

# التعليق على كتاب اقتضاء الصراط المستقيم | برنامج المُدَارِسَة

## | المجلس الرابع

ابراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم الانسان ما لم يعلم احمد سبحانه وحمد الذاكرين الشاكرين واصلى واسلم على نبينا وحبيبنا وقرة اعيننا محمد صلى الله عليه وعلى الله وصحبه -  
00:00:01 سلم تسليما كثيرا. اللهم انا نسألك علما نافعا وعملا صالحا متقبلا حياما الله ايها الاكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج المدارسة في مدارسة الكتاب الخامس وهو كتاب اقتضاء الصراط المستقيم -  
00:00:22

مخالفة اصحاب الجحيم من ابى العباس ابن تيمية رحمة الله تعالى عليه هذا الكتاب موضوعه مهم جدا ويؤصل لفكرة اساسية في حياة المجتمعات المسلمة وهي ضرورة مخالفة اليهود والنصارى في الهدي الظاهر -  
00:00:38 مشربا وملبسا ومطعما واعيادا وهيئة وفي كل الجوانب ان الاصل في علاقة المسلم مع غيره انه يخالفهم في الهدي الظاهر ويسعى شيخ الاسلام وان كان هذا الكتاب يتكلم عن مسألة الاعياد بالتحديد لكنه سعى ان يؤصل المسألة بشكل شامل وكامل من نصوص الكتاب والسنة واثار الصحابة -  
00:00:55

يؤكد على هذا الاصل العظيم وهو اصل المباهنة وان ما يدعيه كثير من الناس من التماييع والمماهاة التامة مع الكفار في اعيادهم وملابسهم وعاداتهم وتقاليدتهم هذا ليس من دين الاسلام في شيء -  
00:01:17

وطريقة تأصيل شيخ الاسلام كما تعرفونها طريقة علمية عالية جدا من التحرير الاصولي المقاصد الدقيق لنصوص الكتاب والسنة. بحيث لما يأصل يعمق ويحرر وهذه هي طريقة العلماء الكبار في تحرير المسائل بخلاف الطرق المعاصرة -  
00:01:35 للأسف هنا كثير من الاهواء والاذواق والكلام الركيك الذي لا يقوم على اصول علمية او مشاعرها العلماء الكبار من ائمة المذاهب الفقهية وصلنا نحن المرة الماضية شرعا في الاحاديث النبوية والاثار عن الصحابة -  
00:01:53

في الدالة على هذا الاصل اللي هو ضرورة مخالفة المشركين يعني اليهود والنصارى والكافار عموما في الهدي الظاهر وبدأ كتابه باليات القرآنية التي تدل على هذا الاصل. ثم انتقل الى الاحاديث النبوية. وربما المرة الماضية جلسنا في احاديث واحد ربما ساعتين -  
00:02:10

ونحن في حديث ايش هو الحديث؟ من يتذكره عاش حذيفة ها لا مش هيكل لفظهانا اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم فكان هناك تأصيل كبير من خلال هذا الحديث من كلمة فخالفوهم لمبدأ عام وقاعدة كلية من قواعد الشريعة وهي مخالفة -  
00:02:29 المشركين في الهدي الظاهر اليوم ان شاء الله سستمر في المرور على الاحاديث النبوية التي تؤكد وتبه على هذا الاصل في حياة المسلمين. طبعا هذا الكتاب اخواني حتى تتعاطى معه بشكل جيد وتستفيد منه لابد يلخص -  
00:02:52

لابد ان يعاد ترخيص مشايخ الاسلام نوعية استطرادية يذهب هنا يعود هنا احيانا يكرر في تكرار في بعض الصفحات فاذا اردت ان تستفيد من هذا الكتاب وتأخذ الخلاصة النافعة لخصه تلخصه على شكل قواعد. تبدأ من اول الكتاب القواعد العامة وطريقة تلازم الظاهر مع الباطن. ثم تأتي الى نصوص الكتاب واليات التي -  
00:03:08

تكلم فيها شيخ الاسلام عن هذا الاصل. خلاصة ما فهمته انت ودائما عليك ان تكتب الخلاصة التي انت فهمتها. تم تعرضا على المشايخ لتتأكد من حسن فهمك ثم درسها للناس -  
00:03:33

وكذلك الاحاديث كل حديث اكتب خلاصة انت ما فهمته من شيخ الاسلام في لهذا الاصل من خلال هذا الحديث في الكتاب يعني ما شاء الله اربع مئة صفحة انا اعتقد انه يمكن ان يلخص ويذهب في ثلاثة صفحات - [00:03:46](#)

في افكار يمكن ان يرخص في ثلاثة صفحات. لكنها ستكون مادة ثانية حقيقة ومفيدة حتى للدرس العلمي او لخطب الجمعة او للدروس العامة للناس. في تثبيت هذا الاصل وصلنا الى حديث ابي امامه. بسم الله - [00:04:02](#)

بسه الله والحمد لله والصلة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللسامعين. ونحو المستضعفين من المؤمنين. امين يا الله. وعلى المصنف رحمة الله تعالى وعن ابي امامه عن عمرو بن عبسة قال كنت وانا في الجاهلية اظن ان الناس على ضلاله. فانهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الاوثان. على شيء يعني ليسوا على - [00:04:17](#)

ولا شيء ذا قيمة في اديانهم وانما عبادة اواثان نعم. قال فسمعت برجل بمكة يخبر اخباره. فقعدت على راحتي فقدمت عليه. فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفيا جراءات - [00:04:37](#)

جاء عليه قومه فقلطفت فتطففت حتى دخلت عليهم. فرأى عليه قومه يعني في المرحلة المكية كانوا يسبونه وهكذا. نعم. قال فقلت له ما انت؟ قال انانبي؟ قال ارسلنا لله. فقلت يعني ايش يعنينبي؟ قال يعني ارسلني الله. نعم. قال فقلت باي شيء ارسلك؟ قال - [00:04:49](#)

ارسلني بصلة الرحم وكسر الاوثان وان يوحد الله لا يشرك به شيئا. فقلت له من معك على هذا؟ قال حر وعبد. قال ومعه يومئذ ابو بكر وبلال. فقلت اني يعني من معك على هذا الدين؟ قال معي رجل حر ورجل عبد. الحر من هو كان؟ ابو بكر الصديق والعبد بلال. نعم - [00:05:09](#)

قال قال انك لا تستطيع ذلك يومك هذا الا ترى حالي وحال الناس ولكن ارجع الى اهلك فاذا سمعت بي قد ظهرت فاتني. قال فذهبت الى اهلي وقدم رسول الله صلى الله عليه - [00:05:27](#)

وسلم المدينة وكانت في اهلي فجعلت اتخير الاخبار واسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم نفر من اهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذي قدم المدينة - [00:05:37](#)

وقالوا الناس اليه صراع. وقد اراد قومه قتله فلم يستطعوا ذلك. فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله اتعرفني؟ قال نعم انت الذي لقيتني بمكة. قال فقلت يانبي الله اخبرني عما علمك الله واجله واخبرني عن الصلاة. قال صلي صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس. يعني توقف عن الصلاة. نعم - [00:05:47](#)

قال حتى ترفع فانها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صلي فان الصلاة مشهودة هذا موطن الشاهد من الحديث يعني هو اتي بهذا من اجل فكرة - [00:06:07](#)

لماذا نهينا عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها. بتعرفوا الاوقات المنهي فيها عن الصلاة من الاوقات التي نهي فيها عن الصلاة وقت طلوع الشمس وقت غروب الشمس. وهو طبعا ومن بعد الفجر حتى تطلع قيد الربح ومن بعد العصر حتى تغيب. لكن الحديث هنا - [00:06:20](#)

على وقت الطلع بالتحديد ووقت الغروب ماذا قال عليه الصلاة والسلام؟ لماذا ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس قال فانها تطلع بين قرني شيطان طبعا كيف تطلع بين قرني شيطان؟ هذا يعني من المشكلات يعني الذي الله اعلم بحاله - [00:06:41](#)

هل الشيطان له قرنان تطلع يعني يخرج مع طلوع الشمس ممكنا هل هذه حالة تصورية مجازية؟ لأن الشيطان ينبعث في الارض مع طلوع الشمس ممكنا. يعني شو راح الحديث؟ قالوا معنى خروجها بين قرني شيطان - [00:07:00](#)

محتمل لاكثر من صورة مش موضوعنا ايش قاعد وحينئذ يسجد لها الكفار هذي نضع تحتها خط وحينئذ يسجد لها الكفار اذا نحن لماذا نهينا عن الصلاة عند طلوع الشمس - [00:07:16](#)

في اكثر من علة منها ان الكفار كان في بعض اديانهم السجود للشمس السجود عند طلوع الشمس فتحن نهينا عن الصلاة عند طلوع الشمس حتى لا نشابههم في الصورة وان كنت انت اصلا لما تسجد وتتسجد لمين - [00:07:33](#)

لله والكفار لما يسجدوا يجد اما للشمس والا بمعبوداتهم الشيخ اذا سجد لله وما سجد للشمس. حتى ولو كان كذلك اراد الله الا نشاركتهم في الصورة الظاهرة حتى ولو انت كنت لله وهم من الشمس. لكن لانه وقتهم يخصوصه بالسجود - 00:07:53  
لا نريدك يا ايها المسلم ان تشاركتهم ولو في الصورة الظاهرة فتتصلى في هذا الوقت. وهذا من اكبر الدليل على اننا لا ينبغي ان نشابههم في امورهم الظاهرة. نعم. قال ثم صلي فان الصلاة مشهودة محضورة. حتى يستقل الظل بالرمح. ثم اقصر عن الصلاة فان حين يستقل الظل بالرمح - 00:08:14

يعني حتى تصبح الشمس كبد السماء حتى يستقل الظل بتعرفوا الان بعد طلوع الشمس تبقى يجوز تبدأ الصلاة جائزة تصلي اذا وصلنا الى الشمس في كبد السماء هذا الوقت الثاني الذي لا تجوز فيه الصلاة - 00:08:34  
لما تكون الشمس في منتصف السماء وهنا معنا حديثي حتى يستقل الظل بالرمح. لانه هنا ما خلص ما يكون في ظل ما تصبح الشمس في كبد السماء الاشياء لا يكون لها ظل الا ظل خفيف جدا في بعض المناطق - 00:08:53  
في هذا الوقت ايضا لا تجوز الصلاة. حتى تزول الشمس حتى تزول الشمس عن منتصف السماء. نعم. قال ثم اقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر جهنم. نعم. فلماذا نهينا عن الصلاة عند الظهر؟ - 00:09:08

وعندما تكون الشمس في كبد السماء انه في هذا الوقت جهنم تسعر والعياذ بالله خزنة جهنم يسعونها الله نهانا عن الصلاة في الوقت الذي تسعر فيه جهنم. نعم. قال اذا اقبل الفيء فصلي فان اقبل الفيء يعني زي ما حكينا. الشمس زالت عن كبد - 00:09:21  
منتصف السماء وهنا يدخل وقت الظهر اصلا. فلك ان تصلي. نعم. قال اذا اقبل الفيء فصلي فان الصلاة مشهودة محضورة. حتى تصلي العصر ثم اقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرنين شيطان. وحينئذ يسجد لها الكفار. هذا ايضا الوقت الثالث. وقت غروب الشمس لا يجوز الصلاة - 00:09:40

بعد بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس لا تجوز الصلاة. وما هي العلة علتان ان الشمس تغرب بين قرنين شيطان انه وقت يسجد فيه الكفار لها ونهينا عن مجابهتهم في الصورة الظاهرة. نعم. قال وذكر الحديث فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب. معللا بانها تطلع وتغرب - 00:09:59

وبين قرن شيطان وانه حينئذ يسجد لها الكفار. ومعلوم ان المؤمن لا يقصد السجود الا لله تعالى. واكثر الناس قد لا يعلمون ان طلوعها وغروبها بين قرن الشيطان ولا ان الكفار يسجدون لها. ثم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسما لمادة المشابهة بكل طريق. جميل. فهو يقول ترى اكثر الناس المسلمين اللي ما - 00:10:22

هذا الحديث اللي ما يعرفه هذا الحديث ممكن يصلوا بعد العصر وبعد عند طلوع الشمس يصلون لله وهم ما يعرفوا اصلا انه في كفار الان يسجدون لله. صحيح؟ يعني مئة بحوز حتى بعض طلاب العلم لا يعرفون هاي المعلومات - 00:10:42  
ومع ذلك نهينا عن الصلاة في هذه الاوقات. يعني يقول ابن تيمية ومعلوم ان المؤمن اذا صلى في اوقات النهي هو لم يسجد لله لا يقصد السجود الا لله. واكثر الناس اصلا - 00:11:00

ما عندهم معلومة ان الشمس تطلع بين قرنين الشيطان وتغرب بين قرنين شيطان وان الكفار يسجدون عندئذ ما عندهم هاي المعلومة  
ومع ذلك نهوا عن الصلاة في هذه الاوقات حسما لمادة مشابهة المشركين في الصورة الظاهرة. نعم - 00:11:14  
ولو يظهر بعض فائدة ذلك بان بان من الصابعة المشركين اليوم من من يظهر الاسلام ويعظم الكواكب. ويزعم انه يخاطبها بحوائجه  
ويسجد لها وينحر ويذبح وقد صنف بعض المنتسبين الى الاسلام في في مذهب المشركين من الصابئة والبراهمة كتابا في عبادة  
الكواكب توسلوا بذلك زعموا الى مقاصد دنيوية. من الرئاسة - 00:11:31

وهي من السحر الذي كان عليه الكتعانيون الذين ملوكهم النماردة. الذين بعث الله الخليل صلوات الله صلوات الله  
وسلامه عليه واحلاص الدين كله لله الى هؤلاء المشركين. يعني ابن تيمية يقول في زمنه في زمن ابن تيمية - 00:11:51  
بعض الناس من ينسبون انفسهم الى الاسلام صنفوا كتاب في عبادة الكواكب ناس تنسوا نفسنا مسلمة صنفت كتاب في عبادة  
الكواكب والسجود لها. وهي كتاب مليئة بالسحر. وقال هذا سحر اخذ من الكتعانيين - 00:12:07

الذين كانت ملوكهم النماردة الذين يحكمون فلسطين قديما اللي امر بنو اسرائيل ان يدخلوا ليقاتلواهم. المهم شيخ الاسلام يريد يقول لك ماذا يعني بعض الناس يقول لك لماذا الشريعة تدقق في بعض التفاصيل - 00:12:23

الشريعة تدقق في بعض التفاصيل وتحسم المواد وتسد الذرائع لانها تنظر الى الاجيال القادمة يعني بعض الناس يقول لك يعني لو صلينا بعد عند طلوع الشمس ايش راح يصير يعني لو صلينا بعد صلاة العصر الى غروب الشمس ماذا سيحصل؟ - 00:12:37  
شو المشكلة فاذا قلت له حتى لا تشبه المشركين يقول لك يا اخي انا والله ما قصد شبابي المشركين. انا اقصد اصلي لله. ليش تمنعني؟ هيكل العقلية العامة او عقلية الناس اللي يزعمونا انهم مثقفون. انه انا اصلي لله يعني انا لما سجدت سجدت لله. انا لا اسجد للشمس ولا للقمر - 00:12:56

يقول شيخ الاسلام ترى يعني لا تفرح كثير بهذا الكلام. ترى بعض المنتسبين الى الاسلام ما زالوا يعظمون الشمس والقمر والكواكب.  
وبعضهم صنف كتابا في عبادتها والسجود لها. فلا تقول لي انه لا ديني محفوظ وهذا - 00:13:16

لا يؤثر على دين كيف بدأت عبادة الاصنام في قوم نوح؟ من يعرف ذلك كيف بدأت عبادة الاصنام في قوم نوح اذا الجيل الاول ماذا فعل كان هناك خمس رجال صالحين ودوسوا ويعقوث ويغوث ويعوق ونسخ - 00:13:33

هؤلاءخمسة الذين ذكروا في سورة نوح خمسة من الرجال الصالحين ماتوا وقومهم اشحروا قالوا هذولناس الصالحين كانوا  
يعبدون الله. بدنا نخلد ذكراتهم فراحوا عملوا تماثيل وضعوها ما عبدوا هاي التماثيل كانوا يعبدون الله. بس صنعوا تماثيل - 00:13:54

وكانوا يقولوا والله رؤية هاي التماثيل بتمشطنا عالعبادة وسجدوا لله ما اشركوا الجيل الثاني ماذا حصل كان يرى ابائه يسجد او  
يجلس بجانب التمثال فماذا ظن الجيل الثاني ظن ان والده - 00:14:14

كان يعبد الصنم ويلتجأ اليه الجيل الثاني او الثالث عبدوا الاصنام. اذا الجيل الاول صنعوا التماثيل لكن لم يعبدوها. الجيل الثاني او  
الثالث تطورت عندهم الامر حتى عبادوها. فالشريعة اخوانى شريعة رب العالمين - 00:14:32

يعرف طبيعة النفس البشرية وكيف تنشأ البدع وكيف تكبر؟ الله سبحانه يعرف السابق واللاحق ويعرف الزمان ويعرف طبائع البشر  
وكيف يحبون الابداع والتفلت فلما ينهاك عن شيء معين لا تقل - 00:14:51

يعني ليش هاد الاشي نهي عنه؟ اليك في هذا تعقيد علينا؟ اليك في هذا يعني تكلف؟ نحن لا نقصد هذه الامور السيئة. بقول ماشي  
انت لا تقصد لكن الجيل القائد الثاني والثالث سيسير ويتصدى لها - 00:15:05

البدعة تنشأ صغيرة ثم تكبر الشريعة منهاجيتها ان تهدم البدعة من اولها ولا تسمح بها قبل ان تكبر. لذلك لما تأتي لبعض المسلمين اليوم  
تقول حرمة اه رسم صور ذوات الارواح - 00:15:20

او حرمة اه صناعة تماثيل ذوات ارواح يظن انك ماذا معقد يعني انا لو رسمت صورة حيوان صمت صورة انسان. ايش صار يعني؟ هل  
انا راح اعبده؟ ويبداً يستهزأ بهذه الفتاوى ويقول لك يعني - 00:15:36

يعني وain انت وين الدنيا تقدمت؟ لا لا هو الامر انت عقلك القاصر. انت بعقلك البشري الضعيف ستبقى قاصرا عن ادراك حكمة  
الشريعة المستدامه والتي وضعها رب العزة سبحانه وتعالى. نعم انت الان ما راح تبعد واصلا يعني تستفتح نفسك انك تبعد هاي  
الرسمة. زي ما قوم نوح - 00:15:55

اوائل لما صنعوا التماثيل هم مستحيل كانوا يعبدوها. وكان معقول احنا نعبدها؟ احنا بس بتذكرنا بالله. زي ما انت لما ترسم الصورة  
بتقول لي يا اخي معقول ان اعبد هاي السورة؟ يعني انت بتلفوهاش يا مشايخ. بتزودوها. بقول ماشي انت ما راح تبعدها. انا فاهم  
والله انا فاهم. لكن انت كنت شرارة البدعة - 00:16:15

انت كنت الفتيلة الاولى التي نشأت منها البدعة ثم بعد ذلك بدأت ماذا؟ تتضخم وتتوسع. ما بتعرف لانه سياتي على الامة الاسلامية  
زمان الناس تنسي الصلاة وتنسي الصيام وتنسي العبادات. ولا يبقى الا رجل يقول الله الله - 00:16:35

كما جاء في بعض الاحاديث يعني باختصار معالم الدين ستندرس فلا تكون انت سبب في انشاء بدعة لذلك الزمان يصبح الناس فيها

يعبدون الصور اللي انت رسمتها. هل هل تضمن ان الناس ما تعبد الصور التي انت رسمتها؟ والله ما تضمن ذلك. فابن تيمية يريد ان يؤكّد حكمـة الشـرـيعة - 00:16:53

فيقول نحن في زمننا اي في زمن ابن تيمية يوجد مشايخ يعني هيكل او مسلمين عم بيلفوا كتب في عباره الكواكب والنجوم والسدود لها. فلا تقول له ليش تبالغ في التحذير من بعض الجزيئات - 13:17:00

حسمت المادة حتى ما يطلعانا امثاله. هؤلاء الاصناف من البشر. نعم قال اذا كان في هذه الازمنة من يفعل مثل هذا تحقق حكمة الشارع صلوات الله وسلامه عليه في النهي عن الصلاة في هذه الاوقات. فهمتم؟ اذا كان في ازمنتنا في - [00:17:26](#)  
ازمنة العلماء والائمة موجودين. من يمؤلف كتاب في عبادة النجوم اذا ظهرت حكمة الشريعة ليش نهتك ان تصلي في وقت طلوع الشمس وغروبها؟ حتى تقطع اي شكل من اشكال التشابه ولو في الصورة الظاهرة في السجود - [00:17:41](#)  
شمس او السجود لها وقت شروقها او غروبها. نعم. قال سدا للذرية. هاي كلمة سدا للذرية اخوانى. مهم جدا تفهموها في هذه الامدادات لما ناقشناها الياس في هذه المساند - [00:17:58](#)

لأنكم ستجدون ان المجتمع لن يتقبل منكم فكرة انك تنهى عن كثير من الامور الحياتية بحجة ان فيها مشابهة للمشركين المجتمع للاسف بسبب اننا امة منهزمة سطوة الثقافة الغالبة لن يقبلوا منك عندما تقول يا اخي لا تلبس هذا الخاتم بهاي الطريقة ترى هاي مشابهة لليهود. او لا تعمل كذا هاي مشابهة للنصارى - [00:18:10](#)

دائماً ستكون الحجة الحاضرة يعني هو أنا يا شيخ بدي أشأبهم أهنا بنقول هناك فكرة مهمة في الشريعة الشرعية تسد الذرائع ما معنى تسد الذرائع ما معنى سداً للذرئع يعني الشريعة تمنع من اشياء مباحة - 00:18:34

عاديء تمنع اشياء مباحة خوفاً من انها تفضي مع مرور الزمن الى اشياء محمرة او كفر او شرك هذه هكذا فلسفة الشريعة. الشريعة  
تمنع بعض الاشياء المباحة خوفاً من ان تفضي - 00:18:53

الى شرك او معاصي او فجور في المستقبل. فلذلك الشريعة منعت الصلاة عند طلوع الشمس ومنعت الصلاة عند غروب الشمس سدا للذرية حتى لا يتتطور الامر فنجد بعض المسلمين يبعدون الشمس والقمر - 00:19:13

حتى لا نقع في نفس المأذق. نعم قال وكان فيه تبييه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون كفرا أو معصية بالنية ينهى المؤمنون عن ظاهره وإن لم يقصدوا به قصد المشركين - 00:19:29

رسدا للذريعة وحسما للمادة. اه هذى قاعدة. هذا كله هذه ثلاثة اسطر نضع تحتها خط بانها قاعدة استنبطها ابن تيمية من هذا الحديث ومن غيره. يقول وهذا الحديث فيه تنبئه على ماذا؟ على ان كل - 00:19:42

ما يفعله المشركون من عبادات او نحوها مثل الاعياد والمهرجانات التي يختصون بها ان كل ما يفعله المشركون من عبادات ونحوها  
ما طبعا هو يكون كفرا او معصية مما يكون كفرا او معصية - 00:19:57

كل ما يفعله المشركون من عبادات او محوها مما يكون كفرا او معصية فنحن المؤمنون منهبون عن مشابههم في ظاهره. ينهى المؤمنون عن ظاهره. وان لم يقصدوا بهذا الظاهر وان كنت انا لما افعل لا اقصد به ما يقصد المشركون - 00:37:20

لكن مع ذلك لا يجوز ان تفعل هذا الفعل. ليه سدا للذرية وحسما للمادة اعطيك مثال يعني يسير. تكلمنا فيه كثيرا ربما في مناطق اخرى لبس الدبلة الخطبة الدبل يا اخواني من يعرف تاريخها يعرف ان اصلها نصراوي - 00:57

تزوج يدخل الى الكنيسة ويتم وضع الخاتم في يده - 00:21:19

وضع ما يسميه الدبلة في يده دلالة انه زواج ما في طلاق لانه في دينه ما فش طلاق اذا مرة الله يعوض عليك. بتضل عقلبك حتى تموت انت وتموت هي - 00:21:37

فكانت فكرة الدبلة هي فكرة دينية عندهم. فكرة دينية تعني الزواج المقدس يعني زواج لا طلاق بعدهم. ما في مجال تطلق هاي الفكرة انتقلت للعالم الاسلامي مع التغريب ومع الحوادث واصبح المسلمين - [00:21:49](#)

كثيرا منهم يلبسون هذه في اعراضهم وخطب اليه كذلك حتى كثير من الملتمين فلما تنكر لبس هذا الموضوع ايش يقول لك ؟ يا اخي خاتم وفرح وانت يعني احنا هل نقصد قصدهم ؟ نحن ما نقصد قصدهم - [00:22:08](#)

فانا ايش اقول له يا اخي انا عارف انه انت لما لبست الدبلة لبسته كخاتم وانك لا تقصد قصدهم انا عارف هذا. لكن قاعدة الشريعة بالاستقراء هو ما ذكره ابن تيمية - [00:22:22](#)

قاعدة الشريعة ان كل احفظ ما يفعله المشركون من عبادات او نحوها وهذا شكل من اشكال الطقوس الدينية مما هو كفر او معصية. هل قضية زواج لا طلاق بعده ؟ شيء جائز شرعا ولا حرام ؟ حرام انت كيف تقول زواج لا طلاق بعده - [00:22:34](#)

شرع الله النافذ. فيه زواج وفيه طلاق فإذا هذا الذي كانوا يفعلونه من الدين المحرف المؤمن ينهى عن التشبيه بظاهر هذه الحالة وان لم يقصدوا قصد المشركين. فهمتم ؟ هاي مهم. انه راح يجي يقول لك انا لا اقصد قصده. ما انا عارف انك ما بتقصد قصده. انا عارف انه انت اصلا بنوز - [00:22:53](#)

عارف هاي السالفة يعني انت اصلا قضية انه هاي الدبلة اصلها ديني نصراني اصلا اغلب الناس اليوم لا يعرفون هاي المعلومة لكن اذا بين لك الحكم الشرعي الاصل ان تتبع - [00:23:14](#)

ليه ؟ لانه هذه قاعدة الشريعة تحسم المادة مجرد انك تركت هذا الخاتم اعتزازا بيدينك وهويتك المسلمة هذا جزء من العبادة لله سبحانه. ابني استطعت ان اترك شيء منه مما هو من خصائص اديانهم - [00:23:27](#)

للله سبحانه. هونا بيجي عزة المسلم وتمسكه بيدينه وامته واما اذا انت مجرد خاتم مش قادر تتركه. اذا مجرد قصة شعر اذا مجرد يعني لياس معين من خصائص دينية ما انت مش قادر تتركه. اذا ماذا ستفعل في - [00:23:44](#)

ما هو اعقد من ذلك ؟ نعم ولو من هذا الباب انه كان اذا صلي الى عود او عمود جعله على حاجبه الايمان او الايسير ولم يصمد له صمدا. نعم من هذا الباب من باب سد الذرائع في مشابهة المشركين - [00:23:58](#)

ان النبي صلى الله عليه وسلم تعرف المصلي ينبغي ان يضع امامه ايش ؟ ساتر اثناء الصلاة صحيح ؟ لما تصلي لابد يكون امامك سترا النبي عليه الصلاة والسلام كان اذا وضع سترا لا تكون سترا امامه في الوسط - [00:24:11](#)

يضع سترا اما على حاجبه الايمان او على حاجبه الايسير. يعني انا بدبي اصلي باتجاه هذا الجدار لا اجعل الجدار امامي في المنتصف اجعل الجدار اما اما اكون انا عن يمينه - [00:24:29](#)

او عن يساره لماذا من يقول لي لماذا ؟ لماذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا وضع سترا لا يضعها في المنتصف وانما يضعها اما على حاجبه الايمان يعني يكون هو منحرف عنها قليلا او على حاجبه الايسير - [00:24:43](#)

احسنت حتى لا يظهر ولو شكليا انه يعبد هذا العمود ينحرف عن العمود حتى لا يظهر لي انا بدبي مي جاكت خلس الله يرضي عليك حتى لا يكون ولو شكليا شكليا. كانك تسجد لهذا العمود او هذا الاسمنت - [00:25:02](#)

اكيد هو لا يسجد له. بس حتى شكليا المطلوب لا يفعل ذلك. فلذلك كان ينحرف يمينا او شمالا. شفكم حسمت الشريعة هذا الباب وقطعته من جذوره. حفاظا على هويتنا المسلمة وانتمائنا لشريعتنا الاسلامية. نعم - [00:25:20](#)

ولهذا نهى عن الصلاة الى ما عبد من دون الله في الجملة. وان لم يكن العابد يقصد ذلك. ولهذا ينهى عن السجود بين يدي الرجل. اذا ولهذا نهى عن الصلاة - [00:25:37](#)

الى ما عبد من دون الله في الجملة لا يجوز ان تصلي لجهة صنم لو في صنم امامك لا يجوز تصلي صلاة العصر امامه. ليه حتى لا يكون مشابه لهم في الصورة. حتى لو انت بتتصلي العصر لله. ما بصير اصلي امام شيء يعبد. لو رحت مثلا عالهند انت. ولقيت بودا امامك. ودخل عليك - [00:25:47](#)

وقت العصر صليت الله اكبر وبوذى امامك بزيط ما بزيط ليه ؟ يا شيخ انا بصلی لله. لكن صورة صلاتك قد يفهم منها او قد تشابه ولو

في الظاهر انك تعبده. فلذلك نهى الاسلام عن الصلاة باتجاه اي شيء عبد من دون الله - 00:26:09

وان لم يكن العابد يقصد ذلك. يعني وان كنت وانت تصلي لا تقصد السجود للصنم. تقصد السجود للله. لكن لا يجوز لذلك ما حكم الصلاة للقبور قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصلوا الى القبور - 00:26:27

بشخ انا قدامي قبر وصليت عليه صليت لله انا ما صليت لصاحب القبر. لا يجوز لاماذا لا يجوز لأن القبور عبد فلا يجوز ان تصلي امام شيء يعبد من عبد من دون الله. ولو لو كنت لا تقصد السجود له. حتى لا تحصل المشاكلة في الظاهر. واضح هذا الاصل يا اخوان 00:26:44 -

اكم. قال لما فيه من مشابهة السجود لغير الله. فانظر كيف قطعت الشريعة المشابهة في الجهاد وفي الاوقات. انظر كيف قطعت الشريعة يعني حسمت بباب مشابهة المشركين في الجهاد الجهات يعني ان لا نسجد لاي جهة تعبد من دون الله - 00:27:06

الجهاد يعني ان لا نسجد لاي جهة سواء صنم او حجر او شجر او قبر. هذا معناه قطعت المشابهة في الجهات. وقطعت المشابهة في الاوقات نهاتنا عن السجود والصلاحة عند طلوع الشمس وعند غروبها. فهمتم ما معنى قطعت المشابهة في الجهات والاوقات؟ الجهات يعني ان تسجد لشيء عبد من دون الله لا يجوز - 00:27:24

ان تسجد لله عنده يعني ان تسجد لله عند شيء عبد من دون الله لا يجوز. كذلك الاوقات ان تسجد لله في وقت يختص به الكفار في عبادة اصنامهم لا يجوز. فنها عن السجود عند - 00:27:44

طلوع الشمس عند غروبها. نعم. قال وكما لا يصلى الى القبلة التي يصلون اليها. كذلك لا يصلى الى ما يصلون له. ما لا يصلى الى القبلة التي يصلون اليهود يصلون لبيت المقدس. وربنا امرنا نتحول للكعبة ليه - 00:27:58

لمخالفه اليهود اليهس كذلك فكما اننا لا نصلى الى القبلة التي يصلون اليها كذلك لا نصلى الى ما يصلون له من اصنام واشجار واحجار وقبور كذلك لا يصلى الى كل ما يصلون له من شجر او حجر او قبر او ما شابه ذلك. بل هذا اشد فسادا. يعني ان تصلي باتجاه اصنامهم - 00:28:13

اشد فسادا من ان تصلي لقبلتهم انه هذه معبدات خلاف القبلة. القبلة ما كانوا يعبدونها. ومع ذلك امرنا بمخالفتهم فيها. فما بالك ان تصلي باتجاه قبر يعبدونه؟ او صنم يعبدونه - 00:28:36

سيكون اشد فسادا. نعم. قال فان القبلة شريعة من الشرائع قد تختلف باختلاف شرائع القبلة في النهاية مش الله القبلة مش الها. ومع ذلك امرنا بمخالفتهم فيها. فما بالك ان تصلي لما هو اله - 00:28:50

في نظرهم. نعم. قال اما السجود لغير الله وعبادته فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسول الله. كما قال سبحانه وتعالى واسأل من سلنا من قبلك من رسالنا اجعلنا من دون الرحمن الله يعبدون. وايضا عن ابن عمر رضي الله عنهما - 00:29:05

انهرأي رجلا يتکي على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة. فقال له لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعذبون. وفي رواية بعض الناس في التشهد بعضهم كان في التشهد كيف يجلس؟ - 00:29:25

احنا بنجلس هكذا ونضع السبابة ونشير. كان بعضهم يجلس جلسة هكذا يضع يده هكذا في التشهد يعني بأنه يستريح او شيء ما كان بعض يعني اهل البدو في زمنهم كان عندهم جهل في احكام الشريعة - 00:29:40

فكأن يصلى وفي الصلاة اذا قعد يجلس هكذا ان تتکأ على يدك اليسرى هذه جلسة المغضوب عليهم جلسة اليهود فلذلك عبد الله بن عمر لمارأي رجلا يصلى وهو قاعد في الصلاة واضعا يده اليسرى هكذا - 00:29:55

ماذا قال له اقرأ ماذا قال له قال لا تجلس هكذا في ماذا قاله لا تجلس هكذا فان قال هكذا يجلس الذين يعذبون. اذا ايش انت فهمت لماذا نهاد عن هذه الجلسة - 00:30:10

لانها فيها مشابهة للكفار نهاد عنها مش لانها تخل باداب الصلاة ابتداء لنهاد عنها لان فيها مشابهة للكفار. هذه جلسة الكفار. نعم. قال وفي رواية تلك صلاة المغضوب عليهم. يعني جلسة اليوم - 00:30:25

المغضوب عليهم اليهود هم الذين كانوا يجلسون في صلاتهم ويتكاؤن هكذا. نعم قال وفي رواية نهى رسول الله صلی الله عليه وسلم

ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده. رواهن ابو داود. نعم - 00:30:42

في هذا الحديث النهي عن هذه الجلسة معللة معللا بانها جلسة المعذبين. نعم، وهذه مبالغة هذا حديث اخر. يعني خلاص انتهى حديث ابي امامه. هذا حديث اخر يدل على الاصل نعم - 00:30:55

قال وهذه مبالغة في مجانية هديهم. وايضا فروي البخاري عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره ان يجعل يده في خاصرته. ايضا حديث اخر عن مشابهة المشركين نهي يصلي الرجل مختصرًا مختصرًا ان ان يقف انت لما توقف في الصلاة - 00:31:06

ضع يديك هكذا بعضهم كان يضع يديه هكذا تمام؟ فنهي ان يصلي الرجل مختصرًا وما سبب النهي ان هكذا يفعل اليهود طيب قال وتقول ان اليهود ان اليهود تفعله. ورواه ايضا من حديث ابي هريرة قال نهي عن الخصر في الصلاة. عليه الصلاة والسلام. وفي لفظ نهي ان يصلي الرجل مختصرًا. قال وقال - 00:31:22

هشام ابو هرار عن سيرين عن ابي هريرة نهي النبي صلى الله عليه وسلم. وهكذا رواه مسلم في صحيحه نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن زياد بن ابن صبيح قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرته. فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنه - 00:31:46

لماذا سمي صلبا يشبه الصليب تخيل انك انت واقف وواضع يديك هكذا لانه صليب لانه واقف وهكذا جاء. لو نظرت اليه من بعيد تشعر كأنه صليب. نعم. قال رواه احمد وابو داود والنمسائي. وايضا عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم انه قال اشتكي رسول الله - 00:32:04

صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد. اشتكي يعني مرض صلى الله عليه وسلم. نعم. قال وابو بكر يسمع الناس تكبیره. فالتفت علينا فرأنا قياما فاشارلينا فقلعنا. فصلينا بصلاته قعودا. فلما سلم قال - 00:32:25

انفا تفعلون فعل فارس والروم. يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلون. ائتموا شيخ مش امشي اهتموا بامتنكم نعم. اهتموا اهتموا. مقدمين النباء على الهندسة. ما فش مشكلة. قال ائتموا بامتنكم. فان صلى قائما فصلوا قياما. وان صلى قاعدا فصلوا قعودا - 00:32:38

نعم. رواه مسلم وابو داود من حديث الليث عن ابي الزبير عن جابر. نعم هنا ما موطن الشاهد كيف يستدل بهذا الحديث على مخالفة اليهود والنصارى لماذا اعطيتني وبين المشابهة بالضبط هنا - 00:32:58

يعني ايش قصة الحديث وبين النبي صلى الله عليه وسلم خاف ان يكون الصحابة شابه لهم ايوه ايش فعلوا الصحابة؟ وبين كان خطأ الصحابة اذا بدنا نقول؟ كان النبي صلى الله عليه وسلم امام امام جالس - 00:33:17

وهم كانوا وراي يصلوا وقوف فأشار اليهم في الصلاة ان اجلسوا. ما تصلوا واقفين فلما سلم قال لهم كنتم قبل قليل تفعلون فعل فارس والروم. اه كيف زعماء الفرس والروم كان الامير او الخليفة او الزعيم يجلس هاك يضله جالس - 00:33:35

وكل جنوده حواشيه وقوف حوله. وهذا نوع من الكبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بزبط انا قائمكم جالس وانتم وراي قيام اخشى ان يكون هذا من مشابهة فارس والروم انهم كانوا يقفون وامرؤهم جالسون - 00:33:56

فنهماهم عن هذه السورة لما فيها من مشابهة اهل الكتاب او مشابهة الكفار عموما واضح؟ طيب وان كان هاي المسألة فيها خلاف فقهى. قضية اذا صلى الامام جالسا هل يكون من وراءه قيام؟ هسا بناء على هذا الحديث ايش اللي فهمنا - 00:34:14

انه لا يجوز لكن طب في مرض وفاته كان يصلي جالسا وابو بكر قائما والناس قيام ولذلك هاي المسألة الان سيناقشها ابن تيمية نقاش طويل شوي هاي المسألة اكمل قال رواه ابو داود وغيره من حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فرسا بالمدينة فصرعه على جذم نخلة فانقطعت قدمه فاتيناه - 00:34:33

قدمه يعني يظهر انقطع وتر من الاوتار عنده صلى الله عليه وسلم. كان راكب على اه فرس فوقع صلوات ربى وسلمه عليه. سقط عنه فشجت قدمه كانه صار في يعني ردة او انقطاع الله اعلم يعني ايش طبيعي. فاضطر انه ما كان يستطيع يقف - 00:34:56 فكان يصلبي جالسا. نعم قال فاتيناه نعوده فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالسا. مشربة يعني غرفة حجرة. نعم. قال فقمنا خلفه

فسكت عنا. ثم اتبناه مرة اخرى نعوده فصلى المكتوبة جالسا - 00:35:13

فقمنا خلفه فاشار اليها فقعدنا. قال فلما قضى الصلاة قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا. واذا صلى الامام قائما فصلوا قياما ولا تفعلوا كما يفعل اهل بعظامها. وفي هذا الحديث انه امرهم بترك القيام الذي هو فرض في الصلاة وعل ذلك بان قيام المأمورين مع قعود الامام يشبه فعل فارس والروم - 00:35:25

ان قيام المأمورين مع جلوس الامام يشبه فعل فارس والروم هاي العلة. نعم قال آآ بعظاماء في قيامهم هم قعود. ومعلوم ان المأمور انما نوى ان يقوم لله لا للامام. وهذا تشديد عظيم في انه احنا عارفين انه الصحابة لما كانوا واقفين هم واقفين - 00:35:45

للله. وليس للنبي صلى الله عليه وسلم. ومع ذلك نهوا عن هذه السورة لما كانت تشبه في الظاهر ما كان يفعله الفرس والروم زعمائهم. وان كان مقصد الصحابة مختلف تماما. نعم. قال وهذا تشديد عظيم في النهي عن القيام للرجل القاعد - 00:36:03

نهي ايضا عما يشبه ذلك. وان لم يقصد به ذلك ولهذا نهى عن السجود لله بين يدي الرجل وعن الصلاة الى ما قد عبد من دون الله كالنار ونحوها. نعم. لذلك الاصل اذا انت - 00:36:22

كنت قاعد وكان زملائك قيام انك ما تضلك قاعد يعني بعض الناس تكون قاعد زملاءه واقفين حوله هو جالس وهم واقفين. هذا منهى عنه يا زملائك يجلسوا يا انت بتقوم - 00:36:32

هذه الصورة منصور مجاهدة اليهود والنصارى وانت تكون جالس والناس حولك قيام. خاصة ممکن مثلا يحدث هذا مع بعض المشايخ او الدعاة او مثلا شباب في حلقات القرآن بتلاقي الشيخ جالس - 00:36:47

الطلاب حوالي لا علموهم اما ان الكل يجلس او انا اقوم هذا مسألة شرعية في غير الصلاة يعني هذا في غير الصلاة موضوع الصلاة مختلف قليلا. نعم. وفي هذا الحديث ايضا نهى عما يشبه فعل فارس والروم وان كانت نيتها غير نيتها. اكيد. لقوله فلا تفعلوه.

فهل بعد هذا - 00:37:00

النهي عن مشابهاتهم في مجرد صورة غاية. يعني اذا هو يقول بدك اكتر من هييك يعني فاذا بعد هذا غاية يعني بدك اكتر من هييك. نهي عن مشابهة المشركين في الصورة الظاهرة يعني نحن نفعل افعال - 00:37:18

لا نقصد بها ما يقصدونه هم ومع ذلك نهتنا الشريعة عن هذه الافعال. انت فاهمين هو ايش يؤصل ابن تيمية؟ ان الشريعة عم تنهانا عن اشياء نحن لا نقصد بفعلها - 00:37:32

ما يقصده الفرس والروم بافعالهم. يعني هم لماذا يقفون امام زعمائهم تعظيمها لزعماهم احنا. طب الصحابة لما كانوا واقفين وراء النبي صلى الله عليه وسلم. ليش كانوا واقفين؟ لله. يعني المقصود مختلف تماما. ومع ذلك نهوا عن الصورة - 00:37:45

يقول لك هل تريد اكتر من هذا النهي لا تفعل ولو كان قصدك غير قصد اليهود والنصارى لا تفعل هييك الشريعة بقول لك لا تفعل ولو كنت لا تقصد قصدهم بده يأكيد ابن تيمية هاي الفكرة. نعم. قال ثم هذا الحديث سواء كان محكمًا في قعود الامام او منسخة فان الحجة منه قائمة. بعض ليش قال او منسخة؟ هنا بدأ - 00:38:00

ناقشت المسألة من ناحية فقهية مسألة فقهية اذا صلى الامام جالسا المأمورون هل يصلون جلوسا او قياما المذاهب الفقهية صراحة اختللت بعض الناس تمسكون بهذا الحديث اللي شرحناه قبل شوي. فشو قالوا؟ - 00:38:24

اذا صلى الامام جالسا يجب على المأمورين ان يصلوا جلوس بعض المذاهب قالت لا. هذا الحديث منسخ ايش اللي نسخه ما حدث في اخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم - 00:38:41

انه في مرض الوفاة جاء فدخل فصلى بالناس وهو جالس وكان ابو بكر قائما. والناس قيام. ابو بكر يقتضي بصلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدي الناس في صلاة ابي بكر. وفي مرض الوفاة الظاهر انه الناس صلت قيام - 00:38:57

والامام وهو النبي صلى الله عليه وسلم كان جالس فقالوا اذا هذا الحديث نسخ حديث النهي عن القيام. الحديث في مرض وفاته نسخ الحديث الذي شرحناه قبل قليل. طيب ابن تيمية سيناوش يقول ثم هذا الحديث - 00:39:15

سواء قلنا هو محكم. محكم يعني لم ينسخ او قلنا انه نسخ فان الحجة منه قائمة. شوفوا هنا تضلع ابن تيمية وانه مش يعني حتى ما

يطلعلوش واحد يجي يقول له اخطأ يا ابن تيمية - 00:39:30

بالاستدلال بهذا الحديث. لأن الحديث منسوخ. بقول لك لا أنا بعرف انه في حدا قال انه منسوخ. لكن حتى لو قلنا ان الحديث السابق منسوخ ستبقى الحجة فيه قائمة. في عدم مشابهة فارس والروم. كيف؟ شوفوا شو قال. قال لأن نسخ القعودي لا يدل على فساد تلك العلة. قال نعم، لأن نسخ القعود - 00:39:44

لو فرضنا فرضا انه الحديث منسوخ وانه يجوز للمأمومين ان يقفوا ولو كان الامام جالس. لو قلنا هذا هو الحكم النهائي. هل هذا ينسخ العلة وهي عدم مشابهة فارس والروم؟ قال لا هذا لا يؤثر على العلة. لو نسخ الحكم - 00:40:04  
الا لم تنسخ فهمتم؟ لو نسخ الحكم لكن علة عدم مشابهة فارس وروم لم تنسخ. لماذا؟ قال. قال وانما يقتضي انه قد عارضها ما ترجح عليها. اه فهو يقول العلة - 00:40:24

ما نسخت وانما لو فرضا قلنا ان الحكم منسوخ يكون الذي نسخه وجود علة اخرى اقوى في هذا الحكم عارضت العلة الاولى. هاي بسموها تزاحم العلل ان هناك علة اخرى اقوى - 00:40:37

عارضت العلة الاولى تقدمت الشريعة في نهاية الامر العلة الاخرى العلة التي تجيز قيام المأمومين. نعم. قال مثل كون القيام فرضا في الصلاة. اه ايش هاي العلة الاخرى؟ الان شف كيف تزاحم العلل - 00:40:55

الان لماذا نهينا عن القيام والامام جالس؟ شو العلة كانت العلة الا نجاهي فارس والروم. طيب اذا قلنا هذا الحكم نسخ واصبح المأمومون يقفون والامام جالس ما هي العلة التي ستكون من اجلها النسخ؟ - 00:41:11

ان القيام فرض في الصلاة كون القيام فرض في الصلاة علة زاحت علة مشابهة فارس والروم. في علتين تزاحمتنا نحافظ على القيام لانه فرض ولا محافظ على عدم القيام خوفا من مواجهة فارس والروم - 00:41:31

وهنا صار في تزاحم علل او تعارض علل فمن يرى ان الحديث منسوخ ايش يقول؟ يقول المحافظة على القيام في الصلاة اهم من مسألة عدم مشابهة فارس والروم في هاي الصورة - 00:41:50

ومن قال لا الحديث غير منسوخ. خلص لا قال بقيت العلة الاولى وهي عدم مشابهة فارس والروم هي الفاعلة في هذه الحالة فباختصار سواء قلنا الحكم محكم مش منسوخ. او قلنا انه منسوخ. سبب نسخه سيكون ليس لأن العلة الاولى غلط - 00:42:04  
او لأن العلة الاولى ضعيفة سبب نسخه سيكون ماذا؟ معارضة علة اخرى هي اقوى من العلة الاولى في التأثير العلة الاولى موجودة. ومطلوبة شرعا. لكن زاحتها علة اقوى. ما هي العلة الاقوى؟ ان القيام في الصلاة فرض. فبدنا نحافظ عليه حتى ولو كان في - 00:42:25

شيء من مشابهة فيروس والروم لانه هذا اهم في هاي المسألة. هكذا فرضيا. نعم. قال فلا يسقط الفرض بمجرد المشابهة الصورية. فقالوا فلا يسقط القيام في الفرض لمجرد المشابهة الصورية للفرس والروم. لأن القيام في الفرض اهم - 00:42:46

وهنا اصلا بيجي اجتهاد. يعني اذا في مذاهب قالت الحكم مش منسوخ وكل واحد ينظر الى العلل بالطريقة التي يراها انساب. نعم. قال وهذا محل اجتهاد. اجتهاد هاي مسألة اجتهادية لا ينكر فيها. نعم. قال واما - 00:43:02

مشابهة الصورية اذا لم تسقط فرضا كانت تلك العلة التي علل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمة عن معارض او نسخ يقول هذه المشابهة سوريا لو انها لو انها - 00:43:20

لم تؤدي الى اسقاط ركن من اركان الصلاة وهو القيام لبقي الحكم كما هو باتفاق الجميع. صح؟ لو ان المشابهة الصورية للفرس والروم لو انها لم تؤدي الى الاخالل برken من اركان الصلاة وهو القيام لبقي الحكم كما هو لكن لما ادت الى الاخالل برken - 00:43:34  
من اركان الصلاة وهو القيام حصل خلاف بين الفقهاء هل نقول بالمحافظة على القيام ولو ادى الى مواجهة صورية او لا نسقط القيام خوفا من المشابهة السورية. بصير هون اختلاف بين انظر الفقهاء - 00:43:55

نعم. قال لأن القيام في الصلاة ليس بمشابهة في الحقيقة. فلا يكون محظورا. فالحكم اذا علل بعلة ثم نسخ مع بقاء العلة فلا بد من ان

يكون غيرها ترجح عليها وقتا ناسخ او او ضعف تأثيرها. هذه هذه طبعا قاعدة اصولية يستفيد منها الشباب الاصوليين. فالحكم قاعدة فالحكم اذا - [00:44:11](#)

كان علل بعلة ثم نسخ هذا الحكم مع بقاء العلة وهي المشابهة صورية فلابد طب كيف نسخ الحكم مع ان العلة بقية موجودة ينسخ الحكم مع بقاء العلة موجودة. لأن هذه العلة زاحمتها علة اخرى اقوى منها - [00:44:31](#)

فادت الى نسخ الحكم. وليس لأن العلة الاولى كانت خطأ او باطلة. نعم قال اما ان تكون في نفسها باطلة فهذا محال. اه اما ان تكون العلة الاولى باطلة فهذا محال. لانه هذا اصلا قدح في الشارع - [00:44:51](#)

في الشارع انه علل العلة الاولى وهي خطأ ناقصة لا يكون ذلك في الله. حاشاه نعم. قال هذا كله لو كان الحكم هنا منسوخ. وهذا كله لو مشينا مع الفقهاء اللي بحکوا - [00:45:06](#)

ان الحكم منسوخ. نعم. قال فكيف وال الصحيح ان هذا الحديث محكم؟ ابن تيمية ماذا يراه؟ لا يرى ان الحديث الاول محكم وانه مش منسوخ وان الاصل ان يجلس الناس مع جلوس الامام. نعم. قال قد عمل به غير واحد من الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونهم علموا - [00:45:18](#)

اتاه في مرضه اللي هو اللي هو الحديث الذي زعم انه ناسخ. والحديث الذي زعم انه ناسخ حديث صلاته في مرضه انه كان جالسا والناس قياما. فالصحابة بعضهم اخذ في الحديث الاول - [00:45:38](#)

مع انه يعرف الحديث الثاني وانه صلى الله عليه وسلم في مرضه كان جالسا والناس قياما. نعم بالنسبة للتقرير اللي قاله ابن تيمية على قول النسخ الان طب ركن القيام في الصلاة هو كان موجود من اصل. نعم. فكيف يعني ابن تيمية على على تحليله؟ انه هو كان طارى بعد بعد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن القيام. انه لو كان وجد من البداية - [00:45:51](#)

هم. لما قال لهم اقعدهوا اصلا لأن هو اقوى انت قصدك القوة في ذاك الوقت؟ نعم. ان قصدك ان القيام في الصلاة كان حاصلا وهو اصلا ابن تيمية هو ليس مع هذا الرأي اصلا - [00:46:12](#)

لكن هو يصور جديلا ان النبي صلى الله عليه وسلم اوحى اليه في اخر الامر قد يكون اوحى اليه انقوي تلك العلة على هذه العلة يعني احيانا قد يكون الحكم الله تأثير لحظي - [00:46:26](#)

يعني كان له وقت محدد اراد الله ان يظهر قضية مخالفة اليهود والنصارى. او الفرس والروم. ثم عاد الى تقوية ما هو قوي ثم عاد الى تقوتي ما هو قوي. واصلا النسخ هو ليس بداء. وانما النسخ ان يكون ذلك الحكم له مصلحة معينة - [00:46:39](#)

وعلل لعلتها في ذاك الوقت انها مشابهة للفرس والروم. ثم نسخ الحكم وعاد الى ما هو اقوى لذلك حتى مثلا الصلاة مش كانوا يقولون كانت الصلاة الى البيت الحرام. اول ما شرعت ثم وجهوا الى بيت المقدس ثم عادوا الى البيت الحرام - [00:46:55](#)

نعم الصلاة القيام هو ركن. قد تكون في تلك الفترة اراد الله عز وجل اظهار المخالفة للفرس والروم. فامروا وفي تلك الفترة في الجلوس مخالفة لفارس والروم. لعلة ثم عاد الى تقوية الامر الاول كوني هو الاقوى. وهذا نسخ سيكون - [00:47:13](#)

وقد استفاض عنده صلى الله عليه وسلم الامر به استفاضة صحيحة صريحة. يمتنع معها ان يكون حديث المرض ناسخا له. على ما هو مقرر في غير هذا الموضوع بقول لك هذا مش موضوعنا او اقول لك لماذا حديث المرض لا يعتبر ناسخا؟ هذا ان شا الله في كتب الفقه بتدرسه. نعم. قال اما بجواز الامرین اذ فعل اذ فعل القيام لا - [00:47:33](#)

على القعود واما بالفرق بين المبتدئ للصلاة قاعدة اما بجواز الامرین وهذا مذهب الحنابلة مذهب الحنابلة ما هو ما اذا قاما في الابتداء يجب قيامهم او لا جلوسهم ندب الحنابلة يقولون اذا جلس الامام اذا كان الامام يصلی جالسا - [00:47:54](#)

فالامامون مخيرون. بين ان يصلوا جلوسا وبين ان يصلوا قياما. اذا الامام ابتدأ الصلاة جالس المأمومون مخيرون. ليش الحنابلة قالوا بالتخbir؟ قالوا لأن هناك حديثين حديث مرض الوفاة صلوا وهم قيام - [00:48:11](#)

وحديثا اول اشار اليهم ان يجلسوا. فعرفنا ان هذا جائز وهذا جائز. وانما هناك علل بمشابهة الفرس والروم فقط تنبه لماذا فضل لهم الجلوس وليس على سبيل الوجوب فهمتم لماذا فضل لهم الجلوس وليس على سبيل الوضوء؟ فالحنابلة قالوا بجواز الامرین. نعم -

قال واما بالفرق بين المبتدئ للصلوة قاعدا والصلوة التي ابتدأها الامام قائما لعدم دخول هذه الصلوة في قوله واذا صلى قاعدا. والرأي الثاني ايش يقول اصلا حديث مرض الوفاة - 00:48:50

تختلف معطياته عن الحديث السابق مين يعطيوني ؟ لماذا حديث مرض الوفاة ؟ تختلف الحادثة في تفاصيلها عن الحديث السابق اللي اشار اليهم ان يجلسوا احسنت في الحديث الاول النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الصلاة وهو جالس - 00:49:04 ولذلك اشار اليهم ان يجلسوا في حديث مرض الوفاة مين تذكر شو كانت الحادثة ؟ كان ابو بكر هو الذي ابتدأ الصلاة. قائما ثم ادخل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك - 00:49:35

تسلى قاعدا فالنبي صلى الله عليه وسلم ليس هو الذي ابتدأ الصلاة قاعدا. بل دخل وابو بكر يصلی اماما قائما والناس قيام ثم دخل هو فأصبح الامام. ثم دخل وفأصبح الامام. وهذا ايضا يوافق مذهب الحنابلة. لأن الحنابلة يقولون اذا ابتدأ الامام الصلاة - 00:49:49 قائما ثم طرأ له الجلوس المأمورون لا يجلسون. باعتبار انه ابتدأ الصلاة قائما. وانما اذا ابتدأ الصلاة جالسا يخير المأمورون بين ان يجلس وبين ان يقف ابن تيمية باختصار بقول لك لأ ما في داعي نقول بالنسخ - 00:50:10

انه في امكانية لتأويل حديث مرض الوفاة باكثر من طريقة. نعم قال ولعدم المفسدة التي علل بها. ولأن بناء فعل اخر الصلاة على اولها من بنائها على صلاة الامام. ونحو ذلك من الامور المذكورة في غير هذا الموضوع - 00:50:27

ايضا فعن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع جنازة لم يقعد حتى توضع بناء فعل اخر الصلاة على اولها في كلمة ممحوقة هون - 00:50:44

اولى من بنائهما على صلاة الامام. في كلمة اولى ساقطة هنا ولأن بناء فعل اخر الصلاة على اولها اولى من بنائهما على صلاة الامام. اللي هي الفكرة اللي حكيناها ان هم لما ابتدأوا مع ابو بكر قائمين - 00:50:58

ثم دخل النبي صلى الله عليه وسلم جالسا الاصل ان تبقى الناس قياما. لأنهم بنوا ابتدأوا الصلاة قياما والاصل انه ايش يضلوا ؟ قيام فبناء اخر الصلاة على اولها اولى من ماذا - 00:51:16

من متابعة الامام الذي دخل في المنتصف او الامام الذي طرأ له الجلوس. يعني الامام اذا طرأ له الجلوس او دخل في المنتصف الصلاة زي ما مع النبي صلى الله عليه وسلم. ان الناس تحافظ على الهيئة التي بدأت بها الصلاة - 00:51:29

اولى من ان تنتقل الى هيئة الامام الطارئة. بخلاف ما لو كان الامام من البداية جالس. فهنا الجلوس سيكون من بداية الصلاة. نعم قال وايضا فعن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع جنازة لم يقعد حتى توضع بناء الصلاة. احاديث اخرى في المخالفة قال - 00:51:45

قال وايضا فعن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع جنازة لم يقعد حتى توضع في اللحد فعرض له حبر فقال هكذا نصنع يعني - 00:52:05

من هو الحبر علماء اليهود. نعم هكذا نصنع يا محمد. فقال له يا محمد صلى الله عليه وسلم نحن هكذا نصنع. ايش يعني هكذا نصنع نحن اذا اتبعنا الجنائز لا نقدر نبقى واقفين حتى توضع الجنازة في القبر - 00:52:16

النبي صلى الله عليه وسلم لما عرف ان ذلك من فعل اليهود انهم كانوا لا يجلسون حتى توضع الجنازة داخل اللحد امرهم ان يجلسوا قال للصحابية خلاص اجلسوا. مناكفة لليهود - 00:52:32

قال فخالفوه. قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفهم. نعم. رواه ابو داود وابن ماجة والترمذى وقال بشر بن رافع ليس بالقوى في الحديث. نعم. قلت وقد اختلف العلماء - 00:52:44

وفي القيام للجنازة اذا مرت ومعها اذا شيعت واحاديث الامر بذلك كثيرة مستفيضة. طبعا هاي ايضا من مسائل الخلاف. قضية اذا مرت جنازة وانت جالس في انه جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقوم لها - 00:52:55

وكذلك اذا تبع الجنازة حتى تدخل المقبرة السنة ان تبقى واقفا حتى ماذا توضع هي النبي صلى الله عليه وسلم خلص نسخ هذا

الحكم. قال خلص اجلسوا الحقيقة نسخ هذا الحكم - 00:53:10

يعني فيه عدة نقاط. لكن الكثير من الفقهاء قالوا نسخ القيام حتى توضع في اللحد. لكن لم ينسخ القيام حتى توضع على الارض. يعني انت لما توصل للمقبرة الجنائزه او لا توضع على الارض. ثم يحفر لها هكذا كانوا يفعلون - 00:53:28

ثم يتم ادخالها في اللحد الصحابة كانوا يعني بعد النسخ بعد النسخ قال فخالفوهم قيل انهم كانوا يبكون واقفين حتى توضع على الارض قبل ما توضع في اللحد اذا وضعت على الارض جلسوا - 00:53:46

وانظروا حتى توضع فلحد مخالفة لليهود هذا يعني احد الاقوال في المسألة. طيب قال ومن اعتقاد نسخها او نسخ القيام للمال راتف عدته حديث علي وحديث عبادة هذا. فالذين اذا قالوا بالنسخ - 00:54:02

وقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بمخالفة اليهود وبالتالي خلاص لا يشرع القيام للجنائزه اذا مرت ولا يشرع ان تبقى قائما حتى توضع في اللحد. الذين قالوا بالنسخ اعتمدوا على هذا الحديث. اللي هو حديث عبادة ابن الصامت الذي بين ايدينا. بس المشكلة انه هذا الحديث - 00:54:16

كما قالوا آا بشر ابن رافع ليس بالقوى. البعض ضاع في الحديث ضعفه البعض ضعف حديث عبادة بن الصامت. وبالتالي الحكم بالنسخ سيعتمد اولا هذا الحديث صحيح ولا لا؟ حديث فخالفوهم هذا هل هو صحيح؟ ولا لا في خلاف - 00:54:34

في صحته. نعم. قال وان كان القول بهما ممكنا. ابن تيمية يقول احنا يمكن نجمع بين القيام للجنائز وبين الاخذ بهذا الحديث. كيف يمكن الجمع قال لأن المشيع يقوم لها حتى توضع عن اعناق الرجال لا في اللحد. هذا هو الجمع. اللي حكته قبل شوي - 00:54:49

ايش قال؟ قال الذي يتبع الجنائزه بامكانه ان يتحقق القيام وان يخالف اليهود. كيف يا شيخ؟ الذي يتبع الجنائزه كيف بامكانه ان يتحقق القيام احتراما لها؟ وفي نفس الوقت يخالف اليهود - 00:55:07

قال ان يبقى قائما حتى توضع عن اعناق الرجال. يعني حتى توضع على التراب عالارض لا فلحت واما فترة تجهيزها حتى توضع في اللحد خلص اجلس. مخالفة لليهود. لأن اليهود كانوا لا يجلسون حتى توضع اين - 00:55:24

في اللحد. فانا بجلس قبل ما توضع في اللحد ولو في الجزئية الاخيرة. من باب المناكفة له. نعم قال فهذا الحديث اما ان يقال به جمعا بينه وبين غيره او نسخا لغيره وقد علل المخالفة - 00:55:42

ومن يقول به يضاعفه وذلك لا يقدح في الاستشهاد به والاعتراض به. اظن ان هنا ايضا لا ساقطة ومن لا يقول به يضاعفه وكيف من يقول به يضاعف؟ بزبطش اظن في لأن نافية سقطت خطأ - 00:55:55

ومن لا يقول به يضاعف. هذا الحديث هذا الحديث اللي هو حديث عبادة ابن الصامت خالفوهم اما ان تقول به يعني اما ان تقول به يعني تحتاج به واما انك ما تحتاج به - 00:56:12

ادا احتجت به فاما تجمع بينه وبين احاديث الامر بالقيام بالطريقة اللي جمعنا فيها قبل شوي واما انك تقول حديث عبادة بن الصامت ينسخ احاديث الامر بالقيام. صح واما الطرف الآخر من العلماء - 00:56:25

الذين لم يحتاجوا بهذا الحديث لماذا لم يحتاجوا بحديث عبادة ابن الصامت وعفو قال فيه بشر بن رافع ليس بالقوى لابد يا طالبة متى تعود هذا النقاش العلمي العالي؟ حتى تفهم طرق اهل العلم في النظر للمسائل الفقهية. اذا ومن لا يقول به يضاعفه. الله اعطيني قلم لانه لا - 00:56:42

في ساقطة انا مهم جدا خالص الله يرضي عليك. طيب اكمل. قال وقد روى البخاري عن عبد الرحمن بن القاسم ان القاسم كان يمشي بين يدي الجنائزه ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان اهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت - 00:57:00

ففي اهلك ما كنت مرتين قد استدل من من كره القيام هنا القاسم بن محمد احد فقهاء المدينة السبعة كان يمشي بين يدي الجنائزه. ايش يعني يمشي بين يدي الجنائزه؟ امام الجنائزه - 00:57:15

طيب بدي ايكم تعرفوا المصطلحات اخوانا الحديثية لما يقول لك فلان يمشي بين يدي الجنائزه شو يعني؟ يعني امامها كان يمشي

00:57:30 - بين يدي الجنازة. ولكنه كان لا يقوم لها وكأنه كان يرى ان القيام منسوخ  
في حديث عبادة بن الصامت وكان يخبر عن عائشة انها قالت نعم. كان اهل الجاهلية قالت كان اهل الجاهلية يقومون لها. يقولون اذا  
رأوها كانت في اهلك ما كنت مرتين - 00:57:45

وقد يعني اهل يعني ايضا من اسباب نسخ القيام لها انه ليست فقط من افعال اليهود بل ايضا من افعال الجاهليين ان اهل الجاهلية  
كانت اذا مرت جنازة يقومون لها احتراما - 00:57:58

يعني زي طقوس يعني. اذا كانت مرة جنازة يقومون لها احتراما ويختاطبونها. كانت في اهلك ما كنت يكررونها مرتين. يعني كان لك  
عزوة في الدنيا وهيك خلص مت وكأنها كانت نوع من انواع طقوس هيك يعني. التعزية او الترحم. ان يقوموا للجنازة اذا مرت -  
00:58:13

ولذلك القاسم كان لا يقوم للجنازة لان قيام من افعال الجاهليين وقبل وحديث عبادة بن الصابر علل النبي صلى الله عليه وسلم عدم  
القيام لانه من افعال مين اليهود فاصبح هناك علتان وكلاهما - 00:58:35

تصبان في نفس الاتجاه. وهو عدم مشابهة الجاهليين وعدم مجابهة اليهود. نعم. قال فقد استدل من كره القيام بانه كان من فعل  
الجاهلية وليس الغرض هنا الكلام في عين هذه المسألة. يعني بقول لك في النهاية مش موضوعنا اني احرر لك المسألة فقهية -  
00:58:51

بس بيدي اياك تفهم كيف الشريعة تعلل بالمخالفة لاهل الكتاب او الجاهلية. نعم. قاله ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهمما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم - 00:59:06

لنا والشق لغيرنا. رواه اهل السنن الاربعة. نعم يعني السنة ان تكون القبور لحدا لان ان تكون القبور شق هذا ليس من معالم اهل  
الاسلام. وانما هذا شيء اخذ عن فارس والروم - 00:59:16

احنا في بلادنا طبعا كله شق. يعني في الاردن كل شخص هو مش حرام يعني مش بنقول لك انه فاعل اشي حرام لكن قالوا الافضل  
الافضل والاولى ان يكون قبور اهل الاسلام لحدا. اللحد - 00:59:33

على مثل حرف الـ باللغة الانجليزية حفرة ثم حفرة جانبية. يوضع الميت في الحفرة الجانبية. ثم يسخر عليه هكذا. احنا في بلادنا لأ  
شق يعني بس حفرة واحدة ونضع الميت - 00:59:45

الطوب تمام ما هو الافضل اللحم لماذا؟ لان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللحد لنا يعني من معالم ديننا والشق لغيرنا ليس من معالم  
ديننا. نعم. قال وعن جرير ابن - 00:59:59

الله رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواه احمد وابن ماجه. وفي رواية لاحمد والشق  
لاهل الكتاب. وهو مروي من طريق فيها لين لكن - 01:00:14

يصدق بعضها الرواية والشق لاهل الكتاب ليست هي الرواية المشهورة لذلك قال هذه الرواية والشق لاهل الكتاب مروي من طرق فيها  
لين ضعف. نعم. لكن يمكن ان تكون حسن لغيره. اذا اخذناها باعتبار الطرق. نعم. قال وفيه التنبيه على مخالفتنا لاهل الكتاب حتى في  
وضع الميت في اسفل القبر. اذا هذا الحديث ايضا دليل - 01:00:24

لما يقول لك اللحد لنا والشق لغيرنا اذا هو يحثك على مخالفته اهل الكتاب حتى في شكل القبر الاولى ان تخالفهم.  
نعم قال وايضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام ليس منا من  
ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه - 01:00:45

ودعوى الجاهلية ندب الميت وتكون دعوة الجاهلية في العصبية. نعم. ومنه قوله فيما رواه عن فيما رواه احمد عن ابي ابن كعب قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعزى بعزاء - 01:01:05

وتكون دعوة الجاهلية في العصبية هذا متعلق بالحديث الذي يليه. يعني هنا في خطأ في ترتيب الكلام دعوى الجاهلية هي ندب  
الميت نقطة ثم قال وقد تكون دعوة الجاهلية ان كلمة دعوى الجاهلية وردت في احاديث كثيرة - 01:01:15

الدعوة الجاهلية وردت في احاديث كثيرة. وفي كل حديث يختلف معناها بحسب السياق فهنا في هذا الحديث ليس من ضرب الخدود شق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية. ما معنى دعوى الجاهلية في هذا الحديث - [01:01:31](#)

والنذب الميت. شو يعني النذب الميت؟ وميت اه كيف يعبدون الروافض في الحسينيات وعلى الحسين هذه دعوة الجاهلية اللطبيات ايضا من دعوة الجاهلية قد تأتي في بعض سياقات الحديث ويعني بدعوى الجاهلية التعصب - [01:01:46](#)

للأنساب والاجداد مثل حديث من تعزى بعزاء الجاهلية فاعضوه بهن ابيه ولا تكونوا في شهر من تعزى بعزاء الجاهلية يعني من قال انا ابوي فلان ونبي العجيرة الفلانية. واحنا احسن من غيرنا. واحنا كذا. هاي العصبيات القبلية - [01:02:03](#)  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمعتموه يتتعصب بهذه العصبيات القبلية فقولوا له عرض هنا ابيك كلمة شرسة لكنه يستحقونها. هذا شرع من الله. فنحن لا نستقبح ان نقوله - [01:02:21](#)

ما معنى لهم؟ الذكر عرض ذكر ابيك قال ولا تكونوا. النبي صلى الله عليه وسلم بيقول عادة النبي صلى الله عليه وسلم اسلوب الكنية في هذه الاماكن وعدم التصرير بالالفاظ الشرسة. الا في هذا الموطن - [01:02:36](#)

قال من رأيتموه ينسب نفسه انه احنا ولاد العشيرة الفلانية. على سبيل العصبية ولو عرض ذكر ابيك. ما معنى هذا الكلام لماذا يعني ما دلالة هاي الكلمة انما اصلك نقطة من ميني يعني. شو انت يعني؟ - [01:02:51](#)

شو انت ابن فلان؟ شنو قيمة ابن فلان؟ انما انت نطفة من ميني يعني لا تقول لي عاد انا ابن فلان انما الناس بأخلاقهم واعمالهم وتقواهم. نعم. قال وايضا عن ابي مالك الاشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع في امتى - [01:03:09](#)  
من امر الجاهلية الجاهلية. هنا طبعا ابن تيمية سيركز الان على مجموعة من الاحاديث التي فيها نسبة اعمال الى انها جاهلية جاهلية واننا نهينا عن فعلها لأنها من ايش من امر الجاهلية وهذا يدل على اننا لا نشابهه - [01:03:24](#)

الجاهليين في صورة افعالهم. طبعا قد يكون لها علل اخرى لترحيمها. لكن مجرد انه علق النهي فيها لأنها من امر الجاهلية دليل على اننا لا يجوز ان نشابه الكفار الجاهليون. وهذا اذا يندرج تحت الاصل العام عدم مشابهة الكفار في امور دينهم او دنياهم. نعم. التي علاقة بالدين. نعم - [01:03:42](#)

قال لا الفخر بالحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنهاية. وقال النائحة اذا لم تتبع قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سربال من قطيران ودرع من جرب. رواه مسلم ثم في الحديث من دعا بدعوى الجاهلية وخبر ان بعض امر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذم لم يتركه. وهذا كله يقتضي ان ما كان من امر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم - [01:04:07](#)

في دين الاسلام والا لم يكن في اضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها. ومعلوم ان اضافتها الى الجاهلية خرج مخرج الذنب وهذا قوله سبحانه وتعالى يعني لما اقول لك هذا من امر الجاهلية - [01:04:29](#)

يعني هذا مدح ولا ذم له؟ لما اقول لك هذا الفعل من امر الجاهلية تفهم منه مدح ولا ذنب؟ دم. هذا يدل ان كل ما هو من خصائصهم مذموم. فينبغي الا نفعله. نعم. قال وهذا كقوله سبحانه وتعالى ولا تبرجن - [01:04:44](#)

الجاهلية الاولى. فان في ذلك ذم للتجرب وذم لحال الجاهلية الاولى وذلك يقتضي المぬ من مشابهتهم في الجملة. ومنه قوله ابي ذر رضي الله عنه لما لما عير رجلا بامه انك امرؤ فيك جاهلية فانه ذم لذلك الخلق وللأخلاق الجاهلية التي لم يجيء بها الاسلام. ومنه قوله تعالى - [01:04:58](#)

اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية. فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين فان اضافة الحمية الى الجاهلية اقتضى ضمها فما كان من اخلاقهم وافعالهم فهو كذلك. ومن هذا ما رواه البخاري في صحيحه عن عبيد الله بن ابي يزيد انه سمع ابن عباس قال - [01:05:18](#)

ثلاث خلال من خلال الجاهلية الطعن في الانساب والنهاية ونسبيت الثالثة. قال سفيان ويقولون انها الاستسقاء بالانواع. يعني هاي اللي نسيها هي الاستسقاء في الانواع. نعم قال وروى مسلم طبعا الاستسقاء بالانواع انهم كانوا يعني يتوجهون الى النجوم - [01:05:38](#)

ويطلبون منها المطر الاستسقاء يعني طلب السقيا بالانواع يتعرفوا حديث اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر اما من قال مطرنا بنوء  
كذا وكذا. فكان بعض الجاهليين يعتقد في الانواع والنجوم - 01:05:54

انها هي سبب نزول الامطار فيدعوها ويلتجئ اليها ويذبح لها. من اجل ان تنزل عليه مطرا وهذا من امر الجاهلية صورة منصور  
الشرك. نعم. قال وروى مسلم في صحيحه عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اثنان في امر في الناس هما بهم كفر - 01:06:08

الطعن في الانساب والنياحة على الميت. هما بهم كفر يعني هما خصلتان من خصال الكفر. نعم. قال قوله هما بهم كفر اي هاتان  
الخصلتان هما كفر قائم بالناس. المراد بالكفر - 01:06:27

كفر الاصغر. يعني من خصال الكفر ان الانسان قد تقوم به خصلة من خصال الكفار لكن هل يعني انه كافر؟ لا. انت قد تكون في خصلة  
من خصال المنافقين ولا يعني ذلك انك منافق - 01:06:37

المراد ان هذه من خصال الكفار. حتى انت تنفر عنها. لكن لو قامت بك هذا نقص لكن لا يعني انك كافر. نعم. قال فنفس الخصلتين  
كفر. حيث كانتا من اعمال - 01:06:49

هما قائمتان بالناس من خصائص الكفار. نعم. قال لكن ليس كل من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافرا الكفر المطلق. هذه قاعدة  
ليس كل انسان قامت فيه شعبة من شعب الكفر. نقول انه اصبح كافرا كفرا مطلق خارج من الملة. لأ طبعا. نعم. قال حتى تقوم به  
حقيقة الكفر. او فالانسان لا يكفر - 01:06:59

المطلق حتى يفعل ناقض من نواقض الاسلام حقيقة الكفر يعني ناقض من نواقض الاسلام. نعم قال كما انه ليس كل من قام به شعبة  
من شعب الايمان يصير مؤمنا حتى يقوم به اصل الايمان. نعم. وفرق بين الكفر المعرف باللام كما في قوله صلى الله  
عليه وسلم - 01:07:19

وسلم ليس بين العبد وبين الكفر او الشرك الا لذلك مثلا لو وجدنا انسانا كافرا هذه التعليق على القاعدة الثانية. وهو كما انه ليس كل  
من قام به شعبة من شعب الايمان يصير مؤمنا حتى يقوم به اصل الايمان. ما معنى هذا الكلام - 01:07:36  
الآن امامطة الاذى عن الطريق شعبة من شعب الايمان. طيب لو شفنا واحد كافر الاذى عن الطريق قامت به شعبة من شعب الايمان  
اماonte;طاطة الاذى. خلص صار مسلم. لا يا عمي - 01:07:53

ويقول لك كما انه ليس من فعل شعبة من شعب الايمان حكم عليه انه مسلم حتى يقوم به اصل الايمان وهو ان يقول اشهد ان لا اله  
الله وان محمد رسول الله. فهي فكرة جميلة تفهمها بها الطريق. انه قد يقوم بالمؤمن بعض خصال الكفر فلا يصبح كافرا -  
01:08:06

بعدم قيام حقيقة الكفر به وهو ناقض نواقض الاسلام كذلك العكس الكافر قد يقوم بشعبة من شعب الايمان لكنه لا يصير مؤمنا بهذه  
الشعبة حتى يأتي باصل الايمان وهو شهادة ان لا اله الا الله - 01:08:24  
وان محمدا رسول الله. لو عمل كل شعب الايياد ما بتزبط معه. نعم. قال وفرق بين الكفر المعرف باللام كما في قوله صلى الله عليه  
 وسلم ليس بين العبد وبين الكفر - 01:08:38

وشرك الا ترك الصلاة وبين كفر منكر في الاثبات. هذى من القواعد المفيدة في فهم الاحاديث النبوية يعني بالاستقراء هذه وجدت اذا  
 جاء الكفر معرف بالآلة تعريف المراد به الكفر المخرج من الملة - 01:08:48

واذا جاءت كلمة كفر نكرة بدون ان للتعريف فالمراد خصلة من خصال الكفر تمام مثلا سباب المسلم فسوق وقتاله كفر كلمة كوفو هنا  
معرفة بال ولا مش معرفة؟ فالمراد به الكفر الاصغر. يعني خصلة من خصال الكفر - 01:09:02

لكن في هذا الحديث بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة الكفر هنا الخروج من الاسلام لذلك اذا جاء البعض فسر هذا الحديث عن الكفر  
الاصغر نقول له اخطأت انه بالاستقراء - 01:09:20

اذا جاء الكفر معرفا بالمراد به الكفر المخرج من الملة اما اذا جاءت كلمة كفر ليست معرفة ففي العادة يقصد بها خصلة من

الخصال. نعم. قال وفرق ايضا بين معنى الاسم المطلق اذا قيل كافر او مؤمن وبين المعنى المطلق - 01:09:35

في الدرس الماضي. الاسم المطلق ومطلق الاسم. الاسم المطلق اذا قلنا الكافر الاسم المطلق يعني الذي كمل كفره طلع من الدين اما مطلق الكفر هذا قد يكون فيك انت مطلق الكفر. يعني خصلة من خصال الكففة. مطلق الكفر اوسع من الكفر المطلق. نعم. قال كما في قوله لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب - 01:09:53

وبعضكم رقاب بعض. اذا هنا لاحظوا لا ترجعوا بعدى كفارا نكرة ولا معرفة؟ نكرة. فهذا يحمل على الكفر الاصغر. اي لا ترجعوا بعدى كفارا حتى لا ترجعوا بعدى. فيكم خصال من خصال الكفر. وهو - 01:10:17

ان يضرب بعضكم رقاب بعض وان يسفك بعضكم رقاب بعض. وان كان يمكن حملها على الكفر الاكبر كما ذهب بعض المحدثين. اي لا ترجعوا بعدى كحال المشركين. في الاغتسال لكن يعني هذى قاعدة عامة. نعم - 01:10:33

تمام بس هذا شيء اخر العموم حاضر العموم حاضر لان نكرة في سياق النفي لكن هل المراد به الكفر المطلق ولا مطلق الكفر؟ هو يرى ان هنا لا المراد به مطلق الكفر - 01:10:52

حتى ولو كانت على صيغة العموم. لكن لوجود صيغة العموم اعتقاد ان كما قلت لك بعض الشرح الحديث حمل الكفر هنا وان كان نكرة على الكفر معنى المخرج من الملة - 01:11:09

بمعنى لا ترجعوا بعدى حال الكفار الخارجين من الملة يضرب بعضكم رقاب بعض. نعم الان صيادي راح ما تقوله الان سيدتي لاحظ ماذا قال. قال فقوله يضرب بعضكم رقاب بعض. تفسير الكفار في هذا الموضوع. شايف هذا هو؟ قال ابن تيمية - 01:11:22  
فيضرب بعضكم رقاب بعض هو تفسير للكفر في هذا الموضوع يعني صح هي نكرة في سياق النفي. لكن هنا هذه النكرة ما معناها في هذا الموضوع ما جاء تفسيرا لها وهو ان يضرب بعضكم رقاب بعض. فهذا التفسير بأنه حكم ما المراد بالكفر هنا. وانه ليس المراد به الكفر المخرج من الملة - 01:11:49

نعم. قال وهؤلاء يسمون كفارا تسمية مقيدة. فهواء كفار صحيحة. لكن كفار تسمية مقيدة بهذه الصورة. الا يضرب بعضكم رقاب بعض. وليس الكفر المطلق. نعم. قال ولا يدخلون في الاسم المطلق اذا قيل كافر ومؤمن. نعم. كما ان قوله - 01:12:10

تعالى ما الاسم المطلق يعني الاسم الكامل. الكفر المخرج من الملة. نعم. قال كما في قوله تعالى ما ان دافق ماء المنية ماء تسمية مقيدة ولم يدخل ولم يدخل في الاسم المطلق فالمني الان المنى هل يسمى ماء - 01:12:27

الماني لا يسمى ماء على وجه الاطلاق قال وانما جاء في القرآن تسمية المنى بماء دافي. قال فسمي ماء مقيدا وليس ماء بالمعنى المطلق للماء. نعم الاسم المطلق الكامل. نعم. قال ولم يدخل في الاسم المطلق حيث قال فلم تجدوا ماء فتيمموا. فإذا قال فلم تجدوا ماء فتيمموا - 01:12:44

الماء هنا الاسم المطلق. الا تشن تو او ما المنى هل يدخل فيه فلم تجدوا ماء؟ لا طبعا من هنا فلم تجدوا ماءنا المراد الماء الماء المطلق وليس مطلق الماء مطلق الماء يدخل فيه المنى - 01:13:07

مطلق الماء يدخل فيه المنى.اما الماء المطلق الكامل لا يدخل فيه المنى. نعم. قال ومن هذا الباب ما اخرجه في الصحيحين عن عمرو ابن دينار عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب - 01:13:23

رعب فكسع انصارية واحد من المهاجرين كان بتسلى فضرب انصاري كسعه. ضربه. نعم قال فغضب الانصاري غضبا شديدا حتى تداعوا. وقال الانصاري يا للانصار. وقال المهاجر يا للمهاجرين. دخل الشيطان احيانا بعض المزارع - 01:13:42

يولد مشاكل. تفضل حبيبي نعم هو الكفر المقيد اصلا لم يخرج به عن الاسلام الكفر المقيد يعني هو خصلة من خصال الكفار يعني انت كأنسان مؤمن او مسلم قد تقوم فيك خصلة من خصال المنافقين بس انت في النهاية مسلم. عليك انك تسعى ان تتخلص من هذه الخصلة. انت كأنسان مسلم قد تكون في خصلة من خصال الكفار - 01:14:00

بس بتضل مسلم. فلذلك قلنا كفر مقيد يعني ليس كفر مخرج من الملة اما الكفر المطلق هو الكفر الذي يخرجك من الاسلام وتحتاج

- ان تتشهد لتعود في الاسلام نعم يعني نتفاهم بعدين طيب فال فكرة في هذا الموضوع. انا ايش كنت اتكلم؟ ايوا فهذا المهاجري لعب

01:14:33

الانصاري فكسعه. فالانصاري غضب دخل الشيطان. الانصاري قال يا للانصار المهاجر قال يا للمهاجرين فارادوا ان يقتتلوا. فالنبي صلى الله عليه وسلم ماذا قال قال فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية؟ ثم قال ما شأنهم؟ فاخبر بكسرة المهاجرين للانصاري. قيل يا رسول الله مهاجرين لعب مع انصاره فكساهم - 01:14:55

نعم. قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعواها فانها خبيثة. وقال عبدالله بن ابي بن سلول او اوقد او قد تداعوا علينا؟ يا رب او عبدالله بن ابي رأس المنافقين جاءت شغلته - 01:15:17

شو يا مهاجرين؟ بدكم تضربونا احنا الانصار؟ نعم قال لان رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل. اي من الله ما يستحق قال قال عمر الا تقتل يا نبي الله هذا الخبيث لعبدالله؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه - 01:15:29 ووالله انا اظنها هذا خطأ لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابها. هاي الفاصلة مكانها غلط يعني هذا مع بعض يا رسول لماذا لا تقتل عبد الله بن ابي؟ ايش قال له - 01:15:46

لا يتحدث الناس ان محمدما يقتل اصحابه. يعني ما اريد الناس يتكلموا ان محمدما صلى الله عليه وسلم يقتل اصحابه تمام فانا اعتقادها خطأ. انا فاهم انه يقول لك لا - 01:15:58

يتحدث الناس لكن لا هي لا يتحدث الناس. يعني لا اقتله لان لا يتحدث الناس. فنفي انه يعني الاولى محذوفة الجواب. هذا هو الجواب. لا الناس انه كان يقتل اصحابه - 01:16:11

قال ورواه مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر قال اقتلن غلاما. غلام من المهاجرين وغلام من الانصار. فنادي المهاجر يا للمهاجرين ونادي ونادي الانصاري يا للانصار. فخرج رسول الله - 01:16:24

صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا؟ ادعوا الجاهلية؟ قالوا لا يا رسول الله. الا ان غلام اقتل فكسع احدهما الاخر. فقال لا بأس ولينصر الرجل اخاه ظالما او مظلوما - 01:16:34

ان كان ظيما فلينها هو فان له النصر وان كان مظلوما فلينصره. فهذان الاثمان المهاجرين والانصار اسمان شرعيان. جاء بهما الكتاب والسنة. شوف الان كيف بده يأصل يقول لك الان - 01:16:44

كلمة مهاجرين وكلمة انصار كلمات شرعية ولا جماعات وطوائف اسلامية؟ اسماؤها من عندها اسماء شرعية ان ربنا قال في القرآن للقراء المهاجرين وقال والذين تبوأوا الدار والايام من قبلهم السابقون الاولون مثلا من المهاجرين والانصار. قال فهاتان التسميتان - 01:16:57

مهاجرين وانصار اسماء شرعية الله اقرها في كتابه وجعلها صفات مدح. متفقين قال وسماهم الله لكن لما وظفت بشكل غير شرعي اعتبرت من دعوى الجاهلية. هاي الخلاصة - 01:17:20

عثمان شرعا لكن لما تم توظيفها في المشكلة بصورة غير شرعية مدحوا اللذمو على هذا التوظيف؟ مش هم قالوا يا للمهاجرين! وهذا قال يا للانصار مع انه نادي اسم شرعي - 01:17:37

لكن تم توظيف الاسماء الشرعية بصورة غير شرعية واصبح منهي عنها في هذا السياق يقول لك وهذي مع انها اسماء شرعية. لما تم توظيفها بشكل غير شرعي جعل هذا من دعوى الجاهلية. فما بالك اصلا باسماء غير شرعية اصلا - 01:17:53

صح ولا؟ شمالي وجنوبي افرقت كرة قدم بتعرفوها في الاردن وغيرها شمال جنوب وهذه اصلا اسماء غير شرعية. وفلان قبيلتي وبين قبيلة فلان؟ وبين قبيلة فلان وهي اسماء غير شرعية فمن باب اولى يكون الهي فيها حاضرا. نعم - 01:18:10

قالوا سماهم الله بهما كما سماانا المسلمين من قبل وفي هذا. وانتساب الرجل الى المهاجرين او الانصار انتساب حسن محمود. عند الله وعند رسوله. ليس من المباح الذي يقصد به التعريف - 01:18:29

فقط. كان انتسابي الى القبائل والانصار ولا من المكروره. هناك انتساب شرعي يثاب عليه. هناك انتساب مباح وهناك انتساب محروم.

الانتساب الذي يحمد صاحبه عليه يحمد الانتساب الى المهاجرين او الانصار - 01:18:39

لأنها اسماء شرعية. اي اسم شرعي تنسب نفسك اليه انت محمود على ذلك النسب المباحة انه تنسب نفسك الى بلدك. انه انا اردني. انا من اه الشيشان. انا من البلقان. انا من كذا. هذه نسبة مباحة - 01:18:57

يعني لا محمودة ولا مذمومة مباحة. وهناك انتساب محروم تمام او مكروه الانتساب الى اندية كرة القدم او الى امور تافهة او ما شابه ذلك من الانتسابات. فهذا قد يكون ما بين المكروه الى المحروم. نعم - 01:19:14

ولا ولا من المكروه او المحروم كالانتساب الى ما يفضي الى بدعة او معصية اخرى. جعل من المكروه والمحروم الانتساب الى بدعة يكون مثلا في رأس بدعة. يعني مثل اسماء الفرق الاشعري. الانتساب الى هذه النسبة - 01:19:32

مذمومة لأن هي في النهاية نسبة الى طائفه ليست على مسلك اهل السنة. ما تربيدية نسبة محمودة ولا مذمومة قال ثم مع هذا لما دعا كل منها طائفته منتصرا بها انكر النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم مع هذا؟ اجعل ثم مع هذا؟ يعني ومع ان هذه الاسماء -

01:19:46

وهي المهاجرون والانصار لكن لما كان توظيفها بشكل غير شرعي لما توظيفها للهوش والمشاكل نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا التوظيف. وقال انها دعوة الجاهلية. نعم. قال وسماها دعوى الجاهلية. حتى قيل له ان الداعية ان الداعي بها انما هما غلامان -

01:20:05

لم يصدر ذلك من الجماعة. فامر بمنع الظالم واعانة المظلوم ليبين النبي صلى الله عليه وسلم ان المحظور انما هو تعصب الرجل لطائفته مطلقا. فعل اهل فاما نصرها بالحق من غير عدوان فحسن واجب او مستحب. اه. انك تنصر طائفتك - 01:20:24

واهل بلدك بالحق ما في مشكلة المشكلة هو النسبة المذمومة التي هي تعصب. نعم قال ومثل هذا ما روی ابو داود وابن ماجة عن موائلة ابن الاسقي رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ما العصبية؟ قال ان تعين قومك على الظلم. وعن سراقة بن مالك؟ العصبية المذمومة انك - 01:20:40

تكون مع جماعتك. فهو الان شو الموقف؟ انه المهاجري قال يا للمهاجرين والانصار ايش قال؟ يا للانصار. فالناس صارت بدها تفزع وهي مش عارفة مين الظالم مين المظلوم. بس لانه احنا مهاجرين - 01:20:58

بدنا نهجوم وهذولاك بس لانه احنا انصار بدننا نهجم. طب انت عرفت مين الظالمين المظلوم. هذا هو التعصب المذموم. ان تنصر قبيلتك وقومك مطلقا كما قال مطلقا يعني وانت مش عارف مين الظالم مين المظلوم بس معاهم معاهم عليهم -

01:21:12

هذا لا يجوز. بل الحق اذا اردت ان تنصر قبيلتك اذا كانت مظلومة تأخذ لها حقها. اذا كانت ظالمة تنهى عن ظلمها. هكذا يكون النصر الشرعي. نعم ولو عن سراقة بن مالك بن جعجم المدلجي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن

عشيرته ما لم يأثم. رواه ابو داود. وروى ايضا عن جبير ابن - 01:21:27

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس هنا من دعا الى عصبية وليس هنا من قاتل على عصبية وليس هنا من مات على عصبية.

وروى ايضا عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال - 01:21:50

من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذي ردي فهو ينزع بذنبه دالة الهلاك بغير في بئر يعني فهو وبالتالي مش قادر يطلع منها وكذلك الذي نصر قومه على غير حق - 01:22:00

لانه ساقط في مهلكة لا يستطيع الخروج منها قال فاذا كان هذا التداعي في هذه الاسماء وهذا الانتساب الذي يحبه الله ورسوله.

فكيف بالتعصب مطلقا والتداعي للنسب والاضافات التي هي اما مباحة او مكروهه؟ فهمتم - 01:22:16

قال فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قولهم يا للمهاجرين ويا للانصار عنا في الاصل اسماء شرعية نهى عنها لما وظفت بشكل غير شرعي. فما بالكم بالتداعي بالعصبيات لانساب - 01:22:31

اما بالنسبة اليها مباحة اردني فلسطيني شمالي وجنوبي او محمرة انك تنتسب اصلا الى شيء محروم ثم ينادي اصحابه لينصروه. فهذا

من باب اولى واجرى ان يكون محرا. ها يا شيخ - 01:22:46

مثل ايش يعني ما فهمت اذا كان اسم معروف انه مختص بالكافر باسم من اسماء المسلمين يدخل في هذا. نعم قال وذلك ان الانتساب الى الاسم الشرعي احسن من الانتساب الى غيره. الا ترى الى ما رواه ابو داود من حديث محمد بن اسحاق عن داود ابن الحصين؟ عن عبدالرحمن بن ابي عقدة عن ابي عقدة وكان مولى من - 01:23:08

اهل فارس قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا. فضررت رجلا من المشركين فقلت خذها وانا الغلام الفارسي. فالتفت الي فقال هلا قلت خذها مني وانا غلام انصاري. شف لما قال - 01:23:29

الغلام الفارسي يعني في النهاية نسبة الى بلده. وهي نسبة مباحة لكن الافضل وما حرم عليه. لكن شو قالوا هلا قلت يعني الافضل لو قلت خذها وانا الغلام الانصاري لانه اسم الانصار اسم شرعي. نعم. قال حظه رسول الله صلى الله عليه وسلم على - 01:23:39  
الى الانصار وان كان بالولاء. وان كان بالولاء يعني انه ليس من صليبهم. وانما هو بالولاء لهم. نعم. قال وكان اظهار هذا احب اليه من الانتساب الى فارس بالصراحة وهي نسبة حق ليست محرمة. لما قال فارسي هذا حق. يعني هو مش محروم اللي عمله. نعم -

01:23:57

قال ويشبه والله اعلم ان يكون من حكمة ذلك ان النفس تحامي عن الجهة التي تتنسب اليها. فاذا كان ذلك لله كان خيرا للمرء. اه ايش معنى هذا الكلام؟ ابن تيمية بيحاول يعطيك لماذا - 01:24:12

النبي صلى الله عليه وسلم قال له هلا قلت وانا الغلام الانصاري مع وجهة نظر ابن تيمية ويشكوا ان يكون ايش الحكمة من ذلك اه ايوة وهو لما ضرب وقال خذها ونبي وانا الغلام الفارسي. خشي النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون هو عن بقاتل - 01:24:22  
وفي قلبه تذكر الفرس شئ طوابير اذا قلت خذها وانا ابن فلان او انا ابن بتضليلك تشعر بالتحامي للجهة التي نسفت نفسك اليها فاراد النبي صلى الله عليه وسلم له ان تكون حميته في هذه اللحظة لاسم شرعي - 01:24:48  
وليس لاسم مباح لا قيمة له من الناحية الشرعية. فقال قل وانا الغلام الانصاري حتى وانت بتدفع بتشعر انه بتدفع عن الاسلام. مش بتدفع عن مثلا فرس او شيء من ذلك - 01:25:03

يستحضر في ذهنك. نعم قال فقد دلت هذه الاحاديث على ان اضافة الامر الى الجاهلية يقتضي ذمه. والنهي عنه وذلك يقتضي المنع.  
هذا هو المراد في النهاية من كل الحديث. هو ان اي شيء من امر الجاهلية نلاحظ - 01:25:15

النبي صلى الله عليه وسلم يذمه وينهى عنه. فيما كان طبعا من امور اديانهم. او خصائصهم الدينية. نعم. قال وذلك يقتضي المنع من امور الجاهلية مطلقا وهو المطلوب وفي هذا الكتاب. نعم. وهذا المطلوب انه نؤسس في هذا الكتاب اننا لا نشابه الجاهليين من اليهود والنصارى. ومن المشركين والوثنيين في امورهم الظاهرة - 01:25:27

نعم. قال ومثل هذا ما روى سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد اذهب عنكم عببة الجاهلية وفخرها بالباء - 01:25:47

منطقى او فاجر شقى. يعني الناس خلص اما مؤمن تقى او فاجر شقى ما في عنا لا ابن فلان ولا ابن فلان. بخلاف عببة الجاهلية يعني عصبيتها. نعم. قال انت بنو ادم من تراب ليدعن رجال فخرهم باقوام انما هم فحم - 01:25:57

جهنم. يعني انت عم تفتخر بابوك اللي مات على الشرك وابوك فحم من فحم جهنم. ايش بتقول انا ابن فلان يعني؟ كان النبي يقول لاصحابه اباكم اللي ماتوا في الجاهلية وهم مشركون - 01:26:13

كثير منهم فحم من فحم جهنم انتسابك اليه شو الشرف انك تتنسب لشخصه الان من فحم جهنم عند الله. نعم. قال او ليكون اهون على الله من الجعلان التي تدفع بانفها التتن. انا حشرات هذه. نعم. قال رواه ابو داود وغيره وهو صحيح. فاضاف - 01:26:27

والفخر الى الجاهلية يذمها بذلك وذلك يقتضي ذمها بكونها مضافة الى الجاهلية. وذلك يقتضي ضم الامور المضافة الى الجاهلية.  
ومثله ما روى مسلم في صحيحه عن عن ابي قيس زياد زياد بن رباح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة الجاهلية. ومن قاتل تحت - 01:26:43

رأية عامية يغضب لعصبية او يدعوا الى عصبية او ينصر او ينكر عصبية. فقتل فقد قتل جاهلية ومن خرج على امتي يضرب ببرها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذى عهدها جاهلية اظنها - 01:27:03

وقتلت جاهلية والله اعلم. نعم قال ومن خرج على امتي يضرب ببرها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذى عهد عهده فليس مني ولست منه. نعم. ذكر صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الاقسام الثلاثة التي التي - 01:27:20

يعقد لها الفقهاء باب قتال اهل القبلة من البغاء والعيادات واهل العصبية. يعني النبي عليه الصلة والسلام في هذا الحديث ذكر ثلاثة اصناف ذكر البغاء والبغاء من هم؟ تعريف في الفقه الاسلامي الذين يخرجون على من - 01:27:33

عن الامام يعني هاي الله معنى خاص في الفقه الاسلامي البغاء. قوم لهم شوكة يخرجون عن الامام هؤلاء ذكرهم في الجملة الاولى من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات العدة هم الخوارج او قطاع الطريق - 01:27:48

وهؤلاء ذكرهم في الجملة الثالثة مش الثانية. ومن خرج على امتي يضرب ببرها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها وليس مني ولست منه. واهل العصبية الذين يقاتلون عن عصبية ذكرهم في الجملة الثانية - 01:28:05

ومن قاتل تحت رأية امنية يغضب لعصبية يعيد لعصبية قتلت جاهلية هؤلاء هم الثلاثة الذين يذمهم او يذكرون في كتب الفقه البغاء والعدة واهل العصبيات. نعم. لا سيفسر ابن تيمية. قال قال في القسم الاول الخارجون عن طاعة السلطان. فنهى عن نفس الخروج عن الطاعة والجماعة وبين انه ان مات ولا طاعة - 01:28:17

قطعت عليهم تميية الجاهلية. نعم. فان اهل الجاهلية من العرب ونحوهم لم يكونوا يطietenون اميرا عاما على ما هو معروف من سيرتهم. النبي صلى الله عليه وسلم كان يحذر العرب من الخروج على السلطان لان - 01:28:39

العرب اصلا كانوا قبائل متناحرة العرب ليست مثل الروم وفارس روما فارس كانت نظام دول العرب كانوا عبارة عن ماذا؟ عن قبائل متناحرة ما كان عندهم اشي اسمه زعيم يحكم كل الجزيرة العربية. هذا ما يفهمونه. فكان يشدد عليه - 01:28:49

والنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اذا ولي عليكم خليفة اياكم تخرجوا عنه ايامكم يعني انه كان في نفوسهم هذه الطبائع طبائع عدم طاعة سلطان النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان البشر موحى اليه من السماء - 01:29:07

هيبة فرضت نفسها عليهم فاطاعوه وخضعت له جزيرة العرب لكن بمجرد ان مات ارتدت تلات ارباع الجزيرة العربية صح؟ اول ما مات النبي عليه الصلة والسلام فقد ثلاث مدن بقيت على الاسلام. والكل خرج عن الطاعة - 01:29:22

الكل انه هذا شيء في دمائهم. طوائفهم هيبة النبي صلى الله عليه وسلم فرضت نفسها في حياته بمجرد ان توفي بدأت حروب الردة حتى استطاع ابو بكر الصديق ان يقاتلهم قتالا شرسا ليرددهم الى دين الله سبحانه وتعالى. نعم. قال ثم ذكر الذي يقاتل تعصبا لقومه او اهل بلده ونحوه - 01:29:38

وسمى الرأية عمية لان الامر لان الامر الاعمى الذي لا يدرى وجهه. نعم لان ما هو الامر الاعمى هو الامر الذي لا يعرف وجهه. تقول هذا امر اعمى - 01:29:59

اذا كان مش واضح لوبن رايح. نفس الاشي الذين يقاتلونا عصبياتهم هم مش عارفين وبين رايحين بحالهم قال فكذلك قتال العصبية يكون عن غير علم بجواز قتال هذا. وجعل قتلة المقتول قتلة قدسية جاهلية. سواء غضب بقلبه او دعى بلسانه او ضرب - 01:30:11

وقد فسر ذلك فيما رواه مسلم ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على الناس زمان لا يدرى القاتل في اي شيء قتل ولا يدرى المقتول في - 01:30:28

في اي شيء وعلى اي شيء قتل؟ فقيل كيف يكون ذلك؟ قال الهرج القاتل والمقتول في النار. هذا في اخر الزمان نسأل الله العافية. عندما يكثر القتل والمقتول كالاهما لا يعرفان ما الذي حصل - 01:30:38

قال القسم الثالث الخوارج على الامة. اما من العدة الذين غرضهم الاموال كقطع الطريق ونحوهم او غرضهم الرئاسة. كمن يقتل اهل مصر الذين هم تحت حكم غيره مطلقا وان لم يكونوا مقاتلة واما من الخارجين عن السنة الذين يستهلكون دماء اهل القبلة مطلقا كالحرورية الذين قتلهم علي رضي الله عنه. خوارج يعني - 01:30:49

يشملون قطاع الطريق يشملون الخوارج. نعم قال ثم انه صلى الله عليه وسلم سمي الميّة والقطة ميّة جاهليّة وقتلة جاهليّة على وجه الذم لها والنهي عنها والا لم يكن قد زجر عن ذلك - [01:31:08](#)

نسبتها للجاهليّة هو ذنب. نعم. قال فعلم انه كان قد قرر عند اصحابه ان ما اضيف الى الجاهليّة من ميّة او قطة ونحو ذلك وهو مذموم منهی عنه وذلك يقتضي ذم كل ما كان من امور الجاهليّة وهو المطلوب. اذا قال ما هو المطلوب ركز فيها يعني خلص اذا في النهاية انا ايش اريد من جلب هذا الحديث - [01:31:21](#)

ان كل ما كان من امور الجاهليّة فينبغي الان شابههم في ذلك. وهذا هو المطلوب في هذا الكتاب تأصيل عدم مشابهة الجاهليّين بغض النظر شو اديانهم؟ عدم مشابهتهم في افعالهم. نعم - [01:31:38](#)

قال ومن هذا ما اخرجه في الصحيحين عن معاوיש بن سعيد قال رأيت ابا ذر عليه حلة وعلى غلامه مثلها. فسألته عن ذلك فذكر انه ساب رجلا على عهد رسول - [01:31:53](#)

الله صلى الله عليه وسلم فعيره بامه فاتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كان لابس حلة والحلة تكون من ثوبين - [01:32:03](#)

وكان عبده لابس حلة من ثوبين ايضا طبعا هلا الناس مش من عادتها ان العبد يلبس مثل السيد هذا دخل على ابي ذر ووجد ابا ذر يلبس حلة ووجد عبده يلبس حلة فقال يعني - [01:32:13](#)

لماذا تلبس عبده كما تلبس انت؟ لماذا ساويت بينك وبينهم؟ هذي مش من العادة وقال اقول لك ليس. انا ايام النبي عليه الصلوة والسلام سببت رجلا فعيرته بامه انتقتست من امه انها كانت امة او شيء - [01:32:29](#)

فهذا الرجل الذي سبه ابو ذر. اتنى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له. فالنبي صلى الله عليه وسلم استدعى ابا ذر وقال له يا ابا ذر انك امرؤ فيك - [01:32:45](#)

جاهليّة يعني فيك خصلة كمشابهة للجاهليّين في هذه الجزيئية وفي رواية فقلت على ساعة هذه يا رسول الله من كبر السن. يعني وانا الان بعد ما كبرت ولسا فيي من خصال الجاهليّة - [01:32:55](#)

فقال نعم انت اخطأتم هم اخوانكم وخوانكم يعني خدمكم جعلهم الله تحت ايديكم. فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ولليبسه مما يلبس. نعم. قال ولا تکلفوهم ما يغلبهم فان کلفتهم فاعینوهم عليه - [01:33:11](#)

وفي هذا الحديث ان كل ما كان من الجاهليّة فهو مذموم. لان قوله فيك جاهليّة ذم لتلك الخصلة. فلو لا ان هذا الوصف يقتضي ذم ما اشتغل عليه لما حصل به المقصود - [01:33:28](#)

وفيه ان التعير بالانسب من اخلاق الجاهليّة. وفيه ان الرجل مع فضله وعلمه ودينه قد يكون فيه بعض هذه الخصال. شف هاي الفائدة ان الرجل مع فضله وعلمه ودينه يعني احنا ممكن كطلاب علم يكون فيما من خصال الجاهليّة - [01:33:38](#)

اذا كان ابو ذر وهو الصحابي الجليل فيه خصلة من خصال الجاهليّة النبي صلى الله عليه وسلم قال له انت ما تظن انه انا لا يمكن اكون في خصلة لا قد يكون فيك مش خصلة خصال خصال الجاهليّة. نعم - [01:33:53](#)

المسمة بجاهليّة وبيهوديّة ونصرانيّة ولا يوجد ذلك كفره ولا فسقا. طبعا هذا لا يوجد كفرك ولا فسقك لكن بذلك تنتبه انك تعالج هاي الاخلاق وايضا ما رواه مسلم في صحيحه في صاحبها عن جابر بن نافع بن جبير بن مطعم عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الناس الى الله ثلاثة ملحد في الحرم ومبتغي - [01:34:05](#)

في الاسلام سنة جاهليّة ومطلب دم امرى بغير حق ليريق دمه. اخبر صلى الله عليه وسلم ان بعض الناس الى الله هؤلاء الثلاثة وذلك لأن اما في الدين واما في الدنيا فاعظم فساد الدنيا قتل النفوس بغير الحق. ولهذا كان اكبر الكبائر. بعد اعظم فساد الدين الذي هو الكفر. واما فساد الدين فنوعان. نوع - [01:34:26](#)

يتعلق بالعمل ونوع يتعلق بمحل العمل. فاما المتعلق بالعمل فهو ابتغاء سنة الجاهليّة. واما ما يتعلق بمحل العمل فالالحاد في الحرم. لأن في الحرم. الحرم هو محل للعمل الالحاد وهو الميل عن الصواب الظلم. الظلم في الحرم يعتبر من فساد الدين. نعم. قال لأن اعظم

محل للعمل في الحرم. يعني انهو اعظم محل في الارض - 01:34:46

اعظم بقعة في الارض الحرم واعظم ظلم ان تقع الظلم في الحرم. نعم. قال وانتهاك حرمة المحل المكنية اعظم من انتهاك حرمة المحل الزمانى. هذه يعني من استقراءات ابن تيمية - 01:35:09

ان الشريعة الاسلامية ترى ان انتهاك حرمة المكان اعظم عند الله من انتهاك حرمة الزمان يعني لو عصيت الله في نهار رمضان بالغيبة والنسمة. هذا انتهاك لحرمة الزمان مشكل لكن انتهاك - 01:35:21

البيت الحرام او المنطقة الحرام اعظم عند الله سبحانه وتعالى من انتهاك حرم شهر رمضان ان هناك انتهاك حرم مكان واما شهر رمضان انت انتهكت حرم زمان وانتهاك حرم الاماكن اعظم. من انتهاك حرم الازمان وان كان كلاهما محرم. نعم. قال ولهذا حرم من تناول مباحثاته ومن الصيد والنبات في البلد الحرام ما لم يحرك - 01:35:39

مثله في الشهر الحرام. لذلك الدليل على ان حرم المكان اعلى من حرم الزمان انه داخل حدود الحرم ما بصير تصيد داخل حدود الحرم ما بصير تقطع الشجر المباح تعرف في هناك اشياء لا يجوز تفعل داخل حدود الحرم - 01:36:02

لكن يجوز هذه الاشياء ان تفعل في الاشهر الحرم مع ان الاشهر الحرم عظيمة عند الله يقول لك هذا يدل على ان الله جعل للاماكن حرم اكثر من الازمنة ولو لهذا كان الصحيح ان حرم القتال في البلد الحرام باقية. كما دلت عليه النصوص الصحيحة بخلاف الشهر الحرام. فلهذا والله اعلم ان القتال في الاشهر الحرم - 01:36:20

نسخ تحريمي ويجوز الان القتال في الاشهر الحرم. كان محرم ثم نسخ تحريمي اما القتال في البلد الحرام في مكة هذا باق الى يوم القيمة لا يجوز القتال في مكة - 01:36:41

الا دفع صائب قال فلهذا والله اعلم وذكر صلى الله عليه وسلم الالحاد في الحرم وابتغاء سنة الجاهلية. والمقصود ان من هؤلاء الثلاثة من ابتدأ في الاسلام سنة جاهلية من الحديث - 01:36:55

صاحب الخصلة الثانية وهو ايش ومبتغ في الاسلام سنة جاهلية قال اذا فالمعنى ان من هؤلاء الثلاثة الذين يبغضهم الله منهم هذا الشخص الذي يبتغي في الاسلام سنة جاهلية سواء قيل - 01:37:08

متبوع او مبتغ ان هناك خلاف في رواية الحديث هو متبوع في الاسلام سنة الجاهلية او مبتغ يقول سواء كانت الرواية متبوع او مبتغ فان الابتغاء هو الطلب والارادة. فكل من اراد في الاسلام ان يعمل بشيء من سنن الجاهلية - 01:37:26

فهو داخل في عموم الذم وان تعمل في الاسلام شيء من سنن الجاهلية معناه ما هو ان تشبه الجاهليين في افعالهم وهذا هو الذي نزيد ان نوصله عدم جواز المشابهة للجاهليين في افعالهم وامورهم الظاهرة. تفضل - 01:37:45

قال وسنة الجاهلية كل عادة كانوا عليها. فان السنة هي العادة. وهي الطريق التي تتكرر لنوع الناس. مما مما يعدونه عبادة او لا يعدونه عبادة. قال تعالى قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض. يعني السنة هي العادة سواء كانت عبادة - 01:38:08

او ليس عادة مثل عبادة. كلها يسمى سنة. نعم قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان سنتنا لكم طيب فيها رواية سننة هي اعرفها لا تتبعون سنن من كان قبلكم. ممكن تكون في رواية اخرى. نعم - 01:38:28

انه ابن تيمية كان شايف موضوع السنن عن السنة جمع سنة. اه تمام جمعوا سنة سنا لكن يمكن تكون سنن. نعم يمكن. والله اعلم. نعم. قال والاتباع هو الاختفاء هو الاستثناء. فمن عمل بشيء من سننهم فقد اتبع سنة جاهلية. وهذا نص عام يوجب تحريم متابعة - 01:38:43

كل شيء من سنن الجاهلية في اعيادهم وغير اعيادهم في غير اعيادهم. والاعداد هنا بدأ يشير اليها لأن هي اصلا سبب تصنيف كل هذا الكتاب لكن لسه ما دخلناش في موضوعها. نعم. قال لفظ الجاهلية قد يكون اسمًا للحال وهو الغالب في الكتاب والسنة. وقد يكون اسمًا لذى الحال. الجاهلية هذا - 01:38:58

اللفظ قد يوصف به الحال نقول هذه حال جاهلية هذا فعل جاهلي وقد توصف بالجاهلية ذي الحال يعني صاحب الحال واقول انك امرؤ فيك جاهلية الجاهلية يوصف بها الفعل ويوصف بها الشخص - 01:39:18

باختصار قد تكون وصف للفعل وقد تكون وصف للشخص. نعم. قال فمن الاول قول فمن كون الجاهلية وصف في الحال نعم. قال  
قول النبي صلى الله عليه وسلم لا بي ذر انك امرؤ فيك جاهلية. وقول عمر اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة. وقول - 01:39:36  
انك مروء فيك جاهلية اعتبر هنا الجاهلية الحال لأ ما فيش صاحب الحال. قال قد لأن الجاهلية قد يكون اسمها  
لصاحب الحال فمن الاول يعني ان تكون الجاهلية اسمها للحال قول لا بي ذر انك امرؤ فيك - 01:39:56

صفة جاهلية حالة جاهلية اعتبرها وصف للحالة كذلك قوله عمر اني نذرت في جاهلية. يعني في زمن الجاهلية. فهذا كله وصف  
للحال. زمانا او وصفا. نعم. وقول عائشة قال وقول عائشة - 01:40:14

كان النكاح في الجاهلية على الجاهلية يعني في الزمن الجاهلي. نعم. على على اربعة احياء. وقولهم يا رسول الله كان في جاهلية  
وشر. اي في حال جاهلية او طريقة او عادة جاهلية ونحو ذلك. نعم. ان الجاهلية وان كانت في الاصل صفة لكنه غالب عليه الاستعمال  
حتى صار اسمه. ومعناه قريب من معنى المصدر. نعم كانها اصبحت اسم جنس - 01:40:29

نعم. واما الثاني ان تكون الجاهلية وصف للشخص. قال واما الثانية فتقول طائفة جاهلية طائفة جاهلية. وهذا شاعر جاهلي يقال  
نعم. قال وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم. او عدم اتباع العلم. فان من لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا. حقيقة يعني  
01:40:49

هذا الكلام اللي بيتنتمي يحتاج لنظر يقول شاعر جاهلي وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم او عدم اتباع العلم لما اقول شاعر  
جاهلي هل اقصد انه عدم العلم وعدم اتباع العلم - 01:41:09  
ولا نسبة ايضا الى الزمن يقول شاعر جاهلي وشاعر اسلامي فيها كلمة شاعر جاهلية ايضا زمن هنا. وليس يعني طائفة جاهلية اه ان  
هذه طائفة ما عندها علم لكن شاعر جاهلي - 01:41:22

اذا قصدت انك تصف شاعر معاصر انه هذا شاعر جاهلي اه ماشي لكن في العرف اللغوي اذا قلت شاعر جاهلي انا هنا انسب الى حقبة  
زمنية. مش انسب الى عدم العلم والمعرفة هو - 01:41:39

هذه تحتاج الى يعني تحرير اكثر. نعم. قال فان لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا. فان اعتقاد خلافه فهو جاهل جهلا  
مركبا. صح. فان قال خلاف - 01:41:51

فان قال خلاف الحق عالما بالحق او غير عالم فهو جاهل ايضا كما قال تعالى. واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما. وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم الجاهلون في الاية الذين يقولون غير الحق. نعم - 01:42:01  
قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم صائما فلا يرث ولا يجهل اذا هو يريد ان يخبر ان كلمة الجهل هناك جهل بسيط  
وهو الذي لا يعرف شيئا عن المسألة - 01:42:14

هناك جهل مركب وهو الذي يعتقد في المسألة خلاف ما هي عليه في الواقع انا كنت مثلا اظن انه هذا شاي طلع نسكافيه. هذا جهل  
مركب يا من اعتقدت شيئا خلاف الواقع - 01:42:26

ومن الجهل الصورة الثالثة ايضا ان تتكلم بكلام غير صواب سواء كنت متقصدا ان تتكلم به وانت تعرف انه غير صواب او كنت غير  
متقصد لذلك. فكل من تكلم بكلام ليس بحق - 01:42:40

سواء كان عالما بالحق او غير عالم يوصف بأنه جاهل ومن ذلك قاله اذا كان احدكم صائما فلا يرث ولا يجهل بشكل النبي صلى الله  
عليه وسلم ايش يعني اذا كنت صائما لا تجهل؟ - 01:42:57

يعني لا تتكلم بكلام غير صحيح. غيبة نمية سب شتم. لماذا جعل الغيبة والنميمة والسب والشتام جهلا لماذا سميت جهلا في  
الشريعة؟ لانه كلام مخالف للحق فهذا استبطون ابن تيمية - 01:43:11

ان كل كلام مخالف للحق سواء انت تعرف الحق ولا ما كنت تعرفه. اي كلام مخالف للحق هو جهل. نعم قال ومن هذا قول بعض  
شعراء العرب الا لا يجهلا احد علينا فتجهل فوق جهل الجاهلين. هذا لمين ؟ لعمرو ابن كلثوم التغلبي. الا لا يجهلا احد علينا -

01:43:29

ونجهل فوق جهل الجاهلين. ماذما يقصد يجهل يعني لا يعتدي تم الاعتداء عليهم ايش ؟ جهلا لانه ماذما؟ تصرف خلاف الحق يقول ما حدا يجهل علينا حتى احنا نورجوهاش الجهل. على اصوله يعني. نعم - [01:43:47](#)

قال وهذا كثير. وكذلك من عمل بخلاف الحق فهو جاهل. ومن علم انه مخالف للحق كما قال سبحانه انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة. كثير من الناس بيخطئون في فهم هاي الاية - [01:44:05](#)

انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة يقول لك طب هو الانسان الذي اذا عمل السوء وهو جاهل ليس ربنا ياخذه لأ مهو شو معنى الجهالة هنا الجهاد هنا مش انسان عمل معصية وهو ما يعرف انها معصية - [01:44:19](#)

ليس انسان فعل معصية وهو يجهل انها معصية. لا مش هذا معنى الاية. انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة كل من عمل تصرف غير حق هذا يسمى جهلا - [01:44:34](#)

حتى ولو كان يعرف الحق. فانت اذا مثلا نظرت الى امرأة شهوة. هاي اسماء جهالة يا شيخ انا اعرف انه حرام النظر بس زليت يسمى جهلا لذلك قال وكل من عمل بخلاف الحق فهو جاهل وان علم انه مخالف للحق - [01:44:50](#)

ابن تيمية كل انسان عمل تصرف ليس بصواب يسمى في الشريعة جاهل. ولو كان يعرف ما هو الحق فباختصار الجهل ليس معناه فقط ما لا يعرف. انه الجاهل هو الذي لا يعرف. قد تكون انت تعرف الحق وتفعل خلافه. فانت جاهل - [01:45:09](#)

والناس يبين ابن تيمية لماذا يسمى جاهل مع انه يعرف الحق؟ سيعطيك فلسفتها الان. قال قال اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كل من عمل سوءا فهو جاهل وسبب ذلك ان العلم الحقيقى الراسخ في القلب يتمتنع ان يصدر معه ما يخالفه - [01:45:27](#)

يقول ابن تيمية هذا كلام جميل حقيقة في فهم ذلك الان لو انت في قلبك علم حقيقى واسق انه هذا الشيء حرام لو كان في قلبك علم حقيقي راسخ ان الشيء حرام - [01:45:44](#)

لا يمكن ان تفعله ففعلك له دلالة انه صحيحة انت بتعرف اصل التحرير لكن هذا العلم انه حرمة النظر الى النساء علم ليس راسخا مطمئنا في القلب. انت عندك ايام كمعلومة - [01:46:01](#)

بس ما عندكش ايام كرسوخ لو كان عندك هذا العلم كرسوخ لما نظرت لأن ابن تيمية يرى ان العلم الراسخ هو العلم الذي يورث عملا اي علم انت ما عملت فيه وعملت بعكسه - [01:46:22](#)

ليس علما راسخا وما دام ليس علما راسخا اذا انت فيك جهل بشكل من الاشكال لذلك قال ان العلم الحقيقى الراسخ في القلب يتمتنع ان يصدر معه ما يخالفه. انت بتعرف حرمة النظر للحرام كيف تنظر - [01:46:38](#)

اذا العلم عندك مش راسخ. سواء من قول او فعل. قال فمتي صدر خلافه فلا بد اذا من غفلة القلب عن هذا العلم في لحظة ارتكابك للمعصية. او ضعف هذا العلم في القلب - [01:46:55](#)

لوجود ما يعارضه من حب الشهوة والنظر وتلك احوال تناقض حقيقة العلم. اذا كل عاص عنده جهل بشكل من الاشكال. لانه لا يوجد عنده العلم بكل بكماله. نعم. قال سيصير جهرا بهذا الاعتبار. ومن هنا تعرف دخول الاعمال في مستحق الایمان حقيقة لا مجاز. وهذا يدل اذا على ان الاعمال هل هي من حقيقة الایمان كما يقول - [01:47:11](#)

السنة والجماعة ولا الاعمال خارجة عن مفهوم الایمان قالوا من هنا تعرف صحة عقيدة اهل السنة والجماعة في جعل العمل اعمال الجوارح جزء من مفهوم الایمان. كيف؟ قال وان لم يكن كل من ترك شيء من اعماله كافرا ولا خارج عن اصل مسمى الایمان كيف عرفنا ذلك من هذا - [01:47:34](#)

يعني بناء عالقة السابقة يتتأكد اصل اهل السنة ان الاعمال داخلة في الایمان حقيقة. كيف كيف استنبط او كيف يستنبط هذا من القاعدة السابقة ابو الحسن بالمعنى كان موجود في القلب فلابد ان تظهر اثاره على في الخارج - [01:47:58](#)

فلذلك الایمان اذا وقر في القلب فلابد ان يكون معه من الاعمال المصاحبة في الخارج. الانفصال فهو موضوع احنا ايش قلنا يا اخوان في القاعدة السابقة؟ قلنا العلم اذا رسيخ في - [01:48:15](#)

قلب لابد وان يظهر اثره على الجوارح. قلنا فاذا انت تعلم شيئا وتفعل خلافه فهذا يدل ان هذا العلم لم يرسخ بعد في قلبك في جيران

01:48:25 عالايمان لو ان الايمان راسخ في القلب -

الايمان علم والايامن راسخ في القلب لابد لابد وان يظهر اثره على الجوارح فاثار الجوارح هي جزء من ماذا؟ واضح انها جزء من تكميل علم القلب اعمال الجوارح الظاهرة هي جزء مكمل - 01:48:45

لما وقر في قلبك من العلم العلم يورث عملا فادا كان هناك علم في القلب لازم عقلا يخرج هناك ايش؟ عمل فاعمال الجوارح هي مكملة او جزء مكمل للعلم الذي وقر في قلبك. فادا هي ليست منفصلة عن الايمان. هي جزء من الايمان - 01:49:06  
ولابد لانه لا يتصور وجود ايمان في القلب بدون وجود عمل في الجوارح. هيک بدی اقول لك. لا يتتصور وجود ايمان في القلب بدون ايمان حقيقي طبعا. في القلب بدون وجود ماذا - 01:49:31

عمل في الجوارح. كما انه زي ما حكينا قبل شوي العلم الحقيقي الراسخ يمتنع ان يصدر معه ما يخالفه. يجييك شخص يقول لك انا والله يا شيخ ايماني في قلبي ما شاء الله - 01:49:47

ما بصلني وما بصوم ولا بعمل ولا شي. بس انا الايمان في قلبي اقول له لا يمكن. لا يمكن لانه مفهوم العمل العلم بالله وان يقرأ الايمان في قلبك لابد وان يستلزم عقلا ظهور شيء على جوارحك - 01:49:57  
هذا لا يمكن اخواني ان يكون. نعم. وكذلك اسم العقل ونحو ذلك من الاسماء. نعم قالوا لهذا يسمى الله تعالى اصحاب هذه الاحوال موتهم عميا وبكماء وضالين وجاهلين. ويصفهم بأنهم لا يعقلون ولا يسمعون. ويصف المؤمنين باولي الالباب واولي النواههم وانهم مهتدون - 01:50:14

لهم نورا وانهم يسمعون ويعقلون. ثم العقل اجعلوا كذلك مسمى العقل العقل هو ليس فقط شيء ذهني اذا وجدت تقول لي انا عاقل  
بس بكل افعالك افعال غير العقلاء بقول لك لا انت مش عاقل - 01:50:30

لو من اليوم لبكرة الصبح تقول لي لا انا عاقل تصرفاتك راح تحكمني انه عندك عقل ولا لا. نفس الاشي اعمالك راح تحكمني انه عندك ايمان ولا لا لأن العقل ليس مجرد شيء ذهني. العقل بالمفهوم الواسع يشمل ماذا - 01:50:45  
الاعمال الظاهرة العقل بمفهومه الواسع زي الايمان. يشمل الظاهر والباطن. فلذلك انت بتشفوف واحد بتصرف تصرفات غير رشيدة وتقول فلان مش عاقل. صح؟ ايش قصدك انه مش عاقل؟ ما عندوش عقل؟ - 01:51:00

انت بتقول بتشفوف اخوك مثلا او كذا بجنبك. والله مو عاقل. شو يعني ما هو عاقل؟ ما عندوش عقل؟ عنده هنا لكن هذا ما عنده مفهوم العقل الكامل ما عنده مفهوم العقل ان مفهوم العقل بشموليته لابد وان يظهر على الجوارح. زي مفهوم الايمان. ليس مجرد شيء في الباطن لابد وان يظهر اثره على الجوارح - 01:51:14

والعلم عموما العلم الحقيقي الراسخ لابد وان يظهر اثره على الجوارح فادا ظهر ما يخالفه فهذا دلالة وجود شيء من الجهل عند الانسان. نعم قال فادا تبين ذلك فالناس قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في حال جاهلية منسوبة الى الجهل. فان ما كانوا عليه من الاقوال والاعمال انما احدثه لهم جاهم - 01:51:34

وانما يفعله جاهم. وكذلك كل ما يخالف ما جاءت به المرسلون من من يهودية ونصرانية فهي جاهلية. وتلك كانت وتلك كانت الجاهلية العامة. فاما بعد تأصيل جيد نتبه له الجاهلية اخواني العامة الشاملة للارض - 01:51:56

كانت قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز ان نقول ان الناس في جاهلية عامة حتى في الخطاب الدعوي والخطاب الوعظي وتطلع وتخطب خطبة جمعة. او كتاب تقوله والناس في جاهلية عامة. هذا خطأ يقول ابن تيمية. لماذا؟ قال فان - 01:52:13

اما نعم اقرأ قال فاما بعد مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم قد تكون في مصر دون مصر. اه يعني بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم الجاهلية تكون جزئية. في بلد دون بلد. يعني - 01:52:34

والله هذا البلد فيه جاهلية بس هذا البلد لا السنة فيه قائمة مثلا او قال كما هي في دار الكفار مش العالم اليوم ينقسم دار كفار ودار اسلام دار الكفار هي دار الجاهلية ودار الاسلام مش دار جاهلية مثلا او قال وقد تكون في شخص دون شخص دون شخص تقول

فلان فيه جاهلية فلان فيه سنة ما - 01:52:46

قال كالرجل قبل ان يسلم فانه في جاهلية وان كان في دار الاسلام. اذا اسلم صار مش في جاهلية صار في اسلام. طيب. قال فاما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد - 01:53:06

محمد صلى الله عليه وسلم. اذا هل يجوز ان نقول ان كل اهل الزمان اليوم في جاهلية؟ هذا لفظ غير شرعي ان تقول كل اهل الزمان اليوم في جاهلية - 01:53:16

لفظ غير شرعي وإنما تقول الامة اليوم فيها جاهلية فيها اه. اما كلها تقول الزمن هاد زمن جاهلية. اه والله رجعنا لزمن الجاهلية ما بصير تقدور رجعنا لزمن الجاهلية. لأن هذا مخالف كما - 01:53:28

يقول ابن تيمية للحديث لا تزال طائفة من امتى على الحق ظاهرين. وبالتالي لا يكون هناك جاهلية مطلقة في زمان من الازمان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الا في لحظة قيام الساعة. عندما تقوم الساعة - 01:53:45

على شرار الخلق. هذه يعني تكون في اللحظات الاخيرة كما يقولون. نعم. قال فاما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد بعث محمد صلى الله عليه وسلم. فانه لا تزال من - 01:53:59

فيه طائفة ظاهرة على الحق الى قيام الساعة. والجاهلة المقيدة قد تقوم في بعض ديار المسلمين. اما الجاهلية المقيدة ما فيها مشكلة ان تقول والله هذه الديار فيها جاهلية وهذا شخص - 01:54:09

امر جائز قد تقوم في بعض ديار المسلمين وفي كثير من الاشخاص المسلمين يمكن اربعة من امتنا من الجاهلية ان تكون فيك جاهلية. طيب قال فقوله في هذا الحديث الان سيرجع للحديث ومبtag في الاسلام سنة جاهلية - 01:54:19

يعني ابغض الناس الى الله ثلاثة وانا مبتقيا في السنة الجاية يندرج فيه كل جاهلية نقال كل من ابتفى في الاسلام سنة من سنن الجاهلية فهو من ابغض الرجال الى الله. هذا يندرج فيه اي سنة جاهلية مطلقة مقيدة نصرانية مجوسية - 01:54:36

وكل هذا يندرج تحت مفهوم الجاهلية. طيب. قال يندرج يندرج فيه كل جاهلية مطلقة او مقيدة او نصرانية او مجوسية او صابئة او وثنية او مركبة من ذلك او بعض - 01:54:53

او بعضه او منتزعه من بعض هذه من الجاهلية فانها جميعها مبتدعها ومنسوخها صارت جاهلية ببعث محمد صلى الله عليه وسلم. فكل ما كان من امور مما ابتدعوه او من اديانهم التي نسخت - 01:55:03

كله ذهب بوفاة ببعض النبي صلى الله عليه وسلم. نعم. قال وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالبا الا على حال العرب التي كانوا عليها في المعنى الواحد. اهو ايش يقول - 01:55:17

احنا عادة في المصطلحات التاريخية لما نقول الجاهلية ينصرف ذهنا الى اي شعب الى اهل الجغراف فقط يعني لا ينصرف ذهنا الى الروم والفرس لكن ايش يقول؟ يقول وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالبا الا على العرب - 01:55:27

وما كانوا عليه لكنه بالمعنى العام يشمل الفرس والروم والبوذيين وما شابه ذلك. بالمعنى العام فانها كله فساد وابتعاد عن الاسلام. نقف ان شاء الله نكمل بعد الصلاة باسم الله الحمد لله - 01:55:45

الصلاوة والسلام على رسول الله. نشرع ان شاء الله في الجلسة الثانية لهذا اليوم باسم الله والحمد لله والصلاوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه. وما خلانا وشيخنا وللساعمين ونج المستضعفين من المؤمنين. قال المصنف رحمه الله تعالى وفي الصحيحين عن نافع عن - 01:55:59

ابن عمر ان ناس ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر او على الحجر ارض ثمود. فاستقوا من ابارهم وعجنوا به العجين. فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان - 01:56:15

يهريق ما استقوا ويعرف الابل العجينة وامرهم ان يستقوا من البئر التي كانت تلدتها الناقة رواه البخاري من حديث عبد الله بن دينان ثمود فيها مجموعة ابار الابل التي كانوا هم يستقون منها وفيها البئر - 01:56:25

التي كانت تسمى بئر الناقة النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يشربوا فقط من البئر التي كانت تشرب منها ناقة ثمود اما الابار

الاخري لا يشرب منها. نعم قال ما رواه البخاري من حديث عبدالله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نجا لها نزل الحجرة في غزوة تبوك امرهم الا الحجر هي اسم ديار قوم ثمود ديار قوم ثمود - [01:56:42](#)  
ايش اسمها اليوم اسمها في السعودية المعلى لكن هي قديمة من اسمها الحجر وفيها نزلت سورة الحجر نعم. قال امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها. فقالوا قد عجلنا منها واستقينا فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء - [01:57:04](#)

في حديث جابر عن عن النبي قوم معذيبين عند الحنابلة وان كان الماء ظهور هذا لكن لا يصح الوضوء منه الا بتر الناقة لانها مياه قوم معذيبين. نعم قال وفي حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما مر بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذيبين الا ان تكونوا باكين. فلم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم ما اصابهم - [01:57:21](#)  
فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدخول الى اماكن المعذيبين الا مع البكاء. خشية ان يصيبهم الداخل ما اصابهم. ونهى عن الانتفاع بمياههم حتى امرهم مع حاجتهم في تلك - [01:57:46](#)  
غزوتي وهي اشد غزوة كانت على المسلمين ان يعرفوا ان يعرفوا النواضج بعجين مائهم وكذلك ايضا روى عنه صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الصلاة في اماكن العذاب. فروى ابو داود عن سليمان ابن داود اخبرنا ابن وهب حدثني ببهيمة ويحيى ابن الازهر عن عمار ابن سعد المرادي عن ابي - [01:57:56](#)

الغفارى ان علي رضي الله عنه من بابل وهو يسير. فجاءه فجاءه وبين بابل في العراق. نعم قال فجاءه المؤذن يؤذنه بصلوة العصر. يؤذنه بصلوة العصر. فلما برز منها امر المؤذن فاقام صلاته فلما فرغ برز منها اي خرج منها. نعم - [01:58:11](#)  
فلما فرغ قال ان حب النبي صلى الله عليه وسلم نهايى ان اصلى في المقبرة ونهائي ان اصلى في ارض بابلة فانها ملعونة. طبعا حديث النهي عن الصلاة في ارض باب الحديث فيه خلاف - [01:58:28](#)  
يعنى يؤكى الفكرة العامة وهي ان مناطق العذاب لا يصلى فيها وارض بابل منطقة عذاب ايضا. نعم. قال ورواه ايضا عن احمد بن صالح حدثنا ابن وهب ايضا اخبرني يحيى ابن الازهر وابن لهيبة عن حجاج بن شداد عن ابي صالح الغفارى عن علي بمعناه ولفظه - [01:58:38](#)

فلما خرج منها مكان برز. وقد روى الامام احمد في رواية ابنه عبد الله باسناد اوضح من هذا عن علي رضي الله عنه ونحوها من هذا. انه كره الصلاة بارض بابل او ارض الخسف او نحو ذلك. وكراه الامام - [01:58:54](#)  
واحمد في الصلاة وكراه محمد الصلاة في هذه الامكنة تباعا لعلي رضي الله عنه. وقوله نهايى ان اصلى في ارض بابلة فانها ملعونة. يقتضى الا يصلى في ارض ملعونة. والحديث المشهور في - [01:59:04](#)  
في الحجر يوافق هذا فانه اذا كان قد نهى عن الدخول الى ارض المشهور في الحجر يعني في ديار قوم ثمود تؤكد الفكرة العامة هو انه لا ينبغي الصلاة في ارض عذاب - [01:59:14](#)

ارض معلوم ان هذه منطقة عذب الله فيها قوما او لعن فيها قوم قال فانه اذا كان قال فانه اذا كان قد نهى عن الدخول الى ارض العذاب دخل في ذلك الصلاة وغيرها. يعني من باب اولى اذا كنت من من هي - [01:59:26](#)  
الدخول في هذه الاراضي الا وانت باك وتمر سريعا لتخرج منها ومن باب اولى الا تمكنت فيها للصلاه وما شابه ذلك اليوم للاسف يقيمون حفلات في مناطق العذاب والعياذ بالله - [01:59:39](#)

قال ويافق ذلك قوله سبحانه عن عن مسجد الضرار في مسجد الضرار ماذا قال الله بارك الله فيك؟ سورة لا طقم فيه ابدا. ده مسجد اسس على التقوى. نعم. قال فانه كان من امكنة العذاب. قال احرق عليهم - [01:59:53](#)  
لما هدمه الصحابة خرج منه نار او خرج منه دخان عن الصحابة لم يشعروا النار يعني. قيل ان الله عز وجل اخرج منه دخانا او نارا يحرقه على اهله. نعم. قال قال سبحانه افمن اسس بنيانه على - [02:00:08](#)  
تقوى من الله ورضوان خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف نهار فانهار به في نار جهنم. وقد روي انه لما هدم فيما خرج منه دخان.

هذا هو لما هدم مسجد الضرار - 02:00:24

امي هدموه. طب من وين خرج الدخان؟ قالوا الله اشعله عليهم من فعل الله سبحانه قال وهذا كما انه ندب الى الصلاة في امكانه الرحمة كالمساجد الثلاثة ومسجد قباء فكذلك نهى عن الصلاة في امكانه العذاب. يعني الشريعة هكذا تندب الى الصلاة في الاماكن -

02:00:38

معظمها ندب الصلاة في بيت المقدس في المدينة في المسجد الحرام في قباء. انها اماكن مباركة كذلك تنهى عن الصلاة في الاماكن التي لا فيها بركة. وهي اماكن العذاب. نعم. قال فاما اماكن الكفر والمعاصي التي لم يكن فيها عذاب اذا جعلت مكانا للايمان والطاعة لهذا حسن - 02:00:55

اما اماكن الكفر والمعاصي طب مكان مش منطقة عذاب ولم يأتي لعنه لكن هذا المكان كان فيه تقام طقوس كفرية او حياء تفعل فيه معاصي و هنا وفجور هل يجوز الصلاة فيه؟ اي نعم - 02:01:13

اذا ما كان ليس منطقة عذاب وكان يقام فيه كفر او هنا فانت تقلب لمكان للطاعة هذا مرغوب شرعا لذلك مثل ما يفعل اشراء الكنائس الان في اوروبا وتحويلها الى مساجد هذه من خير الامور والله - 02:01:31

انك تشتري الكنائس وتحولها الى مساجد. نعم قال كما امر النبي صلى الله عليه وسلم اهل الطائفة ان يجعلوا المسجد مكان طواغيتهم. النبي صلى الله عليه وسلم امر اهل الطائف - 02:01:48

ان يجعلوا المسجد مكان اللات والعزة. مكان الذي كان فيه اللات والعزة. نعم. قال وامر اهل الامامة ان يتخذوا المسجد مكان بيعة مكان بيعة كانت هي اماكن عبادة النصارى او اليهود - 02:01:57

تمام ايش تسمى البيعة تمام قبل دفع الله ناس بعضا وبعضهم الصوامع وببعض هي اماكن التي يعبد فيها اليهود قيل وقيل النصارى. نعم قال وكان مسجده صلى الله عليه وسلم مقبرة فجعله مسجدا بعد نبش القبور. معروف المسجد النبوى - 02:02:10

ايش كان في مكانه؟ كان مقبرة للمشركين نبشت قبور المشركين ووضع المسجد مكانه. نعم. قال فإذا كانت الشريعة قد جاءت بالنهي عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل بهم فيه العذاب. فكذبوا بمشاركتهم في الاعمال التي يعملونها. اه - 02:02:28

فالان انت رح تقول لي كل هاي الموضوع الذي تطرق اليه ابن تيمية هنا. قضية عدم الدخول الى اماكن العذاب. وعدم الصلاة فيها. ايش علاقته بموضوع الكتاب وهو النهي عن مشابهة الكفار في الهدي الظاهر - 02:02:44

في هاي الفقرة الاخيرة قال فإذا كانت الشريعة قد نهت عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل فيه العذاب بهم؟ فمن باب اولى فكيف بمشاركتهم في الاعمال التي يعملونها اذا كانت الشريعة تقول لك لا تدخل الى البقع - 02:02:58

التي انزل الله فيها العذاب على الكافرين بسبب كفرهم ومعاصيهم من باب اولى ان تنهاك ان تشارکهم في نفس افعالهم التي استوجبتك نزول العذاب عليهم. نعم قال凡ه اذا قيل هذا العمل الذي يعملونه لو تجرد عن مشابهتهم لم يكن محurma. ونحن لا نقصد التشبه بهم فيه. فنفس الدخول الى المكان ليس بمعصية لو تجرد عن كونه - 02:03:19

اثرهم ونحن لا نقصد التشبه بهم بل المشاركة في بل المشاركة في العمل اقرب الى قضاء العذاب من الدخول الى الديار. ايه يقول لك هنا يقول لو قال قائل نحن اذا لما نقوم بهذه الاعمال التي يفعلها المشركون - 02:03:44

نحن لا نقوم بهذه الاعمال مشابهة لهم نحن نقوم بهذه الاعمال لأن فيها مصلحة لنا. سلام ورحمة الله تمام فماذا ستجيبه؟ نقول كذلك دخولك الى اراضي العذاب. انت لا تدخلها من اجل ان تشابههم في فيها. انت تدخلها عرضا. ومع ذلك نهيت ان - 02:03:59

الا اذا كانت في طريقك مسرعا فيقول اذا قال قائل هذا العمل الذي يعملونه لو تجرد عن مشابهتهم لم يكن محurma. يعني لو فعلناه ونحن لا نقصد مشابهتهم لا يكون محurma ونحن فعلينا لا نقصد التشبه بهم فلماذا تحرمون علينا - 02:04:19

فنقول لهم نفس الدخول الى المكان الذي فيه العذاب نفس الدخول كما ليس بمعصية لو تجرد عن كونه اثرا لهم ونحن لا نقصد التشبه بهم عندما ندخل الى هذه الاماكن - 02:04:41

ومع ذلك نهينا عن الدخول الى هذه الاماكن مطلقا. سواء قصدنا التشبه ولا اأ يعني لو واحد دخل الى ديار قوم ثمود وبقي فيها وهو لا

يقصد شيء يصح ولا لا يصح ؟ 02:04:58

لا يصح الاصل تمر بها مسرعا حتى لو لم تقصد اي شيء كذلك اذا فعلت افعال المشركين وانت لا تقصد المشابهة بهم نفس الشيء لا يجوز لك ان تفعلها باختصار القصد هنا غير معتبر - 02:05:11

قضيت اني قصدت مشابهتهم الا ما قصدت هذا القصد ليس معتبرا في النهي عن الشيء. باختصار، نعم. قال بل المشاركة في العمل اقرب الى اقتضاء العذاب من الدخول الى الديار. نعم بل المشابهتهم في صورة الاعمال اقرب الى ان ينزل العذاب عليك من مجرد الدخول الى الديار. نعم - 02:05:26

قال فان جميع ما يعملونه مما ليس من اعمال المسلمين السابقين اما كفر واما معصية واما شعار كفر او معصية واما مظنة للكفر او والمعصية. يعني بقول لك افعال الكافرين - 02:05:46

شو هي ؟ اما هي كفر او معصية افعالهم التي لها علاقة باديائهم. هذا المراد مش الافعال الأكل والشرب العام اما كفر او معصية او شعار لکفر او معصية او مظنة كفر او معصية. يعني هكذا افعالهم الدينية لا تخرج عن شيء من هذه الثلاث. نعم - 02:05:56

قال واما ان يخاف ان يجر الى معصية. وما احسب احدا ينazuء في جميع يعني احسن احوالها اذا لم تكن هي معصية بذاتها انها تجر الى معصية. هذا احسن حال لافعالهم. نعم. قال ولئن نازع فيه فلا يمكنه ان ينazuء في ان المخالفه فيه اقرب الى المخالفه - 02:06:15

في الكفر والمعصية وان حصول هذه المصلحة تهف في في الاعمال اقرب من حصولها في المكان. الا ترى ان ان متابعة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في اعمالهم انفع واولى من متابعتهم - 02:06:34

في مساكنهم ورؤية اثارهم واياضا ما هو صريح في الداللة ما ولان نازع فيه يعني لو انسان نازع قال لا بعض اعمالهم قد لا يدخل تحت الكفر او المعصية قال ولان نازع في هاي القسمة الرابعة - 02:06:44

ولا يمكنه ان ينazuء في ان المخالفه لهم عموما اقرب الى المخالفه في الكفر والمعصية. ايش يعني ان ينazuء في ان المخالفه فيه اقرب الى المخالفه في الكفر والمعصية يعني الذي يظهر انه يقصد انه لو افترضنا له افترضنا انه في جزء من اعمالهم الدينية او الحياتية ليس محسوب على دائرة الكفر او المعاصي - 02:07:00

لكن حتى هذا حتى هذا مخالفتهم فيه اقرب للسلامة وابعد لك من ان تقترب رويدا رويدا الى الكفر والمعصي يعني حتى لو افترضنا ان هناك جزء من افعالهم ما له علاقة بالکفر والمعاصي - 02:07:22

حتى هذا المقدار مخالفتهم فيه اقرب الى المخالفه في الكفر والمعصية. يعني بأنه اسلم لك حتى لا تقترب رويدا رويدا من مشابهتهم فيما يعتبر كفرا ومعصية وان حصول هذه المصلحة في الاعمال اقرب من حصولها في المكان. يعني وان حصول المخالفه لهم في صور اعمالهم - 02:07:38

اهم واعلى من مجرد مخالفتهم في عدم الدخول الى ديارهم المصلحة في عدم مشاركتهم في الاعمال اعلى واقرب من مجرد عدم مشاركتهم في المكان. نعم. قال الا ترى ان متابعة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في اعمالهم انفع واولى من متابعتهم في مساكنهم - 02:08:00

اثارهم ؟ اكيد يعني انت لو سألكت سؤال ايهما اولى ان تتشبه بالصالحين في اعمالهم والا ان تسكن في مساكنهم حلوة السكون في مساكنهم حلوة وكذا الله اثار بس ايهما انفع - 02:08:18

ذلك العكس ايهما اسوأ ان تشارك الكافرين في اعمالهم ولا تسken في اماكن سكناهم ؟ وانت في مساكن الذين ظلموا من قبل. الاسوء هو ان تعمل اعمالهم اسوأ من مجرد ان تمر في ديارهم او تتوطنها. والنبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اللادنى وهو المرور في ديارهم - 02:08:31

لينبه بذلك على الاعلى. يعني اذا كنت نهيتكم ان تسكنوا في ديارهم فمن باب اولى الا تتشبهوا بهم في اعمالهم. مش هيك العقل بيفكر ؟ نعم قال واياضا ما هو صريح في الداللة ما رواه ابو داود في سنن الى حديث اخر ينافق وهو من اهم وابرز الاحاديث التي تدل

على هذا الاصل وهو عدم جواز مشاركة المشركين - 02:08:51

قال حدثنا عثمان بن بشيبة تحدثنا ابو النظر عن هاشم بن القاسم حدثنا عبد الرحمن بن ثابت. حدثنا حسن بن عطية عن ابي منيب الجراشي. عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم - 02:09:12

وهذا اسناد جيد من تشبه بقوم فهو منهم اصل في هذا الباب كيف يمكن ان يفهم هذا الحديث؟ الان سيناقش ابن تيمية. قال وهذا اسناد او لان البعض تكلم في هذا الحديث نوعا ما. نعم. قالوا هذا وهذا سند جيد فلننبني به شيبة وبالنظرة الى حسن بن عطية. ثقات مشاهير اجلاء من رجال الصالحين هم اجل من ان يحتاج الى ان يقال لهم رجال الصحيحين. ومع - 02:09:23

ثابت بن ثوبان فقال يحيى بن معين وابو زرعة واحمد واحمد بن عبدالله ليس به بأس. وقال عبدالرحمن وقال عبدالرحمن بن ابراهيم دحيم هو ثقة. وقال ابو حاتم هو مستقيم الحديث. واما ابو - 02:09:45

ابو منيب الجراشي فقال فيه احمد بن عبدالله العجلي هو ثقة وما علمت احدا ذكره بسوء وقد سمع منه حسن بن عطية. وقد احتاج الامام احمد وغيره بهذا الحديث. اذا اولا ناقش - 02:09:55

من ناحية اسنادية يقول لك الحديث من ناحية اسنادية مقبول نأتي الان نناقش دلالته. قال قال وهذا الحديث اقل احواله انه ان يقتضي تحريم التشبه بهم. هذه هي دلالته يقول وهذا الحديث اقل احواله - 02:10:05

ان يدل على ماذا؟ على حرمة التشبه باليهود والنصارى وان كان ظاهره اقتضي كفر المتشبه بهم هو ايش قال من تشبه بقوم وهو منهم بدك تتعامل معه على الظاهر ماذا تستفيد - 02:10:22

ان الذي يتشبه باليهود والنصارى صار منهم. يعني صار يهودي نصراني هذا كفر يقول ظاهره يدل على كفر التشبه. ولكن اقل احواله انه يدل على تحريم. نعم. قال كما في قوله ومن يتولهم منكم فانه منهم. نفس الشيء. لما تسمع هاي الاية ومن يتولى منكم - 02:10:42

انه منهم ظاهرها تدل على ماذا ان من يتولى اليهود والنصارى صار منهم. كلمة صار منهم ظاهرها انه صار كافرا مثلكم. نعم قال وهو نظير ما سندكره على عبد الله بن عمرو انه قال من بنى بارض المشركين وصنع مهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيمة. لأن ظاهر هذا حشر مع - 02:11:02

ماذا تستفيد منها؟ حشر معهم ظاهرها واصبح كافرا مثل ظاهرها طبعا. وان كان لها تفسيرات اخرى عندنا. نعم. تفضل نعم يدخل هذا تحت هذا المفهوم اذا لم تكن لضرورة يدخل تحت هذا المفهوم. لا تتربأ انا اراهما. نعم - 02:11:21

قال فقد يحمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر فاذا قلت طب كيف لماذا صرفته عن الكفر ما دام ظاهره يدل على الكفر لماذا صرفته؟ يقول هنا ابن تيمية نقول هذا الحديث يحمل على الكفر - 02:11:42

يجوز حمله على الكفر والخروج من الاسلام اذا حصل التشبه المطلق وفرق بين مطلق التشبه والتشبه المطلق. بذنا نتعود على هدول المصطلحين فرق بين التشبه المطلق شو التشبه المطلق؟ الكامل - 02:11:58

هذا يقتضي الخروج عن الاسلام. وبين مطلق التشبه فهذا لا يقتضي الخروج عن الاسلام وان كان محظيا. نعم. قال فانه يوجب الكفر ويقتضي تحريم ابعاد ذلك. وقد يحمل على انه منهم في القدر المشترك الذي شابهه - 02:12:14

فيه. وقد يحمى اذا اذا فقد يحمل على انه كفر اذا حصل التشبه المطلق الكامل ان التشبه المطلق يوجب الكفر ويقتضي ايضا ماذا؟ تحريم الابعاد. الابعاد عن الاجزاء. ما احنا قلنا التشبه المطلق - 02:12:29

التشبه الكامل. التشبه الكامل انك تفعل جميع الجزئيات او اغلبها فالجزئيات اللي هي الابعاد كل وحدة محظمة هذه الابعاد كل وحدة محظمة على حد انت فعلت كلياتها او جلها - 02:12:43

كفرت ويقول لك هذا الحديث قد يحمل على ماذا؟ على التشبه الكامل فان التشبه الكامل يوجب الكفر من جهة ويقتضي تحريم كل خصلة من جهة اخرى وقد يحمل ايوه على انه منهم اي على انه - 02:13:01

من اليهود او النصارى ليس بمعنى انه على دينهم بل انه منهم في القدر المشترك فقط الذي شابههم فيه من الهدي الظاهر او الباطن.

فان كان شابههم في خصلة من خصال الكفر فنقول فيك خصلة من خصال اليهود او النصارى او في معصية او شعار كان حكمه كذلك

فقط - 02:13:18

في هذا القدر وليس المعنى انه خرج من الاسلام. فهذا هذه طريقة فهم وهذه طريقة فهم اخرى. نعم. قال وبكل حال يقتضي تحريمها سواء قلنا يقتضي الكفر ولا يقتضي التحرير - 02:13:37

انه يدل على الاصل العام حرمة وشابة اليهود والنصارى قال بعثة كونه تشبهها. ولماذا التحرير؟ يعني يقتضي تحريم التشبه ليه ما هي العلة؟ بانه تشبه هاي هي العلة الاساسية وان كان فيها علل اخرى. ان هذا التشبه يضر بقلبك ودينك. كما قلنا في الدرس الماضي. لكن اساس هذه التحرير هو التشبه - 02:13:48

قال وتشبه يعم من فعل الشيء لاجل انهم فعلوه وهو نادر. ومن تبع غيره بفعل لغرض له في ذلك. اه. شف الكلام التأصيلي. الان التشبه لما اقول من تشبه بقوم - 02:14:14

التشبه يشمل صورتين من فعل فعلهم لانهم فعلوه فهو يريد ان يفعل لانهم فعلوه. وهذا نادر. يعني اكثر المسلمين اليوم اللي بقلدوا اليهود والنصارى لو سأله انت بتتحب تقلد اليهود والنصارى والافعال اللي بتعملها من اجل انهم فعلوها شو بقول لك - 02:14:25  
لا انا مش قصدي لكن هذه الصورة الثانية اللي هو يفعل وهو لا يقصد التشبه بهم. هو داخل في التشبه. فيقول التشبه يعم صورتين. الصورة الاولى من فعل شيئاً من افعال اليهود والنصارى لاجل انهم فعلوه. يعني تيجي عواحد ليش بتعمل هيک ؟ بقول لك لان اليهود والنصارى بعملوا وانا بدی اعمل زیهم - 02:14:46

هسا هذا كم عدده من المسلمين؟ والله موجود يعني بس انه ايش ؟ قليل قال وبشمل التشبه الصورة الثانية وهي من؟ قال ومن تبع غيره في فعل بغرض له في ذلك. انه انا لبست هذا اللباس والله اني بحبه بس لانه شكله حلو. وصح لباسهم - 02:15:07

اللي بلبس الدبلة والله شفتها حلوة عادتنا بس انا عارف بس انا ما فعلتها من اجلهم. انا فعلتها لانه عرف في بلدي او الي غرض في ذلك مصلحة شخصية وليس لانهم فعلوها. طب هل هذا داخل تحت التشبه المذموم؟ نعم - 02:15:25

فليس حتى تكون متشبهاً يشترط ان تقصد موافقتهم القصد هنا غير معتبر. احفظوا هذه الكلمة القصد هنا غير معتبر ما يجي احد يقول لك انا مش قصدي. قصدت ولا ما قصدت؟ انت فعلت التشبه المذموم. نعم. قال ومن تبع غيره في فعل لغرض - 02:15:41  
له في ذلك اذا كان اصل الفعل مأخوذ عن ذلك الغيب. يعني ما دام هذا اصل الفعل اللي انت بتعمله بتلبس الدبلة تعمل ما دام مأخوذ عن اليهود والنصارى خلص - 02:15:59

لا تتشبه بهم سواء قصدت التشبه بهم ولا لا؟ اياك ان تفعل قال فاما من فعل شيئاً واتفق ان الغير فعله ايضاً ولم شف هذا تفصيل مهم الصورة الثالثة ما هي - 02:16:09

انه احنا نفعل شيء وصادف انه هذا الشيء برضه بعمله اليهود والنصارى. وليس اصل الفعل مأخوذنا منهم. هذا اخواني جداً مهم اليوم حتى تفهموا المسألة. انه كثير من الناس بقول لك طب - 02:16:21

في اشياء بعملها اليهود والنصارى واحنا بنعملها. هل كل فعل بفعله اليهود والنصارى احنا ما بصير نفعله؟ لأن ابن تيمية هنا اصل لك قال لك ما هو؟ قال التشبه المذموم - 02:16:36

هو ان تفعل الشيء لاجل انهم فعلوه او ان تفعل شيء لك فيه غرض ومصلحة؟ لكن هذا الشيء اللي لك انت فيه مصلحة اصله مأخوذ منهن اما الحالة الثالثة وهي الافعال اللي هي مش اصلها مأخوذ من اليهود والنصارى. بل هو ما يسمى بالمشترك الانساني - 02:16:49  
اشياء العرب بتعمله وصادفت صادفت انه طلعوا اليهود والنصارى بفعلوا. وصادفت صادفت انه طلع الهنود بفعلوا. وصادفت انه طلعوا مصادفات ليس اصل الفعل مأخوذ من امة معينة. وهذه الافعال تعتبر مشترك انساني. فيجوز لنا ان نفعلها لان فعلك لها - 02:17:11

لا يسمى تشابهاً باليهود والنصارى. لانها ليست منسوبة لهم. هي مشترك انساني. انت متى تقول انك تشبهت بانسان اذا كان هذا الفعل يعرف به ذلك الانسان فاقول انك تشبهت به. صح؟ اما فعل هو لا يعرف به اليهود. وليس من خصائص النصارى وليس من خصائص

البوزين. وانما هو مشترك انساني - 02:17:31

اني بحث فهذا اصلا خطأ تقول والله انت تشبهت بياليوم الاول وانا ما تشبهتش وكله يعمل كل البشرية تفعل هذا الفعل وليس طائفة اخر من طائفة اخرى فيقول فاما جدا اخوانى حتى لا تلبس عليك الصور والمسائل - 02:17:53

في قضية ما هو يدخل تحت التشبه وما لا يدخل ممكنا البعض اليوم يقول لك لبس البنطال هذا الذي تلبسوه هل هذا يعتبر من التشبه بهم سنقول الذي يظهر ان البنطال مشترك انساني - 02:18:10

نعم في خصائص في البنطال التي ترغب بها شيئا لكن عموما لبس البنطال مشترك انساني فليسوا لبس البنطال. والله نقول تشبه باليهود والنصارى. لا هو مشترك. فهناك سراويل عند العربية شكل من اشكال البنطال. واحيانا عند اليمن - 02:18:25

عند الكذا يوجد عادات اكيد في بعض الامور. فلبس البنطال ليس من التشبه باليهود والنصارى لانه مشترك وليس خاصا بدين معين. نعم، قال فاما من فعل الشيء واتفق ان الغير فعله ايضا. اتفق يعني صادف. ما معنى اتفق؟ يعني وصادف ان الغير يعني - 02:18:40

اليهود والنصارى يفعلون نفس هذا الفعل يأخذها احدهما عن صاحبه. يعني لا يعرف مين اخذه من ميم. خلص عادات امم وشعوب.

نعم، قال ففي كون هذا تشبهها النظر. او بقولوا فان نجعل هذا من قبل التشبه فيه. نظر حتى لا ايضا نعسر على الناس ونشق عليهم في امور حياتهم. نعم. قال لكن قد ينهى عن هذا - 02:18:59

لئلا يكون ذريعة الى التشبه. لكن حتى هاي الصورة الثالثة يقول لك في بعض بعض صورها ممكنا. ينهى عنها اذا صار الغالب ان اليهود والنصارى بفعلوها. الغالب وان لم تكون مأخوذة عنهم. ولسه بس هذا طبعا يعني في محظ النظر اصلا. نعم - 02:19:20

قال ولما فيه من من المخالفه كما امر بصبغ اللحى واحفاء الشوارب. مع ان قوله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود. دليل كما امر بصبغ اللحى واحفاء الشوارب - 02:19:38

يقول لك انه موضوع اعفاء الشوارب عفوا موضوع ترك الشوارب موضوع ترك الشوارب. هل هو من عفوا عبادات اليهود والنصارى؟  
ولا ممكنا نقول انه هو شيء انتشر بينهم ولا يمكن ان نقول انهم اصل هذا الباب - 02:19:51

هل يمكن ان يعتبر الامر بصبغ اللحى واعفاء الشوارب؟ مخالفه لليهود والنصارى في امر لا يعرف انه من خصائص دينهم. لكن ومع ذلك امر المخبرات وكذا البعض ينزع البعض يقول لك لا هو من طقوس دينهم. هاي المثال اللي ذكره ابن تيمية قد يناقش. طيب مع ان قوله صلى الله عليه وسلم نعم. قال مع ان قوله صلى الله عليه وسلم - 02:20:07

غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود دليل على ان التشبه بهم يحصل بغير قصد منا ولا فعل. بل بمجرد ترك تغيير ما خلق فينا. وهذا ابلغ من الموافقة الفعلية وهذا ابلغ من الموافقة الفعلية لاتفاقية. ايش يعني هذا الكلام؟ - 02:20:27

يعني كيف ابن تيمية بده يقول لك انه حتى الموافقة اذا حصل تشابه في شيء اتفاقا احنا قلنا ان نجعل هذا من التشبه المحرم فيه مطر الافعال المشتركة الانساني احنا قلنا ان يجعل فعل هذا من التشبه - 02:20:43

فيه نظر. الاصل حتى ما نشق على الناس. ثم عاد ليستدرك فيقول ويمكن هاي الامر اللي هي مشترك انساني يمكن في بعض الاحيان تكون بعض الامور مشترك انساني ومع ذلك بنقول لك لا تفعلها. لانها انتشرت كعادة عند اليهود والنصارى. هي في الاصل مشترك انساني. يعني ليست هي من اصول دينهم - 02:21:00

لكنها قد تكون غلت عليهم وحتى هذا قد ينهى عنه في بعض الاحيان كيف اصل ابن تيمية انه حتى المشترك الانساني يمكن ينهى عنه في بعض الاحيان؟ قال نعم والدليل ما هو؟ شف كيف استدل - 02:21:22

قال النبي عليه الصلاة والسلام ماذا قال؟ غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود هذا الحديث ماذا تفهم منه؟ يقول ابن تيمية نفهم من هذا الحديث غيروا الشيء فيه دليل على ان التشبه باليهود والنصارى التشبه المذموم - 02:21:36

باليهود والنصارى يحصل بغير قصد منا ولا فعل يعني لا انا قصدت ولا انا فعلت كيف ايوه احسنت ان يكون شعرك ابيض هذا الشيء انت فعلته ولا شيء ربنا قدره عليك؟ - 02:21:53

فهو وجود الشعر الابيض هذا الشيء لم تقصده انت مش لم تقصد انت ولم تفعل انت وانما قدر الله في هذا الكون. ومع ذلك امرت

بتغييره. غيروا الشيب صح؟ فكأنه يقول بقاء الشيب الابيض ها بقاء الشيب الابيض - [02:22:11](#)

ومن التشبه باليهود والنصارى مع ان هذا الشيب لا انت قصدت انه يطلع مش بنية اقتلاع ولا بفعلك ومع ذلك بقاوه اعتبر من التشبه باليهود والنصارى. قال فمن باب اولى؟ قال فهذا الحديث دليل على ان التشبه باليهود - [02:22:35](#)

والنصارى التشبه المذموم قد يحصل في اشياء نحن لم نقصدها ولم ن فعلها اصلا بل بمجرد ترك التغيير مجرد انك تركت تغيير الشيب وابقيت الامر على ما هو عليه ان تشبه اليهود مشابهة مذمومة - [02:22:54](#)

قال وهذا ابلغ من الموافقة الفعلية الموافقة يعني الموافقة التي بفعل صدر منك. مش شيء قدرى لأ بشيء فعل منك. وهذا ابلغ من الموافقة الفعلية الاتفاقية اللي هي المشتركة الانسانى اللي هو القدرة - [02:23:12](#)

هو ايش يقول لك؟ نرجع ونقول حتى تفهموا الاستدلال. اذا كان الله هناك ان تبقي شيئا على حاله هناك ان تبقي شيئا على حاله لمخالفة اليهود فهذا ابلغ هذا ابلغ من ان تفعل شيئا من المشتركة الانسانى - [02:23:31](#)

فيه موافقة لليهود والنصارى فإذا كان فيه موافقة لليهود والنصارى هل يمكن ان ينهى عنه في بعض الاحيان والالواقات يمكن مش اصل عام بس يمكن. لانه اذا كان هنا عن ابقاء ما قدره علينا - [02:23:50](#)

فمن باب اولى ان نفعل شيئا ولو مشترك انساني ان يكون النهي عنه اقرب الى الحكم الشرعي. نعم قال وقد روى في هذا الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن التشبه بالاعاجم. وقال من تشبه بقوم فهو منهم ذكره القاضي ابو عيلي. يعني - [02:24:11](#)

ورد في بعض السياقات هذا الحديث انه نهى عن التشبه بالاعاجم ثم ذكر هذا الحديث. وفيه زيادة انه نص على الاعاجم هنا. نعم. قال وبهذا احتاج غير واحد من العلماء على كراهية اشياء من زى - [02:24:28](#)

لغير المسلمين. قال محمد ابن ابي حرب سئل احمد عن نعل سندي يخرج فيه. فكرهه للرجل مأخوذ من السندي والهندي بلاد هذه يعني ليست من بلاد المسلمين والظاهر انه من ازياء الاعاجم - [02:24:40](#)

النعل السندي من زى الاعاجم. فاحمد بن حنبل سئل عنه فكره لما ذكره لباس النعل السندي انه من زى الاعاجم من زى اليهود والنصارى. نعم او عفوا من زى الاعاجم في الهند والسن. نعم. قال وقال ان كان للكنيف والوضوء واكره واكره اصرار. يعني احمد بن حنبل رخص - [02:24:53](#)

في ليس النقل السندي. اذا دخلت في حمام او دورة مياه. قال للكنيف والوضوء ما فيش مشكلة لانه هذا اهانة له. اما تطلع فيه في مناسبة رسمية ملابس نعل سندي قال هذا مكروره - [02:25:16](#)

طب شو سبب الكراهة؟ لانه من زى الاعاجم. نعم. قال وقال هو من زى العجم. وقد سئل سعيد بن عامر عنه فقال سنة نبينا احب اليها من سنة من سنة - [02:25:29](#)

هادا كانه من تعوييم الفرس. واحد والهندي مش عارف شو هادا. اسمه شخص باكان. نعم قال وقال في رواية المروني وقد سأله عن النعل سندي فقال اما انا فلا استعملها ولكن ان كان للطين او المخرج فارجو. واما يعني اذا كنت احتجت تلبسها من اجل - [02:25:39](#) ومطينة او وقديما ما كانش في شوارع. كانت الارض تطين اول ما تنزل الشتا اذا احتجت تلبسها البسها لكن ما في حاجة يعني احمد وهو مش مكب الموضع بس انه بقول لك الاصل انك ما تلبسها. اذا ما الک حاجة الها. نعم. قال واما من اراد - [02:25:55](#)

زينة فلا. او شايف امة من اراد الزينة ان يلبس النعل السندي فقط للزينة لمناسبة رسمية. قال فلا. نعم. قال ورأى على باب المخرج لعن سنديا فقال تشبهوا باولاد الملوك. يعني زعل كانه شاف على باب بيته - [02:26:11](#)

او باب المسجد اول شي شافنا على سندي فكانه غضب. لما رأه وقال هذا يت شب باولاد ملوك الفرس. نعم. قال وقال حرب الكرمانى قلت لاحمد فهذه النعال الغلاظ هل هذه السندية قال اذا كان لوضوء للوضوء او للكيسة دورة المياه نعم او موضع ضرورته فلا بأس غير ذلك فلا ينبغي طيب قال وكأنه كره ان - [02:26:24](#)

فيها في الازقة فقيل آقيل فالنعل من الخشب؟ النعل الخشب الفقيرة طب اذا كان النعل من الخشب قال؟ قال لا بأس بها ايضا اذا

كان موضع ضرورة. الظاهر ان نعاني الخشب ايضا من ذي العجم. ليست من ذي العرب - 02:26:44

اهل الاسلام. نعم. قال وقال حرب حدثنا احمد الناصر حدثنا حبان بن موسى. قال سئل ابن مبارك عن هذه النعال الكرمانية من يعني من بلدة كرمان. وهذه ايضا من بلاد العجم - 02:26:58

قال وقال اما في هذه غنية عن تلك؟ يعني خلص البسوا احذيتكم العربية ليش يعني تلبسوا ملابس العجم؟ نعم. قال وروى الخلال عن احمد بن ابراهيم الدورقي قال سألت ابن عامر عن لباس النعال السبطية. فقال ذي نبينا احب اليها من ذي باكها ملك الهند. باكها من ملوك الهند. نعم. قال ولو كان في مسجد المدينة لاخرجوه من المدينة - 02:27:08

ابن عامر احد فقهاء البصرة. احد فقهاء البصرة رحمة الله عليه. نعم. قال سعيد بن عامر الضباعي امام اهل البصرة علما وديننا. طبعا النعال السبطي النبي صلى الله عليه وسلم ورد انه لبس النعال - 02:27:30

من جنود البقر والذي يظهر لي ان هذا نوع اخر منها. انه اصلا النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال السبطية كما جاء في حديث ابن عمر السبطية المصنوعة من جلد البقر بعد ان ينزع عنه الشعر - 02:27:40

فما المراد بالنعال السبطية هنا؟ اظن انه يتكلم عن نوع معين. يعني واضح من السياق للعجم وليس عن مطلق النعال السبطية. نعم. قال سعيد بن عمرو الضباعي امام اهل البصرة علما وديننا من شيوخ الامام احمد. قال يحيى بن سعيد القطان وذكر وذكر عنده سعيد بن عمرو فقال هو شيخ المصري منذ - 02:27:52

اربعين سنة. وقال ابو مصر يعني شيخ البصرة انه كل بلد تسمى مصر. نعم. قال وقال ابو مسعود ابو مسعود بن فرات ما رأيت بالبصرة مثل سعيد بن عامر. وقال الميموني رأيت ابا عبدالله عمامته تحت ذقنه ويكره - 02:28:08

ذلك وقال مثلا ايضا العمامة العمامة العربية لا بد تكون تحت الذقن هكذا اذا لبست عمامة لا بد تكون تحت الذقن او تكون ذات واما القيلانات والطيالس التي لا يكن لها ذئاب - 02:28:22

ولا تكون تحت الحنك فهذه ليست من ذي العرب وانما من ذي الاعجم فكان احمد يكرهها. لذلك في عندها الحنابلة لا يمسح على العمامة الا اذا كانت عربية اذا كانت عمامتك مش عربية لا يصلح ان تلبسها عليها. نعم لانها منهی عنها. نعم. قال وقال العرب عمامتها تحت اذقانها. هكذا العرب. نعم. وقال احمد في رواية الحسن ابن محمد - 02:28:39

يكره ان لا تكون العمامة تحت الحنك كراهية شديدة. كان يكره الا تكون الرواية تحت الحنك قال وقال انما يعمم بمثل ذلك انما يعمم بمثل ذلك اليهود والنصارى والمجوس. يعني الذين يلبسون الطيالس التي ليست لها دوابة او كذا هم - 02:29:00  
يعني كانت من ذي اليهود والنصارى والمجوس. طبعا اليوم هي منتشرة في بلادنا يعني في الهيئات الدينية هذه التي يكرهها احمد مشتهرة في بلادنا بتعرفوها هذه الطامة. لكن البعض انه ليس كلام احمد هنا رضي الله عنه حاسم يعني. البعض ممكن يعتبره مشترك انساني - 02:29:16

ليست من امور من امورهم الدينية الخاصة. هذا مشترك انساني. بس هو يعني ابن تيمية وانما يأتي بهذا لينبه على اصل الفكرة. يعني بغض النظر مكرهه مش مكرهه بس شوف كيف نظر العلماء لهاي المسائل. نعم. قال ولهذا ايضا كره احمد ولباس اشياء كانت شعار الظلمة في وقته من السواد ونحوه. مثلا السواد - 02:29:33

كان شعار العباسين كان يكره احمد لبسه انه مش لاعب الشعار كفار ولا اعاجم. شعار ظلمة يعني اعتبار انهم بطريقه فعلهم وسفكهم لدماء بعضهم. نعم قال وكراهه هو وغيره تغميض العين في الصلاة وقال هو من فعل اليهود. مثلا تغميض العين في الصلاة - 02:29:53  
لماذا ينهى ان يصلى الانسان هكذا وغمض عينه قيل انه من فعل اليهود. الان بغض النظر مسألة خلافية وابن القيم رجح انه لم يثبت انه من فعل اليهود. بس المهم ان من قال بكراهية تغميض العينين في الصلاة - 02:30:11

علل ذلك بان ذلك من فعل اليهود لما بنشوف عند حائط المبكى هذا من الله ما يستحقون وهم بيهزوا راسهم. يعني بتلاقيه مغمض عينيه. نعم قال وقد روى ابو حفص العكبري بحسبه عن بلال بن ابي حدد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمعدد واخشوشنا وانتعلوا وامشو حفاة. ايش يعني تمعدوا - 02:30:24

احسنت معدد نسبة الى معد ابن عدنان جد العرب يعني تمسكوا باصولكم العربية في لباسكم وهيئاتكم ولا يأخذنكم لباس العجم هذا معنا تم عدداً نسبة الى معد ابن عدنان جد العرب. نعم، قال وهذا مشهور محفوظ عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه انه كتب الى لا يصح عن النبي عليه الصلاة والسلام لكنه مشهور - [02:30:46](#)

عن عمر من كلامه. نعم، قال وسيأتي ذكره ان شاء الله تعالى في كلام الخلفاء الراشدين قال وقال الترمذى حدثنا وكتب حدثنا عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من تشبه بغيرنا لا تشبه باليهود ولا بالنصارى فان [02:31:10](#) تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى -

الإشارة بالكاف. قال ايضاً مما ورد فيه النهي لانه تشبه باليهود والنصارى اليوم كانوا يعني يسلمون باصابعهم والنصارى يسلمون باكفهم ولذلك ينهى عن السلام بهذه الطريقة بدون تلفظ اذا بدك تشير بيديك لواحد - [02:31:25](#)

تترافق السلام عليكم مجرد هكذا احياناً اشارة من بعيد هذا الحقيقة منه عنه انه من فعل النصارى. نعم، قال وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن نهيعة ولم يرفعه. قال وهذا وان كان فيه ضعيف فيه ضعف لان فيه ضعف - [02:31:43](#)

البعض لم يأخذ به، نعم، قال فقد تقدم الحديث المرفوع من تشبه بقوم فهو منهم. وهو محفوظ عن حذيفة عن حذيفة بن يمانى ايضاً من قوله وحديث ابن نهيعة يصلح للاعتراض كذا - [02:32:02](#)

كان يقول احمد وغيره. يعني حديث عمرو بن شعيب السابقة ان الاشارة بالاصابع تسليم اليهود وتسليم النصارى بالكاف ومن طريق ابن نهيعة عن عمرو بن شعيب وبين لهيعة معروف ضعفه في الحديث لكن - [02:32:12](#)

اذا جاءه ما يعده يصلح يعني يصلح للمتابعتين يقول هنا ابن تيمية والحديث باللهب السابق محفوظ عن طريق اخر عن طريق حذيفة ابن اليمان من قوله مش من كلام النبي صلى الله عليه وسلم. يعني محفوظ عن حذيفة ابن اليمان موقوفاً عليه - [02:32:24](#) وحديث ابن نهيعة يصلح للاعتراض اي ان يعني يأتي في المتابعتين والشواهد. مش مردود بالكلية. تعرف. قال وايضاً ما روى ابو داود حدث قتيبة بن سعيد الثقافي حدثنا ابو حسن العسقلاني عن ابي جعفر بن محمد بن علي بن ركانة او محمد بن علي بن رakanة الا به ان رakanة صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم - [02:32:39](#)

قال رakanة وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفرق ما بيننا وما بين المشركين العمائ على القلans. نعم، فالفرق بين اهل الاسلام وبين المشركين ان المشركين يلبسون فقط القلنسوة - [02:32:59](#)

يعني بس كما قلنا لا يضعونها تحت الحنك واما اهل الاسلام ففرق ما بينه وبين انهم يضعون العمائ على القلans. فتأتي يعني لو وضع طاقية يلبس فوقها عمامه ويدخلها يجعلها تحت الحنك او يجعلناها ذواباً. فهذا الحديث يدل - [02:33:11](#)

على انه يعني النبي صلى الله عليه وسلم فرق بيننا وبين المشركين حتى في طريق لبس العمامة فرق بيننا وبين المشركين حتى في طريقة لبس العمامة. ايش تزيد اسرح من هذا؟ في ملازمة مخالفتهم في الهدي الظاهر. نعم، قال وهذا يقتضي انه حسن - [02:33:28](#) عند ابي داود ورواه الترمذى ايضاً عن عن قتيبة وقال غريب وليس اسناده بالقائم. ولا نعرف ابا الحسن ولا ابن رakanة. وهذا القدر لا يمنع ان يعتمد بهذا الحديث ويستشهد به. وهذا بين في ان المؤكد - [02:33:45](#)

كان مفارقة الموسم المشرك في اللباس امر مطلوب للشائع هذا حديث واضح في ان مفارقة المسلم من المشرك في اللباس امر مطلوب شرعاً قال قوله فرق ما بين الحال والحرام الدف والصوت. يعني كلما الحديث هذا لما قال النبي صلى الله عليه وسلم فرق ما بين الحال والحرام الدف والصوت - [02:33:55](#)

قال فان يعني الحد الادنى من الحال او الاعلى من الحال ما هو؟ اناشيد دف غير هيئ او عفواً فرق ما بين الحال والحرام يدفع الصوت اذهب الى اشياء اخرى. يعني كيف نعرف النكاح من غير النكاح - [02:34:13](#)

يعني كيف نعرف النكاح من السفاح؟ باختصار ما الفرق بين النكاح والسفاح الاشهر الفرق بين النكاح والسفاح ان النكاح يكون ايش؟ على ويشهـر ان فلان تزوج فلانة. طبعاً العرب كيف كانت تشهر ذلك؟ بالضرب بالدوف والاناشيد ويجهـن النساء والعرس اللي - [02:34:31](#)

هذا الفرق بين الحال والحرام الحال اللي هو النكاح والحرام سفاح. فيقول فرق ما بين هذا وهذا ان النكاح على الناس يتعرف اما السفاح سر. واحد بواخذ وحدة ما عمل معها الحرام والعياذ بالله. كذلك بهذا معنى فرق ما بيننا وبينهم - 02:34:50

العمائم على القلائنس يظل هذا مثل هذا. نعم. قال فان التفريق بينهما مطلوب في الظاهر اذ الفرق وكما ان الشريعة طلبت الفرق بين النكاح والسفاح ركز حتى تعرف وجه الاستدلال. كما ان الشريعة طلبت الفرق - 02:35:08

بين النكاح والسفاح فامررت وحثت على العرس والضرب بالدف واستحببت ذلك لان هذا شعار التفريق كذلك الشريعة امرت بالفرق بين المسلمين والكافار حتى في القلائنس وحتى في طريقة لبس العمائم - 02:35:24

حتى يكون هذا الشيء واضح. تفريق بين الكفر والايمان. كما فرقنا بين النكاح والسفاح الشريعة تطالب باحداث الفرق نطالب باحداث الفرق. نعم. قال اذا الفرق بالاعتقاد والعمل بدون العمامة حاصل. فلولا انه مطلوب من الظاهر ايضا لم يكن فيه فائدة. ما معنى هذا الكلام؟ اذ الفرق يقول - 02:35:42

الفرق بين المسلمين والكافار هو ظاهر في العقيدة وظاهر في اعمالهم. لا الشريعة بدها اشي اكثرا الشريعة تريد ان تكون المفارقة بيننا وبين المشركين ليس فقط في اعتقادنا الداخلي. ليس فقط في عباداتنا الصلاة والصيام. تريد ان يحصل الفرق حتى في الذي - 02:36:02

الظاهر حتى في طريقة لبس عمامتك وطريقة لبس جريانك وطريقة وضع بنطالك. بدها تختلف عن اليهود والنصارى هذا الكلام كبير واكثر الناس اليوم بالنسبة لهم هذا الكلام معقول هيئ نعم. هذه هي الشريعة وهذا ما تطلبه منك. نعم. قال وهذا كما ان الفرق بين الرجال والنساء لها كان - 02:36:23

ظاهرا وباطنا لا عن المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال. وهذه ايضا ما يشهد لهذا الاصل ان الشريعة لما طلبت الفرق بين الرجال والنساء لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من النساء بالرجال. والعكس لانه مطلوب بقاء الفرق الظاهر - 02:36:41

طب رح تقول يا شيخ طب اعضاء الرجل تختلف عن اعضاء المرأة. لا لا مش بس بالاعضاء. بده يكون الاختلاف. حتى في اللباس. لذلك المرأة لباسها يكون في ميزة لباسها ينبغي ان يكون له في ميزة عن لباس الرجل - 02:36:58

في الهيئة الظاهرة وفي الحلي لذلك النبي كان يكره ان يرى يد النساء جراء من الحناء والصبغ يقول هذه يد رجل يد سبع. يد رجل المرأة تتميز بزینتها وشعارها. ولا يكتفي فقط باعضاها الخارجية لأ. مطلوب اكثرا من ذلك. نعم. قال وقال اخرجوه من بيوتكم - 02:37:14

المخنث لما كان رجلا متشبها في الظاهر بغير جنسه. نعم نفى مخنث من المدينة لما ظهر له انه رجل متتشبه بغير جنسه يعني بالاناث. نعم. قاله ايضا عن ابي غطفان المري قال سمعت عبدالله بن عباس رضي الله عنه عنهما يقول حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وامر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى - 02:37:35

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا صمنا اليوم التاسع. هذا ايضا دليل اخر من الاحاديث النبوية الدالة على مخالفته اليهود والنصارى. وهو صيام - 02:37:55

اسوء مع عاشوراء لان اليهود كانوا يصومون عاشوراء فمن باب مخالفتهم امرنا بصيام تاسوعاء وهذا واضح. نعم. قال قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه - 02:38:05

رواه مسلم في صحيحه. وروى الامام احمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود. وصوموا قبله يوما او بعده يوما - 02:38:15

ورواه سعيد بالاسناد ورفضه صوم يوم عاشوراء وخالفوا اليهود. وصوموا يوما قبله او يوما بعده. نعم. والحديث رواه ابن ابي ليلى عن داود بن علي عن ابيه عن جده عن ابن عباس. فتدبر هذا يوم عاشوراء - 02:38:24

يوم فاضل يكفر سنة ماضية. صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه ورغب فيه. ثم لما قيل له قبيل وفاته انه يوم

تعظيم اليهود والنصارى امر بمخالفتهم بضم يوم اخر - [02:38:34](#)  
الىه. وعزم على ذلك ولها استحب العلماء منهم الامام احمد ان يصوم تاسوعاء وعاشراء وبذلك علة الصحابة رضي الله عنهم. قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان بن دينار. سمعنا عطاء. سمع ابن عباس رضي الله عنهمما يقول - [02:38:44](#)  
صوموا التاسع والعشرة خالفوا اليهود. فعلوا صيام التاسع بمخالفة اليهود. نعم. قالوا ايضا عن ابن عمر رضي الله عنهمما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان امة امية لا نكتب ولا نحسب الشرع - [02:38:56](#)  
هكذا وهكذا. يعني مرة تسعه وعشرين ومرة ثلاثين. رواه البخاري ومسلم. فوصف هذه الامة بترك فوصف هذه الامة الدليل الآخر الجميل. في الدلالة على مخالفة الهدى الظاهر المشركين. فوصف هذه الامة النبي صلى الله عليه وسلم قال انحن امة امية - [02:39:06](#)

لا نعتمد على الكتابة ولا على الحسابات الفلكية تمام؟ فوصف هذه الامة بترك الكتاب والحساب الذي يفعله غيرها من الامم في تحديد اوقات عبادتهم واعيادهم اليهود والنصارى كانوا يعتمدون على مواطن الانواء - [02:39:23](#)  
ومنازل القمر والابراج زي ذي ما بصير اليوم التقويم الشمسي يعني في ماذا؟ في حساب متى يأتي الاعياد ومتى تأتي مواسم العادات؟ نحن اهل الاسلام هل نعتمد على التقويم الشمسي؟ لا نعتمد على ماذا - [02:39:43](#)  
على القمر على ليس على حسابات الفلكية والتقويم الشمسي. وانما نعتمد على الرؤية البصرية. لا نعتمد لا على الكتابة ولا على الحسابات الفلكية. هذا الحديث من الاحاديث الدالة كما يقول - [02:39:57](#)

تنتمي على عدم اعتبار الحسابات الفلكية في تحديد اوقات العبادات وفي تحديد اوقات الاعياد وانما يعني من خصائص امة الاسلام انها تعتمد على النظر ولذلك لما يأتي اليوم يناقش في قضية ليش ما تمتدوا من حسابات الفلكية في دخول رمضان ودخول الاعياد؟  
نقول يعني سبحانه الله من حكمه الشريعة من حكمه الشريعة - [02:40:11](#)

مش فقط يعني احنا يقول لك يعني الصحابة ما كانش عندهم حسابات فلكية. مشان هيكل كانوا يعتمدوا على النظر احنا اليوم صار عنا حسابات فلكية ليش بنطور الامور؟ هيكل الان الخطاب الدارج؟ - [02:40:34](#)

ايش تقول له؟ من قال لك ان فكرة الاعتماد على النظر سببها انه الصحابة كانوا يعني ما عندهم تطور في الحسابات الفلكية. اليوم عنا حسابات فلكية خلصنا نعتمدتها. لا هناك علة اخرى للاعتماد على النظر - [02:40:47](#)

وهو مخالفة اليهود والنصارى وان يكون لنا سيمحة معينة في تحديد اوقات العبادات سيمانا اننا نعتمد على ابصارنا اليهس هذا مقصد مطلوب لذلك الذي يناقش وينافي عن موضوع الحسابات الفلكية يجب ان يناقش بهذه العلة ايضا. لا تننسى تناقشه. انه من قال لك ان العلة فقط هو عدم التطور المعرفي - [02:41:02](#)

لأنظر ماذا قال. قال فوصف هذه الامة بترك الاحزاب بترك الكتاب والحزاب الذي يفعله غيرها من الامم في اوقات عباداتهم واعيادهم. وحالها على الرؤية وحالها على الرؤية. انك تراقب - [02:41:25](#)

القمر بعينك. نعم. قال في غير الحديث صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته. صوموا لرؤيته. نعم. قال وفي رواية صوموا من الوضح الى الوضح اي من الهلال الى الهلال من لما يبدأ الهلال الى ان يظهر مرة اخرى. نعم. قال وهذا دليل على ان ما على ما اجمع عليه المسلمين الا من شذ من بعض المتأخرین المخالفین المسبوّقین بالاجماع من ان موقيت الصوم والفطر - [02:41:36](#)

النسك انما تقام بالرؤیة عند امكانها لا بالكتاب والحساب. مثل ابن تیمیة ینقل الاجماع هنا انه لا یجوز اعتماد الحسابات الفلكية يقول وهذا دليل على ما اجمع عليه المسلمين. الا طبعا هو یعترف - [02:41:56](#)

انه في اقوال شادة قال الا يعني في بعض کان یتكلم عن اعتمادات حسابات لكن ايش وجهة نظر ابن تیمیة ان هؤلاء الذين شذوا فکانوا طالبون باعتماد منازل القمر واعتماد طریقة التقویم الشمسي - [02:42:11](#)

هؤلاء مسبوّقون بالاجماع. يعني خلافهم لا عبرة به اجمع المسلمين على ان موقيت الصوم والفطر والنسلك للحج انما تقام بالرؤیة عند امكانها لا بالكتاب ولا بالحساب. نعم. قال لا بالكتاب والحساب الذي تسلكه الاعاجم من الروم والفرس والقبط والهنود واهل الكتاب من

اليهود والنصارى. وقد روى عن غير واحد من اهل العلم ان اهل الكتابين - 02:42:25

قبلنا انما امرؤا بالرؤيا ايضا في صوم وعبادتهم. وتأولوا على ذلك قوله تعالى كتب عليكم لأن هذه من البدع اصلا عند اليهود والنصارى. يعني قد روى الله اعلم بها ان اهل الكتابين الله امرهم ايضا اعتماد الرؤيا لكتهم بدلوا - 02:42:49

اعتمدوا الحسابات الفلكية فنحن اعتمدنا على الرؤيا تمسك بديننا اصلا. يعني مسألة فهي ليست مجرد وسيلة يعني البعض يقول لك يا شيخ الرؤيا ولا الكتابة مش المهم يثبت شهر رمضان؟ - 02:43:05

شو بتخواوبه لأ شف وهذا القرافي قال اذا ذكر الله الوسيلة مع المقصد فهذا يدل على ان الوسيلة ايضا مقصودة يعني ما دام قال صوموا لرؤيته اذا مش المطلوب - 02:43:21

انه نعرف دخول شهر رمضان باي وسيلة حصل. لا المطلوب التأكد من دخول شهر رمضان والمطلوب نحافظ على هذه الوسيلة قال بخلاف تحديد القبلة. فان الشريعة لم تحدد وسيلة معينة لتحديد القبلة. بذلك تعتمد عالجم الشمالي اعتمد. بذلك تعتمد على الوصول اعتمد. بذلك تعتمد على - 02:43:38

اعتمد. القبلة الشريعة امرت انك تتوجه اليها في الصلاة بدون ما تحدد وسيلة. اذا هذا يدل على ان المطلوب ما هو مجرد ان تتجه الى القبلة. بعض النظر عن الالة والوسيلة التي مستعملها في معرفة طريق القبلة. لأن الشارع لم ينص على طريقة معينة. بخلاف -

02:43:57

دخول الشهر والخروج الشارع نص على طريقة معينة فدل هذا على ان هذه الطريقة هي مطلوبة بعينها. ولا يجوز استبدالها فهمت ماذا يريد ان يقول؟ طيب. قال وتأولوا على ذلك قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم. ولكن اهل الكتاب -

02:44:15

لكن اهل الكتابين بدلوا. بدلوا فاحتذوا طرق اخرى بدلوا الرؤيا. نعم. قالوا لهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تقدم رمضان باليوم واليومين وعلل الفقهاء ذلك بما يخالف من ان يزداد في الصوم المفروض ما ليس منه. كما زاده اهل الكتاب من النصارى فانهم زادوا في صومهم وجعلوا فيما بين الشتاء والصيف. وجعلوا له - 02:44:37

ضيقه من الحساب يتعرفونه بها. فالنصارى زادوا في ايام الصوم وزادوا في غيرها طريقة معرفة وقت الشهر فلذلك الشريعة نهتنا ان نتقدم رمضان بصوم يوم او يومين حتى لا نحاكي اليهود والنصارى في اطالة امد الصوم - 02:44:55

ان نغير الرؤيا الى غيرها. نعم قال وقد يستدل بهذا الحديث على خصوص النهي عن اعيادهم فان اعيادهم معلومة بالكتاب والحساب والحديث واي فرصة بتبيجي للتنبيه على قضية الاعياد عم بدخلها - 02:45:16

قد يستدل بهذا الحديث على فكرة هذا الكتاب لانه هو فكرة هذا الكتاب بالخصوص الاعياد كيف يستدل بهذا الحديث على عدم النظر في اعيادهم وعدم مشاركتهم فيها انه اعيادهم كيف عرفوها؟ وكيف يحسبونها - 02:45:29

في الحسابات الفلكية فاذا نهينا عن النظر في الحسابات الفلكية فهذا يندرج تحته ما يعرف ايضا بالحسابات الفلكية عندهم. وهي اعيادهم فهمتو كيف وجه الاستدلال؟ اذا كان نهانا ان نعتمد وسائل غير غير الرؤيا. ونهانا عن اعتماد طرق الاعاجم - 02:45:44

الحسابات والكتابات فاعيادهم كيف تثبت عندهم؟ يعني موعد اعياد الفصح ولا مش الفصح ولا الفلانتين ولا هاي السواليف تاعتهم. كيف تثبت؟ في الحسابات الشمسية فاذا نهاك عن جملة الحسابات الشمسية التي يعتمدونها فيندرج تحت ذلك النهي عن الاعياد التي يحددون لها - 02:46:05

بالحسابات الشمسية. نعم. قال او يقال اذا نهينا عن ذلك في عيد الله ورسوله. في غيرها من الاعياد والمواسم اولى واحرى. ولما في ذلك جيد او طريقة اخرى ان قال اذا كنا نهينا عن اعتماد الحسابات الفلكية في تحديد عيد الله ورسوله. اللي هو ايه - 02:46:25

عيد الفطر وعيد الاضحى. لا يجوز انك تعتبد غير الرؤيا في غيرها من الاعياد التي ليست اعياد الله ورسوله من باب اولى انك تكون منهى عن اعتماد الحساب والرؤيا. واما كانت اصلا تلك الاعياد لا تعرف الا بالحساب عفوا بالحساب والكتابة فتكون من - 02:46:43

عنها جملة. يعني اعياد الفلانتين وغيرها والنيروز كيف تعرف عندهم فقط ما لهاش علاقة بالشمس. هي محددة عندهم بحساب فلكي.

فإذا كنت كنت منهيا عن اتباع الحساب الفلكي فإذا ستكون منهاها عما لا يكون الا بالحساب الفلكي وهو العيد - 02:47:01

اذا كنت منهيا عن نفس الحساب الفلكي ان تعتمده فستكون منهاها عما لا يكون الا بالحسابات الفلكية عندهم وهو اعيادهم. نعم قال او يقال قال ولما في ذلك من مضارعة الامم الاممية سائر الامم. اذا مضارعة يعني مشابهة - 02:47:25

لذلك نهينا عن اتباع طرائقهم في اثبات الدخول والخروج للاشهر وبالجملة في الحديث يقتضي اختصاص هذه الامم بالوصف الذي فارقت به غيرها. وذلك يقتضي ان ترك المشابهة للامم اقرب الى حصول الوفاء بالاختصاص. نعم. وايضا في الصحيحين عن حميد ابن - 02:47:43

عبدالرحمن بن عوف لانه سمع معاوية هذا كل اخواني بس حتى اكيد في ناس بتسمعوا وممكن ترجع للمقطع. هذا كله بناء على طريقة فهم ابن تيمية للمسألة ان حديث ان - 02:47:58

الاممية لا نكتب ولا نحسب هو طلب ان نختص وان نبقى على هذه الخصيصة. ممكن اليوم بعض المناقشين الباحثين اللي بجروزوا الحسابات الفلكية وغيرها وبقول لك لأن امة امية لا نكتب ولا نحسب ليس المراد - 02:48:08

يعني لزوم البقاء على هذه الحالة وانما قد يكون هو الاخبار عن الواقع في تلك الفترة وليس المراد عدم تغيير هذه الحالة. فاحيانا انا لا اريدك تأخذ هذا الكلام. دائمآ انه حسم - 02:48:21

ممكن انت تناقش افكار اخرى يمكن تقتنع بوجهة نظر اخرى غير وجهة نظر ابن تيمية. لكن انا بيهمني هنا ان تفهم طريقته في التفكير. نعم قال وايضا في الصحيحين عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية عام حج على المنبر وتناول قصة من شعر كانت في يد حرسه فقال يا اهل المدينة اين علماؤكم؟ سمعت رسول الله صلى - 02:48:36

الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها نساؤهم. وفي رواية سعيد المسايب في الصحيح ان معاوية قال ذات يوم انكم احدثتم زمي واننبي الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور. قال وجاء رجل بعضا على رأسها خرقه قال قال معاوية الا وهذا الزور. قل قنادة يعني ما ما - 02:48:54

ما يكثر به النساء اشعارهن من الخرق. تعرفوا اللي هي وصل الشعر بالشعر وصل الشعر مش شعرناها النبي صلى الله عليه وسلم. او لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواثلة - 02:49:14

والمستوصلة من اسباب اللعن على هذا الفعل انه من افعال يعني غير انه تدلisis انه من زمي اليهود او من افعال اليهود هو تدلisisه من افعال اليهود ايضا. نعم قال وفي رواية قال وفي رواية عن ابن المسايب الصحيح قال قدموا معاوية المدينة فخطبنا واجز كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه - 02:49:24

بلغه فسماه الزور. فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن وصل الشعر انبني اسرائيل هلكوا حين احدثه نساؤهم. يحذر امته مثل ذلك. ولهذا قال معاوية ما كنت ارى ان احد - 02:49:44

يفعله الا اليهود كما كان مزي اليهود الذي لم يكن عليه المسلمون اما ان يكون مما يعتذرون عليه او مظنة لذلك. او يكون او يكون تركه حزما لمادة ويكون تركه حسما لمادة ما عذبوا عليه. يعني نحن اذا تركنا زمي اليهود اما لان هذا الذي مما عذبوا عليه او مظنة انه مما يعتذرون ماشي ليس مما يعتذب عليه وليس معصية لكن يتراك زمي اليهود حسما لمادة التشبه بهم مطلقا. يعني سدا للذرية من البداية 02:50:15

نعم. قال قال لا سيمما اذا لم يتميز ما هو الذي عذب عليه من غيره فانه يكون قد اشتبه المحظوظ بغيره فيترك لما - 02:50:15 ثيابهم تدخل في بعضها البعض. وبنبطل نعرف ايش ثيابهم اللي نهوا عنها وعذبوا عليها. وايش ثيابهم العادية الاعتيادية. قال فلما

انتبه الامور وتختلط ثيابهم ببعضها البعض. بنقول اذا خلص اترك كل ثيابهم من باب - 02:50:34

الاحتياط قال لا سيمما اذا لم يتميز الثياب التي عذبوا عليها من غيرها. او الثياب التي نوى عنها من غيرها. يعني هم ينوهوا عن الوصل. صح؟ هذا زمي نهيت المرأة ان تصل شعرها بشعر - 02:50:50

هناك اشياء احنا ما بنعرف عليها مما نهوا عنها ولا ا لكن الامور اختلطت ببعضها. بطلنا نعرف دين هؤلاء القوم لكترة ما فيه من اللعب

بطاقة الشريعة بتقول لك خلص اترك كل هذا الباب - 02:51:05

من باب الاحتياط والوراء قال كما قال كما ان ما يخبرون به لما اشتبه صدقه بكذبه ترك الجميع. نفس الفكرة بقول لك الان الاسرائيليات الاخبار الاسرائيلية فيها صدق وفيها كذب كثير - 02:51:17

فلما اصبح صدقها مختلط بكذبها ماذا امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نتعامل معها قال لا تصدقوهم ولا تكذبواهم خلص لا تبنيوا عليه احكام. مع انه في بعضها صدق - 02:51:32

بس لما اختلط كله ببعضه امرنا ايها؟ ان نتوقف. كذلك ثيابهم. منها ما عذبوا علي ومنها ما نهوا عنه. ومنها ما هو مباح من امرهم. لكن لما اختلط هذا بهذا ولم نعد نعرف الشياب التي عذبوا علي من غيرها - 02:51:42

تركنا كل ثيابهم. نعم. قالوا ايضا ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال قال عمر اذا كان لاحكم ثوبان فليصلني فيهما فان لم يكن الا ثوب - 02:51:58

ولا يشتمل شمال اليهود. ثوبان المراد هنا الرداء والازار يعرف الصحابة الله يرضى عنهم كانوا فقراء يعني اليوم انت ما شاء الله عندك منة ثوب ومتة اشي تبدل فيه. صحابة كانوا فقراء - 02:52:08

فالنبي صلى الله عليه وسلم وجههم قال اذا كان لاحكم ثوبان يعني قطعتين رداء ازار الرداء ضعه في الاعلى والازار في الاسفل زي الحج يعني زي المحرمين طب اذا كان الصحابي فقير جدا - 02:52:24

ما عندوش الا قطعة واحدة يابه حطها فوق يابه حطها في الاسفل ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا ما معك الا قطعة واحدة اكيد اتصل بها لانه هذه المنطقة اكثر حساسية وفيها العورات - 02:52:38

مش مشكلة لو كان مكشوف من اعلى اليهود ماذا كانوا يفعلون اليهود كانت اذا كانت قطعة واحدة بروح يشتمل بها اسفل واعلى يعني لا بحطها في الاسفل ولا بحطها في الاعلى. يحاول ان يشتمل بها اشتمنا كاما - 02:52:50

وهذا في كثير من الاحيان تظهر منه العورات اصلا. يعني اذا انت عندك بس قطعة واحدة يا نزار يا نداء بدك تحاول تغطي فيها اسفل واعلى ما بتزبطش كثير يعني - 02:53:07

فهذا كان من حال اليهود قال فان لم يكن الا ثوب فليتزر به خلص البسه في الاسفل ولا يشتمل اشتمنا اليهود. لا تحاول هذا الثوب امغطوا حتى تغطي في اسفل واعلى. لانه ما راح ينفع - 02:53:20

واولا هذا من فعل اليهود هذا واحد ثانيا انه هذا مش طريقة جيدة. انه قد تبدو العورة لانه انت لا غطيت اصلا مية بالمية. ولا غطيت اعلى. فيمكن ان يبدو شيء من عورتي. نعم - 02:53:34

رواه ابو داود وغيره بأسناد صحيح. وهذا المعنى صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم. من روایة جابر وغيره وغيره انه امر في الثوب الضيق بالالتزام دون الاشتتمال. نعم يعني لانه لا تستطيع انك تغطي فيه منطقتين. نعم. قال وهو قول جمهور اهل العلم وفي مذهب احمد قولان. وانما الغرض انه قال ولا يشتمل اشتتمال اليهود. فان - 02:53:47

اضافة المنهي عنه الى اليهود دليل على ان على ان لهذه الاضافة تأثيرا في النهي كما تقدم التنبيه. ونهيه عن اشتتمال اليهود يدل على ان لانه من زي اليهود هذا علة - 02:54:07

على الاقل هذا علة في النهي عنه وان لم تكن هي العلة الوحيدة لان هناك علة اخرى وهي الخشية من انكشاف العورة. نعم قال وايضا فمما نهانا الله سبحانه فيه عن مشابهة اهل الكتاب وكان حقه ان يقدم في دلائل الكتاب كأنه ابن تيمية هون اذكر اية - 02:54:19

تدل على حرمة مشابهة اليهود والنصارى. ولك هاي الاية كان لازم ذكرتها مع الآيات القرآنية بس الان تذكرتها. فخلص بذكر لكم اياها. نعم. قال قوله سبحانه الم يأن للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله - 02:54:36

ما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامر فقتلت قلوبهم وقوله ولا يكون مثلهم نهي مطلق عن مشابهتهم وخاص ايضا في النهي عن مشابهتهم في قسوة قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي - 02:54:54

الله عز وجل قال ولا يكونوا كالذين اتوا الكتاب من قبل هذا النهي يدل على العموم لا تكونوا كالذين اتوا الكتاب من قبل. نهي عن

مطلق المشابهة ثم خص المشابهة في امر معين وهو قسوة القلب - 02:55:11

فقوس قلوبهم. نعم. قال وقد وصف الله سبحانه بها اليهود في غير موضع فقال تعالى فقل نضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم اياته لعلكم تعقلون. ثم قوست قلوبكم ثم قست. لاحظ كيف وصفهم بقوس القلب. طيب. ثم قوست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد - 02:55:26

وقال في الاية التالية ولقد اخذ الله. قال تعالى ولقد اخذ الله ميثاقبني اسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا وقال الله اني معكم ان اقمتم الصلاة واتيتم الزكاة وامتنتم برسلي وعزرتهم واقررتم لهم واقررتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سبئاتكم. فالى قول - 02:55:46  
كيف بما نقضهم؟ الى قوله فيما نقضهم ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية وجعلنا قلوبهم قاسية. اذا من صفة اليهود قسوة القلب.  
قال وان قوما قال وان قوما من هذه الامة من ينسب الى علم او دين قد اخذوا من كل هذه الصفات بنصيب. يرى ذلك من له بصيرة  
فتعوذ بالله من العلماء وبعض العباد - 02:56:06

اخذوا بصفات اليهود والنصارى في قسوة القلب. قال من ينسب الى علم يعني علماء او ديننا عباد فيهم حتى من صفات اليهود  
والنصارى في قسوة القلب. فتعوذ بالله من كل - 02:56:25  
يكره الله ورسوله. ولهذا نعم. قال ولهذا كان السلف يحذر ونهم هذا. اه. فروع البخاري في صحيحه عن ابي الاسود قال بعث ابو  
موسى الى قراء اهل البصرة فدخل عليه ثلاث - 02:56:37

يعنى فقهاؤها. نعم قال فدخل عليه ثلاثة رجل قد قرأوا القرآن. فقال انتم خيار اهل البصرة وقارؤهم فاتلوه ولا يطولن عليكم  
الامد. فتقسوا قلوبكم كما قوست قلوب من كان قبلكم وانا كنا نقرأ سورة كيف ابو موسى حذرهم - 02:56:47  
من قسوة القلب التي حصلت في علماءبني اسرائيل. نعم. قالوا انا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة فانسيتها غير  
اني حفظت منها لو كان لابن ادم - 02:57:04

مواديان من مال لابتغى وادي ثالثا ولا يملأ جوف ابن ادم الا التراب. هذه كانت سورة في القرآن نسخت هناك صورة نسخت نسيتها  
المنسوخ من القرآن ولكن هنا ذكرها بالمعنى. يعني هذا ليس نصه - 02:57:14  
هذا معناها. لأن الاية اذا نسخها الله يرفع نصها من قلوب الصحابة  
وانما يمكن ان يبقى شيء من معانيها - 02:57:29

فما بقي من معنى هذه السورة في ذهن ابي موسى الاشعري لو كان لابن ادم وادي ثالثا الي هو الطمع يملأ  
جوفه. نعم قال وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها باحدى المسبحات السورة التي تبتدا بسبحة لله - 02:57:47  
في صورة ايضا نسخت نسيتها غير ابني حفظت منها يعني اتذكر من معانيها. نعم. قال غير اني حفظت منها يا ايها الذين امنوا لم  
تقولون ما لا تفعلون. فتكتب شهادة في اعناقهم - 02:58:06

وتسألون عنها يوم القيمة. شهادة في اعناقهم ولا في اعناقكم ايه في نسخة اخرى في اعناقكم اظن تحتاج الى نظر. اظن اعناقكم  
قال فحذر ابو موسى القراء عن ان يطول عليهم الامد فتقسوا قلوبهم. هذا هو المقصود من الحديث. طيب - 02:58:17  
قال ثم لما كان نقض الميثاق يدخل فيه نقض معاهد اليه من الامر والنهي وتحريف الكلمة عن مواضعه بتبدل وتأويل كتاب الله. اخبر  
ابن مسعود بما يشبه ذلك. فروع الاعمش عن - 02:58:39

عمارة ابن ابن عمير عن الربع ابن عميلة الفزارى حدثنا عبد الله حديثا ما سمعت حديثا هو احسن منه الا كتاب الله او رواية عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم. ان بني اسرائيل لما طال عليهم - 02:58:49

تعمد قوست قلوبهم فاخترعوا كتابا من عند انفسهم اجتهدت قلوبهم واستحلته انفسهم. وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من  
شهواتهم حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعرفون. كان الحق يعني كان - 02:58:59  
الله يحول بينهم وبين الشهوات فنبذوا كتاب الله وراء ظهورهم. طيب. قال فقالوا فقلوا اعرضوا هذا الكتاب على بني اسرائيل فان  
تابعوكم فاتركوه وان خالفوكم فاقتلوهم. ثم قالوا لا بل ارفض الافواه - 02:59:09

رجل من علمائنا رجل من علماء المهم باختصار الفوا كتاب من عندهم كتاب يلبي شهوتهم وطموحاتهم. وقالوا خلونا نبعث هذا الكتاب  
لعالم من علمائنا مشان يعتمدو التوراة مثلا فقال قال - 02:59:22

رجل من علمائهم تعرض علي هذا الكتاب. طيب. قال فان تباعكم فلن يخالفكم احد بعدكم. اذا هذا الشيخ وافقكم كل اهل اليهود راح  
يتبعوا هذا الشيخ. طيب. قال وان خالفكم فاقتلوه. اذا الشيخ ثبت عموقه اقتلوه - 02:59:38

خالص. وجيبوا شيخ ثاني. طيب. قال فلن يختلف عليكم بعده احد. نعم ليش؟ لانه خلص راح تربى كل المشايخ لما يشوفوا الشيخ  
انقتل وايش راح يصير يقول لك لا يا عمي خلص بنوافقكم على الكتاب. قال فلن يختلف عليكم بعده احد. لانه لما يشوف انا قتلنا اول  
واحد كل المشايخ اللي بعدين راح يقولوا خلص بس - 02:59:55

قال فارسل اليه فاخذ ورقة فارسلوا الى الشيخ. هذا الشيخ طلع ذكي هذا الشيخ ذكي في طريقة حل الامور. قال هذولا الجماعة  
بعنوا لي هذا الكتاب مشان يورطوني اذا ما وافقتهم - 03:00:13

راح يقتلوني اذا وافقتهم بدلت شرع الله يعني كانه عنده مخافة رب العالمين. هذا الذي يظهر من القصة فماذا فعل؟ قال قال فاخذ  
ورقة فكتب فيها كتاب الله. عمل ورقة كتب فيها التوراة - 03:00:27

ولف هاي الورقة وعلقها في داخله بقلادة في داخله تحت الثياب. طيب قال ثم جعلها في قرن ثم علقها في عنقه. ثم لبس عليها  
الثياب ثم اتاهم. ليس الثياب ثم اتاهم. نعم. فعرضوا عليه الكتاب المحرف - 03:00:42

اللي فيه تلبية لشهواتي. طيب. قال فعرضوا عليه الكتاب فقالوا اؤمنوا بهذا فاومن الى صدره فقال امنت بهذا ومالی لا اؤمن بهذا.  
هم عرضوا علي هذا الكتاب قالوا تؤمن بهذا الكتاب ولا لا - 03:00:58

حط ايده على صدره فقال انا اؤمن بهذا مالي لا اؤمن بهذا؟ وبأشعر عوين قاعد الكتاب اللي حاطه في القلادة هم مش فاهمين هذا  
الحكي فظنوا انه ايش قصد؟ نؤمن بهذا يعني بالكتاب الذي انت اتيتم به - 03:01:11

وهو تخلص من هذه الورطة بهذه الطريقة. طيب. قال فخلوا سبيله سبيله. بس هو فعليا شو اللي صار انهم روجوا بين الناس انه  
الشيخ الفلاني قال امنوا بهذا هذا الرجل يعني خاف على حياته انها تروح فاضطر انه يعمل هاي الحيلة - 03:01:27

يعني ان شاء الله ان يكون معذور عند الله اذا صحت القصة لكن في النهاية الناس التبس عليهم الامر. نعم. قال وكان له اصحاب  
يغشونه فلما مات نابشوه فوجدوا القرد. طيب الان شو اللي صار؟ كان الله اصحاب وتلاميذ - 03:01:45

الان لما مات هذا الشيخ ودخل القبر والنبي اشوف قبر فلما نبش القبر وجدوا القلاد اللي كان حاطة وفيها التوراة وقالوا اه شيخنا  
باقي ظاحك على هذوالك الجماعة هم متى عرفوا الحيلة - 03:01:58

انه شيخهم بعد ما مات ودخل القبر نبشوا عن شيخهم فوجدوا القلادة وفيها التوراة. قالوا اذا هو لما اشر فقال امنت بهذا هو احتال  
عليهم حتى يخلص من ورطتهم الان البعض صدق رواية اصحاب الشيخ انه الشيخ يا عمي ما صدق هؤلاء. والبعض خلص بقي على  
الرواية الاولى ان الكتاب المحرف هذا هو - 03:02:15

الذى يجب اعتماده بدلًا من الكتاب الأصلي. وبالتالي قيل اختلاف اليهود على فرق بسبب هذا الموقف او احد اسباب هذا الموقف. قال  
فوجدوا فيه الكتاب فقالوا الا ترون قوله امنت بهذا ومالی لا اؤمن بهذا انما عننا هذا الكتاب. هذا الكتاب المعلق عليه. نعم - 03:02:38

قال فاختلف بنو اسرائيل على بعض وسبعين ملة وخير ملالهم اصحاب ذي القرن. فاختلف اليهود كما تعرف على فراق خيرهم الذين  
اتبعوا صاحب القرن. هذا الشيخ لأنهم عرروا الحق واتبعوه. نعم. قال عبد الله بن مسعود. نعم. وان من بقي منكم  
سيرى منكرا وبحسب امرى يرى منكرا لا يستطيع ان يغيره ان يعلم الله من قلبه انه له كاره - 03:02:53

يعني عالاقل يعني كانه يقول لهم اذا ما استطعتم ان تنكرروا المنكر المستقبل بلسانكم وايديكم على الاقل كونوا كهذا الشيخ هذا  
الشيخ شايف منكر امامه. كتاب مبدل هو خايف ان يصرح - 03:03:13

لكن على الاقل انكر بقلبه صرح ولا؟ لما اشر على الكتاب وهو يعرف ما يقصد. يعني كأن ابن مسعود يقول لنا اذا لم تستطع ان تغير  
المنكر بلسانك فكونوا على الاقل كصاحب هذا القرن - 03:03:29

انكر المنكر بقلوبكم على الاقل ينظر الله في قلبك فيراك كارها للكفر قال ولما نهى الله عن التشبه بهؤلاء الذين قست قلوبهم وذكر ايضا في اخر السورة حال الذين ابتدعوا الرهبانية. فما راعوها حق رعايتها فعقبها بقوله يا ايها الذين امنوا - [03:03:43](#)

اتقوا الله وامنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمثرون به ويغفر لكم والله غفور رحيم. لئلا يعلم اهل الكتاب بان لا يقدرون على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتى من يشاء. والله ذو الفضل العظيم. فان الایمان بالرسول - [03:03:59](#) تصدقه وطاعته واتباع شريعته. وفي ذلك مخالفة للرهبانية. لانه لم يبعث بها بل نهى عنها. واحبر ان من اتبعه كان له اجران. وبذلك جاءت الاحاديث الصحيحة من طريق ابن عمر وغيره وفي مثلنا ومثل اهل الكتاب - [03:04:19](#)

في مثلنا ومثل اهل الكتاب. نعم. وقد صرخ صلى الله عليه وسلم بذلك فيما رواه ابو داود وفي سننه من حديث ابن وهب اخبرني سيدنا ابن عبد الرحمن ابن ابي عميماء ان سهلة بن ابي امام متى حدثه انه دخل هو ابوه - [03:04:32](#)

عن انس بن مالك بالمدينة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على انفسكم فيشدد عليكم فان قوما شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات الرهيبية - [03:04:42](#)

في في الديارات رهيبانية ابتدعواها ما كتبناها عليهم هذا الذي في رواية المؤذن عن ابي داود وفي رواية ابن دا عنه انه دخل هو اشهر روايات سنن ابي داود هي رواية المؤذن - [03:04:52](#)

قرأنها فيها هناك رواية اخرى لاستاذ ابي داود رواية ابن ناسا. نعم قال انه دخل هو وابوه على انس ابن مالك من المدينة في زمان عمر ابن ابي عبدالعزيز وهو امير المدينة فاذا هو يصلی صلاة خفيفة كانها صلاة المسافرة او قريبا منها فلما سلم قال يرحمك الله - [03:05:02](#)

ارأيت هذه الصلاة المكتوبة ام شيء تنفلته؟ قال انها للمكتوبة وانها لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلوا على انس بن مالك وصلی صلاة خفيفة اتعجبوا هم يظنوا انه انس ابن مالك - [03:05:18](#)

اكيد هاي الصلاة لانها خفيفة وسريعة. مش المكتوبة قالوا يا انس بن مالك هل هذه الصلاة هي المكتوبة ولا نفل المكتوبة ايش المشكلة ان تكون خفيفة ليست طويلة؟ قال قال وانها لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم. فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات - [03:05:31](#)

رهيبانية ابتدعواها ما كتبناها عليهم. انس قال لهم يعني اطاله الصلوات على صورة مبالغ فيها هذا من التنطع في الدين وانما المراد تحقيق الصلاة بخشوعها وتمامها. طبعا لما نقول خفف انس بن مالك حتى ما احد يفهم كلامي انه خففها يعني - [03:05:53](#) يعني لا والتخفيف يعني جلس فيها نص ساعة. هذا هو في مفهوم ايامهم التخفيف بس حتى يفهموا الكلام في سياقه. طيب. قال ثم غدا من الغد فقال الا تربوا لتنظر وتعتبر؟ قال نعم فركبوا جميعا فاذا بدأوا وانقضوا وفروا. خاوية على عروشها. قال اتعرف هذه الديار؟ فقال نعم. ما اعرفني - [03:06:10](#)

عرفني بها وبأهلها هؤلاء اهل ديار اهلكم الله بغيرهم وحسدهم. ان الحسد يطفئ نور الحسنات والبغى يصدق ذلك او يكذبه. والعين تزني والكف والقدم والجسد واللسان والفرج يصدق وذلك او يكذبها - [03:06:30](#)

اما سهر ابن ابي امامه فقد وفقه احمد بن معين وغيره روى له مسلم وغيره. واما ابن ابي العميماء فمن اهل بيت المقدس فما يعرف حاله. لكن رواية ابي داود للحديث وسكته عنه يقتضي انه حسن عنده - [03:06:41](#)

شواهد في الصحيح. ان ابا داود كما جاء في رسالتنا لمكة. اذا روى حديثا في كتابه وسكت عنه فهذا يقتضي انه حسن عنده. هكذا هو نص. نعم. قال فاما ما فيه من وصل الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتفخيف في الصحيحين عنه اعني عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه - [03:06:51](#)

يوجز الصلاة ويكملاها. فهذا له اصل حتى في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز الصلاة ويكملاها. نعم. قال وفي الصحيحين ايضا عنه قال ما صليت وراء امام قط واحف صلاة ولا اتم صلاة من النبي صلى الله عليه وسلم. اخف هذا الحديث - [03:07:08](#)

يناقش ابن تيمية. ما صليت وراء امام قط اخف صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. طيب لاحظ قال. قال زاد البخاري وان كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة ان تفتتن امه - [03:07:23](#)

وما ذكره انس بن مالك من التخفيف هو بالنسبة الى ما كان يفعله بعض الامراء وغيرهم في قيام الصلاة فان منهم من كان يطيل القيام زيادة على هو يقول ابن تيمية - [03:07:39](#)

انس بن مالك لماذا روى هذا الحديث؟ كان النبي صلى الله عليه وسلم او ما رأيت احدا اخف صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما اصبح بعض خلفاءبني امية - [03:07:49](#)

يطيلون القيام زيادة على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات وفي المقابل يخففون الركوع والسجود. يعني بعض خلفاءبني امية كان اذا صلى بالناس اطال القيام - [03:08:02](#)

بينما في المقابل اذا الركوع والسجود يأتي به سريعا. قال هذه ليست سنة النبي صلى الله عليه وسلم طب ما معنى هذا الحديث؟ قال ايوة. قال ويخفف الركوع وسجوده الاعتدال فيما عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات. ولعل اكثر الائمة او كثيرا منهم كانوا قد صاروا - [03:08:18](#)

يصلون كذلك ومنهم من كان حتى الى وقتنا المعاصر يا اخي. طيب ومنهم من كان يقرأ في الاخيرتين مع الفاتحة سورة وهذا كله قد صار مذاهب لبعض الفقهاء. مع ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم انه في الظهر والعصر الركعة الثالثة والرابعة. هل تقرأ - [03:08:35](#) سورة بعد الفاتحة. لا وحدة هذه القصة صاروا يقرأون سورة في الثالثة والرابعة. طيب. قال وكان الخوارج ايضا قد تعمقوا وتنطعوا كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يحرق احدهم صلاته مع الخوارج في - [03:08:49](#)

زمن انس بن مالك كانوا يطيلون الصلاة. فانس بن مالك جاي يعلم الناس ترى يا جماعة الدين مش في التنطع. الدين مش في التشدد بدبي مش انك تصلي صلاة تلوك فيها من خلفك - [03:09:02](#)

لا صل صلاة. يوجز الصلاة ويتمها ولكن فيها خشوع وسكونة. نعم. قال وصيامه مع صيامهما. ولهذا لما صلى علي رضي الله عنه بالبصرة قال عمران لقد اذكرني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكانت صلاة - [03:09:12](#)

رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدلة كان يخفف القيام والقعود ويطيل الركوع والسجود. وقد جاء هذا مفسرا عن انس بن مالك نفسه عن انس بن مالك نفسه فروي النسائي عن قتييبة عن عطاف بن خالد عن زيد بن اسلم قال دخلنا على انس بن مالك فقال صليتم؟ قلنا نعم. قال يا جارية هلمي لنا وضوءه. ما صليت وراء امام - [03:09:26](#)

بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا. قال زيد وكان عمر ابن عبد العزيز يتم رکوعه وسجوده انس بن مالك كان يصلي في المدينة خلف عمر بن عبد العزيز - [03:09:43](#)

ابن عمر ابن عبد العزيز كان هو امير المدينة وامير المدينة قديما او الامراء والخلفاء هم الذين كانوا يصلون الناس فارس بن مالك لما كان في المدينة كان يصلي وراء عمر فقال هذا عمر بن عبد العزيز اقرب الناس الى صلاة النبي صلى الله عليه وسلم. طيب قال وهذا حديث صحيح فان عطاف ابن - [03:09:54](#)

المخزومي قال فيه احد معين غير مرة وثقة وقال احمد بن حنبل هو من اهل مكة ثقة صحيح الحديث. روى عنه نحو مائة حديث. وقال ابن عدي يروي قريبا منه حديث ولم ارى بحديثه بأسا - [03:10:11](#)

اذا حدث عنه ثقة. وروى ابو داود والنسائي من حديث عبدالله بن ابراهيم بن عمر بن كيسان حدثني ابي عن وهب بن ناموس قال سمعت سعيد بن جبیر يقول سمعت انس بن مالك يقول ما صليت وراء احد بعد رسول - [03:10:21](#)

صلى الله عليه وسلم اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى. يعني عمر بن عبد العزيز قال فاحذرنا في رکوعه عشر تسبيحات في سجوده عشر تسبيحات. اذا لاحظوا يعني لما نقول انه صلاة - [03:10:31](#)

كان يتم الركوع والسجود ويخفف القيام والقعود ما معنى هذا الكلام؟ المراد انه كان مدة قيامه وقعوده مساوية لمدة رکوعه وسجوده تقريرا الذي فعله خلفاءبني امية والذي يفعله كثير من الائمة اليوم انه القيام بطولوا فيه - [03:10:41](#)

والركوع والسجود سريع وليس هذه سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة سنته ان القيام الفاتحة والسورة والركوع والاعتدال من الركوع والسجود والجلوس بين السجدتين كلها تكون ماذ؟ متقاربة في المدة. بدبيش اقول متساوي تقول ايش؟ متقاربة في المدة. فمعنى ان اه عمر بن عبدالعزيز كان يتم الركوع - [03:11:00](#)

والسجود ويخفف القيام والقعود. ايش يعني يخفف القيام؟ مش المراد انه القيام يصبح اقل من مدة الركوع والسجود. لأنه بنزل مدة القيام ويرفع مدة الركوع والسجود. فتصبح كلها ايش - [03:11:24](#)

متساوية يخفف القيام ويرفع الركوع والسجود. وليس المراد ان الركوع والسجود يكون اكثر من طول القيام. هذا ليس هو الفهم الصحيح قال وقال احد المعين ابراهيم ابن عمر ابن كسان بعانيا ثقة وقال هشام ابن يوسف اخبرني ابراهيم بن عمر وكان من احسن الناس صلاة وابنه عبدالله قال فيها ابو حاتم صالح الحديث - [03:11:39](#)

ووهب ابن ابي مانوس بالنون يقوله عبد الله هذا وكان عبد الرزاق يقوله بالباء المنقوطة بواحدة من اسفل. هو شيخ كبير قديم قد اخذ عنه ابراهيم. كان عبد الرزاق يقوله الباء المنقوطة من اسفل يعني ابن - [03:11:59](#)

ما بوس لكن هو بالنون هو مانوس مش مأبوس وهل قد اخذ عنه ابراهيم هذا واتبع ما حدثه به ولو لا ثقته عنده لما عمل به لما عمل بما حدثه به. وحديثه موافق لرواية زيد ابن اسلم وما اعلم فيه قدحا - [03:12:13](#)

ويحاول يؤكد ان هذين الحدثين عن عمر بن عبدالعزيز ثابتان بالاثنين هو يعلق على رجال الحديث السابق. طيب. قال وروى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة - [03:12:28](#)

ثبتت عن انس قال ما صليت خلف احد اوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متساوية كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - [03:12:38](#)

متقاربة هذا هو الخلاصة هذا معنا اوجز واتم. التقارب يعني كل الاركان متقاربة في مدتها الزمنية. نعم. قال وكانت صلاة ابي بكر متقاربة فلما كان عمر رضي الله عنه مد في صلاة الفجر. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد اوهم. النبي عليه الصلاة والسلام حتى في الاعتدال من الركوع - [03:12:48](#)

يطيل بعض الناس اليوم في الاعتدال في الركوع ثانية ولا هو ساجد. هذا خطأ حتى الاعتدال من الركوع سمع الله لمن حمده ويمكن تدعوه وتنحي على الله. ما هو اهله. نعم - [03:13:12](#)

قال ثم يسجد ويقعد بين السجدتين حتى نقول قد اوهم. حتى بين الجلوس وبين السجدتين بعض الناس يعني رياضة تعتبرها يخرج وينزل. وهذا خطأ الجلوس بين السجدتين في دعاء وذكر. مثله مثل مدة السجود. مثله مثل مدة الركوع. نعم. قال ورواه ابو داود من حديث حماد بن سلمة انبأنا ثابت ابن - [03:13:25](#)

ثبتت وحميد عن انس بن مالك رضي الله عنه قال ما صليت خلف رجل اوجز صلاة من من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام. عليه الصلاة والسلام. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد - [03:13:45](#) ثم يكبر ثم يسجد يعني ظنينا انه نسي انه عليه سجود اعتداله من الركوع. نعم. قال وكان يقعد بين السجدتين حتى نقول قد اوهم. فجمع فجمع انس رضي الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الاخبار بایجاز - [03:13:55](#)

النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة واتمامها وما بين ان من اتمامها الذي اخبر به اطالة الاعتدال ان من اتمامها وبين ان من اتمامها الذي اخبر به اطالة الاعتدالين - [03:14:09](#)

اطالة الاعتدالين ما هما الاعتدالان؟ الاعتدال من الركوع والجلوس بين السجدتين. يعني من تمام صلاته انه كان يطيل القيام من الركوع ويطيل الجلوس بين السجدتين من تمام صلاته صلى الله عليه وسلم. نعم. قال واحذر في الحديث المتقدم انه ما رأى اوجز من صلاته ولا اتم. يشبه والله اعلم ان يكون الایجاز عاد الى القيام ابن تيمية كيف - [03:14:19](#)

يفهم الحديث يقول قول انس ابن مالك ما رأيت اوجز صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. كيف يفهم هذا الحديث فيقول الایجاز ما رأيت اوجز الایجاز يعود الى القيام - [03:14:43](#)

انه لا يطيل القراءة فيه كثيرا القراءة معتدلة من قصار المفصل. كما قال لمعاذ فتان انت هلا قرأت ابي سبج سبك الاعلى وكذا. طيب واما الايجاز هذا فالايجاز يعود الى القيام. واما الاتمام فيعود الى ماذا - 03:15:02

الركوع والسجود يعني فما رأيت احدا اوجز صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ما رأيت احدا اوجز في قيامه ولا اتم في رکوعه وسجوده من رسول الله صلى الله عليه وسلم - 03:15:21

اعاد كل لفظة الى حالة طيب اكمل. قال لان القيام لا يكاد يفعل الا تاما. ليه ؟ طب ايش اللي حمله على هذا؟ انه فش داعي نقول انه التمام يعود على القيام. لان القيام - 03:15:37

هو لا يفعل الا تاما في العادة ما في احد المشكلة في القيامة انه حتى خلفاء بنى امية هم ايش عملوا هم زودوا القيام عما هو مطلوب فلا اشكال في القيام حتى يعلق انس ابن مالك انه كان يتم القيام. لانه هذا اصلا هو المعروف بين الناس. نعم - 03:15:51

افلا يحتاج الى الوصي بالاتمام؟ فلا يحتاج الى الوص بالاتمام ضمن سياق انس ابن مالك بخلاف الرکوع والسجود هو لي كان فيه المشكل هو لي كان يخفف كثيرا وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتم الرکوع والسجود ولم يكن يختصره كما تختصرونه والاعتدالين ايضا. نعم. قال وايضا فانه بايجاز القيام واطالة الرکوع والسجود - 03:16:08

الصلوة تامة. زي ما حكينا. بايجاز يعني تخفيف القيام واطالة الرکوع والسجود يحصل الاستواء للجميع. انه القيام كانوا الاميون يطيلونه وهو قد كان يوجزه. بس مش المراد انه يوجز القيام بحيث يكون اقل من الرکوع. لأ - 03:16:29

لاعطالها وتقاربها فيصدق قوله ما رأيت اوجز ولا اتم. فاما ان اعيد الايجاز الى - 03:16:48

نفسی الان تحليل ابن تيمية هون وهل راح نوافقه عليه ولا لأ ؟ يقول اما ان اعيد الايجاز الى نفسی التمام ايش يعني ؟ اذا قلنا يعني الايجاز والاتمام يعودان الى نفس الرکن - 03:17:02

لو قلنا المراد كان يوجز قيامه ويتم قيامه ابن تيمية يرى انه راح يصير تناقض اذا اعدنا كلاما اللقطين الى نفس الرکن ان المراد بالايجاز والاتمام القيام نفسه. يقول ماذا سيصبح المعنى - 03:17:18

كان يوجز القيام ويتم القيام ويقول هذا تناقض. اكمل ليش تناقض ؟ اكمل. قال لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في اتمام القيام. الا ان يقال الزيادة في فاما ان - 03:17:35

قال فاما فاما ان اعيد الايجاز الى نفس ما اتم والاتمام واعيد الاتمام الى نفس ما اوجزت الى نفس الرکن اذا جعلناهما تاهما يتعلقان بالقيام انه كان اوجز قياما واتم قياما - 03:17:49 وماذا سيصبح ؟ قال يصير في الكلام تناقض يصير في الكلام تناقض وهذا يا اخوان بدننا نركز هون وبين التناقض ؟ اذا اعدنا الايجاز والاتمام الى نفس الرکن - 03:18:04

يقول ابن تيمية لان نعم. قال لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في اتمام القيام الا ان يقال قال الا ان يقال الزيادة في الصورة تصير نقدا نقصا في المعنى. اه ما معنى هذا الكلام ؟ قال لماذا اعتبر ابن تيمية ان هنا سيصبح تناقض - 03:18:19

اذا اعدنا الايجاز والاتمام الى نفس الرکن بناء على هاي الجملة اه. يعني اشرح عبارته هنا. نعم. قال هو عنده اصل ثابت قيام. قيام معين. طيب. فقال ان من طول القيام على قيام - 03:18:37

في عنده قيام ثابت لان من زاد على هذا القيام لم يكن دونه في اتمام القيام. يعني هذا القيام الذي قاموا ابتداء اثنين الخلفاء الامويين الذين كانوا يطيلون القيام اكثر من قيام النبي عليه الصلاة والسلام - 03:18:55

ايش ؟ هذول لم يكونوا ايوة. لم يكونوا باتم من قيام النبي صلى الله عليه وسلم. لم يكونوا دونه حتى تأتي تفضل النبي صلى الله عليه وسلم عليهم. يعني انت اذا حكيت انه ما رأيت اتم - 03:19:13

قيامة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلفاء الامويين كانوا يطيلون القيام اكثر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف تقول ما رأيت احدا تم قياما من رسول الله صلى الله عليه وسلم. ها ولا اتم ؟ اتم افعل تفضيل. ما رأيت اتم من رسول الله صلى الله عليه

03:19:30 - وسلم للقيام

بعض الخلفاء الامويين مش كانوا يطيلونه على هذا طبعا كله راح نرجع لهون المشكلة. ما معنى التمام هنا اذا كانت تمام معناه الاطالة فقولك لا يوجد اتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم - 03:19:53

سيخربوا انه ايش ؟ انه الخلفاء الامويين كانوا يطيرون في القيام اكثر من اطالة النبي صلى الله عليه وسلم فكيف تقول مارأيت اتم ؟ بمعنى اطول لو اقول لك سيخبر هون ايش ؟ مشكلة. قال لان من طول القيام كالخلفاء الامويين. من طول القيام على قيامه -

03:20:10

لم يكن دونه فكيف تقول لا لم اجد اتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم. طب ما الامويون كانوا يطيرون اكثر. بس هذا كله اكتب اذا فسرنا التمام بمعنى ايش - 03:20:30

الاطالة قال الا ان يقال كانه استدرك ابن تيمية. قال الا ان يقال ان زيادة الامويين في طول القيام لا يعتبر من التمام بل بالعكس يعتبر ماذا الا ان يقال ان الزيادة في صورة القيام عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعتبر تماما زيادة في التمام. بل بالعكس تعتبر - 03:20:39

نقاصا من حيث المعنى وهو بذبيط. وبالتالي ما بصير في تناقض فهمتم ؟ اذا هو لماذا جعل في تناقض لانه اذا قلنا لا يوجد اتم من رسول الله اذا فسرنا التمام بالاطالة - 03:21:04

فالامويون كانوا يطيلون اكثر منه اذا كيف لا يوجد اتم ؟ ما هم كانوا يطيلون اكثر من اذا هم اتم قال الا ان يقال انه ايش ؟ ان المراد باللتيمية هنا ليست طول المدة. ان المراد باللتيمية ماذا - 03:21:21

حسن الصورة حسن الصورة تمام الكمال في الاعتدال ان الاعتدال هو التمام. فيكون الزيادة عن الاعتدال ليست تماما وانما بالعكس يعتبر الزيادة عن الاعتدال نقاصا. فنقول ولا اتم لان التمام كمال - 03:21:38

في الاعتدال. فإذا زدت على حد الاعتدال انت انقصت ولا توصف بانك اتمت ولو كانت المدة اطول. نعم. قال وهذا خلاف ظاهر اللفظ فان ابن تيمية لا ما زال ليس على هذا الرأي يرى ان التمام هنا - 03:22:00

بمعنى الاطالة وبالتالي اذا جعلنا التمام بمعنى الاطالة انت مجب انك تجعل التمام ليس للقيام. بل للركوع والسجود. ام تصرف الى الرکوع والسجود لأن الامويون كانوا يقتصرن في مدة الرکوع والسجود - 03:22:15

والاعتدالين والنبي صلى الله عليه وسلم كان يطيل فيهما فيكون التمام بمعنى الاطالة ويكون المراد انه كان يتم الرکوع والسجود والاعتدالين يعني يطيل فيهما قصروا ويوجزوا في القيام حتى يصل الى مرحلة الاعتدال بين كل الامر. فهذا وجهة نظر ابن تيمية. نعم. قال فان الاصل ان يكون معنى الایجاز والتخفيف غير - 03:22:32

ومعنى الاتمام والاكمال. ولأن زيد بن اسلم قال كان عمر كان يخفف القيام والقعود ويتم الرکوع والسجود. يعني كان هذا ايضا احاديث زيد بن اسلم حديث زيد ابن اسلم يؤكّد قضية التوزيع - 03:22:54

قال زيد بن اسلم ايش يقول ؟ كان عمر يخفف القيام ويتم الرکوع. اذا سنستعمل هذا الاثر في شرح حديث انس بن مالك. مارأيت احدا اوجز ولا اتم فنحمل الایجاز على القيام - 03:23:09

والاتمام على الرکوع والسجود. نعم. قال فعلم ان لفظ الاتمام عنده هو اتمام الفعل الظاهر. واحاديث انس كلها تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطيل الرکوع والاعتدالين زيادة على ما يفعله اكثر الائمة. اكثر الائمة يعني الخلفاء الامويين - 03:23:24

قال وسائل روایة الصحيح تدل على ذلك. ففي الصحيحين عن حماد بن زيد عن ثابت عن انس بن مالك رضي الله عنه قال اني لا اال ان اصلی بكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی بنا. ما قالوا يعني لا - 03:23:40

مقصر. يعني ابدل كل جهدي حتى اصلی بكم. صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. نعم. قال ثابت فكان انس يصنع شيئا لا اراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من - 03:23:50

وقوع انتصب قائما حتى يقول القائل قد نسي. واذا رفع رأسه من السجدة مكت حتى يقول القائل قد نسي. شو علاقتنا بكل هاي

السالفة بموضوع الكتاب هو كل الموضوع لما كان يتكلم عن الرهبانية اللي ابتدعوها والتشدد خلص ابن تيمية سريع الانتقال -

03:24:00

ذهب يناقش هاي المسألة الحديثية ويشرح الحديث ودخلك في رحلة. بعدين رح يرجع لموضوع الكتاب. هذه طريقة ابو العباس او طريقة ابي العباس قال وفي رواية في الصحيح اذا رفع رأسه بين السجدين وفي رواية للبخاري من حديث شعبة عن ثابت كان انس ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلى واذا رفع رأسه من رکوعه قام حتى نقول قد نسي - 03:24:17  
هذا يبين لك انس اراد بصلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطالة الرکوع والسجود. والرفع فيهما على ما كان الناس يفعلونه وتقصير القيام بما كان الناس يفعلونه. وروى مسلم في صحيحه من حديث - 03:24:36

سافر بن سليمان عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء صبيه مع امه وهو في الصلاة فيقرأ بسورة تخفيفة او بالسورة القصيرة. فيبين ان التخفيف الذي كان يفعله هو تخفيف القراءة - 03:24:46

وان كان ذلك يقضي رکوعاً وسجوداً يناسب القراءة ولهذا قال كان صلاته متقاربة اي يقرب بعضها من بعض. وصدق ان سفيان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الفجر بنحو ستين - 03:24:56

الى المئة يقرأ في الركعتين بطول المفصل من الف لام ميم تنزيل وهل اتي بالصفات وبقايا وربما قرأ احياناً بما هو اطول من ذلك واحياناً بما هو اخف - 03:25:06

فاما عمر رضي الله عنه فكان يقرأ في الفجر بيومنس وهو يوسف ولعله علم ان الناس خلفه يؤثرون ذلك. وكان معاذ رضي الله عنه قد صلى خلفه العشاء الاخرة. ثم ذهب الى عمرو الى - 03:25:16

بني عمرو بن عوف بقباء فقرأ بسورة البقرة فانكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال افتان انت يا معاذ اذا اممت الناس فخفف فان فان من ورائك الكبير والضعيف هذا - 03:25:26

هلا قرأت بسبعين اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوها من سور فالتفيف الذي امر به النبي صلى الله عليه وسلم معاذ وغيره من الائمة وما كان يفعله باليه هو وامه فانه كما قال - 03:25:36

انس كان اخف الناس صلاة في تمام. وقد قال صلوا كما رأيتمني اصلي. ثم ان عرض حال عرف منها ايشار المؤمنين للزيادة على ذلك فحسن. فانه صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطول - 03:25:46

وقرأ فيها بالطور وان عرض ما يقتضي التخفيف عن فعل عن ذلك فعل. كما قال في بكاء الصبي ونحوه. فقد تبين ان حديث انس تضمن مخالفة من خف الرکوع والسجود تخفيف - 03:25:56

كثيراً ومن طول القيامة تطويلاً كثيراً. وهذا الذي وصفه انس ووصفه سائر الصحابة. نعم. فروى مسلم في صحيحه فمن خف الرکوع والسجود تخفيفاً كبيراً مذموم ومن طول القيامة طالتاً كثيرة على حساب الرکوع والسجود مذموم. وانما سنة النبي صلى الله عليه وسلم - 03:26:08

التقارب بين كل الاركان. نعم ولو فروى مسلم في صحيحه وابو داود في سننه عن هلال ابن ابي ابن حميد عن عبد الرحمن ابن ابي ليلى عن عبد الله ابن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتداله بعد رکوعه -

03:26:24

فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسلیم والانصراف قريبة من السواء. يعني رمقت كل صلاته من بدايتها الى نهايتها وكلها قريبة من سوء. يعني متقاربة في المدد لا يوجد شيء اكثـر من شيء. تفضل - 03:26:37

نعم اذا استطعت مصانع متقاربة طويلة ما في مشكلة اذا كنت وحدك. وهذا افضل اكيد زيادة وقت. لكن صلاة متقاربة قصيرة افضل من صلاة فيها طول لكنها غير متقاربة. نعم - 03:27:01

قال وروى مسلم ايضاً في صحيحه عن شعبة عن الحكم قال غالب على الكوفة رجل قد سماه زمان ابن الاشعث. قال فامر ابا عبيدة بن عبدالله ان يصلـي بالناس فكان يصلـي فاذا رفع رأسه من الرکوع اقام قدر ما - 03:27:18

قل اللهم ربنا لك الحمد ملء السماوات ابا عبيدة هذا ابن عبد الله بن مسعود فامر ابا عبيدة ابن عبد الله بن مسعود ان يصلي بالناس  
فكان يصلي نعم. قال اذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما اقول اللهم ربنا لك الحمد ملء السماوات وملء الارض وملء ما شئت من  
شيء بعد. اهل الثناء والمجد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد - [03:27:28](#)

منك الجد قال الحكم فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن ابي ريلة قال سمعت البراء بن عازم يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قربا من - [03:27:44](#)

قال شعبة فذكرت ان عمرو بن مرة فقال قد رأيت عبدالرحمن بن جريلة فلم تكن صلاته هكذا روى وروى البخاري في وروي البخاري  
هذا الحديث ما خلا القيام والقعود قربا من السواء. وذلك لانه لا شك ان القيام قيام القراء وقعود وقعود التشهد يزيد -

[03:27:54](#)

عبدالرحمن بن ابي ليلى لم تكن صلاته مطابقة لوصف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم. او لم يقم بها بهذه الطريقة. نعم قال وذلك لا  
شك وذلك لانه لا شك ان القيام قيام القراء وقعود التشهد يزيد على بقية الاركان. لكن لما كان صلى الله عليه وسلم يوجز القيام ويتم  
بقية الاركان صارت قربا من السواد - [03:28:10](#)

صدعوا قربا يعني هي مش سواء مية بالمية هي قريب لانه في العادة القيام بطول اكثر شوي والتشهد يطول اكثر. لكن هي قريب.  
كلمة قريب لا تدل على التساوي التام. نعم - [03:28:28](#)

قال في كل واحدة من الروايتين تصدق الاخرى وانما البراء تارة قطلب ولم يحدد. وتارة استثنى وحد وانما جاز ان يقال في القيام  
مع بقية الاركان قربا بالنسبة الى الامراء الذين يطيل - [03:28:41](#)

ويخففون الركوع والسجود حتى يعظم التفاوت. ومثل هذا انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقرأ في الركعة بنحو من  
سورة البقرة ورکع. فكان رکوعه نحوها من قيامه وكذلك سجوده. ولهذا نقول نحن في اصح القولين ان رکوع صلاة الكسوف وسجودها  
يكون قربا من قيامه بقدر معظمها اقل من النصف - [03:28:51](#)

وليس المراد انه يصل الى تمامه. يعني لما نقول ان الرکوع في صلاة الكسوف قرب من القيام. ايش يعني ما معنى القرب هنا يعني  
اكثر من النصف وليس المراد ان يكون طول الرکوع هو نفس طول القيام - [03:29:09](#)

تمام يعني انه نحكي القيام جلس نصف ساعة الرکوع يجلسكم يعني اقل من ربع ساعة. لا يجلس مثلا سبعطعش عشرين دقيقة  
اكثر من النصف. نعم قال ومن اصحابنا وغيرهم من قال اذا قرأ البقرة يسبح في الرکوع واسجد بقدر بقدر قراءة مائة آية هو ضعيف  
مخالف للسنة. نعم. وكذلك روى مسلم في صحيحه عن ابي سعيد - [03:29:24](#)

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الرفع من الرکوع لانه هي سورة البقرة كم آية ميتين وستة وثمانين صح؟ واذا اذا انت  
صبت بقدر مائة آية اقل من النصف - [03:29:46](#)

تكون اقل سنجعله مخالف للسنة. اذا انت في صلاة الكسوف قرأات البقرة وانت قائم وانت راكع كم لازم تسحب؟ مدة قراءة الان ميتين  
وستة وثمانين قديش نصها؟ مية وثلاثة واربعين - [03:29:59](#)

مية وثلاثة واربعين. بدك تسحب مية وثلاثة واربعين بقدر مية وثلاثة واربعين آية او حتى اقل شوي اما اذا صبت مقدار مئة آية اقل  
من النصف فاصبح رکوعك مش مناسب مع قيامك - [03:30:15](#)

قال وكذلك روى مسلم في صحيحه عن ابي سعيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الرفع من الرکوع من الذكر ما  
ما يصدق حديث انس والبراء. وكذلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التطوع فان - [03:30:28](#)

انه كان اذا صلى بالليل وحده طول نفسه ما شاء. وكان يقرأ في الركعة ببقرة وال عمران والنساء ويرکع نحوها من قيامه ويرفع نحوها  
من رکوعه ويسجد نحوها من قيامه ويجلس نحوها من سجوده - [03:30:39](#)

ثم هذا القيام الذي وصفه انس وغيره بالخففة والتخفيف والتخفيف الذي امر به النبي صلى الله عليه وسلم الذي قد فسره النبي صلى  
الله عليه وسلم بفعله بفعله وامرها. وببلغ ذلك اصحابه - [03:30:49](#)

انه لما صلى على المنبر قال انما فعلت هذا لتأتموا بي وليتعلموا صلاتي. وقال لمالك بن الحويرث لصاحبہ صلوا كما رأيتمنی اصلی. وذلك انه ما من في الغالب الا وقد يسمی خفيفا بالنسبة لما هو اطول منه. ويسمی طويلا الى ما هو بالنسبة الى ما هو اخف منه. مفهوم الخفة والطول ومفهوم نسبي. يعني كل فعل هو خفيف - 03:30:59

بالنسبة لما هو اعلى وطويل بالنسبة لما هو ايش فلما تقول كانت قيامه خفيف قيام النبي صلی الله علیه وسلم الخفيف واطول من اه قيام كثير من ائمتنا اليوم قيام النبي صلی الله علیه وسلم الخفيف - 03:31:19

هو اطول من صلاة الفجر والظهر لكثير من ائمتنا. فهو خفيف بالنسبة الى الامميين وليس خفيف بالنسبة الى زمننا نحن حتى ما تضحك عنفسك في هذا الباب. نعم. قال فلا حد له في اللغة وليس الفعل من العادات كالاحراز والقبض والاصطياد وهي الموتى حتى يرجع في - 03:31:35

قضية الخفة مش لفظ له عرف وانما هو نسبي. نعم. قال بل هو من العبادات. والعبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها الى الشارع كما يرجع في اصلها الى الشارع. ولانه لو جاز الرجوع فيه الى عرف الناس - 03:31:52

في الفعل او في مسمى التخفيض لا اختلاف الصلاة الشرعية الراتبة. مية بالمية لو رجعنا اليوم الناس في المسجد دايما في صلاة التراویح يا امام خفف. يا اخي النبي صلی الله علیه وسلم كانت صاته خفيفة - 03:32:06

كلمة خفيفة في صلاة النبي صلی الله علیه وسلم مش خفيفة في عرفك انت اليوم فحتى تحكم لمعنى الخفيف والطويل ما بحكم ما بتحكم لاعراف الناس. احتم الى صلاة النبي صلی الله علیه وسلم. هو الحكم في ذلك فقط معيار الخفة والطول بالنسبة - 03:32:16  
صلاته هو ليست لفظة تختلف باختلاف الاعراف والازمان. نتبه الى هذا. نعم. العبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها الى الشرع. كما في اصل العبادات الى الشرع وليس فقط في صفاتها ومقاديرها. ولانه لو جاز الرجوع الى عرف الناس في الخفيف والطويل او في مسمى التخفيض لا اختلاف الصلاة الشرعية - 03:32:34

ولا أصبح كل ناس لهم خفة تختلف عن خفة الصحابة. فضيغنا الصلاة. طيب. قال لا اختلاف الصلاة الشرعية الراتبة التي يؤمر بها في غالب الاوقات عند عدم عربات مقتضية للطويل او للقصر اختلافا متبينا لا ضبط له. نعم. ولكن لكل اهل عصر ومصر ولكن خاص فيهم. بل في عمان كل مسجد - 03:32:56

تخفيض خاص فيه. حسب اختيارة والمتقاعدين والكذا. كل واحد عنده تخفيض معين. نعم ولو كان لكل اهل حي وسكة بل لاهل كل مسجد عرف في اهل الجميع قالها لاهل مسجد عرف. نعم. قال وفي اعادة الفعل مخالف لعرف الاخرين وهذا مخالف لامر الله - 03:33:16

كيف ستحقق سلوا كما رأيتمنی اصلی؟ اذا سنعود لاعراف الناس ستبدل الصلاة ومعالمها. نعم. قال وهذا مخالف لامر الله ورسوله حيث قال صلوا كما رأيتمنی اصلی. ولم اقل كما يسمیه اهل ارضكم خفيفا او كما يعتادونه وما اعلم احدا من العلماء يقول ذلك. هذا حقيقة تأصیل جميل. خاصة اذا كنت انت امام مسجد فهمه للناس اذا كنت - 03:33:32

بقل لك يا اخي النبي صلی الله علیه وسلم كان يخفف فهم ان التخفيض معياره الشرع وليس معياره العرف والعادة. نعم. قال فانه يفضي الى تغيیر الشرعية وموت السنن اما بزيادة او واما بنقص وعلى هذا دلت سائر روایات الصحابة. نعم. فروی مسلم في صحیحه عن عن زهیر عن سمّاک ابن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي صلی الله علیه وسلم. فقال كان - 03:33:52  
يخفف الصلاة ولا يصلی صلاة هؤلاء. قال وابنائي ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف القرآن المجید ونحوها. فمعنى التخفيض انه كان يقرأ بسورة قاف - 03:34:12

يعني حتى تفهم شو يعني يعني ما معنى التخفيض؟ نعم. قال وروى ايضا عن شعبة عن سمّاک عن سمرة قال كان النبي صلی الله علیه وسلم يقرأ في الظهر بالليل في الظهر بالليل - 03:34:23

اذا يغشى وفي العصر بنحو ذلك وفي الصبح اطول من ذلك. وهذا يبين ما رواه مسلم ايضا عن زائدة حدثنا سمّاک عن جابر ابن سمرة ان النبي صلی الله علیه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاء في القرآن المجید - 03:34:33

وكانت صلاته بعد تخفيفه. انه اراد والله اعلم بقوله وكانت صلاته بعده اي بعد الفجر. اي انه اي انه يخفف الصلوات التي بعد الفجر يعني الظهر والعصر بيجي المراد انه بعددين صار يخفف اكثر في الفجر - 03:34:43

المراد بعد اي في الصلاة التي بعد الفجر وهي الظهر والعصر قال فانه في الرواية الاولى جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيض وانه كان يقرأ في الفجر بقاف - 03:34:57

وقد ثبت في الصحيح عن ام سلمة انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر بالطور في حجة الوداع. وهي طائفة من حول الناس تسمع وهي طائفة من من حول الناس تسمع قراءته - 03:35:08

والطور قريبة من قاف وهذه في اخر ايامه حجة الوداع. نعم قال وما عاش بعد حجة الوداع الا قليلا وطولوا من والطور من نحو سورة قاف. وثبت في الصحيحين لا يجوز الاستدلال بحديث - 03:35:18

كان يقرأ في الفجر بقاف وكانت صلاته بعد تخفيفا لا يجوز الاستدلال بهذا الحديث. انه النبي صلى الله عليه وسلم كان يطول اول اشي في صلاة الفجر. ثم صار يقصر فيها القراءة. لانه البعض بيستدل وكان صلاته بعده - 03:35:32

يفهم البعدية البعيدة الزمانية. انه بعددين في المستقبل صار يخفف نفس صلاة الفجر. بقول لك هذا مش صحيح الفهم المراد وكان صلاته بعد تخفيفا. يعني الصلاة اللي بعد الفجر اللي هي الظهر والعصر. مش الصلوات الفجرية التي صار يصلحها بعد ذلك. نعم -

03:35:46

قال وثبت في الصحيح في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان ام الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا. فقالت يا بنى لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة - 03:36:05

انها لآخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب. فقد فقد اخبرت ام الفضل ان ذلك فقد اخبرت ام الفضل ان ذلك اخر ما سمعته يقرأ بها - 03:36:15

في المغرب ام الفضل لم تكن من المهاجرات فهي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت انا وامي من المستضعفين الذين عذربهم الله فهذا سمعاه كان يدل انه سمع متأخر اذا هو كان - 03:36:25

نحافظ على هذا الطول في الفجر. وما تنازل عنه. نعم. قال وكذلك في الصحيح عن زيد بن ثابت انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول طوليين. وزيد من صغائر الصحابة. نعم. وكذلك - 03:36:35

بالمؤمنين في الفجر بمكة وادركته ساعة عند ذكر موسى وهارون. فهذه الاحاديث اظنها الاعراف كما جاء شرعاها في بعض. نعم. قال فهذه الاحاديث وامثالها تبين ان كان في اخر حياته يصلح في الفجر بطول مفصل. وشاهد هذا كثيرة. ولأن سائر الصحابة اتفقوا على ان هذه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ما زال يصلحها ولم ولم يذكر احد - 03:36:45

انه نقص صلاته في اخر عمره عما كان يصلحها. واجمع الفقهاء على ان السنة ان يقرأ في الفجر بطول مفصل. المفصل طبعا هو من الحجرات الى الناس. فيقرأ بطوله يعني بالحجرات بقاف بالطور بالذاريات طيب - 03:37:05

قال وقوله ولا يصلح صلاته ولا اما انه اما ان يريد به من كان يطيل الصلاة على هذا او من كان ينقصه عن ذلك اي انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك الاشهر ما كان يطيelaها من خلفاء - 03:37:18

ومع ذلك فلا يحذفها واراد ان يتبه ابن تيمية انه لما نقول لك خفف مش معناه اي تحذف الحذف ايش هو نقر الديك يعني لا تحافظ على الطمأنينة في الصلاة. قال ومع ذلك فلا يحذفها. يعني لا يقرها نقرأ سريعا. حذف هؤلاء الذين يحذفون الركوع والسجود بدون طمأنينة - 03:37:28

والاعتدال كما دل على ذلك حديث انس والبراء او كان هؤلاء الامراء ينقصون القراءة او القراءة وبقية الاركان عما كان يفعل. لكن المشهورة نرمويين كانوا يطيلون القراءة كما قلنا ويخففون الركوع والسجود. كما روى ابو قزعة قال اتيت ابا سعيد الخضر وهو مكسور عليه. فلما تفرق الناس ومكسور عليه يعني الناس مزدحمة عليه. فلما تفرق الناس عنه قلت - 03:37:48

لا اسألك عما سألك هؤلاء عنه. قلت اسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال ما لك في ذلك من خير؟ قال له يا ابو

سعید اللہ یسہل علیک یا عمی مش راح تقدراها - 03:38:08

فاعادها علی فقال كانت صلاة الظهر تقام. فینطلق احدنا الى البقیع مقبرة البقیع فیقضی حاجته ثم یأتي اهلہ فیبتوضأ یعنی یقضی حاجته فی امر من الامور بده یشتري كان سوق او شيء ویروح على اهلہ بوصل البيت یتوضأ ویرجع الى - 03:38:18

المسجد والنبي صلی الله علیه وسلم لسه في الرکعة الاولی وهذا هو تخفیفه صلی الله علیه وسلم فقال له انت مش راح تفهم التخفیف ولن تطیقه. فخلص یعنی اختصر عنفسك. وفي رواية تأتی ما یطیلها. فهذا یبین ان ابا سعید - 03:38:38

كان یرى صلاة الناس في زمانه انقص من مدة صلاة النبي صلی الله علیه وسلم حتى في القيام. فاذا ليست قضیة ان مجرد ان الامویین كانوا یطیلون ودوس الخلفاء كانوا یطیلون القيام لكن ابا سعید هناك رصد اخر في جهة اخرى كان یرى بعض الناس لا حتى القيام ینقصونه ویسلقونه سلقا - 03:38:52

فكان ینیهم انه حتى هذا الانقاد خطأ. يعني لا الاطاللة الزائدة مطلوبة. ولا الانقاد ايضا الزائد یمثل هدی النبي صلی الله علیه وسلم. نكتفي ان شاء الله بهذا القدر اليوم - 03:39:11

كان في الحديث بقیة في الاثنين القادر وصلی الله علی سیدنا محمد وعلی الله وصحبه وسلم غراس العلم. طریقك نحو علم شرعی راسخ - 03:39:21