

• الدرس الثامن والعشرون | باب الأمر | إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ

إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ الطَّوِيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين واصلي واسلم على المبعوث رحمة للعالمين. ومحجة للسالكين نبينا وحبينا وقرة عيننا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا مباركا الى يوم الدين. حياكم الله ايها الاحبة في مجلس - 00:00:00

نعقده في شرح كتاب قواعد الاصول ومعاهد الفصول للامام عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله تعالى عليه وقد انهينا الحديث في المحاضرة الماضية عن اه الباب المطلق والمقيد وهو الباب الثاني الذي ندرسه او انا تقريبا اقول الثاني الذي ندرسه في الدلالات - 00:00:40

درسنا ابتداء باب العام والخاص ثم بعد ذلك درسنا المطلق والمقيد. ثم الان ندرس ان شاء الله الامر والنهي. ثم بعد ذلك ابواب المفاهيم. هذه كما قلنا هي والاساسية التي يدرسها الاصوليون في باب دلالات الالفاظ - 00:01:05

هذه الابواب الاربعة اي كتاب اصولي تذهب اليه من كتب المتقدمين وسواء متقدمين مذهب او حتى متأخرين مذاهب تذكر هذه المبحث العام والخاص المطلق والمقيد الامر والنهي المفاهيم لان عليها مدار استنباط الاحكام الشرعية من الكتاب والسنة. على هذه المباحث وما قدمناه ايها الاحبة من مسائل لغوية هي توطئة لهذه - 00:01:24

ابواب يعني مسألة واضح اللغات ومسألة الحقيقة والمجاز ومسألة تقسيم الالفاظ من حيث قوة دلالتها على الحكم دس وضاعض ومجمل وما ذكرناه هي في الحقيقة توطئة لهذه المباحث الاساسية - 00:01:49

المباحث العام والخاص والمطلق والمقيد والامر والنهي والمفاهيم اه اه بماذا نهينا العام الخاص؟ انهينا المطلق بالمقيد. اليوم كما اه ترون سننتقل الى هذا المبحث الجديد وهو مبحث الامر والنهي - 00:02:04

وفي الحقيقة لو ان هذا المبحث قدم على العام والخاص والمطلق والمقيد لكان افضل لماذا؟ لان مدار التكليف ومدار الشريعة ابتداء على ماذا؟ على الامر والنهي ايها الاحبة. لذلك يقول العلامة السرقصي رحمة الله تعالى عليه احق - 00:02:19

ويبدأ به في البيان الامر والنهي احق ما يبدأ به في البيان الامر والنهي لان معظم الابتلاء يقع بهما وبمعرفتهما تتم معرفة الاحكام ويتميز الحلال من الحرام اذا كان لا يستترش في الحقيقة يعني على الهامش السراخسي رحمة الله عليه من افضل من يكتب اصولا وفقها عند الحنفية - 00:02:40

مع ان البعض لا يعتبر كتب من المعتمدة عند الفقهاء عند فقهاء الحنفية اعتماد فتية لكن في الحقيقة هذا الرجل عندما يكتب كتابته رائقة جدا وحنا ينظر في طريقة كتابته في اصوله وانظر في طريقة كتابته في فقهه - 00:03:12

تجد عجباً عجاب في كتابته وهذا الرجل في الحقيقة ايها الاحبة امام عظيم سجن في بئر خمسة عشر عاما سجن في بئر خمسة عشر عاما في جوب بئر وكان يكتب ويصنف كتاب كتاب مبسوط العظیم هذا الكتاب العظیم وجلالته الضخمة في عشرين وبعضها في خمستاشر مجلد - 00:03:29

اين ام لا؟ هذا كتاب ام لا واملاءه وهو في داخل جب البئر بداخل الجب يأتي الطلب على رأس الجب يقولون يسألونه عن المسائل الشرعية وهو في الجب يملي عليهم المسائل - 00:03:55

ويكتبون لذلك حينما تنظرون في نهايات الابواب كلما ينهي باب من الابواب ستجدون ذلك مكتوبا. اه يقول وعجل الله بفرج الفقير وعجل الله فرج كربتنا ليش عالجواب؟ ليش اكثر من ذكر هذه الامور في الابواب؟ في ختامها وفي مطلعها او في باب العتق او في

كذا؟ لماذا - 00:04:13

يكثر من ذكرها لانه املى هذا الكتاب وهو في قاع الجب يعني انظروا الحرص على العلم الشديد انسان ايها الاحبة تكون في بئر صباح مساء صيف شتاء وما شابه ذلك تمر عليك خمسة عشر عاما وانت في هذا الجهد ومع ذلك تكون - 00:04:36
حريص على نشر العلم ويأتي الطلب على رأسه وتكتب وتبلى عليهم مسائل العلم وليس اي املاء املاء بدقة يتكلم عن مقاصد الشريعة في الاحكام الشرعية ويتكلم عن علاقة الاحكام وانه وهذا ينظر اليه بهذه النظرة وهذا ينبغي ان ينظر اليه بهذه الزاوية مع الحديث مع كذا مع كذا - 00:04:57

الانسان والمتفرغ ذهنيا لا تتكلم في المقاصد وفي فقه المسائل والنظر العميق والتطبيق الاصولي كتاب عظيم كتابه المبسوط بتعرف فعلا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء حرص هذا الرجل على العلم. يعني طالب العلم الان ايها الاحبة يأتيه الدرس مصور. يجلس في بيته اه بقره - 00:05:17

الشاي الساخن وتقول له اسمع الدرس واجب عن الاسئلة. يعني انت في بيتك معزز مكرم بقربك جميع وسائل الراحة ومع ذلك يتكاسل ويوع يسوف وغدا وبعد غدا. ويا شيخ خلاها الاسبوع القادم. ولماذا ما تؤخر الاختبار؟ ولماذا ما نقدم الاختبار؟ وانت في - 00:05:36

كل وسائل الروح يعني جميع وسائل الراحة متوفرة. وهذا امام في بئر خمسة عشر عاما يملي العلم على تلاميذه وطلبته يعني حتى تنظروا للتفاوت في الهمم وان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. كيف يوفق هذا الرجل لتدوين هذه المصنفات العظيمة وهو في جبهة ولا يدون طبعا هو يملي هذه المصنفات العظيمة - 00:05:58

وهو في كرب ومحنة شديدة للانسان ايها الاحبة الان لم يقع يعني في حياته مرض يقع في حياته شيء عارض يوقف طلب العلم وتنتهي الامور وتتوقف والشيخ الان اختبارات يا شيخ الله يرضى عنك لا تدخل في المواد - 00:06:21
ايش يعني اختبارات؟ ايش يعني؟ هذا غير معروف يا قواميس اهل العلم يعني الانسان اختبار تدرس تعطي كل شيء حظه وليس يعني لا نريد دراسة الاختبار ادرس الاختبار لكن قسم الوقت واعط كل شيء حظه واعرف - 00:06:37

مقادير اه الامور. هكذا كانوا رحمة الله عليهم وصلوا وافلحوا لان كان عندهم الامور مرتبة. ما كان عندهم عشوائية في الحياة. لا يوجد شيء والله يطغى يكسر كل البرنامج او كل الحياة. اما نحن كما قلنا اتفه سبب ربما يقل برنامج طالب العلم للاسف. بعض طلبة العلم شيء يسير يلغي طلب - 00:06:51

العلم تماما يعني طلب العلم ويبدأ بدرب اخر من ذنوب الحياة ربما لعارض بسيط او مشكلة حياتية او ظرف من الظروف وهذا لا ينبغي فالانسان ايها الاحبة عليه دائما ان يستعين بالله سبحانه وتعالى انه هو الذي يثبت وهو الذي يوفق وهو الذي يختار. وربك يرزق ما يشاء ويختار - 00:07:11

هذا كله ذهب بنا اليه قول السرخسي رحمة الله عليه في اصوله احق ما يبدأ آآ به في البيان الامر والنهي لماذا؟ وكما قلنا فعلا كلام الشخص مقنع. لماذا نبحث الامر والنهي في الحقيقة هو الذي ينبغي ان يقدم في الدراسة - 00:07:31

لان الاحكام التكليفية الخمسة الوجوب اي او الايجاب والندب والكراهة والتحريم والاباحة انما ماخذها من صيغ الامر والنهي ماخذ ومين تؤخذ من اصالة من صيغ الامر والنهي. ففعلا الحكم الشرعي التكليفي مأخذه ابتداء واصالة من الاوامر - 00:07:49
من النواهي فكان نبعث الاوامر والنواهي دراسة هذا المبحث والتفصيل فيه كان هو اهم مبحث او الاجدر في ان يقدم على غيري من المباحث اللغوية جميل الان عبد المؤمن البغدادي لم يسلك هذا المسجد وفي النهاية امر اصطلاحيا. ذكر مبحث الاوامر والنواهي بعد ذكر العام الخاص والمطلق والمقيد - 00:08:13

فنبدا بهذا المبحث. ماذا سنبدأ به ايها الاحبة كالمعتاد اه نبدأ بتعريف الامر. نبدأ بتعريف الامر قال عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله عليه والامر استدعاء الفعل بالقول على وجه الاستعلاء وله صيغة تدل بمجرد - 00:08:37
عليه. نبدأ ايها الاحبة بالامر ولكن لن ابدأ مع عبد المؤمن البغدادي. نبدأ بالامر من حيث اللغة كلمة الامر الهمزة والميم والراء امر ما

معناها؟ ما مدلولها لغة فنقول ايها الاحبة الامر - 00:08:57

في اللغة هذه الكلمة كلمة امر في اللغة هي حقيقة في اللفظ الدال على طلب الفعل الامر لغة هذه الكلمة حقيقة تطلق على وجه

الحقيقة على ماذا؟ تطلق حقيقة على اللفظ الدال - 00:09:21

على طلب الفعل. اللفظ الذي يدل على طلب الفعل يسمى في اللغة ماذا؟ امران. فكلمة امر وضعها اللغويون لتدل على اللفظ وضعها

لتدل ما معناها؟ معنى الامر معناها اللفظ الدال على طلب الفعل - 00:09:48

هذه معلومة اجعلها راسخة عندك. تهكم في كثير من المسائل القادمة ان شاء الله اذا معنى كلمة امر الهمزة والميم مرة امر ما معناها؟

اللفظ اه الامر هذا هذه الكلمة معناها اللفظ - 00:10:13

على طلب الفعل هذا هو المعنى الحقيقي لها ولها اطلاقات مجازية الاطلاق المجازي لكلمة الامر هناك عدة اطلاقات مجازية لكلمة الامر.

تطلق كلمة الامر مجازا ويراد بها الفعل تطلق كلمة الامر مجازا ويراد بها ماذا - 00:10:28

الفعل قال سبحانه وتعالى وشاورهم في الامر هنا كلمة الامر ما معناها؟ يعني في الافعال التي تريد ان تفعلها يا محمد صلى الله عليه

وسلم. فهنا الامر بمعنى الفعل. على الاطلاق المجاز الاول. تطلق الامر مجازا عن - 00:10:53

الشيء تقول مثلا حدث امر ما. صح؟ ايش يعني حدث امر ما؟ يعني حدث شيء ما تطلق كلمة الامر مجازا على الشأن قال سبحانه

وتعالى وما امر فرعون برشيد يعني وما شأن وحال فرعون بذاك الحال الرشيد - 00:11:12

فاذا هذه اطلاقات مجازية. وقيل بل مشترك في ذلك نعم والشاني. الان اذا نريد لنحرر معنى الاب. اذا الامر في اللغة حقيقة في ماذا؟

في اللفظ الدال على طلب الفعل. هذا اطلاق حقيقي. بالتالي اذا سمعت هكذا قال رجل هناك - 00:11:42

طب هناك امر ما المعنى الذي تحمل عليه كلمة الامر هنا؟ احملها ابتلاء على الحقيقة حتى تأتي قرينة لتدر على المعنى المجازي. فاذا

كانت الامر في اللفظ الدال على طلب الفعل فاذا قال رجل اه هناك امر اذا معناها هناك لفظ دال على طلب الفعل - 00:12:05

الان اذا جاءك قرينة تصرف كلمة الامر عن معناها الحقيقي. اذا احدى المعاني المجازية التي ذكرناها نذهب معها قرينا ما عندنا مشكلة

يأتي الامر مجازا بمعنى الفعل. يأتي الامر مجازا بمعنى الشيء. يأتي الامر مجازا بمعنى الشأن - 00:12:29

لكن هذه معاني مجازية. والمعنى الحقيقي لكلمة الامر واللفظ الدال على طلب الفعل. صح احفظوا المعنى الحقيقي للامر. ايش معنى

الحقيقي للامر؟ اللفظ الدال على طلب الفعل. ممتاز. الان انتهينا من بحث كلمة الامر من - 00:12:48

في اللغة حقيقة ومجازا. الان ننتقل معنى الامر عند الاصوليين. الان الاصوليون ابتداء ايها الاحبة في هذا المبحث يجب ان يأخذوا

تعريف الامر من عند ما يعني من عند اللغويين. يعني انتم كاصوليين - 00:13:09

ينبغي ان الامر عندكم لا يختلف اختلافا جذريا عن الامر عند اللغويين لانه هذا المبحث في النهاية هو مبحث لغوي. وهناك كما قلنا علم

اصول انما يستمد اكثر مسائله من علم اللغة. الم نقل اه من استبدادات علم اصول الفقه باللغة العربية؟ اذا انتم كاصول - 00:13:32

تستمدون هذه المباحث العام مباحث الخاص مباحث المطلق المقيد الامر والنهي هذه المباحث انما يستمدونها اصوليون من

عند اللغويين. فان هذا بحث لغوي. بالتالي ينبغي ان يكون اه او ينبغي الا يخرج نقول - 00:13:52

ينبغي الا يخرج تعريف الاصوليين للامر عن تعريف اللغوية نقبل الزيادة نقبل توسعة المدلول نقبل. لكن ان يكون هناك اختلاف

جذري في تعريف الامر بين الاصوليين وبين اللغويين معناها هناك مشكلة - 00:14:12

ان يكون هناك اختلاف جذري في تعريف الامر بين الاصوليين وبين اللغويين وانا هناك مشكلة لان الاصول ينبغي ان يأخذ تعريف الامر

ويستمد من عند اللغوي. لان هذا النوع اللغوي اصالته - 00:14:30

صح؟ دعونا نفكر بهذه الطريقة المنطقية في التفكير في هذا الموضوع. حتى تعرفوا ان الاشكال الذي سيأتي معا اذا الاصول عليه ان

يأخذ معنى الامر من اللغة العربية ننظر في تعريف اه عبد المؤمن البغدادي. طب قبل ان انظر الى دائرة المؤمن البغدادي دعوني اذكر

التعريف المختار الذي يسير على طريق اهل السنة والجماعة - 00:14:45

ثم بعد ذلك ننظر في التعريف الذي اختاره عبد المؤمن البغدادي وما الاشكال الذي وقع فيه؟ لانه في الحقيقة هذه المسألة بالنسبة

لمسألة مهمة. انه والخلط وقع فيها حتى ممن يسلك منهج اهل السنة والجماعة. ما عرف اه الاشكال الواقع في هذه القضية. الان -

[00:15:11](#)

الامر عند الاصوليين ايها الاحبة كما قلنا ينبغي الا يخرج تعريفه عن الامر عند اللغويين لان هذا بحث لغوي. جميل. فما تعريف الامر

على وجه الدقة عند الاصوليين الان الاصولي - [00:15:31](#)

الذي يسلك طريقة اهل السنة والجماعة ويرى اما الكلام حقيقة في اللفظ اللساني الان ايها الاحبة الكلام الذي بدأنا في تعريفه في

مطلع المباحث اللغوية. ويذكر في علم انه ما هو - [00:15:48](#)

فذكره من اجل الروم ايضا. ما هو الكلام هو القول المفيد اختصارا او اللفظ المركب المفيد للوضع على طريقة ابن ال جبرون. الكلام

ايش تعريفه اذا؟ ركزوا معي ايش تعريف الكلام - [00:16:14](#)

القول المفيد. اذا الكلام والقول اذا هو فعل اللسان. صح؟ او لو قلنا الكلام هو اللفظ المركب المفيد بالوضع الكلام هو اللفظ. هذه

الطريقة الصحيحة وهي طريقة اهل السنة وهي الموافقة للعقل والفطرة والشرع - [00:16:28](#)

ان الكلام حقيقي. كلمة الكلام هي حقيقة في ماذا؟ في اللفظ اللساني الكلام حقيقة في اللفظ اللساني ويطلق مجازا الكلام على المعنى

القائم في النفس يخلونا ندخل بعض المصطلحات انه هي نتيجة ستفك الغاز هذه. الكلام مدلول كلمة الكلام. الكلام حقيقة في ماذا -

[00:16:45](#)

باللفظ اللسان ومجاز في ماذا في المعنى القائم بالنفس يعني الكلام يجوز ان يطلق على المعنى القائم في النفس فاقول عن المعنى

القائم في نفسي انه كلام. حتى ولو لم اتلفظ به. لكن تسميتي للمعنى - [00:17:11](#)

القائم في نفسه كلاما هذا مجاز يحتاج الى ايش؟ قرينا والحقيقة لهذه المصطلح الكلام حقيقة في ماذا الكلام؟ في اللفظ اللساني. فاذا

جاءت عندي كلمة ولم توجد قرينة تصرفها الى المعنى المجازي وهو المعنى القائم في النفس فان الكلام يحمل على اللفظ اللساني -

[00:17:42](#)

هذه طريقة اهل السنة والجماعة وهي موافقة للغة وهي الموافقة للغة اذا مصطلح الكلام حقيقة في ماذا؟ في اللفظ اللساني اذا هل

يجوز ان يطلق الكلام على المعنى القائم في النفس - [00:18:13](#)

نعم يجوز ان يطلق الكلام على المعنى القائم في النفس لكن ايش؟ مجازا. فالان مثلا انا الان في نفسي معها بدي احكي لصراحة كيف

بدي احكي انه زيد قائم هذا المعنى قائم في نفسي ولم اتلفظ به بعد - [00:18:31](#)

هذا المعنى قائم في نفسه موجود في نفسي اني بدي احكي انه زيد قائم بس لسا ما تلفظت هل هذا المعذر قائم في نفسي نسميه

كلاما؟ نقول تسميته كلام جائز لكن مجاز. تحتاج الى قرينة. طيب - [00:18:48](#)

اذا قلت زيد قائم اه زيد قائم اه هذا يسمى كلاما على وجه الحقيقة. يسمى كلامه على وجه الحقيقة. صح لأن الكلام هو حقيقة في

اللفظ اللساني. واما اطلاق الكلام على المعنى القائم في النفس هو من قبيل ايش؟ المجاس. هذه طريقة اهل السنة والجماعة -

[00:19:04](#)

الان ايها الاحبة لما خرجت الطوائف الكلامية الطوائف المتكلمين في الامة بدأوا يعني يتلاعبوا في هذا اللفظ بدأوا ويعني هناك نوع

من التلاعب في هذا اللفظ واتخاشي من الشبهة في دالته منهم - [00:19:24](#)

واكثرهم قالوا لا. قالوا الكلام ليس حقيقة في اللفظ اللساني. ومجاز المعنى القائم في النفس بل عكس فرق المتكلمين الادارة الامة من

الاشاعة والطلائية وغيرهم جعلوا الامر بماذا؟ بالعكس قالوا الكلام حقيقة - [00:19:45](#)

المعنى القائم في النفس ومجاز في ماذا في اللفظ اللساني بناء على هذا عند الاشاعة والطلائية ومن سار على طريقته من الفرق

الكلامية اذا اطلق اي كلام ولم تأتي قرينه هكذا اطلق الكلام من دون اي قرينة فانه حقيقة في ماذا - [00:20:09](#)

حقيقة بماذا عندهم؟ في المعاني النفسية حتى يؤمر لكلام عن اللفظ اللساني يحتاج الى قليل اصبح طب هم لماذا ذهبوا الى هذا

التغيير لماذا ذهبوا الى هذا التغيير؟ فجعلوا الكلام حقيقة في المعنى القائم في النفس - [00:20:42](#)

وجعلوه مجازا باللفظ اللساني. لماذا؟ تشويه. اه لامر اعتقادي. ممتاز. ايش هو الامر الاعتقادي؟ يريدون ان ينفوا ان الله سبحانه

وتعالى يتكلم بصوت محافظ يريدون ان ينفوا ان كلام الله عز وجل هو كلام بلفظ وصوت - [00:21:03](#)

هم ينفون صفة الكلام لله سبحانه وتعالى وهم في الحقيقة ترى من حيث الظاهر لما يقول لك الصفات السبعة نحن نثبت كلام الله.

مش هيك هذا من درس عقيدتهم هم يقولون نحن نثبت كلام - [00:21:31](#)

الله لكن لا يثبتون كلام الله بلفظ وصوت. هم يثبتون كلام الله بمعنى يريدونه. اي هو المعنى القائم في النفس فلذلك لا تتخدع يا

طالب العلم عندما تناقش احدهم فيقول يا شيخ ترى الشائعة تثبت الكلام صفة الكلام لله. اقول نعم يثبتون - [00:21:45](#)

بطريقتهم وعلى منهجهم وعلى رأيهم وليس على طريقة اهل السنة. لان الكلام عندهم ليس هو اللفظ والصوت. هم لا يقولون ان الله

سبحانه وتعالى تكلم في القرآن بمعنى انه تلفظ به صوتا. هم يقولون ان القرآن كلام الله بمعنى انه معاني قائمة في نفس الله -

[00:22:04](#)

هذا معنى كلام الله عندهم. المعنى القائم في النفس طب يا شيخ وطب وهاي الالفاظ الموجودة عندنا ايش هي عندهم؟ هاي الالفاظ

الف لام ميم ذلك الكتاب. هاي الالفاظ التي بين ايدينا. الالفاظ - [00:22:26](#)

الكلمات التي ترونها في المصحف عندهم هم يقولون هذه ليست كلام الله كلام الله هو المعنى القائم في نفسه. وهذه الالفاظ الموجودة

في المصحف هذه عبارة وحكاية تختلف عبارة الاشاعرة والكلابية هنا. يكون هناك عبارة هذه الالفاظ هي عبارة واشارة وحكاية -

[00:22:41](#)

عن الكلام وليست هي الكلام يعني هي التي دلنا واخبرتنا ما هو الكلام؟ يعني ما هو المعنى القائم في نفس الله في ذات الله؟

وليست هي كلام الله فاذا لان الفرق الكلامية تقول الله سبحانه وتعالى لا يتكلم بلفظ وصوت وانما كلام - [00:23:06](#)

سبحانه وتعالى هو المعنى القائم في نفسه. وجعلوا الالفاظ التي بين ايدينا من القرآن جعلوها حكاية عن كلام الله وعبارة عن كلام الله

حكاية عن كلام الله هذه اظن عبارة الاشاعر. وعبارة عن كلام الله هذه طريقة الكلابية. البعض يقول حكاية وبعضهم يقول عبارة. وان

كنت - [00:23:32](#)

هنا الحكاية كلام طلابية ولا هي كلمة الاشاعرة؟ يعني احدهم يقول حكاية عن كلام الله والآخر يقول عبارة عن كلام الله المهم انهم

يجعلون الالفاظ التي بين ايدينا التي نقرأها في صلاتنا ونراها في المصحف ليست هي كلام الله. هي مؤشر - [00:24:03](#)

عبارة وحكاية عن كلام الله. واما كلام الله ما هو؟ هو المعنى القائم في نفسه. وعبر عنه اذا سمي عبارة يعني يكون عبر عن الكلام

يعني عبر عن المعنى القائم في النفس بهذه الالفاظ. طب من اين ات - [00:24:23](#)

كيف يعني عبر من اين اتى بها جبريل؟ قالوا الان طبعا تختلف الطرق وتبدأ الاستنتاجات العقلية الخارجة عن فعلا اه ما هو مقبول

عقلا وفطرة وشرعا ان هذه الالفاظ انما خلق خلقها الله خلقا في جبريل او في غير جبريل على طريقتهم في الفهم - [00:24:43](#)

خلقها الله خلقا هي شيء منفصل. هذه الالفاظ هو مخلوق خلقه الله خلقا منفصلا. خلقه في جبريل وجبريل اداه الى محمد صلى الله

عليه وسلم او او باي طريقة. من طرقهم العقلية التي يدعونها. من بنات عقولهم ولم يدل عليها - [00:25:04](#)

لا شر ولا فطرة ولا عقل. ان الله سبحانه وتعالى خلق هذه الالفاظ خلقا. لماذا خلقها؟ لتعبر ولتشير الى المعنى القائم في نفسه هو

الكلام. فالكلام اذا عندهم هو المعنى القائم في نفس الله. هذا الكلام عند الاشارة والكلابية. لذلك انا انبه واعيد حتى الطالب -

[00:25:24](#)

لا يظن انهم يتفقون معه في اثبات صفة الكلام. هم لا يتفقون معك. انت تثبت صفة الكلام بمعنى ان الله يتكلم بلفظ وصوت هم

يثبتون صفة الكلام بمعنى ماذا؟ بمعنى المعنى القائم في نفس الله. وبالتالي هذه الالفاظ الالفاظ القرآن الكريم هي لم يتكلم -

[00:25:44](#)

بها الله على يعني لم يتلفظ بها الله. وانما هي مخلوقة خلقها الله في جبريل لتدل ولتعبر ولتشير الى المعنى القائم في نفسه هذه هي

طريقتهم ممتاز؟ طيب اه طيب هم الان اه لما جاء اهل السنة ليناقدوا هذه الافكار البدعية الخاطئة قالوا له كيف تقولون ان كلام الله

هو المعنى - 00:26:04

في نفس كيف تدعون ان كلام الله هو ايش؟ هو المعنى القائم في نفس الله قالوا وما لنا لا ندعي ذلك؟ والكلام في اللغة العربية هو حقيقة في المعنى القائم في النفس. سواء في الله سبحانه وتعالى - 00:26:31

النبي صلى الله عليه وسلم او في اي رجل انظروا ايش قالوا؟ قالوا هذا ما هذه مشكلة ان ندعي ان كلام الله هو المعنى القائم في نفس الله. لان معنى الكلام حقيقة في اللغة ايش هو - 00:26:48

القائم في النفس فقال لهم اهل السنة من اين اتيتم ان الكلام في اللغة؟ هو حقيقة في المعنى القائم في النفس قالوا الم يقل الافضل ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا - 00:27:02

مناقشتهم. الافضل النصراني يقول ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان وعلى الفؤاد دليلا طبعاً هذا البيت ايها الاحبة بيت لشاعر نصراني والبيت مختلف هل هو فعلاً في ديوانها وليس في ديوانه - 00:27:20

ودلالته على رأيهم اصالة الخطأ لماذا؟ لان هنا اطلق الاخطر الكلام على ما في النفس اطلاقاً مجازياً وليس اطلاقاً حقيقياً انا بدي اناقشهم ابتداء يعني انتم يا من ترون ان الكلام هو حقيقة في المعنى القائم في النفس. وعندما طلبنا منكم الدليل قلتم - 00:27:43

دليلاً ان الافضل يقول ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً يعني انتم كيف تدعون؟ يعني كيف تتمسكون بشعر رجل نصراني؟ هذا الشعر من حيث الاستدلال به اضعف - 00:28:09

الاخبار الاحد ثم تأتون الينا وتقولون لا يجوز الاستدلال باخبار الاحاد على وسائل الاعتقاد. طب انتم عندما بهذا البيت. هذا البيت اضعف من اخبار الاحاد. قطعاً يعني لم نبحث في صدق الناقلين له من حيث السند. مشكوك في نسبته الى الاخطل. والاخطل شاعر نصراني يعني وهم على وهم - 00:28:26

ثم بعد ذلك تستدلون بهذا البيت على مسألة خطيرة جداً. تقولون اه هذا البيت يدل على ان الكلام هو المعنى القائم في النفس عند العرب وان الالفاظ هي دليل على الكلام يعني دليل على المعنى القائم في النفس. وبالتالي حينما نقول ان كلام الله سبحانه هو المعنى

- 00:28:52

في نفس الله لم نأت ببديع من القوم. هكذا هو الكلام في لسان العرب. انظر كيف الاستدلال يعني انت عندما تنظر في النهاية وتنظر في البداية تعرف ان البداية الركيكة هي التي انتجت هذه هذه النهاية على اه الضعيفة جداً. هذه النهاية الضعيفة جداً البدعية -

00:29:12

انما منشأها بداية ركيكة. انه معتمدوا على بيت الاخطل النصراني في اثبات ان الكلام هو المعنى القائم نفس فنحن نقول لهم ما بدي ادخل في نقاشات طويلة انه انتم كيف اولا تستدلون ببيت الشارع النصراني مشكوك في نسبته؟ ثم من قال ان النصراني -

00:29:32

لو ثبت عن الافضل. من قال ان الاخطل يريد ان يقول ان الكلام معناه حقيقة هو المعنى القائم في النفس. الافضل استخدم الكلام هنا هو المعنى القائم في النفس. يعني هو نعم الكلام هنا بمعنى الكلام هنا يطلق على المعنى القائم في النفس في هذا البيت - 00:29:53

لكن اطلبوا على المعنى القائم في النفس هنا اطلاق مجازي. دلت عليه قرين قرينة هي التي جعلت الكلام في هذا البيت المراد به المعنى المجازي وهو المعنى القائم في النفس وليس الاخطر يريد ابتداء ان الكلام هو في اللغة حقيقة في المعنى القائم في النفس.

وانما هي كما قلنا اه - 00:30:13

انتبهوا على هذا عندما دخل بعض الاعاجم الذين لم يتمكنوا من اللغة العربية دخلوا الى بلاد الاسلام وبدأوا يفهمون النصوص على طريقة هذا سبب فسادا كبيراً ايها الاحبة وسبب نشوء الفرق البدعية. فاكتر اسباب نشوء الفرق البدعية انتم اذا رأيتم ونظرتهم في -

00:30:33

برجالاتها لفرق البدعية تجدونهم من الاعاجم الذين لم يتقنوا اللغة العربية فاصبحوا يفهمونها على اذواقهم وليس كما تريد العرب فاصبحوا يفهمون وبعد ذلك اسسوا لنا هذه الشبه وهذه الباطيل. المهم اذا الكلام حقيقة عند الاشاعرة والكلابية والنحى منحاهم في -

القائم في النفس ومجالس في اللفظ اللساني. حتى اكون منصف هناك طائفة من الاشاعرة تقول لا. الكلام اه يطلق الكلام مشترك لفظي الكلام ليس حقيقة في المعنى القائم في النفس مجاز في اللفظ اللساني لا. الكلام مشترك لفظي. مثله مثل لفظ العين - [00:31:17](#) يطلق على اللفظ اللساني حقيقة ويطلق على المعنى القائم في النفس حقيقة فهو حقيقة في هذا وحقيقة في هذا. بالتالي اذا جاء لفظ الكلام نحتاج الى قرينة لتدلنا هل هنا اطلق الكلام بمعنى اللفظ اللساني او بمعنى المعنى القائم في النفس. انه كما مر معنا سابقا اذا كان عندي - [00:31:41](#)

المشترك احتاج الى قرينة تبين لي اي المعاني هي المراد منه مثل لذة العين اذا جاءت في جملة عربية تحتاج الى قرينة حدد لك والله العين هنا بمعنى العين الباصرة ولا بمعنى الجاسوس ولا بمعنى الذهب ولا بمعنى كذا هذا حكم مشترك. ان المشترك من قبيل ايش؟ المجمل والمجمل - [00:32:10](#)

نقطة في دلالاته حتى يأتي المبين. ايش المبينية القليلة؟ بالتالي هناك طائفة من الشوارع تقول الكلام مشترك من القبيلة المشترك مثل لفظة العين. يطلق حقيقة على اللفظ اللساني وحقيقة على المعنى القائم في النفس. بالتالي اذا جاء لفظ الكلام نحتاج الى قرينة لتدل - [00:32:30](#)

هل هو هنا بمعنى لفظ اللسان او بمعنى المعنى القائم في النفس؟ وهذا خطأ وهذا خطأ وهذا خطأ وهذا خطأ سواء كنا مشترك لفظي. واذا قلنا الكلام حقيقة في المعنى القائم في النفس هذا خطأ وهذا خطأ. بل من نرى في كتب النحو الى الكل ان يحارب كيف - [00:32:50](#)

يعرفون الكلام كل يقول الكلام هو اللفظ المركب والمفيد بالوضع. اذهب الى كل كتب النحاس معناها اذا ايها الاحبة الكلام هو اللفظ. واطلاق الجلال على المعنى القائم في النفس مجاز. يجوز لكن مجاز يحتاج الى غيرها. الان ايها الاحبة ايش اللي اخذنا بكل هذه - [00:33:06](#)

كل هذا الموضوع الذي اخذنا لكل هذا الموضوع ايها الاحبة هو قضية الامر. على طريقة الاشاعرة ومن نحى منحاهم من ان الكلام هو ايش؟ المعنى القائم في النفس بالتالي كل التقسيمات - [00:33:29](#)

كل التقسيمات التي ستنج وستنبع من الكلام هي كلها عبارة عن معاني قائمة في النفس صح؟ الان الم نأخذ هذا الكلام ينقسم الى ماذا؟ الى خبر وانشاء. صح الخبر ما يحتوي الصدق والكذب والانشاء ما لا يحتمل الصدق والكذب. الانشاء - [00:33:46](#) هناك يعني كما يقول وانشاء غير طلبي انشاء الطلبي مثل الأمر النهي اه الرجاء التمني ان شاء الله الفاضل عقود ما بيهمني استوعب كل الاقسام. المهم ان الكلام ينقسم الى خبر وانشاء. صح؟ والانشاء ينقسم الى طلبي وغير طلبي - [00:34:08](#)

طلب مثل امر النهي الرجاء التمني الاستفهام اللي اخذناها في اللحوم مر وادعوا وانهى وصل واعرض لخدمهم تمنى وارجو الثمن يمشي للطلب ممتاز فالان كل هذا التقسيم هو ينبع من الكلام طب ايش الكلام؟ هو المعنى القائم في النفس - [00:34:37](#) عندهم بالتالي كل هذا التقسيم هو تقسيم للمعاني القائمة في النفس لاحظ الكلام هو ايش عندهم؟ هو المعنى القائم في النفس وينقسم يعني احنا الان احنا بنقسم هذا التقسيم. لكن احنا بنقول ايش الكلام؟ طريقة اهل السنة. الكلام هو اللفظ واللفظ فبالتالي - [00:34:57](#)

تقسيم الكلام الى خبر وانشاء والى طلب والانشاء الى طلب وغير طلب. هذا تقسيم اذا للالفاظ. لانه الكلام لفظ. اما على طريقتهم الكلام ايش الكلام ليس لفظا الكلام عندهم معنى قائم في النفس. بالتالي هذه التقاسيم الى خبر وانشاء والانشاء - [00:35:19](#) طلبي وغير طلبي هذا تقسيم للمعاني القائمة في النفس. يعني انت شيل كلمة الكلام وحت تعريف اهل السنة وحت تعريف الاشعة كم صح؟ يعني شيل الكلام وقل المعنى القائم في النفس عند الاشاعرة ينقسم الى خبر وانشاء والانشاء ينقسم الى طلب وغير طلبي - [00:35:39](#)

الطلب المثال الامر بالتالي الامر عند الاشاعرة هو ايش؟ هو نوع من المعاني القائمة في النفس. طيب. اه اه ايوة الامر عندهم هو قسم

ونوع من المعاني القائمة في النفس. ليس اللفظ اللسان - 00:36:00

هذا على طريقتهم لانهم يقولون المعنى القائم في النفس ينقسم هذا المعنى الي في انفسنا ينقسم الله قلبك ينقسم الى خبر الى العشاء والانشاء طلبي وغير طلبي طلبي الامر. فالامر عندهم هو نوع من انواع المعاني القائمة في النفس - 00:36:22

الان على طريقة اهل السنة لا الكلام عندنا ايش؟ اه بدنا نشيل هذا التعريف الاشعري. ونقول هو اللفظ اللساني اه اللفظ اللساني ينقسم الى خبر وانشاء الانشاء وطلبى وغير طلبى طلبى الامر. اه الامر هنا اذا هو قسم من اقسام الالفاظ - 00:36:41

لذلك عند اهل السنة الامر هو لفظ لفظ يدل على طلب الفعل لان الامر هو قسم للاقسام الكلام في النهاية صح؟ الامر بما انه داخل في هاي القسمة اذا هو قسم من اقسام والكلام عند اهل السنة هو اللفظ. اذا الامر سيكون لفظ - 00:36:58

واما عند الاشاعرة من نعم الكلام هو المعنى القائم في النفس. والامر هو نوع من انواع الايش؟ المعاني القائمة في النفس. بالتالي الامر عند ليس رفض وانما هو معنى من المعاني القائمة في النفس - 00:37:18

وبالتالي سيختلف جذريا تعريف اهل السنة للامر مع تعريف الاشاعرة والنحن منحاهم للامر. لان الامر عند اهل السنة هو نوع من الالفاظ والامر عند الاشاعرة ومن نحن منحاهم هو نوع من المعاني - 00:37:32

القائمة في النفس ممتاز. الان طيب ماذا سيكون تعريف الامر عند اهل السنة؟ وماذا سيكون تعريف الامر عن باب طريقة على طريقة الاشاعرة ومن ناحية منحاهم؟ ونقول ايها الاحبة الامر عند اهل السنة - 00:37:48

الاداب السنة ايها الاحبة يتفقون مع اللغويين في ماذا؟ في ان الكلام لفظ صح بالتالي تعريف اهل السنة للامر سيتفق مع تعريف اللغويين للامر ايش قلنا تعريف الأمر لغة هذا هو تعريف الامر عند الاصوليين من اهل السنة - 00:38:03

لان الكلام عند الاصوليين اهل السنة هو نفس الكلام عند اللغويين اللفظ بالتالي الامر عند الاصوليين من اهل السنة هو نفس الامر عند اللغويين لانه هذا مبحث لغوي. فنقول تعريف الامر هو اللفظ الدال - 00:38:26

على طلب الفعل. هذا هو التعريف الذي يصح عند اهل السنة ولا يصح غيره. الشيخ توفيق هناك من تكلم بهذا الكلام الذي نقول نعم الزركشي. الزركشي وان كان على طريقة الاشاعرة لكنه صرح. وقال ان من لا يثبت الكلام النفسي - 00:38:46

ما معنى هذا؟ يعني الذي يقول الكلام حقيقة في اللفظ اللساني وليس في المعنى النفسي يعرف الامر بان او اللفظ الدال على طلب الفعل فهذا نص عليه يفكر شي في البحر المحيط اذهبوا الزركشي كان متنبها ومستيقظا ان من كان على طريقة اهل السنة طبعا هو اشعري ولا يرى لكن هو يقول من كان - 00:39:07

يرى ان الكلام هو حقيقة في اللفظ اللساني يعرف الامر بانه اللفظ الدال على طلب الفعل. فيقول الامر هو اللفظ. ان هنا الحكمة الامر هو اللفظ الامر هو اللفظ الدال على طلب الفعل. فيجعل الامر هو نفس اللفظ. لان الامر على طريقة اهل السنة هو - 00:39:29

من اقسام الكلام والكلام لفظا بالتالي الامر سيكون لفظ لكنه معين لفظ ليس لفظ يدل على طلب الفعل اه لكن الان سزايد فائدة هنا ان في الشريعة الاسلامية في الشريعة الاسلامية اه الامر نعم - 00:39:49

هو اللفظ الدال على طلب الفعل ونزيه او ما جرى مجرى اللفظ من الاشارة والاقرار وما شابه ذلك لانه في الشريعة ايها الاحبة اصالة فعلا الامر عندنا هو اللفظ الدال على طلب الفعل. لكن النبي صلى الله عليه وسلم يمكن ان - 00:40:10

يأمر من خلال اشارة صح ولا لأ فيكون كما جاء في الخلاف الذي حدث بين ابن ابي حضرت واحد الصحابة احد الصحابة كان يريد من ابن ابي حضرة دين قبل بحضرتك يماطل في هذا الدين. فالنبي صلى الله عليه وسلم قال له لهذا الصحابي - 00:40:40

اشار اليه اشارة يعني فتح القشاف وقال يا فلان يعني ايش في من الصحابة؟ ضع الشطر ضع الشطر النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله ضع الشطر فقط اشار اليه ايش؟ اشارة بيده. الان هذه الاشارة هذه الاشارة في الشريعة الاسلامية تسمى ايش - 00:41:00

يعني حتى عند الاصوليين تسمى ايش؟ امران. لكن طبعا تسمية هذه الاشارة امر هو نوع من التجاوز في الحقيقة لكن لانه الان نتكلم بدنا نوسع كما قلنا مدلولي الامر في الشريعة. فنقول الامر في الشريعة يكون باللفظ اصالة. مثل اللغويين ونزيد او ما - 00:41:21

متجرى اللفظ مثل الاشارة او الاقرار. وما شابه ذلك. فالنبي عليه الصلاة والسلام قد يأمر ليس باللفظ وانما باشارة بيده او بتحريك

رأسه او ما شابه ذلك. ففي الشريعة الامر اصالة هو اللفظ الدال على طلب الفعل - [00:41:41](#)
او ما جرى مجرى اللفظ من الاشارة والاقرار وما شابه ذلك. فبالتالي هكذا قمنا بشيء من التوسعة في هذا التعريف لكن الذي يهمنا هو
ان نتطرق من كلمة اللفظ ان الامر لفظ. طيب الان على طريقة الاشاعة ومن نحى منحاهم - [00:42:01](#)
ماذا سيكون تعريف الامر الامر عند الاشاعة او باختصار الامر عند من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس. من يقول الكلام هو
المعنى القائم في النفس السيارة تعريف الامر وماذا سيقول في تعريف الامر؟ الامر بالتالي عنده هو نوع من المعاني القائمة في

النفس. هؤلاء كلهم يقولون ايها الاحبة - [00:42:21](#)

الامر هو طلبوا ايقاع الفعل باللفظ الدال على ذلك او يقولون استدعاء ايقاع الفعل باللفظ الدال على ذلك. او يقولون اقتضاء ايقاع
الفعل من لفظ الدال على ذلك يستخدم بعضهم يقول طلب البعض يقول استدعاء البعض يقول اقتضاء. والكل بنفس المعنى -

[00:42:49](#)

اسواق الطلب او استدعاء واقتضاء الكل معناه الطلب فالامر الله لاحظوا ايش قالوا الامر؟ الامر هو الاستدعاء الامر هو الطلب. اه
الطلب لايقاع فعل والدليل على هذا الطلب ايش هو؟ الدليل على هذا الطلب هو اللفظ هو القول - [00:43:26](#)
او عن طريق الامر هو استدعاء ايقاع الفعل. يعني الطلب ايقاع الفعل من خلال القول. فالقول هو دال على الاستدعاء. اذا الامر هو
الاستدعاء. والقول دل على الاستدعاء اذا القول دار على ايش؟ على الامر. بالتالي الامر ليس هو القول. القول يدل على الامر -

[00:43:51](#)

صح فهمتي ولادي كيف طريقتهم في التفكير؟ ان قالوا الامر هو طلب الذي يدل عليه في اللفظ طلب ايقاع الفعل باللفظ. فاللفظ يدل
على الطلب والطلب هو الامر اللفظ يدل على الامر - [00:44:18](#)

بهذا المنهج. الامر هو الاستدعاء هو الاقتضاء لايقاع الفعل. وهذا الاستدعاء وهذا الاقتضاء يدل عليه اللفظ اذا اللفظ يدل على

الاستدعاء اذا اللفظ يدل على الامر وليس هو الامر عندهم - [00:44:36](#)

صح؟ وهذا ينسجم مع كلامهم انه الكلام هم يرون الالفاظ كما رؤي الالفاظ عندهم هي عبارة عن ماذا؟ الالفاظ هي حكاية عن الكلام
القائم في النفس. مؤشر عن الكلام القائم في النفس. دليل على الكلام القائم في النفس. وليست هي الكلام. الالفاظ ليست هي -

[00:44:52](#)

هي دليل على الكلام يعني دليل على المعنى القائم في النفس. والامر هو نوع من انواع الكلام. اذا الالفاظ هي دليل على الامر مؤشر
حكاية عن الامر وليست هي الامر. وهذا كما قلنا لا يتفق مع طريقة اهل السنة الذين يرون لا ان الامر هو نوع من انواع الكلام والكلام

هو اللفظ - [00:45:12](#)

الامر لفظ انظروا الى الفرق بين التعريفين واضح عند اهل السنة الامر هو اللفظ عند من يقول الكلام هو معنى القائل في النفس الامر
هو الطلب الدال عليه اللفظ. وليس هو اللفظ - [00:45:32](#)

قارن روعة الامور ايها الاحبة بالتالي طبعاً هل هذا الموضوع ايها الاحبة لم ينتبه اليه كثير من الاصوليين الذين يتبنون وجهة نظر
اهل السنة والجماعة في ان الكلام هو لفظ اللسان - [00:45:47](#)

يعني هناك اصوليون يسيرون على طريقة اهل السنة. في ان الكلام هو اللفظ اللساني جميل فينبغي ان يكون تعريف الامر عندهم
بالتالي هو اللفظ الدال على طلب الفعل. لكن اه بسبب التأثير بالبيئة - [00:46:07](#)

يعني قد يكون الرجل يتبنى وجهة نظر اهل السنة ابتداء في ان الكلام هو اللفظ اللساني وان الله يتكلم حقيقة بلفظه. لكن احيانا
البيئة تؤثر واحيانا يكون العالم لم ينتبه الى مأخذ القول - [00:46:24](#)

فيوافق الرأي البدعي الخاطئ من حيث لا يشعر يوافق الرأي البدعي الخاطئ من حيث لا يشعر ولم ينتبه ان هذا التعريف لا يسير
على منهجه الذي يتمناه. وانما يسير على منهج - [00:46:39](#)

مخالفين. فالان عبد المؤمن البغدادي هو ممن يثبت ان الكلام هو اللفظ اللساني. على طريقة اهل السنة ولكنه تأثر تأثراً بطريقة

الاشاعرة من حيث لا يشعر. ونقل تعاريفهم للامر عرفتوا كيف يحدث خلل والخطأ لذلك اه من نبه على هذا الخل ترى قلة من العلماء من نبأ قلة من الاصوليين من نبه على هذا - [00:46:54](#)

في الكتب يقول هذا الرجل على طريقة اهل السنة كيف يختار تعريف الامر بهذه الطريقة وهذا رجل والله لا عطريقة الذين يقولون ان الكلام والمعنى القائم في النفس بالتالي ينبغي ان يكون تعريف الامر عندهم على هذه الطريقة. كما قلنا الذي تنبأ على ذلك ممن - [00:47:24](#)

نتنبه على ذلك. مجموعة تنبهوا منهم الزركشي منهم السيودي. رحمة الله عليهم. واكثر من محقق نبه على ذلك. ان هناك فرق بين تعريف الامر عند من يقول الكلام والمعنى القائم في النفس وبين من يقول الكلام هو لفظ اللسان. نصوا على ذلك فانت الامر عليك ان تتنبه الان. بالتالي اذا رأيت تعريف الامر - [00:47:42](#)

عند احد المعاصرين الذين يسلكون طريقة اهل السنة والجماعة لكن تعريف ولي الامر موافق لتعريف الاشاعرة او من يقول ان الكلام هو اه المعنى القائم في النفس اعلم ان هذا الرجل لم يتفطن ولا يوافقهم هو لم يتفطن ان هذا التعريف لا يسير على منهجه. وانما على منهج من يقول ان - [00:48:02](#)

معنى قائم في النفس. فالان انظروا ليش قال عبد المؤمن في تعريف الارض. ايش قال عبد المؤمن؟ في تعريف الامر. قال الامر استدعاء الفعل لاحظوا اللي هو الطريقة الثانية في التعريف. الامر هو الاستدعاء. استدعاء الفعل من خلال ايش - [00:48:22](#) من خلال القول قال استدعاء الفعل بالقول يعني باللفظ ثم اضافت المتعة على وجه الاستعلاء. الان هذه الزيادة على وجه الاستعلاء مختلف فيها حتى عند من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس - [00:48:39](#)

وهذه الزيادة مختلف في اثباتها. الان لن اذكر الاراء في ذلك خلاص اذكر عبد المؤمن واعلق عليه حتى لا يتشعب بنا الكلام. يقول عبد المؤمن الامر هو استدعاء الفعل. يعني طلب ايقاع الفعل - [00:48:56](#)

ان يطلب طلب ايقاع الفعل. اقول لك اه مثلا انا هناك معنى قائم في نفسي. اللي هو بدي امر شخص انه يضرب فلان هذا المعنى القائم في نفسي باني بدي اطلب ضرب فلان هذا المعنى القائم هو الامر - [00:49:14](#) ونفط لما اتلفظ فاقول اضرب فلانا هذا اضرب صيغة اضرب هي دليل على ماذا؟ على الامر القائم في نفسي على الاستدعاء القائم في نفسي فهمتوا ايش يريدون؟ فالصيغة اللي افعل هي ليست امر - [00:49:34](#)

هي ايش؟ هي دليل على الامر. يعني دليل على المعنى القائم في نفسي. ايش المعنى القائم في نفسك؟ استدعاء طلب الفعل او استدعاء طلب ايقاع الفعل فهمتو كيف طريقتهم؟ طيب لكن هنا زاد كما قلنا عبد المؤمن قيد. قال الاستدعاء ينبغي هناك فيه قيد. ان الامر هو ليس اي استدعاء. لا - [00:49:56](#)

تدعاء الفعل بالقول على وجه الاستعلاء هذا القيد الاخير ما معنى ما معنى على وجه الاستعلاء؟ يعني حتى يكون الاستدعاء امرا يجب ان يخرج هذا استعلاء هذا الاستدعاء على وجه الاستعلاء. ما معنى؟ يعني يكون هذا الرجل الذي يستدعي ايقاع - [00:50:18](#) الفعل بالقول ما معنى الاستعلاء؟ يشعر شعورا نفسيا بانه اعلى من المأمور. فالاستعلاء هو شعور الامن بانه اعلى مرتبة من وان لم يكن في حقيقة الامر كذلك يعني هو فقط شعور داخلي - [00:50:44](#)

ان الامر يشعر انه اعلى مرتبة من المأمور. وان لم يكن في الحقيقة كذلك وبعض الناس بتلاقيه هو فعلا اخس من المأمور. لكن بتيجيه حالة مرضية حالة جنون عظيمة فيبدأ يشعر نفسه انه ايش؟ لاني انا اعلم منه. شعور نفسي شعور العظمي كما يقولون. شعر نفسه انه اعلى مما - [00:51:07](#)

من المأمور. فبالتالي هذا يسمى ايش؟ استعلاء الالف والسين والتاء تفيد طلب العلو. استعلاء. يعني الشعور بانك اعلى من المأمور. قد تكون كذلك فعلا اعلى من المأمور. كحال مع بيده هو فعلا يعني استعلاء على وجه الاستعلاء. يعني هو اعلى فعلا من المأمور وقد يكون كما قلنا استعلاء ايش - [00:51:32](#)

ليس على وجه الحقيقة قد يكون رجل يستعري وهو في الحقيقة ليس اعلى من المأمور في الحقيقة وفي الواقع. فالاستعلاء فقط هو

شعور الامن بانه اعلى من المأمور سواء كان في الواقع الحقيقي كذلك او لم يكن في الواقع الحقيقي كذلك - [00:51:59](#)

فعبد المؤمن البغدادي ممن يختار زيادة هذا القيد. فليس اي استدعاء للفعل بالقول يكون امرا لاحظ ما فائدة هذا القيد؟ ليس اي

استدعاء للفعل بالقول يكون امرا عند عبد المؤمن. لا. الاستدعاء بالفعل - [00:52:16](#)

او الاستدعاء للفعل بالقول حتى يكون امرا يشترط فيه ان يكون المستدعي يشعر بالاستعلاء. لانه اعلى من المأمور. بالتالي لو ان

عبدا لو ان عبدا قال لسيداه اعطني اه هذا الهاتف. لو ان عبدا قال لسيداه اعطني هذا الهاتف. هل يسمى هذا امر - [00:52:36](#)

امرا عند عبد المؤمن لا لماذا؟ هو صحيح العبد يستدعي من سيده طلب ايقافه لكن العبد لا يوجد عندهم الشعور بالاستعلاء لا يشعر

انه اعلى من ايش؟ من سيده. بالتالي اذا قال لسيداه - [00:53:03](#)

هذا الهاتف لا يسمى هذا امرا. وانما يسمى ايش؟ دعاء حتى تعرفوا تقسيم الامر والدعاء تقسيم هذا الذي يتكرر عندنا في النحو ان

هناك امر ودعاء امر ودعاء كما قلت انا من ناحية ادبية اقبل - [00:53:22](#)

هذا التقسيم لكن هناك شيء من الاشارة انه هذا التقسيم منشأ طريقة الاشاعرة ومنحها منحاهم في ان الامر يشترط فيه الاستعلاء

كيف تتأثر الاقوال والعلوم ببعضها البعض؟ وكيف تبدأ تنتج؟ لانه في الحقيقة انت لاحظوا صيغة الامر وصيغة الدعاء واحدة افعل

افعل. لكن كما قلنا - [00:53:39](#)

من ناحية ادبية ان نسمي طلبه اغفر لنا يا رب. نسمي اغفر دعاء نسميها اغفر لا نسميها امر نسميها دعاء من ناحية ادبية مئة هذا هو

الادب لكن من الناحية اللغوية صرفا هي امر - [00:54:01](#)

ممتاز؟ اما عند الاشاعرة والنحى منحاهم ممن يقول طبعا هذا ليس متفقا عليه هذا القيد الاخير ليس متفق عليه عند الاشاعرة حتى

انبه هناك من يقول لا لا يشترط في الاستدعاء الفعلي بقوله ان يكون على وجه الاستعلاء. يمكن ان يكون لا يعني حتى لو قال العبد

لسيده اعطني فلهذا المعنى - [00:54:17](#)

القائم في النفس في العبد اللي هو استدعاء طلب الفعل هذا يسمى امرا حتى ولو لم يكن على وجه الاستعلاء. فهذا القيد مختلف فيه

عندهم ولا اشكال في الخلاف فيه - [00:54:37](#)

طيب لكن عبد المؤمن ممن اشترط هذا الامر. وصار فيها عبد المؤمن وفي كل تعريفه لم يسر على طريقة اهل السنة. مع انه منهم ما

عنده منهم كما نحسبه لكن لم يصل على طريقتههم. فقال الامر هو استدعاء فعرف الامر بالاستدعاء وهذا هو الاشكال ان الامر ليس

الاستدعاء - [00:54:47](#)

المؤمن الامر هو اللفظ الدال على الاستدعاء. يعني تعريف اهل السنة يعكس تماما تعريف الاشعة على اهل السنة يقولون الامر هو

اللفظ الدال على الاستدعاء. والاشاعر بالعكس الامر هو الاستدعاء المدلول عليه باللفظ - [00:55:07](#)

عكس تماما الامر عند اهل السنة اللفظ الدال على استدعاء الفعل على طلب الفعل. عند الاشاعرة بالعكس تماما الامر هو الطلب

المدلول قولوا عليه باللفظ والآن على وجه الاستعلاء حتى يعني كما اقول انه يشترط في الاستدعاء حتى يكون امرا ان يشعر الامر

بانه اعلى مرتبة من المأمور شعورا نفسيا سواء كان كذلك في نفس الامر او لم يكن - [00:55:28](#)

طيب الالباء كيف يحدث الخلق؟ الان عبد المؤمن اختار طريقة مين؟ طريقة الاشارة ومن نحى منهم طريقة الذين يقولون ان الكلام

هو المعنى القائم في فجعل الامر معنى قائم في النفس جعل الامر هو الاستدعاء الموجود في نفسك. المدلول عليه بالقول فالامر هو

استدعاء الفعل بالقول - [00:55:55](#)

ثم قال انظروا المسألة الثانية. انتهينا تعريف الامر. انظروا ايش المسألة الثانية؟ قال وله صيغة تدل بمجردا عليه له ايش؟ قال له

الضمير في الهاء يعود على الامر. يعني وللامر - [00:56:17](#)

صيغة تدل عليه. انسولي كلمة مجردا الان للامر صيغة تدل ايش عليه اه هذا يسير على طريقة من؟ انت بدأت الان تسير اكثر واكثر

على طريقة الاشاعرة. حينما تقول وله اي وللامر صيغة تدل عليه اي على - [00:56:35](#)

معناته الامر الان خلص انتهى الامر. الامر عندك ليس الصيغة. الصيغة تدل على الامر وهذا ايضا موافقة اخرى لطريقة الاشعة. تقرير

هو الان سيأتي ما ينفي ذلك خلط عند الانسان من حيث لا يشعر - 00:56:56

طيب قال وله صيغة تدل عليه الان ضروري كلمة مجردة هلاً ساييل ربما انا بمجردا بعد قليل ان شاء الله. لكن يهمني هذا عندما قال وللامر صيغة هناك صيغة للامر تدل على - 00:57:13

اذا انت لا تقرر ان الامر ليس هو الصيغة. وانما الصيغة هي التي تدل على الامر. وهذا لا يسير على طريقة اهل السنة ايضاً. لان اهل السنة لا ان يقولوا وبالامر صيغة تدل عليه. لماذا - 00:57:30

لان الامر هو الصيغة اصلاً. الامر اصلاً هو الصيغة. فكيف نقول وللامر صيغة تدل عليه؟ بل الامر هو الصيغة بذاتها الامر هو الصيغة بذاتها. فهذا ايضاً كما قلنا يعني هذا هذه المسألة قوله وله صيغة تدل عليه ان بنت على تعريفه - 00:57:45
لما اختار طريقة الاشارة ومنحها منحاهم احتاج ان يقول هذا. ولكن لو ابتداء اختار طريقة اهل السنة فقال الامر هو اللفظ. الدال على طلب خلاص ما يقول وله وصيغة تدل عليه. ما هو الامر هو اللفظ - 00:58:05

فكيف يهد الصيغة تدل عليه؟ هو نفس الصيغة الامر طيب ما معنى طيب كلمة بمجردا؟ المراد ان الصيغة الان على طريقته له على طريقة عبد المؤمن الصيغة التي سنذكرها للامر - 00:58:20

انما تدل على الامر اذا تجردت من القوائم بمجردا اي في حال تجردها من القرائن. هذا معنى كلمة بمجردا. يعني على طريقته للامر صيغة تدل اذا تجردت عن القرائن عليه على الامر - 00:58:33

اما اذا هذه الصيغة اختفت بالقرائن فلا تدلوا على الامر فقط. طب ما هي صيغ الامر؟ هذا هو البحث الجديد. سيبدأ الان يذكر هذه الصيغ قال وهي سيبدأ الان يذكر هذا الصيام. ايش صيغ الامر؟ الان احفظ تماماً عند اهل السنة. الصيغ هي بذاتها الامر - 00:58:56
عند الاشاعة الذين اختار عبدالمؤمن هنا منهجهم الصيغ تدل على الامر انت بتحفظ هذي المفاهيم تكون راسخة في ذهنك هذه الصيغ افعّل لتفعل هذه الصيغ هي بذاتها الامر عند اهل السنة - 00:59:22

عند الاشارة انها من عاوم هذه الصيغ ليست هي الامر. هي ايش تدل على الامر تدل على الامر. على المعنى القائم في النفس على الاستدعاءات. طيب الان نذهب الى صيغ الامر. صيغ الامر سيذكر الان - 00:59:37

من الصيام قال وهي افعّل الان ايها الاحبة في اللغة العربية يقول الافعال ماض مضارع وامر. ثم يقول الامر ايش؟ افعّل صح؟ يعني هذا يدل ان اللغوية على طريقة اهل السنة - 00:59:52

لأن اللغويين ايها الاحبة يقولون الافعال ماض ومضارع وامر الامر هو افعّل. صح؟ وعند الصرفيين والسعوديين يقول افعّل وتفعّل امر. ما ننسى يعني عند اللغويين افعّل في دينهم. وتفعّل هي الامر وليست هي الصيغ تدل على الامر. وهذا - 01:00:06

يدل عليهن اللغة تتفق مع طريقة اهل السنة. واضح تقسيم اللغويين في النحو في الصرف للكلام واقسامه كلها تدل على طريقة اهل السنة واضحة القضية. وانما كما قلنا الاعتقاد احياناً قد يلوث بعض المفاهيم ويشوهها - 01:00:27

طيب اه صيغ الامر الصيغة الاولى المشهورة افعّل. وهذه هي رأس صيغ الامر قواص الصيغ هي ايش؟ افعّل. اقيموا الصلاة اتوا الزكاة ممتاز ليفعل الصيغة الثانية اذا افعّل قل للحاضر تخاطب شخص حاضر امامك تقول له ايش افعّل؟ درسنا ايها الاحبة في النحو لا

اريد ان يعني اركز عليه كثيراً - 01:00:41

واضح القضية. الصيغة الثانية اللي يفعل لايش؟ ليفعل للغائب ليه؟ الغائب طب هل يجوز اقول لتفعل للمخاطب الان يجوز لكن المقصود يجوز بقلة ان تقول لمخاطب امامك لتضرب بكرا يجوز لكن بقلة لماذا بقلة؟ لان - 01:01:07

اننا استغنيانا بصيغة افعّل للمخاطب عن صيغة لتفعل والان المخاطب في العادة ايش تقول له؟ ليش تقول له لتضرب زيدا؟ قل له مباشرة ايش اضرب زينب استخدم صيغة افعّل. صح؟ لماذا تضرب الصيغة اللي تفعل وتطول علينا الموضوع وانت بتخاطب شخص؟

فالعرب استغنت بصيغة افعّل - 01:01:32

صيغة لتفعل للمخاطب. فلذلك يجوز ان تقول لتفعل لشخص تخاطبه لتضرب لتأكل لكن قليل والاكثر الاستغناء بصيغة افعّل

للمخاطب. واما الغائب حتى امر شخصاً غائب اه احتاج ان اتي بصيغة ايش؟ ليفعل كذا - 01:01:54

اقول لك قل لمحمد ليضرب بكرا انه افعل هي تكون لله حاضر امامك. طب اذا بدى اقاوم واحد غائب قل لمحمد مش موجود محمد الان. ليضرب بكرا ليأكل تفاحة ليدرس جيدا ليطلب العلم. احتاج الى ان صيغة ليفعل. لذلك عبد المؤمن - [01:02:14](#)
قال افعل لي حاضر المخاطب ليفعل للغائب اي حتى تأمر غائبا وان كانت كما قلنا يجوز ان تقول لتفعل للحاضر صح؟ ولكن هذا على وجه القلة. لانهم استغنوا بصيغة افعلها صيغة لتفعل - [01:02:35](#)

اه قال وهي افعل للحاضر وليفعل للغائب عند الجمهور. ذكر صيغتين طب هل هناك صيغ اخرى للامر ايها الاحبة؟ فقط هناك صيغتان مثلا الصيغة الثالثة التي نتعلمها اسم فعل الامر - [01:02:53](#)

اكفف صقر اسكت فهناك ايضا اذا صيغ اسم فعل الامر صح ومه وماذا قال سبحانه وتعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم عليكم في هذه الاية عليكم هنا اسم فعل امر بمعنى ايش؟ الزموا انفسكم - [01:03:08](#)

لاحظ كيف جاء الأمر ليس بافعال ولا لتفعل جاء باسم فعل امر هو عليكم. شرفت روسنا باسماء الافعال عليكم هذا الجار المجرور ينقل احيانا ينقل ويستخدم اسم فعل امر بمعنى الزم - [01:03:29](#)

فعليكم انفسكم بمعنى الزموا انفسكم. اذا الله عز وجل يقول لنا الزموا انفسكم. لكن ما هي الصيغة التي استخدمت اسم فعل امر ليس اه ليس افعل ولا ليفعل وانما اسم فعل امر وهو عليكم. اذا اسم فعل الامر من الصيام. اه مثلا اه - [01:03:44](#)

الصيغة الرابعة المصدر النائب مناب فعل الامر المصدر النائب منافع للامر ايضا من صيغ الامر. مثال ذلك قال سبحانه وتعالى فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب فضرب الرقاب ايش يعني؟ فاذا لقيتم من الكفر فضرب الرقاب ضرب ضرب مصدر - [01:04:02](#)

وين صيغة الامر يا شيخ؟ نقول صيغة الامر هي ضرب لانها نائبة مناب ايش؟ اضربوا فمعنى الاية اذا لقيتم ضرب الرقاب اي اذا لقيتم الذين كفروا اضربوا الرقاب. فالصيغة هي المصدر - [01:04:28](#)

ممتاز المصدر ناب مناب فعل الامر. فالمصدر الذي ينوب منافع للامر ايضا من صياغ الامر. طبعا ايها الاحبة انبه هذه الصيغ نقول صيغ الامر عندما نهذا الان نبحت عن احد الاصوليين - [01:04:42](#)

نبحت بطريقة الاصوليين هاي كلها عند الاصوليين. الان عند النحاة عند الصرفيين. مثلا النحاة عندهم الامر ايش افعل فقط وليفعل عند النحاة فعل مضارع مقترن بلا مضطرب. عند الصرفيين اه الامر هو ماذا - [01:04:53](#)

افعل وليفعل. اه الصرفيون اوسع منهم. الامر عندهم افعل وليفعل. واما اسم في الامر خلاص اسمه فعل اسم فعل امر والمصدر القائم لا نافع للامر اسمه مصدر قائم مقام في هذا الامر. لكن عند الاصوليين خلص هكذا يبوبون باب عبر صيغ الامر. كذا وكذا وكذا -

[01:05:14](#)

فحتى لا يختلط عليك الباب لا تظن انه المصدر النائب مناب الاب يسمى امرا عند النحويين او الصرفيين لا يسمى مصدر خلص هذا اعراضه اعراب مصدر تنظر فيه اعراض على طريقة المحوية. لكن نحن الان في مبحث الاصوليين نقول هكذا مجعلا. صيغ الامر صيغ

الامر افعل ليفعل - [01:05:33](#)

فعل الامر المصدر النائب من ام فعل الامر جيد فهذا هو الامر عند الاصولية ممتاز اذا هذي اربعة صيغ او اربع صيغ للامر. انتهيينا من المسألة الثانية. مسألة الصيغة وعرفنا عبد المؤمن لما سلك مسلك الشاعرة والنحى من الحرام جعل هذه السيئات دلالة على الامر. تدل

على الامر اي تدل على المعنى القائم في النفس - [01:05:53](#)

اما عند اهل السنة هذه الصيغ هي ايش هي لا انتهيينا ثم قال الان انظر كيف عبد المؤمن الان سينتقل انتقال نوعي بنا ويبطل الكلام النفسي انظر ماذا قال؟ قالوا ومن تخيل - [01:06:19](#)

حتى انظروا عبارته. ومن تخيل كانه وهم يريد ان يقول. ومن تخيل الكلام معنى قائما بالنفس انكر الصيغة كل ما كنا نتوقع يعني هذا يثبت لك انه عبد المؤمن ليس على طريقة الاشعة. نعم؟ هو ليس بشيء ثم قال وليس بشيء - [01:06:36](#)

خلينا نكمل يعني ليس في شيء يعني هذا الكلام لا نظر اليه لا عبرة به انظروا اذا هذا واضح وضوحا جليا عبد المؤمن لا يسلك مسلك من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس حقيقة بل على طريقة اهل السنة الكلام هو اللفظ اللساني - [01:07:01](#)

طب انت عبد المؤمن اذا كان عندك الكلام هو اللفظ اللساني. وابطلت وجعلته ليس بشيء. وقلت من تخيل الكلام معنى القائم بالنفس انكر الصيغة وليس بشيء يعني هذا الرأي لا عبرة لي - [01:07:19](#)

ممتاز طب لماذا سلكت مسلكهم؟ اقول هو لم ينتبه لهذا المنزع ان تعريفه الذي ذكره يتناقض مع ما يعتقدده والسبب في ذلك ان عبد المؤمن تأثر كثيرا بمن؟ باب ابن قدامة في روضة الناظر وابن قدامة في روضة الناظر لخص كلام من - [01:07:33](#)

الغزالي في المستثمر والغزالي هذه كل القصة ايها الاحبة. عبد المؤمن سلك مسلك ابن قدامة في روضة الناظر واخذ منه طبعا هو انا اقول الكتاب ليس مختصر كما يظن البعض من ابن قدامة - [01:07:55](#)

كتاب عبد المؤمن كتاب مستقل. لمس مختصرا لروضة الناظر. لكنه تأثر بها تأثرا واضحا وروضة الناظر اللي بالقدامى مع ان ابن القدامى ايضا على طريقة اهل السنة في اثبات ان الكلام كلام لفظي لكنه لما اختصر المستشفى - [01:08:08](#)

الغزالي رحمة الله عليه تأثر بطريقة الغزالية. والغزالي على طريقة الاشاعرة في ان الكلام هو المعنى النفسي. هكذا تعرف انت ايش سبب كل هذه الاشكال فانظروا الان كيف يؤكد عبدالمؤمن على طريقة اهل السنة. ومن تخيل الكلام - [01:08:28](#)

معنى قائما بالنفس انكر الصيغة وليس بشيء. الان هذا الكلام فيه نظر في الحقيقة في قوله انكر السيرة. عبدالمؤمن ايش يقول؟ يقول الذين يجعلون الكلام معنى القائم في نفس ينكرون ان للامر صيغة - [01:08:45](#)

اقول هذا ليس بلازم ليس بصحيح لا يمكن هناك خلاف بينهم هل للامر صيغة ولا لا؟ الان عبد المؤمن يجزب هكذا ايش يقول؟ من تخيل ان الكلام معنى قائم بالنفس - [01:09:05](#)

انكر الصيغة يعني قال الامر ليس له صيغة تدل عليه. انه هذا مبني على الجملة السابقة. وايش قال؟ وله صيغة تدل بمجردا عليه. للامر صيغة يدل عليه. ومن جعل الكلام معنى قائما في النفس انكر الصيغة. نقول لا ليس بصحيح - [01:09:18](#)

لذلك يقول السيوطي يقول لمثبت نفسي خلف يجري. او صيغة يخصه بالامر. فالسيوطي ينص على وجميع ان اصحاب الكلام النفسي قال لمثبت النفس الذين يقولون الكلام معنى قائم في النفس اختلفوا هل للامر صيغة او ليس له صيغة - [01:09:37](#)

فجسم عبد المؤمن هكذا انه من قال ان الكلام معنى قائم بالنفس ينكر الصيغة ليس بصحيح. لان عندهم خلاف. يعني لا يلزم لا يلزم من جعل الكلام معنى القائم في النفس انكار الصيغة - [01:09:57](#)

لان العشائر بالعكس اكثرهم يثبت الصيغة ويجعل الصيغة هي دلالة على الامر فقول عبد المؤمن ان من جعل الكلام معنى القائم في النفس انكر الصيغة كانه جعل قولاً واحداً يعني لا يوجد خلاف عندهم نقول هذا ليس بصحيح - [01:10:12](#)

ان ينكروا الصيغة كأنه يريد ان يقول يا عبد المؤمن ان هذا لازم قولهم صح؟ حينما يقول ومن تخيل الكلام معنى ان الصيغة لا هذا ليس لازم قوليا ليس لازم قولهم بل هم انفسهم وانتم باهل كتبهم يختلفون. البعض يقول نحن نعم نرى ان الكلام معنى القائم بالنفس. لكن له صيغة تدل عليه - [01:10:30](#)

فيجعل افعال وتلفعل وليفعل هي صيغة تدل على ماذا؟ على الامر كما انت قلت يعني بطريقتك تماما يعني انت ماذا فعلت؟ هم فعلوا وهذا ما سلكه السيوطي وسلكه مسلك واختلفوا في رأي ابي الحسن الاشعري رحمة الله عليه وان كان ابو الحسن الاشعري فهو في النهاية في النهاية له تراجع اخيرة وفيها اهل السنة فلا - [01:10:53](#)

لما يقول ابو الحسن الاشعري هكذا في كتبهم انتبهوا هم يريدون الطور الثاني من ابي الحسن. ولا يريدون الطور الثالث له فهذا ينتبه اليه. ان ابو الحسن الاشعري اذا اردت انت الان ان تحرر قوله عليك ان تنظر في قوله الاخير في الادانة - [01:11:14](#)

ولا تنظر في كلامه المتقدم الذي ينقله اصحابه من بقي على منهجه السابق لابي الحسن الاشعري رحمة الله عليه. اذا بالتالي عبارة عبد المؤمن انه من تخيل الكلام بالنفس انكر الصيغة نقول فيها نظر. لماذا؟ لانه كانه يلزمهم بانكم اذا جعلتم الكلام معنى قائم في النفس فعليكم ان تنكروا الصيغة. ويجزم - [01:11:29](#)

انكروا الصيغة وهذا ليس بصحيح بل هم مختلفون في ذلك. بعضهم اثبت الصيغة. مع انه يقول الكلام عنها في النفس. قال في النفس لكنهم يثبتون الصيغة. ولا اه يعني ولا ضير عليهم في ذلك يعني هذا ينسجم مع منهجهم. ان يثبت الصيغة بل - [01:11:49](#)

يعني من كلام الطوفي رحمة الله عليه اه من قارئ كلام الطوفي يقول من قال ليس للامر النفسي صيغة تدل عليه. مع قوله ان القرآن صيغ وعبارات مخلوقة تدل على كلام الله فهذا تناقض - [01:12:05](#)

هذا كلام رحمة الله عليه. كان اشعريا وموافق لدى الاشاعرة في اغلب اختياراتهم انظروا في كتاب الاشارات الالهية وما شابه ذلك. لكن هو يقول يعني حتى هو يعني كانه ينقض كلام عبدالمؤمن البغدادي من اصله انه ما في يعني الذي يثبت الكلام انه - [01:12:25](#) الذي يثبت الكلام النفسي يأتي الى القرآن فيقول القرآن باوامره ونواهيهِ وكل ما فيه. هي عبارة عن صيغ ممتاز يقول الان الذي يثبت الكلام النفسي يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس. ايش يقول عن الفاظ القرآن الكريم؟ امره ونهي او عام او خاص. ايش اقول عنها - [01:12:44](#)

يقول هي صيغ تدل على المعنى القائم في النفس. صح؟ بالتالي كيف تقولون؟ يعني ان هم يقولون يقول الذين يثبتون الكلام النفسي يقولون ان القرآن ايش؟ صيغ وعبارات مخلوقة تدل على المعنى - [01:13:07](#)

قائم في نفس الله سبحانه وتعالى. فكيف ينكرون صيغة الامر؟ هذا تناقض لانه هذا قولهم انه الان لو اتيت لاي واحد يثبت الكلام النفسي من الاشاعرة. تقول له هذا القرآن الذي بين ايدينا الفاظه هي ايش هي؟ يقول هي صيغ تدل على ماذا - [01:13:27](#) على المعنى القائم في نفس اللام بالتالي طب اذا كان المعنى القائم في نفس الامر بالتالي ستأتي في الالفاظ صيغة ايش؟ امر فكيف يكون هو ينكر الصيغة. انت فاهم عليه كيف هو ينكر الصيغة؟ وهو يقول ان القرآن هو صيغ وعبارات تدل على كلام الله. وفي القرآن - [01:13:43](#)

الاوامر ونواهي. بالتالي عندهم الصيغ الاوامر والنواهي التي في القرآن هي صيغة تدل على الامر القائم في نفس الله. فلذلك كلام الطوفي ترى انه من يقول ان المعنى ان الكلام ومنه الامر ومعاني قائمة في نفس الله. والفاظ القرآن هي صيغ تدل على هذه المعاني - [01:14:03](#)

يستحيل ان ينكر الصفة لان هو يقول انه هذا القرآن هاي الالفاظ هي صيغ تدل على ماذا على المعاني. فكيف يكون الامر ليس له صيغة؟ طب ولا ايش هاي الالفاظ اللي في القرآن - [01:14:23](#) برجع بقول لك صيغة. طب كيف تنكر الصيغة اذا يعني؟ الكلام في اضطراب. انت فاهم علي ايه ان الاضطراب؟ كيف تقول الامر ليس له صيغة على منهجك؟ وعندما تأتي بالفاظ القرآن - [01:14:37](#)

تقول هي صيغ وعبارات تدل على المعاني القائمة في نفس الله طب ما طب هذا الصيغ اللي في القرآن منها الصيغ الاول؟ صح؟ اذا الامر الصيغة. فلذلك قال وهذا القول هل هو ينسب هذا الى ابي الحسن الاشعري؟ انه - [01:14:47](#) ترى ان الامر ليس له صيغة. يقول الطوفي ولعله قول مرجوع عنه ولعله قول مرجوع عنه لانه غير منطقي الكلام ان تقول الامر ليس له صفة. الامر خلص على طريقتنا الامر هو معنى قائم في نفس طريقة - [01:15:03](#)

الامر معنى القائم في نفس الله لكن لابد ان يكون له صيغة تدل عليه والا اقيموا الصلاة واتوا الزكاة هذي ايش في القرآن الكريم عندكم هي صيغة تدل على المعنى القائم في نفس اللام على طريقة الاشاعرة. فقول الامر ليس له صيغة كما قلنا هذا سؤال اصلا. شف هذا - [01:15:19](#)

سؤال هل الامر له صيغة؟ كما كان يقول مشايخنا يقول هذا سؤال اصلا لا يرد الا على طريقة الاشاعر ولا يرد على طريقة اهل السنة. هل الامر صيغة؟ ابتداء والقول الراجح عند الاشاعرة وهو الذي ينبغي ان يكون ولا يصح غيره ان الامر له صيغة. حتى يتفق مع قولهم ان القرآن هو - [01:15:39](#)

وعبارات عن المعنى القائم في النفس. طيب فهذه كلها اشكاليات نحاول ان نجعلها مع عبد المؤمن البغدادي. فاذا قول عبد المؤمن انه من تخيل الكلام معنى قائم بالنفس انكر الصيغة لا نقول توقف هناك منهم من انكر صح لكن جلهم لا ينكر الصيغة. بل يثبت الصيغة. ثم قال وليس - [01:15:59](#)

هو فعلا ليس بشيء. كل من تخيل ان الكلام معنى قائم في النفس سواء انكر الصيغة او اثبت الصيغة فرأيه ليس بشيء ليس معتبرا لانه

يخالف الكتاب والسنة وما دلت عليه لغة العرب - 01:16:19

طيب الان انتهينا من معركتنا مع الاشاعرة سننتقل الى معركة مع من؟ مع المعتزل في مفهوم الامر عندهم المعتزلة عندهم وجهة نظر اخرى في الارض قال والارادة ليست شرطا عند الاكثرين خلافا للمعتزلة - 01:16:34

ايش مشكلة المعتزلة ايضا مع الامر ايها الاحبة المعتزلة ايها الاحبة يقولون الامر هو اللفظ الدال على طلب الفعل بشرط بشرط ان يقتزن بارادة الامر وقوع الفعل من المأمور ان يكون الامر مريدا داخليا لوقوع الفعل من المأمور - 01:16:53
الان اذهب الى مشكلة المعتزلة مع الامر الان الامر عند المعتزلة هو اللفظ الدال على طلب الفعل بشرط ان يقتزن بارادة الامر وقوع الفعل من المأمور فإذا الأمر عنده ايش هو الآن عند المعتزلة - 01:17:30

هو اللفظ الدال على طلب الفعل ماشي لكن في شرط حتى يسمى امرا لازم هذا الشرط وبدون ما يسمى امر عندهم. ايش هو؟ ان يكون الامر المتلفظ بهذا اللفظ يريد فعلا من المأمور - 01:18:18

ان يوقع الفعل يريد من المأمور ان يوقع الفعل طب رجلك شو المشكلة في هذا الكلام ان يكون الامر يريد في ارادة هاي اسمه شرط الارادة عند المعتزلة هاي مسألة معروفة ان المعتزلة يشترطون الارادة في الارض. ايش يعني؟ يعني يشترطون ان - 01:18:34
يريد لما تكلم بلفظ الامر هو يريد من المأمور ان يوقع الفعل الان ايش المشكلة على طريقة المعتزلة الان هل يمكن ايها الاحبة ان اقول لك مثلا انت الان امامي - 01:18:56

اقول لك اه مثلا اذهب الى المدرسة او اذهب الى الجامعة ما بتحبوش الجامعة. اذهب الى الجامعة. وانا في داخلي لا اريد منكم الذهاب يمكن هذا ولا ما يمكن يمكن الوقوع الان هل يمكن انا انا اقول لك اذهب الى الجامعة وانا في داخلي لا اريد منك انك تذهب - 01:19:13

فلو قلت لك اذهب الى الجامع. انظروا لو قلت لك هذه الصيغة اذهب الى الجامع وانا في داخلي لا اريد منك الذهاب ولا احب منك ان تذهب اليها هل صيغة اذهب الى الجامعة تكون امرا ولا لا تكون - 01:19:37
عند اهل السنة تكون امرا انه لا لا الامر لا يقتزن عندنا بارادة المتكلم بارادة الابقاع الفعل من المأمور عند المعتزلة لا. اذا قلت لك اذهب الى الجامعة وانا في داخلي - 01:19:57

لا اريد منك الذهاب لا يسمى هذا امرا يعني اذهب الى الجامعة ليست امر لان شرط الامر عندهم الامر هو اللفظ الدال بشرط ان يقتزن بماذا؟ بارادة الامر من المأمور ان يوقع الفعل - 01:20:14

طبعا هنا ايها الاحبة ايش مشكلة المعتزلة مع الارادة؟ هي في الحقيقة مشكلة كبيرة. قضية الارادة الكونية والارادة الشرعية فهتمم علي؟ مشكلة الارادة الكونية والارادة الشرعية وان الله عز وجل يعني قد يأمر رجلا بايقاع فعل وهو لا يريد - 01:20:32
ان هذا الرجل يوقع هذا الفعل. الم يطلب الله عز وجل ويأمر الكفار بالايمان وهو لا يريد الله عز وجل لم يأمر الرجال بالايمان وهو هل يريد منه الايمان؟ اه ننظر نقول شرعا يريد لكن كونا ارادة كونية قدرية - 01:20:51

هو لا يريد منه الايمان ويريد ان تقع غزوة بدر ويريد ان يقع ابو جهل على الارض ويريد ان يقف يقفز عبدالله بن مسعود على ظهره ويحز رقبتة صح؟ هذه هي الارادة الكونية - 01:21:13

وهنا تبدأ الإشارة باللحظة لكون الاشاعرة ايها الاحبة لا يثبتون الارادة الايش نعرف لا يلفتون الارادة الكونية ويلفتون ارادة ايش شرعية بالتالي اذا امر ابو جهل بالايمان فيكون هذا امرا من الناحية ايش - 01:21:25
الشرعية ولا يكون امرا من الناحية الكونية لانه هو لا يريد منه كونا ان يوقع الايمان وفي الحقيقة هناك مأخذ كثيرة ونقاشات كثيرة في هذا القول لا اريد ان ادخل فيه. لكن اريد ان انبه على قضية - 01:21:46

ان هناك في الحقيقة ثلاث انواع من الايرادات عليكم ان تنتبهوا عليها يعني حتى لو في الصلة حتى لا يختلط الامر عليكم هناك ثلاث انواع من الايرادات تتعلق بالامر انواع الارادة - 01:22:02

التي تتعلق بالامر النوع الاول ارادة احداث الصيغة اه هناك ما يسمى اولا ارادة احداث الصيغة. يعني ارادة المتكلم لان يتكلم بالصيغة

الان لو ان شخصا نائم ايها الاحبة لو شخص نائم - 01:22:23

وهو نائم يقول في نومه بحلم قاعد بيتكلم بقول يا فلان روح اضرب فلان الان هو في نومه يتكلم صح؟ يقول يا فلان اذهب اضرب فلان ممتاز؟ الان هل هذا يسمى امرا - 01:22:55

وده لا يسمى امرا او من يقول ان الصين الامر يشترط الامر وكل الكلام يشترط له القصد حتى يسمى كلاما وحتى يسمى ومنه الامر حتى يسمى الكلام كلاما يشترط له القصد. ايش يعني القصد؟ قصد التكلم قصد احدى - 01:23:11

الصيغة يقول كلام النائم والساهي والسكران ليس كلاما وبالتالي اذا صدر منه الامر فلا يسمى هذا امرا لانه لا توجد عنده ارادة احداث الصيغة. النوع الاول من انواع الايرادات ارادة احداث الصيغة. قالوا هذه - 01:23:30

الامر او صيغة الامر اذا خرجت من نائم او من سكران او من انسان ذهب عقله مجنون. فهذا حتى لو قال افعل هنا لا نقول هذا امر. لماذا؟ لعدم وجود ارادة منه لاحداث الصيغة - 01:23:50

جميل لعدم وجود ارادة احداث الصيغة. الان هل فعلا الامر حتى يسمى امرا يشترط له ارادة تحتاج الصيغة؟ هذي مسلا ما عندنا مشكلة في فيها. فعلا هناك من يقول كلام النائم والساهي والسكران لا نسميه امرا. لانه لا توجد عنده الارادة الداخلية لاحداث هذه الصيغة. وهناك من يقول لا - 01:24:08

هناك من يقول الكلام يسمى كلاما والامر يسمى امرا حتى ولو لم تكن هناك ارادة داخلية لاحداث الصيغة. وهذا الكلام او عفوا هذا الخلاف سبق ان الاجرومية حين عرفت تعريفي بالاجروم حين قال الكلام واللفظ المركب المفيد بالوضع. وقال بعضهم ما معنى الوضع في كلام ابن الجروم؟ قال بعضهم - 01:24:28

معنى القصد ان الكلام هو اللفظ المراكب المفيد بالقصد يعني من تكلم به يقصده حتى يسمى اللفظ كلاما ينبغي ان يكون مقصودا بعضهم قال معنى الوضع القصد في تعريف ابن الجروم. وهذا على منهج من يرى كما قلنا ان اللفظ لا يسمى كلاما حتى يكون هناك قصد لاحداث - 01:24:49

هناك قصد داخلي لاحداثه. بالتالي الامر لا يسمى امرا حتى يكون هناك قصد التكلم. فاذا خرجت اللفظة من غير قصد فلتت على اللسان هكذا او شخص نائم او ساري لا يسمى هذا اللفظ امرا هنائيا. لو قال الرجل افعل وهو لا يريد ان يتكلم بهذه الكلمة. فلتت فلت او كان نائم - 01:25:10

وما شابه ذلك لا يسمى امرا لعدم وجود ارادة احداث الصيغة. والخلاف في هذه المسألة مقبول ما عندنا مشكلة فيه طيب النوع الثاني من انواع الايرادات ارادة الان اذا اردت احداث الصيغة هاي المرتبة الثانية الان اذا اردت احداث الصيغة هنا سننتقل الى المرتبة الثانية ارادة - 01:25:30

الدلالة بالصيغة على ماذا هذا الأمر لا بديش اقول هذا الامر قبل ما اغيها ارادة الدلالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل على طلبه قاع الفعل هذه وردت الان انا يمكن استخدم صيغة افعل - 01:25:50

صح لكن لا اريد قصدت قصدت الصيغة ممتازة وجدت المرتبة الاولى قصدت احداث الصيغة. لكن بعد ان اقصد احداث يمكن ان ادل يعني استخدم هذه الصيغة للدلالة على طلب ايقاع الفعل ويمكن ان استخدمها لاسلوب اخر من اساليب اللغة العربية - 01:26:21
فمثلا الله سبحانه وتعالى عندما قال في سورة الطور للكفرة يخاطب الكفرة في النار. اصبروا او لا تصبروا سواء عليكم اصبروا او لا تصبروا. ايش قال لهم النار اصبروا الان قطعنا وجدت ارادة احدى الصيغة منه سبحانه. صح؟ لكن هل هو نصيغة؟ اصبروا - 01:26:42
اريد منها الدلالة على طلب ايقاع الفعل وهو الصبر هذا الرب يقول اصبر يلا اصبروا يعني يطلب منكم الصبر ولا هذا يسمى في اللغة اسلوب التسوية يعني فعلش هيك ولا ما فعلش هيك راحت عليك بلغتنا العامية - 01:27:05

صح؟ فهو اذا صحيح عند هناك ارادة احداث صيغة لكن لم يرد بهذه الصيغة ان يدل على طلب ايقاع فعل ولا يريد ان يطلب منهم ايقاع فعله. قلت لك اضرب ادرس او لا تدرس ما راح تنجح - 01:27:20

ادرس او لا تدرس لن تنجح الان هنا انا قلت ادرس صح؟ ادرس او لا تدرس. هل هنا انا اذا عندي الارادة الاولى ادارة احداث صيغة

افعل؟ لكن هل انا اردت بصيغة افعل - 01:27:41

الدلالة على اني اطلب منك ايقاع فعل هيك فهمت مني؟ ولا فهمت مني ما يسمى عندهم التسوية اني عملت هيك ولا ما عملتش هيك راحت علي هنا اه اذا لم توجد الارادة الثانية ارادة الدلالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل. وفي الحقيقة نعم. اذا حتى تكون الصيغة تدل او - 01:27:54

وحتى نسمي بديش تدل بديش استخدم قيمة الاشارة حريص جدا. حتى تسمى الصيغة امرا حتى تسمى صيغة افعل امرا عند الاصوليين حتى الان اركز اركز في كل كلمة اقولها الان. حتى تسمى صيغة افعل امرا عند الاصوليين - 01:28:14 ينبغي ان وعند البلاغيين ايضا عند الاصول عند البلاغيين ينبغي ان تكون هناك ارادة الدلالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل حتى تسمى افعل امر عند الاصوليين والبلاغيين ايضا مثلهم لابد ان تكون هناك ارادة ايش؟ ان تريد بالصيغة طلب ايقاع الفعل - 01:28:35 اما عند النحاة والصرفيين لأ عند النحو والصرفيين اصبروا او لا تصبروا خلص يقول لك اصبروا هذا امر. لانه ما يبحثوا في المعاني النحوى والصفويون يبحثون في الاشكال الالفاظ. من - 01:28:58 يبحث المعاني الاصوليون والبلاغيون. فعندهم افعل اذا لم يرد بها الدلالة على طلب قاع الفعل لم تسمى امرا. يسمى تسوية ومعاني كثيرة يذكرونها في الصعود وغيرها. التسخير يحكون حجارة او حديدة - 01:29:14 ان كونوا حجارة او حديدة هذه صيغة كونوا فيها الامر من حيث الناحية النحوية. لكن هي ليست امر هنا من الناحية الاصولية ولا البلدية. لان هنا لم يرد قواعد الفعل هل كونوا ادارة او حديدة هو يطلب منهم ايقاع الفعل هذا؟ لا وفي نوع من التحدي فبالنالي عندما تدرسون في كل - 01:29:34

المطولة ان شاء الله ندرس ستجد ان صيغة افعل لها معاني كثيرة تصل فوق العشرين معنى ليست فقط طلب ايقاع الفعل. فينبغي اذا حتى تكون امر هي تكون امر لا استخدم لا اريد ان اقول طريقة الاشاعة. الاشاعة يقولون حتى تكون دالة على الامر. لا لا لا. حتى تكون هي امر - 01:29:54

اقول لاحظوا عمارة الفرق بين حتى تكون افعل امرا عند الاصوليين والبلاغيين ينبغي ان تكون هناك ارادة طلب ايقاع الفعل النوع الثالث هو ارادة الامر من المأمور الامتثال. ارادة الامر من المأمول ايش - 01:30:14 الامتثال. الان هل اه هذا شرط في صيغة الامر فعلا اولا هذا شرط في الامر وليس شرطا في الامر ارادة الامر من المأمور الامتثال هذا شرط ولا ليس بشرط؟ هذا شرط عند المعتزل المعتزلة - 01:30:38 هذه هي طبعة المعتزلة. قالوا يشترط في الامر ثلاث ايرادات عند المعتزلة. ارادة احداث الصيغة وارادة الدلالة بالصيغة على طلب لقاء الفعل ثم نأخذ حتى يسمى امر من الارادة الثابتة عندهم. ايش هي؟ ارادة الامر - 01:30:58 من المأمور الامتثال ونحن قلنا لا هذه الثالثة لا تتفق فيها مع المعتزلة الامر يسمى امرا حتى ولو كان الامر لا يريد من المأمور الامتثال. فلو قلت لك اذهب الى الجامعة فهذا يسمى امرا - 01:31:15

حتى ولو لم ارد منك الامتثال. الله سبحانه وتعالى خاطب ابا جهل بالايما امره بالايما وبالصلاة وبالزكاة وهو انه لم يرد ارادة كونية منه ارادة كونية وليس شرعية. لم يوجد ارادة كونية منه الامتثال ومع ذلك يسمى امره لابي جهل امرا - 01:31:32 اذا ارادة الامر من المأمور الامتثال ليست شرطا في الامر. يمكن ان يصدر امر ويكون الامر لا يريد من المأمور الامتثال بدليل كما قلت ان اذكر بدليل ان الله خاطب - 01:31:52

مرهم بالايما ها فروع الشريعة وهو لم يرد ارادة كونية منهم الامتثال. طيب فبالنالي المعتزلة مشكلتهم كما قلنا انهم يقولون الامر له ثلاث ارادات. ويزيدون الارادة الثالثة وهي ارادة الامر من المأمور الامتثال وقلنا هذه الارادة الثالثة ليست بشرط. انا احتجت كل هذا التفصيل لانه عبد المؤمن اجمل قالوا - 01:32:07

الارادة ليست شرطا عند الاكثرين. ايش يعني الارادة؟ بدك تعرف هناك ثلاث ارادات. الارادة الاولى والثانية ما عندنا مشكلة في اشتراطها. ارادة احداث الصيغة وارادة الدلالة بها على طلب الفعل. لكن المشكلة ان الخلاف بين الاكثرية والمعتزلة الذي ذكره

من شرط الامر حتى يكون امرا. هل من شرط الصيغة افعل حتى تسمى امرا؟ هل من شرط صيغة افعل حتى تسمى امرا ان يكون الان يريد من المأمور الامتثال ولا يمكن يكون الامر يقول له افعل وهو لا يريد من الامتثال ينكر ذلك - 01:32:57

طيب كل هذا كان في قضايا تعريف الامر والخلاف الدائر فيه بين الفرق. لاحظوا خلاف العقدي كيف اثر تأثيرا كبيرا على الناحية الاصولية فتقول فعلا ينبغي لطالب العلم ان يحيط بشيء من علم الاعتقاد بهذه الخلاف حتى لا يذهب في اتون مسائل. انا اظن كثير من العلماء ربما يعني كان بارزا في علوم - 01:33:14

اصولية فقهية ولم يكن متضلعا بكثرة في باب الاعتقاد. ولربما وقع في شيء من الخطأ وهو لا يشعر. والله اعلم. طيب كم ذهب من الوقت؟ الساعة اربعة وثلثين وانا كنت اليوم ناوي اخلص الامر - 01:33:36

لكن هذا كله ذهب في الامر. طيب اه نذهب سريعا الى المسائل التي ستبقى بعد ذلك مسائل سريعة. لا اريد ان اقف عندها كثيرا لكن ساقف هاي مشكلتك اه نذهب الى المسألة التي تليها قال وهو للوجوب بتجرده عند الفقهاء وبعض - 01:33:49

وقال بعضهم للاباحة وبعض المعتزلة للندم الان ما معنى هذه المسألة الجديدة التي بين ايدينا؟ الان قلنا ايش صيغ الامر طبعا القد صيغ الامر تجوزا وانما الصيغ هي بنفسها الامر - 01:34:09

فهذا نقول تسمى عند البلاغيين اضافة بيانية صيغ الامر يعني الصيغ هي الامر فهذه اضافة بيانية وليست اضافة ان الصيغ تدل على الامر او عرفتكم؟ فاقول اذا صيغ الامر على طريقة اهل السنة الصيغ هي الامر. قال بعض - 01:34:25

صيغة الامر ايها الاحبة افعل او لتفعل على ماذا تدل عند تجرده؟ الان اه هذا الكلام جيد سبحانه الله كيف انا تكلمت عن النوع الثاني من الارادة؟ قلت ان هناك حتى تكون افعل امرا - 01:34:44

ممتاز حتى تكون افعل امرا اه قلنا لابد من ان يكون المتكلم اراد بها ايش طلب ايقاع الفعل صح؟ حتى تسمى افعل امرا لابد ان يكون المتكلم طلب بها ايش؟ او اراد منها طلب ايقاع الفعل لانه يمكن تأتي - 01:35:03

افعل ولا يريد بها المتكلم طلب ايقاع فعل. يريد بها الاستهزاء التهكم التسوية اي مقصد من المقاصد الاخرى. فلا بد اذا في حتى افعل تسمى امرا لابد عند الاصوليين والبلاغيين من الارادة الثانية. وهي ارادة طلب ايقاع الفعل منها. ممتاز - 01:35:22

الان اذا المتكلم فعلا تكلم بصيغة افعل واراد بها طلب ايقاع الفعل الان اصبحت تفعل ايش؟ تسمى امرا صح المتكلم قال افعل واراد بها طلب ايقاع الفعل فاصبحت اذا افعل هنا تسمى ايش؟ امران. طب الان اذا اصبحت - 01:35:43

هل هي امر للوجوب تدل على الوجوب؟ ولا تدل على الندب شرعا؟ ولا تدل على الاباحة والكلام في حالة التجرد من القرائن الكلام في حالة التجرد من القوائم انظروا لهذه العبارة الشيرازي رحمة الله عليه ذكره صاحب البحر المحيط. ينص الشيخ آ ابو اسحاق

الشيرازي يقول جميع مسائل - 01:36:07

الاصول التي نتكلم فيها المقصود بها اثبات اصل عند التجرد من القرائن هذا منهج كامل يثبتته الشيرازي. يقول جميع مسائل الرسل. الان نحن سنتكلم عن الامر. هل الامر اه يدل صيغة افعل حينما يراد منها - 01:36:35

طلب ايقاع الفعل هي امر. هل تدل على الوجوب واللغات ولا على الاباحة؟ ممتاز. افعل. الامر هل هو على الفور ولا على التراخي؟ هل هو على التكرار ولا عدم التكرار - 01:36:56

هل هو يدل على اه الامر بعد الحظر هو الاباحة ولا لا؟ اه كل هذه الوسائل التي ستدرس كلها في حالة التجرد عن القرائن يعني هذه الصيغة اذا تجردت عن القرائن ما دلالتها الاصلية - 01:37:06

لانه اذا كانت هناك قرائن ايها الاحبة خلاص انتهى الامر تتبع القنية. فالاصوليون عندما يبحثون المسائل يقررونها يقررونها يريدون ان ابحاثوا عن الحالة الاصلية الطبيعية للصيغة. اذا تجردت عن اي قرينة على ماذا نحملها؟ حتى يعرفوا اذا وردت صيغة عندهم وما

وجدوا قرائن - 01:37:23

يتعاملون معه. فلذلك يهمهم البحث عن الحالة الاصلية. واما اذا وجدت قرينة تبين المراد فانتهى الامر ما عنده مشكلة. جميعا ما عنده

مشكلة لا يوجد خلاف بين الحنفية والجمهور اصلا ولا بين الحنفية والشافعية والمالكية. فالخلاف اذا في حالة التجرد عن القرائن.

لذلك يقول ابو اسعاف - [01:37:43](#)

الشيرازي جميع مسائل الاصول التي نتكلم فيها المقصود بها اثبات اصل اه اثبات اصل ما هي القاعدة الاصلية اثبات اصل عند التجرد من القرائن طيب بالتالي سنبداً في هذا المنهج. حينما نقول الامر - [01:38:03](#)

صيغة افعل حينما تكون امرا صيغة افعل حينما تكون امرا. هل هي تدل على الوجوب ولا على الندب ولا للاباحة؟ نقول هذا في حال التجرد عن القرائن المسألة. اما في - [01:38:23](#)

اعادة وجود قرينة تبين لاتجاهي انه هنا في قرينة دلت على انه صيغة افعل هنا للوجوب. خلص اتبع القرينة. الكل يقول بهذا اصلا ما في خلاف. اذا كانت افعل تدل على الندب بالقليل الكل يذهب الى الندب. اتباع القرينة. اذا كانت تدل على الالباء عن القرين الكل يتبع القرينة. لكن الخلاف اذا هو في حالة تجردها - [01:38:36](#)

فجماهير الاصوليين والمتكلمين ان صيغة افعل اذا تجردت عن تدل على ماذا؟ على الوجوب اذا الله عز وجل قال اقيموا الصلاة اتوا الزكاة. جاء لفظ افعل يدل على الامر نصيحة افعل هنا استخدمت في طلب ايقاع فعل اذا هي امر - [01:38:56](#)

صح؟ اذا هي امر. امر وجوب ولا ندب ولا اه وجوب ولا ندب ولا اباحة؟ نقول افعل اذا تجردت عن القرائن فانها تدل على ماذا؟ على الوجوب. خلاص هذا الذي نتبعه. حتى تأتي قرينة صارفة لها من الى الندب او الاباحة. بالتالي - [01:39:18](#)

المعنى الحقيقي لافعل حينما تكون امرا هو الوجوب. والمعنى المجازي لها هو الندم او الاباحة. حتى تعرفوا لماذا بدأ عبدالمؤمن بتقسيم الحقيقة والمجاز. لاحظوا تقسيم الحقيقة والمجاز كيف اثر معنا في فهم مسألة الظاهر والمؤول. كيف الان مسألة الحقيقة والمجاز ستؤثر - [01:39:38](#)

في كل الابواب ترى ايها الاحبة الحقيقة والمجاز مسألة خطيرة والذي يعني لا يمكن ان تستوعب مسائل الاصول وطريقة الاصوليين في دلالات الالفاظ من غير ان تستوعب الحقيقة والمجاز. ان حينما نقول الامر يدل على الوجوب. معنى هذا المعنى الحقيقي. اذا قلنا وبالتالي الدلالة على الندب او الاباحة - [01:39:58](#)

هذا مجال والمجاز يحتاج الى ايش؟ الى قرينة. المسألة التي تليها مثلا. الامر هل يدل على المرة او على التكرار او لا يدل على شيء من ذلك؟ اذا نحن نبحث عن المعنى - [01:40:18](#)

حقيقي واذا جاء فاذا دل على تكرار فانه يحتاج الى قرينة هذا معنى مجازي. نفس الشيء الامر هل هو على الفور ولا على التراخي؟ يعني نحن نبحث عن المعنى الحقيقي - [01:40:28](#)

فاذا دل على خلاف ذلك والمعنى المجازي. اذا قضية الحقيقة والمجاز هي الحقيقة هي اللي هي المسألة التي تنتقل معنا في كل المسائل بدلالة الالفاظ ظاهرة مطردة لكن هم لا يقولوا الحقيقة مجاز. لكن هم هي مبنية على الحقيقة والمجاز لكنه لا يتلفظ بهذه اللفظة. لكن لما انت تسمع - [01:40:38](#)

اذا تجردت من القرائن خلص بدها ترسخ القرائن اه موضوع القرين هو موضوع حقيقي ومجاز صح فانت اذا متى ما سمعت اذا تجردت عن القرائن الامر يدل على الوجوب. اذا تجردت عن القرائن اذا هو الان يتكلم عن حقيقة ومجاز. يعني هو اذا على - [01:40:58](#)

حقيقة ودلالته على الندب او الاباحة تحتاج الى قرائن الى تلك المعاني مجازية. فهت علي؟ كيف تبني هذه المسائل على مسألة الحقيقة فهم اذا الان يبحثون ما هو المعنى الحقيقي - [01:41:16](#)

طيب حتى تعرف لماذا عبد المؤمن اخر مسألة في مسائل الحقيقة والمجاز تذكرون ايش هي بعثناها اخر مرة صار حقيقة ومجاز. ما الذي يحدد المعنى الحقيقي او ان هذا المعنى هو المعنى الحقيقي لللفظ وان تلك المعاني هي المعاني المجازية - [01:41:30](#)

هذه اخر مسألة درسناها في الحقيقة والمجاز. حتى تربطوا الكلام لماذا بعد؟ مسألة خطيرة جدا. ما الذي يحدد ان هذا المعنى اللفظة تحتل عدة معاني ما الذي يحدث انه هذا المعنى هو المعنى الحقيقي لها؟ وان تلك المعاني الاخرى مجازية - [01:41:48](#)

بحثناها وقال من اشهر العلامات ان المعنى الذي يتبادر الى الذهن اولا حين اطلاق اللفظ يكون هو المعنى الحقيقي والمعاني التي لا

تتبادر الى الذهن اولاً تكون هي المعاني المجازية. هذه العلامة التي ذكرنا ووافقناها عليه ثم ذكر علامة اخرى ان المعنى اذا كان -

[01:42:08](#)

على هذا المعنى يصح الاشتقاق منه وعلى المعاني الاخرى لا يصح الاشتقاق منه يكون اللفظ على المعنى الذي يصح الاشتقاق منه حقيقي اذا كان يستخدم في المعاني الاخرى التي لا يصح الاشتقاق منها يكون مجازي. ولم نوافق على هذه العلامة. وقلنا الالفاظ سواء كانت على المعاني الحقيقية او - [01:42:28](#)

اشتقاقاً ما في عندنا مشكلة. فتلك المسائل ايها اللاحبة لم تذكر اعتباراً. ان هنا انت الان ستحتاجها حينما نقول الامر صيغة افعال اذا هي حقيقة في الوجوب ولا في الندب ولا في الاباحة - [01:42:48](#)

بدك تنظر الان اذا بالتالي صيغة افعال اصالة تحتل الوجوب والندب او الاباحة. هي حقيقة في ماذا؟ من هذه الثلاث لماذا رجعت المعنى الحقيقي هو الوجوب نعم؟ نقول هو المعنى المتبادر الى الذهن مش هو هذه علامة المعنى الحقيقي انه هو المعنى المتبادل

الى - [01:43:02](#)

حين اطلاق صيغة افعال. المعنى المتبادل هو الجزم. وهو الوجوب. واردة ان المعنى والله الحذف لكن من دون جزمة او ان المعنى هو الاباحة ليس هو المعنى المتبادل فبالتالي الوجوب بما ان الوجوب هو المعنى المتبادل حين اطلاق صيغة افعال للامر - [01:43:29](#) بالتالي المعنى الحقيقي هو الوجوب عرفتم كيف ذلك؟ طبعاً لماذا يكون هو المعنى المتبادل؟ لماذا الوجوب هو المعنى المتبادل؟ ما الذي جعله متبادراً؟ كثرة الاستعمال انتهى. فالعرب استعملتهم كثيراً في ايش؟ في الوجوه. فاصبح كلما اطلق افعال للامر يؤخذ ويذهب الذهن الى الوجوب. فقلنا كثرة الاستعمال دلت على - [01:43:49](#)

لان المعنى المتبادل الى الذكر من صيغة افعال التي للامر والوجوب طيب اذا اه قال وهو للوجوب يعني صيغة افعال حينما تكون امراً. اه انتبهوا لماذا اقول صيغة افعال حينما تكون امراً - [01:44:12](#)

القضية الثانية انه صيغة افعال قد لا تكون امراً اصالة عند الاصوليين والبلاغيين. اذا استخدمت ولم يرد منها طلب ايقاع الفعل. وانما استخدمت للتسوية او للاهانة او الاستهزاء اصبروا او لا تصبروا. كونوا حجارة او حديدة. هنا اصلاً الصيغة ليست امر. نحن نبحث الان في - [01:44:26](#)

بصيغة افعال اذا كانت امراً هل هي للوجوب ولا للندب ولا للاباحة؟ لاحظ ان ابحت الان يعني صيغة الافعال الحمد لله طلعت ممتاز. اذا كانت امر هل هي للوجوب او الندب او للاباحة؟ فهي فرع في داخل فرع قبلك. واضحة المسألة - [01:44:46](#)

حتى لا ان هناك كثير من الطلبة تبدأ المسائل تتداخل عنده مع بعضها. فعليك ان تقول اذا الصيغ افعال هل هي دائماً للامر عند الاصوليين والبلاغيين اه عند الدعاة والصرفيين النعاة والصرفيون لا ينظرون الى المعاني. بالتالي هي دائماً عندهم امر. خلص يعني -

[01:45:06](#)

النحو يقول لك افعال امر وين ما اجت ما عنده مشكلة. كونوا حجارة وحديدة اصبروا لا تصبروا. اقيموا الصلاة كلها امر عندهم. لكن عند الاصول والبلاغ لا. لا تكونوا قال الا اذا دلت على او اريد بها طلب ايقاع الفعل. اذا اوجد بها طلب قاع الفعل اصبحت امراً. طيب اذا اصبحت امراً نبدأ نبحث هل هي عند الاصول - [01:45:26](#)

هذا الابحاث هل هي الوجوب ولا للندب ولا للاباحة والجمهور قالوا هي للوجوب بتجرده عند الفقهاء وبعض المتكلمين. القول الثاني هناك من يرى ان صيغة افعال اذا كانت امراً هي حقيقة في الاباحة - [01:45:46](#)

يرانا حقيقة في ماذا؟ في الاباحة. فإذا اردت بها الدلالة على الوجوب او بالندم تحتاج الى قرينة قال لماذا؟ قال لان الالباء هو القدر المتيقن. اذا قلت افعال معناته انا متيقن انك هناك اباحة في هذا الفعل. لكن هل لهذه الاباحة - [01:46:01](#)

وصلت الى الندبة او الجزمة هذا مشكوك فيه فابقى على اليقين المتيقن وهو الاباحة للاذن. هل هذا الاذن وصل الى الندب او الوجوب هذا يحتاج الى قرينة. بعض المعتزلة قال لا هي للنذر - [01:46:18](#)

لان صيغة افعال اذا كانت امراً هي فيها حث على الفعل ليس مجرد اذن لاحظوا القول الثاني يرى ان يصيغك افعال فيها اذن هذا هو

المتيقن هو الازن. لا المعتزلة او بعض المعتزلة يرون لا ان القدر المتيقن - 01:46:34

افعل حينما تدل على الامر هو ماذا؟ هو الحث على الفعل وليس مجرد الازن. واقل درجات الحث ما هي متيقنة الندب فاذا اردت بها الايجاب فهنا تحتاج الى قليلة لكن كما قلنا الجمهور بناء على عرف الاستعمال قالوا لا - 01:46:51

افعل حينما تكون امرا فالمعنى المتبادل منها هو الجزم. فاذا اريد بها الاباحة او الندب فهذه تحتاج الى قرينة. طبعا هذه مسألة كليا اصول الفقه يعني هذه مسألة هي رأس من يعني الامر يدل على الوجوب الامر يدل على الوجوب هذه مسألة دائما شفافها متكررة.

هي رأس في اصول الفقه وفي الاستنباط الفقهي - 01:47:11

يدل على الوجوب اذا تجرد عن القرائن. طيب المسألة التي تليها هي تتعلق بالمسألة السابقة لكنها فرع هي فرع هذي المسألة السابقة

اذا ورد بعد الحظر صيغة افعل اذا وردت بعد حظره - 01:47:31

يعني ما معنى صيغة افعل اذا وردت بعد حظر؟ هذه ترجمة المسألة اسمها ترجمة المسألة. صيغة افعل اذا وردت بعد حظر. يعني كنت ممنوعا من فعل ثم جاءت صيغة افعل بعد هذا المنع وبعد هذا الحظر - 01:47:54

تقول لك افعل هذا الفعل ما دلالة صيغة افعل هنا لاحظوا كان هناك حظر بعد هذا الحظر جاءت صيغة افعل تقول لك افعل هذا الفعل الذي كنت محظورا عن فعله ابتداء - 01:48:13

نأخذ مثال على ذلك. الله سبحانه وتعالى يقول في سورة المائدة يا ايها الذين امنوا اقموا بالعقود حلت لكم بهيمة ان الله يريد. يا ايها الذين امنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام - 01:48:32

ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا. واذا حللتم تصطادوا واذا حللتم فاصطادوا. يعني الله عز وجل في حالة الاحرام لينهانا عما ذاعن الصيد. فالصيف كنا محظورين منه في حالة الاحرام - 01:48:48

فقال سبحانه وتعالى واذا حللتم فاصطادوا. الان اصطادوا اصطادوا هنا صيغة امر. صيغة افعل لكنها جاءت بعد حظر عن الاصطياد جاءت بعد ايش؟ بعد حوض كنت انت محظورا ممنوعا من الاصطياد فالله عز وجل بين لنا مدى انتهاء هذا الحظر. اذا حللت -

01:49:13

خلاص انتهى هذا الحظر فاصطاد. الان فاصطاد. اصطاد هل هذه للوجوب؟ يعني ربنا يأمرني يلا كل واحد بده ويتحلل يلا وجوب

عليه يروح يصطاد صيدا. ولا اصطاد هنا للندب ندب الصيد ولا هي لاباحة الفعل بعد ان كان - 01:49:36

هون صيغة افعل على ماذا تدل هذه هي المسألة التي دار فيها الخلاف. اذا وردت صيغة افعل انا اقول لك الان مثلا لا تلعب. واشتغل لا تلعب مثلا واحد يقول لطفله - 01:49:56

ولا تفعل كذا ولا تفعل كذا. اذا فرغت من دراستك فالعب عرفت؟ الان هو كان ينهى ويحضر عن اللعب. ثم قال له اذا فرغت من

الدراسة العب. اهو هنا العب صيغة امر جاءت بعد - 01:50:09

كان هناك ابتداء في سياق حظر ممنوع هذا الطفل من اللعب. ثم جاء بعد ذلك الى عمه. الان هل وارد لما قال لهم العب. ويأمر وجوب

ولا ندبا باللعب ولا هناك دلالة فقط اباحة لعب - 01:50:28

وليس فيها وجوب ولا ندب. فهذه هي مسألة اذا ورد بعد الحظر. يعني صيغة افعل اذا وردت بعد الحظر. قال فللاباحة هذا رأي

الحنابلة ورأي كثير من اهل العلم ان صيغة افعل اذا وردت بعد الحظر فتكون لماذا؟ للاباحة. وفي الحقيقة هذه - 01:50:44

يعني افعل بعد الحاضر للاباحة نقول طب افعل اصلها قبل شوي قلتم انها ايش للوجوب اذا كان اصبحت بعد حظر تصبح للاباحة.

نقول الحظر السابق هو القرينة الذي صرف صيغة افعل - 01:51:04

الوجوب الى ماذا؟ الى الاباحة. ابعد يد الوجوب اصلته. عند الجماهير. ممتاز؟ لماذا بعد الحظر تصبح للاباحة؟ اذا بعد حظر نقول لان

الحنابلة وجماهير اهل العلم يرون الحظر تقدم يرون تقدم الحظر على الاباحة اثر - 01:51:22

يرون تقدم الحظر على الصيغة قرينة على صرف دلالة الصيغة من الوجوب الى الاباحة. ونحن قلنا صيغة افعل اذا وجدت قليلة

تصرفها من الوجوب الى النفع او الاباحة تتبع القرينة. وهنا جاءت القرينة. فالجمهور يرون ان - 01:51:42

تقدم الحظر على صيغة افعل هو بحد ذاته قرينة. تصرف صيغة افعل من الوجوب الى الاباحة لذلك من دقيق العيد رحمة الله عليه ماذا يقول؟ هنا نقلت لكم كلامه؟ هل تقدم الحظر يصرف الامر؟ لا يصرف الامر بنات الحظر قليلة - [01:52:01](#)
هل تقدم الحظر يصرف الامر من الوجوب الى الاباحة؟ من قال نعم يقولون او عرف من قال نعم يستدلون باكثر الاستعمال والعرف فحتى تصل الى حكم صحيح في المسألة فعليك تتبع موارد هذا الاسلوب - [01:52:29](#)
فان ثبت انه في اكثره للاباحة قيل به والا فلا. اعيد كلامي من دقيق العيد. هل تقدم من حظر يصرف الامر من الى الاباحة من قال نعم ان الأمر ينصرف بالوجوب الى الاباحة يستدل بماذا؟ قال يستدلون بكثرة الاستعمال والعرف - [01:52:51](#)
نقطة. فيقول بعد ذلك من دقيق فحتى تصل يعني انت الان كطالب. حتى تصل الى حكم صحيح في هاي المسألة عليك ان تتبع موارد هذا اسلوب اين يعني في نصوص الكتاب والسنة وفي كلام العرب ايضا. فان ثبت انه في اكثره للاباحة قيل به. والا فلا. يعني -

[01:53:11](#)

الان عليك ان تتبع هذا الاسلوب في القرآن وفي السنة وفي كلام العرب. اذا وردت افعل بعد حظر. هل فعلا في اكثر الاستعمالات جادة بعد الحظر للاباحة ان وجدت فعلا هذا اسلوب مطرد ان تأتي افعل بعد حظر لتدل على الاباحة تثبت هذه القاعدة. فتقول - [01:53:32](#)
افعل بعد الحظر للاباحة. لا اذا وجدت هناك اضطراب في الاستعمال احيانا تستخدم للوجوب بعد الحظر احيانا تستخدم للاباحة بعد الحظر. احيانا للنذر لا حينئذ لا تقول بقول الجمهور. الاب هو يعطيك منهجي من بقية العيد في كيفية فهم المسائل. انه هذه المسائل كيف طريقة الوصول الى - [01:53:52](#)

فهمها. يعني ما الدليل على ان الامر بعد الحظر يدل على الاباحة وان الحظر قليلة صارفة من الامر الى الوجوب الى الاباحة. يقول عليك ان تتبع الاستعمال هذه طريقته. تنظر في نصوص الكتابة في نصوص السنة وفي كلام العرب - [01:54:12](#)
هل من عادتهم انه يصرف الامر من الوجوب الى الاباحة؟ اذا تقدم الحظر؟ اذا ثبت ان هذا هو الاستعمال المضطرب تتبعه. وانا اقعد هذه ان الامر بعد الحظر لماذا؟ للاباحة. جميل. الان القول الثاني في المسألة وقال اكثر الفقهاء والمتكلمين - [01:54:27](#)
لما يفيد قبل الحظر الان هو مشكلة عند عبدالمؤمن البغدادي. نحن ايش قلت لكم قبل قليل ايش رأي الجمهور اذا ورد الامر بعد الفضل عند الجمهور يحمل على الاباحة لكن عبد المؤمن الان يسجد نسبة اخرى يقول لا اكثر الفقهاء والمتكلمين على ان صيغة افعل الواردة بعد الحظر - [01:54:48](#)

تفيد ما كانت تفيد قبل الحظر فقط هذه دلالتها. ايش يعني؟ يعني الان الله عز وجل قال اذا حلتتم فاصطادوا صيغة افعل جاءت بعد الايش؟ بعد حظر صح؟ دلالة هذه الصيغة هي ما كانت تدل عليه قبل ان يأتي الحظر. قبل ان - [01:55:15](#)
الصيد عليك ايها المحرم. ايش كان حكم الصيد الاباحة بالتالي صيغة افعل هنا تدل على الاباحة. ليس لانها وردت بعد حظر بل لان هذا الشيء المأمور به قبل ان يكون محظورا كان مباحا - [01:55:36](#)

قبل ان يحظر منه كان ايش؟ على الاباحة. فاصطادوا هنا جاءت للاباحة ليس لانها بعد حظر بل لانها قبل الحظر كانت في الاباحة لو كان الصيد قبل الحظر للوجوب كانت اصطاده هنا للوجوب. ولو كان الصيد قبل الحظر للنذب كان اصطاده - [01:55:56](#)
ايش للندوة فالتالي دلالة افعل بعد الحظر لا علاقة لها بالحظر. بل تعود الى من كان عليه الحكم قبل الحظر. كان للوجوب صيغة افعل للوجوب. كان للندم تكون صيغة افعل للندم كان للاباحة تكون صيغة افعل للاباحة. هذا منهج اخر. لكن مشكلتي مع عبد المؤمن في نسبته - [01:56:16](#)

قال وقال اكثر الفقهاء والمتكلمين هذه النسبة ليست محققة ايها الاحبة. اكثر الفقهاء والمتكلمين على الرأي الاول ولذلك الزنكشة في البحر المحيط حينما ذكر القول الثاني ان افعل بعد الحظر تكون لما كانت عليه او تفيد ما تفيد قبل الحظر قال الزنكشي -

[01:56:37](#)

وذهب اليه الى هذا الرأي بعض محققي الحنابلة هكذا نسبها فقط هاظا الرأي الثاني من ذهب اليه؟ قال الزركشي في البحر المحيط وذهب اليه بعض محققي الحنابلة. يعني بعض الائمة المحققين من الحنابلة - [01:56:56](#)

فبالتالي ان يقول عبدالمؤمن وقال اكثر الفقهاء والمتكلمين هذه النسبة فيها مجازفة ايها الاحبة. فيها مجازفة واضحة. طيب الله عز وجل ايش يقول فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض. ايش رأيكم يا مشايخ - [01:57:15](#)

الله عز وجل قال ابتداء يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع وذروا البيع وانا اذا حضر وذروا البيع. ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون. فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض. يعني كانه قال ارجعوا للبيع والشرا. صح -

[01:57:36](#)

هذا معنى تنتشروا في الارض. اذا انتشروا في الارض. هنا انتشروا صيغة افعال جاءت بعد حظر لانه قال وجداء البيع. صح بعدين قال اذا قضيت الصلاة انتشروا. هل هنا انتشروا - [01:57:56](#)

آآ للاباحة ولا للوجوب ولا للندب. ايش رأيكم؟ الان على رأي العنابلة والجمهور المعتمد عندنا انه ليش؟ للاباحة انه افعل بعد الحظر للاباحة. على الرأي الثاني ماذا نفعل؟ على من يرى ان افعل بعد الحظر تعود الى ما كانت عليه قبل الحظر - [01:58:11](#)

بدك تتوقف وتقول الانتشار في الارض السعي والبيع والشراء ايش حكمه قبل الحظر عنه قبل ان احضر عنه قال ايش الاصل فيه كان؟ انه اقول فرض كفاية صح؟ لتحصيل مكاسب الناس ومعايشهم. بالتالي - [01:58:32](#)

بعد اذا جاءت تنتشر في الارض جاءت بعد حظر تكون انتشروا في الارض. الامر هنا على فرض الكفاية نعم؟ اه فيكون كما على حاله فرض كفاية الانتشار في الارض السعي في المكاسب عفرض الكفاية - [01:58:50](#)

طبعاً اذا قلنا لا انه الانتشار في الارض ابتداء كان قبل الحظر في حق الافراد مباح لانه الان في حق الامة. ممكن يأتي شخص يقول لا الانتشار في الارض الكسب والسعي في الرزق في حق الافراد الاصل اصل في الاباحة. ما في حدا بقول لك يجب ولا يندم. الاصل في ايش؟ الاباحة - [01:59:06](#)

بعد الحظر عنه يكون للاباحة انت حسبت يعني طبيعة نظرتك للمسألة. هل هو انت تقصد الانتشار في حق الامة ولا في حق الافراد؟ فقد يختلف لكن انا بدي ابين لكن - [01:59:26](#)

انه على الرأي الثاني الذي يقول الامر بعد الحظر ينظر الى ما كان عليه قبل الحظر يحتاج الا يستعجل في الحكم. وانما ينظر انتشروا الانتشار في قبل الحاضر عنه. ماذا كان - [01:59:36](#)

فالان بعد الحظر يعود على ما كان عليه قبل الحظر طيب ما هذا الرأي هو الذي اختاره ابن كثير كما نص عليه في تفسيره الرأي الثاني ويختار ان الامر بعد العذر يعود الى ما كان عليه طيب الان كم ذهب من الوقت؟ ساعتين - [01:59:49](#)

صلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - [02:00:04](#)