

# التعليقُ على كتاب الاعتصام للشاطبي | برنامج المُدّارسة

## المجلس الثامن

إبراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعي راسخ بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى الصلاة والسلام على النبي المصطفى صلاة تثري وعلى الله وصحبه ومن نهجه اختفى - 00:00:01

اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علماً نافعاً يا ارحم الراحمين حيَاكَ الله اِيَّاهَا الْاَكَارِمُ في مجلس يتجدد بنا في برنامج المدارسة. ما زال حديثنا مستمراً في كتاب الاعتصام للامام الشاطبي رحمة الله تعالى عليه - 00:00:19

لتأصيل مفهوم البدع والاهواء كيف تنشأ كيف تدخل على الامة في جذورها كيف في شبهاتها في مأخذ اصحابها وهذا السفر كتاب عظيم جداً انت عندما نتكلم عن البدع فاحنا لا نتكلم بالمفهوم الخاص للبدعة البدعة - 00:00:37

معنا مجرد الاحتفالات البدعية او مجرد احداث عبادات غير اهلاً لترضي الله سبحانه وتعالى. نحن اليوم نتكلم عن اهال الفكار والجماعات المعاصرة التي احدثت في دين الله ما احدثت من الليبراليين والعلمانيين والحداثيين والحركات النسوية - 00:00:57

كل من يتكلم بما يخالف شرع الله ولكنه يجعل ذلك ديناً تاماً والجماعات القرآنية والمدرسة العقلانية المعاصرة يعني انت لما تقرأ

هذا الكلام بدي ايها توسيع افلاك الان انه بعض الشباب هو لما يقرأ الاعتصام هو - 00:01:16

خسارة ذهنياً انا نتكلم عن بعض الطرق الصوفية لا حقيقة عظمة هذا الكتاب في واقعك المعاصر هو انك تسقطه على كل الافكار المغلوطة التي تنسب الى الاسلام اي فكرة مغلوطة - 00:01:33

تنسب الى الاسلام هي بدعة وبالتالي ان تفهم قواعد هذا الكتاب هذا يساعدك على الردود على كله تلك الجماعات النابطة في ساحتنا الاسلامية وتحسن الرد عليها ومعرفة كيف ينشأ القول الباطل - 00:01:51

كيف ينشأ القول الباطل؟ وكيف يصور على انه دين وتحتاج الى مثل هذه الكتب الفخمة لتحرير هذه المظاهر. ما زلنا في الكتاب او الباب الثالث من ابواب كتاب الاعتصام دائماً احب ان ارتب الوراق للطلاب حتى يبقو متوافقين معنا. الباب الاول كان في تعريف مفهوم البدعة - 00:02:08

وماذا تشمل تمام من البدع الاعتقادية والعملية والعمل يشمل البدع التركية والبدع العملية ثم انتقلنا الى الباب الثاني الى الادلة على ذم البدع الاسلام وكان منها ادلة عقلية وادلة نقلية بمراتب الادلة النقلية. ثم الباب الثالث - 00:02:30

كان في التأكيد على ان ذم البدع على عمومها وان البدع على عمومها مذمومة وانما عقد الشاطبي هذا الباب لانه يوجد من العلماء اسئل الله ان يغفر لهم وان يرحمهم من اخطأ في هذا الباب - 00:02:52

حاول ان يقول ان البدعة ليس على عمومها مذمومة بل ان البدع تنقسم فمنها بدعة واجبة ومنها بدعة مندوبة ومنها بدعة مكرورة ومنها بدعة محمرة ومنها بدعة مباحة على رأس من سلك هذه الطريقة العز بن عبد السلام والقرافي - 00:03:09

تبعه وهو تلميذه تبعه على ذلك. حيث رأوا ان البدع ليست باسرها مذمومة بل يمكن ان يكون منها قسم محمود وقسم مذموم تعاقد الشاطبي هذا الباب الثالث ليبيّن ان هذا التقسيم خطأ - 00:03:28

وان البدعة التي هي بدعة في الشريعة لا يمكن الا ان تكون ماذ؟ مذمومة البدعة بالمفهوم الشرعي لابد وان تكون مذمومة وكل ما عد من البدع الواجبة او المندوبة فلا يصح تسميتها بدعة - 00:03:44

الا على تجوز كما قال. انا بداعي بالمعنى اللغوي. ونحن لا نحتاج الى هذا. لانه احنا هنا نتكلم عن البدعة بالمعنى الشرعي. فمن التخليط انك تدخل البدعة بالمعنى اللغوي مع البدعة بالمعنى - 00:04:04

الشرعى وهذا التقرير وضع اكثرا عند القرافي اذا بذكره انه اعتبر القرافي كلامه اكثرا خطورة من العز. لان القرافي خلط لانه ابتدأ كلامه فقال واصحابنا اكثراهم اتفقوا على ذم البدع - 00:04:20

ولكن ثم قال ولكن الامر فيه تفصيل. فان البدع تعتبرها الاحكام الخمسة فقد تكون واجبة ومندوبة. اه اذا انت تتكلم واصحابنا اجمعوا على البدع وانا علي بتفصيل. طب تفصيلك ان هناك بدعة محمودة ومذمومة؟ انت اطلقت البدع المحمودة والواجبة او المندوبة على البدع المعنى - 00:04:34

اللغوي مكان كلام القرافي فيه نوع من الاشكال لانه نقل ان المالكية عموما على ذم البدع ثم قال والحق ان هناك تفصيل ولما اتي ذكر بذعا واجبة وبعد مندوبة هذه لا تسمى بدعة - 00:04:54

اصحابك لما اتفقوا على ذم البدع كلامهم صحيح ولا يحتاج الى تفصيل. واستدراكك عليهم يدل على ان لا ان ليست البدعة بالمفهوم الشرعي كلها مذمومة ثم اتيت بذعا واجبة ومندوبة فلما تتبع الشاطئي البدع الواجبة والمندوبة اللي اقترحها القرافي - 00:05:12 وجدنا انها ليست بذعا بالمعنى الشرعي. وانما هي اما داخلة تحت قاعدة المصالح المرسلة واما هي من قاعدة ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب فقط ضمن هذه القواعد وليس من ضمن البدع بالمفهوم الشرعي. فلماذا استدركت على اصحابك؟ ولماذا نخلط على الناس مفهوم البدعة - 00:05:34

فيدخل البدعة باللغة بالبدعة شرعا وهو تبع في ذلك العز بن عبد السلام لكن العز بن عبد السلام يعني لم يحصل منه هذا التخليط انه قال وقد اتفقوا على ذم البدع ثم ارى لا هو من البدع - 00:05:55

كما قال الشاطئي ان العز بن عبد السلام يرى انه حتى المصالح المرسلة تسمى ماذا؟ بدعة. اذكروا هذا الطريقة والشاطئ هكذا يا اخوان. العز بن عبد السلام يرى ان الاحكام التي تشرع على طريقة المصالح المرسلة. هو يرى ان تسمى - 00:06:09 بدعة لكن حقيقة هل نوافق العز بن عبد السلام على هذا؟ لأن هذا يسبب اشكال وخلل في مفهوم البدعة في عقول الناس. فالاصل ان ما ثبت بالمصالح المرسلة يبقى اسم مصالح مرسلة - 00:06:29

وما هو بذعا يبقى اسمه بذعا. لان طريقة الشارع في الشريعة الاسلامية انه استعمل البدع على وجه الذم وبالتالي ينبغي ان يبقى هذا المصطلح في اذهان العامة مستعملا على وجه - 00:06:45

الذم واما ان تطلق البدعة على المصالح المرسلة وبعد ذلك يصبح عندها بذعا واجبة ومندوبة انت لم تستعمل لفظ البدعة بالطريقة التي استعملها الشارع الحكيم. النبي صلى الله عليه وسلم لم يستعمل مفهوم البدعة الا في مساق الذم. قل له - 00:07:00 حاتم ضلاله. هكذا دائما استعملها النبي عليه الصلاة من احدث في امرنا هذا ما ليس منهم فهو رد. فهو لما كان يتكلم عن البدع لم يتكلم ما عنها الا على وجه الذم - 00:07:20

فلا تخلط الامور ببعضها لانك تخلطها على الناس يعني ما احد يقول لا مشاحة في الاصطلاح يا شيخ يعني مش مشكلة. لو سمينا المصالحة المرسلة بذعا وتكون بذعا محمودة. لا هنا في مشاحة - 00:07:32

يعني هذه الاطلاق لا مشاحة في الاصطلاح لا يستعمل على اطلاقه نقول دائم اصطلاح ما شئت. لا. اذا كان الاصطلاح الذي انت تحدثه يسبب خلل في منظومة المفاهيم الشرعية يصبح لا في مشاحة في الاصطلاح وفي مشامة لا مشاحة. يعني لا لا اشكال في الاصطلاح. هذا معنى هذه عبارة دايما تسمعونها انه كل واحد - 00:07:46

اصطلاح ما شاء ما دامت القضية مجرد اصطلاح مجرد يعني انا حاب اسمي هاي الشغله هيك انت شو علاقتك؟ لا لا. لمرحلة معينة الى علاقة لمرحلة معينة ما بطلع لك تسمى اشي بالذى تهواه. اذا كانت تسمية الشيء بالذى ترغب ان تسميه به يؤدى الى خلل في - 00:08:10

ماذا؟ المفاهيم الشرعية. خلص البدعة مفهوم شرعى مفهوم يدل على ذم استعمالك هذا المفهوم على المصالح المرسلة يعمل خلل لدى

العوام ويصبح لهذا المفهوم نوع من التمييع والاضاعة وليش مشددين في دم البداء؟ طبعا في بدع واجبة - [00:08:30](#)

لما تيجي تتطبع شوية البدع الواجبة بتطلع مصالح مرسلة شوية البدع المندوبة بتطلع مصالح مرسل او ما لا يتم الواجب الا به. فتسميتها ببدعة تضييع لمفهوم البدعة الذي ذمته الشريعة. فهذا ما يريد الشاطئي ان يوصله الى القراء والمستمعين. نحن لا نافق العز بن عبدالسلام ولا القرافي على طريقتهم - [00:08:53](#)

نعتبرها طريقة خاطئة مع المحافظة على جلالة قدرهما واحترام منزلتهما في العلم. فهم اكيد من العلماء الكبار لكن في النهاية هذا الطريق اللي استعملوها يعني كل يؤخذ من كلامه ويرد. ما عنا مشكلة ان نقول ان هذه الطريقة خاطئة لما ستحدث من لبس في عقول العامة - [00:09:15](#)

وصلنا مع العز بن عبدالسلام هو رد على القرافي وعلى كل امثالته. ونحن ايضا اه بدأنا كذلك في الرد على الامثلة التي ذكرها العز بن عبدالسلام على البدع الواجبة والبدع المندوبة. انهينا في الدرس الماضي البدع الواجبة - [00:09:34](#)

وعرفنا ان كلها ضمن قاعدة ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وليس من البدع في شيء اه الان سناتي في امثلة البدع المندوبة التي تكلم عنها العز بن عبدالسلام صفحة ميتين وخمسة وثمانين في نسختنا ما امثلة البدع المندوبة - [00:09:50](#)

على طريقة العز بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللمصنف وللسامعين. ونج اخواننا المستضعفين من المؤمنين. امين قال رحمة الله تعالى واما امثلة البدع المندوبة فذكر منها احداث الروبوت ذكر يعني ذكر العز بن عبدالسلام منها اية قال ذكر منها احداث - [00:10:09](#)

الروبوت والمدارس. اذا ما هي الروبوت؟ الروبوت هذا مفهوم ظهر في التاريخ الاسلامي في القرن الثالث والرابع وما بعده اه اصبح بعض الصوفية يحدثون زوايا يبنون اماكن يسمونها زوايا واربطة - [00:10:32](#)

بممارسة العبادات فيها هذا مفهوم الروبوت التاريخ الاسلامي اصبح يطلق على ماذا؟ مباني زوايا قد تكون في المسجد وقد تكون اه مثل شقق كانوا يصنعونها تجتمع فيها الصوفية والجماعات. والله هذى زاوية الطريقة الخلواتية. هذه زاوية الطريق الشاذلية. هذه زاوية يجتمع فيها اتباع هذه - [00:10:48](#)

للتعبد مع بعضهم البعض وقراءة القرآن وما شابه ذلك الان الشاطئي سيعمل على فكرة هاي الروبوت والمدارس. قال قال فان عنا بالروبوت ما بني من الحصون والقصور قصدا للرباط فيها فلا شك ان ذلك مشروع بشرعية الرباط. اذا كنتم تقصدون بالروبوت - [00:11:11](#)

اماكن الرباط في سبيل الله ما عندنا مشكل الرباط في سبيل الله هذه تكون على ثغور المسلمين كانت على التخوم الشامية على حدود سوريا وفلسطين ومصر على حدود الشرق الابيض المتوسط. كانوا يصنعون اماكن للرباط. هذا الرباط لا هذا مش رباط صوفي. هذا رباط جهاد - [00:11:31](#)

يصنعون اماكن يمكث فيها المرابطون يعني الثبات امام وجه العدو هذا بالتأكيد لا اشكال فيه بل هذا مندوب وهذا ليس بداع اصلا يعني. نعم قال ولا بداع فيه. وان عنا بالروبوت ما بني للالتزام سكانها قصدا لانقطاع للعبادة. فان احداث الروبوت التي شأنها ان تبني تدين - [00:11:53](#)

منقطعين للعبادة في في زعم في زعم المحدثين. ويوقف عن المبتدعين. نعم ويوقف عليها او قاف يجري منها على الملازمين لها ما يقوم بهم في معاشرهم من طعام ولباس وغيرهما لا يخلو ان يكون لها اصل في الشريعة ام لا - [00:12:14](#)

بدأ يتكلم عن الروبوت بمعنى الصوفي زوايا يجلس فيها اناس ينقطعون للعبادة. ويكون هناك او قاف في هاي البلد تصرف على هؤلاء المنقطعين بنام فيها بصحى فيها ما عندوش شغلانة الا يضله قاعد في هاي الزاوية يذكر الله ويسبح ويقرأ قرآن وفيه هناك راتب شهري بوجده - [00:12:31](#)

مقابل هذا الانقطاع وشراب وامورهم طيبة والجامعة مبسوطين الشاطئي بقول هل فكرة هاي الاربطة بها الطريقة الها اصل في الشريعة ولا ما الها اصل؟ قال قال لم يكن لها اصل دخلت في الحكم تحت قاعدة البدع التي هي ضلالات. قال يا عمي اذا هاي

ما لهاش اصل شرعى يعني ما في دليل شرعى يدل على مشروعيتها ان ينقطع الانسان في مكان للعبادة ويصرف عليه من الاوقاف اذا هذه بدعة وضلاله. لا بدعة مندوبة ولا اشي هذه. هذه بدعة اما مكرهه او محرمة - 00:13:10

وما قال فضلا عن ان تكون مباحة فضلا عن ان تكون مندوبا اليها وان كان يعني ما حداش يقول لي يعني هي محرمة او مكرهه فضلا ان حدا يقول انها مباحة - 00:13:27

فضلا انك تخليها مندوبة يعني هاي لا يمكن تكون مباحة. حتى تكون مندوبة اصلا. اه. وان كان لها اصل فليس في بدعة فادخالها تحت جنس البدع غير صحيح. اما اذا كان لها اصل في الشريعة - 00:13:38

احنا ما عنا مشكلة نقبلها لكن ما حدا يسميه بدعة لانه انت عقد عم تحدثوا مشكلة في المفهوم. اذا كان لها اصل دل عليها شرعا احنا ما عنا مشكلة فيها - 00:13:52

طب الان اللي عملوا هاي الاربطة للانقطاع في العبادة ما هو الاصل الذي اعتمدوا عليه؟ استدلوا بقصة ايش؟ اصحاب الصفة. اللي كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. من اصحاب الصفة - 00:14:03

يعرف في المسجد النبوى في زمن النبي عليه الصلاة والسلام كان في اخر المسجد مكان معين يجتمع فيه فقراء المهاجرين والمنقطعون من الاعراض يكون هظول للهم طعام ولا شراب. بظلهم جالسين في المسجد. اذا اجي صاحبى غني بعطيهم وجبة طعام. اذا اجا واحد دعاهم لوليمة بيوجوا. بس هؤلاء كانوا من - 00:14:18

فقراء المهاجرين لم يجدوا مسكننا ولا راتبنا ولا عملا يشتغلون به. وكانوا حوالي ثمانين شخص تمام يتغيرون يعني بتغير ما كانش اشي ثابت. لأن ثمانين شخص اللي فيهم لقى عمل خلص ببطلوا من اصحابه الصفر بروح بشتغل. اللي كان فيهم يلاقي شغل يروح - 00:14:39

بس مدام ما في شغل تعرف البيئة المدنية في البداية كانت بيئه فقيرة يبقى ملازم ما لآخر المسجد ينتظر عاد شو بيجي من صدقات. الاغنياء يتعامل معهم الصوفية لما انشاؤا هذه الروبوت استدلوا قالوا هذه الروبوت تشبه ماذا - 00:14:57

اهل الصفة اللي كانوا ملازمين للمسجد. طبعا من كبار اهل الصفة ابو هريرة من اهل الصفة كان جالس دايما في اخر المسجد ما عنده اهل ولا شيء يؤوي اليهم وقالوا احنا بنعمل زي هان الصفة. الان الشاطر اللي بده يرد عهای الشبهة. لا يا عمي انت. هذا قياس خاطئ. ان تقيسوا هذه الزوايا - 00:15:14

عن اهل الصفة هذا قياس مع الفارق لانه لازم نفهم شو فكرة اهل الصفة؟ ثم ننظر هل ما تفعلونه انتم مشابه لاهل الصفة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اولى. قال - 00:15:34

ثم ان كثيرا من تكلم على هذه المسألة من المصنفين في التصوف تعلقوا بالصفة التي كانت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع فيها فقراء المهاجرين. وهم الذين - 00:15:48

نزل فيهم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الاية. قوله وقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين هل يعني شف ولا تطرد الذين يدعون الغداة والعشي. هل نزلت في اهل الصفة؟ انا عندي نظر في كلام الشاطبي. لانه هذه سورة الانعام سورة مكية - 00:15:58

صورة مكية واهل الصفة متى ظهروا في المدينة ان تكون الاهالي الاية نزلت فيهم لأنها نزلت في فقراء الصحابة في مكة المستضعفين من الصحابة في مكة لكن اذا كان يقصد الشاطبي انها تصدق عليهم تصدق عليهم اه اشي ثاني - 00:16:16

انها تدخل فيهم داخلون في عمومها. اما هذه اية نزلت في مكة ولا تطرد الذين يدعون ربهم. فما الها علاقة باهل الصفة في المدينة ابتداء. لكن هل تصدق عليهم - 00:16:34

نعم تصدق عليهم باعتبار انهم فقراء يدعون ربهم الغداة والعشاء وقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الاية. ووصفهم بالتعبد والانقطاع الى الله بدعائه قصدا لله - 00:16:46

خالصة. ادل على انهم قطعوا العبادة لله لا يشغلهم عن ذلك شاغل. فنحن انما صنعنا صفة مثلها او تقاربها. فقلوا خلاص هذه الزوايا

اللي بنعملها زاوية الخلوة ولا البدوي يا انقطاع للعبادة قياسا على تلك الصفة - 00:17:01

قال ليجتمع فيها من اراد ان ينقطع الى الله ويلتزم العبادة ويتجزء عن الدنيا والشغل ويتجزء عن الدنيا والشغل بها. وذلك كان شأن الاولياء ان ينقطعوا عن الناس ويشتغلوا باصلاح بواطنهم ويولوا وجوههم شطر الحق. فهم على سيرة من تقدم. وانما يسمى ذلك بدعة باعتبار ما بل هي سنة واهلها متبعون للسنة - 00:17:16

فهي طريقة خاصة لناس خاصة. ولذلك لما قيل لبعضهم في كم تجب الزكاة؟ قال على مذهبنا ام على مذهبكم؟ ثم قال اما على سئل صوفي ما هو مقدار النصاب في الزكاة - 00:17:36

الصوفي ماذا اجاب؟ على مذهبنا ام على مذهبكم؟ يعني على مذهب اهل التصوف ولا على مذهب الفقهاء قال اما على مذهب الصوفية فكل مالك زكاة لازم تطلع كل مالك الله - 00:17:50

يعني هيكل عبارة فيها فزلكة يعني قال اما على مذهب الفقهاء فنصاب الزكاة في الفضة كذا وكذا ونصاب الزكاة طيب قال او كما قال. وهذا كله من الامور التي جرت عند كثير من الناس هكذا غير محققة. ولا منزلة على دليل شرعي ولا على احوال الصحابة والتابعين. لا هذا كلام الشاطبي. الان - 00:18:04

بعد ان ذكر حجتهم قال وهذا كله من الامور التي جرت عند كثير من الناس غير محققة. يعني انتم مش فاهمين شو فكرة الصفة هم حاولوا ان يصوروها لك انه فكرة الصفة ما هي؟ - 00:18:23

انه مكان للانقطاع في العبادة. فنحن نريد ان نفعل مثلها طب هل هاي فكرة الصدفة في زمن النبي عليه الصلاة والسلام؟ شايفين وبين الخل بدك تحط ايديك ع مكان الخل؟ هل الصوف في المسجد النبوي كانت مكان ليجتمع فيه الاولياء للانقطاع للعبادة - 00:18:37

لأ ما لهاش علاقة بكل الكلام اللي بتحكوه هذا مكان كان يجتمع فيه فقراء معدوم مش بيت من عندمش مشطعة ما عندهمش شراب اذا ربنا يفرجها عليه. بس ربنا يفرجها عليه بروح خلص على بيته ويروح يتزوج وبروح بيت طعام وشراب. هي ليست مكان يجتمع فيه العياد - 00:18:54

انت صورتها للناس انه الصفة في مسجد النبوي كانت مكان اجتماع الاولياء للعبادة. هذا التصوير خاطئ هي لم تكن هكذا. هي كانت مكان فقط للفقير الذي لا يجد بيته يؤويه. اذا بكرة تحسن وضعه المالي وووجد بيته يؤويه سينتقل الله. فهم فاجتمعهم في الصفة ليس مقصود - 00:19:13

فاهمين؟ الاجتماع في الصفة لم يكن مقصودا لواحد منهم. وانما ظروف الحياة القاسية هي اللي الجائة. ان يكون من اهلها فانت كيف تقيس لي الزوايا اللي يتقصد فيها الانسان الذهاب لهذا المكان ويبقى نايم فيه وراتب ينشغل عليه على مكان - 00:19:33

لم يتقصد انشاؤه للجتماع وانما فقط ظروف الحياة القاسية الجأت اليه. هذا قياس مع اكبر الفارق قال ولابد من بث طرف من الكلام في هذه المسألة بحول الله حتى يتبين الحق فيها لمن انصف ولم يغلط نفسه وبالله التوفيق. قال وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى - 00:19:53

كانت الهجرة واجبة على كل مؤمن بالله. من كان بمكة او غيرها. فكان منهم من احتال على نفسه. فهجر بماله او شيء منه. يعني بعض الصحابة اللي هاجروا استطاع يهاجر - 00:20:11

فهذا لما وصل المدينة استطاع يستأجر بيت ويدبر حاله. اه. فاستعن به لما قدم المدينة في حرفته التي كان يحترف من تجارة او غيرها. كابي بكر الصديق رضي الله عنه فانه هاجر بجميع ماله وكان خمسة الاف او ستة الاف. ومنهم من فر بنفسه ولم يقدر على استخلاص شيء من ماله فقدم المدينة صفر اليدين. وكان الغالب على اهل المدينة - 00:20:21

كان الغالب على اهل المدينة العمل في حواناتهم واموالهم بانفسهم. فلم يكن لغيرهم معهم كبير يعني بساتينهم. نعم فكان من المهاجرين من اشركهم الانصار في اموالهم. بتعرفوا النبي عليه الصلاة والسلام اخى بين المهاجرين والانصار - 00:20:42

وهذا ايضا ساعد بعض هؤلاء الفقراء من المهاجرين انه يجد حرفه او صنعة يستر بها نفسه لكن هل كل مهاجر كل مهاجر وجد انصاريا يؤاخيه لا هذا الوضع الطبيعي ممكن البعض - 00:20:57

لم يستطع ان يجد انصاريا يؤاخذه اختلاف العدد. طيب. قال بدليل قصة بنى النضير. فان ابن عباس رضي الله عنهم قال لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضيري قال للانصار - 00:21:12

ان شئتم قسمتها بين المهاجرين وتركتم نصيبكم فيها وخلى المهاجرون بينكم وبين دوركم واموالكم فانهم عيال عليكم. نعم. فقالوا نعم. فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم غير انه اعطى ابا دجابة وسهل ابن حنيف وذكر انهم فقراء. حنيفة - 00:21:24

وقد قال المهاجرون ايضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما رأينا قوما ابذل من كثير ولا احسن مواساة من قليل من قوم نزلنا بين يعني الانصار لقد كفونا المؤنة واشركونا في المهنة. لقد حتى لقد خفنا ان يذهبوا بالاجر كله. وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ما دعوتم الله لهم واثنتي - 00:21:40

عليهم. ومنهم من كان يلتفت نوى التمر فيرضخها ويبعها على فل الابل. ويتفقون من ذلك الوجه. ومنهم من لم يجد وجهها يكتسب به لقوت ولا سكتى فجمعهم النبي صلى الله عليه وسلم في صفة كان في مسجده. وهي سقيفة كانت من جملته. اليه يأowون وفيها يقعدون. اذا اذ لم يجدوا منزلا - 00:22:00

كما لم يجدوا مالا ولا اهلا. وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحضر الناس على اعانتهم والاحسان اليهم. وقد بيعطيكم شو قصة الصوفة وكيف نسأت. نعم. وقد وصفهم ابو هريرة رضي الله - 00:22:20

تعالى عنه اذ كان من جملتهم وهو اعرف الناس بهم. قال في الصحيح واهل الصفة اضياف الاسلام لا يأون على اهل ولا مال. ولا على احد اذا اتهه يعني النبي صلى الله - 00:22:30

عليه وسلم صدقة. بعث بها اليهم ولا يتناول منها شيئا. اذا اتهه هدية ارسل اليهم واصاب منها واشركهم فيها. نعم. فوصفهم بانهم اطيايف الاسلام. وحكم لهم كما ترى بحكم الاضياف - 00:22:40

وانما وجبت الضيافة في الجملة لان من نزل بالبادية لا يجد منزلا ولا طعاما لشراء. اذ لم يكن لاهل الوباء سوق بناه ما يحتاج اليه. من طعام يشتري ولخانات يؤوي اليها. فصار الضيف مضطرا. وان كان ذا مال. فوجب على اهل الموضع ضيافته وايواؤه حتى يرتحل. فان كان لا مانع. فكرة الضيافة في الاسلام - 00:22:50

اذا انسان نزل على اهل قرية ولم يجد خان يأوي اليه فندق بهذا المعنى يجب على اهل تلك القرية ان يؤوهوه ويسكنوه ويبت ليلة مع طعامه وشرابه. تمام قال فان كان لا مال له فذلك احرى - 00:23:10

وكذلك فكذلك اهل الصفة لما لم يجدوا منزلا او لما لم يجدوا منزلا او اهلا اوهم النبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد حتى يجدوا. كما انهم حين لم يجدوا ما ندم النبي صلى الله عليه وسلم الى اعانتهم. وفيهم نزل قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم واما اخرجنا - 00:23:28

لكم من الارض الى قوله للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الاية. فوصفهم الله تعالى باضاف منها انهم احصروا في سبيل الله. اي منعوا وحبوا اي منعوا وحبسو حين قصدوا الجهاد مع نبيه صلى الله عليه وسلم. كان العدو احصراهم. حصروا يعني لم يستطعوا الجهاد - 00:23:50

لعدم وجود المال فهم محصرون محبسو عن الجهاد ما مع عمال يشتروا في خيل يغزوا عليه. ما معهم مال يشتروا في سلاح يقاتلوا به. نعم. قال فلا يستطيعون ضربا في الارض لا لاتخاذ المسكن ولا - 00:24:09

لان العدو قد كان احاط بالمدينة. المدينة ابتداء كانت الكفار كل قبائل العرب كانت كافرة مش فقط قريش الصحابة في اول خمس سنت سنوات المدينة كدولة مسلمة كانوا يخافون الخروج خارج اسوار المدينة للتجارة ليه ؟ لانه كل جزيرة العرب - 00:24:24

كانت كافرة وانتم بتعرفوا شو صار مع بئر معونة وحادثة الرجيع في من الصحابة كانوا يخرجوا سرايا في يتم ايقاعهم في فخ واغيالهم حتى لو كان هؤلاء يعني لو بدبي فكروا انه يسافروا للشام تجارة ما بستطيعوا - 00:24:45

لان كل جزيرة العرب كافرة والصحابة شبه محاصرين داخل المدينة داخل الدولة الجديدة. الى ان طبعا فتح مكة وكتب الله عز وجل

الخير يا مكة قال فلا هم يقدرون على الجهاد حتى يكسبوا من غنائمه ولا هم يتصرفون لتجارة او غيرها لخوفه من الكفار. فهو لاء

اهل الصفة ما كانوا لا الجهاد قادرين عليه - 00:25:00

حتى يحصلوا غنائم ويزبقوها وضعهم لانه اصلا ما عنده قدرة يروح عالجهاد ولو قادر يتاجر حتى يزبقو وضعه المالي هو مشكل عنده هادي وهادي. نعم. قال ولضعفهم في اول الامر فلم يجدوا سبيلا للكسب اصلا. وقد قيل في قوله تعالى لا يستطيعون ضرب من في الارض انهم قوم اصابتهم - 00:25:22

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاروا زمانا. وفيه زمانا يعني مقعدين مشلول وفيهم ايضا نزل قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم اليوم في قوانين الحرب - 00:25:39

اهم في قوانين الجيوش اذا احد المقاتلين صار معه اصابة بعدين صار معها شلل بسبب هاي الاصابة في المعركة الاصل ان الدولة المسلمة تصرف عليه حتى خلاص يعني وهذا في النهاية اصيبي في المعركة - 00:25:55

في قواعد العسكرية لازم الدولة تصرف عليه لانه كان اصابته حربية لكن في زمن النبي عليه الصلاة والسلام في البداية الوضع المادي كان جدا ضعيف كان صحابي انصاب في غزوة بدر وصار مقعد - 00:26:09

طب مين بده يصرف عليه؟ بس الاصل انه بيت المسلمين يصرف عليه لكن في البداية ما كان في مال اصلا فكان مضطرا هذا الرجل يصبر من اهل الصفة حتى يجد يعني من ينفق عليه حتى ربنا يفرجها. نعم. قال الا ترى كيف قال اخرجوا ولم يقل اخرجوا من ديارهم واموالهم فانه قد كان يتحمل ان يخرج اختيارا - 00:26:23

ابن انهم انما اخرجوا منها اضطرارا. ولو وجدوا سبيلا الا يخرجوا لفعلوا. ففيه دليل على ان الخروج عن المال اختيارا ليس بمقصود للشارع. وهو الذي تدل عليه ادلة الشريعة وهذا فيها رد على قضية الزكاة اللي حكها الصوفي - 00:26:43

والصوفي برضه شو كان لما سئل عن الزكاة قال على مذهبنا ولا على مذهبكم تمام؟ هم على مذهب الصوفية لازم كل مالك يخرج في سبيل الله واستدلوا بایش شوف دايما كما قلنا كل صاحب بدعة له شبهة - 00:26:56

استدلوا بایة للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم قالوا فهذا دليل على ان الفقير الى الله يخرج من داره وماله يخرج من داره وماله ويجلس في رباط ويضله يتبعه - 00:27:12

شف لو كانت الاية للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا اه والله ماشي. في الك يعني دليل لكن الاية ما قالت للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم. قالت الذين اخرجوا. اذا في واحد اكرههم على الخروج. فاستدلوا على الاية على ان الانسان يخرج من بيته ويخرج من كل ما له - 00:27:32

ويجلس في زاوية في المسجد يظله يتبعه تصرف عليه او قاف يوكل ويشرب هذا استدلال بدعى هذا استدلال فيه هو الاية لم تقل كذلك. قالت اخرجوا وفرق بين خروجا وخارج اخرج يعني في واحد طلعني غصبا عنى - 00:27:57

قال فلاجل ذلك بوأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفة. فكانوا في اثناء ذلك ما بين طالب للقرآن والسنّة. كابي هريرة فانه قصر نفسه على ذلك. على بعض اهل الصفة كان مشتغل بالعلم. مثل سيدنا ابي هريرة - 00:28:13

نفسه على تعلم القرآن والسنّة. نعم. الا ترى الى قوله في الحديث وكانت الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملة بطني فاشهد اذا غابوا واحفظوا اذا نسوا. لا حول - 00:28:27

قيل لابي هريرة لماذا انت تذكر من روایة الحديث اكثرا من باقي الصحابة قال انا كنت ملمازما للنبي صلى الله عليه وسلم على ملة بطني. يعني ايش؟ يعني مقابل ان يشبع بطني - 00:28:37

اذا بس ما بدبي اي شيء في الحياة ما كان عندي زوجة ولا تجارة ولا شيء اذا شبعت وجاءني شيء من الصدقات اكل ما لي شغل في المسجد النبوي الا الجلوس اكتب العلم او احفظ العلم - 00:28:51

بخلاف غيري من الصحابة اللي كان عندهم تجارات فكانوا يغيبون عن كثير من مجالس النبي صلى الله عليه وسلم. فلذلك انا شهدت وهم غابوا وانا حفظت وهم نسوا يعني كيف تكون طالب عند ما عنده الشغلانة اللي يضله يحفظ الاحاديث ويموتون يحفظ -

مشغول. والله بحضر له مجلسين وبغيض عشرة. بحضر له مجلسين وبغيض عشرة. من الذي سينبغ في العلم مو لازم يعني هي هكذا الحياة شيء طبيعي حالات استثنائية. طيب. وكان منهم من يتفرغ الى ذكر الله وعبادته وقراءة القرآن - 00:29:24

فإذا غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا معه. وإذا أقام أقام معه حتى فتح الله غزى غزى معه في حال وجد من يتصدق عليه بفرس يجاهد فيه. وجد من يتصدق عليه بحمل نعم. قال حتى فتح الله على رسوله وعلى المؤمنين فصاروا إلى ما صار إليه غيرهم من كان له أهل ومال من طلب المعاني - 00:29:41

واتخاذ المسكن لأن أهل الصفا يعني بعد فتح مكة وبعد ما تحسن الوضع المالي انتهى وجودهم لما تحسن الوضع المالي في آخر الحياة انتهى وجود أهل الصفا وما عاد لهم وجود. وكلهم انتقلوا إلى مساكن وزوجات وتجارات وما عاد هناك أحد يحتاج أن يبقى في صفة المسجد. نعم - 00:30:00

قال لأن العذر الذي حبسهم في الصوفة قد زال فرجعوا إلى الأصل لما زال العارض. فرجعوا إلى الأصل أيش الأصل أنه ما في عنا واحد يضله جالس في المسجد أربعة وعشرين ساعة - 00:30:22

قولي أنا بس بسبح وبذكر الله لا بتاجر ولا بشتغل. ولا بخدم الأمة ولا هذا مش مش في الإسلام ملائمتهم للمسجد كانت ملزمة اضطرارية لما زالت علتها عادوا إلى الوضع الطبيعي للمسلم أن المسلم يسعى في الحياة عاملاً كاسياً ساعياً. نعم - 00:30:34

قال فالذي تحصل أن القعود في الصوفة لم يكن مقصوداً لنفسه ليس مقصوداً لنفسه كما تفعلون يا صوفية في اربطكم. نعم. ولا بناء الصفة الفقراء مقصوداً بحيث يقال أن ذلك مندوب إليه من قدر عليه. ولا هي رتبة شرعية تطلب بحيث - 00:30:56

قال أن ترك الاتكشاف والخروج عن المال والانقطاع إلى الزوايا يشبه حالة أهل الصفة. وهي الرتبة العليا لأنها تشبه باهل صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين وصفهم الله تعالى في القرآن بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية. قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية. فإن ذلك لم يكن على ما زعم هؤلاء - 00:31:11

بل كان على ما تقدم. نعم فان فكرة الصفة ليست كما زعم الصوفية ان الصفة في المسجد النبوى كانت مكان للانقطاع في العبادة. كانت فقط حالة اضطرارية كما تقدم يعني كما بينت لكم قبل قليل. طيب. قال والدليل على ذلك من العمل - 00:31:31

ان القعود بالصفة لم يدم. ولم يثابر اهلها ولا غيرهم على البقاء فيها. ولا عمرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم. ولو كان من قصد الشارع ثبوت تلك الحالة لكانوا هم أحق بفلوس - 00:31:45

أولاً ثم باقامتها يعني لو كانت حالة الصفة حالة مطلوبة كان النبي صلى الله عليه وسلم حرص على بقائها ولكن عمر وابو بكر وعثمان في خلافتهم حرصوا على بقائها لو كانت حالة مطلوبة شرعاً. نعم - 00:31:55

قال لكانوا هم أحق بفهمها أولاً ثم باقامتها والمكث فيها عن كل شغل. وأولى بتجديد معاهدها لكنهم لم يفعلوا ذلك البتة. فالتشبه باهل الصفة اذا في اقامة ذلك المعنى واتخاذ الزوايا والروبوت لا يصح. اذا فقياس هذا على هذا قياس الزوايا والروبوت الصوفية - 00:32:11

على فكرة أهل الصفة قياس باطل. هذا اشي وهذا اشي اخر. نعم. قال فليفهم الموفق هذا الموضع فانه مزلة قدم لمن لم يأخذ دينه عن السلف والعلماء الراسخين. وهذه شبهة احسنها بقول لك افهم هاي الفكرة. حتى اذا بكرة ناقشت صوفي من هالصوفية الذين يلازمون الاربطة - 00:32:28

قال لك يا أخي احنا بنعمل زي أهل الصفة. بتعرف كيف ترد عليه. يعني هاي بتعينك تفهموا انه ان عمي انت فاهم أهل الصفة خطأ ليس هذا فكرته. نعم. ولا يظن العاقل ان القعود عن الكسب ولزوم الروبوت مباح او مندوب إليه او افضل من غيره. اذ ليس ذلك بصحيح ولن يأتي اخر - 00:32:47

وهذه الأمة باهدم ما كان عليه اهلها. يعني لو كان هذا هو الحال الصحيح لكان النبي عليه الصلاة والسلام لازم أهل الصفة كانوا معهم النبي عليه الصلاة والسلام كان يخرج إلى الأسواق ويذهب ويأتي يباشر أمور الحياة. ابو بكر وعمر وعثمان وعلي. وخيرة الصحابة لو

كانت هذه حالة - 00:33:05

عليا لحرص عليها النبي وكتاب اصحابه ففكرة ان الانسان ينقطع هذى نوع من انواع رهbanية ابتدعوها ما كتبناها عليه هذا نوع من انواع الرهbanية. اللي عند النصارى وليس من فكر الاسلام ان يبقى الانسان في مكان معين وزاوية في المسجد - 00:33:25 طول الوقت لا ينتج في الحياة الاسلام ي يريد من المسلم ان يكون منتجا ولذلك نرفض فكرة الرهbanية هذه. نعم. ويكتفي المسكين المفتر بعمل الشيوخ المتأخرین ان صدور هذه ان صدور هذه الطائفة ان صدور هذه - 00:33:44

طائفة المتصفین بالصوفیة لم يتخدوا رباطا ولا زاوية. صدور هذه الطائفة يعني اوائلهم. اوائل الصوفیة مثل الجنید والدارانی والدستوری هم انفسهم ما اتخذوا زوابیا يعني يكتفي ایها المخدوع زعماء الطوفیة زعماء الصوفیة - 00:34:00 المتأخرین ان تعرف ان صدور الصوفیة يعني اوائلهم لم يكونوا هكذا. نعم قال ولا بنو بناء يضاهون به الصفة للجتماع على التبعد والانقطاع عن اسپاب الدنيا كالفضل بن عیاض وابراهیم بن ادھم والجنید وابراهیم الخواص والحارث المحاسبي والشبلی وغيرهم من - 00:34:18

سبق في هذا المیدان وانما محصور هؤلاء انهم خالفوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وخالفوا السلف الصالح. وخالفوا شیوخ الطریقة التي انتسبوا اليها. وانما محصور هؤلاء الصوفیة المتأخرین - 00:34:35 الذين انتجو الزوابیا والروبوت. يعني خلاصة ما وصل اليه هؤلاء الصوفیة المتأخرین ومخلافة النبي الاعظم ومخلافة السلف الصالح ومخلافة شیوخ الطریقة. يعني حتى انتم خالفتم ایها المتأخرین شیوخ الصوفیة الاوائل الذين كانوا على استقامة. نعم. قال واما المدارس فلا يتعلق بها امر تبعدي يقال في مثله بدعة. اذا هذا كله في الروبوت. اما المدارس - 00:34:47

اماكن تعلم صحيح المدارس هي اماكن تعلم فلا احد يقول لي والله هذی بدعة مندوبة ولا هي اماكن للتعلم واستحداثها في حیاة الناس من قبل المصالح وليس بدعة بالمفهوم الشرعي. ولا حاجة لان تسمی بدعة حتى لا تلبس المفهوم الشرعي بغيره كما قلنا. نعم. قال الا على فرض ان يكون - 00:35:12

من السنة الا يقرأ العلم الا بالمساجد. وهذا لا يوجد بل يمكن ان نقول ان المدارس بدعة اذا قلنا ان العلم لا يدرس الا في المسجد او والله بصیر احداث من المدرسة - 00:35:34

لا تسمی المدرسة بدعة الا على فرضیة ایش اذا قلنا ان العلم لا يدرس الا في المسجد اجا شخص عمل مدرسة وصار الناس بدل ما يروحوا عالم المسجد. يروحوا عالم المدرسة يقول اه والله انت ابتدعتها في دین الله - 00:35:46 اما هل هناك نص شرعي؟ ان العلم لا يدرس الا في المسجد. لا العلم يدرس في اي مكان يمكن ان يدرس فيه في دار الارقم بن ابی الارقم كان يدرس العلم. في بیوت الصحابة كان يدرس العلم. ففكرة المدارس اذا هي ليست فكرة - 00:36:01 بدعیة اصلا حتى يقال والله انها بدعة مندوبة. وهي مكان يتعلم فيه العلم. العلم يتعلم في اي مكان. في المسجد او في غير المسجد. ما في تخصیص مكان معین بالعلم حتى يكون احداث مكان اخر يسمی بدعة. نعم. قال وهذا لا يوجد بل العلم كان في الزمان الاول بیث بكل مكان من مسجد او منزل او سفر او - 00:36:16

او غير ذلك حتى في الاسواق. فاذا اعد احد من الناس لقراءة العلم مدرسة يعين يعين باعداده الطلبة فلا يزيد وذلك على اعداده له منازلها او حائط من حوائطه او غير ذلك. فاين مدخل البدعة ها هنا؟ وان قيل ان البدعة في تخصیص ذلك الموضع دون غيره فتخصیصها هنا - 00:36:36

بتخصیص تبعدي. انت لم تخصص های المدرسة لاعتقادک ان الدراسة فيها افضل عند الله من الدراسة في غيرها لا هو بس انا وفترت مكان للناس يجوا يطلبوا العلم زی ما كان زی ما - 00:36:56

هل هنا في بدعة في الدراسة في مجمع معین؟ ولا هي الظروف ومكان نجتمع فيه وخلصنا. فاذا ليس تخصیصا تبعديا وانما تخصیص على ما توفرت فيه المصلحة. هذا الذي اتيح. نعم. قال وانما هو تعيین بالحبس. كما تعيین سائر الاموال يعني بالوقف. طبعا هذی - 00:37:08

على زمنهم انه كان في اوقاف يعني تخصيص هاي المدرسة لانه خلص الواقع وقف هذه المدرسة لله صرنا ندرس فيها. قال كما تتعين سائر الاموال المحبسة الموقوفة يعني قال وتخصيصها ليس ببدعة. فكذلك ما نحن فيه بخلاف الروبوت. فانها خصت تشبيها بالصفة. فهما للتعبد. او اذا الاربطة مختلفة عن المدارس. المدارس - 00:37:27

مكان تعليم فهي ليست بدعة في شيء. اما الاربطة الصوفية بدعة قصد انشاؤها على طريقة تعبدية ان شخص ينقطع فيها للعبادة وما يطلع وما يشتغل قياسا على الصفة اللي فاذا هنا في - 00:37:49

مفهوم عبادي صار في التخصيص. ففكرة الاربطة بدعة لكن فكرة المدارس هادي فكرة حياتية مصلحية. مصلحة مرسلة. نعم. قال فصارت تعبدية بالقصد والعرف حتى ان ساكنتها مبينون فصارت اذا فكرة الاربطة هي فكرة تعبدية بالقصد يعني بقصد صاحبها في انشائها ان تكون - 00:38:04

للانقطاع للتعبد. وفي العرف ايضا ان هذه الزوايا هي زوايا تخصص للتعبد. يعني مكان يخصص لان يقصد تعبد الله فيه دون غيره من الاماكن هكذا اقتضى العرف فيها. فهذا جعلها حالة تعبدية بدعة. نعم. قال حتى ان ساكنتها مبينون لغيرهم في النحلة والمذهب والذى والاعتقاد. نعم يعني حتى الذين - 00:38:24

يعيشون في الاربطة الصوفية اللي في الزوايا لهم اسم معين لباس معين هنول خرقه بيضا هنول خرقه خضراء هنول خرقه صفراء. والهم طقوس معينة. اذا هذى صارت هيبة تعبدية ما صارت بس اشي هيكا حياتي - 00:38:49

زي المدارس والجامعات والكليات. نعم. قال وكذلك ما ذكر من بناء القنطرة فانه راجع الى اصلاح الطرق وازالة المشقة عن سالكيها. هي من البدع مما ذكره العز بن عبدالسلام مثلا على البدع المندوبة. انتم بتعرفوا طبعا الاخوة الذين اتوا. نتكلم عن فكرة العز بن عبدالسلام في تقسيم البدع الى خمس اقسام - 00:39:04

فمن البدع المندوبة التي ذكرها بناء الجسور الشاطر بيقول يعني بناء الجسور والطرقات هذه ما هي بدعة ياشيخ. تمام يعني لا تسمى بدعة بالمفهوم. وهو النبي عليه الصلاة والسلام ما بناش جسر. وهو ماشي بس هي هاي فكرة حياتية - 00:39:24

مصلحة ليست فكرة تعبدية حتى نقال ان احداث الجسور والشوارع والطرقات والفنادق وبدع بالمفهوم الشرعي. اذا بدك تحك لنا بدعة بالمفهوم اللغوي يا اخي ماشي. بس هذا تجوز النوع من المجاز - 00:39:38

نحن كلامنا في البدعة الشرعية باطلاق اسم البدعة على بناء الجسر والطرقات وبناء الفنادق والمطاعم وبناء وصناعة التلفزيون والسيارات. هذا يعني حقيقة نقل مفهوم البدع مكان ليس له الاصل ان نحافظ على مفهوم البدعة بمعناه الشرعي. وهو انه مفهوم مذموم. اما هذا فالاساء بحاجة الى ان يسمى بدعة. قال. قال وله اصل في شعب الایمان - 00:39:56

وهو اماطة الاذى عن الطريق فلا يصح ان يعد من البدع. شف هاي الفكرة قال اصلا بناء القنطرة له اصل في شعب الایمان شعب الایمان واماطة الاذى عن الطريق. فيمكن اصلا ان ندخل بناء الجسور والشوارع والزنقة الها تحتها. اماطة الاذى عن الطريق. طيب. قال فلا يصح ان - 00:40:20

في البدع بحال وقوله وكذلك كل احسان لم يعهد في العصر الاول. اذا هذه فكرة الرئيس بن عبدالسلام اي شكل من اشكال الاحسان بناء دار للمسنين انشاء اماكن لاستقبال ديوان المظالم - 00:40:38

اي شكل من اشكال الاحسان لم يكن موجود في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بدعة. بس بدعة مندوبة قل له يا عمي بدناش نسميه بدعة. هو اسمه مصلحة مرسلة - 00:40:53

جمع المصحف مثل نسخ المصحف. لا تسميه بدعة تمام؟ بس احنا عرفنا ان العز بن عبد السلام طريقته انه يسمى المصلحة المرسلة ادعوا احنا مشكلتنا معه في هذا الاصطلاح منلاحظ احنا مشكلتنا مع العز عموما - 00:41:04

في الاصطلاح انه تسميتك هذى بدع خطأ وان كانت الامثلة التي ذكرتها في الاغلب جائزة وصحيحة. بس لا نسميهها بداع حتى لا يتم التلاعيب بالمفهوم. نعم قال فيه تفصيل فلا يخلو الاحسان المفروض ان يفهم من الشريعة انه مقيد بقيد تعبد او لا. فان كان مقيدا بالتعبد الذي لا يعقل معناه فلا يصح ان يعمل - 00:41:19

به الا على ذلك الوجه. وان كان غير مقيد في اصل التشريع بامر تعبدى فلا يقال انه غير بدعة على اي وجه وقع الا على احد ثلاثة اوجه. اذا هذى - 00:41:42

قاعدة مهمة هل كل شكل من اشكال الاحسان الذي يفعله الناس بعد زمان النبوة العهد الاول اللي هو زمان النبوة هل اي شكل من اشكال الاحسان الذي احدثه الناس بعد زمان النبوة - 00:41:52

يعتبر من البدع المندوبة شاطئ قاعدة بدها ترکيز انها مهمة الحقيقة لا فيه تفصيل ليه ؟ قال لان بعض اوجه الاحسان قال فلا يخلو الاحسان المفروض يعني المفترض المفروض يعني الايه بدننا نفرضه - 00:42:09

لا يخلو الاحسان المفترض ان يفهم من الشريعة انه مقيد بقيد تعبدى اولى الان في بعض اشكال الاحسان تعبدية لازم تلتزم فيها الطريقة اللي كانت في زمان النبي صلى الله عليه وسلم - 00:42:28

وقد عرفنا من القرآن والادلة ان المطلوب بهذا الشكل من اشكال الاحسان ان يبقى على تلك الطريقة التي كانت في زمان النبوة فهي طريقة تعبدية مقصودة لذاتها ولا يجوز لك ان تحدث بعدها طريقة اخرى - 00:42:49

بالمقابل في شكل من اشكال الاحسان احنا بالقرآن واستقراء الدالة عرفنا انه ليس المطلوب ان يبقى على تلك الصورة يعني ما في الله صورة تعبدية احنا ملزمين فيها بل بامكاننا ان نحدث فيها من الصور ما شئنا - 00:43:08

طبعا هذا مين الذي يصل الى هاي القناعة ؟ العالم الراسخ المستقر للنصوص يأتي على صورة من صور الاحسان ويقول لك انا استقرأت النصوص استقراءا قويا فعرفت انه هذا الاحسان الشريعة تريده ان يبقى على - 00:43:27

بشكل معين ونحن متعبدون به لا يجوز التلاعب به في شكل اخر من اشكال الاحسان. لا باستقرارى لنصوص الكتاب والسنة عرفت انا لسنا متعبدين فيه بصورة معينة. بل بامكاننا ان - 00:43:43

ونتتج فيه في كل عصر ما يتلائم هذا العصر. مثلا القضاء بين الناس وفصل النزاعات. هل هو احسان ولا مش احسان احسان هل هناك صورة معينة لنظام القضاء نحن متعبدون به ؟ - 00:43:59

يعني النبي صلى الله عليه وسلم وين كان يقضى ؟ نجلس في المسجد ويقضى بين الناس هل ان يكون القاضي في المسجد بهاي الصورة احنا متعبدين انه هذا الوجه من اوجه الاحسان وهو القضاء ؟ هل نحن متعبدون ان تكون - 00:44:15

وهيئته في المسجد امين مراد القضاء باي شكل من الاشكال بالتالي الجيل اللي بعده عمل دار اسمه دار القضاء. اليوم صار عنا وزارة قضاء. اليوم صار عنك محاما وشهود فهنا هذا الاسم قضاء - 00:44:30

هو شكل من اشكال الاحسان لكن باستقراء النصوص يعرف العلماء انا لسنا متعبدين فيه بصورة معينة فكل ما ينتجه ويستحدثه الناس من اجل تطوير انظمة القضاء وتحسينها وتسويتها على الناس من الاماكن والازمنة - 00:44:46

وطرق المحاماة والبيانات هذه فيها مجال للاحادات كما شئت. ليه ؟ لانه هذا الاحسان ابتداء. الشريعة ما ربطتني بصورة تعبدية معينة صح ؟ لكن في اوجه من الاحسان لا الشريعة ربطتني في - 00:45:03

باوجه تعبدية معينة. انا ما بصير اخطاها تمام ؟ فرضا فرضا يعني انا مش خاطر بمالى مثال ممكн بعضكم يجيب مثال افضل. بس الزكاة مثلا خلص الزكاة مربوطة بايش بانسبة معينة اصل الزكاة احسان - 00:45:23

لناس بصير اليوم نحكي يا جماعة بدننا نغير نصاب الذهب. شو رأيكم لا ما يطلعلكش لانه خلص الشريعة حدته طيب بدننا نغير اه نسبة المخرج من الزكاة. بدل اثنين ونص بالمية نخليها عالناس ليرات ونص بالمية. لا بطلعلكش. ليه ؟ لانه هاذا صح شكلة من اشكال الاحسان - 00:45:39

لكن الشريعة ربته بقضايا تعبدية. اثنين ونص بالمية اثنين ونص بالمية نصاب الغنم اربعين صاحب البقر ثلاثين ثلاثين لواحد انه ايه يستحدث ويختبر. طب شو رأيكم احنا اليوم فش اه قدیما كانت الزكاة في الابل والبقر والغنم. بدننا نعمل زكاة للسيارات - 00:45:56

اسمه زكاة السيارات قدیما كان في سيارات والاربعين سيارة سيارة. لا بطلعلكش يا عمي ليه ؟ لانه هاي امور صعبة بتقول احسان يا

شيخ انا عم بحسن للقراء. تخيل كل واحد عنده اربعين سيارة يطلع سيارة؟ نقول - [00:46:19](#)

لكن هذا الوجه من الاحسان استقرائنا لنصوص الكتاب والسنة عرفنا انه ايش صورته تعبدية ما في مجال انك ايه اخترع فيها بخلاف القضاء فالمطلوب وجود القضاء لكن ليس له صورة نحن متبعدون بها بذاتها. بذك تقذف المسجد اقضي بذك تقضي - [00:46:33](#) في مكان القضاء يقدر تعمل وزارة فهمتم؟ ولذلك هنا تأتي النقاشات في بعض المسائل. زي مثلاً مسألة المسبيحة. يعني حتى هل نحن متبعدون؟ الان المطلوب منا الذكر والذكر احسان هل نحن متبعدون بصورة معينة الذكر لا نتجاوزها - [00:46:55](#)

هو النقاش مين اللي يقول لك المسبيحة بدعة ولا مش بدعة الذكر والتسبيح احسان ونحن مأمورون به بصير النقاش. هل الشريعة تعبدتنا بصورة معينة للذكر لازم يكون بالاصابع بحيث ان تذكر الله بالله - [00:47:11](#)

اخري هو اعتداء وبعدة؟ اما المطلوب منا ان نحصل ذكر الله واما الطريقة التي انت ستذكر فيها الله لك مجال انك تحدث من الوسائل والاساليب كالات للذكر مش طرق وجماعات لا بتكلم عن الله الذكر - [00:47:30](#)

واحد بده يسبح باصبعه وبسبح. واحد بده يسبح عداد التسبيح يسبح. واحد يسبح بالمسبيح حيسبيح الذين لا يرون بدعة المسبيحة وهذا هو الظاهر والله اعلم يقول ان التسبيح المراد به تحقيق الذكر - [00:47:48](#)

تمام الان اذا انت بذك تسبح باصابعك والله هذا الافضل كمان. لانه انت تشهد لك يوم القيمة. لكن شخص يشعر انه بنسى كتير وبضيع كتير. فاستحدث المسبيحة او العداد الاهلي هنا بتيجي فكرة ان انا بالنسبة لللة - [00:48:02](#)

التي تعدد فيها التسبيح. كلامنا فقط في هاي الجزئية الان. الللة التي تعدد فيها التسبيح لا يظهر لنا انت ملزمون بالله معينة للتسبيح وهي الاصابع من الذي يظهر باستقراء النصوص انه في مساحة لاستحداث - [00:48:19](#)

الات اخرى للعد من وقد جاء حتى في بعض الاثار ما قد يشير الى هذا مثل زينب او جبيرة التي كانت تعدد التسبيح بنوى التمر ابو هريرة الذي كان عنده يعني زي خرز او شيء معين يسبح به فهذا يدل على انه هاي المساحة تقبل - [00:48:38](#)

الاحداث ان تختبر فيها وان توجد فيها وسائل تسهل على الناس. هذه قاعدة عظيمة. عليك ان تفهم. هل كل احسان لم يوجد في العصر الاول يجوز احداثه الشاطر قاعدة ماذا يقول؟ لا يخلو ان يكون هذا الاحسان المفترض اللي بدننا نفرضه - [00:48:56](#)

ان يفهم من الشريعة باستقرائها انه مقيد بصورة معينة في التعبد. زي الزكوات اولى انه ما في باستقرائنا للشريعة. نحن لسنا ملزمين بصورة معينة. فان كان هذا الاحسان المفروض انت مقيد بالتعبد فيه بشيء لا يعقل معناه. يعني ليش ربنا خص الزكاة بالابل والبقر والغنم دون غيرها - [00:49:14](#)

حكمة الله يعني ليش ما خلى في زكاة بالدجاج؟ في جانب تعبد لا يعقل معناه. لا تسألني ليه خلص. كيف الظاهر اربعة؟ تقول ليش لماذا الزكاة في الابل والبقر والغنم - [00:49:38](#)

ايش في الدجاج ما في زكاة. مع انه الدجاج موجود كان في ايد الصحابة والناس الخيل هذا ما فيه زكاة وهكذا. نقول هذه امور تعبدية. فنحن ملزمون. اكيد لها حكمة. طبعاً اكيد لها حكمة. لكن عقولنا تقصر عن ادراك - [00:49:52](#)

كل هذه الحكم. فهذا النوع من الاحسان الذي هو مقيد بوجه معين من التعبد لا يصح ان يعمل به الا على ذلك الوجه. الذي جاءت به الشريعة ولا يجوز لك ان تحدث طريقة معينة لتنفيذ هذا الاحسان - [00:50:08](#)

وان كان غير مقيد في اصل التشريع بامر تعبد. يعني اذا كان هذا الاحسان لأن البداية انت لست مقيداً فيه بصورة من التعبد معينة كالقضاء فهذا قال فلا يقال انه غير بدعة على اي فلا يقال ايش هو - [00:50:28](#)

انه بدعة نعم هذا اذا لازم يكون كلمة غير. احنا في نسختنا نسخة رسالة بكل منشورات مروان. المهم الرسالة فلا يقال انه غير بدعة لكن الظاهر شيئاً. اه انا عندي في المحقق قال انه يعني الظاهر عنده انه كل النسخ غير - [00:50:46](#)

لعلها انه بدعة اذ تستقيم العبارة بدعة. احسنت لو هو كلمة غير هنا مكانها خطأ كلمة غير هنا انا شايف مكانها غطاً. لانه الحالة الثانية انت مش مقيد فيها بصورة معينة. فلما ان تحدث فيها في انظمة القضاء وانظمة ادارة الجيوش وانظمة الصحة. لك ان تحدث فيها ما

شئت - [00:51:07](#)

ولا يقال انها بدعة لا يقال والله احداث وزارة للقضاء هذه بدعة لا يقال ذلك انه بدعة الفلا يقال انه بدعة. احذفوا كلمة غير او اضربوا فوقها. على اي وجه وقع - 00:51:29

الا هلاً سا بدننا نأصل. الا على ثلاثة وجوه يمكن يقال في البدعية في هذه الحالة الثانية. ما هي؟ قال احدها ان يخرم اصلاً شرعاً. مثل الاحسان المتبع بالمن والاذى. والصدقة من المديان المضروب على يده. وما اشبه ذلك ويكون اذ ذاك معصية - 00:51:42 والثاني ان يلتزم على طيب الحالة الاولى انه الان احنا بنتكلم الان عن احسان الشريعة لم تلزمنا فيه بصورة معينة صحيح نتكلم عن الحالة الثانية احسان شكل من اشكال الاحسان زي القضاء وغيره. الشريعة لم تلزمنا فيه بصورة معينة. فاي شيء نحدثه في هذا المقام ليس بدعة الا على ثلاثة اوجه - 00:52:01

الحالة الاولى ان تكون الطريقة التي استحدثتها تصادم اصلاً من اصول الشريعة تكون الطريقة التي استحدثتها اصطدم باصل من اصول الشريعة. مثل ان تحسن احساناً مثلاً ويكون الطريقة التي انت استحدثتها في هذا الاحسان - 00:52:27

تؤدي الى اتباع بالمن والاذى بكون فيها والله اه اذية او من يظهر على الفقير طبعاً يعني مثلاً شخص اه فرضاً فرضاً يعني هيک بس التفكير الذهني. لو انه في دولة من الدول قالوا اي فقير بده يوخد زكاة لازم نصورو بالكاميرا - 00:52:46 طبعاً يا اخي او اي انسان في مجلس قضاء بدننا نعمل له تصوير او اي احسان بدننا نقدمه قل لك يا اخي هذی فيها ما انه اذى يعني ماشي بتقول لي هنا - 00:53:07

طريقة الدفع وطريقة الاداء احنا مخيرين فيها. بس الطريقة اللي استحدثتها بتعمل كسرة للفقير وكأنك بتمن عليه لما توصل له المال او لما تعمل له هذا المعروف فانك تلزم انه لابد يكون في هناك تصوير - 00:53:17

هذا يخرم قصر من اصول الشريعة وهو اصل لا تتبعوا صدقاتكم بالمن والاذى. فلا تقول لي يا اخي احنا هون مش متعبدین بصورة معينة. يا اخي ماشي احنا مش متعبدین. بصورة معينة. لكن انت احدثت صورة - 00:53:34 تصادم اصلاً من اصول الشريعة صورة فيها من وهذا التصوير بالكاميرا لكل فقير تقدم له مساعدة. هذا لا يصح. طيب والصدقة من المديان المضروب على يده. انا حقيقة ما فهمتش يعني كثير المديان - 00:53:48

لكن هنا محمد رشید رضا بقول المديان هو الذي يقرض كثيراً ويستقرض كثيراً الان هي صيغة مبالغة. بس يعني ايش قضية والصدقة ان المثال اللي ضربه لم يتضح لي؟ يعني انسان - 00:54:05

لديه ديون كثيرة مع ذلك بيجي يتصدق كيف تتصدق وانت اصلاً عليك ديون كثيرة؟ يعني ايش صورة هاي الفكرة؟ مو الان احنا نتكلم عن اشي استحدث يعني اذا بدي افهم بشكل عام شخص كثير الديون - 00:54:22

كان عليه ديون كثيرة ومع ذلك ما زال يتصدق ويعطي الناس. هذا الاصل ان يؤخذ على يديه ويمنع من الصدقة. وان كان اصل الصدقة في الاسلام كل واحد يتصدق باللي بده ايه كصدقة. مش كزكاة - 00:54:41

كل واحد يتصدق باللي بده ايه فيجي واحد عليه يقول كثيرة الله يقول انا بدي اظلني اتصدق بنقول لا يا عمي انت روحش سدد ديونك ليست هذه من الصدقة المشروعة لأن سداد الديون مقدم على - 00:54:55

تتصدق من اموالك. يعني يمكن يكون هذا المرض. المهم في هذه الحالة احداث اذا كان يصطدم مع اصل من اصول الشريعة يكون معصية. قال فيكون اذ ذاك الاحاديث بهذا الاحسان معصية - 00:55:08

تصادم اصل من اصول الشريعة. طيب قال والثاني ان يلتزم على وجه لا يتعدى. بحيث يفهم منه الجاهل انه لا يجوز الا على ذلك الوجه. فحيثئذ يكون الالتزام المشار اليه بدعة مذمومة وضلاله - 00:55:27

وسيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى فلا تكون اذا مستحبة. طيب الصورة الثانية الان احنا بنتكلم عن احسان لسنا ملزمين فيه بطريقه معينة لكن متى يمكن يصبح خطأ هذا الاحاديث - 00:55:40

انه ماشي انا احدثت طريقة جديدة نيجي عالموضوع المسبيحة احنا قلنا اللي ما نختاره ويختاره كثير من الاجلاء من العلماء انها ليست بدعة تمام؟ لأن المراد هو تحقيق التسبيح بغض النظر ما هي الالة؟ بدك تسبح بایدك - 00:55:56

بمسبحة بذك تسبح الرقمي سبح لكن متى يمكن تصبح خطأً؟ ان يلتزم على وجه الله يتعذر بحيث يفهم منه الجاهل ان التسبيح لا يجوز الا على ذلك الوجه هون منصير نقول والله يا عمي لا هون صار مشكلة - 00:56:15

هون نعم صارت المسبحة في هاي الحالة بدعة ايش هي فهمتوا لا ما هي الصورة الثانية؟ اذا اصبح يعتقد ان التسبيح لا يصح الا بالمسبحة. لا هون احنا انت زودت العيار - 00:56:35

فحينند يكون الالتزام بالسبحة مثلاً بدعة مذمومة وضلاله ليس للسبحة بحد ذاتها للاعتقاد الذي نشأ عند الجهل والعموم ان التسبيح اصبح لازم بالمسبحة. لا نقول يا عمي هاي الطريقة الاسلام ما نص عليها اصلاً. واحنا استحدثناها لان الاسلام فتح الموضوع. فلا يجوز ان تعتقد - 00:56:49

ان هذه الوسيلة الوحيدة فقط للتسبيح واعتقادك ان هذه الوسيلة فقط للتسبيح اصبح بدعة. مين يعطيني مثال اخر؟ ترى مثل ايش؟ مثل المصادفة بعد الصلاة الان كاصل عام المصادفة بعد السلام يعني بعد ما سلمت واحد سلموا عليك والله حياك الله عليكم السلام ورحمة الله. ما عنديش مشكلة فيها - 00:57:12

تمام؟ انه بعد الصلاة ما فش الزام بطقوس معينة فش الزام بطقوس يعني بعد الصلاة ما بصير تسلم بس بشرط ان يقع السلام شو عفوي اما اذا اصبح العامي يرى انه لازم يسلم بعد الصلاة. وبعد كل صلاة اذا ما سلم هو مقصري وترك شيء من الصلاة لا - 00:57:32

انتقلنا الى البدعة ففرق بين من يسلم والله حياك الله وعليكم السلام ومن يسلم لاعتقاده انه هذا من طقوس نهاية الصلاة انه يكون مسلم. ويكون حاكي مع صاحبه ويسولف معها قبل الصلاة. نص ساعة وبعد الصلاة بيسلم عليه - 00:57:54

لا هون اه بقول انه في واضح انه انت الموضوع عندك مأخذ كانه طقس من طقوس الصلاة مش اشي عفوي يعني. طيب قال والثالث ان يجري على رأي من يرى المعقول المعنى وغيره بدعة مذمومة. كمن كره تخيل الدقيق في العقيقة فلا تكون عنده البدعة مباحة ولا مستحبة - 00:58:10

لكن هؤلاء شوي يعني شدوها شوي الطريقة الثالثة متى يصبح الاحاديث في القضاء وفي انظمة الجيش وما شابه ذلك بدعة؟ على طريقة من يرى انه حتى الامور المعقولة المعنى لا مثل القضاء - 00:58:30

ومعقول المعنى مش زي الزكوات. الزكوات التعبدية احنا ملزمين بصورة معينة. اما القضاء وانظمة الجيش والمستشفيات هذه اشياء معقولة معنى لك ان تحدث فيها ما يتلائم مع واقعك المعاصر وبعض الناس يرى انه حتى الاشياء بس هذا انا اعتقد هو يعني لذلك هو قال على ان يجري على رأي من يرى يعني كانه الشاطئ بيقول انا مش مع هدول يعني - 00:58:45

بس في بعض الناس يتشدد في التبديع فيرى انه حتى الاشياء معقولة المعنى مثل القضاء نظام الجيوش وما شابه كذلك يقرأ اي شيء يحدث فيه يكون بدعة مذمومة هذا الكلام حقيقة غير صحيح - 00:59:09

هي انت ماشي الشاطرة بيطرحوا كوجهة نظر مع انه واضح انه مش معها بس حقيقة اليوم صعب تطبيقه حتى كوجهة نظر لانه يشل حياة الامة بتقول لي انه الاشياء المعقولة تلمع واللي الاسلام ترك فيها مساحة للتفكير. لا ما بصير الاحاديث فيها - 00:59:26

مو انت هيكل بتعمل اظن شلل في الحياة العامة. سواء الحياة الاقتصادية والاجتماعية او القضائية او القتالية. فاعتقد ان هذا الرأي الثالث الذي يرى ان هذه الامور اي احداث فيها ايضا - 00:59:46

بدعة مذمومة وذكر لك كمن يرى انه تخيل الدقيق يعني انك تحط الدقيق في المنوال هذا بدعة. والله شوية توسع في المباحثات الجوال بدعة ومعناتها التلفزيون بدعة. ومعنى انه كثير من الاشياء بدعة في حياة الناس - 01:00:01

هذه الحالة الثالثة ربما نحطها على جنب لانه اعتقد ان التوسع في التبديع في هذه المرحلة يعني وان بعض يعني كان يشدد فيها لكن ارى انه خطأ. يعني مش انه وجهة نظر. انا بشوف انه خطأ - 01:00:17

لانه انت بحياة الناس لا يصلحها ذلك مر معنا في معاوية بن ابي سفيان تذكروا لما توسع في احداث انظمة الحكم وعمر قال له خلص انت ادرى اشياء لانه طبيعة الحياة بتفرض علينا ذلك - 01:00:32

فهذه الوجهة الثالثة توسيعة دائرة التبديع حتى تشمل هذه المساحة. اعتقد انه يخالف مقصد الشارع في جانب من الجوانب اما الاول

والثاني فنحن اكيد متفقون على انه بدعة او ضلاله. نلاحظ حتى الوجه الاول - 01:00:46

هذا اذا كان الاحداث يخدم اصلا شرعا ما سمي بدعة. شو سماه؟ معصية الاول انه انت بتصطدم باصول الشرعية ما سماها بدعة سماه. معصية اما الثاني ان يلتزم هذا الاحداث على وجه الله يتعذر هو اللي سماه بدعة - 01:01:02

اما الثالث فاحنا نتفق اعتبار ويحدث الى اشكالية في حياة الناس وصلت التراویح تقدم الكلام عليها واما الكلام في دقائق التصوف فليس ببدعة باطلاق. يعني طبعاً مما ذكره العز بن عبد السلام مثلاً على البدع المندوبة - 01:01:18

صلوة التراویح واجبنا عنها سابقاً في اول الكتاب فلا حاجة لان نعيid التنبیه عليه اه يا ناجي احسنت احسنت لو يتكلم عن الاحسان تقبله الشرعية لكنك تحدث في وسائله الاحداث في الوسائل وليس في اصل الاحسان. اما اذا كان كل الاحسان مخترع - 01:01:36 هنا ستدخل في مشكلة اخرى. نعم قال واما الكلام في دقائق التصوف فليس ببدعة باطلاق. ولا هو مما ومتى اتي بهذا الكلام؟ حتى تفهم السياق. هو لما كان يتكلم عن المدارس - 01:02:05

والمدارس هي وسيلة من وسائل التعلم واراد ان يتكلم عن الوسائل وسائل الاحسان متى تكون بدعة ومتى لا تكون بدعة؟ ولذلك انا ركزت عهای القاعدة في حياتكم وسائل العبادات مسألة شهيرة اليوم النقاش فيها. متى تكون بدعة ومتى لا تكون بدعة؟ 01:02:19 مين يستطيع يجيب لي اياه خلاصة ما فيه وسائل العبادات متى نحكم ببدعيتها؟ ومتى لا نحكم ببدعيتها؟ مين يعطيني الخلاصة يلا بدلي من هاي الجهة يا رب من يعطيني الخلاصة وسائل العبادات متى نقول انها بدعة ومتى لا نقول انها بدعة؟ ايوا - 01:02:39 ايوة احسنت اذا كانت وسيلة العبادة ووطرقها موقوفة على الشارع وهنا الاحداث في هذه الوسيلة بدعة طيب احسنت. اما اذا كانت الوسيلة ليست مقصودة لذاتها وانما المقصود فقط حصول الاحسان - 01:03:03

بای وسیلة کان فعندی الاحداث في الوسائل العبادات لا اشكال فيه الا في حالتین. الحالة الاولی اذا كانت الوسیلة التي احدثتها تصادم اصلاً من اصول الشرعية احسنت ان يعتقد ان الوزیرة التي احدثتها - 01:03:27

هي مقصودة لذاتها ولا يجوز احداث وسیلة اخرى ممتاز هاد های قاعدة مهمة بترتیب لك افکارك. لما تناقش في مسائل وسائل العبادات الشاطبی حددها لك واعطاك الخلاصة تاعتھا اعمر فلا يقال انه بدعة على اي وجه وقع - 01:03:52

الا على احد ثلاثة اوجه يعني انت مشي له يا شيخ. يعني واحيانا الكلام يعني لا يريد ان يقول ان جميع الصور الثلاث بدعة. يعني هو يرى انه هذه الحاله - 01:04:22

يعني لا احتاج ان اسميها حتى بدعة كيف اقول لك؟ يعني هي الاصل ان تكون بدعة. لكن كانه انتقل هيک هو بفكر لما كان يكتب انه انا حتى فش داعي اسميها بدعة لا هي معصية - 01:04:32

لانك انت اصطدمت اصلاً باصل من اصول الشرعية بشكل مباشر ولذلك انه رأى انه های تسميتها معصية اقرب من تسميتها بدعة يعني هو النقاش في التسمية هل نسميها معصية ولا بدعة؟ بس في النهاية هي منهی عنها. طيب - 01:04:42

وقال واما الكلام في دقائق الصلاة ان شاء الله بعد الصلاة في مستعينا بالله باسم الله والصلوة والسلام قالوا اما الكلام في دقائق التصوف من البدع المندوبة التي ذكرها العزيز بن عبد السلام - 01:04:58

الكتب الرقائق والسلوك مثل كتب حارت المحاسبی وكتب اه بن المبارك ما يسمی اليوم كتب الرقائق هذه ما كانت في زمان النبي عليه الصلاة والسلام. لكنها تعتبر بدعة مندوبة تمام؟ لانك تجمع فيها کلام في السلوك والاخلاق زي صيد الخاطر. زي الفوائد ابن القيم عرفتم؟ طيب - 01:05:12

قال واما الكلام في دقائق التصوف فليس ببدعة باطلاق. ولا هو مما صح بالدليل باطلاق. بل الامر ينقسم ولفظ التصوف لا بد من شرحه اولا حتى يقع الحكم على امر مفهوم. لانه امر مجمل عند هؤلاء المتأخرین. فلنرجع الى ما قال فيه المتقدمون. وحاصل ما وحاصل ما يرجع الان. بدلي قل لك - 01:05:36

دقائق التصوف هذا مركب اضافي صحيح زي اصول الفقه دقائق التصوف حتى نحكم هل دقائق التصوف بدعة او ليس ببدعة لابد نحرر ما معنی کلمة تصوف اولا خلينا نحرر شو معنی کلمة تصوف؟ قال - 01:05:56

قال وحاصل ما يرجع اليه لفظ التصوف عندهم معنيان. احدهما انه التخلق بكل خلق ثانى والتجرد عن كل خلق دني. هذا اول معنى ذكره المتقدمون التصوف وان تخلق بكل خلق سني. رکز مش سني - 01:06:15

سامي سامي يعني عالي. رفيع والتجرد عن كل خلق دنيه. ثانيا والآخر انه الفناء عن نفسه والبقاء بربه. المعنى الثاني الذي ذكروه عن التصوف هو الفناء عن النفس يعني ان تصبح تعيش في الدنيا وانت لا تشعر بذلك - 01:06:31

وتفنى في ذات الله عنا خلص ما تحس بذلك واي بس هو مرتبة الفناء عندهم وهي اعلى درجات السالكين ان ينسى وجوده. كيف واحد بكون جالس في مجلس لكن هو مش حاس بحاله عقله - 01:06:48

في مكان ثانى الفناء عندهم انك تكون في الدنيا كبدن لكنك لا تعود تستشعر وجود بدنك وتفنى فقط في ذات الله فلا تشاهد الا الله ويسمونها مرتبة الاحسان ان تعبد الله كأنك - 01:07:03

وشيخ الاسلام ابن تيمية ضمن برنامج تراثي اللي يتبعون معنا يعرفون انه قسم الفناء الى صور ان هناك فناء سني وهناك فناء ادعى لم يفعله السلف. المهم قال وهم في التحقيق يرجعان الى معنى واحد. الا ان احدهما يصلح التعبير به عن البداية. والآخر يصلح التعبير به عن النهاية. نعم ماذا يقول هنا - 01:07:20

ما معنى يا شيخ مالك وهم في التحقيق يرجعان الى معنى واحد الا ان احدهما للبدايات والثانية للنهايات ايوه احسنت احسنت يقول لك يعني المرتبة التفسير الثاني للتصوف هو نهاية التفسير الاول انه انت في البدايات المتتصوف - 01:07:41

يتخلق بالاخلاق السانية. ويتبرأ من الاخلاق الرديئة مع كثرة الرياضة على هذه الاخلاق الى مرتبة الفناء اقول اصلا هما ليسوا مخالفين بل هما متكاملان قال وكلاهما اتصف الا ان الاول لا يلزم الحال والثاني يلزم الحال. يعني وكلاهما وصف - 01:08:08

لكن على طريقة الصوفية الا ان الاول لا يلزم ان يكون صاحبه له حال معينة اما الذي يصل لمرتبة الفناء فهذا يجب ان تكون له حال معين مع الله سلوكه. طيب - 01:08:29

قال وقد يعتبر فيهما بلحظ اخر. فيكون الاول عملا تكليفيا والثاني نتيجته. وقد يعتبر فيها بلحظ اخر يعني قد يفكر طريقة اخرى فنقول ان الحالة الاولى هي امور تكليفية. التخلق بالاخلاق السننية والابتعاد عن الاخلاق الرديئة - 01:08:42

والثاني وهو الفناء هو ايه؟ نتيجة ذلك. يعني هاي طريقة اخر في التفكير. المهم. قال ويكون الاول اتصف الظاهر والثاني اتصف الباطن. مثلا طريقة ثلاثة التفكير ان الاخلاق السننية عمل ظاهر - 01:09:00

الفناء شعور باطن. برضه ماشي بزبط. طيب قال ومجموعهما هو التصوف. قال ومجموع هاتين الحالتين هو التصوف واذا ثبت هذا في التصوف بالمعنى الاول لا بدعة في الكلام فيه. التصوير بالمعنى الاول انه اخلاق سننية واخلاق رديئة. هذا ما هو في بدعة. يعني ان نiquid نتكلم - 01:09:13

في الاخلاق يقول الان رجع بدي اقول لك اذا هل دقائق التصوف على المعنى الاول للاخلاق السامية والدم عن الاخلاق البدعية الرديئة. هل الكلام في الاخلاق بدعة العكس كل كلام النبي عليه الصلاة والسلام والصحابة - 01:09:33

في الاخلاق فاذا كنتم تقصدون بدقائق التصوف الكلام في الاخلاق فهذا لا احد يمنعه. بل الشريعة دلت عليه. انما بعثت لاتتم مكارم الاخلاق. نعم. قال لانه امنا يرجع الى التفقة الذي يبني عليه العمل. وتفصيل افاته وعوارضه لما نتكلم عن الحسد - 01:09:49  
ما اسبابه؟ ما عوارضه؟ كيف يتخلص الانسان منه؟ هل هذه الرقائق غلط؟ لا هذا مطلوب. العكس. نعم. قال وواجه تلافي الفساد الواقع في الاصلاح وهو فقه صحيح واصوله في الكتاب والسنن ظاهرة. فلا يقال في مثله بدعة. هو ليس بدعة اصلا يعني اصلا خطأ تصنيفه بدعة حتى لغته - 01:10:08

لان هو اصلا دلت عليه نصوص الكتاب والسنن. نعم. قال الا اذا اطلق على فروع الفقه التي لم يمؤلف لها في السلف الصالحين. اه يعني متى ممكن نقول انه صار فيها - 01:10:28

اذا أصبحت نتكلم في امور في الاخلاق لم يشر اليه السلف الصالح اصلا مثل مثلا الصوفية يتكلمون عن مقام الحزن والكلام عن الحزن وفضيلته ويعتبرونه مقام من مقامات التعبد والله والله بنقول اعتبار الحزن من مقامات التعبد ولا خطأ - 01:10:38

هنا نعم في بعض مقاماته يمكن الحديث عنه. ايوا يا عمر اعتبرتم الفروع الفقهية التي لم يتكلم بها السلف ببدعة. فاعتبروها. الا اذا اطلق على فروع الفقه اللي ايش - [01:10:58](#)

التي لم يؤلف منها في السلف الصالح. ايوا ايش هي؟ قال انها بدعة كفروع ابواب السلام والايجرات والجراح ومسائل السهو والرجوع عن الشهادات وبيوع وما اشبه ذلك. اه هنا اطلق قصدك على الفروع الفقهية - [01:11:15](#)

التي لم تكن لان هنا كان يتكلم قبل قليل عن الاخلاق قال فلا يقال في مثل بدعة الا اذا اطلق على فروع الفقه الا اذا قصدنا بالاخلاق فروع فروع الفقه التي انتجها الناس في القرن الثاني والثالث. كصور البيوع التي لم تكن موجودة في [01:11:30](#)

زمن النبوة وتحدث الناس فيه. مع انه غريب هذا الكلام انه هم اذا بذكم تسموها بدعة سموا الفروع الفقهية التي لم تكن في زمن [01:11:49](#)

السلف ممكن هذه الطريقة قال فلا يمكن تسمية هذه فلا يقال في مثل هذه انها بدعة - [01:12:10](#)

الا اذا صح ان نطلق على فروع الفقه التي تحدث فيها الفقهاء ولم تكن في زمن النبوة بدعة. كلامك صحيح. نعم. هو يريد ان يصنع نوع من الالزام. يعني ان كتابة الكتب - [01:12:24](#)

في اه الاخلاق وعارضها وافاتها. اذا كنتم تريدون ان تسموه بدعة فاذا سموا ايضا كتب الفقه الاسلامي اللي ما كانتش موجودة زمن النبي عليه الصلاة والسلام. وكتب فيها في فروع احكام البيوع والمعاملة سمواها بدعة. ليش هاي - [01:12:40](#)

بدعة مندوبة والكلام في الفقه الذي لم يكن في زمن النبوة مما استحدثه الناس لا نسمى بدع مندوبة. خلص اذا هاي بدعة مندوبة وهاي بدعة مندوبة وكأنه يعني يريد على العز بن عبدالسلام تخصيصه البدعة مندوبة في دقائق التصوف - [01:12:40](#)

باعتبار انه لم يتحدث فيها مع ان اصولها في الكتاب والسنة. اذا دقائق الفقه التي لم يتحدث فيها معا موصولها في الكتاب والسنة. [01:12:57](#)

برضه اذا ليش بتسميتها بدعة مندوبة؟ وهذا الزام لانه هو لا يسميها بدعة مندوبة. يعني العز لا يسمى دقائق الفقه - [01:13:15](#)

التي تحدث عنها في القرن الثاني والثالث بدعة مندوبة. فيقول اذا دقائق علم السلوك لا تسمى. بدعة مندوبة هذه مثل هذه لا فرق.

نعم. قال ليس من شأن العلماء اطلاق لفظ البدعة على الفروع المستنبطة في الفقه. التي لم تكن في زمن [01:13:15](#)

السلف. وان دقت - [01:13:15](#)

وان استحدثت فكذلك لا يطلق على دقائق فروع الاخلاق دقائق الحسد دقائق العجب دقائق الخشية الظاهرة والباطن انها بدعة. لان الجميع في النهاية له مستند يرجع اليه سواء الفقه له مستند في الكتاب والسنة والاخلاق لها مستند في الكتاب والسنة - [01:13:33](#)

قال واما بالمعنى الثاني فهو على اضرب. قال واما الكلام في دقائق التصوف على المعنى الثاني وهو الفنان طيب فهو على اضرب واحد. قال احدها يرجع الى العوارض الطارئة على السالكين. اذا دخل عليهم نور التوحيد الوجданى فيتكلم فيتكلم [01:13:55](#)

بحسب الوقت والحال وما يحتاج اليه في النازلة الخاصة. رجوعا الى الشيخ المربى. وما تبين له في تحقيق مناطها بفراسته الصادقة في السالك بحسبه وبحسبه في العارض فيداویه بما يليق به من الوظائف الشرعية والاذكار الشرعية. او باصلاح مقصده ان عرض فيه العارض. فقل ما يقرأ العارض الا عند الاخالل ببعض - [01:14:14](#)

بعض الاصول الشرعية التي بني عليها في بدايته فقد قالوا انما حرموا الوصول بتضييع الاصول. جميلة. نعم الحالة الاولى اذا قصدنا بالتصوف المعنى الثاني وهو الوصول الى الفنان تمام فهل الكلام في دقائق التصوف بمعنى الفنان وما يتعلق به. بدعة قال هذه لها [01:14:34](#)

الحالة الاولى ان يكون المراد بالتصوف معنى الفنان ان يأتيك سالك الى الله من ومهتم يوميا بقضايا السلوك الى الله ومراقبة القلب ومتابعة الخطرات ويأتي الى شيخه المربى ويقول له يا شيخي فسد قلبي - [01:14:56](#)

واشعر ان النور الوجданى الذي كان في قلبي يطفئ وانني ما اعدت اشعر بالعلاقة مع الله كما كنت اشعر بها. بسبب العوارض الطارئة على السالكين. ايش العوارض الطارئة؟ كما قلنا احيانا ممكن يكون معاصي - [01:15:14](#)

الحقيقة انا ممكن تكون اشغالات الحياة المتكررة. احيانا ممكن تكون تراكم الهموم والمصائب. فيأتي الى شيخه المربى وشيخه المربى قل اه يا فلان انت واضح انك مقصر في ورتك في قيام الليل. شد لي شوية في قيام الليل - [01:15:28](#)

والله انت يا فلان مقصراً واضحاً في اذكار الصباح والمساء عشان هيك شاعر بالضعف شد حيلك فيها عسى ان يذهب الطالب الى شيخ مربى في علم السلوك ينصحه ويبيت اليه همومه هل هذه بدعة - [01:15:43](#)

قال اذا قصدتم بدقائق تصور عن الفنان ان يتكلم مع الشيخ المربى ويطلب نصيحته ويوجه ويكلفه بالوظائف. هذا لا بدعة فيه بل في العادة اصلاً انما الانسان متى يضعف ايمانه؟ اذا ضيع شيئاً من او الاوراد الاصلية في الشريعة - [01:15:57](#)

انما حرموا الوصول الى الله لتضييعهم الاصول القرآن قيام الليل الاذكار انت متى تحرم الوصول الى الله؟ اذا كان هناك خلل في واحدة من هذه الاعمال فيها خلل في صلاتك وخصوصاً قيام الليل. يا خلل في اذكارك ووربك مع الله - [01:16:14](#)

الآن العلاقة بين الشيخ والتلميذ اذا كان حديثاً في هذا والكلام في هذه الدقائق في التصوف هذا لا اشكال فيه. بل النبي صلى الله عليه وسلم جاءه حنظلة فقال يا رسول الله - [01:16:36](#)

ناافق حنظلة صحيحاً؟ وقال له وعلمه ووجهوا هذى لها اصل في الشريعة اصلاً في علاقة الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم. لذلك قال فمثلك هذا قال في مثل هذا لا بدعة فيه لرجوعه الى اصل شرعي. وفي الصحيح من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءه ناس من اصحابه يعظام ان نتكلم به او الكلام به. ما نحب ان لنا وانا تكلمنا به. جاء صحابة هذا الصحابي ابتي بالوساوس

العقدية او الفكرية يعني خلينا نقول بعض الناس بيكون عنده وسوس - [01:17:08](#)

قهري في العقيدة الشيطان بقوله اكفر بعض الناس واحنا قابناهم الله يعافينا واياكم. بكون عنده وسوس عقدي. انه الشيطان بضل الشيطان يوسم له خليك نصراني. اشتم الله والعياذ بالله او كذا - [01:17:25](#)

هذا الصحابي اجا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله في وسوس بتيجيوني يعظام علي ان اتكلم بها. يعني حتى اني اتكلم لقد ايش بوسوس لي الشيطان مش قادر - [01:17:39](#)

وانا متألم من هذه الوساوس ما نحب ان لنا كذا وكذا يعني من الدنيا وانا تكلمنا بها. يعني لو تعطيني الدنيا كلها يا رسول الله. والله ما بحب اتكلم فيها - [01:17:53](#)

فقال ا وقد وجدتموه هل وجدت هذه الوساوس؟ قال نعم. قال ذلك صريح الایمان يعني هذا دليل على انك مؤمن صادق والشيطان بيحاول يفسد دينك من خلال ان يطرح في عقلك - [01:18:06](#)

وسوس الكفر ان تشعر انك يوسم لك بوسوس كفراً وانك كرهان له اي الوساوس. وتريد انك يعني الدنيا كلها تفني ولا تتكلم فيها هاي الحالة دلالة انك مؤمن صادق بأنك كرهت هذه الوساوس - [01:18:20](#)

وخياف منها. اذا هذا دلالة على في صدق الایمان. طيب هذا مثال على انه صحابي بيجي بشكوا للنبي عليه الصلاة والسلام ماذا يوجد في نفسه نافق حنظلة مشاعر نفسية. والنبي صلى الله عليه وسلم يوجهه. اذا هذا اذا له اصل في الشريعة. الذهاب الى الشيخ المربى - [01:18:39](#)

قال عن ابن عباس. للأسف دعوني اقول ان كثير من حالات غير الصوفية يقصرون في هذا الباب يعني اصبح الانسان قضية وجود شيخ مربى يشكو اليه عوارض القلب. خلص دايماً اه هادا شغل تصوف لا من شغل تصوف. هادا كتاب وسنة - [01:18:58](#)

وهوى السلفية والعهد الحديث وغيرهم يقصرون في هذا حتى يضعف ايمان احدهم ويظن انه المطلوب فقط انه فلان مجروح ولا معدل وانت وين قلبك سيدى تمام نصر حقيرة في هذه الابواب وللأسف نرى ان هذه من عمل التصوف ان يكون له شيخ مربى يتربى على يديه بس بدون - [01:19:12](#)

زيادة انه بعض الناس انه الشيخ مربى بصير طريقة وبياعه وسواليه سيبوا من القضية هاي بس انا بتكلم عن اساس الفكرة هي اشي فكرة صحيحة ونحن من نقصر فيها. لكن لما يقصر فيها الانسان بحاول يشعر نفسه. لا لا انا مش مقصراً. هم هدولاك اللي هاي من انتاجات واختراعات التصور. ليست من انتاجاتي - [01:19:32](#)

الصحابة كانوا يفعلونها لكن انت من قصرت فيها وقلبك في غفلة شديدة يحتاج الى اعادة انعاش. نعم قال عن ابن عباس رضي الله

عنهم قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان احدها يجد في نفسه يعرض بالشيء لان يكون حممة احب اليه من ان - 01:19:51

تكلم به قال الله اكبر. يعني ان اكون فحمة عموما الفحمة احب الي من ان اتكلم لانه شبيه في الحديث السابق. طيب. قال الله اكبر الله اكبر الله اكبر الحمد لله الذي رد كيده الى الوسوسه. الحمد لله الذي جعل كيده في - 01:20:11

هو فقط وسوسه لا يستطيع عليك اكثرا من ذلك قال وفي حديث اخر من وجد من ذلك شيئا فليقل امنت اذا جاء لك دائمها وسوسه في الدين قل اعوذ بالله في هذا الحديث امنت بالله - 01:20:27

يعني ان شاء الله ترد الوسوس العقلي قال عن ابن عباس رضي الله عنهم في مثله اذا وجدت شيئا من ذلك فقل هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم. الى اشبه ذلك وهو اصل صحيح مليح. وهو - 01:20:40

صحيح مربع عندنا. اذا هاي الفكرة الاولى اذا قصد الكلام في دقائق التصوف بمعنى الفناء اذا قصد الذهاب الى الشيخ المربى ليقوى قلبك في السير الى الله ما في مشكلة. اثنين ليش ما في مشكلة؟ لانه لها اصل - 01:20:52

مش بدعة لها اصل في فعل الصحابة. اثنين يرجع الى النظر في الكرامات وخوارق العادات وما يتعلق بهما. مما هو خالق في الحقيقة او غير خارق. وما هو منها يرجع الى - 01:21:09

امر نفسي او شيطاني او ما اشبه ذلك من احكامها. فهذا النظر ليس ببدعة كما انه ليس ببدعة النظر في المعجزات وشروطها. والفرق بين النبي والمتنبي وهو فن من علم المتنبي يعني المتنبي يعني الذي يتصنع انهنبي وهو كاذب. نعم. قال وهو فن من علم الاصول فحكمه حكمه - 01:21:19

تمام اذا كان المقصود بدقائق التصوف الكلام عن الكرامات وشروطها وقواعدها فهذا ايضا لا اشكال ان يتكلم في دقائق التصوف بمعنى الكلام في الكرامة ما شروطها؟ وما الفرق بين الكرامة والاحوال الشيطانية وما شابه ذلك - 01:21:37

ونتكلم في ابن تيمية في كتابه الفرقان. الذي قرأناه قبل فترة في تراث كتاب الفرقان. بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان لشيخ الاسلام. ويتحدث في هذا الكرامة ما شروطها؟ شو الفرق بين الكرامات الصحيحة والاحوال الشيطانية فالكلام في هذا اذا اعتبر هو دقائق في التصوف لا - 01:21:57

تمام قال والضرب الثالث ما يرجع الى النظر في مدركات النقوس من العالم الغائب واحكام التجريد النفسي والعلوم المتعلقة بعالم الارواح وذوات الملائكة والشياطين والنقوس الانسانية والحيوانية وما اشبه ذلك وهو بلا شك بدعة مذمومة اذا ان وقع النظر فيه. والكلام عليه بقصد جعله علما ينظر فيه - 01:22:17

ممكنا هذا المكتب ايوه شدوا عليها عندما يأتي تأتي الشمس خلص بارك الله فيك بما قال والكلام عليه بقصد جعله علما ينظر فيه وفنا يشتغل بتحصيله بتعلم او رياضة. فانه لم يعهد مثله في السلف الصالح. وهو في الحقيقة نظر فلسفى - 01:22:40

ما يشتغل باستجلابه انما يشتغل باستجلابه ورياضة لاستفادته اهل الفلسفة الخارجون عن السنة. مثل ما هو في فلسفة ارسطو علم الفساد الفلسفية باختصار التصوف الفلسفى الذي يقوم على الكلام عن النفس واتصالها بعالم الارواح. وانه هذه النفس هل لها مثل في الاعلى زي ما بحكي افلاطون ولسها مثل والكلام عن طبيعة النفس - 01:23:07

بطريقة فلسفية قال اه هذا العلم نعم هو بدعة لم يوجد مثله في زمن السلف الصالح تمام فالكلام في النفس على طريقة الارسطيين والافلاطونيين والفيتاغوريين والدخول بهذه العوالم بتعريفوا زي ما درسوكم في المدارس ورستو - 01:23:30

انك دخلت في كهف وان الكهف فيها ابصر شو ورأيت هنا؟ هذه الطريقة اللي بتكلم فيها في النفس ليست طريقة شرعية ولم تكن في زمن السلف على الحديث في هذه الامور بما في الكتاب والسنة هو الذي يصلح الناس. واما الدخول في تلك الطرق حتى ولو كان فيها شيء من النفع اليسير - 01:23:47

فيها من الضرر الكبير الذي يعني عنده الكتاب والسنة. نعم التصوف الفلسفى. وهذا الذي اوصى ابن سينا وابن عربي وامثالهم الى الكفر. يعني لماذا ابن سينا وصل للكفر وابن عربي وابن سبعين وهؤلاء لماذا كفروهم وها انهم صوفية - 01:24:07

انهم لم يكونوا صوفية بالطريقة الاولى يتكلموا بالدقائق التصوف بالشكل الصحيح. لا وصل بهم الى التصوف الفلسفى. حتى قالوا باتحاد الخالق مع مخلوق التصور الفلسفى التصوف الفلسفى وصولهم الى هذه المنتجات الكفرية - 01:24:25

اصبحوا يعتقدون ان الكون هو الله والله هو الكون وعقيدة الاتحاد والحلول هذه ما يحذر منها ومن النظر فيها لانها والعياذ بالله انغماس فيها يجعل صاحبه يقول بعقائد كفرية. نعم - 01:24:44

قال نعم قد يعرض مثله للسالك. فيتكلم فيه مع المربى حتى يخرجه عن طريقه. ويبعد بينه وبين فريقه. لما فيه من امالة مقصى السالك الى ان يبعد الله على حرف زيادة الى الخروج عن الطريق المستقيم بتبعه والالتفاتات اليه. اذ الطريق مبني على الاخلاص التام بالتوجه الصادق. وتتجدد التوحيد عن الالتفاتات - 01:25:00

الى الاغيارات وفتح الكلام في وفتح باب الكلام في هذا الضرب مضاد لذلك كله الضرب الرابع يرجع الى النظر في حقيقة الفناء. من حيث الدخول فيه والاتصاف باوصافه وقطع اطماء النفس عن كل جهة توصل الى غير المطلوب. وان - 01:25:20

دقق فان اهواء النفوس تدق تدق وتسري مع السالك في المقامات. فلا يقطعها الا الا من حسم مادتها وبث طلاقها. وهو الفناء المذكور. وهذا نوع من انواع الفقه المتعلق باهواء النفوس. ولا يعد من البدع لدخوله هو يقول اما الرابع هو ان يتكلم في الفناء - 01:25:38

من حيث كيف تدخل في الفناء؟ وتصف باوصاف اهل الفناء وقطع اطماء النفس عن كل جهة توصل الى غير المطلوب. يعني كيف تكافح اهواء النفس التي تبعده عن باب الفناء - 01:25:58

اطماء النفس اهواها والشهواتها وملاذها التي تحاول ان تحدفك عن المطلوب في هذا الباب. ولو احياناً تكون الهوى النفس دقيق جداً انت مش منتبه له انه عندك هوا هنا او هوا هنا. فتتكلم في دقائق التصوف زي ما بعمل مين مثلاً زي الحكم العطائية اذا قرأتوها - 01:26:12

تجدوا اللي في الحكم العطائية يدقق في هاي الامور يدقق في قضية اهواء النفوس التي تصرفك عن مقامات الفناء وما شابهها. قال فان اهواء النفوس تدق وتسري مع السالك في كل مقام من مقامات التي يريد الوصول بها الى الفناء. فلا بد من ان يقطع هذه - 01:26:31

ولابد من ان يكافحها فلابد من شيخ مربى يعلمه كيف يركز في هذه الاهواء ومتى يعرف انه ابتلي بشيء منها فيقول الشاطبي هذا نوع من انواع الفقه في النفس هذا نوع من انواع الفقه بالنفس الانسانية ومن اين تدخل عليها الاهواء فلا يعد الحديث في هذا من ماذا؟ من باب البدع. ابتداء نعم قال - 01:26:50

دخوله تحت جنس الفقه لانه وان دق راجع الى مجلة من الفقه. ودقته هذا هو نوعاً من فقه الباطن كما ان هناك فقه للظاهر الصلاة والزكاة كذلك لفقه للباطن كيف تتعامل مع المخادعات والمغالطات كيف الشيطان يتلاعب بامزجتك يعني وهذا حقيقة يعني هل هو يعني ينفك - 01:27:13

عن الحالة الاولى انا اعتقد انه ممكن يرجع الى العوارض الطارئة على السالكين. انا اعتقد انه هاي الحالة الرابعة التي ذكرها الشاطبي شكل من اشكال الحالة الاولى. صحيح؟ الحالة الاولى شو هي؟ العوارض الطارئة على السالكين التي تحمد نور التوحيد - 01:27:33

هون يعني بدننا نعتبرهم هذولا ناس وصلوا للفناء ماشي بس يعني. في النهاية هو شكله من اشكال الكلام عن الاهواء والعوارض الطارئة احياناً ممكن تكون العوارض الطارئة عوارض ظاهرة. صح يعني انا فاهم. قد تكون العوارض الظاهرة اللي اتكلم عنها اول شيء. اه مثلاً اه الشغل الزواج العمل - 01:27:52

هونا لا هو بيtalk عن شيء ادق شوي. هونا بتكلم عن ايش الحالة الرابعة عن اهواء نفسية. يعني في الحالة الاولى ليش ما جعل الحالة الرابعة هي نفسها الحالة الاولى؟ في الحالة الاولى العوارض الطارئة على السالكين ممكن - 01:28:11

اول اشياء في الحياة طرأت عليك غيرت فيك كثير من دراسة في مكان معين من تعامل مع شخص معين لكن الحالة الرابعة بيtalk فيها عن ايش؟ عوارض طارئة باسم القبيل اهواء النفوس الدقيقة - 01:28:25

اللي بدها بالمجهر يعني تشوها وتنزعها من نفسك. والا فهمها كلها حديث عن العوار لكتن هديك قد تكون اوسع شوي التي بدأ بها قال

ودقته وجلته اضافيان. والحقيقة واحدة وثم اقسام اخر جماعها يرجع اما الى فقه شرعى حسن في الشرع واما الى ابتداع وثم اقسام اخر يمكن ان تدخل تحت دقائق التصوف - 01:28:40

المعنى الثاني لكن جماعها اما يرجع الى فقه شرعى حسن في الشرع واما الى ابتداع ليس بشرعى وهو قبيح في الشرط وبالتالي يصبح كل يعني باختصار دقائق التصوف في النهاية لابد ان يتم تقييمها - 01:29:05

اذا كانت من الدقائق التي تفيد الانسان وتوصل الى الله ما عنا مشكلة معها واما اذا كانت لخطبات وتشغيبات واضاعة وقت وكلام فارغ تصبح من البدع يعني هاي هي الخلاصة - 01:29:24

فما هي الدقيقة بناء عليها حكم؟ هل هي سنة او بدعة قال واما الجدل وجمع المحافل للاستدلال على المسائل فقد من الكلام فيه واما امثلة من الكلام فيه لما تكلم اظن عن مع القرافي - 01:29:36

قال واما امثلة البدع المكرهه فعد جعل الجدل والجمع المحافل من البدع يعني هو جعلها من البدع المسنونة ولا البدع المباحة عبد العزيز بن عبد السلام بدننا نرجع ابتداء اي صفحة هو - 01:29:50

واي صفحة ذكر كلام العز ذكر الشيخ في قواعده صفحة ميتين وخمسة وسبعين. قالوا من البدع المندوبة ايضا جمع المحافل للاستدلال. طيب. اذا هو جعل ايضا اه اقامة مجالس المناظرات - 01:30:18

مجالس المناظرات التي يكون فيها جدل في مسائل الفقه والعقيدة جعلها من البدع المندوبة. ولكن اظن مرة الكلام فيها هو التفريق بينما يصح وما لا يصح منها لما اتكلم صفحة ميتين واربعة وثمانين. لقد من الكلام فيه بترجع لصفحة ميتين واربعة وثمانين - 01:30:33

تمام وقد اشار الى ذلك واما امثلة البدع المكرهه فعد منها زخرفة عبد العز بن عبد السلام منها زخرفة المساجد بدعة مكرهه. طيب. قال وتزويق المصاحف. تزويق المصاحف تزيينا ووضع - 01:30:51

ذهب وفضة وما شابه. طيب. قال وتلحين القرآن بغا بحيث تتغير الفاظه عن الوضع العربي. فان اراد مجرد الفعل من غير اقتران من غير اقتران في امر اخر فغير مسلم. وان اراد مع اقتران قصد التشريع ف صحيح. فان اراد ان مجرد تزيين - 01:31:06

زخرفة المساجد وتلحين القرآن آآ هو بحد ذاته كفعل بدعة هذا غير مسلم تمام لانه هذا الاصل في انه ماذا؟ معصية. ايش انا غير مسلم؟ انه هذا مش بدع. اذا هو كفعل حرام معصية. بس متى يصبح بدعة - 01:31:24

ان اراد صاحبه به قصد التشريع لانه هي شو الفرق بين المعصية والبدعة ان البدعة شو تعريفها؟ طريقة في الدين مختربة تضاهي الطرق الشرعية يعني لابد ان صاحبها يجعلها تديننا. فاللي زخرف المسجد ومش قصده تدين يعني بهذا الفعل هو نقول معاصي - 01:31:43

وليس مبتدع تمام؟ اه التلحين في القرآن اذا لم يقصد ان يكون طريقة شرعية واحد بيلحن بالقرآن هكذا يعني لعبا وعبثا هذه معصية وليس بدعة. متى تصبح بدعة؟ قال وان اراد معها اقتران قصد التشريع ان قصد بهذه الطريقة التي في تزيين المساجد او في قراءة القرآن ان يجعلها طريقة - 01:32:04

شرعية. اه هون بنحكي انها بدعة اللي هي في الاصل اه معصية ولا تصنف في البدعة الا اذا قصد ان ينسبها للدين. نعم اذا اذا كان فيها انتاج حروف او نصان حروف - 01:32:28

انا ما يهمنيش اصلها. انا بهمني ما مؤداتها في القرآن. ما وعد تلحين كلمة شوية يختلف علماء القراءات. ما المراد بالتلحين الضال؟ او التلحين الخاطئ الحين اذا زاد حرفا او انقص حرفا هذا تلحين يغير الالفاظ والمعانى. اما التلحين بمعنى فقط رتبة الصوت كصوت - 01:32:49

هنا تغيير هذا ما في مشكلة قال اذ البدعة لا تكون بدعة الا مع اقتران هذا القصد. نعم لان البدعة لا تصام انها بدعة الا مع قصد اضافتها للشرعية. طريقة في الدين مخترب - 01:33:10

تضاهي الشرعية. نعم. قال فان لم يقترن فهي منهى عنها غير بداع. اه فهي منهى عنها يعني معصية. لكنها لا تصنف على انها بدعة.

نعم. واما امثلة البدع المباحة فعد منها المصادفة عقب صلاة الصبح والعصر. احنا الحمد لله بنصافح بعد كل الصلوات. انه زمانهم بس  
بعد الصبح والعصر احنا بنسلم بعد كل الصلوات - 01:33:23

قال اما انها بعد فمسلم. واما انها مباحة فممنوع. اذ لا دليل في الشرع يدل على تخصيص تلك الاوقات بها بل هي مكرهه. اذ يخالف  
الحاقها بالصلوات المذكورة. اذا التسليم بعد الصلوات بشكل مستمر - 01:33:43

واعتقاد ان هذا كأنه ناموس للصلوة بدعة مكرهه يقول هي بدعة واقل احواله ان تكون بدعة مكرهه. نعم. قال كما خاف مالك  
رحمه الله وصل ستة ايام من شوال برمضان لاما كان ان يعدها - 01:33:58

باما كانه ان يعدها من رمضان وكذلك وقع. فقد وصل السلام على الناس والمصادفة بعد الصلاة يخشى ان يعتقد الجهل ان هذا السلام  
من الصلاة. والله هذا وقع مش انه عفوا يخشى بل هو وقع فعليا. نعم. فقد قال القرافي قال لي الشيخ زكي الدين عبد - 01:34:14

المحدث ان الذي خشي منه مالك رضي الله تعالى عنه قد وقع بالعجم. يعني مالك مش كان يخشى تعتبر ستة من شوال جزء من  
رمضان يقول الشيخ زكي الدين هذا وقع في بلاد الاعاجم - 01:34:35

بعض الاعاجم اصبح يظن ان صيام ستة من شوال هو تتمة لرمضان جزء من رمضان يعني. وانه فرض قال فصاروا يتذكرون  
المسحرين على عادتهم والبواقين وشعائر رمضان الى اخر الستة ايام. وفي بلاد الاعاجم بضل المسحر شغال حتى لست - 01:34:50

يصحى الناس عالسحور. لانه مفكرا انه لسا هذا جزء من رمضان. نعم. قال فحينما يظهرون شعائر العيد. وبعد ست شوال بيعيدوا  
شوف كيف البدعة كيف تأتي. وحتى تفهم انه مالك قد ييش بعد نظره؟ مالك ما بفكرا بالبشر اللي امامه - 01:35:07

مالك يعرف انه هادا كوكب الارض في ناس في جبال تبريز وفي ناس في اذربيجان. لتفكير كل الناس هم اللي عندك في المدينة اللي  
كم واحد اللي حواليك هذي امة وعالم - 01:35:24

لما يرحمك الله. فلما اتكلم في التشريع بدي اتكلم بنظرة بعيدة وافهم انه في عجوز جالسة في ايران وفي ختيار في جبال تركيا وفي  
واحد جالس في الهند انا بقتل الجميع - 01:35:35

انا مش عم بفتنه العشرين طالب علم الامانة بعض الناس وهيك نظرته كلها قبل ما يتكلم في الدين. ولا يراعي احوال الناس وابعاد  
البدع كيف تنشأ وتتوسع في العالم. نعم - 01:35:47

قال وكذلك شاء عند عوام مصر ان الصبح ركعتان الا في يوم الجمعة فانه ثلاث ركعات. لاجل انهم يرون الامام يواكب على قراءة  
سورة السجدة يوم الجمعة في صلاة الصبح ويسبح فيها. فيعتقدون ان تلك ركعة اخرى واجبة. قال وسدوا هذه الذرائع متعينا طبعا  
هذا - 01:35:59

المشكلة فيهم طبعا لكن السلف كانوا يقولوا حتى عند الحنابلة يقولون الامام يشرع له ان لا يداوم على قراءة السجدة والانسان يوم  
الجمعة انت بتعرفوا السنة في صلاة الفجر يوم الجمعة شو تقرأ - 01:36:18

لكن ماذا قال الحنابلة ونفس الشيء المالكية؟ لكن لا يداوم على ذلك ليه؟ مع ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك انه المفتري بخاف  
كيف ممكن العامة يفهم الموضوع - 01:36:32

والاحظ كيف اهل مصر بعضهم فهم الموضوع انه هذه لازم سجدة تلاوة في صلاة الفجر يوم الجمعة لكثرة ما داوم الائمة صار يظن  
العامي ما هي ان سجدة التلاوة في صلاة الفجر يوم الجمعة هاي فرض - 01:36:44

والله الشيخ دايما مسجدها سنة فلا تعتقد ان الناس كلها تفكرا في الشريعة كما انت تفكرا الناس بسيطة ولهم. نعم قال وعد ابن عبد  
السلام من البدع المباحة التوسع في الملذوذات. وقد تقدم ما فيه - 01:37:02

زي قضية اتخاذ المناخل وما شابه ذلك. احنا قلنا الصحيح ان هذه لا تعتبر من البدع. نعم قال والحاصل من جميع ما ذكر فيه قد  
وضح منه ان البدع لا تنقسم الى ذلك الانقسام. بل هي من قبيل المنهي عنه. اما كراهة واما تحريمها. اذا - 01:37:21

الصحيح اذا ان البدع اما بعد مكرهه او محرمة. وكل ما ذكره العز من البدع الواجبة او المندوبة او المباحة واما ليس اصلا من داخلا  
في البدع اصلا واما هو مصالح مرسلة واما من قاعدة ما لا يتم الواجب الا به - 01:37:39

فتسميتها بيعة خطأ وقع من العز وتبعد عليه بعض العلماء. غفر الله للجميع. نعم. قال حسب ما يأتي ان شاء الله تعالى. قال رحمة الله  
فصل وما يتعلق به بعض المتكلفين - [01:37:57](#)

ان الصوفية هم المشهورون باتباع السنة. المقتضون بافعال السلف الصالح المتابرون في اقوالهم وافعالهم على الاقتداء التام والفارار  
عما يخالف ذلك. ولذلك جعلوا حقيقته مبنية على اكل الحال واتباع السنة والاخلاص. وهذا هو الحق. ولكنهم في كثير من الامور  
يستحسنون اشياء لم تأتي في كتاب ولا سنة. ولا - [01:38:11](#)

قال ولا ولا عمل بامثالها السلف الصالح. فيعملون بمقتضاها ويتابرون عليها قال ويحكمونها طريقة لهم طريقة المهيئ هو  
الطريق. نعم. قال وسنة لا تخالف. بل ربما اوجبوا في بعض الاحوال. فلولا ان في ذلك رخصة لم يصح لهم ما بعد - [01:38:31](#)  
عليه. اذا هذه شبهة ما خلاصة هاي الشبهة ان الصوفية معروفون على انهم اهل الاقتداء التام. طب عالصوفية الاوائل. هاي شبهة  
بحاولوا يرد عليها الشاطبي انهم المتابرون في افعالهم واقوالهم على اقتداء التام - [01:38:51](#)

والفارار عن مواطن الشبهات والصوفية اصلا من اصولهم الورع. صح ولا لا؟ من اصول التصوف ايش الورع من اصول التصوف  
الاحتياط هم اكتر الناس اتباعا هكذا ينبعي ان يكونوا اذا شرعوا اعمال واستحسنوا - [01:39:09](#)  
لم تأتي في كتاب ولا في سنة. فبالتأكيد هم لم يستحسنوا هذه الامور الا لوجود ما يقتضي جواز هذا الاستحسان والا لما استحسنوا.  
اذا هاي الشبهة مركبة من ماذ ما في ذهن الانسان - [01:39:28](#)

ان الصوفية اصلا هم اهل الورع هم اهل الاحتياط. هم اهل التحفظ ليس كعامة الناس بدبوا عالاشيء دب لا الصوفية شغل احتياط  
شغل ورع فالاصل شغل اتباع الجزء الاول. طيب بناء على هذا اذا وجدناهم استحسنوا اشياء لم تأت في الكتاب ولا في السنة. ولا  
عمل بها الجيل الاول - [01:39:44](#)

فعملوا بها وتابروا عليها وحكموها وجعلوها شيئا بل اوجبوا بعضها فلولا ان في ذلك رخصة لم يصح لهم ما بنوا عليه فعلهم هذا في  
استحسان هاي الامور التي لم تكن زمن السلف دليل على ان الاستحسان في العبادات - [01:40:06](#)

ولو لم يكن في زمن السلف فيه رخصة وانه انتم المتشددين في التبديع وضحت اخوانا شو الشبهة؟ طب كيف سيجيب عندك؟  
طيب. قال في من ذلك انهم يعتمدون في كثير من الاحكام على الكشف والمعاينة وخرق العادة. فيحكمون بالحل والحر - [01:40:26](#)  
اعطينا مثال على اشياء استحسنوها واعتمدوها في طريقهم لم تكن موجودة في زمن السلف قال فمن ذلك من الامور التي  
استحسنوها ولم تكن موجودة في زمن السلف انهم يحكمون بالتحليل والتحريم - [01:40:43](#)

للكشف بطريقة الكش والمعاينة الان احنا شو مصادر التشريع عندنا؟ كتاب وسنة اجماع قياس صح الان الصوفية بعضهم أصبح يرى  
ان التحرير والتحريم يمكن ان يصل اليه من خلال ماذا؟ الكشف - [01:41:02](#)  
يقول انا كشف لي فعرفت ان هذا الشيء حلال او كشف لي فعرفت ان هذا الشيء حرام. هل الكشف اللي يسموه الالهام طريقة من طرق  
التشريع الان في زمن النبوة - [01:41:20](#)

ما كان في كان عنا وهي الصوفية بعد زمن النبوة صار لهم طريقة في التحليل والتحريم. اسمها طريقة الكشف والمعاينة وخرق  
العادة. فيحكمون بالحل والحرمة بناء على انه مثال ذلك شوف هاي القصة - [01:41:31](#)

قال ويبينون على ذلك الاقدام والاحجام كما بناء على الكشف يبني انه اعمل ولا ما اعمل امشي ولا ما امشي؟ على ما كشف له والهم  
له. طيب. قال كما يحكي عن المحاسبي انه كان اذا تناول طعاما فيه شبهة ينبع له عرق في اصبعه - [01:41:45](#)

كيف يمتنع منه؟ مثلا سيدنا المحاسبي الله يرحمه طب المحاسب رجل فاضل وعالم من علماء السلوك بغض النظر احيانا بعض  
القصص انشأها الصوفي المتأخر عن الصوفية المتقديمين قد لا تكون صحتك. المهم على فرض - [01:42:02](#)

الحارس المحاسبي كان اذا اكل لحم وهذا اللحم فيه حرام. انه اشتري بمال حرام او شيء في عرق باصبع الحاسبة بصير يضرب اذا  
ضرب العرق برفع ايده معناتها هذا اللحم - [01:42:16](#)

حرام ما بوكل. يعني هو يبني اقدامه واحجامه على اكل اللحم على العرق. اذا العرق ضرب معناته دير بالك في حرام اذا ما ضرب

معناتها امورك طيبة. مثلا. طيب. قال وقال الشبلي - 01:42:32

وقال الشبلي اعتقدت وقتا ان لا اكل الا من حلال. فكنت ادور في البراري فرأيت الشجرة تنين فمددت يدي اليها لاكل فنادتني الشجرة احفظ اليك عهدا لا تأكل مني فاني ليهودي. مثلا هذا سيدنا الجبوري كان ماشي فيه كان اجت عليه فترة يتحرز كثيرا في كل لقمة - 01:42:46

بتتأكد قبل ما يأكلها انها حلال او حرام كل لقمة بوكلها. بعرف وين اصلها ليتأكد بس الكل لازم يوكل حلال بس هو شو بمعنى كلامه؟ اعتقدت وقتا ان لا اكل الا من حلال - 01:43:06

طبعا الكل لازم يعمل هيكل. لا هو يقصد انه كنت اتحرى كل لقمة اسأل من وين اجت بس احنا في حياتنا منسائلش صحيح بتلاقي شاي ولا بتشرب وخلص بتلاقي شغله هسا انا شو دخلني اقعد عالتبة ورا كل تفصيل. لكن الشي اللي بده يشد عحاله شوي - 01:43:19  
المهم في يوم من الايام كان داير في هالبراري في الغابات شجر التين اشتتهي الرجال اجا به يمد ايده عشجرة التين الشجرة تكلمت  
قالت لا تأكل فاني ليهودي واحفظ عهدا يعني خلص لا تؤكل - 01:43:35

ربنا على ذلك الشبلي الاحجام. انه خلص ما اكل. طيب قال وقال ابراهيم الخواص رحمه الله دخلت خربة في بعض الاسفار في طريق  
مكة بالليل. فاذا فيها سبع عظيم. خربة يعني زي اشي يعني - 01:43:49

يعني مكان مهدم في قرية مهدمة او مكان مش مسكون كثير. طيب. قال فاذا فيها سبع عظيم فخفت فهتف بي هاتف اثبت فان  
حولك سبعين الف ملك يحفظونك. مثلا هو دخل - 01:44:04

اصل انا وانت كنت مكان ابراهيم الخواص شو راضي تعمل؟ بده تهريبي قاعد ابراهيم الخواص لا. اجا هاتف هتف به. ومش عارف  
من وين الهاتف كشف والهام اثبت لا تخف من السبع من الاسد - 01:44:20

فان معك سبعين الف ملك يحمونك فقرر البقاء في هذه الخربة اذا نلاحظ انهم بنوا على هذه الهواتف قرارات حياتهم. لاحظ مع انه  
هاي القرارات من حيث الاحكام الشرعية مش مطالب انت فيها - 01:44:37

بل بالعكس يعني انت اصلا اذا شفت سبع امامك مطالب انك ايش تهرب يلحقك فهو يبني انه يمشي في هذا الموضوع اللي ما  
يمشي ليس على القواعد الشرعية ابدا. بل على - 01:44:55

الالهام والكشف الذي ظهر له طب هل هاي الطريقة صحيحة؟ انه هيكل الانسان يكون ماشي في حياته. قال في مثل هذه الاشياء اذا  
عرضت على قواعد الشريعة ظهر عدم البناء عليها. نعم لو انت بده تعرض ما صار مع المحاسبة ولا مع الشبلي على قواعد الشريعة.  
الاصل في قواعد - 01:45:09

انا مش مطالب استنى عرق ينبع في اصبعي حتى اكل ولا انا مش مطالب اني استنى الشجرة تحكي لي. قل لي ولا ما توكلني انا؟  
قواعد الشريعة انا اتعامل بناء على الظاهر - 01:45:29

وحتى لو كان هو حرام في الباطن انا مش مسؤول عن ذلك. اليه كذلك؟ طيب. قال اذ المكافحة او الهاتف المجهول او تحرك بعض  
العروق لا يدل على التحليل ولا ولا - 01:45:41

هل الله عز وجل قال لنا ان هذه الامر تدل على تحريم او تحليل اذا تحرك فيك عرق حلال وادا ما تحركش حرام يعني فش اشي في  
الشريعة بحكي هيكل - 01:45:51

صح ولا اؤ طيب. قال لاما كان في نفسه قال والا لو حضر ذلك الطعام حاكم او غيره اكان يجب عليه او يندب الى البحث عنه حتى  
يستخرج من يد واسعه بين ايديهم الى مستحقة. يعني طيب - 01:46:01

لو الحارث المحاسبي بنفرض لنحشوف الفرضية فوق الشاطئ لو كان في قاضي جالس مع الحادث المحاسبي على الطعام القاضي عم  
بوكل الحارث المحاسبي وضرب عنده العرق والان على طريقة الحارس انه شو مار اللحم هادا - 01:46:17

حرام مغلوب من مال حرام طب هل القاضي اللي عم بيوكل معه اه ولا طلع حرامي يا الحارث؟ يلا جيبوا لي مين جاب هذا اللحم به  
يصير القاضي يعرف تعالى مين جاب اللحم هذا؟ من وين جبته؟ ويصير بده يتبع مين جاب اللحم وانه جبته من حلال او حرام؟ هل

المطلوب من القاضي انه - 01:46:33

ساعتها هذا اللحم من اين اتى؟ القاضي ما الدخل. لانه القاضي المدعى عليه المتهم راح يحكى للقاضي انت مين اللي قال لك انه في مشكلة؟ ويقول للقادم هو العرق اللي عند الحارت المحاسبي ضرب - 01:46:52

فيبقول لك الشاطبي والا فلو حضر ذلك الطعام طعام الحارت المحاسبي حاكم قاضي فكان يجب على القاضي او يندب اليه ان يبحث عن اصل هذا اللحم من اين اتوا يستخرجوا ويقول لك لا انت اشتريت من حرام. يا ابن الحال لأ ما اشتريتش. لأ ما هو العرق اللي عنده - 01:47:07

يقول له يا عم انا مش هعرف انا هست بدبي اظلني جالس مع عرق الحارت المحاسبي هل القضاة في الاسلام يعتمد على هاي الاشياء؟ يقول لك لا يعقل انه الحاكم المسلم لما بده يقضى بده ينتظر بده بناء على كشف حصل لشخص - 01:47:27

بناء عليه بده يتهكم لانه في عرق ضرب عند الحارت المحاسبي. نعم عندما قال لاما كانه في نفسه يعني لشيء اخر اذ المكافحة او الهاتف المجهول او تحريك بعض العروق لا يدل على التحليل او التحرير لمجرد انه ممكنا في نفسه. يعني هي كفكرة - 01:47:43

ممكنا انه شجرة تتكلم مع شخص خرق عادي ممكنا انه واحد يأتيه هاته بس في النهاية هذا شيء لا الله وهيك كرامة اشي خاص فيه. لا تبني عليه احكام في الحياة. الان خرق العادات - 01:48:06

اكيده ولا مش ممكنا احنا بنؤمن بالكرامات نرفض ان تكون وسيلة للتحذير والتحريم. تمام؟ فيه خرق للكرامة صار للصحابه. لكن لا نقبلها وسيلة للتحليل والتحريم. نعم. احسن الله اليك قال ولو هتف هاتف بان فلانا قتل المقتول الفلانى. او اخذ مال فلان او زنا او سرق. اكاد يجب عليه العمل بقوله؟ يعني واحد اجا على القاضي - 01:48:19

اصحاب الكرامات قال له يا قاضي جاء يأتي في الليلة بقول لي انه فلان زنى يلا بجيبيه تعال انت زنيت. يا ابن الحال شو اللي زنيت؟ قال اجانيولي وقال هتف بي هاتف يعني هل للقاضي سيتبع الناس بناء على هواتف - 01:48:40

التصوف ويبني عليها احكام قال هذا لا يعقل. نعم. قال او يكون شاهدا في بعض تلك الاحكام؟ يعتبر اه سيدنا الولي شاهد جيب شهود في جوالي بشهد لانه انكشف لي انه فلان هو الذي فعل. هلا هاي الشهادة تقبل؟ - 01:48:55

شهادة الصوفي الذي لم يحضر الواقعه. بس صار له كشف ان يقبلها القاضي بناء على انه بالكشف بشهد لأ حضرت الواقعه ولا لأ؟ قضية عندك هاتف شاهي كشف هذا بينك وبين الله. لكن في القضاة لا تقبل الكشوفات. نعم. قال بل لو - 01:49:12  
شجرة او حجر بذلك اكان يحكم الحاكم به؟ لو ان شجرة اشارت على رجل انه قاتل الحاكم لا يحكم بناء على شجرة تمام؟ خرق العادات وكشوفات الصوفية لا يجوز توظيفها في احكام الناس في حياة الناس. نعم. قال او يبني عليه حكم شرعى - 01:49:30  
هذا مما لا يعهد في الشرع مثله. لا يعهد في الشرع. نعم. صح. قال ولذلك قال العلماء لو ان نبيا من الانبياء ادعى الرسالة وقال اياتي ان ادعوا هذه الشجرة فتكلمني. ثم دعاها فاتت وكلمته وقالت انك كاذب. لكان ذلك دليلا على صدقه لا دليلا على كذبه. لانه تحدى بامر جاء على وفقه - 01:49:50

ما ادعاه وكون الكلام تصديقا او تكذيبا امر خارج عن مقتضى الدعوه لا حكم له. ما معنى هذا الكلام واراد ان يصور لك ايها بهاي الفكرة تخيل فرضا فرضا ان نبيا من الانبياء - 01:50:10

قال لقومه ان اية صدقى ان ادعوا هذه الشجرة وتكلمني ممتاز قالوا له طيب خلينا نشوف فهذا النبي اشار الى اين يعني اشار الى شجرة ووصلت فعلا عنده وكلمته بس لما كلمتهم شو قالت؟ - 01:50:23

قالت للشجرة لهذا النبي انك كاذب ورجعت الان احنا بين حيرتين هل الشجرة صح اجت وكلمت بس شو حكت للنبي؟ انك كاذب الان ماذا يقول الشاطبي هل هنا قامت المعجزة ولا ما قامت - 01:50:44

قامت مع انه الشجرة كذبته. لكن قامت ليه انه المعجزة اللي حكاهما ما هي ان الشجرة تيجي بتكلمني وفعلا اجت وكلمت. اذا صارت المعجزة لان شو طبيعة كلامها قالت له انك صادق قالت له انك كاذب هذا مش من ضمن دليلي - 01:51:06

انا ما قلت لكم انها ستقول لي كذا. انا شو قلت لكم المعجزة؟ تأثي تكلمني بغض النظر ماذا ستكلمني وفعلا صار اللي حكىته اجت وكلمتني. هسا هي حكت لي انه انت كاذب. ما هي فرضية جدلية ما صارتتش بس هيادا بقول لك كيف الفكرة - 01:51:26

وهنا التحدي حصل بماذا؟ باتيان الشجرة وكلامها اما مضمون كلام الشجرة هل يبني عليه حكم نفس الشيء خوارق الصوفية. الكرامة اللي حصلت انه شو ؟ انه عرقك سيدني نبض ماشي - 01:51:44

ان الشجرة كلمنتك لكن مضمون كلامها والله لا ابني عليه حكم على هادي الشجرة كلمنت الشبلي ما يبني عليها حكم بس يعرف انه صار ايش ؟ خرق كرامة. فهي ككرامة على الرأس ولا عين. لكن تبني عليها احكام لأ - 01:52:00

مثل هاي الشجرة اللي شهدت للنبي. هي حققت المعجزة. لكن انا قالت له انك صادق او كاذب ما الناش دخل شو قالت له. لانه المعجزة صارت بانها جاءت وكلمت ان كانت يعني هي بس فرضية تصويرية - 01:52:21

قال فكذلك نقول في هذه المسألة اذا فرضنا ان ان بعض العرق لازم تكون الطعام حراما لا يدل ذلك على الحكم بالامساك عنه. اذ لم يدل عليه معتبر في الشرع معلوم. يعني احنا بنقول للحارث المحاسبي حتى لو كان ضرب العرق - 01:52:33

شوف حتى لو كان ضرب العرق كالعادة تكون عندك لما يكون الطعام حرام انت مش ملزم تتبع ضرب العرق وانما ملزم ان تتبع الاحكام الشرعية يعني فرضا فرضا لو كان الحادث المحاسبي على ما قالوه. انه اذا كان امامه لحم مش عارف شو هو. ضرب عرق معناته اللحم حرام. هل هو ملزم - 01:52:51

ان يمشي مع ضرب العرق ؟ لا وملزم ان يسير مع القواعد الشرعية ان الاصل في الطعام الاباحة حتى يثبت بدليل شرعى انه حرام ممتاز ونفس الاشي الشجرة اللي قالت للخواص لا توكلني اول شي بدون غواص - 01:53:13

الشبلي. قالت له لا تأكل انا اليهودي. هل هو ملزم ان يسمع كلامها؟ اذا لم يدل دليل شرعى على حرمة التين له ان يأكل وليس ملزما شرعا شرعا انه يتبع كلام الشجرة. لانه نحن كمسلمين ملزمين بماذا؟ بمقتضى القواعد الشرعية ولسنا - 01:53:31

ملزمين ان نأخذ الاحكام الشرعية من خوارق العادات. السخرق العادي اشي جميل حلو بس انا ابني حياتي على ما يأتي منها ما يبني حياتي على ما يأتي منها احكام شرعية يعني امضى او احجب - 01:53:51

قال وكم ذلك مسألة الخواص فان التوقي من مظان من مظان المهلكات مشروع. الان الخواص اذا دخل على الخربة ولقى السبع وجاؤه هاتف في سبعين الف ملك يحفظونك هسا هذا ممكنا - 01:54:06

لكن ما هو المطلوب من الخواص فعليا؟ لو انت كنت مكان الخواص يا ناجي واجاك هذا الهاتف هل المطلوب فعلا خلاص؟ هل انا شرعا شرعا اتبع هذا الهاتف فابقى في المكان - 01:54:20

ولى بهرب وبأخذ الاحتياطات ماذا يقول هنا الشاطبي؟ التوقي من الاماكن اللي فيها مهلكة مشروع انه ما كان فيه مهلكة انك تتوقع منه وتهرب منه ما حكمه في الاسلام مشروع اليه كذلك؟ مش النبي عليه الصلاة والسلام قال في الطاعون اذا كنت في خارج الارض لا تدخلها - 01:54:36

واذا كنت فيها لا تطلع منها. التوقي من اماكن المهلكات هذا هو الشرع فخلافه الذي يظهر لنا انه خلاف الشرع. شو يعني خلافه؟ انه ترمي حالك في اماكن الهالك وتبقى فيها هذا خلاف الشريعة - 01:54:57

طيب طب ما هو الحال اذا ما هي الاصل ان يفعله ابراهيم الخواص؟ لو كنت مكانه انا الاصل لو كنت مكان ابراهيم الخواص ماشي الهاتف جميل والكشف جميل لكن الاصل اخذ بالقواعد الشرعية - 01:55:15

واطلع من هاي الخربة وما اخذ قرار البقاء فيها. على مجرد هاتف جاءني خاصة انه انا ليسنبي يوحى الي ممكنا يكون الشيطان هو اللي تلاعب فيها يعني بالنهاية. وبالتالي انا بدي اكون منطقي وامشي على قواعد الشريعة. التي تأمنني بالهروب من المهلكات - 01:55:31

حلو انه جاني هاتف ممكنا وممكنا خرق للعادة. بس هذا الهاتف لا ابني عليه هذى فكرة مهمة. هاي الهاو انه كتير من الناس ممكنا يعني بقول لي انا شيخ كنت جالسة في مكان - 01:55:49

جاني هاتف اني خلص ما اتزوج فلانة وقلنا لا سيدى سيبك من هاي الهواتف بده اذا رأيت زوجة مناسبة تزوجها. بعض الشباب بصير مثلا استخارة وماشية في الموضوع استخار انه يتزوج فلانى وماشى في الموضوع والاجراءات ماشية. فيبجي ايش هاتف بقول انا كت يوم جالس - [01:56:03](#)

عرض بانقباض صدري خلاص شعرت انه ما بدبي اياها اجاني هيک ما بعرف كيف انه اترکها شوفوا كل قرارك انه مش بتتصحه كله خلص جاك هاتف معناهه اخلص اترکيا مش مناسبة. لا احنا ما بنبني احكام عالهاتف - [01:56:22](#)

حتى لو اجاك هاتف او هيکا شعور داخلي انه فلانة مش مناسب الک. يا اخي اذا انت شايفها من يرضى دينها واخلاقها وحسبها والامور ماشية لا توقف. لا تجعل الهاتف يخليك تحجم. لانه احيانا قد يكون هذا الهاتف شيطاني وليس رحماني. واغلبنا مش - [01:56:37](#)

اهل الكرامات يعني. الله يرحم ضعفنا. فبدك تنتبه لانه كما تحصل للمتصوفة بتحصل لبعض الشباب والله جاني عقد عمل على مكان واموره ماشية. وبيجي بقول لي فجأة والله يا شيخ كنت قاعد في البيت وجاني هيکا شعور داخلي ما اروحش - [01:56:57](#) ما شو الشعور امورك ماشية؟ في حرام في العمل لا يا اخي روح امشي الله يرضى عليك سيبك احيانا الشيطان بيضحك عليك ولو فرضا فرضا انت من اهل الهاتف والكرامات - [01:57:12](#)

ايش يقول لك الشاطئي؟ الكرامات لا يبني عليها اقدام ولا احجام لك شو فايدة الاستخارة؟ الاستخارة معناهه انه تمشي في الموضوع اذا وقف لحاله بوقف وترضى اذا وقف مش معناهه انا استخرت بده بيستنى الليلة بدي اشوف رؤيا - [01:57:25](#) الليلة بده يطلع لا. بعض الناس فاهم؟ الاستخارة خطأ. الاستخارة انك تستخير الله في شغل الزواج وتمضي والله اذا تعسكت الامور خلاص الحمد لله معناهه ربنا صرفنا عنها. اذا الامور ماشية بمشي - [01:57:44](#)

الاستخارة لا تعني انتظار رؤى ولا انتظار هواتف تمام الاستخارة تعني استشرت امضي في الموضوع اذا ما مشت اموره قدر الله وما شاء فعل اكيد ربنا قدر لي الخير. هاي معنى الاستخارة باختصار - [01:57:57](#) هو ما كانش عارف هو يسارية الجبل الجبل هو فكر واحد بينادي من تحت. وانا في معركة واحد بقول لي دير بالک عدوک من فوق. وانا عفوا انا فاضي قاعد اشوف مين - [01:58:22](#)

وهو العدو جاييني. وبالتالي شيء طبيعي انت في معركة او واحد بينادي عليك هسا انت مش عارف مين اللي بنادي عليك تمام لكن لو كان سارية واقف هيک وفش حدا بنادي عليه. وسمع هاتف بقول له - [01:58:39](#) كذا كذا او لا مش مطالب ان يقدم او يحجب. لكن الظرف انه ساري لما رجع عالمدينة قال لعمر قال يا عمر ترى كنت عالجبل سمعت واحد بينادي دير بالک الجبل. فانا ما يعني معركة هاي انا في نص المعركة فكرت فعلا في واحد بينادي فعلا. وبالتالي احتطت وذهبت الى الجبل - [01:58:54](#)

فكان هذا كشف للحظة معينة. مش انه هو سار يعتمد على الكشف وما كان عارف مين اللي بينادي هو كان مفكر انه في واحد من الجنود عم بنادي تمام قال وكذلك كلام شجرة للشبلی من جملة الخوارق وبناء الحكم عليه غير معهود. ومن ذلك انهم يبنون طريقهم على اجتناب الرخص جملة حتى ان شيخهم المصنف الذي - [01:59:12](#)

هذا اول فكرة عند الصوفية خاطئة. فكرة خوارق العادات والهواتف سببا لبناء الاحكام الشرعية هذه من البدع التي استحسنوها وهي خاطئة احنا مثال على ماذا؟ على امور نشأت عند الصوفية ولم تكن في الزمن الاول - [01:59:37](#)

عند الصوفية ولم تكن في الزمن الاول استحسنوها ومشوا عليها. مثل ايش هاي الامور؟ اولا نقول بناء احكام في حياتهم بناء على الخوارق والعادات. هاي امور وجدت عند بعض الصوفية انهم يبنون احكام الاقدام والاحجام على خوارق العادات - [01:59:57](#) ومشوا عليها. هل هذا التصرف بدعة؟ من قلنا عن بدعة حتى لو صدر من ابراهيم الخواص او من غيره على الله يرحمهم ويتقبلهم لكن التصرف غلط قال ومن ذلك انهم يبنون طريقهم على اجتناب الرخص جملة حتى ان شيخهم المصنف الذي مهد لهم الطريقة ابا القاسم القشيري قال في في باب وصية من الاخطاء - [02:00:16](#)

عند الصوفية من الاطباء البدعية التي لم تكن في الزمن الاول وابتدعوها انهم يبنون طريقتهم على ترك الترخيص الترخيص جملة يعني كل الترخيص ممنوع تعمل فيها هكذا يأخذون عهدا على اتباعهم انه انت لا تؤخذ بالرخص لا بالجمع ولا بالقصر في السفر ولا بالافطار اذا كنت مريض ولا - 02:00:38

خذ بالعزم. طبعا هذا طريق النبي صلى الله عليه وسلم. طب النبي عليه الصلاة والسلام يقول ان الله يحب ان تؤتي وطريقتهم التي استحدثوها واستحسنوها طريقة بدعاية حتى ولو استحسنها القشيري زعيم الطائفة كلامه غلط - 02:01:02

قال قال في باب وصية المربيين من رسالته ان كان في الخشيري له كتاب ايش اسمه الرسالة القصيرة وهو رأس من رؤوس الصوفية الكبار رحمة الله عليه اصاب في اشياء واططا في اشياء كثيرة - 02:01:18

في كتابه الرصاص القشيري فيه عقد بابا باب الوصية للمربيين طبعا هم بسموا اي انسان يسلك طريقتهم مرید ومن وصاياه لتابعه المربيين ماذا قال؟ قال رحمة الله ان اختلفت على المرید فتاوى الفقهاء يأخذ بالاحوط ويقصد ابدا الخروج عن الخلاف. فان - 02:01:31

رخص في الشريعة للمستضعفين واصحاب الحوائج والاشغال. هو يقول لتابعه الرخص في الشريعة للمستضعفين لاصحاب الحوائج. اما انتم يا فعليكم ان تأخذوا بالعزم دوما. نعم. قال وهؤلاء طائفة يعني الصوفية ليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه. يعني انت يا - 02:01:50

الصوفي انت وقفت نفسك لله فاذا وقفت نفسك لله اذا الاصل لا تؤخذ بالرخص تأخذ بالعزم. هيك بحكي لهم. طيب. قال ولهذا قيل اذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة الى رخصة الشريعة فقد فسخ عقده مع - 02:02:10

الله ونقض عهده فيما بينه وبين الله. الفقير هو الصوفي القراء الفقير اذا انحط عن درجة الحقيقة واصبح يأخذ بالرخص انفسخ عقده مع الله ماذا يقولون لتابعهم اذا اصبحت تأخذ بالرخص - 02:02:25

ان فسخ عقده مع الله انت مش على طريقة القراء الصوفية. طيب. قال فهذا الكلام ظاهر في انه ليس من شأنه الترخيص في مواطن التراث في مواطن الترخيص المشروع. وهو - 02:02:44

ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح من من الصحابة والتابعين. فالالتزام العزم مع وجود مظانى الرخص التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب ان تؤتي رخصه كما يحب ان تؤتي عزائمه فيه ما فيه. فظاهره فيه ما فيه يعني فيه مشكلة. يعني شو يعني فيه ما فيه - 02:02:56

يعني الكلام اللي بتحكيه يا قشيري مش مزبوط النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يحب تؤتي رخصه. كيف تجعل الاخذ بالرخص فسخ العزم مع الله؟ مش صحيح هذا الكلام - 02:03:16

قال وظاهره انه بدعة استحسنوها قمعا للنفس عن الاسترسال في الميل الى الراحة. وايثارا الى ما يبني عليه من المجاهدة. يعني احنا فاهمين انت لماذا قلت هذا لتابعك انك تريدهم ان يأخذوا دائمًا بالقوة - 02:03:25

ويبتعدوا عن الراحة لانه الرخص دائمًا راحة انت بدك تؤخذ اتباعك بالقوة لكن مش بهاي الطريقة. يعني حتى لو كنت تريده ان تأخذ اتباعك بالراحة نستطيع ان نقول على ما اصلناه قبل قليل الوسيلة اللي اتبعتها - 02:03:38

وسيلة مش قلنا وسائل العبادات متى تكون؟ وسيلة تصادم اصل من اصول الشريعة هذا الذي اشكل فيها يصادم اصل ماذا؟ ان الله يحب ان تؤطى رخصه. فلا تقول لي هاي يا شيخ وسيلة وسيلة هي وسيلة لأ. ما هي ماشي وسيلة لكنها وسيلة - 02:03:53

اصلا شرعية زي المن والاذى لماذا تعانوا اصلا شرعيا لان الله قال او النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب ان تؤتي رخصة فمنعك الناس من الرخص هو مصادمة للنص. فليست وسيلة صحيحة. نعم. قال ومن ذلك ان القشيري جعل من جملة - 02:04:10

ايضا من البدع التي استحسنها الصوفية قال ان الزعماء هم الاولئ يبني. نعم. ان القشيري جعل من جملة ما يبني عليه من اراد ما يبني ما يبني عليهم. ما يبني عليه. ما يبني عليه من اراد الدخول في طريق - 02:04:29

الخروج عن المال فان ذلك الذي يميل به عن الحق. كما مر معنا ان الصوفية يرون ان الانسان بدك تصير صوفي تخرج من مالك كله

ضلش معك ولا قرش. طب كيف بدي اكل؟ خلص الاوقاف - 02:04:42

اللي على الزوايا كل يوم بتلاقي طعامك وشرابك وكتافينا ما معك ولا شيء لانه المال هو الذي يجعل الانسان يفكر في الدنيا. احنا بنريحك منه قال ولم يوجد مرید دخل في هذا الامر ومعه علاقة من الدنيا الا جرته تلك العلاقة عن قريب الى ما منه خرج. الى اخر انسان يسلك في الطريق التصوف - 02:04:57

معه مال في الدنيا بذكرة. هذا المال خلص بخليك تترك طريق التصوف بعد. فاحنا حتى نقطع شرش الحياة. قال هو في هذا سؤال هل هذا يصطدم مع اصول الشريعة لانه النبي عليه الصلاة والسلام لما جاءه كعب بن مالك فقال ان من توبتي ان اخرج من مالي كله لله قال امسك عليك بعض مالك. انهم القشيري بهذه يكون - 02:05:19

اكثر مصحا للناس من النبي صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك جاء يقول اريد ان اخرج من مالي كله صدقة يعني من باب شكر الله على التوبة. قال امسك عليك بعض مالك - 02:05:47

ما بنفع تمام طب هاي ابو بكر رضي الله عنه تصدق بكل ماله. في منافسته مع عمر. صحيح؟ ماذا نقول؟ نعم لا ما هو مش برضه استثناءات ابو بكر تصدق بماله كله بس هو بيعرف يدبر حاله - 02:06:00

ابو بكر تاجر كبير يعني هو من اصحاب الحرفة يعني هسا ماشي انا افرض معاي في الدار هسا مية دينار انا صاحب صنعة ماشي انا تصدق بكل مالي بس انا بروح على بعد ما اتصدق بكل مال بروح لفلان. فلان اعطيتني بدي خمسمية ليرة دين - 02:06:18  
جروب عمل تجارة وبحسب يعرف الصنعة. وابو بكر رضي الله عنه وتصدق بكل ماله وجلس يسحت يسأل الناس؟ لانه هو ايش؟  
يعرف كيف يدبر حاله اللي ما يعرف يدبر حاله ما بزبط - 02:06:33

ولذلك فهم خاطئ ان ابا بكر اخرج كل ما له جلس وجلس في المسجد مع اهل الصفة يعني وطلع كل ماله. ورغم اهل الصفة يقعد يتصدق عليه. ولا بيعرف بدب نفسه - 02:06:46

انا انا بعرف كيف ادبر نفسي. فبالتالي اللي زي ابو بكر بعرف يدبر نفسه ما عندي مشكلة قال وهو في غاية الاشكال مع الظواهر الشريعة. لانا نعرض ذلك على الحالة الاولى وهي حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه الكرام. اذ لم يأمر احدا بالخروج عن ما له - 02:06:57

امر صاحب صنعة بالخروج عن صنعته ولا صاحب تجارة بتترك تجارتة. وهم كانوا اولياء الله حقا. والطالبون بسلوك طريق الحق صدقا. وان سلك من بعدهم الف سنة لم ولم يبلغ هداهم. بل نقول ان هذه ما ذكرها. بل هناك ما هو اعلى انه نهى الرجل ان يخرج من ماله. يعني ربما - 02:07:14

يعني غفل عنها الشاطبي انه اصلا هناك نصوص تنهى عن الخروج من كل المال مش انه هو لم يأمر احد ان يخرج من ماله. بل هو نهاد فهمت علي؟ يعني فوق الشاطب استدل بانه ايش؟ لم يأمر احد ان يفعل ذلك. مش فقط لم يأمر احد بل هو نهى من اراد ان يفعل ذلك من فعله. نعم - 02:07:32

قال ثم انه كما يكون المال شاغلا في الطريق عن بلوغ المراد. فكذلك يكون فراغ اليدين منهم جملة شاغلا عنه. وليس احد احسنت يعني انت بتحكوا انه وجود المال بخليل الانسان - 02:07:51

يشغل عن طريق الله ويقول وكذلك فراغ اليدين من المال يخليل الانسان مشغول لانه بفكري في عيلته. طب مين بدي طعمي الولاد فهذا مشغل وهذا مشغل يعني بده تفكير منطقي شوي. نعم. قال وليس احد العارضين اولى بالاعتبار من الآخر. يعني اذا بده تعتبر هذا عارض برضه هذا عارض. طيب. قال فانت ترى كيف - 02:08:04

يجعل هذا النوع الذي لم يوجد في السلف عمدة واصلا في سلوك الطريق. وهو كما ترى محدث. محدث بدعة. يعني انت القشيري جعل الخروج من المال اصل من اصول الصوفية - 02:08:23

وهذا اصل بدعوي ليس صحيحا قال فاما ذاك الا لان الصوفية استحسنوه لانه بلسان جميعهم ينطق ومن ذلك انهم فما ذاك الا لان الصوفية يعني لماذا اصبح كلام القشيري اصلا من اصول الطريق؟ لانه جماعة لا حول استحسنوا. اه والله المال فعلا - 02:08:33

كلامك صحيح استحسنوا كلام القشيري فصار كلامه اصلاً. وكأنه ينطق بلسان الجميع. يعني لأن القشيري ينطق بلسان جميع الصوفية في هذا الاصل. وان كان هذا بدعة وغير صحيح ولا يوافق منهج السلف - 02:08:50

طيب ومن ذلك هذا الرابع ثالث اشياء من اصول الصوفية لم تكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. واستحسنها زعمائهم. وانا اعتبرها بدعة وليس صحيحة. نعم. قال من ذلك انهم يقولون انه لا يصح للشيخ التجاوز عن زلات المربيدين لأن ذلك تضييع لحقوق الله تعالى - 02:09:06

قال وهذا النفي العام يستنكر في الحكم الشرعي. الا ترى الى ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله؟ اقليوا ذوي الهيئات عثراتهم وذلك فيما لم يكن حدا من حدود الله - 02:09:28

وذلك فيما لم يكن حدا من حدود الله. فلو كان العفو غير صحيح لكان مخالفا لهذا الدليل. ولما جاء من فضل العفو. وايضا فان الله يحب الرفق ويرضى به ويعين عليه ما لا يعين على العنف - 02:09:38

ومن جملة الرفق ومن جملة الرفق شرعية التجاوز والاغضاء. اذ العبد لا بد له منزلة وتقدير ولا معصوم الا من عصمه الله. وهذا نوع من الكهنوت يعني الذي صارت بعض تمام - 02:09:48

ا انهم يقولون من عمدة الطرق الصوفية انه اذا زل طالب من طلابك يا ايها الشيخ لازم يعاقب ولا يجوز ان تعفو عن زلته المربيدين - 02:10:00

اذا زل احد المربيدين لازم يتعاقب هاي اول مرة لأ ما فش بده يتعاقب. ممكن نفصله مثلا شهر من الحلقة. ممكن نخليه يعمل عقوبة قاسية يحرث له يعمل له شغله. طب ياشيخ ممكن هذا - 02:10:19

لو تم معاقبته انه يمشي ولا يركض ممكن يكون هو من ذوي الهيئات يعني مش راح يصلح. طب بجوز الزلمة يتركه. بقول لك يا اخي بديش هالشغلة يأكلها. انا اذا بدي اخطأ خطأ. بدي اتعاقب - 02:10:33

يعني هذى قصة بقول لك هاي طريقتنا بدك تمشي معنا بدننا نعاقبك على اي زلة ماذ يقال الشاطبي؟ برضه هذا التفكير خطأ النبي صلى الله عليه وسلم يقول اقليوا ذوي الهيئات يعني اصحاب الشرف في البلد - 02:10:45

عثراتهم مين قال انه كل انسان يعصي في الدنيا لازم نعزر ونعاقب هسا في اشياء حدود ماشي زي السرقة الزنا. هاي فيها حدود لكن غيرها ممكن الحكم او الشيخ يتجاوز عن زلات بعض الناس ويغض الطرف عنها لانه لا يصلح الحال الا - 02:10:59

بغض الطرف عن بعض الزلات. فالقول بان العفو عن بعض زلات المربيدين. والله يخالف اصول الطريقة. والله عمي طريقة قلها غلط. يعني سامحني المشكلة في طريقتك من قال ان العفو عن زلات المربيدين خطأ - 02:11:19

هل هذا جزء من مفهوم الاعتراف ضعف النفس البشرية وان الانسان يذنب وتقع منه اخطاء فلابد يكون هناك ايضا تجاوز ماشي مش كل كل مرة في تجاوز. لكن فكرة التجاوز لا بد تكون حاضرة من اصول الشريعة. نعم - 02:11:34

قال ومن ذلك اخذهم على المربي ان يقلل من غذائه لكن بتدرج شيئاً بعد شيء لا مرة واحدة. وان يديم الجوع والصيام وان يترك التزوج ما دام في سلوكه قال ويعد ذلك كله ويعد ذلك كله من مشكلات التشريع. طبعاً هذا كله مشكل. يعني انت بدك تدخل رجيم قاسي - 02:11:51

ممنوع الزواج. طب يعني شو القصة هاي؟ تمام؟ اللي بدي اتعبد الى الله سبحانه وتعالى بده يدخل انه ما يوكل وما فيش زيجية طب ما هو الفتنه اللي انا جايها شو اسوبي فيها يعني؟ والنبي صلى الله عليه وسلم يقول زوجوه. من استطاع منكم البايعة فليتزوج. طب انت طريقتك خلاف النص النبوى - 02:12:08

تمام والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كل واشرب والبس وتصدق من غير سرف ولا مخيلة والله عز وجل يقول يابني ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا - 02:12:27

ولا تسرفوا انت من وين جبت لي ان الطريق الى الله؟ لازم فش فيه اكل يعني. ولازم هذه رهبانية ابتدعواها فيقول ولو زعمها بعض عمداء الطريقة لكنها ايضا مخالفة للشرع. نعم - 02:12:38

قال بل هو شبيه بالتبادل الذي رده رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض اصحابه حتى قال من رغب عن سنتي فليس مني. اللي هو الانقطاع للعبادة وقد رده النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون - 02:12:51

الله يرضي عنه اراد ان يختصي ان يجيء خاصتيه حتى خلص يقطع الشهوة نهاد النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال لا هادي مش في الاسلام العكس تزوج وجيب اولاد وربهم. هذا اللي بدن اياه - 02:13:04

قال واذا تأمل ما ذكروه في شأن التدرج في ترك الغذاء وجد غير معهود في الزمن الاول والقرن الافضل ومن ذلك اشياء الزموها المريدة حالة السماع من طرح الخرق؟ الان مثلا من ايضا من الامور التي اخترعها عمداؤهم - 02:13:19

انه اثناء سماع بعرفش السماع القرآني ولا السماع الشيطاني هذا الله اعلم. انه لازم تطرح الخرق. تكون لابس الصوفي خرقة لازم تطرح الخرقة امامك. طيب قال وان من حق المريد ان لا يرجع في شيء خرج منه خرج عنه البتة. الا ان يشير عليه الشيخ بالرجوع فيه. اي شيء آلتتركه - 02:13:34

لازم ما ترجع اليه البتة الا اذا الشيخ بسمح لك بترجع تونخه اي شيء بتحطه عجب خلص ما بترجع تونخه الا اذا الشيخ سمح لك ترجع تونخه هذا من الدين فيه شيء؟ طيب. قال فليأخذه على نية العارية بقلبه ثم يخرج عنه بعد ذلك من غير ان يوحش قلب الشيخ. الى اشياء اخترعوها في ذلك لم - 02:13:56

مثلها في الزمن الاول. وذلك من نتائج مجالس السماع الذي اعتادوه. واضح انه سماع شيطاني سماع المعاذف والاناشيد بتعرفوا الوجданية هاي الصوفية بحبوها هذه التي تولد مثل هذه الاعمال المنكرة. نعم - 02:14:16

قال والسماع في طريقة التصوف ليس منها لا بالاصل ولا بالتبع. ولا استعمله احد من السلف مما يشار اليه حاذيا في طريق الخير. يعني قائدنا هل احد من الصوفية الاولى من يشار اليهم بالخير اعتبر السماع اصل من اصول الشريعة - 02:14:29

وحاذيا يعني قائدنا الى الخيرات كلها لا الجنيد ولا الدستوري ولا الداراني ولا غيرهم طيب قال وانما رأيته مأخوذا به في ذلك وفي غيره عن الفنان عند الفلاسفة الاخذة للتکلیف الشرعي بالتبع. تمام؟ اذا بقول فكرة - 02:14:48

سماع للمعاذف واعتبارها طريقة للسمو الایمانی هذه مأخوذه عن الفلاسفة خاصة فلاسفة الهند تمام؟ في كتاب للبيروني اه يعني ما صح للهند عنوانه يتكلم عما للهند من المعتقدات والامور التي دخلت في هذه الامة - 02:15:06

المهم منها السماع السماع والتواجد عند اغنية روحانية هذا اخذ ليس من اصول الاسلام في شيء انما كما قال الشاطبي انما هو مأخوذه عند الفلاسفة الفلسفه الذين لا يأخذون التکالیف الشرعیة من الشرع الا بالتبع. واصله تعبدهم يكون بالذوق والوجود. هذا معنى قوله. وانما - 02:15:26

السماع مأخوذا به في ذلك وفي غيره عند الفلاسفة الاخذة بالتکلیف الشرعي بالتبع. ماذا يعني بهذا الكلام؟ ان الفلسفه انما يأخذون بتکالیف الشرائع والوحى تبعا والا الاصل عندهم اذواهم ووجدانهم - 02:15:50

ولذلك من سلك طريقة الفلسفه ابن سينا وغيره تجدون كثيرا مما يقولونه في السير الى الله من الاحكام مبنية على الذوق. وايش هو حاب يتبع ويتعبد. سماع اغاني بعضهم تعبد بالعلاقة مع - 02:16:10

المحرمة والعياذ بالله. والعلاقة مع المردان ولا يأخذون بالتکالیف الشرعیة اذا اخذوا بها الا تبعا ليس اصلا. نعم ولو تبع هذا الباب لكثرت مسائله وانتشرت. وظاهرها انها استحسنات اتخذت والخلاصة اذا خلاصة كل ما ذكرناه مما احدهه - 02:16:25

زعماء الصوفية انها مستحسنات استحسنوا اتخذت بعد ان لم تكن في الزمن الاول. كل النماذج التي ذكرناها امورنا كانت ده في زمن النبي صلى الله عليه وسلم استحسنها زعماء الصوفية - 02:16:44

والقوم قال والقوم كما ترى مستمسكون بالشرع. اه وزعماء الصوفية كالقشيري والخواص هم دائمما بقولوا بضرورة التمسك بالشريعة. انت فاهم وين المشكلة؟ انه مستحسنوا اشياء لم تكن موجودة زمن النبي صلى الله عليه وسلم - 02:16:59

وفي نفس الوقت هو نفس القشيري يتكلم عن ضرورة الاتباع اذا هذا ماذا ينتج للعامل اللي بيتابع القشيري ابن القصبي دايما بحكي اتباع اتباع اتباع يستحسن اشياء مش موجودة في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. اذا هذا الاستحسان لا اشكال لا اشكال فيه

ويجوز ان تستحصل مثل هذه الامور - 02:17:16

معقول سيدنا الشيخ دايما بحكي عن الاتباع والاتباع بروح هو بيتدع؟ يا اخي صعبة. صح؟ انت لما يكون شيخ دايما بقول لك يا شيخ احذر البدعة دير بالك من البدع - 02:17:38

في يوم من الايام يعمل شغله ما لهاش اصل في الكتاب والسنة. شو بيجي على خاطرك؟ شوف هذا المشهد مرة اخرى. انه هو اللي بحكي عنه شاطبي شيخ يوميا بعطيك درس عن ضرورة الاقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام - 02:17:49

ويوميا بتكلم عن السنة وضرورة اتباعها اليوم هادا الشيخ عمل شغله ليست موجودة لا في الكتاب ولا في السنة ولا في شيء تمام؟ فانت ماذا ستقول اما ستقول انها سنة بس انا مش عارف شو هي - 02:18:04

او الوجه الآخر تقول شكل هذا النوع من الاختراع لا يتعارض مع الاتباع. هيك راح تحكي انت كعامي. هذا النوع من الاختراع لا يتعارض مع الاتباع لانه معقول شيخي. يوميا بحكي لي عن الاتباع عن الاتباع. ويروح هو بيتدع يا اخي والله مستحيل - 02:18:19

هكذا العام سيفكر الان اه الشاطبي هنا عم بينزل مع عوام الصوفية حتى يفهمهم كيف يتعاملوا مع هذا الانفصام. الشاطبي بي افهم الناس هاي الشبهات انه نعم شيخ القشيري اللي انت بتعتبره رأس الطائفه. ودائما بتكلم عن الاتباع - 02:18:39

هاي المسألة ابتدع. انه كيف بدك تقنع العامي ان الشيخ وطول الوقت بحكي عن الانتباه ابتدع. وعمل اشي غلط. هو العامي دائمًا سيفطن انه النوع اللي اخترعه القشيري لا يتعارض مع الاتباع. هيك راح تكون التركيبة اللي في دماغه - 02:19:00

وهذا شيء طبيعي في اي حال صحيح؟ طيب قال فلولا ان مثل هذه الامور لاحق بالمشروعات لكانوا ابعد الناس منها. فدل على ان من البدع ما ليس بمدحوم. اذا فدل هذا اذا هيك في عقلية - 02:19:17

العامي انه هذا الاستحسان وهذا الاختراع ليس مذموما. اذا هناك قسم من البدع ليس مذموم وهذه اصلا فكرة هذا الباب اللي احنا بنناش فيه بل ان من البدع ما هو ممدوح. وهذا هو المطلوب - 02:19:31

الان الشاطبي سيببدأ بالاجابة عن هذه طريقة في التفكير فيقول ينتظر من الكلام سابقا يعني هو ما كان يطرح الشبهة ويرد عليها. لا هو كان يطرح شبهة معينة ويرد على تلك الشبهة المعينة. الان بده يرد على كل هاي الطريقة في التفكير - 02:19:46

بغض النظر شو الطريقة اللي اخترعها مشايخكم وقبل قليل لما رد على الشبهة الاولى والثانية والثالثة كان بتعامل معها بحد ذاتها بس الان هو بده يرد على كل الطريقة هاي في التفكير. التي تقوم ان ما استحسنه المشايخ - 02:20:03

ليس من البدع المذمومة بل من البدع المحمودة. ليه؟ لانه مشايخنا هم دايما بحکوا عن الاتباع. دايما بحکوا بضرورة التمسك بالكتاب والسنة. اذا هذا النوع لا لا هذا ليس بدعة مذمومة. هذا نوع من الابتداع مستحسن. فكرة عامة - 02:20:19

كيف سنعالجها؟ قبل قليل كان يعالج كل مسألة بحد ذاتها معالجة جزئية خاصة بها قال والجواب ان نقول اولا كل ما عمل به المتصرفون يعتبرون في هذا الشأن لا يخلو. اما ان يكون مما ثبت له اصلا في الشريعة او لا. هذه خلاصة. الان - 02:20:35

يا سيدى تعالوا نشوف اللي عملوه مشايخكم قلقشيري وغيره كل ما عمله القشيري وغيره اما ان يكون له اصل في الشريعة يكون له اصل في الشريعة. مش هيك التقسيم العقلي؟ طيب. قال فان كان له اصل فهم خلقاء به. اذا كان والله اللي قال القشيري او الخواص او الشبلي - 02:20:53

يا اخي له اصل في الشريعة. فوالله هم خلقاء به. شو يعني خلقاء؟ يعني هم جديرون به. وشوف الشاطئ بذكي الشاطبي يعرف ان كتابه سيدرأه صوفية زمانه وهو يحرض الا يستفزهم. وهذا عجبني فيه. يعني هو مش يعني عم بزدرى - 02:21:12

بالعكس عم يظهر لهم اكثر الاحترام للقشيري اسمع ذلك لازم نعرف وين اخطأ القشيري يقول اذا كان ما فعله القشيري له اصل في الشريعة فوالله القشيري جدير بذلك الافضل الصالحين المحترمين - 02:21:31

واما قال كما ان السلف من الصحابة والتابعين خلقاء به. وان لم يكن له اصل في الشريعة فلا عمل عليه. لان اما اذا كان ما فعله القشيري وغيره لا اصل له في الشريعة - 02:21:47

ولا عمل عليها. اه يعني ما بصير نعمله لان قال لان السنة حجة على جميع الامة. حجة على الجميع علينا وعلى القشيري وعلى ابراهيم

الخواص قال وليس عمل احد من الامة حجة على السنة. وليس عمل ابراهيم الخواص او القشيري - 02:22:00

على السنة بل السنة حجة على الخشير قال لان السنة معصومة عن الخطأ وصاحبها معصوم وسائر الامة لم تثبت لهم عصمة الا مع اجماعهم خاصة. نعم واما سائر الامة الخواص ولا الشبلي ولا حتى الجندي ولا حتى الصحابة - 02:22:15

ما في حدا معصوم عن الخطأ الا اجماع الامم نعم اذا اجمعوا الامة على شيء فالاجماع معصوم عن الخطأ. لذلك قال الا في اجماعهم خاصة لان الامة اذا اجمعوا فاجماع الامة معصوم. صحيح؟ طيب. قال واذا اجتمعوا تضمن اجماعهم دليلا شرعا كما تقدم التنبيه عليه. فالصوفية كغيرهم ممن لم تثبت لهم العصمة - 02:22:31

فيجوز عليهم الخطأ والنسيان والمعصية. كبترتها وصغيرتها. فاعمالهم لا تعدو الامرين. ولذلك قال العلماء. وبالتالي اعمالهم لا تعدل امرين باختصار اما ان يكون لها اصل في الشريعة ووالله على الرأس والعين. واما ليس لها اصل في الشريعة ونقول لهم خطأ. سامحونا مع كل احترامنا للقشيري - 02:22:53

كلامك ما الـ اصل في الشريعة. نعم. قال ولذلك قال العلماء كل كلام منه مأخوذ ومتروك. الا ما كان يعني كل يؤخذ من كلامه ويرد الى صاحب هذا القبر قال وقد - 02:23:13

قال وقد قرر ذلك القشيري احسن تقريرا. شف شف الذكاء الشاطبي ترى هذا الكلام اللي بحكيه تناقشني نفسني بحكيه حتى يجعل الصوفي يقبل كلامه يقول لهم الكلام اللي انا عم بقرره الان ترا سيدكم القشيري حكا - 02:23:28

كيف حكى؟ قال فانه قيل له فانه قال قال ف قال فان قيل فهل يكون الولي معصوما؟ نفسه القشيري طرح هذا السؤال هل يكون الولي معصوم عن الخطأ؟ فماذا قال؟ اما وجوبا كما يقال في الانبياء فلا. قال اما ان نقول ان الولي يجب ان يكون معصوما. كما ان الانبياء معصومون لا - 02:23:44

ما بنقول ذلك. نعم. قال واما ان يكون محفوظا حتى لا يصر على ذنبه وان حصلت منهم افات او زلات. فلا يمتنع ذلك في وصفهم. اما ان نقول ان الولي - 02:24:10

لا يصر على الذنب فهذا هو الوضع الطبيعي اصلا. ان الولي لا يكون ولها الا اذا كان لا يصر على الذنب وانما تقع منه الذنب مجرد ايش يعني زلة غير مقصودة. او يعني بدناسن نقول غير مقصودة يعني. في حالة يعني خفيفة جدا جدا. كلمة بالخطأ نظرة بالخطأ. لكن لا يكون عنده - 02:24:20

ايمان على معصية نعم قال ولقد قيل للجنيد العارف يزني فاطرقي مليا ثم رفع رأسه وقال مثلا يقول القشيري قيل للام الجنيد هل الولي من اولياء الله يمكن يزني العارف بالله بسموه. هل العارف بالله يمكن ان يزني - 02:24:42

فسكت الجنيد فاطرقي عمليا ثم رفع رأسه وقال و كان امر الله قدر ما مقدورا ايش يعني نعم ممكن ولكنه يتوب وينبئ الى الله عز وجل. فتعود له مرتبة الولاية. نعم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن. يعني هو لما زنا نزل عنها - 02:25:00

لكنه يتوب ويحدث من الاعمال الصالحة ما يرجعه الى تلك المرتبة قال فهذا كلام المنصف. فكما يجوز على غيرهم المعاشي الابتداع وغيره كذلك يجوز عليه. اه فالان شو يقول الشاطبي؟ ما دام القشيري وهو زعيمكم - 02:25:20

يقول ان الولي ممكن يخطئ اذا لا مانع من انه نطبق نفس الكلام اللي قاله القشيري هذا القشبي نفسه ونقول انت يا قشيري اخطأ البعد التي انتجتها عن القشيري معصوم - 02:25:36

وهذه طريقة ذكية في النقاش بيمارسها الشاطبي. انه عم بجيبي كلام القشيري بعدين بطبقوا عليه. ما دام يا قشيري انت بتقول الولي مش معصوم. اذا ممكن يكون القشيري اخطأ او والله ممكن - 02:25:51

خالف الواجب علينا ان نقف مع الاقتداء بمن يمتنع عليه الخطأ. وهو النبي صلى الله عليه وسلم. والكتاب والسنة. نعم قال ونقف عن الاقتداء بمن لا يمتنع عليه الخطأ. نعم - 02:26:03

قال اذا ظهر في الاقتداء به اشكال. نعم هذا مهم القيد. انه متى انت لا تقتدي بالعالم في العالم اكيد مش معصوم بس الاصل انا بقتدي بالعلماء الا اذا ظهر اشكال في قوله او فعله - 02:26:14

ولا اقتضي به. اذا ونقف عن الاقتداء بمن لا يمتنع عليه الخطأ وهم العلماء اذا ظهر لنا في الاقتداء بهم اشكال. اما اذا لم يظهر لنا اشكال والاصل نبقي مقتادين بالعلماء حتى ولو كان يتصور منها المعصية. نعم - [02:26:30](#)

قال بل نعرض ما جاء عن الائمة على الكتاب والسنة فما قبله قبلناه. وما لم يقبله تركناه. ولا علينا اذا قام لنا الدليل على اتباع الشرع ولم يقم لنا دليل على اتباع اقوال الصوفية - [02:26:48](#)

واعمالهم الا بعد عرضها. وبذلك وصى شيوخهم. لا علينا يعني ما حداش يلومنا انه احنا ما بنقبل كلام الصوفية حتى نعرضه عالكتاب والسنة. حتى لو كان الكلام القشيل. حتى لو كان كلام الجنيد. سامحونا احنا لن نقبل كلامهم حتى نعرضه - [02:26:58](#)  
الكتاب والسنة. فمن كان مقيولا قبلنا. بل هذه حتى وصية مشايخكم ترى. تفكروش يعني. هيكم مشايخكم بحکوا. اعرضوا كلامنا على الكتاب والسنة. فاحنا ماشيين زي ما امرنا مشايخكم وذكي في محاولة اقبالهم على الخير. نعم. قال وان كل ما جاء به صاحب الوجود والذوق من الاحوال والعلوم والفهم فيعرض - [02:27:14](#)

على الكتاب والسنة. فان قبلاه صح والا لم يصح. فكذلك ما رسموه من الاعمال ووجه المجاهدات وانواع الالتزامات كل شيء الزم به او عملوا او يجب ان يعرض. طيب. ثم نقول ثانيا اذا نظرنا في رسومهم التي حدوا واعمالهم التي ابنازوا بها عن غيرهم بحسب تحسين الظن - [02:27:35](#)

والتماس احسن المخارج ولم نعرف لهما ولم نعرف لها مخرجا. الواجب علينا التوقف عن الاقتداء والعمل. وان كانوا من جنس من يقتدي بهم. ثانيا في احسن احوالك يا ايها السالك المتبع لمشايخ الصوفية - [02:27:54](#)

في احسن احوالك اذا نظرت في الرسوم التي حدوها لجماعتهم والاعمال التي خصوا بها جماعتهم اذا نظرنا الى هذه الاعمال وحاولنا ان نتمس لها احسن المخارج يعني والله بدبي احاول اجد لها اصل شرعي - [02:28:09](#)

احاول ان اجد لها اي الطرق التي وضعوها اصل شرعي وحاولنا ان نتمس لها احسن المخارج. وبعد ما تعينا في محاولة ايجاد مخرج شرعي لها لم نجد لها مخرجا المطلوب منا - [02:28:26](#)

قال ولم نعرف لها مخرجا فالواجب عليك يا متبع هؤلاء المشايخ ان تتوقف عن الاقتداء والعمل بما يقولونه لك وان كانوا افضل وامثالهم من جنس من يقتدي بهم احنا ما بنهون منزلتهم - [02:28:41](#)

ثم من جنس من يقتدي بهم لكن والله هذا الرسم اللي وضعوه او هاي الطقوس اللي وضعوها. يا اخي حاولنا نجد لها مخارج ما فيش لها مخرج المطلوب مني اقل الاحوال اني ايه - [02:28:58](#)

اتوقف ولا اعمل بها مع بقاء الاجلال والاحترام. هو لماذا يقول ذلك؟ هو يريد وهذا ذكاء ذكاء ترى فيه ذكاء الشاطر مش سهل لانه الصوفي مش سهل ان تقول له عليك ان تفقد ثقتك بمشايخك - [02:29:09](#)

صح يعني مش سهل تيجي لواحد صوفي عاش على التصوف تقول له اه خلص يا اخي لا تتبع القشيري واتبع احمد بن حنبل يعني صعب يتقبلها. هو عايش على مدح القشيري وتعظيم القشيري - [02:29:26](#)

ورجل قشيري الفاضل عموما اصلا يعني من الذكاء انك ايش تقول له مطالبتي لك بالتدرسي وعدم المشي وفق هذه البدع انا ما بقول لك اسقط حرمة مشايخك انا بقول لك هذا الفعل - [02:29:40](#)

اللي حكا الحشيري يا اخي توقف عن العمل فيه مع بقاء احترامك للقشيري حاضر هذا بخليه يتقبل الفكرة اكتر صح؟ افضل من انك تقول له يا اخي في اعلم من تعرف بعض الناس. بده يجي على واحد - [02:29:57](#)

اتفهمك هذا في اسلوب الحوار مع الجماعات الاسلامية صديقي لك مع جماعة اسلامية وعم بمارسوا اشياء خاطئة. وعندهم اشياء منيحة. بس في عندهم ممارسات خاطئة بعض الشباب بده يجي ينافق هادا الاخ ايش بقول له - [02:30:11](#)

يا اخي بالله اعطيبني مين اسماء مشايخك؟ والله مين رؤساء جماعتك احكي لي يا زلمة هاد شو دارس هادا الشيخ صاحبكم؟ انت هيک شو بتعمل؟ انت بتستفزه بقول لك يا اخي اسمع - [02:30:27](#)

ما بدبي اناقش ولا اشي بدبي اضلني مع الجماعة والله يسهل عليك ليه؟ ان هو تربى مع الجماعة ونشأ معها صحيح؟ لما يكون انسان

تربى مع جماعة معينة ورضع من لبانها واكل من غذانها - 02:30:38

بتيجي فجأة تنسف له مشايخه ما برضى وما بقبل الحق اللي عندك انا هدفي اني اجره لزاوية الحق مش هدف ابتداء انسف مشايخه مية بالمية اذا كان مشايخ وعندهم حق وصواب فهمت علي؟ يعني اذا عندهم مشايخ ومش كفار ومشايخ وكفار خلصنا احنا بنحكي عن اناس عندهم بدعة عندهم تمام؟ بعض - 02:30:51

مثلا اه بروح مع مثلا بسألني الشيخ بي انكر على اخواننا في جماعة الدعوة والتبلیغ بروح بقى ينصح واحد من اخوانه من رجال دعوات تبلیغ قل له والله مشايخك شو دارسين؟ - 02:31:15

تمام شو قرأشيخ في هاي الكتب؟ هذول كل جماعتكم هذول يا شيخ والله ما بسو واحد من مشايخنا انت هنا في الحقيقة شو اللي عملته فيه عمره ما راح يسمع منك حق - 02:31:27

ها عمره ما راح يقبل منك بهاي الطريقة انت يا اخي شايف عندهم خطأ مثلا عند بعضهم عدم الاهتمام ببعض مسائل الشريعة والتعلم. يا اخي انصحه وقل له يا اخي اتعلم وخليك واعمل وادعو الى - 02:31:39

الله عز وجل ترى والله بعض مشايخك الافاضل والله متعلمين شف كيف بعض مشايخك الافاضل والله متعلمين. فهو بصير يقول اه والله في من مشايخ هل يمكن ان اقتدي به في هذا المجال؟ ترى احد مشايخكم قال في كتابه ان التعلم احد اصول الدعوة الى الله - 02:31:52

جابت له الحق من كلام مش ابن تيمية وطوائفها. جبت له الحق من كلام مشايخ طريقته هذا ادعى لي ان يقبل الحق وهذا اللي عم بمارسه الشاطئ الان جمالية هذا الكتاب مش فقط في المعلومات والاسلوب اللي عم بتبعه الشاطئي في اقناع المخالفين الله. فهو لاما يقول لهم فالواجب علينا اذا - 02:32:11

يا جماعة نتوقف جميعا ها وان كانوا هؤلاء المشايخ القشيري ولا الخواص من جنس من يقتدي بهم وهم على الرأس والعين سامي هذا الكلام بس انه نتوقف فيه لانه ما ثبت لنا بالدليل. مع بقاء احترامنا للقشيري. هذا نهج علمي دعوي في الجدال. نعم - 02:32:33  
قال وان كانوا من جنس من يقتدي بهم لا ردا له واعتراضا. لا ردا له احنا مش عم نعترض عالقشيري. نقول له انت غلطان في وجهك. لا احنا بنقول له - 02:32:54

يا قشيري حاولنا نجد لكلامك هذا مخرج والله ما وجد سامحنا بس انه احنا بنرد عليك وبدنا نسقط حرمتك لا لا احنا ما عنا هذا الكلام. طيب. قال بل لاننا لم نفهم وجه رجوعه الى القواعد الشرعية احنا بس مش فاهمين - 02:33:04  
وجه رجوعه الى القواعد بس مش انه انت زلمة بتقصد مخالفة الشريعة. يا اخي اعتبر القصور فيما اعتبروا قصور فينا. نعم. قال كما فهمنا غيره. الا ترى اننا نتوقف عن العمل بالاحاديث النبوية التي يشكل علينا وجه الفقه فيها. هذا حديث حديث نبوى من المعصوم صلى الله عليه - 02:33:19

واذا انا ما فهمت وجهه لا اعمل به صح؟ زي الحديث اللي قال عنه الترمذى انه جمع بين الظهر والعصر والعشاء من غير خوف ولا مطر. قال الترمذى حديث صحيح لكن لم يعمل به - 02:33:37

يعني لانه اشكل على اهل العلم. والسائل هو المعصوم صلى الله عليه وسلم فما بالك بشيخكم القشيري؟ يا اخي في كلام للقشيري؟ والله لم نجد له وجها يا اخي خلينا نتوقف فيه. مع المحافظة على حرمة القشيري. نعم. قال فان سنج بعد ذلك للعمل به وجه جار على الدلة قبلناه. اه يعني اذا اكتشفنا انه كلام القشيري له - 02:33:52

في الشريعة والله لنعملن به وانا معاك. رجلي عرجلكم هذا اسلوب في النقاش واستدراج الخصم لقبول الفكرة قال والا فلسنا مطلوبين بذلك ولا ضرر علينا في هذا التوقف لانه توقف مسترشد لا توقف رد مضطرب. احسن احنا توقفنا عن كلام القشيري توقف - 02:34:14

مسترشد يعني انسان يبحث عن الصح. مش توقف انسان بده يعترض على القشيري ويقف ندا له وجها لوجهه والعياذ بالله. نعم التوقف هنا بترك العمل اولى واحرى. تمام. ثم نقول ثالثا ان هذه المسائل وابهاها قد صارت قد صارت مع ظاهر شريعتك

المتدافعه. فيحمل كلام الصوفية - 02:34:34

واعمالهم مثلا على انها مستندة الى دلائل شرعية. الا انه عرضها في النقل ادلة اوضح منها في افهام المتفقهين. وانظار المجتهدين. اه قالوا طيب ثالثا ممك نتعامل مع هؤلاء؟ بنقول - 02:34:53

كلام القشيري وغيره من الصوفية الظاهر الان عم يتدافع عم يدفعوا ظواهر الكتاب والسنة فخلونا احنا نقول شوفوا. اه كلام القشيري ان شاء الله لعل لعل له. الله اعلم. لعل له دلائل تدل عليه في الشريعة. لكنه يعارضه ما هو ارجح منه. وعندنا في اصول الفقه - 02:35:06

اذا تعارضت الادلة تعارض لا يمكن الجمع بينها. وكان احدها ارجح من الاخر يقدم ايش الراجح ويترك بس هاي هي قضيتنا. فاعتبروا كلام القشيري والخواص اعتبروه تدل عليه دلائل ما عننا مشكلة - 02:35:29

لكن عارضه ما هو اقوى منه من نصوص الكتاب والسنة. فاحنا بس راح نتعامل انه نأخذ بالراجح ونترك المرجوح. هذي كل قصتنا وليس سنقصد ان نهدم لكم مشايخكم قال واجرى على المعهود في سائر اصناف العلماء وانصوا في الفاظ الشارع مما ونناه مستندات. وانص يعني واظهر في الفاظ الشارع مما ظنناه مستند القوم يعني - 02:35:46

مستند قومكم مستند القشيري مش ظاهر لنا. ولكن نصوص الكتاب والسنة ظاهرة. فاحنا بس سنأخذ الراجح لانه اظهر انص اوضح ونترك كلام مشايخكم مع كل الاحترام والتقدير لانه خفي. نعم. واذا تعارضت الادلة ولم يظهر في بعضها نسخ فالواجب الترجيhi. قواعد اصول الفقه - 02:36:10

الترجح. قال وهو اجماع من الاصوليين او كالاجماع. يعني هو اجماع يعني ان هناك اجماع بين الاصوليين انه اذا تعارضت الادلة ولم يمكن الجمع ولا النسخ انه يل جا الى الترجمة. طيب. قال وفي مذهب القوم العمل بالاحتياطي هو الواجب. بعدين يا جماعة تعالوا مش انتم يا صوفية؟ انت مش من اصول مذهب الصوفية الاحتياط؟ - 02:36:30

احنا لما تركنا كلام القشيري وتمسكتنا بنصوص الكتاب والسنة احنا ماخذين باصول مذهبكم شوف كيف بتلاعيب معهم يعني انه انت مذهب الصوفية يقوم على احتياط؟ انا لما تركت كلام القشيري وذهبت الى ظواهر الكتاب والسنة - 02:36:48

انما اعمل وفق القواعد اللي انت قررتوها. لازم احتاط لدیني. نعم قال كما انه مذهب غيرهم. فوجب بحسب الجريان على ارائهم في السلوك الا يعمل بما رسموه مما فيه معرضة لادلة الشرع. جميل قال فوجب على حسب ما - 02:37:05

رسموه في السلوك في علم السلوك هم شو رسموا؟ ضرورة الورع. بناء على قواعدكم انا راح اترك بعض كلامكم اه بناء على قواعدكم انا راح اترك بعض كلامكم انكم قعدتوا لنا ضرورة الاحتياط ومن الاحتياط ان اترك بعض كلام القشيري وابراهيم الخواص - 02:37:19

قال ونكون في ذلك متبوعين لاثارهم ونحن هكذا متبوعين لاثار مشايخكم لانه اخذنا بالورع مهتمدين بانوار القشيري يعني احنا هيئ اهتدينا بانوار القشيري والخواص انه القشيري علمنا الاحتياط والورع مشان هيئ تركنا كلام القشيري في بعض الاماكن. نعم. قال خلافا لمن يعرض عن الادلة ويصمم على تقليدهم فيما لا يصح تقليدهم فيه على مذهبهم. فانت بالعكس - 02:37:38

اللي بتب القشيري على كل صغيرة وكبيرة هو مش على منهج القشيري. لانه القشيري علمنا الاحتياط ولا تسر ان لا تظن ان تعصبك للقشيري هو نصرة لمذهبة. لان القشيري يعلمنا الاتباع يعلمنا التورع والاحتياط - 02:38:05

فتركتنا لجزء من كلامه هو سير على خطاه. تمام؟ قال في الادلة الشرعية والانظار الفقهية ورسوم الصوفية تردد وتذمته وتحمد من تحرى واحتاط وتوقف عن الاشتباه عند الاشتباه من اتقى الشبهات فقد استبرأ على دينه - 02:38:22

نعم. قال وبقي الكلام على اعيان ما ذكر في السؤال من اقوالهم وقواعدهم وما يتنزل منها على مقتضى الادلة وكيف وجه تنزيلها لا حاجة لنا اليه في هذا الموضع. اذا اما الكلام - 02:38:38

عن تفصيل كل شيء مما ذكروه وكيف ينزل على القواعد ولا ينزل؟ هذا مش موضوع كلام كتاب الاعتصام. طيب. قال وقد بسط الكلام على جملة منها في كتاب المواقف وان فسح الله في المدة واعان بفضلة بسطنا - 02:38:48

الكلام في هذا الباب في كتاب شرح مذهب اهل التصوف وبيان ما ادخل فيه مما ليس بطريق لهم والله الموفق للصواب. وقد تبين 02:39:01 وفي وبقي الكلام على اعيان ما ذكر -

في السؤال من اقوالهم وقواعدهم. يعني بقى انه نشرح كلام القشيري نفسه. ما هي القواعد التي قعدها؟ وماذا قصد بها؟ وكيف 02:39:11 فهمت من بعضهم بشكل خاطئ؟ لأن للاسف كثير من الصوفية المتأخرین -

فهموا كلام الصوفية الاوائل بشكل خطأ وبالتالي صار في ظلم للصوفية الاوائل بسبب الصوفية المتأخرین. فهو يقول اني اشرح ماذا 02:39:25 قصد الصوفية الاوائل حتى ابرى ساحتهم من مفاهيمهم المتأخرون وبين قواعدهم هذا لأنّه هو كتاب اخر - اراد ان يصنفه كتاب شرع مذهب اهل التصوف اراد ان يصنف لهم كتاب على الصحيح من طريقة المتصوف فهذا يقول له كتاب اخر 02:39:43 ليس هذا موضعه. وقد تقدم مما وقد تبين مما تقدم -

انه لا دليل في شيء مما يحتاج به اهل البدع على بدعهم. وهذا ختام هذا الباب الثاني يخلص الباب الثالث. وبها يعني بهذا الباب يتبيّن 02:39:57 انه لا يوجد شيء في الاسلام -

اسمه بدعة محمودة او بالتفصيل بدعة واجبة او مندوبة وهو ذكر كل الطرق التي تفند بها رد على القرافي. رد على العز بن عبد السلام ورد على الصوفية باحتجاجهم ان مشايخنا الصوفية الاوائل كانوا يستحسنون بعض البدع. ويررون انها بدع محمودة. فعرفنا كيف 02:40:11 نعالج ايضا هذه الشبهة -

الرابع من اهم الابواب كتاب وهو مأخذ اهل البدع في الاستدلال. الاقوال البدعية في الامة ما مأخذ المبتدعة في طرح افكارهم في 02:40:35 الامة وبرجع بقول هذا الباب خطورة الباب الرابع. انه نعالج به مش فقط عفوا جماعات الصوفية. بل ستفهم به الليبراليين والعلمانيين -

والحركات النسوية والمدرسة العقلانية المعاصرة. كل هؤلاء كيف طريقتهم في شرعة افكارهم وادخالها في الشريعة باب خطير الباب 02:40:59 الرابع ويحتاج من الطالب ان يفهم واظن انه مهم جدا يعني تعليمه للناس -

بسم الله الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحبه وسلم. اه كان اخونا عمر يعني اعجبتني الفكرة كان يعني بفرض 02:41:16 احتمالية ان يكون آآ الكلام السابق قبل ان يأتي الشاطبي بالجواب في صفحة ثلاثية واثنين -

والجواب ان نقول اولا ثانيا الكلام السابق في الرد على كل شبهة او على كل فكرة ذكرها القشيري بداعا من بداية الفصل تمام بقول انه 02:41:34 الرد على قضية اه الشبلي وابراهيم الخواص -

وكذلك نقول في هذه المسألة كذلك الرد على كلام الشبل في اجتناب الرخص عموما كذلك الرد على كلام القشيري في عدم الأخذ 02:41:51 بالرخص. كذلك كلام القشيري في ان طريقتهم الخروج عن المال -

تمام وكذلك ان طريقتهم التجاوز عن زلات وكان مع كل شبهة يحاول يقدم كيف هذه تتعارض مع اصول الشريعة مثلا في كل وحدة 02:42:09 يقول مع ان هذه تعارض اصول الشريعة في كذا وكذا -

انه هنا لسا هذا كله على لسان الصوفية هم الذين عم يقولوا انه مشايخنا استحسنوا هذه مع انها تعارض اصول الشريعة في 02:42:24 كذا وكذا وليس ادنى الشاطبي عم يرد رد تفصيلي على كل واحدة. يعني -

بالنسبة فرضا فرضا لقضية ومن ذلك ان الثالثة اللي هي ان القشيري يقول من طريقتهم الخروج عن المال بالكلية ايش قال في 02:42:42 صفحة ثلاثية الفقرة الاخيرة؟ وكلام وهو في غاية الاشكال مع ظواهر الشريعة. لانا نعرض ذلك على الحالة الاولى فلا نجد النبي صلى الله عليه وسلم امر الصحابة بالخروج عن اموالهم ولا امر صاحب -

الخروج عن صنعته ولا صاحب تجارة. هسه هذا الكلام من عندي. وهو في غاية الاشكال مع ظواهر الشريعة لآخر الفقرة. هل هو 02:43:04 الشاطبي عم يعترض على ده كلام القشيري مباشرة ولا هذا على لسان الصوفي -

اللي عم يقول انه شيخنا القشيري استحسن الخروج عن المال مع ان هذا يتعارض مع ظواهر الشريعة اذا هذا يدل على ان الابتداع 02:43:20 منه ما هو محمود وان الشاطبي بدأ جوابه هو -

فقط لما قال ولو تتبع هذا الباب لكثرة المصادر؟ والجواب ان نقول عن كل الشبهات السابقة كذا وكذا. الفهم اللي قدمه فهم جيد يعني هو ممكن لسا انه هذا كل الاعتراضات على ما قاله القشيري - [02:43:36](#)

يمكن ان نقول ان هذه الاعتراضات على ما ذكره القشيري على قصة الشبلي وعلى انه هي على لسان المتصرف نفسه الذي يريد ان يقر ان كلام القشيري مخالف لظواهر الشريعة - [02:43:51](#)

ومع ذلك قبله اسيادنا ومشوا عليه مما يدل على ان هناك بدع محمودة فهمتم كيف يمكن ان ننظر بس الكلام اللي طرحة صحيح وان كان هو ضمنيا ضمنيا هو فيه رد على تلك الشبهة - [02:44:05](#)

لكن السرد الذي ذكره اقعندي من جهة ما من جهة ان الشاطبي ادخل جوابه ليكون في الاخير واما ما ذكر من الاعتراض على كل جزئية من الجزئيات بدعها من جزئية نبض الاصبع وبدعها من ثم جزئية ترك الرخص. ثالثا - [02:44:23](#)

الخروج من المال. رابعا جزئية عدم التجاوز عن زلات المريدين. لما كان يعرض اشكال لها كأن الذي يعرض الاشكال هو نفسه الصوفي اللي بقول لك هذي كلياتها كلام مشايخنا. وهو معارض لظواهر الكتاب والسنة. ومع ذلك قبلوه - [02:44:42](#)

اذا يجوز الابداع على خلاف ما كان عليه السلف على نحو هذا النمط ادخل الشاطبي جوابه التفصيلي في الاخير ثم ختم بقوله وبقي الكلام على اعيان ما ذكر في السؤال من اقوال - [02:45:01](#)

وقواعدهم. يعني بقي ان نعود فنشرح كيف نرد على كل كلمة للكشيري وعلى كل موقف من مواقفه. فهذا ادخره لكتاب هذه الطريقة في الفهم اللي طرحتها ايضاً معقولة وجيده بناء على انه هو ادخل فقط جوابه ليكون في الاخير - [02:45:17](#)

ولكن في النهاية حتى عن هذا الفهم هو حاول ان يعرض لك الاشكال وain خالف القشيري في كلامه ظواهر النصوص في هي المسألة. وان كان على لسان الصوفي نفسه وليس على لسان الشاطبي - [02:45:35](#)

المهم الخلاص قال الباب الرابع في مأخذ اهل البدع في الاستدلال. نعم ما هذا باب رابع جديد اذا الباب الاول في كتاب الاعتصام في تعريف البدعة الباب الثاني في الادلة على ذم البدع على وجه العموم ادلة عقلية ونقلية - [02:45:49](#)

الباب الثالث في تأكيد قاعدة عامة وهي ان البدع عندما تزد على وجه الاطلاق ولا يستثنى منها شيء وانها فكرة وجود بدع مقبولة او واجبة او مندوبة فكرة غير صحيحة - [02:46:07](#)

الباب الرابع في هذا الكتاب وذكر قواعد عامة يسلكها اهل البدع في انشاء اقوى بدعهم القوية او العملية. ما هي؟ طيب. قال كل خارج عن السنة من يدعى الدخول فيها والكون من اهلها لا بد لهم من تكلف الاستدلال بادلتها - [02:46:25](#)

اعلى خصوصات مسائلهم. طيب هذه قاعدة اي انسان مبتدع خرج عن السنة ويدعى الدخول فيها ويدعى انه هو اهل السنة وانه من اهلها الكون من اهلها لا بد يعني الاشعرية الماتوردية المعتزلة - [02:46:43](#)

كل هؤلاء كل خارج عن السنة ويدعى انه من اهل السنة ماذا لازم يفعل حتى يؤكد انه من اهل السنة لا بد من تكلف التكلف لا بد من ان يتتكلف الاستدلال - [02:47:03](#)

باتدلة السنة على كل مسألة بخصوصها. ويقول فالاشعرى في اقواله البدعية حتى يقنعك انه هو صاحب اهل السنة والجماعة لازم يتتكلف الاستدلال على كل مسألة من المسائل الاشعرية بدليل من الكتاب والسنة. ليه - [02:47:22](#)

مین يحکی لي ليه احسنت حتى ما يطلع امام الناس في مظهر مخالف للكتاب والسنة صحيح هذا مثلاً في العقائد. طيب. في البدع المعاصرة مثلاً الفرقه النسوية بتعرفوا النسوين الذين يلبسون على نساء المسلمين مسائل القوامة والزواج وطاعة الزوج وأشياء كثيرة من هذا - [02:47:42](#)

حتى تقنع الناس انه كلامها هو الدين وانه المشايخ بضم حكموا عالنساويين في الكلام اللي بقرروا. وانه كلامها هي هو الدين. وانه هي على السنة ماذا تفعل لا بد ان تتتكلف الاستدلال - [02:48:08](#)

في ظواهر الكتاب والسنة حتى تقنع العامة والناس البسيطة انه انا ما طلعت عن الدين. انا بحكي لكم دين مين قال لكم القوامة هي الدين؟ احنا بنجيب لكم دليل وفعلت الصحابة كذا و بصير تجيب لك اشياء تضحك فيها. نفس الاشیي الليبرالي والعلماني -

اذا اراد ان ينحي الشريعة مش راح يجي للمسلمين يقول لهم بدننا نترك دينكم ولازم يقتعك بطريقة من الطرق انه في الانظمة الاقتصادية المعاصرة لازم نستفيد من غيرنا من الامم - 02:48:40

02:48:40 -

لكن انت اه الدين بامكانك تطبيقه في المسجد تصوم وتصلي وكذا. وبنت انت تتحجج بي وكذا. بس ما في داعي نطبق الدين وقضية  
الحدود قطع يد السارق وكذا هذه عبارة عن انظمة شوف كيف عمر اوقف حد السرق - [02:48:54](#)  
بصير هو شو يعمل؟ حتى يشرعن العلمانية لابد يشرعنها شلون يشرعنها ان هي دين يعني ما تفكروا ان العلمانية خلاف الدين لابد وان  
يتكلل الاستدلال بادلة من السنة على كل مسألة يطرحها - [02:49:11](#)

02:49:29 بدراستها المؤصلة -

العالم الاسلامي. يعني هم فهموا ان المسلمين لا يمكن انك تيجي تواجهه تقول له بدي انزع منك دينك بنتفاض عليك بوكلك تمام بس ايش ممكن تضحك عليه؟ ممكن تضحك عليه انك تجيب له اخده من مصر بداية ثم من الشام دمشق كانوا يأخذون الى جامعات السوريون والجامعيات العالمية في - 02:50:00

02

السبعينات وخذلوا ناس يدرسوا الدين عندهم. على ايد المستشرقين ويعلمونهم كيف تطروحن لهم الدين بثوب جديد كل ما نريده من الافكار العلمانية والتنوير واطرحوها للمجتمعات المسلمة في الجامعات والمدارس على انها لا تتعارض مع الدين - 02:50:23

الافكار العلمانية والتنوير و اطروحوا للمجتمعات المسلمة في الجامعات والمدارس على انها لا تتعارض مع الدين - 02:50:23

التواصل مع الغرب والترك والعنف والسلم الدولي. صار وحقوقي وكثير من حقوق المرأة يتعرضا - 02:50:44

علموهם كيف يشرعنوها باسم الدين فاصبحت تجد في كل بلد هناك من يخاطب الناس بخطاب ليس له بالاسلام صلة ويخرق اجتماعات وباسم الدين هذا مهم لانه هو لو لم يأتي باسم الدين يتكلم معك - [02:51:02](#)

02:51:21 - ۱۵۴

ما حدا في المجتمعات المسلمة يستسيغ هذا النوع من الطرح المهم قالوا والا كذب اقتراحها دعواهم. نعم. قال بل كل مبتدع من هذه الامة انما يدعى . انه هو صاحب السنة دون من خالفه من الفرق - 02:51:33

وهذا الوضع الطبيعي تمام اي مبتدع في الامة في واحد بقول لك انا مبتدع يعني تعال الاشقر بده يقول لك انا مبتدأ بس انا الصح.

لسلف - 02:51:47

تعال على المعتزلة بقول لك اانا السلف تعال على البهائم وتقول لك اانا الصلف. تعال كله راح يقول لك اانا السلف الكل يدعى وصلا بليلي  
وليلة لا تقر له بذلك - 02:52:03

نعم. قال فلا يمكنه الا الرجوع الى التعلق بشبهها. اذا عرض اذا رجع اليها كان الواجب عليه ان يأخذ الاستدلال مأخذ اهله الان اذا فهمنا هاي القاعدة الاولى ان كل مبتدع - 02:52:15

02:52

لابد ان يتکى على السنة ويستدل بماذا لماذا؟ ويتعلق بشبها يعني بالمشتبهات من النصوص اه ايش بقل لك بناء على هذا اذا رجع اليها هذا المبدأ اذا رجع الى السنة لكي يستدل بها على باطله - 02:52:29

02:52:29 - باطله

لابد ان يأخذ الاستدلال لابد ان يتعامل مع الاستدلال ما اخذ اهله العارفين. يعني ما اخذ الاصوليين يان يعتمد على ماذا؟ على كلام العرب ان الكتاب والسنة باى لغة لغة عربية. وبالتالي حتى يوظف الكتاب والسنة لخدمة باطله. بده اولاً يفهم في اللغة العربية -

- العرب أن الكتاب والسنّة باي لغة لخدمة باطله. بهذه أولاً يفهم في اللغة العربية

02:52:49

ثانياً لابد أن يكون فاهماً بكليات الشريعة ومقاصدها طبعاً هذه هذه للعلوم يعني سواء أنت على طريقة الشرف ولا على غيرهم. أي

واحد اصلا بده يستدين بالكتاب والسنة في شغلتين لازم تكون عندك - 02:53:11

تمكن في اللغة العربية وفهم بقواعد الشريعة العامة ومقاصد الشريعة. اي انسان ضعيف في اللغة او ضعيف في المقاصد والقواعد ما تقرها ما تقرب النصوص وخلوها لاهلها. المهم قال اذا رجع اليها كان الواجب عليه ان يأخذ الاستدلال ما اخذ اهله العارفين بكلام العرب وكليات الشريعة ومقاصدتها كما كان السلف الاول يأخذونها. يعني كما كان السلف الاول من الصحابة - 02:53:25

متابعين كيف يفهمون نصوص الكتاب والسنة؟ بناء على قواعد اللغة العربية وبناء على مقاصد الشريعة وكلياتها. نعم قال الا ان هؤلاء كما يتبيّن بعد لم يبلغوا مبلغ الناظرين فيها باطلاق. لكن شو المشكلة - 02:53:50

ان اهل البدع من الفرق سواء الفرق العقدية ولا الفرق الصوفية ولا كل هذه الفرق النسوية والفرق العلمانية. كلهم لم يصلوا مبلغ الكبار في اللغة ولا في المقاصد كل هؤلاء الفرّاق - 02:54:05

اذا ان هؤلاء المبتدةعة لم يبلغوا مبلغ الناظرين فيها باطلاق. ميم من رؤساء البدع في قوة الشافعي واحمد بقوه ابي حنيفة ومالك. في قوته سفيان والليث في الاستدلال ميم ولا واحد فيهم - 02:54:22

ولا واحد فيهم بلغ التمكّن في اللغة والتمكن في المقاصد تمكّن المناظرين الكبار من سلفنا الصالح. نعم. قال اما لعدم الرسوخ في معرفة الكلام العربي والعلمي بمقاصدتها واما لعدم الرسوخ في العلم بقواعد الاصول. نعم من اين اتوا اما لضعفهم في اللغة العربية وهذا دائمًا كان يؤكد عليه ابن - 02:54:39

ان اكثر البدع العقدية نشأت على يد الاعاجم كان دائمًا يقول شيخ الاسلام ابن تيمية ان اكثر البدع العقدية انما ظهرت بسبب ماذا؟ بسبب الاعاجم. سلام ورحمة الله. حياك الله - 02:54:59

هاري الاخ بيعطيك ان اكثر البدع العقدية نشأت على يد من على ايد الاعاجم ليش الاعاجم شو مشكلتهم؟ اكترهم لم يحكموا اللغة العربية ومش عرب بالتألي فهم الكتاب والسنة على كيفه. مش على قواعد العرب وبلاغتها - 02:55:16

ولذلك الجهمي بن صفوان رأس الجهمية والكر ابن كراب رأس الكرامية وابو منصور الماتوري برأس الماتوريدية كل هؤلاء انما كانوا ما كانوا عرب قال واما لعدم الرسوخ في العلم بقواعد الاصول التي من جهتها. لعدم رسوخهم في قواعد - 02:55:36  
اه الفقه واصول الدين. اذا اما وهذا يكثر في العرب المبتدةعة. العرب المبتدةعة من اين اتوا هسا هو داري باللغة العربية لكن اوتى من جهة ماذا عدم معرفته بمقاصد الشريعة وكليات الدين - 02:55:56

لانه ليس مستقرئًا بشكل كافي. خاصة هدول اللي بدرسوا شريعة اليوم بكالوريوس ماجستير دكتوراه فكر حاله عالم. وكل اللي قرأوا في حياته بطلعش خمس انت طبعا انسوا القراءة هاي ايام الجامعة انسى هاي قراءة ليالي الاختبار والمذكرة اللي من جنب الجامعة وشو هذي بالله وتسربت اسئلة الاختبار انتم عارفين دراسة - 02:56:11

الجامعة كيف اصلا يعني؟ انا لا اعتبرها اصلا دراسة. نعم. قال بقواعد الاصول التي من جهتها تستنبط الاحكام الشرعية. واما للامر جميما. واما هو جهل بالامرين بالعربية وبالمقاصد قال في بلحري ان تصير مأخذهم للادلة مخالفة لما ذكر من تقدمه من المحققين للأمر. بفالحري يعني جدير بمن كان ضعيفا باللغة او بالمقاصد او - 02:56:32

كليهما ان تكون مأخذهم للادلة. يعني طريقة تعاملهم مع الادلة مخالفة لطريق التعامل المحققيين الكبار الشافعي واحمد ومالك وسفيان. فهمتم؟ انه انت مش في علم هؤلاء الرجال الاكابر وبالتالي طريقة تعاملك بالادلة - 02:56:54

لم تكن كطريقة تعامل الكبار. طيب. قال اذا تقرر هذا فالابد من التنبية على تلك المأخذ لكي تحذر وتنقى وبالله التوفيق. وهذا اخوانهم اني بقدر ما انت شايفينه واضح الحقيقة احنا بنشوفه عند كثير من الجماعات الاسلامية مش واضح - 02:57:15

يعني لما تيجي تقول له انه والله شيخ او منظر جماعتك او شيء ترى بحكي كلام غلط مخالف للائمة. لأنّ هو احيانا ينظر ان شيخه اعلم اهل الارض يا عمي والله شيخ يا عمي والله مسكين يعني بالنسبة لمعرفته باللغة العربية او مقاصد الشريعة - 02:57:30

بيه وبين الجيل الاول والثاني مسافات ضوئية مش فلكية ضوئية لا هو ما زال لانه طبعا احيانا كما قمنا مع الجرجراء نيابة توصل لمرحلة شو بدك تحكي للعامة؟ خلص هو مقتنع انه شيخه اعلم اهل الارض - 02:57:47

شو بذك تفهموا شو معنى انه شيخه بينه وبين احمد والشافعي مسافات ضئيلة في اللغة العربية والمقاصد هذا العامي خلص هو لانه بسموها شهوة الشيخ والحضور الكريزمات الحضور للشيخ بتخلية مش قادر يتصور انه الشافعي اعلم من شيخه المعاصي ومش قادر - 02:58:02

يبرم杰 عقله انه هو هيكل الواقع الشافعي رجال اعلى من ابن تيمية يعني حتى بس تفهم هاي الفكرة. انه الشافعي في اللغة انا مش بقول لك اعلم من شيخك. بقول لك اعلم من ابن تيمية - 02:58:24

اعلم من الرموز بالنسبة ان نعتبرهم كبار صح؟ الشافعي واحمد ومالك والائمة الكبار اعلم لابن تيمية وابن القيم بس حتى تكون فهم يعني انهم اقرب الى زمن اللغة واقرب الى المنبع الشرعي - 02:58:37

انا بقول لك احلى من ابن تيمية تيجي تقول لي شيخك المعاصر اعلم من الشافعي او ادرى يعني بذك تكون فاهم بعض الاساسيات حتى نستطيع نتحاور شيك العلمي اما غير هيكنا نحن رجال هم رجال وشيخك يعني دوبه يعرف اللغة العربية بالاجرامية. شو معنى الرجال وهم رجال - 02:58:53

يعني بعض الاشياء والله ما بتعرف كيف يتكلم بها البعض قال فنقول قال الله سبحانه وتعالى فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله. وذلك ان - 02:59:11

هذه الاية شملت شملت معنيان هما اصل المشي على طريق الصواب. شملت قسمين. شملت قسمين هما اصل المشي على طريق الصواب او على طريق الخطأ. دائمًا هاي الاية تعتبر مركبة في معالجة - 02:59:25

فكرة البدع. اية ال عمران اللي هي وهذا المقطع منها بالتحديد فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما تشابه منه يعني شف ربنا سبحانه وتعالى عم يعطيك كيف تنشأ البدعة في الامة يعني هذا مش نص عفوا لا عالم او لشيخ - 02:59:38  
الله جل في علاه المطلع على قلوب البشر وعلى عقول البشر عم بخبرك شو بصير في عقل المبتدع عليك. فما عظمة هذا النص انه هو مش تحليل عند اليوم بعض القضايا النفسية هي تحليل صح؟ انا بحلل انه هذا عنده كذا لا انا بحلل انه عنده - 03:00:00  
هون احنا مش عم بنحلل الله يقول لنا ماذا يحصل الله هو الذي يقول لك ماذا يحصل في عقل المبتدع حتى انت تفهم وتعرف الطابق من البداية. الله يقول لك - 03:00:20

ان الذين في قلوبهم زيف يتبعون متشابهات النصوص. يعني هو يخبرني سبحانه وهذا مرظ معنا في بداية الكتاب. انه في نصوص الله اراد ان تكون متشابهة. اما تشابها حقيقيا تماما لا يعلمها الا هو. او - 03:00:36

اضافيا وهو التشابه لبعض الناس. واما الراسخون ما عندهم اي اية متشابهة. تمام؟ اراد الله ان تكون هناك متشابهات يمتحن بها الذين في قلوبهم فقال اما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما تشابه منه اي من الایات - 03:00:53  
لماذا ابتغاء الفتنة؟ فالحركة النسوية هي تزيد الفتنة. الحركة العلمانية هي تزيد الفتنة. الحركة الحركات البدعية هي تزيد الفتنة وابتغاء تأويله. يعني وابتغاء تأويل هذه بعد اخر ممكن نتكلم عنها في العقيدة - 03:01:13

المهم قال احدهما الراسخون في العلم. الان اية ال عمران الله عز وجل طبعا اكمل الاية الى اخرها. قال الله سبحانه وتعالى اه والراسخون يدعون ما تشعرون ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله. وما يعلم تأويله الا الله - 03:01:33

والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا امنا بمحكمه ومتشابهه اذا هناك مسلك للراسخين في العلم في التعامل مع المحكمات والمتشابهات وهناك مسلك للذين في قلوبهم زيف - 03:01:51

التعامل مع المحكمات والمتشابهات صح؟ لذلك قال هذه الاية بينت ان هناك قسمين قسم يمثله الراسخون في العلم والية تعاملهم مع المتشابهات والمحكمات. وقسم يمثله الذين في قلوبهم زيف انه الاية ذكرت قسمين لا ثالث لها. يا راسخ - 03:02:10

يا في قلبه زيف فش عنا وسط فالذين في قلوبهم زيف لهم الاية اخرى مأخذ اخر في التعامل مع المحكمات والمتشابهات. هذا كلام مهم تفهمه. طيب احدهما من الطرف الاول نبدأ في الراسخين في العلم. نعم. قال وهم الثابت الاقدام في علم الشريعة. ولما كان ذلك متعدرا الا على من حصل الامر - 03:02:32

المتقدمين متى يصبح الانسان راسخا في علوم الشريعة من الراسخين في العلم اذا رسم في الامرين المتقدمين شو هم اللغة العربية وقواعد ومقاصد الشريعة. طيب. قال لم يكن بد من المعرفة بهما معا على حسب ما تعطيه المنة الانسانية. المنة يعني القوة -

03:02:56

ما دامت رتبة الراسخ لا تناول الا لمن عرف الامرين فلا بد من المعرفة بهما معا على حسب ما تعطيه قوته. كل واحد على حسب قوته انت والله اعطيت للعلم عشرين سنة هذا اعطي للعلم ثلاثين سنة هذا بذل في العلم ليلا ونهارا هذا باطل العلم ساعة في الاسبوع كل واحد على حسب - 03:03:17

ما تعطي واذا العلم اذا اعطيته كلk عطاك بعده. نعم. قال واذا ذاك يطلق عليه انه راسخ في العلم. ومقتضى الاية مدحه. فهو اذا اهل فهو اذا اهل للهداية والاستنباط - 03:03:38

اذا الاية تمدح الراسخين في العلم. اذا هم اهل للهداية والاستنباط ان ما دام الله مدحهم اذا هم اهل لان يتبعوا ولتعرف مناهم. نعم. وحين خص اهل زيد باتباع دل التخصيص على ان الراسخين لا يتبعونه. نعم لما قال الله ان الذين في قلوبهم زيف - 03:03:51  
يتبعون المتشابه اذا الراسخون في العلم لا يتبعون المتشابه من يقونون مع المحكمات. طب كيف يتعامل الراسخون مع المتشابهات؟  
هذا ما سيقول. قال فاذا لا يتبعون الى المحكم وهو ام الكتاب ومعظمها. نعم. فكل دليل خاص - 03:04:12

ام الكتاب يعني اصله. اصل الكتاب اصل القرآن المحكمات. نعم. قال فكل دليل خاص او عام شهد له معظم الشريعة فهو الدليل الصحيح وما سواه فاسد. اذ ليس بين الدليل الصحيح وال fasid واسطة في الادلة يسند اليها. طب ثقلان بناء على هذا شف شوي شوي - 03:04:28

فكل دليل سواء دليل خاص نص خاص في الكتاب والسنة نص خاص اه في مسألة معينة. او دليل عام مثل المصالح المرسلة تعتمد على القواعد العامة في الشريعة وكل دليل خاص - 03:04:46

نص تفصيلي في الكتاب والسنة او على من مثل الاستدلال بالمصالح المرسلة او عام شهد له والعام كيف يكون عاما ان تشهد له معظم الشريعة. صحيح؟ وهي القواعد المرسلة هي انت تحكي حكم المسألة قياسا على مش دليل خاص - 03:05:04  
قياسا على قواعد الشريعة العامة اللي انت من وين اثبتت انها قواعد عامة؟ من استقراء معظم الشريعة اذا فكل دليل خاص او دليل عام شهد له معظم الشريعة فهذا هو الدليل الصحيح - 03:05:24

وما سواه ليس دليلا صحيحا. طب فيه مرتبة بالنص يعني دليل نصه ص ح ونصه غور اطلع في الشقة تمام اذ ليس بين الدليل والصحيح اذ ليس بين الدليل الصحيح وال fasid واسطة في الادلة يسند اليها. شو يعني واسطة؟ يعني حل وسط. والدليل يا ص - 03:05:45

خطأ فش اشي بالنص يعني ما بعرفش كيف ممكن يكون في النص بس ما فيش اشي في النص. طيب. قال لو كان ثم ثالث نصت عليه ايش الاية لانه الاية قلت - 03:06:07

كان الاية تقول هناك من يتبع الصح وهناك من يتبع الخطأ فش واحد في النص. ماشي عنص ص ح ونص خطأ. نعم ثم قال ثم لما خص الزائغون بكونهم يتبعون المتشابه ولم يوصف الراسخون بذلك. دل على انهم لا يتبعون تأويلا اي مآل. يريد طلب معناه - 03:06:19  
ليحكموا به على مقتضى اهوائهم في طلب الفتنة. استنى استنى شوية هيكا بتقرأ اشي مش موجود عنا عيد النص اذا في عنا في الحاشية اخواني انتبهوا الكلام اللي قرأه الاخ في نسخة انت مين نسخته معك؟ - 03:06:38

شقيق مين؟ الشقيق. طب في عهد معه نسخة الشيخ مشهور الشیخ مشهور معكم نسخة الشيخ مشهور هذا الذي قاله الاخ موجود في نسختك اقرأ لما خص الزائغون ثم لما خص الزائغون بكونهم يتبعون المتشابه ولم يوصف الراسخون بذلك. لا ركز اذا هم ما في مشكلة - 03:06:51

والله احنا عندنا ايضا علم ان الراسخين لا يتبعونه. والكلام اللي يقول ايش عندك؟ كلام الاخ اذا بدننا نقرأ اللي في الحاشية مشاينا الحاشية هادي لانه صراحة هو بكل المعنى. خلونا نطلع عندنا. اللي معه نسخة الرسالة يتطلعوا عالhashia. ثم لما خص الزائغون

يتبعون المتشابه الان ننزل عالحاشية هون هون انزل عالحاشية. ولم يوصف الراسخون بذلك انهم يتبعون المتشابه. طيب. قال دل على انهم لا يتبعون تأويله. اي مآله يريد طلب معناه ان الراسخون - 03:07:40

لا يتبعون معرفة معناه طبعا هذا اذا كان متشابه تشابه حقيقي بحيث لا يعلم معناه الا الله فقط قال ليحكم به على مقتضى اهوائهم في طلب الفتنة ايضا فانت اولوه. اذا ولم يوصف الراسخون بذلك. دل على انهم لا يتبعون تأويل واي مآله يريد طلب معناه. ليحكموا به على مقتضى - 03:07:57

اهوائهم في طلب الفتنة ايضا وابتغاء تأويله ايوة وماذا يريد ان يقول هنا ان الذين في قلوبهم زبغ يتبعون المتشابه. صحيح؟ ان يقفون عندها ويتركون المحكمات لماذا يتبعون المتشابهات لشبيئين - 03:08:21

مقصد للامة يريدون ماذا؟ فتنة ومقصد لهم في المتشابه انهم يريدون تأويلها لاما الذين في قلوبهم زبغ يريدون تأويل يعني طلب معنى المتشابهات فليستدلوا بها على يعني ليش هم حريصين على الوقوف عند المتشابهات فقط ويبتغون تأويلها. يعني يبتغون تحديدا مع الوصول لمعناها - 03:08:58

هنا ماذا قال؟ ليحكموا به بهذا المعنى على مقتضى اهوائهم واما الذين في قلوبهم اما او ما الراسخون في العلم وهم لا يقفون اصلا مع المتشابهات. هم بانيين دينهم على ايش؟ عالمحكمات - 03:09:27

طريقتهم في التعامل مع المتشابهات ما هي؟ اذا امكن ان يجمع المتشابه مع المحكم جمعنا وازلنا عنه التشابه اذا لم يمكن جمع المتشابه مع المحكم لا نريد معرفة المتشابه. ولا نريد معرفة تأويله - 03:09:42

بانني خلص لا استطيع ان اجمعه مع المحكم. فالاصل في حياتي ان امشي مع المحكم ولا مع المتشابه؟ المحكم المتشابه استطاعت اجمعه مع المحكم ممتاز ما استطعت هل اقف معه واتحرى معرفته؟ لا ما الي حاجة فيه. لانه انا عندي محكم لا يمكن جمعه مع المتشابه - 03:10:00

فالاصل ان ابقى على المحكم واترك المتشابه. بس كتطبيق حديث جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطر تمام الان هسا انا عندي محكم شو هو؟ - 03:10:22

ان الجمع لا يجوز الا لحاجة بس كتطبيق يعني بس تصير عليكم. الجمع لا يجوز الا لحاجة لما رأى كثير من اهل العلم ان هذا الحديث من المتشابه سند صحيح الرأس والعين بس متشابه - 03:10:38

عم يتعارض مع محكم عندي ان الجمع لا يجوز الا لحاجة. شو قال الترمذى؟ هذا الحديث لم يعمل به احد معقول حدث؟ اه نعم ليه ؟ لانه طريقة العلماء الراسخين انه احنا مع المحكمات - 03:10:53

اذا جاء حدث ولو صح سنه لكن لا يعرف له وجه صحيح يعمل فيه مع المتشابه انا خلص ما بديش اعرف معناه حاول تحاول تحاول بذلك والله بعض اهل العلم استغطاء يا جماعة - 03:11:08

بعض اهل العلم ما اقتتنعش بجمعه قالوا والله حتى جمعك ضعيف. طب شو نعمل في الحديث؟ توقف لا اريد ان اعرف وابقى مع المحكم الذي دلت عليه شواهد وقواعد الشريعة العامة ان الجمع لا يجوز الا - 03:11:25

في حاجة فهمتوا شو طريقة الراسخين؟ هذا منهج علمي. انه انا عندي عشرة طبعا كيف يثبت المحكم هاي الفكرة؟ لما تكون عشرات النصوص والمئة تدلت على فكرة معينة صارت هاي الفكرة شو - 03:11:41

محكمة. تمام؟ لما يكون عندي خمسين سنتين مية ميتين نص دل على فكرة. خلص هاي صارت محكمة فلما يجيئي نص واحد عم يعارض هاي الفكرة نقول هذا متشابه صار اذا استطعت اجمع بينه وبين المحكم - 03:11:56

هذا يسمى تشابه اضافي. انه ابتداء كانوا متشابها استطعت اجمع بينه وبين المحكم خلص ما عاد متشابها طب ما استطعت اجمع يا اخي حاولت حاولت ما هو صالح ولا بربط ان ينسخ او ان يكون ما في شيء - 03:12:14

بتركه هذى طريقة العلما اتركه ولا اشغل الناس به الذين في قلوبهم سيفش شو ممارستهم؟ شو طريقتهم؟ بروح بترك المحكم اللي

دل عليه مية وميتين نص. وبضله واقف مع المتشابه - 03:12:31

يظلوا يحوم حوله ويطلب تأويله ومعناه بقدراته المتواضعة. فيحدث له معنى يصلح ان ينصر به بدعته. وبيجي بقول لك يا اخي انا بدعتي يا اصل انت بتسموها بدعة. دل عليها دليل - 03:12:47

شو الدليل؟ بتلاقيه واقف مع دليل متشابه وتأول له معنى يصلح لنصر بدعته؟ ممتاز والمحاكمات سيدنا الميتين وثلاثية دينار شو بدننا نسوبي فيها؟ يا اخي هذي مش محاكمات انت متصورينها محاكمات. هاي هذا الدليل. بحاول يصور لك انه - 03:13:06

الدليل الواحد هو كل شيء والمحاكمات اللي عليها ميتين وثلاثية دليل كانها لا شيء مثلا في الفكر النسوبي كم النصوص التي تدل على وجوب طاعة الزوجة لزوجها والقوامة المنزلية عندك يعني عشرات بديش ابالغ عشرات او مئات النصوص التي تثبت مفهوم القوامة صحيح وتثبت مفهوم ان الزوج هو مسؤول عن - 03:13:24

وطاعة الزوج لزوجها ممتاز اطلاق الفكر النسوبي بروح على حديث اه انه زوجات النبي صل الله عليه وسلم عارضوا في شغلات او ان زوجة عمر صرخت عليه. وبيجي لك على شغلتين ثلاث شايف كيف تحكي القهوة؟ هاي زوجة عمر بتصرخ على عمر. وعمر صابر ومتحمل - 03:13:52

اه ماشي انت بس عشان لان زوجة عمر صرخت على عمر. عمر تحملها. انت مش عارفين عمر طحنتها يعني. تمام؟ بس انه عمر صبر عليها صار هذا يدل على انه الزوجة بتقدر ترفض. وكذا وتركت ثلاثية اربعية نص يدل على وجوب طاعة الزوجة لزوجها. يا اخي يا بتفهم - 03:14:12

تصرف عمر لماذا غض الطرف عن صرخ زوجته مش قادر تفهمه اتركه المبتدأ شو بتيجي؟ الحركة النشوة بتضلها واقفة حوالين هضم. بتضلها تلف حوالى. تلف يا ابن الحال ماشي اذا ضلکش تلف لي حوالين هاي وبتخلي لي اياها كانك - 03:14:32

مقاعدة عظمى وترك الثلاثمائة نصل اربعية نصل موجود عندك هذه ليست طريقة الراسخين وانما طريقة الذين في قلوبهم يعني هي هاي النسوية او هاد الرجل النسوبي هو ابتداء بده ينسف فكر الطاعة الزوجة - 03:14:50

هو اصلا مقرر عنده سابق انا بدي انسف هاي الفكرة مش انه هو عم يوخد الدليل المعنى من الدليل. لأ هو قرر الشيء سابقا بعدين بحاول يشوف اي نص ممكن يتتكلف - 03:15:08

ان يوافق هواد الافكار مقررة مأخوذة من اميركا مسبقا يعني مخزنة من هناك بس بقولوا لهم روحوا بحبشوا لكم في المتشابهات. شوفوا شو ممكن تجيبي لك شبهة دليل هنا ولا هون - 03:15:23

يعني تزبط ان تجعلها تستدل بها على هواد. فيأتي بهذا النص المتشابه يتتكلف له معنى. يتأول له معنى يصب في مصلحة بدعته. فهذا معنى كلامه ولم يوصف الراسخون بذلك. دل على ان الراسخين لا يتبعون تأويله - 03:15:36

بخلاف الذين في قلوبهم زيج يهتمون جدا واحتفاء عاليا بتتأويل المتشابه ليحكموا به اي بالمتشابه على مقتضى اهوائهم حتى يخدمهم هذا في اهوائهم التي يريدون شرعايتها. طلبا للفتنة في المجتمعات المسلمة. طيب - 03:15:55

قال فان تأولوه فبالرد الى المحكم. فان امكن حمله على المحكم بمقتضى القواعد فهو طبعا هون في اشي انا حاس في النص اما بالنسبة للراسخين في العلم هاي خذوها مني يعني هو الان بحكي عن الراسخين. بغض النظر شو النص. اما بالنسبة للراسخين فهم ماذا يفعلون؟ هم لا يتبعون - 03:16:16

المتشابه علم سيبك من كلمة ايضا هاي كلمة ايضا سيبك منها علم ان الراسخين لا يتبعون المتشابه كيف يتعاونون مع المتشابه المراشخون اذا فكروا يتتأول المتشابه يتتأول يعني يطلب معنا الراسخون اذا تأولوا المتشابه فانما يبحثون عن معناه الذي يصب في مصلحة - 03:16:35

محكم ويأخذه الى المحكم تمام فالراسخون بدك تفهم هم مش حاطين المتشابه على جنب لا هو بيحاول يفك. احنا حاولنا نفك كثيرا في حديث انه جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ومطر. بتحاول نفك فيه - 03:17:05

بس اي معنى بده ينتج معنا للحديث لازم يكون متواافق مع ايش يا ناجي؟ مع القاعد العام المحكمة وهي ايه؟ ان الجمع لا يكون الا

لحاجة صح؟ ما بصير اذا انا بدبي اعطيه معنى يكون المعنى يتضارب - 03:17:26

مع القاعدة العامة فالمتشابه انت كراسخ في العلم لازم تنظر فيه. لازم تفكر فيه. يا سيدى اطلب تأويله ابتداء. بس اي تأويل ومعنى له لازم ما تعارض مع المحكم. لازم يصب - 03:17:44

في الجمع بينه وبين المحكم فاذا كان يتعارض من كل الجهات ايش تعمل اتركوا المتشابه خلص ما بدبي اضعه على جنب الى انه يجي واحد الله يفتح عليه يجمع بينه وبين المحكم. اما انا مش قادر - 03:18:01

ساتركه وابقى مع المحكمات. نعم. لذلك قال فانت اول اي الراسخ في العلم اذا تأول المتشابه فبالرد الى المحكم بس يحاول يرده الى المحكمات. نعم. قال فان امكـن حمله على المحكم بمقتضى القواعد قواعد اصول الفقه يعني. نعم. قال فهو المتـشابه الاضافي - 03:18:18

اذا اذا المتـشابه استطعـنا نجمع مع المحـكمـات هل هذا يكون يا عـمارـ متـشابـهـ حـقـيقـيـ وـلاـ اـضـافـيـ؟ اـضـافـيـ يـعـنيـ نـسـبـةـ اـيشـ هـذـيـ نـسـبـةـ؟ يعنيـ هوـ متـشابـهـ قـبـلـ انـ يـعـرـفـ وـجـهـ الجـمـعـ - 03:18:39

اما بعد ان عـرفـ وـجـهـ الجـمـعـ خـلـصـ ماـ عـدـاـ مـتـشـابـهـ صـارـ وـاـضـحـ. عـرـفـنـاـ نـجـمـعـ بـيـنـهـ فـحـدـيـثـ مـنـ غـيـرـ خـوـفـ وـلـاـ مـطـرـ لـوـ اـسـتـطـعـنـاـ نـجـمـعـ مـعـ

الـمحـكـمـ خـلـصـ بـيـطـلـ مـتـشـابـهـ. بـصـيرـ اـهـ - 03:18:52

يـحـكـمـ وـاـذـاـ هوـ مـتـشـابـهـ اـضـافـيـ يـعـنيـ اـضـافـيـ اـيـةـ الـاـلـىـ الـاـلـىـ قـبـلـ انـ يـعـرـفـ وـجـهـ الجـمـعـ اـمـاـ بـعـدـ انـ عـرـفـ وـجـهـ الجـمـعـ ماـ عـادـ مـتـشـابـهـ. هـذـاـ يـسـمـيـ مـتـشـابـهـ اـضـافـيـ - 03:19:07

اما المتـشـابـهـ الـحـقـيقـيـ فـهـوـ الـقـسـمـ الـثـانـيـ قـالـ وـلـيـسـ فـيـ الـاـلـيـةـ نـصـ عـلـىـ حـكـمـهـ بـالـنـسـبـةـ اـلـىـ الـرـاسـخـينـ فـلـيـرـجـعـ اـلـاـنـ مـتـشـابـهـ اـضـافـيـ هـلـ

اـيـةـ الـاـلـىـ عـمـرـانـ نـصـتـ عـلـىـ حـكـمـهـ؟ كـيـفـ يـفـعـلـ الرـاسـخـونـ مـعـهـ - 03:19:21

رـكـزـ لـأـ مـاـ نـصـتـ عـلـىـ حـكـمـهـ اـنـهـ الـاـلـيـةـ شـوـ قـالـتـ؟ نـرـجـعـ فـاـمـاـ الـذـيـ فـيـ قـلـوـبـهـ زـيـغـ وـيـتـبـعـونـ مـاـ تـشـابـهـ مـنـهـ اـبـتـغـاءـ الـفـتـنـةـ وـاـبـتـغـاءـ تـأـوـيـلـهـماـ

الـمـتـأـوـيـلـ الـاـلـلـهـ وـالـرـاسـخـونـ فـيـ الـعـلـمـ يـقـولـونـ اـمـنـاـ بـهـ - 03:19:41

كـلـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ. اـيـشـ الـلـيـ كـلـهـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ؟ الـمـحـكـمـ وـالـمـتـشـابـهـ الـحـقـيقـيـ يـعـنيـ وـقـفـوـاـ عـنـدـ

الـمـتـأـوـيـلـ اـهـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ بـسـ مـشـ فـاهـمـيـنـهـ - 03:19:59

اما المتـشـابـهـ الـاـضـافـيـ الـاـلـيـةـ ماـ تـطـرـقـتـ كـيـفـ يـفـعـلـ الرـاسـخـونـ بـالـعـلـمـ مـعـهـ؟ لـكـنـ مـفـهـومـ ضـمـنـيـاـ انـ الرـاسـخـونـ فـيـ الـعـلـمـ سـيـحـاـولـونـ اـبـتـدـاءـ

اـنـ يـجـمـعـوـاـ بـيـنـهـ وـبـيـنـ الـمـحـكـمـ. فـاـنـ جـمـعـوـاـ فـمـاـ عـادـ مـتـشـابـهـ فـيـ حـقـهـمـ فـلـاـ حـاجـةـ لـاـنـ ذـكـرـ كـيـفـ يـتـصـرـفـونـ مـعـهـ لـاـنـ هـذـاـ مـعـلـومـ - 03:20:14

الـوـضـعـ الـطـبـيـعـيـ اـنـهـ اـنـتـ رـاسـخـ فـيـ الـعـلـمـ بـدـكـ تـشـوـفـ النـصـ المـتـشـابـهـ. يـاـ اـخـيـ اـذـاـ اـسـتـطـعـتـ اـجـمـعـهـ مـعـ الـمـحـكـمـ خـلـصـ صـفـهـ مـحـكـمـ اـذـاـ

اـسـتـطـعـتـ اـجـمـعـهـ مـعـ الـمـحـكـمـ صـارـ مـتـشـابـهـ حـقـيقـيـ وـكـلـاـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ وـسـلـمـنـاـ. فـلـذـكـ قـالـ

الـمـتـشـابـهـ اـضـافـيـ - 03:20:39

لـيـسـ فـيـ الـاـلـيـةـ نـصـ عـلـىـ حـكـمـهـ بـالـنـسـبـةـ اـلـىـ الـرـاسـخـينـ. يـعـنيـ لـمـ تـذـكـرـ الـاـلـيـةـ كـيـفـ يـتـصـرـفـ الرـاسـخـونـ مـعـ

الـمـتـشـابـهـ اـضـافـيـ؟ لـاـنـ هـذـاـ مـعـلـومـ - 03:20:55

مـمـتـازـ فـلـذـكـ لـمـ تـنـصـ عـنـ تـصـرـفـ وـاـنـمـاـ نـصـتـ كـيـفـ يـتـصـرـفـ الرـاسـخـونـ مـعـ الـمـتـشـابـهـ الـحـقـيقـيـ الـذـيـ لـمـ يـمـكـنـ

يـتـصـرـفـوـاـ مـعـهـ بـالـتـسـلـيمـ وـاـنـهـ قـالـوـاـ كـلـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ لـكـنـاـ لـاـ يـشـكـلـ عـلـيـنـاـ مـعـ الـمـحـكـمـ الواـضـحـ - 03:21:10

سـنـبـقـ مـعـ الـمـحـكـمـ وـهـذـاـ المـتـشـابـهـ. مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ بـسـ مـاـ رـاحـ نـعـمـلـ فـيـهـ الـاـنـ بـاـنـهـ مـتـشـابـهـ. وـلـمـ يـظـهـرـ لـنـاـ وـجـهـ جـمـعـهـ مـعـ الـمـحـكـمـ وـوـظـيـفـتـنـاـ

مـعـ الـتـسـلـيمـ وـلـيـسـ الـعـلـمـ بـهـ اـذـاـ صـحـ سـنـدـهـ لـكـنـنـاـ - 03:21:30

لـاـ نـعـمـ بـهـ. نـعـمـ قـالـ وـلـيـسـ فـيـ الـاـلـيـةـ نـصـ عـلـىـ حـكـمـهـ بـالـنـسـبـةـ اـلـىـ الـرـاسـخـينـ فـلـيـرـجـعـ عـنـدـهـمـ نـعـمـ لـيـهـ؟ لـاـنـهـ خـلـصـ فـلـيـرـجـعـ عـنـدـهـمـ

الـمـحـكـمـ لـاـنـهـ خـلـصـ وـهـادـاـ اـسـمـهـ مـتـشـابـهـ اـضـافـيـ - 03:21:47

اـنـاـ خـلـصـ اـسـتـطـعـتـ اـجـمـعـ بـيـنـهـ وـبـيـنـ الـمـحـكـمـ. اـذـاـ نـعـتـبـرـهـ مـنـ الـمـحـكـمـ وـخـلـصـنـاـ هـذـاـ المـتـشـابـهـ اـضـافـيـ. مـاـ دـمـنـاـ اـسـتـطـعـنـاـ اـنـ

يـجـمـعـ بـيـنـهـ وـبـيـنـ الـمـحـكـمـ. خـلـصـ نـعـتـبـرـهـ مـعـ الـمـحـكـمـاتـ قـالـ فـلـيـرـجـعـ عـنـدـهـمـ اـلـىـ الـمـحـكـمـ الـذـيـ هـوـ اـمـ الـكـتـابـ. وـاـنـ لـمـ يـتـأـولـهـ فـبـنـاءـ عـلـىـ اـنـهـ مـتـشـابـهـ

حقيقي. واما اذا لم يستطعوا تأويله يعني فهم معناه - [03:22:02](#)  
الراسخون في العلم بناء على هذا على انه متشابه حقيقي خلص ما حدا عارف معنا فيقايلونه عندئذ بالتسليم كل من عند ربنا بس ما راح نعمل فيه المهم لن نعمل به - [03:22:24](#)

قال وهؤلاء هم اولوا الالباب طبعا يعني اين ورد هذا؟ يعني هنا طبعا في مسألة في الاصول هل فعلا في في الكتاب والسنة متشابه حقيقي في القرآن نحن نقول لا يوجد متشابه حقيقي - [03:22:39](#)  
كل القرآن لو في متشابه اضافي لأن القرآن نزل للبيان ولم ينزل ليكون فيه متشابها حقيقيا. واما في السنة فلان طريقتها نقل الصحابة قد يقع من بعض الصحابة سهو في التعبير عن بعض الالفاظ - [03:22:53](#)

ما يجعل الاحاديث ولو صح سنته عبارته مشكلة ولا نستطيع ان نعمل به من هذه الجهة. وفي السنة لا مشكلة ان نقول انه وقعت متشابه حقيقي لكن في القرآن لا يوجد. فهنا احنا بنتكلم عن نظرية بس هل يوجد في القرآن فعليا متشابه حقيقي -

[03:23:11](#)

قال العلماء لا يوجد نعم حتى في الاحرف المقطعة ماشي البعض يزعم انها متشابه حقيقي. لكن كثير من العلماء الراسخين حاولوا ان يفهموا لها معاني. فهل تستطيع تجزم انها - [03:23:32](#)

حقيقي جاء البعض قال الاحرف المقطعة المراد بها التحدى. ان الالف واللام والميم هي من جنس لغتكم. اتوا بمثلها. ابن عباس كان يقول انها اشارات الى اقسام الف تدل على اسم الله. اللام تدل يعني حتى ابن عباس خاض في معانيها. فصعب تقول حتى الاحرف المقطعة انها متشابه حقيقي. كثير من العلماء خاض فيها - [03:23:47](#)

قال وكذلك ذكر في اهل زغي انهم يتبعون المتشابه ابتغاء الفتنة. فهم يطلبون به اهواهم لحصول الفتنة. فليس نظرهم اذا في دليلي فليس سيدنا الشيخ انتبه لي على الساعة انه التليفون وطفى - [03:24:10](#)  
نخشى نiquid للعشرة واحنا قاعدين الساعة سبعة وسبعة اه شايف؟ منيح الحكيم اذا خلينا ننهي هاي الفقرة ايوا قال فلن ادور الصفحتين يعني حتى ننتقل لاول فصل في هذا الاوقات. نعم. قال فليس نظرهم اذا في دليل نظر المستبصر حتى يكون هواه تحت حكمه. ركز هذا والله - [03:24:24](#)

هدول الصفحتين اخواني. من اعظم ما كتبه الشاطبي في الاعتصام وكذلك ذكر الله الذين في قلوبهم زبغ انهم يتبعون المتشابه ابتغاء الفتنة وهم لماذا يطلبون الاحاديث المتشابهة لماذا الذين في قلوبهم يطلبون الاحاديث المتشابهة - [03:24:43](#)  
وهم يطلبون به اهواهم لانه يستطيع ان يوظفها يستطيع ان يوظفها لخدمة هواه. طيب فليس نظرهم اذا في المتشابه يعني بس الراسخ في العلم ينظر في المتشابه والذين في قلوبهم زبغ ينظر في المتشابه - [03:25:05](#)  
لكن ايش الفرق بين نظرة الراسخ في العلم في المتشابه ونظرة الذين في قلوبهم زبغ؟ ان الراسخ لما ينظر في المتشابه وينظر اليه ليحاول ان يجمع بينه وبين المحكم واما الذي في قلبه زبغ لما ينظر في المتشابه ينظر لايده؟ قال فليس نظرهم اذا في الدليل المتشابه. نظر المستبصر الذي يبحث عن البصيرة - [03:25:27](#)

حتى يكون هواه تحت حكمه يكون الهوى تبع للحكم لأن لا ينظر النظر الذي يكون الهوى طبعا للحكم الشرعي بل ينظر في المتشابه بل نظر من حكم بالهوى الهوا هو الاعلى. والشريعة تبع الهوى - [03:25:53](#)  
فلينظروا في المتشابه نظر من حكم بالهوى ثم اتي بالدليل كالشاهد له. فهو حكم بهواه انه بده هيكل الدين يكون. ثم حاول يشوف شو الدليل اللي يشهد لهواه. طيب قال ولم يذكر مثل ذلك في الراسخين فهم اذا بضد هؤلاء. حيث وقفوا في المتشابه فلم يحكموا فيه ولا عليه بشيء سوى التسليم. وهذا المعنى خاص بمن طلب الحق منه - [03:26:13](#)

من الادلة لا يدخل فيه من طلب في الادلة ما يصح هواه السابق. اذا هاي قاعدة جميلة. فرق بين من يطلب الحق من الادلة فيستنطقوها لتنقول له الحق وبين من واضح هوى معين - [03:26:37](#)  
وبده يأتي الشريعة ادلة على كيفه فاهم الراسخون في العلم هم يستنطقو النصوص. يعني يطلبون الحق من داخل النص معنا

واطعنا للنص واما الاخرون لا هو رسم في ذهنه شيء معين بده اياه. ثم نظر في الاadle ما الذي يمشي مع هاي النظرة - [03:26:52](#)  
لذلك وهذا المعنى خاص بمن طلب الحق من الاadle وهم الرازقون في العلم. لا يدخل فيه من طلب في الاadle ما يصح هوah السابق  
اللي هم في قلوبهم زيت. طيب. قال والقسم الثاني من ليس براسخ في العلم. من هنا بين الله - [03:27:12](#)

طريقة تعامل الراسخين في العلم مع النصوص المحكمة والمتتشابهة واما من ليس براسخ في العلم وهو الزائر قال من ليس براسخ  
في العلم وهو الزائغ فحصل له في الاية وصفان. احدهما بالنص وهو الزبغ لقوله تعالى وصف منصوص عليه - [03:27:31](#)  
وهو انه زائغ. نعم. قال قال لقوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيت. والزبغ هو البيل عن الصراط المستقيم وهو ذم لهم. والوصف  
الثاني بالمعنى الذي التقسيم والوصف الثاني لهم - [03:27:50](#)

مفهوم ضمنيا بناء على التقسيم وهو ماذا؟ قال وهو انهم ليسوا راسخين في العلم اذا الذين في قلوب من ليس براسخ في العلم له  
صفان الوصف الاول الزبغ وهذا نصت عليه الاية وضميما - [03:28:03](#)

والوصف الثاني لهم وهذا المهم هذا هنا ربكة. هنا الرابطة ان الذين في قلوبهم الزبغ مستحيل يكون راسخ في العلم ولو اتيت بذلك  
تنتظر في علمه بتلاقيه دارس اياه في جامعة كامبريدج يا في جامعة السوربون يا مأخذ لي من شيخ قطاع طريق ياما قاربن له  
كتابين يا مأخذ علمه من - [03:28:19](#)

مستحيل يكون راسخ مستحيل كيف عرفت انه لا يمكن ان يكون راسخ هذه صفة مفهومه ضمنيا بان الله قسم قسمهم الى في  
قلوبهم زبغ وراسخون في العلم شكل اية؟ اذا مفهوم ضمنيا انه الاول - [03:28:39](#)

مش راسخ في العلم برضه وقال مقابل الذي في قلبه زبغ ما قال قلوبهم زبغ قلوبهم نقية. قال قلوبهم زبغ راسخون قد يش بتفهم انت  
من هاي التقسيم؟ انه الاول ليس من الراسخين. والثاني ضمنيا الراسخ - [03:28:55](#)

قلبه نقى ليس فيه زبغ الصايصة تفهم ضمنيا. واما تلقي مفهومها بالنص من الاية. فالصفة الثانية فالذين في قلوبهم زبغ هو عدم  
الرسوخ العلم هاي بده تفهمها. حتى ما تختلف منه. وما تختلف من جداله. ولا مناظرته. هو عبارة عن طبل الاجوف - [03:29:15](#)  
بس كيف تعرفوا مناظرة ابن العربي مع لما هدوا ؟ اللي ذكرناها. مع الاسماعيلية هو هيكل بس ضيعهم شوي بضيعوا تمام عشان هيكل  
لما تشووفوا القنوات الاعلامية مناظرة بين شيخ وامرأة نسوية. مناظرة بين شيخ وعلماني بتلاقي العلماني عادة بعتمد اما على ايش -  
[03:29:36](#)

على الصراخ او على تضييع الموضوع الشيخ بسأله في الشرق بجاوب في الغرب لا بس ما هو كذا ولا يستطيع المواجهة العلمية لو  
الشيخ بده يقول له اعطيك دليلك مو عارف يجيب وهو اصلا ما امن بالكتاب والسنة فطبيعة هؤلاء هشة - [03:29:54](#)  
ولذلك هو ليس راسخا لا في اللغة العربية ولا في غيرها. ولذلك شحرون واشكال شحرون. هؤلاء الذين خرجوا بلا عذنان. هؤلاء بس  
تعال جيهم جيهم بس خلينا نتكلم معهم بقواعد العلم. بس تعال يا عمي. شو اللغة العربية؟ تعال اسألوا اعرابين بضيف الاعرابات.  
شاييفين عذنان ابراهيم اللي بتسلخوا هذا - [03:30:14](#)

انا اتحداك تحدي انه رح يفشل في اقل صور الاعراب باقل تفاصيل بس هو بستعمل اللغة اللي هيكل - [03:30:33](#)  
تفصيلية في الطهارة ما بعرفها وتحداك تحدي في تفاصيل بس هو بستعمل اللغة اللي هيكل  
سمعني اللغة العامة لغة التسويق تمام الثقة قراءة من هون وهو بيجب متشابهات يعرف يصفطها ولسان معسول. لكن لما بده تيجي  
تطبق معه قواعد العلم. ستكتشف انه من اجهل الجاهلين كان هو ولا شحرون. بس المشكلة - [03:30:52](#)  
مین بده يحطهم في هذی الواجهة؟ مین اللي يقول له تعال اختبرك امام الناس هو ما به اصلا هو فاهم حاله. وما بحط حاله في هذا  
المأزق لانه سيفنضخ. نعم - [03:31:10](#)

قال وهو عدم الرسوخ في العلم. وكل منفي عنه الرسوخ فالى الجهل ما هو يعني هو مائل الى الجهل. فالى الجهل حاله يعني. نعم قال  
ومن جهة الجهل حصل له الزبغ. واصلا هذا الزبغ انما حصل له نتيجة انه مش راسخ - [03:31:20](#)  
مع وجود اهواء. يعني الزبغ يحصل بسبب جهل بالشريعة مع هوا هم الاثنين يولدون حالة الزبغ. نعم. قال لان من بقي عليه في طريق

الاستنباط واتباع الادلة بعض الجهات لم يحل ان يتبع - 03:31:36

الادلة المحكمة ولا المتشابهة. بقول الانسان اللي لسا لم يرسخ في طرق الاستنباط الانسان اللي لسا مش اصولي مش اصولي ولسا ضايل له مشوار حتى يرسخ في قواعد الاستنباط. هذا الشخص لا يجوز له - 03:31:50

انظر لا في المحكمات ولا في المتشابهات. يعني مش بس المتشابهات حتى المحكمات الله يرضي عليك لا تلعب فيها بانه لساتك انت مش قوي فيه. طرق الاستنباط الذي ضعيف في طرق الاستنباط لا يحل له لا يستنبط لا من المحكمات - 03:32:07

ولا من المتشابهات وانما وظيفته التقليد للعلماء الكبار فقط لا غير. طيب. قال فلو فرضنا انه يتبع المحكم لم يكن اتباعه مفيدا لحكمه. لاما كان ان يتبعه وعلى وجه واضح البطلان او متشابه. فما ظنك به اذا اتباع نفس المتشابه؟ ايش معنى هذا الكلام؟ بقول لك هذا

الانسان اللي لسا مش قوي في طرق الاستنباط - 03:32:25

هذا لو اتي الى دليل محكم واستنبط منه بنقول له مش ماخدين باستنباطك. لو جاء له دليل محكم نقول لا نعمل باستنباطك. ليه لانك لست اصوليا قويا فما بالك وهو رايج عالمتشابه - 03:32:47

يعني لسا هاي اسوأ واسوأ اذا فلو فرضنا ان هذا الرجل غير مؤصل اتباع محكما واراد ان يستنبط منه لم يكن اتباعه للمحكم مفيدا لشيء بالنسبة لنا. صح؟ لو اجا انسان من هدول الصحفيين وراح استنبط له اية. عفوا استنبط له حكم من اية محكمة - 03:33:03

نقول اه والله ما هو راح على اية محكمة. خلص بنوخذ حكمه. لا يا عمي هذا اصلا ما بعرف يستنبط. ما يحكيش في الشريعة اصلا. لا في المحكم ولا في المتشابه - 03:33:22

بامكانه ان يكون استنبط من المحكم حكما فيه ضلال انه لا يعرف الاستنباط. فما ظنك به وهو مش رايج عاية محكمة او نص محكم. رايج على نص متشابه. وانا اعووص واعووص. طيب. قال بل اتباعه للمتشابه - 03:33:32

لو ما احنا عنا ثمة عفوا ثم اتباعه للمتشابه لو كان من جهة الاسترشاد به لا للفتنه به لم يحصل به مقصود على حال. فما ظنك به بقول لك وهذا الشخص - 03:33:47

اللي ضعيف في اصول الفقه لو ذهب الى النصوص المتشابهة وليس قصده اللعب. لا والله يا شيخ قصدي فعلا الاسترشاد لو هذا الشخص الضعيف في الاصول لو اتباع المتشابه لو فرضا كان من جهة انه يريد ان يسترشد بها لا للفتنه لن يحصل مقصودك - 03:33:59

لم يحصل به مقصود على حال لانه المتشابه بطبيعته لازم يرد الى المحكم قال فما ظنك به وهو ليس راسخا في العلم ركز وترك المحكم وذهب للمتشابه ونيته في الذهاب الى المتشابه ابتغاء الفتنة - 03:34:21

شوف التركيبة كيف صارت. هو ليس راسخ وترك المحكم وذهب للمتشابه. ولما ذهب للمتشابه ليس للاسترشاد بل للزيف هاي اسوأ تركيبة ممكن تكون في كائن بشري. ينتمي الى الاسلام معناه انت تتنظر - 03:34:39

فكرة بدعاية خطيرة تنتج بعد ذلك. طيب. قال وهذا المحكم اذا اتباعه ابتغاء الفتنة به. فكتيرا ما ترى الجهال يحتاجون وهذا المحكم وكلك بتعرف بعض هؤلاء غير راسخين يذهب الى المحكم - 03:34:55

مش للمتشابه للمحكم وينظر فيه ابتغاء الفتنة تخيل يعني بعض مش بتلابع حتى في النصوص المتشابهات بعضهم يتجرأ حتى يتلابع النصوص المحكمات بيجي بقول لك والله هاي الاية لا شل لي اياها شو شل لي اياها. او هاي الاية محكمة وواضحة. بيجي بعطيك اياها معنا هيكا على هواء ومزاجه. بتعرفش مين اتي هذا المعنى - 03:35:11

طبعا يلا مائة جلدة الزانية هذى واضحة مائة جلدة. لا المئة جلدة معناهه تصرخ عليه مية تصريخة. يا زلمة شو بتصرخ عليه؟ بقول لك مائة جلدة. هو يريد ان يتلابع حتى بالمحكم. لانه هو هو اصلا في قلبه يريد الفتنة للناس. تمام؟ لذلك قال وهذا المحكم اذا اتباعه هذا الشخص غير الراسخ - 03:35:36

ابتغاء الفتنة به ممكن حتى يتلابع بالمحكم والعياذ بالله كتيرا نعم. فكتيرا ما ترى الجهال يحتاجون لانفسهم بادلة فاسدة وبادلة صحيحة اقتصارا بالنظر على دليل ما واقتراحا للنظر في غيره من - 03:35:56

الاصولية او الفروعية العضيدة لنظره او المعرضة له. هسا هذا النص يحتاج شوية تأمل اكثر. يعني لم يظهر لي تماما ماذا يقصد الشاطبي. ممکن نفك فيما بعد. يقول ما ترى الجھا - 03:36:11

يحتاجون لانفسهم بادلة فاسدة وبادلة صحيحة اختصارا بالنظر على دليل ما واقتراحا للنظر في غيره من الادلة الاصولية او الفروعية العاضدة لنظره او المعارضه برأيكم ايش ممکن يقول الشاطبي هنا يعني - 03:36:23

طبعا هيفاء تفريعية اذا لابد ان يكون هو يفرع على قضية المحکم. اما يقول وهکذا المحکم اذا اتبعه غير الراسخ ابتغاء للفتنه به ثم فرع على هدفك كثيرا. اذا هذی لازم تكون مرتبطة بهاي الجملة - 03:36:49

كيف يمكن ربطه بالجملة السابقة؟ يقول فکثيرا ما ترى الجھا يحتاجون لانفسهم بادلة فاسدة ويجمعون معها ادلة صحيحة اختصارا بالنظر على دليل ما واقتراحا للنظر في غيره من الادلة الاصولية - 03:37:05

او الفروعية العاضدة لنظره او المعارضه له لا انت ما بدك تشرح لي الان معنى هذا الكلام تعطينيش کلام بعيد هو شف يعني هنا الذي يظهر لي انه بتكلم بشكل عام يعني هو لا يتكلم عن اهل البدع بالتحديد ويتكلم عن اي شخص غير راسخ - 03:37:29

حتى لو كان احتاج لمسألة هي صحيحة. وبتكلم عن انسان جاھل فكثير ما ترى الجھا عموما بغض النظر شو طبيعة المسألة اللي بستدلها ؟ بس الانسان الجاھل حتى لو كان بستدل بادلة صحيحة - 03:38:11

لجهله تجده ماذا يقصر نظره على دليل واحد تارك ادلة اوضح منها بكثير هو بده يقول لك انه كيف الانسان الجاھل هو لا يعرف منهجه الاستدلال. انت مثلا ممکن تحکي لشخص معين - 03:38:31

المسألة الصحيحة هو جاھل ما يعرف يستدل اللي لها تكون في حوالي مية دليل واضح وبروح بطرق كل الادلة الواضحة وبختار لك دليل ايش صحيح بس هو مش واضح كثير يعني انت كيف بتقول يزم تركت كل الدنيا - 03:38:47

اجيت عهادا الدليل يا اخي ماشي لو كان بدل وصحيح. بس في عندك ادلة اصولية وفروعية اوضح من هذا الدليل. صح ولا لا الجاھل هو لا يعرف الاستدلال حتى على المسائل الصحيحة - 03:39:04

الجاھل لا يعرف الاستدلال ولو فرضا كانت المسألة واستدل عليها بادلة صحيحة تجد مباشرة انه في ماذا؟ فتوه يعني احيانا كيف ت Shawf طالب العلم المتمكن من الضعيف لما تطرح مسألة - 03:39:19

تلاقي طالب علم متمكن بجیب لك عشر ادلة صح ويكون الادلة من اقوى الادلة في الباب الطالب الضعيف تلاقيه بالدوب وجاب له دليل ولو كان صحيح تكون مش اوضح الادلة - 03:39:34

المسألة صعبة تلاقي جاب دليل يا اخي ممکن يكون صحيح. بس مش كثير واضح فما بالك اذا هو اصلا بستدل على مسألة اصلا فاسدة رح تكون الورطة اکثر. وماذا يقول؟ قال فكثيرا ما ترى الجھا - 03:39:50

يحتاجون لانفسهم سواء في مسألة صحيحة ولا باطلة يحتاجون اذا كانت المسألة باطلة يحتاجون بادلة فاسدة او بادلة وبادلة صحيحة. على حسب طبيعة الموضوع لكن اقتصارا بالنظر على دليل ما خلص اقتصر نظره على ايش ؟ دليل واحد - 03:40:03

ويطرح النظر في غيره من الادلة الاصولية او الفروعية التي قد تكون عاضضة الاك هي قد تكون بتخدمك بس انت لانك جاھل مش عارف انه هاي بتخدمك. بل هاي قد تكون اوضح - 03:40:26

مثلا الاشاعرة لما ذهباوا لبستدوا على وجود محدث لهذا الكون كما يقول على اوعر الطرق على دليل الحدوث بالطريقة الفلسفية.

يقول ابن تیمیة حتى يا عمي لو كان هذا الدليل صحيح - 03:40:41

بس انت تاركين الادلة الواضحة الاقوى الاجل لاثبات وجود الصانع لهذا الكون. يعني هو دليل الحدوث الذي يستخدمه الاشاعرة لاثبات وجود محدث لهذا الكون حتى لو كان صحيحا لكنه يقول ابن تیمیة طريق وعر. والسلوك فيه صعب - 03:40:56

وتترك لي الادلة الواضحة وهي الطريقة القرآنية التي تعتمد على ادلة واضحة برهانية في وجود العالم. فهنا لانهم جهال بالاستدلال او جهل الاستدلال في هذه او امور عديدة تركوا الادلة الواضحة الاکثر بيانا - 03:41:14

واتوا الى دليل قد يكون صحيحا لكنه وعي للمسلك صعب المراد. اذا واقتراحا للنظر في غيره. يعني تركوا النظر في غيره من الادلة

الاصولية او الفروعية التي تعضد النفس المسألة ما عندناش مشكلة هي بتخدمك. بس هي اولى. او قد تكون معارضة لمسألك. وتدل على ان مسألك باطلة - 03:41:33

جاهل باختصار هو يريد ان يقول الجاهل غير الراسخ ودائما ضعيف الاستدلال. سواء ضعيف الاستدلال بالادلة الفاسدة. وكذلك ضعيف الاستدلال في الادلة الصحيحة. هو ضعيف هنا وهنا. نعم قال وكثير من يدعي العلم يتخذ هذا الطريق مسلكا وربما افل بمقتضاه. وعمل على وفقه اذا اذا كان له فيه غرض - 03:41:56

وكثير من يدعي العلم وهو ليس من اهله يتخذ الوقوف مع المتشابه مسلكا ويفتي به وعمل على وفقه اذا اذا كان له فيه ايش غرض يعني فيه هوا. نعم. قال واعرف من عرض له غرض في الفتيا. بجواز تنشيل الامام الجيش جميع ما جميع ما غنموا على طريقة من عز بس - 03:42:19

عزه يعني من غالب الان مسألة انه ذكر مثال نموذج على ذلك الامام الاصل ان الامام اذا اراد اولا يوزع الغنيمة على الجيش. صح؟ هل يجوز ان ينفلهم؟ التنفيير ما هو - 03:42:40

ان تعطي المقاتلين اكثر من حقهم نوع من الهدية والشكر والتقدير هل يجوز للامام المسلمين ان يعطي الجيش اكثر من حقه لان شو حق الجيش؟ الراكبي سهماء ثلاث اسهم. ماشي سهم - 03:42:56

هل يجوز ان يعطيهم اكثر من ذلك على سبيل التنفيذ هدية الان يجوز لكن من الخمس فقط يجوز من الخمس فقط. لكن هنا احد العلماء من المالكية مش عارف مين هو - 03:43:14

قال بجواز ان ينفل الامام الجيش جميع ما غنموا يعني حتى الخمس يروح يعني مش في خمس لله ورسوله. خلص يروح كله هذا ويراء ويعطى كله خديمة للجيش تمام بس هادا ما بصير - 03:43:30

المهم يعني وجدت من قال بجواز تنشيل الامام الجيش جميع ما غنموا على طريقي على المثل الشائع الطريقة على المثل الشائع. اللي غالب اخذ مش هم اللي غلبو خلص اعطوه كل شيء - 03:43:45

في الشريعة مش انه انتم غلبة خدوا كل شيء. في عنا خمس لله ورسوله. واعلموا ان ما غنمتم من شيء ان لله خمسه ولرسول ولذى القربى فلو بدبي انفل شوي من هذا بس مش اني - 03:43:58

كلياته ما بعطيه لله ورسوله. المهم هذا على طريقة من عز بس لا على طريقة الشرع يعني. هذا الشيخ افتى على طريقة اللي عز اعطوه كل شيء. اللي غالب اعطوه كل شيء. اما على طريقة الشريعة الفتوى هاي ما بتزبط - 03:44:13

قال بناء على نقل عن بعض العلماء انه يجوز تنفيذ الشيخ اللي قال يجوز للامام ان يعطي الجيش كل الغنيمة خلص وما في يكون في خمس. من وين اخذ هاي الشيبة؟ من وين وردت له؟ قال بناء هذا الشيخ افتى بناء شوف كيف اتباع المتشابهات هذا بده يعطيه. بناء - 03:44:28

على نقل عن بعض العلماء انه يجوز اية قال بناء على نقل عن بعض العلماء انه يجوز تنفيذ السرية جميع ما غنمتم. الان في فرق بين السرية والجيش. السارية هي طائفة من الجيش يبعثها الامام - 03:44:50

حملة مهمة معينة ممكن اثناء هاي المهمة هاي السرية تجيب غنيمة وهذا السرية هي قطعة من الجيش يبعثها الامام لخدمة معينة وترجع وهنا هنا هناك عالم قال يجوز تنفيذ السرية جميع ما - 03:45:06

غنمتم ثم عزا ذلك وهو مالكي المذهب هذا الشيخ اللي عامل هاي المشكلة الى مالك حيث قال في كلامه روي عنه طيب قال ما نفل الامام فهو جائز. يقول الامام مالك اصلا شو قال؟ - 03:45:25

الامام مالك مش هيكل حكى ابتداء؟ ما نفل الامام فهو جائز خلص صح. ليش؟ اذا اذا يجوز ان ننفل الجيش كل الغنيمة وما ناخذش الخمس منها. طب هل هذا كان قصد مالك لما قال ما نفل الامام فهو جائز؟ هيكل كان قصده بهائي العبارة؟ ولا انت فهمتها عكيف؟ قال - 03:45:38

قال فاخذ هذه العبارة نصا على جواز تنفيذ الامام الجيش جميع ما غنم. وهذا الشيخ لجهله اخذ عبارة ما لك ما نفل الامام فهو جائز

وظفها فقال بناء على عبارة مالك - 03:45:56

يجوز ان ينفل الامام الجيش جميع ما غنموا. طيب قال ولم يلتفت في النقل الى ان السرية هي القطعة من الجيش الداخلي لبلاد العدو تغير على العدو. ثم ترجع الى الجيش لا ان - 03:46:10

هي الجيش بعينه. نعم الان السرية لما نحكي للامام اعطيها كل الغنيمة اللي غنمتها هذا متعلق فقط بسارية بعدد محدود وليس بغنية كل الجيش. يعني السارية انا بيعتها امامي ادخلني على العدو اعملي شغله وارجعي. ارجعى للجيش - 03:46:25

فلما اعطيها كل ما غنيمتها انا هنا فرق بين اني اعطي السرية كل ما غنم وبين اني اعطي الجيش كله كل ما غنم هاي السرية بدي اكافئها لامر خاص ممكن يتتجاوز في حقها. اما الجيش كله اخذ غنيمتة واعطيها كلها الله. وما اعطيش خبز الله ورسوله - 03:46:43

الحكم اجا للسرية مش للجيش كله انت ما بصير تعامل السرية معاملة جيش كامل. فهذا غفل ولم يلتفت الى ان السرية هي مجرد قطعة من الجيش. وليس هي الجيش كاملا - 03:47:03

وليس هي الجيش كاملة. طيب قال ولا التفت ايضا الى ان النفل عند مالك لا يكون الا من الخمس. النفل اصلا عند مالك بن انس لا يكون الا جزء من الخمس. يعني يعني بعد - 03:47:17

الخميس وليس النفل عند مالك يجوز عنده ان يعطى خلص بدون تخميس اعطوا الجيش كل الغنائم. انا بهمنيش طبعا انت تعرف شو حكم المسألة هاي يعني بده شوي في الفقه. حتى يعرف هاي المسألة. بس المهم انه يعطيك نموذج كيف ان الشيخ ممكن يتبع هواه لعدم فهمه لكلام العلماء الذين - 03:47:29

قبله فاتى الى نص متشابه من كلام العلماء من كلام مالك ووظفه بصورة خاطئة. تمام. قال لا اختلاف عنه في ذلك اعلمه ولا عن احد من اصحابه. فما نفل الامام منه فهو جائز لانه محمول - 03:47:50

للاجتهداد. وكذلك الامر ابدا في كل مسألة يتبع فيها الهوى. وحتى اعطيكم هنا نموذج اخر. كثير اليوم من المفوضة والاشعرية لما يستدلوا على ان مذهب السلف يستدلون بنقل عن احمد بن حنبل ماذا قال - 03:48:04

كما جاءت لا كيف ولا معنى بضله واقف مع هاي العبارة بقول لك هاي دليل على انهم لم يثبتوا معنى نصوص الصفات وانهم يفوضون ويترك كل نصوص احمد الواضحة انه فسر الاستواء بحقيقة وفسر كل الصفات بحقيقة وترك كل هذا ويقف مع - 03:48:18

مبarak احمد ايش مروها كما جاءت لا كيف ولا معنى. طب شو معنى لكيف ولا معنى؟ انت يا اشعري ويا مفوض بده تحملها على الطريقة اللي بتفكر فيها لكن انا لاني بعرف احمد بن حنبل ماذا قال في عموم مناظراته انا مش ماسك هاي العبارة بضلني الوح فيها لا كيف ولا - 03:48:39

لا كيف ولا معنى؟ ما هو في نصوص اخر لاحمد ابن حنبل وللشافعي ولمالك تبين طريقة القوم دائما الاشاعرة والمفوضة بده تفهم هاي اذا ارادوا يقنعوا الناس بان طريقة طريقة السلف عندهم نصين ثالث - 03:48:59

مسكينهم بروحوا فيهم. قال احمد لا كيف ولا معنى. بضله يلف حواليه ويلف حواليه وكأنه احمد لم يقل في العقيدة الا هذا النص طب خلينا سيدى شوي نوسع دائرة النظر. نشوف احمد كيف ناظر الزنادقة والجهمية؟ ماذا قال في نصوص الصفات - 03:49:16

انا ما بصير اظني عند نص واحد. يا اخي هذا متشابه. انا بتفق معك ابتداء. انه لا كيف ولا معنى فعلا محتمل لعدة فهوم. طب كيف انا بدبي اتعامل معه وافهمه بالشكل - 03:49:32

الصحيح علي ان ارده الى المحكم من كلام احمد وغيره. والا انا بدبي العب مع نص واحد وابقى معه واترك المحكمات اللي قال الشاطر هنا عظيم. لانك ستفهم طريقة المبتدئون طريقة المبتدعين الاولى والمبتدعين المتأخرین. نفس المنهج عم - 03:49:42

يعني يتم تصديره. الوقوف عند نصين وترك النصوص الاخرى وعدم النظر فيها. المهم وكذلك الامر ابدا في كل مسألة يتبع فيها الهوى او لا ثم يطلب لها المخرج من كلام العلماء او من ادلة الشرع. طبعا هنا التشابه كان في كلام العلماء - 03:50:02

لكن احنا اصلا مشكلتنا التشابه في كلام الشرع الكلام لله ورسوله. نعم. قال وكلام العرب ابدا لاتساعه وتصرفة يتحمل انحاء كثيرة. اه

هي هاي المشكلة اللي برضه تخدم المبتدعة انه كلام العرب بطبيعته واسع - 03:50:19

والعرب كلامهم بطريقته احيانا يمكن ان يفهم على اكثر من وجه. من اوجه البلاغة حقيقة ومجاز والمجاز له انواع. وهذا يستخدم المبتدع ويوظف لخدمة بدعته. اذا وكلام العرب دائمًا يحتمل انجاء كثيرة من الفهم - 03:50:37

لكن اية. لكن يعلم الراسخون المراد منه من اوله او اخره او فحواه او بساط حاله او قرائنه. اه فالراسخون في العلم لانه راسخ لما يسمع جملة هو عارف انه هاي الجملة كجملة - 03:50:56

ابتداء تحتمل عدة معانٍ لاتساع كلام العرب لكن ضمن السياق اللي احنا فيه و ضمن القرائن الموجودة اولا و اخرا. المعنى المراد لها ضمن هذا السياق وهذا المعنى والمعنى الآخر التي يقدمها الاشاعرة والمعتزلة لها - 03:51:10

ليست مراد في السياق قطعا الاشعة شو بقول لك؟ يا اخي هاي مش احد المحتملات اللغوية. اليد مش ما نعانيها اللغوية النعمة ايش من معاني اليد في اللغة الخضراء؟ كلامك صح. هذا احتمال لغوي - 03:51:28

لكن ضمن هذا السياق و ضمن القرائن المراد بها اليد بالمعنى الذي يفهمه اهل السنة والجماعة. قطعا المشكلة الاشاعر والمعتزل وفاهمين ان اللغة حمالة وجوه ابتداء. هاي دائرة يمكن اللعب فيها. طيب - 03:51:42

خلف من لا يعتبره من اوله الى اخره ويعتبر ما ابتنى عليه زل في فهمه. اه فاللي بده يوخذ كلمة اليد دون ان ينظر ما في اول النص وما في اخره - 03:51:58

والقرائن بده يوخذ كلمة اليد وحدها اه نعم بامكانك تلف الاية على هواك صح. وبامكانك تقول ان اليد بمعنى القدرة واليد بمعنى النعمة رجل بمعنى كذا بتقدر بانه انت اخف كلمة اليد وطلعتها من اول السياق واخره فحواه - 03:52:08

يا اخي مش احد المحتملات اللغوية. خلص بدي افسرها بمعنى القدرة يا اخي ماشي انا فاهم ان القدرة احد المحتملات. بس انا لازم افهم الكلمة ضمن سياقها اولا و اخرا. مش توخذ لي اياها وحدها وتضحك علي وتقول لي ما هي محتملة لعدة معانٍ في اللغة - 03:52:27

فهمتم الان الفرق بين طريق وهذا ما يحصل عادة. اهل البدع قديما وحديثا يأخذ جملة من نص. بطلعواها وبقول لك هي لعدة معانٍ وفهمك ليس باولى من فهمي دائمًا كيف ترد على هاي الشبهة - 03:52:46

انا عفوا انا ما باخذ الجملة وحدها. وبقول محتملة لعدة معانٍ. ما انا فاهم انها محتملة لعدة معانٍ. انا اخذها وفهمها ضمن سياقها. اولا و اخرا فاقول ليس لها الا هذا المعنى ضمن هذا السياق. ضمن هذا السياق - 03:53:02

طيب. قال وهو شأن من يأخذ الدلة من اطراف العبارة الشرعية ولا ينظر ببعضها البعض. وهذا الشأن من يأخذ الدلة من اطراف العبارة. يعني يوخذ جزء من الجملة رباع من الجملة ولا يجمع - 03:53:17

الدلة ببعضها ببعضها قال فهذا يوشك ان يذل وليس هذا من شأن الراسخين. وانما هو من شأن من استعجل ايش عندك هنا بالله طلبا للمخرج في انما هو من شأنني بل اقرأها. وانما هو من شأن من استعجل طلبا للمخرج في دعوه - 03:53:30

من استعجل ايش طلبا للمخرج في دعوه. احنا عنا كلمة الرتبة انا شكيت فيها. وانما هو من شأن من استعجل طلبا للمخرج في دعوه وانما انت في نسخة الشيخ مشهور شو عندك؟ - 03:53:46

في كلمة الرتبة؟ وانما هو من شأن من استعجل الرتبة. اذا يظهر لي انه استعجل الرتبة اي طلب لنفسه رتبة راسخين وهو ليس منهم وانما هو من شأن من استعجل رتبة هو ليس من اهلها - 03:54:06

جعل نفسه في رتبة الراسخين الذين يستطعون. لماذا ادعى لنفسه رتبة هو ليس من اهلها حتى يجد مخرج لهواه بقول لك يا اخي انا بستنبط عادي انت لحالكم تستنبطوا. انا بستطيع استنبط. فالعلماني والليبرالي والنسووي هي - 03:54:24

يستعجل ادعاء الرتبة لنفسه. رتبة انه راسخ في العلم حتى يتمكن من ماذا؟ من ان يلوي اعنق النصوص لانه لو قال انه مقلد واتى ببدعة يقال له انت من وين جبت هاي البدعة؟ انت مقلد - 03:54:41

هو مضطر انه يستعجل ادعاء انه مجتهد. وحتى هذول فقدات التكفير اليوم بتشوفوهم على السوشيال ميديا ويستعجل الرتبة هو

يستعجل ان يدعي انه افهم من كثير من الراسخين في العلم. يستعجل هذه الرتبة حتى يجد لدعواه في التكفير ايش؟ مخرجا -

03:54:59

كيف بده يقول لك تعالى مين مين معك من اهل العلم الكبار؟ ما حداش معه. طب كيف بده يقنع الناس انه انا تكفيري للعين  
صحيح ومضطر يطلع بهاي الدعوة انه اه يستعجل الرتبة - 03:55:18

انه يقنعك انه هو افهم من كل المشايخ المعاصرين. الذين تعبوا في هذا الطريق ومرسوا عليه. فانا يعني هم رجال وانا رجال  
طبعا هو يكون مش قارئ له الا كم سنة سبع كتب. وهم هذولك افونوا حياتهم في تحليل المسائل وقراءة كتبهم والمصنفات و وهو  
شاب صغير ناشئ - 03:55:32

يستعجل الرتبة اكبر طلبا للمخرج في دعواه لقد حصل من الاية المذكورة ان الزائغ لا يجري على طريقة راسخ بغير حكم الاتفاق. يعني  
الزائغ لا يسير على طريقة الا مصادفة. شو يقول؟ بغير حكم الاتفاق. شو يعني حكم الاتفاق؟ يعني صدفة - 03:55:52

الرأس الذي في قلبه زيف ممكן يستدل بدليل صحيح؟ ممكן. بالصدفة زبطة معه زبطة معه شوفوا الوضع الطبيعي بتزبطش معه.  
بس ممكן تصدق معه. واما الراسخ شف هاي عبارة هاي اكتبها بدماء الذهب. واما الراسخ لا زيف معه بالقصد - 03:56:14

شو يعني بالقصد؟ يعني لا يتعمد الزيف لكن ممكן يزيف سهوا قال بالقصد يعني هو لا يتقصد الزيف. لكن ممكן يزيف العالم الراسخ؟ نعم  
شو بسموها زلات العلما لكنها ليست قصدا بل تكون سهوا. اذا ما هي الفكرة؟ ان الذين في قلوبهم زيف - 03:56:33

لا يوافقون طريقة الراسخين الا صدفة والراسخون لا يوافقون طريقة الذين في قلوبهم زيف الا سهوا لا قصدا. وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى الله وصحبه وسلم - 03:56:56