

الحديث المعلول (01) شرح ألفية السيوطي للشيخ الحويني

أبو إسحاق الحويني

ونعوذ بالله تعالى من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا. من يهده الله تعالى فلا مضل له. ومن يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له. واشهد ان محمدا عبده ورسوله. اما بعد. فان - [00:00:00](#)

الحديث كتاب الله تعالى واحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه واله وسلم. وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. فهذا الدرس وايضا الدرس القادم ان شاء الله تعالى هي مراجعة لما اه ذكرناه في الفيس الحافظ - [00:00:20](#)

الدين السيوفي آآ في المحاضرات المتقدمة. تمهيدا لبدأ الامتحان في المحاضرة الثالثة وهناك كثير من الاخوة كانوا جلوسا فيما اظن في المحاضرة السابقة يسألوني ايضا عن الامتحان وعن الاسئلة. والحقيقة عقلية المحدث او عقلية طالب الحديث عقلية - [00:00:50](#) في دقيقة المفروض تكون دقيقة جدا. وتسجل كل ما تسمع. فاما ان يكون الاخ نائما في المحاضرة. وهذا حتى لو كان موجودا عند الاسلاف لدونوا عليه هذا النوم. يعني يدخل في عباد الذين ينامون في المحاضرات فترد احاديث - [00:01:20](#) انه ربما آآ اخذ نصف الحديث ونام في النصف الاخر واستيقظ في نصف حديث ثاني فيخلق الاحاديث مع بعضها فهو يعني آآ يدهشني الحقيقة ان الاخوة تكثر من الاسئلة في اشياء - [00:01:40](#)

ذكرناها قبل ذلك. ولا مانع من التذكرة على سبيل الایجاز. الامتحانات او الامتحان ان شاء الله لن يخرج عن آآ الدروس التي قلناها. يعني الاخ غير مطالب ان يبحث في اي كتاب من كتب المصطلح - [00:02:00](#)

المحام مقصور على ما ذكرته انا فقط في المحاضرات. اما ان احب انه يقرأ ليستزيد هذه ما في مشكلة. لكن لم يأتي سؤال ان شاء الله تعالى انا لم اقله او لم انبه عليه في المحاضرات. آآ شيع ثاني وهو - [00:02:20](#)

هو ان الامتحان خمسة اسئلة. منها سؤال آآ وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته. في حواشي الدروس يعني لن يكون الاجابة عليها الا للذي فرغ ذهنه وقلبه لهذا العلم. وهذه اشياء ايضا قلناها في اثناء المحاضرات - [00:02:40](#)

وبقية الاربعة اسئلة ستكون اسئلة في صلب علم المصطلح. شيع مهم جدا وهذا لم اقله قبل ذلك واقوله الان وهو ان هذه المحاضرات تكاد تنتهي بعد الامتحان لفترة قليلة يعني سنلغي ادارة المصطلح تماما ونبدأ في تكملة شرح صحيح الامام مسلم. ليه؟ لان هذا يعني قد يكون انفع - [00:03:00](#)

انني اردت بهذه المحاضرات ان اخذ نبذة متخصصة. فالذي يفوته آآ دخول الذي يفوته التوفيق في هذا الامتحان هل سيعقد امتحان منفصل خاص فيما بعد للذي يرجو للحاق بهذه الكوكبة التي اه سيمناها الله تبارك وتعالى التوفيق في هذا الامتحان - [00:03:30](#)

للحصول على درجة اجازة. الحصول على درجة اجازة. يعني بقية علم الحديث سيدرسوه آآ في دراسة خاصة آآ نكمل آآ درس صحيح الامام مسلم. آآ لان هذا قد يكون انفع بالنسبة للعوام ونحن ايضا من العوام. لان - [00:03:54](#)

في كثير من الناس يتصور ان العوام هم آآ الذين يمشون في الشارع يعني اصحاب المهن. الذين لا يعني نصب لهم ولا قراءة ولا ولا لا نحن من العوام. نحن من العوام. لان تفسير العامي لا يخرج عن حالنا - [00:04:14](#)

اذا فهم مسلم هذا يصلح لنا. ان احنا آآ كنا بدأنا في كتاب الايمان وهذا الباب من اخطر ما يكون. وانما الامة المسلمة كلها الى ثلاث وسبعين فرقة في باب الايمان - [00:04:34](#)

باب الايمان وتعريف من هو المؤمن ومن هو المسلم وحد الايمان وحد الاسلام ونواقض الايمان والاسلام هذا هو محور دائرة في كل

الفرق الاسلامية. خلافها كله انما يدور في هذا الباب - [00:04:50](#)

فنسأل الله تبارك وتعالى ان يأخذ بايدينا ونواصينا الى الخير. بالنسبة هذين المحاضرتين. سامر مرورا عابرا ثم اتيح فرصة اكبر

للاسئلة. حتى ان كان في صدر احد الاخوة اه سؤالي - [00:05:08](#)

يحييك يمكن ان نجيبه اجابة وافية. كان هناك شبهة في الفهم او سبق لسان مني وهذا حاصل. لان اكون قلبت القاعدة او قلبت اسم او

نحو ذلك. فيمكن ان يستفسر آآ - [00:05:28](#)

بالنسبة لمقدمة الامام الشيوخي فهو بدأ بحمد الله تبارك وتعالى وانهى ثم صلى على النبي عليه الصلاة والسلام ثم ذكر نوه بفضل

الفية ثم ختمها بالدعاء. هذه اربع عناصر في الخمسة ابيات الاولى - [00:05:43](#)

انا بهذه الصورة اخرج تماما الاجوبة اليكم لان هذه المقدمة محصورة في اربعة اشياء محصورة في البدء بحمد الله تبارك وتعالى

والثناء عليه بما هو اهله. والصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام. ثم تعريف - [00:06:17](#)

ومدحها ثم الدعاء لنفسه وللائمة ولل امام السابق والحافظ زين الدين العراقي الذي سبق السيوفي بالحيتة.

نعم. فهنا مسألة انا لم اذكرها قبل ذلك وهي ان الامام السيوطي مدح عمله - [00:06:36](#)

مدح عمله وزكاه على الفيس للحافظ العراقي. فقال وهذه الفية تح في الدرر. منظومة ضمنيتها علم الاثار فائقة الفية العراق في

الجمع والايجاز والتيثاق فهل يجوز للمسلم ان يمدح نفسه او يمدح عمله؟ اظن ان احنا ما تعرضنا لهذا البحث في المحاضرات السابقة

- [00:07:00](#)

الاصل ان المسلم لا يمدح عمله ولا يمدح نفسه هذا هو الامر لقول الله تبارك وتعالى ولا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى ولقوله صلى

الله عليه واله وسلم فيما رواه البخاري ومسلم - [00:07:33](#)

ان رجلا مدح رجلا فقال عليه الصلاة والسلام له اقمت ظهر اخيك وصح ايضا عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال احتوا في وجوه

المداحين التراب فهذا هو الاصل. انه ما ينبغي او ما يجوز لمسلم ان يمدح عمله او ان يمدح نفسه - [00:08:05](#)

او غيره لكن هناك امكانية الخروج على هذا الاصل كمثلا وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته قول يوسف عليه السلام اجعلني على

خزائن الارض اني حفيظ عليم وفي قول الله تبارك وتعالى واما بنعمة ربك فحدث - [00:08:34](#)

ولقوله صلى الله عليه واله وسلم وخطب في المسلمين فقال لهم الم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي وقول ابي بكر الصديق رضي الله

عنه اما تعلمون اني صاحب الغار واني ثاني اثنين - [00:08:59](#)

وهو آآ يتحدث عن نفسه. وقول آآ سعد ابن ابي وقاص لقد مكثت سبع ليال كما في البخاري سبع ليال وانا ثلث الاسلام يعني هو

المسلم رقم ثلاثة في الارض - [00:09:21](#)

مكة سبعة ليالي وهو ثلث الاسلام. النبي عليه الصلاة والسلام وخديجة او ابو بكر وهو. طبعا سعد ابن ابي وقاص رضي الله عنه انما

قال هذا بحسب علمه لانه يقينا كان هناك اكثر من ثلاثة - [00:09:38](#)

عندما ابدأ خديجة وابو بكر الصديق على الاقل. وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته. على الاقل فهو يكون رقم اربعة. ان لم يكن علي

ابن ابي طالب لان علي ابن ابي طالب سباق في الاسلام وكذلك بلال وهذه الكوكبة - [00:09:56](#)

فمتى يجوز للانسان ان يذكر عمله؟ او ان يزهر ما في نفسه من الخير في حالتين اثنتين وقد تزيد الحالة الاولى ان كان قد هضم حقه

وهو يعلم علما يقينيا انه ليس كذلك - [00:10:12](#)

فيجوز له ان يذكر ما في نفسه من الخير الثاني هو ان يخشى بصمته ان يذهب هذا الشيء الى من هو اقل منه كفاءة فيحدث ضرر

جسيم وهذا واضح لقول آآ يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض - [00:10:38](#)

لانه لما تولى هذه المهمة انقذ مصر من المجاعة ان الله تبارك وتعالى انقذ مصر من المجاعة به وكذلك آآ قوله عليه الصلاة والسلام الم

تكونوا ضلالا فهداكم الله بي؟ انما يمتن عليهم - [00:11:02](#)

وقد رأى بعض المسلمين يعني آآ يعني تصرف او سلك سلوكا آآ ليس بذلك فذكرهم فلا مانع ان اراد الانسان ان يذكر. لان هذا شبيهه

بالقدح المدح هنا شبيهه بالقدح - [00:11:27](#)

كما ان المدح لا يجوز فكذلك القدح لا يجوز. لكن متى تقدح في غيرك متى وهل تعد من الغيبة لان النبي عليه الصلاة والسلام سئل عن الغيبة قال ذكرك اخاك بما يكره. قال ان ارأيت ان كان في اخي ما اقول؟ قال ان كان في - [00:11:46](#)

لما تقول فقد اغتبتته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته اذا سواء قلت او لم تقل فانت مذموم لان الاولى غيبة والثانية بهتان وكذب وافتراء لكن عندما اقدح انا في شخص ما - [00:12:07](#)

بحق هل يعد هذا داخلا في الغيبة؟ الجواب لا لان ذكر القدح في الرجل من باب الابانة لحاله والنصح للمسلمين لا يعد من الغيبة انما يعد من الغيبة ان تذكر القدح مجردا من الفائدة - [00:12:28](#)

كقول عائشة رضي الله عنها عن صفية بنت حيي او عن زينب بنت جحش رضي الله عنهن. لما دخلت على النبي عليه الصلاة والسلام سلام وخرجت فقالت له ما يعجبك فيها انها قصيرة - [00:12:54](#)

فقال عليه الصلاة والسلام لقد قلت كلمة لو مزجت بالبحر لمزجته اين غيرت طعمه قالت انها قصيرة. لماذا يعني هذه الكلمة تغير طعم البحر لانها قالتها ليس لفائدة. انما قالتها على سبيل التنقيص. والعيب - [00:13:11](#)

فهذا هو القدح المذموم. اما ان تقدح لاجل مصلحة شرعية فهذا محمود بل قد يكون واجبا فكذلك انظر الى الفرق الدقيق بين القدح المحمود والقدح المذموم ثم اقلب هذه الصورة لترى المدح المذموم والمدح المحمود - [00:13:34](#)

فالمدح المحمود شبيهه بالقدح المحمود ان يضطر الانسان الى بيان هذا كما يضطر المؤمن الى اكل الميت فالحافظ السيوفي امتدح الفيته بما رأى انه حق وقد فضلها بثلاثة اشياء على - [00:13:58](#)

الفيدو الحافظ العراقي فقال فائقة الفية العراق في الجمع والايجاز والتيساق في الجمع وفي الايجاز وفي الاتساق اذا ما هي مجية الفيت الحافظ السيوفي على الفيت الحافظ زين الدين انها تمتاز عليها بثلاثة اشياء بالجمع والايجاز واتساق - [00:14:19](#)

اضرب مثلا لكل واحدة. لكل ميزة اما من ناحية الجمع فقد زاد الحافظ السيوطي لاي انسان ان يقدح المسألة الشرعية ثم علمت ان هذا الانسان خالف هذه المسألة وان سكوتي يسبب ضررا كبيرا - [00:14:45](#)

لا يحل لي السكوت وادي المسألة ايضا مربوطة بالمضرة والمفهدة هذه المسألة مربوطة بالمضار والمفسدة. لان هب ان رجلا ما له سلطان وولوجان ولو اني صرحت بشيء من هذا وقع علي من الضرر اضعاف اضعاف ما يحصل من الفائدة باعلاني وبياني. حينئذ ما ينبغي لك ان - [00:15:13](#)

تتكلم واخذ بالك واصل هذه المسألة حديث البخاري الذي رواه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال لقد اخذت من النبي صلى الله عليه وسلم جرابين من علم فاما احدهما فبثثته فيكم - [00:15:38](#)

واما الاخر فلوني بثسته لقطع مني هذا البلعوم جراب من علم بثه في الناس وهو المتعلق بالاحكام الشرعية العملية. او بمسائل الايمان. لانها لا يجوز كتمان هذه المسائل واما الجراب الاخر فلو بثسته اي لو تكلمت به وبحت بما في صدري لقطع مني هذا البلعوم - [00:16:01](#)

فقال العلماء ان الذي كتبه ابو هريرة هو ما يتعلق بظلم الولاة ونحو ذلك بظلم الولاة والحكام وانه لو تكلم بمثل هذا لحدث فساد عريض اما على الامة المسلمة واما - [00:16:31](#)

ولذلك هو يقول لقطع مني هذا البلعوم اي اهلك انا وفعلا اه من المسائل التي كتها ابو هريرة استعاذته المشهورة الصحيحة لما قال اعوذ بالله من رأس الستين ومن امارة الصبيان - [00:16:49](#)

يعني اعوذ بالله من سنة ستين هجرية ومن امارة الصبيان. آآ ابو هريرة آآ الله تبارك وتعالى استجاب دعاءه ومات سنة ثمانية وخمسين فلما جاء سنة الدين ولي يزيد ابن معاوية امارة المؤمنين - [00:17:08](#)

ولا شك ان وليد ان يزيد ابن معاوية مقدوح فيه. هو ليس كابييه. ابوه رضي الله عنه صحابي جليل. اما هو فلا وعليه اعتراضات كثيرة جدا بل فسقه بعض الائمة - [00:17:25](#)

فمثل هذا لا يعطي المسلمين لا يستفيد المسلمون منه شيئاً من الجهة العملية في الدين واخذ بالك؟ فهو يعني ايه كتم مثل هذا يرحمك الله. فالمسألة شبيهة بهذا. واخذ بالك؟ ميزة الفيت الحافظ السيوطي على الفيتامين - [00:17:39](#)

ثلاثة اشياء في الجمع والايجاز والتيساق. اما من ناحية الجمع فان الحافظ السيوفي زاد على العراق كل ما هو موجود بين القوسين. يعني انت عندما تنظر في اللي معه طبعاً الكتاب اول ثاني عنوان حج الحديث واقسامه. تجد قول - [00:18:05](#)

يظل هذا موجود حتى آآ الواحد اثنين ثلاثة اربعة خمسة ستة حتى البيت السابع الشطر الاول منه ثم تجد القدس ايه قد اقبل. كل ما هو موضوع ما بين قوسين هذا من زيادة الحافظ السيوفي على الفية العراق - [00:18:31](#)

اذا هو جمع اه علوم الحديث اكثر من جمع الحافظ زين الدين والايجازي حد يتذكر الايجاز احنا ذكرناه قبل ذلك. نعم جزاك الله خير. حد الحديث الصحيح ذكره الحافظ زين الدين العراقي في بيتين - [00:18:50](#)

اما الحافظ السيوطي فذكره في بيت ونصف. فهذا دلال يدل على الايجاز. وكلما اوجزت لا سيما في المقتصرات كلما آآ يعني دل على فضل وفهم كلما اوجزت مع عدم اخلاالك - [00:19:12](#)

بحد بالتعريف يعني او بالعلم الذي نلخصه يكون هذا افضل من الاسهاب والاقناع في الجمع والايجاز. بالنسبة للاتفاق اي آآ اتساق الالبيات مع بعضها وسهولة النوم ولا يختلف آآ اثنان - [00:19:32](#)

في ان الحافظ آآ السيوطي رحمه الله من هذه الحيثية يفوق الحافظ العراقي لما تقرأ البيت الحافظ السيوطي وتقرأ الفيت تستشعر بنوع من السهولة واليسر في قراءة آآ الفيديو السيوفي - [00:19:52](#)

والله يجري سابغ الاحسان لي وله ولذوي الايمان. قدم نفسه قال لي وله. مع انه لو عجز لا يضر الوزن شيئاً يعني هو لم يضع نفسه قبل الحافظ العراقي في الدعاء لاجل الوزن لانك تستطيع ان تقول لا هو لي ولي ذا ولي - [00:20:09](#)

ايماني لن يضر الوزن كثير لن يضر الوزن من ناحية الشعر. فبدأ بنفسه قبل الحفظ بين الدين العراقي لحديث رواه الترمذي. حد يذكره؟ نعم هذا انا قلت رواه الترمذي. هذا رواه البخاري - [00:20:38](#)

معلش انت يعني اصبت من الادلة على البدء بان تبدأ بنفسك قبل غيرك قوله عليه الصلاة والسلام في قصة موسى الخضر عند البخاري ومسلم رحمة الله علينا وعلى موسى وددنا انه صبر - [00:20:58](#)

ده لو كان صبر لعلي كان حادثة عجائب اخرى اتعلمناها آآ من الفاضل عليه السلام. فقال علينا وعلى موسى فبدأ بنفسه قبل الدعاء لغيره لكن حديث الترمذي نعم. هو طبعاً يعني هذا ليس له في الترمذي. انما هذا المعنى المذكور - [00:21:19](#)

اذا بدأ احدكم بالدعاء فليبدأ بنفسه وهو حديث حسن. فامتثل الحافظ السيوطي لهذا وبدأ بنفسه ثم تنى للحافظ العراقي. ثم الف بكل المؤمنين. وانما سن بالعراق بانه هو الذي سبقه في هذا المضمار - [00:21:45](#)

فله فضل مخصوص عليه له فضل مخصوص عليه ونحافظ آآ العراقي امكن بكثير جدا جدا بمراحل وبطبقات من حظر السيوطي فيما يتعلق بعلم المصطلح. ولا شك ان ما اول بادئ بالتصنيف له مزية على كل الذين يأتون بعدهم - [00:22:07](#)

هناك فرق بين ان تكون مسبقاً في فرع من فروع العلم او ان تستأنف او تبدأ انت هذا الفن. فالذي يبتدي الفن يلاقى صعوبة ليه لم يسبق لم يسبقه احد فيذلل له هذا الباب - [00:22:30](#)

فالحافظ زين الدين العراقي مجيئه محفوظة رحمه الله ثم ذكر الحافظ السيوطي بعد ذلك كحد الحديث واقسامه وهذه كلها تعريفات مجرد تعريفات فقط يعني لا اثر لها من الجهة العملية - [00:22:47](#)

لا اثر لهذه التعريفات من الجهة العملية يعني اختلاف الكوفيين مع الحجازيين في مسائل في تعريف السند او الاسناد او الحديث هل هو الخبر ام الاثر ام الحديث مثلا كل هذه مجرد تعريفات فقط. لا يبنني عليها كبير شئ من الناحية العملية - [00:23:06](#)

ولذلك يعني ان اه لم يتقن الانسان هذا الباب فهو لا يضره من اه الجهة الحديثية فانا كاني ارى ان الاصوب ان احنا نتيح مجال للاسئلة. هذا لعله يكون افضل لانني اخشى من هذا السرد - [00:23:29](#)

اه ان يعني يعني يحصل عملية اه عدم استيعاب وفاة فهل ترون هذه الطريقة اجدع؟ ها ليه؟ طب نعم. طيب على كل حال يعني آآ

من يريد الاسئلة فلنبدأ من اليمين. كل رجل يسأل فيما يتعلق به. يعني ساظطر طبعا الى السرد طالما اني ساشرح ساظطر الى ان اسرد ايضا - [00:23:52](#)

سنحصل فائدة لاننا ارى ان المحاضرة هذه والثانية لا تكفي سردا واسئلة طيب اللواء سؤاله حاضر على طول يسأل. نعم. نعم؟ نعم.

آ حضرتك يعني النبوي المدني. سعد ابن ابراهيم. الراوي المدني الذي ذهب اليه في المدينة قصة الوضوء - [00:24:25](#)

سعد ابن ابراهيم اه. عن الشذوذ؟ اه شذوذ السند بالنسبة للشذوذ التعريف المختار التعريف المختار هو مخالفة الثقة لمن هو اوثق

منه فحديث الثقة يكون شاذا وحديث الاوثق يكون محفوظا يكون محفوظا. مسألة يكون صحيحا هذا تعريف - [00:24:55](#)

اه يعني قاصر في علم الحديث لابد من حفظ التعريفات حفظا دقيقا جيدا لانك انت لو عبرت بمعناك او بمفهومك انت تخطى فاحنا

عندنا الشاب يقابله المحفوظ على طول الشاب يقابله المحفوظ - [00:25:39](#)

والمنكر يقابله ايه المعروف لأ المنكر يقابله المقبول المنكر يقابله المقبول فهم ثلاث درجات اوثق وثقة وصدق اوثق وثقة وصدق

يبقى واحد اثنين ثلاثة رقم ثلاثة لو خالف رقم اثنين لو ان الصدوق خالف الثقة - [00:26:00](#)

يبقى حديث الصدوق ايه؟ منكر وحديث الثقة مقبول لو ان الثقة اللي هو نمرة اثنين خالف الاوثق يبقى حديث الثقة شاذ وحديث

الاوثق محفوظ لو انت تخيلت هذه السلسلة يعتبر التعريف انضبط عندك - [00:26:42](#)

لو في سبورة وكداشير كان آ ما هذا ايضا داخل في في المنكر لكن احنا ما لم نتعرض للمنكر. انما انا ذكرت هذه الدرجة قبل ذلك

الشاذ هو ان يخالف الثقة الاوثق - [00:27:03](#)

مثلا يروي مالك عن نافع عن ابن عمر حديثا ما لك عن نافع عن ابن عمر فيأتي رون مثلا كابن لهيعة فيجعله عن نافع عن ابي هريرة

اين الخلاف بين مالك وبين ابن لهيعة - [00:27:23](#)

في تسمية الصحابي في تسمية الصحابي فمالك جعل الحديث من مسند ابن عمر وابن لهيعة جعل الحديث من مسند ابي هريرة مع

ان الشيخ واحد وهو من نافع الشيخ واحد - [00:27:54](#)

وهو نافع حينئذ يقال ان ابن لهيعة خالف مالكا في اسناده خالف مالكا في اسناده فيرويه مالك عن نافع فيجعله عن ابن عمر فيروي

خالفه ابن لهيعة فرآه عن نافع عن ابي هريرة - [00:28:14](#)

فيقال هذا شذوذ في السند او مثلا هذا الحديث الذي يرويه اصحاب الثوري كعبدالرحمن ابن مهدي ووكيع وغيرهما يروي يرويانها

يروون هذا الحديث عن الثوري انتبهوا من هذه المعلومة. عن - [00:28:37](#)

عبدالله بن دينار عن ابن عمر ان النبي عليه الصلاة والسلام قضى بالشاهد قالها عن بيع الولاء وعن هبته لأ عبدالله بن دينار يرويه

الثوري ووكيع وغيرهم عن عبدالله بن دين عن الثوري عن عبد الله بن دينار - [00:29:02](#)

عن ابن عمر فخالفهم يعلى ابن عبيد الثقفي ما رواه عن الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر شوف الفرق في الحديث الاصيلي عن

عبد الله ابن دينار عن ابن عمر - [00:29:35](#)

وهذا ما روى اصحاب التوليد ثقات الاسباب فجاء يعلى ابن عبيد وحده وهو ايضا من اصحاب الثوري فرواه عن الثوري عن عمرو بن

دينار رفيع وغيرهما خالفاه فرووا هذا الحديث عن الثوري عن عبدالله وليس عن عمرو. وهما اخوان عبدالله بن دينار وعمرو بن دينار

- [00:29:56](#)

فيقال ان رواية يعلى شاذة حصل نوع من الاختلاف في السند وان كان المتن واحدا وان كان المتن واحدا. فانظر الى هذه الدقة

المتناهية التي سلكها علماء الحديث. حتى يضبطوا حديث النبي - [00:30:24](#)

صلى الله عليه وسلم فهذا هو ما او هذا ما يتعلق بالشذوذ في السند. اما الشذوذ في المد الحديث الذي يرحمك الله الذي آ يرويه آ

ترويه عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه واله وسلم - [00:30:44](#)

كان اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع. فخولف مالك في هذا الحديث مالك اظن لأ مالك في حديث الضجع خولف احد اصحاب الاعمش

نسيت اسمه الان. في هذا الحديث فرواه بلفظ القول - [00:31:12](#)

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع ما هو الفرق بين الروايتين ان الاولى من فعل النبي عليه الصلاة والسلام والثانية من قوله. طب ما هو الفرق بين القول والفعل؟ هم - [00:31:38](#)

عند التعارض مش كده؟ طيب لماذا يقدم القول على الفعل عند التعارض لان القول بتاع يوجب الاستحباب. انما الفعل قد تكون عادة مسلا النبي صلى الله عليه وسلم. انت اه انا اعرف انك - [00:31:59](#)

كأنك اقتربت من المعنى. لكن نحن في علم الاصول التعريفات في منتهى الدقة. فاخونا يقول قد يوجب الاستحباب ما لذلك انا انما يعني انما اقول حتى انبه فقط واقول حتى انبه علم الاصول الكلام فيه خطير للغاية. ان لم تزن الكلام انقلب التعريف - [00:32:16](#)

فنحن اذا قلنا يوجب الاستحباب هذه ما يمكن ان تراها منضبطة في علم الاصول. انما بنقول انه قد يقتضي وجوبا او يقتضي استحبابا كلاهما داخل الاستحباب او الوجوب. وبعدين قد يدخل ايضا في الاباحة. فالقول مقدم نعم. ليه؟ لان القول يفيد - [00:32:40](#)

اما الفعل الا انه وجد دليل على الفعل ايضا هذا خطأ في التعريف. لان آالفعل كيف لا يعمل به؟ بل الفعل به. انما كأنك قصدت ان تقول ان الفعل بمقتضاه لا يفيد الوجوب - [00:33:04](#)

تريد ان تقول هذا هو هكذا هو الصحيح. مجرد حدوث الفعل لا يقتضي وجوبا. بخلاف القول فالاصل في الاقوال والواو امر انها تفيد الوجوب حتى يرد دليل بالاستحباب مسلا. اما الفعل فبمجردده لا يقتضي وجوبا الا - [00:33:27](#)

اذا انضافت اليه قرائن اخرى تجعله يفيد الوجوب. لذلك فدلالة القول اقوى من دلالة الفعل عند التعاون فاذا تعارض قول وفعل ولم نستطع ان نرجح بينه ان نجمع بينهما بوجه من وجوه الجمع المعروفة لجأنا - [00:33:49](#)

الترجيحي فمن اوجه الترجيح ان يقدم القول على الفعل عند التعارض ومنه مثلا آ حديث وائل ابن حجر هذا لو صح مع انه لم يصح هو ضعيف لكن لو سلمنا جدلا انه صحيح وهو قوله - [00:34:09](#)

ارأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه على الارض قبل يديه وضع ركبتيه على الارض قبل يديه. واذا رفع رفع يديه قبل ركبتيه فهذا الحديث لو سلمنا جدلا انه صحيح مع انه ضعيف فضعفت دار قطنه وغيره لانه تفرد - [00:34:27](#)

نبي شريك ابن عبدالله النخعي ولا يعلم له متابع اطلاقا لا يعلم متابعي اطلاقا لشريك في هذا الحديث. قال دار قطني في سننه بعدما رواه هذا الحديث وشريك ليس بالقول - [00:34:57](#)

فيما تفرد به فهذا اختلف او هذا المتن خالفه حديث ابي هريرة الصحيح الذي لا علة له لا علة له مؤثرة او حقيقية وهو قوله عليه الصلاة والسلام اذا سجد احدكم فلا يبرك - [00:35:13](#)

ما يبرق البعير وليضع يديه قبل ركبتيه نص قاطع حتى ان ابن حزم في المحلى اخذ منه الوجوب. فمن لا يبدأ بيديه قبل ركبتيه فهو اثم عند ابن حزم. لانه قال - [00:35:37](#)

وضع المصلي يديه على الارض قبل ركبتيه ولا بد باب وضع او قال باب فرض وضع المصلي يديه على يديه الى الارض قبل ركبتيه ولا بد لان النص واضح الاصل في الايه؟ في القول انه يفيد الوجوب حتى يرد دليل ينقله عن هذا الوجوب الى استحباب مثلا. الى ما هو اقل درجة - [00:35:57](#)

فلو سلمنا ان حديث وائل ابن حجر صحيح لقدمنا القول على الفعل عند التعارف هذا ما اريد ان اصل اليه كشاهد يعني. حديث ابي هريرة الذي يقضي باولوية او بوجوب وضع اليدين قبل - [00:36:28](#)

ركبتين في السجود حديث قولي صحيح ومعارضه ضعيف فلو سلمنا انه صحيح فهو فعل انما وائل يصف فعل للرسول عليه الصلاة والسلام. والفعل بمجردده لا يقتضي وجوبا. فلو تعارض قول مع فعل لقدمنا القول - [00:36:45](#)

لقدمنا القول عند التعارض. وانا انما ضربت هذا كمثال ثم تذكرة ايضا لانني ارى بعض الاخوة يصرون بعد هذا البيان وغيره على وضع الركبتين قبل اليدين ونحن لا نؤثم احدا يضع الركبتين قبل اليدين. انما نقول انه بخلاف السنة بعدما استبان - [00:37:06](#)

فيقول مثلا وحدث نقاش مع بعض الاخوة الذين اه ينتحلون مذهب الامام الشافعي. يقول ان الشافعية والاحناف وكثير من المالكية

ويقولون بوضع الركبتين قبل اليدين وعلى هذه الفتوى الموجودة عليها اكثر العلماء - [00:37:31](#)
فهنا المسألة ليست قاطعة للنزاع لانه ان اتاني بعالم تأتبه بعالم مثله او اجل وهذه طريقة المقلدين دائما. انما اذا اردنا ان نثبت مسألة علمية فلنخلع ثوب التقليد هذا لا تقل لي العالم الفلاني قال لاني ايضا عندي عالم - [00:37:55](#)
واثنين وثلاثة واربعة عندك عشرة عندي عشرة ايضا ممن قالوا بهذا اذا لن يقطع النزاع بهذا سيضطر وهذا حدث بالفعل ان يقول افتي الامام الشافعي بهذا اقول له قد افتي ما لك الشافعي احسن من مالك. فندخل في هذه المتاهة التي ما يجوز لي او له ان - [00:38:16](#)
فاضل بين هؤلاء العلماء الفطاحل الاكابر فالعالم آآ يعني مسائل العلم كثيرة جدا وتتجزأ. وقد يستدرك من هو اقل علما على من هو اكثر علما جزئيا من جزئية العلم ولا يقال ان الاقل افضل لانه استدرك هذه الجزئية. لان السابق له عليه فضل مائة الف جزئية -

[00:38:40](#)

فذلك مسألة انك تتركن الى قول العالم وتقول فلان ما اجله وما اتبعه للسنن وما هذه ليست مسألة قاطعة للنزاع ان اختلف المجتهدان وهذه قاعدة موجودة عند العلماء. ان اختلف المجتهدان فلا حجة لقول احدهما على الاخر نرجع الى السنة - [00:39:05](#)
اختلف مالك والشافعي في مسألة من المرجح؟ سنة. فترجع الى السنة. فنناقش الادلة. ان كان معك فعلا دفع الطعن الموجود في الحديث انت به هذه طريقة العلماء في اثبات الحق. اما ان يتعلق باداب عالمة يقول بكذا فخصمك ايضا عنده عالم. وما اجمل ما استدرك - [00:39:26](#)

حافظ ابن عبدالهادي اللي هو التلميذ ابن تيمية على ابن الجوزي وكلاهما حنبلي ان ابن الجوزي في كتاب التنقيح في كتاب التحقيق تحقيق ادلة مذهب ابي مذهب احمد ابن حنبل - [00:39:51](#)

اتي بهذه المسألة. ورجح النزول بالركبتين. وهذا هو المشهور عند الحنابلة. هذا هو والمشهور عند الحنابلة وان كان لاحمد رأي اخر وانه يبدأ بيديه هل الامام في المسألة قولان اكثر اصحابه يذهبون الى النزول بالركبتين - [00:40:10](#)
كأكثر اصحاب الشافعي واكثر اصحاب ابي حنيفة. واكثر اصحاب ما لك يبدؤون باليدين. فابن الجوزي يقول بعدما اورد الاحاديث بتنايبها ولم يتكلم عليها قال والجواب ان احاديثنا اشهر وان ما ذهبنا اليه اليق بالخشوع - [00:40:35](#)
طبعا هذه ليست ردود علمية فقال له ابن عبدالهادي وله كتاب اسمه تنقيح التحقيق اه طبع منه مجلد واحد بتحقيق الشيخ حامد الفقي رحمه الله. وبقيّة الكتاب لم يطبع بعد. وهو من اجل الكتب - [00:40:59](#)

التلقيح هذا يرد على ابن الجوزي ادلته الواهية فيقول ابن عبدالهادي وليس هذا الجواب قاطعا للخصم لان احاديثهم ايضا مشهورة كشهرة احاديثكم هو يناقش ابن الجوزي كما قلت وكلاهما حنبلي. لان احاديثهم رواها اصحاب السنن واحاديثنا ايضا رواها اصحاب السنن - [00:41:17](#)

في شهرة لاحاديثهم على احاديثنا اما قوله وهذا اليق بالخشوع فهذا ليس جوابا علميا. لان ابن العربي مش ابن عربي هناك فرق بين الاثنين. ابن عربي النكرة بغير الالف واللام هذا هو المارق - [00:41:46](#)

المارق محي الدين ابن عربي الصوفي الذين يسميه الذي يسميه بعضهم الشيخ الاكبر ماذا كان يقول بوحدة الوجود وكثير من العلماء كفروه؟ اما ابن العرب بالالف واللام تعريف فهذا ابو بكر ابن العرب القاضي من فحول المالكية - [00:42:06](#)
لقوا كتاب العواصم من القواسم وهذا طبعا مشهور. وله كتاب احكام القرآن وغير ذلك من الكتب النافعة. يقول ابن عربي وهو من المالكية وما ذهبنا اليه اي وضع اليدين قبل الركبتين اقع بالخشوع واليق بالتواضع - [00:42:26](#)

ليه؟ لانك انت بتنزل كده وقد جمعت اعضائك مستكين وانت مستكين. بخلاف واحد فاتح صدره ونازل بركبتيه فهذا لا يشعر بخشوع. فهذا ما يذهب اليه ابو بكر بن عربي. طيب ابن الجوزي يقول النزول بالركبتين اليق بالخشوع وابن عربي يقول - [00:42:46](#)
اليدين اليق بالخشوع. ما هو الفاصل؟ هذا ليس جوابا علميا. انه اليق بالخشوع لان كل انسان يستطيع ان يدعي هذه الصفة في الهيئة التي يرجعها لذلك اذا اردنا الفصل في هذه المسألة فلنناقش الادلة. ان كان مع الخصم حجة قوية يستطيع ان يدفع بها آآ -

[00:43:05](#)

الذين ضعفوا حديث اليدين حديث البدء بركبتيه فليأت بهم. هذا هو يعني مربوط الليل فرس او هذا هو اصل المسألة. اما ان يظل بعد هذا البيان مخالفا لهدي النبي عليه الصلاة والسلام فهذا على الاقل يعني آآ لا نقول يعني آآ - [00:43:26](#)

انه لن يؤجر او نحو ذلك لكن نقول انه خالف السنة الصحيحة وليس معه دليل على سنية الوضع الذي ينتهله. المهم ان القول والفعل اذا تعارضا فيقدم القول عند التعارض لقوته. لان الاصل في الاقوال الوجوب - [00:43:50](#)

والاصل في الافعال عدم الوجوب حتى يرد دليل بالوجوب طيب. هم. هم نعم. نعم. طيب ايه هذا السؤال؟ الله اكبر فانت اجبت في مطلع كلامك عنه. لان هذا اه ملكة. يعني هذا النوع بالذات الذي تريده ليست له ضوابط معينة. يمكن ان ترجع اليها. انما هي ملكة - [00:44:10](#)

واخذ بالك يعني قد يكون الحديث سنده صحيحا امامك على شرط الشيخين. ولكن انت ترى في المتن اعتبارا اخر او قد تشك وهذا كله طبعا آآ الممارسة العملية آآ لها اكبر دور في هذا الباب - [00:45:00](#)

لان هذا الحديث خطأ. لكن لا تستطيع ان تثبت هذا الخطأ. وهذا ما يعني اه يومي اليه نصوص العلماء الذين تكلموا على هذا النوع من العلم. فيقول ابن مهدي عبدالرحمن ابن مهدي اعلانا - [00:45:22](#)

او اظن ان عبدالرحمن بن مهدي او اه عبدالرحمن بن مهدي. اعلانا الحديث عند جهال كهانة كهانة يعني قل هذا الحديث معلول. فما هو الدليل على انه معلول؟ وهو معلول - [00:45:42](#)

قد تقصر عبارة الناقد عن ادراك معنى العلة لكن تحره وحفظه يدلان على ذلك. وهذا النوع انقطع في هذه الازمة. هذا النوع من ادراك العلة قد انقطع في ازماننا. بل - [00:46:00](#)

في ازمان اه سابقة جدا. يعني اه تستطيع ان تقول ان هذا النوع قد انقطع بعد القرن الرابع الهجري. الا في بعض افراد قلائل جدا من حفاظ المسلمين هم الذين كانوا يدركون هذا - [00:46:19](#)

نوع ايضا لتبحرهم وحفظهم لان هذا كله يحتاج الى ان يختلط الحديث بلحمه وشحمه وهذا ما اومى اليه ابو حاتم الرازي لما جاءه رجل فقال ما الحجة في تعليكم للحديث - [00:46:37](#)

فقال له ارأيت ان ذهب الى الصيرفي؟ بدراهم فيها بهرج المهرج الفن صوته يعني دراهم فيه اختلط فيها دراهم اليست اصلية. فقلت له ميز لي بين الدراهم الجيدة المزيفة. فترى الناقد الصيرفي يحبس كده الفلوس على الرخامة - [00:46:55](#)

وبعدين يقول لك ده اداء كويس ده آآ مزيف. ده كويس ده مزيف. اتقول له ما الحجة في تمييزك لهذا عن ذاك هي خبرة اذا وهذا ايضا ما اومى اليه ابو زرعة الرازي - [00:47:26](#)

رحمه الله وهذا من اساطير العلماء في بحث العلة هو وابو حاتم الرازي والبخاري واحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن ابن معين والدارقطني. الامام العلم اخر الاعلام. آآ المبرزين في هذا الباب. آآ باب العلة - [00:47:42](#)

يعني تصور مسلا ان هذا الامام الدارقطني املى من حفظه المجرد لا اقول صنف وكتب كتابا لا املى من حفظه المجرد. كتاب العلل كله كتاب العلل الان يطبع في خمسة وتلاتين مجلد - [00:48:03](#)

واملاء العلة بخلاف املاء الاحاديث السرد الذي يبأسانيد. فان هذا يستطيعه كثير من الناس ان يقول حدثني فلان عن فلان عن فلان ويسوق متنا. اما ادراك العلة املاء العلة من الذهن هذا يكاد يشبه - [00:48:25](#)

ايه ده ولذلك الذهبي في السير في ترجمة الدارقطني يقول لو املى بعضه لاتجه لو كان املاً مثلا ثلثي الكتاب كان ممكن لان فيه حفاظ كثيرين عندهم القدرة على هذا. اما ان كان املى الكتاب كله فلا اعلم له نظيرا - [00:48:45](#)

لا اعلم له نظير. حديث شيبتي هود واخواتها هذا حديث صحيح ذكرت دارقطني الاختلافات الرواة بعضهم على بعض في اكثر من خمستاشر صفحة وكلها اسماء يعني يقول يرويه الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة واختلف عن الاعمش. فرواه فلان وفلان وفلان وفلان عن الاعمش - [00:49:05](#)

عن ابي سلمة عن ابي سعيد وخالفهم فلان فرواه عن الاعمى مثلا عن انس وروى خالفه فلان فرواه عن فلان عن فلان عن فلان بهذه

الصورة. حتى انك لو امسكت الكتاب تندهش لا تكاد اه تقرأه صفحة واحدة قبل ان يصيبك الدوار - [00:49:34](#)

فهذا النوع بالذات الدقيق نوع ان ان يعل الحديث ولا يذكر له علة واضحة هذا ظاهر جدا جدا في لي لابي حاتم وابي زرعة الرازيين بالاحاديث كتاب علل الحديث ابن ابي حاتم هذا موجود مطبوع. مطبوع من قديم يعني من حوالي خمسين سنة. في مجلدين او بابن

ابي حاتم الرازي - [00:49:54](#)

يسأل اباه واسأل ابا زرعة. لان ابو زرعة ابو حاتم وولد خال اولاد خالة او اولاد خالة كلاهما كان مبرزاً فحلاً في ادراك العلة. فجمعت في

اثناء المطالعة يعني حوالي عشر - [00:50:24](#)

او خمستاشر حديس بيقول آآ ابو زرعة او ابو حاتم لما يسأل عن العلة يقول لا ادري انما هو معلول. وفي بعض الاحاديث ابو حاتم

الرازي يعل ويقول لا ادري - [00:50:43](#)

وهو حديث ابي وهب الجشمي قال حدثنا احمد بن حنبل وعلان عن فلان عن فلان عن ابي وهب عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال تسموا باسماء الانبياء - [00:50:56](#)

واحب الاسماء الى الله عبدالله وعبدالله يقول ابو حاتم وكان يقع ان ابا وهب هذا ليست له صحبة تابعي لكني ما اقدر

على ان اقول ذلك. لما رواه احمد. احمد ابن حنبل شيخ ابي حازم الرازي - [00:51:16](#)

وهم في نفس الوقت آآ يعني آآ قريب ان تقول اقران بن احمد يعني اكبر من ابي حاتم بحوالي عشر سنين او خمستاشر سنة فهما

تتلمذا معا على كثير من الشيوخ. فهذا الاعتبار هما اقران. ثم تتلمذ ابو حاتم لاحمد بن حنبل - [00:51:41](#)

التهاب هو بهذا الاعتبار تلميذ فهو يقول ولا اقدر على ان اقول ذلك لما رواه احمد حتى دخلت قال البصرة او الكوفة او بلد معين

فقابل شيخا فحدثه بهذا الحديث قال فادركت صواب ما ذهبت اليه - [00:52:03](#)

تجرأ في هذه الحالة وقال هذا ليس ابو وهب الهشمي ليست له صحبة. انما هذا تابعي. واعل الحبيب بالارسال فانظر يرى انه ليس

بصحابي لكن لو قلت لو اثبت لي الان انه ليس بصحابي لا يستطيع ان يثبت - [00:52:23](#)

هذا النوع كما قلت من العلة راح يعني ما يستطيع انسان اطلاقا ان يدخل في هذا الباب. ولو دخل فيه اكابر العلماء اليوم لطالبناه

بالدليل. ولا نسلم له انه له ما ما كان - [00:52:41](#)

حازم الرازي من من الذكاء والحفظ. انتهى زمن الحفظ انتهى زمن الحفظ فاي انسان يقول هو معلول عندما تسأله عن علة يقول لا

ادري نقول له اذا تعليقك مردود عليك حتى تأتينا بالدليل - [00:52:58](#)

لماذا؟ لانه راح زمان الحفظ واصل التعليل انما يعتمد على الحفظ. يعني يكون مثلا محمد ابن يحيى الذهلي ده شيخ البخاري كان

يستظهر يعني يحفظ مية كده ومنه قوله فلان يحفظ كذا عن ظهره - [00:53:16](#)

او عن ظهر يعني ظاهر امامه كان يستظهر كل حديث الزهري تخصص في حديث الزهري وله كتاب اسمه الزهريات جمع فيه كل

حديث الزهري. وكان اعلم خلق الله عز وجل بحديث الزهري. بحيث انهم العلماء يعني - [00:53:38](#)

مكان يجالسونه ويأتي حديث الزهري يتجهون بانظارهم اليه. ان قال هذا محفوظ يبقى محفوظ. هذا غير محفوظ يبقى غير

محفوظ طبعا المسألة مسألة اغلبية. مش جزئيات والا فغيره يمكن ان يستدرك عليه - [00:54:03](#)

وكان اه يعني اه العلماء الذين يتخصصون في احاديث اه بعض الرواة اه يعني لو اعطيته حديثا غريبا لهذا الراوي لم يعرفه قبل ذلك

كانك اعطيته الدنيا بحذائرها اضفت اليه - [00:54:19](#)

شيئا جديدا. يعني ابو حزم الرازي يقول هذه من الطرف. يقول جلسنا على باب فلان. احد العلماء لحد ما العالم يخرج فهم لا يضيعون

اوقاتهم. انما يقعدون يتذكرون الاحاديث الغربية والاحاديث المنكرة او الاحاديث التي ليس لها الا اسناد واحد ونحو ذلك -

[00:54:42](#)

او احاديث البلدان. فيقول البخاري مثلا حدثنا فلان عن فلان عن فلان وهذا حديث كوفي لم يخرج من الكوفة هذه فائدة جلييلة جدا

ان يبقى حديث كل رواه من الكوفة ومع ذلك حدث بالبصرة - [00:55:03](#)

لم يحدد بالكوف اي ان العالم الكوفي الاصل الذي حدث به انما حدث به لما دخل البصرة ولذلك يقال هذا حديث مصري او هذا حديث حجازي او هذا حديث كوفي اي اصله خرج من هذا البلد ولا يعرف في البلد الاخر. فيقعدون - [00:55:23](#)

بهذه الطرف والنوادر في هذه المجالس فابو حازم الرازي من تمكنه في الحفظ. وكان يحفظ الف الف حديث قال لهم من يغرب علي حديثا لمالك اعطيه عشرة دنائير ايمن يأتيني بحديث لمالك ابن انس الامام مالك غريب لا اعرفه انا اعطيته عشر دنائير - [00:55:47](#)

واخذ بالك؟ المهم ما استطاعوا اطلاقا ان يأتوا له بحديث يغربونه عليه او يغربون به عليه. فلما قام من المجلس قال لبعضهم انا ما اردت بهذا القول الا ان استفيد - [00:56:17](#)

شوف الائمة يعني ما قصد ان يتحدى وان انا افضل من كل الجالسين ولو واحد فيكم مسلا راجل حافظ يغلب علي بالحديث يقصد اطلاقا هذا المعنى انما قصد ان يستفهم - [00:56:35](#)

بحيث يستفيد هو من هذه المقالة. فواحد يكون عنده حديث غريب فيلقبه اليه فيستفده قال ما قصدت الا ان استفيد. فالحفظ هو العمود او قطب الدائرة او هو آآ يعني آآ قطب الراحة كما يقولون في هذا في هذا النوع من الاعلان - [00:56:51](#)

فكل علة خفية لا تظهر على الحديث لا يستطيعها الا مثل هؤلاء علماء الفضائل ومنه مثلا وانا سقت هذا الحديث وهذه الواقعة واسوقها ربما تأتي في الامتحان. اظن هذا غش رسمي. حديث آآ علي ابن ابي - [00:57:13](#)

الطالب الذي رواه الحاكم وغيره من طريق احمد ابن احمد ابن الازهر النيتابوري عن عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم - [00:57:40](#)

قال لعلي يا علي انت سيد في الدنيا سيد في الاخرة. حبيبي حبيبي ايه؟ حبيبي حبيبي حبيب الله وعدوك عدوي وعدوك عدوي عدو الله. قال الحاكم في المستدرك هذا - [00:57:59](#)

ده حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فقال الذهبي في التلخيص تلخيص المستدرج هذا الحديث وان كان رواه ثقات الا انه لا يبعد عن الوضع شوف بقى حديث صحيح على شدة الشيخين - [00:58:18](#)

احمد ابن الازهر على شرط الشيخين وعبدالرزاق ومعمر والزهري وعبيد الله بن عبدالله بن عتبة وابن عباس هذا سند على شرط البخاري ومسلم لا تجد سند جميل او نظيف كهذا الاسناد في هذا الباب - [00:58:40](#)

ومع ذلك الذهبي يقول موضوع ها اين العلة في الوضع ولا مدخل للاعلان من جهة السند طيب اتفضل. ابو حامد ابن الشرقي نعم. كويس. نعم لكن هل من استدراك على القصة - [00:58:56](#)

ها انت كده قلبت لانه كان وبحفظ كتاب فلا ينطلع لو كان يحفظ الكتاب وحفظا تاما لا تنطلي عليه الزيادة لابد ان يدركها. هم انا اقول سؤالي محدد هل من تعقيب على القصة التي ذكرها الاخ؟ هم - [00:59:25](#)

ان هذا كان بعد ما كبر في السن كان منطقي. هم. فاخذ الشاب انت يعني لخصت ما قال. او ذكرت ما ذكر. انما انا لي ملحظ اخر انهم كانوا الذين كانوا يحفظون حفظ الكتاب كانوا يكادون يحفظون الاصل - [00:59:55](#)

هل في القصة او في السنة لعله؟ انا ذكرت هذا استند القصة هل فيه علة لكن معبر نعم هذا ايضا ما اراد الاخ ان يقوله فقلت ليس هذا مرادي انا الان لا اتكلم في اين تكمن العلة التي ذكرها الذهبي - [01:00:24](#)

المستدرك. احنا الان السؤال محصور في قصة ابي حامد بن الشرق اللي هو ايه؟ ان له ابن اخت رافدي وادخل عليه القصة. لا تخرجوا عن هذه الدائرة فالذهبي انكر هذه القصة في السير وقال ايه - [01:00:49](#)

برضو يعني ما يا جماعة الذين يعني يريدون حفظ علم الحديث لابد ان آآ يلمحوا بسرعة. لاننا ذكرت حتى قلت قولون الان محفور في قصة ابي حامد بن شرقي فقط - [01:01:07](#)

دعك من الحديث كله الان. ومما اعله به؟ انا ذكرت قبل ذلك المستند الذهبي في انكار القصة الذي جراه على ان يقول ان القصة منكرة. ان الخطيب البغدادي لما روى هذه القصة في تاريخه بغداد. رواها - [01:01:26](#)

باسناد منقطع الى ابي حمد ابن الشرق قال وقال ابو حامد ابن الشرقي فاين الخطيب واين ابو حامد ابن الشرق؟ ابو حامد بن شرق

هذا تلميذ مسلم تلميذ مسلم وبين الخطيب وبين مسلم اثنان على الاقل - [01:01:44](#)

ان لم يكن ثلاثة اذا آآ هناك انقطاع او هناك تعليق اذا السند ذاته لم يصح كانت حكاية ابي حامد من الشرق هذا لم يصح. هذا ما اردت الجواب ان القصة لم تصح من جهة السند. ولذلك بعد ان عليها الذهبي - [01:02:04](#)

بهذه العلة الظاهرة قال والقصة من كرة وما كان معمر شيخا مغفلا حتى يروج عليه هذا الباطل ماشي؟ طيب. بما اعلت هذه القصة في تلخيص المستدرج. قال هذا الحديث رجال ثقات - [01:02:25](#)

وما يبعد ان يكون موضوعا طبعا هذا ليس نص كلامه انما هو مؤدى كلام الذهبي والا فلاي شيء لم يحدث به عبدالرزاق احمد وابن معين والقوم الذين رحلوا اليه وحدث به احمد ابن الازهر النيسابولي سرا - [01:02:48](#)

فهذا قوى عند الذهبي ان هذا الحديث معلوم والا لو كان هذا حديث مشهور على شرط الشيخين وسند واضح جدا في الصحة. لماذا لم لاحمد بن حنبل او يحيى بن نعيم - [01:03:07](#)

لان هؤلاء لا يسمون له. فالذي حدث احمد ابن الازهر النيسابوري وصل عبدالرزاق الى قريته فقال له عبدالرزاق بعدما وصل الى بيته الان قد وجب علي حقه ولا احدثك بحديث ما حدثته احدا قبلك - [01:03:25](#)

ثم حدثني بهذا الحديث لفظا. هذا كلام احمد ابن الازهر النيسابوي بدليل لو ان عبدالرزاق كان قال هذا الحديث امام اجمعين لانكره عليه ابن معين. على طول لان ابن معين انكر هذا الحديث - [01:03:46](#)

فلما سمع به وهو في مجلسه قال من الكذاب النيسابوري الذي روى هذا الحديث. ده ابن معين اللي يقول لما سمع لان المتن منكر المتن فيه نثارة قال من الكذاب النيسابوري الذي روى هذا الحديث؟ فقام احمد بن الازهر من وسط الناس - [01:04:05](#)

وقال هو ذا انا فتبسم يحيى وقال اما انت فلست بكذاب وتعجب من سلامة السند وقال الذنب فيه على غيرك الذنب فيه على غيرك. اذا ابن معين استنكر الحديث بل قال من الكذاب - [01:04:25](#)

كأنه رآه مختلعا لان المتن فيه نكارة بالزات هذه الفقرة عدوك عدوي وعدوي عدو الله طب كم من الفضلاء من الصحابة او من التابعين عادوا علي بن ابي طالب لرأي رأوه بغض النظر عن وجه الحق في المسألة. لكن هناك من عاد علي ابن ابي طالب على هذا الرأي - [01:04:48](#)

فهل هؤلاء فعلا هم اعداء النبي صلى الله عليه وسلم واعداء الله عز وجل ما يستطيع ان يقول هذا احد فالمد في نكارة ابن معين سوي ما سمع المد انكره - [01:05:11](#)

بل قال من الكذاب الذي روى هذا الحديث فلما رأى احمد الازهر قال الذنب فيه على غيرك. ثم تبسم وقال له اما انت فلست بكذا. وعلى كل حال قد توبع احمد ابن - [01:05:24](#)

على هذا الحديث اظن محمد بن جعفر الفيدي رواه عن عبدالرزاق فمن العلة في هذا السند؟ العلة في هذا السند عبدالرزاق لان عبدالرزاق وان كان حافظا سبتا اماما الا انه لما كبر اختلطت عليه بعض احاديث الفضائل - [01:05:37](#)

وارجو ان نركز في هذا الفضائل وهذا الحديث من من الفضائل من جملة فضائل علي بن ابي طالب فلو لم يكن في الحديث الا اعلاله بمعمر او عبدالرزاق لكان اعلان بعبد الرزاق اولى عند جميع اهل العلم - [01:05:59](#)

لان معمر كان في حديث الزهري كان في حديث الزهري هذا الحديث وان كانت علته خفية الا اننا استطعنا ان نصل في النهاية الى اعلان ظاهر وهذا يختلف عن البابة الاولى. اللي هو ان يعل ولا تجد لا في المتن ولا في السند مسار - [01:06:19](#)

هذا هو المشكل الذي قلنا انه انقطع بموت الحفاظ الاكابر اللي هم كابي حاتم والبخاري وغيره سنظل في هذا لعله يأتي الامتحان ويظهر آآ طبعا الجواب من ضبط الاسماء عندك - [01:06:42](#)

يعني اخونا مثلا لما ذكر قال ان معمر لما ذهب مع عبد الرزاق وكذا. طبعا هو آآ يعني آآ حفظه ما شاء الله جيد الى حد ما انه ما زال يذكر ان في توصيلة وواحد غصة لوحده كده. لكن تبقى الاسماء - [01:07:03](#)

تبقى الاسماء ان عبدالرزاق اه لما ذهب الى بلدتي صاحبه احمد ابن الازهر النيسابوري فقال له عبدالرزاق وجب علي حقه ساحتك

بحديث لم احدث به احدا قبلك فحدثني بهذا الحديث لفظا. هذا كلام احمد ابن الزهري. فبيظهر من حفظك او من ذكرك للاسماء هذه
الذاكرة - [01:07:20](#)

ان كان ذاكرة جيدة طيب هل في امامنا عشر دقائق نعم فنعم هذا سؤال آآ جيد لكن آآ ممكن آآ نرجى هذا السؤال ان شاء الله
للمحاضرة بعد القادمة لان احنا - [01:07:44](#)

بنحاول نلخص الاخوة اللي داخلين الامتحان. آآ ما ذكرناه من علوم المصطلح طبعا انا وارشدك من باب الاستعجال يعني على كتاب
اجود كتاب في هذا الباب. وهو كتاب الايمان لشيخ الاسلام ابن تيمية - [01:08:09](#)

فانه يعني ذكر في هذا الكتاب كل ما يتصل بمسألة الايمان والاسلام ومجمل القول انهما ان اجتماعا افترقا واخذ بالك ان اجتماع افترقا
في المعنى واخذ بالك؟ وان ذكر احدهما دل على الاخر - [01:08:25](#)

واخذ بالك كقول الله تبارك وتعالى ان المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فجمعهما ذكرهما فدل على ان الاول غير التام واخذ
بالك وقالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا - [01:08:46](#)

فدل على الفرق بينهما. لكن ان الذين امنوا فيذكر الايمان فياخذ الاسلام معه لا الاسلام لا يشمل الايمان بدليل آآ الاية الحجرات
واضحة جدا في التفرقة ما بين الايمان والاسلام. واخذ بالك؟ ولو كلام نفيس على كل حال بالكتاب فراجعه يعني - [01:09:05](#)

التفريد ايضا الاجابة عن السؤال. كلام شيخ الاسلام ابن تيمية من باب ان اعجل لك الفائدة لان هذا آآ نعم هي موجودة وموجود ما هو
اجود واوسع منها في الكتاب. لكن آآ هذا الباب واسع جدا جدا. يعني لا يمكن الاجابة عليه - [01:09:28](#)

في محاضرة واثنين او ثلاثة لان هذا احد الاسباب اللي فرقت الفرق الاسلامية يختلف في التعريفات وفي اه اه ان الايمان هل يظل مع
العبد ام ينزع منه ام لا بالمعاصي؟ واخذ بالك؟ هذه هذا باب طويل جدا يعني - [01:09:58](#)

فان شاء الله سنتعرض له في دروس فهم ان شاء الله. هم. يلا نعم هو صحيح لانه صحيح مسلم. وانا لا اذكر الان بما اعلاه الكوثرية
وعلى كل حال والشيخ محمد زايد الكوثري - [01:10:14](#)

لا يعني لا تسلم له بحثه او ابحاثه عموما لانه مبتدع اولا في العقيدة جهمي جل وفي التعصب المذهبي يعني غارق لاذنيه التعصب
لابي حنيفة وعندما نذكر هذا في هذا القدر في الكوثري انما هو من باب البيان - [01:10:39](#)

والا فان الكوثري تهجم على علماء المسلمين ما اذكر ان عالما نجا من لسانه الا من كان جهميا عقيدة حنفي المذهب يعني رجل تكلم
في البخاري وتكلم في مسلم وتكلم في احمد وكذب عبدالله بن احمد بن حنبل. وكذب الحميدي شيخ البخاري - [01:11:02](#)

بل قال في الحافظ ابن حجر وهو اخر اعيان الحفاظ ان هو آآ يعني كان يغازل النساء في الطريق وتبع امرأة منتقبة يعني. اظنها
جميلة فاستدرجته لحد ما وصل الى بيتها ووقفت على الباب ثم كشفت له البرقع فاذا هي سوداء دميمة - [01:11:24](#)

فرجع خائبا اهذا يمكن ان يقال في الحائض ابن حجر الذي عقت ارحام النساء ان تلد مثل هذا الحافظ ثم اعلم ان الذكر الحسن هو
مستتبع في الغالب للعمل وللخلاص - [01:11:43](#)

هذا الذكر الحسن بعد ان يموت الانسان كالظل للاخلاص ان الله تبارك وتعالى ابي ان ان يذكر الناس الفاجر الفاسق وان تجمل في
حياته بعد مماته الا بسوء واخذ بالك فكذب وآآ مضعف آآ اكثر من خمستاشر حديث في البخاري ومسلم - [01:11:58](#)

واخذ بالك؟ فطبعا يعني ما يطمن الانسان لمقالاته وان كنا نعترف ان له ابحاثا في غاية القوة وله زاد عن بيضة الاسلام ضد العلمانيين
بالذات يعني والزمهم حجمهم لانه كان متمكنا الحق يقال يعني. لكن بكل اسف ذهب تمكنه وادراج الرياح بعدم انصافه للحق -

[01:12:19](#)

فذلك لا انصح احدا ان يقرأ للكوثري الا ويستثبت من البحث الذي قرأه. نعم طبعا هناك فرق بين اتحاد السندي واتحاد المخرج اتحاد
المخرج المقصود به الصحابي فقط في الاحاديث المرفوعة - [01:12:41](#)

المقصود به الصحابي فقط. اما اتحاد السنن فقد يتحد في اي آآ طبقة من طبقاته واخذ بالك قد ينسحب في اي طبقة من طبقاتها. اما
المخرج فهذا خاص بطبقة الصحابة. واحنا وضحنا المخرج وكما يعني - [01:13:06](#)

تخرج من السند الى الحديث به هو الصحابي. ولذلك اقول لحديث مرفوعة لان قد يكون المخرج مرتد مش كده؟ يعني قد يكون الذي روى الحديث سعيد ابن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم فهذا مرسل - [01:13:23](#)

فمخرجه سعيد انت واخذ بالك مخرج سعيد المقصود من المخرج اخر اسم في السند من الجهة العليا اخر اسم في السند من الجهة العليا. ممكن يكون تابع؟ ويكون الحديث مرسل - [01:13:39](#)

انا قلت الاحاديث المرفوعة نعم هي فضل مقدمها اه. هو طبعا اتهمه ابن سعد بتبليغ السكوت لكن احنا ذكرنا انتقاد على هذا الرأي فذكرنا ان عبارة ابن سعد نفسها تنقض هذا النوع من التدليس - [01:13:55](#)

تنقض هذا الرأي لان تدليس السكوت ان يقول حدثني فلان وهو يسكت. وبعدين يقول حدثني ويسكت وبعدين يقول فلان فالجالس يتوهم ان الذي حدثه هو فلان. فان ذهبت تقول له هل سمعت من فلان؟ يقول لا - [01:14:26](#)

طب لماذا قلت حدثني فلان يقول انا ما قلت حدثني انا قلت حدثني وتكادت ثم ابتدأت الكلام غير معطوف على السابق. هذا يعتبر تدليس حتى بالتصريح بالتحديث. فيسقط تسقط عن عمده - [01:14:42](#)

تسقط ايضا تصنيعه بالتحديد فما الذي يبقى له لا يبقى شيء. فعبارة بن سعد يدلس تدليسا شديدا. يقول حدثني وهو يسكت واخذ بالك؟ فلا يقبل من حديثه الا ما صرح به بالتحديد - [01:14:57](#)

طب هو يدلد حتى في التصريح بالتحديث فعبارة بن سعد تبين يعني تنقض هذا النوع من التدلين او هذا الرأي الا ان كان مقصود ابن سعد بالتصريح بالتحديث شيء اخر كان تنضم قرائن مثلا تدل على انه لم يسكت - [01:15:13](#)

ومن من الناس الذي يعرف انه ما سكت في هذا الباب ما اهل الفضيلة ان عمر ابن علي المقدمي او هؤلاء الرواة يحدثوا بعشرات الالوف من الاحاديث فايش عرفني ان الحج ده سكت فيه وهذا لم يسكت وهذا سكت وهذا لم يسكت الا ان صنفه مصنقات خاصة في ما سكت فيه وفيما وصله. وهذه عسيرة جدا - [01:15:32](#)

ولذلك الشيخ ناصر الدين الالباني في تعليقه على كتاب صفر على كتاب فضل الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام لاسماعيل القاضي لما ذكر علي ابن عمر مقدمة تقريبا تسعة واربعين او خمسين قال فاري ان ترد جميع مروياته - [01:15:54](#)

جميع مرويات عمر ابن علي المقدم ليه؟ لان على رأي ابن سعد يدرس به السكوت فيدلس حتى في التصريح والتحذير لكن هذا ظلم له يعني كده كأنك انت بتلغيه كما لو لم يرحم الرجل ولم يسمع حديثا ولا يتلغي كله. وهذا ظلم له - [01:16:12](#)

بدليل البخاري ومسلم اخرج له في المتابعات فاعتمد بعض احاديثه. اصف الى ذلك ان ابن سعد ليس بعمدة اذا تفرد. وابن سعد تفرد ببيان نوع التدليس اما احمد وابن معين والنسائي والدارقطني وغيرهم فقد قالوا مدلس - [01:16:32](#)

ولم يقولوا مدلس تدليس سكون. يعني لم يعينوا هذا النوع. فنسلم بالتدريس ولكن لا نسلم بنوعية التدليس. بدليل اه اخر كلام ابن سعد والحاضر ابن حجر في مقدمة فتح الباري رد - [01:16:53](#)

بعض اعلال ابن سعد بعض جرح ابن سعد للرواة بقوله ابن سعد ليس بعمدة اذا تفرد لان اغلب مادته من الواقع والواقدي معروف انه متروك او ضعيف جدا. واغلب النقاد على تكذيبهم - [01:17:08](#)

اه اتفضل. هم اه يعني الذين تكلموا في ابن حبان لم يتكلموا فيه بحق. لان ابن حبان رحمه الله كان جامعا للعلم حتى علم النجوم وكان الخروج عن العلوم الشرعية الاثرية. في زمان ابن حبان يعتبر مروقا - [01:17:26](#)

واخذ بالك؟ ولانه كان يقول النبوة هي العلم والعمل هي العلم والعمل. قال الذهبي في الميزان في ترجمة ابن حبان ولا شك ان النبوة هي العلم والعمل لكن هم الذين طعنوا على ابن حبان فهموا مقالة ابن حبان فهما اخر - [01:17:53](#)

فلذلك قالوا زنديق فهموا منه ان العلم والعمل من اتقن العلم والعمل اكتسب النبوة النبوة لا تكتسب انما هي منحة من الله انما هي منحة من الله عز وجل لو وصل رجل الى علم النبي صلى الله عليه وسلم والى عمله لا يكون بذلك نبيا - [01:18:17](#)

واخذ بالك؟ فهم فهموا ان ابن حبان لما يقول النبوة هي العلم والعمل اي من ادرك العلم والعمل صار نبيا. هذا بلا شك زنديق. الذي يقصد هذا زنديق بلا شك. فهم فهموا من كلام ابن حبان هذا هذه العبارة النبوة العلم والعمل كمقصورة على العلم والعمل كما كانها -

ممکن یمکن ان تکتسب بالاضافة لکلامه فی النجوم هذه الاشياء فقال زنديق انما حاسر ابن هبان هذا امام من ائمة المسلمين لا لا ما هل یقال ان واحد لانه عالم باللغة العربية الزنديق؟ علم النجوم. علم النجوم وقوله النبوة هي - [01:19:01](#) والعمل. على المعنى الذي وضحتوه ماشي. اه افضل. اه الاخ عصام اما للامام السيوطي ابو مجدي للماء التاسعة. فهو ادعى ذلك هو ادعى ذلك. یعنی قال انا مجدد مائة التاسعة - [01:19:24](#)

آ مسألة التجديد هذه تتجزأ واخذ بالك؟ لا شك ان السيوفي رحمه الله كان من اعلم الناس باللغة العربية في عصره ولذلك كان يتحدى ويجهر بها يقول ليس على وجه العربي ليس على وجه الارض اعلم بالعربية مني - [01:19:47](#) وهذا واضح جدا. طبعا لا لا استطیع ان احکم طبعا علیه انما له کتاب عبارات مغلقة جدا لو همع الهوامع شرح جمع الجوامع. نفس العنوان نفسه یحتاج الى تفسير شرح جمع الجوامع کتاب مغلق جدا فی العربية - [01:20:15](#) فهو فعلا على على تفرد بالعربية وقد يكون هو المجدد في هذا في زمانه. اما في الحديث فلا طبعا لان السخاوي كان اعلم منهم طبعا یجدد فی جزئية. واخذ بالك؟ وهو نفسه قال یعنی ایه؟ قال انا تبهرت فی سبعة علوم - [01:20:32](#) ذکر العربية و ذکر الاصول و ذکر الحديث و ذکر الفقه. واخذ بالك في العربية والحديث. اه نعم. فی العربية والحديث. فان قصد به ذکر المجون فقد یسلم له. لكن للحديث انقصد به النقد والتمیيز وهذا لا شيء فلا یسلم طبعا. طبعا لا یسلم. وان كان یعنی الامام السيوطي رحمه الله امام - [01:20:52](#)

من اه فحلا جدا فی الاستحضار وفي النقد رحمه الله رحمه الله. مم. طب نعم نعم. لیذكر فی ترجمة الراوي اه من سمع منه قبل الاختلاط ومن سمع منه بعد الاختلاط. وان لم یذكر فلیذكروا تاریخ اختلاطه - [01:21:20](#) تاریخ اختلاط. فانت بهذا التاريخ تستطيع انك انت تجمع النصوص كان یقول مثلا فلان رحلت الى فلان سند خمسين ومئة وهو یكون اختلط مثلا ثلاث مئة خمسة وخمسين فلم یقل رحلت الى فلان سنة خمسين ومئة ومكثت عنده سنة وبعدين یحكي حكاية. فتقول له انت تأخذ من هذا التاريخ انه سمع منه قبل الاختلاط. واخذ بالك - [01:21:50](#) یعنی كقول آ آ یحیی ابن آ آ یحیی ابن اسحاق اظن سمعت من ابن لهيعة سنة اربع وستين ثلاثمئة اربعة وستين. احنا نعرف ان ابن لهيعة احترقت كتبه وداره سنة مية وسبعين. بقی هذا سمع منه قبل الاختلاط. واخذ بالك؟ وبعدين فی هناك آ - [01:22:15](#) شيء اخر یحتاج الى تركيز. كل من مات قبله واخذ بالك؟ یكون سمع منه قبل اختلاطه لا سيما ان كان مات قبله بمدة تزيد على آ المدة التي عاشها بعد اختلاطه. فعندنا مسلا ابن لهيعة - [01:22:37](#) كل من مات قبله فی حياة ابن لهيعة سمع منی قبل الاغتراب. وان لم یأت نص بذلك كشعبة مات سنة مية وخمسين خمسين. سفيان اظن كما سنة مية آ مية مية وستين ومية واحد وستين - [01:22:57](#)

وعمر بن الحارث مات سنة مية تمانية واربعين واخذ بالك والاوزاعي مات سنة مية كذا وخمسين فطبعا هي واضح كله ان ان جميعهم مات قبل ان یختلط ابن لهيعة بعشر سنوات او بعشرين سنة فی بعضهم - [01:23:15](#) فلا یمکن تقول لم ینص العلماء على انه لم یسمع قبل كيف وقد مات قبل ان یختلط واخذ بالك؟ فهذه الاشياء وان لم یأتي بها نص لكن تحتاج الى ذهن جيد من الباحث - [01:23:33](#)

بنستطيع ان هو ایه بیحصر اه الذين سمعوا قبل الاختلاط. وهناك اه الكتب التي تعنى بالمختلطين خاصة زي کتاب الارتباط بمعرفة اهل الاختلاط من رمي بالاختلاط لبرهان الدين الحلبي. هذا ایضا یعنی بالذين سمعوا قبل وبعد - [01:23:45](#) واخذ بالك وبعض الناس له آ رسالة الامعان فی من له روايتان رواية قبل الاختلاط وما بعد الاختلاط. ایضا میز فیها بین الذين سمعوا قبلها نعم امشي ان شاء الله معنا ولن تحتار. یعنی اذا واظبت على هذا المجلس فاقل القليل ان انت - [01:24:04](#) یعنی تسمع بقى ایه الرواية المصنفين المعتمدين من غیرهم. نعم بعض العلماء كفرة لا تأخذ رأي الذين آ فسقوه على الاقل لا تقرأ له. لا تقرأ لابن عربي لانه ممن یقول بوحدة الوجود. عارفين وحدة الوجود یعنی ایه؟ یعنی كل شيء فی الكون - [01:24:37](#)

هو الله تعالى الله عما يقول هذا الظالم علوا كبيرا. يعني هذا العمود هو عين الله عز وجل. وهذا الميكروفون هو عين الله عز وجل
حاجة لله هذا انت تريد ان ارحص لك حياة ابن عربي. احنا نبهنا قبل ذلك. انت - [01:25:07](#)

يعني اول مرة تحضر؟ طيب يا اخي. تريد ان احنا نلخص لك سنتين او ثلاثة؟ ان شاء الله تستمر معنا باذن الله الكريم اه ستحصل
على خير عظيم. ان شاء الله - [01:25:29](#)

فلا تتعجل او في هذا العلم برفق فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى. طيب السؤال الاخير نعم. اخرجوا له اه مصرحا واخذ بالك
والاحاديث الاحاديث التي اخرجها آآ احد الشيخين للمدلس بالعنينة تحمل - [01:25:42](#)

على ان الامام رأى تصريحه بالتحديث لكن في سند ليس على شرطه واخذ بالك؟ يعني مثلا الاعمش عن ابي صالح فتجد الحديث
معننا في الكتابين في البخاري وفي مسلم طب هذا مدلس لا بد ان يصرح. نعم تجده صرح لو جمعت طرق الحديث تجد الاعمى
تصرح بالتحديث عن ابي صالح في هذا الحديث لكن في مسند احمد - [01:26:15](#)

طيب لما لم يخرج البخاري ومسلم هذه الرواية في مسند احمد؟ فيها بعض الرواة ليس على شرط البخاري. او ليس على شرط مسلم.
وان كان ثقة لكن لا البخاري لا لم يرتضي او لم يخرج له. لذلك فلا آآ تسرع وتقول البخاري اخرج لهذا المدلس ولم يصرح بالتحديث -
[01:26:42](#)

واخذ بالك؟ ولذلك الميسر دي حافظ المزدي على الحجاج صاحب كتاب تهذيب الكمال لما سئل عن الروايات المدلسة في الصحيحين
قال لا يسعنا الا احسان الظن لا يسعنا الا احسان الظن. اي ان الامام لا يمكن ان يشترط شرطا ثم يخالفه. لا بد انه اطلع او رأى لكن كان
السند على غير - [01:27:03](#)

مثلا او اراد ان يكتبه فلم يستحضره في حال الكتابة الاخيرة او او احتمالات كثيرة جدا. لذلك لم يثبتته ان شاء الله الخميس القادم
موعنا حتى نتكلم على الحج الحديث الصحيح واقسامه - [01:27:26](#)

وده اول محاضرة بعد بعدها سيكون الامتحان ان شاء الله. اقول قولي هذا واستغفر الله العظيم لي ولكم - [01:27:42](#)