

التعليقُ على كتاب الاعتصام للشاطبي | برنامج المُدّارسة

المجلس السابع

إبراهيم رفيق الطويل

نبدأ بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى والصلة والسلام على النبي المصطفى صلاة تترى وعلى الله وصحابه لنهجه اختفى اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا - 00:00:02
ارزقنا علماً نافعاً يا أرحم الراحمين. حياكم الله أياها الأكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج المدارسة للتعليق على كتب أهل العلم المحققين الكبار نفعنا الله عز وجل بعلومهم وغفر لنا ولهم. وجمعنا بهم في جنات النعيم. ما زلنا نعيش في أفياء هذا السفر المبارك إلا وهو كتاب - 00:00:22

الاعتصام الإمام الشاطبي رحمة الله تعالى عليه وهو أحد الكتب الاعتمدة فيه تأصيل مفهوم السنة والبدعة وبيان حقيقة البدعة في الإسلام كيف تدخل على العقول كيف هي تركيبتها؟ عند المخالفين وأنواعها وأشكالها وما الفرق بينها وبين المصالح المرسلة؟ وكثير حقيقة كثير من المسائل المهمة طرحتها بابداع - 00:00:43

الإمام الشاطبي رحمة الله تعالى عليه. وأعود فأقول هذا الكتاب ليس فائدته فقط آآ التعامل مع المبتدعة بالمفهوم المتعارف عليه المبتدعة يعني في المولد أو اذكار أو شيء لأن الحقيقة هو يعلمك كيف تتعامل مع كل الأفكار الدخيلة على - 00:01:09
الفكر الإسلامي كيف تتعامل مع كل ما هو دخيل على المنظومة الإسلامية من الليبرالية العلمانية النسوية. كل فكرة مبتدعة ليست من الإسلام. ويحاول أصحابها الصاقها بالإسلام هي بدعة تمام كل فكرة - 00:01:26

ليست من الإسلام في أي ناحية من نواحي الحياة السياسية أو الاجتماعية أو السلوكية او او ويحاول أصحابها ان يلصقوها بالاسلام هي بدعة وبالتالي علينا ان نفهم كيف يفكر هؤلاء القوم - 00:01:47

كيف استطاعوا ان يلصقوها بالاسلام؟ كيف يروجون هذه البدع على الناس حتى نستطيع ان نتعامل به. ما موقفنا منهم وكيف نتعامل مع هذه البدع على اختلاف درجاتهم؟ هذه كلها قضايا مهمة و أساسية في حياة الأمة المسلمة المعاصرة - 00:02:01

هذا الفصل الثالث من الكتاب والباب الثالث من الكتاب كان كان الشاطبي يتحدث عن قضية ان البدع مذمومة على وجه العموم. وهي نفس الفكرة التي اخذناها مع ابن تيمية في اكتتاب اقتضاء الصراط المستقيم - 00:02:18

وان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال كل بدعة ضلاله ذم البدع على وجه العموم وانه لا يوجد تفصيل ان هناك بدعة حسنة وبدعة سيئة طبعاً الشاطبي في القسم الاول من هذا الباب اقام الدليل على العموم - 00:02:33

وان الاحاديث تكررت على وجه الاستثناء فيه ذكر وجهين ثلاثة من اوجه العموم في الباب الاول ثم هنا في هذا الفصل الذي سنشر فيه اليوم سيناقش من يرى ان تلك الدليل ليست على عمومها حقيقة - 00:02:53

ان الدليل التي ذمت البدع كل بدعة ضلاله ومن احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد ان تلك الدليل والنصوص التي دلت على ذم البدع ليست على عمومها - 00:03:08

بل تقبل التخصيص وهناك من البدع ما هو مذموم وهو الذي تتحدث عنه هذه الاحاديث وهناك من البدع ما هو بدعة حسنة الشاطبي يريد ان يحلل هل هناك فعلاً ما يسمى بدعة حسنة - 00:03:23

هل يمكن ان يخترع شيء في امور الاديان؟ يخترع ويكون حسناً فنقول هذه بدعة حسنة وليس من قبل كل بدعة ضلاله. هذا ما

سنبدأ بمناقشته في هذا الفصل مستعينين بالله. بسم الله - 00:03:40

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللسامعون ونج المستضعفين من المؤمنين. قال المصنف رحمة الله تعالى فصل فان قيل كيف هذا وقد ثبت في الشريعة ما يدل على تخصيص تلك المعلومات؟ الان ابن الشاطبي - 00:03:54

سيتطرق شخصية المفترض سيكون في شخصية اخرى شخصية الذي يعترض على الشاطبي فان قيل يعني اذا جاء شخص فقال كيف هذا؟ يعني كيف تزعم ان تلك الادلة كل بدعة ضلاله هي على العموم - 00:04:09

ولا ولا تخصيص فيها كيف هذا؟ وقد ثبت في الشريعة ما يدل على تخصيص تلك العمومات. انت هذا الطرح تاعك خطأ من قال لك ان العموم محفوظ؟ بل هناك في الشريعة ما يدل على تخصيص تلك العمومات - 00:04:29

تخصيص عموم كل بدعة ضلاله. وتقييد تلك المطلقات وفرع العلماء منها كثيرا من المسائل. واصلوا منها اصولا يحتذى حذوها على وفق ما ثبت نقله اذا الظواهر تخرج عن مقتضى ظهورها - 00:04:47

الاجتهاد يعني العام قصاري ما يكون اللفظ العام او اللفظ المطلق هو من قبيل النص او الظاهر عند جمهور الاصوليين ومن قبيل ماذا؟
الظاهر العام والمطلق هو ظاهر والظواهر يمكن اخراجها عن ظواهرها - 00:05:05

بالتخصيص او بالتقيد بالاجتهاد العام يقبل التخصيص بالاجتهاد. المطلق يقبل التقيد بالاجتهاد وبالحرى ان كان ما يستتبع بالاجتهاد مقياسا على محل التخصيص تمام يعني وحرى ان يقبل يعني وحرى ان كان ما يستتبع بالاجتهاد - 00:05:21

مقياسا على محل تم تخصيصه مسبقا يعني اذا ثبت النص اذا كان عندي نص عام او جملة عامة ثبت تخصيصها بدليل من الادلة النقلية فانه يمكن بالاجتهاد ان اقيس على ذلك الخاص - 00:05:45

واصبح اخصوص من العموم على وفق ما يظهر لي بالاجتهاد قياسا على تلك الحالة الخاصة التي تم استثناءها لاي عام ثبت بنص من النصوص تخصيصه بوجه من الوجوه انا يمكن ازيده تخصيصا. كيف؟ بالقياس على ذلك الوجه المخصوص. تمام؟ مثل مثلا. الامة كم تجلد في الزنا - 00:06:03

سجلت خمسين صح ولا تجلد مئة. ليه من الذي خصصها من العموم النص اذا احسنا فنأتينا بفاحشة فعليهن نصف ما على المحسنات. طب العبد كم يجلد خمسين. طب كيف خصصته؟ - 00:06:29

بالقياس على ما تم تخصيصه بالنص ابتداء تمام فاذا كان ما يستتبع بالاجتهاد مقياسا على محل مخصوص فمن باب اولى ابني يمكن ان استثنى واريد ان يقول ان كل بدعة ضلاله - 00:06:45

اذا ثبت تخصيصها بوجه من الوجوه فاذا هي تقبل التخصيص المتكرر بالقياس على ذات تلك الصورة التي ثبت التخصيص فيها.
المهم فلذلك قسم الناس البدع ولم يقولوا بذمها على الاطلاق - 00:07:01

فلذلك هذه وجهة نظر الطرف الآخر. ان البدع ليست مذمومة على الاطلاق والكثير من اهل العلم كما سيأتي العز بن عبد السلام القرافي قسموا البدع الى بدع مذمومة ومحمودة بل البعض قسمها تقسم خماسية بدعوة - 00:07:17

واجبة اذا مندوبة اذا مكروهه بدع محمرة وبدع مباحة اذا ما في داعي شاطبي ان تأتي بهذا التعميم. ان كل بدع وضلal. هذا تعميم زائل. طيب قال وحسن ما ذكروا من ذلك يرجع الى اوجه احدهما في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها لا ينقص ذلك من اجرورهم شيئا ومن - 00:07:32

كان عليه وزرها وزر من عمل بها. لا ينقص ذلك من اوزارهم شيئا. هذا اول هو الشاطبي يريد ان يعطيك خلاصة ما عند الطرف الآخر خلاصة ما استدلوا به اولا هذا الحديث - 00:07:53

هذا الحديث بأنه هو الذي قصده انه مخصص لعموم كل بدعة ضلاله ويقول لك في اشي خصص شو هو الشيء الذي خصص عموم قوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلاله - 00:08:07

او كل بدعة ضلاله. قالوا الذي خصص ذاك الحديث هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة كان له اجرها

واجر من عمل بها. ومن سن سنة سيئة - [00:08:22](#)

كان عليه وزرها ووزر من عمل بها. فهذا الحديث يدل على ان هناك بدع حسنة انه النبي عليه الصلاة والسلام ايش قال من سن سنة حسرة هذا الحديث اذا يخصص عموم قوله صلى الله عليه وسلم - [00:08:36](#)

كل بدعة ضلاله. طبعا هذا كلام خطأ. بس هم هيک بفكروا بفكروا انه هذا الحديث من سن سنة حسنة يخصص عموم كل بدعة ضلاله. اذا هناك بدعة حسنة. طيب. قال وخرج الترمذى وصححه ان رسول - [00:08:54](#)

الله صلى الله عليه وسلم وقال من دل على خير فله مثل اجر فاعله. وخرج يده عن وخرج ايضا عن جرير ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن سنة - [00:09:09](#)

خير فاتبع عليها فله اجره ومثل اجره من تبعه. وين موطن الشاهد؟ السندي في حديث من دل على خير اجر فاعله. كيف يكون هذا مخصوص لعموم كل بدعة ضلاله ويقول لك هذى من الاحاديث التي تخصل عموم كل بدعة ضلاله - [00:09:19](#)

كيف يمكن نقول حديث من دل على خير فله مثل اجر فاعله مخصوص لعموم كل بدعة حسنة السنة حسنة واضح والله من اخترق بدعة جيدة هذا مثاب واضح ان كيف يمكن تفهم على وجه التخصيص؟ كيف يمكن ان يفهمها الطرف الآخر - [00:09:40](#)

لكن حديث من دل على خير فله مثل اجر فاعله. كيف يمكن ان يفهمه الانسان ان هناك بدع حسنة؟ اها ابواب الخير لا تنتهي قد يأتي باب خير يدل عليه فيكون لك مثل - [00:10:02](#)

هناك باب خير تؤجر عليه يعني الان من دل على خير هذا عام يشمل حتى من اخترع هي زي فكرة من سن سنة حسنة. اه من دل على خير. انت لها تدل على الخير - [00:10:18](#)

های لفظة هم هکذا فانها واسعة تشمل حتى ان انا ممكن ادل على خير انا اخترعره يقول لك والله اقرأ القرآن وانت بتترقد عشر مرات کذا کذا يلا هي روح خير. يا خلينا نسبح مع بعض بطريقة معينة بالية معينة. يلا روح اي خير دليتك عليه. بصير - [00:10:36](#)

هو يخترع اشياء ويظن انه ايش؟ عم بدهم على الخير يا شيخ. انا لما قلت لهم يحتفلوا بالمولد. يا اخي مش دليتوا على الخير. مش هون انا دليتك على تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والمحبة - [00:10:52](#)

ومن خلال الاحتفاء. فالبعض يقول حديث من دل على خير يدل على اي خير حتى لو انا اخترعرته انا دليتك على خير ويعتبر حديث من دل على خير كأنه شكل من اشكال التخصيص. كل بدعة ضلاله. فانا قد ابتدع شيء. بس يا اخي والله في خير - [00:11:02](#)

يعني بذكر الناس بالنبي عليه الصلاة والسلام. بذكر الناس بالقرآن. بعمل اشياء فيها منيحة. حتى لو كنت انا اخترعرتها. فيظن انه ما دمت ما دامت البدعة القصد بها الدلالة على الخير فهذه بدعة - [00:11:21](#)

حسنة اذا قصدت بالبدعة الدلالة على الخير فهي بدعة حسنة تستثنى من عموم كل بدعة ضلاله اي طريقة في الفهم بس طبعا طريقة معوجة يعني انه لازم الخير تختروعا يعني؟ - [00:11:35](#)

اليوم اكملت لكم دينكم. نعم قال ما خرج ايضا عن جرید بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن سنة خير فاتبع عليها فله اجره ومثل اجره. مثل اجر من من اتبعته. غير منقوص من اجرهم شيئا - [00:11:49](#)

وسنة سنة شر فاتبع عليها كان عليه وزره ومثل اوزاره غير منقوص من اوزارهم شيء. يعني هذا يشبه الحديث السابق. طيب. فلا حسن صحيح. وهذه الاحاديث صريحة في - [00:12:01](#)

من سن سنة خير فذلك خير. ودل على انه في من ابتدع قوله من سن فنسب الاستنان الى المكلف دون الشارع. يعني انه لما قال من سن حسب الاستنان يعني انشاء السنة من الذي انشأ السنة؟ المكلف وليس الشارع الله - [00:12:11](#)

والنبي عليه الصلاة والسلام. فدل هذا هكذا هم بحل هو الشاطبي يتكلم على المستهم. ان هم يقولوا من سن اه مين اللي سن المكلف ولا الشارع؟ المكلف فإذا انت سنت للناس سنة حسنة كان لك اجرها. اذا هذا هو الاختراع حببي بدعة - [00:12:28](#)

اذا هناك بداية حسنة ولو كان المراد قال ولو كان المراد من عمل بسنة ثابتة في الشرع لما قال من سن. اهي ايش بقولوا همي لو كان المراد بهذا الحديث - [00:12:48](#)

من عمل بسنة مستقرة في الشرع سابقاً لما عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك بآيـشـ؟ من سنـ لـقالـ آيـشـ؟ من عمل بحسنـةـ انـ كانـ لهـ اجرـهاـ وـاجـرـ منـ اقتـدـيـ بهـ. بـسـ هوـ الحـدـيـثـ ماـ قالـ منـ عملـ 00:13:00

قالـ منـ آيـشـ؟ منـ سنـ يـعـنـيـ فيهاـ هيـكـ اـشـارـةـ الـاخـتـرـاعـ. اـنتـ عـمـلـ هـذـاـ الشـيـءـ. اـنتـ الـلـيـ اـخـتـرـعـتـهـ وـسـنـتـهـ. فـاـذاـ يـدـلـ عـلـىـ جـوـازـ الـاخـتـرـاعـ اـذـاـ كـانـ فـيـ اوـجـهـ الـخـيـرـ. اـذـاـ هـنـاكـ بـدـعـةـ خـيـرـةـ. طـيـبـ 00:13:15

قالـ يـدـلـ عـلـىـ ذـلـكـ قـوـلـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ماـ منـ نـفـسـ تـقـتـلـ ظـلـمـاـ الاـ كـانـ عـلـىـ اـبـنـ اـدـمـ كـفـلـ مـنـ دـمـهـ. اـنـهـ اـولـ مـنـ سنـ القـتـلـ. يـعـنـيـ لـانـهـ هوـ اـولـ اـولـ حـادـثـةـ قـتـلـ 00:13:30

التـارـيـخـ الـبـشـريـ مـيـنـ فـعـلـهـ لـماـ قـتـلـهـ بـهـ الـاـولـ عـكـسـ يـعـنـيـ بـغـضـ النـظـرـ عـنـ الـاسـمـاءـ فـبـالـتـالـيـ هوـ اـولـ مـنـ اـخـتـرـعـ هـذـاـ الفـعـلـ الشـنـبـيعـ فـكـلـ منـ سـيـفـعـلـ مـثـلـ فـعـلـهـ فـيـ الـمـسـتـقـبـلـ عـلـيـهـ هوـ نـصـيـبـ مـنـ هـذـاـ اللـاثـ 00:13:40

هوـ اـولـ مـنـ اـخـتـرـعـ هـذـاـ الشـيـءـ الـقـبـيـحـ. فـيـ الـمـقـابـلـ مـنـ اـخـتـرـعـ شـيـئـاـ جـيـداـ لـهـ مـثـلـ اـجـرـ مـنـ ماـ سـارـ عـلـىـ دـرـيـهـ. طـيـبـ. قـالـ اـفـتـنـهـاـ هـنـاـ عـلـىـ حـقـيـقـتـهـ لـانـهـ لـمـ يـكـنـ قـبـلـ مـعـمـولاـ بـهـ فـيـ الـأـرـضـ بـعـدـ وـجـودـ اـدـمـ عـلـيـهـ السـلـامـ. وـكـذـلـكـ قـوـلـهـ مـنـ سنـ سـنـةـ ايـ مـنـ اـخـتـرـعـهـاـ مـنـ نـفـسـهـ. لـكـ بـشـرـطـ اـنـ تـكـوـنـ حـسـنـةـ. فـلـهـ مـنـ الـاجـرـ مـاـ ذـكـرـ 00:13:57

فـلـيـسـ المـرـادـ مـنـ عـمـلـ سـنـةـ ثـابـتـةـ وـانـمـاـ عـبـارـةـ عـنـ هـذـاـ المعـنـىـ اـنـ يـقـالـ مـنـ عـمـلـ بـسـنـتـهـ اوـ بـسـنـةـ مـنـ سـنـتـهـ يـقـولـونـ لـوـ كـانـ المـرـادـ مـنـ عـمـلـ بـسـنـةـ مـسـتـقـرـةـ اوـ اـحـيـاـ سـنـةـ مـسـتـقـرـةـ لـكـانـ الـمـفـرـوضـ النـبـيـ عـلـيـهـ الـصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ كـيـفـ يـعـبـرـ عـنـ الـحـدـيـثـ 00:14:17

فـكـانـ الـمـفـرـوضـ اـنـ يـقـولـ قـالـ وـانـمـاـ عـبـارـةـ عـنـ هـذـاـ المعـنـىـ. يـعـنـيـ لـوـ كـانـ المـعـنـىـ كـمـاـ اـنـتـ تـزـعـمـونـ اـحـنـاـ كـمـاـ نـحـنـ نـزـعـمـ لـقـالـ مـنـ عـمـلـ بـسـنـتـيـ فـلـهـ اـجـرـهـ وـاجـرـ مـنـ اـقـنـدـيـ بـهـ. اوـ مـنـ اوـ مـنـ عـمـلـ بـسـنـةـ مـنـ سـنـتـيـ. عـبـارـةـ مـثـلـ كـذـاـ 00:14:37

اماـ عـبـارـةـ مـنـ سـنـ لـاـ لـيـسـ تـشـيرـ لـاـ لـىـ الـاخـتـرـاعـ وـالـابـتـدـاعـ وـلـاـ تـشـيرـ لـىـ قـضـيـةـ اـحـيـاءـ السـنـنـ الـمـيـتـةـ. طـيـبـ قـالـ كـمـاـ خـرـجـ التـرـمـذـيـ اـنـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ قـالـ لـبـلـالـ اـبـنـ الـحـارـثـ اـعـلـمـ. قـالـ مـاـ اـعـلـمـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ؟ قـالـ قـالـ اـعـلـمـ يـاـ بـلـالـ. قـالـ مـاـ اـعـلـمـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ؟ قـالـ اـنـهـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ مـنـ 00:14:56

الـتـيـ شـفـ هـايـ الـلـفـظـ وـاضـحـةـ فـيـ الـحـدـيـثـ هـونـ. مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ بـالـتـالـيـ هـذـاـ الـحـدـيـثـ بـيـتـكـلمـ عـنـ شـيـءـ مـوـجـودـ سـابـقاـ فـيـ الـاـكـيـتـابـ اوـ سـنـةـ وـمـاتـ رـجـعـتـ اـنـ اـحـيـيـتـ مـنـ جـدـيـدـ هـذـاـ نـعـمـ هـذـاـ لـاـ يـتـكـلمـ عـنـ اـخـتـرـاعـ لـكـ مـنـ سـنـ سـنـةـ 00:15:18

لـاـ هـذـاـ وـاضـحـ يـتـكـلمـ عـنـ اـخـتـرـاعـ. هـكـذـاـ يـقـولـونـ طـبـعاـ قـالـ فـانـ لـهـ مـنـ الـاجـرـ مـثـلـ مـاـ مـثـلـ مـنـ عـمـلـ بـهـ. مـنـ غـيـرـ اـنـ يـنـقـصـ مـنـ اـجـورـهـمـ شـيـئـاـ. وـمـنـ اـبـتـدـعـ بـدـعـةـ ضـلـالـةـ لـاـ تـرـضـيـ اللـهـ وـرـسـوـلـهـ. وـكـانـ عـلـيـهـ مـثـلـ اـثـامـ مـنـ عـمـلـ بـهـ لـاـ يـنـقـصـ 00:15:37

ذـلـكـ مـنـ اوـزـارـ النـاسـ شـيـئـاـ. حـدـيـثـ حـسـنـ وـعـنـ اـنـسـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ قـالـ قـالـ لـيـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ يـاـ بـنـيـ اـنـ قـدـرـتـ اـنـ تـصـبـحـ وـتـمـسـيـ لـيـسـ فـيـ قـلـبـكـ غـشـ لـاـ حـدـ فـافـعـ. ثـمـ قـالـواـ لـيـ يـاـ بـنـيـ وـذـلـكـ مـنـ سـنـتـيـ مـنـ اـحـيـاـ 00:15:52

فـقـدـ اـحـبـنـيـ وـمـنـ اـحـبـنـيـ وـمـنـ اـحـيـاـ سـنـتـيـ يـعـنـيـ فـهـوـ يـحـاـوـلـ اـنـ يـواـزنـ الشـاطـبـيـ بـيـنـ سـنـ سـنـةـ وـبـيـنـ عـبـارـةـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ. فـيـ عـنـدـكـ اـحـادـيـثـ بـتـقـولـ اـيـهـ؟ مـنـ سـنـ سـنـةـ. وـهـنـاكـ اـحـادـيـثـ تـقـولـ مـنـ 00:16:04

اـحـيـاـ سـنـةـ فـالـمـخـالـفـونـ لـلـشـاطـبـيـ اـيـشـ بـقـولـواـ؟ فـرـقـ بـيـنـ هـادـيـ وـهـذـيـ. مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ تـشـيرـ لـىـ وـجـودـ شـيـءـ سـابـقـ اـنـ رـجـعـتـ اـحـيـيـتـهـ بـعـدـ اـنـ مـاتـ اـمـاـ مـنـ سـنـ سـنـةـ لـاـ لـاـ تـشـيرـ لـىـ وـجـودـ شـيـءـ سـابـقـ 00:16:20

تـشـيرـ لـىـ اـخـتـرـاعـ مـنـ الـبـدـاـيـةـ مـخـالـفـيـ الشـاطـبـيـ يـقـولـ هـنـاكـ فـرـقـ وـلـوـ بـدـيـ اـمـشـيـ مـعـ ظـاهـرـ الـهـمـ وـجـهـهـ نـظـرـ مـنـ حـيـثـ التـفـكـيرـ الـلـغـوـيـ فـيـ وـجـهـهـ نـظـرـ فـيـ التـفـرـيقـ بـيـنـ مـنـ سـنـ سـنـةـ وـبـيـنـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ. لـكـنـ سـنـعـرـفـ بـعـدـ قـلـيلـ اـنـ حـدـيـثـ مـنـ سـنـ سـنـةـ 00:16:39

سـيـاقـهـ وـسـبـبـ وـرـوـدـهـ هـوـ الـذـيـ يـحـتـمـ اـنـ يـكـونـ مـعـنـاـ مـنـ سـنـ سـنـةـ نـفـسـ مـعـنـيـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ السـبـبـ الـذـيـ وـرـدـ مـنـ اـجـلـ الـحـدـيـثـ هـوـ الـذـيـ سـيـحـتـمـ اـنـ يـفـسـرـ هـذـاـ كـهـذاـ. بـسـ يـأـتـيـ الشـاطـبـيـ بـعـدـ شـوـيـ يـرـدـ عـلـيـهـ. نـعـمـ. قـالـ فـقـولـهـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـةـ مـنـ سـنـتـيـ قدـ اـمـيـتـ بـعـدـيـ 00:17:00

واـضـحـ فـيـ الـعـلـمـ بـمـاـ ثـبـتـ اـنـ هـيـ سـنـةـ. وـكـذـلـكـ قـوـلـهـ مـنـ اـحـيـاـ سـنـتـيـ فـقـدـ اـحـبـنـيـ ظـاهـرـ فـيـ السـنـنـ الثـابـتـةـ. بـخـلـافـ قـوـلـهـ مـنـ سـنـ كـذـاـ. فـاـنـهـ

ظاهر في الاختراع اولا من غير ان يكون ثابت - 00:17:19

السنة. واضح ايش بده يقول مخالفي الشرط. طيب. قال واما قوله لبلال ابن الحارث ومن ابتدع بدعة ضلاله فظاهر في ان البدعة لا تندم لا تندم باطلاق. بل بشرط ان تكون ضلاله. ليه - 00:17:29

الحديث بلال ابن الحارث اللي هو قبل شوي مر معنا. اعلم يا بلال قال ما اعلم يا رسول الله نص الصفحة ان من احيا سنة كذا وكذا. ثم قال ومن - 00:17:41

ابتدع بدعة ضلاله قالوا هذا الحديث ايضا فيه اشارة على ان بعض البدع ليست بداع سيئة البدع حسنة. ليه؟ لانه قيد البدعة هنا من ابتدع بدعة ضلاله فهذا هذه الاضافة - 00:17:49

تشير الى ان هناك بعد ضلاله المفهوم المخالفه هناك بعد مش ضلاله انه قال من ابتدع بدعة ضلاله اذا لو بدننا نعمل مفهوم المخالفه اذا هناك بعد ليست بعد ضلاله اذا في بعد حسنة - 00:18:06

فيقول واما قول بلال من ابتدع بدعة ضلاله هذا هذه الاضافة قال فظاهر في ان البدعة لا تندم باطلاق. بل انما تندم البدعة اذا كانت بدعة ضلاله بهذا القيد بدعة ضلاله. اما بدعة مش ضلاله مش مذمومة - 00:18:24

هكذا هم يتكلمون مع الشاطئ قال بل بشرط ان تكون ضلاله وان تكون لا يرضها الله ورسوله. فاقتضى هذا كله ان البدعة اذا لم تكن كذلك لم يلتحقها ذنب. ولا تبع صاحبها وزر فعادت الى انها - 00:18:43

سنة حسنة ودخلت تحت الوعد بالاجرطة. هذا هو ملخص الدليل الاول وهو ان هناك صحيح نصوص عامة في ذم البدع - 00:18:55

كل بدعة ضلاله لكنه جاء في الاحاديث الاخرى ما يخصصها فهمتم الان؟ هناك نصوص عامة في ذم البدع لكنها ليست باقية على عمومها. بل هناك في الاحاديث الاخرى ما يخصصها زي حديث من سن سنة حسنة. من دل على خير وهو هذا النقاش. طيب. الدليل الثاني لهؤلاء - 00:19:09

قال والثاني ان السلف الصالح رضي الله عنهم واعلامهم الصحابة قد عملوا بما لم يأت به كتاب ولا سنة. ممارأوه حسنا واجمعوا عليه. ولا تجتمعوا امة محمد صلى الله عليه وسلم - 00:19:32

على ضلاله وانما يجتمعون على هدى وما هو حسن. نعم هذا الدليل الثاني يسمى الواقع اننا نستدل ان السلف وقع منهم اختراع بدعة حسنة ولم ينكرروا ذلك الدليل الثاني على ان هناك بدعة حسنة ما هو؟ - 00:19:42

ان السلف ورد عنهم انهم اخترعوا بدوا واستحسنوا بالاجماع ولم ينكر ذلك منهم احد. فهذا اجماع على ان من البدع ما هو بدعة حسنة. اذا لقاء ان السلف اه واعلامهم الصحابة قد عملوا باشياء - 00:19:58

غير واردة في الكتاب ولا في السنة ممارأوه حسنا واجمعوا عليها ولا يمكن ان يجتمع الصحابة على ضلاله. فاذا هذا يدل على جواز الاختراع اذا كان حسنا. هذه الخلاصة. طب زي ايش الشيء اخترعواوها الصحابة - 00:20:18
شوفوا الان الامثلة شوفوا كيف الخطأ في التمثيل. يعني هم يعتبروا هذا من قبيل الاختراع. قال قال فقد اجمعوا على جمع القرآن وكتبه في مصاحف. جمع ابو بكر المصحف هذا - 00:20:35

اخترعه السلف اخترعه ابو بكر وعمر باجماع الصحابة ولم ينكر. اذا هذي بدعة حسنة. جماعة المصحف قيموا علينا بدعة حسنة مش مصلحة مرسلة. قيموا على بدعة حسنة. نعم. قال وعلى جمع الناس على المصاحف العثمانية واضطرار ما سوى ذلك من نسبة - 00:20:49

الى عثمان بن عفان. نعم قال واضطرار ما سوى ذلك من القراءات التي كانت مستعملة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم. اللي هي قضية الغاء الحرف السست وابقاء الناس مش اللي نزل القرآن على سبعة احرف - 00:21:08

عثمان والصحابة الغوا احرف ستة وجمعوا الناس على حرف قريش هذا في كتاب وسنة يقول ذلك لهم طب هم استحسنوه اذا هو بدعة حسنة. نعم. قال ولم يكن اذ ذاك قصر ولا حصر - 00:21:21

ثم اكتفى الناس اثراهم في ذلك الرأي الحسن. فجمعوا العلم ودونوه وكتبوا من سباقهم في ذلك ما لك ابن انس وقد كان من اشدهم انت بالله شوي ولم يكن اذ ذاك ايش ؟ قصر ولا حصر - 00:21:35

عندنا نص ولا حظر نص ولا حظر. قال واضطراع ما سوى ذلك من القراءات التي كانت مستعملة في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن اذ ذاك نص - 00:21:48

ولا حظر الذي يظهر يعني انه لا يوجد في هذا الموضوع لا نص يأمر به ولا نص ينهى عنه يعني هذه المسألة مسألة جمع المصحف مسألة نسخ المصاحف مسألة الغاء الاحرف المست وجمع الناس. هل هناك نص يأمر بها او ينهى عنها - 00:22:03

فهذا كله من البدع الحسنة. نعم قال ثم اقتفي الناس اثراهم في ذلك الرأي الحسن. فجمعوا العلم ودونوه وكتبوا من سباقهم في ذلك ما لك بن انس. ثم بعد ذلك من البدع الحسنة التي نشأت في الجيل الثاني والثالثي - 00:22:23

مثلا تدوين العلوم الشرعية تدوين كتب الحديث تدوين كتب النحو تدوين كتب اصول الفقه. كما فعل ما لك والشافعي واحمد. هذه كلها بدع. بس بعد حسنة انت ملاحظين شو بعملهم بسموها ايش ؟ بدع. هاي المشكلة اللي راح يناقشها الشاطبي بعد قليل. انه هل تسميتها بدع ؟ تسمية صحيحة ؟ - 00:22:37

احنا الان نتكلم عن مفهوم شرعي البدعة هنا مفهوم شرعي ورد ذمه هل ما انتم تتكلمون عنه من تدوين العلم وجمع المصحف ؟ هل هذه بدع بالمفهوم الشرعي ؟ طيب كمل قال وقد كان من اشدهم اتباعا وابعدهم من من الابتداع. نعم. هذا وان كانوا قد نقل عنهم

كراهية كتب العلم من الحديث وغيره. فانما هو محمول اما على الخوف من - 00:22:59

على الكتب استغناء به عن الحفظ والتحصيل. واما على ما كان رأيا دون ما كان نقا من كتاب او سنة. انت بتعرفوا في بداية الامر كان منهي عن كسب غير القرآن - 00:23:23

في زمن النبي عليه الصلاة والسلام وفي زمن الصحابة كانوا ينهون عن كتابة غير القرآن لماذا ؟ لاحد بعدين اما خشية من الاعتماد على المكتوب فتضعف ذاكرة الناس واما خشية من ماذا ؟ من ان تدون في هذه الكتب الاراء - 00:23:33

ولا يدون الكتاب والسنة. اراء الرجال فكانوا يحرضون انه لا تدون اراء الرجال وانما فقط يكتب ما هو وحي. يعني المهم ثم اتفق الناس بعد ذلك على تدوين الكتب لما ضعفت الهمم او قل المجتهدون في التحصيل. فالعلماء خافوا ان يندرس العلم - 00:23:49

اجمعوا على كتابته. اذا الاجماع على كتابة العلم بعد ان كان هناك كراهية لكتبه. هذا نوع من البدع الحسنة قال النخمي قال قال النخمي لما ذكر كلام مالك وغيره في كراهية بيع كتب العلم والایجرات على تعليمه وخرج عليه اجارة على كتبه وحکي الخلاف. على كتبه - 00:24:08

عن كتبه نعم وحکي ذكر مسألة عن مالك الامام اللخمي احد ائمة المالكية صاحب كتاب التبصرة آآ ذكر ان ما لك كره ماذا ؟ كره بيع الكتب العلمية كره بيع الكتب العلمية والادارة على تعليم الكتب العلمية انك توخد مبلغ مقابل انك تعلمتها - 00:24:26

وخرج عليه الاجارة على كتابتها تمام وحکي الخلاف قالوا ولا ارى هذه النصوص عن ما لك كانت ابتداء تشير الى ان ما لك كان لا يريد ان ينشغل الناس بكتابة الفقه كتابة - 00:24:48

تمام وانما يبقى الناس تعتمد على الصدور وليس على السطور ماذا قال اللحمي بعد ان نقل ما ذكر عن ماذا ؟ قال اللحم ولا ارى. قال ولا ارى ان يختلف اليوم في ذلك انه جائز. لان حفظ الناس وافهمهم - 00:25:03

ان حفظ الناس وافهمهم قد نقصت وقد كان كثير من تقدم ليست لهم كتب. او فاللحم ماذا يقول انه في زمن اللحمة يقول لا ارى ان هذه مسألة فيها خلاف. الان اصبح كتابة العلم - 00:25:18

والتدريس من الكتب العلمية اصبحت مسألة متفق عليها ليه ؟ لانه في زمن اللحمة الناس ليست كزمن السلف السلف كانت العقول ناضجة القلوب حاضرة. العلوم محصورة. لكن في زمن يقول توسيع العلوم توسيع الناس. قلل الممكلات - 00:25:30

فاصبح بالاجماع لابد وان يكتب العلم خشية من ضياعه. هذا كله مش بدع حسنة. هكذا يريد ان يقول نعم قال قال مالك ولم يكن القاسم ولا لسعيد الكتب. وما كنت اقرأ العلم على احد يكتب في هذه الالواح. قاسم ابن محمد احد الفقهاء السبعة - 00:25:49

وسعيد ابن المسيب احد الفقهاء السبعة القاسم سعيد احد الفقهاء السبعة ما كانش بين ايديهم كتب وانما كانوا يفتون الناس من الصدور وليس من شيء مكتوب هذا يدل على يعني ان انشاء الكتب العلمية بدعة حسنة. نعم. قال ولقد قلت لابن شهاب اكنت تكتب العلم؟ قال لا. فقلت اكنت تكتب انت تكتب؟ قال لا كنت اعتمد على حفظي شف ذاكرتي بن شهاب يعني بقول لك انت شوف ذاكرة ابن شهاب 00:26:07

ليه قال لابن شهاب كنت انت تكتب؟ قال لا كنت اعتمد على حفظي شف ذاكرتي بن شهاب يعني بقول لك انت شوف ذاكرة ابن شهاب الزفري. فقلت له اكنت تحتاج ان يعيدوا عليك الحديث؟ فقال لا كنت احفظ من اول مرة - 00:26:29

هل كل الناس ذاكرتها ذاكرتي من شهاب الزهري حتى يركن على ذاكرتيها. ابن شهاب طاقة في الحفظ. الشافعی بحفظ من اول مرة بس جل العلماء خاصة في الزمن المتأخر ليست طاقتهم كطاقة الاولى في قوة الحفظ. نعم - 00:26:45
قال فهذا كان شأن الناس فلو سار الناس بسيرتهم لضاع العلم. ولم يكن يبقى منه وهذا الناس اليوم يقرأون كتبهم. ثم هم في التقصير على ما هم عليه. يعني الناس اليوم - 00:27:02

الكتب مكتوبة ومصررين ما بالك لو كانت الكتب الشرعية اليوم مش موجودة. تخيلوا احنا اليوم في غراس فش عنا كتب كلياتنا بنعتمد على كلام مني ومنكم بدون اي كتاب كتب يقول الشاطبی الكتب موجودة ثم هم في التقصير على ما هم عليه - 00:27:12
فما بالك لو كانت اليوم الكتب الشرعية غير موجودة؟ ضاعت الامة وضاع الاسلام. نعم قال وايضا فانه لا خلاف عندنا في مسائل الفروع ان القول فيها بالاجتهاد والقياس واجب. واذا كان كذلك كان اهمال كتابة كتبها وبيعها يؤدي الى التقصير في الاجتهاد - 00:27:32

وان لا يوجد مواضعه لان في معرفة اقوال المتقدمين والترجيح بين اقوالهم قوة وزيادة في وضع الاجتهاد مواضعه انتهى ما قاله اللقم. هذا كله من كلام اللخم يعني وقال وايضا في انه لا خلاف ان الاجتهاد - 00:27:49
في مسائل الفروع والنوازل مشروع. المسألة النوازل لازم يكون فيها اجتهاد طب هذی الاجتهادات هل فعلا لا تحتاج الى تدوين بناء على النص السابق انه الاجتهادات هاي لا تدون فقط بدون الوحي - 00:28:02

حتى هاي الاجتهادات لعلماء القرن الثاني والثالث لابد تدون حتى تنقل للجيال اللاحقة حتى لو كانت اجتهادات. يا سيدی حتى لو كانت خطأ. يعني خليها مكتوبة. حتى نعرف من اين الخطأ وain الصواب وكيف يفكر. نعم - 00:28:16
قال انتهى ما قاله اللخم في اجازة العمل بما لم يكن عليه من تقدم. لان له وجها صحيحا فكذلك لان له وجها صحيحا. هذه الخلاصة التي يريد الشاطبی بالوصول الي من كلام اللخم وهو وفي كلام لخمي اجازة العمل بما لم يكن عليه من تقدم. ايش يعني؟ يعني في کلام - 00:28:31

من لقب دليل على جواز كتابة العلم وكتابة الاجتهادات وكتابة اقوال العلماء وتدوينها وحفظها مع ان هذا ليس هو هدي القرن الاول والثاني هذا اذا ليس بدعة وبعدة حسنة اذا في هناك بدعة حسنة. نعم - 00:28:51

قال فكذلك نقول كل ما كان من المحدثات له وجه صحيح فليس بمذموم بل هو محمود. وصاحبہ الذي سنه ممدوح فاين ذمها باطلاق او على العموم وقد قال عمر بن عبدالعزيز تحدث تحدث للناس اقضية بقدر ما احدثوا من الفجور. فاجاز كما ترى احداث الاقضية واختراعها على قدر اختراع الفجار للفجور. وان لم - 00:29:09

ي肯 لتلك المحدثات اصلا. قال فكذلك نقول هذا طبعا هو يتكلم على لسان الطرف الاول الذي يرى وجود البدعة الحسنة الذين يرون وجود البدعة الحسنة ماذا يقولون كل ما كان من المحدثات - 00:29:28

له وجه صحيح؟ فليس بمذموم. يعني اي شيء يحدثه الناس الامور الاجتماعية والسياسية وله وجه صحيح هذا ليس مذموما وليس بدعة مذمومة بل هو بدعة حسنة هل هو محمود وصاحبہ محمود؟ عمر بن عبدالعزيز مثلا ماذا يقول - 00:29:41

تحدث للناس اقضية بقدر ما احدثوا من الفجور. ما معنى كلام عمر عبدالعزيز كلما احدث الناس توسيع الناس في اوجه الفساد جاز للقضاء وللهیئات القضائية ان يحدثوا عقوبات ويخترعوا عقوبات لم تكن موجودة في الزمن الاول - 00:30:03
لمقاومة توسيع الناس في الفساد. يعني كلما توسيع الناس في الفساد يجوز للهیئات القضائية الشرعية في النظام الاسلامي ان تحدث

انواعا من العقوبات يخترعنها لمواجهة ما اخترعه الناس من الفساد - 00:30:20

هذه القضاية المختربة وهي محمودة اليست بدعة حسنة؟ لم تكن زمن النبي صلى الله عليه وسلم ليس زمن الصحابة. وإنما اخترعنها لمواجهة ما اخترعه الناس من الفساد اذا في هناك بدعة حسنة لأن عمر بن عبدالعزيز وهو أحد كبار السلف يقول تحدث للناس اقضي تحدث - 00:30:38

استعمل كلمة الاحداث والاحدات هو اختراع وابتداع تحدث للناس اقضية. نعم تضمين الصناع وهو محكي عن الخلفاء رضي الله عنهم. مثلا تضمين الصناع حكينا في الفقه الاسلامي اللي هو الاجير المشترك - 00:31:00

اصحاب محلات تصليح الثلاجات والفسالات وما شابه ذلك هذولا اذا انت وضعت بضاعتكم عندهم الاصل عالقواعد العامة الموجودة انه لا يضمنون الا اذا كان تعدي او تفريط لكن جمهور الفقهاء ماذا قالوا - 00:31:18

يضمنون مطلقا حتى ولو لم يثبت تعدي او تقصير. اذا تلقت عنده السلعة يضمن مطلقا ولو لم يحصل لو ولو لم يثبت تعدي او تفريط لماذا؟ قالوا حرصا على اموال الناس - 00:31:34

لانه هذا عمي اجير هذا الغسالة في محله. قال لك تعال لي بعد يومين. انت عارف وبين خط الغسالة هو شعبطها وحطها فوق ثلاثة ثانية. لأن ما بتضمن كيف معها. فلو انه كل اجير مشترك بي اجي اقول له انت تعديت او قصرت ولا ما تعديت ولا قصرت. راح يقول لك لأ انا اكيد ما تعديتش ولا قصرت - 00:31:49

فش واحد بحكي عن حاله انه تعدي او قصر. فلانه صعب تحكمه احنا من البداية بنقول له انت بدك تشتبغل في محل خاص فيك للصيانة مش في بيوت الناس في محل خاص فيك انت جير مشترك - 00:32:08

تضمن مطلقا. طب هذا خلاف يعني ما هو متعارف عليه في زمن الصحابة في التعامل مع الاجير الخاص. انه لا يضمن الا بتعدى او تفريط غير تعدي او تفريط لا يمكن تضمينه. فلماذا احدثوا هذا الحكم الفقهي ان الاجير المشترك يضمن مطلقا لما رأوا فساد احوال الناس - 00:32:22

وانه الناس قلت ضمير فيهم. وقل التقوى فيهم. قالوا لا يا عمي اي واحد بشتغل في محل خاص انت ضامن الا اذا كان هلاك عام زلزال حريق عم البلد فيضان اشي ثاني. بس هلاك انت تدعوه سامحنا. راح نضمنك. نعم - 00:32:41

وهذا الحكم الفقهي بدعة حسنة. يعني هاي الخلاصة ان تضمين الاجير المشترك حكم فقهي لم يكن في زمن الصحابة. قال به الفقهاء بعد ذلك لما ما رأوا فساد اديان الناس فهو بدعة حسنة. كذلك موضوع المذاهب الفقهية الاربعة - 00:32:59

واننا نلتزم بمذهب ابي حنيفة او مالك او الشافعي واحمد هذا لم يكن موجود زمن الصحابة. انا اقر بذلك. لانه بيجي دايما لمن يناقش الناس الاعداء المذهبية. شو بقولوا لك؟ يا اخي المذهبية كانت موجودة في زمن الصحابة - 00:33:15

من الصحابة. صح طب ليش انتم بتحكوا المذهبية ولازم نلتزم احد المذاهب الاربعة والقصة هاي اللي طلعتوا لنا فيها لازم نعود الى ما كان عليه الناس في زمن الصحابة. لا اخي كلامه غلط - 00:33:29

انه زمن الصحابة الديانة عالية العلماء متوافرون. الناس العوام لا تتكلم. كل واحد عارف حجمه الطبيعي فكانت الامور مستقرة. مش خايفين على ضياع الدين. العالم موجود والعامي ساكت. اما في ازمنتنا - 00:33:41

كثير من الناس تتسلق وتزعم انها علماء وهم جهال مش انصاف متعلمين. جهال جهال تمام العامة كلها تبدي وجهات نظرها في الدين. وقلت الملوكات وضعفت الامور. وبالتالي اصبحنا نحتاج من باب المصالح - 00:33:57

اجمع الناس على مذاهب اربعة حفظا للدين من التفلت. فالمذاهب الاربعة هي ايضا شكل من اشكال على رأي هؤلاء طبعا. البدع الحسنة بس احنا راح نعرف ان هذا كله ما اسموش بدعة حسنة. كله اسمه مصالح مرسلة. نعم - 00:34:14

قال وقتل الجماعة بالواحد. وهم حاكين عن عمر علي وابن عباس والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم. يعني اذا جماعة اشترکوا في قتل شخص واحد نطبق القصاص على جميع مشترکین في عملية القتل. وليس فقط على واحد منهم. اذا قتل جماعة واحدة - 00:34:28

كلهم يختلون قصاصا. نعم قال واخذ مالك واصحابه بقول الميت لم يكن زمن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ما استمع باسيل الواقعه هاي لم تحدث في زمانه. ولذلك لم يتكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم. نعم - 00:34:45

قال واخذ مالك واصحابه بقول الميت دمي عند فلان. ولم يأتي له في الموطا باصل سماعي وانما علل بامر مصلحي وفي مذهبه من ذلك مسائل كثيرة. بل مذهب مالك اكبر مذهب يعتمد المصالح المرسلة - 00:35:00

يفتني بناء على المصلحة وان لم يوجد نص المسألة فلو شخص طبعا هنا لازم تفهم المسألة. بقول الميت المراد بالميته الذي يحضره مش الميت اللي مات انه الميت اللي مات وش راح يحكى هو يقصد لو ان شخص اشتراك جماعة في في ضربه ضربات موجعة فاصبح يحضر في - 00:35:14

الاخيرة في انفاسه الاخيرة قلنا له يا فلان احكي مين اللي قتلك؟ قتلني فلان هل نأخذ بكلامه؟ هل يعتبر كلامه لانه انت اكيد وانت بتتنضر بالسكاكين مش شايف وجوه اللي ضربوك - 00:35:35

مش انصار كان ضرب ضربات قاتلة وهو في انفاسه الاخيرة. سئل من قتلك؟ بتعرفوا الجارية؟ زي حديث الجارية التي رد رأسها بين فسألوها من صنع بك هذا؟ قالت فلان اليهودي. فهنا هذه هذا الرجل الذي يحضر - 00:35:51

وهو في انفاسه الاخيرة. مين قتلك يا فلان؟ قال قتلني اه والله زيد هو اللي ضربني بالسکین. بعددين مات بنروح على زين ونقول له تعال يا زين يا بدننا نحاكمك - 00:36:08

مالك يرى في الموطا؟ انه نعم اذا قال الميت قبل وفاته بثوابي دمي عند فلان يعني قتلني فلان يؤخذ بكلامه ويحضر ذلك الشخص الذي قال انه قتلته. مع انه ما لك لم يستدل عليها باصل سماعي. وان كان في وجهة نظر عالاقل في اصل سماعي الها. وهو حديث الجارية. حديث انس بن مالك - 00:36:18

الذى رد رأس الجارية التي جاء اليهودي ضرب رأسها بحجرىن وهي في انفاسها الاخيرة سأله من صنع بك هذا؟ قالت فلان اليهودي. فاعتقد ان لها اصل. لكن على الاقل على الاقل مالك نفسه ما ما اتي باصل سماعي لها - 00:36:42

انما علل اعتبار قول المحترض عل الاعتبار قوله بماذا؟ بمصلحة. بدننا نرجع عاد نشوف شو المصلحة. اللي بناء عليها اعتبر قوله. لكن المهم انه اعتبر المصلحة. فاما هذه بدعة حسنة لان ما لك لم يعتمد على اصل فقهى. اصل عفوا نقلی. نعم - 00:36:56
قال فان كان ذلك جائزًا مع انه مخترع فلما لا يجوز مثله وقد اجتمعا في العلة؟ لان الجميع مصالح معتبرة في الجملة. وان كان لم يكن شيء من ذلك جائزًا فلم اجتمع - 00:37:16

على جملة منها وفرض غيرهم على بعضها. يعني فاما كان ذلك جائزًا. الان بعد كل هاي الامثلة اذا كان ما فعله الصحابة في جمع المصحف والغاء الاحرف الستة وما فعله في جمع العلم وكتابته. كل الامثلة هاي اللي سبق - 00:37:26
اما كان ذلك جائزًا. كل هاي الامثلة التي سبقت جائزة وانتم جوزتها. مع أنها مخترعه اي لم تكون موجودة في زمان النبوة فلما لا يجوز مثله؟ لما لا يجوز مثله؟ لماذا تمنعونا ان نخترع نحن مثلها اشياء؟ وتكون فيها مصالح للناس وكذا. يعني مثل المولد النبوي. يا اخي في مصلحة - 00:37:42

عيد الامام يا اخي في مصلحة يعني بغض النظر بس هذه امور فيها مصالح. فلماذا لا تجوزون علينا مثلها؟ وقد اجتمعتا في العلة انه شو الهدف من كل هاي الامور - 00:38:07

اللي فعلها الصحابة والامة. مش كان الهدف مصلحة الناس والخير اذا احنا نستطيع ان نخترع في عصرنا الحاضر. وفي العصر السابق وفي العصر المستقبلي. نستطيع ان نخترع اشياء مثلها ويكون ارداها بها ماذا - 00:38:17

اي المصلحة والخير للناس؟ يعني هو جمع المصحف فيه خير والبدعة مولد النبوي فش فيها خير. يا اخي هذا فيه خير وهذا فيه خير. فهذا معنى قولهم وقد اجتمعتا في العلة - 00:38:32

ما فعله الصحابة قصده الخير وما نخترعه نحن القصد به الخير العلة واحدة ولان الجميع مصالح معتبرة واذا قلتم لا يجوز اه فليش جوزتوا للصحابة والزمن الاول يفعلوا هاي الامور - 00:38:43

ومنعتونا يعني شو الفرق بینا وبين الصحابة والتبعين والائمة المجتهدین فيما اجزته لهم من الابتداع الحسن ومنعتموه علينا وان لم يكن شيء من ذلك فلما اجتمعوا على جملة منها وفرع غيرهم عفوا. وان لم يكن شيء من ذلك جائز. يعني اذا قلنا انه كل ما فعله الصحابة - 00:39:00

من جمع المصحف كله مش جائز كيف اجتمعوا عليه؟ يعني كيف عملاها؟ وهي مش جائزة. اذا كان جمع المصحف بدعة غلط مذمومة. كيف فعلها الصحابة؟ مش بس فعلوها اجمعوا على فعلها - 00:39:20

وتم وفرع غيرهم على بعضها فان الذين جمعوا العلوم الشرعية فرعوا هذا على ايهم على جمع الصحابة للقرآن يعني الذين جمعوا العلوم الشرعية لاحقا فرعوا جمعهم للعلوم الشرعية واستنبطوه من اي اصل من جمع الصحابة للقرآن. فاذا كان جمع الصحابة للقرآن بدعة - 00:39:34

فكيف جاز ان يجتمع الصحابة على هذه البدعة المذمومة وكيف جاز لمن بعدهم ان يفرعوا برضه على بدعة يعني مش انه بس اخذنا البدعة بل فرعنا عليها فهذا كله باختصار يدل انه انت يا شاطبي وابن تيمية وجماعتكم فاهمین الموضوع غلط - 00:39:56
فش اشي اسمه كل البدع مذمومة. لأن كل بدعة ضالة المراد البدع المذمومة. هي الضالة. اما هناك بدع حسنة مقبولة لا اشكال فيها ولا تحجر واسعا على الناس قال ولا يبقى الا ان يقال انهم يتبعون على ما عمل به هؤلاء منها او انهم يتبعون على ما عمل به هؤلاء منها دون غيره. وان اجتمعوا في العلة المسوغة - 00:40:14

وعند ذلك يصير الاقتصار تحكما وهو باطل. ما معنى هذا الكلام ولا يبقى الا ان يقال انهم يتبعون على ما عمل به هؤلاء منها دون غيره وان اجتمعوا في العلة المسوغة للقياس - 00:40:40

ايش معنى هاي العبارة؟ ايوه الا البدع اللي ابتدعها الصحابة اه يعني قال الا انه يطلع لنا واحد شو يحكي؟ انه بس احنا بنقبل البدع اللي ابتدعها الصحابة ويجوز ان نقيس عليها. اما بدع ما ابتدعها الصحابة ولم تكن في زمانهم - 00:40:56
خلص هذه لا يجوز لاحد ان يبتدعها. وان كانت ايضا فيها مصالح. وان كان للناس فيهافائدة. يعني هؤلاء شو بقولوا اقصى ما يمكن ان تقول يا شاطبي ويا ابن تيمية ويا غيركم - 00:41:17

ان تقولوا ان ما فعله الصحابة من جمع المصحف من نسخ المصحف من الغاء الاحرف الست. هذه صح بدع بس هذه هي البدع المسموح ان نعمل بها او نقيس عليها - 00:41:32

اما انه نخترع شكل اخر من البدع غير البدع اللي وقع فيها الصحابة هذا لا نسمح به. هذا معنى قولهم ولا يبقى الا ان يقال انهم يتبعون يعني الصحابة يتبعون على ما عملوا به - 00:41:44

ويمكن ان نقيس على افعالهم فقط لا يمكن مثلا انه نجمع العلوم الشرعية في كتب قياسا على جمع الصحابة للقرآن في كتاب لكن بدعة اخرى لا يوجد لها قياس من افعال الصحابة - 00:42:00

هذه لا يجوز ان نخترعها بس هذا حقيقة راح يصير ايش ؟ تحكم. يعني انت ليش البدع التي يجوز اختراعها هي البدع التي تقاس على بدع الصحابة اما بدع لم يفعلها الصحابة ما بصيرش انه احنا نخترعها. طب مش في تحكم هون ؟ التحكم ما معنى التحكم؟ - 00:42:16

ان تبدأ ايش التحكم التفريق بدون مسوغ ان تتحكم بتبيجي تفرق بين شغلة وشغلة مع انه فش مصور يعني. ليش هاي صح وهاي غلط؟ ليش بصير انا ابتدع بدعه؟ بس بشرط ان يكون قياسا على بدع الصحابة - 00:42:36

اما بدعه من عندي ما لهاش نظير في بدع الصحابة. لا هاي بصيرش اعملها. طب ما هي في النهاية بدعه وهاي بدعه. طب ليش هاي جائز وهاي مش جائزة. بس هاي جائزة. لانه الها قياس في - 00:42:52

الصحابة فهذا كله تحكمه وباطل. فما ادى اليه مثله. فثبتت ان البدع تنقسم. اي هي الخلاصة خلاصة هؤلاء وهذا مهم تفهموا طرحهم لانه اليوم انت ممكن تنزل عالشارع الشاعر اقصد يعني الجامعات او كذا يطلع لك دكتور شريعة بيتكلم بهذا الطرح. انه الصحابة فعلوا بدعة - 00:43:02

فإذا هناك بدعة حسنة هذا طرح يطرح اليوم موجود في السوق العام يعني انه يقال ان هناك بدع حسنة ويستدلون بالاحاديث التي مرت او بالطريقة الثانية ان كثير من الصحابة والائمة افتوا بامر هي من قبيل البدع - [00:43:24](#)

الحسنة ابناءنا الشاطبي سيبدأ الرد على الشبهة الاولى وعلى الشبهة الثانية بالاحترافية المعهودة عنه. بسم الله ولا في الجو وبالله التوفيق ان نقول اما الوجه الاول فان قوله عليه السلام من سبباً الرد على الوجه الاول شو الوجه الاول - [00:43:41](#)

اللي هو ان يقال ان حديث من سن سنة حسنة هو تخصيص لعموم كل بذلة ضلالة تخصيص لعموم كل بذلة ضلالة. فقال قال فاما الوجه الاول فان قوله عليه السلام ومن سن سنة حسنة الحديث ليس المراد به اختراع البة. والا لزم من ذلك التعارض بين الدليل القطعي. نعم - [00:43:59](#)

يقول الشاطبي تفسير من سن سنة حسنة لانه من اختراع اختراعا في العبادات حسن فله اجره واجرها هذا التفسير ممنوع تماما لا يجوز ان يفسر من سن سنة حسنة. يعني من اختراع في العبادات عبادة جديدة حسنة. لا يجوز ليه؟ لماذا لا يجوز ان يفسر - [00:44:20](#)

قال والا لزم من ذلك التعارض بين الدليل القطعي. ما هي الدليل القطعي؟ كمل. قال ان زعم مورد السؤال ان ما ذكره من الدليل مقطوع به فان زعم انه مظنون فما تقدم من الدليل على ذم البدع مقطوع به. فيلزم منه التعارض بين القطعي والظني. والاتفاق من المحققين ان لا تعارض بينهما. سقوط - [00:44:43](#)

الظني وعدم اعتباره فلم يبق الا ان يقال. الان يقول قال والا لزم التعارض بين الدليل القطعي ان زعم. مورد السؤال ان ما ذكره من الدليل مقطوع اذا اين هي الدليل القطعي المتعارضة ابتداء؟ - [00:45:07](#)

نعم الان كل بذلة ضلالة قطعي تمام مع خاصة مع تكراره لانه هو جاب لكم في بداية الباب لماذا اصبح قطعيا من جهة ماذا كثرة ورود ذم البدع فاحنا وصلنا الى ان هذا اصل قطعي ضمن البدع. فانا كل بذلة ضلالة قطعي - [00:45:29](#)

ويقابله عند هذا الشخص ما هو انه من سن سنة حسنة على فهمه هو انه من اختراع اختراعا حسنا فهو ماذا ان هذا النص ايضا قطعي في ثبوته وفي دلالته - [00:45:55](#)

فإذا قال اذا قلنا انهم متعارضان تماما ان هذا يعارض هذا تماما وهذا قطعي من حيث الدلالة كل بذلة ضلالة. ومن سن سنة حسنة قطعي من حيث الدلالة اذا قلنا هذا قطعي وهذا قطعي مستعارض الدليل القطعي - [00:46:12](#)

وهذا لا يجوز في نصوص الوحي ان تكون دليلاً قطعياً يعارض دليلاً قطعياً. المراد طبعاً هنا ركز المعارضة التامة من كل الوجوه نقول هذا الدليل القطعي يعارض هذا الدليل القطعي معارضة تامة من كل الوجوه. هذا لا يجوز الا قال اذا زعم لا انه - [00:46:31](#)

دليلي مش قطعي من سن سنة حسنة تفسيرها بالاختراع هذا ظني انا اظنه ظن مش قطع. فبقول له ساعيتها كل بذلة ضلالة هذا قطعي وانت ترى انه استدلالك ظني اي ما يقدم القطع يولي الظني عند التعارض التام من كل الوجوه - [00:46:51](#)

يقدم القطع على الظن. اذا نعيد فنقول لا يجوز ان يفسر السنة من سن سنة حسنة لا يجوز ان تفسر بالاختراع. ليه لانه اذا فسرت بالاختراع يلزم من ذلك التعارض بين الدليل - [00:47:10](#)

القطعي التعارض التام من كل الوجوه ابتداء. لانه بعدين راح يرجع يستثنى. فلم يبقى الا ان يقال انه راح تقول لي انت طب ليش في تعارض؟ وهو هذاك عام ومن سن سنة حسنة خاص - [00:47:28](#)

احنا ليش اصلا نقول بوجود تعارض؟ احنا منخلطي كل بذلة ضلالة عام وحديث من سن سنة حسنة خاص فنجمع بينهما صار في جمع بين الدليل المتعارضة فلا تعارض. هذا سيفرض في الاخير. لذلك قال الا ان يقال - [00:47:42](#)

انه من قبيل العام والخاص. في الفقرة في الاخير. لكن هو ابتداء سيفرض جميع الاحتمالات الشاطبة الاحتمال الاول ان يقال ان كل بذلة ضلالة هذا قطعي من حيث الدلالة ومن سن سنة حسنة - [00:47:58](#)

انت راح تفترض انت كخصمي راح تفترض انه برضه قطعي. تفسيرك الله وفهمك الله. فاذا افترضنا انه هذا قطعي وهذا قطعي. والتعارض بينهم تعارض من كل الوجوه هذا لا يجوز. لأن القطعيات في الشريعة القطعيات لا تتعارض من كل - [00:48:13](#)

الوجوه والا صارت الشريعة متناقضة. صارت الشريعة متناقضة هذا اذا زعم مورد السؤال ان ما ذكره قطعي اما اذا زعم ان فهمه لحديث من سن سنة حسنة هو فهم مظنون وليس دالة قطعية - [00:48:31](#)

فما تقدم من الدليل على ذم البدع على وجه الاطلاق احنا اصلنا انه قطعي. انه تكرر مرات متعددة في سياقات متعددة فوصل الى درجة القطع. واما حديث من سن سنة حسنة - [00:48:47](#)

انت شايف انه ظني. حتى لو استدليت به لصالحك. انت شايف انه ظني. فاصبح عندي قطعي وهو ذم البدع. وظني وهو جواز نوع معين من البدع. وبالتالي هنا القطعي يقدم على الظن فتسقط الظنية التي عندك - [00:49:01](#)

قال فيلزم منه التعارض بين القطع والظن وهناك اتفاق من المحققين من الاصوليين ان القطع لا تعارض بينه وبين الظن لسقوط الظن وعدم اعتباره في مواجهة القطع فلم يبق الا ان يقال انه لا انه اصلا ما فش تعارض من كل الوجوه - [00:49:17](#)

لانه الاحاديث القطعية التي دلت على ذم البدع الاحاديث القطعية التي دلت على ذم البدع ايش مالها؟ عامة وحديث من سن سنة حسنة حتى لو قلنا انه قطعي في فهمه هو ايش؟ هو خاص ويتكلم عن البدعة الحسنة فقط ولا يتكلم - [00:49:37](#)

طبعا البدعة السيئة. فانا استطيع ان اجمع بينهما وان زعمت انه هذا قطعي وهذا قطعي. كيف اجمع بينهما؟ ان احمل حديث كل بدعة ضلاله وما شابهه على البدع المذمومة واحمد حديث من سن سنة حسنة على البدع الجميلة الحسنة. وبالتالي ما في تعارض بين القطع والقطعي - [00:49:56](#)

لانه هذاك كل بدعة ضلاله حملته على عمومه في جهة. ومن سن سنة حسنة هذا مستثنى خاص في جهة. فذلك قال الا ان يقال انه ان التعارض بينهما بين حديث كل بدعة ضلاله مع حديث من سن سنة حسنة هو تعارض من قبيل تعارض العام والخاص. ونعم - [00:50:20](#)

الخاص لا يتعارضان عند المحققين طب لو هيئ عواحد قال لي شو كيف بده ترد عليه؟ واحد بيقول لك كلامه منطقي. حديث كل بدعة ضلاله تستطيع ان تعمل به في جانب معين من البدع. وحديث من سن سنة حسنة - [00:50:41](#)

تستطيع ان تعمل به في نوع خاص. فاذاك عام وهذا خاص. وما من عام في الشريعة الا وقد خص بوجه من الوجوه المطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قرون تم تخصيصها بولاة الاحمال ياجرون ان يضعن حملهن. اذا ما فش داعي انت يا عمي بتکبروها يا شاطب يا ابن تيمية - [00:50:57](#)

ابن تيمية هي نفس عقلية الشاطئ. الشاطبي اصلا هو اخذ من ابن تيمية تأكيد فكرة العموم. فيقول لك انت بتکبروها لما مش راضيين تقبلوا اي تخصيص احاديث كل بدعة ضلاله. التخصيص ممكن - [00:51:17](#)

اخلي الشاطبي يرد يعني حتى نمشي مع الشاطبي يقول الشاطبي حتى على هذا التصور ما بزيد حتى على انك تتصور انه عام وخاص ما بزيد. ليه؟ قال ولكن لا دليل فيه. يعني لا يمكن يحمل على انه عام مقابل خاص من جهتين. الاولى - [00:51:32](#)

ما هي؟ قال احدهما ان يقال انه من قبيلة المتعارضين اذ قد مر اولا ان ادلة الذم تكرر عمومها في احاديث كثيرة من غير تخصيص. واذا تعاضدت واذا تعاضدت تعابضت ادلة ادلة العموم من غير تخصيص لم تقبل لم تقبل بعد ذلك التخصيص - [00:51:49](#)

الطريقة الاولى في الرد الاعتماد الشاطبي يعني سامحونا هو شوي راح يتعمق في فصول الفقه انه العام والخاص خلينا هيك نفك بس من ناحية اصولية الان رح ادخل في علم اصول الفقه - [00:52:06](#)

هل بينهما تعارض؟ من وجه ما ولا ما في تعارض بينهما؟ مية بالمية في تعارض وبين التعارض بينهم؟ في المسألة المخصوصة التعارض بين العام والخاص انما هو في ماذا في الفرد الذي يدعى انه مخصوص - [00:52:18](#)

تمام مثلا لما اقول لك جاء الطلاب بعدين اقول لك جاء الطلاب الا زيدا هذا في الجملة الاولى شو قلت لك؟ جاء الطلاب هذا العموم بيشمل ايش كلهم ومنهم مين؟ - [00:52:41](#)

زيد بعدين اعطيتك جملة اخرى. شو قلت لك؟ جاء الطلاب الا زيدا النص الثاني يفهم منه ايه تخصيص زيد النص الاول يفهم منه ايه انه زي الداخل في عموم الطلاب اللي جاءوا. اذا انا عندي نصين - [00:53:01](#)

نص يثبت لي ان زيد جاء لما قلت جاء الطلاب وسكت ونص يثبت لي انه زايد بالتحديد مستثنى لم يأتي فإذا في تعارض بين جاء
الطلاب وجاء الطلاب الا زيدا في تعارض بينهم. وبين التعارض؟ - 00:53:20

بالتحديد فقط في زيد بالتحديد فقط والتعارض هنا نفس الفكرة في هذا المثال لما اقول لك كل بدعة ضلاله هذا النصب عمومه
يشمل ايش البدعة الحسنة والبدعة السيئة كل بدعة ضلاله هو يشمل بعمومه البدعة الحسنة والبدعة السيئة - 00:53:41
والنص الآخر من سن سنة حسنة اه هو يمدح ايش؟ يستثنى يمدح البدعة الحسنة. اذا عندي نص يمدح البدعة الحسنة. من سن سنة
حسنة وعندي نص ايش بي عمل؟ عم بيذم البدعة الحسنة. وبين النص اللي عم بذم البدعة الحسنة - 00:54:07
هو عموم قوله كل بدعة ضلاله. هي زي فكرة جاء الطلاب هذا بعمومي عم بيشمل زيد بنفس الفكرة كل بدعة ضلاله هي بعمومها عم
تشمل ايش الحسنة والسيئة ولما يأتيني في المقابل حديث من سن سنة فله اجرها. هذا الحديث يمدح البدعة الحسنة. وذاك
الحديث بعمومه - 00:54:29

يذم البدعة الحسنة فإذا في تعارض مية بالمية في هذه المسألة بالتحديد في هذا وهي البدعة الحسنة لانه ذاك الحديث بعمومه
يذمهما. وهذا بخصوصه يمدحها يقول الشاطبي لابد ان يقال ان هناك تعارض شئنا او ابينا حتى لو قلنا انه هذا عام وخاص. لكن اين
سيكون التعارض - 00:54:52

التعارض في البدعة الحسنة بالتحديد. ليه؟ قال اذ قد مر اولا معنا ان ادلة الذم للبدع تكررها كثيرا وفي اماكن
متعددة تمام من غير تخصيص فهذا يدل دائمًا هكذا يقول الاصوليون - 00:55:17
اذا العام تكرر تكررها كثيرا في اماكن كثيرة ولم يتم الاستثناء منه. دلاله العام على افراده هنا ليست دلاله ظنية تطورت من دلاله
ظنية الى دلاله قطعية العام اذا تكرر في اماكن كثيرة ولا مرة تم الاستثناء من هاي فكرة مهمة اخواني في الاستدلال العلمي عموما.
العام لانه الان جمهور - 00:55:40

ان العام دلالته على افراده دلاله ظنية الا في هاي الحالة. يصبح دلاله العام على افراده قطعية. شو هي هاي الحالة يا عمار؟ اذا تكرر
الاتيان بالعام في نصوص الكتاب والسنة ست سبع ثمان مرات - 00:56:09

ولا مرة تم الاستثناء منه فهذا عند الاصوليين تتتطور دلاله العام على افراده. من كونها دلاله ظنية الى انها دلاله قطعية فاصبح العام
يدل على كل فرد من الافراد دلاله قطعية. الان كل بدعة ضلاله ورد مثلها - 00:56:24
وامثلها كثيرة في نصوص الكتاب والسنة. في ذم البدع بدون استثناء اي فرد من الافراد. فاصبح العموم في كل بدعة ضلاله يشمل
جميع الافراد شمولا قطعيا البدعة الحسنة مذمومة قطعا. والبدعة الفاسدة مذمومة قطعا. فإذا - 00:56:46
البدع الحسنة مذمومة قطعا من خلال العموم وحديث من سن سنة دائمًا يقولوا الخاص واصلًا دلالته قطعية. فاصبح عندي
خاص دلاله قطعية ايضا البدعة الحسنة دلالتها دلاله الذم عليها قطعية بسبب تكرار العموم. فاصبح كلاهما قطعي وقطعي متعارضان.
ليه؟ لانه هو احنا دايما في اصول الفقه لما - 00:57:09

ان الخاص يخص العام. ليه لماذا الخاص اذا عندي نص عام ونص خاص؟ الخاص يخص العام. لانه العام دلالته على افراده شو؟
ظننية. والخاص دلالته ايه قطعية فالخاص قادر ان يخص العام في ذلك الفرد - 00:57:32

يعني لما برفع للمثال السهل بقول جاء الطلاب دلاله هذا العموم على زيد هي دلاله طرابيله لانه هذا هو الاصل في دلاله العام على
افراده انها دلاله شو يقول جاء الطلاب دلاله الكلمة على زيد بالتحديد دلاله ظنية. فلما قلت جاء الطلاب الا زيدا - 00:57:52
هنا انا نصيت على زيد بالتحديد قطعا فاصبح يمكن ان نقول ان زيد هنا قادر ان يخص عموم الجملة الاولى. لان الجملة الاولى لما
اثبنت مجيء زيد اثبتت ظنا. والجملة الثانية لما استثنى زيد بالاسم عدا استثناء قطعي. فهنا الخاص يستطيع ان يخصص - 00:58:15

لان الخاصة في مكان التخصيص قطعي لكن اذا اصبح العام دلالته على افراده كلها قطعية بطلت تربط فكرة ان الخاص يقضي على
العام. ليه؟ لانه العام دلالته على افراده قطعية - 00:58:38

ممتاز والخاص دلالته قطعية. فصار مية بالمية في قطعي عم بعارض قطعي. في قطعي عم يعارض قطعي في موضوع البدعة الحسنة بالتحديد فلذلك الشاطبي بقول حتى لو فكرنا فيها من جهة عام وخاص راح يطلع برضه في قطعي عم بعارض قطعي -

00:58:55

واذا تعاوضت ادلة العموم من غير تخصيص لم تقبل بعد ذلك التخصيص. اذا الدليل اذا اللفظة العامة تكررت في مواطن كثيرة صارت دلالتها على افرادا شو ؟ قطعية. اذا هل يمكن ان يأتي شيء خاص يخصصها -

00:59:14

بعد ذلك لا خاص بده يكون قطعي وسيكون قطعي معارض قطعي وهذا لا يصح في الشريعة. فالعام اذا تأكينا ان دلالته على افراده قطعية لا يمكن ان يخصص شو بده يحكوا -

00:59:43

واذا تعاوضت ادلة العموم من غير تخصيص لا هو يقصد التخصيص في نفس النص. يعني لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قال كل بدعة ضلاله. مش تكرر هذا تكرارا كثيرا. في كل الاماكن التي ذمت -

01:00:05

فيها هذا الموضوع لم يخصص. انت الان عم تفترض طب انت انت مش متأكد احنا اصلا هذا نقاشنا هذا استدالء بمورد النزاع. انه هل هو مخصوص ولا بجيبي لي مكان احنا متفقين انه مخصوص حتى انت تأيini بهذا النص تقول لي برضه هذا مخصوص. هل هناك نقطة اتفاق بين -

01:00:18

بني وبينك على ان هناك مية بالمية شيء خصصها ما في ولا نموذج متفق عليه انه مخصوص. متفق عليه انه مخصوص فانتم الان بدك تدعى ادعاء انا راح اردك اقول هذا العام كل بدعة ضلاله تكرر تكرارا كثيرا مما يدل على ان عمومه محفوظ -

01:00:39

ولا يوجد اي شكل من اشكال التخصيص متفق عليه انه مخصوص وبالتالي كل ما ستدعيه انت سيبقى افتراض بالنسبة لي. نعم والثانوية على التنزل بفقد التعارض. فليس المراد بالحديث الاستثناء بمعنى الاختراع. طبعا. الان بده يتنزل اسمه التنزل في الرد -

01:01:00

بدي امشي معكم انه اه فش تعارض وانه كل بدعة ضلاله عمومها على افرادها ظني. بده يقولها بالتنزل عن تنزا. بدي افترض ان العموم في كل بدعة ضلاله هو عموم ظني في الافراد -

01:01:19

يقبل التخصيص بس المخصوص اللي انت جبتوه مش مقنع بدي افرض انه الحديث قبل التخصيص لكن المخصوص الذي انت اتيت به مش مقنع. ليه ؟ لانه من سن سنة حسنة مش معناها من اخترع -

01:01:35

معناها من احياء سنة طب ليش لأ فهو هادا هاي مشكلتهم. انه بقول لك ما حكى من احياء سنة. هو حكى ايه ؟ من سن سنة ولم يقل من احياء سنة. كيف انت يا شاطبي -

01:01:50

بدك تحمل حديث من سن سنة حسنة على من احياء سنة ماتت يلا اقعننا ما هو انت برضه بدك تقنع ومش بس المطلوب منهم انت برضه بدك تكون مقنع. رح يبين ذلك. نعم. قال وان من المراد به العمل بما ثبت من السنة النبوية. يعني -

01:02:03

اللي هو من احياء سنته. العمل بما ثبت في السنة. المراد بمن سن سنة من احياء. قال وذلك من وجهين. الشاطبي بده يدافع عن وجهة نظره. قال الدليل الاول ما هو -

01:02:18

سبب ورود الحديث مش عنا احنا سبب نزول القرآن. يعين على فهم القرآن. كذلك ترى في الحديث النبوي. سبب ايراد الحديث يعين على فهم الحديث بالشكل الصحيح. وعدم انزاله على شيء لم يقصد به. ما سبب حديث اي متى قال النبي عليه الصلاة والسلام هذا الحديث -

01:02:29

متى قال من سن سنة حسنة ؟ شوف القصة اللي وقعت. نعم قال احدها ان السبب الذي لاجله جاء الحديث هو صدقة مشروعة. بدليل ما في الصحيح عن حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار. فجاءه قوم -

01:02:49

كتحفة عراة. طبعا هنا المحقق يقول والحديث من حديث الجدير هذا هو المثبت وليس حديث جابر. طيب قال فجاءه قوم حفاة عراة مجتاب النمار او النمار يعني لابسين جلود النمور -

01:03:03

فقراء من فقراء الاعراب والبدو كانوا للبسين لجلود النمور. بتعرفوا كيف يعني في الافلام الكرتونة اكيد شفتوها جلود نمور وما شابه ذلك تكون تحت مكشوف وفوق مكشوف. فقراء تعبانين معهمش حتى لباس يستر عوراتهم. نعم. قال متقلد السيف عامتهم المضر. بل كل من قبيلة مضر. قبيلة مضر العربية. نعم. قال - [01:03:17](#)

كلهم من مبارك وتمعر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى به من يعني النبي عليه الصلاة والسلام انزعج لما رأى من شدة فقرهم. معهمش ملابس تستر عوراتهم. نعم - [01:03:40](#)

قال فدخل ثم خرج فامر باللسان فصلى ثم خطب. فقال يا فدخل بيته ثم خرج يعني توضأ وامر باللسان فصلى ثم قام الصحابة فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وقال اتقوا الله وامتدوا النفس ثم قال تصدق رجل من ديناره تصدق رجل من درهمه تصدق رجل من - [01:03:52](#)

من صاعده من صاع بره من صاع تمره. بدأ يبحث الصحابة على ايش من يتصدق على هؤلاء الاعراب الفقراء. طيب فجاء قال فجاء [01:04:12](#)

رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت. تعجز عن حملها - [01:04:28](#)
يسريها تبر او شيء. نعم قال ثم تتبع الناس حتى رأيت قومين من طعام وثياب. هذا الصحابي هو اللي فتح الباب وضع من الطعام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم. فالناس تحمس. فصار كل واحد هادا يجيب له ثوب هادا يجيب له لحم. هادا يجيب له شيء. فاجتمعوا كومان من الطعام عند النبي - [01:04:28](#)

صلى الله عليه وسلم هنا بوجه النبي صلى الله عليه وسلم تهلل انبسط وقال هذا الحديث ايش قال؟ من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها اذا ما هي السنة الحسنة اللي فعلها هذا الرجل - [01:04:49](#)
هل اخترع عبادة جديدة ليست في الاسلام ولا انه فتح باب الصدقة. اللي هو مستقر ثبوته بالكتاب والسنن. بس هو كان شعلة الخير والناس توالت بعده اذن واضح ان سياق الحديث لا يتكلم عن اختراع عبادة هو يتكلم عن ماذ؟ عن احياء عبادة سابقا في [الشريعة بس الناس - 01:05:05](#)

غافت عنها قصرت فيها. انت تكون الشعلة. اللي يقتدي الناس فيك في احيائها وتأمل اين قال. نعم. قال فتأمل واين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جن سنة حسنة. ومن سن سنة سيئة يجد ذلك في من عمل بمقتضى المذكور على ابلغ ما يقدر عليه. حيث - [01:05:29](#)

ذلك في من عمل بمقتضى المذكور على ابلغ ما يقدر عليه. ايش يعني في من عمل بمقتضى المذكور؟ يعني في من عمل بمقتضى شيء مذكور سابق في الشريعة مستقر. وليس في من اخترع شيئا لم يوجد. من عمل بمقتضى شيء مذكور مستقر - [01:05:45](#)
على ابلغ ما يقدر عليه. يعني فعل جهده في احياء هذه السنة. على ابلغ ما يقدر علي على طاقته التي استطاع به ان يحيي هذه السنة. حيث اتي ذاك الرجل الصحابي الانصاري بتلك الصرة. فانفتح بسببه باب الصدقة على الوجه الابيض - [01:06:05](#)

نعم قال فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال من سن في الاسلام سنة حسنة الحديث. فدل على ان السنة ها هنا الاخ. مثل ما فعلت ذلك الصحابي. وهو العمل بما ثبت - [01:06:22](#)

كونه سنة وان الحديث مطابق لقوله في الحديث الاخر من احيا سنة من سن سنة حسنة مثل من احيا سنة ما فيش فرق كما زعم المخالف. نعم. قال الى قوله ومن ابتدع بدعة ضلاله يجعل مقابل تلك السنن الابداع. ظهر ان السنة الحسنة ليست - [01:06:34](#)

مبتدعة وكذلك قوله من احيا سنتي فقد احبني. اه الان منرجع لحديث بلال ابن الحارث. اللي هو المشكلة في القسم الثاني. ومن ابتدع بدعة ضلاله. مش هييك الان حديث نرجع له صفحة - [01:06:51](#)

كان ميتين وواحد وستين. حديث بلال ابن الحارث من احيا على لفظة من احيا من احيا سنة من سنتي ثم قال في مقابل ذلك ومن ابتدع بدعة ضلاله ومن ابتدع بدعة نفس الحديث قال اولا في ابتداء من احيا سنة من سنتي. بعدين في الجملة الثانية من ايش قال؟ ومن ابتدع بدعة ضلاله. فالآن نرجع لميتين وستة وستين - [01:07:04](#)

يقول الشاطبي وان الحديث حديث من السنة حسنة مطابق لحديث بلال ابن الحارث من احيا سنة من سنتي قد اميقت بعدي الى قوله في المقطع الثاني من الحديث ومن ابتدع بدعة ضلاله - [01:07:28](#)

فجعل مقابل تلك السنة الان النبي عليه الصلاة والسلام في حديث بلال ابن الحارث ايش قال من احيا سنة مش هيك ابتدأ الحديث من احيا سنة من سنتي بعد ان جعل مقابل ذلك شوف القسم الثاني. ومن ابتدع بدعة ضلاله. فجعل مقابل احياء السنة - [01:07:43](#) الابتداع يقول الشاطبي اصلا الحديث رد عليكم. لانه في حديث بلال ابن الحارث جعل مقابل احياء السنة ماذا الابتداع فجعل مقابل تلك السنة الابتداع. فظاهر ان السنة الحسنة لا يمكن ليست بمبتدة لا يمكن ان تكون السنة الحسنة هو شيء مخترع ليس له اصل. لانه قابل بين احياء - [01:08:03](#)

وبين الابتداع فدل هذا على ان الابتداع كله مذموم. وعلى ان السنة الحسنة ليست من ضمن الابتداع السادة طبعا سيتوقف على ماذا حتى يتم استدالله سيتوقف على ماذا على ان يثبت ان قيد ضلاله - [01:08:30](#) لا مفهوم مخالفة له هذا الذي بقي سيعتبر عليه. انه لأ كلامك مش صحيح. هو صح قابل بين من احيا سنة بس هو ما قابل بين من احيا سنة وبين من ابتدع. هو قابل بين - [01:08:49](#)

من احيا سنة وبين من ابتدع بدعة ضلاله. بهذا القيد فماذا نصنع بهذا القيد؟ اللي هو المشكلة الثانية اللي اوردها على الحديث انه ليس له مفهوم مخالفة؟ انه في بدع ضلاله وفي بدع مش ضلاله ففي حتى يتم استدالل - [01:09:01](#) بھای المقابلة احیا سنۃ من ابتداع. انه من ابتدع حلي علی عمومها ولا مقیدة ببدعة ضلاله. ما هي في الحديث انه ببدعة بدعة ضلاله. بقی علیه ان یثبت ان کلمة ضلاله هنا لیس لها مفهوم مخالفة. وان هنالک بدع ضلاله وبدع مش ضلاله. لأن هذا خلينا نسمی وصف ملازم. او وصف - [01:09:16](#)

کاشف وليس مفهوم مخالفة معتبر له. وهذا ما سیأتی اليه الان. اقرأ قال فجاءني بعد قليل. نعم. كامل. قال فجعل مقابل تلك السنة الابتداع فظاهر ان السنة الحسنة ليست مبتدة. وكذلك قوله من احيا سنتي فقد احبني ذلك في الحديث الاول ظاهر - [01:09:36](#)

عليه السلام لما حضر على الصدقة اولا ثم جاء ذلك الانصاري بما جاء به فانتال بعده العطاء الى الكفاية. فكانها كانت سنة ايقظها رضي الله عنه بفعله. فليس معناه من اخترعت - [01:09:52](#)

وابتداعها ولم تكن ثابتة. انواع اذا ووجه ذلك في الحديث الاول يعني على الرواية المشهورة من سن سنة حسنة هذه واضحة انه الصحابي فتح باب سنة اميقت كما عبر الشاطبي بجميل هاي العبارة. فكانها كانت سنة ايقظت - [01:10:02](#) طه هذا ايقظها مش اخترعها. شف عباره ايقظها. نعم. ونحو هذا الحديث ايضا رقائق ابن المبارك ما يوضح معنا اقرأ. قال عن حذيفة قال قام سائر على عهد رسول فسأل فسكت القوم. ومن رجلا اعطاه فاعطاهم القوم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استنى خيرا فاستن به فله اجره ومثل اجره من من تبعه. هذا حديث - [01:10:19](#)

حديث اخر وقصة اخرى تماما نفس الفكرة رجل قام سأل الناس في المسجد او برا المسجد الله اعلم فماذا آقام سائر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسأل فسكت القوم. يعني ما حداش اعطي مصاري - [01:10:41](#)

ثم ان رجل من الصحابة اتشجع دينار ولا دينارين؟ فالناس بعد يتشجعوا. فنفس التعليق صدر من النبي صلى الله عليه وسلم من استن خيرا فاستن به فله اجره. اذا هذا - [01:10:55](#)

هذا تعليق متكرر منه صلى الله عليه وسلم على احياء السنن وايقاظها وليس على اختراعها من غير وجه سابق. طيب قال فإذا قوله من سن سنة معناه من عمل بسنة او من احيا سنة او من ايقظ لا من اخترع سنة من كيسه - [01:11:07](#)

طب والوجه الثاني ايضا من اوجه الدلالة على ان الحديث ليس بمعنى الاختراع قوله ان قوله من سن سنة حسنة ومن سن سنة سيئة لا يمكن حمله على اختراع من من اصل. لان كونها حسنة او سينات لا يعرف الا من جهة الشرع. احسنت - [01:11:27](#)

هذا رد لطيف هو يقول اصلا هذا الحديث لا يمكن تفسيره لان المراد من سن سنة يعني من اخترع سنة. ليه الان من سن سنة حسنة

وفي المقابل من سن سنة سيئة - 01:11:41

مدين المعيار اللي بثبت انه هذا حسن وهذا سيء؟ الشرع فيقول لأن كون هذه حسنة هذه سنة حسنة او هذه سيئة لا يعرف الا من جهة الشرع. يعني باختصار الحسن والسوء هنا. هل هو من جهة العقل - 01:12:01

ولا من جهة الشرع؟ كما تقول من سن سنة حسنة. ومن سن سنة سيئة معيار الحسن والسوء هنا. هل هو بمعيار الشريعة؟ ولا بمعيار العقل هذا من جهة الشرع قال لأن التحسين رح نرجع لمسألة التحسين والتقييم العقلي. قال لأن التحسين والتقييم - 01:12:21

هذا مختص بالشريعة لا مدخل للعقل فيه. هسا هون شوي احنا بنوافق الشاطبي وبنخالفه لانه شاطبي اشعري رحمة الله عليه الاشاعرة بالنسبة للتحسين والتقييم هم غلوا في نفيه لدرجة انهم نفوا - 01:12:41

حسن الاشياء وقبحها التي يراعيها الشارع في تشريعه يقولوا اي شيء شرعه الله فهو حسن فقط لأن الله شرعه واي شيء آآ حرمه الله فهو قبيح فقط لأن الله حرمه. مش لأن هناك حسن وقبح من في ذات الشيء من اجله الله شرع هذا وقبح هذا - 01:12:57

نخالف الاشاعرة احنا اهل السنة والجماعة لا نثبت ان الشيء فيه حصن من اجله يشرعه الله والشيء نفسه في ذاته في طبيعته فيه قبح من اجله يقبحه الله. فالخمر لماذا هي قبيحة؟ بس لأنه ربنا حرمتها هي قبيحة؟ ولا الهيلة في ذاتها فيها عنصر تقبیح - 01:13:22

من اجلها اصبحت قبيحة او ناسب ان يحرمتها الشارع. الزنا لماذا هو قبيح هل فقط لأن الله حرمه؟ ولا لأنه اصلا هو في ذاته فيه قبح وفي ذاته فيه قبح. فالشاطبي دائما لما يجي للتحسين والتقييم انت بدك تكون حاط بربارات شوي معه. لانه انت عارف انه يسبر هنا على عقلية الاشاعرة. الذين يلغوا - 01:13:42

موضوع التحسين والتقييم العقلي بشكل خاطئ. احنا نرفض طريقة المعتزلة الذين يرون ان العقل بمجرد ان يدرك حسن الشيء فهذا يوجب تشريعه. واذا ادرك حرمة اه قبح الشيء فهذا يوجب تقبیحه. لأننا نقول صحيحاً ممكناً يمكن ان يدرك حسن اشياء وقبح اشياء - 01:14:06

لكن مجرد يعني ادراكي للحسن او القبح لا يعني اطفاء الشرعية حتى يأتي نص من الكتاب او السنة او قياس معتبر او شيء من ذلك تمام بس في نفس الوقت انا ارفض فكرة الاشاعرة. التي تقول ان الشيء حسن فقط لأن الله امر به. والشيء قبيح فقط لأن الله حرمه - 01:14:26

لا هو شيء قبيح. لانه ايضا فيه عناصر تقبیح من داخله. هو نفسه قبيح في ذاته. والشيء هذا ربنا امر فيه حسن من ذاته وليس فقط لأن الله امر سبحانه وتعالى به. فهذا الرد جيد بس مشكلته انه سيعترض طريقة الاشاعرة لما يقول لأن التحسين - 01:14:47

تقبیح مختص بالشرع لا مدخل للعقل فيه كلمة لا مدخل العقلي فيه انا مش مع الشاطبي فيها لاني انا افهم كيف يفكر الشاطبي هنا ويفكر بطريقة الاشاعرة التي تلغي حسن الاشياء وقبحها الذاتي - 01:15:07

وهذا غير صحيح. فقوله لا مدخل للعقل ابدا ابدا. بحط علامه استفهام. العبارة مش متفق كثير فيها مع الشاطبي. قال وهو مذهب جماعة اهل عشان نطعمه ويغسل بعد السنة الاشاعرة. طيب وانما يقول به المبدعة ويرى ان من يقول بالحسن العقلي والقبح العقلي هو هنا دايما يرد على المعتزلة - 01:15:26

انه من الذي يقول بالحسن العقلي والقبح العقلي المعتزلة. بس هو مش عم بجipp الحاله المنتصف اللي هي اهل السنة والجماعة. عقيدة اهل الحديث لانه حقيقة حتى اكون منصف. مرت على الامة فترات - 01:15:46

عقيدة اهل الحديث كانت ضايعة يعني مش مبينة بسبب طغيان الصراع الاشعري الاعتزالي في بعض المناطق والاماكن. عقيدة اهل الحديث كانت منتشرة في بعض المناطق مش في كلها بقي من يقوم لله في مناطق اخرى. لكن لذلك لما نقول انه في هناك اهل فترات من اهل البدع انا اعلم ذلك حقا - 01:16:00

انه في مناطق انتشرت فيها البدع ولا يوجد فيها من يوجد من هذا الحديث من يقرر القول الصواب. فالشاطئ الاشعري هو لا يرى الا قول المعتزل المتطرف على الجهة المقابلة - 01:16:23

انه لا يعرف القول في المتنصف فيما يظهر لانه لا ينافقه ولذلك يقول وانما يقول بالحسن العقلي والقبح العقلي المبتدع يقصد المعتزلة. اعني التحسين والتقييّح بالعقل فلزم ان تكون السنة ما دام اليها. ما دام الحسن والقبح - 01:16:35

فقط للشريعة مع كلام الشاطبي. ما دام الحسن والقبح فقط من الشريعة لا شيء اخر. بالتالي من سن سنة حسنة كيف سيعرف انها حسنة من الشرع اذا هذه السنة من وين اجت - 01:16:50

من الشرع. واذا كانت السنة قبيحة كيف سيعرف قبحها؟ من الشرع. اذا هي ابتداء موجودة في الشريعة وليس مخترعة. ولا كيف عرفت انها سنة حسنة؟ وصفه انها حسنة. اذا الشرع هو اللي قال انها حسنة - 01:17:05

اذا هي مش واحد اخترها اكيد الشرع هو الذي اتى بها. لانه الشرع هو الذي اخبرني انها حسنة. فكيف ستكون بدعة وفي نفس الوقت الشرع اخبر انها حسنة كلمة انها بدعة - 01:17:19

اذا ما فش فيها دليل نص طب اذا فيها نص انها حسنة اذا بطلت بدعة. فاذا من سن سنة حسنة لازم يكون لها نص او اثر دل عليها. لان الشرع هو الذي حسنها. فما دام الشرع هو الذي - 01:17:33

اذا لها اصل في الشرع. اذا فلزم ان تكون الحس السنة في الحديث اما حسنة من جهة الشرع واما قبيحة من جهة الشرع فلا تصدق الا على مثل الصدقة المذكورة في الحديث. لان الشرع حسن الصدقة - 01:17:47

بنصوصه وما اشبهها من السنن المنشورة ابتداء. وتبقى السنة السيئة منزلة على المعاصي التي ثبت الشرع كونها معاصي كالقتل المنبه عليه في حديث ابن ادم حيث قال لانه اول من سن - 01:18:04

القتل وعلى البدع لانه قد ثبت دمها. وبالتالي ومن سن سنة سيئة هذا بيشمل بعمومه من سن سنة سيئة بيشمل امررين يشمل المعاصي زي الزنا وويشمل البدع. لان البدع هل ذم سوءها في الشريعة - 01:18:21

هو ذكي هنا الشاطب هنا ذكي في توظيفه. ليه؟ لانه يقول من سن سنة سيئة من الذي سيثبت السوء الشريعة. طب الشريعة ذمت سوء ايش امررين المعاصي الطبيعية الزنا والخمر وو واثبتت سوء ايضا ماذا؟ البدع. اذا اصبحت البدع - 01:18:42

بشقيها البدع اللي بتسموها حسنة والبدع السيئة كلها مذمومة من الشق الثاني انه قال ومن سن سنة سيئة. مين اللي اثبّت السوق الشريعة. طب الشريعة اثبتت سوء شو؟ شغلتين. المعاصي - 01:19:02

والبدع. فاصبحت البدع بجناحيها الحسنة والمذمومة هي ماذا؟ مذمومة شرعا فهمتوا هذا هذه لفتة لطيفة جدا. انه اذا قلنا ان السوء تثبته الشريعة ما هو السوء الذي اثبتته الشريعة في اعمال الناس - 01:19:18

الشريعة ذمت واثبتت السوء في شغلتين. معاصي زي الزنا والخمر والربا واثبتت السوء في ماذا البدع باطلاقها. اذا البدع باطلاقها هي داخلة تحت قوله ومن سن سنة سيئة. فالحديث باختصار قلب عليهم - 01:19:34

لذلك ماذا سيقول؟ وعلى البدع لانه قد ثبت دمها في الشريعة والنهي عنها واما قول ومن ابتدع بدعة ضلاله فهو على ظاهره لان سبب الحديث حديث بلال ابن الحارث هذا الحديث الثاني لان سبب الحديث من ابتدع بدعة ضلاله - 01:19:54

لم يقيده بشيء. فلابد من حمله على ظاهر اللفظ كالعمومات المبتدئة التي لم يثبت لها اسباب. يعني حديث من ابتدع بدعة ضلاله فهو على ظاهره ان البدع ضلالات لان سبب الحديث لم يقيده بنوع معين من التصرفات. يعني فش الله سبب ورود هذا الحديث. مثل ذاك الحديث. فلابد من حمله على ظاهر - 01:20:09

كل من ابتدع بدعة ضلاله. كالعمومات المبتدئة التي لم يطلقها النبي صلى الله عليه وسلم بناء على اسباب سبقت. ويصح وان يحمل على نحو ذلك حديث. ومن سن سنة سيئة اي من ماذا؟ من اخترها من اخترها - 01:20:35

ويشمل ما كان مختارعا ابتداء من المعاصي كالقتل من احد ابني ادم وما كان مختارعا بحكم الحال اذ كانت قبل مهملة متناسة فثارها. بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه وسلم - 01:20:55

اه نحن وصلنا قبل الصلاة الى اه الوجه الثاني من وجہ الجواب انه من سن سنة حسنة او سننة سيئة الاصل انها لا تحمل على الاختراع. من جهة ماذا - 01:21:15

ان الحسن والقبح عندهم من عند الشاطبي وعموماً مأخوذ من اين؟ من الشريعة فكونه من سن سنة حسنة كيف عرفنا انها حسنة
فإذا كان من الشر اذا هي ليست مختربة - [01:21:29](#)

كلمة الاختراع يضاد ان يكون الشر اخبر بحسنتها فما دام الشر اخبر بحسنتها اذا هي موجودة في الشريعة وليس مختربة اذا من
سن سنة معناها من احيا سنة صحيح من احيا - [01:21:44](#)

سنة حسنة. بس على هذا الفهم من احيا يعني من سن سنة حسنة يعني من احيا سنة حسنة او من عمل بسنة حسنة القسم الثاني من
الحديث. ومن سن سنة سيئة. شو بده يكون معنا؟ - [01:22:00](#)

يعني ومن عمل بسيئة او من احيا حتى يكون في هناك توازن الفهمين صحيح اذا قلت من سن سنة حسنة معها من احيا سنة حسنة
او عمل بسنة حسنة ثبت حسنها في الشرع. اذا القسم الثاني من الحديث ومن سن - [01:22:16](#)

سنة سيئة. بده يكون عن نفس الموازاة في الفهم. فسيكون معنا من سن سنة سيئة ماذا يعني من احيا سنة سيئة او عمل بسنة سيئة ما
كانت الناس تعمل بها سنة سيئة يعني سنة ثبت سوءها بالشرع - [01:22:33](#)

احببت وعملت فاقتضت الناس بك في المعاصي. فعليك وزرها ووزر من اقتدي بك فيها ولذلك هو قال وتبقي السنة السيئة في
الصفحة ميتين وبسبعين في السطر الرابع قال وتبقي السنة السيئة - [01:22:51](#)

منزلة على ماذا المعاصي التي ثبت بالشرع كونها معاصي كالقتل وعلى البدع لانه ايضا البدع ثبت في الذم انها ماذا عموماً البدع ثبت
في الشرع عموماً انها ماذا؟ سيئة. لانه قال كل بدعة ضائعة. اذا مش بدعة سيئة - [01:23:07](#)

فتبقى كلمة ومن سن سنة سيئة منزلة على المعاصي ومنزلة ايضا على ماذا؟ على البدع لانه المعاصي التي دمتها الشريعة والبدع
وهي ايضا ضمتها الشريعة كلها داخلة تحت قوله من سن سنة - [01:23:29](#)

سيئة قال واما قوله ومن ابتدع بدعة ضلالة وهنا البدع هذا الحديث والحديث الثاني. انتم ملاحظين في حديثين. حديث بلال ابن
الحارث. والحديث الاول اللي هو محل النقاش. من سن سنة حسنة ومن سن سنة - [01:23:46](#)

حديث بلال ابن الحارث اللي هو الحديث الثاني. اللي هو حديث من احيا سنة وقابلها من ابتدع بدعة ضلالة. فيقول اما حديث بلال
ابن الحارث الذي قال فيه النبي عليه الصلاة والسلام ومن ابتدع بدعة ضلالة - [01:24:02](#)

يعني الان خلينا نقارن بين قوله من سن سنة سيئة وبين قوله في حديث بلال ابن الحارث ومن ابتدع بدعة ضلالة ايهمَا اعم وايهما
اخص بالخاص الضلالة اخص من اه هسا هو في الحديث الاول - [01:24:16](#)

مقال من من استنى من سن سنة سيئة في حديث بلال ابن الحارث عبر بماذا صلى الله عليه وسلم؟ من ابتدع بدعة ضلالة عليه وزرها
اه لما ان سن السنة سيئة هذا اعم - [01:24:36](#)

انه بيشمل المعاصي والبدع اما الحديث الثاني من ابتدع بدعة ضلالة كان عليه وزر وزن العمل بها هذا خاص بايه؟ بالبدع بالتحديد
فيقولون الشاطبي واما قوله اكتب في احاديث بلال ابن الحارث من ابتدع بدعة ضلالة فهو على ظاهره ايش يعني فهو على ظاهره؟
انه في البدع فقط في - [01:24:51](#)

خاص بالاختراع بخلاف الحديث من سن سنة سيئة هذا بشمل المعاصي ولو مش وبالشمال ماذا؟ البدع ولو مقتربة. فالحديث الثاني
ومن ابتدع بدعة ضلالة فهو على ظاهره. يتكلم عن الامور المختربة - [01:25:12](#)

لان سبب الحديث حديث بلال ابن الحارث شو سببه؟ خلينا نرجع له بس صفحة قديش احنا حكينا صفحة ميتين واربعة وستين الان
ابن الحارث اعلم قال ما اعلم يا رسول الله. اعلم يا بلال قال ما اعلم يا رسول الله من احيا سنة - [01:25:31](#)

يعني ما فيش سبب بس مخاطبة مباشرة من النبي عليه الصلاة والسلام لهذا الصحابي فش قصة انه واحد فعل ومشي تمام؟ فيقول
لان سبب الحديث لم يقيده بشيء. الحديث سبب وروده - [01:25:46](#)

لم يقيدوا بشيء فتبقي من ابتدع بدعة ضلالة على ظاهرها انها تتكلم عن اختراع البدع تمام؟ وسيأتي هل قيد ضلالة الله مفهوم
مخالفة سيأتي بعد قليل ان شاء الله. لكن المهم ان ابتدع بدعة اذا هو يتكلم عن الاختراع. لانه ما - [01:26:01](#)

في سبب ورود اخر يقول لا ان الابتداع المراد مش الاختراع لا لا . والحديث على ظاهره مثل العمومات المبتدئة التي لم يثبت لها اسباب. مثل اي عموم لم ياتي تعليقا منه صلى الله عليه وسلم على سبب - 01:26:18

انا قصة وقعت. عموم تكلم به ابتداء. فالاصل ان يحمل على عمومه. تمام كأنه ماذا يريد ان يقول؟ هو كانه يريد ان يقول من استن سنہ سیئۃ ومن سن سنہ حسنة - 01:26:34

وكان احد الان من سن عموما كلمة من سن هي يمكن ان تحمل على الاختراع ابتداء الحديث الاول بدي ارجعكم للحديث السابق. حديث من سن سنہ او سن سنہ سیئۃ - 01:26:53

قضية انه سنة تحمل على الاختراع هذا وارد بل هو المتبادر اصلا. لكن شو اللي صرفنا عن هذا الفهم سبب ورود الحديث هو اللي خلانا نفهم انه من سن هنا مش معناه من اخترع - 01:27:05

معناها في هذا السياق من احیا. انه السبب الحديث لو كان ما في سبب للحديث اذا كان كلامكم في منطقية نوعا ما انه من سنة يعني من اخترع بس ستبقى قضية حسنة وسیئۃ هي رح تعمل مشكلة انه الحسن والسوء - 01:27:18

من الشريعة. بس كلمة سمنة هي تحتمل الاختراع. لكن ما حملناها على الاختراع في هذا الحديث. لأن سبب ورود الحديث يقتضي ان المراد بمن سن يعني من احیاها وليس من اخترع. اما حديث من بلال ابن الحارث - 01:27:34

لا يوجد فيه ماذا؟ اي قصة سابقة. فكل ما ورد فيه من العمومات سيقى على عمومه الظاهر انه من احیا سنة وهذا واضح. وبين من ابتداع بدعة فهذا واضح انه يتكلم في الاختراع. قال - 01:27:50

ان يحمل على نحو ذلك قوله ومن سن سنہ سیئۃ. الان الشاطبی بفکر بصوت عالی هذاك. الشاطبی بيقول طب هل يمكن انه نحمل حديث السابق الاول من سن سنہ سیئۃ ان - 01:28:06

مراد بسن الاختراع بس الفهم الاول اللي قدمناه انه مش الاختراع بس هل يمكن من سن سنہ سیئۃ بجانب السوء فقط؟ في جانب السوء فقط. هل يمكن ان تحمل على الاختراع ماذا يقول؟ قال ويصح ان يحمل على نحو ذلك اي على انه الابتداع والاختراع - 01:28:18

ايضا حديث من سن سنہ سیئۃ. ونقول ان المراد السفي جانب الحسنة مش ممكن. من سن سنہ حسنة مش ممكن تحمل على الاختراع لانه هي تعليق على الصدقة اللي قدمها الصحابي - 01:28:37

لكن في جانب السنہ السیئۃ هل يمكن نحملها على الاختراع؟ قال ويصح ان يحمل على نحو ذلك قوله ومن سن سنہ سیئۃ اي من اخترعنها. او يقول يصح ان احمل من سن سنہ سیئۃ. القسم الثاني على الحديث. فقط. يمكن احمله على الاختراع. ويشمل عندئذ ما كان مخترعا ابتداء من المعاصي - 01:28:51

ولماذا يقود يمكن ان تحمل على الاختراع؟ لأن المعاصي دائمًا هي من ماذا هي من اختراعات البشر ثم يذمها الله سبحانه بخلاف الطاعات هي ابتداء من ميم مصدرها من الله ربنا بيكلف فيها - 01:29:11

اما المعاصي هي بطبعتها شو؟ اختراعات من البشر انت فش يعني اشي انت مش عامله. ربنا بينهاك عنه. او البشر لا تعرفه. ربنا بينهاي البشر عن ماذا؟ عن امور اختروعها - 01:29:30

ضرربنا لانه يعلم ما فيها من الفساد. بقول لكم اوعكم تعملوا هاي. اوعك تعمل هاي. تمام؟ فالمعاصي كان الشاطبی يقول هي اصلا كلها من لدن ابني ادم يعني قabil لما قتل هابيل او العكس يعني بغض النظر - 01:29:43

ومن وين جاب هاي القتل؟ هو اخترעה يعني هو في النهاية مش في اشي شريعة اخذ فيها. هو اختراع المعاصي. فالمعاصي هي اصلا كلها في البداية ماذا؟ هي اختراعات ثم ينهانا الله عز وجل عما يكون فيها من المفاسد والاضرار. فيقول الشاطبی لو اني فسرت من سن سنہ سیئۃ بمعنى - 01:30:00

انا من اخترعنها ترى فش مشكلة هنا. انه المعاصي مش زي الحسنات. العبادات انت متوقف فيها على امر الشارع بخلاف المعاصي فهي ابتداء اختراعات فلو قلت من سن سنہ سیئۃ يعني من اخترعنها - 01:30:23

فهذا سيشمل ما كان مخترعا ابتداء اي في التاريخ القديم من المعاصي كالقتل ان هذا اول من اخترعه من ابن ادم وما كان مخترعا بحكم الحال يعني ما اخترع الان بحكم الحال في الواقع - 01:30:40

تمام اذ كانت قبل مهملة متناسى فاثارها عمل هذا العامل يعني هي اصلا كل المعاصي اختراع بس في معاصي الناس انتبهت لها وعملتها. وفي معاصي الناس ما كانتش منتبهة لها. اجا هذا الرجل ايش عمل - 01:30:58

بحبس عنها وطلعها للناس. فالمعاصي كلها اختراعات تمام وما دام فيها الذم الشرعي لها ما دام فيها الذم الشرعي لها اما في اصلها انها مدمومة بعينه او لما فيها من الاوصاف فهي - 01:31:17

يعني منهي عنها شرعا. بخلاف جانب الطاعة. الطاعات لا يصح ان تقدم عليها بالاختراع. لا يصح ان تقدم عليها الا اذا بات حسنها شرعا فهي ليست مساحة الاختراع. اما المعاصي فاصلها هي من اختراعات البشر. قال فقد عاد الحديث والحمد لله - 01:31:32

حجۃ على اهل البدع من جهة لفظه. اذا حديث من استن بنة حسنة هو لصالحهم ولا ضدهم ضد الذين يثبتون البدع الحسنة. لماذا هو اصلا بقوله من سن سنة سيئة - 01:31:53

يعني يشمل البدعة الحسنة وفي قسمه الاول من سن سنة حسنة هو وارد في قصة معينة قصة من تصدق بصدقه. فالقسم الاول منه يتكلم عن احيا سنة والقسم الثاني من سن سنة سيئة - 01:32:11

ويشمل من سن سنة سيئة المعاصي والبدع واصبحت البدع بعمومها داخلة تحت قوله. ومن سن سنة سيئة. فانت جبتووا الحديث عشان تستدلوا به لصالحك انه في بدع حسنة حديث مقلوب عليكم هذا يسموه قلب الاadle. انه شخص يستدل بدليل حتى يرد عليك. انت تقلب الدليل وتخلية عليه. وتقول الحديث هذا بالعكس يدل على انه - 01:32:25

كل المعاصي مذمومة وكلها داخلها تحت قوله ومن سن سنة سيئة. طيب قال رحمة الله تعالى وانما يبقى النظر في قوله ومن ابتدع بدعة ضلاله وان تقييد البدعة بالضلاله يفيد مفهوما والامر بـس هذا النقطة الاخيرة انه هل في - 01:32:50

حديث بلال ابن الحارث لما قال من ابتدع بدعة ضلاله. هل كلمة ضلاله هنا قيد احترازي؟ له مفهوم مخالفة او لا؟ قال والامر فيه قريب فيه قريب. قال هذا الاجابة عنه سهلة. يعني الامر فيه قريب؟ يعني الاجابة عنه سهلة. لانه مفهوم المخالفة هو من اضعف الدلالات - 01:33:07

فاما كان هناك اي دلالة اخرى يمكن ان يحمل عليها القيد سوى مفهوم المخالفة؟ يصرف اليها قال لان الاضافة فيه لم تفد مفهوما. وان قلنا الاضافة هنا ليست لاعتبار مفهوم المخالف ليست احترازية. نعم. قال وان كنا من مفهومها على رأي طائفة من اهل الاصول. يعني ولو انا احنا اكثرا اهل الاصول يقولون بمفهوم المخالف - 01:33:26

اختفي ولا لا يقولون بالذين لا يقولون بمفهوم المخالفة الحنفية لكن المالكية والشافعية والحنابلة يعتبرون مفهوم المخالفة. فيقول الشاطبي ولو انا قلنا بالمفهوم اكتب مفهوم المخالفة. على رأي طائفة من اهل الاصول - 01:33:50

الجمهور فان الدليل في هذا السياق دل على تعطيله في هذا الموضع مفهوم المخالفة لا يعمل كما دل مثل في موضع اخرى كما دل مثلا تحريم الربا في قوله يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة. هل هذا - 01:34:04

القيد اضعافا مضاعفة يجعل يدل على جواز اكل الربا اذا لم يكن اضعافا مضاعفة واحد يقول لك الله قال لا تأكل الربا اضعافا مضاعفة يعني بكميات كبيرة وبالتالي اذا اكلنا الربا بكميات صغيرة بمفهوم المخالفة جائز. بنقول لا هنا مفهوم المخالفة غير معتبر في النص - 01:34:23

احيانا يأتي الوصف وليس المراد به اثبات مفهوم المخالفة له. احيانا يأتي من باب انه اغليبي او اكثري وليس لان المراد اعتبار المخالفة له فقوله تعالى لا تقل امرا مضاعفة معطل فيه مفهوم المخالفة - 01:34:44

وكذلك هنا من ابتدع بدعة ضلاله ليس المراد بتقييد البدعة بانها ضلاله ان هناك بدعة حسنة. ولايش المراد بها؟ هنا توصف البدعة بانها لا ضلاله وصف كاشف وليس احتراز. جا الوصف كاشف - 01:35:00

يعني لتوضيح البدع انها هي بطبيعتها ضلاله. يعني بدعة هي ضلاله هي بطبيعتها. وهذا يسمى وصف للكشف وليس وصفا للاحتراز

حتى نعتبر مفهوم المخالفة له. هاي الخلاصة. طيب يعني هو توضيح نعم ان البدعة هي مشاقة للشريعة - [01:35:15](#)
مشقة لله ورسوله. فهي بطبيعتها ضلاله. وليس المراد بهذا القيد اذا تقسيم البدعة الى بدع ضلاله وبعد حسنة نيجي الان على الشبهة
الثانية لمن يرى وجود البدعة الحسنة. الان كل هذا جواب عن الشبهة الاولى لهم وهي تعلقهم بحديث من سن - [01:35:50](#)
سنة حسنة. هذا مهم اخواني تعالجوه لانه بكرة في الجامعة في اي مكان تكون. اذا شفت مشايخ اصحاب البدع الحسنة راح
يستدلون لك بهذا الحديث بهمني جدا تكون فاهم الرد بهذا الحديث - [01:36:09](#)

انه من سن سنة يعني من احيا سنة. مش من اخترع سنة حسنة. هاي الخلاصة اللي بتهمك هونا نيجي الان تفضل سريعا شو عندك؟
نعم نعم نعم لما جاء الشارع بين له اتم ما فعله - [01:36:21](#)

يعني هو يعني على رأي الشاطبي يقول ان المعصية ما يثبت انها معصية من جهة الشرع يعني كيف تثبت انها معصية من جهة الشرع
اما بنص او قياس على معصية من المعاشي انت عندك مصادر التشريع هي اللي راح تثبت لك انه هذي معصية - [01:37:00](#)
بدون مصادر التشريع مش موجودة مصادر التشريع. انت ممكن تعمل معاشي بس انت ما بتعرف انها معاشي. وربنا ما يحاسبك
عليها. بتكون من اهل الفترات زي الناس اللي قبل بعثة النبي عليه الصلاة والسلام. مش كانوا يشربوا خمر؟ - [01:37:21](#)
مش كانوا يعملوا بعض الممارسات الخاطئة بالكثير ممارسات خاطئة. هسا هي لما اجت الشريعة عرفنا انه ايش اسمها في الشريعة
معاخي بس هم قبل بعثة النبي عليه الصلاة والسلام هل كانوا محاسبين عليها؟ - [01:37:35](#)

بس لما عرف انها معصية واصر عليها بصير محاسب عليها طبعا التوضيح للبد يكون من الشرع طبعا مش ضروري نص. قد يكون
نص قد يكون بمصادر التشريع الاخرى كالقياس وما شابه ذلك. تفضل - [01:37:49](#)
هسا بالنسبة لادم نعم يعني ايام قabil وهabil ممكن هو فعلا كلامك انه هو اصلا بعرفه من الشريعة اللي كانت عند ادم انه ما بصير
قتل اخوك. وهو قتلته فكان عاصيا - [01:38:23](#)

اه فاهم لا انت الان ان تقولها انت ما قلتة هذا احد الاحتمالات. لكن هل هناك احتمال ان هو اخطأ ان هو فعل هاي المعصية
اخترعها اوجدها تمام؟ اخترعها بمعنى ماذا - [01:38:53](#)

اوجدها هي قبل ما كانت موجودة حتى لو كان في الشريعة دمها بس هل في احد كان فعلها واول ما نختار نعم وصلنا عملية من اول
يعني معصية بدننا نفرض نفرض انه ادم عليه السلام - [01:39:08](#)
كان عندهم نص بغض النظر كيف اجا انه لا يجوز القتل مع انه هاي العملية ما كانتش موجودة على كوكب الارض ابدا يميتها مين اول
من اخترعها؟ فاصبحت في حيز الوجود؟ - [01:39:25](#)

لما قتل هabil فهذا يعني انه اخترعها وهذا لا يعني انه تكون الشريعة ما ممكن تكون ادم نهاهم عن ذلك. بس اول من اخترع يعني
اوجدها فعليا واصبحت ممارسة عملية هو قابل - [01:39:39](#)
الوجه الثاني قال والجواب عن الاشكال الثاني ان جميع ما ذكر فيه من قبيل المصالح المرسلة. لا من قبيل البدعة المحدثة. والمصالح
المرسلة قد عمل بمقتضها قد عمل بمقتضها السلف - [01:39:53](#)

صالح من الصحابة ومن بعدهم. فهي من الاصول الفقهية الثابتة عند اهل الاصول. وان كان فيها خلاف بينهم ولكن لا على الشبهة
الثاني انهم استدلوا بماذا ان هناك بدع وقع فيها الصحابة والتابعون مثل جمع المصحف. كل الامثلة التي ذكرت - [01:40:06](#)
الان سيناقش الشبهة الثانية نوعا هل ما فعله الصحابة في جمع المصحف ونسخ المصحف والغاء الاحرف الست وما فعله جمع العلوم
الشرعية هل هذه تسمى بدعا حسنة حتى نقول ان هناك بعد حسنة اجمع على صحتها وبالتالي لا تنكر البدع الحسنة علينا ماذا
يقول؟ نعم - [01:40:22](#)

جميع ما ذكر من فعل الصحابة والتابعين ليس من البدع الحسنة بل هو من قبيل المصالح المرسلة. هذا اسم الصحيح. انت عم
تتلاعبوا بالاسم. عم بتحطموا الاسم في غير مكانه - [01:40:42](#)

قال بعدهم فهي من الاصول الفقهية الثابتة عند اهل الاصول وان كان فيها خلاف بينهم. ولكن لا يعود ذلك الخلاف بينهم شكلي انا

ذكرت هذا في اصول الفقه لا يوجد خلاف حقيقي في اعتبار المصالحة المرسلة. بس في كتب اصول الفقه بقول لك اعتبرها المالكية ولم يعتبرها اجا الشافعية والحنفية. هذا - [01:40:56](#)

تنظيراً لكن واقعاً عملياً كما قال القرافي. كل العلماً لا بد ان يعمل بالمصلحة المرسلة طبعاً نعود فنقول وان كنا علقنا على ذلك في اقتضاء الصراط المستقيم. ما معنى المصالحة المرسلة - [01:41:21](#)

طيب يعني ما معنى والله هذا الشيء استدلت عليه بالمصلحة المرسلة؟ اول شيء كلمة مصلحة مرسلة هي مصلحة في في جزئية معينة لم ينص الشارع على اعتبارها في هذه الجزئية - [01:41:39](#)

ولا على عدم اعتبارها يعني عندك مصلحة في تصرف معين هل اجي الشارع قال لك اعمل هاي المصلحة في هذا الجزئية؟ لأن طب اجا قال لك لا تعملها برضه لأنها تتوافق مع قواعد الشريعة العامة - [01:41:57](#)

فنقول هذا معنى المصلحة مرسلة. انه عندك جزئية من الجزئيات لم يعتبر الشارع المصلحة فيها ولم يلغها فانت تأتي تعتبر هاي المصلحة فيها اعتماداً على القواعد العامة الكلية للشريعة. وهذا ما يعبر به البعض انه لا يوجد دليل - [01:42:13](#)

قصف هذه الجزئية لكن يوجد دليل عام فيها. كان الدليل العام قواعد لائقة القواعد العامة للشريعة وهذا ما نحتاجه اصلاً وهذا اصلاً هو سر من اسرار استدامة الشريعة الى واقعنا المعاصر - [01:42:32](#)

مع كثرة النوازل والمستجدات انت تفكره في اية في كل مستجد. هذا سيصبح القرآن خمسة عشر الف مجلد. اكيد الشريعة تعتمد على فكرة المصلحة مرسلة انه انا مش راح انص لك كشارع على المصلحة في كل فعل من افعال حياتك. العمارات الرقمية لابو سرسش - [01:42:47](#)

اي ما يستحدث الناس بالمالايين وانما انا بعطيك قواعد عامة وانت عاد بدك تصير الجزئيات اللي في حياتك تأخذها بناء على القواعد العامة. احياناً تستطيع ان تمارس القياس والفرق بين القياس والمصلحة المرسلة ما هو؟ - [01:43:07](#)

مین یعطی نشووف الفرق بین القياس والمصلحة ومرسل اه یا عمر؟ فی القياس تقیسه ایش فرعاً علی اصل معین ایها اصل الخاص. ایه لأن الفرق بین القياس والمصلحة المرسلة انه الان کلاهما خلینا نحکی بیتكلموا فی النوازل - [01:43:26](#)

القياس او المصلحة المرسلة. انت متى ستلجأ لها في مسألة نازلة لم يرد فيها نص لا من الكتاب ولا من السنة. ولا فش فيها اجماع بذك تضطر يا بتستعمل قياس يا مصلحة مرسلة. ما الفرق بین القياس والمصلحة المرسلة - [01:43:48](#)

انه في القياس انا اقيس فرعاً معين على اصل معين فانا استطيع اقول هذا الفرع في اصل معين بشبهه كثير كثير في الكتاب والسنة. زي مثلاً هذا المشروب المعاصر بشبهه كثير كثير الخمرة اللي كانت زمان النبي - [01:44:02](#)

عليه الصلاة والسلام فاقيس هذا المشروب المعاصر على الخمر وقل کلاهما محروم اما المصلحة المرسلة الفرع المعاصر ما فش اصل معین بشبهه فی زمان النبي عليه الصلاة والسلام اصل معین بشبهه ما فی - [01:44:18](#)

بس في ايش؟ قواعد شريعة عامة يمكن ان نعيده هذا الفرع اليها هو شكل من اشكال القياس بس قياس عام هذا الفرع على قواعد الشريعة لعدم وجود اصل معين بشبهه اقيسه عليه. فاذا انت وجدت اصل معين تقیس عليه - [01:44:34](#)

خلص ما تعتمد المصلحة المرسلة. اعتمد القياس. بس المشكلة مش كل النوازل المعاصرة. هناك اصل معين في زمان النبوة بشبهها استطيع ان اقيس الفرح عليها. فسااضطر ان اتعامل بمنهجية المصلحة المرسلة. فاقيس هذا الفرع على - [01:44:53](#)

الشريعة العامة. مثلاً جمع المصحف اللي فعله الصحابة. نوخرده كنموذج هل هناك جمع لكتاب بين دفتين صار في زمان النبوة لاي كتاب حقيقة ما في في زمان النبوة لا يوجد اي كتاب كتب حتى اقيس جمع المصحف اللي فعله ابو بكر عليه - [01:45:13](#)

في امور عامة في الشريعة تدل على حفظ العلم وضرورة تعاهده وتقييد بعض المعلومات وهذه هي تشكل اصول عامة بناء عليه اقول جمع المصحف المصلحة المرسلة تؤيده لأن قواعد الشريعة العامة تدل على حفظ المعلومات - [01:45:39](#)

واستدل على ان قواعد الشريعة العامة تدل على حفظ المعلومات من خلال ان النبي صلی الله عليه وسلم وضع كتاب وحي من خلال انه قال اكتبوا لابي شاة من خلال انه في - [01:45:58](#)

يكتب لملوك الارض من خلال انه قال لصحابي معين اكتب ما والله ما نطق الا بحق. هاي الجزئيات بتعطيني اصل عام في الشريعة ان
الشريعة تحت على حفظ العلم فيصبح جمع المصحف اذا - 01:46:08

مشروع قياسا على اصل معين ولا على القواعد العامة. على قاعدة عامة. هاي هي فكرة المصلحة المرسلة. انت وعند غياب الاصل
المعين هنا نحتاج المصانع المرسلة. اقرأ قال واما جمع المصحف وقصر الناس عليه فهو على الحقيقة من هذا الباب. اذ نزل القرآن
على سبعة الباب يعني من باب المصالح الموسى. نعم - 01:46:22

قال نزل القرآن على سبعة احرف كلها شاف كاف تسهيلا عن العرب المختلفات اللغات فكانت المصلحة في ذلك الوقت. العرب كانت
مختلفات اللغات هناك لهجة لقريش لهجة لبني تميم. لهجة لبني اسد. لهجة لبني كندة. العرب لهجات - 01:46:47

فنزل القرآن سبعة احرف ليسهل على العرب ابتداء ان كل شخص يقرأ القرآن على لهجته في زمان عثمان ذي ما حكينا عثمان رأى انه
فش داعي خاص طبق الاحرف شاف انه الفائدة التي من اجلها نزل القرآن على سبعة احرف انتهت - 01:47:02

وقال الغي ستة احرف وابقي حرف قريش اذا هو الحرف الذي نزل عليه القرآن ابتداء وهو افتح لهجات العرب. نعم. قال الا انه
عرض في ابادة ذلك بعد زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح باب الاختلاف في القرآن - 01:47:17

حيث اختلفوا في القراءات حسب ما يأتي بحول الله تعالى. فخاف الصحابة رضوان الله عليهم لانه دخل العرب والعلم ببعضهم
البعض. طيب قال فخاف الصحابة رضوان الله عليهم اختلاف الامة في بناء الملة. بناء الملة ما هو؟ القرآن - 01:47:30
اختلفنا في القرآن شو ضل يا جماعة؟ نعم. فخسر الناس على ما ثبت منها في مصاحف عثمان رضي الله عنه واقترحوا ما سوى ذلك
علما بان ما سوى ذلك يعني الاحرف الست - 01:47:44

نعم ولا علما بان ما طرحوه م ضمن فيما اتبته. لانهم يعلمون ان الاحرف الستة اللي لغينها هي موجودة في حرف قريش اللي اتبناه
يعني. هم مش خايفين انه في اشي من القرآن ضاع. لانهم يعلمون ان ما اقترحوا الاحرف الستة ضمنيا موجودة ضمن - 01:47:54
حرف قريش وهو الحرف الذي ابقوه. نعم. قال لانه من قبيل القراءات التي يؤدي بها القرآن. فهي مجرد قراءات وليس فيها احكام
مختلفة. نعم قال تم ضبط ذلك ايضا بالرواية حين فسدة اللسنة. ودخل ودخل في في الاسلام اهل العجمة ان خوفا من فتح باب
اخر من الفساد. وهو ان يدخل اهل اللحاد في القرآن - 01:48:11

القراءات ما ليس منها فاستعينوا بذلك في بث الحادهم. الا ترى انه لما لم يمكنه من دخوله في هذا الباب دخلوا من جهة التأويل
والدعوة في معاني القرآن. طبعا بعد ان اهتم الصحابة بجمع القرآن اهتموا ايضا بالقراءات - 01:48:30
اصبح عندنا قراء القراءات عشر. وصار عندنا من لازم انا كعثمان وغيرهم هم اللي اعطوا لابو عبد الرحمن السلمي عبد الرحمن السلمي
قرر بعدهم واصبح عندنا عاصم وابن كثير صارت القراءات وهذا في الصحابة والتابعون لم يعتنوا فقط بالكتابة. بل اعتنوا بضبط
الرواية - 01:48:46

بعد ذلك يعني انا صاح جمعت لكم اياته ونسخت لكم اياته والغيت الاحرف الست. بس هل اقتصرت فقط على انه هي خلص هاي حرف
واحد ومشوا الحال؟ لا اهتقا ثم ضبطوا ذلك ايضا بالرواية. اصبحوا يعلمون الناس هذا الحرف الواحد. وكان هناك مقرئين في -
01:49:06

صار الاسلام يقرؤون الناس هذا الحرف برواياته وقراءاته العشر. وما اعلى منها. لانه برضه يعني ممكن شخص بكرة من الملحدين او
كلاعبين والعابثين بالشريعة يدخل في القرآن حرف من هون. فوجدوا انه لا بد ان نضبط القرآن رواية كما ضبطناه -
01:49:26

كتابة. فيقول الشاطبي وكان الخوف هو ان يدخل اهل اللحاد في القرآن او في القراءات ما ليس منها ولذلك كان اهتمام ايضا
بقراءات القرآن ورواياته فيستعينوا بذلك في بث الحادهم - 01:49:46

قال الا ترى انهم لما هؤلاء الذين لا يريدون للإسلام خيرا الا ترى انهم لما لم يمكنهم الدخول على الاسلام من باب القراءة القرآن. لما
الملاحدة ما استطاعوا ان يعيثوا بالنص القرآني - 01:50:02

لشدة حفظه في الامة كتابة ورواية أصبحوا يتلاعبون بالقرآن من جهة ماذا؟ المعاني هنا يقصد الفرق الباطنية انهم الملاحدة الذين نقصدهم هنا. الفرق الباطنية امثال ابن سينا وامثال هؤلاء هؤلاء الفرق الباطنية لما شافوا انه مش قادرین نغزووا الاسلام من خلال الفاظ القرآن. خلص احکمت - 01:50:18

بدأوا يبعثون بماذا؟ بمعانيه الا ترى انه لما لم يمكنهم الدخول من هذا الباب من باب القراءات دخلوا من جهة التأويل للمعاني واختراع ان القرآن له ظاهر وباطن ما يعرفه الا الطنعمش جماعتهم واسرار ومش اسرار وقصص. ويعملوا لك - 01:50:44
مخايبط حي حسب هيئة الجارة ذكره لاحق. نعم. قال في حق ما فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان له اصلا يشهد له في الجملة. فما فعله الصحابة - 01:51:02

له اصل يشهد له في الجملة. ليش قال في الجملة ليس اصلا معينا يقيس لانه هاي مش قياس هاي مصلحة مرسلة. وفي القياس انت بترجع لاصل معين. هون انت بترجع لاصل عام. هذا معنى مصلحة مرسلة. ولذلك - 01:51:13
لان له اصلا يعني ما فعله الصحابة له اصل عام في زمن النبوة. بس اصل عام في الجملة وهو ضرورة حفظ الدين. فهذا اشار اليه النبي عليه الصلاة السلام بنصوص وتصرفات متعددة - 01:51:30

الامر بتبلیغ الشريعة وذلك لا خلاف فيه لقوله تعالى ما هو الاصل العام اللي اعتقاده الشاطبی ؟ الاصل العام هو امره صلى الله عليه وسلم بتبلیغ في الشريعة. وقوله بلغوا عنی - 01:51:43

هذا الاصل العام يتضمن انه ايش ؟ تحفظ الشريعة نحوالي نحميها من اي شبهة يمكن ترد عليها. فتصبح ما بعد ذلك وسائل اصبحت هذه وسائل لتحقيق ذلك الاصل الاحد. المهم. قال لقوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وامته مثله. نعم ليس فقط - 01:51:55

النبي صلى الله عليه وسلم امرنا ببلاغ الله امرنا ببلاغ الشريعة هل في نص يأمرنا بتبلیغ الشريعة؟ يقول لك نعم هذا النص. يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك - 01:52:15

وهذا امر للنبي عليه الصلاة والسلام مش لانا شو بنقول ؟ في القاعدة الاصولية بتقول الامر له صلى الله عليه وسلم امر لامته. هيک القاعدة الاصولية الامر الذي وجه الى النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن - 01:52:26

هو امر لامته الا اذا جاء المخصص قال والتبلیغ ذلك قال الشاطبی وامته مثله. انا حقيقة حریص مطول شوي. بس انا افهم انه های الامور انت هنا في الشاطبی وفي كتب التراث هدفنا تقوية قدرات الاستدلال لديکم - 01:52:41
الائمة عم بعطوا هذا الكتاب لشخص هو فاهم على الطاير شو اللي ما قال وامته مثله يعني شو بده يعني؟ هو ما خطوب به خطاب لامته. بس احنا الان لا احنا الان عم نتعلم - 01:53:01

حتى نعرف ممارسات الاستدلال. انت شايفين لغة الاستدلال اللي عم بيعتمدھا شاطبة عالي شوي صح؟ يعني بعد ما تقرأوا كتب الشاطبی وابن تیمیة وهذا التراث القطب المعاصرة في العادة بتمرض - 01:53:14

لانه بتختلف اللغة تماما يعني. من وين احنا كنا هونا عم نسمع الكلمة عم نتحاسب. عم نناقش وعم نفكربتكلم بلغة اصولية عالية. بترجع الكتب المعاصرة في جليها الا ما رحم ربی. يعني ان شاء الله في خير في - 01:53:26

لكن جل الكتب المعاصرة مستوى الاستدلال متدنی جدا يعني هيک کلام انشائي سردي يعني ما بتحس انه اللي كتب فاهم قواعد اصول الفقه بالعمق اللي بتكلم فيه الشاطبی قطع يعارض - 01:53:41

وفي مكان هذا وخاص وعام. المعاصرین للأسف اکثرهم لا يضبطون اصول الفقه ولا مناهج الاستدلال عموما. فبتلاقي الكلام کلام سردي مش مقنع او بيقنع العمی الممسکین بطالب العلم المتمكن اللي يعرف طرق الاستدلال الكبرى اللي ماشي عليها علماء التراث يصبح يدرك الفرق بين المستوى - 01:53:57

والمعاصر المتدنی والمستوى الفخم اللي ماشي في الشاطبی وابن تیمیة وابن القیم. وحتى الغزالی وابن حزم بغض النظر عن موافقه او نخالفه بس الفكرة انه في مستوى عالي في الاستدلال يعني بنعرف نتناقش - 01:54:18

اما كتب معاصر اغلبها بتنزل مستوى الطالب. وتبقى ردينا ردينا في الفهم والله. فالله بعيننا نصبر شوي لكن الشمرة باذن الله كبيرة. انت هنا تطور قدرتك على الاستدلال. وفهم كيف يفكر العلماء اثناء الاستدلال. هذا المهم. نعم - [01:54:32](#)

في الحديث ليبلغ الشاهد منكم الغائب واشباوه. والتبلیغ كما لا يتقييد بكيفية معلومة لانه من قبيل المعقول المعنى فيصبح باي شيء امکن من الحفظ والتلقين والكتابة وغيرها كذلك لا يتقييد حفظه معاني التحریف والزيغ بكيفية دون اخری. اذا لم يعد هذا اذا لم يعد على الاصل بالابطال كمسألة - [01:54:48](#)

ولذلك اجمع عليه السلف الصالح طيب قال لما قال ليبلغ الشاهد منكم الغائب الان النبي عليه الصلاة والسلام امرنا بالتبليغ. هل حدد وسيلة معينة للتبلیغ ممکن واحد يعطي خطبة جمعة - [01:55:08](#)

ممکن واحد يعطي درس في اذاعة. ممکن واحد يطلع على امام الناس في الشارع بيلهم. يعني باختصار هو قال لك ليبلغ وبعد ذلك [اليات التبلیغ حسب الظرف وحسب الوسيلة المناسبة - 01:55:31](#)

والتبیریک كما لا يتقييد بكيفية المعلومة يعني فش لازم انك تبلغ بطريقۃ معینۃ. اي وزير بالشرط سیدی باي طریقة. لانه من قبيل المعقول المعنى يعني هو التبلیغ هو ایصال الرسالة للآخرين هذا معقولیته. بأي طریقة - [01:55:43](#) اوصلت الفكرة او صلتها فيصبح باي شيء امکن من الحفظ او التلقين او الكتابة للكتب او غير ذلك. كذلك لا يتقييد حفظه عن التعريف. يعني كما ان التبلیغ ليس له الیة معینۃ. كذلك حفظ القرآن عن التحریف والزيغ - [01:56:00](#)

بکیفیة دون اخری. كذلك لا يتقييد حفظ الشریعة يعني حفظ القرآن والشریعة عموما. لا يتقييد حفظه عن التعريف بکیفیة دون اخری اذ لم يعد على الاصل بالابطال. تمام؟ يعني متى يصبح اه التحدید مهم - [01:56:19](#)

كذلك لا يتقييد حفظه عن التحریف والزيغ بکیفیة دون اخری اذا اصبحت طریقا من الطرق اللي انت بتتنشئها تعود على الاصل بالابطال هذا حکیناھ في القياس اذا بتذكره في ملکة من شروط القياس الا يعود على ماذا؟ على الاصل بالابطال - [01:56:38](#) فإذا كان استعمال وسيلة معینۃ من الوسائل الان ربنا عز وجل امرنا بالتبليغ ص؟ ربنا امرنا بحفظ الشریعة ص؟ الان اول اشي انت الامر عندك في ساعة. انت ما دام انت مطالب بالحفظ مطالب بالتبليغ. لم - [01:56:57](#)

مقید بالیة معینۃ جمع المصحف الیة الغاء الاحرف الست وابقاء الحرف الاخير الیة باي طریقة انت تستطيع ان تنفذ فيها الامر الالهي بالتبليغ وحفظ الشریعة. انت مش مقید بکیفیة دون اخری. الا في حالة واحدة - [01:57:15](#)

اذا كانت الوسيلة التي ستمارسها ستعود على الاصل بالابطال. شو يعني ستعود على الاصل بالابطال؟ هسا انت شو بدک في النهاية؟ مش انت بدک تحفظ الشریعة؟ اذا الالیة اللي راح تمارسها راح تؤدي الى تضییع الشریعة - [01:57:34](#)

راح نقول لك لا وقف های الالیة غير مسموحة لانها تعود على الاصل بالابطال. انت مفكّر ولذلك ليش احنا عفوا نحارب اللہ مذهبیة لانها تعود على الاصل بالافطار لماذا انا احارب اللامذهبیة في واقعنا المعاصر؟ لانها تعود على الاصل بالابطال وان كان اصحابها يعني ان شاء الله نیتهم حسنة. لكن انا في النهاية افهم - [01:57:48](#)

هو لماذا لا يريد مذهبیة؟ هو يظن بانه اذا لم يتمذهب يحفظ الدين. هيک بفکر بس انا بقول له های الطریقة اللي انت عم تستعملها لحفظ الدين. عم تعود على الاصل بالابطال. عم شو بتعمل؟ هي اللي عم بتضییع الدين - [01:58:10](#)

هو يظن انه عدم المذهبیة هي طریقة لحفظ الدين. بقول له سامحني انا فاهم نیتك الحسنة الله يجزاك الخير بس علميا طریقتک التي اوجدتها لحفظ الدين تعود على الاصل بالابطال تعود الى تضییع الدين. فلذلك های الكیفیة بالتحدید ممنوعة - [01:58:25](#)

اما اي کیفیة اخری تصب لمصلحة الدين احنا معها ولا اقید لانه هذه مصلحة مرسلة مأخوذة من الاصل العام بضرورة البلاغ وحفظ الشریعة. نعم قال واما ما سوى المصحف فالامر من باب التوضیح. لو كان ما فعله عثمان من الغاء الاحرف الست - [01:58:45](#)

فيه تضییع للاحکام الشریعیة. هل سیوافقه الصحابة عليه تمام مش عثمان الغی الاحرف الست وخلی عفو واحد. لو كان قالوا له يا عثمان انت هيک مش انت انا عارفين يا عثمان الله يرضی عنک بدک تحفظ المصحف. بس هيک انت راح تضییعه - [01:59:03](#)

لو كان ما فعله عثمان من وسيلة لحفظ المصحف هو يعود على الاصل بالابطال لوقف الصحابة في وجهه. عالاقل اثنین ثلث. يعني

وقف وجهه. ولا واحد وقف والكل قالوا له صح اللي عملته. اذا هم فاهمين انه الممارسة اللي عملها عثمان هي تصب في مصلحة حفظ الشريعة وحفظ القرآن. وبالتالي اجمع - 01:59:16

او عليها. نعم قالوا اما ما سوى المصحف فالامر فيه اسهل القرآن من كتابة علم النحو واصول الفقه هذا لسا اسهل يعني اذا القرآن اتفقنا عليه وبالتالي العلوم الاخرى تبعاً للقرآن. تصنيفها وتدوينه. نعم. قال فقد ثبت في السنة كتابة العلم في الصحيح قوله صلى الله عليه 01:59:36

وسلم اكتبوا لابي وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال ليس احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مني الا عبدالله بن عمرو فانه كان يكتب وكانت لسة كتابة السنة وتدوينها يمكن انا لا نحتاج فيها لمصلحة المرسلة - 01:59:53

ممكناً نستدل فيها بالقياس مباشره. ليه ؟ لانه عبدالله بن عمرو كان عنده صحيفة. في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. يعني جمع القرآن فش حدا كان جمع بس السنة في حدا كان يا جماعة - 02:00:10

لأ جمع بين دفتين في زمن النبوة كان في كتاب وحي. بس كتاب الوحي كل واحد يكتب على عظم على اشياء متفرقة. بس السنة لـ 02:00:22

كان في صحف. وبالتالي تدوين السنة يمكن ان يقاس على اصل معين - 02:00:35

قد لا يحتاج الى المصلحة المرسلة اصلاً حتى اثبته. نعم قال انه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب يكتبون له الوحي وغيره. منهم عثمان وعلي ومعاوية والمغيرة بن شعبة وابي بن كعب وزيد بن - 02:00:48

ثابت وغيرهم. طيب. واياضاً فان الكتابة من قبيل ما لا يتم الواجب الا به. اذا تعين بضعف الحفظ وخوف اندرايس العلم. كما خف على القرآن في زمان ابي بكر رضي الله عنه. فدليله - 02:00:48

كتب العلم اذا خف دروسه عتيد. ايضاً من القواعد اللي يمكن نستند اليها في آن كتابة العلم مش بدعة حسنة. بل هي داخل تحت قواعد الشريعة وليس من البناء بل هي داخلة تحت قواعد الشريعة. ان كتابة العلم تدخل تحت قاعدة اصولية عظيمة - 02:00:58

اثبتها الشارع وهي قاعدة ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب طب كيف قال كتابة العلم اصبحت متعينة لضعف الحفظ عند الناس وخوف دراس العلم وانا لازم ابلغ العلم - 02:01:17

فاصبح تبليغ العلم لا وسيلة له الا من خلال الكتابة فاصبحت الكتابة واجبة وتدوين العلم واجب من باب ما لا يتم الواجب الا به. اذا اصبحت هذه بدعة حسنة ولا داخلة تحت - 02:01:34

الشريعة الاخري تحت قواعد الشريعة فش فيها بدعة الحمد لله. نعم قال اود ابلغه الذي نبه عليه اللخمي فيما تقدم وانما كره المتقدمون كتب ان ما لا يتم الواجب الا به هو الذي نبه عليه اللخمي في نصه السابق اذا بتذكره - 02:01:48

وضعفت الملوكات فبقول لك اللقمة نبهها على هاي الفكرة. نعم قال وانما كره المتقدمون كتب العلم لامر اخر لا لكونه بدعة. فكل من سمي الكتب العلمي بدعة فان فاما متتجوز آناما غير عارف بموضع لفظ فالخلاص الان هو - 02:02:03

يقول لك لماذا الاولئ كانوا كتابة العلم ان تدوين العلوم الشرعية لمقاصد مش لانها بدعة. يعني عمر ومالك مالك مش مالك كره كتابة العلم والاستئجار عليه مش مر معنا. ليش مالك كره - 02:02:18

كتابة العلم لانه مالك كان يرى انه لازم نكتب الكتاب والسنة فقط. ولا يكتب العلم بمعنى اراء الرجال. حتى لا يختلط الوحي باراء الرجال. فلذلك كان يرى عدم تدوين العلوم. والاقتصر فقط على كتابة القرآن - 02:02:32

والسنة لا يرى تدوين الفقه. لا يرى تدوين النحو. لا يرى تدوين هاي العلوم. هسا هو ايش بعد نظر مالك؟ انه خلي هاي العلوم في الصدور وخل المكتوب فقط كتاب وسنة. هذى وجهة نظره. حتى لا يختلط الكتاب والسنة بغيره - 02:02:47

بعد زمن مالك يا عمي الناس تغيرت. يا عمي الحفظ ضعف. يا عمي العلماء ضاعوا. قل العلماء. فالظروف اللي في زمن مالك مش هي الظروف اللي في زمن اللخمة ولذلك اللقمة رأى انه تعينت الكتابة في زمنهم من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب. وبالتالي - 02:03:03

كل من سمي كتابة العلم هو الان سيرد على. وبالتالي تسميتكم تدوين العلوم بدعة تسميتكم تدوين العلوم الشرعية بدعة. هذا اما تجوز يعني اما عبارة متسامح فيها. بس هيك من باب انها لم تكن موجودة في زمن الرعيل - [02:03:19](#)

وليس بدعة بالمعنى الشرعي زي ما قال عمر نعمت البدعة هذه يعني بدعة بالمعنى اللغوي فهذا تجوز او اذا اطلقتم عليها انها بدعة وقصدتم معنى البدعة في الشريعة اللي هو عرفناها في بداية الكتاب. من اخترع طريقة في الدين يضاهي بها لا. قال اذا قصدتم البدعة بالمعنى الشرعي فهذا الشخص غير عارف - [02:03:37](#)

توقيع لفظ البدعة. يعني انت عم تستعمل لفظ البدعة في غير مكانه. وعم تسقطه على اشياء هي مش بدعة. هي مصالح مرسلة. او قواعد ما لا ينتمي الواجب الا وتسميتها بدعة بالمعنى الشرعي انت المخطئ - [02:04:01](#)

باطلاق الاسم. فلا تيجي تحكي لي هناك بدعة حسنة انت الذي عم تطلق البدعة عليها وهي ليست بدعة اذا في خطأ في استعمال المصطلح من حضرتك. في خطأ في استعمال المصطلح من حضرتك فلا يصح الاستدلال بناء على هذا. لا يصح - [02:04:15](#) الاستدلال بجمع المصحف و على دواعه على ان هناك بدعة حسنة. لانه هذه اتفقنا هي ايه ؟ مش بدعة مصالح مرسلة. وانت سميتها بعد لانه انت مش ماهر، مش دقيق في اطلاق المصطلحات. طيب - [02:04:32](#)

قال فلا يصح الاستدلال بهذه الاشياء الى صحة العميل بالبدع وان تعلق بما ورد من الخلاف في المصالح المرسلة. وان البناء عليها غير صحيح عند جماعة من الاصوليين. فاذا قال لا بس يا جماعة انت المصالح المرسلة اه مش متفق عليها بين الاصوليين. لو هذاك الرجل - [02:04:48](#)

به يرد عالشاطبي شو بده يقول له الشاطئ الان شو قال له؟ قال له انت عم تستعمل البدعة في مكان هو مش بدعة. هو مصلحة مرسلة. فانت عم تستعمل البدعة في غير مكانها. فهذاك شورح ينط للشاطب ويقل له - [02:05:06](#)

بس برضه انت يستعمل مصطلح المصلحة المرسلة. وفي كثير من الفقهاء لا يقبلون المصلحة المرسلة فماذا سيرد الشاطبي؟ قال وان تعلق بان البعض ينكر المصالح المرسلة وانه برضه انت مسميه مصلحة مرسلة هذا غلط - [02:05:19](#)

ما فعله الصحابة في جمع القرآن مش مصلحة مرسلة. لانه اصلا كثير من الفقهاء يرفضون المصالح المرسلة يعني مثلا ابو حنيفة يقولون ما فيش اشي اسمه مصالح مرسلة طبعا هذا من حيث التنظيم بس من حيث الواقع - [02:05:34](#)

في مذهبهم يقولوا ما فيش الشافعية فكيف ابو حنيفة والشافعى كيف سيخرج فعل الصحابة في جمع المصحف هو لا يؤمنون بانه هناك مصالح مرسلة عرفتوا وبين الشبهة؟ كيف الحنفية والشافعية سيفسرون جمع المصحف وهم لا يؤمنون بالمصالح المرسلة؟ فيقول قال في الحجة عليهم اجماع الصحابة على المصحف - [02:05:47](#)

والرجوع اليه. واذا ثبت اعتبارها في صورة ثبت اعتبارها مطلقا. ولا يبقى بين المختلفين نزاع الا في الفروع يقول الشاطبي لا يمكن ان يقبل عدم اعتبار المصالح المرسلة. ليه - [02:06:10](#)

لأنه شوفوا ما فعله الصحابة من جمع المصحف اجمعوا عليه ولا اجمعوا عليه تمام وهذا فرع من فروع المصالح المرسلة بالمفهوم اللي قدمناه اللي قدمناه ان المصلحة المرسلة ما فعله الصحابة - [02:06:25](#)

هو فرع من هذه صورة من صور المصالح المرسلة. واجمع عليه الصحابة اجمعوا على جزئية من جزئيات المصالح المرسلة فهذا يدل على انها معتبرة بجميع صورها. انه ما بصير نقول المصلحة المرسلة فقط معتبرة في تلك الصورة. لأن الاصل تصبح معتبرة بصورة - [02:06:43](#)

نعم فيقول اذا اعد القراءة بالله مرة اخرى. قالوا ان تألق فالحجة عليهم اجماع الصحابة على المصحف والرجوع اليه. على المصحف يعني على جمع المصحف ورجعوا واذا ثبت اعتبار المصلحة المرسلة - [02:07:05](#)

في صورة من صورها ثبت اعتبارها مطلقا خلاص صارت اصل ولا بصير تحكم. ليش فقط وانا نعتبرها ونعتبرهاش في مكان اخر ولا يبقى بين المختلفين نزاع الا في ماذا الفروع يعني هل هذا الفرع اطبق عليه المصلحة المرسلة ولا لا؟ هون راح نختلف - [02:07:20](#) انه هل هذا المكان اعتمد فيه القياس ولا المصلحة المرسلة؟ ما عنديش مشكلة. لكن كفكرة مصلحة مرسلة الشاطبي يرى انه لا يجوز

ان يقع فيها اختلاف ان وقع الاجماع على نموذج من نماذجها فصار الاختلاف بعد ذلك في تحقيق مناطقها في الفروع وكلامه صحيح

- 02:07:38

لا يجوز عدم اعتبار المصالح المرسلة. وكل ما تجده في كتب الاصول انهم لم يعتبروها هم لا يقصدون بالمعنى الذي يقدمه الشاطبي المعنى الذي يقدمه الشاطبي الكل يعتبره وينظر فيه. يقصدون معانٍ اخرى زي موضوع الاستحسان وغيره. كيف ينكر الشافعي ولكن ينكر على معنى غلط - 02:07:58

لكن بالمعنى الصحيح للاستحسان الاصل ان الشافعي يقبله وقس على ذلك امثلة. فانا اعتقد وكما نص على ذلك الطوفي والقرافي وكبار المحققين لا يوجد خلاف لا يمكن اصلا يعني من اسرار استدامة - 02:08:18

الشريعة اعتبار المصالح المرسلة لا يمكن تستمر الشريعة دون اعتبار المصالح المرسلة. بس ممكن نختلف في طريقة الاليات مشكلة. نعم اذن من من ينكر المصالح المرسلة تنظيرًا كيف يخرج فعل الصحابة هنا في يخرجها على القياس على اصل معين ويعتبر ان القواعد العامة هي - 02:08:32

تمام؟ صار خلاف لفظي. هو هذا الواك هو الخلاف لفظي. ولذلك الشاطبي يعرف ما يقول انه ما فش خلاف يا جماعة. نحن مختلفون لفظا ليس واقعا من حيث الممارسة سريعا - 02:08:54

نعم اصل معين نرجع له قواعد عامة ونقيس عليها نعم نعم بالنسبة لكتابية السنة. بس ان يجمع شيء بين دفتين ان يجمع القرآن بين دفتين. هل هناك كتاب امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يجمع بين دفتيه في زمانه - 02:09:10

كتاب كتاب كامل قال يا جماعة ما فش صورة معينة نقيس عليها وانما كان اكتبوا لابي شاهكة وصحيفة يجيب كتاب الوحي اكتب هاي الاية عندك على هالعظمة. اكتب هاي الاية على على فهمت علي؟ فما في صورة تشبهه - 02:09:39

تماما صورة جمع مصحف بين دفتين وكذلك فكرة مثلا الغاء الاحرف الست ما فش اشي الغي في زمان النبي عليه الصلاة والسلام ضمن هاي الصورة وانتم هنا عم بتقيسا على قواعد عامة في حفظ الشريعة. مش على صورة معينة تشبهها - 02:09:54

هسا الاصل اذا في قياس على اصل معين انا لا احتاج المصلحة الموصولة. خلص ممكن انت تجيب المصلحة المرسلة من باب تعاضد الادلة. يعني زيادة الخير خيرين بس انت ابتداء خلص انا عندي قياس معين انا ليش اروح عالمصلحة المرسلة؟ فهمت؟ نعم - 02:10:13

قال وفي الصحيح قوله عليه السلام فعليكم بسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكون بها وعضووا عليها بالنواخذ واياكم ومحدثات الامور. فاعطى الحديث كما ترى ان ما سنه الخلفاء الراشدون لاحق بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. لأن ما سنته لا يعوده احد امرئين. اما ان يكون مقصودا بدليل شرعي فذلك سنة لا بدعة. واما بغير دليل - 02:10:28

معوضضا ان ما سنه الخلفاء الراشدون لا يعود احد امرئين اما ان يكون معوضضا اي يعوضده دليل شرعي هذا اصلا سنة لا بدعة. لانه هو الدليل الشرعي للخلفاء الراشدين يعني هو موجود قبض الخلفاء الراشدين - 02:10:48

طيب. هذاك اصلا سنة لا بدعة. واما ان الخلفاء الراشدين واما ان الخلفاء الراشدين فعلوا هذا الفعل في زمن خلافتهم بغير دليل شرعي ومعاذ الله من ذلك هذا خلفاء راشدون يخترعون بدون ادلة شرعية طيب - 02:11:08

قال ومعاذ الله من ذلك هذا الحديث دليل على اثباته سنة. اذ قد اثبته كذلك صاحب الشريعة. قال واما بغير دليل ولكن هذا الحديث دليل على اثباته سنة اذ قد اثبته كذلك صاحب الشريعة. شو بده يحكي هون - 02:11:27

حتى لو قالوا شيئا بدون دليل فالشرع يثبت انه آآ يعني تنزا فالشرع يثبت انه سنة. ليه؟ لانه لاحق سنة النبي صلى الله عليه وسلم مأمور باتباعهم احسنت يعني هو الاخ ما عبرلكمش اياها لكنه فاهم ماذا يقول. انه الان الخلفاء الراشدون لما اي فعل فعلوه في زمنهم اما فعلوه - 02:11:46

لانه اصلا فيه دليل شرعي خاص هم فعلوا اتباع خاص او الشريعة اعطتهم بناء على هذا الحديث. عليكم بستتي وسنة الخلفاء الراشدين. القدرة على ان يبدأوا اعمال من عندهم وخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم انه هدول الخلفاء الراشدين حتى لو ابتدأوا

اعمال من عندهم بدون وجود دليل شرعي عملهم هو سنة - 02:12:06

فهمتم؟ يعني هم نفسهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي الله يرضي عنهم كل شيء يفعلونه في زمان خلافتهم هو ايضًا الشريعه الزمن التشريع كانه يمتد اليهم كل ما يفعلونه - 02:12:30

تمام في امور الدين. يعتبر سنة متبعة. فيقول لأن ما سنه ما سنه الخلفاء الراشدون لا يعود اما ان يكون فعلوه. وهناك دليل شرعي سابق عليه يكون فعلوا هذا الشيء في زمن خلافتهم اتباعاً للدليل الشرعي الخاص او يكون فعلوا هذا الشيء - 02:12:44 ونفرض انه فش دليل شرعي خاص اتبعوه فعلوه ابتداء من عندهم. فبنقول برضه مش مشكلة. ليه لأنهم هؤلاء الاربعة فعلهم سنة. بنص الحديث عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين. فثبت لهم النبي عليه الصلاة والسلام سنة محدودة. طب ليش هم هدول الخلفاء الراشدين دون غيرهم؟ لأن الحديث - 02:13:06

وحدد الخلافة الراسدة بثلاثين سنة وبالتالي هم اللي خلافتهم كانت ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وبالتالي نص الحديث وقف انه خلفاء الرجالون عندهم لا يتتجاوز هذا غيرهم. طيب لو لو فراضاً بقول لك لو فرضاً انه فش اي دليل عندهم ابو بكر وعمر وعثمان علي لما فعلوا الافعال في خلافتهم - 02:13:30

بس هم اصلا لهم سنة متبعة. بحد ذاتهم طيب قال اذ قد اثبته كذلك صاحب الشريعة فدليلهم من الشرع ثابت فليس ببدعة. ولذلك اردف الامر باتباعهم بالنهي عن البدع باطلاق. ولو كان عملهم ذلك بدعة لوقع في الحديث التدافع - 02:13:57 احسنت لو كان ما فعله الصحابة لو كان ما فعله الخلفاء الراشدون يعتبر بدعة واحتراز في الدين وهذا طبعاً ما يفترضه المقابل.

المقابل ايش يفترض؟ انه جمع ابو بكر للمصحف بدعة - 02:14:11

اه عثمان الغاؤه للاحرف الست بدعة حسنة مش شكوى المخالف يفترض ان ما فعل بدعة. فيقول له الشاطبي كلامك غلط لا يمكن ان يكون ما فعله اصلا هؤلاء حتى بدعة حسنة. ليه؟ لانه النبي صلى الله عليه وسلم ثبت ان لهم سنة. فقال عليكم بسنة الخلفاء - 02:14:28

فكيف يكون ما فعلوه بدعة وهم اصلا لهم سنة متبعة الكلام صوت صادم. يقول النبي عليه الصلاة والسلام عليكم بسنة الخلفاء الراشدين. وانت حضرتك بتقول ما فعله ابو بكر وعثمان. بدعة. ماشي - 02:14:47

يا حسنة كلمة بدعة يعني اختراز. وسنة الخلفاء الراشدين تدل على اتباع فهنا اصبح في تصادم فلا يمكن اذا بحال من الاحوال ان يعتبر ما فعله ابو بكر وعمر او عثمان او علي نموذجاً على البدع - 02:15:02

حتى البدع الحسنة لا يمكن ان هم اصلا اصحاب سنة متبعة. نعم الى نفس الحديث انه واياكم ومحدثات الامور بعدها واصلاً تكماله الحديث واياكم ومحدثات الامور يعني هو نفس الحديث اذا ابو بكر وعمر اصلاً افعاله - 02:15:19

ما بصير تستدل فيها على جواز البدعة الحسنة لانه افعالهم لا يمكن. لو فرضاً لو فرضاً فعلوا شيء بدون نص لا يمكن ان تكون افعالهم بدعة لان لهم سنة متبعة في نفس الحديث. فهذه كلها ذكاء في الاستدلال. وكيف تقلب الدليل عليه - 02:15:34 افتقرى بالدليل وتستنفذ قوتك في الرد على خصمك في هذه المسألة. نعم. وبذلك يجامع عن مسألة قتل الجماعة بالواحد لانه منقولا عمر ابن الخطاب رضي الله عنه هو احد الخلفاء الراشدين - 02:15:51

وتضمين الصناع وهو منقول للخلفاء الاربعة هذه المسائل الفقهية اللي انت حكيتوا انها مبتدعة هي مش مبتدعة. هي فتوى للخلفاء الراشدين وفتواهم من ولهم سنة متبعة قالوا واما ما يروى عن عمر ابن عبد العزيز فلم اره ثبتنا من طريق صحيح. اما قصة عمر بن عبد العزيز - 02:16:04

انه يحدث للناس من الاقضية بقدر ما يحدث من الفجور اذكروا هاي الشبهة اللي طرحوها. فقال اولاً انا لم اره ثبتنا بطريق صحيح نقض اولاً السندي نقض سندي القصة. ثم قال وان سلم فكلام وهذا يعني والكلام صحيح طبعاً. بس هو اول شيء نقد السندي قال او صى السندي - 02:16:24

ضعيف لكن لو قلنا ان الكلام صحيح ترى ما عنا مشكلة معها. لانه ماذا يقصد عمر بن عبد العزيز يحدث للناس من الاقضية بقدر ما

يعرض من الفجور؟ يقصد المصالح المرسلة. وفق قاعدة المصالح المرسلة - 02:16:44

والشريعة تأمر بحفظ احوال الناس عموما. وعدم الفساد في المجتمع. فاي قضاء ستحدثه النظام الاسلامي هو يقاس على القواعد العامة في على ضرورة حفظ الامن وحفظ الناس والابتعاد. فاحداث القضاية ولو كانت اختراعاً بس هي مش بدعاً. هي ضمن المصالح المرسلة - 02:16:58

تقول بضرورة حفظ اقوات الناس وحياتهم وعقولهم وما شابه ذلك. نعم وان سلم فراجع اما لاصل المصالح المرسلة واما لباب تحقيق المنطق. وكذلك الاخذ بقول الميت دمي عند فلان من باب المصالح المرسلة. ان لم نقل ان اصله قصة البقرة - 02:17:18

قال اذا هو اما فراجع اما لاصل المصالح المرسلة واما لباب تحقيق المناط. ماذا يقصد لباب تحقيق المناط تحقيق المناط يعني اين سيتم تحقيق ضمان تحقيق المناط؟ اي هذا النص على ماذا سينزل؟ - 02:17:35

يعني ماذا قصد به؟ اسمي احقق مناط النص. يعني اعرف على اي فرد وعلى اي جهة يتم ازالته. فيقول كلام عمر بن عبدالعزيز يحدث للناس بقدر ما اعدوا من الفجور - 02:17:53

لو سلم ثبوته هو اما من قبيل المصالح المرسلة واما نرجعه لباب ماذا تحقيق المناط لابد ان نحقق المناط الذي يتكلم فيه عمر بن عبدالعزيز انه هو يمكن يكون المناط الذي يتكلم فيه ما فش فيه ابتداع اصلا - 02:18:08

ما في ابتداع اصلا. فلا بد ان نتحقق مناط هذا النص على اين؟ على اي جزئية من الجزئيات ينزل. المهم وكذلك الاخذ بقول الميت دمي عند فلان من باب المصالح المرسلة. ان لم نقل ان اصله قصة البقرة. ماشي وهي نفس المثل قضية اذا قال المحضر دمي عند فلان - 02:18:23

هذه المسألة مش قالوا لهم والله هذه بدعة. بدعة حسنة اعتمدها الفقهاء اذا قال المحضر دمي عند فلان انه خلص نأخذ فلان نقتصر منه بقل لك هذى اصلاً ضمن المصالح المرسلة وليس بدعة - 02:18:41

ولكن هذا على تنزيل انه فش اصلاً نص ثابت يدل عليها. والا يمكن انه تعتبرها من قبيل شرع من قبلنا شو في قصة بت شبها بشارع من قبل انا؟ قصة البقرة لما اهل نضريه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى. بس لما ضربوا الميت - 02:18:55

صح وقال من قتل لقاء قطني ابن عمي ولاؤلاد عمي انا وثم مات اخذ اليهود هؤلاء الذين قتلوا وقتلوا هم مش هيكل قصة البقرة لماذا فقلنا ضربوا بعضها كذلك حلا نوتا - 02:19:13

تفاصيل قصة بتعرفوها انهم لما ضربوه صحي قال قتلني فلان. فهذا الميت لما قال ان قتله فلان اعتبر هذا فيبني اسرائيل. وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يأتي في شرعنا ابطاله. ويمكن نعتمد على - 02:19:26

اصل من اصول الشريعة اللي اسمه شارع من قبلنا. وايضاً كما قلت اصلاً يمكن نعتمد على حديث انس ان الجارية يرد رأسها بين حجرين. ففكرة انه والله هاي الفتوى بدعة ليست بدعة ولا شيء. تمام - 02:19:42

قال واذا ثبت ان المصالح المرسلة مقول بها عند السلف مع ان القائلين بها يذمون البدع واهلها ويتبأون منهم. دل على ان البدع مبينة لها ليست منها في شيء. وهذه - 02:19:54

باب تذكر فيه بعد فترة يعود ليؤصل مفهوم مصطلح موسى لانه هو اكبر خطر العقلية المعاصرة هو التداخل بين باب البدع وباب المصلحة المرسلة اكبر خطر هو ايش؟ عدم وضوح الفرق بين البابين في ذهني - 02:20:04

طالب العلم لانه هو عادة المبتدة لما يأتوا مثلاً بيتدفع في باب الاذكار او في باب الصلوات او في باب الاعياد هو يستشهد انه يا أخي الذكر مسموح فيه في عموم الشريعة. الصيام مسموح - 02:20:22

في عموم الشريعة وانما نقترب فقط في اليات الذكر. فانا بذكر وانا بنط وانت بتذكر وانت بتزقص وهذا بذكره زعلانيين فبقولوا احنا خلافنا في الاليات والا فعموم هنا عدم وضوح الفرق. وين يجوز تطبيق مبدأ المصالح المرسلة؟ وين بصير لا؟ هادا - 02:20:39

المصلحة مرسلة صار بعد الفرق بين البابين هو الذي يحتاج طالب العلم لاحكامه وضبطه قال رحمة الله فصل ومما يورد في هذا الموضوع ان العلماء قسموا البدع باقسام اقسام احكام الشريعة الخمسة. ولم يعدوا قسماً واحداً مذموماً. فجعلوا منها ما هو واجب -

ومندوب وباح ومكروه ومحرم، وبسط ذلك القرافي بسطا شفيعا سيدا الشاطبي هنا يرد على عالمين كبيرين اتخاذ رأيا مردودا حقيقة وهم العز بن عبد السلام رحمة الله عليه الملقب بسلطان العلما في كتابه القواعد. وتلميذه القرافي - 02:21:16 ترى في أحد ايضا الكبار من اهل العلم المحققين، لكن حقيقة يعني ادخل شيئا خاطئا في هذا الباب. او قال شيئا خاطئا في هذا الباب الشاطبي سيرد عليهم. كما رد عليهم ابن تيمية ايضا - 02:21:37

الحزب العبد السلام وتلميذه القرافي كانوا يرون ان البدع يمكن تقسيمها الى خمسة اقسام مش بس بدع حسنة وبدع مذمومة هذا التقسيم. لا قسموها خمس اقسام. قال لك هناك بيعة واجبة. واجبة - 02:21:51

وبدعى مندوبة بيعة مباحة وبيعة مكرورة وبيعة محرمة. قالوا تأخذ احكام التكليف الخمسة هذا التقسيم اتى به العز بن عبد السلام ثم القرافي. وستجد ان يعني يرى الشاطبي ان القرافي ستتوسع في اكثر من العز بن عبد السلام - 02:22:07

يعني نجم عبد السلام يمكنها نفهم كلامه على جهات معينة لكن القرار فيما افهمه من الشاطبي يعني شوية توسع توسع مذموما. المهم اقرأ قال لها انا اتي به قال وبسط ذلك القرافيب اصلا شافيا واصل ما اتي به من ذلك لشيخه عز الدين ابن عبد - 02:22:26

على نصه فقال يعلم ان الاصحاب فيما رأيت متفقون كلام القرافي ثم سيعمل عليه. يقول القرافي رحمه الله. نعم. قال اعلم ان الاصحاب فيما رأيت متفقون على انكار البدع - 02:22:46

قال ذلك ابن ابي زيد وغيره. شهداء القرافي يقول اعلم ان الاصحاب اصحابنا من المالكية فيما رأيت متفقون على ذم البدع. انت ابتدأت بهذه الجملة يا قرافي اعلم ان الاصحاب متفقون على انكار البدع. نص على ذلك ابن ابي زيد القيررواني صاحب الرسالة وهو احد كبار المالكية على طريقة السنة وغيره - 02:23:03

ثم ايش يقول هو الحق التفصيل يعني انت نقلت الاتفاق بعدين نقطع فهمت علي؟ وهذا اول ما سيعمل عليه الشاطبي. انه انت نقلت اتفاق المالكية على انكار البدع. بعدين شو عدا ذلك قلت؟ - 02:23:25

والحق التفصيل يعني انت تستدرك عكل المالكية. اللي نقلت اجماعهم يا سيد ماشي مش اجماع بالمعنى الاصولي. بس انت نقلت اتفاق تام مستقر في المذهب لا تعرف له مخالف في مذهبك. ثم نقضت مذهبك. قلت والحق التفصيل. طب ما هو التفصيل؟ - 02:23:42

قال الحق تفصيل انها خمسة اقسام. قسم واجب وهو ما تناولته قواعد الوجوب وادلته من الشرع. كتدوين القرآن والشرائع لا ركز في الامثلة الله يكرمكم رکزوا في الامثلة يذكرها لكل قسم. مثال البدعة الواجبة عنده واحد تدوين القرآن. كتدوين القرآن والشرائع اذا خيف عليها من كتابة العلوم الشرعية - 02:24:00

طيب قال فان التبليغ لمن بعدها من القرون واجب اجتماعا. واهمال ذلك حرام اجتماعا فمثل هذا النوع لا ينبغي ان يختلف في وجوبه. اه بس هذا النوع شو حكينا عنه قبل شوي - 02:24:20

هذا من باب مصلحة مرسلة او تحت قاعدة ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب. انت اللي بدك تسمييه بيعة واجبة. يعني انت المصر على هاي التسمية. طيب اثنين. قال القسم الثاني المحرم وهو - 02:24:30

كل بيعة تناولتها قواعد التحرير وادلتها من الشريعة كالموسى اللي هي الضرائب. نعم. والمحاذفات من المظالم والمحاذفات المنافية لقواعد الشريعة لتقديم الجهال على العلماء. تصدير الجهال في الفتوى وفي هيئات القضائية بدل العلماء - 02:24:44 هذا مثلا من البدع المحمرة. تمام. ولو تولية المناصب الشرعية من لا يصلح لها بطريق التوريث وجعل المستند في ذلك كون المنصب كان لابيه. اي ما لناش دخل في السياسة احنا - 02:25:02

تمام توريث ولاية العهد. تمام نعم الامام العام بالمناصب الشرعية هي اهم المناصب الشمالية. انا ما لناش دخل في السياسة. اللي بعديها اللي بعديها يا شيخ نقطة في نفس اقل القسم الثالث من البدع مندوب اليه. وهو ما تناولته قواعد الندب وادلتهم كصلة

واقامة صلاة التراویح هو ما يعتبرها بدعة بداعه مندوب لها ايضا. قال واقامة صور الائمة والقضاة وولاة الامور على خلاف ما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم. اجعل اقامة صور الام اس يمثل استفهموا انه يقصد ان - 02:25:34

الائمة والقضاة والولاة بعد زمن الخلافة الراشدة اصيروا يضعون رسوم وطقوس معينة للتعامل معهم ما كانتش في زمان ابو بكر وعثمان علي في زمن الخلفاء الراشدين بتدق عالباب بتفتحه بتضلك داخل عليه - 02:25:48

في زمن معاوية صار في حاجب عالباب وصار في بدق تيجي توخذ موعد سابق ولاحق ولازم تتعامل. طب هاي لما احدثوها هل هذه بدع ما حكم هذا اللي احدثه معاذ بن ابي سفيان؟ ومن بعده من خلفاءبني امية من رسوم الامارة؟ هاي بدع مندوبة - 02:26:01 باختلاف حال الناس. اقرأ اقرأ قال اه بسبب ان المصالح والمقاصد الشرعية لا تحصل الا بعظام الولاة في نفوس الناس. وكان الناس في زمن الصحابة رضي الله عنهم معظم معظم معظم - 02:26:19

تعظيمهم انما هو بالدين وسفك الهجرة. معظم تعظيمهم انه هو بالدين وسلك الهجرة. ثم اختل النظام وذهب ذلك القرن اخر لا يعظامون الا بالصور تعين تفخيم الصور حتى تحصل المصالح. شو معنى هذا الكلام؟ - 02:26:33

يعني انتقل لك في اي وظيفة؟ الخلفاء الراشدون عظمتهم في نفوس ذلك الجيل ناشئة من ديانة الجيل يعني ما حداش بتخطى ابو بكر وعمر عثمان علي ديانة تمام؟ لكن بعد زمن الخلفاء الراشدين الديانة خفت في الناس. شئت او ابيت - 02:26:48

كلما ابتعدنا عن زمن النبوة دين الناس بخف بالتالي حتى نبقي قيمة السلطان لها تعظيم في الناس اضطر معاوية بن ابي سفيان ومن بعده انه يعمل ابهة للحكم الطقوس يكون في هناك قصر ملكي ويكون في حواليه حراس ويكون في جنود فبعض الناس بقول لك شوف الله المستعان. يعني بس عموما كقاعدة عم - 02:27:12

احد ولة الامر المعاصرین فرضا فرضا. بيجي يقول لك شوف يا اخو عمر كان نام على نعليه تحت شجرة. وقيل له امنت فنمث شوف هذا حاط جنود وحراسات. القرابة شو بقول لك - 02:27:37

انه هذا منطقيا مش راح يزيط يعني. يعني لو واحد اجا مسلم لو من هالحكام الافاضل اللي هسا عم بطلعوا الصالحين. بده يمسكه. بدق تقول له يا عمي لا بترجع زي عمر بتنا من تحت الشجرة. حتى اقول لك عدلت فنمثها مش راح يزيط - 02:27:49

ليه؟ لانه في زمن ابو بكر وعمر عثمان علي الناس كانت تؤخذ على ديانتهم هم ديانة يعظامون ولادة امرهم لكن ما بعد ذلك خفت الديانة وعتاد الناس الخروج على ولادة الامر واعتاد المشاكل. والاعتراض والناس اصلا لا الديانة محدودة يعني. فئة محدودة من الناس عندها ديانة. فهذا الرجل - 02:28:04

اذا بده ينام تحت الشجرة زي عمر كل ما مات وخلص. قتلوه يعني عمر عارف مين اللي عنده. بس اليوم انا مش عارف مين اللي عندي فاصلا مطالبته ان يعودوا الى زمن عمر هو اصلا خطأ. هذا يعني كلام القرافي. لا يطالب الناس بعد الخلافة الراشدة. ولادة الامر بنفس - 02:28:26

الحكم اللي كانت زمن ابو بكر وعمر. هذا قال يخالف حركة المجتمعات. فالناس في زمن عمر يؤخذون بالدين قال ثم اختل النظام وذهب ذلك القرن الجميل والجماعة الصالحين وحدث قرن اخر لا يعظامون حكامهم الا بالصور - 02:28:45

اللي ما شافش الحاكم معه سيارة وحواليه حراس الحاكم بصير ملطشة من الاخر يعني اذا ما شافش الحاكم على صورة ورسوم معينة سيسئلون به ويدوسونه وما شابه ذلك. هذا هو الواقع - 02:29:04

فقال فتعين تفخيم الصور. فهمتوا ايش يعني الصور؟ يعني ابهت الحكم لازم تعمل الله نواميis معينة. حتى نحقق المصلحة من وجود السلطان. وايش المصلحة؟ ردع الناس عن الفساد. للأسف لا يمكن ردعهم الا - 02:29:19

بنواميis الحكم. نعم قال وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأكل خبز الشعير والملح ويفرض لعمله نصف شاة كل يوم شوف الفقه شوف فقه عمر شوف الدباء عمر بقول لك انا بالنسبة الي انا كعمر - 02:29:35

انا عادي باكل خبز شعير وملح وزيت وزعتر وما عنديش مشكلة لكن عماله امراء الامصار يقصد بعمال يمين امراوه عالكوفة

والبصرة والشام كل عامل كل يوم نص خروف - 02:29:48

لأنه ما يستطيع عمر ان يحمل نفسه عليه ما بحمل امراء الامصار. هذا واحد. اثنين انا عمر انا في المدينة. في عقر الاسلام عمالي وين في البصرة والكوفة هذول نصهم خوارج الشعب اللي عندهم - 02:30:05

والشام نص نص يعني ماشي يقولون الشام اهل طاعة لامرائهم كانوا بس في النهاية اذا شافوا اميرهم طفران بوكو زيت وزعتر زي عمر في المدينة ما راح يعظموا اميرهم. بس اذا شافوا اميرهم بوكل لحم كل يوم - 02:30:21
والله بكر الامير. هذا الامر بجوز العام من صعب تفهمه. لكن اصحاب العقل السياسي يفهمونه. يعرفون طبائع النفوس البشرية. فعمر كان يفرض لعماله على المدن نصف خروف في كل يوم - 02:30:39

الهلال عادي يعني مش لحاله بده يوكل انتم فاهمين. قال لعلمه بان الحالة التي هو عليها في المدينة لو عمل لو عملها او عملها غيره من زعماء الكوفة والبصرة اللي تابعين لله قال لهان في نفوس الناس - 02:30:52

ما رح يحترموه الناس. لأنه الناس اللي في البصرة والكوفة ديانتهم مش زي ديانة الناس اللي في المدينة هذولا ناس متبعدين ذولاك ناس بدهم مس يشوفوا حاكم وقوة وجبروت. غير هيكل ما بتمشي امور الحكم. المهم ولم يحترموه - 02:31:08
بالمخالفة فاحتاج عمر نفسه الى ان يضع غيره في صورة تخالف صورته هو. ليش فعل عمر ذلك؟ حفظا للنظام العام ومن مقاصد الشريعة والمصالح العليا الحفاظ على النظام هكذا الدنيا - 02:31:23

قال ولذلك لما قدم الشام وجد معاوية بن ابي سفيان قد اتخد الحجاب وارخي الحجاب واتخذ المراكب النفيسة والثياب الهائلة الالية وسلك ما سلكه الملوك سأله عن ذلك فقال ان بارض نحن - 02:31:40

فيها محتاجون لهذا فقال له لامرک ولا انهاك شف فهم الصحابة. شف اخواني ترى كلکم من الاخر العقل السياسي له ناسه احنا مشكلتنا في واقعنا المعاصر انه الكل بحكي في السياسة - 02:31:51

وهذا من اكبر الاخطاء هناك عقول معينة ربنا يرزقها الفهم الثاقب تعرف كيف تدار امور الناس واكثر الناس مش شخصيات قيادية. يعني في هناك شخصية قيادية فهمتم؟ الشخصية القيادية هي التي تعرف ماذا تفعل في هذا الوطن - 02:32:05

لذلك لا يجوز للعامة ان يعتربوا على الشخصيات القيادية عموما. لأنه انت سامحني نظرتك للنفوس البشرية وللعلاقات بسيط جدا. بدك تحمل الناس كلهم عالورع والزهد وكذا وكيف تحطط انا يا اخي مش هيكل الحياة - 02:32:24

في هناك ناس ربنا اعطاهم عقل سياسي عقل ثاقب. ينظر للامر من بعيد. يفهم كيف تدار. فهوؤاء هم الذين يصلحون للحكم. اما اخونا الشيخ اجرافية والالفية ابن مارك زي حالاتي. او واحد ثاني هذا ما يصلح - 02:32:41

اغلب المشايخ لا تصلح للحكم. ولا التنضيف الحكم لانه هذا له رجاله كيف كل فن له رجاله؟ الحكم له رجاله. الواقع او الداعية ممكن يعطي ارشادات. يضع اه مثلا خطوط حمر - 02:32:56

بعد ذلك صاحب العقلية الادارية والقيادية بده يلعب داخل هذا المربع على انه ما صعب تيجي تلزمته بالورع اللي انت فيه والزهد اللي انت فيه واللي عمره ما بصير فيه - 02:33:12

هذا بعد كان فاهمه معاوية بن ابي سفيان. معاوية هو اعظم ملوك الاسلام احنا الخلفاء الراشدين بعد ذلك ما يقول العلماء اعظم ملوك الاسلام معاوية. معاوية يعني فراسة عمر في مش خالية. عمر رضي الله عنه لما وضع معاوية على - 02:33:24

هو يدرك ان معاوية عقلية قيادية مع انه معاوية من المتأخرین في الاسلام بتعرفوا؟ من المتأخرین طب ليش ما حطش ابو ذر الغفاری؟ وابو الدرداء السابقين للسلام ابو ثروة ابو الدرداء. شخصية مش قيادية - 02:33:41

مش ادارية ولذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال لابو ذر ابو ذر اول مرة يطلب يعني زعامة ابو ذر انك رجل ضعيف مش شغلتك الادارة والقيادة لا توليندا على بتصير الزعيم عثمان - 02:33:58

ما بصير زعيم عليهم. شخصيتک مش قياد لو كت قائد ابو ذر لافسد الناس بهذا المفهوم. صحيح؟ ولذلك نهى النبي عليه الصلاة والسلام والله يرضى عنه ابو ذر الغفاری عرف حجمه ليه؟ ابو ذر ماذا يغلب عليه - 02:34:11

الورع يغلب عليه الزهد والتقشف م Shan هيك ابو ذر كان عايش مع معاوية في الشام. فابو ذر كان ينزل لاهل الشام ودائماً يهدلهم على اكل اللحم والدجاج والتوسيع في الطعام والشراب - 02:34:25

ومعاوية شاف انه ابو ذر عم بعمل مشكلة لانه الناس فيها ابو ظرف الشام مش الناس اللي انت عشت معهم في المدينة. الناس اللي في المدينة ناس طيبين متعودين على الزهد. بس اهل الشام ناس مش متعودة على الزهد. ناس كانت عايشة - 02:34:38
تحت الروم انت عايشة تحت الروم. الروم كانوا مشبعينهم عموماً وبالتالي بدك تخلي الناس في الشام يصيروا في الزهد اللي انت كنت فيه في المدينة؟ ستفسد الناس ستفسد الناس وتحملهم فوق طاقتهم. كما جاء في الحديث هناك من عبادي من لا يصلحه الا الغنى.
وهناك من عبادي من لا يصلحه الا الفقر. انت - 02:34:52

ابو ذر الله يرضي عنك الفقر يصلحك. بس اهل الشام ما كانوا يصلحهم الفقر. فلذلك مباشرة معاوية كتب الى عثمان في زمان عثمان معاوية بن ابي سفيان كتب الى عثمان قال له خذ ابو ذر الغفارى عندك. ما يضلش عندي في المدينة في الشام. قال لانه سيفسد الناس. وفعلاً عثمان لانه برضه عقلية سياسية - 02:35:13

ايش بده معاوية فاهم انه ابو ذر الله يرضي عنه شخصيته مش قيادية مش ادارية يعني باختصار لا يعرف كيف تدار وهذا مش عارفة مش عارف ابو ذر الله يرضي عنه. لانه الناس قدرات. يعني خالد بن الوليد يعييه انه لم يكن فقيها؟ - 02:35:32
عسكرية بس هو مش فقيه لذلك في كتب الفقه بتقول شو من اقوال خالد بن الوليد في الفقه صح؟ بس عادة نتمدح به في ايه؟ في الغزوات. ما هي طاقات. ابو ذر الغفارى من عظماء - 02:35:48

الصحابة البازلين المعطائين. انسان صادق جداً صادق مع نفسه. لكن مش مهارته الحكم مش تخصصه وهذا وبالتالي يجعل ان فهم طبائع الحكم له اختصاصات وله اناس يفهمونه وليس من حق انه اي شخص ينظر ولا يعطي وهذا يعني ليس دايماً - 02:36:00
العلماء كانوا في كتب العقائد يحدرون من قضية الاعتداء على ولادة الامر. احنا مشكلتنا لانه الفساد اللي حصل في الحالة المعاصرة بدأنا ما ننظر لطلائع هاي العقائد والافكار. هم يفهمون ان العامة - 02:36:22

اذا دخلوا في هاي الامور يحللون وينظرون ضيعوا الحكم وهبته لانهم لا يعرفون كيف تدار الامور. هادا عمي مسكي ما بيعرف هاي الامور كيف تدار. فانه لكن لما كانت الطبقة الفاسدة التي يراها في الواقع المعاصر - 02:36:35

اصبحنا ابن ايش؟ كلنا بنحكي لانه خلص مع السوشال ميديا مع كذا صرنا كلنا نحكي لكن حقيقة اذا لم تعد الامور الى موازينها فاذا رأيت انساناً صالحاً على الاقل تحصى ابو صالح يعني تحسب في تقوى الله. انت ما تتدخل - 02:36:50
واعطيه صلاحيات هو مع من اهل العلم معه من اهل الخير والصلاح بهذا الشرط يعني انت فاهمين بدون ما اعطي التقنيات الكثيرة يعني الامور عالطاير تمام؟ اذا كان خلص خليه يعني بدون اما اذا كان فاسد شو نسوي - 02:37:06

فهذه القضية انا علقت عليها على موضوع انه عمر بن الخطاب لما ذهب الى الشام لما ذهب عمر الى الشام شاف معاوية بن ابي سفيان متخذ حجاب يعني واضح حراسات على باب بيته - 02:37:22

واتخذ مراكب نفيسة يعني سيارات موديل السنة. تمام؟ والثياب الهائلة العالية وسرق مسلك الملوك يعني زي قيصر وفارس فعم دخل علي قال له ايش معاوية رضي الله عنك يعني احنا شايفين امور اختلفت - 02:37:35

كنا في المدينة بحاجة وانتبهنا في حاجة وقال ان معاوية الاستراتيجي. قال انها بارض نحن فيها محتججون لهذا قال له يعني انت تفكري اني فعلت هذا من اجل الدنيا؟ لا - 02:37:50

بس انا الان على تخوب الروم. الروم في روما وكذا بشوفوا الحكم في الشارع. نحن على تخوم الروم. لو لو ملوك قيصر في روما ما شافوني او في القسطنطينية. لم يروا ابهة الحكم - 02:38:02

وعليينا اهل الاسلام لازدرونا وضلهم يفكروا انه احنا عالة رعاة الشاه. وبكرة بجيبي لك جيش. لكن اذا رأوا ابهات الحكم واننا نستطيع ان ننافس في ابهاته وفي قدراته وفي نواميسه راح يهابونه - 02:38:16

عمر اقتباع يعني عمر الزاهد العابد من اكثرا الناس زودا اللي بوكل الزيت عقلية معاوية اللي بحكيه معاوية صح لازم يكون في مراسم

للحكم. ولازم ايهه الحكم لانه اللي حواليك كلهم اذا شافوك مسكين وراكب دراجة - 02:38:32

سامحني يعني يستعبطونك مسكين هذا قاعد لي على الدرجة نارية واحنا قاعدين عالسيارة فانت لا تصنع هذا من اجل ان تنافس على دنيا لكن انت تصنعيه من اجل ماذا اظهار القراءات اني قادر انافس زي ما انت بتعملوا - 02:38:50

هذا بعد من السياسة الشرعية مفهوم. ولذلك عمر قال له لا امرك ولا انهاك. يعني انت شف الاصلاح. خلص الموضوع عندك. انت ادرى بما يصلح شأنك. نعم ومعناه انت اعلم بحالك هل انت تحتاج الى هذا فيكون حسنا او غير محتاج اليه؟ قال فدل ذلك من عمر وغيره على ان احوال الائمة والولاة الامور تختلف باختلاف الامصار والاعصار - 02:39:06

القرون والاحوال. اكيد. كل شيء له زمنه. حتى من حيث التحالفات وعدم التحالفات هذا كله عرف الزمان يحكمك وهناك قواعد للسياسة الشرعية. ونحن لا ننتصر بالكرامات. نحن ننتصر بالاسباب بتوفيق الله طبعا اول واخر. لكن المراد ان الحركة الدول الاسلامية هي بالاسباب. بدك تأخذ بالاسباب والظروف الراهنة. ولا تقول لي انا موحد. وبالتالي رح - 02:39:27

بدون اسباب ابدا لم يمارسوا حتى الانبياء. الانبياء كانوا يتعاطون الاسباب ويفهمون واقع المجتمع اما قضية النصر بدون الاخذ بالاسباب. وانه لاني موحد رحينا رح ينصرني وينزل الملائكة. وش راح اخد اي سبب ومش راحت حاله ما اي احد. وراح اعادي كل الكوكب الارضي - 02:39:52

معناهه سيدى انت حاول ما تمسكش حكم. لانك راح تدمر الشباب وتدمير المجتمعات المسلمة بطريقه تفكيرك السهজة قال فكذلك يحتاجون الى تجديد زخارف وسياسات لم تكن قدیما وربما وجبت في بعض الاحوال. القسم الرابع بعد مکروهه. وهي ما تناولته ادلة الكراهة من الشريعة - 02:40:10

وقواعدها كتخصيص الايام الفاضلة او غيرها بنوع من العبادات. يعني الان بعد مکروهه مثل تخصيص يوم معين في نوع من الصلوات زي صلاة الرغائب. وتخصيص يوم معين بصيام اعتقاد افضلية مثلا. ايوه. قال ان ذلك ما في الصحيح ما اخرجه مسلم - 02:40:27

وغيرها ان رسول الله صلى يوم الجمعة بصيام او ليته بقيام. نعم. ومن هذا الباب الزيادة في المندوبات المحدودات كما ورد في التسبيح عقب الفريضة ثلاثة وثلاثين. فتفل يعني شخص لو قال لك مثلا بعد الصلاة المسنون يتسبح ثلاثة وثلاثين مرة صح؟ - 02:40:44

لو قال شخص طب انا بدبي ازيد لا خليها مية زيادة الخير خيرين. بدل ما اسبح ثلاثة وثلاثين تسبح مئة. قال هاي بيعة مکروهه لانك انت كانك تستدرك على صاحب الشريعة. صاحب الشريعة قال لك ثلاثة وثلاثين - 02:40:59

اذا المصلحة في هذا الرقم لا تزيد عليه نعم. قال وورودي صانع في زكاة الفطر فيجعل عشرة اصوات. الان هاي الفكرة ممکن البعض يناقش فيها. لو واحد زكاة الفطر صاع - 02:41:11

لو واحد صار يطلعها اسواع يا شيخ زيادة في الخير زيادة في الصدقة. هسه لو فعلها مرة فش مشكلة. او لو كل مرة بحب يزيد في زكاة الفطر بس مش برقم معين. ما عناش مشكلة. بس وين المشكلة؟ انه يصير رقم معين ثابت بدل صاع عشرة - 02:41:23
هون المشكلة لانه يخشى ان يظن الناس انه العشرة هي السنة مش الساعة انت لو مرة تعمل تسعة مرة ثمانية مرة سبعة بتزيد بس بشكل عشوائي ما عناش مشكلة. بس المشكلة لما يصير رقم عشرة زيادة ثابتة لديك - 02:41:41

نقول لك لا احنا نخشي ان يعتقد الناس سنية هذا الرقم. نعم بسبب ان زيادة فيها اظهار الاستظهار على الشارع ما معنى الاستظهار على الشارع كانك تستدرك عليه تستظاهر شيئا لم يقله الشارع. تفضل - 02:41:57

شف لو بده يستمر على هذا الشكل دائم بعد كل صلاة بدل ثلاثة وثلاثين مية. حتى لو نيتها حسنة. لأنه انت عطيت رقم جديد بدل الرقم الشرعي. لما قال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثين هذا مقصود - 02:42:19

الآن لو حبيت مرة هيكا حبكت هيكا اربعة وثلاثين هيكا زدت. بشكل غير مقصود ما في مشكلة. لكن يصبح دأب مستمر لا ينخرم لا اعتقاد ان هنا انت وضعت رقم مختلف عن الرقم اللي وضعه النبي عليه الصلاة والسلام. نعم - 02:42:40

شأن العظماء من شأن العظماء اذا هددوا شيئاً وقف عنده واعدوا الخروج عنه قلة ادب قال العظماء والشريعة صاحبها اعظم شيء.

صحيح. العظماء اذا حطوا رقم الاصل في اتبعهم ما يتجاوزوا الرقم. لما رينا يقول لك ثلاثة وثلاثين تتجاوزش - 02:42:57

الا اذا جاءت قرينة خارجية تدل على ان هذا العظيم يسمح لك بالتجاوز. هاي القرينة خليها ذهنك انه راححتاجها بعددين. بس الاصل ان عظيم اذا وضع رقم احنا جنود له. لا نزدير عليه - 02:43:15

طيب والزيادة في الواجب؟ والزيادة في الواجب اشد في المفع لانه يؤدي الى ان يعتقد ان الواجب هو الاصل اذا كانت الزيادة في المندوبات مشكلة فالزيادة في الواجبات من باب اولى انها تكون مشكلة - 02:43:29

فهمتوا ؟ لانه يؤدي الى ان يعتقد ان الواجب هو الاصل زائد المزيد عليه ان الواجب اذا زدت فيه سيعتقد ان الواجب هو الاصل والمزيد عليه. طيب ولذلك قال ذلك نهى ما لك رضي الله عنه عن ا يصل صيام ستة ايام من شوال - 02:43:41

وضع زكاة الفطر طب ضد البدوبات يعني ومن هذا الباب الزيادة في المندوبات المحددة ذكر التسبيح بعددين ذكر مثال ثانٍ شو صاع في زكاة الفطر. طب هذا بده بدوبات ولا من الواجبات؟ - 02:43:58

الآن يكون على مذهب معين او قول عند المالكية ان محتاجة لماذا؟ ذكرها ضمن المندوبات ولا هي الاصل ان تقوم مع المثال الثاني انها زيادة في الواجبات قال ولذلك نهى مالك رضي الله عنه عن ا يصل صيام ستة ايام من شوال لثلا يعتقد انها من رمضان. وخرج ابو داود في مسنه ان رجلا دخل الى مسجد رسول الله صلى - 02:44:15

مخوفة ومن هذا من اعظم الامثلة التي ذكرها ان المالكية عندهم انه صيام ستة من شوال لا يفعل مباشرة بعد رمضان ليه ؟ لانه ما لك كان يخشى انه اذا صمت رمضان بعديه مباشرة بعد العيد صم ستة من شوال كان يخشى ان طال الناس زمان ان يظنوا انه ايش ؟ - 02:44:37

انه الستة من شوال تكملاً لرمضان. وانه صيامها واجب يقول كان يرى مالك من باب سد الذريعة النهائي عن صيام الستة من شوال بعد رمضان مباشرة. خشية ان يعتقد ان الواجب على الناس - 02:44:59

مش رمضان فقط. رمضان وستة من شوال. فكان يقول صوموها ولكن ليس بصورة متتابعة بعد رمضان اخرج ابو داود في مسنه ان رجلا دخل الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الفرض وسلم فصلى الفرض وقام ليصلي ركعتين فقال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه اجلس حتى تفصل بين فرضك - 02:45:13

وبهذا اهلك من قبلنا. فقال له او قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصاب الله بك يا ابن الخطاب. يربى عمر ان من قبلنا وصلوا النوافل بالفرائض واعتقدوا الجميع واجبا - 02:45:32

وذلك تغيير للشرائع وهو حرام اجماع. شيخ هذا الحديث اللطيف رجل صلى المغرب بعددين قام مباشر بعد ما سلم الامام وهذا للاسف يفعله بعض الناس اليوم. اول ما يسلم الامام من الفرض - 02:45:42

واحد قام مباشرة يصلي السنة هذا خطأ في صحابي اراد يفعل كذا. عمر قال له تعال صليش السنة الان الراتبة استنى شوي اقعد اذكر الله. سبح افضل بعددين بتصلیي السنة. ليش عمر الزمه ان يفصل بين الفرض والسنة - 02:45:55

ان عمر كان يعتقد ويرى انه اذا صليت السنة بعد الفرض مباشرة يمكن يجي ابنك او اجيال لاحقة تظن انه صلاة المغرب هي ايش ؟ ثلاث ركعات زائد ركعتين بعدها - 02:46:12

لانه انت بتصليلهم بشكل متواصل. فقال افضل حتى يعرف انه هذا اشي هو داك اشي. هاي نفل وتلقى فرض فاذا وصل النفل بالفرد بصورة متواصلة قد يخشى منه اعتقاد ان ذلك ماذ - 02:46:26

كله فرض وبالتالي يصبح الامر مخوف. فهذه من البدع المكرهه. قال اذا ممكن اذا ذكرها هنا انه يكون قول اختاره الشاطبي لبعض المالكية. طيب القسم الخامس؟ قال القسم الخامس البدع المباحة وهي ما تناولته ادلة الاباحة وقواعدها من - 02:46:43

كتاخذ المناخر للدقيق. وفي الاثار او مثلا اتخاذ المناخ تذكر هاي بلشنا فيها الكتاب قضية نتخذ بداخل مشان نتخذ دقيق منها يكون نقى تماماً من القشر بصير واحد يعمل مناخ - 02:47:10

في زمن النبي عليه الصلاة والسلام بشيء ينتخذ المناخ المشان نصفي الشعير مما من قشره. قال هاي بدعة مباحة يعني فش فيها مشكلة القرار هاي بدعة مباحة. طيب بس احنا راح نيجي مع انه نية اصلا ما اسمهاش بدعة يعني - [02:47:24](#)

انت عم تسموها بداية بس هي ما اسمهاش بدعة. نعم. زي واحد يعمل تلفزيون واحد يصنع تلفون. هذه ما هي بدع. طيب. قال ففي الاذان اول شيء احدث الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاذ - [02:47:39](#)

للدقيق ان تليين العيش واصلاحه من المباحثات فوسائله مباحة. فالبدعة اذا عرضت تعرض على قواعد الشرع وادلته. اي شيء تناولها من الادلة القواعد الحقت به. هاي فكرة القرار في الختامية انه اي شيء يخترعه الناس - [02:47:49](#)

اي شيء يخترعونه في العبادات في المعاملات يعرض على قواعد الشريعة فقد يكون واجبا وقد يكون مندوبا وقد يكون محرما وقد يكون مكروها وقد يكون مباحا. فش اشي اسمه بدعة وذنب لا بقول لك البدعة اعرضها على القواعد - [02:48:04](#)

وهذا كلام مش صحيح في هذا المفهوم انه هل البدعة تعرض على القواعد بمعنى على ادلة الشريعة فيمكن تقسيم الى خمسة اقسام راح نيجي الانبا كمان شي. قال فاي شيء تناولها من الادلة بالقوات - [02:48:20](#)

من ايجاب او تحذيرا او غيرهما من الاحكام. وان نظر اليها من حيث الجملة بالنظر الى كونها بدعة مع قطع النظر فيما يتقادها كرهت. قال اما لو هيك القرافة الان بختم. اما اذا بدننا ننظر اليها من بعيد بس من جهة انها بدعة - [02:48:32](#)

اه والله راح نكرها بدون الدخول في التفاصيل. فان الخير كله في الاتباع والشر كله في الابداء رجع يعني ختم بما بدأ به. بس هو يرى ان التحقيق يقتضي التفصيل عن الاحكام الخمسة. بعد الصلاة بنشوف العزبة من عند السلام. طيب بسم الله الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله - [02:48:49](#)

الجلسة الاخيرة لهذا اليوم باذن الله نبدأ اه طريقة العز بن عبدالسلام في طرح ان البدع تأخذها الاحكام الخمسة الحمد لله والصلوة والسلام الفائدة الازمة عبد السلام عالم كبير اخواني - [02:49:07](#)

عالم كبير وعقلية وانتج لlama عالمين كبارين. القرافي وبين دقيق العيد يعني القرافي من دقيق العيد هما بعد توفيق الله اولا واخرا من العقول الناضجة العظيمة في الامة من حيث الفقه واصوله طبعا. دائم احنا ما فش عند المدح المطلق وانت عارفين اسلوبي يعني. انا اعرف ما وقع فيه من اخطاء في العقائد. وانما امتدح انتاجهم الفقهي - [02:49:21](#)

الكبير والفهم فمن دقيق العيد والقرافي كلها من انتاج العز بن عبدالسلام الكون هنا يرد عليه ما لا يعني هذا طبعا ان تعتقد فيهما انهم من يعني فقهاء سذج او شيء او لا لا - [02:49:44](#)

عبد السلام والقرافي من اذكياء الفقهاء لكن سبحان الله الكل يؤخذ من قوله ويرد ما فيش يعني اسمع. نعم. الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال رحمه الله تعالى وذكر شيخه في قواعد الابداع في فصل البدع منها بعدها قسم احكام - [02:50:00](#)

الى الخمسة ان الطريق في معرفة ذلك ان تعرض البدعة على قواعد الشريعة. فان دخلت في قواعد الابداع فهي واجبة الى ان قال وللبدع الواجبة امثلة. اذا هنا فكرة القرار - [02:50:18](#)

نفس فكرة شيخه انه اي اشي اخترعه الناس في العبادات او المعاملات لابد نعرضه على الادلة. وبناء على ذلك يمكن تكون بدعة واجبة. مثلا قال احدها الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب. ان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى حفظها الا بمعرفة ذلك. وما لا يتم - [02:50:28](#)

يجب الا به فهو واجب. والثاني حفظ غريب الكتاب والسنة من اللغة. والثالث تدوين اصول الفقه. والرابع الكلام في في الجرح والتعديل لتمييز الصحيح من السقيم ثم قال اولي البدع. قلها انا بدع واجبة - [02:50:49](#)

كان بها تحفظ الشريعة وهي نفس الفكرة ان هي مش بدع اصلا والكلام الطويل. قال ثم قال وللبداية المحرمة امثلة منها مذهب القدريه ومذهب الجبرية والمرجنة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة. نعم. وللمندوب امثلة منها احداث الربط والمدارس وبناء القناطر ومنها كل احسان لم يعهد في العصر الاول - [02:51:02](#)

ومنها صلاة التراويح ومنها الكلام في دقائق التصوف. ومنها الكلام في الجدل في جمع المحافل للاستدلال في المسائل. ان قصد بذلك وجه الله قال ولیعتبرها بدع مندوبة يعني. تمام قال وللمکروهه امثلة منها زخرفة المساجد وتزویق المصاحف واما تلحین القرآن بحیث تتفیر. المصاحف يعني تزیینها. طیب - [02:51:22](#)

قالوا اما تلحین القرآن بحیث تتفیر الفاظه عن الوضع العربي فالاصلح انهم من البدع المحرمة. نعم قال وللبدع المباحة امثلة. منها المصاحفة عقب صلاة الصبح والعصر. منها التوسع في اللذیذ من الماکل والمشارب. قال والملابس والمساکن ولبس - [02:51:42](#) وتوسيع الالکام. وقد الضیاسة يعني های القبعات التي قال وقد يختلف وقد يختلف في بعض ذلك فجعلوا فجعله بعض العلماء من البدع المکروهه. ويجعله اخرون من السنن المفعولة على عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فيما - [02:51:58](#) اما بعده كالاستعادة والبسملة في الصلاة. انتهى محصول ما قال. بعض البدع قد تكون مختلف في البدع مکروهه. بدع مندوبة. المهم احنا بدننا الجملة قال وهو يصرح مع ما قبله - [02:52:14](#)

بان البدع تنقسم باقسام الشریعة فلا یصح ان تحمل ادلة دم البدع على العموم بل لها مخصصات. نعم بناء على هذا اذا مفهوم کلام القرافي والعز بن عبد السلام ان الاadle التي دلت على ذم البدع بعمومها لابد وان تخصص - [02:52:29](#) كل هذا الباب هو يناقش فيه الشاطبی هذه الفكرة. هل ادلة ذم البدع على عمومها ليست على عمومها. كل هذا الباب فقط من اجل وكل الفصول التي فيه. لمناقشة های المقوله - [02:52:46](#)

اولا نناقش قضية هل البدع تنقسم الى حسنة ومذمومة ثم ناقش هذا التقسيم الادق هو ان الشاطبی ان القرافي وبالعز ومش فقط يقسمونها الى حسنة ومش حسنة. هم يقسمون الى خمس اقسام يعني لسا اعمق واعمق - [02:53:00](#) هل هذا تقسيم صحيح ام نعود فنقول بل البدع كلها مذمومة تمام الشاطبی مع ابن تیمیة مع كلهم یرون انه هذه التقسيمات كلها خاطئة وان البدع كلها مذمومة وان العموم محفوظ - [02:53:17](#)

الجواب يقول الشاعر. قال والجواب ان هذا التقسيم امر مخترع لا يدل عليه دلیل شرعی بل هو في نفسه متدافع. لأن من حقيقة امر مخترع هذا التقسيم نفسه بدعة. تمام - [02:53:32](#)

يقول ان هذا التقسيم امر مخترع لا يدل عليه دلیل شرعی. بل هو في نفسه كان في تدافع اصلا. يعني ينقض بعضه بعضا. كيف؟ قال. قال لأن من حقيقة البدعة الا يدل عليها دلیل شرعی لا من نصوص الشریعة ولا من قواعده - [02:53:47](#) اذ لو كان هنالك ما يدل من الشرع على وجوب او ندب او اباحة لما كان ثم بدعة. های اول فکرة انت لما تقول لي بدعة واجبة ثم انظر في الامثلة التي تأتي بها كل ما اتيت به من الامثلة اما شيء دلت عليه الشریعة بنصوصها او شيء دلت عليها الشریعة بقواعدها للصلحة - [02:54:04](#)

وكله ليس بدعة. البدعة يا جماعة. البدعة بالمعنى الشرعي شيء لم تدل عليه الشریعة لا بنصوصها ولا بقواعدها فلا تأتيني بامثلة تدل عليها الشریعة بقواعد. وتقول لي های بدعة. های مصلحة مرسلة. زي اکثر البدع اللي ذكرها انها بدع الوادي وكتابة النحو. طیب - [02:54:22](#)

قال اذ لو كان هنالك ما يدل من شرع الوجوب وندب او اباحة لما كان ثمن بدعة ولا كان الامل داخلا في عموم الاعمال المأمور بها او المخير فيها. فالجمع بين كون تلك الاشياء بدعة بدعا - [02:54:43](#)

بداء وكون الاadle تدل على وجوبها وندبها واباحتها جمع بين متنافيين. هذا اکبر رد على القرافي والعز بن عبدالسلام ان مفهوم البدعة في الاسلام يقتضي شيء لا دلیل عليه ابدا لا بالنص ولا بالقواعد - [02:54:53](#) فتیجي تقول لي لا أنا سأعرض البدعة فهنالك بدعة قد تكون واجبة او مندوبة. لأن النصوص او القواعد دلت عليها نقول اذا های بطلت بدعة ما هي صار في هنالك ادلة عليها - [02:55:10](#)

فكيف تقول لي بدعة بعدين تقول لي بدی اعرضها؟ لانه ممکن يكون في عليها ادلة شرعية. فهو اذا لقینا عليها ادلة شرعية ما عادت بدعة. واذا ما لقینا عليها ادلة شرعية اذا هي قطعا من قسم المذموم. وليس واجبة ولا مندوبة - [02:55:22](#)

هو يقول هذا الكلام متدافع كلام غير صحيح غير منطقي. نعم قال واما المكره منها او المحرم فمسلم من جهة كونها بدعًا لا من جهة اخرى. المكره او المحرمة. نعم هذا احنا بنتفق عليه. من جهة - 02:55:37

بدع من جهة كونها بدعه يعني من جهة كونها لا دليل عليها لا من جهة اخرى دلت على النهي عنها. من جهة انها لا دليل عليها هي بدعه مكره او محرمه. هذه الجهة. اما من جهات اخرى ضمت هذا باب اخر - 02:55:53

طيب اذ لو دل دليل على منع امر ما او كراحته لم يثبت بذلك كونه بدعه. بامكانه ان يكون معصية كالقتل والسرقة وشرب الخمر ونحوها. لانه في امور - 02:56:10

نهت عنها الشريعة بذاتها هذه مش بدعه هذه معاصي. بذنا نفرق بين المعاصي والبدع فهو يقول لاماكن هل هناك امور نهت عنها الشريعة بذاتها في هذه الامور مش بدع ذي الخمر والزنا وكذا اي تسمى معاصي - 02:56:20

نعم، قال فلا بد ان يتصور فيها ذلك التقسيم البتة الا الكراهة والتحريم حسب ما يذكر في بابه ان شاء الله. نعم قال فبناء على تقسيم القراف والعز نحن لا نعرف من تقسيمهما الا بالبدع - 02:56:37

المحرمة والمكره اما ما ذكرتموه بدع مباحة او بدع مندوبة او واجبة نحن لا نعترف انها بدع هي ما اسمهاش بدع هي اسمها مصالح مرسلة دلت عليها قواعد الشريعة. طيب. قال فما ذكره القرفي عن الاصحاب من الاتفاق على انكار البدع صحيح. وما قسمه فيها غير صحيح - 02:56:51

اول اشي ذكر اتفاق المالكية بعدين قال نقضه يقول لك ما ذكره في عن اتفاق الاصحاب صح. لكن التفصيل اللي هو اقتره غلط قال ومن الادب حكايته الاتفاق ثم المصادمة بالخلاف مع انه بيحكي الاتفاق - 02:57:10

عن الاصحاب ثم هو يخالفهم تمام مع معرفته بما يلزمهم في خرق الاجماع. لانه انت عارف انه اللي بخرق الاجماع شو حكمه في الشريعة يا قرافي؟ يعني ونقل كلام اصحاب المالكية ما نقلش الاجماع العام. المهم - 02:57:27

قال وكأنه ائم اتفاق هذا التقسيم شيخه من غير تأمل. فان ابن عبد السلام ظاهر منه انه سمي المصالح المرسلة بداع هو لاحظ ان هو الشاطبي يجعل العزبة عبد السلام اكثر شوي يعني - 02:57:44

الواضح ان القرار في اتبع شيخه من دون ان يفهم كلام شيخه. هيك بدبي احكي انه مش خرافي مش فاهم كلام شيخه. لانه شيخ العزيز بن عبد السلام هو يسمى المصالح المرسلة بداع - 02:57:56

هاي الفكرة مش موجودة عند القرافه. مش واصليته لا يعني هل كلام الشاطبي صحيح ولا لا اشي اخر. لكن الشاطبي هكذا يرى. ان العز بن عبد السلام هو يسمى المصالح المرسلة بداع - 02:58:10

فنقاشتنا مع العز بن عبد السلام سيكون في ماذا انه هذه المصالح المرسلة تسمى بداع ولا اما القرافي لا القرافي متوضع هو اصلا يرى ان هناك بدعه واجبة او مندوبة - 02:58:24

ولو لم تكن من المصالح المرسلة. يعني مش رابط بين مفهوم ان المصلحة موصلة تسمى بدعه طيب قال بناء والله اعلم على انها لم تدخل اعيانها تحت النصوص المعينة. يعني هذا اصطلاح - 02:58:38

اصطلاح للعز بن عبد السلام. انه اي شيء واجب او مندوب لم يدل عليه نص معين خلص بسميه العز بن عبد السلام شو؟ بدعه. وان كان مصلحة مرسلة يعني. هو هذا اصطلاحه. طب احنا ما بنوافقه عالاصطلاح - 02:58:51

على الاقل فاهمين انه انت ماذا تقصد بالبدعة الحسنة؟ المصلحة المرسلة. اما القرافه لا شوية فضفض الامور فهو يرى ان البدع الحسنة كواجب او مندوبة يمكن تكون ولو لم يكن من باب المصالح المرسل - 02:59:06

نعم. قال وان كانت تلائم قواعد الشرع. فمن هناك جاूل القواعد هي الدالة على استحسانها. فتسميتها لها بلفظ البدع هو من حيث فقدان الدليل المعين على على المسألة المعينة وليس فقدان الدليل العام. فتسمية العز بن عبد السلام - 02:59:21

للبدع الواجبة والمندوبة والمباحة بدع من حيث فقدان الدليل المعين الخاص بها وليس لانه لا يوجد دليل عام يدل على مشروعيتها. واللي بسميه مصالح مرسل. طيب. قال واستحسانها من حيث دخولها تحت استحسان - 02:59:36

لها انها واجبة او مندوبة من حيث انها داخلة تحت القواعد العامة اللي هو المصلحة المرسلة. نعم. قال على اعتماد تلك القواعد استوت عندهما الاعمال الداخلة تحت النصوص المعينة وصار من القائدين بالمصالح المرسلة. وسماها بدع في اللفظ كما بنى على اعتماده على تلك القواعد - 02:59:53

يعني الان العز بن عبدالسلام هل يعتمد القواعد المرسلة او المصالح المرسلة؟ نعم. بس هو بس بسميهها شو؟ بدع بس فيقول فلما بنى العز بن عبدالسلام على تلك القواعد العامة اللي هي المصالح المرسلة استوت عنده المسائل الشرعية المبنية على الدليل الخاص والمسائل الشرعية المبنية - 03:00:13

على القواعد المرسلة في ان كلها مشروعة. يقول فلما بنى العز بن عبدالسلام على اعتماد تلك القواعد العامة طرق من طرق التشريع استوت عنده الاعمال التي ثبتت بالقواعد العامة مع الاعمال التي ثبتت بالنصوص المعينة - 03:00:36

انه هذا مشروع وهذا مشروع. وصار من القائدين بالمصالح المرسلة لكنه سمي ما ثبت بالقواعد العامة بدع. وما ثبت بالادلة الخاصة تشيريات يعني هو نقاش ومعاه نقاش في الالفاظ قال كما سمي عمر رضي الله عنه الجمع في قيام رمضان في المسجد بدعة كما سيأتي ان شاء الله تعالى. كما عمر لما سمي التراویح نعمة البدعة هذه. هو نقاش في اللفظ فقط. نعم. قالوا - 03:00:55

اما القرافي فلا عذر له في نقل تلك الاقسام على غير مراد شيخه. ولا على مراد الناس لانه خالف الكل في ذلك التقسيم فصار مخالف للجماع. اه يقول لك اما القرار فلا زودها. يقول لك - 03:01:23

اما القرافي ما مشى على طريقة شيخه هو يرى ان البدعة قد تكون واجبة او مندوبة ولو لم تثبت بالقواعد المرسلة يعني حتى ولو لم يكن هناك قواعد شریعیة عامّة تدل عليها. فاثبت ما هو اوسع من كلام شيخه. فلا عذر له في نقل تلك الاقسام على غير مراد شيخه. بس راح - 03:01:33

ما علينا انه نتأكد هل فعلًا هو القرار احياناً بدناس نظلم القرافة؟ القرافة ايضاً عالم كبير من محققى العلماء الكبار. بس عالاقل خلينا نقول هاي وجهة نظر الشاطبي. نقلها اه يعني قال انت لا استعملت البدعة لا على طريقة شيخك ولا على طريقة الناس. طريقة شيخه انه يسمى البدعة المصالح المرسلة بدعة. وطريقة - 03:01:56

الناس يقصد يعني الناس اللي هم اهل العلم الذين يرون البدع كلها مذمومة. يقولوا لا انت مشيت عطريقة الناس اللي يرون البدع كلها مذمومة ولا مشيت عطريقة شيخك اللي ما مدح البدع قصد بالبدع الممدودة ايش؟ المصالح المرسلة. انت جبت لنا نوع جديد - 03:02:18

من البدع لا هي ممدودة وليس مصالح مرسلة من وين هاي القرافي؟ فهمت؟ ويقول انت جبت لنا بدع ممدودة واجبة او مندوبة وليس مصالح مرسلة. طب من وين اتيت بها؟ بس سيبقى النظر هل الشاطبي - 03:02:35

فعلاً ايضاً يعني انصف القرافي هنا او لا صار اه على قول الشاطبي يعني هنا انه صار في خلط بالاصطلاح انه ذكر اولاً نقل اه يعني اتفاق الاصحاب على دم البدع والمقصود الاصحاب هو البدع - 03:02:49

بالمفهوم الشرعي. ثم لما تتكلم عن البدع وتقسيمها قصد مفهوم العلم بن عبد السلام صار خلط ممكن ممكن بس في النهاية هو لم يتلزم بمصطلح البدع انها المصالح المرسلة. نعم - 03:03:04

قال ثم نقول اما قسم الواجب فقد تقدم ما فيه انفاً فلا نعيده. واما قسم التحرير فليس فيه ما هو بدعة هكذا باطلاق. بل ذلك كله مخالفة للامر المشروع لا يزيد على تحريم اكل المال بالباطل. الا من جهة كونه موضوع على وزان الاحكام الشرعية الازمة كال Zukوات المفروضة والنفقات المقدرة. وسيأتي بيان ذلك - 03:03:18

في موضعه ان شاء الله تعالى وقد تقدم في الباب الاول منه طرف. فاذا لا يصح ان يطلق القول في هذا القسم بأنه بدعة دون ان يقسم الامر في ذلك - 03:03:39

واما قسم المندوب فليس من البداية هو بس يرجع بالله واما قسم التحرير بس قالوا وما قسم التحرير فليس فيه ما هو بدعة هكذا باطلاق بل ذلك كله مخالفة للامر المشروع. الامثلة التي ذكرها مثلاً زي المكوس - 03:03:49

او اكل اموال الناس بالباطل مش دكرة هاي انها بدعة محرمة. الشاطر بقول له هاي اصلا مش بدعة. هاي ايش ؟ هاي معاuchi وذنوب يقولو يقولو واما قسم التحريرم فليس فيه ما هو بدعة هكذا باطلاق لان التحريرم هو ان تخالف الامر - [03:04:04](#)

قد يكون بدعة وقد يكون مجرد معصية فلا يزيد على تحريم مثلا اكل المال بالباطل الا من جهة كونه يعني ما الفرق بين البدعة والمعصية الطبيعية ؟ مش ذكرناه هذا في بداية الكتاب ؟ شو الفرق بين البدعة والمعصية الطبيعية - [03:04:21](#)

اما البدعة صاحبها وضعها ليضااهي بها الشريعة طريقة مخترعة في الدين. اما المعصية هو انسان بيعمل اشي غلط بس هو ما بنسبه للدين. هو عارف حاله غلطان. بس بتبع هواه. فيقول فلايد - [03:04:36](#)

نفرق ان البدعة هي من جهة كونها موضوعة على وزان الاحكام الشرعية الازمة انه يضااهي بها الاحكام الشرعية. واما ما لا يضااهي به الاحكام الشرعية يعني ما فعله مخالفا لامر الله. مما ليس فيه مضاهاة لاحكام - [03:04:50](#)

احكام الشريعة فهذا يبقى ضمن المعاuchi ولا يصلح اصلا ان تمثل به على البدع المحرمة زي المكوس واكل اموال الناس بالباطل هذا معاuchi مش ما حداش حط عبادة يعني. الا اذا واحد حط المكوس عبادة يعني. وضااهي بها الزكوات ماشي ساعتها - [03:05:07](#)

او وضع ترتيب معين لاكل اموال الناس بالباطل. واعتمدوا كانه زي الزكوات مشي. من هنا تصبح بدعة. وليس من اصلها واما القسم المندوب فليس من البدع بحال. ويتبين ذلك بالنظر في الامثلة التي مثل لها. فصلاة التراويح في رمضان جماعة في المسجد قد قام بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في - [03:05:24](#)

المسجد واجتمع الناس خلفه. فخرج ابو داود عن ابي ذر قال صمنا معروفا التراويح اصلا لها دليل شرعى ابتداء يدل على مشروعيتها هي مش بدعة اصلا المشروعيتها ثابتة في السنة ابتداء من فعل النبي صلى الله عليه وسلم. وناقشنا هذا في اقتضاء الصراط المستقيم حتى لا نطول فيه - [03:05:43](#)

قال فخرج ابو داود عن ابي ذر قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئا من الشهر حتى بقي سبع. فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا. فلما كانت - [03:06:01](#)

الخامس الاقام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة ؟ قال فقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة. قال فلما كانت الطبيعة - [03:06:11](#)

ولم يقم فلما كانت الثالثة جمع اهله ونساءه والناس. فقام بنا حتى خشينا ان يفوتنا الفلاح. قال قلت وما الفلاح ؟ قال السحور. قال السحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر. ونحوه - [03:06:21](#)

وقال فيه حسن صحيح. لكنه عليه السلام لما خاف افتراضه على الامة امسك عن ذلك. ففي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها ان صلى التراويح جماعة لما خاف ان تفرض على امته - [03:06:31](#)

توقف عن فعلها وقال اني خشيت ان يكتب عليكم. نعم فتأملوا في هذا الحديث اخفر قال فتأملوا في هذا الحديث ما يدل على كونها سنة فان قيامه اولا بهم دليل على صحة القيام في المسجد جماعة في رمضان. فاذا القيام في المسجد جماعة في رمضان هل اول ما - [03:06:44](#)

فعل زمن عمر ولا كان موجود زمن النبوة ؟ موجود. وعلل النبي صلى الله عليه وسلم لماذا توقف عنه ؟ خشية ان يفرض عليكم. وبعد موته خلص مستحيل انه يفرض علينا اللي يموت المشرع - [03:07:01](#)

اذا فرأى عمر ان يعود الامر على ما كان عليه. نعم قالوا امتناع بعد ذلك من الخروج خشية الافتراض مطلقا. نعم. لأن زمانه كان زمان وحي وتشريع فيمكن ان يوحى اليه اذا عمل به الناس بالالزام. فلما - [03:07:14](#)

ما زالت قلة التشريع بممات رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الامر الى اصله وقد ثبت الجواز فلا نسخ له. وانما لم يقم ذلك وانما لم يقم ذلك ابو بكر رضي الله عنه لاحد امررين - [03:07:28](#)

اما لانه رأى من قيام الناس الى اخر الليل وقوتهم عليه ما كان افضل عنده من جمعهم على امام اول الليل. ذكره الطرطوشى واما لضيق زمانه رضي الله عنه عن النظر - [03:07:38](#)

في هذه الفروع ابو بكر طب لماذا لم يفعلها في زمانه ولم يحث الناس شغلتين اما قال خلص خلي الناس تقوم الليلة الاخير. مش داعي اخليهم يقوموا بعد العشاء مباشرة - 03:07:48

او رأى او كان زمنه اصلا كلها سنتين يعني خلافة ابو بكر الصديق الله يرضي عنه. فكان مشتغل بحروب الردة فما كان عنده وقت لتنظيم الامور الداخلية جوا المجتمع المدني - 03:08:00

نعم قال ما شغله باهل الردة وغير ذلك مما هو اكيد من صلاة التراویح. فلما تمهد الاسلام في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورأى الناس في المسجد او زوايا كما جاء في الخبر قال لو جمعت الناس - 03:08:10

يعني مشتتين. كل خمسة يصلوا مع بعض الجماعة هم كلهم خلف سيدنا ابي بن كعب في صلاة واحدة ثم خرج وقال نعمة البدعة هذه نعم قال اه قالوا جمعت الناس على قارئ واحد كان امثل فل مات منه ذلك نبه على ان قيامهم اخر الليل افضل. ثم اتفق السلف على صحة ذلك واقراره والامة لا تجتمع على ضلاله - 03:08:21

وقد نص الاصوليون على ان الاجماع لا يكون الا عن دليل شرعي. فان قيل فقد سماها عمر ببدعة وحسنها بقوله نعمة البدعة هذه. واذا ثبتت ببدعة ما مستحسن في الشرع ثبت مطلق الاستحسان في الفرع. يعني اذا شخص قال طب هاي عمر سماها ببدعة - 03:08:42 لما قال لما رآهم يصلون قال نعمت البدعة هذه واذا ثبت فرد من افراد البدع انه مستحسن اذا جميع اذا يمكن استحسان اي ببدعة اخرى ما سواها. فكيف سنجيب عن هذه؟ نقول - 03:08:58

قال فالجواب ان ان ما سماها ببدعة باعتبار ظاهر الحال. من حيث تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم. واتفق ان وافق ان لم تقع في زمان ابي بكر رضي الله عنه. لانها - 03:09:12

في المعنى فمن سماها ببدعة بهذا الاعتبار فلا مشاحة في الاسامي. اه يعني عمر سماها ببدعة باعتبار انها انه جددها على هذه الصورة اجتماع الناس وحط ابيبي انه جددها. وليس لانه ليس لها اصل في الشريعة - 03:09:22

فمن سمي هذا التجديد لمن اه اندثر. ببدعة هذا مش مشكلة سميتها ببدعة لا مشاحة في الاصطلاح. لكن ليست البدعة بالمعنى الذي نحن نزمه وهو شيء ليس عليه دليل لا من نص ولا من قواعد - 03:09:39

اللي هي التراویح كان يفعلها النبي عليه الصلاة والسلام. نعم قال وعند ذلك لا يجوز ان يستدل بها على جواز الابتداء بالمال الابتداع بالمعنى المتكلم فيه ان تخترع شيئاً تنسبه الى الشريعة - 03:09:54

لا يوجد فيه نص ولا قواعد تدل عليه هذا اللي احنا بنتكلم فيه مهم جدا تحرير هذا المعنى حتى لا يتم اضاعة الطامة والموضوع هنا. ووضع كلمة البدعة في مكان وبعدين الاستدلال بها لأ. احنا عارفين - 03:10:07

ما هي البدع المذمومة؟ شيء في الشرع؟ اه طريقة في الدين مخترعة تضاهي الطرق الشرعية وليس عليها مستند لا من نصوص ولا من قواعد الشريعة العامة. نعم. نوع من تحريف الكلمة عن موضعه. يعني اللي بعمل هيكل عم اه بخادع الناس - 03:10:22

لا بد نعرف ما هي البدع المذمومة والتي حديث الكتاب حوله. وقد قالت عائشة. قالت عائشة رضي الله عنها ان ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع العمل وهو يحب ان يعمل به خشية ان يعمل الناس فيفرض عليهم. في ترك صلاة التراویح خشية ان تفرض على الناس فقط. قال وقد - 03:10:41

نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة بالامة وقال اني لست كهيتكم اني ابيت عند ربى يطعمني ويسبقني الوصال هو ان يصوم الانسان يومين وثلاثة متتاليات ولا يفتر لا ليلا ولا نهارا. هذا اسمه ايش؟ وصال - 03:11:01

اثنين وسبعين ساعة او ثمانية واربعين ساعة. ليلا ونهارا لا تفتر الان هذا نهى عنه النبي عليه الصلاة والسلام. فقالوا فانك تواصل يا رسول الله. قال اني لست كهيتكم. هذا من خصائصه عليه الصلاة والسلام. قال اني ابيت يطعمني ربى - 03:11:15 ويسبقني. طيب. قال وواصل الناس بعده لعلمهم بوجه العلة في النهي. حسب ما يأتيهم ان شاء الله تعالى. نناقش فيها لانه الصحيح انها حتى بعد وفاة لا يصح الوصال حتى بعد وفاتي وان كان بعض اهل العلم يعني ينماز في هذا. المهم قال وذكر القرفية من جملة الامثلة اقامة صور الائمة والقضاء الى اخر ما قال. وليس ذلك من قبيل البدع في سبile - 03:11:29

قال اما اولا فان التجمل بالنسبة الى ذوي الهيئات والمناصب الرفيعة مطلوب. وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم حلة يتجمل بها وللوفود. ومن العلة في ذلك ما قاله القرافي - [03:11:52](#)

ان ذلك اهيب واقع في النفوس واحراب حصول التعظيم في الصدور. ومثله التجمل لقاء العظام كما جاء في حديث اشد اشد القرافي ذكر قضية من البدع المندوبة كما قلنا مراسيم الحكم - [03:12:02](#)

فقول هي لا ما في داعي يا قرار في انك تسميتها بدعة مندوبة كان اصلا النبي عليه الصلاة والسلام هو بطبيعته ايضا كان يتجمل للوفود كامل هو حل صلی الله عليه وسلم - [03:12:16](#)

يتجمل بها للوفود فهي ليست بدعة ان يوضع مراسيم للحكم. لأن اصلها موجود في حياة النبي عليه الصلاة والسلام. انه كان يستقبل الوفود بهيئة وبثواب خاص لاستقبالهم. ماشي مش بنفس الحجم الموجود في زمن عمر او معاوية. لكن في النهاية الاصل موجود. نعم - [03:12:28](#)

قال اه قال ومن العلة في ذلك ما قال القرافي ان ذلك حصول التعظيم في الصدور ومثله التجمل لقاء العظام. كما جاء في حديث اشد عبد قيس. نعم. قال واما ثانيا - [03:12:48](#)

فين سلمنا ان لا دليل عليه بخصوصه فهو من قبيل المصالح المرسلة. وقد من انها ثابتة في الشرع. اذا وما قال. الشاطئ يقول له تجمل ومراسيم الحكم يمكن استعمال الدليل القياس فيها - [03:12:58](#)

احنا اصلا لا نحتاج الى مصالح مرسلة. ليه لوجود اصل معين يمكن ان نقيس عليه. وهو قياس التجمل بطريقة معاوية بن ابي سفيان على تجمل النبي عليه الصلاة والسلام. للوفود. هذا قياس خاص على اصل معين وانتهينا - [03:13:14](#)

بدنا نفرض يا عمي ما فش اصل خاص نستطيع ان نقول ان وضع مراسيم الحكم من قبيل المصالح المرسلة لأن قواعد الشريعة العامة تدل على ضرورة حفظ الحكم الناس واصبحت هذه وسيلة من وسائلي - [03:13:30](#)

ضبط الحكم واصلاح الناس. نعم قال وما قاله من ان عمر كان يأكل خبز الشعير ويفرض على عمله نصف شاة فليس في تخريم صورة الامام ولا عدمه. بل بل فرض له ما يحتاج اليه خاصة والا - [03:13:45](#)

بعض العمال قد لا يكفيه لكثرة الليالي او طرق ضيف. وسائر ما يحتاج اليه من لباس او سائر ما يحتاج اليه من لباس وركوب وغيرهما. فذلك قريب من اكل الشعير في المعنى - [03:13:58](#)

وايضا. يعني شوي هون ممكن نناقش الشاطئ يعني. والشاطئ بيرى انه عمر كان يفرض لعمال ونصف شاة ليس من باب سياسة الحكم وابهت الحكم. بل لانه هؤلاء العمال كان لهم عيال - [03:14:08](#)

بالتالي كل يوم يعني بجوز يتحاج يطعمهم نص خروف. يعني بجوز انا بخالف الشعوب شوي هون. انا اعتقاد انا من سياسة الحكومة ايش يقول الشاطئ؟ بل فرض آآ بل فرض له - [03:14:19](#)

ما يحتاج اليه خاص والا فنصف شاة بعض العمال قد لا يكفيه لكثرة عيال هذا الامير او طرق ضيف عليه وليس انها من باب السياسة يعني هل يعرف شو صباunken بده يوافق الشاطئ - [03:14:33](#)

انا اعتقاد لان من باب السياسة كما قال القرافي انه بده يشغل الناس انه الحاكم شبعان تمام؟ فرضا يعني برضه ممكن نضيف على ذلك انه عمر عارف ورعه اما الامراء اللي واضعهم بده يقطع عينه - [03:14:48](#)

عما عند الناس يعني انا كحاكم باخذ على حالي بالشدة. باكل زيت وزعتر. بس امرائي هل اضمن انه ما يطمعوا؟ لازم اشبع الامير حتى الامير لا يطمع الى ما فيه - [03:15:03](#)

الناس ولا نضل دايما متحسن همش ماكل والناس بتوكل. الامير يعني نفسه بتختلف اموره. ممكن يصير يمد ايده للموال الناس حتى لو كان يعني هو ان شاء الله يثق بامرائهم بس يريد ان يسد الباب تماما. فانا اعتقاد ان لا القضية قضية فيها سياسة بالعمر وليس فقط انه ممكن يكون عياله كثر - [03:15:18](#)

طيب قال وايضا فانما يرجع الى المأكول والمشرب لا تجمل فيه بالنسبة الى الظهور للناس. قوله فكذلك يحتاجون الى تجديد

زخارف وسياسات لم تكن. وبرجع بقول انه وللأفكار امام الناس بنص خاروفا بيطبع الامير ماسك بنص خاروف لا. هو فاهمين انه هذه حياة خاصة. لكن هو بده يشبع الامير حتى ما تمتد عينه الى ما في - 03:15:38

الناس فاهمين يعني مش قضية انه هي مراسم ماشي مش مراسم عامة. لكنها تشبع الامير مهم. حتى لا يفسد. نعم قال وقوله كذلك يحتاجون الى تجديد زخارف وسياسات لم تكن قديمة. وربما وجبت فيه وربما وجبت في بعض الاحوال مفتقر الى التأمل. ففيه على الجملة - 03:15:58

انه مناقض لقوله في اخر الفصل الخير كله في الاتباع والشر كله في الابداع مع ما ذكر قبله قال فان هذا كلام يقتضي ان الابداع شر كله. فلا يمكن ان يجتمع مع فرض الوجوب فهو قد ذكر ان البدعة قد تجب اذا وجبت لزم العمل بها - 03:16:19 وهي كما قال تتضمن الشر كله. يعني هو رأى انه طريقة طرحه للموضوع متناقضة هذا قد يقرب الكلام اللي طرحته. هو يرى انه انت في النهاية في اخر الفصل شو قال القرافي - 03:16:35

واذا نظرنا الى البدعة من بعيد فهي في الاصل مكرهه والافو هي شر كله. بقل انت اخر اشي بعد ما قسمت التقسيم الخماسي رجعت حكيمتنا ان الاصل في البدع اجتنابها وانها شر كله. بعدين - 03:16:45

بترجع بتحكيم لنا انه هناك بدع واجبة. بقول له يا اخي والله ما هي زابطة اذا بتقول هي شر كله كيف تقول لي بدع واجبة او بدع مندوبة الكلام مش متناسب. ما دامت شر كله من حيث النظر العامة - 03:16:57

اذا مش ممكن يكون فيها بدع واجبة او مندوبة انه هاي ما عادت شرن كله وهو يرى انه كلام القرافي متضارب مضطرب. نعم والامر بتركها. يعني هذا تعارض الامر بها من باب انها بدع واجبة. هيكل بتحكيم - 03:17:10

والامر بتركها من جانب انها بدع والبدعة شر كله هذا تعارض في كلامك. ولا يمكن فيهما الانفكاك. يعني صعب يجي يقول لي القرافي لا الجهة منفكة. هي شر كله من باب انها بدع - 03:17:29

وخير من باب فيها تتحقق مصالح بقول لك الانفكاك في الجهة صعب نتصوره هنا. ليه قال لان الانفكاك في الواقع ممكن. وها هنا اذا وجبت فانما تجب على الخصوص. لا. ولا يمكن فيهما الانفكاك. لان الواقع يستلزم الاجتماع وليس الصلاة في الدار المقصود - 03:17:45

لماذا لا يمكن انفكاك الجيش؟ شأن انفكاك الجهة يعني لو ان القرافي بده يدافع عن نفسه وقلنا له انت تناقضت يا قرافي انت بتقول انه هناك بدع واجب وبعد مندوبة. واخر الكلام شو رجعت حكيم - 03:18:04

البدع شر كلها هيكل صار في تناقض في كرامك اذا البدع شردن كليات طب ليش بتحكيم لي قبل شوي في بدع واجب بدع مندوبة؟ فلو اراد القرار في ان يقول لا هناك انفكاك في الجهة - 03:18:21

يمكن ان نتصور ان البدعة الواجبة هي مذمومة من جهة ومطلوبة من جهة. هل هذا يتصور نقول بدع واجبة مذمومة من جهة من جهة انها بدع ومطلوبة ومامور بها من جهة تحقيقها لمصلحة واجبة - 03:18:35

يقول للشاطبي لا يقبل انفكاك الجهة. ليه؟ لان الواقع يستلزم الاجتماع. شو يعني؟ لان الواقع يستلزم الاجتماع طيب في تعبيده اوضح شوي خلينا شو يعني الواقع يا استاذ مش مع هسا جيبي من الصلاة المقصوبة - 03:18:53

الصلاه في الدار المقصوبة تقبل الانفكاك هيكل بتحكيم هو اما هذا الذي قاله لا يقبل الانفكاك. اذا قلنا بدع واجبة مش ممكن تكون مذمومة من جهة. ايوه - 03:19:27

لا يمكن ان يكون فيها من المصالح طيب اشي ايوا. قلنا انه ما دام وقعت لا يمكن ان تقع الا على وجه فيه الصفتين مع بعض لا يمكن ان تقع هذا الفعل باختصار - 03:19:45

فرق بين الانفكاك في الذهن والانفكاك في الواقع احيانا وهذا اصلا راح نيجي عليه ليش احنا الحنابلة راح نخالفه للشاطئ في الصلاة في الدار المقصوبة احنا عندنا حق الصلاة في الدار المقصوبة الانفكاك فقط في الذهن مش في الواقع. بس المهم خلينا على طريقتهم - 03:20:13

ااا الان يقول الواقع يستلزم الاجتماع. يعني هو الان هو يقول البدع الواجبة هي مذمومة من جهة انها بدعة ومحمودة من جهة وجوبها هذا الانفكارك بينها. الانفكار ان محمودة من جهة ومذمومة من جهة. وبين موجود؟ - 03:20:30

في ذهنك لكن في الواقع اذا صارت تمام يا محمود يا مذمومة ولا يمكن في الواقع ان تكون هي ماذا؟ في الواقع هذا الفعل صح خطأ في نفس الوقت الواقع اشي يا صح يا خطأ - 03:20:52

اما لما يقع تقول هو صح بس في نفس الوقت خطأ يقول لك لأ في هي كده دخلت اموره بعضها. مش ممكن يكون هذا الفعل مأمور به منهي عنه في الواقع - 03:21:10

هذا الفعل والله مأمور به من جهة انه واجب وهو نفس من هي عنده من جهة انه بدعة يا مأمور به هذا الفعل يا منيعا. انت بتتكلم عن فعل معين. هذا الفعل انا مأمور به لانه واجب ولا انا منهي عنه لانه بدعة - 03:21:21

يا هيك يا هيك مش ممكن يكون هذا الفعل الذي تصرفته انا مأمور اني افعله ومنهي اني افعله لانك هيك راح تحيرني مش راح اعرف شو اسوبي. يعني صبي ولا ما اسوبي ؟ - 03:21:39

الانفكار اذا بدى تحكي فيه انفكارك. انه هو ممدوح من جهة انه واجب مذموم من جهة انه بدعة. بقول له هذا سيدتي في ذهنك. ها انت هيك فككت لكن في الواقع هو خلص ياما انا اعمل وياما اعملوش. مش عندي خيار في النص - 03:21:52

انه اعملوا ما تعملوش. مش هيزبط بخلاف هكذا قال وليس كالصلة في الدار المغصوبة. لأن الانفكار في الواقع ممكناً وهذا هنا اذا وجبت فانما تجب على الخصوص كيف يعني ان في الصلاة في الدار المغصوبة؟ الانفكار في الواقع ممكناً - 03:22:08

الآن هذارأي الجمهور ترى ان الصلاة في الدائرة المغصوبة صحيحة لأن مأمور بها من جهة كونها صلاة منهي عنها من جهة انك في ارض الغصب والسؤال الان هل هو ما في الذهان - 03:22:29

ولا ما في الواقع سؤالي شخص الان صلى صلاة في ارض مغصوبة هو الان صار للصلاه في ارض مغصوبة هاي الحركات الله اكبر سمع الله لمن هاي الحركات اللي عملها - 03:22:45

هو مأذون له انه يفعلها ولا من هي انه يفعلها؟ اذا قلنا بانفكاك الجهة بتقول هو مأذون من جهة انها صلاة من هي من جهة ارض مغصوبة. راح اقول له يا سيدتي هذا الانفكار في ذهنك فقط - 03:22:59

انت اللي عم بتفككها هيك بس وبين بتفككها بس في الواقع هي حركات صارت هذا هو الموجود في الواقع فهي اذا يا مأمور بها يا من هي عنها. مستحيل تكون جهتين - 03:23:19

ولذلك الحنابلة بخافوا الشاطبي والجمهور. الحنابلة ايش بقولوا؟ هي باطلة. لا يمكن انفكاك الجهة من حيث الواقع الخارجي لا يمكن واما الانفكار فهو بعد الزهن فقط وانا حقيقة ماشي مع رأي الحنابلة وانا منطقياً. لاني انا لا اعتقاد امكانية انفكاك الجهة اذا وقعت الصلاة داخل الارض. يعني ما راح تقول يا اصلي - 03:23:31

ولا ما اصليها اذا قلت لك لأ ما بصير تصلي لانها ارض منصوبة. اذا خلص انه الصلاة غير صحيحة غير مأذون فيها تجيش تقول لي لا بس ما هو متصور بقول لك يا عمي انفكاك الجي هادا انت عم بتحلل في دماغك - 03:23:55

انه في اشي اسمه صلاة والصلاه ربنا امر فيها. وفي اشي اسمه ارض مغصوبة وربنا نهى عنها. اه اي حركة في الارض المغصوبة. مهه ماشي هادا انت حلته في الذهن. لكن في الواقع خلص - 03:24:07

انا عندي صلاة في ارض معصوبة. لذلك انا يعني هو ماشي عطريقة الجمهور. لكن اعتقاد في عند الحنابلة انه حتى الصلاة في الارض المغصوبة زيها زي البدعة. مستحيل في الارض - 03:24:17

الواقع تكون بدعة يعني واجبة ومذمومة في نفس الوقت. مش تركبس. كذلك الصلاة في الارض المغصوبة. مستحيل تكون مأمور بها باعتبارها صلاة منهي عنها باعتبارها في الارض المغصوبة الا لتحليل ذهني لكن في الواقع يا اعمل يا ما تعملش - 03:24:27

يعني الشاطبي كيف فرق بين هذى المسألة وهذى المسألة يعني ايش اللي خلاه يفرق بين الجمهور كلهم كيف يتتصورون الانفكار في الارض المغصوبة ويرى ان البدعة اذا وقعت يا مذمومة - 03:24:44

يا محمودة لما تكون مذمومة زي ما انت بتحكوا محمودة من جهة انها واجبة مش رح تزبطة نفس الشيء في الارض المغصوبة. ما
كيف تتصورون الانفكار من جهة كونها الصلاة قالوا محمودة - 03:24:58

ومن جهة كونها في الارض المغصوبة مذمومة. ارجع بقول لك هي نفس الفكرة هذا في الذهن لكن في الواقع وهذا الذي انه خط
مخطيء فيه جمهورنا الفكرية يعني بدننا تقول ليش لانه هو هكذا متصرور - 03:25:12

ممكن يكون انه الجمورو يتتصورون انه اه يعني هون النهي وقعوا على صفة من صفات الصلاة او او يعني جزء من اجزاء الصلاة.
اثناشر صفة متعلقة بها. اما مثلا في - 03:25:24

هنا هي مأمور بها كلها مثلا من يعني فيما تصوروهم من قال بهذا التقسيم ومن هي عندها كلها من جهة انه هي بدع يعني ما في ما في
ما تتجزأي البدعة نفسها يعني - 03:25:34

انا الى الان خلني اقول في بادي الري شايفهم انه هاي زي هاي انا متفق انه البدع لن تتجزأ بس متفق برضه انه الصلاة حتى لو كان
من هي عندها باعتبار هاي الصفة - 03:25:48

من حيث الواقع هي وقعت بهاي الصفة وقعت بهاي الصفة المنهي عنها صح ولا خطأ؟ هيكل لازم الكلام يكون. نعم الكلام هنا مش من
جهة الجهة. نعم قال لان الافتراك في الواقع ممكن وها هنا اذا وجبت فانما تجب على الخصوص. وقد فرض ان الشر فيها على
الخصوص فلزم التناقض. واما على التفصيل فان - 03:25:59

تجديد الزخارف فيه من الخطأ ما لا يخفى واما السياسات فان كانت جارية على مقتضى الدليل الشرعي فليست ببدع. وان خرجت
عن ذلك فكيف يندب اليها؟ وهي مسألة النزاع. تمام. لانه هي اذا كانت - 03:26:24

ليست على طريقة الشريعة فهي اصلا بذمة مذمومة. نعم وذكر في قسم مكروه اشياء هي من قبيل البدع في الجملة ولا كلام فيها. او
من قبيل الاحتياط على العبادات المحضة الا يزيد فيها ولا ينقص منها. وذلك صحيح - 03:26:38

ان الزيادة والنقصان فيها بدع من كرة. فمآلاتها وذرائعها يحتاط بها في جانب النهي. نعم يعني الان اما بالنسبة لقسم البدع المكرورة
اللي ذكروا القرار في اول يزن عبد السلام - 03:26:53

احنا في الجو ما عناش مشكلة فيه. احنا مشكلتنا معهم في البدع الواجبة والمندبة. والمباحة. اما البدع المكرورة اللي ذكروها عم
نتفق معه قلنا خلص مذمومة تمام سواء ما كانت من قبيل البدع ابتداء او من قبيل الاحتياط. يعني من قبيل حماية العبادات -
03:27:05

هناك بدع تكون بذمة مكرورة. انه فيها احتياط على العبادات. شو يعني احتياط؟ يعني حماية للعبادات الا يزيد فيها ولا ينقص منها
تمام وذلك صحيح لان العبادة متى زيد فيها او انقص منها - 03:27:21

فهذا بدع تمام؟ لان الزيادة والنقصان فيها بدع فمآلاتها وذرائعها فكل زيادة او نقصان قد يؤدي الى الزيادة في ذات العبادة او الانفاس
من ذات العبادة يجب ان تحمل عبادة منه. نعم - 03:27:36

قال وذكر في قسم المباح مسألة المناخل وليس في الحقيقة من البدع بل هي من باب التنعم. ولا يقال فيمن تنعم بمباح انه قد
ابعد وانما يرجع ذلك اذا اعتبر الى - 03:27:51

المعاصرة التي نخترعها في واقعنا المعاصر كل الالات مثل الجوال هذه كلها من قبيل التنعم هي مش بدع. هي كلها من قبيل التنعم
والترفة نعم قال لان الاسراف كما يكون آآ قال وانما يرجع ذلك. يعني اذا بدننا نتصور انه المناخل - 03:28:01

والجوال والسيارات الحديثة بدع كيف ممكن نتصورها انها بدع؟ قال وانما يرجع ذلك اذا اعتبر. يعني لو بدبي اسلم منها بدع الى جهة
مختلفة. مش من جهة صناعة هاي الله - 03:28:21

انما يؤخذ من جهة الاسراف واعتقاد ان الاسراف مقبول شرعا. هون رح تصير بذمة. زي ما بخشنا في اول الكتاب. انهم لماذا تصورو
ان المناخ بذمة؟ مش حكينا باول اعتقادهم ان التوسيع في المباحات والتنعمات - 03:28:35

مقبول شرعا هنا يمكن اعتبار بذمة من جهة الاسراف في المأكول. لان الاسراف كما يكون من جهة الكمية انك توكل بدل دجاجة

دجاجتين. هذا اصراف من جهة الكمية قد يكون الاسراف من جهة نوعية انك بدارل ما توكل الخبر - [03:28:53](#)
اللي شوي جاف توكل الخبر اللي احسن انواع الخبر. اللي طالع من الفرن مباشرة. هذا اصراف من جهة ايش النوعية تمام بس يعني
برضهشيخ بده يخففوا علينا طيب يكون في جهة الكيفية اللي هي النوعية. فالمداخل - [03:29:10](#)
لا تعدو القسمين فان كان الاسراف ما له بال يعني اذا كان الاسراء اذا قلنا ان اتخاذ المناخل فيه اسراف وبالتالي سيصبح بدعة من
جهة انك تعتقد ان هذا الاسراف - [03:29:28](#)

مشروع وهو ليس مشروع. هاي ستكون وجهة البدعية فيها. نعم. والا اغتفر مع ان الاصل الجواز انا حتى هو القرابة بتلاحظ انه لكن
اصل الجواز يعني بدناس نشدد على الناس في هاي التفاصيل - [03:29:43](#)

طيب. قال وما يحكيه اهل التذكير من الآثار اول ما احدث الناس اربعة اشياء. المناخر والشبع وغسل اليدين بالاسنان بعد الطعام
والاكل على الموائد. وهذا كله وان ثبت نقاًليس بدعة. وانما التذكير يعني جماعة الصوفية - [03:29:54](#)

يقول الصوفية ماذ يقولون في كتبهم اول ما احدث الناس اربعة اشياء احدث احدث يعني ابتدع اول ما ابتدع الناس اربع اشياء.
ابتدعوا المناخل. هاي اللي بخضوا فيها والشبع في الطعام - [03:30:09](#)

وغسل اليدين بالصابون بعد الطعام والاكل على المائدة نحن الشاطئ شو بقول له؟ وهذا كله ان ثبت نقاً. يعني لو بدننا نفرض انه هذا
النقل صحيح عنهم هذه ليست بدعة - [03:30:24](#)

وانما لو بدننا نقول بدعتنا بس من جهة الاسراف. اما الاكل على المائدة شو المشكلة فيه؟ اه غسل الايدين بالصابون بعد الاكل شو
المشكلة فيه؟ فاذا سيعتبر بدعة من باب مختلف من باب - [03:30:39](#)

الترفة الزائد والاسراف الزائد في التنعم ممكن نقول اه والله شرعنـت الترفة الزائد واعتباره مقبول شرعاً هذا بدعة. شرعنـة الترفة
الزائد. طيب قال وعد كل من تبدأ نقله وانما يرجع الى امر اخر وان سلم انه بدعة فلا نسلم انها مباحة بل هي ضالة ومنهي عنها ولكنـا
لا نقول بذلك. عمر اعطيـني تلفونـك لـانـه هـايـ التـلـفـونـ طـفـي - [03:30:52](#)

تقعد للتسعة وانا مش منتـبهـ الشـيخـ. اـهـ اـلـاـ اـقـرـأـ كـلـمـةـ سـرـيـعاـ. قالـ فـصـلـ وـاـمـاـ ماـ قـالـهـ عـزـ الدـينـ فـالـكـلـامـ فـيـهـ عـلـىـ مـاـ تـقـدـمـ. فـامـثـلـةـ
الواجب منها من قبيل ما لا يتم الواجب الا به كما قال فلا يشترط ان يكون معمولاً - [03:31:18](#)

به في السلف قال ولا ان يكون له اصل في الشريعة على الخصوص ولانه من باب المصالح المرسلة لا من البدع. اما هذا الثاني فقد
تقدـمـ. واما الاول لـانـهـ لـوـ كـانـ اـمـاـ هـذـاـ الثـانـيـ اللـيـ هـيـ المـصـالـحـ المـرـسـلـةـ. نـعـمـ - [03:31:31](#)
قالـ بلـ اـنـهـ لـوـ كـانـ مـثـمـمـاـ يـسـيـرـ إـلـىـ فـرـيـضـةـ الحـجـ طـيـرانـاـ فـيـ الـهـوـاءـ اوـ مـشـيـاـ عـلـىـ المـاءـ كـيـفـ الشـاطـيـبـيـ بـيـتـكـلـمـ عـنـ الطـيـرانـ فـيـ الـهـوـاءـ فـيـ
زـمـنـهـ مـاـ كـانـشـ فـيـهـ طـيـارـاتـ - [03:31:45](#)

طـيـارـاتـ طـيـبـ اـمـاـ مـاـ قـالـهـ العـزـ بنـ عـبـدـ السـلـامـ الـاـنـ هوـ رـجـعـ بـدـهـ يـنـاقـشـ الـاـمـمـةـ الـلـيـ اـقـرـحـهاـ العـزـ بنـ عـبـدـ السـلـامـ لـلـبـدـعـ الـوـاجـبـ وـالـبـدـعـ
الـمـنـدـوـبـةـ. وـيـرـيدـ اـنـ يـؤـكـدـ لـلـعـزـ اـنـ كـلـ بـدـعـةـ - [03:31:55](#)

انت سميتها بدعة واجبة او مندوبة هي اما داخـلةـ تحتـ قـاعـدـةـ ماـ لـاـ يـتـمـ الـوـاجـبـ الاـ بـهـ فـهـوـ وـاجـبـ. وـهـذـاـ يـخـتـلـفـ باـخـتـلـافـ الزـمـانـ وـاماـ
داـخـلـ تحتـ قـاعـدـةـ مـصـالـحـ المـرـسـلـةـ. قالـ اـمـاـ المـصـالـحـ المـرـسـلـةـ هـذـهـ وـاضـحةـ. وـاماـ الاولـ يـعـنـيـ ماـ لـاـ يـتـمـ الـوـاجـبـ الاـ بـهـ فـهـوـ وـاجـبـ - [03:32:10](#)

ولـانـهـ لـوـ كـانـ ثـمـ مـنـ يـسـيـرـ إـلـىـ فـرـيـضـةـ الحـجـ. لـوـ وـاـحـدـ بـدـهـ يـرـوحـ لـلـحـجـ وـمـاـ عـنـدوـشـ وـسـيـلـةـ يـرـوحـ فـيـهـ لـلـحـجـ الاـ طـيـرانـ فـيـ الـهـوـاءـ اوـ عـنـ
طـرـيـقـ الـبـحـرـ وـاحـدـ فـشـ بـيـنـهـ وـبـيـنـ السـعـودـيـةـ طـرـيـقـةـ اـهـ سـفـرـ الاـ الـبـحـرـ - [03:32:28](#)

هل يـتعـيـنـ عـلـيـهـ اـسـتـعـمـالـ السـفـيـنـةـ؟ معـ اـنـهـ فـيـ زـمـنـ النـبـيـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ ماـ وـرـدـ اـسـتـعـمـالـ السـفـيـنـةـ تمامـ النـاسـ ماـ كـانـتـ تـرـوـحـ
بـالـسـفـيـنـةـ عـلـىـ مـكـةـ مـثـلـاـ وـيـقـولـ لـكـ هـذـهـ وـسـائـلـ - [03:32:44](#)

يعـنـيـ الانـ اـنـ الـمـطـلـوبـ الـنـهـائـيـ انـكـ تـحـجـ اـذـاـ مـاـ كـانـ فـيـ وـسـيـلـةـ الاـ طـيـرانـ بـدـكـ تـحـشـ طـيـرانـ اـذـاـ مـاـ فـيـ وـسـيـلـةـ الاـ بـالـبـاـخـرـةـ بـدـكـ
تـحـجـ بـالـبـاـخـرـةـ. اـذـاـ مـاـ فـيـ وـسـيـلـةـ الاـ بـالـقـطـارـ بـدـكـ تـحـجـ بـالـقـطـارـ. فـلـوـ جـاءـ شـخـصـ قـالـ اـعـمـلـ القـطـارـ مـكـانـ يـلـزـمـنـاـ النـبـيـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ

تمام فهو بدعة حسنة اليوم او بدعة واجبة. بقول لك هو مش بدعة واجبة. من باب انه تعين طريقة للوصول. هو داخل تحت قاعدة يعني ما في داعي تسميه بدعة. قل هو ما - [03:33:15](#)

سيتم الواجب الا به وهو واجب. بذك تسميه بدعة من حيث اللغة انه اخترع ولم يكن. ما عنديش مشكلة. بس مش هاي هي البدعة التي نحن نناقش فيها. نعم قال الماء لم يؤدب ابتداء من المتشي كذلك لأن المقصود انما هو التوصل الى مكة لاداء الفرض. وقد حصل على الكمال فكذلك هذا. الا ان هذه الاشياء - [03:33:25](#)

قد ذمها بعض من تقدم من المصنفين في طريقة التصوف. وعدنا من جملة ما ابتدع الناس وذلك غير صحيح. ويکفي في رده اجمع الناس قبله على خلاف ما قال. على انه نقل - [03:33:46](#)

يعني بيتدع ينهى عن ركوب السفينة او عن ركوب طائرة اول شيء بقول لك يعني هذا كله غير صحيح هذه وسائل لتحقيق المقاصد. المقصود الوصول للحج. طيارة سفينة باخرة. قطار باي وسيلة. ما عناش مشكلة. نعم. قال على انه نقل عن القاسم - [03:33:56](#)
المخيمرات انه ذكرت عنده العربية فقال اولها كبر واخرها بغي قال وحكي عن ان بعض السلف قال انه يذهب الخشوع من القلب من اراد ان يزدرى فلينظر او قد يكون للصوفية ذمه الان هو ذكر بعض البدع الواجبة - [03:34:13](#)

بن عبدالسلام ان البدع الواجب ان تذكر ذكر علم النحو ص؟ من امثلة البدع الواجبة علم النحو ويقول لك بعض الصوفية او بعض حتى اهل العلم مش بالصوفية كمان. بعض اهل العلم ذموا علم النهو - [03:34:28](#)

انت العز بتقول ايش ان من البدع الواجبة تعلم النحو. فماذا يقول؟ بل نقل عن بعض الصوفية ذم النحو فمثلا القاسم ابن مخيمي وقال تعلم العربية اوله كبر تصير انت يعني هيكل شعور بالكبر. واخرها بعلمك البغي والتطاول على الناس - [03:34:42](#)
وحكي عن بعض السلف ان النحو يذهب الخشوع مثل القلب. ومن اراد ان يزدرى الناس فليتعلم النحو كل هذا شتايم من يتعلم النحو وهذه كلها لا دليل فيها على الذنب. ليش - [03:35:02](#)

قال لانه لا يذم النحو من من حيث هو بدعة بل من حيث ما يكتسب به امر زائد كما يذم سائر علماء السوء. ولا لاجل هل هنا في الحقيقة هو ذم النحو باعتباره بدعة - [03:35:16](#)

يعني اللي قالوا النحو يورث الكبر والبغى وبالتالي لا تتعلموا النحو هاي زموه لانه بدعة لا من جهة ماذا؟ ما يمكن ان يورثوا من الصفات للانسان من الكبر وما شابه. فهم ذموه هذه الصفات التي يمكن ان يورثها. وليس العربية بذاتها. طيب - [03:35:32](#)
كما يضم علماء السوء لو ذمنينا علماء السوء هل احنا منذم العلم الشرعي؟ حاشا وكلما. احنا بنذم ماذا؟ اللي تعلم العلم الشرعي ليوظفه للباطل الملكي. نعم قال بل اجل ما يحدث لهم بالعرض من من الكبر به والعجب وغيرهما ولا يلزم من ذلك كون العلم بدعة. فتسمية العلوم الذي التي يكتسب بها امر مذموم بداعا اما على - [03:35:51](#)

من حيث لم يحتاج اليها اولا ثم احتاج بعد او من عدم المعرفة بموضوع فتسمية العلوم التي قد يوظفها بعض الناس بطريقة خاطئة تسمية هذه العلوم بدع من باب المجاز المحسض. انما كان الصحابة يتعلمونها. بعدين صارت تتعلم وهذا مجاز يعني. بدعة بالمعنى اللغوي مش بالمعنى الشرعي المذموم - [03:36:11](#)

من حيث لم يحتاج اليها اولا زمن الصحابة. ثم احتاج اليها بعد ذلك. او واحد بيسمى النحو بدعة بس هو غلطان. هذا حالة ثانية انه هو بيسميه بدعة. ويقصد البدعة بالمعنى الشرعي. وهذا غلطان لانه لا يعرف ان هذا لا يسمى بدعة. بالمعنى الشرعي اذ من العلوم الشريعة اقرأ - [03:36:34](#)

قال ايه من علوم الشريعة ما يدخل صاحبها الكبر والزهم وغيرهما ولا يعود ذلك عليها بذنب. زي ايش؟ مازيع علم الفقه. طب يا اخي لو واحد اتعلم الفقه مسار الفقه يجعل يتكبر على الناس - [03:36:55](#)

طب هذا يعني هذا لا يمكن احد فش حدا قال علم الفقه بداعي بقول لك هاي علم الفقه يورث البغي. ويورث عند بعضهم كذا. ومع ذلك ما حدا حتى انت ما بتسموه اس بدعة. فاذا هل النحو بدعة؟ من جهة كونه يورث البغي - [03:37:06](#)

بالتأكيد ليس هذا شيئاً. نعم قال وما حكى هذا المتصوف عن بعض علماء الخلف قال العلوم تسعة. اربعة منها سنة معروفة من الصحابة والتابعين وخمسة محدثة لم تكن لم تكن لم تعرف فيمن سلف. قال - 03:37:19

الاربعة المعروفة فعلم الایمان وعلم القرآن وعلم الاثار والفتاوی. واما الخامسة المحدثة فالنحو والعروض وعلم المقاييس والجدل في الفقه. وعلم المعقول بالنظر انتهى وهذا ان صح نقله فليس اولا كما قال فان اهل العربية يحكون عن ابی الاسود الدؤالی عن ان علي ابن ابی طالب رضي الله عنه هو الذي اشار اليه بوضع کلامه غلط - 03:37:32

هاظا الصوفي کلامه غلط لانه النحو ليس من العلوم التي احدثت. والاب الاسود الدؤالی من این تأبی كتابة النوع؟ بامر علي بن ابی طالب. فهي سنة الخلفاء الراشدين. های اول - 03:37:51

والفكرة. طيب. وقد روی عن ابی ان عمر بن الخطاب امر الا يقرأ القرآن الا عالم باللغة. واذا كانت الاشارة من واحد ایوة. والعروض من جنس النحو. اذا كانت الاشارة من واحد - 03:38:01

الخلفاء الراشدين صار النحو والنظر في کلام العرب من سنة الخلفاء الراشدين. وان سلم انه كذلك فقاعدة المصالح انه ليس كذلك واذا سلم ان انا والله مش الخلفاء الراشدين اللي اشاروا الى علم النحو. ونقول على الاقل علم النحو داخل تحت القواعد المرسلة او المصالح المرسلة. فلا وجه - 03:38:11

اصلا اصلا. نعم اودي قل للعز بن عبد السلام. تسميتک علم النحو بدعة كلها خطأ من وبن مو بدعة اذا قلت لي والله انه بعض الصوفية ذموه مشكلتهم بس هو في النهاية مشكلة الصفات التي تكتسب. واما العلم فشي مشكلة - 03:38:30

طيب واصلا هو علم النحو الصحابة الخلفاء الراشدون دلوا عليه. واذا انت مش مقتنع ان الخلفاء الراشد دلوا عليه انا بقول لك داخل تحت المصالح المرسلة. فمن اي جهة النحو لا يمكن ان يكون تحت البدع الواجبة. لانه ليس بدعة. هو مصلحة مرسلة. بس احنا راح نرجع انه اصلا هو مش قال الشاطئ بن العز بن عبد السلام - 03:38:50

يسى المصلحة المرسلة بدعة. وسيبقى عليه النقاش في هذا المكان. طيب. قال وما ذكر عن القاسم ابن مخيمته قد رجع عنه فان مخيمرة اللي كان يذب من ناحه ضجعا فان ثعلبا احد ائمه القوفيين قال - 03:39:11

قال كان احد ائمة في الدين يعيي النحو يقول اول تعلم شغل وآخره بغي يزدري العالم به الناس. فقرأ يوما انما يخشى الله من عباده العلماء. فقيل له كفرت من حيث - 03:39:24

لرفع الله ونصب العلماء. يعني يقول قاسم بن مخيمرة قرأ الآية خطأ. احنا كيف الآية؟ انما يخشى الله من عباده العلماء القاسم المخيمرة قرأها بالعكس. انما يخشى الله من عباده العلماء - 03:39:34

فيهدوا الناس قالوا له انت بتند علم النحو؟ طب اطلع كيف بتقرأ الآية غلط تمام؟ فقيل له كفرت يا امام. من حيث لم تعلم. يعني لانه الآية معناها كفري هيک صار. اذا قلت انما يخشى الله العلماء - 03:39:49

معنى كفري طبعا وان كان لها توجيه ترى لغوي على وجه اخر ذكره البعض المهم فقيل وكفرت يا ااما حيث لم تعلم يجعل الله هو الذي يخشى العلماء؟ فقال القاسم بن مخيمرة لا طعن - 03:40:03

على علم يؤول بي الى معرفة هذا ابدا. يعني استغفر الله انه ذم النحو. قالوا عثمان الداني الامام الذي ذكره احمد وهو قاسم بن مخيم. طيب وقد جرى نفس الشيء هاي قصة لعبد الله بن ابی اسحاق مع محمد ابن سيرين انه محمد ابن سيرين برضه بتعرف احد كبار التابعين. كان يذم النحو ثم قرأ الآية خطأ نفس الآية انما يخشى الله - 03:40:14

من عباد العلماء فانكرروا عليه قالوا له كفرت بحيث لم تدری اقر انه لابد ان يتعلم النحو المهم وبالتالي حتى ذم النحو هذا لم يثبت عن السلف حقيقة يعني ثبوت مستقرا. طيب. واما علم المقاييس - 03:40:33

القياس اصله من السنة. فالنبي صلی الله عليه وسلم كان يقيس وابو بكر وعمر كانوا يقيسون. فالقول هم ان علم المقاييس من العلوم البدعية الحادثة ايضا کلام غير صحيح. الجدل في الفقه - 03:40:47

الجدل اصلا والمناظرة حتى في القرآن موجودة. المناظرة عطي القرآن دل عليها فكيف يقال ان الجدل؟ ممكن نقول ان المبالغة فيها

الزيادة فيها اما اصل علم الجدل القرآن دل عليه بذكر مجادلات الانبياء مع اقوام - 03:41:00

واما علم المعقول بالنظر يعني العلوم العقلية هل العلوم العقلية ايضا بدعة دخول علم الكلام بيدعمش ان اصل العلوم العقلية القرآن كان كثيرا ما يستفز عقولنا للتفكير في قضايا عقلية لو كان فيهما اليه الا الله لفسدتا وكتير من الادلة العقلية الموجودة في القرآن -

03:41:15

فكـل هذا القـول باـن هـذه العـلوم بـدـعـة وـهـذا كـلـه يـقـول لكـ غيرـ صـحـيـحـ وـقـول عـزـ الدـين اـقـرـأـ قـالـ وـقـول عـزـ الدـين انـ الرـدـ عـلـىـ الـقـدرـيـةـ وـكـذـاـ غـيـرـهـ مـنـ مـنـ بـدـعـةـ وـاجـبـهـ غـيـرـ جـارـ عـلـىـ الطـرـيقـ الـواـضـحـ وـلـيـسـ لـمـ فـهـ مـنـ الـمـصـالـحـ الـمـرـسـلـةـ لـانـ هـوـ لـيـسـ بـدـعـاءـ مـجـادـلـةـ الـقـدرـيـةـ

03:41:35

ومـجـادـلـةـ الـجـبـرـيـةـ وـاقـامـةـ الـحـجـجـ عـلـيـهـمـ وـمـنـاظـرـتـهـمـ هـيـ مـشـ بـدـعـةـ وـاجـبـهـ هـيـ وـاجـبـ بـسـ مـشـ بـدـعـةـ هـيـ وـاجـبـ بـسـ مـاـ اـسـمـاـ بـدـعـةـ.

03:41:53 لـانـ الـقـرـآنـ اـمـرـنـاـ اـدـعـوـاـ اـلـىـ سـبـيلـ رـبـكـ بـالـحـكـمـةـ وـالـمـوعـظـةـ الـحـسـنـةـ.ـ وـجـادـلـهـمـ

تـسـمـيـتـهـاـ اـصـلـاـ بـدـعـمـوـاـ كـلـهـ شـاطـئـ بـغـلـطـ وـلـوـ سـلـمـ بـدـنـاـ نـفـرـضـ اـنـ مـخـتـرـعـةـ.ـ لـكـنـهاـ هـيـ وـفقـ الـمـصـالـحـ الـمـرـسـلـةـ.ـ وـلـيـسـ وـفقـ الـبـدـعـ بـالـمـعـنـىـ تـسـمـيـتـهـاـ اـصـلـاـ بـدـعـمـوـاـ كـلـهـ شـاطـئـ بـغـلـطـ وـلـوـ سـلـمـ بـدـنـاـ نـفـرـضـ اـنـ مـخـتـرـعـةـ.ـ لـكـنـهاـ هـيـ وـفقـ الـمـصـالـحـ الـمـرـسـلـةـ.ـ وـلـيـسـ وـفقـ الـبـدـعـ بـالـمـعـنـىـ المـذـمـومـ.ـ لـانـ قـوـاعـدـ الشـرـيـعـةـ الـعـامـةـ دـلـتـ عـلـىـ ضـرـورـيـ حـفـظـ الـدـيـنـ وـحـفـظـ الـدـيـنـ كـمـاـ يـكـونـ بـالـكـتـابـةـ وـالـتـعـرـيـفـ يـكـونـ بـالـمـجـادـلـةـ وـالـذـبـ عنهـ

03:42:10

قالـ وـاـمـاـ اـمـثـلـةـ الـبـدـعـ الـمـحـرـمـةـ فـاـحـنـاـ مـاـ نـخـالـفـشـ فـيـهـ.ـ العـزـ بـنـ عـبـدـ السـلـامـ لـانـ اـحـنـاـ مـتـفـقـيـنـ عـهـاـذـاـ الـجـانـبـ.ـ وـاـمـاـ اـمـثـلـةـ الـبـدـعـ الـمـنـدـوـبـةـ

03:42:30 الـتـيـ ذـكـرـهـاـ العـزـ بـنـ عـبـدـ السـلـامـ فـذـكـرـ مـنـهـ الرـوـبـوـتـ وـالـمـدارـسـ.ـ تـمـامـ؟ـ

يـاـ رـبـ نـخـلـيـهـاـ لـبـعـدـيـنـ اـنـ شـاءـ اللـهـ شـوـفـ الـبـدـعـ الـمـنـدـوـبـةـ وـنـنـاقـشـهـاـ مـعـ العـزـ بـنـ عـبـدـ السـلـامـ صـلـىـ اللـهـ عـلـىـ سـيـدـنـاـ مـحـمـدـ وـعـلـىـ الـلـهـ وـصـحـبـهـ وـسـلـمـ.ـ غـرـاسـ الـعـلـمـ طـرـيقـكـ نـحـوـ عـلـمـ شـرـعـ

03:42:44