدعة حسنة رشاد يقول لهم لا ما فشي هاي المقابلة لانه النبي عليه الصلاة والسلام ما استعملها فما بطلع لك انك

تعمل قاعدة مقابلة وتقول لي كل بدعة حسنة رشاد. بل بل ستبقى القاعدة الكلية العامة - [01:22:26](#)

كل بدعة ضلالة وبدي احافظ عليها. لانها كلام النبي عليه الصلاة والسلام. وليس لاحد ان يتعقب على قواعد النبوة وليس لاحد ان يأتي

بشيء ارشد واجمع من كلام النبوة. بدها تبقى هي. وبدي افترض فرضا انه في اشي اسمه بدها حسنة. هذا قصارى ما يقال فيه. لو بدي

انه مقبول بتجعله مستثنى من عموم القاعدة. ولا تجعله قاعدة كلية مقابلة. انت شو بدي احكي؟ لا لهذا الاستثناء قاعدة كلية تعارض بها كلام النبوة. يا اخي خليه استثناء انا على الاقل يا خال شو انك محترف من القاعدة النبوية - [01:23:06](#)

لا لا اشعر فيك نفس كانك تشاق النبي عليه الصلاة والسلام في كلامه وتريد ان تنشئ قاعدة مقابلة له. فيقول يبقى استثناء من العموم والا فالاصل المحافظ عليه ان كل بدعة ضلالة. هذا هو الادب مع الانبياء. وهذا هو الواجب. طيب - [01:23:25](#)

قال فقد تبين ان الجواب عن كل ما يعارض به من انه حسن هو بدعة اما انه ليس ببدعة واما انه مخصوص. اه وهذا اصلا هو الجواب اللي قرأه في - [01:23:45](#)

الماضي الدرس الماضي. هو اصلا ايش بقول لك كل ما تزعمون انه بدعة حسنة هو احد امرين في طريقة تعاملنا معهم في حال طبعا ثبت حسنه هو الآن سيأتي ابن تيمية فيقول ان اكثر ما يدعون انه بدعة حسنة تحسينه من عقولهم ومن اذواقهم - [01:23:55](#)

وليس فعلا ثبت حسنه بالضوابط الشرعية فيقول لو فعلا لو فعلا ثبت ان هناك شئ بدعة مما استحدثه الناس يعني وثبت حسنه بالمعايير الشرعية عشق ابن تيمية يقول هذا اصلا ما في داعي نسميه بدعة حسنة. هذا اصلا مش بدعة - [01:24:15](#)

لان كل ما ثبت حسنه بالمعايير الشرعية وداخل تحت قاعدة المصالح المرسله. وبالتأكيد هناك اصل كلي يشهد لمشروعيتها. بس انت المش فاهم يعني بالتأكيد في دليل يدل عليه بل هو ليس بدعة - [01:24:36](#)

عرفتهم؟ يقول كل ما استحدث بعد النبوة وانتم تسمونه بدعة حسنة وثبت حسنه بالمعايير الشرعية وهو بيتكلم عن هاي الزاوية.

اشياء استحدثت فعلا بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام هي بدعة بهذا المفهوم - [01:24:55](#)

جيد ولكن ثبت حسنها بالمعايير الشرعية بيدعس استحدثت بعد النبوة وثبت حسنها بالمعايير الشرعية هذا اصلا لا يسمى بدعة انه لا يمكن ان يكون ثبت حسنه بالمعايير الشرعية. ولا يوجد نص عام يشير اليه. او قاعدة شرعية يندرج تحتها. فتسمية - [01:25:13](#)

بدعة اصلا خطأ طيب مصرين تسموه بدعة حسنة؟ يا اخي خلص سموه بدعة حسنة بس راح ارجع فاقولها بالدليل. لو سميتم بدعة حسنة مش حابين تقولوا انه مش بدعة بل هو داخل من تحت قواعد الشريعة. مصرين تسموه بدعة حسنة. وانه - [01:25:37](#)

سيكون مستثنى من كل بدعة ضلالة. ولا اقبل ابدا ان يجعل قاعدة مقابلة ان هناك اشئ اسمه كل بدعة حسنة رشاد. ان ابن تيمية انتم وين البعد اللي عم بضرب عليهن؟ - [01:25:53](#)

احذروا انكم تقابلوا بين اشئ اسمه بدعة حسنة وبدعة قبيحة. يا اخي خطأ هذه مشاققة للرسول صلى الله عليه وسلم. انت كانك بتستدرك على النبي صلى الله عليه وسلم. ترى النبي عليه الصلاة والسلام كان بإمكانه يقول - [01:26:08](#)

كل بدعة قبيحة ضلالة. كان بإمكانه يجيب هذا القيد طب هو ما استعمله. انت معقول افهم وادري بكلامنا النبي عليه الصلاة والسلام. ما دام ارادها صلى الله عليه وسلم قاعدة كلية - [01:26:23](#)

ولم يأت بقاعدة مقابلها مجرد انك بتقابل بدعة قبيحة بدعة حسنة انا عم بشوي انك بتعمل قاعدة مضادة. احذر طب شو اذا بدا الحسا شو نسميها؟ يا اخي انت اصلا مين قال لك السمية بدعا حسنة؟ يا اخي هي مش بدعة - [01:26:36](#)

هي شئ حسن تقوله تقره المصالح المرسله والشاطبي من افضل ما نعالج هذا الموضوع. موضوع ان الشئ الحسن الذي ثبت حسنه بمعايير الشريعة كيف يدخل تحت مفهوم المصالح المرسله. وسيأتي - [01:26:51](#)

عندما يجري بعد قليل اذا هو مش بدعة اصلا ما ثبت حسنه بالمعايير الشرعية. مش بدعة بس ما هو استعنف بعض النبوة زي جمع المصحف في زمن ابو بكر. يا اخي مو اصطادت بعد النبوة - [01:27:05](#)

هاي بدعا حسنة؟ يا اخي هو مش بتاع حسنات وتدل عليه قاعدة حفظ الشريعة وحفظ النصوص واصلا مجرد وجود فكرة كتاب الوحي في زمن النبي عليه الصلاة والسلام هي تؤكد على فكرة - [01:27:17](#)

المصحف وحفظه. طب لا بس ما هو ما جمعش ما هو ما جمعش في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. بين دفتين. هو بدعة استحدثت على غير مثال سابق بعض الناس راح يصير الجدل بهذا البعد معه. قل له خلص انت مصر تسميها بدعة حسنة - [01:27:30](#)

المصحف ماشي. بس بدي اياك تحافظ عجزئية انه هذه ستبقى مستثناة استثناء. من كل بدعة ضلالة ولا يجوز ان تجعل تقسيم عام اسمه البدعة الحسنة. فالبدعة الحسنة لو تنزلا قبلتها هي استثناء من عموم وليس قاعدة - [01:27:45](#)
قبل لقاعدة عامة فهمتم؟ وهذا وهذا يدل على عقلية ابن تيمية العالية ان هو يخشى ان يتسرب هذا المفهوم الى عقول طلاب العلم فيؤسسوا قواعد مقابل قواعد النبوة. مع ان النبي عليه الصلاة والسلام كان قادر يعملها. فلذلك قال فالجواب ان كل ما يعارض به - [01:28:04](#)

من انه حسن اكتب حسن بالمعيار الشرعي مش حسب بمعيار ادواقكم. ما ثبت انه حسم بالمعيار الشرعي فهو اما ليس بدعة بل نكتب داخل تحت المصالح المرسله. وثبت مشروعية بدليل عام - [01:28:26](#)
واما انه مخصوص مستثنى من قاعدة كل بدعة ضلالة. فلا يجوز ان يجعل قاعدة برأسه. هيك اكتب. فلا يجوز ان يجعل قاعدة حتى تفهم هو ماذا يريد ان يقول. وبالتالي ما الخلاصة؟ فهكذا سلمت دلالة الحديث - [01:28:42](#)
وبقي الحديث ما عليه ايراد. لانه ما ترون انه بدعة حسنة وفعلا هو ثبت حسنه بالمعيار الشرعي هو اما ليس بدعة واما مستثنى ويبقى كل بدعة ضلالة على اطلاقها وعمومها. كمل - [01:29:02](#)
قال او فاما نعم قال هذا الجواب وهذا الجواب انما هو عما ثبت حسنه. شف حط قوسين تحت كلمة خطين تحت كلمة ثباتا. قل اصلا وكل هذا الجواب فقط على ما ثبت حسنه بالادلة - [01:29:16](#)
اما انتم حصنتوه بعقولكم الرقص الصوفي. والله ثبت حسنه. والله ثبت عندك سيدي. فانا ما ثبتت حسنه عندي. انت شايف انه هذا بيعمل ريجيم بيعمل اشياء برجع لك. اما انا - [01:29:33](#)
كشخص ما ثبت عند حسنه فلا توجد قل لي والله ثبت حسنه. لا لما ثبتت حسنه. لانه اثبات الحسن يكون بماذا بقواعد الشريعة ودلالة الكتاب والسنة. مش بالذوق والهوى. والله انا ارتفعت ايماني لما قفزت. هذه مشكلتك. هذا لا ينسب للشريعة بشيء. نعم - [01:29:43](#)
قال فاما امور اخرى قد يظن انها حسنة وليست بحسنة. ها او فاما امور اخرى قد يظن ويتوهم انها حسنة كالرقص الصوفي وليست بحسنة، نعم قال او امور يجوز ان تكون حسنة ويجوز الا تكون حسنة فلا تصلح المعارضة بها. فلا تصلح المعارضة بايش يعني؟ تبقى داخل تحت عموم كل بدعة ضلالة - [01:30:02](#)
يعني ما تجيب لي اياها هاي الامثلة تقول لي في بدعة حسنة. كل ما لم يثبت حسنه شرعا هو داخل تحت كل بدعة ضلالة. فلا تعارض بها الحديث. نعم قال قال فلا تصلح المعارضة بها بل يجاب عنها بالجواب المركب وهو ان ثبت انها يعني اي واحد يجيب لك شغلة بقول لك هاي بدعا حسنة - [01:30:25](#)
بدك تأتي بهذا الجواب لابن تبي احفظه. تقول له ان ثبت ان ها ان الشرط ان ثبت انها حسنة فلا تعارض الحديث. ليه بدي اشوف الشباب بدي اياكم تحفظوا هذا الجواب. شخص ناقشك. قال لك والله هذا الشيء والله صح مش في زمن الاسلام. يا اخي بس والله المولد النبوي. يا اخي نتذكر فيه النبي عليه الصلاة والسلام. نعمل فيه كذا اشياء كذا - [01:30:47](#)
او اي حادثة من الحوادث بغض النظر. اذا شخص قال لك هذه بدعة حسنة. ما هو الجواب المركب نعم ان ثبت انها حسنة طب كيف وتعطينا الخيارين ان ثبت انها حسنة فهي اما كذا واما كذا اما ايش - [01:31:10](#)
حسن يا اما ليست بدعة اصلا بل هي تدخل تحت المصلحة المرسله واما واما هي ثبت انها حسنة واما انا لا مستثنى من عموم الحديث تمام يلا مين يعيد لي اياه مرة ثانية - [01:31:34](#)
اذا جاءك شخص فقال هذا التصرف بدعة حسنة اول شي بدك تبلش بالاسلوب ان ثبت ان حصل لانه انت اول شي راح تقول من وين جبت حسنها؟ هذا مش بالامزجة - [01:31:52](#)
الحسن هادا بدك تجيب لي اياه من الشريعة. من نصوص الكتاب والسنة واثار الصحابة. فقل ابوة ان ثبت انها حسنة فهي ليست واما ان تكون مستثناة نعم بسميها بدعا حسنة تنزلا. لكنها مستثناة من عموم كل بدعة ضلالة. فاذا هو ابن تيمية يركز على انه فش اشوي اسمه - [01:32:07](#)

تقابلية بدعة قبيحة وبدعة حسنة. في اشي اسمه استثناء انصح انه استثنى. لذلك سيأتي بعد قليل وهو بعد قليل سيقول وحتى هاي قضية انه استثناء هاي بدي اقول لك انت مشاهد حاله - [01:32:31](#)

بس هو اصلا مع النظرة الاولى انه هي مش بدعة اصلا اذا ثبت حسننها شرعا خطأ تسميتها بدعة حسنة هي ثابتة بس بجوز عقلك ما عرف كيف يستدل عليها. علمك قاصر. بس هي مية بالمية هناك - [01:32:44](#)

يدل على مشروعيتها. كمل احسنت وهو تنزل بس هو تنزل انه لو بدي افرض تسميتها بدعة هو التنزل في تسمية بدعة هو اصلا بيقول لك ما بسميها بدعة. بس لو بدي اتنزل اسميها بدعة. اه طب بدك تستثنيها من الحديث؟ بقول طناش ما عندي مشكلة بستثنيها من الحديث. ولكن الحديث يبقى على - [01:32:57](#)

لو بدي اتنزل في اشي اسمه البدعة الحسنة. نعم. تفضل ولذلك هو سيربطهم بهذه الجزئية. هو يتكلم مع عقلائهم اللي بيعرف انه الحصن ليس بالعقل وانما بايش الشرع ان الحصر ما حسنه الشارع - [01:33:26](#)

القبيح ما قبحه الشارع. فاذا هاي هي المسكة عليهم. انه لما بده يجي يقول لك يلا اثبت لي انه المولد النبوي حسن الحسن هذا من وين اخذته بده يجي يعطيك لانه كذا وكذا وكذا. تعال لنا وقف - [01:33:46](#)

هذا الحسن هل هو عفوا ذوقك انت ما تراه في الواقع ولا في ادلة على هذا الحسن؟ هون بيقولش النقاش يصعب على المخالف. انه انت بتورطه والا اذا بدأ يأتي بحسن بامور والله انا هيك شايف - [01:34:01](#)

هيك شايف انه حسن قل له اذا انت خالفت اصلا الاشعرية اصل الاشعة المتكلمين والصوفية اغلبه مشاعره. انه لا يوجد تحسين عقلي تحسين بده يكون شرعي هذا طبعا يضرب اصله وهذه قوة ابن تيمية ابن تيمية بحصر في الزاوية - [01:34:17](#)

نحطه في المربع الصعب هو وين ما راح ترى انت خالفت اصلك هون. انت خالفت اصلك هون. انت خالفت اصلك هون. هو بتوتر هو طبعا مش عارف شو اصوله يتكبر عليه اربع لوفاته. كفى - [01:34:34](#)

هذا نفسه هذا نفسه سيأتيه ابن تيمية انه قضية قول الصحابة ليس بحجة بروح بسدك في كلام عمر يعني هذه قدرة ابن تيمية على انه يدرك تناقضات المستدل. وانه بحشره في الزاوية. فسيأتي الان على هذه الفكرة بعد الاستسليم حجية قول الصحابة. نعم - [01:34:46](#)

قال وهو ان ثبت ان هذا حسن فلا يكون بدعة او يكون مخصوصا وان لم يثبت انه حسن فهو داخل في العموم. قال واذا عرفت ان الجواب عن هذه المعارضة باحد الجوابين - [01:35:10](#)

التقديرين الدلالة من الحديث باقية لا ترد بما ذكره ولا يحل لاحد واذا عرفت ان الجواب عن هذه المعارضة باحد الجوابين يعني اما انها ليست ببدعة او انها مستثنى من العموم - [01:35:20](#)

يعني ايه يابا هيكة هيك فالمهم حافظنا على الدلالة من الحديث باقية. وهي ان كل بدعة ضلالة. لا ترد بما ذكره من ان البدعة تنقسم الى حسن وقبيح ما بتزبط - [01:35:30](#)

قال ولا يحل لاحد ان يقابل هذه الكلمة الجامعة عن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلية وهي قول وهي قوله كل بدعة ضلالة بسلب عمومها ويقال ليست كل بدعة ضلالة. شفتم اذا وين مربوط الفرس عند ابن تيمية؟ - [01:35:43](#)

لا يحل لاي احد انه يتعقب على جمل النبي عليه الصلاة والسلام. فالنبي صلى الله عليه وسلم يقول ليست آآ يقول كل بدعة ضلالة تيجي حضرتك تقول لا لا ليس - [01:35:58](#)

ليست كل بدعة ضلالة. لانه في بدعة حسنة. انت انت بتتعقد عارف شو بتعمل يعني. انت مصاحب شو اللي بتسويه؟ انت تتعقب على النبي الاعظم. صلوات ربي وسلامه عليه. نعم - [01:36:08](#)

قال فان هذا الى مشاققة الرسول اقرب منه الى التأويل. سبحانه الله قال انت كانك بتشاق الرسول صلى الله عليه وسلم. انت عم تعمل قاعدة مقابل قواعده. فهي محادة للرسول صلى الله عليه وسلم. ولا اظنك تريد ذلك. طبعا - [01:36:18](#)

هو ابن تيمية بيرفع الكلام سقف عالي. لكن نحن طبعا نحسن الظن في المخالف انه لم يقصد ذلك هو يخبر الامور هو مش منتبه لها

اللي هم يعني آآ حتى المخالفين أئمة وعلماء الله يرضى عنهم. الان شوي شوي راح يبيلش يخفف اللهجة. وهؤلاء معذورون لاجتهادهم
[01:36:32](#) -

بدي اعطيك الاشياء اللي انت مش منتبه لها انت عارف وين واصل بهذه الطريقة في التفكير؟ طيب. نعم لوازم الكلام. اه قال بل الذي
يقال فيما ثبت انه حسن من الاعمال التي قد يقال هي بدعة ان هذا العمل المعين مثلا ليس بدعة. فلا يندرج في الحديث او ان اندرج
[01:36:51](#) -

لكنه مستثنى من هذا العموم يجوز مبتلى بابتلاء ابن تيمية انه بعيد بضله يعيد الفكرة اكثر من مرة. وكل مرة يرجع بعيدها و يرجع
بعيد و يرجع بحكيها هون فانت بتقول طب مش حكينا اه حكاها حكاها بس هو خلص بتشعر انه في اشى في ذهنك بقول لك عيد.
عيد كرر كرر فرجع قال فان ثبت ان هذا الشيء - [01:37:10](#)

فهو اما ليس بدعة فلا يندرج في الحديث. او ان اندرج لكنه مستثنى من هذا العموم. هو نفس الكلام الصارف. هو عم بعيد شخصية
ابن تميم بعيد. في عنده نوع من التكرار - [01:37:30](#)

لانه بخاف انه تروح الفكرة من ذهنك. فبرجع بعيد لك اياها مرة ثالثة ورابعة وخامسة. طيب والله وهاد الظاهرة انا اللي ابتليت بها
بس انا يعني هو رجل جليل يعني وانا مسكين. نعم - [01:37:40](#)

قال الذي هو اقوى من العموم. ومع مع ان الجواب الاول اجود. تحتها خط يعني بجوز اخون هذا هدفي ابن تيمية من هذا. انه ابن
تيمية بده يرجع يحكي لك بس اسمع اسمع. صح انا اعطيتك جوابين بس الاول اجود دير بالك عليه - [01:37:52](#)

وهذا الجواب فيه نظر ايش يا ترى لازم نحط فاصلة مش نقطة الله يسامحه المحقق. قال مع ان الجواب الاول اجود وهذا الجواب
فيه نظر. اللي هو قلت لكم اياه. انه ابن تيمية يرى اي - [01:38:08](#)

الجوابين افضل ان اقول انها ليست بدعة اصلا ولا اقول هي بدعة حسنة ومستثنى من العموم باسم البدعة بس تنزلي يعني جيد من
ابن تيمية في هذا المقام. ان يفهمك ان هو مش لا يقر اصلا. بان هناك بداية حسنة. لكنه تنزل تنزلا مع هؤلاء. نعم - [01:38:18](#)

قصت تأميم المحيط ظاهر فان قصد التعميم. نعم. قال فان قصد التعميم المحيط ظاهر من رسول الله صلى بهذه الكلمة الجامعة
الاستثناء غير وارد. هيك بده يقول لك فان قصد التعميم - [01:38:37](#)

المحيط الشامل واضح من السياق. فان اقول هناك بدعة حسنة مستثنى يعني انا تنزلت تنزلا معكم في افتراضه باش تزوقي وفهمي
لاسلوب النبي صلى الله عليه وسلم يأبى ان اقبل الاستثناء بل هي ليست بدعة. ما استثنيتموه ليست بدعة - [01:38:52](#)

فان قصد التعميم المحيط. عشان كلمة المحيط النبي صلى الله عليه وسلم اراد قاعدة كلية لا استثناء فيها وحتى فرضية انه فيها
استثناء انا بس بتنزل تنزل لكن فهمي لاسلوب النبوة - [01:39:09](#)

يأبى ذلك. واعتقد انها ليست بدعة. هذا هو الجواب الافضل. هم وان راهى الناس حسنة صحيح تفصيلي نشق الاوضاع من الحديث
لكن هو يجيب عن اشكالية اصحاب الشبه. ان هو يجيب عن الاشكالية التي يطرحها بعض الناس في قضية التحسين باعتبار الذوق -

[01:39:26](#)

نعم. قال فلا يعدل عن مقصده بابي هو وامي عليه الصلاة والسلام. الان سيبدأ يجيب عن اعتراضات بالامثلة القديمة. صلاة التراويح
وقول عمر نعمة البدعة هذه. احنا الان اسسنا القاعدة - [01:39:49](#)

كل سيأتي به من الشبهات المخالفون اول شبهة دائما معروفة ومكررة في كتبهم اول عمر عن صلاة التراويح لعبة البدعة هذه. طب
والله خرينا فعلا نشوف هل هي اصلا بدعة - [01:40:02](#)

بمعنى اللغوي بمعنى ايش؟ ما استحدثه العرب او ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم؟ لانه اذا ما كانتش بدعة بمعنى ما
استحدث بالمعنى اللغوي وكان فعلها النبي عليه الصلاة والسلام. اذا قول عمر - [01:40:17](#)

البدعة هذه يرحمك الله. يجب ان يفهم بالمعنى الصحيح انه احنا الان يعني هذا السؤال هل صلاة التراويح لما جمع عمر عليها الناس
ورأهم مجتمعين في المسجد فقال نعمة البدعة هذه - [01:40:32](#)

هل مفهوم البدعة المذموم اللي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة. ينطبق على هذه الواقعة ماذا سنفعل بدنا نشوف هل هذه الصلاة اللي جمع عليها عمر الناس لها اصل في الشريعة - [01:40:49](#)

واللي استحدثه الصحابة في زمن عمر لانه اذا فعلها وامر بها النبي صلى الله عليه وسلم اذا ما عادت بدعة بالمعنى يعني ما استحدثه الصحابة ولم يفعله النبي عليه الصلاة والسلام. مش في هذا المعنى. وبالتالي سيصبح كلمة عمر - [01:41:06](#)

انها دلالة خاصة بسياقها لا تشكل على الاصل العام كل بدعة ضلالة النبي عليه الصلاة والسلام هنا يتكلم عن البدعة يعني ما استحدث من امور الدين نتكلم عن البدعة بمعناها الشرعي - [01:41:25](#)

فهل عمر لما قال كل بدعة ضلالة قصد بالمعنى الشرعي ولا عمر قصد بالبدعة هنا المعنى اللغوي هذا ما سنبدأ نناقشه لكن بعد صلاة العصر باذن الله بسم الله الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. نشرح الان ايها الكرام في الاجابة عن الشبه التي اوردها - [01:41:43](#)

على مفهوم البدعة وتأکید في وجهة نظرهم ان البدعة تنقسم الى بدعة حسنة وبدعة قبيحة من ابرز الامثلة التي اتوها الى البدعة الحسنة في وجهة نظرهم وقول عمر عن صلاة التراويح نعمة البدعة هذه. فنحن لا نريد ان نثبت - [01:42:03](#)

وهذا الاستدلال باطل ولم يقصد عمر اثبات ان هناك مفهوم شرعي مفهوم شرعي اسمه البدعة الحسنة. لا سيجيب ابن تيمية قال قال رحمه الله تعالى فاما صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله في الجماعة. خلصنا من البداية اعطاك الجواب. قال لي ليست بدعة - [01:42:19](#)

في الشريعة هي ليست بالمفهوم الشرعي بدعة اصلا تصنيفا بدعة حسنة هذا من غريب اقوالهم الشبهة عدم انزال كلام عمر في منزله. قال قال فانه قال فان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنتت وسنتت لكم قيامها. وسنتت لكم قيامه - [01:42:42](#)

كيف واحد يقول لك صلاة التراويح بدعة حسنة؟ هو صلى الله عليه وسلم يقول وسنتت لكم قيامهم الشيء شرعه النبي صلى الله عليه وسلم يعقل ان يسمى بدعة او بدعة حسنة - [01:43:04](#)

معناته احنا دخلنا الامور ببعضها شيء شرعه النبي عليه الصلاة والسلام. هل احد يجرو ان يسمى بدعة حسنة تمام؟ اذا اردت المعنى اللغوي لكل الشريعة فيها احكام نعم ليست في الامم الماضية - [01:43:17](#)

بس لا يعرف في عرف الصحابة ولا السلف ولا الائمة ان احد يسمي ما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم بدعة حسنة طيب هي سنة في الشريعة بل قد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجماعة في اول شهر رمضان ليلتين بل ثلاثة. وصلاها ايضا في العشر الاواخر في في جماعة - [01:43:32](#)

مرات وقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة. كما قام بهم حتى خشوا ان يفوتهم الفلاح. رواه اهل السنن. الفلاح يعني الفجر. نعم قال وبهذا الحديث احتج احمد وغيره على ان فعلها في الجماعة افضل من فعلها في حال الانفراد. نعم. البعض يقول لا يا شيخ هو صلاة التراويح سنة بس في - [01:43:51](#)

جماعة هو البدعة الحسنة لذلك ابن تيمية اكد قال ولا صلاة في جماعة بدعة ما حدا يقول لأ هي اصل شرعها النبي عليه الصلاة والسلام كصلاة. لكن ان تصلى على صورة الجماعة. هذا بدعة في زمن عمر. قال لا حتى هذا مش بدعة فانه صلاها جماعة - [01:44:12](#)

اصحابه صلى الله عليه وسلم يوم يومين وثلاث بعد ما خرج في الثالثة قالوا خشي ان تفرض عليهم. فحتى قولكم انها بدعة في زمن عمر كلا. لان البدعة ما استحدثت من دون مثال سابق - [01:44:30](#)

وصلاة التراويح جماعة حدثت في زمن. النبي صلى الله عليه وسلم فكيف تقول هي بدعة في زمن عمر؟ نعم قال وفي قوله هذا ترغيب ترغيب لقيام رمضان خلف الامام وذلك اوكد من ان يكون سنة مطلقة. وكان الناس يصلونها جماعات في المسجد - [01:44:45](#)

على عهد رسول صلى الله عليه وسلم وهو يقرهم واقاراه سنة منه صلى الله اذا هي سنة فعلية وسنة اقرارية صلى الله عليه وسلم. نعم. قال واما قول عمر رضي الله عنه نعمة البدعة هذه؟ نعم هذا القول لمن لا يعرف امر رضي الله تعالى عنه - [01:45:02](#)

في زمن خلافته رأى ان يجمع الناس في المسجد النبوي على ابي بن كعب حتى يؤم بهم. دخل المسجد النبوي فرأى خمسة فيصلوا هنا وخمسة بيصلوا هنا. خمسة بيصلوا هنا - [01:45:18](#)

واحب ان يعيد الامر على ما كان عليه زمن النبي صلى الله عليه وسلم في الايام الاول قبل ان يترك النبي صلى الله عليه وسلم صلاة يا جماعة فلما رأهم اجتمعوا ثم دخل المسجد بعد ذلك فرأهم مجتمعين على ابي بن كعب - [01:45:28](#)

وهو يؤم بهم سر عمر لهذا وقال نعمت البدعة الله كأن الله في قدر الله النافذ. تبقى بعض الاقوال للصحابة وكذا. محل ابتلاء الامة بها بعض النصوص للصحابة محل ابتلاء الامة بها - [01:45:41](#)

كيف القرآن فيه متشابه ومحكم؟ والمطلوب من طالب العلم والعالم ان يرد متشابه القرآن الى محكمه لذلك اخواني الصحابة المتشابه اللي يشكل فاذا اردت ان تفهمه بميزان الشريعة رد يا اخي الى المحكمات الواضحات - [01:45:58](#)

واما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه. بركزوا على المتشابهات وبضخموها وبعيدوا عن المحكمات وبهمشوها وهذا دلالة عدم الرغبة الحقيقية وعدم الانصاف او وجود البدعة وتشربها في قلب الانسان فيصبح يبحث عن اي شيء فقط - [01:46:14](#)

مما افه عند مشايخه وطرقه لينصر به بدعته والا لو اعتمد المعيار العلمي لن يقع في مثل هذه الورطات قال فاكثر المحتجين بهذا لو اردنا ان نثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه لقالوا قول صاحب ليس بحجة. الاخ - [01:46:34](#)

ان اكثر الذين يحتجون بقول عمر نعمة البدعة هذه لو اجت تيجي تحاكمهم لمذاهبهم الفقهية ستجد في مذاهبهم الفقهية ان قول الصحابي ليس بحجة بتقول له مش انت في مذهبك الشافعي انه قول الصحابي مش حجة - [01:46:51](#)

فلماذا انت ايها الصوفي الشافعي؟ عم تحتج لي على وجود البدع الحسنة بقول عمر نعمة البدعة هذه الشافعية في الجديد قول الصحابي مش حجة فلماذا او حتى الاجماع هذا الذي تقوله وعارضه خيره من الصحابة في تفاصيل اخرى وفي مسائل اخرى. يقول

فاكثر المحتجين بهذا لو اردنا - [01:47:07](#)

ان نثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه يعني لو اردنا ان نثبت حكما اخر وانا الان بدي اجي اجب حكما فقهي واستدل عليه بايش؟ بكلام لعمر ابن الخطاب لم يعرف فيه مخالف. لكان الشافعي ينط لي ايش قال لي - [01:47:27](#)

قول الصحابي ليس بحجة فلا تلزمني بذلك ممتاز مش انت شافعي؟ بس بدي الزمك ايها الصوفي الشافعي في مسألة اخرى ان قول عمر في نعمة بدعة هذه ليست حجة لانه انت عندكم هيك في المذهب. زي ما اذا انا اثبتت حكما في اي مسألة - [01:47:46](#)

لقول عمر او قول ابن عباس او قول عمر ستقول لي قول صاحب ليس بحجة. اذا ايضا في هذه المسائل حجة. اما تكون انتقائي وقتها بدك بصير قول الصحابة حجة. ووقتنا بدك ما بصير حجة. هذا من باب اضطراد القاعدة. نعم - [01:48:03](#)

قال فكيف يكون حجة لهم في خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ نعم. الحجة اصلا؟ يخالف يعني هل معقول عمر يقول نعمة البدعة هذه؟ والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كل بدعة ضلالة - [01:48:18](#)

هل معقول عمر بده يخالف. وعمر يعني اكيد سامع خطب النبي عليه الصلاة والسلام كلها. وكل مرة النبي عليه الصلاة والسلام يقول امامه كل بدعة ضلالة مش مرة ولا مرتين هذه - [01:48:31](#)

كانت في خطبة الجمعة تكرر هل يعقل ان عمر يشاق النبي عليه الصلاة والسلام؟ طيب قال ومن اعتقد ان قول صاحب حجة فلا يعتقده اذا خالف الحديث. وحتى احنا مثل الحنابلة وكثير من اهل العلم وديننا نعتقد ان قول الصحابي مصدر من مصادر التشريع -

[01:48:42](#)

نشرت في اعتباره مصدر لا يخالف كلام النبي عليه الصلاة والسلام. فان خالف رد. يعني هاي بسموها اساليب اخواني ابن تيمية يعلمك اساليب المناقشة اول شيء على نعمة البدعة هذه - [01:48:59](#)

مباشرة تحاول تصلحها وتقونها. قل له تعال تعال اعتبر عمر اخطأ في مشكلة هذا اول رد. وما اخطأ. بس انا بدي اقول هيك بدي اقول لك ابن تيمية. اول بدي اناقشك في منهج الاستدلال - [01:49:12](#)

لا تستدل بكلام عمر لانه انت احد شخصين اما شخص ترى ان قول الصحابي ليس مصدر مصادر التشريع ولا يجوز لك ان تستدل

بكلام عمر واما ان تعتبر مصدر مصادر التشريع والقاعدة عندك ما هي؟ انه الصحابي مصدر مصادر التشريع اذا لم - [01:49:27](#)
يخالف الحديث. فخل هب يعني هب ان عمر خان في الحديث هل ستأخذ بقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال عمر؟ قال
رسول الله عليه الصلاة والسلام. فهذه اول فكرة - [01:49:45](#)
بدي اعتبر انه عمر ماشي معك. انه في بدعة حسنة. وانه هو اخطأ. في النهاية انت ما بتقدر تلزمني بكلمة لعمر بن الخطاب رضي الله
عنه ما دام طبعاً ايش - [01:49:57](#)

عند الحديث النبوي واضح وكلامه صلى الله عليه وسلم والمقدم على كل كلام البشر مع جلاله عمر وابي بكر. طيب هذا تنزل يعني
ويحتاج الى نظر. طيب قال فعلى التقديرين لا تصلح معارضة الحديث بقول الصحاب سواء انت ترى قول شو التقديرين -
[01:50:07](#)

سواء انت لا ترى قول الصحابي حجة او تراها حجة انا بهمني اخواني نكون فاهمين. يعني فعل التقديرين ما هما؟ يعني فسواء ان
تكون انت ترى قول الصحابي حجة ولا كنت ما تراها حجة - [01:50:33](#)
لا يصلح ان تعارض حديث كل بدعة ضلالة بكلام عمر نعمة البدعة هذه لانه اذا كنت لا تراها حجة زي ما حكينا ما يبصحي تستدل به
واذا كنت ترى حجة فهو حجة اذا لم يخالف الحديث. اذا ضع عجب. هذا في حال انه كان عمر مخطئ. طب تعال نفهم الجملة صح.
هيك انا بقول لك الان. هاي الخطوة الثانية في الاستدلال - [01:50:43](#)
تعال افهمك شو مقصد عمر لانه انت المش فاهم. عمر ابن الخطاب رضي الله عنه. نعم. قال نعم يجوز تخصيص عموم الحديث بقول
الصحاب الذي لم يخالف احدي الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة اما غيرها فلا. اه هنا رجع ابن تيمية زي حط كوابح -
[01:51:03](#)

واحد ممكن يقول له لا يا ابن تيمية تعال انا اشوف قول الصحابي حجة ممن يرى قول الصحابي حجة وارى ان قول الصحابي يقوى
ان يخصص عموم احاديث النبي عليه الصلاة والسلام. يعني لو بدي افطر تقول صحابي - [01:51:21](#)
يخالف كلام النبي عليه الصلاة والسلام. انت ليش افترضت انه خلص راح وقدم الحديث النبوي؟ طب مش ممكن يكون كلام الصحابي
هو لا يعارض الحديث النبوي من كل الواجه ممكن نجعل قول الصحابي مخصص لعموم حديث. طيب فكل بدعة ضلالة هذا اكيد
حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام - [01:51:39](#)

لا يردده قول صحابي لكن الا يمكن ان يخصه قول الصحابي رجع ابن تميم نعم فكر بهاي الطريقة. انه ممكن واحد يطالع له بهاي
التفكير. فيقول نعم اه شو قال؟ نعم. يجوز ان يخصص عموم الاحاديث - [01:51:58](#)
بقول الصحاب الذي لم يخالفه احد. يعني اذا الصحابي اذا خالفه صحابي اخر خلص لا يخصص بكلامه. لكن صحابي لم يخالفوا
صحابي اخر. نعم حتى عند الحنابل وكثير من اهل العلم يخصص عموم الحديث - [01:52:13](#)
النبوي بقول صحابي لا يعرف له مخالف. يمكن فلذلك قال فهذا نعم عند الحنابلة مقبول على احدي الروايتين ها ماذا سنفعل؟ هل
يمكن ان نقول ان هناك اشي اسمه بدعة حسنة - [01:52:28](#)

وان قول عمر نعمة البدعة هذه هو تخصيص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة شفتوا الان كيف بده يفكر المخالف؟
يقول لك النبي عليه الصلاة والسلام اعطى قاعدة عامة - [01:52:43](#)
وقول عمر نعمة البدعة هذه. تخصيص لهذا العموم. خلصنا ابن تيمية منتبه لهاي الطريقة التي سيناقش فيها الخصم. فلذلك يقول
فيفيدهم هذا اه على طريق اذا فكرتوا بهاي الطريقة بقول - [01:52:56](#)
نعم من حيث المنهج الاصولي فريق الان رح ينتقل بسبب هذا الى البعد الثاني. انه انتم فاهمين كلام عمر خطأ. بس من حيث منهج
استدلالي طريقتكم صحيحة انه كل بدعة ضلالة عام - [01:53:11](#)

ونعمة البدعة هذه اه فيكون هذا تخصيص للعموم فيكون عمر اثبت وجود بدعة حسنة بس في ايش صلاة التراويح بالتحديد فلا
تعمموا نعمة البدع هذه على كل ما يستحدثه الناس - [01:53:25](#)

هذا جميل ابن تيمية الانصاف مع المخالف انه ما بقول له كل طرائق غلط في التفكير. لما فكر المخالف بطريقة صحيحة؟ قال له اه. هاي الطريقة بتزبط معك انه كلام عمر خصص عموم الحديث - [01:53:42](#)

على فرض فرض طبعا انه ايش ان عمر قصد بالبدعة البدعة الحسنة التي هم فاهمينها لو فرضا كان قصد عمر و بقول نعم عمر يكون خصص عموم الحديث لكن يكون تخصصه في - [01:53:56](#)

هاي المسألة فقط تعميم كلام عمر نعمة البدعة هذه على الرقص الصوفي والهز والطبل وما شابه ذلك. هذا يحتاج الى دليل اخر لا يصلح الاستدلال فقط بنعمة البدعات هذه. من هنا نعمة البدعة هذه - [01:54:08](#)

اسم اشارة اذا هو يعين مسألة معينة وليس يقول نعمة البدع المستحدثة على وجه العموم. طيب وانت الان اي عام لما يأتي مخصص له هو المخصص اكيد بعراض العموم في مقدار التخصيص. ما فيش مشكلة - [01:54:25](#)

والمطلقات يتربصن انفسهن ثلاثة قرون يعارضها والولاء الاحمال اجرهن يضعن حملهن بتكون هاي الاية مخصصة لعموم المطلقات هسا ابن تيمية قال هب ان هناك بدعة حسنة ستكون مستثناة من العموم. بس هو وجهة نظره انه اصلا في شي اسمه بدعة حسنة. بل هي اصلا ليست بدعة - [01:54:49](#)

لكن لآ انت فهمت امر بالعكس احنا ما بصير نحصر كل بدعة ضلالة ان المراد بالبدعة صورة خاصة فقط اما الاستثناء منها ما احنا ما حكينا عن موضوع الاستثناء. احنا كان اذا انت عارف انك بترجي للاردن الخمسة السابقة - [01:55:19](#)

وانه لا يجوز ان يراد بالبدعة صورة خاصة وهي ما نهي عنه بخصوصه الخيوط تا بقات شوية عندك ايوا ممكن يستدل يقول ما دام يعني ثبت حسن لبدعة معينة فهذا يثبت ان هناك جنس اسمه البدعة الحسنة - [01:55:34](#)

لكن يبقى عليه بعدين يستدل على هذا الجنس هذا بده اياه ابن تيمية. بده كل وحدة يعني عمر من الصحابة والخلفاء الراشدين. والنبي صلى الله عليه وسلم يقول بسنة وسنة الخلفاء - [01:55:53](#)

هو هو بحد ذاته دليل شرعي هو اصلا دليل ما انت بتحكي. هو دليل لاثبات الحسن طبعا البئر ما بعد عمر لا صحابي ولا انت صحابي شو الدليل على اثبات الحصن - [01:56:05](#)

ما عندي مشكلة واقول لك الهب انه في انه كلام عمر بدعة حسنة. والله قال له بتزبط معك بس انه عمر هو بحد ذاته مصدر تشريعي. لانه صحابي لم يخالفه احد طبعا - [01:56:20](#)

اما انت ما بعد عمر مش صحابي فانت شو مصدر ايدك في التشريع حتى تقول نعمة البدعة الرقص الصوفي ونعمة البدعة الوثب ونعمة لآ عمر بطلع له احكي يا سيدي - [01:56:30](#)

عمر مصدر تشريعي لانه لم يخالفه احد. هذا طبعا مش عند من يرى انه مصادر تشريعية. انا واياه مش مصادر تشريعية. فاعطيني شو المعيار رح يكون. اكيد مش الذوق والهوا. كمل - [01:56:41](#)

قال ثم نقول اكثر ما في هذه ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية. هنا انتقل ابن تيمية للبعد الثاني في المناقشة - [01:56:53](#)

البعد الاول كان اصلا هل قول الصحابة حجة ولا لآ البعد الثاني في مناقشة هذا الاثر ايش هو؟ انه بدي اعتق عمر رضي الله عنه بدي احاول افهمه هو ايش قصده اصلا؟ - [01:57:06](#)

انا اصلا مش مسلم لكم انه عمر قصد بالبدعة البدع الحسنة. يقول ثم نقول اكثر ما في هذه وما في هذا في هذا النص يعني تسمية عمر لجمعه الصحابة في صلاة التراويح سمية بدعة - [01:57:17](#)

مع حسنها وهذا الاطلاق اطلاق لغوي وليس اطلاقا ماذا؟ شرعي عمر قال البدعة بالمعنى اللغوي. وهو ما استحدث واستجد وليس بالمعنى الشرعي لانه النبي عليه الصلاة والسلام انقطعت هذا في زمنه. وفي زمن ابو بكر. فرأى عمر ان هذا الفعل هو كأنه استجد ما فقد. استجد لما فقد - [01:57:33](#)

انه هذا وانه جمعهم على المعنى اللغوي جميل. يعني قال نعمة البدعة. ما استجدته. لكن هل هو قصد ما استجد في دين الله؟ ولا

قصد ما استجد بالمعنى اللغوي المستجد بالمعنى اللغوي وليست البدعة بمعناها الشرعي ليست التسمية الشرعية التي قصدتها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من احدث في امرنا هذا مجلس - [01:57:59](#)

ليست البدعة بمعنى كل بدعة ضلالة. وانما اراد بالمعنى هنا المعنى اللغوي. وذلك قال قال وذلك ان البدعة في اللغة تعم كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق واما البدعة الشرعية فما لم يدل عليه دليل شرعي فاذا كان نص فاذا كان نص رسول ابن تيمية بدأ يتكلم تعريف البدع الشرعية - [01:58:23](#)

ما البدعة الشرعية؟ يعني شو الفرق بين البدعة باللغة؟ وبدع في الشرع البدع اللغوية اللغة العربية كل ما استجد على غير مثال سابق زي ما حكينا قبل شوي البدعة في الشريعة ما هي - [01:58:45](#)

كل ما لم يدل عليه دليل ابن تيمية عكس القارب تماما عالمخالفين. عند المخالفين البدعة القبيحة ما هي؟ فقط ما نهي عنه بخصوصه ينتمي ويقول لهم لأ تعريف ابن تيمية للبدعة - [01:59:00](#)

لو سألني طب شو تعريف ابن تيمية للبدعة؟ في الشريعة هذا هو كل ما لم يدل عليه دليل شرعي خاص او عام بدعة اكتب سواء ورد النهي عنه بخصوصه او لم يرد نهي عنه بخصوصه - [01:59:18](#)

بالتالي ما سكتت عنه الشريعة ولم يأتي دليل شرعي على مشروعيتها بدعة تم تعريف اذا عندك اصبح الان اظن الصورة واضحة.

المخالفين لابن تيمية البدعة القبيحة عندهم ما هي ما نهي عنه بخصوصه - [01:59:34](#)

بالتالي عندهم ما سكتت عنه الشريعة ليس بدعة ابن تيمية عنده الموضوع مختلف تماما ابن تيمية كل ما لم يدل الدليل على مشروعيتها بالتالي ما نهي عنه وما سكت عنه - [01:59:50](#)

كلاهما يدخلان تحت مفهوم ماذا؟ البدعة. نعم قال فما لم يدل عليه دليل شرعي. فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دل على استحباب فعل او ايجابه بعد موته. او دل عليه مطلقا ولم يعمل به - [02:00:09](#)

الا بعد موته ككتاب الصدقة. الذي اخرج ابو بكر رضي الله عنه. فاذا عمل ذلك العمل بعد موته صح ان يسمى بدعة في اللغة. طيب عوف الان بده يثبت لك انه عمر لما قال نعمة البدعة هذه قصد البدعة باي معنى. ليس البدعة بالمعنى الشرعي الذي خلاص احنا الان

نرتضي. شو بيتعب المعنى الشرعي - [02:00:24](#)

ما دل ما لم يدل عليه دليل شرعي يا جماعة الخير صلاة التراويح جماعة. هل في دليل شرعي يدل عليها؟ نعم. احنا هذا اللي اتفقنا عليه. وفعلا النبي عليه الصلاة والسلام مع الصحابة - [02:00:44](#)

يوم يومين ثلاث خلص هي تشريع لها. فيقول فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على استحباب الفعل. لما حثهم على اهلا وسهلا لكم قيامه. هذا فيه حث؟ - [02:00:58](#)

عن صلاة التراويح وفعله يومين وثلاث تمام ولم يعمل به يعني نعم توقف عن فعله وبين ليش توقف ما قال توقفت لانه نسخ توقفت لانني خشيت ان يفرض عليكم بين علة التوقف - [02:01:10](#)

فاذا عمل به بعد موته لا يقال ان هذا بدعة بالمعنى الشرعي لم يدل عليه الدليل الشرعي انه دل عليه الدليل الشرعي. وانما اذا عمل به بعد موته يسمى بدعة بالمعنى - [02:01:28](#)

اللغوي لانه استحدث العمل به بعد موته. بس بالمعنى الشرعي ليس بدعة بالمعنى الشرعي. لان البدعة بالمعنى الشرعي ما لم يضل عليه دليل والتراويح جماعة دل عليها الدليل فرق بين ان يكون بدعة بالمعنى اللغوي او المعنى الشرعي. لذلك قال مثلا كتاب الصدقة.

النبي عليه الصلاة والسلام بتعرفوا كتاب الصدقة اللي النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه للصحابة فيه كم الصدقة - [02:01:40](#)

في الابل كما الصدقة في البقر وكما صدق في الغنم هذا الكتاب لم يعرف الكتاب الا يعني احتفظ به بعض الصحابة واخرجه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الى متى بدأ العمل بهذا الكتاب بشكل رسمي خرينا نقول بعد وفاته - [02:02:03](#)

هل نقول والله هذا بدعة شرعية لم يدل عليها الدليل؟ لا ما هو اصلا كتابه. وهو كلام النبي عليه الصلاة والسلام. لكن عمل به واظهر بعد وفاته. فيقول ككتاب الصدقة الذي ميين اخرجته؟ ابو بكر الصديق - [02:02:20](#)

وظهر بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فنقول والله هذا الكتاب نعمة البدعة هذه. بس شو المعنى البدعة يعني ما استحدث واخرج واظهر ولم يكن ككتاب موجود في زمن الصحابة في زمن النبوة. لكن ليس المراد بالبدعة هنا ما لم يدل عليه دليل شرعي. لانه كيف - [02:02:34](#)

بالمعنى الشرعي وهو اصلا كلام النبي صلى الله عليه وسلم. نعم قال لانه عمل مبتدأ كما ان نفس الدين الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم يسمى بدعة. يسمى محدثا في اللغة. يعني يقول لك كل الدين - [02:02:53](#)
اصلا تقدر تسميه بدعة بالمعنى اللغوي انه استحدث دين الاسلام استحدث على غير مثال سابق في تفاصيله وفروعه. نعم قال كما قالت رسل قريش للنجاشي عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة ان هؤلاء خرجوا من دين ابائهم ولم يدخلوا في دين الملك وجاؤوا بدين محدث - [02:03:07](#)

لا يعرف. وجاؤوا بدين محدث. كلمة محدث تساوي كلمة بدعة. يعني وجاءوا بدين المبتدع الا يعرف شو يعني مبتدع محدث؟ يعني ليس له مثال ما نعرف هذه التفاصيل. فاذا اصلا كل الدين يصح ان يسمى محدثا - [02:03:26](#)

دين الاسلام يسوع ان يسمى محدث يسمى بدعة بالمعنى اللغوي العام. لانه ليس على مثال سابق لكن هل هو بدعة بالمعنى الشرعي الخاص؟ لا لانه البدعة بالمعنى الشرعي الخاص عند ابن تيمية - [02:03:42](#)
والشاطب والائمة المحققين من السلف ما لم يدل عليه دليل شرعي تمام؟ فكل شئ دل عليه الدليل الشرعي هذا خرج عن مفهوم البدعة. وكل ما لم يدل عليه الشريعة داخل في مفهوم البدعة. نعم - [02:03:55](#)

اه بس هو قال كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لماذا؟ تشريعا ليس شرطا ان يعمل به لذلك قال فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم دل على استحباب الفعل ولم يعمل به الا بعد موته - [02:04:20](#)
في عندي نص يدل على الاستبعاد. ماشي ما عمل به الا بعد موته. استحباب او مشروعية. اذا خلص هي دي اللي شاربيها لي نعم الان هو يقصد ككتاب ككتاب معين - [02:04:37](#)

كتاب معين فيه هذه التفاصيل. لكن انت ستقول اصلا عمل به قبل موته. فهذا بعد اخر لكنه يقصد ككتاب اخرج للناس وتم التعامل معه ككتاب ودستور لم يخرج في زمن النبوة - [02:04:49](#)
مكان تعليم عام للناس والناس تخرج هكذا يجي بيعت عليهم الساعي ويخرج. هو الذي يظهر لي انه تعامل معه ككتاب معين دستور منظم. لم يعمل به الا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - [02:05:03](#)

الشأن لا يعترض المثال يعني كما يقول الحريري نعم طب وايش رأيك المشاكل اخي حتى في علوم البلاغيين تحتاج الى نص قبلها. انت هنا تخيلت وجود المشاكلة ولم يأتي يعني لو كان في سؤال حقيقي - [02:05:16](#)
لقليل ذلك لكن حتى المشاكلة في اللغة لابد وان يكون هناك كلام سابق عليها. الان بدك ببسوها تنزيل منزلة المشاكلة لا ممكن تنزل منزلة المشاكلة. لكن ان الاصل في المشاكلة ان يكون كلام سابق - [02:05:56](#)

اقتضيتها ذكر هذا فشاكله بهذا. ومكروا ومكر الله. يخادعون الله وهو خادعهم. وان كان حتى هذا اصلا يرفضوه. يعني هو يرفض ان تسمع مشاكلة ان هي صفة حقيقية لله سبحانه وتعالى. بس انا اقسام باب التقريب انه لازم يقول شخص ابتدعت فقال نعمت البدعة. هو تنزلها تنزيلا. في النهاية يبقى نقاش واجتهاد - [02:06:14](#)

يبقى جزاء سيئة اذا ذكرت السيئة حتى شكرت بسيئة انت بدك تفرض وجود هاي المشاكلة فرضا وهنا ممكن الشخص يعترض عليك انه انت تقدر شئ محذوف عدم التقدير هذي من المعارضات. انه الاستدلال الذي يقوم على تقدير شئ محذوف - [02:06:34](#)
يعني دائما لا يعتبر من اقوى انواع الاستدلالات لا موسى ابن تميم بقول لك ما عنده هو ابن تميم يقول لك انا ما عندي مشكلة. هو ابن تميم من اصارى انها يمكن تسمى قال فان عمل بذلك صح ان يسمى بدعة في اللغة - [02:06:52](#)

ايش المشكلة ان تسمى بدعة لغوية ابن تيمية عنده مشكلة انا فاهم هو باعتبار ان البدعة ليس لها مثال سابق يعني فهمت يعني ضابط البدعة بالمعنى اللغوي ليس له مثال سابق ابا - [02:07:08](#)

تمام وهذه لها مثال سابق تسميتها بدعة بالمعنى اللغوي. يعني لا ينطبق عليه التعريف اللغوي. وهذا ماخذ جيد. يعني انا ما اقول انه الكلام لكن انا اقول تحويلة لمشكلة هو. يعني لو اعطيت - [02:07:26](#)

تخريج اخر غير المشاكلة. ممكن اتفق معك. ممكن طبعاً لكن نقول ما هو؟ انه الشيء الذي ليس له مثال سابق اللي هي الصورة الختامية هذه. يعني حتى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم هي فعلت جماعة بس كيف تم فعلها جماعة - [02:07:38](#)

انه كان يصلي وحده فدخل الصحابة معه مش صلاة رسمية رسمية يعني كيف اقول لك انه يعني خلص يلا اقيموا الصلاة بعد الصلاة يلا التراويح. نجهز حالنا يعني هو يوم يومين فالذي قد لائق الذي قد نقول انه ليس على - [02:07:57](#)

مثال سابق ان يصبح شيء راتب راتب انه في امام معين للتراويح خاص وانه كل المسجد بده يكون معه. وانه ابطل الجماعات الفردية هذي ما كانت في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. فيمكن يقال هذا نعم ليس على مثال سابق وبمشي الحالي - [02:08:14](#)

قام وذكر ذلك. هي قبل شوي ذكرها نعم نعم هو اقرأ الحديث اصلاً انه النبي صلى الله عليه وسلم قام في الليلة الاولى. فدخل معه صحابة نعم جاي طب خلص جاي خيلنا مستعجين نكمل رزقك يجيك يا شيخ. اه - [02:08:36](#)

اه وين المشاكل هو لا هذا استئناف انا بدناش ندخل مشاركة تستعمل لفظة ثانية بنفس مرادفها الى اللفظة الاولى وتقصد بها شيء وذلك يقصد بها شيء موضوع ثاني مختلف تماما. كمل - [02:08:55](#)

انا قال ثم ذلك العمل الذي دل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة. فلفظ البدعة في اللغة اعم من لفظ البدعة في الشريعة وقد علم اني قاعدة فلفظ البدعة في اللغة - [02:09:28](#)

اعم من لفظ البدعة في الشريعة البدعة في الشريعة ما لم يدل عليه دليل شرعي هذا بدعة شرعا وبدعة لغة واما شيء دل عليه دليل شرعي ولكنه مستحدث على غير مثال سابق - [02:09:41](#)

فهذا بدعة في اللغة فقط. نعم قال وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة لم يرد به كل عمل مبتدأ. اذا وقصد البدعة صلى الله عليه وسلم بالمعنى الشرعي. وليس بالمعنى اللغوي اللي هو اوسع - [02:10:00](#)

نعم. قال فان دين الاسلام بل كل دين جاءت له الرسل فهو عمل مبتدأ. وانما اراد ما ابتدأ من الاعمال التي لم يشرعها هو صلى الله عليه وسلم. وهذا وهذا ما - [02:10:12](#)

قلت لكم انه اكيد البدعة الها مفهوم شرعي وليست على المعنى اللغوي انه الاسلام اصلاً هو بحد ذاته كما قال هو بدعة. بالمعنى اللغوي. فلا يجي احد يقول لكل بدعة ضلالة اراد المعنى اللغوي - [02:10:22](#)

بالتأكيد هناك معنى شرعي لازم نتفق عليه احنا واياكم. نعم. قال واذا كان كذلك فالنبي صلى الله عليه وسلم قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعة وفردة. شايف جماعة ترا فرادى يعني المسجد كان في صفوف مع النبي عليه الصلاة والسلام. وفي ناس بصلوا وحدهم اوزاعا هنا وهناك. كان هذا موجود - [02:10:34](#)

قال وقد قال لهم في الليلة الثالثة او الرابعة لما اجتمعوا انه لم يمعني ان اخرج اليكم الا كراهة ان تفرض عليكم. فصلوا في بيوتكم فان افضل المرء في بيته الا المكتوبة - [02:10:54](#)

قال فاعل لنا صلى الله عليه وسلم عدم الخروج بخشية الافتراض. فعلم بذلك. وليس بنسخ الصلاة. نعم قال فعلم بذلك ان المقتضي للخروج قائماً. اه فعلم ان ركز كلمة المقتل ابن تيمية في الصفحات الجاية راح يشتغل عليها كثير - [02:11:06](#)

وعلم ان المقتضي شو يعني المقتضي يا شيخ اسامة؟ يعني السبب السبب لفعل التراويح قائم لسا ما زال قائم لكن لماذا لم يفعلها مع ان السبب قائم خشية ان يفترض عليهم - [02:11:19](#)

هسا هذا المانع يتصور وجوده في زمن النبوة انه بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام ما فش وحي بالتالي لا يمكن ينزل جبريل يحرم هذه الصناعة عفوا يفرض هذه الصلاة - [02:11:34](#)

عليهم فبالتالي السبب لها موجود وهو رمضان السبب لهذه الصلاة وهي التراويح موجود قائمة ورمضان وما زال يحث لكن ما الذي منعه من اقامتها جماعة هو ذكر خشية ان تفرض عليكم - [02:11:48](#)

هذه الخشية الا تزول بوفاته صلى الله عليه وسلم؟ بلى تزول بوفاته وبالتالي زال المانع بوفاته وبقي السبب لاقامتها قائما. وبالتالي هيك شف هذا بعد عمر في التفكير عمر مش عم ببتدع هو عفوا. وهو من اشد الناس وقافين عند كتاب الله. هو قال النبي عليه الصلاة والسلام حثنا على قيام الليل وصلينا معاي يومين وثلاثة واربع - [02:12:05](#)

بعدين خرج في اليوم التي دليل الرابعة فقال ما راح اصلها خشية بس ان تفرض عليكم طب النبي عليه الصلاة والسلام مات عليه الصلاة والسلام اذا خلص مستحيل تفرض علينا - [02:12:29](#)

والمقتضي لها قائم وهو رمضان. اذا بنرجع يعني كأن النبي كأن النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر هذا التعليم كأنه اشار اليها اشارة ذكية لا يفهمها الا الاذكياء انه اذا مت - [02:12:42](#)

ارجعوا الى هذا وما قالهم ذلك بس ايش ؟ اشارة ذكية يفهمها لذلك عمر من فقهاء الصحابة. كأنه لما سمع التعليل النبوي خشية ان تفرض عليكم عمر استنبط وذهنيا بفهمه الثاقب - [02:13:00](#)

كأنه يقول لنا اذا مت فلن تفرض عليكم فافعلوها بعد وفاتي اصبحت بهذه الصورة اللي في زمن عمر مشروع هذا من التنبيهات واللطائف في الاستدلال. نعم هو النبي صلى الله عليه وسلم وصى على ان فعل الخلفاء الراشدين حجة - [02:13:14](#)

لا هذا هذا فرض بس انا ليش امشي مع الفرض وانا عندي الحديث؟ مو انت بدك تفرض فرضية بده يكون لها مقوماتها. انا عند الحديث الحديث يقول انهم صلوا مرتين وثلاث. فافتراض انه عمر هو الذي انشأها من عنده - [02:13:42](#)

ماشي مش هتلبس. انا هون ليش انه عمر فعل شيء فافترض عليهم. لأ. انه عمر يكون سبب فرضية اه انت قصدك فهمت عليك عمر رضي الله تعالى عنه يعني يفرض اشياء. اه ماذا ساجيب عن هذا؟ فهمتوا الان الشبهة اللي طرحها؟ انه اذا قلت ان الصحابي يستدل يحتج بكلامه - [02:14:00](#)

بعض المذاهب ترى ان الصحابي حجة. فاذا اوجب شيئا اذا اوجب شيئا فان مثل هذا ماذا؟ يكون واجبا عند من يرى انه يستدل بفتاوى الصحابة التي لم يخالفوا فيها. هؤلاء الذين - [02:14:32](#)

هذا يرون ان الصحابي ليس له مجال ان يتكلم في كل شيء حتى الذي يرون قول الصحابي حجة. الصحابي ليس له ان يفرض عبادة جديدة لم يأت بها الاسلام عبادك يعني كمثال الصلوات. النبي صلى الله عليه وسلم حصرها في صلوات معينة - [02:14:46](#)

والله بطلع للصحابي بعدين بقول لك انا بدي ازيد صلاة سادسة. هذا لا يمكن. فانت يجب ان ننظر في معقولية حجية قول الصحابي لانه بالتأكيد الذي يرى ان قول الصحابي - [02:15:05](#)

هو لا يقصد ان الصحابي معه شيك مفتوح وحرية انه يفرض ما يشاء لا هو يعني سيشرع بناء على قواعد الشريعة بناء على ما ورد ما نبه ما شابه ذلك. اما ان يزيد عبادة او يفترض شيء - [02:15:15](#)

صلاة خمس وصيام شهر ثاني غير رمضان. وهو قول الصعب لا يستطيع الصحابي ان يفعل ان يستحدث بهذا البعد. يستطيع ان يعتمد على نبوي. يستطيع ان يقعد بشيء. طبعا ركز انه حتى الذين يرون انه حجة يشترطون انه لم يخالفوا احد - [02:15:33](#)

او لم يعرف له مخالف يعرف بذلك ان الصحابة خلاص رأوا ان هذا الفهم هو الذي يتوافق مع مقاصد الشريعة ومع قواعدها. لكن ليس من مساحات فعل الصحابي وقول الصحابي ان - [02:15:51](#)

تحدث للامة عبادة جديدة او ان يحدث لها صياما جديدا او حجا جديدا ويقول انا صحابي الي حق في التشريع. لا. اظن هيك ابتعدنا عن المقصدية. ولا يقول هذا اصلا احد - [02:16:03](#)

قال فعلم بذلك ان المقتضي للخروج قائم وانه لولا خوف والافتراض لخرج اليهم. فلما كان في عهد عمر رضي الله عنه جمعهم على قارئ واحد واسرج المسجد فصارت هذه الهيئة وهي اجتماع المسجد يعني وضع فيه السرج حتى يضاء الليل. نعم - [02:16:14](#)

قال فصارت هذه الهيئة وهي اجتماعهم في المسجد وعلى امام واحد مع الاسراج عملا لم يكونوا يعملونه من قبل فسمي بدعة. هاي هي البدعة اللغوية هذا هو التي لم يستحدث من قبل اجتماعهم جميعا في المسجد على امام واحد مع الاسراج بعد كلمة - [02:16:33](#)

الإسراج اضاف يعني خلص المسجد يضاء ليلا. انه لما صلوا بالنبي عليه الصلاة والسلام كانت عتمة ان كانوا هم بس سمعوا صوته

فدخلوا. لأ ان صار متقصد ان يضاء المسجد ليالي رمضان. فهاي الهيئة الاخيرة هي ليس لها مثال - [02:16:52](#) سابق. نعم قال ان في اللغة يسمى بذلك. طيب. قال ولم يكن بدعة شرعية لان السنة اقتضت انه عمل صالح. لولا خوفا ولم يكن بدعة شرعية. لان الدليل يعني دل عليها - [02:17:09](#)

قلنا البدعة ما لم يدل عليه دليل. طيب قال لان السنة اقتضت انه خوف الافتراض وخوف الافتراض زال بموته صلى الله عليه وسلم فانتفى المعارض. طيب سيأتي ايضا لموضوع جمع القرآن. الذين يرون آآ ان هناك بدعة حسنة - [02:17:21](#) مقابل بدعة القبيحة يفرض ايضا هذا المثال. جمع القرآن في مصحف واحد. في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. هل تم جمع القرآن في مصحف واحد فاذا ما فعله ابو بكر ثم عثمان من نسخ المصاحف هذا بدعة حسنة. فكيف يجاب عن هذا؟ قال. قال وهكذا جمع القرآن فان المانع من جمع - [02:17:39](#)

كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوحي لا يزال ينزل. يقول ابن تيمية طب كمل كمل. قال فيغير الله ما يشاء ويحكم من يريد. فلو جمع - [02:17:59](#)

في مصحف واحد لتأثر او تعذر تغييره كل وقت. فلما استقر القرآن بموته واستقرت الشريعة بموته صلى الله عليه وسلم امن الناس من زيادة القرآن ونقصه وامن المقتضي لكتابة المصحف - [02:18:09](#)

كان موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. بدليل بقول لهم شو الدليل انه كان عنده كتاب وحي اذا المقتضي لكتابة المصحف موجود طب لماذا لم يجمعه في مكان واحد لوجود المانع - [02:18:24](#)

وهو ان القرآن لم يكتمل نزوله بعد تخيل انه جمعه بعدين جبريل نزل عليه بصفحة جديدة عليه السلام حيثاجوا يضيفوا شيء جديد عدل جبريل اليوم الثاني نزل بايات جديدة. سيصبح كل يوم يغير يغير يغير. فالنبي عليه الصلاة والسلام ما كان يعرف متى سينتهي الوحي - [02:18:40](#)

وما كان يعرف ما هي اخر شيء سينزل. فبالتالي المنطق السوي يقول انه لا يجمع في مكان واحد حتى يفرغ من نزوله. ومتى تأكدنا انه فرغ من نزوله وفاته صلى الله عليه وسلم - [02:18:59](#)

في عهد ابي بكر بقي المقتضي على كتابة المصحف وتحصيله قائم وزال المانع. وهو خشية نزول زيادات وبالتالي اصبح خلاص صار الامر منطقي الان ان يجمع في مكان واحد. فالقول انه هذا بدعة هذا خطأ. وبدعة بالمعنى اللغوي وليس بالمعنى الشرعي. لان -

[02:19:13](#)

انه دل الدليل على كتابة المصحف وحفظه في الصدور والسطور. لانه كان عنده كتاب وحي وكان يعلم الصحابة حفظ القرآن هذا واضح الجواب. نعم. قال والمقتضي للعمل قائم بسنته صلى الله عليه وعلى اله وسلم. فامن المسلمون بمقتضى سنته وذلك العمل من سنته. وان كان - [02:19:33](#)

في اللغة بدعة وصار هذا كنفى عمر رضي الله عنه اليهود خبير ونصارى نجران ونحوهما من ارض العرب. فان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك في مرضه فقال اخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب. وانما لم ينفذه ابو بكر رضي الله عنه لاشتغاله عنه بقتال اهل الردة. وشروعه في قتال فارس - [02:19:53](#)

وكذلك عمر لم يمكنه فعله في اول الامر لاشتغاله بقتال الفارسة وقوم. فلما تمكن من ذلك فعل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم. فهل نقول ان نفى عمر - [02:20:13](#)

اليهود خبير الى الشعب بدعة والله بالمعنى اللغوي نعم. لانه هو اول من فعل ذلك على غير مثال سابق لكنه بالمعنى البدعة الشرعية لا طبعا. لان هناك دليل شرعي على نفيتهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم اخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب. فكون الفعل -

[02:20:23](#)

فعل بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. ولم يفعل في زمنه لا يعني انه بدعة شرعية هذا اللي بده يوصله لانه اذا كان هناك دليل عليه في زمن النبوة - [02:20:42](#)

لكن الظروف اتاحت فعله بعد وفاته صلى الله عليه وسلم هو دل الدليل عليه. ولو لم تتح الفرصة للنبي عليه الصلاة والسلام ليفعلوا. وهذا كل الامثلة التي اتى بها المخالف هي من هذا القبيل وهذا خطأ. هذه بدعة لغوية وليست شرعية. نعم - [02:20:55](#)

قال وان كان هذا الفعل قد يسمى بدعة في اللغة كما قال له اليهود كيف تخرجنا وقد اقرنا ابو القاسم وكما جاءوا الى علي رضي الله عنه في خلافته فارادوا منه اعادتهم وقالوا كتابك - [02:21:11](#)

فامتنع من ذلك ان ذلك الفعل كان بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان محدثا بعده. ومغيرا لما فعله هو صلى الله عليه وسلم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خذوا العطاء ما كان عطاء فاذا كان عوضا عن دين احدكم فاندين احدكم لان ذلك الفعل كان بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - [02:21:21](#)

وان كان محدثا بعده يعني عمر فعله بعده ومغيرا لما فعله هو ما فعله صلى الله عليه وسلم ان ذلك الفعل كان بعهد النبي صلى الله عليه وسلم وان كان محدثا بعده اه هي الفاصلة سبحانه الله - [02:21:41](#)

الفواصل لما تكون خطأ يعمل توتر في فهمنا. وان كان محدثا ايه ايش تبعكم هذي الفاصل لما كان خطأ. ان انا قرأت هذيك وحدها. وان كان محدثا بعده ومغيرا لما فعله صلى الله عليه وسلم. يعني - [02:22:09](#)

وجود يهود خبير في خبير مات النبي عليه الصلاة والسلام وهم في خبير وعمر رضي الله عنه نفاهم الى الشام. اذا عمر غير فعل النبي عليه الصلاة والسلام. بس هل غيره من عنده؟ لأ - [02:22:27](#)

في عهد النبي عليه الصلاة قال وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خذوا العطاء ما كان عطاء. فاذا كان عوضا عن دين احدكم لدين احدكم عن دين احدكم. عن دين احدكم. اذا اعطيت عطاء بدون ان يخذش ذلك شيئا من دينك خذ - [02:22:41](#)

لكن في المستقبل هو يخوفهم من المستقبل اذا جاء شخص يعطيك عطاء من حاكم او وال او سلطان على حساب دينك وقيمك لا تأخذ العطاء منه ولا تبع دينك بعرض من الدنيا بخس - [02:22:56](#)

طيب. قال فلما صار الامراء يعطون مال الله لمن يعينهم على اهوائهم وان كانت معصية كان من امتنع من اخذه متبعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ترك قبول - [02:23:09](#)

اعطاء من اولي الامر محدثا. لماذا وان كان ترك قبول العطاء من اولي الامر محدثا لانه في زمن النبي عليه الصلاة والسلام النبي عليه الصلاة والسلام يوجب على كل شخص اعطاه عطاء يأخذه - [02:23:19](#)

ولذلك في احد الايام النبي عليه الصلاة والسلام اراد يعطي عمر عطاء وعمر قال يا رسول الله اعطه افقر مني. قال خذ الزم يأخذه عند الحنابلة اصلا في المذهب عندنا - [02:23:33](#)

يجب قبول العطاء من اولي الامر اذا لم يكن على حساب الدين يستحب لان النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ تمام في الاصل ضاعت ولي الامر في هذا بس على ايه - [02:23:47](#)

على حساب الدين. لذلك قال فلما اصبح الصحابة والتابعون يرفضون الاعطي من ولاة الامر هذا صار على خلاف ما كان في زمن النبوة. في زمن النبوة كان كل شخص مجبر يأخذ العطاء من النبي عليه الصلاة والسلام - [02:24:00](#)

فهل شخص يقول ترك اخذ العطاء من ولاة الامر بدعة؟ لا لانه دل الدليل الشرعي على ترك اخذ العطاء اذا كان العطاء على حساب دينك اذا الذين تركوا اخذ العطاء عندهم مستند ولو لم يكن هذا الفعل يفعل في زمنه صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام حاشاها ان يعطي عطاء - [02:24:14](#)

من اجل على حساب ديني. طيب. قال لكن لما احدثوهم احدث لهم حكم اخر بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. احسنت قال وكذلك دفعه الى اهبان ابن صيفي سيفا. وقوله له اه قاتل به المشركين - [02:24:35](#)

قال آ دفعه الى اهبان ابن سيفه سيفا وقوله له قاتل به المشركين فاذا رأيت المسلمين قد اقتتلوا فاكسره. فاكسره يعني لا تشارك في قتال الفتنة. نعم قال فان فان كسره لسيفه وان كان محدثا حيث لم يكن المسلمون يكسرون سيوفهم على اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن هو بامر الله صلى الله عليه وسلم - [02:24:52](#)

وهذا امتثال لا هو متى كسر سيفه في الفتنة اللي وقعت بين علي وعثمان رضي الله بين علي ومعاوية رضي الله عنهما فكسره
للسيف لم يكن في زمن النبوة. ولا يوجد صحابي - [02:25:13](#)

كسر سيفه في زمن في زمن النبوة فهل نقول هذا الصحابي كسره لسيفه في خلافة علي لانه هو اصلا بوصية النبي عليه الصلاة
والسلام هو اللي قال له اذا رأيت اقتدارا بين المسلمين فاكسره. نعم - [02:25:23](#)

والله يا شيخ يعني يعني صعب ندخل يعني خيلنا بعاد عن الكنفي هذا طيب ومن هذا الباب؟ قال ومن هذا الباب قتال ابي بكر لمانع
الزكاة فانه ان كان بدعة لغوية من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتل احدا على ايتاء الزكاة فقط - [02:25:42](#)
لم يقاتل احد على ايتاء الزكاة اه فقط فقط طيب قال لم يقاتل احدا على ايتاء الزكاة فقط لكن لما قال امرت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. فاذا قالوا ذلك عصموا من - [02:25:57](#)

دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله. وقد علم ان الزكاة من حقها فلم تعصم من منع الزكاة. كما بينه في الحديث الاخر
الصحيح حتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. انا باختصار اول قتال لمانعي الزكاة. اول
قتال صار في عهد ابي بكر - [02:26:13](#)

بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام ولكن هذا ايضا فهموه من وصية النبي عليه الصلاة والسلام. امرت ان اقاتل ناس حتى اذن يأتوا
الزكاة. قالوا هذا باب واسع. يعني لو اتيت تستقرأ هذه الامثلة مما - [02:26:32](#)
ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حياته. لكنه فعل بعد مماته فهذه كلها كل ما اوصاه في حياته ولكنه فعل بعد مماته صلى الله
عليه وسلم فهو بدعة لغوية - [02:26:45](#)

وهو بدعة لغوية. لكنه ليس بدعة الشرعية. فالموضوع مش بس صلاة التراويح. كانه ابن تيمية يقول لهم ترى الموضوع مش بالصلاة
في التراويح. لو بدكم تمشوا بهاي الطريقة. ومش بس قوي العمر نعمة البدعة هذه - [02:27:00](#)
كل هذه الاشياء ستعتبر بدعة على هذا الكلام. طيب الضابط قال سيأتي بالضابط. هذا الضابط ركزوا فيه اخواني جدا جدا مهم. انه
هنا بدأ ابن تيمية يفصل بعض التفاصيل. قال وضأت ما هو الضابط اذا في البدعة - [02:27:14](#)
انت قلت نعم ما لم يدل عليه دليل شرعي خاص او عام انه هاي شوي هي شوي بتعمل دربكة لانه هو المخالف بقول لي طب اه برجوز
البدعة اللي احنا عاملينها داخله تحت دليل سبعين عام - [02:27:27](#)

الان شف شو بده يقول بينتمي. والضابط في هذا والله اعلم ان يقال. قال والضابط في هذا والله اعلم ان يقال ان الناس لا يحدثون
شيئا الا لانهم يرونه مصلحة. الى خطوة خطوة - [02:27:42](#)

الان كفكرة عامة الناس انما تبتدع شيئا من الاعياد والافراح والرقص والطبل الغناء والزمر كل ما يحدثه الناس كل ما يحدثه الناس
في امور دينهم الاصل انه ما انسان يحدث الا لمصلحة يراها. صح؟ - [02:27:52](#)
ما فيش واحد يحلل شيه وهو شايف انه بضره هيك المنطق. طيب قال اذ لو اعتقدوه مفسدة لم يحدثوه. جميل. فانه لا يدعو اليه
عقل ولا دين. يعني اكيد فش واحد راح يحدث شيه يكون بضره - [02:28:11](#)

العقل ما بقول هذا. طيب قال فما رآه الناس مصلحة نظر في السبب المحوج اليه. الخطبة اثنين القاعدة ايش المقدمة الاولى؟ الناس
لا تحدث شيئا الا اذا رأت مصلحة في ذلك - [02:28:23](#)

نيجي الان على المقدمة التي تليها. طيب. فما رآه الناس مصلحة لهم نظر ما هو السبب الذي احوجهم الى هذه المصلحة؟ ما هو
السبب اللي احوجهم الى هذه المصلحة. طيب - [02:28:36](#)

قال فان كان السبب المحوج اليه امرا حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من غير تفريط منا فهنا قد يجوز احداث ما تدعو الحاجة
اليه. اخذ فاذا كان السبب - [02:28:52](#)

فما رآه الناس مصلحة نظرنا ما هو السبب المحوج اليه اذا نتكلم عما احداثه الناس بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. والان ايش
بتكلم كل شيه احداثه الناس في امور الدين مش العادات الحياتية. لانه العادات اتفقنا مش عنا فيها مشكلة - [02:29:05](#)

نتكلم عما أحدثه الناس بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من امور الدين كل ما احدث من امور الدين بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثه الناس الا لمصلحة يرونها - [02:29:26](#)

صح؟ طيب الخطوة الثانية ما رآه الناس مصلحة يرونها نظرننا ما هو السبب المحوج الى هذه المصلحة ما هو السبب اللي احوجهم الى هذه المصلحة؟ طيب الان سيأتي تفصيل فان كان السبب الذي احوجهم الى هذه المصلحة - [02:29:39](#)

حصل بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وليس اه بعد وفاته وليس ناتجا عن معاصي الناس وذنوبهم وهنا قد يجوز احداث ما تدعو الحاجة اليه ويدخل تحته المصلحة المرسله. هاي المصلحة المرسله - [02:30:01](#)

هذا اللي سألتني عنه قبل شوي اخي الكريم. هاي مصلحة مرسله لاحظ حدث بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام ورآه الناس مصلحة فتشنا ما سبب وجود هاي المصلحة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم؟ يعني ما السبب الاحوج اليها؟ - [02:30:24](#)

ووجدنا سبب ها حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم. يعني لم يكن موجودا في حياته. وليس هذا السبب ناتج عن معاصي الناس وفجورهم. طبعا نؤخذ امثلة ونناقشها ان شاء الله. يتضح بس انت بدك تحضن القاعدة. فهنا يجوز هذا الاحداث - [02:30:41](#)

ما تدعو الحاجة اليه ويدخل تحت المصلحة المرسله وتدل عليه الادلة الشرعية العامة واضح الحالة الثانية او الصورة اخرى وكذلك ايوه. قال الثانية. وكذلك ان كان المقتضي لفعله قائما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم - [02:30:59](#)

معارض زال بموته اللي هي زي فكرة ايش هاي صلاة التراويح اذا ما يجوز احداثه في الدين ما يجوز احداثه بعد وفاتي. النبي صلى الله عليه وسلم في الدين ما ضابطه؟ - [02:31:21](#)

تقول اما شيه احداثه الناس وجدوا فيه مصلحة وهذه المصلحة مرتبطة بسبب حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم. يعني الذي احوج لهذه المصلحة سبب حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من غير معاصينا وذنوبنا - [02:31:36](#)

هذه الصورة الاولى لما يجوز احداثه والصورة الثانية لما يجوز احداثه اول شيه كان المقتضي لفعله قائما في زمنه صلى الله عليه وسلم لكن كان هناك مانع يمنع من وجوده - [02:31:56](#)

فبموته صلى الله عليه وسلم زال المانع فعاد المقتضي قائما وهذي مثالا لصلاة التراويح. انه كان يريد يجمع الناس في مكان واحد المقتضي قائم. صلاة تراويح في رمضان وهو حث عليها. شو اللي منعه - [02:32:12](#)

خشية ان تفرض عليهم. فلما مات زال المانع وعاد المقتضي مؤثرا وهذا مثال صلاة التراويح. طب مثال الحالة الاولى مثل ايش هيك نفكر استحدثت تماما بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - [02:32:27](#)

ورأى الناس فيه مصلحة وهذه المصلحة شو سببها الان الشائعة في هناك سبب احتيج اليه سببها بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام وليست ناتجة عن ذنوبنا وتقصيرنا ايش عندك امثلة سريعا؟ - [02:32:44](#)

الدواوين مثلا استعرضت بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الاحوج اليها ما هو؟ اللي هو ايش اللي هو توسع الدولة الاسلامية. واصبح في جيوش الان يجب ان تكون. فعمر شاف انه اذا ما فيش دواوين راح تضيع الامور. فاذا انشاء الدواوين - [02:33:05](#)

طبعا البعض ممكن يعترض عمثالك من اي باب هاي مش عبادة هاي عادة بس بدي افري امشي معك انها عبادة يعني بصير صائم والله يا شيخ. خلينا نشوف مثال ثاني - [02:33:26](#)

نسخ المصحف في زمن عثمان اه يعني شف. جمع المصحف شيه ونسخ المصحف شيه اخر باعتبار انه نسخ المصحف ملحق نسخ المصحف كان مصلحة ما الذي اوجب هذه المصلحة؟ ما هو السبب؟ - [02:33:37](#)

اختلاط العرب بالعجم واختلاط كما قال حذيفة ابن اليمان فاخشى ان يختلف الناس فهذا اقتضى ان ينسخ المصحف نسخ وكمل وان يحرق المصاحف الاخرى لانه البعض بقول لك عمر عثمان احرق كل المصاعف مش هاي اصلا من الاشياء - [02:33:52](#)

خلت الخوارج يخرجون عليه قال يا جماعة الخير هاي مصلحة مرسله بسبب احوجنا الى هذه المصلحة وهو اختلاط العرب بالعجم ودخلت الالسنه فصارت الناس تقرأ غلط وكل واحد كاتب مصحف - [02:34:08](#)

احرقوا لي كل المصاحف الاخرى حتى لا تلبس على الناس واعتمدوا لي هاي المصاحف الست. ممتاز. طب بدي اشي بعد زمن الصحابة مين يحكي لي شيبه بعد زمن الصحابة؟ العلوم كلياتها. نعم - [02:34:22](#)

ممکن نقول ان وضع العلوم وضع العلوم وتلقيها في كتب وهذا ما يتقرب به الى الله وضع العلوم في كتب احوج اليه ماذا احوج اليه توسع العلوم وانتشارها كان لا بد بعد ضعف اللسان واشياء فكان لابد - [02:34:44](#)

وهذا هو ليس سبب هذا تفريط منا. يعني هذا مش بسبب ذنوبنا. بسبب طبيعة الحياة انه لانه توسعت. الدولة الاسلامية كبرت. نوازل كثرت. فكان لابد من تصنيف الكتب والاحاديث في كتب ودواوين. جيدا مثل هذا اقرب ان يكون عبادة. طب بدي اسألکم سؤال.

موضوع المذاهب الفقهية - [02:35:01](#)

التمذهب انه اكبر المعارضين لنا في موضوع التمدذهب ودعاة لا مذهبية. ايش اكبر حججهم؟ يا اخي الصحابي كانوا متمذهبين. النبي عليه الصلاة والسلام كان في مذهبية في زمانه كيف انتم تتمذهبون - [02:35:20](#)

وجود مذهب ابي حنيفة ومالك والشافعي واحمد. ونطلب منك انه لا تطلع عنها الا اذا اصبحت مجتهدا مطلقا بعض الناس بقول لك هاي بدعة. هاي انا اقول لك هم خلوعتنا بدعة - [02:35:34](#)

هاي الرؤية شو رأيك طبق هذا الضابط اذا هي لم تكن موجودة. نحن نقر لم تكن موجودة حتى في زمن الصحابة ما فيش مذاهب اربعة ثم ايش قال؟ فان كان السبب المحوج امرا - [02:35:48](#)

حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم. ايش الامر المحوج لوجود المذاهب كثرة النوازل توسع المسائل وكما قال ابن رجب وضعف الملكات وقلة الديانات هذه العوامل باجمعها خلت العلماء بقول لك - [02:36:08](#)

لأخيلكم عالمذاهب الاربعة ولا تطلعش عنها. الا اذا صرت مجتهد مطلق. طب هل هذي بسببها ضعف ديننا يعني ممكن واحد يقول لك قلة الورع اذا حكى عنها ابن رجب بس هي الفكرة الاساسية في وجود المذهبية - [02:36:27](#)

انه توسع المسائل الشرعية بشكل كبير وتوسع رقعة الاسلام فكان لابد من وجود مناهج تضبط الفتوى والا ستضيع البوصلة لابد من وجود مناهج تضبط الفتوى. هذه المناهج اختزلت بتقدير الله سبحانه وتعالى وفيما يظهر في ماذا؟ في المذاهب الاربعة. يا سيدي دخل المذهب الظاهر مش مشكلة. صارت خمسة بس انه صار في مذاهب تمثل مؤسسية للامة - [02:36:40](#)

فلما نقول لا تخرج عن المذاهب في التحصيل والدرس اذا صرت مجتهد مطلق معك بس في التحصيل والدراسة هي ليست بدعة بل هذا امر استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم - [02:37:05](#)

والسبب المحوج اليه حدث بعد وفاته وهو كثرة المجتمعات وتوسع الدولة والنوازل وما شابه ذلك. وليس بسبب تفريط منا بل هو توسع الدولة المسلمة بالعكس اللي هو ممدحه لنا توسع الدولة وكثرة النوازل. هاي مش ذنوب بني ادم. هي طبيعة الحياة. فهنا يجوز احداث ما تدعو الحاجة اليه. فالعلماء احداث المذاهب الاربعة - [02:37:19](#)

واجمعوا عليها ودعوا الناس اليها. فلو يأتي شخص يقول لك ضابط البدعة ينطبق عليها بتقول له لأ مهم اخوانا تعرفوا هذا الضابط. اذا ابن تيمية يقول ما رآه الناس مصلحة مثل المذاهب الاربعة - [02:37:41](#)

نظرنا في السبب المحوج اليه فان كان السبب المحوج اليه شيبه طراً بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. وليس بسبب ذنوبنا فهناك قد يجوز احداث ما تدعو الحاجة اليه - [02:37:53](#)

طب كيف سيجوز نقول هذا يدخل تحت قاعدة المصالح المرسله هنا بتطبق تنهي المصلحة المرسله مع البدعة عم تشتبك انه هي مصلحة المرسله شيبه لم ينص عليها النبي عليه الصلاة والسلام. ومع ذلك انتم اعتبرتم المصلحة المرسله مصدر من مصادر التشريع - [02:38:08](#)

لم ينص عليه النبي عليه الصلاة والسلام. ويكون مصدر تشريعي اه بهذا المفهوم انه اننا هيك باستقراء الشريعة عرفنا ان الشريعة تريد جلب المصالح ودرء المفساد فاذا حدث في اي وقت من الاوقات - [02:38:25](#)

مفسدة او مصلحة اقتضت احداث شيبه في امور العبادات. وليس هذا بسبب تفريط منا فيجوز هذا الاحداث حفاظا على المصلحة

العامّة التي ثبت باستقراء نصوص الكتاب والسنة ان الشريعة تحافظ عليها - [02:38:41](#)

وان الشريعة جاءت من اجلها. تمام المعارض انزال لأشي معارض انزال. معارض انزال. هي كنت بموته يعني يعني هذي خليها قيد اغلبي لكن قد يزول المعارض. لسبب من الاسباب الاخرى. طيب - [02:38:57](#)

خلينا نكمل اخواني بس لانه بدي اياها نكمل الفكرة. قالوا اما قال آآ واما ما لم يحدث سبب يحوج اليه. نعم. قال او كان السبب المحوج اليه بعض ذنوب العباد فهنا لا يجوز الاحداث. اه واما - [02:39:19](#)

اذا لم يحدث سبب يحوج الى هذا الاحداث ما في اشي حصل او لأ وجد سبب محوج للاحداث في العبادات. يعني اذا لم يوجد سبب اصلا للاحداث بس والله انا هيك يا شيخ حابة يعني اعلم الرقص الصوفي ما فش سبب بس انه - [02:39:33](#)

ما فيش سبب اصلا يعني فش سبب بموجب الاختراع هاي العبادة ما هو السبب الذي اوجب هذا الاحداث؟ اعطيني سبب منطقي. لاحداث الرقص الصوفي يعني في سبب حقيق السبب طبعاً منطقي يعني يقبله العقلاء. شو السبب - [02:39:51](#)

فاذا لم يكن هناك سبب او كان هناك سبب محوج لكن سببه يعني نشوء هذا السبب المحوج ذنوب العباد فهنا لا يجوز الاحداث وهذا اكبر مثال عليه احتفال بالمولد النبوي - [02:40:10](#)

سبب محوج احداثه ذنوب العباد. انا كثير بسمع من المشايخ الذين يأصلون لموضوع عيد المولد النبوي. لما اجي اقول لهم طب لماذا لم يفعله الصحابة ماذا لم يفعله التابعون؟ شو بيحي بقل لك؟ - [02:40:26](#)

يا شيخ احنا والله مقصرين في حب النبي عليه الصلاة والله يا اخي حبنا زي حب الصحابة. الصحابة جاهدوا وقتلوا. احنا لما قصرنا بسبب ذنوبنا واخطائنا وقلة تدريبنا للسيرة وكذا. اصبحنا نحتاج انه يكون هناك - [02:40:40](#)

موسم حتى نذكر الناس بسيرة العطرة للنبي عليه الصلاة والسلام. ونذكرهم بايامه وفوائده وو. هذا اللي اتكلم عنه ابن تيمية ما ينفعش انا بتفق معك شوف. انا بتفق معك انه احنا في تقصير في تعليم السيرة. وانه هذا اليوم لما تتكلم فيه انت عن السيرة النبي عليه الصلاة والسلام - [02:40:54](#)

يعني فعلاً قد يعني تذكر الناس بهاي السيرة العطرة. بس بدي اسألك سؤال. شو السبب الاحوج لهذا؟ انه يصير في انك يوم عيد للمولد النبوي مش هو قلة اهتمامنا بامر النبوة - [02:41:13](#)

وقلة احتفاءنا بالنبي عليه الصلاة والسلام. فهذا لا تقيس لي اياه على المذاهب الاربعة. لانه المذاهب الاربعة السبب الوحش سبب منطقي. اتساع رقعة كثرة النوازل والوقائع. طيب في سبب منطقي ليس سببه ذنوبنا وتقصيرنا. وانما سنة تقدم الحياة وتوسعها. اما هنا السبب اللي - [02:41:28](#)

لانشاء المولد انا قد اعترف انه في حاجة فعلاً للكلام عن النبي عليه الصلاة والسلام في يوم المولد فرضاً ما هو السبب الاحوج وهاي الفكرة؟ تقصيرنا قلة اهتمامك بسيرة النبي عليه الصلاة والسلام. ضعف ايمانك. حتى هذا الحكي عندنا الشيخ تبع الرخصة - [02:41:48](#)

اذا قال والله السبب المحوج ضعف ايماني. فما عادت والله الصلاة الطبيعية بتجاوب معي يعني. بترفع ايمانياتي. فبدي اشوف انا عبادات اخرى. بقول والله السبب ايش ضعف دينك ضعف خشوعك في الصلاة. والله لو خشعت في الصلاة الصحيحة خشوعاً حقيقياً - [02:42:06](#)

اذا ما احتجت الى ايش الى الرقص والطبل لو كان يمتلئ من الايمان الحقيقي لما احتاج. نفس الفكرة في السماع والتغبير الذي كان يفعله الصوفية. الان الله يغفر له الخسائر في الاحياء علوم الدين - [02:42:23](#)

ذكر الاسباب المحوجة اليه وبدأ يأصل لفكرة انه في اسباب محوجة اليه. وانه مش كل الناس بتتأثر بالقرآن. فابن تيمية بماذا سيرد عليه؟ بهاي القاعدة ماشي انا عارف ان الناس ضعف تأثيرها بالقرآن فصارت تحب الاناشيد الروحانية والهكذا والذي فيه الذكر وما شابه ذلك. بس شو سبب ضعف - [02:42:37](#)

يعني ما هو السبب المحوج لانشاء الطبل الصوفي والغناء الصوفي اللي هو بسموه السماع الصوفي ذنوب الناس وقلة اقبالهم بالقرآن

ولا لو اقبلوا عالقرآن لوجد فيه الغذاء النافع. فلا تيجي تشرعن السماع بحجة يا شيخ انه في اصبح - [02:42:58](#)

حاجة اليه. هذه الكلمة على السنتهم. انه في حاجة اليه. ضعف دين الناس. يعني ضعف دين الناس. الحل نخترع عبادات جديدة. حتى نعالج هذا النقص والله لا يزدادون بهذه المعالجات الا تبعاً في الباطن - [02:43:15](#)

ولذلك يقول لك ابن تيمية اذا لم يحدث سبب او كان هناك سبب محوج طبعاً هو في العادة المخالف راح يجيب لك سبب محوج انك انا بركز عالثانية. يعني صعب واحد يبتدع يقول لك ما فيش سبب - [02:43:30](#)

صعب. لازم يعطيك اي شغلة قل له تعال تعال هذا السبب المحوج ايش هو كما قال بعض ذنوب العباد. يعني بعض تقصيرنا في التعامل مع الصلاة والقرآن والسنة. والا لو اقبلنا - [02:43:42](#)

عليها بكليتها لما احتجنا الى هذا. اذا في سبب محوج سببه الظروف الخارجية المجتمعية سببه واقع الدنيا والحياة. وفي سبب محوج سببه التقصير والذنوب والخطايا والبعد. فالذي يدخل تحت المصالح المرسله ايها - [02:43:54](#)

ما كان السبب المحوج طبيعة الحياة الاجتماعية والدينية لتوسع الدولة المسلمة كثرة النوازل. هاي اسباب اجتماعية دنيوية. واما اذا كان السبب المحوج ضعف ديني ودينك هنا نعود على انفسنا باللوم - [02:44:13](#)

صلح الخطأ مش بنروح بنعالج معالجة خاطئة. فنحدث للناس عبادات ذوقية. وبيجي اخر اشي بحطها تحت والله مصلحة مرسله. لا هذي مش مصلحة مرسله. هذا لعب انت مشكلتك في الدين تدين باذن الله لن تحتاج لا الى طبل ولا سماع ولا رقص ولا زمر ولا شيء من ذلك. هذا كلام مهم وعميق في تأصيل - [02:44:28](#)

كمل قال فكل امر يكون المقتضي لفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم موجودا. لو كان مصلحة ولم يفعل يعلم انه ليس بمصلحة واما ما حدث المقتضي له بعد موته من غير معصية الخلق فقد يكون مصلحة. الان هذه قاعدة - [02:44:49](#)

يقول قاعدة يا رب فكل امر بناء على ما سبق تأصيله فكل امر كان المقتضي لفعله لو كان مصلحة لو كان مصلحة كان المقتضي لفعله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم موجود - [02:45:07](#)

على تنزل انه مصلحة وكان مصلحة كل ما كان المقتضي لفعله موجودا. المقتضي يعني السبب المحوج كل ما كان المقتضي لفعله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم موجودا ولم يفعله - [02:45:26](#)

صلى الله عليه وسلم مع عدم وجود مانع. اكتب مع عدم وجود مانع وهنا نعرف ان المصلحة موهومة مش مصلحة حقيقية واما ما حدث المقتضي له بعد موته من غير معصية الخلق - [02:45:44](#)

فهذا نعم قد تكون مصلحة معتبرة شرعا. بالتالي خليني الخص لكم اخواني هاي الحالات الخصها على يعني ظهر الكتاب هنا جاي في نسخة نعم الان اسمع مني شوف. لخصوها هون. هون عاملين لكم الله يجزاهم الخير. يعني هذا الاشي مفيد للكتاب. جزاهم الله خير. التغيير الدقيق انه في اسطر. وبامكانكم تسطروا هنا - [02:46:01](#)

الان الحالات هي كالتالي الحالة الاولى وجد الحالة الاولى. فعلا وجد المقتضي لفعله في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفعله لمانع عرف بنصه او بالقرائن فاذا زال المانع بعد وفاته صلى الله عليه وسلم - [02:46:24](#)

مشكلة في فعل هذا العبادة اذا طبعاً كل كلامنا يا اخوان عن ايش عن العبادات كله عبادة حتى احسن كل عبادتك كاد المقتضي يعني السبب انه قال كلمة المقتضي يعني السبب المحوج - [02:46:51](#)

كل عبادة كان المقتضي يعني السبب المحوج بفعلها قائم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم او قائماً كل عبادة نعم كانت قائماً. في زمن النبي صلى الله عليه وسلم - [02:47:06](#)

ولم يفعلها هذه العبادة لمانع زال بعد وفاته يجوز لنا ان نفعل هذه العبادة ولا يعتبر هذا من البدعة الشرعية الحالة الثانية كل عبادة كان المقتضي يعني السبب المحوج لفعلها قائم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم - [02:47:18](#)

ولم يفعلها مع عدم وجود المانع هادي ركز عليها يا اخوان مع عدم وجود المانع فهذه ليست مصلحة ولا يوجد سبب حقيقي معتبر شرعا لها فتسمى بدعة شرعية. هون هاي اصلاً اكبر نقاط الخلاف مع الطرف الاخر - [02:47:42](#)

هو بقول لك مجرد تركية بسموها السنة التركية هاي. يقول مجرد ترك النبي صلى الله عليه وسلم للشيء لا يدل على بدعيته. لأ. هاي نقطة الخلاف بينا نحن نعتقد كل عبادة كان المقتضي لفعالها يعني السبب المحجوج لفعالها موجود - [02:48:02](#) في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن هناك مانع يمنع من فعالها يعني زي خشيت ان يفرض عليكم او شيء ما فش مانع ولم يفعلها النبي عليه الصلاة والسلام ما نفهمه نحن - [02:48:20](#)

من طريقة السلف ان هذه بدعة شرعية وقول بعضهم انا في ابحاث انه هل ترك النبي صلى الله عليه وسلم لشيء يدل على البدعية؟ في هذه الحالة نعم يدل على البدعية. المخالفين يقولون الترك لا يدل على البدعية. نحن - [02:48:32](#)

طبعا مش انا يعني فهم السلف لهذا الموضوع انه يدل على البدعية. طب الحالة الثالثة كل عبادة لم يوجد المقتضي لفعالها في زمن النبي عليه الصلاة والسلام اصلا وانما حدث المقتضي لها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم - [02:48:46](#)

وكان هذا السبب ليس بسبب ذنوب العباد فاحداث هذا العبادة جائز وليس بدعة شرعية ومثال ذلك المذاهب الاربعة كل ما وجد المقتضي بعد وفاته. ان في الحالة الاولى والثانية المقتضي كان في حياته - [02:49:06](#)

لكن في الحالة الاولى وجد المعنى في الحالة الثانية لم يوجد مانع. في الصورة الثالثة لا اصلا المقتضي لم يوجد في حياته. وجد بعد وفاته صلى الله عليه وسلم. اتساع رقعة الدولة - [02:49:25](#)

اختلفت العرب بالعجب. كل هذه ثم المقتضيات كل ما لعبادة آآ وجد المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. ولم يكن هذا المقتضي ناشى عن ذنوب العباد احداث هذه العبادة جائز شرعا - [02:49:35](#)

ويدخل تحت اقف تحت قاعدة المصلحة المرسله مثال ذلك احداث المذاهب الفقهية الاربعة. مثال ذلك نسخ المصحف وقس عليها الحالة الرابعة والاخيرة كل عبادة وجد المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - [02:49:52](#)

وكان سبب نشوء ذنوب العباد فاحداث هذه العبادة بدعة. شرعية ولا يجوز ومثال ذلك السماع الصوفي والرقص الصوفي تعب والمولد النبوي فهم يعللون ذلك اننا ضعف تأثرنا بالقرآن ضعف حبا - [02:50:11](#)

عن النبي صلى الله عليه وسلم فنحدث ما يزيد هذا الحب. منقول والله مشكلتك انت اللي مش عارف تعالج نفسك بالشكل الصحيح. والا لو اقبلت على القرآن والسنة والسيرة العطرة لما احتجت لمثل هذا السماع الصوفي والرقص الصوفي وما شابه ذلك. اذا هي -

[02:50:31](#)

يا مشايخ؟ اربعة الخامس. اربعة تمام؟ طيب اذا هي اربع حالات اذا فهمتها ازعم ستنحل امامك كثير من الاشكالات الواقع المعاصر اذا فهمت هاي الاسباب الاربعة ومنشأة طريقة التفكير فيها ستنحل امامك كثير من الضبايات في الواقع المعاصر. وسيقول لك ابن تيمية

لا - [02:50:46](#)

انه بعض المخالفين من العلماء الافاضل عبر التاريخ اخطأوا فيها. لا سيعذرهم. بس انا في النهاية بهمني ان اعرف الحق بدليله. طيب كمل يعني الشاطى بذكر الضابط مشابه نعم شاط بن تيمية ينطلق الشاطب الجميل في كتابه هو اوسع انه الشاطبي كتاب الاعتصام

في كتاب هو اصلا مخصص لمعالجة مفهوم البدعة - [02:51:10](#)

استقرأ الشاطبي في فصول كاملة تفاصيل تصرفات السلف تجاه البدعة. وهذا من قوة الشاطبي. ابن تيمية هونا مش موضوعه.

البدعة اجى ذكرى عرضا في الاقتضاء الصراط المستقيم. بس الشاطبي اذا كان لنا في العمر بقية سنقرأ - [02:51:39](#)

الاعتصام هو يؤسس بشكل منطقي لهذا مفهوم البدعة ينصر ابن تيمية بهذا الكلام طبعا الشاطبي له علاقة علميا بشكل من الاشكال بابن القيم تمام ولذلك هم اصلا يرون ان الشاطى متأثر بمدرسة ابن القيم لانه احد شيوخ الشاطبي ذهب الى الشام والتقى بابن القيم

وتعلم على يديه. فهو متهم الشاطبي. متهم - [02:51:53](#)

ارتباط الك نفس. مع ابن تيمية وان كان بعيد المدى. فالشاطى باصل بشكل جيد طبعا شوفوا اخواني تأصيل الانسان للموضوع بشكل جيد لا يعني عدم وقوعه في خطأ الشاطبي ترى هو ليس على عقيدة اهل الحديث - [02:52:16](#)

عنده اشعرية بس خلص يعني انت شو سبب هذا الامر بتيجيش تسألني يعني تمام شو موضوع حياته كيف هي خلص اقدار الله

النافذة لكن كلامه في كتاب رائع لانه اصلا تأصيل مستفاض. والجميل الاضافي اللي مش موجودة هنا انه هو استقرأ فعل السلف. انه اكيد مفهوم البدعة فهمه السلف - [02:52:31](#)

فاتى لك بعشرات ومئات النصوص عن السلف متى يحكم على شأنه بدعة ومتى لا يحكمون؟ هذا الشيء لا يفعله صاحب كتاب سنن المهتدين والمواق. ان هو للاسف المواق في سنن المهتدين شو بعمل؟ - [02:52:52](#)
بروح بستقرأ فعل العلماء في القرن الرابع والخامس والسادس. طب انا شو بدي فعل العلماء؟ في القرن الرابع والخامس والسادس مع اجلالنا لهم واحترامنا لهم. هو ليسوا مرجعية في تحليل - [02:53:05](#)

البدعة. استقرأ لي فعل العلماء في القرون الثلاثة الاولى. اما بعد القرون الثلاثة الاولى اختلفت الامة. فتقول لي وكان البرزالي وكان فلان وكان فلان يفعل وهذا يحدث هذه فضل الغزالي كان لا ترجعنا لا للغزالي ولا للجبيني ولا حتى للائمة السلف او البنكان على خطي السلف في القرن الرابع والخامس. يعني حتى اكون منصف - [02:53:15](#)
لا يهمني القرن الاول والثاني فهم الصحابة والتابعين وجيب لي امثلة منهم. اما هو عم بجيب لي امثلة من القرن الرابع والخامس معناتها انت بعد نشوء الاختلاف عم بتجيب لي الامثلة. فلا قيمة لهذه الامثلة - [02:53:35](#)

يعني كمرجعية لتحديد مفهوم البدعة. بس خلونا نكمل اخواني حتى ما يروح علي الوقت اليوم قبل ان انهى مفهوم البدعة. كمل. قال ثم هنا للفقهاء طريقان احدهما ان ذلك يفعل ما لم ينهى عنه. وهذا قول القائلين بالمصالح المرسلة. نعم. الان اللي هي فكرة ايش - [02:53:47](#)

هو يتكلم ثم هنا هنا بيتكلم عن الحالة الثالثة والرابعة الرابعة لا الرابعة بدعة الثانية. يتكلم عن الحالة الثالثة. مش احنا قسمناها اربع احوال. الحالة الثالثة اللي قلنا انها مشروعة شو هي؟ ما وجد المقتضي بعد وفاته وليس - [02:54:04](#)
بسبب ذنوب العباد طبعا هذا جائز الاحداث فيه. تحت اي بند من بنود الشريعة يندرج قال هنا طريقتان الى العلماء انه لما تيجي على كتب اصول الفقه هل كل العلماء في اصول الفقه يحتجون بالمصالح المرسلة؟ لا - [02:54:23](#)
من حيث التنظير طبعا من حيث التنظير ستجد الاصوليين ينقسمون الى قسمين. قسم يقول نعم انا احتج بالمصلحة المرسلة وقسم بقول لك انا ما بحتج بالمصلحة المرسلة طبعا كيف بدنا نتعامل الان؟ كيف سندخل هاي الصورة الثالثة تحت قواعد الشريعة؟ انه ما كان - [02:54:40](#)

ما وجد المقتضي بعد وفاته وليس بسبب ذنوب العباد. ان تقول يجوز الاحداث هنا. فهنا ابن تيمية يقول هنا طريقتان. طريقة من يؤمن بالمصالح المرسلة وادي واضحة انه بقول لك هذه تدخل تحت القاعدة العامة في الشريعة. شو هي القاعدة العامة في الشريعة؟ - [02:54:58](#)

اكتب ان القاعدة العامة التي ثبتت في الشريعة بعد استقراء النصوص ان الشريعة مبنية على جلب المصالح ودرء المفساد. فمتى وجدت مصلحة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وليس سببها ذنوب العباد فالاصل ان الشريعة تقدر هذه المصلحة وتعتبرها - [02:55:14](#)

ولو كانت بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم هذا معنى كلامه الحالة الثانية. قال والثاني ان ذلك لا يفعل ان لم يؤمر به. وهو قول من لا يرى اثبات الاحكام بالمصالح المرسلة وهؤلاء ضربان. اه سلام - [02:55:35](#)

ابن تيمية عم يقر عشغلة هنا رح يجي ابن تيمية يعالج من عنده بديش اسمي غلو في موهوب التبديع. يعني تشدد وهو بالتبديع بدأ يقول كان في ضرب ثاني لا يؤمن مفهوم المصلحة المرسلة - [02:55:51](#)

هذولا غلبونا شوي. هذولا المشايخ غلبونا. فصاروا ايش يروا صاروا يروا انه بقول لك لا انا ما بعتمد المصلحة مرسلة. طب شو بدك تعمل في الحالة الثالثة؟ ما وجد المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. وايش حكينا؟ وليت بسبب ذنوب العباد - [02:56:06](#)
هنا يخطى كثير ممن ينسب نفسه الى السلفية والسلف ويرى ان هذا بدعة هون المشكلة بين ابن تيمية وتيار الاخر تيار الغلو في التبديع القعدة مش بتاعها احنا زي ما عفوا بنتكلم عن تمييع الصوفية او بعض الصوفية ومفهوم التبديع - [02:56:22](#)

بدنا نعالج مشكلة اخرى وقع فيها بعض من ينتسب الى السلفية والسلف الغلو في مفهوم التبديع صار كل شي ايش ؟ بدعة بدعة بدعة
صارت الناس تتعقد. انه اخي بس انه لازم نحط لازم نقطر. اعطيني منهج. شو يعني مش كل شي بدعة ؟ اكيد لازم في - [02:56:41](#)
هناك تعقيد لهذا المفهوم. ابن تيمية يقول لك الطرف الاول اللي بؤمن بالمصلحة المرسله هذا ربح الناس خلص واطح منهجه واضح.

انه جائز الاحداث في هاي الحالة واضح الضابط لانه يدخل تحت المصلحة المرسله - [02:56:57](#)
الطرف الثاني يقول لك لا. بقول لك انا هذا الشيء اذا لم يؤمر به في الكتاب والسنة بدعة حتى لو داخل تحت المصلحة المرسله. يعني

حتى لو وجد المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وليس بسبب ذنوب العباد - [02:57:12](#)
ولم يؤمر به. بتشوفه بدعة بقول لك اه بشوفه بدعة اذا هاي تيار اذا ابن تيمية جاي في النص هو يرفض يعني مفهوم البدعة

وتضييعه ويرفض ايضاً ايش ؟ التجديد والاعلاق فيه - [02:57:32](#)

وين المنطقة اللي في المنتصف اللي حاط حاله ابن تيمية فيها؟ ابن تيمية يقول لك يا اخي اذا وجد المقتضي بعد الوفاة وليس بسبب
ذنوب العباد ليش اعتبره بدعة؟ ليش ما نعتبره تحت قواعد الشريعة العامة التي تقرر جلب المصالح الحقيقية ودرء المفساد. انت كل

شي بدك تعتبره اياه بدعة معنات ايش ؟ مشكلة يعني - [02:57:46](#)

امثلة موضوع مثلا اه بعض الشباب مثلا يصير بينهم بسبب ظروف اعمالهم وحياتهم برتبوا يوم معين. بدنا نجتمع كل خميس نقوم

الليل مع بعض ايش رأيكم كثير رسائل شيخ وحكوا لي بدعة. شيخ ما بصيرش نعمل كده - [02:58:07](#)

عفوا ما هو السبب المقتضي والمحوج لهذا؟ نعم الانشغالات الحياة انشغالات الحياة وضعف التواصل بين الناس والشباب الانسان
بحاول ان يقوي نفسه وعباداته من خلال يعني يعني لا تقول لا لا هذا اكيد ذنوب ومعاصي لا لا انشغالات الحياة احيانا وتباعد الاقطار

- [02:58:26](#)

بعض الشباب ممكن نعمل برنامج معين يوم الخميس بعد العشا نصلي تراويح مع بعض وكذا وكذا ونعمل برنامج ايماني علمك ديني
هذا حقيقة ما في مشكلة ما في مشكلة اهم شي انك انت لا تعتقد خصوصية في يوم الخميس. يعني لو صدف انه اليوم اللي بناسب

الجميع يوم الجمعة ما عنديش مشكلة - [02:58:50](#)

لو صدف انه يوم السبت بس صادف انه يوم الخميس وصار لنا عهانا الموضوع سنين بيجوهم مشايخ شو بقولوا لهم؟ هذي بدعة هذا
ما هو بدعة ليه ؟ لانه في سبب وجد بيجي يقول لك هل هناك دليل وامر بقيام ليلة الخميس؟ اللي هم جمعة التيار الثاني -

[02:59:10](#)

هل ثبت هذا الفعل لم يؤمر به هل ثبت امر بقيام ليلة الخميس؟ لا اذا انت تقوم بدعة يا شيخ بس حبة حبة شوية انا عارف ما فيش
حديد يأمر بقيام ليلة الخميس. لكن طبيعة واقعنا هناك سبب انشغالات الناس والرأساليا المعاصرة وو جعلت انه احنا نحتاج -

[02:59:28](#)

اليوم نلتقي فيه ووجد السبب المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. وهذه الحاجة ليست بسبب ذنوبنا وخطايانا بدنا نعمل
عبادة. بسبب طبيعة الحياة بعد التواصل ونريد الله عز وجل يقول وتواصلوا بالحق وتواصلوا بالصبر - [02:59:49](#)

فلو اننا اجتمعنا مع عدم خصوصية اليوم الا يدخل هذا تحت المصلحة العامة في الشريعة؟ وهي تحقيق الايمان وتفعيل معاني
العبودية فهو ليس بدعة ليس بدعة التيار الثاني اللي بيتكلم عن ابن تيمية الذين يقولون لا ما دام لم يؤمر به على وجه الخصوص -

[03:00:04](#)

بدعة. ابن تيمية برفض هذا برفض هذا التشدد فيه مفهوم البدائية. لذلك قال الطريقة الثانية ان ذلك لا يفعل يعني هو غير مشروع. ان
لم يؤمر به. نعم قال وهو قول من لا يرى اثبات الاحكام بالمصالح المرسله وهؤلاء دربان. هؤلاء الذين لا يثبتون الاحكام بالمصالح

المرسله ضربا. منهم اللي ايش - [03:00:22](#)

اللي لا يثبت الحكم اصلا واللي غلانا تفكر خلص فش يعني ما دام ليس في كتاب وسنة انسى فش حتى قياس. اللي هم مين ؟

الظاهرة اللي لا يثبت الحكم الا نص كتاب سنة. قول صحابي بالكثير. اما تيجي تقول لي حتى قياسه بصالح مرسله - [03:00:45](#)

هذا كلياته لا أو من به. هؤلاء الظاهرية لذلك يعني بشكل عام هذا بالظاهر لم ينتشر الاصول التي ينطلق منها تضيق الامة ولا توسعها طيب الحالة الثانية قالوا منهم هي عبارة كاملة لازم نقرأها. منهم من لا يثبت الحكم ان لم يدخل في لفظ كلام الشارع او فعله او اقراره - [03:01:03](#)

وهم نفاة القياس نكتب الهم الظاهرية في العادة مذهب الظاهري طيب. قال هنا لازم تنحط الفاصلة والصنف الثاني من هؤلاء قال ومنهم من يثبته بلفظ الشارع او بمعناه وهم القياسيون. اه الصنف الثاني الذين لا يؤمنون بالمصالح المرسله. الذين يقولون انا ما بثبت حكم الا بالقياس - [03:01:26](#)

الجزئي الاصولي على اصل معين مع وجود علة كذا. اما تقول لي والله هذا داخل تحت قواعد الشريعة العامة. بدون ان اقيس على اصل خاص محدد ما يجوز فمثلا البعض يرى - [03:01:47](#)

اه مثلا اه مثل ايش تقول كنت؟ مثال مثلا زي دعوة التامة والصلاة القائمة مثلا هي عندنا تقرأ السنة تقرأ بعد الاقامة وتقرأ بعد ايش؟ الاذان البعض بيقول لك لا تقرأ بعد الاذان فقط لا تقرأ بعد الاقامة. الحنابلة - [03:02:03](#)

الاقامة على ايش على الاذان وهذا قياس جزئي خاص قياس الاقامة على الاذان في مشروعية ماذا؟ في مشروعية قول اللهم رب هذه الدعوة التامة. بداية ما عندك اليهما هذا قياس جزئي خاص يقبلونه - [03:02:22](#)

اما ان تاتي بشيء تقول لي مش على قياس فرع على اصل لا هذا يدخل تحت عموم القواعد الشرعية التي تقول بجلب المصالح ومن خلال هذه الكلام عام جدا وفضفاض - [03:02:41](#)

انا ما قبله. بدي قياس جزئي خاص. قيس لي هاي على هاي لما تقول لي بس مصلحة مرسله وقواعد الشريعة لعابة دلت على اعتبار المصالح. لا نقبل هذا فاذا الذين يرفضون المصالح المرسله على نوعين اشداهم غلوا - [03:02:53](#)

القياس الظاهرية الاوسع شوي منهم اللي يقبل القياس الجزئي لكنه يرفض المصلحة المرسله. باعتبار طبعا في وجهة نظرهم ان المصلحة المرسله فضفاضة خلاف القياس الجزئي لا انت فرع على اصل معين وهذا ضابط - [03:03:09](#)

تمام لكن المصنع الموصل اذا فهمت بالشكل الصحيح من عالم التحرير هي ليست فضفاضة هي صحيحة وعليها تقوم كثير من احوال الناس حقيقة شف واقعيا كما قال القرافي القرافي يقول ولا يوجد احد - [03:03:26](#)

منا القياسيين من القياسيين ينفي المصلحة الموصلة. هم بصفوها من ناحية نظرية بس من ناحية عملية القياسيون جبرا عنهم راح يستعملوا المصلحة المرسله. بس انا بديش اقلب الدرس اصولي واوجع راسك. كيف هم غصبن عنهم رح يستعملوا المصلحة المرسله بس بطريقة ما. خلينا الان في هذا الموضوع - [03:03:45](#)

طيب. قال فاما ما كان المقتضي لفعله موجودا لو كان مصلحة وهو مع هذا لم يشرعه. فوضعه تغيير لدين الله. اللي هي الحالة الاولى اللي حكينا عنها ما وجد المقتضي - [03:04:05](#)

في زمنه صلى الله عليه وسلم وايش ولم يفعلها مع عدم وجود المانع. مش قلنا هذا ايش؟ هاي الحالة الاولى بدعة ووضعا فوضع هذا دين بعد وفاته هو تغيير لمعالم الملة. وتلاعب بدين الله. طيب - [03:04:16](#)

قال وانما دخل فيه من نسب الى تغيير الدين من الملوك والعلماء والعباد. او من زل منهم باجتهاد. اه شوف ابن تيمية نعم منصف. بقول طب يا شيخ في مشايخ كثر وعلماء - [03:04:33](#)

كثير عبر التاريخ فعلا وقعوا في هاي المشكلة علماء الفقه والاصول وقعوا في هاي المشكلة. اشياء لم يفعل لم يوجد المقتضي وجد المقتضي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفعلها مع عدم وجود المانع. انت بتقول هي بدعة - [03:04:43](#)

في علماء وقعوا فيها شو بقول لك؟ بقول لك اللي وقعوا في هذا اما من يحب تلاعب بدين الله من الملوك والعلماء والعباد او عالم جل. عالم زل. يعني ايش اسوي به؟ عالم زل لكن كونه في القرن الرابع والخامس مجتهد وعالم. هل هذا يبرر زلته؟ هل هذا يجعلني استدل بطريقة على ان - [03:04:58](#)

هذا مش بدعة. يعني لو الغزالي قال السماع مسموح. معناتا اذا مش بدعة لا لا. لو فلان الفلاني من العلماء الكبار اه كان يحتفل بالمولد

النبوي فرض انه كيف ترد عليه ارد عليه بالمفهوم حتى لو كان عالم. زل الله يغفر له ويسامحه. بس انا في النهاية - [03:05:22](#)
قادر قادر طبعاً هاي هي المشكلة اليوم. يا انسان بده يسقط هيبة العالم لانه زل يا انسان بده يصحح كل افعال العالم حاول يا طالب العلم تكون ايش المنتصف تحفظ هيبة العلماء في القرن الرابع والخامس والسادس. اللي الهم اثار عظيمة في الاسلام والمصنفات - [03:05:38](#)

في نفس الوقت اعترف انه زل. يعني ما فش انا مش شايف لماذا يا بطحن العالم يا بصحح كل اقواله. فش عندي قدرة اني اوقف المنتصف انه الله يرحمه واسأل الله ان يغفر له. وجزاه الله خيراً عن جهوده الكبيرة في الامة. بس في نفس الوقت والله في هاي [03:05:58](#) - المسألة اخطأ -

مش انا اللي خطأه بخطوا علماء قاعدين. مش انا. نعم قال كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير واحد من الصحابة ان اخوف ما اخاف عليكم زلة العالم زلة العالم. اخوف ما لانه فعلاً سبحان الله. شوفوا ايش مشاكلنا - [03:06:16](#)
دائماً اللي بيعملوا البدع والاختفاء يستدلوا بايش؟ فعلها الغزالي فعلها الرازي فعلها كذا زلة العالم كارثة بانه يصبح مكان للاحتجاج حتى في واقعنا اذا بقول لك واحد. طب ما هو الشيخ الفلاني بسمع معازف - [03:06:29](#)

الشيخ الفلاني شفته في حفلة مختلطة. عشان هيك زلة العالم كارثية كارثية. ليش كارثية؟ لان العامة سيتعلقون بها ولذلك عليك ان تكون منتبه العالم يزل الزلل لا يعني اسقاط حرمة وهيبته. لكن تعني ان اقول والله اخطأ هنا مع المحافظة على جلاله القدر. كمل. قال ان اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم وجدال مناقق بالقرآن - [03:06:43](#)

ائمة مزلون. نعم. قال فمثال هذا القسم الاذان. فمثال هذا القسم الاذان في العيدين. اي قسم نتكلم عن الصورة الاولى مش احنا قلنا اربع صور. الصورة الاولى وهو ما وجد المقتضي في زمنه - [03:07:06](#)
ولم يفعله صلى الله عليه وسلم مع عدم وجود المانع. وهذا بدعة. ما مثال هذه الحالة؟ الاذان في العيدين. العيد فيه اذان يا اخواني الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله - [03:07:17](#)

صلاة العيد الها اذان؟ لأ طب لو اجا واحد عمل لها اذان يا اخي الاذان خير وبركة الان بدك تطبق الضوابط الاربعة نقول الان هذا الامر هل وجد المقتضي في زمنه صلى الله عليه وسلم؟ ولا مصلحته جديدة؟ لأ العيد موجود في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. العيد كان موجود - [03:07:29](#)

المقتضي وهو جمع الناس المقتضي الاذان شو بده يكون جمع الناس. طب هذا المقتضي مش كان موجود في زمنه؟ صلى الله عليه وسلم كان موجود. اهمية جمع الناس. ومع ذلك لم يشرع له - [03:07:51](#)
الاذان ها فالمقتضي للاذان المقتضي كان موجودا وهو جمع الناس للصلاة ولم يكن هناك مانع يمنع من فعله ما قال لا تؤذن خشية ان يفرض عليكم مثلاً لم يكن هناك مانع يمنع من وضعه - [03:08:04](#)

فما دام وجد المقتضي وهو اجتماع الناس للصلاة. ولا يوجد مانع يمنع من تشريعه. اذا عدم فعله صلى الله عليه وسلم للاذان يدل على ان هذا هو الصواب ان لا يؤذن - [03:08:23](#)

ومن اذن وقد ابتدع بدعة شرعية لا يوافق عليها. ان وجد المقتضي ولم يفعله مع عدم وجود مانع يمنع من ذلك ان صلاة التراويح وجد المقتضي بس كان في مانع هو نص عليه. قال - [03:08:37](#)
خشية ان يفرض عليكم هنا الاذان وجد المقتضي وهو ضرورة جمع الناس للصلاة. لكن ما فعل ما اذن ولا يوجد مانع. ما قال خشية ان يفرض عليكم اذا يبقى ايش - [03:08:52](#)

شرع الاذان بعد وفاته بدعة. نعم قال فمثال هذا القسم الاذان في العيدين فان هذا لما احده بعض الامراء في زمن العباسيين احدثوا الاذان في العيدين قال انكره المسلمون لانه بدعة فلو لم يكن كونه بدعة دليلاً على كراهته والا لقيين هذا ذكر الله ودعاء للخلق الى عبادة الله فيدخل في العمومات انكره المسلمون - [03:09:05](#)

اكره السلف لانه بدعة احنا مشكلتنا مع بعض المعاصرين في النقاش ما هو؟ انهم بيحجوا بقول لك يا اخي تعال ايش الذكر قلة الشريعة

في العموم على مشروعيتها الذكر ذكر رب العالمين اذكروا الله ذكرا كثيرا - [03:09:27](#)

قبل الاذان ذكر يا شيخ. اذا هو يندرج تحت قاعدة عامة وهو ايش مشروعية الذكر هذا الكلام اسمحوا لنا نعرف طريقة حجاجهم

وبيجي بقول لك هذا الاذان بدي اذن في العيدين مش الاذان ذكر لله؟ - [03:09:45](#)

طب هناك قاعدة عامة في الشريعة ضرورة الذكر واذكروا الله ذكرا كثيرا. والاذان شكل من اشكال الذكر فلماذا تقول انه بدعة؟ ما دام

هناك قاعدة شرعية كلية تدعو الى الذكر - [03:10:01](#)

هنا سنقدم الخاص على العام نقول احنا قاعدتنا ما وجد المقتضي في زمنه ولم يفعله مع عدم وجود المانع لو كان في مصلحة في

الذكر بهذه الطريقة ففعلها فما دام وجد المقتضي - [03:10:15](#)

ما فيش مانع. طب يا رسول الله لماذا لم تفعلها لان الاكمل عدم فعلها. ويستحيل صلى الله عليه وسلم يترك شئ فيه مصلحة. وجد

المقتضي في زمنه لا يفعلها. لو وجد المقتضي بعده - [03:10:32](#)

المقتضي بعده واش قلنا وليس بسبب ذنوب العباد لجاز الاحداث مين يحكي لي شغلة في الاذان بنفس الطريقة؟ اذا عثمان هيك

بلشت الخطوط تتضح. ابو حيقول لك طب هاي عثمان زاد الاذان الثاني - [03:10:47](#)

اذان الجمعة كان يؤذن لها اذان واحد اذان الثاني زاده عثمان شو بنقول وجد المقتضي بعد الوفاة وليس بسبب ذنوب الناس. وانما

اتساع رقعة المدينة النبوية اتساع رقعة المدينة النبوية - [03:11:03](#)

واصبح الناس يأتون اليها والاسواق وعمرت وو هذا مش بسبب ذنوبهم. فاصبح هناك حاجة ان يؤذن للناس قبل بوقت الاذان الاول

حتى يتجهز للصلاة حتى يجي الاذان الثاني. وهنا وجد المقتضي بعد وفاته وليس بسبب ذنوب العباد بل بسبب طبيعة التوسع

المجتمعات. بهمني - [03:11:22](#)

ترد على هاي الشبهات. لانه هو راح يطالع لك القصة وبعد قصة طب كذا طب بدك تكون انت فاهم القواعد اللي بتكلم فيها. طيب واما

الاذان في العيدين اصلا لم يشرع. العيدين اصلا لم يشرع اي اذان - [03:11:42](#)

ان لم يشرع اعلام الناس اصلا بدخول الوقت لم يشرع اعلام الناس اصلا بماذا بدخول الوقت فيها مع انه الناس تحتاج فترك النبي

صلى الله عليه وسلم كل ملف الاذان لصلاة العيد كل ملف الاذان لم يوجد - [03:11:55](#)

لانه لا لا ان الاسلام لا يرى هذه المصلحة هذا خطأ هذا خطأ اخي. هذا مما يعني احده المعاصرون. نعم. قال فيدخل في العمومات

كقوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا. ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله. شف - [03:12:10](#)

يعني لو طلع لنا شخص وقال لنا ترى الاذان يدخل تحت عموم اذكروا الله ذكرا كثيرا. ليش تمنعني منه؟ وقول ومن احسن قولاً ممن

دعا الى الله. الله اكبر يا شيخ. بدك تمنعنا الاذان في العيد - [03:12:28](#)

الله اكبر. يا اخي بدك تمنعنا الاحتفال بالمولد؟ يا خي وين محبتكم يا اخي الله يرضى عليك الموضوع مش مزادة يعني. يعني هي

قواعد شرعية تحل وجد المقتضي ولم يفعلها النبي عليه الصلاة والسلام. بدي اكون انا واياك اكثر حرصا على الدين منه. يعني برضه

انت قابلني بهاي الطريقة. اذا انت بتهول عليه وانا بهول - [03:12:39](#)

هل انت اكثر حرصا منه؟ صلى الله عليه وسلم؟ نعم قال او يقاس على الاذان في الجمعة فان يقاس على الاذان في الجمعة البعض

يقاس قياس جزئي. ما بدخلوا تحت القواعد العامة اذكروا الله ذكرا كثيرا. بقول لك لاً انا بدي اعلم لك قياس جزئي. الاذان في العيد

- [03:13:00](#)

مشروع قياس على الاذان في الجمعة بجامع الاعلام بدخول الوقت هيك ممكن نقول لك قال فان قال ابوي قاس الاذان في الجمعة

فان الاستدلال على حسن الاذان في العيدين اقوى من الاستدلال على حسن اكثر البدع. نعم ولذلك الاذان في العيدين اه - [03:13:19](#)

او الاعلان بدخول الوقت الاعلان بدخول الوقت ترى الحنابلة قالوا به بس ما قالوا انه يكون اذان. قالوا ينادى الصلاة جامعة. قاسوه

على مش الاذان. قاسوه على اه صلاة الكسوف - [03:13:37](#)

على صلاة الكسوف قاسوا العيدين والاستسقاء على صلاة الكسوف وهذا قياس اقرب يعني لسا هذا القياس اقرب لكن ان يقاس على

الاذان الرسمي. ان يؤذن للعيد. الله اكبر. الله اكبر. اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له - [03:13:51](#)

تمام؟ فالمهم لذلك يعني ليش ابن تيمية جاب هذا المثال دون غيره؟ يقول وان الاستدلال على حسن الاذان في العيدين مع انه يرى بدعة. لسي يبقى اقوى من الاستدلال كثير من الناس على كثير من البدع الفظيعة كالرقص والتخبير. يعني لسا بقول لها هو ابن تيمية ايش يقول - [03:14:06](#)

الاذان في العيدين بدعة ولكن لسا بتقبل واحد يناقشني فيه يعني لسا ها. في مجال نتناقش انه ممكن يكون بدعة وممكن يكون لا. وان كان رأيي انه بدعة فما بالك بما اصلا لا يدخل تحت قاعدة من قواعد الشريعة - [03:14:25](#)

مثل الاعياد عيد الام وعيد الشجر وعيد هذا يدخل تحت اي قاعدة من قواعد الشريعة يعني الان الاذان فهمنا انتم بدكوا تدخلوه تحت قاعدة اذكروا الله ذكرا كثيرا. طب عيد الام تحت اي قاعدة - [03:14:41](#)

بتزبط قال بل يقال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مع وجود ما يعتقد مقتضيا. وزوال مانع والزوال من مانع سنة. كما ان فعله سنة. جميل هذه قواعد - [03:14:53](#)

تحت خط نبيها يعني كما قلت كثير من المشايخ الافاضل المعاصرين عم بيصنفوا رسائل ان ترك النبي صلى الله عليه وسلم للشية لا يدل على البدعية ابن تيمية ينص على القاعدة بشكل واضح. بل ترك النبي صلى الله عليه وسلم للشية لفعله - [03:15:07](#)

مع وجود المقتضي وزوال المانع سنة التارك هذا سنة لا تقول والله ترك النبي عليه الصلاة والسلام لا يدل على شيء. كيف لا يدل على شيء تركه مع وجود المقتضي وزوال المانع يدل على ان السنة التارك - [03:15:24](#)

وان الفعل مخالف للمشروع. طبعا ركزوا اخواني. لما نقول ان الفعل مخالف للمشروع انت ما تربط انه البدعة دائما محرمة. لانه احنا احيانا بتصير عنا من ادبياتنا انه بدعة يعني محرم. لأ. ترى في تصنيف الفقهاء في بدعة محرمة. وفي بدعة مكروهة - [03:15:42](#)

انا بهمني اذا هو النقاش اللي بصير انه بوخذك لمربعة اذا ترى تحريمها تقول له اه تحريمها. لان البدع محرمة مش بهذا الاطلاق. يعني انا لا اياك انك تستعمل هذا الاطلاق معه. انه ممكن يؤاخذك فيه - [03:15:59](#)

حتى في كلام ابن تيمية وكلام الائمة وو. هناك بدع مكروهة وهناك بدع محرمة. يعني الربط بين البدعة والتحريم دائما خطأ البدعة تدل على عدم المشروعية البدعة تدل على الضلالة - [03:16:12](#)

لكن حجم الضلالة وصلها محرم ولا مكروه بنبحث عن القرائن هل هي وصلت الى التعليم الاداري؟ مثلا كما قلت لكم آآ رفع الخطيب يديه في الصلاة رفع الخطيب يديه في الدعاء في صلاة الجمعة - [03:16:27](#)

بدعة هذا مجد ابن تيمية المجد قال بدعة. في بدعة مكروهة عندنا يمكن تكون البدعة مكروهة ولا تربط دائما بين ايش؟ البدعة مثلا ربط الصلاة بالنبي صلى الله عليه وسلم مع الاذان - [03:16:42](#)

بدعة صاحبي نقول بس هي مش بدعة محايدة لانه بعض الناس شباب الغروب فيما كله محرم لأ لا تعدو ان تكون بدعة مكروهة. الربط الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما ده مشروع. لكن الربط بالطريقة العامة بينهما بدعة تصنف انها مكروهة. ففضية

انه بعض الطلاب يستبعد ان يكون لا لا تستبعد. هذا موجود - [03:16:56](#)

في كلام الائمة تكون بدعة مش دائما محرمة. قد تكون مكروهة. فلذلك نحن ماذا نقول؟ ترك النبي صلى الله عليه وسلم لفعل شيء. مع وجود المقتضي لفعله في زمنه ولا يوجد مانع كان يمنعه - [03:17:16](#)

فان هذا التارك سنة هذا التارك يدل على السنية. كما ان فعله لشية يدل على السنية. اذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم لشية يدل على السنية وتركه لشية يدل على السنية - [03:17:30](#)

فقول ان السنة التركبة لأ ترك النبي صلى الله عليه وسلم لا يدل على المشروعية التارك بل هو سنة وهذا كلام خاطئ. نعم احسنت قصدك انه نجتمع بين الكلام المختلف. انه في مقام قال نعمة البدعة وفي مقام قالوا اتفعلوا شيء لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم.

جيد - [03:17:44](#)

قال لكن لانه ابو بكر عارف انها تدرج تحت المصلحة المرسله. بل تدرج تحتها حتى لا هو استدلال عليه. لا لا مش انكر عليه. اراد ان

نعم ما انكر عليه. قضية انه - 03:18:13

فعلا لا يجوز ان نفعل شيئا من عقول النبي صلى الله عليه وسلم. بس اثبت لو ان لها اصل ان النبي عليه الصلاة والسلام قال امرت ان اقاتل الناس. بس حتى نكونوا بعيدين عن النقاش كمل فلما امر. قال كما ان فعله سنة. فلما امر بالاذان في الجمعة وصلى العيدين بلا اذان ولا اقامة - 03:18:23

ترك الاذان فيهما سنة. فترك الاذان في العيدين سنة كما ان فعل الاذان صلاة الجمعة فرض كفاية او سنة يعني على خلافة من اهل العلم. نعم قال فليس لاحد ان يزيد في ذلك. فليس لاحد يقترح لا بدعوا الاذان في العيدين. الله يكرمك. نعم. قال بل الزيادة في ذلك كالزيادة في اعداد الصلوات او اعداد الركعات او صيام الشهر او الحج. نعم - 03:18:36

ما الذي يزيد الاذان في العيدين زي اللي بيخلي صلاة المغرب اربع ركعات ولا ثلاث هاي بدعة هاي بدعة. بس اللهم ممكن نقولها والله بدعة مكروهة. هذيك بدعة محرمة ماشي. بس هاي بدعة وهاي بدعة. نعم - 03:19:00

قال فان رجلا لو احب ان يصلي الظهر خمس ركعات وقال هذا زيادة عمل صالح لم يكن له ذلك. واضح. وكذلك لو اراد ان يصب مكانا اخر يقصد لدعاء الله فيه وذكره - 03:19:12

ان ينصب مكانا اخر غير الكعبة. يغسل المكاملة عن الحج كان. يعني لو اراد شخص ان يقول لك انا بدي اروح انصب مكان احج اليه غير الكعبة على عند الشباب ها تمام او عند قبر فلان وفلان اتخذه عيدا - 03:19:22

ابد غيرت المكان الذي يدعى الله فيه. نعم. قال وليس له ان يقول هذه بدعة حسنة، بل يقال له كل بدعة ضلالة. نعم. ونحن نعلم ان هذه ان هذا ضلالة قبل ان نعلم نهيا - 03:19:38

البدعة مش موقوفة على وجود نهي خاص. بل هي بدعة بدون ورود النهي الخاص. نعم. قال او نعلم ما فيها من المفسدة. فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضي له وزوال المانع لو كان خيرا. فان كل ما يبيده المحدث لهذا من مصلحة او يستدل به من الادلة قد كان

تابتا على عهد رسول الله صلى الله - 03:19:48

وسلم بالنسبة لاذان العيدين. يا شيخ اذان العيدين مهم. شو المصلحة؟ يا اخي المصلحة انه يعرف الناس ان الامام اقترب من المصلى طب بقول له هاي المصلحة كانت موجودة في زمن النبي عليه الصلاة والسلام - 03:20:08

اه موجودة طب ليش ما فعلها؟ اه والله يا شيخ حتى الناس يعرفوا انه دخل وقت الصلاة. طب اه موجودة كانت هاي زمن النبي عليه الصلاة والسلام؟ طب ليش ما فعلها؟ كل ما ذكر لك مصلحة - 03:20:21

وهي موجودة في زمن النبي عليه الصلاة والسلام ستحتج انها وجدت في زمن النبوة ولم يفعلها مع عدم وجود مانع. اذا هي ليست مصلحة في المنظور الشرعي. وان كنت انت تتوهم انها مصلحة. او على الاقل لو كانت مصلحة وسيأتي بهذا - 03:20:31

فان تركها هو الافضل شرعا على قاعدة واثمها اكثر من يعني في اشياء ماشية انا بقر معك انه فيا مصلحة. لكن لما تركتها الشريعة هذا يدل ان المصلحة العليا في الترك ولو كان هناك مصلحة في الفعل انه احنا مش ضروري دائما يكون كل المصالح اللي بحكيها

خطأ. ممكن يكون في مصالح صحيحة ومنطقية نوعا ما. بس في وجهة نظري - 03:20:46

سريعة مصلحة الترك اعلى من مصلحة الفعل ادركت ذلك او لم تدركه مش كل شي انت راح تكون مدركه اكيد النبي عليه الصلاة والسلام في الافعال انت مش مدرك مصالحها. فاحترم ضعفك واحترم - 03:21:10

يعني قدراتك في استنباط المصالح والمفاسد. نعم. قال ومع هذا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا الترك سنة خاصة. مقدمة على كل عموم جميل. فهذا الترك وهذه قاعدة بيضتنا نظفت القواعد. فهذا الترك منه صلى الله عليه وسلم لهذا الاذان سنة

خاصة - 03:21:24

تقدم على دخول الاذان في العمومات. اذكروا الله ذكرا كثيرا. وتقدم على قياس الاذان في العيد على قياس الاذان في الجمعة يعني لو جاءك شخص قال لك يا اخي الاذان خير وبركة داخل تحت عمومات الذكر. نقول هذه السنة التركية - 03:21:44

اقوى في دلالتها الشرعية من العمومات والاقيسة. هذا مهم جدا تفهمه تركه للشئ مع وجود المقتضي له اقوى في الاحتجاج مما

يعارضه من دخول الاذان تحت العمومات والواقيسة. هذي اقوى. هذا ترك واضح مباشر. نعم - [03:22:01](#)
قال مثال ما حدثت الحاجة اليه من البدء بتفريط من الناس. الان لا اذكر مثال على حالة ثانية. وهو ما وجد المقتضي بعد وفاة النبي
صلى الله عليه وسلم هي الصورة الرابعة والاخيرة - [03:22:18](#)

ما وجد المقتضي بعد وفاته لكن بسبب ذنوب الناس. نعم قال آآ تقديم خطبة الخطبة على الصلاة في العبيدين. نعم في زمن بني امية
مروان بن الحكم كان يصلي في العيد. انتم بتعرفوا العيد احنا بنصلي العيد بعدين الخطبة - [03:22:28](#)

مروان ابن الحكم كان ببعكس كان بخطب بعدين بسأل للعيد انكر عليه الصحابة قالوا له انت بعض السلف يعني انت ايش بتسوي ؟
طيب قال فانه لما فعله بعض الامراء انكره المسلمون لانه بدعة. نعم. واعتذر من احده بان الناس شف اللي احدث هاي البدعة
مروان ابن الحكم وغيره. بايش اعتذر - [03:22:43](#)

وعارف انه هذا خلاف فعل النبي عليه الصلاة والسلام. شوف شو كانت حجته. ما هو السبب المقتضي بعد وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم لفعل هذا الشيء. شف حجته. قال قال واعتذر من احدها بان الناس قد صاروا ينفضون قبل سماع الخطبة. شو قال؟ وكانوا
الناس بطلت تسمع خطبنا - [03:23:02](#)

بني امية اصبح الناس يصلوا العيد وبروحوا وما بسمعوا خطبتي وانا الخليفة وحتى اربطهم في الخطبة ايش صار يعمل؟ صار
يخطب قبل الصلاة. قال الناس صاروا ينفضوا. فماذا قيل له؟ ايوة. قال وكانوا على عهد رسول الله، صلى الله عليه وسلم، لا ينفضون -
[03:23:20](#)

حتى يسمعوا واكثرهم فيقال له سبب هذا تفريطك. اه المشكلة فيك يا مروان ابن الحكم ليش بطلوا يسمعونك؟ مع انه في زمن النبي
عليه الصلاة والسلام كانوا يبقوا جالسين عالاقل اكثرهم - [03:23:36](#)

مشاكلك طريقة تعاملك في ادارة الحكم. المشاكل اللي بينك وبين العباسيين والمشاكل وعم عبدالله بن الزبير يعني المصائب اللي
عملتها هي اللي خلت لنا ما بتحب تسمع خطبك. فاذا هل السبب المحوج مقنع اللي طرحه مروان؟ لأ سببه ذنوبك. يعني باختصار. نعم
وجد السبب انا فاهم يعني هو - [03:23:48](#)

ما راح سبب يقتضي لكن هذا السبب ناتج عن ذنوبك وتقصيرك. وليس لان الناس لا تسمع الخطب لاتساع الرقعة او سبب اجتماعي
عدل نفسك صير انسان فش عندك مشاكل الناس بتسمع لك وهذا يقاس عليه غيره اذا لا مشايخ - [03:24:09](#)

وهذا مروان ابن الحكم صاحب الفتوحات. واللي له ايادي بيضاء. يعني عم نحكي عن مراد الحكم. بجانبه مثلا المظلم هنا. بس هو اله
ايادي بيضاء كثيرة. في الفتوحات الاسلامية وهو - [03:24:27](#)

يعني من افاضل خلفاء الامويين يعني رحمه الله وغفر له. فما بالك باللي طيب كمل كمل ايش اكمل قال فيقال له سبب هذا تفريطك.
فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطبهم خطبة يقصد بها نفعهم وتبليغهم وهدايتهم. وانت قصدك اقامة رياستك. انت بتخطب
بس عشان نسير يعني انا - [03:24:37](#)

وجود نانا الخليفة صلاح دينهم فلا تعلمهم ما ينفعهم. يعني حتى لو بدك تنصحهم في الدين بتحكي غلط. نعم قال فلا تعلمهم ما
ينفعهم فهذه المعصية منك لا تبيح لك احداث معصية اخرى. معصية اخرى اللي هي البدعة. يعني اذا انت بتعصي ربنا المشكلة منك
صلح نفسك وبترجع الامور - [03:24:55](#)

وهذا هذي مشكلة. هي نفسها فكرة اخواني المولد النبوي. بيجي بقول لك في مصلحة. اخي انا شو المصلحة؟ قال تعليم الناس سيرة
النبي صلى الله عليه وسلم طب ليش ما فعلوا - [03:25:15](#)

الصحابة يقول لك هذا كانوا على حب عال واو احنا قصرنا وفرطنا. اذا المشكلة منا. لا تكون معالجة ضعف المحبة النبوية في قلوب
الناس اليوم باحداث اخرى وهي احداث عيد - [03:25:25](#)

وانما يكون بفرض تعليم السيرة النبوية في المدارس. بدل من منهج الموسيقى والمعازف. مش هيك الصح. يعني انت فارض لي منهج
موسيقى ومعازف. وجاي تحكي لي اخر اشي ليش اه الناس تضعف محبتها للنبي عليه الصلاة والسلام؟ انت السبب - [03:25:37](#)

انت المشكلة لو وضع منهج لتدريس السيرة بجانب الفيزيا والكيميا والاحياء لما احتاج تطلع عنا على المنابر وتعطي لي اهمية احياء
ذكر النبي عليه الصلاة والسلام في الموالد. عشان تفهموا العقلية الخاطئة والمعالجات الضارة التي يعالج بها هؤلاء الملفات. نعم -
03:25:53

ونبني الطريق في ذلك ان تتوب الى الله وتتبع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم. عليه الصلاة والسلام. قال وقد استقام الامر. وان لم
يستقم فلا يسألك الله الا عن عملك لا عن عملهم. يعني لو مروان ابن الحكم قال - 03:26:10
طيب انا بدي اتوب الى الله. وبديش اعمل مخالفات وبدي اعلمهم. طب يا شيخ برضه بقي الناس ما يحضر خطبتي. ايش بقول له؟
قال وان لم يستقم يعني فرضا فرضا لو - 03:26:20

الناس ما بدها تسمع لك. انت يا اخي اقم السنة وما عليك عليه يقول وان لم يستقم فلا يسألك الله الا عن عملك تمام انت مسؤول عن
عملك. اذا انا اصلحت وقومت والناس ما بدها تسمع لي - 03:26:30
هل انا يا عمي اخطأت؟ انا عملت سن علي. فما في حاجة ان احدث بدعة مشان اخلي الناس يسمعو لي. انا فعلت ما علي. نفس
الشيء في موضوع السيرة. انا احبي ذكر النبي عليه - 03:26:43

الصلاة والسلام اذا ما زال الضعف قائما عند الناس اذا المشكلة منهم هو يعني وانا فعلت في النهاية ما علي تجاه ديني والله يحاسب
المقصر على تقصيره. طيب. قال وهذان المعنيان من فهمهما انحل عنه كثيرا - 03:26:53
ومن شبه البدائع الحادثة. المعنيان اللي راح يذكرهم الان و اشار الى شيء سيذكره بعد الان. وهما مرا معنا في موضوع الاعياد. لماذا
الاعياد البدعية لا تجوز؟ سيذكرها مرة اخرى لنفاسة - 03:27:07

بين المعنيين. المعنى الاول وهو قال قال فانه قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما احدث قوم بدعة الا نزع الله عنهم من
السنة مثلها. هاي اول فكرة - 03:27:22

اول معنى مهم اذا احدثت بدعة سينزع الله منك سنة اذا احدثت بدعة في حياتك سينزع الله منك سنة وهذا بنص حديث النبي صلى
الله عليه وسلم. فتكثرك من البدع ترى لا يعني انك عم تقترب من الدين اكثر واكثر. ترى انت عم تبتعد اكثر واكثر - 03:27:32
من حيث لا تشعر. طيب المعنى الثاني قال وقد اشرت الى هذا وبينت ان الشرائع اغذية القلوب. فمتى اغتدت القلوب بالبدع لم يبقى
فيها فضل للسنن. فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث. هذا المعنى الثاني. وهو ماذا؟ ان الشرائع هي اغذية القلوب - 03:27:52

اذا انت اختفيت من الكتاب والسنة لم يبقى هناك مجال لايش للبدع فما تختطت القلوب بالبدع لم يبقى فيها فضل للسنن فتكون
بمنزلة من اقتدى بالطعام الخبيث قال وعامة الامراء انما احدث انواع من السياسات الجائرة من اخذ اموال لا يجوز اخذها عقوبات
على الجرائم لا تجوز لانهم فرطوا في المشروع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر - 03:28:13

فلو قبضوا ما يصوغ قبضه ووضعوه حيث يسوغ وضعه. طالبين بذلك اقامة دين الله. لا يا رياسة نفوسهم واقاموا الحدود المشروعة
على الشريف والوضيع والقريب والبعيد تحرينا في ترغيهم وترهييهم للادلة الذي شرعه الله لا نحتاج الى المكوس
الموضوعة. المكوس اللي هي ايش - 03:28:36

ضرائب لو اننا اخذنا الزكاة وادرنا الامور بشرع الله. ان نحتاج ان نفرض ضرائب على المواطنين قال ولا الى العقوبات الجائرة ولا الى
من يحفظهم من العبيد والمستعبدين. كما كان الخلفاء الراشدون عمر بن عمر بن عبدالعزيز وغيرهم من امراء بعض الاقاليم. يعني
هؤلاء - 03:28:54

مثال على الصلاح عمر ما احتاج عمر في زمن عمر عبد العزيز كان المال موجود يا اخوان في حدا ياخذ مال زكاة الكل مكتفي لا
يحتاج يضرب ضرائب ولا يضع شيء. لان العدل به يتحقق الامان الاجتماعي والاقتصادي. نعم - 03:29:13
قال وكذلك العلماء اذا اقاموا كتاب الله وفقهوا ما فيه من البيئات التي هي حجج الله وما فيه من الهدى الذي هو العلم النافع والعمل
الصالح. واقاموا حكمة الله التي بعث بها - 03:29:29

رسوله صلى الله عليه وسلم وهي سنته لوجدوا فيها من انواع العلوم النافعة ما يحيط بعلم عامة الناس. ولا يميز حينئذ بين المحق

والمبطل من جميع الخلق بوصف الشهادة التي جعلها الله لهذه الامة. حيث يقول عز وجل وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس. ولاستغفوا - [03:29:39](#)

عما ابتدعه المبتدعون من الحجج الفاسدة التي يزعم الكلاميون انهم ينصرون بها اصل الدين. ومن الرأي الفاسد الذي يزعم القياسيون انهم يتمون به فروع الدين هو الان يذم البدع العقديّة والبدع الفقهيّة - [03:29:59](#)

يقول لو ان العلماء تشربوا من معين الكتاب والسنة. وتأصلوا على الكتاب والسنة واثار الصحابة لاستغفوا عن القياس المنطقي الفلسفي اللي بنى عليه المشاعر والماثوريدية والمعتزلة عقائدهم. ولو استغنى والفقهاء لو عرفوا طرق القياس الصحيح الشرعي لاستغفوا عن الراء الفقهيّة الفاسدة والاقيسة الفاسدة - [03:30:12](#)

التي يحتالون بها على مسائل الشريعة في التحذير والتحرير. نعم صحيحا. قال وما كان من الحجج صحيحا ومن الرأي سديدا. فذلك له اصل في كتاب الله وسنة رسوله. عليه الصلاة والسلام. فهمه من فهمه وحرمه من حرم - [03:30:32](#)

من القواعد اللي ركز عليها في كافة كتبه كل شيء حججه صحيحة وسديد على قواعد الشريعة يجب ان تجد له اصل في الكتاب والسنة انت ما انت ما اطقت غيرك بيدركه - [03:30:48](#)

لانه ليس كل العقول واحدة. لا يوجد شيء في مناهج الاستدلال العلمي للامور الشرعية. صحيح وسديد الا وستجد له اصلا ولو بالاشارة والامام في نصوص الكتاب والسنة. نعم قال قال وكذلك العباد اذا تأبدوا بما شرع من الاقوال والاعمال ظاهرا وباطنا وذاقوا طعم الكلم الطيب والعمل الصالح الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم - [03:31:02](#)

وجدوا في ذلك من الاحوال الزكية والمقامات الالية والنتائج العظيمة ما يغنيهم عما قد يحدث في نوعها كالتغيير ونحوه. كالتغيير ونحوه نوع من انواع السماع الصوفي يعني لو ان الناس اهتمت بالقرآن والسنة واقبلت على تدبر معانيها - [03:31:26](#)

نستغفوا بذلك عن التغيير ونحوه من انواع المعازف والسماعات الصوفية اللي احدثوها واصبحت كانها سنة. والانكار عليها اصبح بدعة نعم. قال نعم احسنت. نعم قال اه قال من السماء الصارفة عن سماع القرآن - [03:31:43](#)

وانواع من الافكار والاوراد بعض الناس مثل الذكر الشاذلي لهذا تبع. او في قدره كزيادة من التعبدات احدثها من احدثها. لماذا؟ شف ما احدث انسان بدعة الا نقص تمسكها بالمشروع من السنة - [03:32:03](#)

لذلك اليوم تنظرون مثلا في بعض المؤسسات الدينية يعلنون الاحتفال بالموارد وكذا. وجلهم يحلقون اللحي في بعض الدول يا اخي انت جاي تقول لي محبة النبي عليه الصلاة والسلام والمولد اذا سنة من تعاملها. فمباشرة تعرف صدقوني ما حبيت اليه البدعة الا لتقصير - [03:32:19](#)

في السنة الا لو كان اهتم بسنة اطلاق اللحية. يعني بغض النظر يا اخي فرض ولا مستحب مش موضوعي. بس باتفاق الامة انها مشروعة طب بدل ما انك يعني عامل لي قصة عموضوع المولد وكذا يا اخي ربي لحيتك مثلا انت كشيخ دين او رئيس مؤسسة دينية كبيرة او مش هيك الاصل - [03:32:38](#)

انك تربى لحيتك حتى تقنعني انك تحب ان تتمسك بالسنة. فلذلك كلام ابن تيمية والله انا ما هذا اللي بيعجب تقراً تجد الواقع امامك ما احدث بدعة الا لغيباب السنة في حياتهم. نعم - [03:32:56](#)

زيادة من التعبدات احدثها من احدثها لنقص تمسكه بالمشروع منها. وان كان كثير من العلماء والعباد بل والامراء معذورا فيما احدثه لنوع اجتهاده. اه هاي هاي الكلمات سهلة بن تيمية. يعني بعد كل هذه القسوة خلينا نقول المطلوبة - [03:33:10](#)

في النهاية لما ابن تيمية دائما بخاف انه طالب العلم اللي بيقراً كتابه يمكس المعلومات يبدأ ينزل عالاعيان لشغلة بعض الناس انتم في اساتذة في التسجيل على العيان يقول لك ابن تيمية لأ هسا انا نذرت وبينت لك فساد المآخذ و - [03:33:25](#)

بس في الاخير بضع الكوابح الاخيرة ممكن اعيان هؤلاء كهذا العالم اللي زل واحداث بدعة او حتى هذا السلطان اللي زلوا احدث بدعة قد يكون معذورا باجتهاده. يعني لا تشدد عليك عين - [03:33:41](#)

عالج الخطأ كخطأ وهذا بعالج الخطأ مش بدخل في الشخص بعينه وبنزل انت فاسد وانت فاسق وانت ظالم ما له دخل في الاعيان

الا اذا احتاج الامر لذلك الا اذا احتاج الامر واما الاصل فهو الانشغال بتأطير الافكار. فلذلك قال وان كان كثير من العلماء والعباد الذين ابتدعوا او حتى الامراء الذين ابتدعوا - [03:33:56](#)

قد يكون معذورا. انا بعينه ما الي علاقة وربنا يغفر للجميع. طيب. قال لكن فالخلاصة فالغرض ما هو؟ قال فالغرض ان يعرف الدليل الصحيح وان كان التارك انه قد يكون معذورا لاجتهاده. بل قد يكون صديقا عظيما. جميل. لا لا وقف هون عنها - [03:34:17](#)
يقول فالغرض من كل هذا الطرح والقسوة اللي انا ابديتها في الطرح على هؤلاء ان تعرف الدليل الصحيح انا بدي اياك بس تعرف ايش بقول لك. الطريقة الصحيحة في تفاهم مفهوم البدعة - [03:34:34](#)

وان كان الواقع في البدعة والتارك للطريقة الصحيحة في التفكير معدو قد يكون قد يكون معذورا لاجتهاده بل قد يكون صديقا عظيما شو حد اقنع شاب مندفع متحمس؟ بده يوخذ كمال ابن تيمية يطحنه الان عالناس طحن. انه هذا المبتدأ بقول لك ابن تيمية قد يكون صديقا عظيما - [03:34:46](#)

مبتدع صديقا عظيما في مرتبة الصديقية مين قال لك انه مرتبة الصديقية؟ مش لازم يكون عنده اي ذنوب. يا اخي اعتبره ذنب. وربنا سامحه. بس عنده من الفضائل والخيرات ما يفرق فيه هذا الذنب يعني هو العالم لازم ما يكون عنده ذنوب - [03:35:10](#)
معناته احنا السنة زي الرافضة عصمة الائمة يعني. انا ما في عنا عصمة للائمة. العلماء في القرن الثالث والرابع والخامس والسادس والسابع تقع منهم بدعهم والله ان شاء الله يسامحهم عليها - [03:35:28](#)

بالمقابل عندهم اثار طيبة في الفقه واصول الفقه والحديث والشروح. وكذا قد تجعله عند الله صديقا عظيما. مش بس انه احنا مشكلتنا بدنا نبدعو ولا ما نبدعوا؟ لا لا - [03:35:42](#)

بيقول لك قد يكون وصل لمرتبة الصديقية مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين هذا القدرة عند ابن تيمية فهم فلسفة الشريعة في الحكم عالاعيان وانه انا هدفي ابين الصواب والدليل الصحيح. اما هذا العين اللي اخطأ في وحاد عن - [03:35:55](#)
سواء في جزئية قد يكون صديقا ويعذر ويسامحه الله. بقول لك مش موضوعك العين مش موضوعك احنا بعض الشباب تركوا كل المواضيع واشتغلوا في العين ابن تيمية منهج مختلف تماما بقول مش موضوع العين. ما دام لم يرتكب نواقض الاسلام - [03:36:10](#)
ولم يخرج عن رفقة الاسلام والله فضل الله واسع. انا مش شغلتي احاسب اعيان الناس. واعرف هذا ماذا في ذهنه وايش اللي خلاه يبتدأ. طبعا ممكن ما يكون معذور وربنا يحاسبه. ممكن برضه - [03:36:28](#)

ولكن ممكن في النهاية هو مسلم موحد. هذا الذي يظهر لي وقد يكون صديقا عظيما وقد يكون صديقا عظيما. طيب كمل بس خليني اخلص الفقرة نبدأ نطلع نصلي. كمل قال من شرط الصديق؟ قال فليس من شرط الصديق ان يكون قوله كله صحيحا واعمله كله سنة. ما اعظم هذه العبارات! ما اجملها - [03:36:41](#)

الصديق الذي يكون في مرتبة الصديقين مش شرط يكون ولي يعني لا يخطئ ابدا. نعم قال اذ كان يكون بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم صار معصوم. يعني لو كان كذا صار معصوم. وهذا باب واسع. والكلام في انواع البدع واحكام وصفاته - [03:37:01](#)
كان يتشعل هذا الكتاب وانما غرب التنبيه على ما يزول جبهة المعارضة للحديث الصحيح. وهو حديث كل بدعة ضلالة الذي ذكرناه. ثم بعد ذلك في الدرس القادم ان شاء الله نأتي الى الوجه الثاني في - [03:37:17](#)

الاعباد المبتدعة. الوجه الاول كان هدفه ان يؤطر لمفهوم البدعة. ليدخل الاعباد تحت مفهوم البدعة ثم الان وجدان يأتي في الدرس القادم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم - [03:37:27](#)