

التعليق على كتاب مختصر الصواعق المرسله لابن القيم

6341/8/9 هـ) عبدالرحمن بن ناصر البراك (80

عبدالرحمن البراك

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. صلى الله سيدنا ونبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللحاضرين قال شيخ الاسلام ابن القيم رحمه الله تعالى فصل في الزامهم في المعنى الذي جعلوه - 00:00:00 تأويلا نظير ما فروا منه. وهو فصل بديع يعلم منه ان المتأولين لم يستفيدوا بتأويلهم الا تعطيل حقائق النصوص. وانهم لم يتخلصوا مما ظنوه محظورا بل هو لازم لهم فيما فروا اليه كلزومه فيما فروا منه. بل قد ينفون - 00:00:20 بل هو لازم لهم فيما فروا اليه كلزومه فيما فروا منه. وهنا وهو ليس في هذا ولا في هذا يزعمون ان ما جاء دلت عليه النصوص من الصفات يلزم منه كان يلزم من التشبيه والتشجير وكذا - 00:00:50 ثم يفرون ويفسرون تفسيرات اخرى فمن وجوه الرد يقال انه يلزمكم فيما طلبتم اليه النصوص من المحذور الذي تزعمون نظيل ما يلزمكم بزعمكم ما يلزمكم من المحذور فيما يعني فيما - 00:01:15 وجدتموه وكذبتم به يلزمكم في المعنى المصروف اليه ما يلزمكم في المعنى المنسوب عنه سيعبدون الى النص الشرع من اية او حديث فيفسرون بتفسير يخالف الراحل فرارا من من محذور بزعمه - 00:01:43 فيقال في هذا الوجه انكم لم تصنعوا شيئا. لم تستفيدوا شيئا الا التناقض فانه لا فرق بينما نفيتم وبين ما اثبتتم لا فرق بين المعنى المصروف اليه والمعنى وهذا من ابلغ وجوه الرد عليهم - 00:02:12 نعم قال بل هو لازم لهم فيما فروا اليه كلزومه فيما فروا منه. بل قد ينفون ما هو اعظم محظورا. بل قد ينفون ما هو اعظم محظورا. جاهز بل قال يثبتون - 00:02:38 قد يقع نعم قال بل قد يقع فيما هو اعظم محذور. المهم انه قد يقع قريب يعني تصحيف يقعون الى ينبون جديد نعم بل قد يقعون صح هلا عندك تصوير في - 00:03:09 في الاصل عندك في نعم معي الاصل احسن في المقتصر ينفون في المختصر ينفون وفي الاصل يقعون يقعون قال بل قد يقعون قال بل قد يقعون فيما هو اعظم محظورا. لا - 00:03:30 كحال الذين تأولوا كحال الذين تأولوا نصوص العدو والفوقية. كحال الذين تأولوا نصوص العلو والفوقية والاستواء فرارا من التحيز والحصر. ثم قالوا هو في كل مكان بذاته. فنزهوه عن على عرشه ومباينته لخلقه. وجعلوه في اجواف البيوت والابار والالوانى والاماكن التي يرغب عن ذكرها - 00:03:52 ولما علم متأخر الجهمية فساد ذلك قالوا ليس وراء العالم ولا فوق العرش الا العدم المحض ليس هناك رب يعبد ولا اله يصلى له ويسجد. ولا هو ايضا في العالم. فجعلوا نسبته الى العرش - 00:04:22 كنسبته الى اخس مكان فإذا تأول المتأول المحبة والرحمة يعني نفاة العلو القول المشهور لهم ان قدمائهم انه ليس فوق العرش وليس مستويا على العرش بل انه حال في كل مكان - 00:04:44 هم اللي رد عليهم الائمة الامام احمد في كتابه الرد على الجاهلية وقال بعض متأخرين لا لا نقول انه فوق العالم ولا نقول انه في كل مكان بل نقول انه لا داخل العالم ولا خارجه - 00:05:07

وهذا من ابطال الباطل واظهر الاشياء فسادا. لان هذا لا يعقل موجود لا داخل العالم ولا خارجه فمن يقول مثل هذا قد ارتكب الجمع بين النقيضين وارتكب النفي النقيضين قال فاذا تأول المتأول المحبة والرحمة والرضا والغضب بالارادة قيل له يلزمك في الارادة ما يلزمك في هذه - [00:05:29](#)

في الصفات كما تقدم تقريره واذا تأول الوجه بالذات لزمه في الذات ما يلزمه في الوجه. فان لفظ الذات يقع على القديم والمحدث واذا تأول لفظ اليد بالقدرة فالقدرة يوصف بها الخالق والمخلوق. واذا تأول السمع والبصر بالعلم لزم - [00:06:07](#)
ما هو ما فر منه في العلم. واذا تأول الفوقية بفوقية القهر لزمه فيها ما فر منه من فوقية الذات فان القاهرة من اتصف بالقوة والغلبة. ولا يعقل هذا الا جسما. فان اثبتته العقل غير جسم - [00:06:32](#)

لم يعجز عن اثبات فوقية فان اثبتته العقل غير جسم لم يعجز عن اثبات فوقية الذات لغير وكذلك من تأول الاصبع بالقدرة اذا صح اثبات هذا مع عدم لزوم الجسم - [00:06:52](#)

ولا يلزم من اثباتها الجسم وليس معنى هذا ان اهل السنة ينفون الجسم اهل السنة يمسون ان التصريح باثبات او نفي الجسم الا يقول ان الله جسم ولا ليس بجسم - [00:07:24](#)

قد يكون هذا اللفظ من الالفاظ المبتدعة ومن الالفاظ المجملة ومن اطلقها نقول ما تريد بغفرته ان اراد حقا قبل وان اراد باطلا رد نعم قال وكذلك من تأول الاصبع بالقدرة فان القدرة ايضا صفة قائمة بالموصوف. وعرض من اعراضه ففر من - [00:07:50](#)
صفة الى صفة. وكذلك من تأول الضحك بالرضا والرضا بالارادة. انما فر من صفة الى صفة فهذا اقر النصوص على ما هي عليه ولم ينتهك حرمتها؟ فان المتأول اما ان يذكر معنى ثبوتيا او يتأول اللفظ - [00:08:18](#)

وبما هو عدم المحض. فان تأوله بمعنى ثبوتي فان تأوله بمعنى ثبوتي كائنا ما كان فيه نظير ما فر منه. لزمه فيه ايش؟ نظير ما فر منه نعم. نظير احسن منه. فاعل يعني نعم - [00:08:38](#)

فان تأوله بمعنى ثبوتي كائنا ما كان لزمه فيه نظير ما فر منه. تمام. فصل. نعم قال الجهمي ورد في القرآن ذكر الوجه والاعين والاعين الواحدة. وذكر الجنب الواحد وذكر الساق الواحد وذكر - [00:08:58](#)

الايدي وذكر اليدين واليد الواحدة. فلو اخذنا بالظاهر لزمنا اثبات شخص له وجه وعلى ذلك الوجه ديون كثيرة وله جنب واحد وعليه ايد كثيرة. وله ساق واحد ولا نرى في الدنيا شخصا اقبح صورة من - [00:09:18](#)

هذه الصورة المتخيلة. اعوذ بالله اعوذ بالله هذا نص او معنى كلام الرازي في كتابه الذي نقضه شيخ الاسلام الذي سماه تأسيس التقديس الشيخ بكتابه سبيل العظيم لا اله الا الله - [00:09:38](#)

تأسيس الجهمية ابن القيم رحمه الله يعني في هذا الكتاب وفي غيره لكن في هذا الكتاب في الحقيقة انه يغرف من بحر شيخه يلخصه ويبسطه وقد يضيف اليه نعم قال قال السني المعظم لحرمان كلام الله تعالى. السني هو شيخ الاسلام - [00:10:12](#)

هو الان يبي يجعل الحوار بينه وبين الرازي صاحب القول الاول الرازي والثاني وهو شيخ الاسلام قال قال السني المعظم لحرمان كلام الله تعالى قد ادعيت ايها الجهمي ان ظاهر القرآن - [00:10:55](#)

الذي قد ادعيت ايها الجهمي ان ظاهر القرآن الذي هو حجة الله على عباده والذي هو خير الكلام واحسنه وافصحه وهو الذي هدى الله به عباده وجعله شفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين - [00:11:16](#)

ولم ينزل كتابا من السماء اهدى منه ولا احسن ولا اكمل. فانتهكت حرمة وعطلت وعضدته انتهكت حرمة وعضدته ونسبته الى اقبح النقص والعيب. فادعيت ان ظاهرا فادعيت ان ظاهره مدلوله اثبات شخص له وجه وله اعين كثيرة وله ساق واحد. فادعيت ان ظاهر ما وصف الله به نفسه في - [00:11:36](#)

في كتابه يدل على هذه الصفة الشنيعة. فيكون سبحانه قد وصف نفسه باقبح الصفات في ظاهر كلامه يتضمن ان ظاهر القرآن كفر وباطل وتنقص لرب العالمين فاي طعن فاي طعن في القرآن اعظم من طعن من يجعل هذا ظاهرة ولم يدع احد من اعداء الرسول صلى الله عليه - [00:12:06](#)

وسلم الذين جاهدوه بالمحاربة ان ظاهر كلامه ابطال الباطل. ولو كان ذلك ظاهر القرآن لكان ان ذلك من اقرب الطرق لهم الى الطعن فيها. وقالوا كيف تدعون كيف تدعون الى عبادة رب صورته هذه الصورة - [00:12:41](#)

شنيعة وهم يريدون عليه ما هو اقل من هذا بكثير. كما اوردوا عليه المسيح لما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون. فتعلقوا بظاهر ما لم يدل على ما اوردوه. وهو دخول المسيح في - [00:13:01](#)

فيما عبد من دون الله اما بعموم لفظ ما واما بعموم المعنى. واورد اهل الكتاب على قوله يا اخت هارون ما كان ابوك امراً سوء ان ما ان بين هارون وعيسى ما بينهما. وليس ظاهر القرآن انه هارون بن عمران بوجه - [00:13:21](#)

كانوا يتعنتون فيما يريدونه فيما يريدونه على القرآن بهذا ودونه. فكيف يجدون ظاهر اثبات رب شأنه هذا ولا ينكره والجواب ان قوله تعالى تجري باعيننا ودعوى الجهمي ان ظاهر هذا اثبات اعين كثيرة - [00:13:41](#)

كذب ظاهر فانه ان دل ظاهره على اعين كثيرة وايد كثيرة دل على خالقيين دل على خالقيين كثيرين. فان لفظ الايدي مضاف الى ضمير الجمع. فادعي ايها الجهمي ان ظاهره اثم - [00:14:01](#)

عندي يقول نعم احسنت فادعي قال فادعي ايها الجهمي ان ظاهره اثبات ايد كثيرة لالهة متعددة. والا فدعواك ان ظاهره له ايد كثيرة لذات واحدة خلاف الظاهر. وكذلك قوله تعالى تجري باعيننا انما ظاهره - [00:14:21](#)

وبزعمك اعين كثيرة على ذوات متعددة لا على ذات واحدة. الثاني ان دعواك ان ظاهر قرآن اثبات ايد كثيرة في جنب واحد كذب اخر. فاين في ظاهر القرآن من ان الايدي في الجنب؟ وكأنك انما - [00:14:57](#)

هذا من القياس على بني ادم. فشبهت اولاً وعطلت ثانياً. وكذلك جعلك الاعين الكثيرة في الوجه الواحد ليس في ظاهر القرآن ما يدل على هذا. وانما اخذته من التشبيه بالآدمي. ولهذا قال بعض اهل العلم ان كل معطل - [00:15:17](#)

مشبه ولا يستقيم لك التعطيل الا بعد التشبيه. الثالث اين في ظاهر القرآن اثبات ساق واحد لله تعالى وجنب واحد. فانه سبحانه قال يوم يكشف عن ساق. وقال ان تقول نفس يا حسرتا على - [00:15:37](#)

اما فرطت في جنب الله فعلى تقدير ان يكون الساق والجنب من الصفات فليس في ظاهر القرآن ما يوجب الا يكون له الا ساق واحد وجنب واحد. ولو دل على ما ذكرت لم يدل على نفي ما زاد على ذلك لا بمنطوقه ولا - [00:15:57](#)

حتى القائلين بمفهوم اللقب لا يدل ذلك عندهم على نفي ما عدا المذكور. لانه متى كان للتخصيص بالذكر سبب غير الاختصاص بالحكم لم يكن المفهوم مراداً بالاتفاق. وليس المراد بالايدين اثبات الصفة - [00:16:17](#)

حتى يكون تخصيص احد الامرين بالذكر مراداً. بل المقصود ليس المراد بالايدين. وليس المراد بالايدين اثبات الصفة حتى يكون تخصيص احد الامرين بالذكر مراداً بل المقصود قال بل المقصود حكم اخر وهو بيان تفريط العبد في حق الله تعالى وبيان سجود الخلائق اذ كشف عن - [00:16:37](#)

وهذا حكم قد قال بل المقصود حكم اخر وهو بيان تفريط العبد في حق الله تعالى وبيان سجود الخلائق اذا كشف عن ساق. وهذا حكم قد يختص بالمذكور دون غيره - [00:17:07](#)

فلا يكون له مفهوماً كان ظاهر كلامه انه لا يا رئيس بسبة لله تعالى في جنبه وفي حقه هذا اسلوب معروف كذلك يوم يكتب عن ساق ويدعون الى السجود جاء تفسير هذا - [00:17:27](#)

كشف عن ساكو الكشف عن الشدة او ظهور الشدة ولكن دلت السنة الصحيحة على انه تعالى يكشف انساقه وان هذه علامة بينه وبين عباده لما جاء اليهم في غير الصورة التي يعلمون بها قالوا هذا مكانه حتى يأتينا ربنا - [00:18:12](#)

ثم ظهر لهم وتجلى لهم التي يعرفونها فهناك يسجن المؤمنون وكل من كان يسجد في الدنيا قد كانوا في المنافقين وفي المشركين وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون نعم - [00:18:39](#)

الا ببيان السنة ممكن اللي بمجرد عدالة لكن ببيان السنة نعم سلام عليكم. نعم. قال الرابع يفسر به القرآن القرآن ثم بالسنة السنة فسرت ودلت على الذي هو لله كصفة القدم - [00:19:07](#)

واليد قال الرابع هب انه سبحانه اخبر انه يكشف عن ساق واحدة هي صفة. فمن اين في ظاهر القرآن انه ليس له الا تلك الصفة الواحدة. وانت لو سمعت الاصل في الموت اذا قول - [00:19:43](#)

تعالى بيده الملوك بيده بيدك الخير هل يفيد انه ليس لله الا يد في اللغة العربية اذا قال قائل اخذته بيدي. رأيت هذا بعيني على انه ليس لله الا عيب - [00:20:08](#)

الله خاطب عباده بلسان عربي مبين الا يفهم من يعرف اللسان العربي لا يفهم من هذا يعني الاخبار عن الفردية انه ليس لله ليس لله. من اين؟ كلمة ليس لله - [00:20:39](#)

يدل على ان لله يد نعم. له يد. لكن من اين انه ليس له الا يد واحدة تجني نعم قال وانت لو سمعت قائلًا يقول كشفت عن عيني وابديت عن ركبتني وعن ساقي. هل تفهم منه انه - [00:20:58](#)

ليس له الا ذلك الواحد فقط الاسلوب رأيت بعيني وليس في تعبير الناس كشفت عن عيني رأيت بعيني واخذت بيدي نعم وانا فلو قال ذلك احد لم يكن هذا ظاهر كلامه. فكيف يكون ظاهر فكيف يكون ظاهر افصح - [00:21:22](#)

في الكلام وابينه كذلك. الخامس ان المفرد المضاف يراد به اكثر من واحد. كقوله تعالى الا وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها. وقوله وصدقت وصدقت بكلمات ربها وكتبه احل لكم بكلمات ربها وكتبه. نعم وكتبه. الظاهر هو يريد كذا. نعم احسن الله اليك. عندك هو كتاب - [00:21:51](#)

نعم احسن الله اليكم قال وقوله احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم. فلو كان الجنب والساق صفة لكان بمنزلة بيده الملك وبيدك الخير ولتصنع على عيني. صح احسن الله اليك شيخ يعني وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها افراده النعمة. قالوا هذا هذه قاعدة عند - [00:22:21](#)

الموفد المضاف فقول ان تعدوا نعمة الله يعني نعم الله لجميعنا لا يدل على انه ليس لله الا نعمة واحدة المقصود وهذا هو المثال الذي نقول التقليدي المثالي الذي يعني دائما يذكره الاصليون - [00:22:55](#)

في مثل هذا في تقرير هذه القاعدة قال السادس ان يقول قائل انا لا اهيىب لا اهيىب عبي ولا يعني اذا كان قائل انا لا لا اهيىب عبي ولا اتسلط على عبي - [00:23:18](#)

يريد عندي واحد معين لأ قال السادس ان يقال من اين في ظاهر القرآن اثبات جنب واحد هو صفة لله. ومن المعلوم ان هذا لا يثبت احد من بني ادم. واعظم الناس واعظم الناس اثباتا للصفات هم اهل السنة والحديث. لا يثبت - [00:23:53](#)

انا لله تعالى جنبًا واحدًا ولا ساقًا واحدًا. قال عثمان بن سعيد الدارمي رحمه الله تعالى في نقضه على المريسي وادعى المعارض زورا على قوم انهم يقولون في تفسير قوله تعالى يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله - [00:24:32](#)

انهم يعنون بذلك الجنب الذي هو العضو. وليس ذلك على ما يتوهمونه. قال الدارمي قدس الله روحه فيقال لهذا المعارض ما اخص الكذب عندك واخفه على لسانك فان كنت صادقا في دعواك - [00:24:52](#)

أشر بها إلى أحد من بني آدم قاله وإلا فلم تشنع بالكذب على قوم أعلم بهذا التفسير منك انما تفسيرها عندهم تحسر الكفار على ما فرطوا في الايمان والفضائل التي تدعو الى ذات الله - [00:25:12](#)

واختاروا عليها الكفر والسخرية. هذا واضح انه ان التفسير المعتمد انه ليس المراد الجنب الذي الذي هو بدليل التركيب. فرطت في جنب الله فرطت في حقه سبحانه وتعالى وان كان الجنب يطلق - [00:25:32](#)

ولكل مكان فرق بين فرط في جانبه قصر في جانبه في جنبه في الجنب والجانب يعني يتبادى يتعاقبان وقول نام على جنبه خلاص نام على جنبه هذه تعين الجنب الذي هو - [00:26:01](#)

نعم لا لا اتركها هذولي يجب ان هو ليسوا قدوة الاية الاية ما ما تدل فيما يظهر لها كما قال السلام عليكم. قال فمن انبأك انهم قالوا جنب من الجنوب. فانه لا يجهل فانه لا يجهل هذا المعنى كثير من عوام المسلمين - [00:26:31](#)

فضلا عن علمائهم. وقد قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه الكذب مجانب للايمان. وقال ابن مسعود رضي الله عنه لا يجوز من الكذب

جد ولا هزل. وقال الشعبي من كان كذابا فهو منافق. يعني هذا الكلام - [00:27:24](#)

نعم احسن الله اليك. ها. اي نعم. هنا انتهى الكلام. نعم قال ابن القيم والتفريط فعل او ترك فعل. ايش؟ تفريط والتفريط فعل او ترك فعل وهذا لا يكون قائما بذات الله. لا في جنب ولا في غيره. بل يكون منفصلا عن الله. وهذا معلوم - [00:27:44](#)

بالحس والمشاهدة السابح هب ان القرآن دل على اثبات جنب فهو هب ان القرآن دل على اثبات جنب هو صفة فمن اين لك ظاهره او باطنه على انه جنب واحد وشق واحد. ومعلوم ان اطلاق مثل مثل هذا لا - [00:28:12](#)

على انه شق واحد. كما قال النبي صلى الله كما تقدم في اليد والعين ما ينفي ان يكون يعني نوعه متعدد مم قال كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين صلي قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم - [00:28:36](#)

تستطع فعلى جنب وهذا لا يدل على انه ليس لعمران الا جنب واحد. فان قيل المراد على جنب من جنبك قلنا فقد علم ان ذكر الجنب مفردا لا يدل على نفي ان يكون له جنب اخر - [00:29:04](#)

هذا اللفظ القدم اذا ذكر مفردا لا يدل على نفي قدم اخرى كما في الحديث الصحيح حتى يضع حتى يضع رب العزة عليها قدماه.

وجعل اليد والعين ترى طيب يعني حالا يوضحه ما قبله نعم - [00:29:24](#)

الثامن من اين في ظاهر القرآن ان لله ساقا وليس معك الا قوله تعالى يوم يكشف عن ساق والصحابة متنازعون في تفسير الآية هل المراد بها ان الرب تعالى يكشف عن ساقه ولا يحفظ عن الصحابة والتابعين - [00:29:44](#)

نزاع فيما يذكر انه من الصفات ام لا؟ الا. نعم. ولا يحفظ عن الصحابة والتابعين فيما يذكر انه من الصفات الا الا فيه الا قال فيما يذكر انه من الصفات ام لا في غير هذا الموضع؟ الا. نعم. عندك في الاصل ايش - [00:30:04](#)

ها ايش ما في الماء او لما ادري هو يقول لا احسن يقول اه في غير هذا الموضع قال ولا يحفظ عن الصحابة والتابعين نزاع فيما

يذكر انه من الصفات ام لا؟ في غير هذا الموضع. في اية ثانية فيها - [00:30:33](#)

هذا شيء من الاختلاف لله المشرق والمغرب اينما تولوا فثم وجه الله المأثور عن اكثر المفسرين مواد الجهة جهة الله القبلة يفسرها بعضهم بالقبلة بعضهم بالوجه وانا وليس في ظاهر القرآن ما يدل على ان ذلك صفة لله تعالى. لانه سبحانه لم يصف الساق اليه. وانما

- [00:31:11](#)

ذكره مجردا عن الاضافة منكرا منكرا منكرا والذين اثبتوا ذلك صفة الذين اثبتوا ذلك والذين اثبتوا ذلك صفة كاليدين لم يأخذوا

ذلك من ظاهر القرآن. وانما اثبتوه بحديث ابي سعيد - [00:31:46](#)

الخدري رضي الله عنه المتفق على صحته. وهو حديث الشفاعة الطويل وفيه في كشف الرب عن ساقه الحديث خلاص هذي كعبي ان اننا نفسر الآية بالحديث الحمد لله ومن حمل الآية على ذلك قال قال قوله تعالى يوم يكشف عن ساق مطابق لقوله صلى الله عليه -

[00:32:06](#)

وسلم في كشف عن ساقه. بين الحديث والآية تطابق ظاهر والكشف والسجود وكل شيء وتنكيره للتعظيم والتفخيم. كانه قال يكشف

عن ساق عظيمة. قالوا وحمل الآية على شدتي لا يصح بوجه - [00:32:32](#)

فان لغة القوم ان يقال كشفت الشدة عن القوم لا كشفت عنها. كقول لا. كشفت كشفت الشدة عن القوم. عن القوم! نعم. لا كشفت عنها

انها بالتعدي في شيء في الاصل - [00:32:59](#)

ينبغي ان يراجع النقض هذا نقض التأسيس هو الاصل لهذا ممكن ينفع في التصويب بعض الكلمات نعم قال فان لغة القوم ان

يقال كشفت الشدة عن القوم لا كشفت عنها. كشفت - [00:33:29](#)

الشدة ها اذا كشفت ان كان فاعل مفعول احسن الله اليك كشفت الشدة عن القوم ما حتى ايش؟ ايش شو هو؟ كان في القوم. هي

حتى القوم ذي ما هي - [00:34:01](#)

اه يراجع يراجع النقل التأسيس نعم. احسن الله اليكم. قال قال فان لغة القوم ان يقال كشفت الشدة عن القوم لا كشفت عنها كقوله

تعالى فلما كشفنا عنهم العذاب فاعذاب هو المكشوف لا المكشوف عنه. وايضا فهو - [00:34:38](#)

هناك تحدث وايضا كشف لأ كشفت الشدة الشدة عن القوم يقال ايش الشدة كشفنا عنهم العذاب الشدة عن القوم لا كشف عنها يوم
يكشف عن ساق يعني يوم يكشف عن الشدة - [00:35:17](#)
فالتعبير الجاري والمقبول كشفت الشدة عن القول. ولا يقال كشف عن الشدة هذا هو ولا يقال كشف عن الشدة قال كشفت الشدة عن
القوم لا كشفت عنها. لا لا كشف - [00:35:51](#)
كشف عنها الشدة ما يوقع كشفت عنها لا كشف عن هذا الصواب التعبير الصحيح لا يمكن ان يقال كشفت الشدة عن القوم لا يقال
كشف كشف عن الشدة كشف عن الشدة - [00:36:25](#)
قال كشفت الشدة عن القوم لا كشف عنها تمام. كقوله تعالى فلما كشفنا عنهم العذاب فالعذاب هو المكشوف ولا المكشوف عنه. تمام.
واضح واضح تمام انا وايضا فهناك تحدث الشدة لا تزول. فهناك تحدث الشدة لا تزول الا بدخول الجنة. وهناك لا - [00:36:48](#)
لا يدعون الى السجود وانما يدعون اليه اشد ما كانت الشدة قال وهنالك لا يدعون الى السجود وانما يدعون اليه اشد ما كانت
الشدة يعني لا يدعون عند حال كشف الشدة. هم. بل يدعون الى السجود - [00:37:18](#)
في حال الشدة ها قال التاسع انه تعالى الى هنا والله احسن ما اليكم يا شيخ نعتذر اليوم عنه باقي الوقت الله ييسر جزاكم الله خير
- [00:37:43](#)