

• الْدُّرْسُ الْثَّالِثُ وَالْعَشْرُونُ | دَلَالَاتُ الْأَلْفَاظِ » بَابُ الْعَامِ » " إِبْرَاهِيمُ

رَفِيقٌ "

إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ الطَّوِيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان كما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلي واسلم على المبعوث رحمة للعالمين ومحجة للسالكين. نبينا وحبيبنا وقرة اعيننا محمد وعلى الله وصحبه - 00:00:00 وسلم تسلیماً كثیراً مبارکاً الى يوم الدين حیاكم الله ایها الاحبة. في مجلس جديد نعقده في كتاب قواعد الاصول وعقید الفصول للامام عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله تعالى عليه. وانتهی بنا الحديث ایها الاحبة في باب دلالات الالفاظ الى مبحث العام والخاص - 00:00:34

وابتداء اقول في نهاية الدرس الماضي انهينا الحديث عن تقسيم الالفاظ باعتبار درجة وضوح دلالتها على المعنى او قوتها دلالتها على المعنى. وهذا التقسيم للالفاظ تقسيم ثلاثي. لأن هناك ثلاث اه مراتب للالفاظ من بهذا الاعتبار - 00:00:54 ذاك النص فهو اقوى الدرجات وضوها. ثم بعد ذلك يأتي الظاهر ويقابلة المسؤول. ثم بعد ذلك يأتي المجمل ويقابلة المبين الان سنتنتقل الى مبحث جديد من مباحث دلالات الالفاظ. انهينا ذاك التقسيم بانواعه. اليوم سنتنتقل الى ما هي الالفاظ ایها الاحبة التي يهتم الاصوليون - 00:01:14

تحليلها وتؤثر في الاحكام بقوتها. الاصوليون من لاحظوا من استقرأ كتب الاوصليين يجدهم يكررون الكلام عن مجموعة من المباحث اللفظية عليها مدار الاستنباط الفقهي عليها مدار الاستنباط الشرعي والوصول للحكم الشرعي. هذه المجموعات ایها الاحبة استطيع ان الخها في يعني اربع مجموعات - 00:01:35

استطيع ان اقول هي اربع مجموعات المجموعة الاولى يتكلمون عن الامر والنهي. يعني جيد لو يعني وضعنامهم على السبورة سريعاً اهم دلالات الالفاظ المؤثرة في الاحكام. اهم - 00:01:58 اه دلالات الالفاظ المؤثرة في الاحكام ایها الاحبة اول مبحث وهو اهم مبحث في الحقيقة هو مباحث الامر والنهي لأن مدار التكليف ایها الاحبة على الامر والنهي اليه كذلك؟ ودار الاحكام التكليفية الايجاب والندب والاباحة والكرابة والتحريم على - 00:02:15 الامر والنهي فلابد اذا ان يبحث الاوصليون. ما هو الامر؟ وما هي صيغه في كتاب الله سبحانه وتعالى؟ كيف يعبر عن الامر وتوجيه المكلفين. ما هي صيغ هذا امر للاجابة؟ هذا امر للنجم؟ هذا امر للاباحة. اه ما هي صيغ النهي؟ هذا النهي كراهة لا هذا نهي تحريم. وهذا - 00:02:36

اهم اهم مبحث حقيقي من مباحث دلالات الالفاظ لماذا؟ لأن عليه مدار التكليف. مدار التكليف يدل على يدور على الامر وعلى النهي - كان لزما على الاوصليين ان يبحثوا عن طريقة الشارع في الامر وطريقة الشارع في النهي. وما هي الصيغ التي تأتي بذلك؟ بعد ذلك - 00:02:56

بمبث اه العام والخاص يهتمون بمبحث العام والخاص. فیأتون ما هي الالفاظ التي جاءت اه عامة للمكلفين جمیعاً ما هي الالفاظ التي جاءت خاصة؟ والاصل في الحقيقة ایها الاحبة في الاحكام الشرعية العمومية اليه كذلك؟ الاصل في الاحكام الشرعية انها عامة - 00:03:16

جميع المكلفين من لدن محمد صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة. هكذا اصل الهدم من مميزات الشريعة انها عامة لكل زمان

ومكان. فالاصوليون يهتمون جداً بایضاً المباحث العام والخاص حتى يميزوا بين هذا الحكم. هذا الطلب الشرعي او هذا النهي. هل هو عام لحمص المكافيء؟ او هو خاص - 00:03:41

لطائفة منهم هذه قضية مهمة تحديدها صح؟ بغض النظر ما هو الحكم؟ هل هذا الحكم يعم جميع هؤلاء المكلفين الذين وجه إليهم ان يختصوا منهم المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء. هل هذا الحكم بالاعتدال ثلاثة قروء لجميع المطلقات هو لنوع ولطائفة منهم

جاءت مقيدة - 00:04:21 -
العام ويقابل التكليف جداً في المؤثرة والمهمة المباحث من الخاص العام احکام اخري لها هذا. يهمنا هذا كذلك؟ فابحث اذا العام والخاص المطلقة لم تقييد بشروطه. وهناك احکام المطلقة المقيد المطلقة والمقيد بالاحکام الذي جاءت مطلقة لم تقييد بشروطه.

بشروط معرفة والله هذا الحكم التكليفي الذي امرنا به ونهينا عنه هل هو على اطلاقه افعله من دون اي شرط اه مسبق؟ ولا لا هناك شروط مسبق يجب توفرها مؤيا فهذا الامر ليس على اطلاقه. وهذا النهي ليس على اطلاقه بل هناك قيود وشروط - [00:04:41](#) من دراسة المطلق والمقييد لمعرفة ما امر به الشارع على وجه الاطلاق وما امر به على وجه التقييد. فما بعد ذلك تأتي مباحث المفاهيم مفهوم الموافقة ومفهوم اه المخالفة - [00:04:59](#)

وهو ما دل على الحكم ليس بمنطقه وإنما بمفهومه. النص من الكتاب او السنة او حتى قول الصحابي كما هنا انه يدخل هنا يدل على الحكم لا بمنطقه وإنما ايضا يمكن ان يدل مفهومه. فاحيانا الاحكام الشرعية كثيرا ما يستنبطها العلماء واهل الفقه - 00:05:19

من مفاهيم الالفاظ ومن اشاراتها وایماءاتها وليس من منطقها المباشر. فلكان لزاما علينا ان نبحث ايضا في طريقة الشارع في التعامل مع هذه المفاهيم. فهذه اهاربعة مباحث اساسية يدور عليها كلام الاصوليين في مباحث دلالات الالفاظ. مبحث الامر والنهي - 00:05:39

تباحث العام والخاص مبحث المطلق والمقييد ومباحث المفاهيم. طبعاً هناك من يقدم وهناك من يؤخر. هناك من يبدأ بالاوامر والنواهي وهذا الاكثر نستطيع ان نقول نبدأ بالاوامر والنواهي لأن مدار التكليف عليها. ثم بعد ذلك يتبع مباحث العام والخاص والمطلق والمقييد والمفاهيم. هناك من يقدم يعني عبد المؤمن البغدادي اخر - 00:05:59

الامر والنهي بعد المطلق والمقييد وبدأ بالعام الخاص ثم ذكر المطلق والمقييد ثم ذكر الامر والنهي. فطريقة البدء بماذا ابدي؟ هي في النهاية مسألة اصطلاحية لا تؤثر ولا يتعلّق بها ولا تخطّطه. هي مسائل اصطلاحية تتعلّق بالتصنيف. لكن هناك ما نقول ما هو افضل ما هو اولي وهناك ما هو يعني موجود - 00:06:19

فالبداية بالامر والله في الحقيقة جد هو الافضل وهو الذي صار عليه الاكثر لان من مدار التكليف اصالة على الامر والنهي. الاوامر تدلنا على باب الندوة الاباحة والنواهي تدلنا على التحرير والكرابة. لكن عبدالمؤمن لم يسلك هذا المستقبل بدأ بالعام والخاص. ولذلك نحن سنتبع - 00:06:39

عبدالمؤمن البغدادي في طريقته نبدأ بمبحث العام والخاص ايها الاحبة. نحاول ان نعرف آآ التعريف العام تعريف احكام العام ما هي المخصصات؟ مبحث يحتاج منا الى جهد والى تركيز. نبدأ بتعريف العام ايها الاحبة. ما هو العام من حيث اللغة - 00:06:59

العام يعني من حيث الناحية الاشتقاقية كلمة عام من الناحية الاشتقاقية. ايش نوعها من المشتقات؟ اسم فاعل. اسم فاعل من عمل اسم فاعل من عمة وعم الشيء بمعنى ايش؟ الشمول والاستيعاب. هذا معنى عم الشيء بمعنى العموم الشموع عفوا والاستيعاب - 00:07:20

هذا من حيث اللغة. من حيث الاصطلاح ايها الاحبة ما معنى العام عند الاصوليين؟ الان يقولون العام سا ذكر تعريف هو التعريف الذي اعتمدته دائما في الشرح لانه هو تعريف واضح بـ: لا نعتمد تعريف عبد المؤمن: ابتداء لكنه، ساعلة عليه. الان: ايها الاحبة من الناحية
بمعنى شمل واستوعب. فإذا العام معناها الشامل المستورد - 00:07:45
اذا كانت عامة بمعنى شمل واستوعب اذا عام بمعنى شماميل جميل هذا العموم من حيث اللغة. اذا عام اسم فاعل من عمه. وعم

هو عبارة عن العام عبارة عن لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له دفعة واحدة بلا حصر. جميل. العام عند الاصوليين قال لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له دفعة واحدة بلا حصر - 00:08:22

هناك اذا مجموعة من القيود في هذا التعريف حتى نفهم يعني يهمني جدا ان تتصور ما هو مفهوم العام حينما يقول الاصوليون والفقهاء والدليل على هذا الحكم عموم قوله تعالى. ما معنى عموم؟ اذا هناك لفظة عامة. جميل؟ فاذا اه ان يحرر الطالب ما معنى استيلاح - 00:08:57

الامر مهم جدا وتقعيد اصيل في فهم هذا الباب. اولا نبدأ بالقيد الاول قال العام لفظ العام الوفد اذا العام كلمة العام عند الاصولية هي وصف لماذا؟ للفظ ليس للفهم - 00:09:17

اذا الذي يوصف بأنه عام هو اللفظ تقول والله هذا لفظ عام جميل فإذا لابد يأتي عندي لفظ اما لفظ من الكتاب او سنة قوله او قول صحابي. طيب لماذا يخرج اذا قلنا لعام لفظ؟ قلنا يخرج ماذا؟ الفعل - 00:09:33

وسيخرج المعارض يأتي معنا ان العام حقيقي المسألة الاولى التي سندرسها في مسائل العموم انه حقيقة في الالفاظ مجاز في المعاني. باختصار ما يهمنا ان العام هو وصل للالفاظ. وليس وصفا للافعال. وبالتالي اذا جاء الصحابي - 00:09:54

فوصف لنا افعال النبي صلى الله عليه وسلم. فقال مثلا صلى النبي صلى الله عليه وسلم آآ في الكعبة ركعتين الان صلى هو هذا فعل ولا لفظ؟ فعل وانت عندما اقول لفظ هو في النهاية كل السنة هي اقوال ونقول لكن انا - 00:10:13

انه اه لابد يكون اللفظ بأنه عام لفظ قولي يعني قال النبي صلى الله عليه وسلم اه اعطانا الحديث هذا الحديث فيه الفاظ النبي عليه الصلاة والسلام هي التي توصف بالعموم في الغنم - 00:10:35

الزكاة. لكن اذا الحديث كان لا يتكلم لا ينقل لنا الفاظ النبي صلى الله عليه وسلم. وانما ينقل لنا افعال النبي صلى الله عليه وسلم فعل النبي عليه الصلاة والسلام لا يوصف بأنه عام. الذي يوصف بالعموم هي الالفاظ التي تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم او - 00:10:53

الالفاظ الواردة في الكتاب. اما لفظ في الكتاب واما لفظ النبي صلى الله عليه وسلم لفظه. اما فعله صلى الله عليه وسلم فالاصل فيه انه لا يوصف بالعموم. وسنستثنى بعض الافعال. الان هذه التقعيد احفظوه وسنستثنى بعض الافعال - 00:11:13

هناك اسعار اه قالوا هي عموم لكنها عموم معنوي وليس العموم اللفظي. لكن ما انا فيه الان هو ما وصل في تعريف العام ان العام ووصف للفظ نقول والله هذه اللفظة عامة. وسنحدد ما هي الالفاظ العامة؟ نحن الان نؤصل ثم بعد ذلك سنعرف ما هي الالفاظ التي - 00:11:33

توصف بالعموم انه العام لفظ ثم بعد ذلك هناك قيود. لجميع ما يسمح له. فاذا قوله العام لفظ اخرج هذا باختصار حتى نضبط الامور اخرج ماذا؟ الفعل فلا يوصف الفعل بأنه عام حقيقة - 00:11:53

وان مصر بالعموم فعل وجه المجاز وفي مجالات معينة. والا اصل ان العام وصف لماذا؟ للفظ. وهذا مؤثر على الناحية الاستنباطية لانه حديث صلى النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة ركعتين مثلا. الان هل يؤتي شخص يقول بما ان الحديث لم يحدد - 00:12:11

طبيعة الركعتين هم فرض ولا نفل احمله على عمومه. لاحظوا كيف هاد سيدر قال الصحابي صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة ركعتين. هل حدث هي فرض ولا نفل؟ ما حدث. فيأتي شخص يقول بما من حديث جاء على عمومه - 00:12:31

اذا نحمل صلاة النبي صلى الله عليه وسلم هنا على جواز الفرض والنفل على جواز الفرض والنهي. نحمد بأنه صلى ولم يحدد لنا الصحابة ايش صلى؟ فنقول يجوز ان نصلي الفرض في بطن الكعبة. ويجوز ان نصلي النفل - 00:12:49

في بطن الكعبة. طيب ايش دليلك؟ قال عموم قول الصحابة صلى النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة لاحظوا كيف استدل هذا الاستدلال الخاطئ الان الحكم الذي وصل اليه هذا الفقيه جواز الصلاة في بطن الكعبة فرضا ونفلا. جميل؟ قلنا له ما الدليل على

قال الدليل عموم قوله قول الصحابي صلى النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة. قلنا له اين العموم قال الصحابي قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة ولم يقل فرضا او نفلان فنحمل الحديث على عمومه. نقول هذا خطأ لماذا؟ لانه هذا الحديث ما فيه الفاظ - 00:13:27

وانما فيه حكاية فعل وانما فيه حكاية فعل والفعل لا يعم الفعل لا يوصف بأنه عار حتى تقول والله صلى الله عليه وسلم واذا صلى يعني يحمل على الفرض والنفل لانه قطعا الصحابة صلى النبي صلى الله عليه وسلم في - 00:13:46 الكعبة ويحكي فعلا. والنبي صلى الله عليه وسلم اما ان يكون صلى فرضا واما ان يكون صلى نفر. مستحيل ان يكون على العموم. يستحيل لا يجوز ان نحمل على العموم اما - 00:14:02

هذا وبين ما صلى هذا حينما يقول صلى النبي في جوف الكعبة ركعتين محدد. صلى النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الكعبة ركعتين. اما ان تكون هاتان الركعتان فرضا - 00:14:12

اما ان تكون ايش؟ نفلة والفعل لا يعم بطبيعته لا يقبل العموم خلص خليه يشهد الفرض والنفل ما هو مستحيل. اما انه هذول ركعتين كاملة واما ان ينكر نفل عليك انك تثبت. اذا كان فرضت فخلص اذا يجوز الفرض والنفل لانه اذا داز الاعلى يجوز الادنى. لكن اذا كان هو نفل اه - 00:14:22

مصلى الفرض وهذا ما عليه جماهير اهل العلم. عدم جواز صلاة الفرض في بطن الكعبة. وانما يجوز صلاة النفل. فقط. فاذا هذا نستفيد هذا هذه القضية نستفيدا من ان العموم هو وصف للالفاظ وليس وصفا للافعال فلا يجوز ان تقول والله صلى النبي وسلم في جيوب - 00:14:42

ركعتين نقول هذا على عمومك. لان الحديث لم يقيد بانهما ركعتا فرض او ركعتان فنحمله على عمومه. نقول خطأ. لانه هذا والفعل ليس من صفتة العموم وانما التي تعم هي الالفاظ. جميل. اذا العام باختصار وصف لللفظ. قال لفظ - 00:15:02 مستغرق اه اذا ليس ايضا يوصف بأنه عام. لا بد يكون لفظ من طبيعته ومن مدلوله يدل على الاستغرار لجميع الافراد. مستغرق. لفظ اذا يستغرق جميع الافراد. وبالتالي هذا القيد الثاني - 00:15:22

قلت ماذا ايها الاحبة حينما تقول لفظ مستغرق ومستغرق اخرجت ماذا؟ اخرجت الالفاظ غير المستغرقة مثالها كذب ايش الالفاظ غير المستغرقة؟ لو كان اللفظ عدل هل الاعلام تستغرق؟ لا ابراهيم واسماعيل تدل على غرض واحد. فلا بظلم مستغرب. القيد الثاني هو مستغرق - 00:15:42

اخراج الالفاظ التي لا تستغرب مثل الاعلام اه مثل النكرة في سياق الاثبات النكرة في سياق الاثبات اه بعض صورها تكون غير مستغرقة. النكر في سياق الاثبات لقولك جاء رجل البارحة - 00:16:04

الامر رجلا ايها الاحبة هل هي مستغرقة لا انت تتكلم هنا هناك شخص جاء البارحة لكنك لم تحدث اسمهم لكن الذي جاءك معهد وهدي. فحينما اقول جاء رجل البارحة رجل نكرة في سياق اثبات. جاء رجل البارحة. النكرة في سياق الاثبات هل لها عموم؟ لا. احنا - 00:16:28

الذاكرة التي تعم النكرة في سياق النفي او النهي او الاستفهام. اما النكرة في سياق الاثبات لا تعم. لماذا لا تعم؟ لاحظوا حينما اقول رأى رجل البارحة انت ماذا فهمت من رجل - 00:16:50

كان هناك في واحد جاء البارحة. مين هو؟ الله اعلم. لم تذكر اسمه؟ قد تكون انت لا تعلم اسمه. فاضطررت ان تقول جاء رجل البارحة والله ما اعرف لاحظوا اذا هنا كلمة رجل لا تستغرب - 00:17:05

كلمة رجل هنا لا تستغرب. فاذا الاعداء ايها الاحبة الفاظ غير مستغرقة. الذكرة في سياق الاثبات غير مستغربة. حتى لو قلت جاء رجال للبائع انت تتكلم عن عدد معين جاء لكن لم تبين من هم - 00:17:18

يعني نقول جاء رجال يعني جاء مجموعة رجال من ثلاثة فصاعدا. لكن هل استغربت جميع الرجال في العالم؟ لا عندما اقول جاء

رجال نفس الشيء الجمع يدل على قدوم مجموعة من الرجال لكنك لم تستغرق الجميع. فالنكرة في سياق الاتبات سواء كانت مفرد مثنى جمع. في النهاية ليست مستغرقة - [00:17:34](#)

جميع الافراد اه في الخارج التي يسقط عليها مدلولها بالخناقة نفسه لا رجلا في الدار ولا نفيتنا ايش؟ جميع افراد الرجال ابدا هذا الجنس كله بجميع افراده في العالم غير موجودة - [00:17:54](#)

بينما جاء رجل او جاء رجال لا هم ما استغرت فانا اتكلم عن مجموعة من الافراد جاءت ولا استغرق جميع الافراد في العالم اذا قوله ربط مستغرب اخرج الالفاظ غير المستغرقة. مثل اسماء الاشارة مثلا - [00:18:10](#)

الاشارة اللي هي مستغرقة هذا جاره. ما غير مستغرقة. اه المعرف بالعهديه المعرف باجراء هدية لا يستغرب مثل بعث الله رسوله اه بعض فرعون الرسول كما ارسل فرعون فاعصى فرعون الرسول قال الرسول هل هي مستغرقة ليست مستغرقة - [00:18:27](#)

الجميع الرسل تتكلم عن رسول معين تتكلم عن رسول معين هو موسى عليه السلام الضمائر هل هي مستغرقة ليست مستغرقة فباختصار انت تذكرون في علم النحو مقسم الاسماء الى معرفة ونكرة صح - [00:18:49](#)

أغلب المعرف اغلب المعرف واغلبها ليس كلها اغلب المعرف غير مستغرقة. فالضمائر ليست من صيغ الاستمرار لا تدل على عموم الافراد. اسماء الاشارة ليست مستغرقة. الاسماء الموصولة على نوعين وهذه الاشكالية قرأتها في في قطر الندى. حين - [00:19:04](#)

تكلمت عن الاسماء الموصولة الاسماء الموصولة قلنا يشترط النهاة ان تكون جملة صلة الموصول معهودة. اذا كانت جملة صلة الموصول معهودة فاذا الاسم الموصول لن يعم سيدل على شخص معين. والرجل الذي حفر بئر زمز - [00:19:24](#)

او الذي زارني البارحة اكرمه. هنا هذه لا تحب الاسماء الموصولة اذا كانت صلتها معهودة ايضا لا تعم. لانه كلياتها لا تدل على الاستقرار اه المعرض بالانواع سيأتي معا. هناك منهم ما هو مستغرق ومنه ما ليس بمستغرق. الاسماء المعرف بال - [00:19:41](#)

سيأتي معنا اذا كان تعريفه بال على الـ العهديه بانواعها الحضورية والذهنية الحضورية والذهنية والذكيره هذه لا تستغرق ايضا لانها تدل على افراد معينة. اما اذا كانت استغرق اه الافراد هذه التي تعم. كذلك المضاف. اه المضاف - [00:20:01](#)

الى معرفة المضاف الى معرفة لا من صيغ العمر. المضاف الى معرفة من صيغ العموم. فالنوع الاخير من المعرف وهو المضاف الى معرفة من صيغ العموم كما سيأتي معنا اذاانا فقط باني احب اني اوسع الفكرة عند الطالب من خلال طرح امثلة متعددة انه الطالب يتأمل في الالفاظ او اغرب المعارك اذا ليست الفاظ مستغرقة - [00:20:21](#)

ما هي المعرف التي تكون من الفاظ مستغرقة؟ اه اما المعرف بادب استغرافية اول مضاف الى معرفة. او اسم الموصول اذا كانت صلته غير معهودة. هذه الانواع الثلاث من المعرف. طب تأتي بناتي للنكرات. النكرات منها ما هو مستغرق ومنها ماليزيا ومستغرب. متى تكون النكرة مستغرقة - [00:20:43](#)

اذا جاءت في او ناء او استفهام متى تقول لا لا تدل على الاستغرق؟ اذا جاءت في سياق اثبات. فلاحظ انت الان كيف توسع الفكرة. فاذا هل كل الالفاظ العربية - [00:21:03](#)

مستغربنا وانا احثك على هذا التقسيم ان تأتي تقسيم الاسماء الى معرفة ونكرة ومن خلال وتنطلق في بيان ما هو ليس بمستغرب اذا لفظ مستغرب اذا العام لفظ من مدلوله ها لفظا مدلوله يستغرب. يستغرب ماذا؟ يستغرب - [00:21:13](#)

ما يصلح له اي جميع ما وضع له هذا اللفظ. فقوله لجميع ما يصدر له معناه ان العام هو لفظ يشمل ويستغرب جميع الافراد التي يصلح لها اي وضع ليدل عليها. صح - [00:21:35](#)

وضع ليدل عليها. فالان عندما اقول مثلا اه مثلا الاسم الذي دخلت عليه التعريف الاستغرافي من صيغ العموم ممتاز؟ حينما اقول اذا ان الانسان ان الانسان اه انسان اسم دخلت عليه قال للاستغرافية فيدل اذا على ماذا؟ على العموم لكن فاذا بما انه يدل على العموم - [00:21:53](#)

اذا ما معنى العموم الاستقرار؟ اذا هو يدل على استغرق جميع افراده. صح؟ لكن هل يستأهل قوة جميع الافراد في العالم ولا الافراد

التي جعلها لغة الانسان ما رأيكم؟ هو يستغرق الافراد التي وضع لها لفظ الانسان وهو الايش؟ الحيوان الناطق المفكر. فالانسان لما نقول والله لفظة مستغرقة - 00:22:20

هي تستغرق ما ما تصلح له. ما معنى ما تصلح له؟ يعني ما وضعت له. فالانسان لا تستغرق الدواء. ولا البهائم والحيوانات والجمادات. وانما فاستغراقها في الافراد التي وضعت لها هذه الكلمة. طيب اذا عندما نأتي ان شاء الله لاسماء الشرط اه اه التي تعم مثلا. اسماء الشرط وهي من صيغ العموم مثل من - 00:22:42

نقول من اسم شرط من صيغ العموم جميل؟ او باسم منصور كذلك من المنصورية من صيغ العموم اذا كانت صلتها غير معهودة. حينما نقول نص من صيغ العموم معناتها نمير مستغرق - 00:23:06

مستغرق لماذا؟ لما وضعت له من وضعت لماذا ايها الاحبة للعقل فقط ايوه فعموما في العقلاه فقط. ولا يعني تقول والله يا مستغرقة اه لغير العقلاه لأنها من الفاظ العموم. لا لانه الاستغرق - 00:23:19

مفهوم الاستغراب فيما يصلح له فيما وضعت له الكلمة. في ضمن الافراد التي وضعت لها هذه الكلمة فقط. فاذا العام لفظ مستغرق جميع ما يصلح له اي ما وضعت له هذه الكلمة. طيب ثم القيد الثالث قال او الرابع قل كما تشاء - 00:23:35 دفعة واحدة. اه اذا العام لفظ يستغرق جميع ما يصلح له لاحظوا الكلمة دفعة واحدة. يعني بمجرد ان يطلق اللفظ فانه يستغرق جميع افراده. بمجرد ان يطلق فانه يستغرق جميع افراده - 00:23:55

دفعت واحدة واراد ان يحترز بهذا عن ماذا ايها الاحبة يعني هذا القيل ماذا يخرج؟ عندما القرآن لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له دفعة واحدة. اراد ان يخرج ايش لا اراد ان يخرج المطلق الذي سيأتي معا - 00:24:20

كما بحثت المطلق المطلق الان طب يا شيخ هو الفرق بين المطلق والنكرة؟ في الحقيقة نعم عند الاصوليين على التحقيق مع انه في خلاف على التحقيق هناك فرق بين المطلق - 00:24:39

والنكرة. فعند الاصوليين المطلق شيء والنكرة شيء. اما عند النحى لا يفرقون عند النحاء المطلق من قبيل النكرات ما بهمهم قضية مطلق ولا نكرة الكل نكرة. اما الاصوليون فعندتهم المطلق شيء والنكرة شيء اخر. والمطلق الدال - 00:24:53

وعلى المائية من غير قيد لا شيوخ الوحدة. كما في الاحكام وفي المختصر لظنه مرادف المنكر. السيوطي رحمة الله عليه كما في جمعة رد على ابن الحاجب والامدي في جعلهم النكرة والمطلق متراوكان. وفي الحقيقة قال لا المطلق اه شيء اخر غير النكرة. النكرة ما يدل ايش قلنا في - 00:25:09

في النحو ما دل على اسم يطلق على فرد شائع في جنسه لا يختص به واحد دون اخر. جميل فهو يطلق على فرد غير معين من افراد جنس او على فردین غير معینین او على افراد غير معینة هذا معناه النکر فهو موضوع للافراد غير المعینة - 00:25:29 لكن المطلق لا المطلق ايها الاحبة موضوع للماهية المطلق يعني هي فقط فوائد سريعة اشعر بنفسي لازم اتكلم بها. انه المطلق اسم موضوع فقط للحقيقة الذهنية للماهية. فيشبه ماذا تمنعني؟ قلنا يشبه - 00:25:51

على ايوا يشبه اسم علم الجين تشبه علم الجنس يشبه علم الجنس او الاسم المعرف بالجنسية كذلك انه علم الجنس والاسم المعرف بالجنسية التي لحقيقة الجنس هو موضوع فقط للحقيقة الذهنية. فطيب مثل ذلك ايها الاحبة يعني اريدك ان تلاحظوا هذه القضية لماذا احتجنا الى اخراج - 00:26:06

لان المطلق له استغراق. يعني انت لو قلتها بالشيخ المطلق خرج يقول لي مستغرق. لا المطلق له استغراق. فاحتاج لهذا القيد حتى يخرج المطلق لأن المطلق استغراقه ليس دفعة واحدة وانما استغراقه بدني وليس ما يسمى وليس دفعة واحدة. مثل ذلك حينما اقول لك - 00:26:29

الله عز وجل قال ايش؟ فتحرير رقبة من قبل ان يتباسر الان الله عز وجل امر الانسان الذي يظاهر من امرأته قبل ان يمسها ويعود اليها ان ايش؟ ان يكفر. ما هي الكفارة - 00:26:49

على الترتيب الخطوة الاولى تحرير رقبة. فان لم يلد فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعامة ستين مسکینا. الخطوة الاولى

اذا امر الله عز وجل فتحrir رقبة تحرير الرقبة هي صحيح ما رأى الخبر لكن المراد منها الامر. يعني حرر رقبة صح؟ حرر رقم -

00:27:10

الان كلمة رقبة ايها الاحبة مطلق لانه هو الان هل يتكلم والله عن فرد من افراد الرقاب لكن ما سماها ولا يعني حتى تفرق بين المطلق والنكرة. النكرة عند الاصوليين هو ما دل على فرد كما ان ما دل على فرد غير معين -

لكن المطلق عندهم ما دل على الماهية فقط ولا يدل على فرد. فربنا سبحانه وتعالى عندما يقول حرر رقبة هل هو يتكلم عن فرد غير معين ولا يقول حرر اي شخص وجدت فيه هذه الماهية انه عبد؟ الرقبة يعني عبد. لما لو ربنا قال حرر عبدا من الرقبة خلونا -

00:27:54

نحكي خارج نطاق الاية. لو الله سبحانه وتعالى قال حرر عبدا. حرر عبدا الان هل هو يتكلم عن فرد اه والله غير معين ولا يتكلم عن ماهية حرر من وجدت فيه هذه الاصفة. انه عبد. من وجد فيه هذه الماهية حتى تفرق بين -

انا اريدك ان تفرق بين جاء رجل البارحة وبين حرر عبدا. عند الاصوليين. الان عند النحاة هادي نكرة وهادي نكرة ما عندهم مشكل. عند الاصوليين لا في فرق هذى يسمونها نكرة وهذى يقولون مطلق -

ما يسمعش نكيران. لماذا؟ لانه عندما تقول جاء رجل البارحة انت ما بتتكلم والله انت بتتكلم هناك واحد معين قد تكون انت حتى في ذهنك متصور لشكله. لكنك ما عرفت اسمه. فذكرت -

صح؟ فحين تقول جاء رجل البارحة انت تتكلم عن فرد مقصود لكن جهل اسمه صح فهناك فرد هو الذي جاء بينما حينما تقول حرر عبدا هل انا اقصد انا بشكل معين؟ لكن اجهل اسمه ولا اقصد حرر اي فرد من الافراد وجدت فيه صفة -

قضية ايش رأيك؟ اقصد الثاني صح؟ حرر اي فرد من الافراد ووجدت فيه صفة العبودية. فلو حررت هذا صدقت صدقت. لو حررت هذا بدنيه صلاة الصلح لو حررت هذا العبد يصلح لو حررت هذا يصلح وهذا يصلح وهذا يصلح وهذا يصلح والمطلوب منك -

واحد فقط منهم. صحيح؟ فاذا حل عبدا في الحقيقة عبدا هنا تستغرق جميع العبيد. لكن فاستغرقهم على وجه ماذا؟ البدن. لذلك يكون المطلق عمومه بدني ليس دفعة واحدة بينما قال حرر عبدا يعني حرر كل الافراد -

ولا يقصد فرد واحد فرد واحد ترى القضية بدها شوية اه تتفق في المعالى. لو قال الله عز وجل حرر مثلا العبد وقلناها لان الاستغراقية حتى ابين لك يعني التفريق اكثر واكثر ما مشكلة لو اخذنا وقتى بيان وتوضيح الفكرة انا اساسية ايها الاحبة. ايش الان لو قلت -

العبد وقلت هذه الاستغرافية تحرر العبد ما معناها حينئذ لو قلنا هاي الادللة الاستغرافية حرر العبد معناها حرر كل العبيد. فالعبد هنا ذو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له دفعة واحدة -

بدك تحرر كل من يصدق عليه انه عبد بينما حذر عبدا لا هنا نعم يصنع ان تحرر هذا وهذا لكن على سبيل ايش؟ البدن. يعني هذا يصلح ما بدك هذا -

بدل هذا ما بدك هذا بدلوا هذا بدل وهذا هذا بنفع فكلمة عبد اذا هي لا تختص بفرد واحد هي لا تدل على فرد واحد. هي تقول هذا يصلح وهذا يصلح وهذا لا يصلح. فهي لفظ تستغرق ما يصلح له. لكن لا تستغرقه -
دفعة واحدة بل تستغرقهم على سبيل البدل. فاذا لا تريده هذا بامكانك تذهب الى هذا هي استغراب بدني بخلاف نكرة. حشر العلاقة بين الفهم. جاء رجل البارحة -

في الحقيقة ما فيش لا تستطيع ان تقول والله جاء هذا خذ هذا خليه هو اللي جاء البارحة. ما بدك هذا لا مو انت في النهاية هو اجاب واحد -

وصورته قد تكون منصوبة في ذهنه. ان تتكلم عن واحد لكن قد يكون بالنسبة لا اسمه ايش؟ مبهم. ناسي اسمه لا اعرف اسمه. مجهول عندي كاسم فقلت جاء رجل فانا اقصد رجل. ولا يجوز ان اقول والله اقصده على سبيل البدنية. الان من حيث الناحية العقلية

هو يصلح ان ينطبق على اي ذكر بالغ. جاء رجل. لكن من الناحية الواقعية الخارجية الذي جاء هو واحد بصفات معينة شكل معين فقط ولا يصلح اني والله على كيفي اني اختار هذا ما بذك هذا خلي هذا النجاح. ما بذك هذا لانه هنا واحد هو الذي جاء فقط. صح؟ ان انتم - 00:32:29

لاحظتم ايش الفرق بين جاء رجل البارحة وبين حي العبدان انا استطيع بارادة اني اختار هذا فان لم ولد فهذا فان لم يرد فهذا ولا اشكال. بينما جاء رجل البارحة لست انا - 00:32:49

اختار اي الرجال جاء وخلص مش هذا يصلح ان اختار اي شخص لا الذي جاء واحد معين من افراد الجنس لكن عدم ذكر اسمه او عجابة باسمه هو الذي خلاني ابهمه - 00:33:04

ما هو شكله لا هو انا اقصد واحد معين. قد يكون طويلاً بيتجه وكذا ايش يعني احدد فيه اكتر واكتر. بس خلص اسمه جاهله انا وبالتالي يسمى هذا نكرة لكن عبده تسمى يده مطلق لا تسمى نكرة. لماذا؟ لانها ذات مستغرق لجميع ما يسمح له - 00:33:17 على سبيل الاستغراق البدني. فاذا اعود ايتها الاحبة يعني هي رحلة سريعة في الالفاظ العربية. العام اذا لفظاً وصل للالفاظ وليس للفعال مستغرق اذا اخرج اي لفظ ليس من طبيعته الاستغراب يستغرق جميع ما يصلح له اي جميع ما وضع له هذا اللفظ - 00:33:36

دفعة واحدة. اخرج بكلمة دفعة واحدة ايش قلنا؟ المطلق. لان المطلق لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له. لكن ليس واحدة بل على سبيل البديل. فهذا الفرق الاساسي بين العام والمطلق. فلو سألت هل المطلق له شمول - 00:33:56 له استغراق؟ تقول نعم لكن بدني. ولكن اما العام فله شمول واستغراق دفعة واحدة. واذكر هذا المثال نلعب حرر العبد على انه الف استغراقية معناها حرر كل العبيد فعليك يعني لا تكون ممتثلاً حتى تفعل التحرير - 00:34:16

لجميع الافراد بينما حذر عبده هناك استغراق لكنه ليس على سبيل العموم والشمول لجميع الافراد دفعة واحدة بل على سبيل الاستغراق البدني تستطيع هذا او بدنك هذا او بدنك هذا. القيد الاخير بلا حصر - 00:34:36 اراد ان يخرج بهذا القيد الاخير الاعداد. اسماء الاعداد بان اسماء الاعداد ايتها الاحبة يقولون هي الفاظ مستغرقة لجميع ما تصلح له دفعة واحدة لكن بحصر. فحينما اقول مائة اعدت مائة - 00:34:55

او جاء مائة الاهمية لفظ ممتاز. وتستغرق جميع ما تصلح له من الافراد حينما اقول جاء مائة رجل او اعدد مئة رقبة مائة لفظ تستغرق جميع ما ما وضعت له من الافراد دفعة واحدة - 00:35:14

يعني بذك تعتقد كل المئة. مش اعطيت مئة يعني اعطيك واحد منهم. لا اعتقد الجميع. دفع في ربطت مئة تدل على بجميع ما تصلح له دفعة واحدة. لكن لا تسمى عاماً لماذا؟ لانها محصورة. العام من شرطه انه لا يكون محصوراً - 00:35:36 ضمن عدد معين. هذا شرط من شروط الالفاظ التي توصف بانها عامة. ان تكون بلا حصر. فاي لفظ عدد هو لفظ مستغرق لجميع ما يصلح ولو دفعة واحدة لكن بحصر - 00:35:56

لكن بحسب فهذا اذا ايتها الاحبة هو تعريف العام. اذا يجب ان تتقن تعريف العام. العام وصف للالفاظ وليس للفعال فاذا حكي فعل عن النبي صلي الله عليه وسلم لا يوصف الفعل بانه عام. لا وتحكى قول من النبي الفاظ النبي صلي الله عليه وسلم هي - 00:36:10 التي اوصفها بالعموم وعدم العموم. واما الفعال فلا توصف بالعموم على وجه الحقيقة. توصف بالعلوم مجازاً هذا شيء اخر. لكن اصل فيها ما ليست من الالفاظ. وبالتالي لا توصف بانها عام. لفظ مستغرق. اخرجنا الالفاظ غير المستغرقة. ومثلثاً بامثلة كثيرة لها على - 00:36:30

اسمها اشارة الضمائر العادية وما سوى ذلك. لجميع ما يصلح له. عرفنا طبيعة الاستقرار. انه استقرار لجميع وضع له فقط دفعة واحدة اخرجنا به المطلق لان المطلق الفاضل تستغرق ما تصلح لها على سبيل البديل وليس دفعة واحدة - 00:36:50 بلا حصر اخرجنا الاعداد لانها الباب مستغرق لجميع ما تصلح له دفعة واحدة لكن بحصر. اذا هذا تعريف العام وسيتضح لنا مفهومه

اكثر واكثر حينما نتعامل مع الامثلة ونعرف ما هي الفاظ العموم بالتحديد. الان ايش قال عبدالمؤمن البغدادي في تاريخ العام -

00:37:10

عبد المؤمن يقول في تعريف العام ايها الاحبة آآ عبد المؤمن لا يسلك الطريق الواضحة في التصنيف. مباشرة يدخل في الموضوع. يقول فان دل اي اللفظ على مفهومات اكثر من واحد من دل التعريف عالي يعني بده جهد فان دل اي اللفظ على مفهومات اكثر من

00:37:30

لفظ يدل لا يقارنوا بين تعليقنا وتعريف عبد المؤمن - 00:37:59

لله يدل لا قاربوا بين تعليقنا وتعريف عبد المؤمن - 00:37:59

العام هكذا قال عبد المؤمن لفظ يدل على مفهومات اكثر من واحد مفهومات تستطيع ان تفسر كلمة مفهومات بمعنى مسميات او بمعنى افراد كلمة مفهومات اما نقول معناها مسميات او بمعنى افراد - 00:38:18

بمعنى افراد كلمة مفهومات اما نقول معناها مسميات او بمعنى افراد -

يعني ما دل على افراد اكثرا من واحد مطلقا اي بلا حصر. فإذا العام لفظ دل على مفهومات اكثرا من واحد مطلقا. في الحقيقة هذا التعريف اظن نقاش طويل يعني عندما تناقش فيه. قضية الاستغراف غير واضح. قيد الاستغراف ان العام لفظ - 00:38:43

التعريف أطْنَنْ نَقَاشْ طَوْبِيلْ يَعْنِي عِنْدَمَا تَاقَشْ فِيهِ. قَضِيَةُ الْاسْتَغْرَاقِ غَيْرُ وَاضْعَفُ. قِيدُ الْاسْتَغْرَاقِ أَنَّ الْعَامَ لَفْظَهُ 00:38:43

مستغرق قلنا عن السبورة كلمة مستغرق لم يذكرها ابن عبد المؤمن البغدادي وإنما قال لفظاً دل على مفهومات أكثر من واحد. يعني ما دل على عندما تقول ما دل على مفهومات أكثر من واحد يعني لفظ يدل على اثنين فصاعداً. وهذا هو تعريف الطوف في الببل.

دل على عندما تقول ما دل على مفهومات انت من واحد يعني لقط يدل على اثنين فصاعداً. وهذا هو تعريف الطوف في البيل.

الطوofi حينما - 00:39:09

يُتطرق إليها يحب أن يتطرق إليها لأن يمكن أن يفهم الاستغراف - 00:39:31

يتطرق اليها يجب ان يتطرق اليها الان يمكن ان يفهم الاستغراف - 00:39:31

من هذا التعريف حينما نقول والله لفظه دل على مفهومات اه بلا حصر لكن انا اخشى انه يتبع ايا مثلا بالمطلق. فحينما اقول مثلا حرر رقاب نقاب لفظ دل على اثنين فصاعدا. يعني رقاب. جميع رقبة حرر عبيد مثلا. حرر عبيدك. الان العبيد ليست لفظة -

00:39:48

اه تدل على اكثـر من اثـنـيـن يعني على اثـنـيـن فـصـاعـدـاـ هي جـمـعـ صـحـ ؟ لـفـظـةـ تـدـلـ عـلـىـ اـثـنـيـنـ فـصـاعـدـاـ اـهـ بلاـ حـصـرـ وـهـيـ فـيـ النـهـاـيـهـ لـيـسـتـ عـامـةـ لـمـاـ اـقـمـاـ لـكـ حـدـ عـبـدـ عـبـدـ تـغـضـبـ صـحـ ؟ تـدـلـ عـلـىـ اـثـنـيـنـ فـصـاعـدـاـ اـهـ بـالـعـكـسـ وـهـيـ عـدـ يـعـنـ جـمـعـتـهـ عـلـىـ 00:40:22

ومطلقا لا حصر فيها فهنا لا يوجد تفريق واضح بين العام والمطلق فهذا اول انتقاد على التعريف في وجهة نظرى انه لم يحدد فاصلة على ماد المطلقة والعام على انة انتقادا بفترة ماقبله - 00:40:43

واضحا بيناه المطلقة والعام. عليك ان تقوا، دفعة واحدة - 00:40:43

قلت غير موجود عندك. فعليك ان تقول ان العام لفظ مستغرق دفعه واحدة. حتى تفرق بينه وبين المطلق. لأن المطلق ايضا له عموم لكن: على، سبأ، البدر:.. فقوا، عبد المؤمن: الغداء، العام لفظ دا، على، مفهومات اكثر من واحد مطلقا قد يدخل، فيه المطلقة.

سیلیں بدل: حکوم سوسن اپنے داری ادم سندھ میں شہوں کے مدد میں ڈالیں یہ اسکی

قد يدخل فيه مطلقاً ابز اعتراف قد يرد على تعريف عبد المؤمن البغدادي انه لا يوجد تفريق واضح عنده في هذا التعريف بين

العام والمطر

أو أكثر الشروط هو وقولنا على السبورة العام لفظاً يستغرق. يستغرق جميع ما يصلح له. دفعة واحدة بلا حصر حتى - 00:41:43

وَصَرَّافُ

اه جميع المحترزات الاخرى. الان هناك قيد انا في الحقيقة ادخلته في التعريف. البعض يذكره والبعض لا يذكره. انا اعفته ورايت يعني افضل من ذكره حتى لا اسبب تشويش للطالب. ولانه ليس في ذاك القدر من الالهامية. وهي قولهم لفظ المستغرق لجميع ما

يصلح له دفعه واحدة - 00:42:08

وضع واحد بلا حصر. البعض يقول بوضع واحد حتى يخرج المشترك. يقول اللفظ مشترك مثل لفظة العين. عرفت؟ يستفرق ما يصلح له لكن: ايش، لا يصلح له يصلح للحاسوس، وللعين: الماء اه الذهب وكا، ما لكن: باه ضاء متعددة. فإذا دأبت علينا هـ - 00:42:28

تستغرق او اشتري العين ايش مرادك اشتري العين يعني اشتري ذهب ولا اشتري لعين ماء ولا اشتري كذا فهي يعني قالوا تعم او ما تصلح له لكن ليس في وضع واحد باوضاع متعددة. لكن كما قلت لكم لستم بحاجة الى هذا القيد ليس بذلك الظهور اه في الحاجة الى اشتراط - [00:42:48](#)

فدعونا على ما ذكرنا على السبورة. طيب الان ذكر تعريف اخر عبدالمؤمن قال وقد حده قوم بأنه اه انظروا اه التعريف الاخر المؤمن اقرب الى تعريفنا. انظر للتعريف الاخر. قال عبد المؤمن وقد حده قوم بانهم اللفظ المستغرق - [00:43:08](#)

قرب منه. اللفظ المستغرق لما يصلح له اي لجميع ما يصلح له. بس ايش بقي عليه واحدة بلا حصر هو لو كملها انتهت الامة يعني حتى لما ذكر التعريف الثاني اختصر وكان عليه ان يتم. نعم لو اكمل كان قلنا خلص التعريف الثاني هو الصحيح. حده قوله واللفظ - [00:43:28](#)

والمستغرق لما يصلح له بقي عليه دفعه واحدة بلا حصر الان يعني شوف حتى لو قلت انه بقي عليه فقط بلا حصر وانه دفعه واحدة قضية دفعه واحدة في الحقيقة البعض يقول لا - [00:43:52](#)

لها. القى بدفعه واحدة لأن البعض يقول المطلق اصلا ليس له هم. حتى عموم بدني يقول هذه لا اؤمن بها الفكرة. هكذا بعض الاصوليين يقول يقول ما له استغرق بدني خلص المطلق ليس له استغرق - [00:44:08](#)

فلو قلنا انه كلمة مستغرق يخرج بها المطلق حينئذ سيبقى على عبد المؤمن قيد واحد وهو اوله بلا حصر. في التعريف الثاني. اذا قلنا لا المطلق له استغرق لكنه استغرق بدني - [00:44:23](#)

نقول عبد المؤمن سيحتاج الى قيدين. قضية دفعه واحدة وبلا حصر هذى كلها اذن مناقشات في هذا التعريف وانا في الحقيقة كل ما يهمني ان تفهم ما هو العام. ان العام هو وصل للفاظ وليس لافعال. فالافعال لا عموم لها - [00:44:38](#)

اا الفاظ بطبيعتها تدل على استغرق جميع افرادها. التي تصلح له. دفعه واحدة. يعني مجرد ان يطلق اللفظ يحمل على جميع افراده دفعه واحدة. بلا حصر لخرج الاعداد اذا فهمت انت هذا فجزاك الله خيرا - [00:44:55](#)

ثم قال الان سنبدأ بمجموعة من المسائل التي تتعلق بالعام بعد ان عرفنا العام. المسألة الاولى انه قال وهو من عوارض الالفاظ فهو حقيقة فيها مجاز في غيرها واصله الاستيعاب والاتساع. انظروا ايش هو اصله الاستيعاب والاتساع. هو الان يعرف العام لفته - [00:45:16](#)

يعرف العام لغة لكنه اخر تعريف العام لغة الى هذا الموضع فقال واصله ومعنى العام لغة مأخوذ من العموم والعموم هو الاستيعاب والاتساع والشروع. ولو ان هنالك ما قلت لكم - [00:45:43](#)

هذا الكتاب يفقد شيئاً من الترتيب في الافكار هذا الكتاب يفقد شيئاً من ترتيب الافكار ليس مثلاً ابن هشام في النحو تجد المعلومة مرتبة في مكانها وهو التعريف اللغوي التعريف الاصطدام - [00:46:00](#)

لا الكتاب يعتمد على الجمع اكثر مما يعتمد على الترتيب. فهنا اذا ذكر التعريف اللغوي المتأخر. المهم انتقل الى هذه المسألة. قال هو من عوارض الالفاظ ايش يعني من عوارض؟ العوارض جمع ايش؟ اولاً عارض. عرض - [00:46:13](#)

وحيينما نقول هذه صفة عارضة للشيء ايش معناها صفة عارضة؟ نعم احسنت يعني قد توجد وقد تذهب قد تكون موجودة وقد لا تكون موجودة فباختصار هذه الصفة ليست من ماهية الشيء وانما هي شيء خارجي صفة خارجية. قد توجد وقد لا توجد. فمثل مثلاً نأتي على الانسان. الانسان هناك صفات - [00:46:33](#)

ملازمة له. ايش الصفات الملازمة للانسان مثلاً انه مناطق مفكر صح؟ انه مفكر انه متنفس. ليست هذه صفة ملازمة له؟ التنفس التفكير هذه صفات ملازمة للانسان. طب هناك صفات عارضة يمكن توجد في بعض جنس الانسان ودفقة في بعض الافراد - [00:46:58](#)

مثل مثلاً انه ساهم هل كل الافراد يسبحون؟ لا بعض الافراد فيهم هذه الصفة وبعضهم ما عندهم هذه الصفة. فكون الانسان يسبح هادو صفة نسميه ايش؟ عارضة. هناك صفات ملازمة وهناك صفات عارضة. جميل؟ الان يعني هذه - [00:47:21](#)

فقط هذا هذه الطريقة على العام. هو يقول اول مسألة من المسائل ان العام ليس صفة ملزمة للالفاظ وانما هو من ايش من عوارض الالفاظ. ما معناها من عوارض الالفاظ؟ انه صفة ليست ملزمة لجميع الالفاظ. يوجد في بعضها وي فقد في - 00:47:41
فإذا هل العام او العموم من ماهية اللفظ كم من ماهية اللفظ ولا من الصفات العارضة لللفظ؟ قد توجد في بعض افراده وقد تفقد في البعض مثله مثل كما قلت طبق على الانسان. الانسان هناك صفات لازمة له توجد في جميع الافراد. هناك صفات عارضة توجد في بعض الافراد وتفقد في - 00:48:01

العمود نفس الشيء العموم ليس من مهية اللفظ لو كان من ناحية اللفظ لكن في جميع افراد. كان كل الالفاظ تتصرف بانها عام. فإذا وليس من الصفات الملزمة للالفاظ ليس من ماهية الالفاظ لانه لو كان من الصفات الملزمة او من ماهية الالفاظ لكن يوجد في جميع الالفاظ. وهو في الحقيقة لا يوجد - 00:48:25

في جميع الالفاظ حددنا لفظ مصادر معين الفاظ معين فإذا هو من الصفات العارضة للالفاظ اي يوجد في بعض افراد الالفاظ ولا يوجد في بعضها الاخر مثل السباحة للانسان. واضح؟ اذا ما معنى قوله؟ وهو من عوارض الالفاظ - 00:48:50
ممتناز. اذا هو صفة عارضة وليس صفة ملزمة لكنه اراد شيء اخر. يعني انا فسرت فقط ما معنى كلمة عارض لكن هو الان يتكلم عن مسألة. وهو هل اه ما هو الذي يوصف بالعموم - 00:49:08

على وجه الحقيقة هذه مسألة يقول الطوسي عنها ايتها الاحبة ايضا من من رياضات العقول. ولا فائدة لها في علم اصول الفقه لكن المال انه ذكرها يجب ان اشرحها ويجب ان اسعى الى ايصال فكرتها لك. هذه المسألة اولا اقول ذكر الطوسي انها من رياضات العقول ومن رياضات - 00:49:21

الاصول وليس لها فائدة او ثمرة كبيرة في علم اصول الفقه مثلها مثل مسألة من واسع اللغة. لكنهم يبحثون عنها في علم اصول الفقه الان ايتها الاحباء انتم من خلال تعريف العام قلنا العام وصف لماذا - 00:49:42
للالفاظ صح؟ العام لفظه. اذا العام وصفه من صفات الالفاظ وهو وصف عارض ليس مناسب. طيب هل توصف المعاني ايضا بانها اما الان عفوا الفاظ توصف بان نعم يقول هذا لفظ عام. اصف اللفظ بانه عام. نقول والله اسماء الشر الفاظ العامة - 00:50:05
النكرة في سياق النفي لفظ عام جميل اسماء الموصولة لفظ عام اصف اللفظ بانه ايضًا عام. لفظ عام. هل يوصف المعنى بانه عام ايضًا ولا فقط كلمة عام في اللغة العربية وصفا للالفاظ - 00:50:25

هل كلمة عار هذه هذه المسألة؟ هل كلمة عام في اللغة العربية فقط وصف للالفاظ؟ ولا ايضا يجوز ان نصف المعاني بانها عامة طيب كيف يعني يا شيخ نصف المعاني بانها عامة؟ وضح لنا حتى نفهم المسألة - 00:50:43

الان ايتها الاحبة لو قلت لكم هذا مطر عام هذا مطر عام ما الذي وصفته بانه عام هنا؟ ما الذي اتصف بانه عام هل هو كلمة مطر؟ هي الكلمة هي العام ولا ان اريد بالعام هنا المدلول الذي دلت عليه كلمة مطر هذه اللفظة وهي - 00:50:59

القطارات التي تتسلط من العموم الموجدة في الخارج ما الموصوف بانه عام؟ طبعا هذا مبحث ايتها الاحبة حقيقة يعني فيه شوية تعب. ويحتاج الى انه الطالب يتصور في الحقيقة عندما يعني احتجت اكثرا من قراءة لمسألة قديمة - 00:51:39
درستها قديما احتجت اكثرا من نظرة فيها حتى اتصور الامر وافهم ماذا يريد. الطوسي رحمة الله قالوا كثير من الاصوليين يعبر عن هذه المسألة او نسيت عبارته باللفظ اما قال ويختطى الفهم فيها يعني كانه عبارة مثل هذه العبارة. انه يخطى الفهم فيها ولا يحسن التعبير عنها. انها - 00:51:52

لا تحتاج الى شيء من التركيز. اعيد هذا مطر عام الموصوف هنا وهذا مثلا اريدك ان اضع هذه وضع هذه وتفهم الفرق بينهما ومن لفظ عام الان لا يأخذ هذا المثال الاول هذا مطر عام. ومن من الاسماء الموصولة واسماء الشرط لفظ عام - 00:52:12
هنا كلمة عون وصف لماذا؟ في المثال الثاني. كلمة من؟ اه اذا هي وصف للفظ. اصف اللفظ بانه صح؟ وصفا لماذا؟ للفظ. ممتناز. في المثال الاول هذا مطر عام هذا مطر العام. ما الموصوف بانه عام؟ هنئنا لفظة مطر ام مدلولها و معناها - 00:52:38
اه ايش مدلولها معناها ايه القطارات الموجدة في الخارج صح؟ فحينما اقول هذا مطر عام يعني المدلول الذي تدل عليه كلمة وهي

القطرات التي تنزل من السحاب هي التي توصف بانها عامة. ما معنى عام؟ اي عمت جميع - 00:53:06

الذى نزلت عليه. صح؟ يعني هشام عامر والمطر عام. انت لحالك هذا المطر العام مش بفهم منها. باللغة العامية. سيبك من اهم تحليلات اصولية. لو قلت لك هذا وييش تفهم منها - 00:53:28

انه الحمد لله عم المواقف والاصح. نقول مش الاخبار الاخبار الجوية تقول والله الحمد لله الامطار عمت المملكة. ايش يعني عمت المملكة شملت المملكة سقطت في جميع محافظات المملكة في جميع مواضع ايش؟ المملكة. صح؟ فحينما تقول في النشرة الجوية هذا - 00:53:40

المطر في المملكة عام ما معنى ما الذي موصوف بالعموم مدلول كلمة المطر وهي القطرات التي نزلت من الغيوم وصفت بانها عامة اي شملت جميع المواضع في المملكة. صح فإذا الذي اتصف بالعام ما هو - 00:54:00

الحقيقة او مدلول اللفظ يعني معنى اللفظ صح؟ المعنى الموجود في الخارج للفظ هو الذي اتصل بانه عام صحوا لنا ايها الاحبة بدك تركز لانه هذه مسألة ما في الصورة ستتعاقد - 00:54:20

تفرغ بهذه الصورة حينما نقول عن من مطر المملكة الحمد لله. ما معنى ما الذي اتصل بانه عم؟ هل كلمة المطر الى معناها معناه هو الذي اتصف بانه عام. يعني معناها اللي هو الموجود في الخارج اللي هي القطرات التي نزلت عمت جميع المحافظات والمواضع - 00:54:37

فإذا هنا كلمة عام جاءت وصف ليس باللفظ. كلمة مطر. بل جاءت وصف للمعنى وهو الشيء الخارجي وصفنا بها الشيء الخارجي. المعنى الخارجي صح؟ بينما هنا حينما قلنا من لفظ عام - 00:54:57

اتصف بالعام ما هو؟ هو اللفظ نفسه. كلمة من؟ صح؟ اه الان يقولون جمهور الاصولية جمهور الاصوليين على ان كلمة عام توصف بها الالفاظ حقيقة واستخدامها في وصف المعاني مجاز - 00:55:16

فوصفك لمعاني الالفاظ مثل قولنا هذا مطر عام واصفق للمعاني بانها عامة هذا مجاز والاصل في كلمة عامة انها وصف ليس؟ طيب ليش؟ بحكي ليش انه هذى اعتبرتوها حقيقة؟ ولماذا وصف اه المعنى - 00:55:43

مجاز لماذا ايها الاحبة اه لانه كلمة عام يقول العام معناه ايش؟ الشامل. والشيء الشامل هكذا يقول طبعا انت قد تعترض هناك اصلا خلاف المسألة. لكن انا اريد ان افهمك - 00:56:04

نظر كثير من الاصوليين. حينما يقولون كلمة عام معناها في اللغة ايش الشام والمستورد والشيء متى يكون شاملا على معنى الشمول حقيقة اذا شمل جميع الافراد بنفس النسبة ولم يكن هناك افضلية لفرد على اخر - 00:56:17

كيف ذلك؟ الان حينما نقول من لفظ عام ايش معناها لفظ عام يلا يعني لفظا تستغرق وتعريفنا يعني لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له دفعة واحدة بلا حصر. اه اذا من؟ لفظ وصفت بانها - 00:56:42

ما معنى انها عملها شاملة؟ شاملة لجميع افرادها التي تصدق عليهم. هل شمول من لجميع افرادها متفاوت ولا بنفس النسبة بنفس النسبة جميل؟ طيب اعطيك مثلا غير ماء حينما نقول ان الانسان لفي خسر. الانسان من الفاضل عمومنا صح؟ النبي دخلت عليه - 00:57:00

استغرافية. فالانسان هنا تعم جميع ايش؟ الافراد الموجودة في الخارج. هل الانسان عندما تعم وتشمل جميع افرادها هل توجد في بعض الافراد اكثرا من بعض الافراد ولا بنفس النسبة بنفس نسبة الشمول؟ بنفس ما في تفاوض صح بين الافراد. هذا انسان وهذا انسان وهذا انسان تشملهم اللفظة في اللفظة تشمل جميع افرادها - 00:57:22

نفس النسبة وهذا هو حقيقة الشمول. الشمول الحقيقي ان يكون شمولا لجميع الافراد بنفس النسبة والمستوى لا يكون هناك تفاوت. يقولون اذا كان الشيء شاملا لافراده لكن على تفاوت في مستوى الشمول - 00:57:47

لا يسمى هذا الشمول الحقيقي وانما يكون شمولا مجازيا. فحينما نقول هذا مطر عام. انا قلنا ما هو الموصول بالعموم؟ المعنى معنى كلمة مطر معنى لفظة مطر. وهي القطرات الموجودة في الخارج. وصفت هذه القطرات بانها عمت مناطق المملكة. اي نزلت في جميع

لكن هل عموم هذه القطرات في جميع المواقع بنفس النسبة ولا في تفاوت في؟ اكيد الامطار اللي نزلت في اربد ليست مثل الامطار اللي نزلت في منطقة سهلية في عمان صح؟ فاذا صحيح المطر في عموم - 00:58:30

قطرات الان انا اصف العامل اصف به قطرات المتنازلة. لا اصف به لفظ اصف به المعنى قطرات. هل قطرات عمومها يعني كان بنفس النسبة في جميع الافراد في جميع المناطق. ولا كان اكيد بقدر متفاوت. باقدر متفاوتة. لذلك يقولون - 00:58:46
اما نسبة الامطار نسبة الامطار كذا. فهنا عم المعنى لكنه عم باقدر متفاوتة غير متساوية وفي النهاية عام لكنه غير غير متساوي.
فيالتالي عموم المعنى او اطلاق العموم على المعاني مجاز لان - 00:59:06

وان كان فيها شمورة واستيعاب لكن شمولها واستيعابها ليس بنفس الدرجة. يتفاوت من منطقة ومن موقع الى اخر. بينما الفاظ حينما نصيبيها بانها عامة فهي يتتساوى فيها جميع افرادها بنفس النسبة وبنفس الشمورة. ولا يوجد - 00:59:26
تفاوت بينهما. فايهما احب باسم العام الالفاظ الا المعاني الالفاظ هكذا هي القضية. طبعا كما قلت كما قال الطوفي انت من ناحية اصولية يعني لن يؤثر ذلك. لكن هي قضية لفظية قضية لغوية كما نقول - 00:59:46

الاحد بان يوجد بانها عامة فقلت والله هذا المطر عام وقصد معناه الموجود في - 01:00:02
الخارج يوجد فيها شمولة واستيعاب لكن شمولها للافراد وللمواقع ليس بنفس النسبة وانما هو متفاوت. انتهت القضية لا اريد اكثر من هذا في المسألة. لذلك ماذا قال؟ قال وهو اي العام او العموم كما تشاء من عوارض - 01:00:22
الالفاظ فهمنا ما معنى كلمة عوارض. اه ليس صفة ملزمة بل صفة عارضة. توجد في بعض الالفاظ دون بعض. هو من عوارض الالفاظ.
 فهو حقيقة فيها مجاز في غيرها يعني استخدام العام - 01:00:42

للالفاظ ان تصف الالفاظ بانها عامة هذا هو الحقيقة. واما ان تصف المعاني بانها عام هذا المجاز فاستخدام العموم للالفاظ استخدام حقيقي. واستخدام العموم للمعاني استخدام مجازي. وانتهى الامر ايها الاحبة - 01:01:01
طيب بعد ان انتهينا من هذه المسألة التي هي من رياضات العلم كي ننتقل الى مسألة مهمة وهي تحديد الفاظ العموم. لاننا قلنا العام لفاظا مستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. ما هي - 01:01:23

هذه الالفاظ هذا هو السؤال المهم لانك اذا عرفت هذه الالفاظ سيبعداً مفهوم العام يتضح اكثر واكثر. الان قال عبد المؤمن والفالوز وخلاص والفالوز خمسة. ما في دايك اذهب كثير الى السبورة الكتب معكم ايها الاحبة. نراقب ونننظر. الان - 01:01:41
عبد المؤمن البغدادي حصر الفاظ العموم في خمسة اقسام. واحد تضع واحد. اول الاسم المحتوى بالالف واللام اكتبوا بعدها التي للاستغراب ليس اي الف ولا الم اسم المحتوى بالالف واللام التي للاستغراب - 01:02:01

واضح اي اسم ايها الاحبة سواء انت انظروا هي الفائدة. سواء كان هذا الاسم مفرد او مثنى او جماعة دخلت عليه قال للاستغراقية فانه نفي عنه المعاني السابقة لا يعود مفردا ولا جمعا وانما يصبح يدل على جميع الافراد - 01:02:24

اي اسم مفرد او مثنى او جماعة دخلت عليه الالة الاستغراقية فاننا ننسى المعاني المشتركة. المفرد يدل على واحد والمثنى يدل على اثنين والجمع يدل على ثلاثة فصاعدا حينما تدخل انا الاستغراقية على هذه الالفاظ المفرطة والمرتدة والجمع نلغي المعاني السابقة الاعداد السابقة وتصبح اللفظة - 01:02:49

تدل على ماذا على جميع الافراد فاذا الاسم هنا يشمل المفرد ويشمل المثنى ويشمل الجمع وان كان هناك نوع من التدقيقات اكثر في هذه القضية لكن ارضي بهذا المستوى بهذا الموضوع. ان تقول بان تفهم هذه الصورة. انه اي اسم لانه قضية - 01:03:14
اذا دخلت عليه الا الاستغراقية ما الذي يدل عليه؟ فيها نقاش. لكن بالنسبة للواحد والجمع قد تكون اوضحة. بالنسبة للواحد والجمع قد تكون اوضحة ان المفرد اذا دخلت عليه الا الاستغراقية مثل ان الانسان لفي خسر - 01:03:39

هل يدل على واحد على مفرد ولا اصبح يعم جميع الافراد؟ يعم جميع الافراد. ولو قلت ان اه مثلا جمع ان مثلا وقلت ان الرجل لفي

خسر. او ان الرجال لفي خسر. وان الاستغراقية في المفرد وفي الجمع نفس الموضوع - 01:03:55

فاصبحت دلالة اللفظة واحدة. ان الرجل لفي خسر يعني جميع افراد الرجال. وان الرجال لفي خسر يا لجميع افراد الرجال. فما عاد لقضية المفرد والجمع الا في مسألة واحدة وهو انه اذا كان جمع ودخلت عليه الا الاستغرافية عمومه اقوى من المفرد الذي دخلت عليه الاستغراقية فقط - 01:04:14

وهذا سيأتي بعد التنبية عليه فهي مرة تصبح ما هو الاقوى؟ قضية قوة. اما من حيث الدلالة في النهاية اي اسم. لذلك قال اي اسم. ذكرت عليه التي استغراق فانه صيغة من صيغ العموم. لذلك قال الاسم المحلى بالالف واللام لكن لابد من التخييد التي بالاستغراق. طيب النوع الثاني من الفاظ العموم - 01:04:35

المضاف الى معرفة. بسم الله اي اسم ايها الاحبة اضيف الى معرفة يصبح صيغة من صيغ العموم اذا قلت جاء عبدي واذا قلت جاء عبدي في كل المثالين عبدي وعبدبي صيغة من صيغ العموم. اذا قلت جاء عبدي ايش معناها - 01:04:57 يلا ايش معناها؟ جاء عبدي باسم ابيك الى ضمير والضمائر من قبيل المعرف صح اذا عبد اسم اضيف الى ضمير والضمير معرفة اذا ايش معنى جاء عبدي جاء كل عبد لي - 01:05:26

تنقضيه مهمة خطيرة اعطيك مثال من القرآن اوضح وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها. وان تعدوا نعمة الله نعمة الله لاسلمن. نعمة اضيفت الى لفظ الجلالة. لفظ الجلالة ايش؟ معرفة. معناها وان تعدوا كل نعمة لله. فهي - 01:05:40

العموم جميل وهذا قليل من ينتبه اليه الان عليك ان تنتبه اصبح لهذه القضية. اي مفرد عفوا اي اسم اي اضيف معرفة فهو صيغة من صيغ العموم. طبعا الا اذا جاءت قرينة تدل على ما سوى ذلك. لو قلت - 01:06:01 جاء عبدي زيد خلص هذى قبيلة زيد انك اردت به عبد واحد. انه عبدك زيد هو الذي جاء. اذا جاءك قرينة تصرف خلاص دائمها تتبع القرين. هذه قاعدة في جميع الالفاظ - 01:06:25

القرين اولى ان تتبع. لكن الكلام في حالة عدم وجود قرينة. قال رجل جاء عبدي وسكت. معناها جاء كل عبد الله اذا قال جاء عبدي زيد فهمنا ان المراد ده عبد واحد. فالاصل العموم حتى يأتي ما يدل على خلاف العموم - 01:06:37

لان العموم ايها الاحبة تذكر حينما درست الظاهر والممؤود اشطاف العموم الالفاظ العمومية ايش؟ من قبيل الظاهر الا صيام يصبح نص في العموم والا هي من قبيلة ظاهر يعني ايش الظاهر؟ يعني يكون المعنى الراجح الحقيقى لها العموم. ويبقى هناك مع - 01:06:57 انا مرجوع مش هادا هو الظاهر اللفظ الدال على معناه الراجح مع بقاء احتمال مرجوح. فقلنا الفاظ العمومية من قبيل الظاهر. يعني الراجح الحقيقى لها العموم. ويبقى احتمالية خصوص وان المراد فرد او اثنين او ثلاث يبقى. لكن يكون معنى مرجحها لا يسار اليه الا - 01:07:17

بقرينة. فاذا قلت جاء عبدي زيد اخر الزيت هذه هي القرينة التي نقلت صيغة العموم عبدى من العموم للخصوص بهذه الترتيب هو في الممارسة في هذه القضية حتى نطالب احيانا مشكلة علي نجاح بدبي انت شيخ عبده انه منقطع المراد بها المفرد. نقول هنا قليلا - 01:07:37

بهذه الممارسة عليك ان تفهم القضية. اذا المضاف الى معرفة كعبد زيد جاء عبد زيد مثلا. نعم يعني جاء كل عبد لزيد اه ثالثا ادوات الشرع. او اذا النوع الثالث ادوات الشرط. وليس طبعا بها ما كان منها اسما. من حروف الشهير لا توصف بان - 01:07:56 عامة حروف الشرط لا توصف بانها عام من الان واثما وانما المراد لذلك قاع الادوات نقول اسماء الشرط اولا لو قال اسماء الشرط كان افضل لانه ادوات الشرط لا من ادوات الشرط ما هو حرف - 01:08:21

حروف لا توصف بانها عامة. فلذلك او نقول ادوات الشر والمراد باسماء الشر. مثل ماذا؟ قال من فيمن يعقل؟ ابين لك من عموم في من يعقل انه هذا الذي وضع له هذه اللفظة. ما في ما لا يعقل اي فيهما او اي تستخدم في من يعتقد وفيما لا يعتقد - 01:08:36 طيب اي نوع هنا انتبهوا الا الخطأ. اين وايانا في المكان؟ ايشرأيكم دخل اين وايانا في المكان؟ احنا ايش اخذنا في قطر الندى؟ ايام الزمان فهذا غير سهو. نعم؟ قلنا انه تحتمل المكان. اديك حيثما - 01:08:56

هاديك حيثما عرفت آآاً فاين ايها الاحبة آآاً للمكان الصح لكن ايانا لماذا؟ للزمان يعني واذكر الشيخ وعلق على هذه القضية قال جعل الایامي المذكورة على روضة النظر وتبعثر في هذا ابن قدامة. قال يقول الشقيق في المذكر جعل اياما للمكان - 01:09:16 منه بل هي للزمان مثل متى و ممما النص ايضا على هذا السهو ايها الاحبة الطوفى الطوف يتبه على هذا الخطأ الذي وقع فيه ابن قدامة في الروضة وتبعه عبد المؤمن البغدادي هنا. في جعل اياما للزمان. اذا - 01:09:37

للزمان مثل متى؟ فنجعل ايانا مثل المتى؟ وقد يكون ايها الاحبة خطأ من النساخ وان كان هذا لا يظهر بما انه طوفى نص على هذه القضية على السهو فمعناها النسخ الذي طوف - 01:09:57

انه جعل اياما للمكان. اذا ومتى في الزمان اه طيب اذا هذا النوع الثالث ادوات الشرط. اه وفي الحقيقة اه ادوات الشط هنا لا يظهر لها تختص بادوات الشرط الجاز - 01:10:07

فقط. بل حتى اسماء الشرط هي الجازمة مثل ما اخذنا في النحو مثل ايش كلما اذا فكلما و اذا احد اسماء الشرط التي لا تجزم ايضا ايها الاحبة اه تدل على العنف. مثل اذا وكلما اما ادوات الشرط اه غير - 01:10:21

الجازمة التي هي من قبيل حروف مثل لو. ولو ما الحروف لا توصف اصلا بانها عامة. فاذا اسماء الشرط وانا ارى التعميم. اسماء الشرط الجازم او غير الجازمة طيب هذا النوع الثالث من اسماء التي توصف انها عامة. الرابع قال كل وجميع. اذا لفظ كل ولفظ الجميع ايها - 01:10:41

احبة ايضا من صيغ العموم. كل الطالب جاءوا او كل طالب جاء لفظة قل من صيغ العموم اه جميع جميع الطلبة جاءوا اه ايضا كلمة جميع من صيغ العموم اذا كل والجميع هذه النوع الرابع - 01:11:04

النوع الخامس والأخير عند عبد المؤمن البغدادي النكرة في سياق النفي والبعض يضحك بها النكرة في سياق النفي او بالنهي او الاستفهام او الشرط اول امتنان كذلك يلا ضيفه. يقول النكرة التي في سياق النفي او النهي او الاستفهام او في - 01:11:28 في سياق الاثبات اذا كانت لامتنان فانها تدل على العموم فمثلا ذكر في سياق النبي لا رجل في الدار لا نافية للجنس. ومثلا في سياق الاستفهام هل آآرجل في الدار او هل من رجل في الدار؟ طبعا هو عموم في الاستفهام. لكنه في حين الجواب سيكون ليس فيه ستحدد. والعموم اين - 01:11:54

فيه الاستفهام. هل من رجل في الدار وانت في الجواب ستحدد؟ تقول هناك واحد او هناك اثنان في الدار وهناك ثلاث. فالجواب لن يكون وانما العموم فقط في الاستفهام وليس في جواح. طيب اه كذلك لو قلت لك لا تضرب رجلا - 01:12:21

رجل هنا ذكر في سياق ايش؟ نهي. اه لو قلت لك مثلا في سياق الامتنان الله عز وجل يقول وانزلنا من السماء ماء طهورا. قال العلماء ماء عامة طب ما ان كيف عامي يا شيخ نكرة وفي سياق اثبات؟ نقول النكرة في سياق اثبات اذا كان سياق امتنان وتفضل من الله تحمل على العموم - 01:12:40

النكرة التي في سياق الامتنان من الله تحمل على العموم. مثل وانزلنا من السماء ماء طهورا. طبعا كما قلت لكم انه هاي كتاب متوسط عبد ومن لم يتحرج ان يجمع جميع الفاظ العموم وانما جمع اصولها. يعني باختصار ليست فقط هذه الفاظ العموم. هذه اصول الفاظ العموم هذه - 01:13:05

الاصول يعني لاحظوا عبد المؤمن هل ذكر الاسماء الموصولة لم يذكر الاسماء الموصولة مع ان كتير من الاصوليين يذكرونها وقد نبهت في قطر ندا ان الزركشي في البحر المحيط طبعا ذكر ان عدد الاسماء الموصولة من قبيل - 01:13:25

الفضل عموم فيه اشكال على قواعد النحو. لماذا؟ لأن الاسماء الموصولة من شرطها عند الدعاء ان تكون جملة صلة الموصول معهودة في شيء معين جاء الذي حفر بئر زمم جاء الذي اكرمنته البارحة فهي فعلا في طبيعتها ليست من العموم. لكن احيانا قد - 01:13:40 تكون صلتها عامة. طب اذا كانت الصلة عامة غير معهودة لا تصلح لا يصلح ان يكون الاسم الموصول معرفة عند النحو. صح اسم موصول المعرفة عندما يقول الرحاء من انواع المعرف الموصول الموصولة يقولون من شرطها ان تكون صلتها معهودة. عند السامع طب اذا - 01:14:00

كانت صلة الاسم الموصول ليست معهودة عند السامع اذا كيف مادا ستكون الاسماء الموصولة؟ عند النحاة لا يجوز هذا. عند النحاة ان تكون جملة الصلة ليست معهودة عند المخاطرة. لا يجوز - 01:14:20

يقول من شرطها ان تكون الصلة معهودة. الاصوليون مجازون ان تكون الصلة غير معهودة عند السامع. وهذا النوع الذي صلته غير معهودة عند السامع هو الذي يكون من صيغ العموم. عندما نعد الاسماء الموصولة - 01:14:34

على العموم مثال ذلك الذي يزور مكة يتباهي الله سبحانه وتعالى. الذي يزور مكة يتباهي الله. الان في الحقيقة هنا يزور مكة ليست من هناك تشعر انها معهودة عند المخاطب. ان تتكلم بشكل عام الذي يزور مكة يتباهي الله - 01:14:50

هل هنا جملة الصلة معهودة عند السامع مادا الذي يزور مكة؟ الذي يزور مكة؟ الذي يزورك يتباهي الله. اي شخص يزور مكة يتباهي الله. انت تخبر خبر انه اي - 01:15:10

شخص يزور مكة يتباهي الله. ففي الحقيقة فعلا يعني تشعر ان هناك بعض الاسماء الموصولة صلتها لا تكون معهودة. صلتها لا تكون معهودة وهذه الاسماء الموصولة التي تكون صلتها ليست معهودة هي التي من صيغ العموم. طب هل يمكن ايها الاية ان يكون رأي الاصوليين اللغوي اقوى من رأي النحل - 01:15:24

لغوي يمكن ذلك في بعض الجزئيات يقولون كما ذكر آتقى الدين السبكي في شأنه على الابهام يقول الاصوليون يدخلون وصول في بعض الدقائق اللغوية التي تهمهم في علمهم اكثرا من غوص اللغوية - 01:15:46

وهذه فائدة الدين السبكي يكون في شأن الابهاج اه وفي شرح المنهاج. الابهاج وشرح المنهاج يقول الاصوليون غصون في بعض المعاني اللغوية. طبعا نقصد التي اكثرا من غوص المغويين فيها. فقد يأتي الاصوليون ببعض الفرائض اللغوية وتكون اصل من رأي اللغوية. طبعا هذا في زوايا - 01:16:03

محدد فالنحويون لا يجوزون اذا على قواعد النحى لا يجوز ان تكون الاسماء الموصولة بصيغ العموم. لكن اكثرا الاصوليين يقولون الاسماء الموصولة صيغ العموم. فاذا هناك اختلاف بين الاصوليين والنحويين في تحرير الاسماء الموصولة. انا مش عارف ايش اللي دخلني في هذه القضية. المهم اعود الى الاسماء - 01:16:24

صيغ العموم عبد المؤمن البغدادي الى فقط ما انبه عليه انه ذكر اصول صيغ العموم ولم يستوعبها بالذكر. فايش ذكر خمسة انواع النوع الاول اي اسم مفرد او جمع قلناه وحتى مثنى على رأي طائفة كبيرة من الاصوليين. دخلت عليه الاستغرافية - 01:16:44

اي اسم النوع الثاني اي اسم مضيفة الى معرفة. النوع الثالث اسماء الشرط جازم او غير جازمة. النوع الرابع كل النوع الخامس النكرة في سيجارة النفي ونحن زدنا النكرة بصيغ النفي او بالنهي او الاستفهام او الامتنان - 01:17:06

اذا هذه هي اصول سياق العموم. الان ايش قال بعد ذلك؟ الان ينقل بعد ان عدت صيغ العموم. الان قبل ان انقل الان اريدك ان تلابع تعريف العام في هذه الصيغ. حينما نقول مثلا اه من او ما او اي - 01:17:24

نوعين من صيغ العموم ما معنى من صيغ العموم؟ اذا هي الفاظ مستترقة لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. اذا عندما يقول الله سبحانه وتعالى اينما تكونوا يدرككم الموت اينما لفظ عام. ايش معناها؟ لفظ يستترق جميع ما يصلح له - 01:17:44

دفعه واحدة بلا حصر صحيحة؟ حينما نقول كل من صيغ العمر. حينما نقول النكرة في سياق النبي لا رجل في الدار. الرجل اذا هنا عبارة عن لفت مستترق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. اريدك ان تطبق هكذا. امسك كل صيغة من صيغ العموم وطبق عليها تعريف العام. حتى - 01:18:04

نشعر باهمية التعريف العام ويدخل في دين اكثرا. الان عبد المؤمن البغدادي ينقل رأيا او كلاما لبعض الاصوليين هو كلام في بيان ما هي الاقوى من صيغ العموم؟ في بيان ما هو الاقوى من صيغ العموم؟ قال البفقي من هو البستي ايها الاية؟ في الحقيقة هناك - 01:18:24

خلاف طويل في تحديد من هو المسلم. البعض يقول هو الخطابي. لكن فيما يظهر انه ليس الخطابي. من هو البستي الذي قصده هنا يقول هنا المحشى ان في هناك في عثرة على موضع في البحر المحيط ان الزركشي يقول اه ابو القاسم البستي - 01:18:44

والبعض يقول لا بوليس ابو القاسم البستي هو ابو الطيب محمد ابراهيم البستي. والبعض كما قلت لكم يقول هو الخطابي. من هو المسلم هنا؟ في هناك خلاف من هو البستي الذي يكون نافلة؟ لكن ماذا قال هذا البستي رحمة الله عليه؟ يقول الكامل في العموم الجمع. لوجود - 01:19:05

صورته ومعنىه والباقي قاصر لوجوده اي وجود العموم فيه معنى لا صورة. الان ايها الاحبة لاحظتم انتم العموم التي مرت معنا السابقة صح؟ عندنا مفرد عندنا اسم اضيف الى ايش؟ الى اقل عفوا اسم وظيفة الى معرفة او اسم دخلت عليه اداة الاستغراقية او اسماء الشر او كل - 01:19:27

او نكرة في سياق النفع وناوي الاستفهام الى اخره الان متى كانت صيغة العموم فيها لفظ جمع تكون اقوى من صيغة العموم التي فهمنا منها العموم فهم انه لا يوجد فيها صيغة جمع - 01:19:55

كيف ذلك ايها الاحبة الان يقول يعني انتم انظروا الى عبارة البست حينما قال الكامل في العموم الجمع. لوجود العموم في الجمع صورة ومعنى. والباقي قاصره. لوجود العموم فيها معنى اه لا صورة. الان ايها الاحبة لفظة الرجال ولفظة الرجل. انا قلت لكم -

01:20:14

كنيسة هناك ستجدون تفاوتا في القوة. في العموم. الان الرجال ايها الاحبة هيئة الاستغراقيين. والرجالات الاستغراقيه اذا هذه من صيغ العموم وهذه من صيغ العموم صح؟ لكن يا ابراهيم اقوى في العموم. الرجال لماذا؟ لوجود العموم صورة - 01:20:45

ومعنى لانه كلمة رجال جمع والجمع هو بطبعته يدل على شيء من العموم. صح؟ هو حتى لو لم يكن سمعت كلمة رجال. رجال هي بنفسها فيها بصورتها في هيئتها في تركيبيها تشعرك بالعموم. فاذا كانت رجال وادخلت عليها الف يكون - 01:21:05

عمومنا صورة ومعنى بينما رجل بطبعته تدل على واحد. فاذا ادخلت انت الاستغراقيه اصبحت الرجل نعم هي اصبحت الان منصية الهموم لكن العموم فهم معنى وام الصورة لا تساعد عليه. صح؟ سورة الرجل لا تساعد على العموم كصورة كصورة - 01:21:26

اللفظ لكن معناها هو الذي يدل على العمر. فلذلك اقول اي صيغة عموم كان فيها جمع يكون اقوى من غيرها من صيغ العموم الاخر. طيب مثل ايش؟ مثل اخر. مثلا نأتي الى اسم مضيفة الى معرفة - 01:21:49

نقول حين اقول مثلا نعمة الله ونعم الله وان تعدوا نعمة الله لو قلنا مثلا نعم الله. ايها اقوى من حيث العموم؟ نعمة الله؟ قال نعم. وهذه عارضة نعمة الله - 01:22:07

ونعم الله اسم مضار الى معرفة. ايها اقوى في العموم؟ نعم. لماذا؟ لان العموم صورة ومعنى. بينما نعمة الله العموم مأخوذ من حيث المعنى فقط. اما الصورة لا تساعد على العموم - 01:22:27

فهمتم كيف وجهة النظر؟ طيب. اسماء الشرط لا اسماء الشرط كلياتها لا تدل على ايش كالفاظ ما فيها عموم من حيث الصورة. وانما العموم فيها من حيث المعنى. من ما اي ايام متى اين؟ لاحظوا صورتها لا تدل على ايش؟ على العموم وانما العموم من حيث المال -

01:22:44

اضعف من الجميع كن وجميع كل كذلك العمومي من حيث المعنى وجميع العموم من حيث المعنى وليس من حيث سورة اللفظ. الان النكرة في سياق النفي. ايش رأيكم؟ هل يمكن ان تدل على العموم صورة ومعنى؟ واحيانا تدل على العموم معنا؟ ولا دائما اه عموما من حيث المعنى - 01:23:07

احسنت. لو قلت لا رجال في الدار ولا رجال في الدار. الان اه في الحقيقة ايها للرجال طبعا بهذا الصيغة. اه. يعني لا رجالا لكن ليس دائما وقلت اه لا اه في الدار ان شاء الله. رجال - 01:23:34

نعم؟ لا هناك قضية عفوا في نعم ما فهمت لا رجال وجود رجال اي وهي ان هذه القضية اللي انا اذكر انه ذكرها في عقود الجمال السيوطي رحمة الله عليه انه لا رجال في الدار اقوى من لا رجال في الدار - 01:23:57

اذكر انه لا رجال في الدار اقوى من لا رجال في الدار. ففي هذه الحالة سيشكل على قاعدة البوستي. صحيح الا ان يكون يحمل كلام البشتي على غير هذه الصورة انه لا رجال في الدار ولا رجال في الدار. الان لا رجال في الدار ايها الاحبة - 01:24:19

نفي الجنس الى الواحد اعوذ بما ما ذكرناها في شرح لنا في الجنس في قطر الندم لا رجال في الدار نفي الجنس من الثلاثة فصاعدا
كان عندما اقول لا رجل في الدار في قطر الندى لكن هنا يعني سبحانه الله تذكرت الان المسألة لا رجل في الدار هذه تنفي الجنس -

01:24:38

ابتداء من ايش من الوعد يعني من الواحد فصاعدا مش موجودين لكن لا رجال في الدار تنفي الجنس ابتداء من ايش من الثلاثة
فصاعدا فبالتالي لا رجال في الدار يحتمل وجود رجل ويحتمل وجود رجلين - 01:25:06

انه هل يتم الجنس من ايش؟ من الثلاثة مصاعدا يعني ثلاثة فصاعدا ما في هذا ملك اهل الجنس. وبالتالي يمكن يكون يوجد واحد
يمكن يوجد اثنين يمكن. بينما لا رجل في الدار بداية نفي الجنس ابتداء من وين - 01:25:23

من الواحد وبالتالي مستحيل يكون لا واحد ولا اثنين ولا ثلاثة فصاعدا. وهذه قضية جيدة اللي انتبهنا عليها. وقد تكون هي استدراك
وهي هذا الحالة العكس في حالة لا النافية للجنس - 01:25:40

متى نفت لا الجنس طبعا بغض النظر كانت لا نافية للجنس لتعمل عمل ان او غيرها. متى جاءت لا وهناك نكرة في سياقها حتى لو
كان الحمد لله في الدار رجال - 01:25:56

ولا في الدار رجال. حتى لا يذكر ذلك الجنس. لا في الدار الرجال خلاص ظاهرها انها لايش؟ لنفيتين. هذا ظاهر لانه قتل انايا حتى
نولع حتى لو تعمل عمل انك تقوى على نفي الجنس. لا في الدايرة اللي جاي - 01:26:10

تنفي جنس الرجال ابتداء من الثلاثة فصاعدا. ولا في الثاني رجل تنفي جنس الرجال من الواحد فصاعدا ففي هذه الحالة لا نطبق
العكس. نقول الافرات اقوى من الجمع من حيث العموم. الافرات اقوى - 01:26:27

ومن الجمع من حيث العموم يا رجل في الدار ولا رجال الاقوى من حيث العموم يا رجل الافرات وليس صورة الجمع. جميل؟ اه
وبالتالي هذه يمكن ان تضيعها واستثناء على كلام البوستيين. انه في حالة لا وقوع النكرة في سياق النفي للعموم - 01:26:47
وقوع النكرة في سياق النفي والعموم نفي المفرد يدل على العموم اقوى من نفي الجمع. نفي المفرد يدل على العموم اقوى من نفي
الجماع فهذه قد تستدرك على البستي في كلامه - 01:27:06

ويكون كلامه صحيح فيما عدا ذلك. حينما قال الكامل في العموم يعني اقوى درجات العموم الجمع. لوجود صورته ومعناه. والباقي
لوجوده فيه معنى لا صورة. ونستدرك هذه التي ذكرناها في النكرة في سياق النفي. فافرادها اقوى من جمعها. ثم قال - 01:27:26
انت اللي فات سريعا يقول عبد المؤمن وانكره قوله فيما فيه الالف واللام انكر قول ايها الاحبة ان الاسماء التي تدخل عليها الالف واللام
الاستغرافية من صيغ العموم اذا وانكره يعني انكر قوله ان الاسماء بغض النظر - 01:27:46

اه مفرد او جمع اذا دخلت عليها الالف واللام من صيغ العموم. اه هناك يقول من انكر وقوم يعني وانكر قوله ان الاسماء بغض النظر خاصه.
يعني هناك قوله لا يقول الاستغرافية اذا دخلت على الجمع من صيغ العموم. اما - 01:28:19

اذا دخلت على المفرد ليست من صيغ العموم مثل السارق والسارقة. اذا هناك قوله ينكر ان الـ التي تدخل على الاسماء مفردة او
جمعة من الصيغ وهناك قوله فصل ايش قال؟ قال الـ التي تدخل على الجمع - 01:28:39

يعني مثل الرجال اه والله هذى من صيغ العموم. اما قلل الاستغرافية التي تدخل على المفرد الرجل ليست من صياغ العموم. فان
هناك قوله بالكلية وهناك قوله ينكر لكن على التفصيل. وقول في الواحد المعرف خاصه. كالسارق والسارقة. وبعض - 01:28:56
متاخرى ان نحاء في النكرة في سياق النفي الا مع من مظهره او الانكار الثالث انه بعض متاخرى النحاء انكر ان تكون النكرة في سياق
النفي من صيغ الـ في حالة واحدة. ايش هي؟ اذا كانت مجرورة هذه النكرة المنافية بمن الزائدة بشكل ظاهر - 01:29:14

يعني اذا كان هناك في السياق عندي نكرة تسلط عليها النفي وهذه النكرة مجرورة بمن الزائدة اذا كانت النكرة ليست مجرورة بمن
الزائدة اذا هذه النكرة التي في سياق النفي ليست من صيغ العموم. وهذا قوله بعض متاخرين نحال لكن الجمهور على خلافهم. اذا
نادي ثالث خلافات سريعة - 01:29:41

لا يهمنا الاستدلال والمناقشة معها ايها الاحبة هذا سيطول وليس هذا مقام ذلك. هناك اذا من انكر ان الاسم الذي دخلت عليه من صيغ

الهموم هناك من قال افرغ اقول الاسم الذي دخلت عليه الف اذا كان جمعا فهو من صيغ العموم اذا كان مفردا ليس من صيغ العموم بعض المتأخرین انکر ان النکرة في سياق النفي - 01:30:03

من صيغ العموم الا اذا جرت هذه النکرة من الزائد. طيب کم ذهب من الوقت ساعة ونصف طيب الان نکمل ایها الاحبة بعد ان عرضنا شيء من الخلاف ولا یهمني في الحقيقة لانه فعلا الالفاظ التي سبق ان ذکرها عبدالمؤمن البغدادي - 01:30:23 يعني شبه اتفاق على انها من صيغ العموم. وانما هناك خلاف في بعض الجزئيات. خلاف في بعض الجزئيات. نعم الجوینی له رأی في بعض الغزالی لابو رای في بعض الجزئيات لكن في الجملة هناك اتفاق عام عليها. الان سینتقل عبد المؤمن لقضیة. وهي قضیة ما هو اقل - 01:30:40

الجمع. ما هو اقل ؟ الجماعة. يقول عبدالمؤمن البغدادي رأی الحنابلة ان اقل الجمع ثلاثة فاحنا كلنا دی مسائل لغوية ایها الاحبة یبحثها الاصوليون حتى یعرفوا کیف یحملوا النص علیها واقل الجمع ثلاثة - 01:31:00 وحکی عن اصحاب مالک وابن داود وبعض النحی والشافعیة اثنان. وحکی عن اصحاب ما لک وبالداود یعنی ابن داود محمد ابن داود الظاهري وبعض النحی وحکی ایضا عن الشافعیة انه اثنان - 01:31:34 اه اذا ایها الاحبة هذه مسألة جديدة ما زا تتعلق بالجمعة ؟ الجموع ما هو اقل ما تدل عليه ؟ اذا جاء جمع هکذا نکرة ليس بصيغ العموم. الان الجمع ایها الاحبة اذا دخلت عليه الله الاستغراقية لا - 01:31:49

نعود ننظر الى دلالة هو اقل جمعة ثلاثة ولا اثنين ما یبیهمها. لانه هو اصلا اصبح یدل على جميع الافراد متى یهمنا هذا المبحث اصالة ؟ امتنی ؟ في المفرد حينما یقول لا حينما یكون الجمع ليس من صيغ العموم. لم یدخل عليه الا الاستغراقية او هذا - 01:32:11 الجميع لم یضاف الى معرفة. هنا یهمنا هذا المبحث. لانه الجمع اذا اصبح صيغة من صيغ العموم اصبح یدل على جميع الافراد مثله مثل المفرد المفرد اذا اصعب من الصيغ والعموم یدل على جميع الافراد. لكن الكلام الان اذا في الجمع اذا لم یکن صيغة من - 01:32:29

العموم اذا لم یکن صيغة من صيغ العموم فما اقل ما یحمل عليه ما اقل ما یحمل عليه ؟ فقال الجماهیر اهل العلم ان اقل ما یعمل عليه الجمع ایش ثلاثة فالجمع یبدأ من الثلاثة فصاعدا. ما دلیل الجمهور ایها الاحبة ان الجمع یبدأ من الثلاثة فصاعدا؟ قالوا دلیلنا الواضح ان العرب وضع - 01:32:49

المفرد لفظ وذی المثنی لفظ وللجمع لفظ. فلو كان الجمع یبدأ من الاثنين لاستغفت العرب عن التثنیم. صح ولا لا؟ منطقی العرب تقول رجل اذا ذن رجلان اذا جمعت رجال. فلماذا لو كانت رجال تدل على تبدأ من الاثنين فصاعدا؟ لکانت العرب استلمت - 01:33:14 التثنیة بالجمع بصيغة الجمع. لكن لما رأیت العرب وضعت للمفرد اسماء وللمثنی اسماء وللجمع اسماء. عرفنا ان الجمع یبدأ من الثلاثة فصاعدا. الان بعض اصحاب مالک وابن داود الظاهري وبعض الشافعیة یقولون الجمع یبدأ من اثنين. ما الذي دفعهم الى هذا الرأی؟ هناك حديث - 01:33:34

فيه ضعف ایها الاحبة وهناك استدلال. الحديث الذي استدلوا به على ان اقل الجمع اثنان قوله صلی الله عليه وسلم الاثنين فما فوقهما جماعة قالوا هذا حديث یدل على ان الجماعة تبدأ من الاثنين. الاثنين فما فوقهما جماعة - 01:33:58 الان اقول هذا الحديث من الناحیة ضعیف بل فيه راو متزوك یعنی ليس فقط ضعیف شدید الضعف في هرار متزوك. اه القضية الثانية حتى لو سلمنا بصحته او قلنا جاءت طرق ليس صریحا في - 01:34:26 لان المراد عندما یقول النبي صلی الله عليه وسلم الاثنين فما فوقهما جماعة قد یکون هذا في حکم الشرع وليس في حکم اللغة. یعنی اذا سافر اثنان مع بعضهما فهو في - 01:34:42

حکم الجمع وان كان هذا یرد الحديث الصحيح اه ان واحد شیطان والاثنان شیطانان والثلاثة رکع صحيح؟ یرد هذا فاذا طب الاثنين ثلاثة قوم يا جماعة قد یکون في حکم في بعض الاحکام الشرعیة اعطی النبي صلی الله عليه وسلم الاثنين حکم الجماعة. لو سلمنا صحة الحديث. فلا یدل على الناحیة اللغوية - 01:34:52

اقصد وبالتالي الحديث ايضاً متربوك من الناحية الاسنادية وليس في ظاهر الدلالة على ان المراد الجمعي اللغوي اقله اثنان. يمكن ان نحمل على قضايا مثلاً استدلوا بقوله تعالى فان كان لهم اخوة فلامه السادس - [01:35:12](#)

الان فان كان لهم اخوة فاللامة هي السادس. المتوفى ايها الاحبة اذا مات وله آخوان فصاعداً وله اخوان فصاعداً الام تأخذ من تركته السادس. اذا مات رجل وله اخوان فصاعداً. الام تأخذ من تركته ايش - [01:35:28](#)

السادس اصلها ثلث. اذا وجد اخوان فصاعداً تتحول الى السادس. طب اه الان قال الفقهاء قالوا الله عز وجل ايش يقول فان ما قال فان كان له اخوان فصاعداً فلامه السادس. ايش قارن في الاية؟ فان كان له اخوة واحنة جماع - [01:35:49](#)

اذا كان ينبغي ان يقال فان كان له اخوة فلامه السادس ان الام متى تذهب من الثالث الى السادس؟ اذا كان له ثلاث اخوة فصاعداً لما قال العلماء ان الام تأخذ السادس بمجرد وجود اخوين فصاعداً عرفنا ان الاخوة تبدأ من ايش؟ ان المراد - [01:36:08](#)

اخوة في الاية ايش اثنان اعيد الاستدلال. الان الام ايها الاحبة متى تأخذ السادس؟ اذا كان للميت اخواني فصاعداً طيب ايش الاية التي تدل على ذلك؟ فان كان له اخوة. طب الاية تقول اخوة. الاخوة لو كانت تبدأ من الثالثة فصاعداً كان الحكم - [01:36:28](#) ينبغي ان يكون ايش؟ ان الام تأخذ الثالث اذا كانت ثلاث اخوة فصاعداً. وليس فقط اخوان فصاعداً صحيحاً؟ كان البداية من الثالثة. طب كيف تأخذ السادس اذا كان اخوان فصاعداً؟ مع ان الاية تقول اذا كان له اخوة. والاخوة انتم تقولون الجمع يبدأ من الثالث - [01:36:50](#)

طيب كيف استبدلت؟ قالوا هنا صحيح. الاية تقول فان كان لهم اخوة في الامة هي السادس. فالاصل ان يبدأ من الثالثة فصاعداً. لكن اتفق الصحابة رضوان الله تعالى عليهم على ان الاخوان - [01:37:08](#)

او على ان الاخوين يأخذان حكم الثالثة فصاعداً في هذه المسألة. فدخول الاخوين في الاخوة هنا بادخال الصحابة والشرع لهما وليس من اصل اللغة عرفته؟ فدخول الاخوين في هذه الاية ليس من وضع الاية. وانما من قبل الشرع هو الذي جعل - [01:37:24](#) حكم الاخوين حكم الثالثة في هذه المسألة. هكذا رد الجمهور على استدلال بعض المالكية والشافعية. يعني بعض ابيها المالكية قالوا هذه الاية تدل على ان الاثنين يدخلان في الجمع. في لفظ الجمع فاقل ما يصدق عليه الجمع اثنان فصاعداً. فرد عليه - [01:37:48](#) ابيها الجمهور لا ادخال الاثنين في حكم هذه الاية من قبل الشرع وليس من جهة اللغة اذا انتهينا من هذه المسألة ايضاً انه اقل الجمع ثلاثة هذا رأي الجمهور وهذا هو الصحيح وهناك رأي اه فيه ضعف - [01:38:08](#)

اقل الجمع يبدأ من اثنين. طيب ننتقل الى مسألة جديدة ايضاً من مسائل العموم. اخذنا المسألة الاولى ان العموم من عوارض الالفاظ حقيقة. ومجاز في المعاني. المسألة الثانية الفاظ العموم. خمسة انواع قسمها عبد المؤمن. واخذنا قول البستي ان العموم اكمل يكون في العموم الذي يكون - [01:38:25](#)

بلغط الجميع. معروف انه ما يستدرك عليه. انتقلنا الى مسألة ما هو اقل الجمع. ودائماً احبذ للطالب ان يضع ميم فوق كل مسألة جديدة حتى يفصل الان مسألة من مسائل العموم ايضاً - [01:38:45](#)

هل المخاطب عفواً؟ هل المخاطب اسم فاعل؟ هل المخاطب يدخل في عموم خطابه الان النبي صلى الله عليه وسلم خاطبنا بحديث نبوى وهذا الحديث استخدم فيه النبي صلى الله عليه وسلم صيغة من صيغ العموم السابقة - [01:38:58](#)

هل النبي صلى الله عليه وسلم داخل في هذه الصيغة ومشمول معنا فيها؟ ام المخاطب المتكلم لا يدخل في عموم آآ تصورنا المسألة ابتداء انسان متكلم وهو يهمنا الان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بحديث - [01:39:18](#)

وهذا الحديث فيه لفظة من الفاظ العموم السابقة. هل النبي صلى الله عليه وسلم يدخل ضمن هذا العموم ولا لا يدخل؟ وانما العموم فقط للمخاطبين اما المخاطب فلا يدخل الان ايش رأي الحنابل؟ الحنابل يقولون المخاطب يدخل في عموم خطابه. ومنعه ابو الخطاب في الامر - [01:39:37](#)

وقوم مطلقاً. اذا هناك ثلاثة اقوال الحنابل المعتمد عنده ما هو؟ ان المخاطب يدخل في عموم خطابه. نذكر امثلة. النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قال لا الله الا الله صدق من قلبه دخل الجنة - [01:40:00](#)

من قال لا الله الا الله من قلبه عفوا دخل الجنة. من قال لا الله الا الله من قلبه دخل الجنة. ما من صيغة من صيغ العموم صح اسم شرط

- 01:40:18

انتاج النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قال لا الله الا الله من قلبه دخل الجنة. ما له اسم شرط من صيغ العموم؟ هل من هنا يدخل فيها النبي صلى - 01:40:30

الله عليه وسلم ايضا تشمل النبي عليه الصلاة والسلام. ولا فقط هي لامة ولا يدخل فيها النبي عليه الصلاة والسلام الراجح عند الحنابلة ايش؟ دخول النبي صلى الله عليه وسلم فيها - 01:40:40

مثلا ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم ابن ادم مضيفه الى معرفة وهو ادم. فهو اذا من صيغ العموم صح؟ هل النبي صلى الله عليه وسلم يدخل في ابل ادم هنا ولا لا يدخل - 01:40:53

ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم. فهل يأخذ حكم الحديث وبالتالي ان الشيطان كذلك قد يجري من النبي صلى الله عليه وسلم مجرى الدم كما يجري من الامة؟ الاصل - 01:41:11

العموم حتى يأتي التخصيص الاصل العموم حتى يأتي تخصيص يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم مستثنى من هذه الامور. هذا الاصل. عند الحنابلة. جميل مثلا قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل آآ احد الجنة بعمله. اين العموم هنا؟ يلا سريع - 01:41:21 نكرة في سياق نفي لن يدخل احد الجنة بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله؟ الحديث جميل في هذا الموضوع. قالوا ولا الان هذا قد يستدل به طائفتان قد يستدل به من يرى له ان المخاطب لا يدخل في عموم خطابه. وكيف يستدل؟ يقول لو كان داخلا في علوم خطابه لما صلح - 01:41:40

من الصحابة الاستفهام ولا انت يا رسول الله لو كان داخلا. لكن الحنابلة ايش يقولون؟ لا يقولون هو داخل في عموم خطابه. وانما حينما قالوا ولا انت يا رسول الله هو فقط زيادة تأكيد كانهم توهموا الاصل انه داخل لكن لما له صلى الله عليه وسلم من المزية والخصوصية - 01:42:03

قد يتوهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد يدخل الجنة بعمله. الا ان ده في اصل القاعدة انهم سأوا. وهكذا الحنابلة يقولون لا ينافي اصل انهم سأوا لان سؤالهم هو ناتج عن توهم لرفع منزلته صلى الله عليه وسلم فقد يكون سبب دخوله للجنة ليس سبب دخول امته

- 01:42:23

فهذا سؤال لتوهمه وليس لانه صلى الله عليه وسلم لا يدخل. في عموم خطابه. فاكد لهم النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا انا الا ان يتغمدني برحمته. اذا ايها الاحبة الحنابلة يرون ان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل في عموم خطابه - 01:42:43

وفي الحقيقة هذه الاية ايضا يعني تتعلق لفظ الجلالة بالله سبحانه وتعالى. هل الاية القرآنية التي تكلم بها الله سبحانه وتعالى في صيغ العموم هل تشمل الله عز وجل بعمومها - 01:43:02

يعني وان كانت اللفظة مخيفة حقيقة في هذه الاطلاق ان البعض يخاف من هذه الاطلاقات لكن هل العموم يدخل فيه آآ الجلال والاكرام سبحانه وتعالى فيما يصلح ان قل فيه - 01:43:16

فيما يصلح ان يدخل فيه ولا لا يدخل ترى المسألة ايضا يريدونها الاصوليون في هذا. ومن منع اصلا منع دخول المخاطب في عموم خطابه هذا الموضوع كما سيأتي معنا. اذا المهم الحنابلة يقولون المخاطب يدخل في عموم خطابه. ابو الخطاب ايش يقول؟ ابو الخطاب الكريذاني فصل يقول احنا - 01:43:28

انظر هكذا رجب الخطاب. هكذا رأي ابن الخطاب. يقول ابو الخطاب اذا كان الخطاب بصيغة الامر فالمخاطب لا يدخل في عموم خطابه فإذا النبي صلى الله عليه وسلم امرنا امرنا فانه عليه الصلاة والسلام لا يدخل في عموم خطابه - 01:43:48

ا او اذا كان الخطاب بصيغة الاخبار مثل لن يدخل احد الجنة بعمله. من قال لا الله الا الله وقلبه دخل الجنة الشيطان يجري بابن ادم مجرى الدم. اذا كان الخطاب ليس بصيغة الامر او بالهيء فان المخاطب يدخل في عموم خطابه - 01:44:08

جميل اذا هذا تفصيل من ابي الخطاب. يقول اذا النبي صلى الله عليه وسلم امر امرا او طبعا الامر والتهي حكمه واحد. اذا امر امرا او

نها فانه لا يدخل - 01:44:29

في عموم خطابه اما اذا كان خطابه صلى الله عليه وسلم ليس بصيغة الامر والنهي وانما بصيغة الاخبار. مثل لا يدخل احد الجنة بعمله ومن قال لا يرى قلبه دخل الجنة فانه - 01:44:39

يدخل لماذا فرغ ابو الخطاب؟ يقول ابو الخطاب الامر طبعا هذا بناء على رأيه سنذكر انه فيه نوع من النظر يعني ليس قويا. ان الامر من العالي لمن؟ لمن هو دونه. والنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يأمر المخاطب نفسه؟ يعني انت تكون اعلى من نفسك - 01:44:51 هكذا يقول الامر يجب ان يكون من العالي لمن هو دونه. فكيف يدخل الإنسان في ظل امره؟ هل الإنسان يكون اعلى من نفسه؟ قال لا يصلح. كذلك النهي النهي يكون من العالي لمن هو دونه. فكيف يكون الانسان اعلى من نفسه؟ هذه مشكلة عند ابن الخطاب لكن ما هي ضعف هذا الرأي ان - 01:45:11

قضية ان ان شرط الامر ان يكون الامر اعلى من المأمور هي ايضا هذا الشرط اصلا فيه نظر. وليس من حقيقة الامر ليس من طبيعة الامر عند العرب ومن صورته وتعريفه ان يكون الامر اعلى من المأمور. هذا ليس ب صحيح - 01:45:31 وانما هذا اصلا متفرع على قضايا الكلام النفسي التي يقول بها الاشاعرة وطائفه. واما الامر والصيغة. فابو الخطاب فرق بين الخطاب اذا كان و اذا لم يكن امرا الان القوة اصحاب القول الثالث قالوا لا المخاطب ابدا لا يدخل في علماء خطابه - 01:45:50 حتى لو كان خبر سواء كان امرا او خبرا لا يدخل في عموم خطابه. بماذا استدلوا؟ قالوا الله سبحانه وتعالى ماذا يقول في كتابه؟ يقول الله خالق كل شيء. اين صيغة العموم؟ قل. احسنت - 01:46:12

الله خالق كل شيء. لو الان هذه الاية حملناها لو قلنا ان المخاطب يدخل في عموم خطابه. لو قلنا المخاطب يدخل في عموم خطابه وكانت هذه الاية معناها كفر انه الله قال كل شيء. طب الله سبحانه وتعالى اليك شيئا؟ سبحانه؟ هو شيء. اذا هو سيدخل في ضمن عموم خطابه عليه على رأيك ايها - 01:46:29

الحنابلة انتم تقولون المخاطب يدخل في عموم خطابه. اذا الله خالق كل شيء. من المخاطب بهذه الاية؟ الله. هو الذي قال خالق كل شيء وكل شيء صيغة الصيف والعلوم. الله سبحانه وتعالى شيء. اذا سيكون الله عز وجل داخل جل شأنه في الاشياء - 01:46:56

صار سيصبح الله خالق لنفسه تقول الله شيء. فاذا قلت والله صيغ العموم يدخل فيها المخاطب اذا تصلح له والله شيء. اذا الله خالق لنفسه ايضا. وهذا معنى باطل. نعم. اه هذا ممتنع - 01:47:19

باطل لماذا اذا؟ يعني هم يقولون باطل فاذا فهم عمموا القضية. لاحظوا ان اتوا بهذا المثال وعمموا القضية فقالوا ان المخاطب لا يدخل في عموم خطابه لا نقول لهم انتظروا. نعم قطعا الله عز وجل لا يدخل في ضمن شيء هنا. لا يدخل في عموم خطابه في هذه الاية لان هناك ايش؟ قرية - 01:47:40

مخصص اصلا هذه الاية مخصصة بالعقل. وسيأتي معنا ان من المخصصات العقل. العقل هو الذي دل على ان ذاته المقدسة جل شأنه خارج من هذا العموم. فاذا هذا العموم اصلا ليس باق على عمومه. يعني هي نحن نقول يعني لاحظوا ماذا يقولون. يقول هي من - 01:48:00

العموم كل شيء يدخل فيه الله سبحانه. لكن ما الذي اخرج ذاته المقدسة من هذا العموم؟ المخصص. والمخصص هو المخصص العقلي. انه يستحيل ان يكون الله خالقا نفسك هذا ممتنع صح؟ فاذا الاية على عمومها والله سبحانه وتعالى لا يدخل في عموم هذه الاية ليس لان - 01:48:20

ان المخاطب لا يدخل في عموم خطابه. بل القاعدة احنا العلامات اللي نقولها المخاطب يدخل في علوم خطابه. لكن هنا قرينة اخرجت المقدسة من الدخول وهي قرينة العقل وهي المخصص. فحتى نحن اصلا يعني الذي يكون المخاطب يدخل في عموم خطابه. حينما نقول النبي صلى الله عليه وسلم يدخل في عموم - 01:48:40

نقول الا اذا جاءت قرينة دلت على خروجه. فاذا نحن قاعدون مطردة. انت ايها المانعون اتيتم الى مثال واحد. رأيتم انه يمتنع دخول المقاتل فيه في علوم خطابه فعممتم هذا قاعدة عامة ان المخاطب لا يدخل في عموم خطابه. فبقول لا انتم لا تحتاجون الى هذا.

خطابه الا اذا جاء ما يمنع ذلك. صح؟ وهنا الاية نعم تنطبق عليها قاعدة المخاطب يدخلوا في عموم خطابه. لكن هناك مانع من دخول المخاطب وهو انه يستحيل عقله ان يكون الله خالق لنفسه كل شأن. فخرج بالقليلة والاستدلال والمحض العقلي. وتبقي القاعدة على - 01:49:20

هيا ان المخاطب داخل في عموم خطابه ما لم يمنع دليل او ما لم يأتي مخصوص. صح؟ ما في تعارض. فاذا الراجح عند الحنابلة ان المخاطب يدخل في عموم خطابه. المسألة - 01:49:40

التي تليها قال ويجب اعتقاد عمومه في الحال في احدى الروايتين اختارها ابو بكر عبدالعزيز من اصحابنا والقاضي اه ابو يعلى وهو وهي قول الحنفية. وهناك رواية اخرى في المذهب عندنا لا. حتى يبحث فلا يجد مخصوصا - 01:49:50

اختارها ابو الخطاب الكلوبي من اصحابنا وعن الشافعية والمذهبين وعن الحنفية ان استمع منه على وجه تعلم الحكم فكما اول والا 01:50:10 بسم الله طيب الان ايها الاحباب هذه مسألة جديدة. اه تتعلق اه كيف اتعامل مع اللفظ العام حين اسمعه في الكتاب - سنة. وهذه مسألة في الحقيقة اه اثرها الاكبر كان في ايام الصحابة. اثرها الاكبر في ايام الصحابة قبل استقرار الآيات ونزول النصوص جميما. وهي انتا اذا سمعنا لفظا عاما في الكتاب او في السنة - 01:50:51

ولن نقف على مخصوص يعني سمعت لفظ عام مباشرة هل يجب علي ان اعمل بعموم هذا النص مباشرة قبل ان ابحث هل هناك مخصوص او لا يوجد مخصوص ام لا يجوز لي ان اعمل باللفظ العام حتى ابحث ابتداء؟ هل هناك مخصوص - 01:51:10

لهذا العام لا يوجد مخصوص فان لم اجد مخصوصا عملت بعمومه تصورنا المسألة انسان سمع لفظا عاما في الكتاب او في السنة هل يجب عليه ان يعمل مباشرة به في الحال قبل ان يبحث هل وجد مخصوص ام لا - 01:51:30

ام نقول ليس لك ان تعمل بهذا العام حتى تبحث ابتداء؟ هل له مخصوص ام ليس له مخصوص؟ فان لم تجد مخصوصا عملت بعمومه وان وجدت مخصوصا خصصته فالحنابلة ما رأيهم؟ المعتمد عند الحنابلة ايها الاحبة ان العام يجب العمل به مباشرة - 01:51:46

قبل البحث عن مخصوصه هل هناك له مخصوص او لا؟ فان وقفت بعد ذلك على مخصوص اترك العموم واعدل الى المخصوص فاذا يجب العمل به مباشرة. لماذا ايها الاحبة العام هو ما نوعه من حيث قوة اللفظ. هو من قبيل الظاهر صح - 01:52:06

والظاهر ما هو الظاهر؟ قلنا ما حكم الظاهر؟ تذكره عندما تكلمنا ايش حكم الظاهر؟ يجب العمل بظاهره حتى يأتي ناس او قرينة تصرفه عن ظاهر صح؟ والالفاظ العموم هي من قبيل الظاهر في جلها. فاذا اطبق عليها حد الظاهر. ان - 01:52:29

اطبق عليها حكم الظالم انه يجب العمل بالعموم حتى يأتي ناسخ او قرينة تدل على التخصيص. وهذا الذي صار عليه الحنابلة فقالوا ويجب اعتقاد عمومه في الحال. فيجب الاعتقاد ليس فقط للاعتقاد اقول يجب الاعتقاد والعمل بعمومه - 01:52:49

يجب اعتقاد عمومه في الحال والعمل به. ونصف اكتبوا العمل به ولم يذكر هذا. ولكن هو مرادهم. يجب اعتقاد عموم والعمل بهذا العموم في الحال في احدى الروايتين وهي الظاهر من المذهب ايها الاحبة - 01:53:08

كما قلت لكم لا تهتموا كثيرا باسماء الاقوال يعني بنسبة الاقوال هنا. يهمني ان تعرف قول الحنابلة واما من قال به من العنابر فلان وفلان؟ الحقيقة لن اركز على ذلك كثيرا لانها يعني نسبة الاقوال الى اصحابها مسائل اصول - 01:53:25

كبيرة جدا فانت يهتمك معرفة رؤوس النسب. واما التفاصيل فلان وفلان هذه لا تهتمك كثيرة وستنسى. يهتمك معرفة اصل هذه المسألة ويجب اعتقاد العموم في الحال في احدى الروايتين. اه القول الآخر ماذا يقول؟ يقول لا. اذا سمعت لفظة عامة في الكتاب والسنة عليك ان تتوقف - 01:53:43

حتى تبحث ابتداء عن مخصوص انبرهت واستفرغت الجهد فما وجدت مخصوصا؟ اه حينئذ تعمل بعمومها اه وزيرة المخصوصة لم تخصصها طب لماذا ايها الاحبة اليست العامل من الفاظ الظاهر والظاهر يجب العمل به حتى يأتي القرین الصالح؟ لماذا كنتم نتوقف حتى نبحث عن القرينة الصارفة - 01:54:04

قالوا اه قالوا هنا في الحقيقة اه لما استقرانا نصوص الكتاب والسنة ووجدنا انه ما من عام الا وقد خص من وجه من الوجوه يعني

قالوا بالاستقراء والتتبع وجدنا انه ما من عام الا وقد دخله التخصيص بوجه من وجوه التخصيص. حتى قيل انه لا يوجد عموم -

01:54:26

حفظ له عمومه ولم يخصص الا في اية او في ايتين الا في اية او في ايات من كتاب الله. والا باقي العلوم دخله التخصيص. فيما ان الغالب في العموم - 01:54:50

دخول التخصيص عليه فاذا سمعت عاما فعليك الا تستعجل في العمل بعمومه حتى تبحث عن مخصوص لان المطرد التخصيص. فهمتوا ايش وجهة نظرهم؟ وفي الحقيقة لها حظ من النظر وان كان الاصلب هو الرأي الاول. انهم يقولون مع الاستقراء وجدنا الفاظ - 01:55:05

العموم يصعب جدا ان تبقى على عمومها. ما من عموم الا وقد دخله التخصيص بوجه من الوجوب. وبالتالي اذا سمعت عاما فلا تستعجل بالعمل لعمومه حتى تبحث اولا ولكن نحن نقول لا. الصحيح هو اني اعمل بعمومه اذا وقفت بعد ذلك على مخصوص عبد - 01:55:26

المخصوص اما ان اعماله معاملة المجمل واقف عليه اقول لا اعمل بك حتى يأتيني المخصوص او اقف على المخصوص هذا تعطيل للنص هذا تعطيله للنص بلا موجب فابقى على العموم واعمل بالعموم حتى يأتي المخصوص ولكن هذه وجهة النظر الاخرى انه لا لا تعمل به حتى تبحث عن مخصوص ودليلهم انه ما من عام الا وقد - 01:55:46

قال اختار ابن الخطاب وعن الشاهد واياك المذهبين. يعني مذهب الشافعي ايضا عندهم قولان كقولين الحنابلة اه وعن الحنفية هناك قول عند الحنفية انه لهم القول الثالث في المسألة. القول الثالث هو قول الذي سيذكره الان. القول الثالث يقول ان - 01:56:10

منه على وجه تعليم الحكم فكالاول والا فكالثاني يعني ايش يريد ان يكون صاحب هذا القول يريد ان يقول اه اذا سمع الصحابي

اللفظ العام من النبي صلى الله عليه وسلم. والنبي عليه الصلاة والسلام يريد ان يعلمه والان يقصد تعليمه حكما - 01:56:28

ان يعلم الصحابة حكما اه اذا اذا النبي صلى الله عليه وسلم الان في سياق تعليم ممتاز وتكلم بصيغة عموم اه فهنا يجب ان يحمل الصحابي اللفظة العموم على عمومها ويعمل بها مباشرة. لماذا؟ قالوا انه الان النبي صلى الله عليه وسلم في سياق تعليم - 01:57:04

واتى بلفظة عموم ولم يخصص فلو انه اراد التخصيص لخصصها ابتداء. صح؟ فاذا بما انه في سياق تعريف حكم شرعى ولم يخصص لهم فإذا الصحابي يجب عليه ان يعلم بالعموم مباشرة حتى يأتي مخصوص بعد ذلك. اما اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم ليس في سياق - 01:57:24

تعليم مع الصحابة وانما قال جملة هكذا كان يخاطب رجلا فاتى بجملة فيها صيغة من صيغ العموم فهو الصحابي التقطها وسمعها هذا الصحابي لا يأخذ هذه اللفظة على عمومها حتى يبحث عن ايش؟ مخصوص اولا. فان لم يجد اخذها بعمومها - 01:57:44

لانه الان النبي صلى الله عليه وسلم ليس في سياق التعليم. المشهد الثاني النبي عليه الصلاة والسلام ليس في سياق تعليم الصحابة الحكم. وانما كان يتكلم مع الصحابة اخر فاتى مثلا بصيغة من صيغ العموم في ضمن كلامه. فهناك من سمعه وهو يتكلم بها. فهل هذا الصحابي الذي سمعه وهو يتكلم - 01:58:04

يعمل بها مباشرة يقولون لا. قد يكون هذا العموم مخصوص بهذا الرجل الذي يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم. او بواقعه معينة يقصدها النبي عليه الصلاة والسلام وقد يكون على عمومه فلا تعلم بها ايها الصحابة حتى تبحث عن مخصوص اولا. اما الحالة الاولى وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمها في - 01:58:24

جنسيات التعليم واتى بلفظة عامة لا. عليك ان تعلم بعمومها مباشرة. لانه لو كان هناك مخصوص لاخبرك به مباشرة. فهمتم الرأي الذي يفرق بين مشهدين. طب هذا التفريق بيادي حقيقة ضعف من جهة. مرت معنا في الدرس الماضي. بماذا يمكن ان ترد على هذا؟ اريدك ان تعلم عقلك - 01:58:44

كيف يمكن ان نرد على هذا التفصيل؟ هل فعلا النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في سياق تعليم اذا اخبر بلفظ عام او استعمل اللفظ العام يجب في نفس المجلس ان يخبر - 01:59:04

احسنت يمكن ان يؤخر لقد درسنا في الدرس الماضي ان جماهير اهل العلم يقولون يجوز ان يؤخر النبي صلى الله عليه وسلم البيان الى وقت الحاجة والتخصيص هو نوع من انواع البيان. تخصيص العرض نوع من انواع البيان. فيما انهم تجذرونتأخير النبي صلى الله عليه وسلم - 01:59:14

البيان الى وقت الحاجة وبالتالي يمكن النبي صلى الله عليه وسلم يكون في سياق تعليم ويخبر الصحابة بلفظ عام ثم بعد ذلك في مجلس فيكون لا هناك في هذا المجلس الاول لم توجد حاجة لبيان او تخصيص. وانما جاءت الحاجة في مجلس اخر - 01:59:34 النبي صلى الله عليه وسلم المخصص في مجلس اخر عندما جاء وقت الحاجة اليه. وبالتالي قولكم ان العموم يعمل به اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم في سياق تعليم لانه - 01:59:54

لا يمكن ان يترك التخصيص في ذاك المجلس لانه يعلم آآ هذا في الحقيقة يضعفه ان النبي صلى الله عليه وسلم يمكن لا ان اترك التخصيص في ذلك المجلس لانه اه يجوز ان يؤخر البيان الى وقت الحاجة - 02:00:04 طيب اه كبدها من الوقت؟ صحيح. بس توقي له ساعتين؟ نعم طيب اذا اذا القول الصحيح في هذه المسألة بعد صدر الاقوال الثلاث ما هو؟ انه يجب العمل والاعتقاد للعموم حتى يأتي المخصص. انت - 02:00:21

المخصص نعدل عن العمل بالعام والا الاصل العمل واعتقال العموم حتى يأتي المخصص وهو الراجح في مذهب الحنابلة. طيب اه المسألة التي هناك مسائل سريعة ايه الحاجة لا تحتاج الى كثير نظر لا اريد ان اتركها للدرس القادم. مثلا العبد هل يدخل في الخطاب للامة والمؤمنين لانه منهم - 02:00:42

نعم هذه مسألة جديدة يقول والعبد يدخل في الخطاب للامة والمؤمنين لانه منهم. الان اذا خاطب النبي صلى الله عليه وسلم آآ الامة فقال كل الامة عليهم ان يفعلوا كذا. او المؤمنون عليهم ان يفعلوا كذا. المؤمنون جماعة دخلت عليه ان الاستغراقية - 02:01:02 جميل؟ هل العبد يدخل في ظل قوله المؤمنون عليهم ان يفعلوا كذا ولا لا يدخل؟ الصحيح لا يدخل. العبد المؤمن هو داخل معهم ايه الحاجة وكون العبد يعامل في في مسائل البيوع على انه تجارة بل بيع ويشتري هذا لا يخرجه عن كونه مخاطبا - 02:01:22 الشريعة لأنها العبودية لا تخرج الإنسان عن التكليف. فيما انه مخاطب بالشريعة ومكلف بها. اذا هو يدخل في ضمن خطابات التكليف التي تليق به. لذلك قال والعبد يدخل في الخطاب للامة والمؤمنين لانه منهم. لانهم من الامة يعني. ولان - 02:01:42 من المؤمنين. وما الذي اثار هذه المسألة ما قلته لكم؟ ان بعض الاصوليين يقول العبد يعامل معاملة السلع قد يباع ويشتري ويجر لخدمة سيدي ولا يعني لو احكام خاصة تخالف باقي الاحرار. ليس مثل الاحرار. فيمكن ان لا يدخل في ضمن خطابات الامة والمؤمنين. لكن هذا قوله - 02:02:02

الضعف ايه الحاجة لانه هو من حيث التكليف هو مخاطب الصلاة بالصيام او مخاطب او بعض الامر او صحيح بعض يعني ايضا بعض التكاليف الشرعية بالحقيقة لا يدخل بها العبد. مثل قضية ايش؟ الزكاة. لانه اه لان لماذا لم يدخل بها؟ لمان معين - 02:02:22 الحج ليس مخاطبا به لمان معين. جميل انه مشغول في خدمة سيده. لكن باقي الاحكام الاخرى هو مخاطب بها ويدخل بها اوامر او نواهي فاذا الاصل هكذا نقول الاصل في العبد انه يدخل في خطابات الامة والمؤمنين لانه منهم الا ان تأتي قرينة تدل على - 02:02:42

دائما القانون تحكمنا دائما ايه الحبيب عليك ان تستحضر موضوع القرينة. القرينة في النهاية ترى تحسم كل شيء في الموضوع. اذا وجدت قرينة تبعها والقواعد التي ندرسها ايه الحاجة في باب العام او الخاص او الامر والنهي او المطلق والمقييد ترى هي القاعدة نسميتها القاعدة الاصلية في حالة عدم وجود قرينة - 02:03:02

متى جاءت قرينة خلاص للانسان قاعد يتبع القرىء. فاعلم ان كل ما تدرسه هو الحالة الاصلية القاعدة العامة في حالة عدم وجود القرائن اذا وجدت قرينة تستثنى خلاص تتبع القرىء. اذا العبد يدخل في الخطاب للامة والمؤمنين لانه منهم حتى تأتي القرينة الصالحة. طيب - 02:03:23

الاناث اه يعني والاناث في الجمع بالواو والنون ومثل كلوا واشربوا عند القاضي وبعض الحنفية وبن داود لغبطة المذكر. واختاره

الخطاب والاكثر ون عدم دخوله ان الان ايها الاحبة ايش قضية الاناث؟ الان اه مسائل دخول الاناث في خطابات الذكور - 02:03:43
اه طبعا هنا ايها الاحبة اه سلاحوظ قضية انه الان بدأ يتكلم لم يعني الكلام هنا لم يعد محصورا في صيغ العموم المعين الكلام الان لم
يعد محصورا في صيغ العموم الخمسة التي ذكرها ابتداء. بل هو الان يتكلم بشكل عام في الخطابات - 02:04:12
بشكل عام حتى لو كانت ليست من صيغ العموم. لكن اه ماذا تشمل؟ وماذا لا تشمل من الناحية الشرعية؟ الان بدأ يتكلم بشكل عام
هادي كلمة الشمول يعني لها علاقة بالعموم لها علاقه بالعموم يذكر هذه المباحث بمن؟ مبحث العموم لانه مثلا واو الجماعة -

02:04:32

قضية دخول الاناث في واو الجماعة وعدم دخوله في واو الجماعة واو الجماعة ليس لا تعدد من صيغ العموم بمعنى صيغ العموم.
صح؟ لا تعدد من صيغ العموم بمعنى العموم. كذلك مثلا اه الجمع النكرة. حينما يقول مسلمون - 02:04:52
هل يدخل فيهم الاناء او لا يدخل؟ فباختصار هنا الان يتكلم عن العموم بمعناه العام. بمعنى الشؤون وان لم يوجد مصطلح الخاص في
هاري الالفاظ بحد ذاتها. لانه الان هو الطالب قد يستشكل بعض الامثلة انها تذكر وليست من صيغ العموم. التي ذكرناها ابتداء -

02:05:09

يعني يبحث فيها. فهو فالمراد هنا الكلام الان اصبح عن الشمول جملته. فحينما نقول الاناث هل يدخلن في الجمع بالواو ما اصل
المسئلة هذه؟ ابتداء نقول ايها الاحبة الشريعة هل دائما اذا ارادت ان تدخل النساء في التكليف - 02:05:29
على الرجال وتنص على النساء ام من اسلوبه احيانا ان تناهيب الذكور ويكون النساء مشمولات مع ضمن الذكور طبعا نريد ان نفهم
طريقة الشارع في التشريع. هل الشريعة اذا كان الحكم عام في الرجال والنساء تناهيب الرجال وتناهيب النساء ام في - 02:05:49
يكون النساء تبع للرجال في التكليف في تناهيب الرجال والمراد دخول النساء وانما ذكر الرجال من قبيل التغريب ايش طريقة الشارع
في التشريع؟ الان اه هذا ما سندرسه في هاري المسئلة - 02:06:09

فنقول ايها الاحبة ابتداء هناك بعض الفاظ العموم لا يتميز فيها المذكر من المؤنث فهذه تشمل الذكور والاناث بالاتفاق. الان تسمى
تحرير محل النزاع. سأحرر محل النزاع في هذه المسئلة. او لا هناك بعض - 02:06:25

غياب العموم هي ليست ابتداء مختصة بالذكور تصلح للذكر وللانثى. فما اذا صيغ العموم التي ليست مختصة بالذكور يدخل فيها
النساء بالاتفاق. مثل ايش اسماء الشرط من؟ وما من هي تختص بمن؟ بالعقلاء ذكورا او اناثا. ما بغير العقلاء ذكورا او اناثا. صحيح؟
فاذا هناك بعض الالفاظ - 02:06:43

عرفت؟ ليس تناهيبا بالذكور؟ بل هي بطبيعتها تشمل بعض الفاظ العمومية بطبيعتها تشمل الذكور والاناث. فيكون المراد بها الذكور
والاناث اتفاقا. جميل اه هناك الفاظ تختص بالرجال فقط فهذه لا يدخل فيها النساء بالاتفاق. هناك الفاظ يختص بها الرجال فقط.
فهذه لا يدخل فيها النساء بالاتفاق. مثل ايش؟ مثل نبضة الرجال - 02:07:11

او الرجل الان لو ان الحكم اضيف للرجل الشريعة قال الرجل مأمورون بكندا او الرجل مأمور بكندا. هنا مثلا كلمة رجل دخلت عليها قال
للأستغرابية او رجال دخلت عليه ان الاستغرابية - 02:07:39

فهل هنا يدخل النساء ضمن الرجال؟ نقول الاصل عدم دخولهم. الاصل عدم دخولهم الا اذا جاءت قرينة. ان الحكم هذا يقاس النساء
على الرجال قياسا شرعيا. واما الاصل ان النساء لا يدخلن اصلا في كلمة الرجال. لانه لفظة الرجال مختصة بالذكر البالغ من بني ادم -

02:07:57

ممتنان اين الخلاف اذا؟ الخلاف ايها الاحبة في جمع المذكر السالم وفي واو
الجماعه التي تستخد لجماعه الذكور اصالة. الان جمع المذكر السالم ايها الاحبة مثل مسلمون - 02:08:18
بنون مهندسون قائمون قاعدون هو في ابتداء هو في الاصل موضوع لايش؟ اذا كان المفرد مذكرا. صحيح لكن يقولون ايها الاحبة
في عرف الشارع في عرف الشارع لاحظ وانا اتكلم في عرف الشارع. في عرف الشارع ومن اسلوبه في التشريع ومن استقرائنا
لطريقته سبحانه وتعالى - 02:08:38

او النبي صلى الله عليه وسلم في التشريع وجدنا انه اذا خاطب بجمع المذكر السالم فان النساء لكن داولات في هذا الجبل. فان النساء يدخلن كنا في هذا الجمع وانما اوتى بصيغة المجتمع المذكر السالم على سبيل التغليب - 02:09:05

فان النساء يكن يدخلن يدخلن في هذا الجمع وانما اوتى بصيغة جمع المذكر السالم على سبيل التغليب فاذا قال الله عز وجل انه هذا الحكم للمسلمين فان النساء يدخلن في هذا الحكم مثلا واستغفر لي لذنبك مثلا انك كنت من ايش ؟ خاطئين من الخاطئين لا - 02:09:24

كيف اه زوج امرأة العزيز يخاطبها؟ ويقول لامرأته انك كنت من الخاطئين ما قال انك كنت من الخاطئات بدون علم ان تستلم لا انك كنت من الخاطئين. فدل هذا على جواز دخول الامام في جمع المذكر السالم على سبيل التبع والتغريب - 02:09:50

هذا طيب على سبيل اتبع وعلى سبيل التغريب كذلك اه اذا هذا دعاء مذكر للسائل. كذلك واو الجماعة واو الجماعة مثل كلوا اشربوا العبوا الواو التي تدخل على الفعل الماضي وفي الابعاد الخمسة. الواو التي تدخل واو الجماعة - 02:10:10

تدخل على الفعل الماضي وفي الافعال الخمسة يضربون يأكلون. واو الجماعة الاصل فيها انها لايش ؟ للذكور. واما الاناث ايش وضعت لها العربية نود الاناث صح ؟ جماعة الاناث وضع لهن نون الاناث. واما الذكور وضع لهم واو الجماعة. الان في طريقة - 02:10:32

الشارع في التشريع واو الجماعة بدا امر بصيغة واو الجماعة كلوا واسربوا حتى يتبيّن لكم الخنز الابيض من الخيط الاسود هل النساء يدخلن في كلوا واسربوا النساء داخلة النساء يدخلن في كلوا واسربوا. طيب هو السؤال هل هن يدخلن في واو الجماعة؟ ولا الدخول - 02:10:52

قياس على الذكور. هنا القضية. يعني هو الذي يقول ان النساء لا يدخلن في واو الجماعة. هل يقول لا النساء خلاص ما عليهم صيام؟ ويقول عليهم صيام. لكن يقول النساء لسن مشمولات في قوله كلوا وادخلوا من حيث الوضع. يعني لا يدخلن في ضمن عموم الواو - 02:11:15

وانما بالقياس على الذكور يحرم عليهم الاكل والشرب. او يجوز لهن الاكل والشرب حتى يتبيّن الخيط الابيض من الخيط الاسود. صح ؟ فاذا اه القضية هنا هو هل النساء داولات ابتداء في واو الجماعة - 02:11:34

او اه يلحقن بالقياس لاحظوا كيف القضية اذا هناك اتفاق عام انه قد يكون المرأة حكمها حكم الرجل من حيث الحكم الشرعي لكن الخلاف هل المرأة داخلة في نص الاية فيكون الحكم ثابتة في حق المرأة بالنص ؟ ام الحكم ثابت للمرأة بالقياس على الرجل ؟ فالحكم ثابت في - 02:11:50

في هذا القياس هذه تشبه مسألة قياس اللغوي صح عندما تكلمنا في مسألة النبي والخمر اذا قلنا المبيت يسمى خمرا فالنبيذ ثابت تحريمها بنص الكتاب. واذا قلنا النبيذ لا يسمى خمرا وسيكون - 02:12:13

لكن بالقياس اذا كان الشيء ثابت بالنصب اقوى من القياس. فهنا الاشكال انه المرأة هل هي تدخل في واو الجماعة؟ فيكون الحكم شامل لها النص ام لا تدخل في واو الجماعة فيكون الحكم شامل لها بالقياس - 02:12:27

فقط وليس بالنص الان الحنابلة رحمة الله عليه مش قالوا يقول الاناث يدخلن في جمع المذكر السالم ويدخلن ضمن واو الجماعة فيكون الاحكام التي تثبت لجمع المذكر السالم ولواء الجماعة شاملة للذكور والاناث حتى تأتي قرينة تخرج النساء من التكريم - 02:12:43

وان هذا خاص بالذكور عاوز تزوج؟ الان يقول عبد المؤمن والاناث في الجمع بالواو والنون اللي هو جمع المذكر السالم. ومثل كلوا واسربوا ومثل كلوا واسربوا. عند من؟ طبعا قال عند القاضي وبعض الحنفية وابن داود. قال طب ايش هذه اللي غلبت المذكر - 02:13:05

اه يعني طب كيف يدخل انت هؤلاء الذين قلتم بان النساء يدخلن في جمع المذكر السالم؟ يدخلن في واو الجماعة كيف دخلن؟ مع انها هذا خاص بالذكور في الاصل وضعه في اصل وضعه للذكور يقولون ان اهل اللغة ليس فقط الشريعة هؤلاء يعني هناك من يقول - 02:13:37

هذا ليس استخدام فقط شرعي. ادخال النساء مع الذكور بالتبع. يقول اه اتفق اهل اللغة على ان الذكور والاناث غلب الذكور اتفق اهل اللغة على ان اذا كان هناك اجتماع بين الذكور والاناث في لفظة واحدة فان اللفظ يعدل بها الى التذكير وليس - 02:13:57 تغريا لجانب الذكور فمثل قلت الرجال والنساء اقول دخلوا ولا دخلن الصف لو كنت هكذا الرجال والنساء دخلوا الصف. ولا اقول الرجال والنساء دخلن الصف. هكذا دخلن للمحاضرة. طب لماذا يقول الرجال - 02:14:20 02:14:40 والنساء دخلوا بواو الجماعة التي هي الاسرة وغيرها للذكور. ولا يكون الرجال والنساء دخلن. بنون الاناث. لأن عادة العرب اذا اجتمعت ذكور تغليب الذكور على الاناث وهذا من التمييز والاعتساف الصيفي. قال الرجال والنساء دخلوا. اذا فالقضية اذا اولا عرف اللغة العربية بالاستخدام. اذا - 02:14:40

اجتمع الرجال والنساء فمن عادة العرب ادخال النساء مع الرجال وتغليب جنس الرجال. اه المسألة الثانية ايها الاحبة اسلوب الشارع ايضا يؤيد هذا. فلهناك استدلال لغوي ويعcede اسلوب الشارع في التشريع. وقد عهد من الشارع انه يعني يطلق - 02:15:04 جمع المذكر الثاني ويطلق واو الجماعة ويقصد ادخال النساء الان طبعا هذا لا ينافي ان الشارع في بعض الانواع او عفوا في بعض النصوص نص على النساء بمفردهن فان المسلمين والمسلمات - 02:15:23 02:15:40 والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات. نعم هناك اذا فصل بين جمع مذكر وجمع مؤنث. خلص متى فصل الشارع؟ هنا نعمل جمعة ذكور على الذكور وحدهم والاناث عن الاناث وحدهم. لكن في حالة عدم التنصيص على النساء هنا الاشكال. فاذا لا تتوجهن ان هناك معارضة يعني قد يأتي شخص - 02:15:40

اذا لماذا الله عز وجل قال ان المسلمين والمسلمات؟ فاتى بجامعة المذكر وتباعه بجمع المؤنث. نقول هذا لا ينافي انه في حالة عدم التنصيص على جمع المؤنث السالم ان النساء يدخلن في جمع الذكور ليلة في هذا وانما الحالة التي نص فيها على النساء بوحدهن بشكل مستقل يكون الشاذ يريد ان يركز - 02:16:00

يؤكد المعنى يا رجال ويما نساء يا مؤمنين ويما صابرين ويما صابرات. تأكيد اكثرا للمعنى. لكن لو قال ان المؤمنين والمسلمين والصابرين والقانتين من دون الجمع السالم. هل يدخل النساء في المؤمنين والصابرين؟ نعم يدخل. فالتنصيص عليهم زيادة - 02:16:20

بالتأكيد هكذا نقول فلا تعارضتم اه لكن المشكلة قالها ابو الخطاب والاكثر منهن على عدم دخولهن اه اذن هو ينسب هذا الى الاكثر. لكن في القضية كما تعلمون من مشايخنا قضية النسب في كتب اصول الفقه لا تنظر اليها كثيرا - 02:16:40 اكثرا النسب غير محرمة لما يقول الاكثر منهن يعني في الحقيقة تجد ان في كتاب اخر اصولي يقول الاكثر منهن على دخولهم فلذلك النسب هذه نسبة الاكثر منهن ومعظم الاهل العلم ومعظم كذا في كتب اصول اكثرا غير محررة. فلا تعتمد - 02:16:57 كثيرا يعني كنيسة لكن هي تشير الى ماذا؟ الى وجود طائفة لا بأس بها من العلماء يقولون ان النساء لا يدخلن في جمع السالم ولا في واو الجماعة ويجب التنصيص عليها. فالاصل عدم دخولهن حتى تأتي ايش؟ القبيلة. يعني الحنابلة يقولون الاصل دخول - 02:17:16

في جمع المذكر السالم وفي واو الجماعة حتى تأتي القراء على اخراجهم. الطرف الآخر بالعكس يقول الاصل دخول الاصل عدم دخول النساء في جمع المذكر السالم وفي باب الجماعة حتى تأتي القراء على دخولهم. فاذا لاحظتم كيف القول بالعكس - 02:17:36 جميل. لكن كما قلت لكم قبل قليل الذي يرى عدم دخول النساء في جمع المذكر السالم وفي واو الجماعة هو لا يقول ان الحكم ينتفي عن النساء بل يقول ايش - 02:17:54

ان الحكم قد يثبت للنساء بالقياس الشرعي وليس للدخول اللغوي. في النص جميل فهذا انتبهوا على هذه القضية نعام تطلب الاكثر منهن بالوضع اللغوي بلغوا من قبل يدخلن لكن بالقياس الشرعي هم يرون دخولهم. وانا نقاش اصلا في الوضع اللغوي. يعني وحتى قياسنا مع هؤلاء. نحن نرى انهم يدخلن بالوضع اللغوي - 02:18:07

يعني نحن الحنابلة يرون ان النساء دخول النساء في جمع المذكر السالم وفي واو الجماعة بالوضع المفوي وبالعنف الشرعي العرف

الشرعى يقولون ايضا هؤلاء الرأى الاكثر انهن لا يدخلن لا بالوضع المغوى ولا بالعرف الشرعي في الواو. وانما يدخلن في الحكم قياسا

02:18:35 -

فقط فنحن نقول لا لغة وشرعيا يدخلون فيه الواو الجماعة وجمع المذكر السابق. الطائفة الاخرى تقول لا يدخلون في الواو الجماعة لا ولا شرعا لحتى يعني ليس من اسلوب الشارع ان يطلق جمع المذكر السالم ويدخل النساء. ليس من وليس من اسلوب الشارع ان يطلق الواو الجماعة - 02:18:55

يدخل النساء وانما دخول النساء في الحكم بالقياس بجامع وجود العلة. وفينتقل الحكم. جيد؟ فلا شرعا ولا لغة نحن لا نقول لغة وشرعيا يدخل النساء فهذا هو الفرق بيتنا. واظن ان الدرس هكذا سيطول اكثر من اللازم. ان شاء الله في الدرس القادم ينهي كلام عن

العموم وندخل في مخصصات العمومة صلى الله عليه - 02:19:15

سيدنا محمد وعلى الله وصبه وسلم - 02:19:39