

## التعليق على موقع العلوم (62) | النوع الثالث والثلاثون والرابع

### والثلاثون | الشيخ عمرو الشرقاوي

عمرو شرقاوي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم دين والصلة والسلام على امام الاتقيناء وسيد المرسلين وعلى الله وصحبه اجمعين وبعد فنبأ ان شاء الله تعالى في شرح كتاب موقع العلوم آآ في موقع النجوم للإمام جلال الدين البلاطيني رحمة الله. وكنا قد انتهينا - 00:00:00

بحمد الله تعالى وتوفيقه عند النوع الثالث والثلاثين والرابع والثلاثين وهي من الانواع المتعلقة بالعلوم والخصوص آآ ويتحدث فيه الامام رحمة الله تعالى عن العام المخصوص والعام الذي اريد به الخصوص - 00:00:27

اه وكنا قد قدمنا بحمد الله تبارك وتعالى اه بمقدمة حول هذا العلم او حول هذا معنى يعني العام المخصوص والعام الذي اريد به الخصوص وسنجتهد ان شاء الله تعالى في التعليق على كلام المصنف - 00:00:46

آآ رحمة الله تعالى بما تيسر. قال رحمة الله تعالى النوع الثالث والثلاثون والرابع والثلاثون العام المخصوص والعام الذي اريد به الخشوع قال هذان النوعان من الناس من لم يفرق بينهما - 00:01:04

حيث ذكر من المخصصات العقل وهذا عندنا تبعا لمن طرق سيأتي يعني لكن هنقرأ كما قرأ وهذا عندنا تبعا لمن فرق من العام الذي اريد به الخصوص فلم يدخل والمعتمد الفرق بينهما. وللناس بينهما فروق خمسة - 00:01:19

وللناس بينهما فروق خمسة آآ احدها ان العام الذي اريد به الخصوص قرينته عقلية مثل خالق كل شيء وقد جعلها الشافعي رضي الله عنه منه والثاني ان قرينته معه مثل قوله مثل الذين قال لهم الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل - 00:01:41

هو يقول اه رحمة الله تعالى هذان النوعان من الناس من لم يفرق بينهما يعني انهم جعلوا كل عام مخصوص مراد به النصوص انهم جعلوا كل عام مخصوص مراد به الخصوص - 00:02:09

وقد نسبه بعض العلماء او يعني ذكر بعض العلماء ان في كلام وتحديدا يعني هو التاج الشبكي رحمة الله ذكر ان في كلام الشافعي رضي الله عنه ما يمكن ان يتمسك به. بحيث يجعل العام المخصوص هو هو العام الذي اريد به - 00:02:31

بالخصوص. واضح بحيث يجعل العام المخصوص هو هو العام الذي اريد به الايه؟ الذي اريد به الخصوص واعتراض عليه البرماوي رحمة الله تعالى في الفوائد السليمة طيب فهو يقول هذان النوعان من الناس من لم يفرق بينهما حيث ذكر من المخصصات العقل - 00:02:49

يعني هو يريد ان يقول والله اعلم ان من ذكر ان العقل من المخصصات من ذكر ان العقل من المخصصات لم يفرق بين العامي المخصوص والعام الذي اريد به الخصوص - 00:03:11

الذي ذكر ان من العقل ان العقل من المخصصات كانه لم يفرق بين العامي المخصوص والعام الذي اريد به الخصوص نعم هذا هو الصواب. يعني الصواب ان ان تقرأ وهذا عندنا تبعا لمن فرق - 00:03:25

من العام الذي اريد به الخصوص فلم يرد هذا هو الصواب اه ما انتبهتش للمطبوع. اه لكن هنا على اللي هي الفتحة ديت خطأ ليست صوابا على اللي هي على - 00:03:42

النسخة لمن فرق لا هي لمن فرق وهذا هو الصواب طيب يبقى اذا هذان النوعان من الناس من لم يفرق بينهما. حيث ذكر من المخصصات العقل يعني هو يريد ان يقول ان بعض الناس لم يفرق بين العام المقصوص والعام الذي اريد به الالايه؟ والعام الذي اريد به الخصوص - 00:03:55

اه وقوله رحمة الله تعالى حيث ذكر من المخصصات العقل يعني هو والله اعلم يقول ان من ذكر ان العقل من المخصصات لم يفرق بين العام المقصوص والعام الذي اريد به الالايه؟ والعام الذي 00:04:20

الذى اريد به الخصوص فان العام الذي اريد به الخصوص قرينته عقلية بخلاف العام المقصوص فكثير من العلماء منع ان ما خرج من الافراد بالعقل يكون من باب التخصيص 00:04:36

كثير من العلماء منع ان اه ما خرج من الافراد بالعقل يكون من باب التخصيص لكنه يقول العقل اقتضى عدم دخول هذه الافراد في لفظ العام وفرق بين عدم دخوله وبين خروجه بعد ان دخل 00:04:55

وبعد خروجه بعد ان دخل يعني هو لم يدخل في لفظ العام ثم خرج اللي هو المقصوص بالعقل لم يدخل في لفظ العام ثم خرج وانما العقل اقتضى عدم اصلا دخول هذه الافراد في لفظ الالايه؟ في لفظ العام 00:05:17

فلذلك لا يكون ما خرج من الافراد بالعقل يعني ما خصل بالعقل لا يكون من باب التخصيص لا يكون من باب الالايه؟ التخصيص. واضح فهو يقول وهذا عندما 00:05:34

تبعا لمن فرق وهذا عندما تبعا لمن فرق يعني يعني من لم يفرق من ذكر ان من المخصصات الالايه؟ حيث ذكر من المخصصات العقل وهذا عندما تبعا لمن فرق من العام الذي اريد به الخصوص 00:05:52

فلم يدخل من العام الذي اريد به الخصوص ايه؟ فلم يدخل. يعني هو يريد ان يقول ان من فرق او من جعل من المخصصات العقل فإنه من جعل من المخصصات العقل 00:06:11

فانه يمنع ان العام الذي اريد به خصوصا قرينته عقلية بخلاف العام المقصوص فكثير من العلماء يمنع ان يكون ما خرج من الافراد بالعقل من باب الالايه من باب التخصيص 00:06:30

لكن العقل اقتضى عدم دخوله اصلا في لفظ العام وفي فرق بين عدم دخوله وبين ايه؟ وبين خروجه. يعني ما يسمى آآ ان ما يسمى مختصا بالعقل طارد 00:06:51

النزاع هو خارج كده يعني المقصوص بالعقل كما سيأتي هو خارج لكن النزاع هل اللفظ يشمل هذا الخارج بالعقل فمن قال يشلله يسميه ايه؟ تخصيصا ومن قال لا لا يسميه تخصيصا 00:07:09

واضح كده يا اخوانا طيب فهو يقول وهذا عندما تبعا لمن فرق من العام الذي اريد به الخصوص فلم يدخل يعني من فر جعل المقصوص بالعقل من العقل الذي اريد به 00:07:30

المخصوص ماشي واضح ولا طيب قال والمعتمد الفرق بينهما والمعتمد الفرق بينهما يبقى اذا قلنا ان هو يريد ان يقول لم يدخل يعني انما خرج بالحس والعقل من العام الذي اريد به القصور فهو اطلق واريد به بعض ما يتناوله. فهو لفظ مستعمل في بعض مدلولاته. 00:07:52

خارجا بالحس قد يدعى انه لم يدخل حتى يخرج ونظيره ايضا العقل واضح قال والمعتمد الفرق بينهما اه علماء الاصول لم يتعرضوا للفرق بينهم. علماء اصول من المتقدمين لم يتعرضوا للفرق بينهما 00:08:24

وظن بعضهم ان الكلام فيه مما اثاره المتأخرن وليس كذلك. هو موجود في كلام المتقدمين. لكن الذي فصل في هذه القضية او في الفرق بين العام المقصوص والعام الذي اريد به الخصوص جماعة من المتأخرن من رأسهم التقى السبكي والد 00:08:45 التاج السبكي رحمة الله عليهم وذكر الامام الزركشي رحمة الله انه قد وقعت التفرقة بينهما في كلام الشافعي وجماعة من الشافعية ايضا قال وللناس بينهما فروق خمسة وللناس بينهما فروق خمسة 00:09:05

اه اولا ان العام الذي اريد به الخصوص قرينته عقلية مثل خالق كل شيء وقد جعلها الشافعي رضي الله عنه منه يعني هو يريد ان

يقول قرينة العام المخصوص هم - 00:09:29

قرينة العام المخصوص ايه العام المخصوص قرينة العام المخصوص لفظية. احسنتم يا استاذنا الكريم. صح زي ما الدكتور عبيدة يقول قرينة العام المخصوص لفظية واما قرينة العام الذي اريد به الخصوص عقليا - 00:09:50

ماشي قرينة العام المخصوص لفظية زي الاستثناء ان الانسان لفي خسر الا الذين امنوا وعملوا الصالحات. فهذه قرينة لفظية هذه قرينة لفظية. تمام؟ ده العاملون المخصوص انما العام الذي اريد به الخصوص قرينته عقلية - 00:10:26

مثل خالق كل شيء وقد جعلها الشافعي رضي الله عنه منه يقصد البليغيني رحمة الله ان هذه الاية اريد بها ما سوى الله ليه؟ لانه معلوم بالعقل ان الله سبحانه وتعالى لم يخلق نفسه - 00:10:47

واما واضح ديت صح واما قوله ان الشافعي رضي الله عنه جعله منه فهذا فيه نظر فان الشافعي رضي الله عنه جعله من العام الذي لا خصوص فيه جعله من العام الذي لا خصوص فيه. اللي هو العام - 00:11:04

ها الملقب بالعام الایه بالعام ها بما يلقب مش شايف مم مما يلقب الشافعي وهو يقول ان الشافعي جعلها من العام الذي اريد به الخصوص قلنا هذا فيه نظر فان الشافعي رضي الله عنه جعله من العام الذي لا خصوص فيه. وهو الملقب بالعام - 00:11:27

الباقي على عمومه او العام المحفوظ. انت معي يا اخوانا ولا اين ذهبتم الصوت واضح ولا ايه تمام يعني اه لا ليس من العام المخصوص يا شيخ عبد الكريم وانما هو كما قلت هو من العام الباقي على عمود. ما هو عام لا خصوص فيه - 00:12:11

فهو عام باق على عموم العام على عمومه او العام المحفوظ الى اخره وذكرنا القابه في المرة الماضية قال الشافعي رضي الله عنه فهذا عام لا خاص فيه هكذا يقول رضي الله عنه يقول ابو عبدالله الشافعي - 00:12:38

فهذا عام لا خاص فيه. قال الشافعي بكل شيء من سماء وارض وذي روح وشجر وغير ذلك فالله قلقه وقال قال الله عز وجل الله خالق كل شيء فكان مخرجًا بالقول عاما يراد به العام - 00:12:58

يراد به العام وقد ناقش هذه المسألة الامام التاج السبكي رحمة الله تعالى في الابهاج شرح المنهاج قال واعلم ان منهم من خالف في التخصيص بالعقل ونقله امام الحرمين عن بعض الناشئة اي الذين نشأوا وقال ابوا ان يسموا هذا الفن تخصيصا - 00:13:19

ثم قال ابن السبكي التاج ان هذا هو ظاهر نص الشافعي رضي الله عنه فانه قال في الرسالة باب ما نزل من الكتاب عاما يراد به العام ويدخله الخصوص وبدأ انتهيه لان ده فيه اشكال - 00:13:43

وده فيه اشكال بمعنى ان فيه ناس نسبوا ان الشافعي رضي الله عنه ورحمه رحمة واسعة ان الشافعي رضي الله عنه عمل ايه؟ جعل هذا من العام الذي يراد به الخصوص - 00:14:02

فهو ابن السبكي يقول لا يقول لا وانما وقعوا في هذا بسبب ايه بسبب ان الشافعي قال باب ما نزل من الكتاب عاما يراد به العام ويدخله الخصوص وبدأ بآيات عامة يراد بها العام ولا يدخلها الخصوص - 00:14:19

توطئة لما ذكره بعدها مما يدخله الخصوص واضح؟ نعم. فهم زنوا ان الشافعي اراد بهذه الاية اللي هي من العام الذي اريد به الایه؟ الخصوص واضح واه ولذلك كانت ترجمة الباب في بعض نسخ الرسالة كما ذكر شارعها ابو بكر الصيرفي - 00:14:42

ما نزل عاما يراد به العام وعاما يدخله النصوص هذه ترجمة في بعض نسخ الرسالة كما ذكرها شارعها ابو بكر الصيرفي قال الشافعي رضي الله عنه قال الله عز وجل الله خالق كل شيء - 00:15:05

وذكر قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها ثم قال فهذا عام لا خاص فيه بكل شيء من سماء وارض وذي روح وشجر - 00:15:19

وغير ذلك فالله خالقه وكل دابة فعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها انتهى وثانيا كما قال امام الحرمين هذه المسألة قليلة الفائد. نظرة الجدوى والعائدة فان تلقي الخصوص من مأخذ العقل غير منكر - 00:15:35

وكون اللفظ موضوعا للعموم على اصل اللسان لا خلاف فيه مع من يعترض ببطلان مذهب الواقعية. وان امتنع ممتنع من تسمية ذلك تخصيصا فليس في اطلاقه مخالفة عقل او شرع والخلاف في المسألة عند التحقيق لفظي - 00:15:57

فان مقتضى اللفظ العام غير ثابت فيما دل العقل على امتناعه فيه. ثم نقول يمكن ان يقال ان الايتين ده كلام من السنة اللتين اوردتها الشافعية. احنا ليه احنا بنذكر الان ما في كلام الامام جلال الدين بلقيني رحمه الله وعدد ايضا من العلماء ما في -

00:16:14

في كلامهم من نظر اذ جعلوا هذه الاية من العام الذي يراد به وانما مراد الشافعية رضي الله عنه انه من العام الذي لا خصوص فيه. وهذا من العام المحفوظ او من العام الباقي على عموده -

قال ودعوى تخصيص العقل فيهما باطلة. اما قوله خالق كل شيء فهو عز وجل غير داخل في الخطاب لوجهين احدهما ان المخاطب لا يدخل في عموم خطابه عند جماعة من الاصوليين. ولعله اختبار الشافعية -

ولذلك لو قال نساء العالم طوارق لم تطلق امرأته على احد الوجهين وقد اطنب ابو بكر الصيرفي شارح الرسالة في ذلك فقال رادا

على ابن داود وابن ابي داود ويحيى ابن اكثم حيث اعتبروا على الشافعية في ذلك قد جهلوا الصواب -

وذهبوا عن اللغة وذلك لأن رجلاً لو كان من اهل بغداد فقال اطعمت اهل بغداد جميعاً لم يكن له خرجت انت بخصوص وانما في المطعمين سواء. لانه هو المطعم لهم -

قال وفي الاية دليلاً احدهما انه لا خالق سوى الا خالق سواه. والثاني ان ما سواه مخلوق وليس هناك خصوص والكلام صحيح وينبغي ان يعرف موضع العموم لان الخطاب عام فيما ليس بمحال الى اخر كلامه. وقال ولم يلتفت الشافعية -

الى ما يقوله الاصوليون من ان من ان الله خالق كل شيء الاية يعني مخصوص بالعقل وكأنه لأن عقل لما دل على المراد به جعله هو المقصود به في كلام العرب لأنها انما تضع لما يعقل -

واضح؟ نعم؟ واضح؟ اه. فهذا فيه بيان ان هذه الاية على الصحيح من كلام الشافعية رضي الله عنه من العام الباقي على عمومه وليس من العام الذي اريد به الايه؟ الخشوع -

تمام تمام يا اخوانا الثاني ان قرينته معه قرينة ماذا قرينته ديت. الهاء ديت عايدة على ايه؟ انت معي الاول ولا مش معي ايه اه قرينته العام الذي اريد به الخصوص معه -

مثل قوله تعالى الذين قال لهم الناس قد جمعوا لكم. قال الشافعية فإذا كان من مع النبي صلى الله عليه وسلم ناس غير من آآ جمع لهم من الناس -

وكان المخبرون له الناس غير من جمع لهم وغير من معه ممن اه من جمع عليه معه وكان الجامعون لهم ناساً فالدلالة بينة مما وصفت من انه انما جمع لهم بعض الناس دون بعض -

والعلم يحيط انه لم يجمع لهم الناس كلهم. ولم يخبرهم الناس كلهم. ولم يكونوا هم كل الناس. ولكنه لما كان اسم الناس يقع على ثلاثة نفر وعلى جميع الناس وعلى من بين جمعهم وثلاثة منهم كان صحيحاً في لسان العرب ان يقال الذين قال لهم الناس -

00:19:48

اه وانما الذين قال قالوا ذلك لهم اربعة نفر ان الناس قد جمعوا لكم يعني المنصرين عن احد انتهى نصه رضي الله عنه هو مقصوده ان قرينة المخصوص يعني هو لما قال قرينته معه فإذا قرينة مخصوص ايه -

ايه قليلة المخصوص قد تنفك عنه. ويقول دي معه قرينة الذي اريد به الخصوص لا تنفك عنه يبقى اذا قرينة المخصوص قد تنفك عنه لأن هي ممكن تكون معه مرض -

ماشي طيب ولم يبقى هذا كلام الشافعية يقول يعني انه الالف واللام في الناس تقتضي العموم وهم بعض الناس لا جميع الناس. ليه؟ لأنهم كانوا معروفين عند الذين خطبوا في بهذه الاية باعيانهم -

وانما معناه امنوا كما امن الناس الذين تعرفونهم من اهل اليقين والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم. وما جاء به من عند الله وبالليوم الآخر. فلذلك كلة الالف واللام فيه كما ادخلنا في قوله الذين قال لهم الناس قد جمعوا لكم فاخشوه لانه اشير بدخولها الى ناس معروفين عند منهم -

00:21:00

عند عند من خطب باليه؟ بذلك. كما قال الطبرى رحمة الله طبعا اه هو يقول اه ولم يعين الشافعى ما ذكره من انهم اربعة نفر. وقد يحتمل ان يكون ذلك صح عنده بطريق - [00:21:20](#)

طبعا المراد بالناس اقوال. فهناك قول انه معبد الخزاعي وهناك قول انهم نفر من عبد القيس وهناك قول انه اعرابي وهناك قول انه نعيم ابن مسعود الاشجعى وعلى كل فان اللفظ عام ومعناه ايه - [00:21:39](#)

ومعناها يعني هو اللفظ عام ومعناه خاص فهو من العام الذي اريد به الذى اريد بها الثالث يعني الفرق الثالث ان العام الذي اريد به الخصوص لا يصح ان يراد به العموم - [00:21:56](#)

لا يصح ان يراد به العموم يعني المتكلم اذا اراد باللفظ اولا ما دل عليه ظاهره من العموم ثم اخرج بعد ذلك بعض ما دل عليه اللفظ كان ده عام - [00:22:14](#)

مخصوص ولم يكن عاما اريد به اريد به الخصوص واضح الانسان المتكلم لو اراد باللفظ اولا ما دل عليه ظاهره المشركين اه اطعموا الناس فده كله ماشي فلما يخرج بعض ما دل عليه اللفظ يبقى اذا هو في عموم - [00:22:30](#)

سيأتي المثال على العام المخصوص العم المخصوص زي ما احنا بنقول كده. ان الانسان لفي خسر الا الذين امنوا وعملوا الصالحات ماشي؟ ده اسمه العام الایه شوفوا عشان احنا كده بنقول باسم الله الرحمن الرحيم. العام المخصوص مثاله الذين ان الانسان لفي خسر الا الذين امنوا وعملوا الصالحات - [00:22:54](#)

خلال؟ العام الذي اريد به الخصوص الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لهم فاخشية. واضح عشان نبقى ماشيين المثال تستحضر المثال واحنا بنقول ايه؟ بنقول الفرق بينهم فهو لما يقول آآآ آان الانسان - [00:23:14](#)

فاراد باللفظ اولا ما دل عليه ظاهره من العموم ان دا عام وبعدين اخرج بعد ذلك بعض ما دل عليه اللفظ فده يبقى عام مخصوص وليس عاما اريد به الخصوص. امال العام الذي اريد به الخصوص ايه؟ العام الذي اريد به الخصوص هو اصلا لم يرد به العموم اصلا - [00:23:34](#)

يعني هو لما بيقول الذين قال لهم الناس ان الناس واحنا عارفين ان ده مش كل الناس. فلم يكن مرادا به العموم وبعدين طلعننا منه. ما حصلش - [00:23:58](#)

واضح فهذا من العام الذي اريد به ان العام الذي اريد به الخصوص لا يصح ان يراد به العموم تمام ها طيب الرابع قال انه يجوز ان يراد به واحد اتفاقا - [00:24:13](#)

بخلاف العام المخصوص فانه لابد فيه من جمع يقرب من مدلوله لا العفو طيب قال الرابع انه يجوز ان يراد به واحد اتفاقا بخلاف العام المخصوص فانه لابد فيه من جمع يقرب من مدلوله. وقيل يكفي ثلاثة وقيل اثنان وقيل واحد والخلاف مشهور - [00:24:29](#)  
يعني هو اختلفوا في منتهى التخصيص الى كم هو وانتهى التخصيص الى كم هو؟ فيه مذاهب فالاول التفصيل بين الا يكون لفظ العام جمعا بل صالح الجمع والمفرد زي من - [00:25:06](#)

والالف واللام الداخلة على اسم الجنس المفرد فيجوز التخصيص فيه الى اقل المراتب الذي ينطلق عليها ذلك اللفظ المخصوص وهو الواحد وان كان جمعا كال المسلمين جاز التخصيص فيه حتى يبقى اقل الجمع اما ثلاثة او اثنين على الخلاف في اقل الایه - [00:25:21](#)

على الخلاف في اقل الجمع مراعاة لمدلول الصيغة لمدلولي الصيغة. يعني ايه اسم الجمع المفرد ما معنى اسم الجمع المفرد او ايه عفوا اسم الجنس المفرد احنا عندنا اسم الجنس - [00:25:50](#)

ينقسم الى قسمين اية احسنت يا اختنا الكريمة صحيح الاسم الجنسي لافرادي زي اللي هو ما دل على جنس الشيء قليل او كثير ويكون عادة آآكماء او لبن او سمن او ذهب او فضة او هواء - [00:26:14](#)

واضح؟ لأن اسم الجنس ينقسم الى قسمين اسم جنس جمعي واسم جنس افرادي اسم الجنس الجماعي اسم الجنس الجماعي زي ايه زي ايه اسم الجنس الجماعي هم اه تعريفه يعني ايه اسم اية صح احسنت - [00:26:35](#)

الاسم الجنسي الجمعي ليس بالضرورة ان يراد به الجنس كله. لكن لفظه يكون صالحًا للفظ على الجنس كله.

سواء قصدنا الجنس او قصدنا بعض افراد الجنس مما زاد على اثنين. يعني لابد ان يدل على معنى الايه؟ الجمع - 00:27:05

زي تمر ونحل وشجر بپض سمل فضابطه ما ضابط اسم الجنس الجمعي لا ایوة احسنت ان يفرق بين بينه وبين مفرده بالباء

اولیاء النسب. احسنت يا اختنا الكريمة ان شاء الله - 00:27:25

ان يفرق بينه وبين مفرده بالباء نحو تمرة ونحلة وشجرة. تمر تمرة نحل نحلة تاجرت شجرة لاویاء النسب كعرب عربي روم رومي

واضح اسم الجنس الافرادي هو ما دل على الجنس. مقصودا به الجنس. اما الجنس كله او جزء منه - 00:27:49

وهما دل على الجنس دون اعتبار للقلة او الكثرة زي ماء عسل مطر تراب. هذه الالفاظ قد يراد بها الجنس. كل اي جنس اي مية في

الدنيا. وقد يراد بها جزء. وضابط اسم الجنس الافرادي ايه - 00:28:11

ان لفظه لا يفهم منه كثرة ولا قلة وليس له مفرد من لفظه يفرق بينهما بالباء او ياء النسب. بخلاف اسم الجنس الجمعي فلذلك اسم

الجنس الجمعي لا يستعمل الا فيما زاد على اثنين. وقد يفرق بينه وبين مفرده بالباء او الايه - 00:28:29

او الياء واضح طبعا يعني ده في الجملة والا فاحنا عارفين ان هذه المسائل يعني تدرس في مظانها لا لا النحو طيب واضح يا

اخوانا اه واضح كده تعريف اسم الجنس الجمعي واسم الجنس الافرادي - 00:28:48

يا كريم طيب يعني اسم الجنس اصلا هو كل اسم الجنس بس كده هو كل آآ اسم مفرد ليس اسمًا مختصاً بعدم وهو ممكن يكون

افرادي وجمعي واحداً يبقى عندنا الوقتي يعني ايه من القصة دي - 00:29:11

المقصود ان هو يقول هنا في الفرق يقول يقول هنا في الفرق ان التفصيل بين الا يكون لفظ العام جمعا بل صالح للجمع والايه؟

والفرد. مثل من والالف واللام الداخلة على اسم الجنس المفرد - 00:29:32

فيجوز التخصيص فيه الى اقل المراتب الذي ينطلق عليها ذلك اللفظ الايه؟ المخصوص هو الواحد لكن لو كان جمع زي المسلمين

يجوز التخصيص فيه حتى يبقى اقل الايه؟ الجمع. التلاتة او اثنين على الخلاف فيه. مراعاة لمدلول السيرة - 00:29:50

ثاني يجوز في جميع الفاظ العموم الى الواحد احنا بنتكلم تاني عشان الفقرة اللي احنا خدناها احنا بنتكلم عن اللي هو اه

التخصيص متنه التخصيص الى كم ففي ناس فرقوا على التفصيل السابق وفيه ناس قالوا يجوز في جميع الفاظ العموم ان يراد بها

الايه؟ الى الواحد. يعني ينتهي التخصيص الى الواحد - 00:30:07

والثالث انه لا يجوز وروده الا الى اقل الجمع مطلقا والرابع انه لابد من بقاء جمع غير محصور والخامس لابد من بقاء جمع يقرب من

مدلول العام قبل التخصيص. وهذا يرد الى القول الثالث - 00:30:33

المراد يعني يقرب من مدبول العام يعني ان يكون غير محصور. لأن العام هو المستغرق له ويصلح له من غير ايه من غير حصر طيب

قال ذكر هذا الفرق الماوري - 00:30:54

الخامس ان العام الذي اريد به المخصوص المراد منه اقل مما خرج والعام الذي والعام المخصوص الذي دخل فيه اكثر مما ايه مما

خرج يعني ان الانسان لفي خسر ان الانسان لفي خسر - 00:31:08

الذى دخل في هذا العام المخصوص اكثر من الذى فرج واضح طيب والعب الذى اريد به المخصوص المراد منه اقل مما قال لي مم

خرج ماشي لانه الذين قال لهم الناس هو اربعة - 00:31:28

على اكتر خولة يعني. فده اقل مما ايه مما خرج واضح الموارد في فرق بينهما من وجهين ان العامل مخصوص ما يكون المراد باللفظ

اكثر وما ليس بمراد بمراد باللفظ اقل - 00:31:48

والعام الذي اريد به المخصوص ما يكون المرض باللفظ اقل وما ليس بمراد باللفظ ايه؟ اكتر والثانى ان المراد فيما اريد به المخصوص

متقدم على اللفظ وفيما اريد به العموم متاخر عن اللفظ او مقتربن به - 00:32:03

قال وهما يرجعان الى فرق واحد من وجهين ايه هو الفرق الوحيد قال وهما يرجعان الى فرق واحد من وجهين ايه هو الفرق الوحيد

لا طبعا هما هما الاول ایوة بالظبط - 00:32:19

هـما دية راجعة الى ما ذكره الموارد يعني اللي هو الفرق آا لعله والله اعلم آا الفرق الواحد هو القلة في العام المراد به الخصوص والوحـاءـ، الـاءـ، قـدـ بـادـ بـهـ وـاحـدـ اوـ اكـثـرـ بـخـالـفـ العـامـ المـخـصـوصـ، فـانـهـ - 00:33:05

لابد ان يراد بها اكثر من واحد على الارجح. والثاني ان الافراد الذين يشملهم العامي المراد به الخصوص اقل من افراد العام الایه؟  
المخصوص للافراد العام المخصوص قال آآ قال رحمه الله تعالى. يبقى اذا يا اخواننا العام المخصوص هو ان يراد معناه في التناول  
لكل، فرض - 00:33:25

لكن يخرج منه بعض افراده. فلم يرد عمومه في الكل حكما لقرينة التخصيص لكن العاب المراد به الخصوص ان يطلق اللفظ العام  
ويبرد به بعض ما يتناوله تبنيها لكلمة التناول بيت لانها بتأتي في كتب الاصول تناولا لا حكما - 00:33:47

هو ده المراد والعام المراد به الخصوص ان يطلق اللفظ العام ويراد به بعض ما يتناوله فلم يرد عمومه. لا تناولا ولا ايه ولا حكما بل هو كل استعمل في حزئ - 00:34:06

هو كلي استعمل فيه جزئي ولذلك العام الذي اريد به الخصوص العم المراد به الخصوص ايه اذا استعملنا  
كما في حزء هكم: ايه؟ مجاز لاما فيه من: نقا اللفظ عن معناه الى غيره واستعماله في غير ايه - 00:34:22

بغير موضوعه ما فيش قال فمن العام الذي اريد به الخصوص الامثلة التي قدمناها والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا.  
فإنه إذا خاف الخطاب من التكاليف، فإنه - 47:34:00

انه لا يدخل في الخطاب من لا تكليف عليه. يعني هو يريد ان يقول العقل بنظره اقتضى عدم دخول الطفل والجنون في التكليف  
الحادي عشر ٢٠١٩ هـ من حملة الافا ١٣٥ ٥٥ - ٠٥:٣٥:٥٥

بالايه ؟ بخطاب التكليف واضح طيب قال ومنه تدمر كل شيء بأمر وربها ومنه واويت من كل شيء ومنه واتيناه من كل شيء سبباً ماتناه : كلام شرمسي ، وهذه الثالثة مخواص لاتصاله - 22:35:00

بالحس واحنا قلنا ان الحس يلحق بالعقل او العقل يلحق بالحسية كما ذكر الزركشي وهذه الثلاثة مخصوصات بالحس كما هو ظاهر  
ما .. وإنما العلام المذكور .. فكت ما للعلامة فالعلامة يكتشأ على حلة .. العلام اكتشأ على حلة .. ذكر .. 00:35:42

امسلة العام المخصوص فلم يطول هنا بايه؟ بذكرها واضح؟ واحنا ذكرنا بعض الامثلة ويتبين طبعاً آياً باقيها من وهي كثير في القرآن

طيب واضح يا اخوانا كده الفرق بين العامي المقصوص والعام الذي اريد به الخصوص واضح؟ يعني ما ذكره البلقيني لأن كان بعض

ام يحتاج الى يعني اه مزيد لايوضح طيب الحمد لله الحمد لله وقال خاتمة لهذه الانواع السابقة قال خاتمة لهذه الانواع السابقة قال

يعنى على خمسة عشر ايه على خمسة عشر على خمسة عشر وجهها طيب قال خطاب العام الله الذي خلقه. ده عame وخطابه الخاص

٢٠١٣-١٢-٢٦

آلي على بهذا بعض أهل القبلة اما الذين شدة وجوههم قال هم الخوارج وعن ابي بن كعب انه قال انه قد صاروا يوم القيمة فريقين.

الايمان هو الذي كان قبل الاختلاف حين اخرجهم من ظهور ادم. واخذ منهم عهدهم وميثاقهم. فقال الله المست بربكم؟ قالوا بلى

00:37:48

خلودا يبقى اذا خطاب خاص يعني ان هذا هذه الاية لمن - 00:38:08

لسفار خاصه في قوه وخطاب الجنـس. يا ايها النـاس. وطبعاً لها يوز الخطاب باسم الجنـس الي هو زي النـاس مـنـا مصدراً بـحـري

التنبيه يا ايها فهذا يراد به تعميم التبليغ - 00:38:26

تعميم التبليغ واظهار كمال العناية بشأن ما بلغ اليهم هذه فائدة بلاغية مترتبة على الخطاب بالايه بالجنس او خطاب الجنس باسم الجنس يعني خطاب النوع يابني ادم وخطاب العين يا ادم - 00:38:45

خطاب النوع يا بنى ادم او يا بنى اسرائيل واحيانا تكون لها نكت زي مثلا يا بنى اسرائيل خاطبهم الله تعالى بهذا قال يا بنى اسرائيل ولم يقل يا بنى ايه - 00:39:06

يعقوب لنكتة وهو انهم خوطبوا بعباد الله وذكروا بدين اسلافهم موعضة وتنبيها لهم من غفلتهم فسموا بالاسم الذي فيه تذكرة بالله سبحانه وتعالى فقيل لهم يا بنى اسرائيل على ما قيل ان اسرائيل اسم مضاد الى الله ايه ؟ تعالى معناه عبدالله - 00:39:18

واضح فلذلك الخطاب ايضا اسم خطاب النوع يقتضي الايه الخطاب اللاوعي يقتضي ايه لا يقتضي نكتة بلاغية ايضا. ماشي وخطاب العين يا ادم وخطاب المدح يا ايتها الذين امنوا وخطاب الذم يا ايتها الذين كفروا ولذلك يا ايتها الذين كفروا لتضمنه الاهانة لم يقع في موضعين - 00:39:43

لم يقع في القرآن الا في موضعين. يا ايتها الذين كفروا لتضمنه الاهانة. الموضع الاول هنا الذي ذكره يا ايتها الذين كفروا في سورة التحرير. يا ايتها الذين كفروا لا تعتذرنا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون - 00:40:14

الموضع الثاني فين من يأتينا بالموضع الثاني وله يعني الدعاء او ان كان قريبا فله يعني جائزه الموضع الثاني ايه احسنت صح كان احسد حزك هنا طيب احسد الموضع الثاني ها - 00:40:28

هو خلاص يبقى خيركم بها يعني. هو قريب اقرب حد لكن ما الموضع الثاني فين ؟ في خطاب يعني يا ايتها الذين كفروا طيب فكروا كده لحد اما نشرح خطاب الاهانة. قال وخطاب الاهانة فانك رجيم - 00:40:57

والرجيم المرجوم فصرف من مفعول الى فعال فانك رجيم لم يقل فانك مرجوم. صرف من الرجيم بمعنى المرجوم. وصرف من فعال من مفعول الى فعال وهو المشتوم المرجوم يعني المشتوم - 00:41:17

طيب هي خطاب الذم يا ايتها الذين كفروا الموطن الثاني فين هذا الخطاب يعني خطاب مهين سبحانه الله. لذلك لم يقع في القرآن الا في موضعين فقط هذا هو الموضع الاول يا ايتها الذين كفروا لا تعتزروا بالاليوم انما تجزون ما كنتم تعملون - 00:41:35

والموضع الثاني قل يا ايتها الكافرون طب قل يا ايتها الكافرون. نعم وخطاب الجمع بلفظ الواحد. يا ايتها يا ايتها الانسان ما غرك يا ايتها الانسان ما غرك لان العرب تضع الواحد موضع الجمع - 00:41:54

وكان الكافر على ربه ظهيرا ولقد خلقنا الانسان في كبد ان الانسان لفي خسر ما اكثر الدرهم والدينار في ايدي الناس. فالعرب تضع او يعني تضع الواحد موضع الايه موضع الجمع - 00:42:15

موضوع الجمع فهي تخاطب الجمع بلفظ واحد وتخاطب الواحد بلفظ الاثنين القيها في جهنم واتخاطب الاثنين بلفظ واحد. فمن ربكم يا موسى آآ طبعا خطاب الواحد بلفظ الاثنين زي في جهنم - 00:42:33

كل كفار هذا الخطاب لمالك قازن النار. فلذلك قيل هو خطاب للواحد بلفظ الايه ؟ الاثنين وقيل لخزنة النار والزبانية فيكون من خطاب الجمع بلفظ الاثنين وقيل للملكيين به في قوله تعالى وجاءت كل نفس معها - 00:42:52

سائق وشهيد فيكون على الايه على الاصل ان ده اتنين وهو الخطاب اسنين فعلا وآآ جعل منه بعض العلماء قوله تعالى قال قد اجييت دعوتكما قيل وجه الخطاب لموسى صلى الله عليه وسلم وحده لانه الداعي - 00:43:12

وقيل لهما لان هارون امن على دعائه والمؤمن احد الداعيين. واضح قال وخطاب العين والمراد منه الغير طاب العين اللي فات اللي هو يا ادم ده المراد به الايه العين - 00:43:32

حقيقة الشخص المسمى ادم صلوات الله وسلامه عليه. لكن هناك خطاب العين والمراد منه الغير كقوله فان كنت في شك فان كنت في شك وهذا وجه يذكره بعض العلماء في هذه الاية وذكر الامام الطبرى رحمة الله من اوجه هذا الخطاب - 00:43:51

قال يعني هو يريد ان يقول فان كنت في شك لكن هو ليس هذا سؤال للنبي صلى الله عليه وسلم ماشي وهذا وجه يعني. فان قال

قاتل او كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شك من خبر الله انه حق يقين - 00:44:13

حتى قيل له حتى قيل له آفان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك قيل لا وكذلك قال جماعة من اهل العلم فان قال قائل - 00:44:28

فما وجه مخرج هذا الكلام؟ اذا ان كان الامر على ما وصفت. قيل قد بینا في غير موضع من كتابنا هذا استجابة العرب قول القائل منهم لمملوکه ان كنت مملوکي - 00:44:48

فانتهي الى امري والعبد المأمور بذلك لا يشك سيده القائل له ذلك انه عبده كذلك قول الرجل منهم لابنه ان كنت ابني تبرني وهو لا يشك في ابنته انه ابنته - 00:45:03

وان ذلك من كلامهم صحيح مستفيض. وقد ذكرنا ذلك بشواهد وان من من قول وان منه قول الله تعالى واذ قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس - 00:45:18

اتخذوني وامي الهين من دون الناس وقد علم جل ثناؤه ان عيسى لم يقول ذلك وهذا من ذلك لانه لم يكن صلى الله عليه وسلم شاكا في حقيقة قدر الله وصحته - 00:45:31

والله تعالى بذلك من امره كان عالما ولكنه جل ثناؤه خاطبه خطاب قومه بعضهم بعضا يعني جرى على كلام العرب اذ كان القرآن بلسانهم نزل واما قوله لقد جاءك الحق من رب الاية فهو خبر من الله مبتدأ. يقول تعالى ذكره - 00:45:43

اقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بانك لله رسول. وان هؤلاء اليهود والنصارى يعلمون صحة ذلك. ويجدون نعتك عندهم في كتبهم فلا تكونن من المبتلين. يعني فلا تكونن من الشاكين في صحة ذلك وحقيقة - 00:46:04

هذا وجه ولو قال قائل ان هذه الاية يبقى ده وجه اهو ان العرب طريقتهم في الكلام لا بأس ان الانسان يطلق مثل هذا حتى ولو كان غير ايه؟ غير شاك. ده وجه - 00:46:21

الوجه الآخر ان هذه الاية خطوب بها النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بها بعض من لم يكن صحت بصيرته بنبوته يبقى هو خطب بها بس مش هو المراد. المراد بعض الاتباع - 00:46:37

منمن كان قد اظهر الايمان بلسانه تنبئها له على موضع تعرف حقيقة امره الذي يزيل عنه الذي يزيل اللبس عن قلبه. كما قال جل ثناؤه يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين. ان الله كان عليم الحكيم. فده - 00:46:50

قال له خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام لكن المراد به ايه من يتبع الكافرون والمنافقين من قد يميل قد اللي في قلبه لسه فيه يعني شيء كان قولا غير مدفوعة صحته - 00:47:09

ده كلام الطبری رضي الله عنه وارضاه خلاص؟ يبقى اذا في بعض اهل العلم بيقول ان القرآن نزل عليه بمذاهب العرب وان العرب قد يخاطبون الرجل بالشيء يريدون غيره زي كقولهم اياك اياك اعني واسمعي - 00:47:24

يا جارة صح؟ اياك اعني واسمعي يا جارة يعني هو لا يريد هو عاوز يسمع يعني يسمع ناس تانيين فيبيقول له هو هو ده معنى قول المثل اياك اعني واسمعي - 00:47:44

يا جارة. ماشي وهذا المثل يعني الباب يعني ايه؟ فايده ده اه هذا المثل اه اياك اعني واسمعي يا جارة اه من اه قوله يا اخت خير البدو والحضارة كيف ترين في فتى فزاره - 00:48:00

اصبح يهوى حرة معطارة. اياك اعني واسمعي يا جار وقيل ان اول من قال ذلك سهل ابن ما لك الفزاری وذلك انه خرج يريد النعمان فمر ببعض احياء طيب فسأل عن سيد الحي فقيل له حارثة ابن لئم - 00:48:24

فاما رحله فلم يصبه شاهدا فقالت له اخته انزل في الرحب والسعفة فنزل فاكرمته ولاظفته ثم خرجت من خبانها فرأى اجمل اهل دهرها واكمليهم وكانت عقيلة قومها وسيدة نسائها فوقع في نفسه منها شيء يجعل لا يدري كيف يرسل اليها - 00:48:42

ولا ما يوافقها من ذلك. يعني هيبيعت لها ازي ديit ولا هيكلمها ازي فجلس بفناء الخباء يوما وهي تسمعه كلامه يجعل ينشد ويقول يا اخت خير البدو والحضارة كيف ترين في فتى فزاره اصبح يهوى حرة معطارة اياك اعني واسمعي - 00:49:05

يا جارة. فلما سمعت قوله عرفت انه اياها يعني فقالت ماذا بقول ذي عقل قريب فقالت ماذا بقول ذي عقل قريب ولا رأي مصيب ولا انف نجيب فاقم ما اقمت مكرما سه ارتحل متى شئت مسلما - 00:49:26

ويقال انها اجابته نظما فقالت اني اقول يا فتى فزار لا ابتعي الزوجة ولا الدعارة ولا فراق اهل هذه الجارة فرحل الى اهلك باستخارة فاستحيا طبعا الفتى وقال ما اردت منكرا وسوعته. قالت صدقت - 00:49:47

يعني كانها استحببت يعني من تسرعها الى تهمته لكنه ارتحل واتى النعمان فحباه واكرمه فلما رجع نزل على اخيها فيبينما هو مقيم عندهم تطلعت اليه نفسها وكان جميلا فارسلت اليه ان يخطبني ان كان لك الي حاجة يوما من الدهر - 00:50:07

فاني سريعة الى ما تزيد خطبها وتزوجها وسار بها الى ايها؟ الى قبراه وهذا يضرب هذا المثل لمن يتكلم بكلام هذا هو الشاهد يعني هذا يضرب لمن يتكلم بكلام ويريد به شيئا ايها؟ ويريد به شيئا - 00:50:30

غيره ماشي طيب يعني هذا الذي جرنا الى هذا قول النبي قول الله عز وجل يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين فالالية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالوصية والعظة المؤمنون. يدل على ذلك قوله ان الله كان بما تعملون خبيرا - 00:50:47

ولم يقل بما ايها؟ تعمل. ولم يقل بما تعمل طيب وخطاب الالتفات وهو خطاب التلون وخطاب الالتفات وهو خطاب التلون لأن هذه زيادة. نعم اللي هو الزيادة التي ذكرها هنا - 00:51:11

وخطاب التلون حتى اذا كنتم في الفلك وجرينا بهم اه الالتفات هو نقل الكلام من احدى طرق التكلم او الخطاب او الغيبة الى طريق اخر منها. وهو بمجرده معدود من الفصاحة - 00:51:31

ولذلك سماه ابن جني رحمة الله شجاعة الایه؟ شجاعة العربية لأن ذلك التغيير يجدد نشاط السامع فاذا انضم اليه اعتبار لطيف يناسب الانتقال الى ما انتقل اليه صار من افانيين البلاغ - 00:51:51

وكان معدودا عند بلغاء العرب من النفائس. ولذلك جاء منه في القرآن ما لا يحصى كثرة مع دقة المناسبة في الانتقام واهل البلاغة لهم عنابة بالالتفات. ليه لان فيه تجديد اسلوب التعبير عن المعنى بعينه - 00:52:07

تحاشيا من تكرار الاسلوب الواحد عدة مراتا فيحصل بتجديد الاسلوب تجديد نشاط السامع كي لا يمل من اسلوب بعينه ومن اروع يعني ما ذكر في الالتفات قول السكاكي آآ بعد ان ذكر ان العرب يستكثرون من الالتفات - 00:52:25

قال افتراهم يحسنون قرى الاشباح فيخالفون بين لون ولون وطعم وطعم. يعني العرب كرماء فيحسنون قرى الاشباح فيخالفون بين لون ولون يعني يأتيه بالوان الطعام ويأتيه باطعم مختلفة ولا يحسنون قرى الارواح - 00:52:47

فيخالفون بين اسلوب واسلوب هذهفائدة مطردة في الالتفات. ثم ان البلغاء لا يقتصرن عليها غالبا بل يراعون للالتفات لطائف ومناسبات ولم ينزل اهل النقد والادب يستخرجون ذلك من مغاصه - 00:53:08

كما قال الطاهر بن عاشور الحقيقة كلام السكاكي كلام جميل. يقول فيه واعلم ان هذا النوع يعني نقل الكلام عن على الحكاية على الغيبة لا يختص المسند اليه ولا هذا القدر - 00:53:23

بل الحكاية والخطاب والغيبة ثلاثة ينقل كل واحد منها على الاخر ويسمى هذا النقل الالتفاتا عند علماء علم المعاني والعرب يستكثرون منه ويردون الكلام اذا انتقل من اسلوب على اسلوب ادخل في القبول عند السامع واحسن واحسن تطريدة لنشاطك. واما - 00:53:37

باستدرار اصحابه. وهم احراء بذلك. ويقول يعني اليس قرى الاشباح سجيتهم؟ ونحر العشار للضيوف دأبهم وهج جيرانهم لا مزقت ايدي الادوار لهم اديما ولا اباحث لهم حريم هو يعني يمدح العرب يعني يقول قرى الاشباح سجيتهم ونحر العشار للضيوف دأبهم وهج جيرانهم لا مزقت ايدي الادوار لهم اديمة - 00:53:59

ولا اباحث لهم حريم افتراهم يحسنون قرى الاشباح فيخالفون فيه بين لون ولون وطعم وطعم. ولا يحسنون قرى الارواح فلا يخالفون فيه بين اسلوب واسلوب وايراد فان الكلام المفيد عند الانسان لكن بالمعنى لا بالصورة - 00:54:26

اشهى غذاء لروحه واطيب قرا لها. قال ربعة ابن مقرئ بانت سعاد فامسى القلب معمودا. واخلفتك ابنة الحر المواجه فالتفت كما

ترى حيث لم يقل واخلفتني ويقول بانت سعاد فامسى القلب معمودا واخلفتك ابنة الحر المواجه - [00:54:49](#)

هم اه هو هو يتكلم عن نفسه لكنه لم يقل ايه؟ واخلفتني لم يقل واخلفتني وانما قال واخلفتك وانما قال واخلفتك ابنة الحر المواجه

فالتفت كما ترى حيث لم يقل وايه واخلفتني ثم قال ما لم الاقي امراً جزاً مواهبه سهل الفنان رحيب الباعم - [00:55:14](#)

محمودا. وقد سمعت بقوم يحمدون فلم اسمع بمثلك لا حلما ولا جود. فده ان الكلام لمين ان الكلام له ومع ذلك لم يقل اخلفتني هو

قال بان التعاد فامسى القلب معمودا واخلفتك ابنة الحر المواجه - [00:55:43](#)

واخلفتك. ومع ذلك جر الكلام آآجر الكلام بعد ذلك الى نفسه وهو يقول حتى وهو يقول بعدها حتى كأنها غبية بكر اطاع لها من حوصل تعلات الجو او اودا قامت تربكا غداة البين منسدا تخاله فوق متنبيها العناقيدا - [00:56:06](#)

وباردا طيبا عذبا مقبله مخيفا نبته بالظلم مشهودا. ويعني يمدحه وجسرة حرج تدمي مناسمه اعملتها آآ عملتها بي حتى تقطع البيد كلفتها فرأت حقا تكلفه وضيقه كاجيج النار صيخودا يعني الى ان قال - [00:56:29](#)

ما لم الاقي امراً جزاً مواهبه سهل الفنان رحيب الباعم محمودا. وقد سمعت بقوم يحمدون فلم اسمع بمثلك لا حلما ولا جودا. ولا لا عفافا ولا صبرا لنائبة وما انبئ عنك الباطل السيدا. لا حلمك الحلم موجود عليه ولا يلفي عطاوك في الاقوام منكودا. وقد - [00:56:55](#)

سبقت بغايات الجياد وقد اشbeth اباءك السيدا الصناديid. هذا ثنائي بما اوليت من حسن لا زلت عوض قرير العين محسودا لا زلت عوض قرير العين محسودا. الفتى المحسد يعني لان افعاله حسنة - [00:57:15](#)

طيب وقوله معذرة يعني هو الكلام جرب جرنا الى هذا قال وخطاب الالتفات هو خطاب التلون وخطاب التلون آآلم ارى من سماه التلون كما ذكر هنا التلون هذا لم اذكره لم ارى من - [00:57:37](#)

سماه التلون ولعله تصحيح. وتسميته المنصوص عليها التلوين وتسميتها المنصوص عليها التلوين. وكذلك سماه الثعلبي والبغوي رحمة الله تعالى عليهما وجماعة من العلماء التلوين. حتى قال السيوطي ايضا خطاب التلوين وهو الالتفات فكانه والله اعلم - [00:57:55](#)

آآيعني آآتصحيف. كلمة التلون تصحيف وجعله الشهاب الخفاجي اعم من الالتفات يعني هو نوع اعم من فتنوين الخطاب المراد به الالتفات من التكلم للغيبة والتلوين جعله لونا بعد لون - [00:58:16](#)

للتطريدة وهو كالتفن اعم من الالتفات. وعرفه بقوله التلوين تغيير اسلوب الكلام الى اسلوب اخر وهو اعم من الالتفات واصله معناه تقديم الانواع من الطعام للتفكك والتلذذ وانما عبر به لان فيه غير الالتفات وهو الافراد بعد الجمع وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب

ولابن كمال باشا رحمه الله تعالى - [00:58:34](#)

انا رسالة مرتبة في بيان تلوين الخطاب وتفصيل شعبه التي منها الالتفات الذي هو الذي هو كما يقول اسلوب متکاثر الفوائد منتشر

الفرائض هذا ذكره ابن كمال باشا آآرحمه الله رحمة الله تعالى فيه آآرسالته بعنوان تلوين الخطاب - [00:59:00](#)

قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرينا بهم بريح طيبة وفرحوا بها. طبعا الواضح واضح حتى اذا كنتم في الفلك وجرين ايه؟ بهم. ولكن ذكر الطاهر بن عاشور رحمه الله تعالى اه نظر اخر - [00:59:19](#)

اه في هذه الاية لعلكم تراجعونه في التحرير والتنوير وننتهي الى هذا القدر. وصلى الله وسلم على سيدنا محمد واله والحمد لله رب

العالمين وجزاكم الله خير الجزاء واوفاه. ونسأل الله تعالى ان يتم علينا وعليكم - [00:59:35](#)

اه هذا المجلس على خير وان يجعله الله تعالى في موازين حسناتنا وان آآ يجعلنا الله تعالى واياكم من اهل القرآن الذين هم اهل الله

وخاصته وصلى الله وسلم على سيدنا محمد واله. والحمد لله رب العالمين - [00:59:54](#)