

• الدرس الخامس عشر | التواتر والآحاد (٢) "إبراهيم رفيق"

ابراهيم رفيق الطويل

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم. علم الانسان ما لم يعلم. احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلى
واسلم على المبعوث رحمة للعالمين. ومحجة للسالكين نبينا وحبينا وقرة اعيننا محمد وعلى الله وصحبه وسلم -
00:00:00
تسلیماً کثیراً مبارکاً الى يوم الدين. حیاكم الله ایها الاحبة في مجلس جديد نعقده في شرح كتاب قواعد الاصول ومعاقيد الفضول.
للامام عبدالمؤمن البغدادي الحنبلی رحمة الله تعالى عليه. وقد انتهی بنا الحديث ایها الاحبة في الكلام عن اه طریق وصول السنة
الینا. فعرفنا ایها الاحبة -
00:00:37

في نهاية المجلس الماضي ان السنة باعتبار طریق وصولها ابتداء على نوعين اما ان يسمعها الرجل مباشرة من النبي صلى الله عليه
وسلم. وهذا لا يتحقق الا في الصحابة. رضوان الله تعالى عليهم ان يسمع -
00:00:57

مباشرة من النبي صلى الله عليه وسلم. جميل؟ وعرفنا ان الذي يتلقى بال المباشرة من النبي صلى الله عليه وسلم المعرفة التي يصل
الیها تكون معرفة قاطعة يجزم بها مباشرة لانه يتلقى مباشرة من المصدر -
00:01:14
فاما هذا الطريق الاولى المباشرة في الاخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم وقلنا هذا لا يتحقق الا في الصحابي. الطريق الثاني ان تصل
الینا بالواسطة انتصر الینا بواسطه من ينقلها لنا عن النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا في كل من جاء بعض الصحابة رضوان الله
تعالى عليهم انما وصلت اليه -
00:01:31

السنة بطريق غير مباشر بواسطه وعرفنا ان الواسطة تنقسم الى نوعين اما ان يصل الحديث الینا بواسطه متواتراً واما ان يصل غير
متواترة. احاد. طيب. درسنا في الدرس الماضي الطريق -
00:01:51

الاول الطريق المتواتر فعرفنا ان المتواتر له كم شرط ایها الاحبة له ثلاثة شروط الشرط الاول في المتواتر ان تروي ان يرويه جماعة
تحيل العادة تواطؤهم على الكذب هذا اول شيء -
00:02:09

ان يروي الخبر جماعة تحيل العادة واطؤهم عن الكذب وان يكون مستند هؤلاء الجماعة في روایة الخبر الحسن. يعني هؤلاء الجماعة
الذين نقلوا الخبر ابتداء عن النبي صلى الله عليه وسلم. لابد ان يكون مسندهم ايش؟ الحسن -
00:02:30

رأينا النبي صلى الله عليه وسلم سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم شممنا ذقنا لمسنا فقط هذه الطرق الخمسة المقبولة في
المتواتر. اذا لابد ان ينقل الخبر جماعة تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ان يكون ما نقلوه شيء يدرك بالحسن وليس شيء ادركوه
بعقولهم. ثم اذا كان هناك اكثر -
00:02:52

واسطة ثم اذا كان هناك اكثر من واسطة يشترط في كل حلقة وجود عدد تحيل العادة تواطؤهم عن الكذب. انا بدك تفهم بهذا التصوير
ان ممكن تكون اه الواسطة واحدة فقط الصحابة ينقلوا الى التابعين. فهنا فقط نقتصر على شرطين. صح؟ اذا الصحابي ينقل الى -
00:03:15

حتى التابعي يحصل عنده التواتر. كم شرط يحتاج؟ التابعي حتى يعسر التواتر. يحتاج الى فقط الى شرطين. الشرط الاول وجود
جماعه تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ثانياً ان يكون مستندهم الحسن. الان اذا كان الخبر سينتقل الى تابع التابعي فمن بعده الى
يوم القيمة اه هون رح يكون في اكثر من -
00:03:38

فيالتالي سنضيف شرطاً ثالثاً ما هو؟ ان نقول انه يشترط في كل طبقة وجود عدد توحيد العادة تواطؤهم على الكذب انه نشترط
وجود العدد الذي توحيد العادة في كل طبقة. فقط هذا الذي سنزيده. اظنه امر واضح ایها الاحبة. اليوم -
00:04:02

طبعاً عرفنا ايها الاحبة يعني هذه فائدة خذوها وهي ختام المجلس السابق. اه الخبر المتواتر اذا اه الخبر المتواتر مبناه على ماذا؟ على وجود جماعة تحيل العادة تواطؤهم على الكذب - 00:04:21

لان مبني الخبر المتواتر على هذه الفكرة قلنا علماء الحديث لا يبحثون اذا في احوال الرجال الذين ينقلون الحديث المتواتر لا يبحثون في احوال الرجال. فلا يقولون اشترطت في الذي ينقل الحديث المتواتر في كل واحد منهم ان يكون مسلماً ذكراً ولا ليس - 00:04:38

ذكر ضابطاً عدلاً او ما شابه ذلك. احوال الرواية لا تبحث في الحديث المتواتر وانما تبحث في حديث الاحاديث لماذا ايها الاحبة؟ هذه معلومة جيدة انه الطالب يفهمها ابتداء. احوال الرواية لا تبحث في الحديث المتواتر وانما تبحث في حديث ايش؟ الاحاديث لان - 00:05:01

المتواتر مبني الصدق فيه والقطع فيه هو قائم على ماذا؟ على فكرة انه وجود عدد تحيل العادة تواطؤهم على الكذب اخبروا عن حس جميل؟ وجود عدد توحيد العادات اخبروا عن الحس فهنا لا احتاج ان انظر في ايش؟ في صفات الرجال نظر اصلي. هذا بين - 00:05:23

لكن اذا كان الرجال الذين اخبروا بخبر متواتر على درجة عالية من الصدق والضبط والعدالة. هنا نقول يحصل التواتر بعد اقل مما لو جهلنا حال الرجال. يعني احنا قلنا لابد ان تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. صحيح؟ فابتداء - 00:05:46

لا احتاج ان انظر من هم الرواية باعيانهم. كفار ولا مسلمين صادقين ولا ليسوا صادقين. لانه هو مبني القضية انه يعني حتى قلت انه هذا الخبر متواتر لا بد انه يكون وجد جماعة توحيد العادة وتواطؤهم على الكذب. فانا خلص قضية انه هذا رجل صادق مش صادق احتمال يكذب احتمال مش يكذب. مش واردة عندي - 00:06:06

ليه لانه انا اصلاً ما صار عندي تواتر حتى وجد جماعة تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. فليش اقعد ابحث انا في احوال كل رجل؟ والله هذا رجل ضعيف. هذا سيء الحفظ - 00:06:26

هذا رجل ضابط هذا رجل والله كافر الكافر يتحمل يكذب هذا كله مش وارد لانه انا اقول لك انت وجد عندك جماعة توحيد العادة وتباطؤهم على الكذب بغض النظر عن عين كل واحد منهم. فهنا اذا لا احتاج ان انظر في كل واحد على حدة. وجود هذا العدد وحالتي انهم يتواطؤوا على الكذب خلاص انتهت القضية - 00:06:37

جميل لكن كون هؤلاء الجماعة صفاتهم عالية من حيث الصدق وفي الاخلاق والعدالة هذا يجعل حصول التواتر اسرع من حصوله لو كنت ساعتمد على اناس والله صفاتهم منخفضة صح؟ فمثلاً حادثة معينة اخبر بها الشافعي ومالك وابو حنيفة والاواعي وسفيان وكذا. هاي بتعطيني تواتر بشكل سريع. ليه؟ لانه - 00:06:57

الجماعة الى عادة حيل تباطؤهم على الكذب لو اجتمع منهم خمسة ستة بس. لكن لما اكون انا مثلاً بيعتمد على كفار او ناس من عوام المسلمين. اه هنا حتى اصل انا الى التواتر والله احتاج بجوز ربما الى مية لميتين واحد. صح ولا لا - 00:07:25

فاذا صفات النقلة لا ينظر اليها اصالة في الحديث المتواتر لا تهمنا اصالة لكن وجود الصفات العالية في النقلة تساعد على حصول التواتر بشكل اسرع مما لو لم تكن موجودة فقط هاي الفكرة بي اوصلها واضحة؟ طيب. الان ننتقل الى درس اليوم. لذلك انظروا ايش قال اخر شيء في اخر اشي في الدرس الماضي ايش قلنا؟ ويحصل - 00:07:45

بدون عدالة الرواية واسلامهم يعني الخبر المتواتر ما عندي انا نظر الى الافراد والله عدول ولا مسلمين او مش مسلمين ما بهم لماذا؟ انا بيدي ايها ابكرها المعلومة لانه كثير من اخواننا - 00:08:12

الطلبة ما يفهم هاي القضية. يظن انه مثلاً في علم الحديث لما يبعدوا يبدأوا ببحثوا عن انه يشترط الراوي الاسلام والعدالة والضبط وكذا يظن انه هذا في الاحاديث لا هذا في الاحاديث فقط. اما المتواتر لا نحتاج الى كل هذه النظرة لان مبناه حالة العادة التواطؤ على الكذب. الان اليوم سيعتكم - 00:08:27

ابتداء اه عن طبيعة المعرفة التي نأخذها من الخبر المتواتر. وهذا تكلمت لكم سابقاً ايها الاحبة ان آآ اصول الفقه في اصول الفقه

عندما ينظرون الى اي دليل شرعي الى اي مصدر من مصادر التشريع يتكلمون عنه من جهتين من جهة قوة المعرفة التي - 00:08:47
كي نحصلها من هذا الدليل من هذا المصدر. ثانيا وجوب العمل بهذا المصدر. صح ؟ هاتين النظرتان لابد من الحديث عنهما عادة. وهذا وفي علم السنة يظهر بشكل قوي. في دليل السنة يظهر او تظهر هاتان النظرتان بشكل قوي. فالآن نذهب الى الحديث المتواتر -

00:09:07

فنقول ايها الاحبة ايش قال آآ رحمة الله عليه عبد المؤمن البغدادي ؟ قال ويحصل العلم به ويجب تصديقه بمجرده وغيره بدليل خارجي وغيره بدليل خارجي. اشرد ان يقول انا افكر عبارة ثم اذهب اشرح ان شاء الله. قال ويحصل العلم هنا بمعنى الجزم -

00:09:27

العلم هنا بمعنى الجزم انبه الطالب ان لفظة العلم من الالفاظ التي يختلف معناها باختلاف اه المتكلم بها باختلاف سياقها فعند المناطق العلم بمعنى الادراك مطلقا وهذا كثير ما اعدته في شروح المنطق وفي بداية هذا الشرح. عند المناطق العلم هو الادراك جازم غير جازم اه خلاف الواقع ما هو خلاف الواقع - 00:09:51

اه ادراك يسمى عندهم علماء اما عند الاصوليين لا. عند الاصوليين العلم هو ادراك جازم مطابق للواقع. فالاهم قوله ويحصل العلم كي يحصر الجزم به يعني القطع به ويجب تصديقه بماذا؟ بمجرده. ايش يعني مجرد؟ اي من دون الحاجة الى - 00:10:16

يريد ان يقول ان خبر المتواتر ايش يفيدنا ايها الاحبة؟ ما هي المعرفة؟ ما قوة المعرفة التي تستفيدها من الخبر المتواتر المعرفة التي تستفيد معرفة قطعية. يجب التصديق بها ما في مجال. معرفة قطعية. قال بمجرد سماعه - 00:10:39

فالخبر المتواتر احصل منه معرفة قطعية بمجرد سماعه من دون حاجة الى قرائين توصلني الى القطع. قال غيره اي غير المتواتر الذي سندرسه بعد قليل ان شاء الله اللي هو الاحد - 00:10:59

لا نحصل العلم به يعني لا نحصل الجزم به الا بواسطة قرائين خارجية طبعا هاي معلومة استعجل فيها خلص وغيره بدليل خارجي. لما يجي غيره بين لنا ايش حكم غيره. لكن هو كانه اراد انه يعمل لك مقارنة. انه المتواتر انت - 00:11:15

جزم منه وقطع بنفسه بذلك من دون حاجة الى قرائين تساعد على حصول القطع. بينما غير المتواتر وهو الحديث الاحادي الذي سيشرح او بعد قليل لا نحصل منه القطع الا من خلال قرائين خارجية. مثل تلقي الام له بالقبول. اه وجود فتاوى - 00:11:31

عليك او ما شابه ذلك مما سنذكره ان شاء الله والا فيفied الظن. جميل؟ طيب اذا اه الان ايها الاحبة اه نقول يعني بخط مراجع دايما بحب اراجع المعلومة حتى تترتب في ذهنك. اذا كان الخبر وصل اليك بال المباشرة وليس بواسطة وقلنا هذا لا - 00:11:51

يتتحقق الا في الصحابي. اخذ الخبر شفافها عن النبي صلى الله عليه وسلم. فالمعرفة التي يحصلها معرفة ايش؟ قاطعة. ممتاز. اذا الخبر وصل وكان طريق هذه الواسطة التواتر كذلك المعرفة التي نحصلها معرفة ايش - 00:12:13

قطعية. اذا كان الخبر وصل بالواسطة لكن بطريق الاحاد المعرفة التي نحصلها يمكن تكون قطعية اذا كانت هناك قرائين. مشان قلنا في درسها متى احد يعطيني قطع؟ اذا احتف بالقرائين. واذا لم يحتف بالقرائين - 00:12:30

طبعية المعرفة انه يحصلها ظنية. والاحسن اتكلم عنه ان شاء الله. لكن بدبي اياك ترتب المعلومة هكذا. المباشرة تفيد علما قطعيا. الواسطة المتواترة علما قطعيا الاحاد اذا احتف بالقرائين يفيد علما قطعيا - 00:12:49

الاحادي اذا لم يحتف بالقرائين يفيد ظنا. هي هذه الفكرة. هذا هو كلام عن قوة المعرفة المحصنة من دليل السنة لذلك قال ويحصل العلم به اي بالخبر المتواتر. ويجب تصديقه بمجرده يعني من دون حاجة الى قرائين. خلاص يكفي التواتر لافادة الجزم - 00:13:04
وغيره غير متواتر يحتاج الى دليل خارجي. ولكن الان سينتقل الى مسألة فرعية في هذا الموضوع سينتقل الى مسألة فرعية في هذا الموضوع. وهو ان القطع الجزم الذي نحصله من المتواتر - 00:13:21

هل هو ضروري ام نظري اه وهذا سيعينا الى التقسيم المنطقي السابق الذي قلت لكم انه اساس معرفي. عند العلماء أصبح اساسا معرفيا عند العلماء. لذلك اكرر على الطالب اهمية دراسة ولو مبادئ المنطق بشكل سريع. لانه هذه هناك مبادئ معرفية - 00:13:39
مهما جدا خالص موجودة في كتب العقائد واصول الفقه بل حتى في كتب اللغة والبلاغة وما شابه ذلك. تكلمت سابقا ايها الاحبة ان

الادراك اه ينقسموا الى اخذنا تصور و ايش ؟ وتصديق اليه كذلك ؟ قلنا ايش التصور؟ التصور هو ادراك - [00:14:02](#)
مفردات وتصديق هو ادراك جمل صح ؟ وقلت لكم سابقا ان التصور منه ما هو ضروري ومنه ما هو نظري وان التصديق منه ما هو ضروري ومنه ما هو نظري قلنا ما معنى ضروري ايها الاحبة - [00:14:24](#)

لا يحتاج الى نظر وتأمل. جميل ما معنى نظري يحتاج الى نظر وتأمل. نقول تصديق ضروري اجا التصديق الضروري الذي لا يحتاج الى نظر وتأمل. مثل ما اقول لك الواحد نصف الاثنين. تحتاج نظر وتأمل - [00:14:51](#)
لا سهلة هاي واضحة. لكن لما نظري اه نظري التصديق النظري هو الذي يحتاج الى نظر وتأمل. فعندما اقول لك انه والله العشرة عشر المية لأ بتلاقي حالك بدك عمليه استنباط توخذ وقت صح ؟ كذلك كل النظريات العلمية في الفيزياء في الكيمياء في الرياضيات - [00:15:10](#)

في الاحياء حتى النظريات الدينية النظريات الفلكية كلياتها تعتبر من تصديقات النظرية لانه كلها تحتاج الى نظر وتأمل ومعادلات صعبة ودخول وعمق فاذا اي ادراك سواء كان تصور او تصديق ينقسم الى ضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل. واذا نظري وهو ما يحتاج الى نظر - [00:15:30](#)

تأمل جميل. الان هو بيتكلم عن اجعل الخبر المتواتر انت سمعت خبر متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم. من كذب علي متعمنا
فليتبواً مقعده من النار. هذا الحديث وصل اليها بماذا - [00:15:50](#)

بالتواتر. جميل ؟ فاستفادنا منه قلنا التواتر يفيد العلم الجازم. يفيد العلم الجازم يعني يفيد القطع ممتاز. الان طبيعة هذا القطع يعني طبيعة العلم الجازم او الادراك الجازم الذي يستفيده من الخبر المتواتر. هل هو ضروري ايها الاحبة - [00:16:08](#)
ولا نظري هسا احنا متفقين انه متواتر بفيينا ايش ؟ الجزم. لكن اختلفوا هو يفيدنا جزم ضروري ولا جزم ايش ؟ نظري. هل ادراك الحديث المتواتر على وجه الجزم قلنا في النهاية الادراك ادراك التصدیقات قد يكون على وجه الجزم قد يكون على وجه الظن. انه مراتب درسناها في المنطق. لكن - [00:16:33](#)

خلص احنا اتفقنا انه ادراك الحديث المتواتر يفيد الجزم جميل لكن اختلفوا هل هو ادراك الحديث المتواتر الذي يفيد الجسم ؟ الجزم المستفاد ضروري ولا نظري ؟ ضروري يعني ايش يحتاج الى نظر وتأمل - [00:16:58](#)
نظري يحتاج الى نظر وتأمل هاي اختلفوا فيها الجزئية. لذلك ايش قال ؟ اه قال والعلم الحاصل به. يعني انت لما تسمع وصل اليك من كذب علي متعمنا قال النبي صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمنا فليتبواً مقعده من النار. الان العلم والادراك الذي تحصله بهذا الحديث - [00:17:15](#)

هل هو ادراك جازم ضروري ؟ يعني خلص انا جزمت بهذا الحديث. من دون نظر ولا تأمل فنقول اذا علمك ضروري ولا الادراك اللي حصلته يعني تصدقني وجمي بهذا الحديث نظري ما توصلت له الا من خلال نظر وتأمل - [00:17:40](#)
انا بدي اياك تتصور الفكرة ايش نفسك. فقال العلم الحاصل به ضروري عند القاضي ونظري عند ابي الخطاب فقط سطر واحد وهكذا لكن الطالب المتفاهم اصل الفكرة وشو المشكلة شو يعني ضروري ونظري ؟ افهم القضية - [00:17:59](#)
بلغك حديث متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمنا فليتبواً مقعده من النار انت سمعت هذا الحديث بالتواتر ممتاز حصلت الجزم باتفاق الجميع صار عندك جزم. لكن هل انت جزتك بهذا الحديث - [00:18:15](#)

هل جزتك بهذا الحديث جزم ضروري وصلت له من دون نظر ولا تأمل خلص وصل لك الحديث مباشره جزمت فيه من دون نظر ولا تأمل ولا نظري يعني جزتك بهذا الحديث بناء على نظر وتأمل. اذا قلت جزتك ضروري اذا قلت عفوا جزمي بلا نظر ولا تأمل. اذا هو ضروري - [00:18:32](#)

العلم الذي تحصله ضروري. اذا قلت جزمي وتصديق القاطع بهذا الحديث. لا احتاج مني الى نظر وتأمل. سنقول اذا العلم الذي استفادته يعني الجزم الذي استفادته من هذا الحديث كان بواسطة النظر - [00:18:54](#)

فهمتم الان القضية ؟ الان ابو يعلى بل اكتر الاصوليين على ان العلم الذي تأخذة العلم يعني الجزم خلص انا بدي اضلني اكرر العلم

يعني الجزم الذي نأخذه من الخبر المتواتر - 00:19:11

جزم ضروري من غير حاجة الى ايش ؟ اذا نظر وتأمل الان بعض الاصوليين مثل الامام آآ أبي المعالي الجويني رحمة الله عليه مثل أبي الخطاب الكلوذاني منشأ من الحتابلة قالوا لا - 00:19:25

الجزم الذي نحصله من الخبر المتواتر نظري يحتاج الى نظرة وتأمل انا ما بجزم بالخبر المتواتر الا بعد نظر وتأمل حصل مني طيب ايش يقول صاحب الكوكب الساطع قال والعلم فيه للضرورة انتما . وابن الجوين قال والكتبي بل نظري - 00:19:44

لكن المعنى عند امام الحرمين الوقف له حقا على مقدمات حاصلة لا الاحتياج بعده للنظر والامدي الوقف يتوقف قال لك الله اعلم هو الجزم اللي حصلناه من المتواتر ضروري ولا نظري تحرير الامدي لانه الدليل حقيقة اه متضاربة - 00:20:14

وفي الحقيقة ذهب كثير من الاصوليين المتأخرین عند التحقيق انه لا خلاف واقعي حقيقي بين القائلین بان الجزم ضروري او نظري . ليه الان الجويني وابو الخطاب الكلوازاني وغيرهم ايها الاحبة . لماذا قالوا انه الجزم الذي نحصله من الخبر المتواتر - 00:20:36

نظري قالوا لانك انت لما يوصلك هذا الخبر لم تجزم به الا بعد ايش ؟ بعد ان نظرت في تحقق شروط التواتر . صح يعني انت وصلك خبر او لا انت اتحقق من وجود ايش ؟ شروط التواتر . فتحققت والله هل هذا الخبر نقله في كل طبقة جماعة تحيل العادة توافقهم

على الكذب - 00:20:59

ثم الطبقة الاولى هل كان اخبارها عن محسوس ؟ فبدأت تنظر في توفر شروط التواتر بعد ان وجدت شروط تواتر عرفت ايش ؟ انت

جزمت بمدلول هذا الخبر وقطعت به فإذا اه زي ابو الخطاب زي الجويني قالوا هناك مقدمات - 00:21:34

وضعت هذه المقدمات اللي هي انه وجوه هذا الخبر نقله جماعة توافقهم هذا الكذب . هذا الخبر كان مستند وهو شيء محسوس . بعد ان وجد هذه المقدمات حصلنا الجزم والقطع جميل . طب اكتر الاصوليين اللي يقولوا انه المتواتر يفيدنا علم ضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل . هل - 00:21:58

هم لا يقرؤن باننا ننظر في هذه الامور ابتداء يعني هسه اكتر الاصوليين قالوا ان العلم الجزم الذي نحصله من التواتر ضروري . واش يعني ضروري يعني لا يحتاج الى نظر وتأمل . طب هل هؤلاء غفلوا انه خبر المتواتر حتى يكون متواتر لا بد من تتحقق شروط توفرها ؟ اكيد ما - 00:22:25

عن هذا . طب كيف قالوا انه العلم الجزم الذي يحصل من التواتر ضروري ؟ قالوا عندما نقول ضروري ايش معنى ضروري ؟ قالوا ضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل لكن لا يعني هاي الفائدة . لا يعني هذا - 00:22:47

انه لا يكون هناك مقدمات واسباب تحصل الجزم اه الان هم عم بعطونا توضيح اكتر لفكرة الضروري هؤلاء هم بحكوا يا اخوان احنا لما نقول انه هذا جزم ضروري يعني لا يحتاج الى نظر وتأمل . لا يعني انه لا يحتاج الى نظر وتأمل انه يحصل - 00:23:10

دفعه واحدة في قلوبنا من دون وجود اي مقدمات واسباب لا ضروري ايها الاحبة على نوعين هناك ضروري يحصل فعلا من دون وجود اي اسباب او مقدمات مثل ايش ؟ مثل العلم الذي يحصله النبي صلى الله عليه وسلم عن طريق الوحي والانباء جميعا صح ؟

فهذا ما احتاج والله ان ينظر حتى يجزم جاءه جبريل اخروا بشيء قال الجزم به - 00:23:42

فلا يحتاج الى مقدمات ابتدائية موضوعة وهناك علم ضروري لا يكون عن وجود مقدمات واسباب لكن هذه المقدمات والاسباب بمجرد وقوفنا عليها نجزم ونحصل القطع من دون حاجة الى كثرة تفكير ونظر وتأمل . هذا هو المراد - 00:24:09

فهنا اذا نحن اليوم نستفيد فائدة جديدة في الضروري . انه ليس المراد بالضروري ما يحصل من دون وجود يعني ليس بشرط ليس شرطا في العلم الضروري الذي يكون بلا نظر وتأمل عدم وجود مقدمات - 00:24:36

بل من الضروري ما يكون دفعه واحدة من دون وجود مقدمات واسباب ومن الضروري ما يحصل بناء على اسباب ومقدمات لكن هذه الاسباب والمقدمات لا تحتاج الى تفكير وتأمل زي ما نقول واضحة سهلة - 00:24:52

فاكتر الاصوليين يقولون يا اخوان الخبر المتواتر نحن نحسن منه علما ضروريا اه علم ضروري وهذا العلم الضروري هو اكيد قطعا يتوقف على اسباب ومقدمات انه هذا الخبر وصل اليها بجماعة تحيد العادة - 00:25:25

وهم على الكذب وهؤلاء رأس هؤلاء الجماعة يعني الطرف الاول منهم مستندتهم الحس. بس احنا بمجرد انه عرفنا هدول المعلومتين بمجرد ان وقفنا على هاتين المعلومتين حصل عندها الجزم من دون حاجة الى كثرة تفكير وتأمل وتحليل ونظر - 00:25:43
فلذلك قلنا انه علمنا ضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل بخلاف انت النظرية فيزيائية بتوصلك او نظرية علمية او ما شابه ذلك 00:26:04 تتبتها بذك فيها جهد وشغف وتعب وما شابه ذلك. لكن -

اه اما المتواتر اي خبر متواتر. طبعاً هذا ايه الاحبة ليس خاص بالمتواتر الشرعي. اي خبر متواتر شرعي ولا غير شرعي. يصلك قالوا يفيد علم ضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل. قولنا علم ضروري ها عند جمهور الاصوليين لا ينفعون يعني لا يقصدون انه - 00:26:19
وهذا العلم الذي تحصله بالمتواتر يحصل مباشرة ومجرد انك تسمع الخبر. من دون حاجة يعني عفوا الى وجود مقدمات بل هم يقولون هناك مقدمات لكن ليس دائمها هذه الفكرة بحاول اوصلها لك. ليس دائماً وجود مقدمات - 00:26:39
يقتضي ان يكون الجزم المحصل جزم نظري. انه قد توجد مقدمات لكن مقدمات واسباب لا تحتاج الى نظر وتأمل وقد توجد مقدمات مقدمات تحتاج الى نظر وتأمل وتفكير فيها باختصار. اذا كانت المقدمات والاسباب تحتاج الى - 00:26:56
امان نظر فيها وتفكير وترتيب وتصويب قالوا يكون هذا هو النظري اما اذا كان هناك مقدمات لكن بمجرد انه عرفت هذه المقدمات. من دون كثرة تفكير وتأمل. حصل عندي الجزم - 00:27:16

فهذا الجزم يكون جزم ضروري جيد. اذا انا بعض المعلومات المعرفية ستحل لك اشكالات عقدية وفهم كلام المتقدمين خاصة يعني الكبار زي الرازي والغزالى والجوى. لانه المصطلح الضروري والنظري ستكتشفون ان شاء الله مع استمرارنا في الدراسة المعرفية - 00:27:31

انه مصطلح احياناً يختلف المراد منه من شخص الى اخر يعني الجوى يستخدم احياناً المصطلح الضروري بمفهوم خاص به. ويوافقوا عليه جماعة. فكلمة ضروري ونظري حقيقة من المصطلحات اللي تشعبت وتفرعت - 00:27:49
وابنى يعني الفهم الخاطئ لها اورث فهما خاطئنا لكلام المتقدمين فبهمني انك تفهم شو معنى كلمة ضروري. اذا الضروري ايها الاحبة لا يحتاج الى نظر وتأمل. ولا يعني هذا ان - 00:28:05

من الضروري لا يوجد قبل مقدمات بل الضروري ممكن فعلاً لا توجد قبله مقدمات مثل العلم الذي يحصل بالوحى خلص مباشر ينزل الوحى يعطي معلومة. هذا ما في مقدمات حتى النبي صلى الله عليه وسلم يجزم بها المعلومة - 00:28:21
هذا وحي من الله. وهناك علم ضروري لا يحصل عن اسباب و مقدمات. لكن هذه المقدمات والاسباب لم تحتاج منك ايها الناظر الى موه تفكير اذا وصلك خبر متواتر عرفت انه والله جماعة توحيد العادة توافق مع هذا الكذب وعرفت انه مستندهم محسوس خلص حصل الجزم. من دون الحاجة الى نظر وتأمل وتفكير - 00:28:34

جيد؟ اه فابو الخطاب الكرواذاني والجوى اللي قالوا انه الخبر المتواتر يفيدنا علماً نظرياً نظروا الى زاوية وجود مقدمات. اللي هي انه لازم نتحقق من شروط التواتر. الجمهور قالوا يا جماعة الخير احنا نوافقكم انه هذه المقدمات اللي هي التتحقق من وجود شروط التواتر مهمة قبل وصولنا الى الجزم. لكن - 00:28:57

مجرد انه حصلنا هاي الشروط وعرفنا وجودها مباشرة يحصر الجزم من دون حاجة الى تفكير وتأمل وتحليل صح؟ فاذا في الحقيقة لو نظرت انت الى الواقع الجوى وابو الخطاب مع الجمهور لا يختلفون. يعني الجوى هو يقر وابو الخطاب الكلوى - 00:29:25
يقر انه بمجرد انه عرفنا وجود وتحققنا من وجود شروط التواتر انت تحصل الجزم الجوى وابو الخطاب الذين يقولون انه العلم المحصل من المتواتر علم نظري هم يقررون انت بمجرد ان وقفنا على شروط التواتر - 00:29:43

حصلنا الجزم لكن قالوا بسميه نظري لانه في ايش؟ في مقدمات في النهاية في مقدمات. الجمهور ايش قالوا لهم؟ قالوا نحن اصلاً نقر بوجود هذه المقدمات اللي هي التتحقق من شروط التواتر. لكن وجود هذه المقدمات - 00:30:02
لا يعني ان يصبح العلم الحاصل من التواتر نظري. لانه بمجرد انه وجدنا هذه المقدمات من دون حاجة الى كثرة تفكير وتأمل نحصل على الجسم. وبالتالي انت تلاحظ كما قال البناي في حشو على جمع الجواب انه الخلاف بينهم ليس

خلاف واقعي وحقيقي - 00:30:19

الخلاف الاخير خلاف لفظي. انه اللي قال انه نظري العلم نظري تبع المتواتر هو يقصد انه هناك مقدمات واللي قال انه علم ضروري هو لا ينفي وجود المقدمات لكن يقول العلم بعد المقدمات او بعد التتحقق من وجود المقدمات هو يحصل مباشرة من - 00:30:37 من دون حاجة الى نظر وتأمل فهو ضروري. والجوييني وابو الخطاب هو يوافق ان العلم يحصل مباشرة بعد المقدمات. فاذا في الحقيقة الـ خلاف الى ان يكون ايش ؟ لفظيا بين الطرفين. فاذا باختصار - 00:31:00

من قال المتواتر علمه نظري لماذا قال ذلك؟ قال لاننا لانه يحتاج الى التتحقق من شروط يعني انت هي قصة انت مش راح تسمع من كذب علي متعمدا مباشرة يصير عندك الجزم انت لما عرفت وجود التتحقق شو - 00:31:20

التواتر حصلت الجزم صح ؟ هيک المنطق. فمن قال المتواتر علمه نظري قال انه يحتاج الى التتحقق من شروط المتواتر. فاذا تحققت حصل الجزم مباشرة. طيب. من قال المتواتر علمه ضروري - 00:31:48

يقر اه بالحاجة الى التتحقق من شروط المتواتر لكن بعد التتحقق منها نحصل الجسم من دون حاجة الى تأمل وتفكير وبالتالي هو ضروري. لان الضروري ما لا يحتاج الى نظر وتأمل وتفكير - 00:32:11

فالى الخلاف بين الطرفين الى خلاف لفظي. لانه هذا يقول نحتاج للتحقق من شروط المتواتر. وهذا يوافق على اننا نحتاج التحكم وشروط المتواتر وهذا يقر على اننا بعد التتحقق من شروط المتواتر نحصل الجزم مباشرة وهذا يقر اننا بعد التحكم من شروط - 00:32:50

مباشرة. فاصبح الخلاف انه اللي قال انه نظري نظر الى زاوية الحاجة الى التتحقق من شروط المتواتر. واللي قال انه ضروري نظر الى زاوية انه بعد التتحقق من شروط المتواتر مباشرة من حصل الجزم. فهذا نظر الى المقدمة الاولى او الزاوية الاولى - 00:33:10 وهذا نظر الى الزاوية الثانية. الذي قال نظري نظر الى انه نحتاج الى شروط المتواتر تتحقق منها. واللي قال انه ضروري قال بعد تأكيد من شروط التواطؤ نحصل الجسم مباشرة. فكل واحد سمي بناء على النظرة اللي نظر اليها فقط - 00:33:30 وفي النهاية الاثنين متفقين على الفكرة الاولى وعلى الفكرة الثانية فالخلاف بينهما خلاف لفظي. فالخلاف بينهما خلاف لفظي يون احيانا ايها الاحبة يعني تجدون ان الوقت يذهب في تأصيل بعض الافكار. لكن اجد من الامانة العلمية في الحقيقة ان تأصل هذه الافكار - 00:33:47

وان يفهم الطالب كيف تأتي الاقوال عند اهل العلم ؟ احيانا يقول لا يوجد خلاف في الواقع لكن هي زوايا نظر مختلفة ويكون الخلاف لفظي وتتشعب كتب الاصول في تأصيله وفي تفريعه وقال فلان وقال فلان ولا ثمرة مرجوة من هذا الخلاف لانه فقط يعود الى اختلاف زاوية النظر. فلابد - 00:34:11

احيانا ان نأتي اه الامور من ابوابها نطرقها من ابوابها لا ينفع ان نقول فقط اه والعلم الحاصل به ضروري عند القاضي ونظريا عند ابي الخطاب لا ينفع لانه في الحقيقة انت لم تحصل بعد حقيقة المدعومة وسبب الخلاف ومنشأه وايش النظرة وانه تكتشف النهاية من الخلاف لفظي - 00:34:31

فلابد من التحليل واعذرلنا على الاطاللة ثم انتقل الى مسألة جديدة. قال وما افاد العلم في واقعة ولشخص بدون افاده في غيرها او لشخص اخر معلومة جديدة نذهب الى السبورة ما في مجال للراحة - 00:34:51

الان ايها الاحبة هذى من المسائل المطروقة عند علماء الاصول. وبعض المسائل نظرية لكن عندهم تعني كثيرا من الناحية المعرفية. هذى اخر ستتعلق بالخبر المتواتر. بعدها سننتقل ان شاء الله الى الاحد. اخر مسألة طرحها في المتواتر - 00:35:12

آآ تخيلوا معي شخص في سجن هذا سجن نسأ الله العافية من السجون. وهنا شخص نقطة شخص يجلس جيد حدثت في الخارج خارج السجن وقعت واقعة واقعة رقم واحد واقعة رقم اثنين - 00:35:33

بسم الله جميل جاءت جماعة الى داخل السجن فاخبرت هذا السجين بحدوث الواقعة رقم واحد فالسجين حصل له الجزم القاطع بالحادث رقم واحد. لماذا؟ لانه الجماعة اللي اخبروا تحيل العادة - 00:36:02

تواطؤهم على الكذب جميل طيب يعني اجا مثلا خمسة نقوم مثلا نحدد اجراء اجا خمس اشخاص ولا مية اخوي خلص خلينا خمس اشخاص جاءوا الى هذا السجين قالوا لو حدث في الخارج واقعة رقم واحد تفاصيل كذا وكذا. السجين - 00:36:40

حصلت عنده شروط التواتر. قال هؤلاء جماعة توحيد الحاجة تواطؤهم عن الكذب واخبروا عن محسوس رأوه او شموه او ذاقوه الى اخره هل المفروض الان عند الاصوليين؟ لو انه ايهما الاحبة نفس هؤلاء الجماعة - 00:37:03

لو ان نفس هؤلاء الجماعة بالضبط جاءوا الى السجين مرة اخرى فاخبروه بالواقعة رقم اثنين هل يلزم حصول القطع والتواتر عند السجين ولا لا يمكن ما يحصل عنده التواتر والقطع عند السجين - 00:37:21

اه ايش الفرضية؟ الفرضية التي اتبتها عبد المؤمن البغدادي يقول اذا كانت الواقعة رقم واحد انا بعطيك معنى كلام عبد المؤمن البغدادي اذا كان هذا الرجل جاءه جماعة فاخبروه بواقع رقم واحد. فهذا السجين حصل عنده الجزم والقطع بناء على خبر هؤلاء الجماعة - 00:37:49

ورأى انه تحقق شروط التواتر فاذا جاء هؤلاء الجماعة فاخبروه بواقع رقم اثنين لازم يحصل عند هذا محتاجين التواتر ولازم يحصل عنده طبعا بناء على تواتر الجسم والقطع بالمعلومة قال بشرط ايش - 00:38:11

طب هاي القاعدة ايش شرطها عدم وجود قرينه في الحادث رقم واحد هي التي ساعدت على حصول التواتر عند السجين. اه اذا في شرط انه شرط هاي القاعدة. ايش هي القاعدة تقول؟ اذا اخبر جماعة رجلا عن واقعة - 00:38:30

فحصل عنده الجزم والقطع لتحقيق شروط التواتر فلو ان هؤلاء الجماعة فاخبروا هذا الشخص نفسه بحادثة جديدة لازم يحصل عند هذا الشخص التواتر وبالتالي يحصل عنده الجزم بالواقعة الجديدة لكن شرط هذه القاعدة ايش هو؟ قالوا ان تكون الحادثة الاولى التي اخبر بها هؤلاء الجماعة السجين او الشخص حصل الجزم - 00:39:01

منها واستفاد وجود التواتر من دون وجود قرينة مساعدة عنده في هاي الحادثة سبب حصول الجزم المبني على التواتر. ليش ايهما الاحبة في الحقيقة اه في الواقع الخارجي يصعب آهذا يعني في الوضع الطبيعي - 00:39:30

انه الواقع المتباينة تحتاج الى اعداد متباينة لحصول التواتر. ايش معنى هذا الكلام؟ الان ايهما الاحبة شخص اه بروفيسور في علم الفيزياء لو اجوا جماعة واخبروه بنظرية فيزيائية او عفوا اخبروه مش بنظرية نظرية بالافتتاح. اخبروه بشيء شاهدوه باعينهم في - 00:39:54

فيزيائية هذا رجل لانه فيزيائي بكفي وجود خمسة ستة يخبروه بهذه الواقعية والظاهرة الفيزيائية حتى يحصل عنده ايش تواتر وبالتالي يحصل عنده ايش؟ جزم لكن شخص عامي مثلني نويع هؤلاء الخمسة يخبروني بهاي الظاهرة الفيزيائية - 00:40:19

انه شافوها او شموها او لاحظوها بجوز ما يحصل عندي التواتر. ليش؟ لانه هذا الرجل كونه عفوا عنده صفات ومؤهلات وخبرات فيزيائية وجود خمسة ستة خلص يكفي عنده لحصول التواتر وحتى يقول ان هؤلاء الجماعة تحيل العادة تواطؤهم عن الكذب.

والظاهرة هذيك حتى تحدث عنده مش محتاجة الى - 00:40:40

كثرة امور لكن انا كعامي ما عندي ابدا اي خلفية عن ايش؟ عن مواضيع الفيزياء وعن احداثياتها وعن ما يتعلق بها فربما حتى اصدق بقضية احتاج مش الى عفوا خمسة. احتاج الى مية ميتين حتى اصدق بها. صح ولا لا - 00:41:03

كذلك بالنسبة الي كشخص واحد انا يعني بدیش اتكلم عن شخصین کشخص واحد لما تيجي انت تكلمني في واقعة شرعية وتيجي تكلمني ان انت نفسك او انتوا مثلا في خمسة امامي. يجوا خمسة امامي الان خمس اشخاص امامي. انسوا قضية الفيزياء. بدی اجي على مثال قريب من هذا المثال اللي طحته على السبورة - 00:41:22

في عشر اشخاص الان امامي. عشرة اشخاص يجلسون امامي. هؤلاء العشرة اخبروني بظاهرة شرعية ونفس هؤلاء العشرة اخبروني بظاهرة فيزيائية جميل هناك عشرة وانا شخص واحد. انا السجين. اسأل الله ان يعافينا جميعا - 00:41:43

انا شخص امامي عشرة هؤلاء العشرة اخبروني بواقع شرعية ونفس هؤلاء العشرة اخبروني بواقع وبظاهرة فيزيائية الان حصل التواتر عندي بالظاهرة الشرعية في الواقع سيكون اقرب واسرع من حصول التواتر عندي بالظاهرة الايش؟ الفيزيائية. ليش؟ لانه

انا نوعا ما قوي فيها. فما يحتاج الى عدد كبير حتى احصل تواتر وبالتالي احصل جزم مبني على التواتر بينما الواقع الفيزيائي لانه انا عامي فيها ما عندي فيها اي خبرة. بوز العشرة ما يكفي احتاج الى عدد اكبر حتى احصل اقول هناك تواتر - 00:42:32 وحصل ايش؟ جزم لانه كلنا مبني التواتر وجود العدد وجود عدد توحيد العادة تواظؤهم عن الكذب. انا هدول العشرة اخبروني بواقعة شرعية. واخبروني بواقع ايش؟ فيزيائية ممتاز. فانا طبيعة الواقع اثرت على حصول التواتر. لاحظوا لاني انا شرعي فالواقعة الشرعية حصلت عندي بشكل - 00:42:52

من الواقعه الفيزيائية. اثنين نفس النقلة هؤلاء العشرة. لو اجاني عفوا لو كان النقلة العشرة اللي نقلوا لي هم اصحاب المذاهب الاربعة والخمسة والمذاهب المندلسة الشافي وابو حنيفة ومالك واحمد والاذاعي وسفيان هم هذول هم العشرة. اجوا اخبروني بهاي الواقع - 00:43:16

ايه اه هؤلاء العشرة كلهم من ائمة الشريعة ومن العدول ومن فمباشرة لما يخبروني بهاي الواقع انا اولا شرعي وبالتالي الواقع اه بس ممكن احصل الجزم فيها عفوا احصل التواتر منها بسرعة. ثانيا هؤلاء العشرة فيهم صفات بتأهلهم. انهم يخبروني. بالواقع - 00:43:36

فحصل التواتر منهم اسرع. لكن لو هؤلاء العشرة الشافعي وابو حنيفة واحمد وابو سفيان هم نفسهم خبروني بواقعة فيزيائية. بقول هؤلاء يعني علماء الشريعة ما لهمش دخل في الواقع الفيزيائية. وبالتالي بيدي منهم مش عشرة بيدي منهم خمسين. حتى ايش احصل تواتر بالواقعة الفيزيائية - 00:43:56

فباختصار ايها الاية آآ في الواقع الخارجي في الحياة العملية القرائن تؤثر جدا في مدى حصول التواتر في الواقع الخارجي القرائن تؤثر جدا في مدى حصول التواتر. فطبيعة الواقعه بتتأثر في مدى حصول التواتر. طبيعة الاشخاص - 00:44:16
اللي بنقد الواقعه بتتأثر في مدى حصور التواتر. وبالتالي يمكن يحصل التواتر عند شخص. وما يحصل عند شخص اخر ويمكن يحصل التواتر عندي في واقعه وما يحصل عندي مع انه المخبرين نفس الاشي في واقعه اخرى - 00:44:38

يعني هذه قضية القراءة انا بيدي اورجيك فابين لك كيف القرائن بتتأثر على حصول التواتر ومدى سرعة حصوله وعدم سرعة حصوله. فالان النظرية بنعود الى بطرحها قاعد عبد المؤمن من البغدادي. لو ان هناك شخص - 00:44:55

جميل؟ جاءه افراد معينون فاخبروه بواقعة ممتاز اذا جاء نفس هؤلاء الافراد المعينون واخبروا هذا الشخص بواقعة جديدة قال لي يجب ان يحصل عند هذا الشخص التواتر بالواقع الجديدة كما حصل عنده التواتر بالواقعة القديمة - 00:45:09
بشرط ايش عدم وجود اي قرائن اخرى مساعدة على حصول التواتر. يعني اذا كانت الواقعه رقم واحد انما حصل هذا الشخص التواتر فيها بسبب وجود قرائن ساعدت فيها طبيعة الواقعه ساعدت انه مثلما هذا السجين رجل شرعي. فالواقع رقم واحد كانت واقعه شرعية. فلما - 00:45:36

اخبروا هؤلاء الخمس بها حصل عنده التواتر. لكن سبب سرعة حصول التواتر ليس فقط لانه خمسة في حيل على تواظؤها يمكن اخبروه. بل طبيعة الواقعه قعدت عنده على اصول التواتر. اه هون بنحكي اذا في قرينة هي اللي ساعدت حصول التواتر في الواقعه رقم واحد عند السجين. وبالتالي لو جاء الخمسة فاخبروك واقعه رقم - 00:45:58

موقع فيزيائية وواقعه فلكية مش شرط انه يحصل التوتر بخبرهم. لانه هنا ما في القلب في واقع رقم اثنين ما في القريب مين اللي ساعدت على حصول التواتر الموجودة كانت فوقها رقم واحد - 00:46:18

صح؟ هديك الواقع الشرعية واقعه فيزيائية بس هو عبد المؤمن يقول لك لأن اشتهرت تكون الواقعتين متقاربتي نفس القضية. من دون وجود قرائن ابدا. فهاري واقعه ورقم واحد شرعية - 00:46:32

وهاري واقفة رقم اثنين ايضا شرعية. وهؤلاء الخمسة شرعيين. وهؤلاء الخمسة شرعيين. يعني كل الامور متساوية. بالضبط وايجو على سجين واحد اخبروه الخمسة هاري الواقع الشرعية رقم واحد واجوا الخمسة الواقعه الشرعية رقم اثنين. اذا باختصار هو يريد ان

يصور لك المسألة عبد المؤمن - 00:46:45

انه لا يوجد اي قرينة هي التي ساعدت على حصول التوافق بالواقع رقم واحد. فقط شروط التواتر اخبروا عن المحسوس جماعة تحيل عادوا تواطؤهم على الكذب اخبروا السجينين الواقع رقم اثنين ظروفها البيئية مش بتسمى ظروف التفاعل - 00:47:04 او في القييماء الظروف اللي انحطت فيها نفس الظروف الواقع رقم واحد. وجيت لنفس الجماعة واخبروا هذا السجون بهذه المعلومة. لازم هذا السجين يحصل ايش التواتر وبالتالي يحصل الجسم بأخبار هؤلاء الجماعة. هذه المسألة الاولى اذا وجود واقعتين اخبر بها نفس الجماعة لشخص - 00:47:22

واحد ومن دون وجود وقراين ترجح الواقع رقم واحد على الواقع رقم اثنين. او الواقع رقم اثنين على رقم رقم واحد. وبالتالي لازم يحصل اذا وجدت قرائين لا يختلف الامر - 00:47:42

ممكن تكون واقعة رقم واحد لو قلنا فيها قرائين هي التي ساعدت على حصول السجينين للجزم. وهذه الظروف مش موجودة فوقيها رقم اثنين. وبالتالي هذول لو اخوة مستجدين بنفذ بالواقع رقم اثنين عادي ممكن ما يحصل التوتر. وفي الواقع الخارجي وفي الحقيقة الخارجية المسألة اللي بفرضها عبد المؤمن - 00:47:55

بغداد دي مسألة نظرية صعب تطبق لانه يستحيل انا اظن انه الامور في الحياة تكون متساوية بالمسطرة بين واقع رقم واحد وواقعة رقم اثنين الا يكون هناك قرائين محيبة بتكون واقعة رقم واحد اظهر من الواقع رقم اثنين او الواقع رقم اثنين اظهر من - 00:48:15

رقم واحد بطبيعة الحال القبائل لا تنفك عن الواقع ايها الاحبة. قرائين لا تنفك عن البقاء والاحاديث فيصعب اذا اهانا نقول انه والله فعلا هناك حال وصورة مثل الصورة اللي تكلم عنها عبد المؤمن البغدادي. وكذلك المسألة الثانية اللي بتتكلم عنه بنتكلم عن - 00:48:35

سطر واحد انه لو كان عندي اه قال المسألة الثانية بالعكس انه عندي سجينين شخصين داخل غرفة وفي واقعة واحدة فقط اه هون اختلاف الطريقة. هون التعدد في السجناء سجين رقم واحد سجين رقم اثنين. والواقع واحدة. جميل - 00:48:57

اجوا جماعة اخبروا السجين رقم واحد بالواقع. ونفس هدول الجماعة اخبروا السجين رقم اثنين بالواقع جميل عبد المؤمن يقول اذا السجين رقم واحد صار عنده تواتر من اخبار هؤلاء الجماعة - 00:49:17

عن الواقع لازم السجين رقم اثنين هيك لازم السجين رقم اثنين يحصل عنده التواتر بأخبار هؤلاء الجماعة عن الواقع ما بصير انه السجين رقم واحد يحصل التواتر. والسجين رقم اثنين ما يحصل عنده ذواته. ما بزيد. السجين رقم واحد حصل التواتر. السجين رقم اثنين بقول لك - 00:49:36

العقل اللازム يحصل التواتر بشرط ايش قال بشرط عدم وجود قرائين هي التي ساعدت السجين رقم واحد على تحصيل التواتر اه لان ممكن يكون رقم واحد حصل عنده التواتر بالواقع لقرائين. قرائين زي ايش؟ قرائين انه يكون الجماعة مثلا - 00:49:56

كما قلت لك واقعة شرعية جميل؟ استجينة رقم واحد طالب علم الجماعة اللي اخبروه بالواقع الشرعية هم ائمة الهدى جميل فانا طالب علم لما يجيوني الشافعي واحمد وابو حنيفة والائمه الكبار اذكروني بالواقع الشرعية بحصل عند - 00:50:27

اوعوا تلبسوا اربعة منهم بخمسة بحصل عندي تواتر مش محتاج هدول ائمة الهدى. صفاتهم تساعده على حصول التواتر. ليش؟ لانه اربعة منهم يعني يشتروا الشافي ومالك واحمد والثوري والوزاعي هؤلاء عن الكذب يعني من عرف احوالهم تحيل العادة هؤلاء كلياتهم على ايش؟ على - 00:50:49

لكن لو كان السجين رقم اثنين. طيب السجين رقم اثنين عامي من عوام المسلمين ولا عنوان كل شافعي احمد ما لك من هؤلاء كلهم. لو اجوا ائمة الهدى هؤلاء انفسهم فاخبروا السجين رقم اثنين بنفس الواقع - 00:51:09

تجيب رقم اثنين ممكن ما يحصل منهم التواتر. ليش؟ لانه بعرفش مين هؤلاء؟ ما بعرف صفاتهم العالمية. فبقول لك يا عمي انتم الخمسة لحالكم الستة ما بتكونو حتى بدبي زيكم كمان والله عشرين حتى فعلا اشعر انه هناك تواتر وانه تحيل العادة تواطؤكم على

اذا اللي ساعد السجين رقم واحد على تحصيل التواتر. ايش هو؟ انه هو على خبرة بصفات المخبرين. وعلى دراية بهم. ففي قريرن ساعدهه فلهيك حصل التوتر بشكل اسرع. السجين رقم اثنين ما عنده اي دراية باحوال وصفات المخبرين. وبالتالي حتى يقول ان هناك

00:51:43 -

العادة واقواهم على الكذب ويؤمن بهذا محتاج الى عدد اكبر منهم فاذا هنا اختلاف السجينين كان بسبب اختلاف القرائن قد يكون الاختلاف مش في صفات المخبرين. قلت لكم نفس الواقع. يعني السجين رقم واحد طالب غيره هذا عامي - 00:52:03
حصل التوتر عنده بالواقعية الشرعية رقم واحد اسرع من حصول التوتر عند السيدة رقم اثنين بالواقع الشرعية لانه هذا عنده خبرة وبالتالي بدوش كثير جهد. هذا ما عنده خبرة فتحصيل القطع التواتر عنده يحتاج الى جهد اكبر. باختصار هناك قرائن تحتف بالواقع وهناك - 00:52:21

تحتف بالمخبرين تساعد على حصول التواتر اه لشخص دون شخص. او تساعد على حصول التواتر في واقع دون واقعة الفرضية اللي بتتكلم عنها في حالة عدم وجود قرائن عدم وضع قرينة من القرائن - 00:52:41

لا في المخبرين ولا في المخبر. وهذه في الحقيقة صورة وهمية ايها الاحبة يعني مش مش ممكن زي ما بقول. انه ما في قرائن في المخبرين ولا في المخبر ولا في الواقعة - 00:52:59

اه هي كانت النتائج التجريبية العقلية اللي بده نيجي نبحث زي ما ابحث المؤمن من ناحية تجريدية عقلية اذا ما في اي قرائن في الواقع ولا في الطريق ولا في - 00:53:13

واجراء واقعة اخبر بها جماعة فحصل منها السجن رقم واحد التواتر فعلا اذا اجي هؤلاء الجماعة فاخبروا بهذه الورقة رقم اثنين لا يستحسن التواتر. اذا ما في ولا قرينة لا في الواقعة ولا في الطريق ولا في المخبر. كلياتها نفس المعايير والظروف البيئية تبع التفاعل الكيميائي - 00:53:23

بس هذا توقفكم في الواقع الخارجي مش موجود. لابد يكون هناك اختلاف قرائن في الواقع او قرائن في المقابل هي التي تساعد انه يحصل هنا قبل حصوله هنا او انه هذه الواقعة نحصر بها قبل ان نحصل الذكر واقعة. صعب الانفكاك عن شيء وهوهي - 00:53:43

لا ائمة قرينة في الواقع اما قرينة في النقلة واما قرائن في النفس المخبر طبيعة وعلمه ومقدار تحصيله. تساعد هذا على حصول التوتر قبل هذا او نفس الشخص يعني يحصل عنده التواتر في واقعة هذي قبل الواقعه رقم هادي. بسبب قليلة من القرائن. لكن كما قلت لكم هم بيحثون المسألة مجردة - 00:54:02

من ناحية عقلية سجين واحد اخبر بواقعتين والذين اخبروه نفس الجماعة نعم في حالة عدم وجود اي قرائن في الواقعتين ولا في الجماعة ولا في هذا الشخص اه ستكون الواقع يعني هؤلاء الجماعة اللي يكبروا هذا الشخص بواقعتين اذا حصل هذا الشخص التواتر بالواقع رقم واحد لازم يحصل التواتر رقم اثنين. نعم في هذا - 00:54:22

النظر الجدل وكذلك في الصورة رقم اثنين واقعة واحدة وشخصين سجينين جاء مجموعة اخبروا السجن رقم واحد بالواقعة فحصل عنده التواجه؟ نعم السجين رقم اثنين لازم يحصل عنده التواتر لكن هذا في حال وعدم وجود اي قريمه. وهذا استطيع اقول شبه مستحيل - 00:54:49

لكن هكذا تبع المسألة. طيب ايها الاحبة لذلك اشكر عبد المؤمن البغدادي قال وما افاد العلم يعني الجزم في واقعة بواقعة اذا هو بتكلم عن ايش؟ عن المثال رقم واحد الان انه هنا هو دخل مسألتين. المسألة الاولى - 00:55:07

واقعة اه عفوا واقع تام لشخص. المسألة الاولى هي الرسمة رقم واحد. واقعتين اخبر بها شخص واحد والمسألة الثانية واقعة واحدة اخبر بها شخصين جميل؟ هنا مسألتان متداخلتان لكن فكرتهم واحدة. عشان هيك بجمعيتهم - 00:55:34
واقعتين اخبر بهما شخص وواقع اخبر بها شخصين ممتاز؟ فقال ما افاد العلم في واقعة ولشخص اه شف بتكلم عن المسألتين بدون

قرينة هاي هي ضابط المسألة. لازم انت تتصور المسألة مجردة عن القرآن - 00:55:55

كليا قال وما افادت ان في واقع اول شخص بدون قرينة افاده في غيرها اي في غير تلك الواقعة او لشخص اخر لاحظوا هونك زي ما قلت لكم في نوع باسمه اللف والنشر المرتب. فانت اذا بذك ترتبوا المسألة تقول هي اكتب فوق. ما افاد العلم في واقعة بدون قرينة - 00:56:14

في غيرها وما افاد العلم لشخص بدون قرينة افاده لشخص اخر.انا رأيي انك تعيد صياغتها في جملتين. حتى لما تراجعها تفهمها ما افاد العلم في واقعة بدون قرينة افاده في غيرها - 00:56:36

وما افاد العلم لشخص بدون قرينة افاده لشخص اخر والرسوم الرسمتين وتخيلوا الموضوع كيف هو كم لها من الوقت طيب انتهينا ايها الاحبة من هذه القضية صح ؟ فلننتقل الى الاحاد. قال رحمة الله تعالى عليه والحاد ما لم يتواتر. هذه الطريقة اشتهرت - 00:56:55

عند المحدثين انه يعرف الاحاد بأنه ما اختلف فيه شرط من شروط التواتر. وهذا جيد. اذا قلنا اه قسمة ثنائية. اذا قلنا متواتر واحد. 00:57:24 لان هناك من يقسم قسمة ثلاثة فيقول هناك متواتر ومستفيض. واحد وهذا مشهور عند الحنفية رحمة الله عليه - 00:57:24 وعنده وظائف كبيرة من المحدثين حتى الحنابلة يا اانيا يستخدمون لفظ المستفيض. لكن كثير من الاصوليين ومن المحدثين يجعلون القسمة ثنائية متواتر واحد ويعرفون المتواتر يذكرون شروط المتواتر ثم يقولون الاحاد ما اختلف فيه شرط من شروط ايش؟ التواتر. وهذا تعريف كما - 00:57:44

بالعدم السلب تعريفهم بالسلب. الاحاد ما لم يتواتر كل ما اختلف فيه شرط التواتر فهو ايش؟ احاد. طيب. بعد ان عرف المتواتر قال الاحاد وما لم يتواتر اه بدأ بالحديث عن اول نظرة كما قلنا الكلام عن اي دليل شرعى بتتكلم عن نظرتين. النظرة الاولى من حيث - 00:58:06

قوه المعرفة اللي بنحصتها من هذا الدليل. النظرة الثانية وجوب العمل بهذا الدليل. فبدأ القضية الاولى ايش طبيعة المعرفة اللي بنحصلها من الاحاد وهذي طبعا مسألة من المسائل الكبرى في علم اصول. مسألة طبيعة المعرفة والاضرار الذي يحصل من خبر الاحاد - 00:58:34

هل هو جزمي ولا ظني فانظروا الخلاف. قال والعلم لا يحصل به. ايش يعني العلم؟ الجزم. هاي بذك تحفظ لي ايها الان عن الاصولية. طالب العلم يعني الجزم الادراك الجازم. لا يحصل العلم يعني لا يحصل الادراك الجازم به. في احدى الروايتين عن مiben اقصد؟ عن احمد ابن حنبل - 00:58:54

يعني الجزم لا يحصل بالخبر الاحاد في احدى الروايتين. قال وهو قول الاكثرین فعلا ايها الاحبة اكثرا اهل العلم على ان خبر الاحاد لا يوصلنا الى الجزم ابدا هذولا هؤلاء هذا الرأي الاول انه خبر الاحاد لا يوصلنا الى الجسم ابدا حتى لو احتف بالقرائن - 00:59:16 هذا هو القول الاول ان في اي خطر احاد ليس متواترا لا يحصل الجسم ابدا. حتى لو احتف بالقرائن. هذا رأي اكثرا الاصوليين وهو رواية في مذهب الامام احمد ابن حنبل رحمة الله عليه - 00:59:42

طيب لكن هنا انا انقل لكم عن ابن القيم رحمة الله عليه وهو من ائمة الحنابلة تضعيقه لهذه الرواية التي يذكرها عبدالمؤمن البغدادي يقول ابن القيم رحمة الله عليه في الصواعق المفgleة قال انه هناك رواية هل هناك رواية ثابتة عن احمد؟ ابن حنبل ان الاحاد - 00:59:57

يفيد العلم ابدا يقول انها رواية انفرد بها الاثرم الا ترى احد تلاميذ احمد بن حنبل قال رواية انفرد بها الاتراك. قال وليس في مسائله ليس في هذه الرواية في مسائله - 01:00:22

ولا في كتاب السنة يعني ليست في مسائل احمد بن حنبل ولا في كتاب السنة للخلاد. وانما ذكر اه وانما ذكر القاضي القاضي منه الحنابلة نعم ابو يعلى وانما ذكر القاضي انه وجدتها في كتاب معاني الحديث - 01:00:37 والاثري لم يذكر انه سمع ذلك منه. عن الاثرم ما قال اني انا سمعت من احمد بن حنبل. قال بل لعله بلغه عنه من واهن وهم عليه في

لفظه فلم يروع عنه احد من اصحابه ذلك. بل المروي الصحيح عنه انه جزم بالشهادة للعشرة - [01:00:57](#)
المبشرين بالجنة والخبر في ذلك خبر واحد فإذا باختصار ابن القيم يضعف هذه الرواية المنسوبة الى احمد بن حنبل بأنه يرى ان خبر
الاحاد يفيد الظن ابدا هذه هي القضية - [01:01:17](#)

لكن اذا هذا القول الاول في المسألة ان الجسم لا يحصل بالخبر الاحاد وهو قول الاكثرين. واشغل عبد المؤمن بعد ذلك ومتاخرى
اصحابنا ايضا اذا عبد المؤمن ينسب هذا الرأي الى رواية للحنابلة اكثر اهل العلم من الاصوليين والمحدثين وايش؟ قالوا متاخرى
اصحابنا. طبعا - [01:01:35](#)

بدك تفهم بتقادير مذهب الحنابلة انه عبدي مؤمن البغدادي اصلا هو من متوسطي الحنابلة عبده قوم من البغدادي من طبقة
المتوسطين لانه الحنابلة المتاخرون يبدأون من ثمانية وخمسة وثمانين هجري. فلما يقول عبد المؤمن من متاخرى اصحابنا -
[01:01:55](#)

لا تحملها على المصطلح الذي الان الامر مستقرة عليه في مذهب الحنابلة لا يقصد متاخرى اصحابنا يعني المتاخرون من طبقة في
مفهومنا المعاصر هو يقصد بالمتاخرين من العلماء المتاخرون في طبقة المتوسطين من الحنابلة. طبقة المتوسطين من الحنابلة تبدأ
من اربعينية وثلاث هجري لثمانية واربعة - [01:02:11](#)

هجري بين اربعينية وثلاث هجري لثمانية واربعة وثمانين هجري هاري طبقة المتوسطين. فهو يقول كثير من علمائنا المتاخرين يعني
المتاخرون من الطبقة متوسطة يرون فعلا رأي اكثر الاصوليين بان خبر الاحاد لا يفيد الا الظن. حتى لو احتف بالقرائن - [01:02:37](#)
طيب هذا القول الاول الرواية الاخرى في المذهب قال والاخرى اي الرواية الاخرى في المذهب؟ بل. ايش يعني بلى الرواية يروح
يقول مدبلة يعني خبر الاحاد يفيد الجسم والقطع قال وهو قول جماعة من اصحاب الحديث والظاهرية - [01:02:58](#)

القول الثاني انه خبر الاحاد يفيد الجسم وهذه الرواية الثانية عرفت المراد منها انتبهوا ان خبر الاحاد اذا صحت سند يفيد الجزم
مطلقا من دون الحاجة الى القرائن ايضا فالرواية الثانية تقول ايش؟ انه خبر الاحاد يفيد الجسم حتى ولو لم تتحتف به القرائن توصل
الى الجزم - [01:03:21](#)

فاي خبر صح سببه يفيينا الجزم. وهذا رأي فعلا النصراوي بن حزم الظاهري نصره الله مذهب الظاهرية. ونصره طائفة كبيرة من
علماء الحديث وهو رواية احمد الان هناك قول ثالث تفصيلي - [01:03:48](#)

اصحاب القول الثالث التفصيلي هم ذهبوا الى هذه الرواية الثانية في مذهب احمد التي تقول ان خبر المتواتر خبر الاحاد مفيض الجزم
فقالوا لا. قالوا مراد احمد بن حنبل في ان خبر الاحاد يفيد الجسم انما يقصد خبر الاحاد - [01:04:03](#)

المحتج بالقرائن فهذا قول ثالث آآ يرى انه الرواية الثانية بان خبر الاحد يفيد الجسم ليست على اطلاقها كما يرى طائفة بل فيها
تفصيل فايش قال عبد المؤمن؟ قال وقد حمل ذلك منهم - [01:04:23](#)

على ما نقله الائمة المتفق على عدالتهم وتلقته الامة بالقبول. عندك ايش النص انت عفوا؟ قد حمل. ايوا يعني في الحقيقة النسخة
التي بين يدي انه وقد حمل ذلك منهم - [01:04:42](#)

على ما نقله الائمة المتفق على عدالتهم وتلقته الامة بالقبول لقوته بذلك الان هي الصحيح ان تكتب حمل وهذا الذي اراه ان السيخ
يقتضيه وان كانت النسخة التي بين ايدينا وقد حمل لكن المعنى مش متلازم على وقت حمل - [01:05:07](#)

الصحيح وقد حمل ذلك منهم هنا نعم كما قلت لكم عبد المؤمن يشير الى قول ثالث في المسألة وهو ان الذين قالوا يعني ان خبر
الاحاد ها خبر الاحاد يفيد الجزم ايش ارادوا - [01:05:27](#)

فلم يريدوا خبر الاحاد حتى ولو لم يحتف بالقرائن يفيد الجسد بل انما قصده انه خبر الاحاد يفيد الجسم بشرط ان تتحتف بقرائن.
ايش هذه القرائن؟ مثلا ان يكون رواة هذا - [01:05:43](#)

الخبر من الائمة المتفق على عدالتهم. مثل مثلا حديث احاد يرويه احمد عن الشافعي عن ما مالك ابن انس عن نافع عن ابن عمر وهذا
وقد في مسند احمد بن حنبل بحديث مثل ادم لاحظوا السلسلة العظيمة احمد عن الشافعي عن مالك - [01:05:58](#)

عن نافع عن ابن عمر سلسلة رهيبة. من ائمة من الائمة الكبار الجهابدة. اه فهای السلسلة اه هؤلاء الرواة من ائمة الهدى فلو كان خبرهم احد لكن عدالتهم وجهبدهم وقوه رسوخهم في العلم والحق تجعل خبر الاحاد - [01:06:18](#)

الذى رواه يفیدنا ایش ؟ الجزم وليس مثل اي مجموعة من الرواية اللي ما تصل الى هذه الدرجة من العظمة. فخبرهم يفید الطن. اما لانهم ائمة كبار فحتى لو اخبروا خبر احاد هذه قليلة تجعلنا نحصل الجسم من خبرية - [01:06:38](#)

مثلا قال وتلقته الامة بالقبول وتلقاه او قد او تلقته الامة. ما في عندي مشكلة العقود او ما عندي مشكلة. فنقول كذلك خبر الاحاد ايه الاحبة اه اذا تلقت الامة بالقبول - [01:06:56](#)

خبر الاحاد اذا تلقتها الامة بالقبول يعني كل الامة قبلت من ايه ؟ مراد الامة الامة المعتبرة من العلماء. تلقاء العلماء القبول واستدلوا في مسائل الفقه وعملوا به ولم ينكر فهذا ايضا ايه الاحبة يفید ایش ؟ الجسم ايضا مثل ماذا ؟ قالوا مثل كل ما في البخاري وجنة في مسلم - [01:07:14](#)

او نقول جل ما في البخاري ومسلم. يقول هذان الكتابان تلقتهم الامة بالقبول. فما فيهما من اخبار الاحاد يجزم به ما في البخاري ومسلم الاخبار الاحاد يفیدنا الجزم والقطع. ليش ؟ لتلقي الامة لكتابيهما بالقبول في الجملة - [01:07:37](#)

يعني لا انسى الخلاف في بعض الاحاديث لكن في الجملة الامة تلقت هذين الكتابين بالقبول فاحاديثهم الاحد تفید ایش ؟ الجزم. ليش هناك قرائن ساعدت على وجود الجسم لقوته بذلك. يعني اذا عبد المؤمن البغدادي الان ذكر القول الاول - [01:07:59](#) نسبوا الى روایة في المذهب انه خبر الاحاد لا يفید ابدا الجسم حتى لا يحكم بالقرائن. القول الثاني اه ظاهره انه خبر قد يفید الجسم مطلقا حتى ولو لم يحتف بالقرائن - [01:08:20](#)

عبد المؤمن البغدادي اراد انه لا يقول الرأي الثاني بدننا نعدله يعني هو بجيبي لك رأي ثالث من خالله هو لما عدله بجانب رأي ثالث انه خبر الاحاد الذي يفید الجزم - [01:08:34](#)

هاري الروایة المنقوله عن احمد ليس المراد منها اطلاقا. وانما المراد بفضل الاحاد الذي يفید الجسم خبر الاحاد الذي احتف بایش ؟ بالقرائن لذلك قالوا قد حمل ذلك منهم على ما نقله الائمه المتفق على عدالتهم. وتلقتها الامة بالقبول. قال لقوته بذلك انه يسمع خبر الاحاد في هاري الحالة ایش - [01:08:49](#)

قوى قال كخبر الصحابي ایش يعني كخبر الصحابي ؟ يريد ان ينظر هذه بهذا يعني انه كما لو جاء خبر عن صحابي وهذا الخبر يعني صحابي افتى فتيا ممتاز وهذي الفتية تلقتها الامة بالقبول وعملت بها - [01:09:10](#)

فان هذا الخبر عن هذا الصحابي وهذى الفتية تستفيد منها علما قاطعا مجزوما به. لأن الامة تلقتها بالقبول عملت بها جيلا بعد جيل. فكذلك الخبر الاعاد اللي ينقل تقدر تلقاء الامة بالقبول الاصل انه يفیدنا الجزم والقطع مثله مثل خبر - [01:09:28](#)

الصحابي الان يكمل عبد المؤمن رأيه الثالث قال فان لم يكن قرينه اه يعني اذا كان خبر الاحاد لا توجد معه قرينة توصله الى قال او عارضه خبر اخر يعني خبر احاد يفیدنا اشي. وفي خبر احاد اخر يخالفه - [01:09:48](#)

ولا نستطيع ان نجمع بين الخبرين بهذا القيد. قال فليس كذلك اه اذا عبد المؤمن ان يكمل فكرة القول الثالث. انه اذا خبر الاحاد احتف بالقرائن رواه الائمه العدول او تلقتها الامة بالقبول فهذا يفید الجسد - [01:10:10](#)

اذا لم يحتف بالقرائن او احتف بالقرائن ممكن لكن هذا خبر الاحاد عارضه خبر احاد اخر ولا نستطيع او لم نستطيع ان نجمع بينهما وفي هذه الحالة لا نقول خبر الاحاد هذا يفید ایش - [01:10:27](#)

الجسم لماذا ؟ لانه طبعا يقولوا مستحيل عندهم يقول انه خبر احاد يفید الجسم والقطع افادني علم جسمه قطعي ويعارض خبر احاد اخر يفید علم جسمه لا نستطيع الجمع مش ممكن - [01:10:43](#)

فهذا ينزل خبر الاحاد الى درجة الظرف اه اذا ايها الاحبة هذا الرأي الثالث التفصيلي في الحقيقة هو رأي عبد المؤمن البغدادي ان عبد المؤمن نقل لنا القول الاول صح ؟ ونقل لنا القول الثاني - [01:10:57](#)

ولكنه اختار قوله الثالثا تفصيليا. ایش هو قوله الثالثة تفصيلا. قلت لك اشرب عبد المؤمن البغدادي الذي ظهر للعبد الفقير ان عبد المؤمن

اختار القول الثالث. انه خبر الاحاد اذا احتف بقرائن كتلاقي الام له - 01:11:13

او ان يكون الرواوة والائمة العدول فانه يفيد الجسم اما اذا لم يحتف بالقرائن او عارضه خبر اخر فانه يفيد الظن. والدليل على انه يختار هذا الرأي اننا عندما اخر عبارة في كلامنا عن المتواجد - 01:11:29

تذكر ايش قال في المتواجد؟ قال المتواجد ويحصل العلم به ويجب تصديقه بمجرد وغیره الغير متواتر بدليل خارجية ذكرنا الله اول بداية الدرس اذا هو يرى انه خبر غير المتوازن خبر الاحاد يمكن انه يفيدهنا العلم بدليل خارجي. وهذا هو الرأي الذي يؤصله الان بالتفصيل وينص عليه بشكل - 01:11:43

لكن ما قال انا اتبني او لم يقل وال الصحيح لكن من ثنايا كلامه ومن تقديراته السابقة واللاحقة فعلا تكاد تشعر وتجزم انه يريده هذا الرأي فإذا لو سألكت باختصار لخاص لي ايش اراء العلماء في خبر الاحاد تقول الرأي الاول هو قول اكثر انه لا يفيده الا الظن مطلقا. الرأي الثاني وهو رأي قليل من قال - 01:12:09

يفيد العلم مطلقا حتى لو لم يحتفل بالقرائن. القول الثالث انه يفيده العلم بماذا؟ بالقرائن يفيده العلم بالقرائن. تلقي الام له بالقبول او كان الائمة الذين رواهم من الائمة الثقات الهدول. وهذا في الحقيقة هو الرأي الذي نميل اليه. ويميل اليه - 01:12:31

كثير من العلماء ايضا ان المحققين. انه القضية فعلا تعتمد في خبر الاحاد على القواعد تعتمد في قول الاحاد على القرائن في بيان قوة المعلومة التي نحصلها منه. انتهينا اذا من المسألة الاولى عرفنا خبر الاحاد هو ما ليس متواتعا - 01:12:50

ثانيا عرفنا قوة المعرفة التي نحصلها من خبر ايش؟ الاحاد. الان سينتقل الى النظرة احنا قلنا ايها الاحبة الاصوليين عندما يتكلمون عن اي دليل يتكلمون من زاويتين. ايش الزاوية الاولى؟ قوة المعرفة التي نحصلها من - 01:13:07

دليل الزاوية الثانية ايش هي؟ وجوب العمل بالدليل خلصنا من الزاوية الاولى. الان سنتكلم عن العمل بخبر احد اه ففي قضية العمل بخبر الاحاد تكلم عبد المؤمن البغدادي عن مسألتين - 01:13:27

المسألة الاولى مسألة هل اه التعبد بخبر الاحاد جائز عقلا المسألة الثانية هل التعبد والعائن؟ التعبد يعني العمل هل العمل بخبر الاحاد ثابت سمعا اذا سذهب الى السبورة الان نتكلم عن مسألتين - 01:13:47

الان مسألتان تتعلقان بقضية ايش؟ العمل بخبر احد العمل الخبر الاحاد المسألة الاولى من جهة العقل تقول هل يجوز التعبد يعني العمل بالاحاد عقلا المسألة الثانية من جهة السماء ايش عن جد تتسرع؟ هل دل الدليل - 01:14:14

الشرعى على العمل بخبر الاحاد انا بدبي اياك تفهم وتتصور وتتصور وتتصور حتى تفهم ارتباط المسائل الاصولية بعضها. انا ما بهمني انك فقط تقرأ مسألة وتقول انك كتاب انا بهمني ان تحسن التنظير للفكرة التي تريده ان توصلها للآخرين - 01:15:03

انت خالص خبر الاعاد بذلك ترتقب ايش اهم المسائل اللي تطرح فيها وتعرف اه هاي المسألة الان بتكلمهم من ناحية معرفية قوة المعرفة المحصلة. الان سيبداً يتكلم من حيث العمل بخبر الاحاد او سيتكلم من زاويتين. هذا الكلام هو ما ذكره. لكن نحن نعيد ترتيب الكلام حتى تكون الصورة واضحة امامك. الان العمل بخبر - 01:15:28

سيتكلم عن مسألتين من جهة العقل ومن جهة السمع. ايش من جهة العقل؟ من جهة العقل هل يجوز التعبد بالاحاد عقلا؟ يعني هل يجوز ان تعبدنا الله سبحانه وتعالى بالعمل بأخبار الاحاد. الان هناك ثلاثة اقوال في المسألة ايها الاحبة ذكرها عبد المؤمن. القول الاول - 01:15:48

لا يجوز ذلك الرأي الثاني يجب لا يجوز ذلك عقلا. الرأي الثاني يجب التعبد بخبر الاحاد عقلا. يعني العقل يوجب ذلك. القول الثالث يجوز التعبد بخبر الاحاد عقلا. طب ما هي الاحكام العقلية كم حكم؟ ثلاثة من الاحكام العقلية اما الاستحالة - 01:16:08

او الوجوب العقلية او الجواز العقلية الحمد للله وكيلكم. الاقوال الثالثة جاية بهاي المسألة يعني احيانا في بعض المسائل تكون فيها قولين للعلماء. قول مثلا بالجواز العقلية قول اه الوجوب العقلية. او عادة تكون فيها قول بالاستحادة العقلية قول - 01:16:38

جواز العقل. من المسائل القليلة انه يكون الثالث اقوال موجودة. انه ناس يقول لك مستحيل عقلا. وناس على التقىض تماما. بقول لك يجب عقلا يقولون بالوسط لا يجوز عقلا طيب ايش ادلة قرني على السريع؟ احنا ما بدننا نفصل ادلة كثير لكن سريعا الذين يقولون لا

يجوز ان يتبعينا الله باخبار - 01:16:56

عقلا ليش يا جماعة العقل لا يجيز ذلك قالوا لانه خبر الاحاد يحتمل ان يكون فيه كذب ممتاز. هاي المقدمة الاولى انه قبل الاحاد
يحتمل ايش ؟ الكذب فيما انه يحتمل على يحتمل الكذب احتمالا - 01:17:19

احنا بنقرهم على هدول لأنقول نعم تأذن عقلا يحتمل. جميل. قال بما انه يحتمل الكذب. اذا العمل به عمل بشيء مشكوك فيه اذا
فالعمل به انت تعمل بشيء مشكوك في صدقه - 01:17:39

والشريعة الاسلامية لا يجوز الاقدام على العمل بها بالشك بل يجب الاقدام على العمل بها بالجزم اذا لاحظوا كيف ادلتهم ثلاث قالوا
خبر الاحاد آآ يحتوي الكذب وبالتالي العمل به عمل بماذا؟ بشيء مشكوك في صدقه - 01:18:00

والشريعة والتعبد لله لا يجوز الا بماذا؟ بشيء مجزوم بصدقه اه طيب هسا احنا ايها الاحبة هؤلاء منوافقهم انه خبر الاحاد اذا لم
يحتف بالقرائن يحتمل الصدق والكذب. اذا لم يحتفل بالقرائن هذا الذي نختار. طيب لكن - 01:18:25

اه ماشي وبالتالي العمل به عمل بشيء مشكوك في صدقه. يعني في نوع احتمال انه ما يكون صح بنقول ماشي. لما نعمل به ان احنا
نعمل بشيء في احتمال ما يكون صح مية بالممية - 01:18:47

لكن بنخالفهم في النتيجة الثالثة والاخيرة ايش هي انه والعمل بالشريعة لا يجوز الا بطريق الجزم. بنقول لا هذي احنا فيها من الذي
قال انه العمل بالشريعة لا يجوز يعني هل العقد متناهي هذا دليل عقلي ؟ ايش الدليل العقلي انه العمل بالشرع لا - 01:19:05

يجوز الا بما هو مجزوم به مقطوع به احنا بنوافقكم انه العقل يقول انه هذا خبر يفيد الظن ويحتمل الكذب. اذا لم يحتف بالقرائن
وانه العمل به طبعا وبالتالي اذا كان يفيد ضد العمل بشيء مش زومبي - 01:19:26

مية بالممية ما علينا ثمانين بالممية. لكن من الذي قال النتيج بالقول الثالث او بالمقدمة الثالثة والاخيرة؟ انه الشرع لا يجوز الاقدام عليه
الا بالجزم والقطع هاي بنخالفهم فيها طيب انا ما بدبي افصل اكتر من هيك - 01:19:40

يعني فقط انا بعطيك يعني مأخذ الاقوال وبين مواطن الضعف اللي انت تنظر فيها القول الثاني القول الثاني قول اه ابي الخطاب
الكنوزاني من الحنابلة. قال يجب التعبد عقلا. اه ابو الخطاب ذهب ما فش عنده - 01:19:57

قال يجب ان نضعف العاقل يحكم بوجوب التعبد قلنا له لماذا يا ايها الامام؟ قال لانه لو احنا لن نتعبد باخبار الاحادات سنجد انه الاخبار
القطعية في الشريعة قليلة والاحكام - 01:20:13

متتجدة كثيرة فاما لم نأخذ باخبار الاحد ستتعطل كثير من الاحكام او من افعال المكلفين عن احكام نعيده ايش تقول ابو الخطاب؟
يقول اخبار الاحاد تفيد الضرب فلو ان القطعيات في الشريعة قليلة اذا بدكوش توكدوا خبر الارحام هيک العقل بقول لي. اذا ما بدبي
اخذ خبر الاحاد بدبي اروح عالقضاء. طيب القواطع في الشريعة - 01:20:35

وافعال الناس والاحكام المتتجدة كثيرة على مدار الازمان. فلو اني اقتصرت في العمل على خبر قاطع سنكتشف ان كثيرا من الواقع
ايش؟ ستتجدد عن احكام لن نجد لها احكام من وين بدننا نجيب لها احكام؟ ما هي القواطع قليلة والواقع كثيرة - 01:21:05
من اين سأتي لهذه الواقع باحكام؟ اذا انا كنت لا اخذ الا بالمتواتر والقطع فهمتو اللي قال فبناء على ذلك يجب عقلا العمل والتعبد
بخبر احد القول الثالث قد يجوز التعبد بخبر الاحاد عقلا الجواز. لا يجب - 01:21:26

يعني العقل لا يوجب التعبد بخبر احد ولا يمنع كذلك التعبد بخبر احد. هؤلاء الذين قالوا بالجواز وهو رأيهم فعلا هو الاصل. لماذا
بالنسبة للرأي ابن الخطاب الكلوة غالى قضية يجب التعبد عقلا وايش وجهة نظرك كما قلنا انه مواضع قليلة والواقع كثيرة وبالتالي
ستخلو كثير من الواقع عن - 01:21:53

اذا اتصلنا على الطواطي جميل. احنا نستطيع ان نقول لابن الخطاب الكلوداني انه لا لن تخلو كثير من الواقع يعني لو اقرارنا يعني
اولا هناك من يمنع انه القواطع قليلة. تقول له القواطع كثيرة. المنع هذا بيسموه - 01:22:13

طيب سلمنا ابن القواطع قليلة هل قلة القواطع ستؤدي الى انه الواقع تخلو عن احكام؟ بنقول لا. ليه؟ لانه اي واقعة ما عندي فيها
نص شرعي ساعترض في حكمه على ايش - 01:22:29

ان البراءة الاصلية فبالتالي عندي دليل شرعي سيفهم وجوه ودليل الاستصحاب اصحاب البراءة الاصلية. فستكون هذه الواقع على البراءة الاصلية من فكرة ابو الخطاب الكلوان مش مش محبوكة تماما. بس بيقولوا - 01:22:45

ليك اه فالرأي الثالث يقول لأ يا عمي العقل ما نقول يجب التبعد بخبر الاحاد حقا. وفي نفس الوقت قل ما نمنع. ايش المانع؟ يعني هم الان بده يردوا على اصحاب - 01:23:00

الاول بقول ممنوع. ايش المانع ان الله سبحانه وتعالى يقول لنا اعملوا في شريعة بخبر يفيدكم الظن في العقل بالناحين كمشايخ ما هو المانع؟ ان الله سبحانه وتعالى يقول اعملوا في الشريعة الاسلامية بشيء - 01:23:10

بأي خبر يفيدكم وفظا. ولا اطالبكم بالجزم. العقل لا يمنع ذلك. فكيف تقولون ان الشريعة لازم تكون بالجزم عقلا؟ يعني العقل من لا يمنع ان الله يتبعده بخبر يفيد الظن. واما فكرتك يا ابو الخطاب فرأينا انه مش محبوكة تماما لانه قضية انه الواقع - 01:23:33

تخلو عن احكام هذه مش صحيحة لانه سنعتمد فيها على البراءة الاصلية. وهنا الجدل اكثر من ذلك لكن انا لا اريد اتعبك اه في هذه الجدليةات خاصة المسألة في النهاية تتعلق بجدل عقلي. هل يجوز ولا يجب ولا يجوز؟ طيب - 01:23:53

انتهينا من المسألة الاولى العمل بخبر الاحاد من جهة العقل. ننتقل الى المسألة الثانية وهي هل التبعد بخبر الاحاد دل عليه السمع يعني هل الدليل السمعي يدلنا على العمل بخبر الاحاد تبدأ من الوقت اخي الكريم - 01:24:10

باربة عشرین هل هناك دليل سمعي يقول لنا اعملوا بخبر الاحاد؟ العقل فهمنا الصحيح انه يرى الجواز بقول يجوز التبعد بماذا؟ بخبر الاحاد. طب الان ننتقل للمرحلة المهمة. طب هل السمع؟ قال لنا اعملوا بخبر الاحاد؟ اه هذه المهمة الان - 01:24:33

نقول نعم السمع ايها الاختة دلنا على وجوب العمل لاخبار الاحاد السمع دلنا على وجوب العمل باخبار الاحاد اين هو السمع الذي دلنا؟ الان بدي اعطيكم طريقة عقلية في الجدل. هل يمكن تأتي لحديث احاد - 01:24:54

واحد تستدل به على وجوب العمل بحديث الاحاد؟ ايش رأيكم عقلا؟ كطريقة جدلية واحد نقاشك بقول لك يا شيخ اعطيوني دليل عرفت من الشرع على وجوب العمل بخبر الاحاد فييجي الشيخ بجipp له خبر احد بقول ابن عمر رضي الله عنه او عمر ابن الخطاب عمل بخبر الاحاد. فبالتالي هذا دليل على وجود - 01:25:15

العمل بقدر الاحاد ايش رأيكم بهذه العملية الاستدلالية الخاطئة. ليش؟ لانه انت المطلوب اثبات انه بخبر الاحاد حجة يعلم بها عفوا. المطلوب اثبات وجوب العمل بخبر الاحاد. فكيف استدل على وجوب العمل بخبر الاحاد؟ بخبر احد؟ ما هو اصلا موطن النزاع - 01:25:42

انه هل انا يجب علي اعمل بخبر الاحاد صح؟ فكيف استدل على وجوب العمل بخبر الاحاد؟ بخبر احد؟ سيقول لك السائل يا شيخ انت نفس الدليل الذي تستدل به انا بدي اثبت انه يجب اعمل به. يعني انت تستدل على وجوب العمل بفضل الاحاد. من خلال خبر احد هذا خطأ معرفي - 01:26:06

لانه هذا هو اصلا موطن النزاع وهذا للاسف اجد يعني يعني بعض الناس يخطئ فيه حتى من من يكتب انه يستدل على وجوب العمل بخبر الاحاد يقوم الدليل وعلى وجوب العمل الخبر الاحاد - 01:26:31

اه قوله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا. ما هو قوله صلى الله عليه وسلم كذا هذا الحديث الذي استدلت به بقول النبي صلى الله عليه وسلم هو حديث احاد - 01:26:45

وهو موطن النزاع. فكيف تستدل بحديث احاد على وجوب العمل بخبر الاحاد؟ كانك تستدل بموطن النزاع على فهمتوا علي؟ وهذا لا يصلح معرفيا. طب اذا كيف بدي استدل على وجوب العمل بخبر الاحاد - 01:26:55

كيف ساستدل اذا البد استدل بشيء ليس خبر احد ستنستدل بالدليل المتواتر القرآن ما فش فيه نص واضح يعني فيه نصوص عامة. ممكن يجي شخص يقول لك ماشي ما اتاكم الرسول فخذوه لكن الله بده ايانا نجزم. يعني احنا نخذل اشي مجزوم عن النبي صلى الله عليه وسلم - 01:27:13

اما الاحاد مش يعني ممكن تقبل النقاش. احنا بدن اشي واضح على العمل بخبر الاحاد. في هاي المسألة بحد ذاتها. فنقول علينا ان

نستدل نستدل بالتواتر الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم - 01:27:33

وعن الصحابة على وجوب العمل بخبر احد انتبهوا لهذا كثير من يخطئ في فهم كلام المتقدمين. بعض المتقدمين ايها الاحبة يستدل على وجوب الامر بخبر الاحاد لاثار روية عن الصحابة - 01:27:54

لكن هو لا يريد انه الاثر الواحد او الحديث الواحد من اثار الصحابي يدل على وجوب العمل بخبر الاحاد. لأن المتقدمون ايها الاحبة عندما تذهب الى كتابهم يقولون يجب العمل بخبر واحد من جهة السمع. يعني دل الدليل السمعي على وجوب العمل بخبر واحد -

01:28:14

وينقلون احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تدل على وجوب العمل بخبر واحد. ويقولون اثار عن الخلفاء الراشدين ومن اه صحفهم من الصحافة الى وجوب العمل بخبر واحد. هم يستدلون بمجموع الاحاديث الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم. ومجموع الاحاديث الثابتة - 01:28:34

الصحابة على وجوب العمل بخبر واحد. ولا يستدلون بافراد هذه الاحاديث فهمتم؟ وهذا ما نسميه احنا ايش؟ التواتر المعنوي هسا ما في عنا حديث متواتر لفظا النبي صلى الله عليه وسلم يقول اعملوا بخبر واحد صح؟ لكن نظرنا في افعال النبي صلى الله عليه وسلم الكثير - 01:28:54

المستفيضة فنظرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث رسائل الى ملوك الارض عن طريق احاد يبعث صحابي الى ملك الروم وصحابي الى ملك مصر كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث احاد الصحابة افراد الى القرى والانصار حول المدينة المنورة ليبلغوا هذا الدين - 01:29:17

فهذه الواقع كلها التي وصلت اليها بالتواتر المعنوي دلتنا على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلزم البشر في العمل بخبر الاحاد ولا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم بعث واحد الى ملك الفرس لو كان الواحد لا تقوم به الحجة - 01:29:37

فيجب العمل بقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم لازم يبعث لملك الفرس ولا ميتين واحد. ولا واحد بينفع وبعد لما النبي صلى الله عليه وسلم بعث واحد الى ملك الفرس واحد الى ملك الروم واحد الى ملك الرسول لما كان يبعث معاذ بن جبل لحاله الى اليمن ويبعث فلان الى - 01:29:57

البحرين عرفنا انه الواحد تقوم به الحجة ويجب العمل بخبره جميل؟ وهذه الاخبار الافعال اللي النبي صلى الله عليه وسلم وصلت حد التواتر المعنوي. كذلك الصحابة عنا قصة عن قصتين ثلاثة عن ابي بكر وعنه - 01:30:14

ثلاثة عن عمر انه عمل بخبر الاحد وفي الصين ثلاثة عن عثمان انه عمل بخبر الاحاد وقصتين ثلاثة عن علي انه عمل مقابل الاحاد. فصار عنا مجموع كم قصة؟ صار عنا اربعين - 01:30:31

قصة عن الصحابة ان عمره ما قبل الاحاد. فصرنا تواتر معنوي ان الصحابة يرون وجوب العمل بخبر ايش؟ الاحاد فإذا ايها الاحبة اعود سريعا فاقول المسألة الثانية هل السمع دل على وجوب العمل والتبعيد بخبر الاحاد؟ نقول نعم. قال عبد المؤمن البغدادي قال فاما - 01:30:41

عن ايش اللي سمع عن دباب تفهم شو معنى كلمة سمعن يعني الدليل السمعي دل على وجوب العمل بخبر الاحاد. وينبغي ان تقول يجب ان يكون الدليل السمعي هنا ليس بخبر احد - 01:31:05

وليكن اقوى من خبر الاحد انه خبر الاحاد لا يجوز ان يدل على العميق بخبر الاحاد. فتقول الدليل السمعي هو الدليل التواتر. ثبت بالتواتر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبلغ الاحداث على السنة الافراد الى ملوك الارض والى القرى التي حول المدينة المنورة والبلدان. وثبتت - 01:31:20

بالتواتر ان الصحابة كانوا يقبلون ويعملون بخبر احد. فتستدل التواتر المعنوي. طيب. اذا فاما سمعنا فيجب عند الجمهور جيد اذا يجب عند الجمهور العمل بقدر الاحادي والاحبة. وال الصحيح ان العمل بخبر الاحاد يكون في مسائل الاعتقاد - 01:31:40 وفي مسائل الفقه الفروعية واما من فرق بين مسائل الاعتقاد فقال لا يعمل بها بخبر الاحاد وانما يؤمن بفضل الاحد في مسائل الفقه.

فهذا قول مبتدع نشأ عند طوائف المتكلمين مخالف لطريق - 01:32:07

اهل السنة والجماعة اهل السنة لا يفرقون بين خبر الاحاد في العقائد ولا في الفروع فصفات الله واسماؤه واحكام العقائد واليوم الآخر وغير ذلك تثبت باحاديث المتواتر. واما التفريق بين خبر الاحاد - 01:32:27

موجود نعمل به في الفولو ولا نعمل به في الاعتقاد؟ فهذا مخالف لطريقة اهل السنة والجماعة. اذا اه الامة ابها الاحبة وجمهور الامة على ما على ان الدليل الشرعي دلنا على وجوب العمل بخبر احد. ومن المخالف لهذه القضية تظنون انه شخص ذوبان؟ قال وخالف

01:32:45

القدرية كاين اللي خالق اهل البدع. يعني هناك هل هناك نزاع في ان التبعد بخبر الاحاد دل عليه السمع؟ لم يخالط الا اهل البدع من اصحاب القدريه والاعتزاز وما شابه - 01:33:05

ذلك ان المعتزلة هم الذين يسمون قدريه طيب واجماع الصحابة على قبوله يرد ذلك يعني كما قلت لكم اجمع الصحابة على العمل بخبر واحد. اجماع متواتر. توادر معنوي الصحابة انهم يعملون بخبر الاحاد وبالتالي من خالق في دار قوله غير معتبر في الحقيقة -

01:33:16

طيب قال ربما ما قرأ قضية التبعد العقلية قال وقد انا عفوا هذه قبل السر. قال وقد انكر قوم جواز التبعد به عقلا لاحتماله ايش يعني الكلمة الاحتمالية ان يعود الى المسألة السابقة للتبعد العقلية احتمالي كما قلت لكم انه خبر الاحاد احتمل الكذب وبالتالي ما انه يتحمل الكذب اذا العمل به عمل بشيء مشكوك - 01:33:39

الشريعة لا يجوز فيها العمل بالشيء المضمن الذي لم يوصل فيه الى الجسد. ابو الخطاب الكلباني وقال ابو الخطاب يقتضيه. ايش يعني يقتضي؟ يعني يجب يعني العقل يقتضيه وقد انكر قوم جواز التبعد به عقلا قال ابو الخطاب يقتضيه يعني ان العقل يقتضي ان يجب العمل بخبر الاحاد وعرفنا وجهة نظره عن ابن الخطاب كالوزاني ووجهة نظر ابي الخطاب - 01:34:03

واما الاكثرون قالوا لا يمتنع ولا يوجد. هيكل اكتب مهوش مكتوب. قال الاكثرون لا يمتنع لكن في نفس الوقت ايش؟ لا يجب عند الجمهور وخالف اكثير القدريين واجمعوا الصحابة على قبوله ليردوا. ذلك. اذا هذه المسألة التي درسناها اليوم فيما يتعلق - 01:34:26
الاحاد وختام الكلام عن المتواتر. في الدرس القادم هي ولا احنا في الحقيقة سنسعى ان ننهي الكلام سريعا في مسائل صلح الحديث. كل ما سيأتي في الدرس القادم شروط الراوي - 01:34:46

اه من يقبل من لا يقبل؟ ما مفهوم العدالة؟ اه قضية الصحابة وكيف ينقلون الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم؟ هذا في الحقيقة ليس شأنه عن اصول الفقه. وانما - 01:35:01

ان شاء الله اذا كتب لنا الله عز وجل عمل ولقاء في نخبة الفكر وفي علوم مصطلح الحديث. واما هنا فباذن الله باذن الله سنقرأ هذه مسائل تباعا ونتعلق عليها نزوا اليسيير حتى لا نكتب على السبورة فقط نعلم على المسائل. ولا يهمني اضبطها الان حتى ندرك الدخول في المباحث النقدية - 01:35:11

ولا يستهلكن الوقت في مسائل حديثية. لا اطيل عليكم اليوم ان شاء الله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه وسلم -
01:35:33