

التعليق على كتاب اقتضاء الصراط المستقيم | برنامج المُدَارِسَة

المجلس السادس

إبراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم سبحانه حمل الذاكرين الشاكرين واصلى واسلم على نبينا وحبيبنا - 00:00:01

قرة عيننا محمد صلى الله عليه وعلى الله وصحابه وسلم تسليماً كثيراً مباركاً إلى يوم الدين اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علماً نافعاً يا أرحم الراحمين حياكم الله أيها الأكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج المدارسة. وما زال حديثنا قائماً في الكتاب الخامس اقتضاء الصراط المستقيم. مخالفة - 00:00:18

اصحاب الجحيم لشيخ الاسلام ابن عباس ابن تيمية رحمة الله تعالى يا علي. وهذا كتاب نافع عظيم في موضوعه ومنهجه نافع في تقرير الاصل الكبير الذي يدور عليه هذا الكتاب - 00:00:41

وهو ان المسلم لا يجوز ان يشابه الكفار في هديهم الظاهر هذه الفكرة الاساسية وان كانت الفكرة الجزئية التي قام عليها هذا الكتاب هو اراد شيخ الاسلام ان يأتي بالادلة والبراهين على حرمة مشاركة - 00:00:55

الكافر في اعيادهم كما ذكر ذلك في المقدمة. اراد ان يقيم الادلة والبراهين على حرمة مشاركة الكفار في اعيادهم. لكن حتى يأتي بهذه المقدمة او يأتي او يصل الى هذه النتيجة. دعنا نقول حتى يصل الى هذه - 00:01:13

قدم قدم بالقاعدة الكلية الكبرى. وهو ان الاصل في المسلم انه لا يشابه الكفار في هديهم الظاهر عموماً. في الاعياد والعادات والعبادات والاشارب الى غير ذلك. وطبعاً عرفنا ان هذه القاعدة ما هي الاماكن التي لا يصح المشابهة فيها؟ وما هي الاماكن - 00:01:30

التي تعتبر مشترك انساني ليست من خصائص الكفار وانما هي من المشترك الانساني الذي يتواتأ عليه الحافر وليس من قبيل الامور التي لا تجوز المشاركة فيها اول مشابهة فيها وهذا النوع من البحث وانتم يعني نحن اليوم في المجلس السادس اظن من تعليق على هذا الكتاب. الطريقة التي بحث فيها شيخ الاسلام ابن تيمية هذه - 00:01:50

مسألة واصل فيها لقاعدة عدم جواز مشابهة المشركين في الهدي الظاهر. الطريقة التي اجرتها في البحث مهمة جداً لطالب العلم حتى يطبقها في مسائل اخرى. في خاصة في المسائل التي لا يوجد فيها حديث نبوي - 00:02:12

صريح في المسألة ما معنى هذا؟ يعني اه مسألة عدم مشابهة المشركين في الهدي الظاهر هل هناك حديث كما يريد العوام العوام هكذا يفهم. هل هناك حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشابه المشركين في اي شيء من هديهم الظاهر - 00:02:33 ما عندك حديث بهذه الحسمية والقطعية التي العامة بقول لك انا ما بامن بالفكرة تاعتك حتى تعطينا حديث هكذا. لكن نقول له هذه القاعدة قطعية وثابتة وهي عدم مجاهدة المشركين في الهدي الظاهر. لكن كيف وصلنا الى قطعيتها؟ من خلال تتبع الجزئيات في - 00:02:53

نصوص القرآن تتبع الجزئيات في نصوص السنة فهم طرق استنباط الاجماع بالاساليب المختلفة التي ذكرها ابن تيمية وصلنا الى قاعدة قاطعة وهو ان الاسلام يريد منا الا نشابه الكفار في الهدي الظاهر - 00:03:13

الآن كثير من المسائل انت ستواجه فيها نفس الاشكالية في هاي المسألة. وهو ان العامة او الخطاب العلماني او الليبرالي او الحداثة

السائد يقول مثلا اعطيك مثل مسألة الاختلاط يقول لك هل هناك حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه لا يختلط الرجال بالنساء؟ ما عندك حديث. صحيح؟ اثبت لي ان اختلاط الرجال بالنساء - [00:03:30](#)

بالطريقة طبعا الموجودة في الوقت المعاصر في بينات العمل في الجامعات حرام. اعطيك حديث هيك العامة. العام ايش؟ اعطيك حديث انت راح تقول له انا لا ما عندي حديث قال صلى الله عليه وسلم لا يختلط الرجال والنساء ببيبة العمل. ما في حديث هكذا مضمون. لكن عندك من الواقع - [00:03:53](#)

في نصوص القرآن وفي نصوص السنة. ومن كلام الفقهاء الذي هو اجماع عند الحنفية والمالكية والشافعی. عندی جزئیات کثیرة باستقرائها کما فعل شیخ الاسلام ابن تیمیة. اصل لهذه القطعیة فانا اقطع ان الاختلاط - [00:04:11](#)

الذی لا حاجة له محرم اقطع بذلك. طب اعطيك حديث ليست كل الاحکام الشرعیة تقریر الحکم فيها انه في حديث جاهز تفضل. لا في هناك قطعیات في الشریعة تؤخذ من خالل ایش يا مشایخ - [00:04:28](#)

تتبع الجزئیات. انه في واقعة صار فيها کذا وفي واقعة صار فيها کذا. وفي واقعة کذا والنبي صلى الله عليه وسلم كان يخلي النساء اخر المسجد والرجال وقال صلى الله عليه وسلم خير صفو النساء اخرها. فانا بجیب له ثلاثین اربعین حديث. وبناقشها مناقشة شیخ الاسلام لحد مثل حديث ان اليهود والنصاری لا - [00:04:45](#)

فالغوفهم. شووفوا المناقشة في هذا الحديث. والحادیث التي تلتها حديث هون. حديث باکد على الفكرة بطريقه مع حديث باکد على الفكرة بطريقه ما صار عندی ثلاثین اربعین حديث. قبل طبعا باتی بالایات التي اشارت الى هذا الموضوع. ثم اتی بكلام الصحابة. ثم اتی بتقریرات الفقهاء. فاحصل - [00:05:05](#)

من كل هذا التتبع والاستقراء ماذا؟ قاعدة کلیة قطعیة ان الاختلاط لا يجوز بغير حاجة. طیب تعال عالماعازف نفس الشیء انی سأتی جزئیات يعني في حال ان البعض لم يشبعه لم يشبعه حديث ليكون من امتی ممکن ان اسلک منهج اخر في طریقة فهم هذه في تقریر قطعیة - [00:05:25](#)

هذه المسألة وشذوذ الخلاف فيها. وشذوذ الخلاف فيها وهو انني ساتتبع جزئیات القرآن وجزئیات الاحادیث وجزئیات تصرفات الصحابة ما هو مثبت في کتب المذاهب الاربعة. فاخلاص بماذا؟ بالرأی العام الصحيح. وقس على ذلك. فحقيقة طالب - [00:05:48](#)

علم في كتاب اقتضاء الصراط المستقیم هو ليس فقط يبحث مسألة. هو يتعلم منهج. انت هنا تتعلم منهج في اثناء مواجهتك اليوم للعلمانیة واللیبرالیة والافکار التي تحاول تضرب قطعیات الشریعة. فانت تأتي لمناقش فتجد انه ما عندی حديث - [00:06:08](#)

صريح نص بهذه الصورة التي يريدها المخالف. لكن انا عندی مئات الجزئیات التي تتبعها وتتبع عللها بالطريق الاصولی الصحيحة. استخلص من خاللها القاعدة الكلیة القطعیة اخوانی مهم جدا لان اليوم الشریعة تحارب بطريقه عنيفة وعدوك ينتبه احيانا انه انت ما عندک حديث صريح - [00:06:27](#)

هو بال خصمک العلمانی او الحداثة واللیبرالی انه انت ما عندك حديث صريح. يلا اثبت لي ایاها. فهو فقط يريد ان يحصرک. يا حديث صريح يا لا اقبل هذه المسألة - [00:06:53](#)

لأ احنا عننا منهج اصولی في استخلاص قواعد الشریعة الكلیة. مش كل مسألة کلیة قطعیة. المطالب انه لازم اجد فيها ایة صریحة في القرآن او حديث صریح غير هیک لأ في هناك مناهج استنباط کلیات الشریعة اخری سلکها العلماء الذي لا يريد ان يؤمن بها مشکلته - [00:07:03](#)

لكن هذا هو منهج العلمي هذا هو منهج العلمي في كثير من المسائل. فلذلك انا احبت ان الطالب يعتاد هذه القراءة. ويعتاد هذا النمط ويعتاد هذا منهج لانك صح هنا طبقته على مسألة مخالفة المشرکین في الهدی الظاهر. لكن نفس الاسلوب ستطبق على مسألة الاختلاط. ستطبق على مسألة المعاذف. ستطبق على - [00:07:25](#)

كثير من المسائل التي كما قلنا قد لا تجد فيها الحديث الصريح في البخاري ومسلم القاطع اللي ينهي بالطريقة المباشرة لكن فيها كثير من والایات الاخري. وهكذا انت تفهم شريعتك اکثر. حتى انت يصبح لديك فهم واستيعاب. انه كثير من القطعیات التي وصلنا

قطعيات انت بتقول طب من اين اتى - 00:07:47

الحديث فيها انه قطعي لا بدك تفهم في منهجه معينة في وصول العلماء للقطعيات فتفهم طبعاً المنهج الذي سلكه ابن تيمية هنا هو بالتأكيد كان يسلك الشافعى وكان يسلكه احمد بن حنبل وكان يسلكه مالك وابو حنيفة حتى وصلوا الى كلياتهم. لكن انت لانك مش بمستوى عقولهم صعب انك - 00:08:07

تستوعب ماذا فعل مالك في وضعه لكتلاته مذهبة او ماذا فعل الشافعى ابو احمد لكن هنا لا ابن تيمية بيستفيض فتتعرف المنهج بيستفيض بشكل عالي جداً فتفهم كيف يفكر العلماء الربانيون وكيف تثبت قواعد الشريعة من خلال منهج علمي رصين. فنسأل الله سبحانه وتعالى ان يفقهنا - 00:08:28

وان يبصرينا وان يزيدنا علماً وعملاً انه ولد ذلك القادر عليه. ما زال حديثنا في الوجه الثالث من اوجه الاجماع وبعد ان انهى ايات القرانية التي تدل على القاعدة الكلية. ثم اتبع ذلك بالاحاديث النبوية واقوال الصحابة - 00:08:48

ختم الان بماذا الاستدلال على هذا الاصل بالاجماع وذكر اوجه في تقرير الاجماع. صحيح؟ ذكر اوجه مين يذكر الوجه الاول اخذناه في الدرس الماضي يلا الوجه الاول في تقرير الاجماع على مسألة عدم مشابهة المشركين في الهدي الظاهر. قال الطريقة الاولى لتقرير الاجماع في هذه المسألة - 00:09:05

ابا الحسن قبل يعني مش سيرة عمر يقول كتاب عمر. نعم. كتاب عمر الذي كتبه في شروط اهل الذمة وقبله الصحابة جمیعاً ولا يعرف مخالف له فيه. وذكر ابن تيمية ابتداء ایش - 00:09:29

تفاصيل هذا الكتاب وكيف اهل الذمة في بلده ان يخالفوا في بلاد المسلمين ان يخالفوا المسلمين في اللباس والعادات والأشياء. احسنت. اذا كتاب امور طبعاً ليش ليش نحكي احنا كتاب عمر؟ لانه عمر ابن الخطاب الله يرضي عنه كان الخليفة. انت شو بتحكي واحد من عوام المسلمين؟ من عوام الصحابة لا الخليفة الراشد. الخليفة - 00:09:47

كل البقعة الاسلامية اصدر كتاب فرمان بضرورة مخالفة المشركين اهل الذمة للمسلمين في الهدي الظاهر ولا يوجد اي مخالف لعمر ولا صاحبى طلعن له قايلين له لا. ما بنفعش الصحابة كانوا بتعرفوا يعني ما عندهم انه عمر خليفة بخافوا يحكوا معه - 00:10:09

لا كانت امرأة بتطلع لعمر فعدم وجود اي مخالف لعمر بن الخطاب مع انه قانون رسمي فرض على جميع بلدان الاسلام يعطي ماذا استقرار هذا الحكم عند جميع علماء الصحابة فهذا اجماع. طب الطريقة الثانية ایش كانت - 00:10:28

ابو الحسن خلي خلي الاخ يلا حتى نعمل اخرى. اه يا شباب راجعوا معنا الله يرضي عنكم. ها احسنت جزئيات كلام الصحابة فانا وجدنا كلاماً عاماً لمختلف الصحابة في ضرورة مخالفة المشركين. فاتى بنصوص لعبدالله بن مسعود واتى بنصوص - 00:10:46

بن عمر اتى بنصوص لعمر بن الخطاب واتى بنصوص لعبدالله بن عمرو. لما تجد علماء الصحابة كلام منتشر بينهم يحذرون فيه من مشابهة اليهود والنصارى. وواحد مقيم منهم في مصر وواحد مقيم في الكوفة. وواحد مقيم في اليمن. واحد مقيم في المدينة. واحد مقيم في الحجاز. والكل - 00:11:13

حول نفس الفكرة اذا هذا يدل على ماذا؟ ان الكل متفق على هذا المبدأ انت بتوصل لما تكون فكرة واحد عالم في مصر بحكي فيها وعالم في الحجاز وفي العراق وفي اليمن وفي المغرب. الكل بحكي نفس الفكرة. وفش احد طلع عارض احدهم - 00:11:33

يصل قناع في اجماع سكتوي نعم. بس واضح ان الكل مستقر عنده هذه الفكرة وهذا المبدأ. وانه من المبادئ القاطعة. الطريقة الثالثة في تقرير الاجماع على هذه المسألة اللي احنا فيها الان. ما هي الطريقة الثالثة؟ ایوه - 00:11:51

الان طريقة المذاهب الاربعة. باختصار انه الان سيقوم باستقراء ماذا في كتبه الحنفية؟ ماذا في كتب المالكية؟ ماذا في كتب الشافعية؟ ماذا في كتب الحنابلة من جزئيات الفتاوى التي كانت بسبب مخالفة المشركين. فمررنا في الدرس الماضي على بعض الجزئيات في مذهب ابى - 00:12:09

كيف حرموا ومنعوا بعض التصرفات وكانت علة التحرير ما هي مخالفة المشركين. اليوم سنتقف على مذهب ما لك والشافعى واحمد. كيف علوا كثير من المسائل بالتحريم او الكراهة قلة مخالفة المشركين. اذا اتفاق المذاهب الاربعة - 00:12:29

يدل على ماذ؟ على ان هناك استقرار عام عند الامة على ان عدم مشابهة المشركين احدى المقاصد الأساسية للشريعة المحمديةليس كذلك؟ لانني استقرأت المذاهب الكل يعلم بنفس العلة. اذا هي علة متفق عليها - 00:12:49
ولا يوجد عالم واحد من علماء الامة حتى غير المذاهب. لا يوجد عالم من العلماء المحققين المبرزين اعترض على هذه العلة. واجا قال للمذاهب الاربعة والله تعليكم مخالفه المشركين آآ يعني انا شايف عليه غبار ويحتاج الى تناقض وهذه لا تصلح ان تكون علة. هل سمعتم ان عالما معتبرا من علماء الاسلام - 00:13:07

نقض هذه العلة باختصار ما في احد نقض هذه العلة. الا بعض المعاصرین ممن فتنوا بطرائق الغرب ولا يحسبوا اصلا من العلماء المحققين. والا في تاريخ الامة المجيد لم يوجد عالم واحد - 00:13:31
قضى هذه العلة وقال انها لا تصلح للتعليق اذا هذا اتفاق على عدم جواز وعدم مشروعية مشابهة المشركين في هديهم الظاهر. اليوم ان شاء الله نشرى ونكمel ما تيسر من كتاب اقتضاء الصلاة - 00:13:47

الصراط المستقيم وصلنا الى مذهب مالك. وبعض الفتاوى المتعلقة به. بسم الله الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحبه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشیخنا وللمصنف والحاضرين والسامعين. امين. ونجي المستضعفین من المؤمنین. قال رحمة الله تعالى - 00:14:01

اما مذهب مالك واصحابه ففيه ما هو اكتر من ذلك. حتى قال مالك فيما رواه ابن القاسم في المدونة ولا يحرم بالاعجمية ولا يدعى بها ولا يحلف. مثلا هذه فتوى - 00:14:16

فلمالك يقول في معارك لا يجوز ان تحرم باللغة الاجنبية يعني انت انسان من الاعاجم سواء من مشارق الارض او من مغاربها اذا احرمت بالحج او العمرة بدك تحرم باللغة العربية - 00:14:26

ما بطبع لك تحرم بماذ؟ باللغة. او الاجنبية الا اذا كان يقصد هنا الاحرام في الصلاة هذه مسألة اخرى يعني ممكن يحمد الاحرام الاحرام بالحج والعمرة يمكن يكون يقصد الاحرام لماذ؟ تكبيرة الاحرام. اللي هي في الصلاة الله اكبر - 00:14:42
وهذا ايضا يطلق عليه ماذ؟ احرام. طيب. قال ولا يدعوها يعني لا يدعوا باللغة الاعجمية ولعله يقصد ما في الصلاة لعله يقصد هنا لانه التشديد عند الفقهاء في الصلاة. يعني سبحان رب العظيم. سبحان رب الاعلى. التحيات لله. ما بنفع تقولها بماذ؟ باللغة الاعجمية. لازم - 00:14:57

باللغة العربية عند كثير من الفقهاء. ولا يحلف لما تحلف بالله صيغة الحلف بدها تكون باللغة العربية. تمام؟ قال ونهى عمر رضي الله عنه عن رطانة الاعاجم وقال انها خب. قال واكره الصلاة الى حجر منفرد في الطريق واما احجار الخب هو اصلا ايش اللغة - 00:15:17

الخداع او المكر او شيء من ذلك تمام فكان عمر رضي الله عنه رفض اصلا ان الانسان يتكلم باللغة الاعجمية في حياته العامة. انت عربي ليش تتكلم باللغة الاعجمية؟ الا اذا احتجت الى ذلك ما - 00:15:38
نعم قال واكرم الصلاة الى حجر منفرد في الطريق او اما احجار كثيرة فجائز وكراهية الصلاة الى حجر منفرد في الطريق لماذ يا ناجي حتى اه حتى ما يكون ايش؟ مشابهة لمن - 00:15:50

للمشركين فهذه هذا المقصود انه كاره الصلاة الى حجر منفرد. يعني انت الان في غابة. رايحين رحلة مع الشباب. شفت هيكل صخرة لحالها ما بنفع تصلي عليها الها لحالها. على وجه الكراهة. اذا رأيت صخرة وحده يكره ان تصلي تجاهها - 00:16:07
ليش يا شيخ انا بصلی لله؟ انا مش قصدي اصلی للصخرة اكيد. يقول نخسى ان يكون في ذلك مشابهة لعباد الاصنام فهذا اذا نهى عن هذه الصورة من الصلاة على وجه الكراهة والعلة - 00:16:23

نفي التشبيه حتى لا يكون مشابهة باعمال الكفار. نعم. قال ويكره ترك الامل يوم الجمعة كفيل اهل الكتاب يوم السبت والحادي. مثلا هنا ايش قال ايضا ويكره عند المالكية هذى كلها فتاوى مالكية. قد يكره ترك العمل يوم الجمعة. طبعا احنا كلياتنا واقعين في هاي الكراهة. ما خلص الناس كلها بتعطل. عاملينه عطلة رسمية - 00:16:39

مالك يقول لك بنفعش تكون يوم الجمعة عطلة رسمية. ليه لانكم هكذا تشابهون اليهود في انهم ينقطعون يوم السبت عن العمل. تمام؟ والنصارى ينقطعون يوم الاحد عن العمل مش العطلة الرسمية في اوروبا سبت واحد - 00:16:59

احنا عن اياها جمعة مالك اصلا يرفض هذه الفكرة على وجه الكراهة طبعا. هو ما بحرم. بعد كده يقول يكره ان يعطل الانسان يوم الجمعة دكانه وعمله ووظيفته. طب ما هي العلة؟ هذى اللي بهمنا - 00:17:15

حتى لان شابه اليهود والنصارى اذا هذه علة موجودة في ذهن مالك. نعم قال ويقال من تعظيم الله تعظيم ذي الشيبة المسلم. قيل فالرجل يقوم للرجل له الفضل والفقه. قال اكره ذلك ولا بأس بان يوسع له في مجلسه. مثلا مالك يرى كراهة - 00:17:28
حتى لاهل الفضل. طبعا هذا مذهب الحنابلة لاختلف عن نزى القيام من اهل الفضل. لكن عموما انا مش عم بناقش اه موافقتي للفتوى ولا أ؟ انا ايش عم بناقش ؟ العلة اللي عم ببني عليها الفتوى - 00:17:44

فقط هذا البلاغ. ما هي العلة اللي في دهن مالك؟ لما اطلق هذه الفتوى فقيل له يأتي رجل من اهل الفضل والفقه انقوم له مازا قال اكره ذلك لو دخل رجل الان عار من العلماء مثلا او من اهل الفضل. هل تقوم له عند المالكية مازا قال مالك؟ اكره ان تقوم له - 00:18:00

ولا بأس بان يوسع له في مجلسه. لماذا وربما ما نص هنا لكن معروف هم لماذا يقولون لا تقم له؟ انه مشابهة لفعل اليهود والنصارى او النصارى بالتحديد وكذلك الاكاسرة. انهم كانوا يقومون بزعماهم وقياداتهم. فكان بعض الفقهاء يرى كراهات القيام مع احنا عارفين - 00:18:19

فضله هذا الشيخ وهذا الاستاذ لكن حتى لان شابه الاكاسر والروم في قيامهم لماذا؟ لسيادهم. معنى هذه الفكرة ايضا في قضية لما قام الصحابة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس في الصلاة - 00:18:41

لماذا نراهم لانه يقال انكم تتشبهون بماذا بفارس والروم في قيامهم لسيادهم. نعم قال وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارية وربما يكون الناس ينتظرونها فاذا طلع قاموا فليس هذا من فعل الاسلام هو فيما ينهى عنه - 00:18:53
تعجب المرأة بهذه الفتوى؟ قال وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارية. بقول انا حتى الزوجة مثلا ان قضها واقفة حتى زوجها يجلس من فعل الجبارية خلاص تجلس يعني المهم انها تكون وفرت له المجلس الوفير. اما ان هي تبقى واقفة حتى يجلس زوجها. برجع بقول هذه وجهة نظر مالك. بس انا - 00:19:10

بس بشوف تعليلاته وكيف يعلن. قال من فعل الجبارية اي انت تشابه جبارية فارس والروم ويكون الناس ينتظرونها فاذا طلع قام فهذا كله ليس من فعل الاسلام. ايش قال؟ واقرأ هنا نعم. قال وهو فيما ينهى عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجب. اذا هكذا نص ما لك. وهو في - 00:19:32

ما ينهى عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجم. قضية القيام حتى يجلس الانسان او يرى مالك انها كلها مكرهه. طبعا الحنابلة او الشافعى عندهم رأى اخر في بعض التفاصيل حقيقة. بس انا بهمني العلة. نعم. قال وفيما ليس من عمل المسلمين اشد من عمل الكوفيين وابلغ. معنى ان الكوفيين ببالغون في هذا يعني يقول لك ان - 00:19:52

مالك شدد في بعض الاعمال ونهى عنها اكثرا من نهي مدرسة الحنفية عنها الان ابو حنيفة نهى عن بعض الاعمال لانها فيها تشبه بالاعاجم كفار. لكن يقول ومالك نهى عن اعمال اكثرا من الاعمال التي نهى عنها ابو حنيفة مدرسة الكوفة لهذه العلة وهي علة عدم مشابهة اليهود والنصارى. قال مع ان - 00:20:14

في ببالغون يعني ابو حنيفة اصلا الله يرحمه ما قصر في هذه المسائل. ونهى عن كثير من الاعمال خوفا من التشبه. ومع ذلك ما لك اكثرا منه طالما ان الكوفيين ببالغون في هذا الباب حتى تكلم اصحاب ابي حنيفة في تكفير من تشبه بالكافر في لباسهم واعيادهم. يعني اذا نظرت في كتاب الفاظ الكفر عند الحنفية - 00:20:39

بعض كتبهم يكفرون في اشياء من مشابهة اليهود والنصارى يعني في بعض الاشياء التي اذا لبستها خلاص انت كافر مباشرة. زي لبس الصليب او ما شابه ذلك. هم ينصوا الكثير من لبس الصليب مباشرة كفر. مثلا - 00:21:00

او ما فيه شكل الصليب وينصون على ذلك في بعض الامور التي تتعلق باعيادهم ان من شاركهم فيها كفر. هذا في مثل ابي حنيفة.

من باب انك شابهت اليهود والنصارى. نعم. قال وقال - 00:21:14

قال بعض اصحاب مالك من ذبح بطيخة في اعيادهم فكأنما ذبح خنزيرا. مثلا ايضا عند المالكية وهذه اخر فتوى نأخذها عند المالكية.
الذى اه من ذبح بطيخة يعني اللي بيعمل بطيخة وبشقعها وبوزعها على الناس او شيء من ذلك في اعياد اليهود والنصارى -

00:21:26

كانه ذبح خنزيرا من حيث تحريم هذا الفعل. لماذا لماذا شدد ما لك في اظهار الفرح والسرور في اعيادهم؟ لانها مشابهة لهم يعني هي واضحة العلم لانها مشابهة لهم في اظهار السرور باعيادهم - 00:21:44

بعض الناس اليوم ممكن في اعياد النصارى واعياد اليهود يجيز كيكة للمنزل. يقول لك انا بس جبت كيكة مش هيكل بقولوا لك انا بس جبت كيكة في عيد الفالتين ولا عيد - 00:21:59

مالك يقول من ذبح بطيخة في اعيادهم فكأنما ذبح خنزيرا. نعم عند الشافعية. نعم. قال وكذلك اصحاب الشافعية ذكروا هذا الاصل في غير موضع من مسائلهم مما جاءت به الاثار. كما ذكر غيرهم من العلماء مثل ما ذكروه في النهي عن - 00:22:09

في الاوقات المنهية عن الصلاة فيها مثل طلوع الشمس وغروبها ذكروا تأليل ذلك بان المشركين يسجدون للشمس حينئذ. معنا في الدرس الماضي هاي القضية نعم قال كما في الحديث انها ساعة يسجد لها الكفار. وذكروا في السحور في السحور وتأخيره ان ذلك فرق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب. نعم لماذا يسن في - 00:22:24

في السحور ان يؤخر يؤخر حتى يكون قريب من الفجر. حتى لان شابه اهل الكتاب تمام هكذا علله ان هذا الكتاب يطرح سحارون مبكرا. اما اهل الاسلام حتى يفارقا اهل الكتاب يتسرحون متأخرا - 00:22:45

قال وذكروا في اللباس النهي عن ما فيه تشبه هو اصلا هو الحديث ما نصه؟ ان فرق ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر لذلك حتى يعني هو ظاهر الحديث ان اهل الكتاب لا يتسرحون اصلا. لو بذك تيجي لظاهر الحديث هو لذلك قال وذكروا في آآ السحور وتأخيره. يعني في - 00:23:06

انه اصلا في السحور ولماذا اخر؟ فقد يكون ان بعضهم يتسرح لكن يبكر وقد يكون بعضهم اصلا لا يتسرح فشد على السحور ايضا لمجانبة حالهم. يعني كانهم مختلفون في هذا. طيب - 00:23:26

قال وذكروا في اللباس النهي عن ما فيه تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال. وذكروا ايضا ما في ما جاء من ان المشركين كانوا يقفون بعرفات الى اصرار الشمس ويفيضون من جمع بعد طلوع الشمس وان السنة جاءت بمخالفة المشركين في ذلك بالتأليف الى الغروب والوقوف بجمع الى التعريف اللي هو الوقوف في عرفة الى غروب الشمس - 00:23:39

زي ما حكينا للمشركين ان الاصل في الانسان لما يقف على عرفة يغادرها متى؟ بعد الغروب. وليس قبل الغروب، لان المشركين كانوا يغادرونها قبل الغروب. نعم قال والوقوف بجامع لمذلفة. نعم. قال الى قبيل طلوع الشمس اما المشركون فكانوا - 00:23:59
يقفون في مذلفة الى متى؟ الى ما بعد طلوع الشمس. وهذه ايضا مرت معنا الدرس الماضي هذه الافكار. نعم قال كما جاء في الحديث خالف المشركين خالف هدinya هدي المشركين. وذكروا ايضا الشروط على اهل الذمة من من ذكر ايضا شروط على اهل الذمة منهم - 00:24:18

ان التشبه بال المسلمين في لباسهم وغيره. مما يتضمن منع المسلمين ايضا عن مشابهتهم في ذلك. تفريقا بين عامة المسلمين وعلامة الكفار. نعم. وبالغ طائفة منهم فنعوا عن التشبه وبأهل البدع فيما كان شعارا لهم. وان كان مسنونا كما ذكره طائفة منهم في تسنيم القبور. فان مذهب الشافعى ان الافضل تسطيحها - 00:24:35

بالغ طائفة من الشافعية فنعوا عن التشبه مش فقط باليهود والنصارى نهوك انك تتشبه حتى باهل البدع فيما كان شعارا لاهل البدع وان كان مسنونا في الاصل. يعني يعني لذلك ابن تيمية سماها مبالغة - 00:24:54

ان ابن تيمية مش يعني ليس مرتاحا لهذا المقدار. لكن عموما يقول لك بعض الشافعية نهى عن التشبه باهل البدع فيما اصبح شعارا

لهم حتى ولو كان هذا الشيء مسنون اصلا. لكن بتركه لانه اصبح شعار لفرقة بدعاية. يعني شيء هو سنة - [00:25:15](#)

بعض الشافعية قال ترك هذه السنة لأنها أصبحت شعاراً لبعض الفرق البدعية طبعاً واحد أنه قسمان مبالغة. يعني هو لا يظهر لي انه يوافق تماماً على هذه الفكرة. لأن الأصل السنة تبقى سنة. حتى لو فعلتها وأصبحت شعاراً لبعض - [00:25:35](#)

ولكن هذا اجتهاد لبعض الشافعية فإذا كانوا يحذرون من تشبه باهل البدع فمن باب أولى أن يحذرك من التشبه بمن الكفار الأصلين يقول لك من باب أولى كما ذكروا مثلاً في مسألة تسليم القبور مع أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم سلام - [00:25:53](#)

لأنهم نهوا عن نهوا عن ذلك لأنه أصبح شعاراً لبعض أهل البدع وقالوا الأفضل أن تسطح القبور. أنه لا تسللها على شكل سلام. أنت بتعرفوا لأن المطاطع قبر أعمل التراب على شكل ماذا؟ سلام. هم قالوا لا سطحوها تماماً ولا تجعلوها - [00:26:12](#)

كأنها ذلك أصبح شعاراً لبعض أهل البدع في زمانهم. نعم قال فان مذهب الشافعية أن الأفضل تسريحها ومذهب احمد وابي حنيفة أن الأفضل تسليمها. شايف الحنابلة لا قالوا لا تبقى مسممة - [00:26:28](#)

حتى لو أصبحت شعاراً ما دامت هذه سنة الأصل أن تبقى على أصلها. فال فكرة هي الفكرة العامة. نعم. قال ثم قال طائفة من أصحاب الشافعية بل ينبغي تسليمها في هذه الأوقات لأن الرافضة تسطحها. إذا الشافعية في بعض الازمنة - [00:26:40](#)

يعني واضح أن الفتوى عم تبدل عندهم بتبدل الزمان. فلما أصبح من شعار الرافضة تسريح القبور قالوا لا خلونا نرجع أهنا نسللها - نعم قال ففي تسريحها تشبه بهم فيما هو شعار لهم. وقالت طائفة بل نحن نسطحها فإذا سطحناها لم يكن تسريحها شعاراً لهم - [00:26:55](#)

لأنه إذا أهنا تمسكنا بهذا الأصل وبقينا أهنا عليه معناه هم لو أصبحوا يسطحونا هم اللي تشبهوا بنا. مش أهنا أخذنا شيء من شعاراتهم. كانوا قالوا ثبتت على مبادئنا فإذا أصبحت الرافضة هي التي تسطح هم ممن تشبهوا بنا. مش أهنا اللي تشبهنا فيهم. نعم - [00:27:16](#)

المهم اتفقنا الطائفة على التشبه باهل البدع فيما هو شعار لهم وإنما تنازع في أن التسريح هل يصلح به هل يحصل به ذلك أم لا يعني على بعض النظر عن الخلاف بين الفرقتين من الشافعية. لاحظوا إذا بعض الشافعية قالوا الأفضل التسريح وبعض الشافعية قالوا الأفضل أيش؟ التسليم - [00:27:36](#)

فهم متفقين أننا لازم نخالف أهل البدع. بس مختلفين في الآلية. بقول لك مختلفين في ماذا؟ في الآلية. نسطح حتى نخالفهم ولا نسلم مشان ما نصير زي الرافضة. فهم متفقين على الأصل لكن اختلفوا في الآلية حصول عدم المساواة. نعم - [00:27:57](#)

قال فان كان هذا في التشبه باهل البدع فكيف بالكافر؟ فهذا من باب أولى وأحرى. نعم. قال وأما كلام احمد من مذهب الشافعية لأن سيأتي إلى مذهب احمد. والفتاوی التي - [00:28:15](#)

في مذهب احمد التي تؤكد عدم مشابهة اليهود والنصارى وهذا كثير جداً عند الحنابلة. نعم. قالوا أما كلام احمد وأصحابه في ذلك فكثير جداً. أكثر من أن يحصر قد قدمنا منه طائفة من كلامه عند ذكر النصوص عند قوله صلى الله عليه وعلى الله وسلم من تشبه به قوم فهو منهم وقوله أحفوا الشوارب واعفوا اللحى فلا تشبهوا - [00:28:25](#)

المشركين وقوله إنها لهم في الدنيا ولهم في الآخرة. مثل قول احمد ما أحب لاحد أن يغير الشيب ولا يتشبه باهل الكتاب. يحب لاحد أيش أن يغير الشيبة لا - [00:28:45](#)

هذا إلا مهم أنه هي العكس ما أحب لاحد إلا أن يغير الشيب. لأن ابقاء الشيب على حاله منهي عنه لانه من مواجهة المشركين نعم. ما يحب لاحد إلا أن يغير الشيب ولا يتشبه باهل الكتاب. وقال بعض أصحابه يحب لك أن تغضب ولا تشبه باليهود. وكره حلق القفا وقال هو من فعله - [00:28:59](#)

قلنا هذه المنطقة الخلفية تمام إنك تحلقها بالموس وتترك الطاسة هذى فوق هذا قال من فعل المجرم فكرهها احمد. نعم. قال ومن تشبه بقوم فهو منهم وقال اكره النعل الصرار وهو من زي العجم. هذا نوع من النعال - [00:29:19](#)

كان يلبسه الأعاجم. نعم. قال وكرهت تسمية الشهور بالاعجمية والأشخاص بالاسماء الفارسية مثل ازماه. وقال للذى دعاه زي

المجوس وقال في دعاء وفي شخص دعا احمد بن حنبل الى منزله - 00:29:37

احمد رأى كأنه ستار او شيء موجود على الطاولة من اغراض المجوس. فخرج من البيت مرت معنا هذه القصة. خرج من البيت وقال زي المجوس بصي بيتك زي المجوس لا اجلس. نعم - 00:29:51

قال ونفض يده في وجهه وهذا كثير في في نصوصه لا حتى تسمية الشهور كيف احمد؟ احنا للاسف ابتلينا بهذا كنا في حياتنا العامة نسمى بالشهور اه التي ليست بالشؤون العربية نيسان وشباط - 00:30:04

الاصل ان الانسان قدر المستطاع يعني يحافظ على الشهور العربية وكذلك قال الاشخاص الاصل تسميه ابنك جورج ولا ابصر شو بسموه اولادهم. احمد كره هذه الاسماء هذه ليست اسماء اهل الاسلام - 00:30:18

هذه الاسماء اقل احوالها ان تكون مكرهه. ان تسمى ابناءك باسماء الاعاجم واليهود والنصاري. نعم قال حرب الكرماني قلت لاحمد الرجل يشد وسطه بحبل ويصلني. قال على يعني نوع من انواع الاردية - 00:30:31

يشبه الجوليه اليوم تمام وكان يلبس على المنطقة. يعني من الخلف عالم المنطقة الخلفية الى نصف الظهر. نعم. قال نصف الجسم. نعم لا بأس به وكرهه على القميص. قميص للدشداش بتعرفوا بعض الناس قدinya بعض العادات انه يلبس حزام في المنتصف - 00:30:50

زي يعني يضع حزام في المنتصف. قال احمد ان تضع الحزام في المنتصف على الثوب؟ لا. اخشى ان يكون فيه مشابهة لكن اذا وضعته على قياء انا ارجو ان لا بأس به. نعم. قال وذهب الى انه من زي اليهود فذكرت له السفر وانا نشد ذلك على اوساطنا فرخص فيه قليلا - 00:31:09

لقاء طب احنا بنكون مسافرين فاحيانا نحتاج نضع على في السفر انت احيانا ممكنا تتحاج تحط حزام في المنتصف. مش بتحط فيه جواز السفر بتحط في اه مصاريفك. بتعرفوا كثير من الشباب بكون حاط شنطة هون - 00:31:27

كنافة لورا مش بكون كذا وهاظا زي الحزام فقال طب يا امام في السفر احيانا واحد بتحاج يحط شنطة في المنطقة الامامية وحزام. حط فيه جوع بس القضية ما فش جوها سهل بس ممكنا يكون حاط اشياء ثانية من نفقة او ما شابه ذلك - 00:31:41
قال يعني في السفر الامر سهل. لأن هي اصلا مسألة خفيفة. يعني هي مسألة متعلقة بحزام. لكن فيه شكل من اشكال التشابه. الا لو كانت اصعب لشده فيها. نعم. قال - 00:31:54

واما المنطقة والعمامة ونحو ذلك فلم يكره. انما كره الخيط وقال هو اشنع. المنطقة اللي هي اللي هو الحزام المعروف الذي يوضع في الحج. فهذا اصلا جائز عند اصحابه اول عمامة لاحظ اذن هو يفرقون - 00:32:04

في الربط بين انك تربط حبل او او تربط منطقة وعمامة اسماء النطاقين هذا لانه الذي يربط على المنتصف بعضهم كان يأخذ عمamته يخلعها ويربطها على المنتصف بعضهم كان عندن متل المنطقة. وهذه يعني ما اعرف شو الفرق بينها وبين الحبل لكن واضح انها لها يعني عرض اكبر - 00:32:19

اما الذي نهى عنه الحبل بالتحديد لاحظ يعني اقول لك العمامة مش مشكلة لو ربطتها على خصرك. المنطقة مش مشكلة لو ربطتها على خصرك. لكن الحبل لا الحبل الذي يربطه هم من - 00:32:45

اليهود. فلذلك شدد احمد في الحبل ما لم يشدد في المنطقة والعمامة. نعم قال وقلت قلت وكذلك كره اصحابه ان يشد وسطه على الوجه الذي يشبه فعل اهل الكتاب. فاما ما سوى ذلك فانه لا يكره في الصلاة على الصحيح المنصوص بل يؤمر من صلى في - 00:32:57

قميص واسع الجيب ان يحتزم. كما جاء في الحديث لالا يرى عورة نفسه. اه اذا وبالتالي هذه المسألة اصلا فيها تفصيل. فمثلا يقول احمد اذا صلى احد في قميص واسع الجيب. المراد بالجيب اه القبة احنا بنسميها - 00:33:14

قدinya كانوا يلبسون دشداش زي دشداشنا هكذا ازرار لا تكون الدشداش هكذا مفتوح اكون جايبيه هكذا مفتوح وبالتالي لو ركع او سجد ممكن ايش يصير؟ يفتح يعني يظهر ممكن تكشف عورته احيانا انه هي لباس كيف البسة اخوانا بمصر في الصعيد تكون - 00:33:27

واسعة واسعة فاذا رکع او سجد يخشى اذا كان الجيب واسع لاحظ اذا كان واسع الجيب يخشى ان يرى عورته في الصلاة من كثرا
وهو راكع او ساجد. فمن كان - 00:33:48

واسعا رخص احمد انه ماذ؟ ان يضع حزام اذا انت وضع حزام ماذ؟ سيفصنع؟ اذا رکعت او سجدت خلاص ما هو في حزام اه لن
تستطيع انك تكشف عورتك. نعم - 00:34:00

قال وقال الفقهاء من اصحاب الامام احمد وغيره منهم القاضي ابو يعلى وابن عقيل والشيخ ابو محمد عبدالقادر الجيلي وغيرهم في
في اصناف اللباس واقسامه ومن اللباس المكرهه العرب وابشيه زي الاعاجم وعادتهم لفظ عبد القادر ويكره كل ما خالف زي العرب
وشابه زي الاعاجم. اليوم ان شا الله راح نيجي لفكرة لماذا - 00:34:13

يكره مشابهة الاعاجم مع انه الاعاجم مش دين. الاعاجم ايش هم؟ شعوب. اليش كذلك؟ يعني احنا بنفهم مخالفة اليهود والنصارى
والفرس والبوزين والمشركين لانها اديان طب ايش قصة مخالفة الاعاجم - 00:34:33

الاعاجم قد يكون مسلم قد يكون نصراىي قد يكون يهودي. الاعاجم شعوب. فلماذا كره حتى مشابهة الاعاجم؟ مع ان الاعجمي شعب
وليس اليش كذلك؟ هذا سيففصل فيه ابن تيمية وانتبه هو لهذه الجزئية. نعم - 00:34:49

لذلك هنا مثلا ماذ قال عبد القادر الجيلاني رحمة الله عليه؟ قالوا يكره كل ما خالف زي العرب لاحظوا الان بقسم عرب وعجم مش عم
بقسم مسلم ونصراني. بقول لك حتى تختلف زي العرب ايها العربي - 00:35:05

اما الانسان اذا كان هو اصلا من الاعاجم شي بيختلف. بس انسان عربي يلبس زي الاعاجم هذا هو المكرهه. نعم قال وقال
ايضا اصحاب احمد وغيرهم ومنهم ابو الحسن الامدي المعروف بابن البغدادي واظنه نقله ايضا عن ابي عبدالله ابن حامد ولا يكره
غسل اليدين في الاناء الذي اكل فيه لان النبي - 00:35:19

صلى الله عليه وسلم فعله. وقد نص احمد على ذلك وقال لم يزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نفعله. وانما تنكره العامة وغسل اليدين
بعد الطعام مسنون. رواية واحدة اذا قدم ما يغسل فيه اليدي فلا يرفع افلا يرفع حتى يغسل الجماعة ايديها - 00:35:39
لان الرفع من زي الاعاجم. وكذلك قال الشيخ ابو محمد عبدالقادر الجيلي. قدימה كانوا يضعون اولا وذكر اكثرا من مسألة هنا وذكر
المسألة الاولى انه هل يجوز ان اغسل اليدين في الاناء الذي اكل فيه؟ يعني مثلا انا اكلت في سدر رز او صحن رز وخلصته -
00:35:57

ممکن شخص جاب ابريق بصير اغسل يدي في والماء ينزل في الوعاء الذي اكلت فيه قمنا في مشكلة في ذلك ولا يكره غسل اليدين
في الاناء الذي اكل فيه. انا اكلت في صحن. وبعد ما خلصت غسلت يدي فيه - 00:36:15

طبعا هذا ما في مشكلة اذا قال انما تنكره العامة. ما في شيء يقتضي كراهة ذلك او تحريم ان الانسان يغسل يده. بشرط طبعا انه
يكون الاناء خلص فرغ مما فيه من الطعام - 00:36:33

طيب ثم قال اذا قدم ما ما تغسل فيه اليدي يعني انا لأ جبت لك اه مكان خاص حتى تغسل فيه يدك فش عندهم حنفيات انه الواحد
روحه لأ كانوا يأتون له بصحن او قدر وتغسل فيه اليدي. اذا قدم ما تغسل فيه اليدي فلا يرفع - 00:36:44

حتى تغسل الجماعة ايديها. يعني ينتظر حتى كل اللي على السفرة او كل الضيوف يقصر في داخل هذا الإناء قال لان الرفع من زي
الاعاجم. الان ما سورة الرفع الذي كان يفعله الاعاجم هي لا تتضح لي حقيقة. لكن واضح انه في موضوع يتعلق بالاعاجم هنا في -
00:37:03

مثلا هل كانوا يحضرون لكل شخص وعاء خاص فيه ممکن يكون هذا انه كل شخص خلص بحط له بعدين برفع بعدين بجيبي واحد
ثاني. قد يكون هذا. المهم المسألة فيها - 00:37:24

نظر في ما هي طقوس الاعاجم في قضية الرفع هنا. طيب. قال وكذلك قال الشيخ ابو محمد عبدالقادر الجيلي ويستحب ان يجعل
ماء اليدي في طبست واحد ما روي في الخبر ولا يبده الله شملكم. ليه قضية انه خلص الجميع يغسل في نفس الاناء في نفس وما
في داعي ان اتي بطبست لكل شخص - 00:37:34

حتى يغسل فيه. نعم قال وروي انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يرفع الطست حتى يطف يعني يمتنى يعني زي ما هي نفس الفكرة انه اذا اذا حطيت لجماعة يغسلوا فيه - [00:37:54](#)

بتضليل موجود ما حدا يرفعه. حتى الكل يغسل اذا امتلا امتلا صار يكب في الخارج خلص. جيب توست اخر لكن قضية انه يؤتى بتسلط لكل شخص ممكن هذا قد يعتبر من الترف الزائد اللي كان يفعلوه الاعاجم. انه كل شخص بتقدم له خاص يغسل فيه. لا خلص يعني - [00:38:08](#)

وتسطو احد او وعاء واحد الكل يغسل فيه وينتهي الامر. فهي ممكن نوع من الترف الزائد والله اعلم. نعم. قال وقالوا ايضا ومنهم ابو محمد عبدالقادر في تعليل كراهة حلق الرأس على احدى الروايتين - [00:38:25](#)

لان في ذلك تشبهها بالاعاجم. وقال صلى الله عليه وعلى الله وسلم من تشبه بقوم فهو منهم. هل يكره حلق الرأس في غير الحج والعمرة؟ اصل في الحج والعمرة مسنون - [00:38:38](#)

فوق الرأس اليه كذلك طب لو انا ما كنتش في حج او عمرة هل يشرع حلق الرأس على طبعا الحلق يعني على الصفر كلمة الحلق دائما عند الفقهاء يقصدون بها عالموس - [00:38:48](#)

هل يشرع حلق الرأس على الموس في غير الحج والعمرة؟ روایتین عند الحنابلة. روایة بالكراء انه هادي فقط للحج والعمرة غير كذا لا تحلق رأسك على الصفر والعلة لان هذا من زي الاعجم - [00:39:01](#)

هناك روایة اخرى انه ماذا جائز ومشروع وهذه الروایة الاظهر عندنا في المذهب. نعم قال بل قد قال بل قد ذكر طوائف من الفقهاء من اصحاب الشافعی واحمد وغيرهما كراهة اشياء لما فيها من التشبه باهل البدع. مثلما قال غير واحد من الطائفتين ومنهم عبد القادر يستحب ان يتخطى - [00:39:15](#)

في يساره للاثار بان خلاف ذلك عادة وشعار للمبتدعة. مسألة التختم هل اضع الخاتم في ايدي اليمين ولا في ايدي اليسار مسألة فيها يعني نقاش كبير لكن المهم هنا ما يهمنا ان عبدالقادر الجيلاني رحمة الله عليه من ائمة السادة الحنابلة قال لا ضعها في اليسار - [00:39:34](#)

الخاتم في اليسار الظاهر ان اهل البدع في زمانه كانوا يضعون الخاتم في اليمين. فهو من باب مخالفتهم قال ضعوه في اليسار. نعم. قالوا وحتى ان طوائف من الشافعی استحبوا التسلیم القبور. وان كانت السنة عندهم تسطیحها. قالوا لان ذلك صار شعر الاشعار عكس ما ذكره قبل قليل - [00:39:53](#)

وابتداء قبل قليل ماذا ذكر عن الشافعیة كما ذكروا طائفية التسلیم ان مذهب الشافعی ان الافضل ان تسطح لكن بعضهم ذهب الى تسنیم القبور ايه وش تعرفوا هنا في الصفحة الماضية لما قال وان كان مسنونا كما ذكره طائفة منهم في تسنیم القبور فان مذهب الشافعی ان الافضل - [00:40:15](#)

ثم قال الان سبكم مذهب احمد ثم قال طائفة منهم بل ينبغي تسليمها في هذه الاوقات لان الراافضة تسطحها. الان انتبهتوا الان آآ هو يربى ان يقرر ابتداء الاصل في مذهب الشافعی ما هو؟ زي ما حكينا التسطیح - [00:40:42](#)

تمام ثم اصبح بعض الشافعیة يقولون الافضل التسلیم مخالفه للراافضة. فترکوا معتمد المذهب اللي هو ان الافضل التصلیح حتى يخالفوا الراافضة. فجاء شافعی اخرون فماذا قالوا؟ لان نخالف معتمد المذهب من اجل ان الراافضة اصبعوا - [00:40:56](#)
يصطعون بل نبقى على ما نحن عليه وهم الذين شابهونا ولسنا نحن من شابههم. هذه بس فقط اعادة قراءة للنص. طيب. المهم فاذا هنا يستقيم الكلام لما قال ان بعض الشافعی يستحب تسنیم القبور مخالفه للراافضة - [00:41:16](#)

وان كان السنة عندهم في الاصل هو ان تسطح وقالوا تسنیم لان ذلك اصبعوا شعارا للمبتدعة. طيب وليس الغرض هنا نعم. قال وليس الغرض هنا تقریر ایانی هذه المسائل وللكلام على ما قيل فيها بنفي ولا اثبات. وانما الغرض - [00:41:33](#)
ما اتفق عليه العلماء من كراهة التشبه بغير اهل الاسلام. اذا في النهاية احنا مش غرضنا هنا مناقشة المسائل الفقهية. غرضنا ان نؤكد ان جميع المذاهب اتفقت على التعليل بهذه - [00:41:47](#)

لا في كثير من الجزئيات ما هي عدم التشبه بغير اهل الاسلام. هذه العلة متفق عليها. نعم قال وقد يتردد بعض العلماء وقد يتردد العلامة في بعض هذه القاعدة لتعرض الادلة فيها او لعدم اعتقاد بعضهم ان دراجه في هذه القاعدة. نعم قد يحصل خلاف - 00:41:57
بين الفقهاء في بعض الجزئيات من باب ان بعضهم قد لا يرى انها داخلة تحت هذه القاعدة. يعني عادي ممكناً تجد عند الشافعية والحنابلة اختلاف في مسألة تسنيم القبور وتسويتها. قد تجد - 00:42:15

عندهم اختلاف في بعض المسائل تغميض العين في الصلاة وعدم تغميضها. وتجد من من مثلاً قال نهى عن تغميض العين قال لأن هذا من فعل اليهود. البعض الذي يقول لك لا ما في اي مشكلة - 00:42:28
في تغميض العين قد يرى انه من فعل اليهود اصلاً. فالخلاف اختصار يريد ان يقول ابن تيمية انك اذا وجدت خلاف بين الفقهاء في بعض هذه فليس لأنه خلاف في اصل العلة - 00:42:38

وانما هو خلاف في ماذا؟ في نفس الجزئية هذه هل تدرج تحت صورة التشبه باليهود والنصارى؟ ولا ليست مندرجة؟ انه بعض قد تختلف فيها الانظار قد يراها بعض الفقهاء مشترك انساني - 00:42:52

يصعب ان نقول ان فعلها تشبه بماذا؟ باليهود والنصارى. مثل اليوم سبحانه الله احد سأله الاخوة على الظهر لكل هذه الطاقية التي يلبسها الاخ مثل هذه الطاقية. احد المشايخ المعاصرين الكبار يعني بالاسماء الدسمة قال انه لا تجوز لبسها - 00:43:08
ان فيها مشابهة لليهود والنصارى انا الذي يظهر لي ان هذا غير صحيح الفتوى. ليه؟ هل لاني اختلف مع الشيخ في ان في هذا الاصل عدم جواز مشابهة اليهود والنصارى؟ لا. وانما اختلف مع - 00:43:23

او في ماذا؟ في ادخال هذه الجزئية تحت هذا الاصل. انه ارى ان هذه الطاقية مشترك انساني اصبحت. يعني ليست من خصائص دين ولا من شعاره لا من خصائص ولا من الشعار. وانما تلبسها طوائف مختلفة مثل مثل البنطال مثل اي الله يلبسها الانسان. هي لا تدل على فكرة دينية او شعار دين او خصائص - 00:43:35

فمثل هذا الخلاف لاحظوا ليس اختلاف في اصل المسألة. اختلاف في جزئية من الجزئيات. هل تدرج او لا تدرج فهمنا؟ فلذلك يقول ابن تيمية وقد يتردد العلماء في بعض هذه القاعدة يعني في بعض الجزئيات التي تدرج تحت هذه القاعدة. اما لتعرض الادلة فيها. والله هل ثبت - 00:43:56

من فعل اليهود او لا مثلاً او لعدم اعتقاده انها تدرج تحت هذه القاعدة زي ما قلت قد ارى انه هذا مشترك انساني لا يدخل تحت هذه القاعدة فهنا يحصل الخلاف وليس الخلاف في اصل الفكرة. اه ابا الحسن - 00:44:16
لا اذا هو معلوم انه من خصائص دينهم لا يتحول الى مشترك انساني واما الكلام هذا في الاشياء التي هي من البداية فعلوها ليس على انها شعار ديني او من خصائص دين بل عادة في اوروبا عادت - 00:44:32

انتشرت موضة يعني زي ما انتشرت عندهم وليس فكرة دينية او خصيصة دينية. اما ما كان يعرف انه فكرة دينية زي الدبلة انا حكى لكم فكرة الدبلة التي يلبسها العرسان. ربما اليوم اصلاً يعني ما عادت لها اهتمام كبير حتى في اوروبا ما عندهم ادمان في الدين يعني كثير. حتى يعتقد انها - 00:44:53

لكن هي فكرة ابتداء النشأة الدينية فالاصل اننا نبقى نحاربها حتى يبقى في شعوب والاجيال القادمة انا لا نشابههم فيما هو من خصائص دينهم حتى ولو نسيت فكرة انه من خصائص دينهم - 00:45:13
الاصل اننا نبقى موالين لله ورسوله في حتى هذه المسائل. نعم. قال مثلما نقله الاثر قال سمعت ابا عبدالله يسأل عن لبس الحديد في الحرب فقال والا يكون به بأس. قال سمعت ابا عبدالله يسأل عن المنطقة والحلية فيها فقال اما المنطقة فقد كرهها قوم يقولون من زي العجم وكانوا يحتجزون العمام - 00:45:29

اه يعني حتى قضية المنطقة هنا في هذه الفتوى في هذه الرواية ان الافضل اذا اردت ان تلف شيء على خصرك خليها العمام قبل قليل قلنا احمد شدة الحبل ص؟ - 00:45:49

بس رخص المنطقة عمامة. هنا في الرواية هاي الاخرى لانه حتى هنا هو لم يجب جواباً بالنهي ايش قال؟ قال اما المنطق فقد كرهها

القوم لم ينسبها لنفسه. قال في قوم كرهوها لأنها من ذي الأعاجم وكانوا يرون العمامم افضل. لأن العرب عادة كانت اذا تضع شيء حول قصرها العربي - [00:46:01](#)

اخلع عمامته بلفه حول خصره. ولا يلبس ذي العاجن في هذا. نعم قال وهذا انما علق القول فيه لأن المنطقة منفعة عارضت ما فيها لأن في المنطقة منفعة عارضت ما فيها من التشبه. اه يعني يريد ان يخبرك مثلا هنا كاسلوب - [00:46:21](#)

لماذا احمد هنا لم يجزم بكراهة لبس المنطقة لماذا لم يجزم وانما نسبها الى قوم قال واما المنطقة فقد كرهها قوم. ليش ما قال انا بكرهها زيهما قال وانما علق القول يعني هو ماجزا فيها - [00:46:37](#)

وكانه جعلها زيهما ذي العمامم بناء على ما سبق. قال لأن فيها منفعة. يعني في لبسها على الخصر من فعل الناس عارضت ما فيها من ماذا؟ من التشبه خاصة اذا كان التشبه - [00:46:55](#)

بالاعاجم وليس باليهود والنصارى. انه التشبه بالاعاجم يبقى درجته ايش؟ اخف تبقى درجته اخف من قضية انك تتشبه بشعار ديني. فقد يكون احمد رأى يعني ماشي ممكن يكون فيها تشبه بشيء من الاعاجم. لكن لا الناس - [00:47:11](#)

فيها مصلحة كبيرة الناس لها فيها مصلحة كبيرة. فلما رأوا ان مصلحة استعمالها تفوق مفسدة التشبه كأنه علق القول بالنهي عنها. نعم قال ونقل عن بعض السلف وكان هو نقل اظنها ونقل عن بعض السلف نعم. قالوا ونقل عن بعض السلف انه كان يتمتنق المنطق نعم - [00:47:27](#)

قال فلهذا حكى الكلام عن غيره وامسك. ومثل هذا هل يجعل قولنا له اذا سئل عن مسألة فحكي فيها جواب غيره ولم يردفه بموافقة ولا مخالفة فيه لاصحابه وجهاد ممكن تضييفها على كتاب مدخل - [00:47:51](#)

الى مذهب احمد بن حنبل. مسألة اذا احمد بن حنبل لما اجاب لم ينسب القول الى نفسه وانما ذكر كلام غيره هل يعتبر هذا مذهبها لاحمد سئل ذي هنا هل يكره لبس المنطقة؟ قال كرهها قوم - [00:48:03](#)

الحلقة كرهتها انا؟ لا قال كرهها قوم هذي يمكن تضاف الى المدخل الى مذهب الحنابلة. اذا احمد بن حنبل ذكر سئل عن مسألة فاجاب بقول غيره ولم يردفه بموافقة ولا مخالفة ما قال انا معهم ولا ضدهم سكت - [00:48:21](#)

هل يعتبر هذا مذهبها انا؟ قال فيه لاصحابنا وجهاه احدهما نعم انه يعتبر مذهبها لاحمد. لانه لو لم يوافقته له لما كان اجاب السائل بهذه الفتية لانه ائمه سأله عن قوله يعني وبالنهاية اللي جاي يسأل جاي يسأل احمد عن رأي احمد - [00:48:38](#)

ولم يسأله ان يحكى له مذاهب الناس. والقول الثاني يقول لا يجعل بمجرد ذلك قولنا له لانه ائمه حاكاه فقط هو فقط نقل عن غيره وبمجرد الحكاية لا يدل على المموافقة - [00:48:55](#)

عندنا اذا خلاف في هذه المسألة. نعم قالوا في لبس المنطقة اثر ولكلام وكلام ليس هذا موضعني. انا مش موضوعنا احنا نفس المنطقة او غيرها احنا الفكرة العامة. كمل قال ولمثل هذا تردد كلامه في القوس الفارسي. فقال ايضا من المسائل يعني هو الان يعطيك امثلة على جزئيات يقع فيها خلاف - [00:49:09](#)

هل هي من ضمن التشبه الممنوع او لا وسبب الخلاف يعود الى احد امررين يا شباب. هذى اصل بذك تحفظه وجيد انك تحفظ القاعدة العامة اللي ذكرها قبل قليل. لماذا يحصل خلاف في بعض الجزئيات؟ هل هي من التشبه الممنوع ولا لا؟ ايش بنقول يا نادي - [00:49:29](#)

اما لتعارض الادلة في نظر الفقيه فيرى ان مصلحة استعمالها اعلى من مفسدة التشبه او احسنت انه يختلف تختلف الانظار هل هذه اصلا فيها تشبه ولا لا؟ هل هي مندرجة تحت التشبه ولا لا؟ فهذا السببان - [00:49:48](#)

بسبيهما يختلف العلماء في توجيه بعض المسائل مثل القوس الفارسي. القوس يعرف القوس الذي يرمى عنه السهم. هل ان يكره اقتناء القوس الفارسي وينبغي اقتناء القوس العربي وقع خلاف اقرأ الان ماذا قال؟ فالاكرم تلميذ احمد نعم قال قال الا Prism سألت ابا عبد الله يعني القوس الفارسي فقال ائمه قسي الناس عربية - [00:50:09](#)

العربية ثم قال ان بعض الناس احتاج بحديث عمر رضي الله عنه جعاب وادم. قلت حديث ابي عمر ابي عمر ابن حماس قال نعم ابو

عبد الله يقول فلا تكونوا جubaalla للفارسية والنبل فانما هو قرن - 00:50:37

يعني هنا في الاجابة الاولى الاثرم سأله بن حنبل عن اقتناء القوس الفارسية احمد ايش قال له؟ يعني بمفهوم كلامي احمد ان الاصل ان الانسان يقتني قوسا عربية وهذا من وراء احمد يعني لانه احمد هو لا يريد ان يحرم هذا الباب. لكن يريد ان يقول بالكراءة يمكن يؤخذ من هذا الكراءة. فقال احمد انما - 00:50:54

ما كانت قسي الناس العربية. يعني الاصل فيك انك تقتني قوس ايش عربية وسيبك من القوس الفارسية. بس احمد ايش يقول ان بعض الناس يعني بعض الفقهاء الذين اباحوا اقتناء القوس الفارسية استدلوا باثر عن عمر وسيأتي معنا اه - 00:51:17

يعني في اظنه سيأتي بعد قليل المهم ان عمر ابن الخطاب تكلم بالجعاب والادم فقلت حديث ابي عمرو بن حماس قال نعم فلما عمر ابن الخطاب عبر بالجعاب الجعاب ما هي؟ قال الجubaalla لا تكون الا فارسية - 00:51:40

فارسية الجعاب كانها التي توضع فيها الاسهم فقال ما عمر عبر بالجوع قال الجubaalla لا تكون الا فارسية. فهذا يدل يعني كلام عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه في حديث ابي عمرو - 00:52:03

من حماس يدل على ماذا؟ على ان كان عمر ابان استعمال الجعاب والادوات المصنوعة في الفرس. ولم يرى فيها بأسا فاذا احمد ابن حنبل بيقول الافضل انك تاخذ قوس عربية. لكنه من باب الانصاف قال بعض الفقهاء وبعض الناس يعني بعض الفقهاء اجاز اقتناء القوس الفارسي - 00:52:18

من باب ماذا؟ انه وجد عن عمر ابن الخطاب انه استعمل الجعاب والادم واباحها فقالوا والجعاب لا تكون الا مصنوعة في الفرس. يعني هي اصلا مصطلح فارسي وبالتالي قد يكون في هذا دليل على مشروعية اقتنائها. فهذا كانه نوع من ماذا؟ من تعارض الادلة - 00:52:38

ان البعض قال كذا والبعض قال كذا. قال الاثرم قلت لابي عبد الله في تفسير مجاهد قلوبنا في اكنة قال كالجubaalla للنبل. قال فان كان يسمى جubaalla - 00:52:57

للنبل فليس ما احتاج به الذي قال هذا بشيء. يعني الان مثلا فالاثرة ماذا يقول لاحمد؟ يقول مجاهد ابن جبر في تفسيره يعرف مجاهد ابن عباس وهو في قوله الكفار ماذا قال الكفار في القرآن ربنا عز وجل ماذا نقل عن كلام الكفار في القرآن؟ قالوا قلوبنا في اكنة. الاكنة ما هي - 00:53:07

لكنها اصلا في لسان العرب تجمع كنانة وهي ماذا؟ المكان يوضع فيه الاسهم مش العربي بحط ورا شوفوا انتوا الجماعة الطيبين وحطوا الجماعة فهذه الكنان هذه التي توضع فيها الاسهم تكون على الظهر تسمى اكنة جمعها اكنة 00:53:30

مفردها كنانة فهنا مجاهد بن جبر لما فسر كلمة الاكنة بماذا فسرها مجاهد؟ قال مجاهد في تفسير كلمة لكنة قال فالجubaalla للنبل. فالمشركون لما قالوا قلوبنا في اكنة مجاهد فسر الآية يعني كأن قلوبنا ايش - 00:53:49

كان قلوبنا ماذا؟ قال كالجubaalla للنبل كالجubaalla في اكنة كالجubaalla التي توضع فيها الاسهم فعبر مجاهد بلفظة ماذا؟ ايضا الجubaalla اذا مش بس عمر عبر بمصطلح الجubaalla ايضا مجاهد شف الان افرم بسؤال احمد انه طب هاي مجاهد ابن جبر ايضا عبر بكلمة الجubaalla وهي كلمة فارسية. فقال ماذا قال احمد - 00:54:10

قال ان كان يسمى جubaalla للنبل يعني هو حر مجاهد يعني اذا هو كلامه ليس حجة علينا في مشروعية استعمال ادوات الفرس. قال فان كان يسمى جubaalla - 00:54:37

للنبل فليس ما احتاج به الذي قال هذا بشيء نعم مجاهد سمي جubaalla للنبل عموما من يقول قبل قليل مجاهد وهو عربي اطلقها على جubaalla للنبل عموما وليس الذي احتاج بهذا - 00:54:50

الجubaalla الفارسية فقط ليس قد كلامه بشيء جاهل بيعتبر بعريبيته ممكن اه فهمت عليك. الاخ قال كلاما صحيحا هنا. قال فليس ما احتاج به الذي قال هذا بشيء. قال ابو عبدالله يقول فلا تكونوا جubaalla - 00:55:09

نعم عن ابو عبد الله فلا تكون جubaalla للفارسي والنبل انما هو قرن يعني مقولون بها فقال الاخير قلت لابي عبد الله في تفسير مجاهد

قلوبنا في اكنة قال كالجعة للنبل. قال فان كان يسمى جعة للنبل - 00:55:26

يسمى ولا يسمى اذا هي ؟ فان كان يسمى في حدا معه نسخة العقل نسخة العقل في احدى معاني النسخة الاخرى يعني اذا كان المقصود فان كان يسمى او يسمى كل كنانة تسمى جعة وليس هذا من مصطلحات الفارسية فليس قول - 00:55:45
هم ان الجعة من الفاظ الفرس بشيء والله ده كلام جيد هنا في هذا السياق. اتفق معك لانه ماذا قال بعد ذلك ؟ ثم قال ينبغي ان يسأل عن هذا اهل العربية. لأن احمد بن حنبل احال على - 00:56:08

العربية هل الجعة مصطلح فارسي ام الجعة ومن كلام العرب المعتاد وليس من امور الفارسية هذا الحسن يسميه يعني كما هي عندنا فان كان يسمى اذا الضمير سيرجع الى مجاهد. طيب - 00:56:22

قال ابو بكر المروذى نعم. قال ابو بكر قلت لابي عبد الله دراءة يكون لها فرج فقال كان لخالد بن معدان دراءة لها فرج من بين يديها قدر ذراع. قيل كانت - 00:56:40

تلبس فوق الجسد في الحرب ويكون لها ماذا فرج اي فتحة تخرج منها الايدي. نعم قال فقال كان لخالد بن المعدان دراءة لها فرج من بين يديها قدر ذراع. قيل لابي عبد الله فكيف يكون لها فرج من خلفها ؟ قال ما ادري. اما من بين ايديها فقد سمعنا. من بين ايديها - 00:56:50

لها فرج في الامام ايضا كما قلنا هذه كانوا يلبسونها في الحروب. فقيل اذا كان لها فرج في الامام ماذا قال ؟ كان لخالد بن معدان دراءة لها فرج من بين يديها اي كانها مفتوحة من المنطقة - 00:57:07

الامامية قدر ذراع فقيل لابي عبد الله طب اذا كان لها ايضا فتحة من الخلف ؟ قال ما ادري. اما ما بين يديها فقد سمعت. يعني لي فيها اثر. ان خالد بن - 00:57:20

لبس هذه الدراءات التي يوجد لها يعني فتحات في المنطقة الامامية. واما في الخلفية لم اسمع. قال الا ان في ذلك ساعة له عند الركوب ومنفعة. لكن يعني لو بده يجي نحكي من حيث العقل والمنطق. اذا كانت الدراءة برضه مفتوحة من الخلف - 00:57:32
هذا بسهل على الفارس الركوب. انه هي مفتوحة من الامام تعطيه مرونة في الحركة. ومفتوحة من الخلف. فقال يعني ان تكون مفتوحة من الامام خالد بن معدان لبس دراءة مفتوحة من الامام. اما دراءة مفتوحة من الخلف لم اسمع في ذلك اثرا. الا اني اقول ماذا - 00:57:52

انه وجود فتحة في الخلف ايضا تكون مفتوحة من الخلف. هذا يساعد الراكب على الركوب. قال قال وقد احتاج بعض الناس في هذا بقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة. قال الا ثم قلت لابي عبدالله واحتاج بهذه الاية بعض الناس في القوس الفارسية - 00:58:10

كما قلت ان اهل خراسان يزعمون انه لا منفعة لهم في القوس العربي. فجعل موضوع القوس فالاسرى ما زال يناقش احمد في موضوع القوس الفارسية فقال الله عز وجل ماذا قال في القرآن واعدوا لهم ما استطعتم من قوة. يعني اي سلاح استطيع ان اقتل به عدوى - 00:58:27

استعمله سواء في عربي ولا فارسي. يعني اليوم اصلا اغلب اسلحتنا بتبيجينا من الغرب. بتجيئنا من صناعتنا الداخلية. فقيل له الله يقول واعدوا لهم ما من قوة فقال الاكرم احتاج بعض الناس بهذه الاية على جواز اقتناء القوس الفارسية - 00:58:46
بل قال ان اهل خراسان يزعمون ان القوس العربي بتنفعش في الحروب. ضعيفة فقال احمد قال قالوا انما قال وان من كنایة عند ابن الفارسية قال كيف خطأ كيف النکایة - 00:59:04

وانما الکنایة هذا من اسالیب العرب في الكلام وانما وانما الکنایة الکنایة يعني الایلام والضرب وانما الکنایة عندهم للفارسية عندك نکایة احسنت طب شيخ اذا معك نسخة ثانية احكي لنا محننا. نادينا عليك قبل شوي. طيب - 00:59:22

احسنست قال كيف وانما افتتحت الدنيا بالعربية ؟ فاحمد ايش بقول ؟ يعني هسا احنا بدننا نرد عاهل خراسان. ما هم الصحابة افتتحوا الرؤوم والفرس بالقوس العربية تردد على هالخرساع. قال قال الا ثم قلت لابي عبدالله ورأيتم بالثغر لا يكادون يعدلون بالفارسية.

في ثغور لا يكادون يعدلون بالفارسية. يعني اهل الثغور يفضلون القوس الفارسية. فاهم؟ قال انما رأيت الرجل بالشام متنكباً قوساً عربية قال انا في الشام مين قال لك انهم يعني لا يعدلون بالقوس الفارسي انا رأيت رجال في الشام يعني يجاهدون ويقاتلون ومعهم - 01:00:00

اقواس عربية. يعني هذه مناقشة ان الاثر عم بیناقش احمد. انه موضوع القوس الفارسية. فاحمد لاحظ انه هو مش عم بشدد في المسألة. حتى اسلوبه نقاش يعني واضح انه احمد ليس في كمال تجديده فيها لكنه يفضل يفضل - 01:00:20

القوس العربية والاكرم عم بناقشوا انه كذا وفي ناس كذا وفي ناس قالت كذا وفي ناس قالت كذا احمد قال ان هذه وجهة نظره لكنني انا ارى ان الاصل ان نبقى لكن هنا ابن تيمية لماذا اتى بهاي المسألة - 01:00:37

ما الهدف اصلاً من ذكرى المسألة هنا يلا يا جماعة انتم فاهمين احنا ليش هو اصلاً جاب ابن تيمية كل هاي القصة والنقاش اللي بين الاثر واحمد ابن حنبل ايوه - 01:00:52

لا طيب اه يا شيخ احسنت انه في ماذا؟ انه في بعض الجزئيات يتوقع فيها الخلاف هل هي من التشبه الممنوع ولا لا؟ مش هيك احنا بنحكي ذكر لك مسأليتين. ذكر لك مسألة قضية وضع المنطقة على الوسط - 01:01:04

وذكر لك مسألة ماذا؟ القوس. يا اخوان لازم نفهم السياق اللي احنا بنقرأ فيه. انا ما بدبي انت بتقرأ اه حاجة حلوة كأنها بدك تفهم هو ابن تيمية ماذا يريد ان يقول - 01:01:28

لماذا اتى بهذا المثال هنا؟ هو بیناقش اي فكرة. هو بیناقش ويريد ان يعلمك انه بعض المسائل تختلف فيها الانظار. هل هي من التشبه الممنوع ولا لا اذا بدك تنتبه ليه ايضاً انت بحياتك. انه ممكن انت تعتقد انه مسألة معينة فيها تشبه باليهود والنصارى. يجييك عالم اخر الـ وجهة نظر محترمة بالادلة - 01:01:38

انه لا يا شيخ هذي مش من قبيل التشبه. هذا مشترك انساني بصير بينك وبينه ايش خلاف المهم عندي ان يكون هو متفق معى على الاصل العام. عدم مشروعية مشابهة اليهود والنصارى. اذا انا واياك متفقين عالاصل العام ان الاسلام يدعو الى - 01:02:00

تم مشابهة اليهود والنصارى. واختلفنا في جزئية فهذا لا يفسد ود القضية. مش اقول لك. يعني مش راح نزعل من بعض. لانه احنا مختلفين. والله الطلاقية مشترك انساني ولا لا - 01:02:17

هذا التصرف مشترك انساني. اهم شي انه كل طرف يتكلم بعلم. واما القاعدة القطعية هي اللي ما بسمح احد يخالفني فيها. وهي ان الاصل والمقصد الشرعي الكبير عدم مشابهة اليهود والنصارى. اما هل يتصور ان نختلف في بعض الجزئيات؟ هل هي من المشابهة او لا؟ نعم يتصور ان نختلف. فهي القوس العربي يختلف - 01:02:27

اختلفوا فيها. بعض الفقهاء قال لا ما في مشكلة انك تأخذ القوس الفارسية. احمد شوي كان يرى انه لا افضل انك تقتصر على القوس العربية ولا تستعمل القوس الفارسية لثلا يكون تشبه بالاعجم. وهكذا. طيب - 01:02:47

قال وروى الاثر بأسناد عن علي قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوكأ على قوس له عربية اذ رأى رجلاً معه قوس فارسية فقال القها فانها ملعونة ولكن - 01:03:03

العربية وبرنامج القناة هذه ورماح القناة برماح. نعم قال وبرماح القناة فبهم فيها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض. طبعاً هذا الحديث اذا كان صحيحاً الاصل انه حسب المسألة. صح ولا لا؟ لانه قال القبيها فانها ملعونة ولكن عليكم بالقسي العربية. لو الحديث هذا صحيح - 01:03:13

خلص حسم المسألة. لكن هو المشكلة ان الحديث هذا فيه خلاف في صحته. فهمتم؟ نعم قال ولاصحابنا بذلك على ان ان ما يكن من هدي المسلمين بل هو من هدي الاعجم او نحوهم وان ظهرت فائدته ووضحت منفعته تراهم يتربدون فيه - 01:03:37

مختلفون يتاروا الدليلين ايش عندك بالله شيخ النسخة التي معك ايش عندك ولاصحابنا بذلك ايه في تساقط كبير. اه هذا الصقل الواضح الكلام هنا شفته مش مكتمل. اقرأ اقرأ بالله النص كامل في نسخة مين معك؟ - 01:03:54

والله اعطيك ايها دقيقه خليها معي واضح ان الكلام هنا مبتور بعد الحديث اكتبوا عندكم عدلوا القيهها فانها ملعونة ولكن عليكم بالخسي العربي وبرماح القناة. تعال تعال يا شيخنا انا ساحتاجك الظهر - [01:04:22](#)
فبها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض بعد ذلك النص في نسخة العقل والصحابنا في القوس الفارسية ونحوها كلام طويل هيك بنكتب والصحابنا في قول السي الفارسي ونحو كلام طويل ليس هذا موضعه - [01:04:42](#)
وانما نبهت بذلك. يعني انا ايش قصدي من ايراد كل هاي المسألة؟ وانما نبهت بذلك على ان ما لم يكن من هدي المسلمين بل هو من هدي العجم او نحوهم - [01:04:59](#)

هذا وهنا خلص بترجع للنص اللي عندكم ممتاز على ان وانما نبهت بذلك بشرف انه في سقف والصحابنا بذلك سقط واضح سقط وفي النص. يعني فاحش شديد وانما نبهت بهذه المسألة على ان ما لم يكن من هدي المسلمين بل هو من هدي الاعاجم او نحوهم. وان ظهرت فائتها ووضحت منفعته فمع ذلك - [01:05:15](#)

ترى اصحابنا الحتابة مثلا يتربدون نقول والله هل هو من التشبه ولا لا؟ مع انه في فائدة طيب ويختلفون لتعارض الدليلين دليل ملازمة الهدي الاول وهو هدي النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة في استعمال القوس العربية مثلا. دليل جواز استعمال الاشياء التي فيها منفعة - [01:05:39](#)

ولا ضر فيها. شف كيف تتعارض الامور الان تمام. فالامور هنا متعارضة انه في عنا دليل ان الاصل في الانسان يتمسك بهدي الصحابة والسلف. ولا يشابه اليهود والنصارى. بس ايش يعارضه - [01:06:05](#)

انه هذا الاشي اللي من الفرس او الروم يا اخي في منفعة مش عم بضرني في ديني. ويا قوس سلاح هنا تتعارض نظرة الفقهاء في هذه الجزئية. اكمل قال انه هذا الموضوع مش من امور العبادات برضه يعني قضية اني اشتري هذا السلاح ولا لا؟ هذا مش من امور العبادات هذه من امور - [01:06:18](#)

الحياة العامة. ومع ذلك ترددوا. نعم. قال وانما هو من الامور الدنيوية. وانت ترى امة كلام احمد انما يثبت الرخصة بالاثر عن عمر او بفعل خالد بن معدان يثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف ويقررون عليه. فيكون من هدي المسلمين لا من هدي الاعاجم واهل الكتاب. فهذا هو وجه لاحظ - [01:06:41](#)

احمد بن حنبل لما ذكر القول الاخر اه لما ذكر القول الاخر في موضوع القوس الفارسية وذكر قضية ايضا الدرع المفتوحة من الامام واجازها. احتج باجازتها بماذا؟ لما ذكر قول الاخر في القوس الفارسي احال على - [01:07:01](#)
ينقل عن عمر ولما اتكلم عن الدراعه المفتوحة من الامام احال على فعل مين خالد بن معدان فيقول الاشياء اللي فيها اثار انه السلف فعلوها خلص افعلوها لانه اذا فعلها السلف الصحابة والتابعون فهذا يدل على انهم رأوا انها من المشترك الانساني. وليس من الاشياء التي لا يجوز التشبه فيها - [01:07:30](#)

واما اذا لم يرد عن السلف انهم استعملوها مع انها موجودة في زمنهم. وهذا قيد مهم. انه اذا اذا الشبيس موجود في زمن السلف شو راح تحتاج لي انه السلف ما استعملوهاش لانه اصلا ما كانتش موجودة في زمنهم. يعني ما يجييش واحد على لباس معين يقول هذا مشابه لليهود والنصارى لان الصحابة ما لبسوا - [01:07:54](#)

اللباس طبع في القرن العشرين يعني انت اكيد الصحافة ما لبسوه. انا بدي اشي كان موجود في زمنهم وفعلا اتفقوا على عدم لبسه. فهنا نعم قد اخذ من هذا ملحوظ انهم رأوا هذا من التشبه الممنوع. فلذلك ماذا يقول - [01:08:13](#)
قل اعد القراءة وانت ترى عامة كلام احمد. انما يثبت الرخصة. الرخصة يعني التسهيل في بعض البدعة اليهود والنصارى او في بعض ادواتهم لماذا؟ اذا مثلا بالاثر عن عمر زكي مسألة هدي جعاب واذن او بفعل خالد بن معدان في مسألة - [01:08:30](#)

وانما ترى اه قدر يثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف اذا كان يفعل على عهد السلف خلصنا ويقررون عليه ولا يوجد بينهم فيكون اذا من هدي المسلمين لا من هدي الاعاجم وهدي الكتاب. فهذا هو وجه الحجة - [01:08:50](#)
لا ان مجرد فعل خالد بن معدان حجة وهذا كلام مهم هنا. انتبهوا هاي الفكرة. انه احمد بن حنبل لما قال في النص السابق هي الدراعه

عنك مشددة ولا مخففة؟ - 01:09:09

نعم التشديد مشددة. لانها عنكم هنا يعني الظاهرا جاءت مخففة الدراعة بالتجديد. الدراعة. طيب. فالملهم هنا هل احمد لما تكلم عن الدراعة المفتوحة من الامام؟ وقال لبسها خالد ابن معدان الشيخ مروان معنا في اول الصفحة. هل هنا هو يحتاج بفعل خالد بن معدن؟ طب خالد بن معدان تابعي - 01:09:23

وافعال التابعين ليست حجة. مش مصدر تشريعي. فهنا شوف ابن تيمية كيف بيعلمك. يقول لك هنا احمد ومش عم يحتاج بفعل خالد يحتاج بماذا انه خارق لبسها وما احد انكر عليه - 01:09:54

فيكون هذا مقاير للجماع السكوتى. هذا وجه الدليل. مش وجه الدليل انه نفس خالد لبسها. لانه خالد بن معدان تابعي وفعل التابعى ليس مصدر تشريعي فيقول لك اذا ليثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف ويقررون عليه - 01:10:10 يعني ما احد انكر عليهم لبس الدراعة المفتوحة من الامام. او ما احد انكر على عمر قضية مثلا الجعة فهذا استدلال بالجماع السكوتى. وليس استدالا بفعل التابعى حتى ما يكون فهمك للحجۃ خطأ. طيب - 01:10:32

قال واما ما في هذا الباب عن سائر ائمة المسلمين من الصحابة والتابعين وسائر الفقهاء فاكثروا من ان يمكن ذكر عشره. وقد قدمنا في اثناء الاحاديث كلام بعضهم الذي يدل على كلام الباقيين وبدون ما ذكرناه يعلم اجماع الامة على كراهة التشبه باهل يعني مش محتاج نحكي كل الاشياء - 01:10:47

فتتأكد ان الامة مجتمعة على عدم مشابهة اليهود والنصارى. لانه خلص هو الان يختتم الاستدلال على المسألة الاصلية. خلص هنا سيبدا يختتم الاستدلال المسألة الاصلية بعد ما استدل عليها بالقرآن وبالسنة واقوال الصحابة والجماع يقول خلاص يعني ولو اردت ان اجمع ما - 01:11:07

الصحابة والتابعون في هذا الاصل وعدم جواز مشابهة اليهود. يعني لما ذكرنا عشر معاشره وبدون ما ذكرنا يعني وباقى مما ذكرنا يثبت الحكم. خلص. ما في داعي اجمع عليك اكثر من ذلك. وبدون ما ذكرناه يعلم اجماع الامة على كراهة التشبه باهل الكتاب والاعادى - 01:11:27

في الجملة اي كقاعدة عامة. وان كانوا يختلفون في بعض الفروع والتفاصيل كما ذكرنا قبل قليل. اما لاعتقاد بعضهم انه هذه المسألة بعينها ليست من هدي الكفار بل هي مشتركة انساني كما قلنا او الاعتقاده - 01:11:44

انها وان كانت من هديهم الا ان هناك دليل راجح اقوى يجوز استعماله او الانتفاع به. كما انهم مجتمعون على اتباع الكتاب السنة يعني هذه كهذه يعني كما ان الان كل العلماء وكل الامة مجتمعة على اتباع الكتاب والسنة. وان كانوا يختلفون بينهم في بعض التفاصيل - 01:12:01

او في بعض التأويل لبعض الایات. ولكن عموما مجتمعون على اتباع الكتاب. فهذا نفس الاشي. الكل مجمع على عدم مشروعية مشابهة اليهود والنصارى ولكن يختلف وفي بعض التفاصيل. نعم قال رحمة الله فصل وما يشبه الامر بمخالفة الكفار الامر بمخالفة الشياطين. كما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - 01:12:22

لا يأكلان هذا استطراد هذا استطراد من ابن تيمية لما جاء بمسألة عدم مشابهة الكفار قال اذا كان الله ينهاك عن مشابهة الكفار فمن هذا الباب عدم مشابهة ايضا مين ؟ الشيطان. هادي مسألة كفائدة هيكا على الهاشم - 01:12:44

نعم يعني هنا اذا قلنا الكفار المراد بهم الانس لا فيكون الشياطين يقصد بهم الجن. الشيطان المعروف الجنى. فيكون نوع اخر وليس من قبيل التخصيص. كما مثلا الان بامثلة لاحظ - 01:13:02

قال صلى الله عليه وسلم لا يأكلن احدكم بشماله ولا يشربها بها فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها. جميل. فهنا لماذا نهى الله عن الاكل او نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن - 01:13:17

بالشمال وشربها حتى لا تشبه الشيطان. فانت منها ايضا عن مشابهة الشيطان. نعم وفي لفظ اذا اكل احدكم فليأكل بيمنيه واذا شرب واذا شرب فليشرب بيمنيه. فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله. ورواه مسلم ايضا عن الليث ابن ابي الزبير عن - 01:13:27

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكل بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال. فان الشيطان يفعل ذلك. فعلم ان مخالفة الشيطان امر مقصود مأمور به - 01:13:45

كثيرة. يعني هناك امثلة كثيرة مثل هذه الفكرة. نعم قال وقريب من هذا مخالفة من لم يكمل دينه من الاعراب ونحوهم. ايضاً مما يدخل تحت باب المخالفة اتنا نهينا عن مشابهة الاعراض - 01:13:58

سينا لم يكمل دينهم قال سبحانه نعم سأتأتي نعم. قال لأن كمال الدين الهجرة فكان من امن ولم يهاجر من الاعراب ونحوهم ناقصاً. قال الله سبحانه وتعالى الاعراب اشد نفاقاً واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله. وذلك مثل ما رواه مسلم في في صحيحه عن ابن عمر قال - 01:14:12

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تغلبكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء وهم يعتمون بالليل. كانوا يسمون صلاة العشاء العتمة الاعراب ماذا كانوا يسمون صلاة العشاء - 01:14:35

العتمة فالنبي صلى الله عليه وسلم نهى الصحابة في المدينة ان يشابه الاعراب باطلاق اسم العتمة على صلاة العشاء وقد لا يغلبكم الاعراب على على اسم صلاتكم حافظوا على اسمها العشاء - 01:14:51

وهم يسمونها العتمة لانهم يعتمون بالليل. نعم قال وفي لفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله العشاء. يعني ربنا سماها في فان في كتاب الله في حكم الله - 01:15:07

نعم. فانها وتعتم نعم. فانها فان الاعراب كانت تعتم بحلب الليل يعني كانه كانوا يحلبون في وقت العتمة تمام فلذلك اصبح الاعرابي يسمون العشاء ماذا - 01:15:21

صلاة العتمة ونحن منهبون عن مشابهة الاعرب هذا مثال انه ايضاً انت عليك الا تشابه الاعراض الناقصين في دينهم. وهذا نموذج على نماذج عدم مشابهتهم. في عدم تسمية ثلاثة كما يسمون. ورد البخاري نعم. قال وروى البخاري عن عبدالله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبكم العرب عن اسم صلاتكم المغرب. قال والاعراب تقول هي العشاء - 01:15:38

وهذا مسألة ثانية. كانوا يطلقون العشاء على صلاة المغرب. لا صلاة المغرب نحافظ على اسمها. نعم. قال فقد كره موافقة الاعراب في اسم المغرب والعشاء بالعشاء وهذه الكراهة عند بعض علمائنا تقتضي كراهة هذا الاسم مطلقاً. وعند بعضهم انما تقتضي كراهة الاكثار منه. حتى يغلب على الاسم الاخر وهو وهو على الاسم - 01:16:03

الاخر وهو المشهور عندنا. وهو المشهور عندنا عند الحنابلة. يعني عند الحنابلة نحن لا نقول لا يجوز اطلاق اسم العتمة على العشاء وانما يرى الحنابلة ان المكره هو اكثار استعمال هذا الاسم بدلاً من الاسم الاصلي وهو العشاء. لذلك قال العلماء اختلفوا. هل - 01:16:23

يكره اطلاق العتمة على العشاء تماماً لا يجوز كراهة. ولا المنهي عنه اكراه اطلاق هذا الاسم. والا لو اطلق مرة او مرتين لا اشكال فيه. المشهور عندنا هي الحنابلة هو يتكلم باسم الحنابلة هنا ان المنهي ان المنهي عنه هو الاكثار من اطلاق هذا الاسم - 01:16:42

وليس مجرد اطلاقه. ولانه ذكروا بعض الاثار ذكرها المجد ابن تيمية في المنطقة. جاء فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل اسم العتمة على صلاة العشاء قالوا يعني كيف استعمل اسم العتمة وهو نهي عنه في مقام اخر - 01:17:03

وقالوا اذا المنهي عنه ما هو؟ الاكثار من استعمال المصطلح الجديد. واما استعماله كالمرة والمرتين لا اشكال فيه. نعم. قال وائل التقديرين وفي الحديث النبوي عن وافقت الاعراب في ذلك كما نهي عن موافقة الاعاجم. انها ستأتي المسألة التي ذكرناها وهي لاما الاعراب جنس؟ يعني الاعراب هم دين ولا فئة من الناس - 01:17:17

فئة مش دين كذلك الاعاجم فئة من الشعوب وليس دين. فلماذا نهي حتى عن التشبه بهؤلاء؟ سيتكلم حقيقة بكلام رائع هنا. الكلام الذي في هذا الفصل كلام مهم لطالب العلم في هذه المسألة يحررها وكيف ان هذه المسألة لا ينبغي ان تجعل الانسان يتغىب بالعربية - 01:17:38

الاعاجم سيبين الاعتدال والتوازن في فهم هذه المسألة. قال قال رحمة الله فصل واعلم ان بين التشبه بالكافر والشياطين وبين

التشبه بالاعراب والاعاجم فرقا يجب اعتباره. واجمالا يحتاج الى تفسير. اذا هو يقول لك في - [01:17:58](#)

في فرق بين التشبه بالكافر والشياطين وبين التشبه بالاعراب والاعاجم. في فرق بين انه هؤلاء ديانات وناس سيئة. لكن الاعراب والاعاجم هم نهاية نوع من البشر فيهم المسلم والكافر والصالح والطالح. فلماذا نهي عن هذا وعن هذا؟ قال هنا فرق يجب اعتباره. وذلك نعم. قال وذلك ان نفس الكفر والتشيطن - [01:18:13](#)

مذموم في حكم الله ورسوله. وعباده المؤمنين ونفس الاعرابية والاعجمية ليست مذمومة في نفسها عند الله تعالى وعند رسوله وعند عباده المؤمنين هذى قاعدة انه احنا اليهود والنصارى هم نفسهم مذمومون اليهودية والنصرانية الان هي نفسها مذمومه - [01:18:38](#)

صحيح والشيطان هو نفسه مذموم. اما الاعجمية والاعرابية هل هي نفسها نفسها مذمومة انك تكون اعجمي هذا مسموم؟ لا طبعا انك تكون نعم؟ ما احسنت ليس من كسبه ان يكون انسان اعرابي. هل الاعرابي في ذاتها مذمومة - [01:18:57](#)

لا ولذلك قل لذلك بل الاعراب ربنا مدح قسم منهم في القرآن ونم قسم منهم نفسها الاعراب. بعضهم ممدوح وبعضهم مذموم. باختصار اليهودية والنصرانية اديان والاعرابي والاعجمي شعوب. فهذىك اديان مذمومة لانها نسخت. واما اليوم واما الاعجمية هذه شعوب فليست يعني كونك - [01:19:16](#)

او كونك اعرابي هذا مذموم. هذا ليس من كسبك. نعم قال بل الاعراب منقسمون الى اهل جفاء قال الله فيهم الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله - [01:19:41](#)

على رسوله والله علیم حکیم. ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغراً ويتربي على الدواء عليهم دائرة السوء. والله سمیع علیم. وقال تعالى فيهم سیقول لك المخلفون من الاعراب شغلتنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا. يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل - [01:19:54](#)

فمن يملك لكم من الله شيئاً ان اراد بكم ضراً او اراد بكم نفعاً. بل كان الله بما تعملون خبيراً. بل ظنتم الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابداً. وزين بذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء. وظننتم ظن السوء وكتتم قوماً بوع - [01:20:24](#)

فهذا اسم من الاعراب ذمه الله في القرآن كان هناك قسم اخر مدحه فقال. قال والى اهل ایمان وبر. قال الله فيهم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الاخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول - [01:20:54](#)

الا انها قربة لهم. سيدخلهم الله في رحمته. ان الله غفور رحيم وقد كان في اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ممن وفده علیه ومن غيرهم من من الاعراب من هو افضل من كثير من القرؤين. نعم. بعض الاعراب جاهد مع النبي - [01:21:14](#)

جهاداً عظيماً وقاتل قتالاً مستميتاً اكثر من بعض اهل القرى والمدن اللي كانوا معه فمش صح انه كل الاعراب مذموم. لا هناك من الاعراب من هو جيد وهناك من هو مذموم - [01:21:34](#)

وهذا يعود الا ما فعله في حياته. فالاعرابي بذاته ليست صفة ذم او مدح. لكن لماذا علق الامر بها؟ سیأتي. لأن هناك احياناً بعض الاشياء ولا اخلي ابن تيمية يتكلم بعد قليل - [01:21:48](#)

قال بهذا كتاب الله يحمد بعض الاعراب ويذم بعضهم. وكذلك فعل باهل الامصار. فقال سبحانه وهم من حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مرضوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنبذبهم مرتين ثم يردد - [01:22:01](#)

دون الى عذاب عظيم. فيبين ان المنافقين في الاعراب وذوي القرى وعامة سورة التوبة فيها الذم للمنافقين من اهل المدينة ومن فالنفاق موجود في المدينيين وفي الاعراب ليس النفاق خاص بالاعراب اصلاً. نعم - [01:22:21](#)

قال كما فيها الثناء على السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين تبعوهم باحسان وعلى الاعراب الذين يتذدون ما ينفقون قربات عند الله وصلوات الرسول. وكذلك العجم وهم من وهم من سوى كل من سوى العرب يسمون عجماً. نفس الفكرة - [01:22:37](#)

ومنهم من مدحوا و منهم من نعم قال لهم من من سوى العرب من الفرس والروم والترك والبربر. والحبشة وغيرهم ينقسمون الى مؤمن وكافر والبر والفاجر. الى المؤمن والكافر والبر والفاجر. كانقسام - [01:22:54](#)

في الاعراب قال الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقضا سائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم.
ان الله علیم خبیر قال النبي صلی الله علیه وسلم في الحديث الصحيح ان الله قد اذهب عنكم عصبية الجاهلية عصبية الجاهلية -

01:23:07

عصبية الجاهلية. عصبية الجاهلية اللي هي عصبيته. نعم قال ومن فخرها بالاباء مؤمن تقي وفاجر شقي. انتم بنو ادم وادم من تراب.
وفي حديث اخر رويناه بساند صحيح من حديث سعید الجریري عن -

01:23:34

بنظرته قال هدّنی او قال حدثنا من شهد خطبة النبي صلی الله علیه وسلم بمنی في وسط في وسط ایام التشريق وهو على بئر
فقال يا ايها الناس الا ان ربکم عز وجل -

01:23:51

جل واحد الا وان اباكم واحد. الا لا فضل لعربي على اعجمي. الا لا فضل لاسود على احمر الا بالتقوى. شایف الا لا فضل لعربي على
اعجمي لا بماذا؟ التقوى. نعم -

01:24:01

قال الا قد بلغت قالوا نعم. قال ليبلغ الشاهد الغائب. وروي هذا الحديث عن ابی نظرۃ عن جابر. وفي الصحيحین عن عمر بن العاص
رضی الله عنہ ان رسول الله صلی الله علیه وعلیه وسلم قال ان ال فلان ليسوا لي باولیاء. انما ولیي الله وصالح المؤمنین -

01:24:13

قال فاخبر صلی الله علیه وسلم عن بطن قریب النسب. قریب النسب يعني الظاهر انهم من القرشیین. او من الهاشمیین انهم ليسوا
باولیاء لي. لأنهم ليسوا على عمل صالح. نعم -

01:24:32

قال انهم ليسوا بمجرد نسب عليا انما ولیه الله وصالح المؤمنین من جميع الاصناف. مثل ومثل ذلك كثير بين في الكتاب والسنۃ. ان
العبرة بالاسماء التي الله ذمها کالمؤمن والكافر والبر والفاجر والعالم والجاهل. اذا فالاصل في الذم والمدح -

01:24:45

الاسماء التي مدح الله اصحابها او ذم اصحابها. فالاسماء التي مدح الله اصحابها المؤمن البر العالم والاسماء التي جاء دمها في القرآن
ما هي؟ کافر فاجر جاهل. اما کلمة اعجمي او اعرابی هذه مش من الاسماء المدح والذم -

01:25:01

بنرجع نقول هؤلاء الشعوب واصناف وليست اسماء مدح وذم. نعم. فلا تدخل في مسألة الاسماء والاحکام لا تدخل في مسألة الاسماء
والاحکام في العقيدة مثلا. نعم وتم قد جاء الكتاب والسنۃ بمدح بعض الاعاجم. قال الله تعالى -

01:25:21

والذی بعث فی الاممین رسولا منہم یتلو علیہم ایاته ویزکیہم ویعلّمہم کتاب و الحکمة یعلّمہم کتاب و الحکمة وان کانوا من قبل
لھی ضلال مبین. وآخرين منہم لما یلحقوا بهم ذکرنا فی تفسیر النسفي -

01:25:35

واخرين منہم من هم علی قول المشهور الاعاجم الذين سیلحقوں العرب فی الاسلام والله قال واخرين منہم يعني جعل هؤلاء الاعاجم
منا باں ولایتنا بین بعضنا البعض لا تقم علی العروبة -

01:25:59

وانما تقوم على ماذا؟ على الاسلام. فقال واخرين منہم اي کأنهم من انفسهم. لأن ولایتنا علی الاسلام وليست علی العروبة. نعم قال
وفي الصحيحین عن ابی هریرة رضی الله عنہ قال کنا جلوسا عند النبي صلی الله علیه وسلم فانزلت علیه سورة
الجمعة واخرين منہم لما یلتحق بهم. قال قائل -

01:26:16

من هم يا رسول الله؟ فلم یراجعه حتى سأله ثلاثة. وفيما سلمان الفارسي؟ فوضع رسول الله صلی الله علیه وسلم يده على سلمان ثم
قال لو كان الایمان عند الشریا لنا لنا -

01:26:38

له رجال من هؤلاء. فالنبي علیه الصلاة والسلام سؤال انزلت علیه سورة الجمعة واخرين منہم. لما یلتحقوا بهم. فالصحابة قالوا من هم
يا رسول الله مكان سلمان الفارسي بجانبه اشاره قال لو كان الایمان عند الشریا. الشریا نجم فی السماء وترعرفه العرب. مجموعة نجمية.
لو كان الایمان عند الشریا لا ناله رجال -

01:26:48

من هؤلاء. يعني لو وصلوا اليهم دلالة الهمة العالية والطموح العالي. ففي اشاره ان سلمان الفارسي من ایش من اخرين منہم فهذا
يدخل فيه اذا كل من ليس من العرب من سیؤمن ایمان العرب ويدخل في زمرة الاسلام العظيم. نعم. قال وفي صحيح مسلم ان -

01:27:11

سيدي من الاصمي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند الشريا لذهب به رجل من فارس او قال من ابناء فارس حتى يتناوله الهمة العالية - 01:27:29

قصة سلمان الفارسي تعرفونها وهمة العالية في البحث عن الدين. حتى وصل الى الحق. نعم قال وفي رواية ثالثة لو كان العلم عند الشريا لتناوله رجال من ابناء فارس. الفكرة انه ذكر ثلاث روايات لو كان الايمان عند الشريا في الرواية الثانية لو كان الدين 01:27:42 - 01:27:58 عن سلمان الفارسي الثالثة لو كان العلم عند الشريا ايمان علم دين هاي الالفاظ الثلاثة هي التي وردت. نعم قال وقد روى الترمذى عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم انهم انهم من 01:28:15 - 01:28:34 فارس من هم القوم الذين نحن نستبدل بهم بعدهما ما يكون من العرب من ابناء فارس كما جاء في الاخير. نعم قال الى غير ذلك من اثار رويت في فضل رجال من ابناء فارس. ومصدق ذلك ما وجد ما وجد في التابعين ومن بعدهم من ابناء فارس الاحرار والموالى مثل - 01:28:15

الحسن وابن سيرين واكرمة مولى ابن عباس وغيرهم الى من وجد بعد ذلك فيهم من المبرزين في الايمان وابن سيرين وعكرمة هؤلاء اصولهم فارسية وليس عربية نتكلم عن يعني كبار التابعين عم تحكي عن الرعيل الاول. نعم. قال حتى صار هؤلاء المبرزون في ذلك افضل من اكثربالعرب. اه اصلا. اصحاب - 01:28:34

القطب الستة بخاري مسلم وابي داود والنسائي والترمذى وابن ماجة كل هذه الكتب من من اصحابها من الاعاجم اصلا. بخاري من بخاري ومسلم من نيسابور. وابو داود الساجستاني والنسائي من نساء والتزم - 01:28:57

وبالتالي ابن تيمية يريد ان يقرر الاسلام لا يقام على فكرة التفريق بين اكيد يعني هذا شيء معلوم من الدين بالضرورة. التفريق بين العربي والجمي في اصل الدين وانما اكرمكم عند الله اتقاكم ومن حمى الدين وحمل اللواء ورفعه ونصره - 01:29:14

ومن حمى العلم ورفعه ونصره كما فعلت ذلك فالاعاجم لهم ايضا من اوائل الاسلام. قدم صدق في ذلك كبير جدا. طيب. اذا طب اذا ما فكرا النهي عن التشبه هاي طب اذا لماذا نأتي الى بعض الاحاديث - 01:29:30

نجد النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابة يمنعون من بعض الامور بحجة انها من فعل الاعاجم كيف نجمع بين هذا وهذا؟ نعم وكذلك في سائر اصناف الاعجب من الحبشة والروم والترك وبينهم السابقون في الايمان والدين لا يحصلون كثرة. على ما هو معروف عند العلماء. اذ الفضل الحقيقي هو اتباع - 01:29:46

وما بعث الله به محمدا صلى الله عليه وعلى الله وسلم من الايمان والعلم باطننا وظاهرها فكل من كان فيه فكل من كان فيه امكن كان افضل. نعم ان اكرمكم عند الله - 01:30:06

والفضل انما هو بالاسماء المحمودة في الكتاب والسنة. مثل الاسلام والايام والبر والتقوى والعلم والعمل الصالح والاحسان ونحو ذلك. لا بمجرد كون الانسان عربي او اعجميا او اسود او ابيض ولا يكونه قرويا او بدويما. جميل. وانما وجه النهي عن مشابهة العرب والاعاجم مع ما ذكرناه من الفضل فيهم. وعدم العبرة بالنسبة - 01:30:16

تبني والمكان مبني على اصل. الان انتبه. الان بده يعطيك لماذا نهينا عن التشبه بهم وهذا مبني على الاصل وذلك هذا كلام مهم. نعم. قال وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعل سكن القرى يقتضي من كمال الانسان في العلم - 01:30:37

ورقة القلوب ما لا يقتضيه سكنى الbadia. كما ان الbadia توجب من صلابة البدن والخلق والخلق متانة كلامي ما لا يكون في القرى هذا هو الاصل. يقول لك هناك اصل جعله الله في طبيعة - 01:30:54

هذا الكون البشري وطبيعة هذه الكرة الارضية اما الذي يسكن في المدن والقرى يحصل من صفات العلم والسلوكيات ما لا يحصله من يسكن اين في القرى اه في الboadi والاعراب - 01:31:09

كما انه اصلا يعني في بعض هناك ايجابيات اكيد في سكنى الbadia والاعراب ان سكن الbadia والاعراب تعطيك من صلابة الجسد وقوته وتحمل ظروف الحياة الصعبة. ما لا تعطيه السكنة في المدن والقرى. لذلك السكان الboadi اقوى اجسادا ويتحملون - 01:31:27

اكثر ظروف الحياة الصعبة منا. لكن احنا دعونا على الحالة الاولى ان الله عز وجل بحكمته الواسعة جعل من يسكن في القرى او السكنة في القرى عموما جعل السكنة في القرى - [01:31:45](#)

طبيعتها طبيعتها الانسانية تقتضي من كمال الانسان في العلم والدين ورقة القلب ما لا تقتضيه سكن الbadية هي طبيعة هذه الحياة المدنية تعطيك من الكمال المعرفي والديني ورقة القلب ما لا تعطيك اياتك في الbadية - [01:31:57](#)

البلدي قائمة على الخشونة والقسوة فتجد الاعرابي تعرف الاعرابي الذي جاء على النبي صلى الله عليه وسلم فرأه يقبل ابناءه قال انا لي عشرة من الابناء عمري ما قبلتهم قال - [01:32:19](#)

ماذا افعل اذا نزع الله الرحمة من قلبي ؟ فالفكرة هي طبيعة الحياة البدوية فيها هذه السلبيات وفيها ايجابيات من زوايا اخرى.

وطبيعة الحياة المدنية فيها هذه الایجابيات كمال العلم افضل في الحياة المدنية. كمال الدين افضل وكمال - [01:32:29](#)

مال ورقة القلب افضل في الحياة المدنية. لسا ما خلصنا الكلام. بس بدننا ننطلق من هذه النقطة. اه يا ناجي والله ممكن يعني اذا كان الانسان يعيش حياته فيها طول عمره فيها تدرج تحت هذا - [01:32:46](#)

اذا كان يعيش طول عمره فيها طبعا هو الbadية بدأت تفهم هي سكن الbadية هي سكن الخيام والتنقل معها من مرعى الى مرعى وعدم وجود حياة مستقرة. انه احيانا بعض الناس قد يعتبر الريف الbadية لكن يظهر انه اذا اصبح زي شكل - [01:33:05](#)

مجتمع قروي وفي حياة مستقرة ومسجد وقرية والناس تتزاور. لأن هنا انقلب انا الى قرية ما عاد badية. فلا بد تفهم الموضوع. نعم قال وان جاز تخلف هذا المقتضى لمانع وكانت الbadية احيانا افع من القرى. شايف ؟ فاحنا الان شو بقول لك ؟ هسا بقول لك هذا الاصل العام - [01:33:21](#)

هذا الاصل العام ان سكن المدينة تزيد في العلم والدين ورقة القلب ما لا تحصله اين في الbadية. لكن قد يتختلف هذا لماذا ؟ نعم في بعض الازمنة وفي بعض الاحوال قد تصبح سكن الbadية - [01:33:42](#)

خير من سكنى المدينة ولذلك جاء في اخر الزمان يوشك ان يكون خير مال احدكم غنما يتبع به شعف الجبال ومواطن القطر يفر بدينه من الفتنة اذا كثرت الفتنة في المدينة فتن الشهوات والشبهات والمدخلات لا عندها تصبح الbadية وانك تروح بعيد عن - [01:33:59](#)

الناس في badية افع لك في الدين والعلم ورقة القلب صح ؟ بس هذى تعتبر يعني مش الحالة الطبيعية. هاي الحالة استثنائية عند شيوخ الفتنة لكن الحالة الطبيعية ان المدينة افضل. فهمتم ؟ نعم. قال وكذلك جعل الله الرسول من اهل القرى - [01:34:21](#)

طيب مما يدل ايضا على طب ما يعني ما دليلك يا ابن تيمية على هذه القاعدة ؟ ان سكن المدينة فيها من كمال العلم والدين ورقة ما لا تقتضيه سكنى الbadية. قال اولا ان الله سبحانه وتعالى جعل الرسول من اهل القرى والمدن. مش من اهل البوادي - [01:34:40](#)

الله جعل الرسول من اهل المدن والقرى ولم يجعل رسولا من اهل badية. قال سبحانه وما ارسلنا من قبلك الا رجال النوح اليهم من اهل القرى حاولنا نشوف الاستنباط التيمي الجميل انه ليس ربنا ذكر هاي الصفة - [01:34:59](#)

الرسول ذكر انهم رجال عرفنا فش فيهم انا الرسول صح ؟ لماذا ذكر هذه رجالا نعليا من اهل القرى ؟ اكيد القرآن ما ذكرهاش من باب تكملة السياق في فائدة لما ربنا سبحانه يقول لك انا بعثت - [01:35:16](#)

رسل رجال من اهل القرى كلمة رجال اكيد انت عارف ان الرسالة تحتاج الى الرجولة وان صفات الانثى لا تحتمل صعوبة الرسالة صح ؟ طب ليس ذكر من اهل القرى هون بيجي انتبه اي ابن تيمية لهذا الموضوع اللي احنا ممكن كثير قرآن الاية. بس عمرك ما خطر ببالك تنتبه انه ليس ربنا ذكر هاي الصفة - [01:35:34](#)

ليش ذكر ان الرسول يكونون من اهل القرى ؟ اكيد كون من اهل القرى ميزة. موجودة هون انت بدك تروح كطائرة من تفتش شو الميزة لاهل القرى على اهل البدو. فهمت ؟ نعم - [01:35:56](#)

قال وكذلك جعل الله رسلا من اهل القرى فقال تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من اهل القرى وذلك لأن الرسول لهم الكمال في في عامة الامور حتى في النسب. نعم. ولهذا قال الله عز وجل يختار الرسول على اعلى درجات الكمال نسبا ومنطقة نشأة

كما حصل مع النبي صلى الله عليه وسلم. افضل الانساب افضل اماكن التنشئة وهكذا. نعم. ولهذا قال الله سبحانه وتعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله. الدليل الثاني على ان القرى افضل من - 01:36:30

عربة ان الله سبحانه وتعالى ماذا قال في الاعراب اشد كفرا ونفاقا ثم اش قال ؟ هادي واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله. يعني من هو الاجدر؟ يعني الاولى ان يكون جاهلا باحكام الشريعة وعدم معرفة احكامها - 01:36:50

الاعرابي اذا مفهوم المخالفة ان الباء المدنى او القروي اجر انه ايش؟ يعرف حدود ما انزل الله على رسوله اذا الاعرابي اجر ان يجهل حدود الشريعة اذا هذا يدل على ان الاعرابي فيها قلة علم - 01:37:09

وقلة دين واما المدن والقرى الاصل ان يكون فيها من مجالس العلم والتعلم والحالة العلمية ما يكون الانسان اقدر على ان يعرف حدود الشريعة واحكمها. اليه كذلك؟ طيب قال ذكر هذا بعد قوله انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغبياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف ما طبع - 01:37:26

الله على قلوبهم فهم لا يعلمون. الى ختام الايات وهو يذكر كيف فعل الاعراب اكثراهم لما تخلعوا عن غزوة تبوك يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لن نبين لكم سيفلحفون بالله لكم. هؤلاء اكثراهم كانوا من العرب اكثراهم - 01:37:50

ثم ختم فقال الاعرابي اشد كفرا ونفاقا. طيب لما ذكر المناافقين الذين استأذنوه في التخلف عن الجهاد في غزوة تبوك وذمه وذمهم. وهؤلاء كانوا من اهل المدينة. قال سبحانه وتعالى اشد كفرا - 01:38:08

يعني ابن تيمية يقول هؤلاء الذين قالوا يعتذرون اليكم سيعرفون بالله لكم لا هو يرى انهم كانوا من اهل المدينة. يعني سكان المدينة فلماذا اتبع الله الاعراب اشد كفرا؟ كانك ممكنا تحسبها بهيدي الطريقة. اذا كان سكان المدينة - 01:38:21

يخرج منهم مثل هذه الاعتدارات خيانات والتخلف والنفاق اهل الاعراب ستتجدد منهم من الخيانات والتخلف والنفاق ما هو اكثرا يعني ابن تيمية يقول هؤلاء الذين اعتذروا وتخلفوا كانوا من اهل المدينة - 01:38:38

فيقول والاعراب ستتجدد اشد كفرا من هؤلاء ونفاقا. واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله. فبدك تنتبه منهم اكثرا واكثرا نعم قال اه فان الخير كله. فان الخير كله اصله فصله منحدر في العلم والايام. يعني في النهاية - 01:38:56

صح الاعرابية بتعطيك جلد في الجسم وقوه في اه الحياة البدنية لكن في النهاية كمال الانسان هو في العلم والايام ولا في الجسد والبدن الكمال الحقيقي في العلم والايام. يعني احنا مقررين ان سكنى البدنية لها ايجابيات - 01:39:14

لكن لها سلبيات كثير ومقارن ان سكن المدينة لها اي جاء سلبيات. بس فيها ايجابيات كثير. الايجابيات الاهم للانسان هي ايجابيات ولا الايجابيات في البدنية يعني ما هي الايجابيات التي ينبغي ان تكون اهم لديك؟ ان احصل ايجابيات المدينة - 01:39:34

اهم بالنسبة لي من ان احصل ايجابياتي البدنية. لان ايجابيات المدينة هي ايش؟ في العلم والدين وايجابيات البدنية في الجسد والبدن وايجابيات الدين اهم من ايجابيات ماذا؟ الجسد. يعني اكيد الواحد بحاول يطور بدنه ويصلح جسمه وهذا مطلوب. بس انا بدیش اطلع اصلاح جسمي على حسابي اني اخسر دين - 01:39:56

لأنني اخسر جسمي واحصل ديني افضل من اني احصل جسمي واخسر الدين اليه كذلك؟ فلذلك المدينة اهم واولى واجدر من البدنية والاعرابية. نعم قال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا اما درجات وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايام وضدوا

الايام هذه الايات تدل على ان الرفعة الحق - 01:40:18

والاهم هي رفعة العلم. طب وضد الايمان اما الكفر الظاهر او النفاق الباطن. ونقىض العلم هو عدمه وهو الجهل. طيب قال فقال سبحانه عن الاعرابي انهم اشد كفرا ونفاقا من اهل المدينة واجي واحرى منهم لا يعلموا حدود الكتاب والسنة. والحدود هي حدود الاسماء المذكورة فيما انزل - 01:40:42

الله من الكتاب والحكمة مثل حدود الصلاة والزكاة والصوم. يعني ما معنى الزكاة ما معنى الصلاة؟ ولذلك حتى اليوم لما يجيئ شخص جاي من البدنية ما يعيش بلاد في المدن تجده جاهل في تفاصيل الصلاة وجاهل في حدود الزكاة وجاهل في الصوم وبيعمل

خاصة ان الباذية مكان لا في العادة لا يتوافر فيه العلماء ولا يتجه اليهم للاسف حتى كثير من الدعاة. فالانقطاع العلمي فيها واضح عبر وليس هذا فقط في واقعنا. بل هو عبر التاريخ - 01:41:19

عبر التاريخ. العلماء وين كانوا يسكنون؟ في حواضر الاسلام. صح؟ بغداد؟ دمشق الحجاز المدينة يعني العلماء يتواافرون في المناطق الرئيسية. القاهرة نادر ان تجد العلماء حالة علمية في بادية من البوادي. واذا هذا ماذا سيولد بشكل طبيعي في الحياة الانسانية؟ ان منطقة الباذية يكثر فيها الجهل ومنطقة - 01:41:31

قدر الامصار يكثر فيها العلم. يعني هو يتكلم عن طبيعة الحياة. لا يتكلم الان عن شخص معين. هي هكذا الدنيا. نعم قال والمؤمن والكافر والزاني والسارق والشارب وغير ذلك حتى يعرف من الذي يستحق ذلك الاسم الشرعي من لا يستحقه. وما تستحقه مسميات تلك الاسماء من الاحكام. ولها - 01:41:57

روى ابو داود وغیره من حديث الثوري قال حدثني ابو موسى ابن منبه عن ابن عباس رضي الله عنهم ان النبي وسلم قال مرة ولا اعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وعلى الله وسلم قال من سكن الباذية جفا الباذية - 01:42:15

تمام غالب عليه القسوة والغلظة جفوا عنده هيكل جفوة خلاف اهل المدن الرقة والسهولة. نعم قال ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان افتنن. نعم من تبع الصيد غافل. يعني اللي دايما طالع رحلات صيد رحلة بعد رحلة. تصيبه غفلة عما طلب ما ينفع من امور دينه ودنياه - 01:42:32

نعم قال ورواه ابو داود ايضا من حديث الحسن بن الحكم النخائي عن ابي ابن ثابت عن شيخ من انصار عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وعلى الله وسلم بما - 01:42:57

قال ومن لزم السلطان افتنن. وزاد وما ازداد عبد من السلطان دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعدها. ولهذا كانوا يقولون لمن يستغلظونه قتل اعرابي جاف يعني اي شخص من اهل المدن - 01:43:08

كانوا يشوفوه صعب الميراس؟ ايش بقولوا له؟ الرجال انت اعرابي يا زلمة اصبحت زي كنيسة عامة. اي واحد من اهل المدن كانوا يستغلظونه ويشوفوه والتعامل معه صعب. ويقولوا له اه والله تحكي عنه اعرابي يا رجال - 01:43:22

دي مش شتيمة بس هي ايش؟ نوع من انه خلص مستقر في نفوس اهل المدن. ان الغلظة والجفوة في اهل الباذية. نعم يقولون لمن يستغليونه انك لاعربي جاف انك لجلف جاف يشيرون الى غالاظ عقله وخلقه. ثم لفظ الاعراب في الاصل اسم لبادية العرب. فان كل - 01:43:37

لها حاضرة وبادية. بادية العرب الاعراب. ويقال ان بادية الروم الارمن ونحوهم. اذا تقسيم الشعوب الى اهل حضر واهل بدو. هل هذا فقط عند العرب؟ لا ولك حتى الروم فيهم الحضاري والبدوي حتى الروم - 01:43:57

وكذلك الفرس فيهم الحضري وفيهم البدوي. فيقولون مثلا هنا اه بادية الروم مين البدو اللي عنده الروم؟ قال قبائل ارمن. موجودين الارمن اليوم في تركيا وهي بعض المناطق. يعتبرهم بدو الروم - 01:44:16

طيب اه بدو الفرس من هم؟ الاكرااد غربا. بقول لك الاكرااد يعتبروا بدو الفرس مش حضر بدو. نعم بادية الترك من هم؟ التتار. لذلك التتار لما تسمعوا صورهم في التاريخ الهمجي - 01:44:31

كيف غزوا البلاد الاسلام بشكل همجي وكيف يصوروه لكم؟ تقول فعلا هؤلاء من؟ البدو يعني. نعم. قالوا انهم جاءوا من اسيا الصغرى وخرجوا من مناطق الرعي. ولذلك لما اتوا الى بلاد الاسلام فرأوا الحضارة يعني ما تحملوا الا ان يدمروا حضارة الاسلام. نعم. قال وهذا والله - 01:44:48

الله اعلم هو الاصل. وان كان قد يقع فيه زيادة ونقصان. والتحقيق ان سائر سكان البوادي لهم حكم الاعراب. سواء دخلوا في لفظ الاعراب او لم يدخلوا. فهذا الاصل يجب ان يكون جنس - 01:45:08

افضل من جنس الباذية. اذا فهذا الاصل اذا يوجب ان يكون جنس الحاضرة افضل من جنس الباذية. فالكلام الان اخواني ليس عن

الافراد واعيان هنا نحن نتكلم عن ايش؟ عن قواعد واصول. القاعدة تقول ان سكى المدن - 01:45:18

افضل من سكى البايدية من جهة ان العلم والدين في المدن اعلى الا كما قال الا ان يأتي مانع كما سيكون في اخر الزمان. نعم قال ويقتضي ان من فرد او او فهذا الاصل يجب ان يكون جنس الحاضر افضل من جنس البايدية وايش؟ شو قال؟ وان كان بعض اعيان البايدية يعني بعض - 01:45:35

سكان البايدية قد يكون في دينه وايمانه افضل من اكثرا الحاضرة ممكنا فالكلام هنا مش عن افراد. يعني هل لازم كل سكان البايدية دينهم انقص من سكان المدن؟ لا. ممكنا يكون رجل متبع من اهل البايدية - 01:45:57

والله ما شاء الله دينيات وافضل من ثمانين بالمية من اللي ساكن في الحاضرة. لكن احنا بنتكلم عن ماذا؟ يعني بس هاي تبقى ايش حالات فردية هذي تبقى حالات فردية ان تكون بعض الاشخاص في البايدية دينهم يسموا على كثير من اهل الحاضر موجود بس تبقى حالات فردية. لكن حالة جملية - 01:46:16

قواعد عامة الحالة الجملية ان سكان الحاضر اعلى علما ودينا من سكان البدو. نعم قال ويقتضي ان من فرد به البايدية عن جميع جنس الحافظة يعني في زمان السلف من الصحابة والتابعين فهو ناقص عن فضل الحاضرة او مكروه. اه هذه - 01:46:38

النهائية بدننا نضع تحتها خط. طب اذا الخلاصة النهائية بالنسبة للاعراب اذا هذا ماذا يقتضي؟ اذا عرفنا ان جنس المدن افضل من جنس البدو فماذا يقتضي هذا من حيث التشبه؟ هاي النقطة اللي احنا اصلا بدننا اياها. قال فهذا يقتضي ان من فرد به - 01:46:56

الباقي او سكان البايدية من فرد به البايدية عندك البايدية ولا سكان ويصلح ان يكون سكان البايدية نعم اهل البايدية في نسخة معقول يعني وسائل القرية وسائل اهل القرية هي يعني ممكنا تكون كلمة اهل البايدية. اللي في بعض المخطوطات افضل. يعني يقتضي هذا ان من فرد به. خلينا نزيد كلمة اهل حتى تتضح لنا - 01:47:15

يقتضي هذا ان من فرد به اهل البايدية عن جميع جنس الحاضرة. يعني الصفات والاحوال اللي انفرد بها اهل البدو عن الحاضر تماما يعني فعلا هي ليست الا من صفاتهم. ان من فرض به اهل البايدية عن جميع جنس الحاضرة في زمان السلف لان العبرة زمان السلف هو الذي يحكم - 01:47:42

في زمان السلف من الصحابة والتابعين سيكون هذه الخصلة او الخلق او التصرف الذي انفردوا به عن الصحابة والتابعين الساكنين في المدن ماذا سيكون؟ سيكون انقص عن فضل الحاضرة او مكروه. اما يكون قال فهو ناقص عن فضل الحاضرة - 01:48:05

او مكروه فلذلك جاء النهي عن مشابهة الاعراب اذا لما جاء في الاثار النهي عن مشابهة الاعراب؟ بسبب هذه القضية. انه الاعراب في زمان السلف هذا هو المقياس الاعراب في زمان الصحابة والتابعين - 01:48:28

حالهم من حيث العلم والایمان والرقة انقص من حال الصحابة والسلف الذين كانوا في المدن والامصار فلذلك نهينا عن اتباع احوالهم الخاصة بهم التي لا يشارکهم فيها اهل الابصار لانه بالتأكيد هذه الاحوال التي انفردوا بها - 01:48:47

ستكون انقص من احوال اهل المدن والامصار لا يعني هذا انه كل شخص كان في البايدية في زمان الصحابة والتابعين اضعف ايمانا. اه احنا هنا بنتظر لمجتمع بس نظرة كلية - 01:49:07

انه هذا المجتمع البدوي الخصلة التي استقلوا بها عن المجتمع الحضري مية بالمية هي انقص عن عن العلم والایمان مما كان عليه اهل المدن. فهاري الخصلة بدنناش نتشبه فيها بكم. بس هيكل الموضوع مش اكثرا. نعم - 01:49:22

نعم لانه انت العبرة في هذه الموضوع يعني الان الاحداث والاثار التي جاءت انما جاءت في تلك الفترة اللي كان فيها صحابة وسلف في مدن واعراب في بايدية. اما اليوم اختلاط الامور ببعضها البعض وعدم صفاء الامور لا في المدن ولا في وبعض الناس ينتقل الى هنا وهناك - 01:49:40

يصبح صعب تعرف المعيار. يصبح المعيار مش دقيق. بسبب اختلاف الزمان واحتلاط الناس حتى اليوم اصلا سبأتي بعد قليل. بقل لك العربي اليوم اللي مسمين حالهم عرب. شيخ لك ابن تيمية اكترهم ليس وعربا - 01:50:04

قد اكترهم ليسوا عربا. فالامر الصحيح المستوي هو ما كان زمن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابات. هذاك زمن النقاء في الانساب.

ووضوح انه في عجم في عرب قال اما اليوم كثير من الناس يقول انه عربي ويحسب انه خصال وخلال العرب قالوا في النهاية لو نظرت في جده الخامس او السادس جاي من الفرس ولا - 01:50:19

من الروم فانا صعب احاكم اليوم العرب والبدوي على بعد اختلاط الشعوب المسلمة على ما كان عليه الامر في زمن الصحابة زمن بوضوح وانفصال الشعوب واستقرارها. هذه هي الفكرة. نعم - 01:50:39

هو بده يقول لك انه والتحقيق وان سائر سكان البوادي هذا اتي به لما تكلم عن اه قضية انه كلمة اعراب مش خاصة بالعرب فقط لانه قال لك انه الروم فيهم برضه بدو. والفرس فيهم بدو. والترك فيهم بدو. فاذا كلمة الاعراب هي مش خاصة - 01:50:59
الذى يسكن البايدية. يعني كلمة اعراب هو يقول لك هي مش خاصة بالعربي الذي يسكن البايدية. بل هي تشمل ايش كل من يسكن البايدية سواء بادية الروم ولا بادية الفرس ولا بادية الترك ولا بادية - 01:51:18

العرب. فهو يقول والتحقيق ان سائر سكان البوادي لهم حكم الاعراب. احنا ممكنا نسميهم اعراب عنا. بس الروم شو بسموهم ؟ ارمن الترك مثلا شو بسموا باديتهم ؟ تويترا. ايش نقل ؟ التركيز. مش لامش التتار. الفرس ايش يسموه ؟ اكراد. فاذا هو بده يقول لك انه هاي فكرة عامة مش خاصة - 01:51:35

فقط بالشعوب العربية. قضية انقسام حضر وبدو مش خاصة بالشعوب العربية. لكن هنا لما تأتي الى التشريع الاصل ان يلتزم بما كان في زمن الصحابة والتبعين لانه ما بعد ذلك حقيقة الامور اختلطت جدا. هذا الذي يظهر والله اعلم. نعم. تفضل - 01:51:55
لا يظهر لي ان هو يقارن من جهة ان اهل البدو في زمن السلف احسن حال من الان. ان الذي يظهر لي اراد ان يخبر لماذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن مشابهة الاعراب في زمنه ؟ وانه - 01:52:20

ينبغي الاصل ان لا نتعدي ذلك فيما يظهر الى ازماننا الا ان يقال شيء اخر. لماذا ؟ لان الاعراب في زمنهم كانوا واضحين. ما في اختلاط شعوب. لكن اليوم ممكنا كثيرا من الاعراب - 01:52:30

اصلا انتقلوا للحياة المدنية. فدخلت الامور في بعضها البعض لعدم يعني افتراق او تمایز. فهل استطيع انا في الوقت المحاصر احکم على شيء انه مكرور ؟ هذا هو السؤال بسؤال عنه. هل استطيع ان احکم على شيء انه مكرور ؟ اقول هذا شيء مكرور - 01:52:44

لان الاعراب معاصرین يعملونه وان كان الاعراب في زمن النبوة ما كانوا يفعلونه يعني هاي النقطة هي اللي تحتاج الى نقاش هنا ابن تيمية قال ويقتضي ان من فرض به البايدية عن جميع جنس الحاضرة اعنيها. لاحظ كيف اعني في زمن السلف - 01:53:03

فهو ناقص عن فضل الحاضرة او مكرور هناك زمن السلف زمن الرسالة التي كانت كاملة. ولم يحصل نقص في حال المسلمين الا بعدها. هل نقول ان اليوم اصلا في نقص في حال المسلمين عموما في المدن والامصار - 01:53:21

ودخل الحابل بالنابل والشعوب ببعضها البعض واحتلاطت يصعب اصبح ليس من السهل ان تفصل وتقول حال المدن هنا في العلم والدين افضل من حال البدو طبعا هذا مستقيم اليوم كما كانوا مستقيما في زمن السلف. هل يستقيم هذا المقياس كما كان مستقيما في زمن السلف - 01:53:34

هذه تحتاج الى نقاش. اكمل قال فاذا وقع التشبه بهم فيما ليس من فعل الحاضرة المهاجرين كان ذلك اما مكرورها او مفضيا الى مكرور. هكذا العرب والجم الى مكرور. نقطة - 01:53:54

وهكذا ايضا قضية نهي العرب عن التشبه بالعجم والان اعتقاد يعني هذا من سوق الصنبع المحقق اصلا انا ارى انه في التحقيق يجب ان تأتي هذه الجملة تحت في الاسفل. تقول وهكذا العرب والجم فان الذي عليه اهل السنة والجماعة فهمت - 01:54:09
يعني هذه سياق جديد. يقول وهكذا العرب والجم فانه الان اراد خلص من موضوع الاعراب والامصار. الان سينتقل لموضوع ايش نهي العرب عن التشبه بالعجم. ففي كثير من الفتاوى الفقهية لا تفعلوا هذا فانه من زي العجب فانه من زي العجب. طب العجب يعني هو شعوب هذه - 01:54:36

دين. فسيقول قال فان الذي نعم. قال فان الذي عليه اهل السنة والجماعة آآ اعتقاد ان ان جنس الاعراب افضل من جنس العجم ابرانيهم وسرابانيهم ورميهم وفرسيهم وغيرهم. اذا اهل السنة والجماعة - 01:54:56

هذا من عقائدكم شجع لها عقيدة من عقائد اهل السنة والجماعة ان الجنس كجنس يا جينز دعك من الافراد. الكلام مش عن افراد. ان الجنس كجنس العرب افضل من جنس العجم. بغض النظر شو طبيعة العجم - 01:55:12

طيب وان قريشا افضل العرب وانبني هاشم افضل قريش. وان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضلبني هاشم فهو افضل الخلق نفسه وافضلهم نسب صلوات ربي وسلامه عليه. نعم قال - 01:55:26

قال وليس فضل العرب ثم قريش ثمبني هاشم لمجرد كون النبي صلى الله عليه واله وعلى الله وسلم منهم. وان كان هذا من الفضل. اه هنا سيقول هل فضل - 01:55:40

او الهاشميين فقط لان النبي، صلى الله عليه وسلم، خرج من بين اظهارهم؟ لأن كان هذا اكيد سبب لفضل حصل لهم لكن ليس فضل العرب هو الهاشميين فقط فقط لان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من اظهارهم. هذا اللي قال هذا بالتأكيد فضل وشرف عظيم. لكن مش - 01:55:50

هذا هو السبب الوحيد لتفضيلهم قال قال بل هم في انفسهم افضل. بل هم بطبيعتهم طيبتهم افضل. بل هم بانفسهم يعني طينة العرب في تشناتهم التي انشأهم الله عليها افضل. وبذلك قال وبذلك يثبت لرسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم انه افضل نفسا ونسبا - 01:56:11

والا لزم الدور. كيف لزم الدور؟ الدور الممنوع عند المناطق لازم نفكري بها اي الطريقة. والا لو قلنا ان العرب سبب شرفهم فقط ان النبي صلى الله عليه وسلم منهم - 01:56:32

رح يلزم منه تناقض عقلي اسمه الدور الان بدننا شخص يشرح لنا شو هو الدور. عند المناطق الممنوعة عقلا. بعدين يطبق لنا اياه هنا مين بيعرف شو الدور؟ اذا حضروا سلم ونورق سمعوا منطق اه. انه ترتب امر على امر الجاج ولا الجاجة قبل البيضة يا جماعة - 01:56:45

سؤال الجاجة جاءت قبضة البيضة ولا البيضة جاءت قبض الدجاجة؟ شو رأيك يا شيخ اه مشكلة صح لو قلنا انه الدجاجة جاءت قبل البيضة ولا والبيضة الاولى اجت قبل الدجاجة - 01:57:07

صار في مشكلة صح؟ هاد بسموه الدور القبلي. لانه في الدور المائي وفي الدور القبلي. الدور القبلي مشكل. انه يكون هذا الشيء يتوقف على حصول هذا الشيء وهذا الشيء يتوقف على حصول هذا الشيء. مش ممكن في العقل - 01:57:23

فهمتوا؟ اعتبر عندي شيئاً. اقول حصول هذا الشيء يتوقف على حصول هذا الشيء وفي نفس الوقت تمام؟ حصول هذا الشيء يتوقف على حصول هذا فكرة الدجاج لو بدي افرض عندي هون دجاجة وعندي بيضة - 01:57:38

تمام؟ اذا قلت اول دجاجة يتوقف وجودها على وجود اول بيضة وفي نفس الوقت اول بيضة وجودها يتوقف على وجود اول دجاجة طب صار مين اللي قبل الثاني؟ اللي هو شبكة الخطوط ببعضها. فاذا هل لازم يكون الدجاجة قبل البيضة؟ ولا البيضة متى تكون قبل الدجاجة؟ - 01:57:56

ان تقول اه بصير هذا يعني يجوز ان يكون هذا متوقف على هذا وهذا متوقف على هذا. اذا قلت يجوز ان يكون هذا متوقف على هذا. وفي نفس الوقت هذا متوقف على هذا وكل هذا ممنوع عقلا - 01:58:17

مستحيلات عقلية. مش بقول لك التسلسل ممنوع عقلا. التناقض ممنوع عقلا. والدور ممنوع عقلا. لانه يعطي حكم العقل يرفضه. يا هذا متوقف على هذا. يا هذا متوقف على هذا. اما الاثنين كل واحد فيهم متوقف على الآخر وجوده. لا يمكن في العقل - 01:58:31
الان هو بده يقول لك اذا كان طيب احكي سند. اه طيب اه احسنت. يعني الان اذا الان عندنا شرف العرب وشرف النبي صلى الله عليه وشرف نسب النبي صلى الله عليه وسلم. حط شرف العرب هنا - 01:58:48

وحب شرف نسب النبي صلى الله عليه وسلم اذا قلنا انه شرف العرب متوقف كان على فقط شرف النبي صلى الله عليه وسلم وبعدين في نفس الوقت انت بترجع بتحكى لي. وشرف نسب النبي صلى الله عليه وسلم - 01:59:18
متوقف على وجود العرب قبله صار في تناقض صح لانه كيف تكون شرف العرب اصلا هو بس قائم على شرف شرف النبي صلى الله

عليه وسلم. وبعدين بتعكسها وبتقول وشرف النبي صلى الله عليه وسلم - 01:59:37

كتسب مأكوذ من ايش؟ من شرف العرب. طب هو شرف العرب متوقف عن شرف الناس ابن نبوي ولا النسب النبوى متوقف على شرف العرب. مستحيل الاثنين في نفس الوقت بصير في مشكلة في التفكير. فالباد ان يكون شرف نسب العرب - 01:59:53

سابق على وجود النبي عليه الصلاة والسلام. ليكون حصل الشرف لنسب النبي صلى الله عليه وسلم من العرب. فالعرب لهم شرف في انفسهم وليس شرفهم نشأ فقط من وجود النبي عليه الصلاة والسلام. لأن في شرف سابق - 02:00:09

حاصل قديما فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قال ابني من اشرف العرب. اذا شرف العرب سابق ولما جاء اكيد زاد العرب شرفا بوجوده صلى الله عليه وسلم. لكن المنطق العقلي يقتضي ان شرف العرب ثابت اصلا قبل وجوده - 02:00:25

فذلك هو افتخر لما وجد انه من العرب ثم منبني كانة ثم منبني هاشم ثم ثم حتى وصل اليه. كيف يكون حصول طرف للعرب فقط بوجوده. ثم هو يفتخر بكونه من العرب. دي مشكلة. نعم - 02:00:44

والا لزم الدور. الدور المنطقي الممتنع. نعم. قال ولهذا ذكر ابو محمد حرب ابن اسماعيل الكرمانى صاحب الامام احمد في وصفه للسنة التي قال فيها هذا مذهب ائمة العلم واصحاب الاثر واهل السنة المعروفين بها المقتدى بهم فيها وادركت من ادركت من علماء اهل العراق والحجاج والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئا من هذه المذاهب او - 02:00:59

كان فيها اوعي قائلها فمبدع خارج من الجماعة. زائل عن منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب احمد واسحاق بن ابراهيم بن مخلد. وعبدالله بن الزبير الحميدي ابن منصور وغيرهم من جالسنا واخذنا عنهم العلم. وكان من قولهم ان الایمان قول وامل ونية قوله. نعم. الى ان قال ونعرف للعرب حقها وفضلها وسابقتها ونحهم - 02:01:19

كانوا هذا يدرس في كتب العقيدة ويكتب هذه عقيدة حرب الكرمانة صاحب الامام احمد كانوا يكتبون في متون العقيدة ومن عقائد اهل السنة ان نعرف لجنس العرب حقها وفضلها وسابقتها - 02:01:41

وان نحهم لانه لماذا ينصون على هذه العقيدة؟ انه ظهر هناك في زمنهم الشعوبيون والشعوبيون هم قوم من الاعاجم كانوا يعتقدون فضل الاعاجم على العرب. خاصة لما ظهر التصنيف عند الاعاجم. وقوية دولتهم صاروا يرون انفسهم ايش - 02:01:59

اعلى من العرب. فطالت نفس الشعوب فاصبح اهل السنة يتداركون هذا في كتب العقيدة فيقول ومن عقائد اهل السنة ان نعرف للعرب وفضلها حتى ما يأتي الشعوبيون يقولوا لا العرب جنس ادنى. حتى اليوم الفرس وفي ايران. كيف ينتظر ايران والفرس الى العرب - 02:02:19

حتى الى الروافض العرب. كيف ينظر الفرس الايرانيون الى الى الروافض العرب يعتبرونهم درجة ثانية دائمًا هكذا يعتبرون رافضة العرب درجة ثانية عن رافضة ايران الفرس. وهذه نظرة شعوبية قديمة انهم يرون ان الجنس الفارسي اعلى من - 02:02:39

الجنس العربي. فذلك حرص علماء اهل السنة ان يبينوا ان هذا قد يكون فيه ترى يعني الغلو في هذا قد يكون فيه طعن النبي صلى الله عليه وسلم بشكل من الاشكال ان الله اختاره ليس من افضل الاجناس. نعم - 02:02:57

قال ونحهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم حب العرب ايمان وبغضهم نفاق. ولا نقول بقول الشعوبية واراضي المعاول الذين لا يحبون العرب ولا يقرؤن بفضلهم فان قولهم بدعة وخلاف. فان قولهم بدعة. الشعوبيون اعتبروا قولهم مبدع. في تفضيل غير العرب عليهم. نعم. قال ويروى هذا الكلام ان احمد نفسه في - 02:03:13

رسالتى احمد ابن سعيد الاصطخري عنه ان صحت وهو قوله وقول عامة اهل العلم وذهب فرقه من الناس الى انه لا فضل لجنس العرب على جنس العجم وهؤلاء يسمون الشعوبية - 02:03:33

من انتصارهم للشعوب التي هي مغایرة للقبائل. العرب عادة تنقسم الى النسب او طريقة التناسب بينهم تعتمد على القبلية طبيعة الجزيرة العربية تقوم على فكرة ايش؟ القبلية لكن يقولون ان الدول الالخرى زي الروم والفارس يعتمدون اكثر على فكرة - 02:03:43

الشعوب وليس على فكرة القبائل عندهم. نعم. قال ومن الناس قد يفضل اه كما قيل القبائل العرب والشعوب الاعجم. ومن الناس من قد يفضل بعض انواع العجم على الغالب ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عن نوع نفاق. شف الذين يفضلون العجم او بعض العجم على

العرب كجذب. كلام الان عن اجناس - 02:04:02

مش الكلام عن افراد لانه فعلا قد يكون بعض الاعاجم كافر افضل من الاف من العرب يعني البخاري ومسلم وهؤلاء يعني اطلقته الامة بالقبول. نحن نعلم انه في الواقع المعلوم بالاضطرار انهم افضل والله اعلم من ماذ - 02:04:22

من الاف من العرب الذين لا يفعلون شيئا الا الاكل والشرب والغفلة والمشاكل والاقتتال لا يفعلون شيئا نافعا للامة افضل من ملايين. فالكلام الان ليس عن اعيان نتكلم عن كجنس الغالب ان مثل هذا الكلام في تفضيل جنس العجم على العرب قد لا يصدر الا عن نوع نفاق في قلب الانسان. نعم - 02:04:38

قال اما في الاعتقاد واما في العمل. نعم. واما في العمل المنبعث عن هوى النفس مع شبهاه اقتضت ذلك. ولهذا جاء في الحديث حب العرب ايمانا وبغضهم نفاق. مع ان الكلام في - 02:04:59

المسائل لا يكاد يخلو عن هوى للنفس ونصيب للشيطان من الطرفين. قالوا لكن حتى اكون منصف ايش يقول ابن تيمية انه حتى العرب الذين هم يعتزون بجنسهم احيانا تكون في عندهم هوى في اثارة هذه النقطة في اماكن معينة - 02:05:09
ماشي انت عربي فهمنا. بس هذي مش نقطة تصير تضغط فيها على اطراف اخرين فيقول مع ان الكلام عموما في هذه المسائل في فضل العرب على العجم لا يكاد يخلو عن هوى للنفس ونصيب من الطرفين - 02:05:29

العربي يتكلم فيها امام العجمي بنفسية متطرفة يريد ان يضغط وهذا حرام. والعم الذي يفضل اعجميته على العرب تطرف من الجهة المقابلة. وهذا ايضا حرام. قال فان الله قد امر المؤمنين بماذا؟ بالاعتصام بحبل الله جميعا. هذه في النهاية الرابطة التي تجمعنا - 02:05:44

هنا يأتي طالب علم الفهم يعرف ان الكلام عن المسألة من ناحية تأصيلية شيء واما من ناحية تطبيقية فان هذا من حيث العمل لن يؤثر على علاقة العرب بالعجم والعجم بالعربي. فاننا امرنا جميعا ان نكون عباد الله - 02:06:04

من الناحية التطبيقية هي لن تؤثر تمام؟ بعض التفاصيل الخفيفة في قضية الانكحة وخلاف بعض الفقهاء فيها موضوع اخر. لكن من ناحية العمل الدعوي والاسلامي والعقدي. لن يؤثر بل اثنا عباد الله اخوان هذا ما يؤكده ابن تيمية. فان الله قد امر المؤمنين بالاعتصام بحبل الله. جميع ما نهاهم عن التفرق والاختلاف وامرهم باصلاح ذات البين. وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين - 02:06:20

في تواجد وتراحيم وتعاطفهم وسط الجسد الواحد اذا اشتكتى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر. وقال لا تقاطعوا ولا تداوروا ولا تبغضوا ولا تحاسدوا. وكونوا عباد الله اخوانا - 02:06:42

يعنى حتى النبي عليه الصلاة والسلام في علاقة الصحابة سلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال الحبشي. ما هذول اعاجم اصلا بلال الحبشي من وين الحبشه صهيب الرومي وان كان خلال اصله عربي. اه سلمان الفارسي ما عمرنا وجدنا الصحابة كانوا جالسين. ايش يا سلمان انت من الاعاجم ولا احنا ما كانش يطرح هذا الملف اصلا - 02:06:52

في علاقات في بنائهم وسلم ان الفارسي منا والنبي صلى الله عليه وسلم يأخذ بيده وجعله من من ال البيت كل العلاقات قد كانت قوية ومتينة ما كانت تؤثر على اي مشروع اسلامي او دعوي او اصلاحي او فكري. هي فقط فكرة - 02:07:13

انما احتاج للكلام عنها لما رأينا بعض الشعوبين يفتخرن على العرب احتاج علماء اهل السنة بینوا لأنه اذا بدك تحكي بهاي الطريقة الصواب ان جنس العرب اعلى. اذا بدك تحكي بهذا النفس. لكن ما سوى ذلك الاصل لا تطرح هذه القضايا - 02:07:31

في الاوساط العلمية العلاقة التي تجمعنا هي علاقة الاسلام وفي الباب من النصوص لكتاب والسنة ما لا يحصى. والدليل على فضل جنس العرب ماذا نصل بعد الصلاة العصر؟ وصلى الله على سيدنا محمد. بسم الله الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله - 02:07:47

هذا في الجلسة الثانية اليوم. وصلنا الى قوله والدليل على فضل جنس العرب. نعم بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللسامعين ونج المستضعفين من المؤمنين. نعم. قال المصنف رحمة الله

تعالى والدليل على فضل جنس - 02:08:02

عربي ثم جنس قريش ثم جنسبني هاشم ما رواه الترمذى باسناده عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فتذاكروا احسن - 02:08:18

حسابهم بينهم فجعلوا مثلك كمثل نخلة في كبوة من الارض. فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فجعلني من خير من خير فرقهم ثم خير قبائل فجعلني من في خير قبيلة ثم في خير البيوت فجعلني في خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا. قال الترمذى هذا حديث حسن وعبدالله بن الحارث - 02:08:28

هو ابن نوفل الكبا بالكسر والقصر والكبة الكناسة. في الحديث الكبوة وهي مثل الكبة. يعني ان قريش لما تذكرت اعصابهم جعلوا نسب النبي صلى الله عليه وسلم وبيت الاسرة اللي هو عبد المطلب جعلوه يعني كالهامش - 02:08:48

يجعلونك الهامش يا رسول الله احنا اال المطلب النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نحن نحن اصل قريش يعني افضلهم بيتا. نعم قال ورثت والمعنى ان النخلة طيبة في نفسها وان كان اصلها ليس بذلك. فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه خير الناس نفسها ونسبا. روى الترمذى ايضا - 02:09:07

عن يزيد ابن ابي زياد باسناده قال جاء العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانه سمع شيئا. فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال من انا؟ قالوا انت رسول الله - 02:09:26

قال انا محمد سمع شيئا عن العباس دخل على النبي عليه الصلاة والسلام فكان النبي صلى الله عليه وسلم رأه متضايق لانه سمع احدا نبذه في في نسبه او نسب عبدالمطلب او تنقص منهم. النبي صلى الله عليه وسلم كانه فهم هذا من وجهه. نعم. قال انا محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب - 02:09:36

المطلب ثم قال ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة. ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة. ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا وخيرهم نفسها. قال الترمذى هذا حديث حسن. كذا وجدته في الكتاب وصوابه فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسها - 02:09:57

وقد روى احمد هذا حديث في المسند باسناده قال العباس رضي الله عنه بلغه صلى الله عليه وسلم بعض ما يقول الناس قال فصعد المنبر فقال من انا؟ قال وانت رسول الله؟ قال انا محمد - 02:10:17

ابن عبد الله ابن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خير خلقهم وجعلهم فرقتين. فجعلني في خير فرقة وخلق القبائل فجعلني في خير قبيلة. وجعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فانا خيركم بيتا وخيركم نفسها. اخبر صلى الله عليه وسلم انه من قسم الخلق فرقتين الا كان هو في خير الفريقين مع انه من - 02:10:27

قسم الخلق فريقين الا كان هو في خير الفريقين وكذلك جاء حديثه بهذا اللفظ وقوله في الحديث وربك يغلق ما يشاء ويختار يعني ليس لاحد ان يعترض على قضاء الله سبحانه وتعالى في تفضيل اجناس البشرية - 02:10:47

بعضهم على بعض. ما ليس لاحد هذا قدر الله الناذف هل للمرأة تعترض لماذا انا انتي وذاك رجل لا مأوى الرجل لا يعترض انه لماذا هو ذكر والطرف الآخر انتي. فهذه امور خلقيه لا اكتساب لنا فيها. فليس لنا ان نعترض على - 02:11:01

والانسان لا يعترض على الله في اي شيء لكن اقصد ان هذه الامور امور قدرية ليست من كسبك. فليس لك ان تقول يا رب لماذا جعلت العرب افضل من العجم وجعلت الرجل اعلى من الانثى في بعض الامور وهكذا. ليس لك ان تعترض في خلق الله - 02:11:19 سعادتي في هذا الكون. نعم قال وقوله في الحديث خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم خيرهم فرقتين فجعلني في خير فرقة. يتحمل شيئا. احدهما ان الخلق هم الثقلان او هم - 02:11:34

جميع ما خلق في الارض وبنو ادم وخيرهم. وان قيل بعموم الخلق حتى يدخل فيه الملائكة كان فيه تفضيل جنسبني ادم على جنس ملائكته وله وجه صحيح. نعم. ثم - 02:11:46

جعلبني ادم هذا كلام في شرح خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم اه ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة. ارجعوا لاص

ال الحديث كانه هنا في سقف النسخة. طيب. فما معنى خلق الخلق فجعلني في خيرهم - 02:11:56

ثم جعلهم فرقتين فجعلني في غيرهم فرقه ما معنى التقسيم الاولى؟ يقول هنا ابن تيمية من باب التوجيه خلق الخلق فجعلني في خيرهم انه خلق الخلق انس وجن وملائكة ممكنا - 02:12:13

فجعلني في خيرهم فخير هذه الاجناس الثلاث من البشر ان العابدون لله اعلى من الملائكة كما هو معروف في تقريرات العقديين فهو يقول ان ان الخلق هم الشقان او المراد - 02:12:30

خلق الخلق وجعلنا في خيرهم جميع ما خلق الله في الارض وبنو ادم خيرهم يعني من الدواب وغير ذلك ممكنا نقول. وان قيل بعموم الخلق حتى يدخل فيه الملائكة كان في هذا تفضيل جنسبني ادم على جنس الملائكة اصلا - 02:12:47

وهذا له وجه صحيح. فالهم ان الله جعل نبيه صلى الله عليه وسلم من افضل اجناس المخلوقات عموما. ثم جاء ثم جعلبني ادم الى هم البشر يعني بعد ان جعله من البشر هيكل يعني جعلني من افضل المخلوقات يعني البشر. ثم البشر نفسهم انقسموا فرقتين عرب وعجم - 02:13:05

علني من العرب ثم العرب انقسموا فمنهم قريش ومنهم بيوت اخرى. فيعني من قريش. ثم وهكذا تبدأ انشطارية. حتى تصل الىبني هاشم. نعم. قال ويحتمل انه اراد بالخلقبني ادم فكان في خيرهم اي في ولد ابراهيم او في العرب. ثم جعلبني ابراهيم فرقتين احتمال اخر ذكره انه لا من بداية الحديث. لما قال ان الله - 02:13:25

وخلق الخلق فجعلني في خيرهم قصد بالخلق مش الجن والملائكة والبشر. لا اراد البشر ابتداء. خلق الخلق يعني خلق البشر فجعلني في خيرهم اي من ذرية ابراهيم ثم من ذرية ابراهيم بدأ الانقسام. فمن اسماعيل جاء العرب - 02:13:47

ومن اسحاق جاء بنو اسرائيل وغيرهم. ممكنا يكون هذا. طيب قال اي في ولد ابراهيم او في العرب. ثم جعلبني ابراهيم فرقتين بنبي اسماعيل وبنبي اسحاق او جعل العرب عدنان وقططان. فجعلني فيبني اسماعيل فيبني عدنان - 02:14:05

ثم جعلبني اسماعيل اوبني عدنان قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة وهم قريش. وعلى كل تقدير فالحديث صريح بتفضيل العرب على غيرهم. انا بغض النظر شو فهم حديث اختار ما تراه صوابا لكنه يدل في النهاية على تفضيل الجنس العربي على غيرهم وهذا المطلوب. نعم. قال وقد بين صلى الله عليه وسلم ان هذا التفضيل يوجب المحبة - 02:14:19

بني هاشم ثم لقريش ثم للعرب. فروى الترمذى من حديث ابا ابي عوانة بسانده ان العباس ابن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضبا. وانا عنده فقال ما اغضبك؟ فقال يا رسول الله ما لنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة - 02:14:39

واذا لقونا بغير ذلك. يعني يبتسمون في وجوه بعضهم. ولما يلتقاو بالبني هاشم بالتحديد يعبسون في وجهنا. الغيرة قد تفعل فعلها. طيب قال اذا لقونا لقونا بغير ذلك. قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه. ثم قال والذى نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الایمان حتى يحکم الله ولرسوله - 02:14:55

ثم قال ايها الناس من اذى عمي فقد اذاني فانما عم الرجل عم الرجل صنوا ابيه. يعني بمقامة ابيه. قال الترمذى الانسان عمك بمقامة والدك الا تؤذوا عمي فكانه في مقام والدي. نعم تفضل يا رشا - 02:15:18

نعم قال قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح. ورواه احمد في المسند مثل هذا من حديث اسماعيل ابن ابي خالد عن يزيد. وهذا ورواه ايضا من حديث جرير ابن عن يزيد ابن ابي زياد - 02:15:33

هذه عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث السابق فقد كان طيب. قال فقد كان عند هذان الحديث ان احدهما في ايوه - 02:15:45

قال فقد كان عند يزيد النبي زيادا عن عبدالله بن عن عبدالله بن الحارث هذان الحديثان احدهما في فضل القبيل الذي منه النبي صلى الله عليه وسلم والثاني في محبتهم وكلاهما رواه - 02:15:55

عنه اسماعيل بن ابي خالد وما فيه من كون عبدالله بن الحارث يروي الاول تارة عن العباس وتارة عن المطلب بن ابي وداعه والثاني

عن عبد المطلب بن ربيعة وابن الحارت بن عبد المطلب وهو من - 02:16:05

الصحابة قد يظنوا ان هذا اضطراب في الاسماء من جهة يزيد. وليس هذا موضع الكلام فيه فان الحجة قائمة بالحديث على كل تقدير. لا سيما وله شواهد تؤيد معناه. انا والله - 02:16:15

مناقشة حديثية مش موضعها الان في السندي. نعم قال ومثله ايضا في المسألة ما رواه احمد ومسند الترمذى من حديث الاوزعى عن شداد ابن ابي عمار عن وسيلة ابن الصقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل -

02:16:25

اصطفى قريشة من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفى من بنى هاشم. هكذا ورواه الوليد وابو المغيرة عن الاوزعى. ورواه احمد والترمذى من حديث محمد بن عن الاوزعى ولفظه - 02:16:38

ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنيه كنانة الحديث. قال الترمذى هذا حديث ان منهم نشأت قريش يعني قريش هم والان كنانة نعم. قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح. وهذا يقتضي ان اسماعيل وذراته صفوه ولد ابراهيم. فيقتضي انهم افضل من ولد اسحاق. ومعلوم ان ولد - 02:16:48

اسحاق الذين هم بنوا اسرائيل افضل العجم لما فيه من النبوة والكتاب. فمتي ثبت الفضل على هؤلاء فعلى غيرهم بالطريق الاولى وهذا جيد. الا ان يقال الحديث يقتضي ان اسم - 02:17:07

قيل هو المصطفى من ولد ابراهيم وان بنى كنانة هو المصطفون من ولد اسماعيل. وليس فيه ما يقتضي ان ولد اسماعيل ايضا هم مصطفون على غيرهم. اذا كان ابوهم مصطفى - 02:17:17

على بعض. فيقال لو لم يكن هذا مقصودا في الحديث لم يكن لذكر اصطفاء اسماعيل فائدة. اذا كان اذا كان اصطفاؤه لم يدل على اصطفاء ذريته اذ يكون على هذا التقدير لا فرق بين بين ذكر اسماعيل وذكر اسحاق. نعم - 02:17:27

ثم هذا ذكر اسماعيل بالتأكيد المراد منه ان انه افضل من الجنس الاخر من من ذرية اسحاق. نعم. قال ثم هذا منضم الى بقية الاحاديث دليل على ان المعنى في جميعها واحد. واعلم ان الاحاديث في فضل قريش ثم في ثم في فضل بنى هاشم فيها كثرة. وليس هذا موضعها وهي تدل ايضا على ذلك. اذ - 02:17:41

نسبة قريش الى العرب كنسبة العرب الى الناس. وهكذا جاءت كما ان العرب هم افضل الشعوب فكريش هي افضل العرب ففضل قريش على سائر اجناس العرب قال كفضل العرب على سائر اجناس البشر. نعم - 02:18:01

قال وهكذا جاءت الشريعة كما سنومن الى بعضه. فان الله تعالى خص العرب ولسانهم باحكام التمييز بها. ثم خص قريشا على سائر العرب بما بما جعل فيه من خلافة النبوة - 02:18:19

قريش تلقى الخلافة النبوة فيهم. نعم قال ثم خص بنى هاشم بتحريم الصدقة واستحقاق قسط من الفيء الى غير ذلك من الخصائص. فاعطى الله سبحانه كل درجة من الفضل بحسبها. والله علیم حکیم - 02:18:51

نعم. الله يصطفى من الملائكة رسلها ومن الناس. وقال تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته. وقد قال الناس في قوله وانه لذكر لك ولقومك. وفي قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم اشياء ليس هذا موضعها. ومن الاحاديث التي تذكر في هذا ما رويناه من طريق. يعني ذكرها اشياء تؤكد هذا الاصل - 02:19:04

قبل جنس النبي صلى الله عليه وسلم او العرب على غيرهم تفضيل هاشم على غيرهم من العرب ليس هذا موضع بسط وتفسير هذه الاليات. نعم. قال باسناده عن عمرو عن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما - 02:19:30

قال انا لقعود بفناء النبي صلى الله عليه وسلم اذ مرت بنا امرأة فقال بعض القوم هذه ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال ابو

سفيان مثل محمد في بنى - 02:19:43

هاشم. مثل محمد فيبني هاشم مثل الريحانة في وسط النتن. فانطلقت المرأة كلام مش جيد. أبو سفيان الله يرضي عنه
اخطأ فيها يقول يعني النبي صلى الله عليه وسلم - 02:19:53

هو فيبني هاشم يعني يشتمبني هاشم. هي نفس المشكلة اللي مرت في العباس عباس بن عبدالمطلب اجا على النبي سلم زعلان وقالوا انه افخاد قريش يعني ما بتتعامل معنا برقى واحترام - 02:20:05

ومنها واضح ابو سفيان من هؤلاء اللي كان لسا عندهم بعض هذه الاخطاء ابو سفيان يقول النبي عليه الصلاة والسلام في الهاشميين
كريحانة مزروعة في مكان نتن انتوا شو كلامه - 02:20:21

النبي صلى الله عليه وسلم في الهاشميين كريحانة في مكان نتن. يعني يقصد ابو سفيان ايش ان الهاشميين متى؟ وهذا كلام ما يجوز. نعم. قال فانطلقت المرأة فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب. فقال -

ما بال اقوال تبلغني عن اقوام ان الله خلق السماوات سبعا فاختار العلا منها واسكناها من شاء من خلقه. ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بني ادم. واختار من بني ادم العرب واختار من العرب مضر قريش واختار من قريشبني هاشم واختارني من بني هاشم فانا من خيار الى خيار. فمن فمن احب العرب - 02:20:50

فبحب فبحي أحبيهم. ومن أبغض العرب فبغضي أبغضهم. وأيضاً في المسألة مرواه الترمذى وغيره من حديث أبي أبي بدر شجاع ابن الوليد عن مسعد بن أبي طبيان عن أبيه عن سلمان رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان لا تبغضني فتفارق دينك. قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني - 02:21:10

قال الترمذى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابي بدر شجاع ابن الوليد. فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم بغض العرب سببا لفرق الدين. وجعل بغضهم مقتضايا لبغضه. يشبه ان يكون صلى الله عليه وسلم خاطب بهذا سلمان. وهو سابة الفرس، ذو ذو الفضائل المأثورة. تنبئها لغيره - 02:21:30

كما انه صلى الله عليه وسلم لما - 02:21:50
من سائر الفرس لما علمه الله من ان الشيطان قد يدعو بعض النفوس الى شيء من هذا. نعم.

قال يا فاطمة بنت محمد لا اغنى عنك من الله شيئاً. يا عباس يا عباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم. يا عباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم. لا اغنى عنك من الله شيئاً. يا صفية عممة رسول الله - 02:22:00

صلى الله عليه وسلم لا اغنى عنك من الله شيئاً. سلوني من مالي ما شئتم. كان في هذا تنبية لمن انتسب لهؤلاء الثلاثة ان لا يغتروا بالنسب ويتركوا الكلمة الطيب والعمل الصالح - 10:22:02

قال وهذا دليل على ان بعض جنس العرب ومعاداتهم كفر او سبب للكفر - 02:22:20

ومقتضاه انهم افضل من غيره. وهذا دليل على ان بغضه مش بعضا هذا خطأ في النسخة وهذا دليل على ان بغض الجنس العربي ومعاء نعم قال ومعاداتهم كفر او سبب للكفر. ان بغض جنس العرب ومعاداتهم او ذاتهم نعم - 02:22:35

کتحریم کتحریم بعض سائر الطوائف لم یکن - 02:22:57

ذلك سببا لفرق الدين. ولا لبغض الرسول. بل كان يكون نوع عدوان. فلما جعله سببا لفرق الدين وبغض الرسول وبغض فلما جعله سببا لفرق الدين وبغض الرسول دل على ان بغضهم اعظم من بغض غيرهم. وذلك دليل على انهم افضل. لأن الحب والبغض يتبع الفضل - 02:23:07

او يتبع الفضل. فمن كان بغرضه اعظم دل على انه افضل. ودل حينئذ على ان محبته دين لاجل ما فيه من زيادة الفضل ولان ذلك ضد

البغض. ومن كان بغضه - 02:23:26

سببا للعذاب بخصوصه كان حبه سببا للثواب. وذلك دليل على ذلك دليل على الفضل وقد جاء ذلك مصراً به في حديث اخر رواه ابو الطاهر السلفي باسناده عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب ابي بكر وعمر من الائمان - 02:23:36

بغضهما من الكفر وحب العرب من الائمان وبغضهما كفر. وقد احتاج حرب الكرمانى وغيره بهذا الحديث وذكروا لفظة حب العرب من حب العرب ايمان وبغضهم نفاق وكفر وهذا الاسناد وحده فيه نظر. لكن لعله روي من من وجه اخر وانما كتبته لموافقتها معنا حديث سلمان. فانه قد صرخ في حديث سلمان بان بغضهم نوع وهذا الاسناد اللي هو اسناد - 02:23:52

الاصلى اسناد ابو طاهر السلفي. نعم قال ومقتضى ذلك ان حبهم نوع ايمان فكان هذا موقعا له. وكذلك قد رویت احاديث احاديث ان النكرة ظاهرة. يعني بيقول لك في بعض الاحاديث في فضل العرب - 02:24:12

واضح ان موضوعه يعني يعني بدأ البعض يضع في فضل العرب احاديث مناكفة بالعدم وهذا لا يصح يعني فلا تروى الاصل. النكرة ظاهرة عليها يعني واضحنا من كرة. نعم قال مثل ما رواه الترمذى مثل ما رواه الترمذى من حديث حسين بن عمرو عن عثمان باسناد عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تلئه مودته - 02:24:26

قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حسين بن عمر الاحمسي عمي مخالق وليس حصين وليس حصين عند اهل الحديث بذلك القوي. يعني حتى الترمذى لما اخرجه هو يعرف ضعفه - 02:24:49

ولذلك قال هذا مش قوي الحديث نفسه الترمذى بين. نعم. قال قلت هذا الحديث معناه قريب من معنى حديث سلمان. فان الغش لنوع لا يكون مع محبتهم بل لا يكون الا مع استغفار - 02:25:02

او مع بغض فليست معناه بعيدا لكن حصينها لكن لكت حصين هذا الذي رواه قد انكر اكثر الحفاظ احاديثه. قال يحيى بن معين ليس بشيء وقال ابن المدينة ليس بالقوي روى عنه مفارق عن طارق احاديث - 02:25:12

وقال البخاري ابو زرعة منكر الحديث وقال يعقوب ابن شيبة ضعيف جدا و منهم من يجاوز به الضعف الى الكذب. وقال ابن عدي عامة احاديثه مغضبين ينفرد عن كل من روى عنه. قلت ولذلك لم يحدث احمد ابنته بهذا الحديث. في الحديث المسند فانه قد كتب قد كان قد كان كتبه عن محمد البشر عن عبدالله - 02:25:25

عبد الله بن الاسود عن حصين كما رواه الترمذى فلم يحدثه به. وانما رواه عبدالله عنه في المسند وجاء وجادة. وجادة قال نعم. وجدت في كتاب ابي حدثنا محمد احمد الاصلى. نعم - 02:25:45

قال حدثنا محمد بشن وذكره. وكان احمد رحمه الله على ما تدل عليه طريقة في المسند اذا رأى ان الحديث موضوع او قريب من الموضوع لم يحدث به. ولذلك ضرب على احاديث رجال - 02:25:57

فلم يحدث بها في المسند. لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدث عنى بحديث وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين. ضرب انا بحكي اكس شطب يعني. شطب على احاديث بعض الرجع. نعم - 02:26:07

قال وكذلك روى عبدالله بن احمد في مسند ابيه حدثنا اسماعيل حدثنا اسماعيل ابو عمر باسناده عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبغض العرب الا منافق وزيد ابن - 02:26:19

وزيد بن جبیرات عندهم منكر الحديث. وهو مدنی ورواية اسماعيل بن عياش عن غير الشاميين مضطربة. نعم. وكذلك روى ابو جعفر محمد بن عبدالله الحافظ الكوفي المعروف بمطين. حدثنا علاء - 02:26:29

عمرو الحنفي باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان اهل الجنة عربي. قال الحافظ السلفي هذا حديث حسن فما ادري - 02:26:39

اراد حسن اسناده على طريقة المحدثين او حسن متنه عن الاصطلاح العام. وابو الفرج ابن الجوزي ذكر هذا الحديث في موضوعات

قال ان ابن الجوزي في كتابه الموضوعة ذكر الحديث هذا من الموضوعات. نعم - 02:26:49

قال وقال العقلي لا اصل له. وقال ابن حبان يحيى ابن زيد يروي المقلوبات عن الاتبات فبطل الاحتجاج به والله اعلم. وايضا في المسألة ما روى ابو بكر البزار بسانده - 02:26:59

طب اسند عن اوس ابن ضم عجر قال قال سلمان نفضلكم يا معاشر العرب لتفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم لا ننكح امكم في الصلة. وهذا اسناد جيد ان صح هنا قالوا هذا اسناد جيد - 02:27:09

ومن هنا اخذ بعض الفقهاء ان العرب والاعادم ما في كفاءة بينهم العرب ليس الاعاجم ليسوا اكفاء للعرب في الزواج. الا اذا رضيت العربية بناء على قول سلمان الفارسي لا ننكح نساءكم. مش لانا علانيين منكم - 02:27:28

لأخلص لانه انتم النبي صلى الله عليه وسلم فضلكم علينا. فمن احد عناصر الكفاءة الحسب والنسب. ومن هنا قالوا ان العرب والاعاجم ليسوا فيهم لا توجد الكفاءة نعم قال ابو احمد وهو والله اعلم محمد بن عبد الله الزبيري من عين من اعيان العلماء

الثقافات وقد اثنى عليه شيخه والجوهري وابو اسحاق السبئي اشهر من ان يثنى عليهما - 02:27:45

واوس بن ضمتع ثقة روى له مسلم. وقد اخبر سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العرب فاما انشاء واما اخبارا. فان شاءه صلى الله عليه وسلم حكم لازم - 02:28:05

حديث صادق وتمام الحديث قد روي عن سلمان عليه الصلة والسلام لما ذكر فضل العرب وقد اخبر سلمان ان النبي صلى الله عليه وسلم فضل العرب يعني تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم للعرب اما يقول اما من قبيل انشاء - 02:28:15

يعني ان يكون حكما ويجب عليكم ان تمتلوا واما ان يكون مقصده ماذا ان يخبر ان جنس العرب فقط افضل من جنس العجم. ولم ينشئ حكما بذلك. لكن فايش يقول؟ قال فتفضيله وقد اخبر سلمان ان النبي صلى الله عليه وسلم - 02:28:31

فضل العرب. فهذا اما انشاء يعني انشاء لحكم. انه الكلام ينقسم خبر او انشاء بتعريفه ويقول هذا اما قصد به النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء حكم واما الاخبار بحكم. فانشاءه صلى الله اذا اعتبرناه انشاء فهذا حكم شرعي لازم. وان - 02:28:47

قلنا هذا خبر منه صلى الله عليه وسلم ان العرب افضل من غيرهم. فهذا خبر صادق. فعلى كل الحالتين عليك ان تصدق بهذا. نعم قال وتمام الحديث قد روي عن سلمان من غير هذا الوجه رواه الثوري بسانده عن سلمان الفارسي انه قال فضلتمونا يا معاشر العرب باثنين لا نؤمكم ولا ننكح نساءكم. رواه محمد ابن - 02:29:04

ابي عمر العدني وسعيد في سنته وغيرهما. نعم. وهذا مما احتاج به اكثر الفقهاء الذين جعلوا العربية من الكفاءة بالنسبة الى العجمي. الكفاءة في الزواج. لذلك قلت لكم بعض الفقهاء - 02:29:22

قالوا اه من الكفاءة التي للمرأة ان تطلبها في الزوج الخاطب ان يكون اذا هي عربية ان يكون عريبا فاذا هي واولياؤها تنازلوا عن هذا خلاص تتزوج الاعجم. اما اذا هي او احد اوليائها رفض قال لا انا ما برضى انك تتزوجي من غير العرب - 02:29:32

عند بعض الفقهاء نعم هذا حقه في الكفاءة. تعرفوا الكفاءة فيها اختلاف كبير. بعض الكفاءة في المال والدين فقط. البعض جاء على الكفاءة في المال والدين والحرية. وهكذا يعني فيها خلاف. فهذا قول بعض الفقهاء. طيب تفضل حبيبي. انتقل سؤال - 02:29:52

نعم عند بعض الفقهاء. نعم قال واحتاج به احمد في احد الروايتين على ان الكفاءة ليست حقا لواحد معين. بل هي من الحقوق المطلقة في النكاح حتى انه يفرق بينهما عند عدمها. نعم. واحتاج اصحاب الشافعي واحمد - 02:30:10

واحمد بهذا على ان الشرف مما يستحق به التقديم في الصلة. ومثل ذلك ما رواه محمد بن ابي عمر العدني حدثنا سعيد بن عبيدة هذا جواب سؤالك يا اخي واحتاج اصحاب الشافعي واحمد على ان الشرف مما يستحق به التقديم في الصلة والمراد بالشرف العروبة. هنا او احد مقتضيات - 02:30:22

نعم. قال عن ربيع بن فضلة انه خرج في اثنى عشر راكبا كلهم قد صحب محمد صلى الله عليه وسلم قد صحب محمد صلى الله عليه وسلم غيره. وفيهم سلمان الفارسي - 02:30:42

هم في سفر فحضرت فحضرت الصلة. فتدافع القوم ايهما يصلى بهم رجل منهم اربعة. فلما انصرف قال سلمان ما هذا؟ ما

هذا مرارا؟ نصف المربوطة قال مروان يعني نصف الاربع نحن الى التخفيض افقر. فقال له القوم صل بنا يا ابا عبدالله انت احقنا بذلك.

فقال لا انتم بنو اسماعيل انتم بنو اسماعيل - 02:30:52

الائمة ونحن الوزراء. وفي المسألة اثار غير ما ذكرته في تبع ولاحظوا التعايش يعني سلمان الفارسي مقبل هذه الفكرة مش عاملين له مشكلة او عقدة نقص هذا جيد سلمان الفارسي انه ينظر في حاله انه البعض لما يطرح طرح انه العرب والجم يظن انه هاي عقدة نقص بحياته بتضليلها مشكلة - 02:31:12

لا لا هو يعرف في النهاية انه دخول الجنة مش متوقف انه عربي ولا عدمي. بتوقف عن اعماله الصالحة واداؤه ولكنه متكيف. مع قضاء الله وقدره له سلمان الفارسي متكيف مع القدر انه فارسي وليس عربي مش عامل عنده مشكلة نفسية ومش قادر يتعايش مع العرب ويتفهم او يبيّن او - 02:31:32

يؤكد هذا الحق الشرعي في النهاية. هذا حق شرعي ليس سلمان الفارسي يملكه. الله هو الذي يضعه حيث شاء. نعم. قال وفي المسألة اثار غير ما ذكرته في بعضها وبعضاها موضوع. وايضاً فان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وضع ديوان العطاء كتب الناس كتب الناس على قدر انسابهم. فبدأ باقربهم نسبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما - 02:31:53

العرب وذكر العجم. يعني حتى عمر رضي الله عنه في ديوان العطاء الذي يأتي الى بيت مال المسلمين كان يوزع عطاء على الناس تمام على حسب مصالحهم. فضل اول اشي قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم مشى مشى ومشى حتى خلص العرب ثم دخل في العجم فذكرهم - 02:32:13

بعد ذلك في احقيه الاخذ من العطاء هذا يدل منه على انه يرى العرب افضل. نعم قال هكذا كمل خلينا نخلص الفصل حتى ممكناً يعطيك رؤية لا انا فاهم انا بديش استعجل. لعل الكلام السابق يعطيك رؤية لابن تيمية فيما تقوله. نعم - 02:32:36

قال هكذا كان الديوان على عهد الخلفاء الراشدين وسائر الخلفاء من بنى امية وولد العباس الى ان تغير الامر بعد ذلك. وسبب هذا الفضل والله اعلم ما اختص به في - 02:33:01

سيأتي ذكر. كيف احنا فضلنا الحضري على البدوي؟ سيأتي لماذا فضل العربي على العجمي الان سيذكر احنا لاماذا فضل الحضري على البدوي؟ لماذا؟ القلوب والعلم. انا انا سكنا الحضرة على في العلم والدين ورقة القلب من سكانه - 02:33:11

البدو نيجي الان على موضوع العربي والعجمي. قال والسبب هذا الفضل والله اعلم. واضح انه الموضوع ايش؟ اجتهاد لابن تيمية. يعني لما اقول لك يعني هنا يقول لك انا اجتهد - 02:33:29

في محاولة معرفة لماذا العرب كجنس؟ وليس كأفراد نرجع بنقول اختصوا على الاجناس الاخرى قال ايه. قال وسبب هذا الفضل والله اعلم ما اختصوا به في عقولهم والسمتهم والاخلاقهم واعمالهم. في هذه الانواع اشكال - 02:33:40

اربعة في العقول والالسن والاخلاق والاعمال نأخذ التفصيل. نعم. قال وذلك ان الفضل اما بالعلم النافع واما بالعمل الصالح. دائماً تفضيل جنس على جنس اما العلم او بالعمل. انت بتفضل شخص على اخر - 02:33:56

اما بعلم نافع او بعمل صالح بدر منه. نعم. قال والعلم له مبدأ. والعلم هو مبدأ العمل. والعلم له يعني والعلم مبدأ له العلم مقدم حتى على العمل الصالح. العلم النافع هو منشأ الاعمال الصالحة العلم النافع. نعم. قال وهو قوة العقل الذي هو الفهم والحفظ وتمام - 02:34:12

هو قوة المنطق. اه لاأ اعفوا. انا اخطأ قال والعلم له مبدأ هو الكلام صحيح ان العلم مبدأ العمل بس هنا ماذا قصد والعلم له مبدأ؟ يريد ان يقول ان العلم من ايش ينطلق - 02:34:32

والعلم له مبدأ وهو العلم ماذا ينطلق العلم ينطلق له مبدأ يعني انطلاقه من هاي الفاصل مكانها غلط. يعني سامحونا هاي الفاصلة مكانها غلط العلم له منطلق. ينطلق العلم من قوة العقل - 02:34:49

وماذا نعني بقوة العقل دائماً؟ قوة الحفظ وقوة التحليل والفهم. فيقول العلم له مبدأ. ما مبدأ العلم ومنشأ قوة العقل. طب شو يعني قوة العقل؟ يعني قوة حفظ وقوة فهم وتحليل - 02:35:06

اـه هـذـى فـصـلـ. وـلـا هـو تـامـ. الـعـلـم لـه مـبـدـأ مـمـتـاز وـهـي قـوـة الـعـقـل الـذـي وـالـفـهـم وـالـحـفـظ وـلـه تـامـ. مـا تـامـ الـعـلـم؟ قـالـ وـلـه تـامـ وـهـو قـوـة
الـمـنـطـقـ قـوـة الـلـسـانـ. قـوـة التـعـبـير الـذـي هـو الـبـيـانـ - 02:35:22

وـالـعـرب هـم اـفـهـم مـن غـيـرـهـم وـاحـفـظ فـمـبـدـأ الـعـلـم عـنـهـم قـوـيـ. وـهـم اـيـضـا اـقـدـر عـلـى الـبـيـانـ وـالـعـبـارـة فـتـامـ الـعـلـم عـنـهـم قـوـيـ. طـيـبـ قـالـ
وـلـسـانـهـم اـتـمـ الـلـسـنـة بـيـانـا وـتـمـبـيـزـا لـلـمـعـانـيـ. لـاـنـ الـلـغـةـ الـعـرـبـيـةـ اـقـوـيـ الـلـغـاتـ. نـعـمـ. قـالـ جـمـعـا وـفـرـقـاـ. يـجـمـعـ الـمـعـانـيـ الـكـثـيـرـةـ فـيـ الـلـفـظـ الـقـلـيلـ
اـذـا شـاءـ الـمـتـكـلـمـ - 02:35:41

يـوـمـ الـجـمـعـةـ. ثـمـ يـمـيـزـ بـيـنـ كـلـ شـيـئـيـنـ مـشـتـبـهـيـنـ بـلـفـظـ اـخـرـ مـمـيـزـ مـخـتـصـرـ. كـمـ تـجـدـهـ مـنـ لـفـتـهـمـ فـيـ جـنـسـ الـحـيـوـانـ. فـهـمـ مـثـلـاـ يـعـبـرـونـ عـنـ
الـقـدـرـ الـمـشـتـرـكـ بـيـنـ الـحـيـوـانـاتـ جـامـعـةـ ثـمـ يـمـيـزـونـ بـيـنـ اـنـوـاعـهـ فـيـ اـسـمـاءـ كـلـ اـمـرـ مـنـ اـمـوـرـ مـنـ الـاـصـوـاتـ وـالـاـوـلـادـ وـالـمـسـاـكـنـ وـالـاطـفـالـ الـىـ
غـيـرـ ذـكـرـ مـنـ خـصـائـصـ الـلـسـانـ الـعـرـبـيـ الـتـيـ لـاـ - 02:36:08

الـكـلـيـ يـعـنـيـ لـغـةـ الـعـرـبـ تـأـتـيـ بـالـكـلـ حـيـوـانـ. الـحـيـوـانـ يـصـدـقـ عـلـىـ اـشـيـاءـ كـثـيـرـةـ. فـالـاـسـدـ حـيـوـانـ وـالـحـمـارـ حـيـوـانـ تـجـدـ اـذـاـ حـيـوـانـ كـلـيـ
وـتـحـتـهـ اـقـسـامـ وـكـلـ قـسـمـ مـاـ يـنـدـرـجـ تـحـتـ الـحـيـوـانـ لـهـ اـسـمـهـ الـخـاصـ بـهـ اـبـلـ حـصـانـ ثـمـ حـصـانـ اـبـنـاؤـهـ كـلـ وـاحـدـ - 02:36:28
اـسـمـاءـ اـذـاـ كـانـ عـمـرـهـ شـهـرـيـنـ كـذـاـ كـيـفـ النـاقـةـ لـمـ يـأـتـوـ يـقـسـمـونـهـ مـثـلـاـ فـيـ الزـكـاـةـ بـنـتـ لـبـونـ وـحـقـهـ وـبـنـتـ مـخـاءـ كـلـ اـشـيـ لـهـ اـسـمـ فـهـمـ
قـادـرـونـ عـلـىـ اـنـ يـأـتـوـ بـالـجـنـسـ وـالـكـلـيـاتـ وـيـأـتـوـ بـالـجـزـئـيـاتـ. نـعـمـ. قـالـ وـاـمـاـ الـعـلـمـ فـانـ مـبـنـاهـ عـلـىـ الـاـخـلـاقـ. وـهـيـ الـغـرـائـزـ نـخـلـصـ الـعـلـمـ. اـحـنـاـ
قـلـنـاـ - 02:36:48

آآـ فـضـلـ الـاـنـسـانـ اـمـاـ بـعـلـمـ نـافـعـ اوـ عـلـمـ صـالـحـ عـلـمـ مـبـدـأـ قـوـةـ عـقـلـ وـهـوـ الـحـفـظـ وـالـفـهـمـ وـتـمـامـهـ الـلـسـانـ وـالـعـربـ اـجـتـمـعـتـ لـهـمـ هـذـهـ الـقـوـةـ
فـيـ الـحـفـظـ وـالـفـهـمـ وـاجـتـمـعـتـ لـهـمـ الـقـوـةـ فـيـمـاـ لـاـ فـيـ الـلـسـانـ. خـلـصـنـاـ مـوـضـعـ الـعـلـمـ. نـيـجيـ الـاـنـ عـلـىـ الـعـلـمـ الـصـالـحـ. قـالـ وـاـمـاـ الـعـلـمـ فـانـ
مـبـنـاهـ عـلـىـ مـاـذـاـ - 02:37:08

عـنـ الـاـخـلـاقـ وـهـيـ الـغـرـائـزـ الـمـخـلـوـقـةـ فـيـ الـنـفـسـ. يـعـنـيـ الـاـعـمـالـ اـنـتـ اـصـلـاـ اـعـمـالـكـ هـيـ نـاـشـئـةـ عـنـ مـاـذـاـ؟ عـنـ طـبـائـعـكـ الـمـوـجـوـدـةـ فـيـكـ الـاـخـلـاقـ
هـنـاـ بـالـمـعـنـىـ الـعـامـ الـطـلـائـعـ الـمـوـجـوـدـةـ فـيـكـ. الـلـيـ طـيـنـ تـنـضـيـفـةـ زـيـ ماـ بـقـوـلـ لـكـ بـتـلـاـقـيـ اـعـمـالـهـ الـحـيـاتـيـةـ نـضـيـفـةـ. وـالـلـيـ طـيـنـتـهـ سـيـئـةـ وـاـخـلـاقـهـ
وـطـبـائـعـهـ سـيـئـةـ - 02:37:32

تـجـدـ اـعـمـالـهـ فـيـ الـخـارـجـ اـيـشـ؟ـ سـيـئـةـ. فـيـقـولـ لـكـ الـعـلـمـ مـبـنـاهـ عـلـىـ طـبـائـعـ الـاـخـلـاقـ الـتـيـ تـخـلـقـتـ بـهـ طـبـائـعـكـ وـهـيـ الـغـرـائـزـ لـذـكـ لـاحـظـ
اـيـشـ عـرـفـ الـاـخـلـاقـ. مـشـ الـاـخـلـاقـ بـالـمـعـنـىـ الـشـرـعـيـ الـاـخـلـاقـيـ الـحـسـنـ لـأـ. يـقـولـ لـكـ بـتـلـاـقـيـ اـعـمـالـهـ الـحـيـاتـيـةـ نـضـيـفـةـ. وـالـلـيـ طـيـنـتـهـ سـيـئـةـ وـاـخـلـاقـهـ
02:37:54

فـيـ الـنـفـسـ وـغـرـائـزـهـمـ اـيـ غـرـائـزـ الـعـربـ اـطـوـعـ لـلـخـيـرـ مـعـطـلـةـ عـنـ فـعـلـهـ لـيـسـ عـنـهـمـ عـلـمـ مـنـزـلـ مـنـ السـمـاءـ. اـهـ وـلـاـ شـرـيـعـةـ. صـحـ الـعـربـ اـطـوـعـ لـلـخـيـرـ مـنـ
فـيـ الـاـعـيـانـ. نـعـمـ. قـالـ فـهـمـ اـقـرـبـ لـلـسـخـاءـ وـالـحـلـمـ وـالـشـجـاعـةـ وـالـلـوـفـاءـ وـغـيـرـ ذـكـ مـنـ الـاـخـلـاقـ الـمـحـمـودـةـ. لـكـ كـانـوـاـ قـبـلـ الـاـسـلـامـ طـبـيـعـةـ لـكـنـ
02:38:13

كـانـوـاـ قـبـلـ الـاـسـلـامـ طـبـيـعـةـ قـابـلـةـ لـلـخـيـرـ. مـعـطـلـةـ عـنـ فـعـلـهـ لـيـسـ عـنـهـمـ عـلـمـ مـنـزـلـ مـنـ السـمـاءـ. اـهـ وـلـاـ شـرـيـعـةـ. صـحـ الـعـربـ اـطـوـعـ لـلـخـيـرـ مـنـ
غـيـرـهـمـ. بـسـ قـبـلـ مـجـيـئـهـ الـوـحـيـ كـانـتـ طـبـيـعـةـ مـوـجـوـدـةـ فـيـهـمـ بـسـ فـشـ اـنـتـاجـ - 02:38:36

فـيـ الـاـيـامـ الـجـاهـلـيـةـ طـبـيـعـةـ مـوـجـوـدـةـ. بـسـ مـاـ فـيـ اـنـتـاجـ. لـيـهـ؟ـ قـالـ لـاـنـهـ لـيـسـ عـنـهـمـ عـلـمـ مـنـزـلـ بـخـلـافـ الـرـوـمـ وـالـفـرـسـ وـغـيـرـهـمـ فـانـ هـؤـلـاءـ
اـصـحـاـبـ كـتـبـ سـمـاـوـيـةـ. فـالـاـصـلـ كـانـ عـنـهـمـ عـلـمـ وـلـكـ حـرـفـواـ وـبـدـلـواـ وـغـيـرـهـاـ - 02:38:52

وـلـعـبـواـ مـاـ يـدـلـ اـنـ طـيـنـهـ الـرـوـمـ وـالـفـرـسـ اوـ عـمـومـ الشـعـوبـ الـتـيـ غـيـرـ الـعـرـبـيـةـ اـضـعـفـ فـيـ اـتـابـعـ الـخـيـرـ مـنـ نـفـوسـ الـعـربـ. الـعـربـ نـفـوسـهـمـ
اـطـوـعـ لـلـخـيـرـ بـسـ كـانـ مـشـكـلـتـهـمـ اـنـهـ مـاـ عـنـهـمـ كـتـبـ. مـشـ كـانـوـاـ اـمـيـنـ. مـاـ يـقـرـأـوـاـ مـاـ عـنـهـمـ رسـالـةـ - 02:39:08

سـمـاـوـيـةـ. فـلـذـكـ قـالـ لـيـسـ عـنـهـمـ عـلـمـ مـنـزـلـ مـنـ السـمـاءـ وـلـاـ شـرـيـعـةـ وـرـثـوـهـاـ عـنـ نـبـيـ مـنـ الـاـنـبـيـاءـ. بـخـلـافـ الشـعـوبـ الـاعـجمـيـةـ الـاـخـرـىـ. نـعـمـ.
قـالـ وـلـهـمـ اـيـضـاـ بـعـضـ الـعـلـمـ الـعـقـلـيـةـ الـمـحـضـ كـالـطـبـ وـالـحـسـابـ وـنـحـوـهـاـ. اـنـمـاـ عـلـمـهـمـ مـاـ سـمـحـتـ بـهـ قـرـائـهـمـ مـنـ الشـعـرـ وـالـخـطـبـ اوـ مـاـ
حـفـظـهـ مـنـ اـنـسـابـهـمـ وـاـيـامـهـمـ. اوـ مـاـ اـحـتـاجـ - 02:39:25

اـلـيـهـ فـيـ دـنـيـاهـ مـنـ الـاـنـوـاعـ وـالـنـجـومـ اوـ مـنـ الـحـرـوبـ. يـعـنـيـ هـذـاـ بـسـ عـلـمـ الـعـربـ. نـعـمـ. قـالـ فـلـمـاـ بـعـثـ اللـهـ مـحـمـداـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ

بالهدى الذي ما جعل الله في الارض ولا يجعل امراً اجل منه ولا يجعل امراً اجل منه واعظم قدرها وتلقوه عنه بعد مجاہدته الشديدة -

02:39:45

ومعالجتهم على نقلهم عن تلك العادات الجاهلية وظلمات الكفرية التي كانت قد احالت قلوبهم عن فطرتها فلما تلقوها عن ذلك الهدي العظيم زالت تلك عن عن قلوبهم جمع ران. كلا بل ران على قلوبهم. فالنبي صلى الله عليه وسلم اجي للعرب - 02:40:00

بدأ يعالج النفسية العربية. لأن هناك ران كبير على قلوب العرب. تراكم خلال عقود المعالجة الشديدة للعرب كانت سبباً في ازالة ذلك الران عن قلوبهم فعادوا إلى فطرتهم. وهي الفطرة المطيبة للخير المحبة له. نعم - 02:40:17

ولو استنارت بهدى الله الذي انزل على عبده ورسوله. فاخذوا هذا الهدي العظيم بتلك الفطرة الجيدة. فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم. والكمال الذي انزل الله اليهم فلما زال الران اجتمعت قوة الوحي - 02:40:36

مع قوة الطبيعة ولذلك اصيروا ما احد يستطيع ان يقف امامهم. ففتحوا الروم والفرس خلال خمس سنوات او عشر سنوات في زمن ابى بكر وعمر كانوا منتهيي من الموضوع اجتمع فيها قوة مادة الوحي. مع قوة الطبيعة المطيبة للخير المحبة له. فاستطاعوا ان يفعلوا ما ابهر الجميع. نعم. قال والكمال الذي - 02:40:52

الله اليهم بمنزلة ارض جيدة في نفسها لكن هي معطلة عن الحرث. او قد نبت فيها شجرة الاعضاء والعوصح هذه اشجار صحراوية وسبر العوصح. يقول لك حتى تفهم الصورة بشكل اقرب. تخيّل ارض - 02:41:14

ممتنازة للزراعة. لكنها عطلت فترة ما حدا زرع فيها اشي ونبت فيها بعض الاشياء الضارة حتى هذه الارض اذا انت شلت النباتات الضارة وحرثتها وزرعت فيها ستكون اقدر على الانتاج من غيرها من الاراضي. ليه - 02:41:29

المهي كطينة ممتنازة. بس مشكلتها ليش الان مش عم بيططلع فيها اشياء جيدة؟ لانه ما حدا مهتم فيها. قال هكذا العرب ممتنازة للدعوة والبناء. لكن ما احد كان مهتم فيهم. وكانوا لحالهم عايشين في عالمهم الخاص. ونبتت الحشرات الضارة والافات الضارة عفوا. من القبلية - 02:41:47

والتحاسد وفجاء النبي صلى الله عليه وسلم ما فعله وان ازال هذه الاعشاب الضارة من قلوبهم اصلاح طينتهم اصلاح هذه القلوب والتربيه جاءهم الوحي جاء على ارض تصلح للنباتات. تصلح لاستخراج المعادن. نعم. لذلك قال صلى الله عليه وسلم خياركم في الجاهلية خياركم - 02:42:05

الاسلام ليش خيارهم في الجاهلية؟ لانه طينتهم في ناس كانت حتى من العرب اصناف. في خيار الناس في الجاهلية افضل الناس طينة هم كانوا قادة الاسلام بعد ذلك لما اسلموا قال اذا فقهوا! نعم - 02:42:25

طالما صارت مأوى الخنازير والسباع. فاذا ظهرت عن المؤذن من الشجر والدواب واذدرع فيها افضل الحبوب والثمار. جاء فيها من الحرث ما لا يوصف مثله. فصار السابقون الاولون من المهاجرين والانصار افضل خلق الله بعد الانبياء. وصار افضل الناس بعدهم من اتبعهم باحسان الى يوم القيمة. من العرب والعمجم. وكان الناس اذا - 02:42:39

ذاك الخارجون عن هذا الكمال قسمان. نعم اما كافر من اليهود والنصارى لم يقبل هدى الله. واما غيرهم من العجم الذين لم يشركوه فيما فطروا عليه. وكان عامة العجم حينئذ كفاراً من الفرس والروم - 02:42:59

جاءت الشريعة باتباع اولئك السابقين على الهدي الذي رضيه الله لهم. وبمخالفته من سواهم. اما لمعصيته واما لنقيصته. واما لانه مظنة نقية اذا نهت الشريعة عن مشابهة الاعاجم دخلت دقة اذا فصار السابقون الاولون من المهاجرين والانصار - 02:43:12

ثم ماذا؟ افضل خلق الله بعد الانبياء. ليه المهاجموا الانصار من العرب تسعة وتسعين فاصلة تسعة يعني نحكي من العرب النبي عليه الصلاة والسلام هو بنفسه تولى عملية اصلاح تربتهم - 02:43:30

ازالة الران عن قلوبهم. فالتربيه تاعتتهم اصبحت ممتنازة. هو الذي علمهم الوحي بنفسه. فاصيروا يعني مثالاً للكمال او شبه الكمال انه الكمال لله. لكن مثالاً للحالة الكاملة ضمن الطاقة البشرية خلينا نسميه. فاصبح المهاجرون والانصار هم نموذج الكمال البشري -

واصبحوا افضل الخلق بعد الانبياء لماذا المهاجمة صار بالتحديد من العرب؟ ثم صار افضل الناس بعدهم من ايش؟ من اقتدى بهم افضل الناس من اتبع هدي السلف. لذلك لما نقول لماذا يجب ان الانسان يعرف مههج السلف طريقة السلف؟ هذا كلام جميل في تأسيس - 02:44:04

احنا نربط الناس بالسلف ونعيده ونعود الى ذاك المجد. خاصة لما يأتي بعض العلامة والحداثة والليبرالي اللي دايما انه احنا تلك امة قد خلت واحنا اليوم في العصر الخامس عشر او القرن الخامس - 02:44:25
والعالم تفتحت انت بدق تضلوك تقول لي سلف سلف سلف. اه لا ما انا عارف ليش يقول لك سلف. لانه تلك الطينة مين اللي زرعها؟ انا واياك في هذا القرن عنا كثير مدخلات فاسدة. في قلوبنا حتى نحن كمتدينين. هل نزعم ان قلوبنا نقاء يعني جمالا وصلاحا كقلوب الجيل - 02:44:37

الاول لا. انا بقول لك الجيل الاول للنبي عليه الصلاة والسلام هو الذي تولى بنفسه اصلاح تلك التربية انا واياك مين اصلاح تربتنا؟ مشايخ ودعاة قد يصيرون وقد يخطئوا. لكن تلك التربية الاولى والعجبينة الاولى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه هو اللي اصلاحها. وهو لا يخطئ صلی الله عليه وسلم - 02:44:57

اصوم عن الخطأ فانا متأكد ان تلك التربية هي افضل اعداد على مستوى البشرية الى يوم القيمة. وافضل زراعة تمت في تلك التربية. وبالتالي في افضل انتاج خرج على مستوى امة الاسلام هو انتاج السلف انتاج الصحابة وفدا الانتاج. فلذلك انا يجب وانا في القرن الخامس عشر - 02:45:17

ان احاكي ذلك الانتاج على قدر المستطاع. وان احاول ان اعرف ايش ذاك المنتج اصولا وفروعها حتى اتمسك به لانه افضل منتج. يعني اذا انت بتعرف شخص في شركة عمل منتج ممتاز. وانت بدق تعمل منتج - 02:45:37
من نفس المادة بتحاول ايش؟ تعرف شو ميزات ذلك المنتج. حتى تحاكيه بتعمل مثله. اما تعمل انت منتج وانت عارف انه في مستحيل اصل لافضل المنتج خلص معروف افضل منتج هاي البضاعة. الشركة الفلانية - 02:45:53

وانا عارف حاليا مهما بذلت جهدي. حتى اخرج منتج لانافس تلك الشركة. ما راح استطيع. اذا المنطق يقتضي انه ماما اعمل ان احاكي ذاك المنتج المميز حتى اصل لقريب منه وان كنت اعرف اني اضعف من ان اصبح مثله تماما. لكن بدي احاول احاكيه - 02:46:08

معنا كرامة ابن تيمية فصار السابقون الاولون من المهاجرين والانصار هم افضل الخلق وافضل انتاج للشريعة المحمدية على مستوى تاريخنا وصار افضل الناس بعدهم مين ؟ الى يوم القيمة من افضل الناس بعض الصحابة؟ من اتبع منهج الصحابة وحاول ان يحاكيهم في اعمالهم واقوالهم وتصرفاتهم من العرب او العجم - 02:46:28

وقد يكون عجبي اتبع الصحابة اكثر من العرب فيكون عند الله افضل من العرب. صح؟ قال وكان الناس اذ ذاك الخارجون عن هذا الكمال اما الان لما كان زمن المهاجرين والانصار - 02:46:54

وزمن الطينة الاولى مين كان يقابلهم في ذاك الزمن لاحظوا انه لما احنا حكينا عن الاعربانية التي نهينا عن التشبه بها اي اعرابية الاعربى اللي في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. اما ما بعد ذلك مش قلنا الامور دخلت في بعضها. هون نفس الاشي بدي اقول لك بدي اقول لك الطيلة الاولى اللي هم المهاجرون والانصار - 02:47:09

الله يرضى عنهم في ذاك الزمان وكان الناس اذ ذاك. يعني في الوقت الذي نشأت فيه الطينة الاولى المميزة قيمة المهاجرين والانصار مين كان في العالم في ذاك الوقت كان الناس قسمين اما كافر - 02:47:30

وهوئاء يهود ونصارى لم يقبلوا الهدى الذي جاءوا به النبي عليه الصلاة والسلام واما ايش؟ عجم في زمن الصحابة الناس اما يهود ونصارى واما عجم كانوا موجودين في اسيا الصغرى وما وراء النهر تلك العالم. كثير منهم كانوا ماما - 02:47:45
عجب الذين العجب ربما مشكلتهم ما كانش فيهم اصلا بروز يهود ولا نصارى لكنهم لم يشركوا العرب فيما فطروا عليه من جودة

الطينة اللي هي انهم اطوع للخير من غيرهم. وكان هناك عجم زي ما حكينا في بلادنا وراء النار وغيرها فرضا. لم يشركوا العرب فيما
فطروا عليه من جودة الطينة - 02:48:05

التربة وكان عامة العجم حينند كفارا اما يتبعون الفرس او يتبعون الروم وبجوز بعضهم اصلا ما كانواش يتبعون حاجة يعني. لانه
العجم كانوا بعيدين يعني في عوالم بعيدة. انه هو عبر التاريخ الانساني - 02:48:31

بلاد الشام والشرق الاوسط ومصنع الحضارات عبر التاريخ الانساني. يعني اصلا اميركا متى اكتشفت هؤلاء اللقطاء؟ اميركا ولا كثير
من الدول الاوروبية في الشمال او حتى في بلاد آسيا سوفيتوا كان في منا اكتشف اصلا يعني ونشأت فيها حضارات بعدها الشرق
الاوسيط. ما يسمى اليوم الشرق الاوسط. ما يسمون الشرق الاوسط مقارنة بهم. نقول احنا هذه - 02:48:49

فرض هذه البقعة مكة وما حولها من بلاد الشام هي اصلا معدن البشرية. والحياة والحضارات انما قامت فيها. اكيد درست تاريخ
سمعتوا هاي السواليف. طيب قال فجاءت الشريعة باتباع اولئك السابقين على الهدي الذي رضيه الله لهم. وبمخالفة من سواهم اما
لعصيته واما لنقصته واما لانه مظنة نقصة - 02:49:13

ذلك فيقول ماذا؟ فجاءت الشريعة تأمرك باتباع اولئك السابقين من العرب من المهاجرين والانصار وبمخالفة من سواهم من من سوى
العرب من المهاجرين والانصار خلص اما يهود ونصارى واما عجب - 02:49:36

والعجم هي مظنة ايش؟ اليهود والنصارى لان عندهم معاصي وذنوب وشركيات ونفائض والعجم بسبب ماذا اذا بدننا نعتبر انه بعض
كثير منهم ما كانواش مثلا على دين للنقص او مظنة النقص - 02:49:54

فماذا مخالفة اليهود والنصارى من جهة المعاصي والذنوب والشركيات التي خالفوا فيها كتبهم. والعجم نهينا عن التشبه بهم لاما؟ لان
اعمالهم كاعمال البدو مظنة النقص في هذا الميدان. نعم. قال فذا نهت الشريعة عن مواجهة الاعاجم دخل في ذلك ما
عليه الاعاجم الكفار قديما وحديثا - 02:50:11

هنا قال فذا نهت الشريعة عن مشابهة الاعاجم دخل في ذلك ما عليه الاعاجم الكفار بس هنا ذكر نص على قديما وحديثة هنا في هذه
الجزئية قال قديما وحديثا بس حصرها في ماذا؟ الاعاجم الكفار. خلاص الاعاجم الكفار. نعم. قال ودخل فيهما عليه - 02:50:34
الاعاجم المسلمين مما لم يكن عليه السابقون الاولون. ويدخل فيه ايضا من الامور التي نهينا عن التشبه بها حتى ما كان عليه الاعاجم
المسلمون مما لم يكن عليه السابقون الاولون - 02:50:53

دعونا نحرر هذه العبارة من الدقيقة شوي. قال فذا نهت الشريعة عن مشابهة الاعداد. لما الشريعة تقول لك لا تفعل فعل الاعاجم. من
يدخل في هذا اه بس لا فيها تفصيل - 02:51:09

لما ذكر الكفار ذكر ايش ما عليه الاعاجم الكفار سواء في القديم او في الحديث. او حتى مستجداتهم الحديثة ولو لم تكن زمن القدم
لأنهم اعاجم كفار. وامن اعاجم المسلمين فنحن منهيون عن التشبه بهم في ماذا - 02:51:23
في الامور قال ودخل فيه ما عليه الاعاجم المسلمين مما لم يكن عليه السابقون الاولون. يعني من امر احدهه يعني من امر كان في
زمن السابقين الاولين ولم يفعلوه والاعدام المسلمين يفعلونه - 02:51:40

اما ما استحدثه الاعاجم المسلمين من امور الدنيا والاشياء التي اصلا ما كانت موجودة في زمن الصحابة وفي زمن السابقين والابوالين
فلو اننا شابهناهم فيه هل فيه مشكلة انت الان السؤال ان هو اعطى تفريغ في الكلام. قال - 02:52:00

فذا نهت الشريعة عن مشابهة الاعاجم دخل فيه من الاعاجم الكفار سواء في الامور القديمة او في الامور الحديثة اللي انتجوها ونحن
منهيون عن مشابهة الاعدام والكافر. سواء في العادات هم القديمة او في عاداتهم المستحدثة - 02:52:20

قال واما الاعاجم المسلمين فنحن منهيون عن مشابهاتهم في ماذا الذي يظهر لا في القديم اللي كان زمن الصحابة كان ولم يفعلوه.
فنحن منهيون والمهاجم والمسلمون يفعلونه. يعني في عادات وتقالييد هيكل بدي اقرب لك ايها. في عادات وتقالييد. الاعاجم -
02:52:38

يفعلونها وكانت في زمن الصحابة الانصار ولم يفعلوها هذه العادات القديمة اللي بفعلها الاعاجم المسلمين. ولم يفعلها الصحابة

والتابعون مع ان في زمنهم اه فعلا نحن منهيون عن مشابهة الاعدام المسلمين فيها - [02:53:00](#)

اما ما استحدثه الاعدام المسلمين من امور في هذا القرن اعاجم مسلمون. رکز استحدثوا امور في هذا الزمن وليس له لم تكن موجودة في زمن الصحابة والتابعين في الزمن الاول ما كانت اصلا موجودة. فهل نحن هنا منهيون عن التشبه بالاعدام المسلمين - [02:53:16](#)

فيما استحدثوه من بعض العادات والامور التي ليس لها وجود كان في زمن السلف ابن تيمية لا اذا في تفصيل دقيق في المسألة هنا. فالاعدام والكافر نحن منهيون عن التشبه بهم مطلقا. سواء عاداتهم القديمة او الحديثة - [02:53:39](#)

والاعاجم المسلمين نحن منهيون عن التشبه بهم في ماذا في عاداتهم القديمة اللي كانت موجودة زمن السلف والسلف تركوها اما ما لم يكن موجودا في زمن السلف بل استحدثوه في هذا القرن وهم اعاجموا مسلمون. فلو اني تشبهت بهم في بعض العادات او التقليد او شيء - [02:53:55](#)

يقول لك يصعب ان يدخل هذا ضمن هذا التشبه المنهي عنه. طيب ممكن نحمل الفكرة على زمن هو الاخ بيقول لك لماذا ما نقيس قضية الاعراب عليها وحقيقة كلامك جميل. يعني قضية الاعراب - [02:54:13](#)

يمكن نحملها عننفس التقسيم اللي ذكرناه هنا. فنقول الاعرابي الكفار البدو البدو الكفار نحن منهيون عن التشبه بهم في عاداتهم القديمة او عاداتهم الحديثة التي استحدثها ولو في هذا القرن. واما الاعراب المسلمين - [02:54:31](#)

فنحن منهيون عن التشبه بهم في ماذا في العادات القديمة اللي كانت موجودة زمن السلف والسلف تركوها. واما عاداتهم الحديثة التي ما كانت موجودة زمن السلف لم تكن موجودة في زمن السلف - [02:54:49](#)

ولم يعني يكون لها اي وجود. لو اننا تشبهنا بهم فيها في الوقت المعاصر. هل فيها اشكال؟ شو رأيكم كيف يقال؟ اذا بدك تقيس نفس الفكرة عانس الفكرة راح تطلع بنفس المخرج - [02:55:05](#)

ستخرج بنفس المخرج. هل نقول ان الدين الذي فيهم قد يجعل ما هم عليه من الصفات ليست منها عن التشبه بهم فيها؟ اقول ممكن ان يقال ذلك. بس هو عموما لم يذكر ذلك الامام الاعرابي. نعم - [02:55:20](#)

يعني نحن لما ذكر هو النهي عن التشبه بالاعراب انا قلت نهي عن التشبه بالاعراض الذين كانوا في زمن السلف نتكلم عن ماذا؟ عن العجم مش عن العرب يعني الذي يظهر انه يمكن ان تقارب يعني نفس الفكرة المذكورة في الاعاجم يمكن ان تقارب في الاعراب ان كانت يعني اعمق طيب - [02:55:37](#)

نعم هو قال ودخل ودخل فيه ما عليه الاعاجم المسلمين. مما ما لم يكن عليه السابقون الاولون. يعني ما استحدثه ايها المسلمين مما لم يكن عند السابقين الاولين هو ايضا منهي عنه - [02:56:00](#)

يعني انا لا افهم بهذه الطريقة مما لم يكن عليه ممن لم يكن على هديهم. يعني الاصل مما لم يكن على هديهم. مما كان في زمنهم يعني مما لم يكن عليه السابقون الاولون اي لم يعملا به. لاحظ اكمل الجملة. قال كما يدخل في مسمى الجاهلية العربية ما كان عليه اهل - [02:56:15](#)

الجاهلية قبل الاسلام. وما عاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها. ومن تشبه من العرب عاد اليه. ها شايف وما عاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها. يعني الان في امور كانت في الجاهلية - [02:56:37](#)

احنا منهيين عن ماذا؟ عن التشبه بها. وبعض العرب بعد الاسلام عادوا الى امور كانت في زمن الجاهلية فلو ان مسلمين اليوم لو ان مسلمين اليوم تخلقوا ببعض الاخلاق التي كانت عليها العرب في الجاهلية - [02:56:56](#)

هل تخلق بهذه الاخلاق؟ ولا نحن منهيون عن التشبه بهؤلاء المسلمين عنده سؤال لو ان مسلمين اليوم مش النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي ذر انك امرؤ فيك جاهلية صحيحة ولا؟ فنقول احنا منهيين عن التشبه بالجاهلية بماذا؟ قال كما يدخل في مسمى الجاهلية العربية ما كان عليه اهل - [02:57:15](#)

قبل الاسلام هندي صورة وما عاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها. فاذا كان هناك عرب اسلموا بعد النبي صلى الله

عليه وسلم لكن عادوا في القرن الخامس او السادس الى بعض امور الجاهلية - 02:57:39

فنقول نحن منهبون عن التشبه بهؤلاء المسلمين فيما عادوا اليهم من صفات ماذ؟ الجاهلية التي جاء الاسلام بالنهي عنها والتحذير منها. مش صفات العرب المسلمين اللي استحدثوها ولم تكن اصلا من امر الجاهلية بشيء - 02:58:01

اذا بدي اقيس هذه الفكرة على هذه الفكرة. قال وما عاد اليه ايوة اقرأ قال وما عاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها. ومن تشبه من العرب بالعجم لحق بهم. ومن تشبه من العجم بالعرب لحق بهم. انا هذه قاعدة - 02:58:19

من تشبه من العرب الاعاجم اصبح محسوبا عليهم ومن تشبه بنا العجم بالعرب لحق بهم اصبح محسوبا علينا وآخرين منهم. نعم. قال ولهذا كان الذين تناولوا العلم والایمان من ابناء فارس انما حصل - 02:58:33

بمتابعتهم لدين الحنيف بلوازمه من العربية وغيرها. ومن نقص من العرب انما هو بخلافهم عن هذا. واما بموافقتهم للعجم في سنة ان يخالفوا فيه فهذا وجه انما حصل ذلك متابعتهم لدين الحنيف بلوازمه من العربية وغيرها - 02:58:48

لذلك البخاري ومسلم والنسائي والترمذى بماذا حصل لهم الشرف لتعلمهم العربية وانتسابهم الى البيئة العربية في العلم والدين فمن هنا حصل لهم الشرف وزادوا كثيرا من العرب الذين لحقوا بالعجم في رطانة اللسان والتصرف باعمالهم. تمام؟ ومن - 02:59:07

نقص من العرب انما هو بخلافهم عن هذا والعرب من نقص انما نقص من العرب عندما تخلى عن ماذا؟ عن عن العربية وعن ما تقتضيه الطباع العربية ولحق بالعجم. اذا انما هو بخلافهم عن هذا عن العربية ولوازمها واما بموافقتهم للعجم في - 02:59:29

سنة ان يخالفوا فيه. فهذا وجه. نعم قال واياضا فان الله تعالى لما انزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلغا عنه للكتاب والحكمة العربي وجعل السابقين الى هذا طبعا فهذا وجه يعني هذا الوجه الاول في سبب تفضيل العرب على العجم - 02:59:49

وهي قضية ماذ؟ كما قلنا السابقون الاولون الطينة الاولى التي وجدت وهم افضل شيء من كان في زمنهم. كان اليهود والنصارى والعجم اليهود والنصارى مبدلون والجم. والعجم مظنة نقيبة في هذه المنطقة. فلذلك نهينا عن متابعة الاعدام دخل فيها ما عليه الاعدام الكفار قديما وحديثا. ودخل فيه ما عليه الاعدام المسلمين - 03:00:08

اما لم يكن عليه هدي السابقين الاولين مما لم يكن عليه. هذى هي فكرة. يعني الذي يظهر لي والله اعلم مما لم يكن عليه هدي السابقين الاولين. مش مما لم يكن عليه - 03:00:31

يعني مما لم يكن موجود اصلا. انت هيكل بذك تحاول تعلمها. لا ولا؟ الفكرة انه هي هو قال اعاجم الكفار يخالفون قديما وحديثا.

طيب. الان الاعاجم والمسلمون يخالفون قديما وحديثا ولكن بشرط اذا خالفوا ما عليه السابقون الاولون - 03:00:43

يعني طب ايش الفرق هذا وبين ما نظره؟ اذا انت تتكلم عن ان الاعاجم المسلمين يخالفون في ماذ؟ في القديم. حتى لو فعلوا يعني كالجاهليين العرب المسلمين. يعني الاعاجم المسلمين اذا فعلوا شيئا - 03:00:59

حتى في واقعنا الان. مما كان عليه الاعاجم زمن النبوة و زمن الصحابة سنخالفهم. نعم طب لو استحدثوا شيئا لا ما كان موجود اصلا في زمن الصحابة والسلف هاي هي النقطة. هو هاي النقطة الاخ بمناقشتها لو فعلوا شيئا - 03:01:16

اصلا مش موجود في زمن الصحابة. ما نقول لم يكن عليه هجسا. اصلا ما كان موجود هو كان بيتكلم في تفضيل العرب على العجم في سياق الفطرة وما فطروا عليه. طيب. مش اختراعات يعني هو اظن كان يتكلم عن موضوع التهبيات او الاخلاق او - 03:01:34

ما كانت موجودة. فهم اذا اذا استحدثوا شيئا سواء قديما او في الحديث. سواء كان عليه قديما. الاعاجم الاعاجم المسلمين. سواء كان في القديم او انهم فعلوا شيئا لم يكن على هدي السابقين الاولين. فايضا يخالف يعني انت باختصار كانك تقول ما في فرق عند ابن تيمية بين الاعاجم والكفار والاعاجم المسلمين - 03:01:47

الصحيح انما هو ذكر الشرط مما لم يكن عليه سابقون الاولون وهذا السؤال يعني اذا انت بتقول بناء على هذه الفقرة ان شيخ الاسلام لا يفرق بين الاعادي من الكفار والمسلمين. ولا في فرق؟ لا ما في - 03:02:09

حتى بس افهم وجهة نظرك. انت بتقول انه هو شيخ الاسلام لم يفرق بين الاعاجم الكفار وبين الاعاجم والمسلمين قديما وحديثا. نعم. هاي القناعة. اه شو بذك تحكى؟ مو هاي الفكرة اذا مناطة مخالفة ايش؟ - 03:02:22

فانا اظن حتى هذا القياس المذكور له حكمة هنا حتى نفهم الاعاجم والكافار والاعاجم المسلمين. ما الفرق بينهم في الطرح اللي انت بتطرجه. تفضل اظن حصل لبس في موضوع مما لم يكن عليه السابقون الاولون. نعم. يعني اول اشي ما هو تفسير الاسم الموصول؟ احسن. مما احسنت. هو هنا منطقة خطيرة مما لم يكن عليه. هل - 03:08:23

المراد انها عادة لم تكن اصلا موجودة. ولا المراد مما لم يسر على هديهم. نعم هذي انا متفق معك. هي منطقة الاشكال هي مما لم يكن. ما معنى مما لم يكن. هذا المراد يعني من الامور التي لم يسر عليها هدي السلف - 03:08:44

وكان هديهم على خلافها او المراد مما لم يكن عليه. يعني مما لم يكن له وجود زمن السلف وانت عندك هدول الاحتمالين. ان الذي اه ظهر لي خاصه من تشبيهي الذي ذكره بعد ذلك. لانه انا برجع بقول كما ها هذا التشبيه بدقه - 03:09:00
حتى تفهم انه ليش ذكروا هذا التشبيه شو علاقته بالمسألة السابقة؟ قال كما يدخل في مسمى الجاهلية ما كان عليه اهل الجاهلية وما عاد اليه في كثير من العرب او كل شي عم برجعه للقديم - 03:09:21

رجعوا للقديم. ما ذكر وما استحدثه العرب المسلمين مما لم يكن له وجود اصلا زمن السلف ما ذكر هاي الحالة ما استحدثه العرب المسلمين من امور لم يكن عليها زمن السلف لم يأت السلف لا بمخالفتها ولا بموافقتها. فهذه منطقة يعني خلينا نقول منطقة ضبابية على الاقل يعني نناقش فيها. اكمل - 03:09:36

وايضا الوجه الثاني انت كان عندك ناجي اشي انا ما سألتتش رأيك. اه عدل اعد كلامك نعم نعم لأ بس هو ايش انادي هون؟ يعني هنا اراد ان يحذرك من انك تتشبه بالاعاجم وال المسلمين فتقول ما هم مسلمين خلص - 03:09:58

بدق تنتبه لعدم المسلمين. اذا فعلوا شيء هو من عادات الاعاجم السابقين اسلامهم لا يؤسلم هذه العادة يعني وكأنه ينص هون انه اسلامهم لا يؤسلم هذه العادة لانها مأخوذة من شيء كان هدي السلف على خلافه - 03:10:31

اما اذا الشيء ما الله علاقة بالاعاجم السابقين. اللي هم مظنة النقص وكان نشأ لهم بسبب يعني اعجميتهم ومع اسلامهم. اعجميته مع اسلامهم. ففي هذه الحالة لا اظن انه هذه مرتبة مختلفة - 03:10:50

اظن انه يقصد ان الاعاجم المسلمين. طبعا هذا ظني وفي النهاية لكم الحق في البحث. ان الاعاجم وال المسلمين اذا انشأوا هم كمسلمين مش برضه برضو هنا في منطقة ممكן يكون الاعاجم مختلط عرب وعجم. عفوا اه مسلم وكافر. انشأوا عادة. هذي ممكן تدخل تحت المذموم. لأ هنا - 03:11:06

عجم مسلمون خلص نشأت لديهم عادة فهنا هل هذه العادة ستكون مخالفة او ينهى عن التشبه بها او خلاص تبقى تصبح جائز ان اتشبه بهم فيها. لانه مظنة النقص ضعفت في هذه الحالة بسبب - 03:11:26

يعني كأن الاسلام قدم لهم شيء لم يكن موجود. لما كانوا اعاجم في زمن النبوة. لانهم لما كانوا اعاد في زمن النبوة قال كانت كان عامة العجم حينئذ من الفرس والروم او لم يكونوا على دين. فكل عاداتهم الناشئة حينئذ كان محظ رفض او محظ عدم تشبه بها - 03:11:43

نقول ان الاسلام لما اصبحوا عجم مسلمين اضاف لهم شيء لم يكن موجود لما كان وعجم كفار هذه نقطة بحث اكمل وايضا. قال وايضا فان الله تعالى لما انزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلغا عنه لكتاب والحكمة بلسانه العربي. وجعل السابقين الى هذا الدين - 03:12:05

به لم يكن سبيل الى ضبط الدين ومعرفته الا بضبط اللسان. وصارت معرفته من الدين. وصار اعتبار التكلم به اسهل على اهل الدين في معرفة دين الله واقرب الى اقام الى اقامة شعائر الدين. واقرب الى مشابهتهم للسابقين الاولين من المهاجرين والانصار في جميع امورهم. وسنذكر ان شاء الله تعالى - 03:12:24

وما قاله العلماء من الامر بالخطاب العربي وكراهة مداومتهم وكراهة مداومة غيره لغير الحاجة. واللسان تقارنه امور اخرى من العلوم والاخلاق. فان لها تأثير عظيم فيما يحبه الله او فيما يكرهه. فلهذا جاء ايضا جاءت الشريعة بلزم عادات السابقين الاولين في اقوالهم واعمالهم - 03:12:44

الخروج عنها الى غيرها من غير حاجة. فحاصله ان النهي عن التشبيه بهم لما يفضي اليه من فوت الفضائل التي جعلها الله تعالى لسابقين الاولين او حصول النعائص التي كانت في غيرهم. اذا فحاصروا الكلام لماذا نهينا عن التشبيه بالاعاجم؟ ان النهي عن التشبيه بهم لما يفضي اليه من فوت الفضائل - 03:13:04

التي جعلها الله تعالى للسابقين الاولين او يعني اما تفوتك فضيلة هدي السابقين الاولين. هذا في حال كون فعلك الاعاجم سيؤدي الى ترك فضيلة في حال يعني التزاحم انه اذا انا فعلت مثلهم ساترك فعل السلف. لأن المحافظة على فعل السلف افضل من الانتقال الى هدي اخر. او - 03:13:24

ممكن ما يكون في هناك تزاحم بوجود فعلي كفولي لا يفوت عليه فضيلة من فعل السلف لكنه يسبب نقية. على الاقل التي كانت في غيرهم. نعم قال ولهذا لما علم المؤمنون من ابناء فارس وغيرهم هذا الامر اخذ من وفقه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة بالسابقين. فصار اولئك من افضل - 03:13:48

متبعين لهم بمحاسن الى يوم القيمة. وصار كثير منهم ائمة لكثير من غيرهم. يا اصحاب الكتب الستة. نعم. قال ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رأوه اقرب الى متابعة السابقين حتى قال الاصمعي فيما رواه عنه ابو ابو طاهر السلفي في كتاب فضل الفرس في فضل الفرس قال عجم اصبهان قريش العجم. روى - 03:14:08

عجم اصبهان قالوا هم افضل العجم عجم مدينة اصبهان في ايران هذه المدينة في زمنهم قريش العجب يعني تخيل كيف قريش في فضلها؟ العجم اللي في اصبهان هذولا يعني افضل ناس - 03:14:28

قال روعة ايضا السلفي بأسناد معروفة الى سعيد ابن المسيب قال لو اني لم اكن من قريش لاحببت ان اكون من فارس ثم احبيت ان اكون من اصبهان روى بأسناد - 03:14:44

اخر عن سعيد المسيب قال لولا اني رجل من قريش لتمنيت ان اكون من اهلي اصبهان لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان الدين معلقا بشريا لتناوله ناس من ابناء - 03:14:54

عجم اسعد الناس بها فارس واصبهان. قالوا فيه نظر يعني بهذه الزيارة. طيب. قال سلمان الفارسي اصلا هو من اهل اصبهان. سلمان الفارسي من فرس اصبهان بالتحديد. نعم. قال وكذلك كان عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهم وغيرهما. فان اثار اهل فان اثار الاسلام كانت باصبهان اظهر - 03:15:04

بغيرها. حتى قال الحافظ عبدالقادر الرهاوي ما رأيت بلدا بعد بغداد اكثر حديثا من اصبهان. وكان ائمة السنة علما وفقها والعارفون بالحديث سائر امور الاسلام المحسن فيهم اكثر من غيرهم اكثر من غيرهم حتى انه قيل ان قضاهم كانوا من فقهاء الحديث. كانوا اقرب حتى الى عقيدة السلف - 03:15:24

بخلاف باقي المدن التي خرج فيها الجهمية وغيرهم من الطوائف البدعية. اصبهان حافظوا في الجملة على عقيدة السلف اكثر من غيرهم. نعم. قال لصالح ابن حنبل ومثل ابي بكر ابي عاصم ومن بعدهم وانا لا اعلم حالهم باخرة. وكذلك يعني يقول يا ابن تيمية انا الان في زمن ابن تيمية - 03:15:45

مش عارف كيف صفت الامور عندهم. لا وللاسف كلها اصبحت في يد من ايران الرافضية ولا اعلم الان انا ايضا مثله. لا اعلم حجم وجود اهل السنة فيها ولكن الراافضة الان طغوا في البلاد. نعم. قال وكذلك كل مكان او شخص من اهل فارس يمدح المدح الحقيقي. انما يمدح لمشابهته السابقين. حتى قد - 03:16:05

في فضل شخص على شخص او قول على قول او فعل على فعل لاجل اعتقاد كل لاجل اعتقاد كل من المختلفين. ان هذه النقطة مكانة غلط نقطة قطعت الجملة لاجل اعتقاد كل من المحترفين ان هذا اقرب الى طريق السابقين الاولين. يعني بصير اختلاف. مين افضل مثلا البخاري او مسلم - 03:16:26

فرضا. يقول لك لأن هذا افضل لانه هو اقرب الى طريقة السلف سلفهم العرب من المهاجرين والانصار بترجمة انه اي تفضيل للعاجم. انما هو تفضيل بينهم باعتبار مدى محاكماتهم لحالة المهاجرين والانصار. هذا هو اصلا - 03:16:46

تفضيل بعضهم على بعض. فعاد الفضل لعرب المهاجرين والانصار في هذا. نعم. قال فان الامة مجمعة على هذه القاعدة وهي فضل طريقة العرب السابقين العرب يعني علة مركبة العرب السابقين مش بس فضيلة السابقين لا العرب السابقين. نعم -

03:17:03

قال وان الفاضل منتبعهم وهو المطلوبون هذا مقصدا كله. نعم. قال وانما يتم الكلام بامرين هذا الكلام هو الذي راح يخدم الاخ اللي سأل اناس انظر سيسقول في طريق التعاون الانسان مع مسألة فضل جنس العرب على جنس العدم. قال -

03:17:21

قال احدهما ان الذي يجب على المسلم اذا نظر في الفضائل او تكلم فيها ان يسلك سبيل العاقل الدين. الحقيقة كلام نفيس جدا هنا سيكلم بكلام مهم ان وحتى في الاوساط العلمية خاصة في الاوساط اللي بتكون مشحونة. وفيها عرب وعجب كيف يتم تعاطي موضوع الفضائل. كل باب الفضائل اصلا -

03:17:37

كيف يتم التعامل مع هذا الباب؟ نعم. قال ان يسلك سبيل العاقل الدين. والعاقل فهمان بتعرف شو بتحكي. امام الناس. قال الذي غرضه ان يعرف الخير ويتحراه جده ليس غرضه الفخر على احد ولا الغمضة من احد. احسنت. اذا لما تطرح هذه الفكرة فقط انا بدي اعرف ماذما فضل الله في هذه البشرية -

03:17:56

وليس هدفي من تعلم هذه المسألة اني افتخر عليك لاني انا عربي وانت عجمي ابدا ليس هذا من مقصدي. وانما مقصدي فقط ان اعرف سنة الله في هذا الكون. وربك يخلق ما يشاء ويختار. واما ان يكون الهدف الفخر -

03:18:16

والغمض يعني التنقض من الطرف الآخر فهذا ليس بحثا شرعا. نعم. قال فقد روى مسلم في صحيحه عن عياض ابن حمار الماجاشعي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اوحى الي ان تواضعوا حتى لا يفخر احد على احد ولا بيفي احد على احد -

03:18:32

ونهى الله سبحانه على لسان رسوله عن نوع الاستطالة على الخلق وهي الفخر والبغى. لأن المستطيل ان استطال بحق فقد افتخر. وان كان بغير حق فقد بغي. فلا يحل لا هذا ولا هذا. فان كان الرجل من الطائفة الفاضلة مثل ان يذكر فضلبني هاشم او قريش او العرب او او بعضهم فلا يكن حظه استشعار -

03:18:50

فضل نفسه والنظر الى ذلك فانه مخطئ في هذا لان فضل الجنس لا لما تتكلم عن فضل العرب قال فلا يكن حظك وانت تتكلم في هاي المسألة ان تستشعر فضل النفس والنظر الى ذلك -

03:19:10

فانه مخطئ في هذا لان فضل الجنس يعني كون العرب كمسألة شرعية افضل لا يستلزم انه انت افضل من اللي امامك. لا يمكن يكون امامك العدو احسن منك بالاف السنوات الضوئية عند الله. نعم -

03:19:24

قال لان فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص كما قدمناه. فرب حبشي افضل عند الله من جمهور قريش. طبعا بالال حبشي افضل عند الله. من كثير من كفار قريش الذين قتلوا في بدر واحد والموافق. بل حتى من اسلم. ممن لم يبني في الاسلام بلاءه. نعم. قال ثم هذا النظر -

03:19:38

يوجب نقصه وخروجه عن الفضل. اصلا بقول لك نظرك لنفسك وافتخارك لانك عربي على غيرك. هذا بحد ذاته هو نقص فيك وخروجك عن افضل مجرد انك تشعر بالفضل على شخص عجمي -

03:19:58

هذا الشعور هو نقص وخروج عن الفضيلة. نعم يعني مجرد الشعور هو نقص فما بالك ان تستعري به و تستطيل؟ طيب وان كان؟ قال وان كان من الطائفة الاخرى مثل العدد -

03:20:12

سمعوا غير قريش او غيربني هاشم فليعلم ان تصدقه اه اذا هذا وابن تيمية وجه كلامه للعربي اللي بيفتخر على العجمي. الان راح يوجه كلامه بالعكس للعجمي اللي ممكن هذا الكلام -

03:20:27

ينقص قلبه بقول لك ليش يا جماعة؟ تمام وهذا الكرتونة كنت مرة في المدينة النبوية رايحين من الحرم فكان في طالب صيني خرج مع في السيارة احد الاخوة كنا انا واياه نتناقش مسألة الكفاءة وهل العروبة شرط فيها؟ وهو المسكين يغلي يغلي طول الطريق يغلي يغلي طول الطريق احنا بتناقش -

03:20:41

الفقهية انه هذى العروبة من الكفاءة في النكاح. فاخير اشي يعني انفجر يعني. هو انتم لماذا تقولون هكذا؟ ومن قال لكم اننا لسنا اكفاء للعرب فعرفت ان الرجل خلاص يعني فصل اكثرا من كذا. ما استحمل هذا الكلام. وهذا حقيقة يعني برجع بقول هو نفس بشرية -

03:21:02

يعني بالتأكيد ليس من المناسب بتاتا انك تكون مثلا تعرف ان هناك مثلا اخوة جدد في الاسلام خاصة الجدد الشباب العتيقة في الاسلام تفهم هذا لكن الجدد تطرح امامه مثل هذا الكلام قد يكون فتننة له. غلط تطرحه. اذا قال كن عاقلا دينا. لما تطرح هاي الاطروحات. لانه بعض الناس -

03:21:21

قد يعني بقول لك دخلنا الاسلام انه لا فضل عربيا على اعجمي. هيكل دخلنا الاسلام. وان اكرمكم عند الله اتقاكم بتطرحوها لنا هاي الفكرة وتيجوا تقول العرب وعجم وهاي القصص من وين اطلع؟ الان برجع بقول لك ليس كل الناس اه خاصة الطرف الآخر سيسنط عب المسألة -

03:21:41

كل شيء في ميزان ويعرف انه كون العرض ده منعجم مش معناه انه انا ما راح افوق اعيان العرب. بتفوق وبنصير احسن من كثير منهم. بس هي خلص مسألة عقدية -

03:21:59

فضل الله جنسا على جنس انتهينا. يعني هذا تفضيل جنس على جنس من الله. مش هم نفسهم يعني فضلوا انفسهم على غيرهم. ألا هي بس طبائع جعلها الله في جنس فضل به على جنس. اما انه انا ممكنا انافس واصبح افضل من كثير منهم هذا سهل. فهنا ابن تيمية سيوجه كلامه الى العجل -

03:22:09

كيف تفهم هاي المسألة بدون توتر؟ قال قال فليعلم ان تصديقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر وطاعته فيما امر ومحبة ما احبه الله هو التشبيه بمن فضل الله. والقيام بالدين الحق الذي بعث الله به محمدا يوجب له ان يكون افضل من جمهور الطائفة المفضلة. وهذا هو الفضل الحقيقي -

03:22:29

انت ايها العجمي ايمانك بهذه المسألة وتصديقك بها ومحبتك لمن احبهم الله او فضلهم. هذا اصلا سيجعلك تفوق كثير من الجنس المفضل عليك سيجعلك تفوق كثير من الجنس اللي فضل عليك تفوق اعيانهم. لانه انت كما فعل سلمان الفارسي. استقبل هذه القضية -

03:22:49

بالرضا والاطمئنان لشرع الله والرضا بقضاء الله. طريقة استقبالك لهذا الموضوع وايمانك رضاك عن الله سيجعلك تفوق كثير من عند الله سبحانه وتعالى وهذا هو الفضل الحقيقي. انه في النهاية في النهاية شو الفضل الحقيقي؟ -

03:23:11

اني انا كشخص افوق. هسا انسى الجنس فاق ولا ما فاق. هذا موضوع بهمنيش انا. انا بهمني انا كفلان سين صاد عين. ايش بهمك ؟ انه انا افوق واتميز عن العرب وعالجم -

03:23:27

فانت كشخص بيهمك انت تتميز وهذا اللي بهمك عند الله في الحساب والثواب. اما قضية انه الجنس نفس الاشي نفس الملف ملف بحث هذا الجنس الرجل افضل من جنس الانثى والذي يبحث في هذه النظرية. وان النساء ناقصات. هي القضية مسألة نظرية الان -

03:23:40

لكن انت كانشي انت كانشي هذا الموضوع ما يشغلك. انت ممكنا بايمانك وتصديقك ورضاك وتفوقك قد تفوقي كثير والاف الرجال بسبب ايمانك. رضاك عن الله تميزك في العطاء جعلك افضل من الاف مؤلفة من الرجال البطالين الكسالى الذين لم يخدموا هذا الدين. فاحيانا بعض المسائل قد تأخذ مساحة اكبر من حجمها في -

03:23:59

الانسان فيبدأ يشعر بالاعتراض على قدر الله نقص وما شابه ذلك فيعطي عن العمل النافع اللي هو المطلوب في النهاية. بعيد عن مسألة اي جنس افضل على اي جنس نعم -

03:24:22

انظر الى عمر قال وانظر الى عمر ابن الخطاب رضي الله عنه حين وضع الديوان وقالوا له يبدأ امير المؤمنين بنفسه فقال لا ولكن ضعوا ولكن ضعوا عمر حيث وضعه الله جميل شف هذا النص هو يأصل لهي الفكرة. لما عمر رضي الله عنه اراد ان يبدأ بكتابه الديوان -

03:24:33

يوزع الصحابة على العطاء. من الذي يستحق اولا من العطاء؟ ثانيا ثالثا رابعا. اراد يكتب الديوان. ماذا قالوا له ابدأ بنفسك انه انت تكون على رأس القائم اول من يستحق العطاء. يعني خليني احكي الرواتب من بيت مال المسلمين. عمر ابن الخطاب الخليفة. قال لا -

03:24:52

بنو هاشم افضل مني البنو هاشم اقارب النبي صلى الله عليه وسلم افضل مني ما كانش موضوع لاعب في عقدة نقص ولا عمر شاعر بالقهر قال انما اضع عمر حيث وضعه الله. انا قدرني انا قدرني انتي لست من - 03:25:10

بني هاشم وبالتالي بنو هاشم كي جنس افضل من عمر وقبيلتك جنس بنو هاشم كجي نز افضل من عمر وقبيلته كجنس اليه كذلك؟ فقال اذا سيدمن قدمه الله كجنس فابدا بالهاشميين ثم انتقل الى عمر. اضع عمر حيث قدر الله - 03:25:27

في الوجود ان يكون. بس مش معنى هذا انه عمر شاعر بعقدة النقص والتأنيب وليش انا مش بناسم وكذا وزعلان يعني هاي الامور اللي يعني منها الناس هذا غلط. هو عادي جدا بقول لك خلص هذا قدر الله انه انا مش من هذا الجسم من هذا الجنس. لكن انا المهم عمر بن الخطاب ان افعل من الافعال الجيدة والاعمال الرفيعة ما يجعل عمر يفوت - 03:25:48

عند الله منزلة كثير من بنى هاشم. لذلك سؤال من افضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم يعني بعد الانبياء من افضل الخلق؟ ابو بكر ثم وكلاهما مش من بنى هاشم - 03:26:08

عادية يعني عند الله افضل بعد الانبياء ابو بكر ثم عمر فعند الله كاعيابن فاقوا كل بنى هاشم اما كجنس سيبقى جنس بنى هاشم على من جنس قبيلة ابو بكر وقبيلة عمر - 03:26:21

شفتوا اخواني المعادلة هاي مش قادرین البعض يضبطها. انه فضيلة الجنس شيء وفضيلة الشخص شيء افضل الناس بعد محمد صلى الله عليه وسلم والانبياء ابو بكر وهو ليس منهم وعمر وليس من بنى هاشم - 03:26:41

فافقوا كل البشر بعد الانبياء مع انهم ليسوا كجنس افضل قبيلة من قبيلة. بماذا فاقوا؟ بالعمل في التفاضل عند الله مش بجنسك التفاضل عند الله في النهاية بماذا؟ بعملك وسعيك وايش بتقدم ومن ابطأ به عمله - 03:26:55

لم يسرع به نسبة فانحلت القضية بكل امان. نعم تستطيع تقول يعني ما بعرف اذا هذا الاطلاق صحيح. بده تفكير اسرى. بس انه ادق عفوا بس انه يعني فضيلة الجنسية فضيلة قدرية. لكنها لا تؤثر على توابك ومنزلك عند الله سبحانه وتعالى. ممكن يعني اطلاقك ممكن يعني - 03:27:13

بحبس انا اقول لك اه واظني رايج يعني احيانا بدي افکر شوي. طيب. مش ممكن مثلا هذا الكلام يعارضه مثلا بعض الخلاف اذا في في شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لاهل بيته الصالحين. طيب. هل هو بعض - 03:27:38

قصدك انه هذا الكلام انه قد يكون للنسب نعم اذا كانت فضيلتهم فقط دنيوية. لا هي مش يعني طبعا حتى هذه موضوع شفاعته خصوصا لبني هاشم اصلا هي محل بحث - 03:27:48

يعني هل لقيناهم؟ البعض قال نعم بناء على تفسير الآيات ان المودة في القربى وما شابه ذلك انه سيكون له فضل في شفاعته صلى الله عليه وسلم لهم لكن هذا نفع - 03:28:01

معين بصورة معينة ولا تعني ان الذين شفع فيهم من بنى هاشم سيكونون ايضا افضل من غيرهم. يعني اللي فعل فعل افضل من هذا الهاشمي الذي شفع فيه سيبقى عند الله افضل من غيره - 03:28:14

لكن هي ميزة الشفاعة انه يعطى ميزة. نعم. قصد ان هو انه هي فضيلة فقط دنيوية لا تكون لها اثر في الآخرة. هذا ماشي لذلك احنا قلنا لذلك انا ما قلت انه القاعدة مطلقة. لكن هي اغلبية - 03:28:29

خلينا نقول ما ذكره اغلبي ان فضيلة الشخص نعتمد على في الامور الاخروية هي المقدمة. لكن لا يعني هذا انه لا ينتفع ببعض النسب اذا كان على منهج النبي صلى الله عليه وسلم يختص بشيء من شفاعته - 03:28:43

اذا صحت حتى هذه الشفاعة بالتحديد اصلا. نعم قال ثم هذا آآفبدأ باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من يليهم حتى جاءت نوبته في بنى عدي وهم متاخرون عن اكثربطون قريش. نعم يعني عمر - 03:28:57

الخطاب من قبيلةبني او من فخذ عفوا بني عدي وهو لسه من البطون المتأخرة في الفضيلة في قرشيين. نعم. قال ثم هذا الاتباع للحق ونحوه قدمه على عامة بني هاشم فضلا عن غيرهم من قريش. فعمر - 03:29:11

الذى قدمه على كتير من كل الصحابة هذى الاتباع نفسية انه يقف حيث وقفت الشريعة جعل عمر يفوق كل الصحابة الكرام حتى الهاشميين نعم. قال الثاني ان اسم العربي والعم قد صار فيه اشتباه. فانا قدمنا ان نسمع الفكرة الثانية التي يجب تتنبه لها لما تطرح اصلا هذا الموضوع امام الناس - 03:29:25

انه انت ممكن تكون مفكر حالك عربي وانت مش عربي. نعم. قال فانا قدمنا ان اسم العجمي يعم في اللغة كل كل من ليس من العرب. نعم. ثم لما كان العلم - 03:29:48

في ابناء فارس اكتر منه في غيرهم من العجم كانوا هم افضل الاعاجم. فغلب لفظ العجم في عرف العامة متأخرین عليهم فصار حقيقة عرفية عالمية فيهم. يعني عارض كلمة العجم تطلق على - 03:29:58

الفارسيين كعرف في زمنهم. وان كان كلمة العجم تشمل الفرس والروم وغيرهم. نعم. قال واسم العرب في الاصل كان اسما لقوم جمعوا ثلاثة اوصاف احدها ان لسانهم كان اللغة العربية. الثاني انهم كانوا من اولاد العرب. الثالث ان مساكنهم كانت ارض العرب. وهي جزيرة العرب التي هي من بحر القلزم الى بحر - 03:30:10

البحر الاحمر قال الى بحر البصرة ومن اقصى البصرة اللي هو بسميه اليوم ايه؟ الخليج العربي. نعم. قال ومن اقصى ومن اقصى حجر اليمن الى اوايل الشام. هذه حدود الجزيرة العربية - 03:30:30

نعم من البحر الاحمر للخليج العربي. ومن يعني ايش قال اوايل الشام البعض يعتبر تبوك من اوايل الشام. من تبوك الى اقصى اليمن عندكم. نعم. قال بحيث كانت تدخل اليمن في دارهم ولا تدخل فيها الشام. فالشام ما كانت من جزيرة - 03:30:43

العرب اصلا وانما كانت ايه اليمن تدخل فيها. جزيرة العرب. وبالتالي من هو اسم العرب يطلق على من جمع فيه ايه ثلات خصال لسان عربي واهل واصوله اولاد العرب. ويسكن في ماذا؟ ارض العرب هكذا قال - 03:30:59

ولو في هذه الارض كانت العرب حين المبعث وقبله. فلما جاء الاسلام وفتحت الامصار وسكنوا سائر البلاد من اقصى المشرق الى اقصى المغرب. وبالتالي سكان الشام في تلك الفترة - 03:31:17

هم ليسوا عرب اهل الاردن وسوريا بدي اقول لك يعني هو فلسطين لا يعتبروا من العرب العربي الذين يصدق عليهم هذا الاسم. نعم قال واه فتحت الامصار سكن وسيراوا البلاد من اقصى المشرق الى اقصى المغرب والى سواحل الشام وارمينية وهذه كانت مساكن فارس والروم والبربر وغيرهم. ثم انقسمت - 03:31:29

هذه البلاد قسمين منها ما غالب على اهله لسان العرب حتى لا يعرف عامتهم غيره. او يعرفونه وغيره. مع ما دخل في لسان العرب من اللحن وهذه غالب مساكن الشام يعني ممكن انماش ابن تيمية في قضية السكن - 03:31:50

ابن تيمية قال اسم العرب يطلق على من جمع ثلات خصال ان يكون ايش لسانه عربي واصوله عربية وسكن هذا قضية السكن هل هي شرط في في العربية يعني قد ينماز او قد ينماش في هذا الكلام باب فقط النقاش. يعني لو شخص اصول عربية ولسانه عربي. بس قدر الله سكن الشام - 03:32:07

يعني هل هذا سيخرج ان يكون عربيا يعني بدها نقاش انا اقصد بديش اخد اطلاق ابن تيمية طب حتى قبل الاسلام او قبائل اليمن ما شاء الله ما هي هاجرت حمير وكندا ماشي سكرت شمال الجزيرة طب ممكن واحد فيهم وصل للشام وسكن في الشام - 03:32:29 هل لو ان انسانا عربي من اليمن ولسان عربي ذهب سكن الشام هل سيخرج ذلك ان يكون عربيا يعني؟ يعني هاي فكرة. الا ان يكون قصد ابن تيمية شيء اخر انه من هم العرب عموما في تلك الفترة؟ ولا يقصد انه اذا عربي - 03:32:50

راح سكن في الشام ما عاد عربيا ممكن يكون هادا قصده لاني استبعد ان يكون يقصد انه انسان عربي واصوله عربي يعني ولا راح سكن في الشام وقل خلاص انت بطلت عربي - 03:33:07

انا لا اظن ان هذا مقصده يعني ماشي يعني ايش يعني عربي ولا مش عربي هو يا عربي مش عربي سيقول ان هذه البلدان التي

فتحت وصار فيها مسلمون منها هو عربي ابتداء وعربي انتقالا. طيب. هو سماها عربيا بس بعد ما فتحت - [03:33:19](#)

كلامي قبل ما تفتح ماشي الواحد اه. العرب الذين انتقلوا الى تلك البلاد لأخلينا نكمل خلينا نكمل. نعم قال اه وهذه غالب مساكن الشام والعراق ومصر والاندلس ونحو ذلك. واظن ارض فارس وخراسانة كانت هكذا قديمة. ومنها ما العجمية في ما العجمية كثيرة فيهم او - [03:33:43](#)

او غالبة عليهم كبلاد التركي وخراسان وارمينية واذربيجان ونحو ذلك. فهذه البقاع انقسمت الى ما هو عربي ابتداء والى ما هو عربي انتقال والى ما هو والى ما فهذه البقاع - [03:34:01](#)

اللي اتكلم عنها العراق الشام قال فهذه بغي انقسمت الى ما هو عربي ابتداء لجزيرة العرب ما هو عربي انتقالا زي الشام الشام بده يقول لك انه ايش عربية بالانتقال انه اللسان السكاني كان سليسان الروم - [03:34:14](#)

واللي ساكنين في كثير من مناطق العراق. كانوا بسان الفرس يتكلموا. فيقول فاذا هذه المناطق نقال الشام العراق مصر الاندلس اه قال واظن ارض فارس وخرسان هكذا كانت قديما. وانا ما بالعجمية قال فهذه البقاع - [03:34:30](#)

انقسمت الى ما هو عربي ابتداء والى ما هو عربي انتقالا والى ما هو بقي عجميا لعرب انتقالا هي مناطق اصلا ما كانت للعرب مش في جزيرة العرب. بس انتقل اليها العرب. وسكنوها فاصبح حال لسانى من لسان - [03:34:46](#)

العربي زي الشام فلسطين العراق. وفي بعض المناطق لا بقيت محافظة على لسانها. الاعجمي زي ما قال خراسان ارمينيا. هذا لا حتى حتى بعد الاسلام على لسانها العجم. نعم. قال وكذلك الانساب ثلاثة اقسام. قوم من نسل العرب وهم باقون على العربية لسانا ودارا او لسانا لا دارا او دارا - [03:35:05](#)

ارى الا لسانه وكذلك الانساب ثلاثة اقسام قوم من نسل العرب. يعني واحد عربي ابن عربي ناس للعرب وهم باقون على العربية لسانا بحکوا عربي ودارن يعني يذكرون في جزيرة العرب هذا الدار - [03:35:25](#)

او لسانا لا دارا. يعني بحكي عربي بس مش ساكن بجزيرة العرب. ساكن في الشام. او دارا لا لسانا ساكن في جزيرة العرب. يعني نسل عربي او دارو عربية. بس لسانه مش عربي. كيف هيدا تصير يا شيخ؟ - [03:35:44](#)

واحد مثله عربي ويسكن في جزيرة العرب بس لسانه مش عربي كيف بتتصير يعني ما يظل انه يذهب الى هذا بعد ايوة احيانا حتى ما يحصل اليوم انا اشوف في عالم في بعض مناطق السعودية ولا غيرها. تجد شخص ادخل اولاده واحفاده المدارس عاجم. وبالتالي نسجوا اللسان - [03:36:01](#)

العربي مع الوقت تكون في كمبوندات يعني خاصة فيهم. ما عاد يعرف اللسان العربي اصلا ولا تتكلم معاه. هو عربي ابن عربي ويسكن في جزيرة العرب. لكن سلخه من من لسانه العربي امام الانهزم الحضاري جعله على لسان الاعاجم فلا يعرف من العربية الا اسمها. هذا يمكن يحصل حتى الان - [03:36:26](#)

اها لا هو الشيخ بيقول لك نسل العرب كده فهو يقول لك من نسل العرب لكن ودار العرب هو نسل ودار طبعا اليهودي يختلف اليهود هذا جنس اخر. نعم تكون امه غير عربية - [03:36:46](#)

الرجال تزوجوا او تسرعوا من من غير العطاء. اه فامه علمته لسان قومها. يعني هاي حلول. طيب. اذا الحالة الاولى ان يكون من نسل العرب اذا كان من نسل العرب ذكر له ثلاث صور. ان يكون من نسل العرب وبقي على لسان العرب ودارها. او من نسل العرب وعلى لسانها لكنه - [03:37:08](#)

ترك دارها او من نسل العرب ودارها لكنه ترك هذا لمن كان من نسل العرب. طيب. وقوم من نسل العرب نعم. قال وقوم من نسل العرب بل من نسلبني هاشم. صارت العجمية لسانهم - [03:37:26](#)

او احدهما. وقوم من نسل العرب شف كلمة او احدهما لازم تكونش موجودة هاي كلمة او احدهما لازم ما تكون موجودة. لانه صرت رجعنا للحالة السابقة. فهي مشكلة فعلا. وقوم من نسل العرب بل حتى يكون هاشمي - [03:37:41](#)

ويكون ماذ؟ هاشمي. طيب ولكن ماذا صارت العجمية لسانهم ودارهم شخص من نسل العرب تمام قلب منبني هاشم لكن خرم

الشرطين. لا لسانه عربي لا يتكلم ولا داره جزيرة العرب - 03:37:58

هذه صورة جديدة. طيب. اما او احدهما اضرب عليها فهي مش صحيحة هنا او احدهم رجعنا للصورة السابقة اصلاً نعم. قال وقوم مجهولوا الاصل لا يدرى ام النسل العرب هم ام من نسل العجم. الحالة الثالثة لا شخص مجهول الاصل - 03:38:23

وهذا حال اكثروا حتى نكون صادقين. هذا حال اكثروا لأننا لم نهتم بعلم الانساب. فاحنا مش عارفين واحنا يعني اللي فيكم حافظ جعل نسب شجرة عائلته ممكن لكن كثير من عوامل المسلمين اليوم في الشام وغيرها - 03:38:40

طاعة الانساب وضاعت الاوراق وما حدا يعرف وجا من الجزيرة ولا ابوه جابه من تركيا ولا ابوه جا من فرنسا ولا ابوه جايب كذا يعني بعض العائلات الاردنية نعرف جدهم السابع فرنسي - 03:38:58

فرنسي فرنسي يعني هو هذا جدهم السابع يقول لي في شجرة النسب يعني هو جاي من عالم مختلف وعائلة من الشهرة وعايشة معنا ما حدا يدرى انه جدهم بس فعلاً صلحت وقلت له انت شكلك من - 03:39:10

ولو هم اكثرا الناس اليوم سواء كانوا وهم اكثرا الناس اليوم. انه مش عارفين اصولهم. هو ايش بده يقول لك؟ وليش بطرح هذا الطرح؟ حتى انه بالله عليك يا اخي لما تحكي عن - 03:39:20

العرب على العجم. ما تسقطش الامر على حalk. انه انت ممكن تكون تكون من العجم واللي قدامك من العرب. يعني انت مفكر هذا عجمي هو عربي وانت مفكر حalk عربي وانت - 03:39:31

فبقول لك لا تستعلي على غيرك بلاش تكشف الفضائح. نعم. قال سواء كانوا عرب الدار واللسان او عجم في احدهما. نعم. وكذلك انقسموا في ثلاثة اقسام. اذا هذا اذا هو الان يريد ان يقول لك الانقسام في البلاد ذكر انقسام البلاد الى ثلاثة اقسام ما هو عربي ابتداء ما هو عربي - 03:39:41

انتقالا ما بقي على اعجميته. ثم ذكر الانقسام في الانساب ما هو من نسل العرب ثم هو اعجمي اللسان والدار ما هو مجهول الاصل؟ ثم الان انقسام اللسان. انه هو جعل العروبة في ثلاث اشياء - 03:40:01

النسل قلنا اللسان والدار. والمكان. فبدي له يقول لك انه صار اضطراب في المكان. وصار اضطراب في النسب. وصار اضطراب في اللسان. والاسي يختتم باللسان. نعم قال وكذلك انقسموا في اللسان ثلاثة اقسام. قوم يتكلمون العربية لفظاً ونفمة. وقوم يتكلمون بها لفظاً لا نفمة. ايش يعني لا نفمة - 03:40:17

يعني هو متلكف فيها. يعني يتعلموا تعلم بس نفمتها مش نفمة عربية اصيلة. نعم الو وهم المتعربون. الذين ما تعلموا اللغة ابتداء من العرب وانما اعتادوا غيرها ثم تعلموا زي كثير من الاعاجم الذين يتعلمون النطق بالعربية بتعرف مباشرة - 03:40:38

الوضع مش نفمتها عربية وبتكلف بتتكلف نعم. قال كغالب اهل العلم ممن تعلم العربية وقوم لا يتكلمون بها الا قليلاً. وقوم اصلاً هم بقوا محافظين على اعجميهم. عربية كما يقولون. نعم. قال وهذا القسم منهم من تغلب عليه العربية ومنهم من تغلب عليه العجمية. ومنهم من هذان القسمان اللي تعلموا العربية لاحقاً - 03:40:58

اول ما تعلموا العربية ولكن يعرفون مفردات منها مكسرة. قال منهم من تغلب عليه العجمية ومنهم نعم. قال ومنهم من قد يتكافئ في حق الامران. او هو وهذا القسمان - 03:41:20

قليلًا هل هو يقصد وهذا القسمان يعود على قوم يتكلمون العربية لفظاً ونفمة وقوم يتكلمون بها لفظاً لا نفمة والذين يتكلمون بها لفظاً لا لا هناك هناك قسم ثالث لا هو صحيح. انه قال قوم يتكلمون معها بلفظ ونفمة. وقوم يتكلمون بها لفظاً لا نفمة. وقوم لا يتكلمون بها الا قليلاً. فجعلهم ثلاثة. قال - 03:41:34

وهذان القسمان اذا الاصل يكون يتكلم عن الثاني والثالث انا هذا اللي خلاني ارجع انا نقاش. الجملة اللي بعدها تدل على انه الاول والثاني. قال الاصل اسم الاشارة يعود على اخر مذكورين. طب كمل وهذا القسمان - 03:42:00

منهم من تغلب عليه العربية ومنهم من تغلب عليه العجمية. اصل القسم الاول هو اللي بتغلب عليه العربية. اللي هم اهل العلم اللي تعلموا العربية وتمكنوا منها فالاكثر على لسانهم العربية. ومنهم من تغلب عليه العجمية. الام الثاني اللي حكينا بحوكوا العربي مكسر -

يمكن اصلا و منهم من قد يتكافى في حقه الامر ان اما قدرة واما ايه اه حبيينا واما عادة اما قدرة يعني من حيث القدرة على الكلام بهذا وهذا. يستطيع يتكلم بهذا على قدر سواء واما عادة وانا لم يظهر لي ماذا يقصد هنا - 03:42:35
عادة قدرة الكرام مفهومه اما عادة بقوة الفعل يا شيخ مش قصده يعني ممكن يعني من حيث العادة التي يتكلم بها مثلا مثل الشيشان في الاردن يظهر انه مثلا ما يتكلم مع بعضهم - 03:42:58

في العادة ايش بتكلموا الشيشان لكن اذا تكلموا مع الناس لا بتكلم باللغة العربية بشكل جيد. فهنا العادة تقترب بحسب اذا شخص اكثر بيته مع الشيشان لا يختلط بالعرب. ستكون عادته اذا بده يصح هذا انه يتكلم باللغة الشيشة - 03:43:13
خليني اتكلم بالعربية الا قليلا وسيكون اضعف من غيري. اليه كذلك؟ لكن اذا هو يختلط بالعرب في اكثر وقته فسيكون كلامه بالشيشان يعني على اختلاط يسير واكثر كلامه سيكون بالعربية بحسب اختلاطه بالبيئة العربية. وبعضهم قد يكون اختلاط يعني متساوي ومتقارب. قد يكون هذا المراد بالعادة. طيب. في حدا رافع ايدن - 03:43:29

نعم يعني جعل السقف في الاولى مش في الثانية في نسختك الشيخ المخطوطه التي عنده التي يجب ان يضرب عليها في قضيته وكذلك الانساب ثلاثة اقسام - 03:43:49
من نسل العرب وهم باقون على العربية لسانا ودارا او لسانا لا دارا او دارا لا لسانا يقول الشيخ انه في نسخة او لسانا لاداء رمضان يسرا ساقطة في نسخة - 03:44:20

نعم طب ماشي لو كانت ساقط طب طب كيف اضافوها المخطوطة مش من كل مخطوطة. نعم. ساقطة مخطوطة مش من مش من كل المخطوطات يعني انت في وحدة فيهم غلط. انت قصدك في وحدة فيهم خطأ يا الاولى يا الثانية. هسا احنا من باب انك تقرأ النص صح اضرب عالثانية. لكن انا ما عندي المخطوطة حتى اجزم انه السقط - 03:44:32

الاولى ولا في الثانية. لكن هل سيؤدي هذا الى مشكلة في الفهم يعني هو سيجعل انه جعل المرتبة الثانية تشمل من اختلف فيه الامرين او احدهما. جعلوها ذو المرتبة. لكن على الحالة الاولى سيجعل - 03:45:04

من اختلف فيه احد الامرين ضمن الرتبة الاولى مش الرتبة الثانية. لكن ضمن كرامة ابن تيمية اظنه يعني تقسيم اكثر من كونه تفضيل يعني. ما يظهر لي انه سياق تفضيل. اكمل - 03:45:23

قال فاذا كانت العربية قد انقسمت نسبا ولسانا اذا كان العربية تشتت في البقاع وتشتت في النسب وتشتت فتاة في اللسان فان الاحكام اذا باختلاف هذه الاقسام خصوصا في النسب واللسان. نعم. قال فان ما ذكرناه من تحريم الصدقة علىبني هاجم واستحقاق نصيب من الخمس من الخمس ثبت لهم باعتبار النسب. وان يقول لك - 03:45:33

اصلا الاحكام الفقهية المبنية على قضية العربي او غير العربي ولا هاشم ولا هاشمي قال فان الاحكام تختلف خصوصا فيما يتعلق اختلاف النسب او اللسان وليس المكان. انا قلت لكم اعتبار المكان عنصر تحديدي - 03:45:59

لا يظهر الاحكام الشرعية تختلف اما باختلاف النسب او باختلاف اللسان. قال فمثلا بنو هاشم تحرم عليهم الصدقة في الشريعة صحيح؟ انت الشافعية والجمهور كذلك. تعرض عليهم الصدقة. سواء هذا البني هاشم ساكن في مكة ولا ساكن في امريكا. ولا ساكن في البلغان - 03:46:16

متى كان منبني هاشم نسبا؟ بغض النظر شو لسانه وبغض النظر ايش مكانه لانه هذا حكم شرعي يتعلق بماذا؟ بالنسبة وما ذكرناه. نعم. قال ما ذكرناه من حكم اللسان العربي واخلاق العرب يثبت لم ين كان كذلك. وان كان اصله فارسيا وينتفي عن من لم - 03:46:34
من لم يكن كذلك وان كان اصله هاشمي. وما ذكرناه من حكم اللسان العربي ان من عنده اللسان العربي سيتخلق باخلاق العرب مش ذكر ان اللسان يؤثر على الاخلاق الان بيقول لك ذكرنا ان اللسان يؤثر على الاخلاق - 03:46:56

قال هذا يتعلق باي انسان يتكلم باللسان العربي ولو كان فارسيا كذا. اذا اتقن العربية ستتغير طباعه واخلاقه. وبالعكس اذا نسبه عربي ولكنه يتكلم بلغة الاعاجم ويtalkم ببرطانتهم وموعدتهم فانها اخلاقه ستتغير ولو - 03:47:11

كان عربيا ولو كان منبني هاشم اخلاق اللسان التي تؤثر على الوجدان هذه ما لها علاقة بنسبيك. لها علاقة بما تتكلم به فعلا. سواء انت عربي ولا عجمي. والمقصود - 03:47:31

هنا؟ نعم. قال والمقصود هنا ان ما ذكرته من النهي عن التشبه بالاعاجم انما العبرة بما كان عليه صدر الاسلام من السابقين الاولين. فكل ما كان الى هديهم اقرب فهو المفضل وكل ما خالف ذلك فهو المخالف. هذا مش ممكنا يقوى وجهة نظرنا في المسألة اختلفنا بها قبل شوي - 03:47:44

انه مناطها ما كان عليه السابقون الاولون. انه قال والمقصود هنا ان ما ذكرته من النهي عن التشبه بالاعاجم انما العبرة بما كان عليه ايش؟ صدر الاسلام. مش عادات الاعاجم وال المسلمين اللي نشأت بعدين - 03:48:02

الخلاف اللي حكينا فيه قبل شوي في فهم جملة. الذي يظهر اخلاق الاعاجم اللي كانت في زمن الاسلام الاول. اما الاعاجم وال المسلمين ما احدثوه بعد ذلك فاصلوا الاختلاط الحابل بالنابل. وتوزع العرب وال المسلمين واللسان على هذه الاضطرابات التي حصلت. صعب تقول والله هذا - 03:48:16

شيء عجمي على خلاف الاسلام فلذلك المعيار هو ما كان عليه في صدر الاسلام فكل ما كان الى هديهم اقرب فهو المفضل. وكل ما خالف ذلك فهو المخالف. نعم. قال سواء كان المخالف لذلك - 03:48:36

اليوم عربي النسب او عربي اللسان وهكذا جاء عن السلف. نعم. قال فروي الحافظ ابو طاهر السلفي في فضل العرب باسناده عن ابي شهاب الحناط حدثنا حبار بن موسى عن ابي - 03:48:52

جعفر محمد بن علي بن الحسين العلي قال من ولد في الاسلام فهو عربي. وهذا الذي يروي عن ابي جعفر لان من ولد لان من ولد في الاسلام فقد ولد في دار العرب - 03:49:02

اعتداد خطابها هكذا كان الامر. وروى السلفي عن عن المؤمن الساجي باسناده عن عن الحسن عن ابي هريرة رضي الله عنه يرفعه قال من تكلم بالعربية هو عربي. ومن ادرك له اثنان في الاسلام فهو عربي - 03:49:12

هكذا فيه واظنه ومن ادرك له ابوان. فهنا انصح هذا الحديث فقد علقت العربية فيه بمجرد اللسان وعلقت في النسب بان يدرك له ابوان في الدولة الاسلامية العربية وقد يحتاج بها وقد يحتاج بهذا القول ابو حنيفة ان من ليس له ابوان في الاسلام او في الحرية ليس كفؤا لمن له ابوان في ذلك - 03:49:25

وان اشترك في العممية والعتاقة ومذهب ابي يوسف ذو الابذن. ومذهب الشافعي واحمد لا عبرة بذلك نص عليه احمد. وقد روى السلفي من حديث الحسن ابن رشيق عبد الرحمن باسناده عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن قال جاء قيس ابن حطاطة الى حلقة فيها صهيب الرومي وسلمان الفارسي بلال الحبشي فقال هذا الاوس والخرج - 03:49:45

قد قاموا بنصرة هذا الرجل فما بال فما بال هؤلاء؟ فقام معاذ بن جبل فاخذ بتلابيبه ثم اتى به النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بمقالته. فقام النبي صلى الله عليه وسلم مغضبا يجر رداءه حتى دخل المسجد ثم نودي ان الصلاة جامعة. فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس فان رب واحد فان - 03:50:08

من رب رب واحد والاب اب واحد. والدين دين واحد وان العربية ليست لاحدكم باب ولا ام. انما هي لسان فمن تكلم بالعربية فهو عربي. فقام عاد بن جبل فقال بما تأمننا في هذا المناقق؟ فقال دعه الى النار. فكان قيس من ارتد فقتل في الودة. سبحان الله. هذا الحديث ضعيف وكأنه مركب على مالك. يعني هذا - 03:50:28

فلم يقله مالك بن انس. قال ادخل على مالك وجعل من كلام من اسناده. لكن معناه ليس ببعيد يعني معناه معقول. يتواافق مع يعني قواعد العلم. بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قدمنا ومن تأمن ما ذكرناه في هذا الباب عرف مقصود الشريعة فيما ذكرناه من الموافقة المأمور بها والمخالفة المنهية عنها - 03:50:48

كما تقدمت الدالة عليه وعرف بعض وجوه ذلك واسبابه. يعني فهمنا ان شاء الله لماذا يعني تمت لماذا الشريعة نهت عن التشبه عرب ما فلسفة ذلك ونهض عن التشبه بالعجم وما هو المراد بالاعرابي من يعني التشبه بها والعممية؟ من يعني التشبه بها؟ ان شاء الله في

الدرس القادم سيبدأ الكلام - [03:51:08](#)

عن موضوع الاعياد بالتحديد. تمام وما يتعلّق بها والله تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلیه السلام وصحبه وسلم غراس العلم طریقك نحو علم شرعی راسخ - [03:51:28](#)