

الدَّرْسُ الرَّابِعُ وَالْعَشْرُونَ | تِنْتَمَةُ مَسَائِلِ الْعُمُومِ | بَابُ الْخَاصِّ

إِبْرَاهِيمُ رَفِيقٌ

إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ الطَّوِيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلنا
واسلمنا على المبعوث رحمة للعالمين حجة للسالكين. نبينا وحبيبنا - 00:00:00

وتعيننا محمد وعلى الله وصبه وسلم تسليماً كثيراً مباركاً الى يوم الدين. حياكم الله ايها الاحبة الى مجلس جديد نعقده في شرح
كتاب قواعد الاصول طول العاقد الفصول للامام عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله تعالى عليه. وقد انتهى من المطاف في مباحث العام
ايها الاحبة الى مسألة جديدة - 00:00:30

خفيفة تتعلق بنوع من انواع العموم وهو العموم المعنوي في الحقيقة. وفي الدرس الماضي ايها الاحبة كنا قد بدأنا في مباحث العام.
فبماذا عرفنا العام؟ قلنا العام ما هو تذكرون لفظ مستتر لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. وقلنا - 00:00:50

على هذا ان العام هو وصف لماذا؟ للالفاظ حقيقة. ووصف المعاني بانها عامة من قبيل المجاز معاني بالعموم والافعال من قبيلة
المسألة الاولى التي درسناها حينما قال عبدالمؤمن البغدادي ايش قال؟ وهو من عوارض الالفاظ حقيقة مجاز في - 00:01:16
لغيرها فحينما نصف المعاني بالعموم ومن المعاني الافعال حينما نصف المعاني بالعموم فهذا مجاز. لأن الحقيقة في لفظ العام انه
وصف لماذا؟ لللفظ. صحيح فاذا هو لفظ مستتر لفظ من طبيعته انه يستتر لجميع ما يصلح له دفعه واحدة. وبلا حصر. وبين
مطرزات هذا التعريف - 00:01:36

في المحاضرة الماضية. اه فقلنا اذا انا اريد ان اطلق من هذه الجزئية. من ان العام كما قلنا هو وصف للالفاظ. قلت بماذا حين قال
العام وصف للالفاظ. اخرجنا بهذا ماذ؟ الافعال صح؟ اخرجنا بهذا الافعال في الحقيقة كل ما ليس باللفظ. يعني - 00:02:01
معاني جملة ومنها الافعال. جميل؟ الافعال اذا ايها الاحبة لا توصف بانها عامة الذي يوصف بانه عام هو اللفظ. اريدك ان تركز في هذه
الجزئية. الذي يوصف بانه عامه ايش؟ اللفظ. فنقول مثلاً والله - 00:02:21

الاسم الذي دخلت عليه ان الاستغرافية عام لفظ الاسم عام اقول اسماء الشرط عامة. قل وجميع عامة النكرة شف النكرة في سياق
النفي او النهي او الاستفهام او الامتنان عامة. اذا انا الذي اصفه بانه عام ايش هو؟ الفرض. ممتاز؟ وبالتالي بما ان العام وصلت
الالفاظ - 00:02:41

قلنا اذا في المحاضرة التي مضت ان وصف الافعال والمعاني جملة بانها عامة هذا ايش؟ مجاز يعتبر من قبيل ايش ليس حقيقة مرض
هاد الغرض بقول ما طال نعم ورد لكن وصف الافعال والمعاني بانها عامة هذا من قبيل ايش؟ المجاز وليس حقيقة. ومن هنا ايها
الاحبة اعجبني - 00:03:04

شيء في البحر المحيط حينما قسم الفاظ العموم فقال آآ الفاظ العموم هناك الفاظ حقيقة في العموم وهناك ما يسمى العموم المعنوي.
فالزرتش في البحر المحيط يقسم العموم يقسم الى عموم حقيقي او عبارة قريبة من حقيقي نسيتها باللفظ ايش هي؟ وعموم - 00:03:38

والسبب هنا الالفاظ التي توصف حقيقة بانها عامة. يعني اسماء الشاطئ النكرة في سياق النفي او الاستفهام الى اخره. ثم ذهب الى
القسم الثاني قال وهناك عموم يسمى العموم المعنوي. العموم المعنوي باختصار ايها الاحبة اه هو اشياء توصف بانها عامة ولكن -

في الحقيقة ليست من قبيل الالفاظ ولكنها ليست من قبيل لفظ يعني لا يوجد لفظ يوصف بانه عام لا. اشياء توصف بانها عامة ولكنها ليست من قبيل الالفاظ اه مثال هناك امثلة كثيرة ذكرها الزركشي تحت هذا القسم. وهذا القسم ايها الاحبة العمومي المعنوي يعني امور يقول الاصوليون - 00:04:23

هذا عام وهذا عام ولا يكون لفظا اه في كتب الاصول مثل هذه الكتب او جمع الجموم او غيرها لا يهتم بتمييز والله انه الان اتكلم انا عن العلوم الحقيقية اللفظي - 00:04:48

ولا الان اتكلم عن العلوم المعنوي يدخلون المسائل مع بعضها البعض. فالطالب يشكل عليه انه هناك صور اجد الاصوليين يقولون انها عامة مع اني لا اجد فيها ضابط العموم. لذلك حينما يقول الاصوليون اه ترك الاستفصال في مقام الاحتمال - 00:05:01 ينزل منزلة العموم في المقال ترك الاستفسار في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال. هذه اسلوب من اساليب العموم في نصوص الكتاب والسنة. ان النبي صلى الله عليه وسلم - 00:05:21

خبر ولا يستفصل السائل. قال هذا بمنزلة العموم. انا لا اريد اوضح المثال. لكن انا فقط اعطيك مؤشر انك حينما تقرأ في كتب الاصول ستجد امور يقول الاصوليون انها عامة ولا ينطبق عليها ضابط العام انه لفظ مستتر لجميع ما يسمع - 00:05:35 لا تجدها. هذا الاساليب التي يصفها الاصوليون بانها عامة. مع انه لا ينطبق عليها الضابط العام تعريف العام هي من العلوم المعنوي او القلة العموم المجازي ما يوصف مجازا بانه ايش؟ عام. فاذا اريدك ان تنتبه على هذه القضية ان شاء الله عندما تتعامل مع قطب الاصوليين - 00:05:55

العميقة لا يفسرون لا يوضحون هذا المبدأ. لكن الزركشي وضحه رحمة الله عليه حين بين ان ما يوصف بانه عام على هناك ما هو حقيقة عام لانه ينطبق عليه تعريف العرب. فهو اذا عموم حقيقي. وهي الالفاظ المستتر لجميع - 00:06:15 يصلح له دفعة واحدة بلا عصر. هناك اساليب في القرآن وفي السنة توصف بانها عامة او من اساليب العموم ويطلق عليه انه عام ولكن لا ينطبق عليه تعريف العام الذي ذكرناه. فنقول نعم هذا النوع الذي يصفه الاصوليون بانه - 00:06:35

ولا ينطبق عليه التعريف العام هذا من قبيل العموم المعنوي طوقوا العموم المجازي يعني هو مجازا يسمى عام. وما عندنا مشكلة بما ان الاصطلاح واضح. فهمنا اذا ايها العبادة التقيد. اذا هناك اساليب - 00:06:55

توصف بانها عامة في نصوص الكتاب والسنة مع انه لا ينطبق عليها حد العام فنقول اطلاق العموم عليها من سبيل المجاز او على سبيل اه التجوز كما ذكر بعضهم. فاذا هذا تقسيم مهم انك تتخيله الان - 00:07:11

لماذا انا اتيت بهذا التقسيم الان؟ لانه الان سنتكلم عن صورة منصور للعلوم المعنوي. ماذا قال عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله تعالى عليه يقول عبدالمؤمن البغدادي في المسألة الاولى معنا اليوم يقول قول الصحابي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزاولة - 00:07:28

النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة عام. طيب دعونا الان نحلل هذا اللفظ الان ايش يقول لنا اه عبد المؤمن عن مذهب الحنابلة صحابي ايها الاحبة رأى النبي صلى الله عليه وسلم - 00:07:48

يقضي في مسألة من المسائل جميل؟ في ايش قال الصحابي؟ قال الصحابي الصحابي شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يقضي بين اثنين. فقال هذا الصحابي قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكذا بغض النظر ايش هو المقدرة - 00:08:10 ممتاز صحابي اه رأى النبي صلى الله عليه وسلم او سمع النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن شيء فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا الان ايها الاحبة - 00:08:29

هذا اللفظ يقول الصحابي قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكذا. نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا هل هو من صيغ العموم التي ينطبق عليها تعريف العام ايش العام؟ لفظ مستتر لجميع ما يصلح له دفعة واحدة بلا حصر - 00:08:49 الان الصحابي رضي الله عنه قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكذا هل هذا اللفظ؟ هل هذا المصطلح هذا التعبير؟ فيه تعريف

عام ينطبق عليه تعريف العام؟ هل هناك رفضة عموم - [00:09:08](#)

لفظ مستغلق لجميع انا عندي قظا تدل على فعل ان فعل النبي عليه الصلاة والسلام هو القضاء قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكى او نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا - [00:09:22](#)

الآن اذا هذا التعبير هو كثير من ورود في السنة في الحقيقة لا ينطبق على تعريف العام الحقيقي العام الاصولي بمعنى اللفظ المستورد وجميع ما يصلح له. لكن الحنابلة وطائفة كبيرة من الاصوليين يقولون اين هو من - [00:09:36](#)

العام انهم من قبيل العام. اه فيكون هذا من النوع الثاني من العام. من العموم المعنوي. لانه هذا في الحقيقة ايه الاحبة ايش هو قال النبي صلى الله عليه وسلم بكذا هذا فعل من افعال النبي صلى الله عليه وسلم او نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا هذا حكاية فعل من افعال النبي صلى الله عليه - [00:09:59](#)

وسلم ونحن في المرة الماضية قلنا ايه الاحبة الاصل ان الافعال لا عموم لها. صحيح؟ الاصل ان الافعال ايش؟ لا عموم لها. صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة - [00:10:22](#)

الآن هل نقول والله هذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة هل هذا عام نقول والله الاصل انه ليس صلى النبي في الكعبة. كيف اقول والله هذا عام؟ هذا يتكلم عن فعل فعله النبي صلى الله عليه وسلم. فكيف اصفه بانه عام؟ وذهب النبي صلى الله عليه وسلم - [00:10:36](#)

الى قباء هل هذا عام؟ ما في عام هو حكاية فعل من افعال النبي صلى الله عليه وسلم والافعال لا توصف بانها للعموم الافعال لا توصف بانها للعموم صح؟ طيب يا شيخ هون قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكذا ليس القضاء فعلا - [00:10:53](#)

فكيف الحنابل يقول انه عام؟ انت تقول صلى النبي صلى الله عليه وسلم في البيت يعني في الكعبة ليس عامه لانه فعل. والافعال لا عموم لها. صحيح؟ وتقول ذهب النبي صلى الله عليه وسلم الى قباء فصلى فيها - [00:11:13](#)

هذا فعل من افعال النبي عليه الصلاة والسلام وافعال النبي عليه الصلاة والسلام لا توصف بانها عامه. بالمعنى الاصولي الحقيقي اللي هو لفظ المصاب وجميع لأن العام هو كما قلنا للألفاظ وليس للأفعال لذلك قال العام هو اللفظ المستغرق لفظ بطبيعة - [00:11:25](#)
انه يستغرق حين اقول صلى النبي صلى الله عليه وسلم في قباء اين اللفظ المستغرق؟ المستغرق هو حكاية فعل والفعل لا صلى خلاص صلى النبي صلى الله عليه وسلم في البيت. والله ذهب النبي صلى الله عليه وسلم الى قباء. عاد النبي صلى الله عليه وسلم مريضا. فهذه حكاية افعال والافعال لا عموم - [00:11:45](#)

لها. طيب دعونا نطبق امر النبي صلى الله عليه وسلم بكذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا. الاستاذ ايضا افعال والافعال طيب لا عموم لها كيف حكم الحنابلة بان هذه عام - [00:12:05](#)

حقيقة نعم الافعال لا عموم لها بالمعنى العام الاصولي بمعنى المعنى الاصول للعام. انه لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له. جميل. لكن بعض الافعال اه بعض يصلح بوصفها انها عام او فيها عموم على سبيل التجوز - [00:12:22](#)

بعض الافعال يصلح بوصفها انها عام او فيها عموم على سبيل التجوز. فالحنان اذا باختصار ايش يقولون؟ يقول انقضى النبي صلى الله عليه وسلم بكذا. قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعه. قضى النبي صلى الله عليه وسلم بها في المقابلة. نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المقابلة. يقولون - [00:12:46](#)

السلف رضوان الله تعالى عليهم كانوا يتمسكون باقضية النبي صلى الله عليه وسلم. ويحكمون بها في المسائل الحياتية كان الصلة يتمسكون بنهي النبي صلى الله عليه وسلم ويتمسكون بهذا النهي في المسائل الحياتية جميعا. يعني النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجالين بكذا - [00:13:06](#)

السلف كانوا يمسكونوا هذا القضاء ويعمموه على اشخاص اخرين نهى النبي صلى الله عليه وسلم في وقع عن المزابر. الصحابي يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزابر. ممتاز. السلف والصحابة بعد ذلك خلاص سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن - [00:13:27](#)

مزامنة فعمموا ذلك اصيروا متى ما وجدوا صورة من صور المزامنة يحكمون بتحريمها فيعممون هذه الصيغة يعممون هي الصيام ولا يقول والله قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة بين رجلين خلاص اذا هذا الخاص بين الرجلين لا اعمم هذا في كل من حدث عنده شفعة لا بل تعمم - 00:13:43

النبي صلى الله عليه وسلم على المزامنة. نقول نعم كلف الصحابي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزامنة. ما في عندي في لفظ عام. لكن نعم الحديث نعم تطبيق الحديث اينما وجد الصورة المزامنة. فباختصار ايها الاحبة الحنابلة عندما يقول قضى النبي صلى الله عليه وسلم - 00:14:03

انه من قبيل العام هو اول من قبيل العموم المعنوي وليس من قبيل العموم الاصطلاحي الذي ذكرناه في المحاضرة الماضية. هذه اول فائدة جميل؟ ليس من قبيل العموم الاصطلاحي وانما هو من قبيل العموم المعنوي. جميل؟ اذا هذه الصيغة لا يوجد فيها الفاظ عامة وانما - 00:14:23

الحنابلة يقولون كل هذا الاسلوب قدر النبي صلى الله عليه وسلم بكتابنا نهى النبي صلى الله عليه وسلم بكتابنا نقول انه عام بمعنى العلوم المعنوي. طيب ما معنى عموم ما معنى المعنوية؟ ان ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وقضى به في واقعة معينة نعممه على جميع الواقع الآخر ولا يخصه - 00:14:42

تلك الواقعة لا نقول ولا قضى النبي صلى الله عليه وسلم بين اثنين في كذا ان هذا خاص بهذين الاثنين بل كل ما وجد فيه ما هو شبيه لتلك الواقعة التي قضى فيها النبي عليه الصلاة والسلام. ننقل حكم النبي عليه الصلاة والسلام اليها. جميل - 00:15:03

مثلا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزامنة كل ما وجد فيه معنى المزامنة حكم فيه بنهي النبي صلى الله عليه وسلم. طيب من هو المخالف للحنابلة في بهذه القضية. يعني الذين يخالفون الحنابلة ايها الاحبة. يقولون هذه الالفاظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزامنة وقضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة اه - 00:15:21

لا عموم لها. يعني هل هؤلاء لا يأخذون ولا يتمسكون باقضية النبي صلى الله عليه وسلم. وبنها عن كذا وكذا والذي يتمسكون بها ايش رأيكم؟ الذين يخالفون الحنابلة يقولون هناك من يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزامنة وقضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة ليس من قبيل العام - 00:15:41

الحنابلة وطاب من اهل العلم يقول انها من قبيل عام طب الذي يقول قدر النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة. هذا ليس من قبيل العبد. هل هو لا يأخذ بهذا القضاء من النبي صلى الله عليه وسلم؟ يقول - 00:16:06

خاص فقط بالصحابي الذي قال له النبي عليه الصلاة والسلام ولا نعممه؟ ولا يأخذ باغطية النبي؟ اذا هو يأخذ باقضية النبي صلى الله عليه وسلم مع انه يقول قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكتابها ليس عاما. ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا ليس عاما. ومع ذلك هو يأخذ - 00:16:20

يطبق اقضية النبي صلى الله عليه وسلم في الواقع المشابهة. ويأخذ بنها النبي صلى الله عليه وسلم ويعممه في كل ما هو مشبه لما نهى عنه في الحقيقة ايها الاحبة قد نجد كلام الطوفي في تعليقه على هذه المسألة في موضعه. يقول الطوفي - 00:16:40

في الحقيقة لا خلاف او يشبه ان يكون الخلاف في المسألة لفظيا يقول الطوفي في المسألة ما يشعر وما يشبه ان يكون الخلاف لفظيا بين من يثبت ان هذه الصيغة للعموم وبين من ينفي ان تكون هذه الصيغة للعموم. لماذا؟ برأيكم - 00:16:59

من يقول هذه الصيغة للعموم ايها الاحبة ماذا يقصد بالعموم؟ مثل الحنابلة ما ليس بكتابها عامه هل يقصد العموم الاصطلاحي؟ ولا يقصد العموم المعنوي؟ اه طب ما معنى عموم المعنوي - 00:17:22

حينما يقول هذه الالفاظ عامه ما معنى عمومها المعنوي؟ انها ليست خاصة هذا القضاء من النبي صلى الله عليه وسلم هذا النهي من النبي صلى الله عليه وسلم حين يقوله الصحابي لنا - 00:17:38

ففضى النبي صلى الله عليه وسلم بكتابنا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا ليس خاصا بصورة معينة بل نعممه في كل ما وجد فيه هذه السورة وليس خاصة بصحابي معين او بقضاء معين. هذا معنى العموم عند الحنابلة الذين يقولون انها عامه. طيب والمخالف

له ايها الاحبة الذي يقول هذه - 00:17:48

اطلاقات قضى النبي صلى الله عليه وسلم بكلنا نهى النبي صلى الله عليه وسلم كذا ليست عامة. هو ماذا ينفي نعم هو ينفي عنها الحرöm اللغطي اللي هو العموم الاصطلاحي الاصولي والحنابلة يوافقونه في ذلك. يقولون نعم هي ليست عامة - 00:18:08 عموما لفظيا وانما عمومها عموم معنوي. فإذا في الحقيقة لو وجدنا نمحض اه الكل متفق ايها الاحبة من السلف والائمة على انه ما قضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم بقضاء انه يعم جميع ما يشبه تلك الحالة التي قضى فيها النبي. عليه الصلاة والسلام. وما روي - 00:18:26

لنا بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا نعممه في كل ما وجد فيه المنهي عنه. الكل متفق على ذلك. لكن الحنابلة وطائفة من اهل العلم يسمون هذا تأمينا - 00:18:46

جميل؟ وهناك طائفة اخرى بين اهل العلم لا تسمى هذا تعميما. تقول لأن التعميم خاص التعميم الاصولي الاصطناعي وهذه لا يوجد فيها الفاظ عامة وانما هي حكاية افعال فلا تعم. فتجد اذا ان ما نثبت انه عامل حنابلة لا يخالفهم فيه - 00:18:59 المخالفون وانما ينفي المخالف عن هذه الصيغ ان تكون عامة عموما اصوليا فقط وقام هو في النهاية يتمسك بها في افضيته وفي افعاله وفي حياته يتمسك بها. فلذلك كما ذكر الطوفي هناك في المسألة ما يشعر بان الخلاف - 00:19:19

رفض اه لأن من يمنع عموم هذه الالفاظ ويقول انها ليست عامة انما ينفي العموم الاصطلاحي الاصولي والحنابلة يوافقونه كل هذه الصيغ ليست عامة عموما اصوليا وانما عموما عموما معنوي - 00:19:36

طيب فإذا انتكم كيف تصفونها بالعموم؟ فقال الحنابلة نحن نصفها بالعموم عموما معنوي انها تعم بمعنى اننا لا نخصها بمن قضى له النبي عليه الصلاة والسلام. بل نعمم هذا القضاء لامة - 00:19:54

والاصل ذهب فعلا ان النبي صلى الله عليه وسلم اقضيته لامة. وهو لم يأتي ليحكم في اشخاص بل اتي ليشرع تشریعا لهذه الامة جمعا فإذا هذه المسألة الاولى التي اخذناها اليوم قال عبد المؤمن قول الصحابي نهى النبي عن المزامنة قضى بالشفعة عام - 00:20:09

عرفنا ما معنى العموم هنا؟ عرفنا ان المخالف الذي ينفي عنها العموم انه في الحقيقة لا يخالف الحنابلة ولكنه ينفي عنها الهموم الاصولي هو انها لفظ مستتر لانه لا يوجد فيها لفظ مستتر. ولكن يثبت في النهاية اننا نعممه في جميع الصور الاخرى في حياتنا. هذه القضاية وهذه المنهية - 00:20:29

ولكن نقول لا اسميه عاما. طب ماذا تسميه؟ يقال اسميه قياسا. اقيس هذه الواقعة التي وقعت في زمني. على الواقعة التي وقعت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاعدي اليها ما قضى به النبي عليه الصلاة والسلام قياسا شرعا. سم قياسا شرعا سمه عموما معنويا. المهم ان - 00:20:49

نتيجة واحدة ايها الاحبة لطرحت هذه المسألة ولا في مشاكل فيها واضحة؟ جميل. ننتقل للمسألة التي تلتها باسم الله اه المسألة التي تلتها عبد المؤمن البغدادي والمعتبر لفظ فيعم وان اختصر السبب - 00:21:09

وقال مالك وبعض الشافعية يختص بسببه ما هي هذه المسألة يا احبابي؟ مسألة شهيرة عند الاصوليين تسمى العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. ايش يقول عبد المؤمن المعتبر لفظ. فيعم وان اختصر السبب. وهذارأي الجماهير - 00:21:30

وقال ما لك وبعض الشافعية يختص بسببه. ما هي هذه المسألة ايها الاحبة الان تلتين صحابي او مجموعة من الصحابة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن قضية ما. يقول يا رسول الله صلى الله عليه وسلم صار معنا كذا وكذا - 00:21:56

فالنبي عليه الصلاة والسلام يجيب بحديث يجيبهم بالفاظ عامة جميل؟ الان نحن الان من بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وصلتنا هذه الالفاظ العامة. الذي اجاب بها النبي صلى الله عليه - 00:22:20

عليه وسلم رجل او رجال من الصحابة سأله عن امر معين فهل نقول هذه الالفاظ العامة تبقى على عمومها ونعاملها بعمومها او

نخصها بالسبب فقط الذي صدرت جوابا عنه كيف ذلك؟ من خلال المثال يتضح المقال - 00:22:39

الآن جاء ركب من الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا افنتوضأ بماء البحر - 00:23:00

اذا هدوا الصحابة ايش سؤالهم؟ ايش استفسارهم قالوا يا رسول الله احنا بنركب البحر وبيكون معنا مية قليلة. يعني مية للشور حاطينها. ماء البحر لا يصلح للشرب كما تعلمون. فان نركب البحر ونحمل - 00:23:19

هذا القليل من الماء حتى نطبخ فيه حتى نشرب منه. فاذا استخدمناه هذا الماء للوضوء. لانهم بيسألو عن ايش؟ هذا الوضوء عطشنا فهل من العجوز يا رسول الله ان نتوضأ بماء البحر؟ اذا لاحظوا احاديث هذه القصة في ناس برکبوا بحر من الصحابة معهم مية - 00:23:32

الماء معهم قليل لا يكفي للوضوء والقصور والشرب والطبخ فهو فقط ماء قليل يكفي للامر المهمة. مثال شرب الماء والطبخ جميل؟ فقالوا يا رسول الله اذا نركب البحر ونحمل معنا قليل من الماء. اذا توضأنا بهذا الماء عطشنا وهم بيسألو عن حكم الوضوء. من ماء البحر. اذا - 00:23:55

من هاي القصة اذا نقول سبب القصة واحداثياتها تسوي القصة حمل ماء قليل في سفينه تركب البحر والمسؤول عنه ما هو انتوضأ بماء البحر فالمسؤول عنه الوضوء من ماء البحر. اذا سأله عن الوضوء بحد ذاته ما سألوه عن الغسل. سأله عن ايش؟ قالوا انا توضأ بماء البحر - 00:24:19

فاذا هذا هو السبب. سبب القصة انهم يحملون قليل من الماء لا يكفي للوضوء فهل يجوز لهم ان يتوضأوا بماء البحر؟ جميل. كيف اجاب النبي صلى الله عليه وسلم؟ اه اجاب النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ عام ايها الاحبة - 00:24:53

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم في الجواب هو الظهور ماؤه هو الظهور ماوه اه اجاب اذا هو الظهور اين اللفظ العام اين اللفظ العام
كلمة ما ايها الاحبة مضافة الى معرفة وهي الضمير يعود على البحر. يعني ماء البحر - 00:25:12
ظهور ص هو الظهور ماوه. يعني ماء البحر طهور. ماء اضيفت الى معرفة فتعم. يعني كل ماء بحر فهو طهور. كل ماء بحر فهو طهور.
اي ماء بحري فهو ايش؟ طهور - 00:25:46

اذا النبي صلى الله عليه وسلم اجاب باجابة عامة. قال هو الظهور ماوه فيها نبضة عروبة يعني ماء البحر كل ماء للبحر هو طهور. الان
اه هل نقول عموم هذا اللفظ - 00:26:09

يخص بالسبب الذي ورد جوابا عليه ولا هو عام في كل الصور؟ كيف ذلك الان هو الظهور معه. انت ايش استفدت من هذا العموم؟
انسى السبب هو الظهور اذا يشمل انه ماء البحر طهور الغسل وظهور الوضوء. واحد عليه جنان - 00:26:31

اتصل منه. اذا هو مهو قال. قال فقد هو طهور للمتوضى. لا. قال هو الظهور ماوه. يعني ماوه دائم طهور. المقصود بأنه اذا يسمح
للغسل لانه الغسل بده ماء طهور ويسمح للوضوء. ويصلح استخدامه لمن كان معه ماء كثير في - 00:26:57
ولمن كان معه ما قليل في السفينة يعني باختصار يصلح ان يستخدموا الانسان سواء كان واجب دماء غيره او كان لا يجد الا هذا الماء.
صح لانه الصحابة لما سألو لاحظوا حتى تقارن بين عموم اللفظ وخصوص السبب. الصحابة سألو عن انسان مضطر. ما معه ماء كثير - 00:27:17

هل يصلح لهذا المضطر الذي لا يوجد معه ماء كثير؟ ان يستخدم ماء البحر في الوضوء؟ اذا سأله عن قضية محددة صح؟ رجل لا يوجد معه ثم هل يجوز ان يستخدم ماء البحر - 00:27:45

في الوضوء سأله عن قضية محددة. اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم جواب عام. فقال هو الظهور ماوه. الان لما تسمع من دون ما
تعرف القصة والسبب انه تسمع لفظ النبي صلى الله عليه وسلم هو الظهور ماوه. تقول هذا لفظ عام. هو الظهور ماوه يعني للغسل
للهوضوء - 00:28:00

سواء كان الانسان والله مضطر له لا يوجد غيره او كان واجد لغيره هو دائم طهور. فالحديث اعطانا معاني كثيرة واحكام كثيرة اعم

من السبب الذي ورد من اجله. فهنا ورد خلاف بين الاصوليين. اذا ورد عندنا الفاظ - 00:28:20

وكان سبب ورود هذه الالفاظ العامة اسباب خاصة ان هناك سبب خاص والى ان فجاء جواب عام عليها. هل نقول هذا العام يخص بسببه؟ ولا نقول العام على عمومه حتى يأتينا مخصص اخر - 00:28:40

فالان جمهور الاصوليين ايش يقولوا؟ لا. يقولوا العام يبقى على عموم ولا نخصه بالسبب الذي ورد من اجله. يعني ما باجي بحكي هو الطاغور وماوه. اه فقط الماء البحر هو ظهور للمتواضا - 00:29:00

لمن يريد ان يتوضأ اذا كان لا يجد ماء ما عنده ماء اخر وقلنا له ليس ما تحكي هيک؟ بحكي لك لانه هو القصة هاي اصلا كان ايش سببها؟ سببها انه الذي سأل ما كان عنده مال كثير - 00:29:17

وبده يتوضأ. فالنبي عليه الصلاة والسلام قال والظهر ماوه. اذا هو الظهر ماوه اذا للوضوء لمن؟ لم يكن معه ماء كاف. فبنقول لا النبي صلى الله عليه وسلم ما حدد هذه الحدود بالتقيدات؟ اعطانا اجابة عامة قال هو الظهر ماوه. وهو متقصر صلی الله عليه وسلم للاجابة العامة. حتى نأخذ نحن - 00:29:33

في عموم اللفظ بغض النظر ما هو السبب الذي دفع الى هذا اللفظ؟ فهذا معنى قول اه الامام عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله عليه اه المعتبر اللفظ فيعم وان اختص السبب. فيعم وان اختص السبب - 00:29:53

وقال بعض ومالك وبعض الشافعی لا يختص بسببه. طبعا اه وقال مالك وبعض الشافعیة في الحقيقة حتى المالکیة عندهم قولان. وليس المالکیة والشافعیة ايضا عندهم قولان ووظائف ان قال بعض الشافعیة فقالوا يختص بسببه - 00:30:14

طيب الذين قالوا لا هو الظهر ماوه يجب ان نخصه بالسبب الذي سيق من اجله. وهو للمتواضا الذي لا يجد معه ماء كافيا. الذين يقولون لا العبرة ليس بعموم اللفظ. بل بخصوص السبب. فيجب ان نخصص هذا العموم بماذا؟ بسبب - 00:30:32

الذى ورد من اجله. ايش قالوا هؤلاء؟ قالوا لان الكلام انما سيق لاجل السبب صح؟ يعني هل النبي صلی الله عليه وسلم قال ابتداء والظهور معه؟ ولا جاء كلامه جوابا عن سؤال؟ جاء كلامه مو جواب عن سؤال. فاذا الكلام انما سيق لاجل - 00:30:58

لسبب فهو كالجواب عنه. والجواب شأنه ان يكون مطابقا للسؤال ولا يزيد عليه يعني انت لما تسألني سؤال انا لما اجيبيك قالوا الاصل ان الاجابة تكون بحجم السؤال. ولا تزيد عنه. فهم لما سألوا هل يجوز لنا ان نتوضأ بماء البحر - 00:31:16

اذا لم يكن معنا ماء كافر في السفينة. فاجاب النبي صلی الله عليه وسلم هو الظهر ماوه. اه يجب ان يكون الجواب مطابق للسؤال. اذا اه اذا يقصد النبي صلی الله عليه وسلم هو الظهر ماوه في الوضوء فقط لمن لم يجد ماء كافيا معه. هيک فيهم القضية انك - 00:31:41

على العموم يجب تخصيصه بالسبب. فيتشفوف ايش السؤال فالعموم هذا تنزله فقط على سبب السؤال ولا تعممه اكثر من ذلك. لكن جماهير اهل العلم قالوا لا. النبي صلی الله عليه وسلم يشرع لهذه الامة. فحتى لو سأل سؤالا او جاء حديثه صلی الله - 00:32:01

عليه وسلم بناء على واقعة معينة فاني اعتمد عموم اللفظ ولا انظر الى خصوص السبب الذي سيق اللفظ من اجله لان النبي عليه الصلاة والسلام لو اراد التخصيص لبين ابتداء ذلك في لفظه ولم يستخدم العموم. لقال خلص ماء البحر - 00:32:21

ان تتوضأوا به اذا لم تجدوا ماء كافيا والا في الحقيقة لو قال هو الظهر ماوه وسكت سيفهمه هناك اجمال. والسامع سيفهم الظهر على عموما. فلو كان النبي صلی الله عليه وسلم يريد الخصوص نخصصه ابتداء. فلما كان جاء النبي صلی الله عليه وسلم تكلم بلفظ عنه والظهور ماوه. ولم يأت بمخصص عرفا - 00:32:41

انه يريد التعميم ويعطينا حبا عاما زائدا على مقدار السؤال والسبب. يريد ان يعطينا فوائد زيادة. انه ماء البحر اصلا هو ظهور لمن لم يكن معه ماء كافر ولمن كان معه ماء كافر. لمن يريد ان يتوضأ ولمن يريد ان يغتسل. فلا يشترط من قال انه يجب ان - 00:33:06 هنا اصلا الجواب بحجم السؤال فقط. يمكن ان اجيبيك بجواب فيه فوائد زائدة على سؤالك. حتى تستفيد اكثر واكثر فما بالك اذا كان النبي صلی الله عليه وسلم هو المشرع للامة؟ فاذا لا مانع من ان النبي عليه الصلاة والسلام عندما يجيب عن سؤال معين او يعلق على

موقع معينة ترى السبب احيانا قد لا يكون سؤالا قد يكون واقعا. علق عليها النبي صلى الله عليه وسلم بالفاظ عامة. يعلق عليها النبي وسلم الفاظ عامة لينبه وليعطيها فوائد اكتر من حجم الواقعة التي جاء الحديث بناء عليها. فباختصار اذا ايها الاحبة المعتبر الفظ -

00:33:46

عمومه عندي لفظ عالم اعتبره عموم وكون هذا اللفظ العام ورد على سبب السبب هذا لا يكون تخصيصا لللفظ العام. العام قد يخص شيء اخر. اما كون السبب الكون ورود هذا العام على سبب معين بمجرد هذا نقول انه والله هذا العام مخصوص بسبب نقول هذا ليس ب صحيح عند جماهير اهل -

00:34:06

وضحت القضية الثانية ايها الاحبة. بسم الله المسألة الاخيرة في باب العام اه قال اذا تعارض عمان وامكن الجمع بتقديم الاخص او تأويل المح تمام؟ فهو اولى من الغائهما والا فاحدهما ناسخ ان علم تأخره والا تساقطا -

00:34:30

الان في الحقيقة هذا مبحث من مباحث التعارض والترجيح. واصل مباحث التعارض والترجح انها تدرس في نهاية كتب الاصول. لكن هنا عبد المؤمن ارتأى ان يقدم مسائل تعارض العام اه تعارض العمومات مع بعضها البعض في هذا الموضوع لتناسبها مع مبحث العام. فما هي المسألة التي يتكلم -

00:34:55

بعدها عبد المؤمن مسألة اه تعارض ومسألة تعارض عامين يعني عندي عام وعندي عام اخر تعارض عند صيغة عامة عارضة صيغة عام اخر تعالى بطل ما هي الخطوات التي نفعلها لحل هذا التعارض؟ طبعا ايها الاحبة هي قاعدة عامة في باب التعارض سواء في العموم او في غير العموم. التعارض بين النصوص الشرعية -

00:35:15

هو تعارض ظاهري بالنسبة للمجتهد. اما النصوص الشرعية الصحيحة فيما بينها حقيقة لا تتعارض النصوص الشرعية الصحيحة في الواقع وفي الحقيقة لا تتعارض. وانما التعارض هو يكون في ذهن المجتهد. في ذهن الناظر -

00:35:58

الى هذين النصين يظن انهما ايش؟ انهما متعارضان فيحاول الجمع بينهما. لان الله سبحانه وتعالى والنبي عليه الصلاة والسلام لا يمكن ان يتعارض كلامهما تعارضا حقيقيا جل شأنه فانتبهوا على هذه القضية حينما نقول التعارض انما هو تعارض ظاهريا فيما بدا للمجتهد -

00:36:18

واما في نفس الامر وفي حقيقته فالنصوص الشرعية الصحيحة لا تتعارض. جميل. اذا هذه الفائدة الاولى. اذا اذا حينما نقول اذا تعارض عامان اي في ذهن ماضى للمجتهد اما في نفس الواقع مستحيل ان يتعارض اذا كان اه كلا النصين صحيحة -

00:36:42

اذا تعارض عامان ماذا نفعل ايها الاحبة؟ اول خطوة نحو اه ان نجمعها المرحلة الاولى نحو اه ان نجمع بينهما. لماذا لان الجمع بينهما فيه اعمال للكلا النصين صحيحة؟ واعمال كلا النصين اولى من اهمال احدهما. فلذلك الخطوة الاولى في حال يعارض عام اخر -

00:37:06

اني احاول ان اجمع بينهما. احاول ان اجمع بينهما. لماذا؟ لان الجمع بينهما فيه لهذا العام ولهذا العام واعمال النصين اولى من الغاء احدهما. طيب كيف اجمع بينهما هناك طريقتان ايها الاحبة -

00:37:33

ومن اكثرا من ذلك لكن انا ما يهمني طريقتان تكونه عبد المؤمن. الطريقة الاولى اه ان احمل كل عام على صورة معينة الطريقة الاولى ان احمل كل عام على صورة معينة تخالف الصورة الاخرى للعامل الاخر. ناخذ مثال على ذلك -

00:37:56

اذا قل ان احمل كل عام على صورة هذه الطريقة الاولى. مثاله حينما قال النبي صلى الله عليه وسلم الا انئكم بخير الشهداء خير الشهداء الذي يأتي وفي شهادته قبل ان يسألها -

00:38:25

اين اللفظ العام في هذا الحديث ايضا خلينا على الذي الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها خير الشهداء. وهذه المقصودة بالعموم هذه التي نبحث عنها الذي يعني اي شخص يأتي بشهادته قبل ان يسألها فهو موصوف بانه ايش؟ خير الشهداء. الان في حديث اخر -

00:38:52

سارويه بالمعنى طبعا وليس باللفظ شر الشهداء الذي يشهد قبل ان يستشهد طبعا هو رفض الحديث ثم يكون قوم يشهدون ولا

00:39:27 يستشهدون خليني اعدلها شر الشهداء الذي يشهد ولا يستشهد هكذا عفوا. شر الشهداء الذي يشهد ولا يستشهد -

اين لفظ العموم هنا ايضا الذي طيب اذا هذا عام وهذا عام. صح الان الحديث الاول ماذا نفهم من مدلوله خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها ماذا تفهم منه انت ابتداء؟ مرح - 00:40:02

اي شخص يأتي ويدلي بالشهادة قبل ان تطلب منه صح؟ هذا الذي فهمناه من ذاكره طب الحديث الثاني ايش فهمنا منه شر الشهداء الذي يشهد ولا يستشهد اه طب الحديث الثاني بحكي انه الشخص الذي يشهد ولا يستشهد ايش انه لا يستشهد؟ يعني ولا تطلب - 00:40:24

قادته يعني هو حضرته بایده بیشهد من دون ما تطلب شهادته. هو شر الشهداء فإذا الحديث الأول عمومه في ظاهر الأرض يعارض عموم الحديث الثاني لأن الحديث الاول يمدح الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها. والحديث الثاني يذم الذي يأتي يشهد ولا من دون ان تطلب - 00:40:50

الشهادة صحيح؟ فكيف نجمع بينهما؟ قال العلماء نحمل كل عام هنا على صورة. فالحديث الاول خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها قالوا هذا يتعلق اذا كان صاحب الحق - 00:41:13

لا يعرف بوجود شاهد له الحديث الاول خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها قال العلماء العموم هنا يتعلق بسورة وهي انه صاحب الحق عم بدور على ناس يشهدوا له ولا ولا يجدوا اناس يشهدون له. ولا يعرف ان هذا الرجل يستطيع ان يشهد له وقد - 00:41:36

الشهادة فيأتي هذا الرجل يقول لهذا الصاحب الحق خلاص انا بشهادتك انا عندي شهادة انت ما بتعرف اني انا كنت شاهد على الواقعه انت لا تعلم اني كنت شاهد على الواقعه. فاذا هناك صاحب حق رجل صاحب حق يسأل يا ناس في حدا يشهد لي في حدا شاف فلان لما اعتدى علي في حدا - 00:42:06

ما وجد باقي واحد من الجيران قال اخونا شايف مشكلة من اعلى الدار ومطلق فجاء صاحب الحقل لما راح عند المحكمة الحكم القاضي بطالبه قاعد بشهاده. فقال للقاضي والله ما عندي شهاده. فهذا الجار الله يجزاه الخير راح - 00:42:26 المحكمة وقال لا انا ما انا بشهادتك. انت ما بتعرف اني انا عندي شهادة واني انا كنت مطلع على الموضوع. وانا اشهد ثانی انه هذا الرجل اعتدى عليه وظلمه هو صاحب الحق - 00:42:43

هذا الرجل ممدوح هذا الشاهد ممدوح هو هو من خير الشهداء. لانه اتى بشهادته قبل ان يسألها. لكن هذا خاص اذا قلنا بمن؟ بما اذا كان صاحب الحق لا يعرف بوجود شاهد له. طيب الحديث الثاني شر الشهداء - 00:42:53

الذى يشهد ولا يستشهد وقال العلماء نحمله على حالة اخرى. وهي اذا كان صاحب الحق يعرف ان فلان الفلانى عنده ولكن لم يطلبه منه فيأتي هذا الرجل فيشهد مع ذلك عند القاضي - 00:43:13

فتقول له لماذا تشهد عند القاضي؟ اليك صاحب الحق يعرف انه انت عندك شهادة الله؟ وهو لم يطلبه منك. فلماذا هذا الفضول؟ وهذا الاستعجال وحب وربما صاحب الحق ايها الاحبة مثلا بده يطوي الموضوع والقضية وينهي. ان هو يعلم انه انت شاهد له لكنه ما طلبك. ما دعاك. لماذا تأتي - 00:43:36

خذ نفسك في صالة المحكمة. فقال العلماء شر الشهداء الذي يشهد ولا يستشهد يحمد على صورة. اذا كان صاحب الحق يعرف ان فلان الفلانى عنده شهادة له ولكن لم يطلبه منه - 00:43:56

ففي هذه الحالة اذا جاء هذا الرجل فلان الفلانى وشهد يكون شهادته فضول منه تكون شهادت من قبيل الفضول الذي لا معنى له لانه لم تطلب شهادتك. لماذا تأتي؟ ربما هناك تفاصيل بين صاحب الحق والمدعى عليه. ربما الموضوع - 00:44:14

به يطوى فلا تؤجج الموضوع. خلص ما انه ما طلبت شهادتك. والحمد لله صاحب الحق بيعرف انك شاهد. فلا داعي للفضول. فاذا الذنب هنا الذي يشهد ولا يستشهد ذنبه اذا حملناه على صورة معينة. وفي الصورة الاولى مدح هذا الشخص الذي يشهد قبل ان يستشهد محمول على - 00:44:30

صورة اخرى. فإذا استطعنا ان نجمع بين عامين ظاهرهما والتعارض من خلال ايضه؟ من خلال حمل كل عام على صورة معينة وضحت القضية اذا عندنا عامان متعارضان في الظاهر كيف جمعنا بينهما؟ حملنا كل عام على صورة تختلف عن - [00:44:50](#) الذي يحمل عليها العامل الآخر. هذا اسلوب طيب طريقة اخرى فريق اخر من طرق الجماعين والاحبة ان يكون احد العامين اخص من الآخر عندنا عامان احدهما اخص من الآخر فالخاص منها - [00:45:11](#)

نخصص به العام ان يقول احد العامين اخص من الآخر فالاكثر خصوصا يعني الخاص منها نخصص به عموم الآخر الان ايها الاحبة الالفاظ صحيح لها عموم. لكنها حتى في عمومها متفاوتة. في هناك مراتب. قد يكون عندي عام - [00:45:54](#) جميل وتحته الفاظ مفردات مثل المطلقات عامة ص؟ مين تدخل تحتها؟ الحوامل وغير الحواضر طب الحوامل اول لفظ عام صح هو ايضا كلمة الحوامل اولات الحمل ايضا هي من قبيل اللفظ العام - [00:46:18](#)

المطلقات عام والافراد التي تدرج تحتها ايضا من قبيل العام. لكن ايها اكثرا عموما وايها اقل عموما المطلقات اعم من الحوامل صح؟ لان المطلقات بتشمل الحوامل وغير الحوامل. واما الحوامل فهي عام لكن عمومها - [00:46:46](#) اقل من عموم المطلقات لانها مختصة فقط بمن يعني كلها المطلقة الحوامل والمطلقة غير الحامل. المطلقة الحامل هذا نوع وفرد من افراد المطلقات عموما. فهي اخص من مطلقات عموما. فإذا اه درجات العموم - [00:47:08](#)

ت تكون متفاوتة ايها الاحبة بين الالفاظ. فنقول حوامل هي خاص بالنسبة للمطلقات. وان كانت عامة بالنسبة لها تحتها. فهذا يسمى الهموم النسبي. ان تكون اللفظة هي خاصة بالنسبة لعلاقتها ما فوقها ولكنها عامة بالنسبة للافراد التي تدرج تحتها. فهذا العموم النسبي مهم لانه احيانا يتعارض عندنا - [00:47:29](#)

تعارضوا اه عاما ويكون احدهما اخص من الآخر. فماذا نفعل في هذه الحالة؟ نقوم ان نجعل الخاص يخصص العام نجعل الخاص منهما يخصص العام منهما. مثال ذلك ايها الاحبة دائما الامثلة هي التي - [00:47:55](#)

تفكر الاشكالات في مثل هذه المحال. حينما قال الله سبحانه وتعالى اه المطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قرون. هذه الاية اين رفض العالم في هذه المطلقات صح بماذا تحكم عن المطلقات؟ ان عدتها في حالة الطلاق ثلاث حيضات. ممتاز. المطلقات عامة تشمل الحامل - [00:48:13](#)

وتشمل غير الحامل. ممتاز الان جاء عندنا اية اخرى ولة الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن. الان اولة الاحمال عانوا ولا مش عام ايضا؟ عام. ولة الاعمال. كلمة ولة مضاد الى معرفة فاذا وقلنا اذا اضيف اسم الى معرفة فانه يعم اذا هناك ايضا عامة. طب هذه الاية تثبت ان المطلق - [00:48:51](#)

من قلة الاحمال اذا كانت حامل ايضه عدتها وضع الحمل. اذا الاية الاولى تقول المطلقات سواء كنا حوامل او غير حوامل عدتهم ثلاث قروض. يعني ثلاث حيضات واية الثانية تقول ان المطلق الحامل - [00:49:26](#)

عدتها وضع الحمل اه اذا في تعارض بين هادئ وبين عموم هذه الاية وعموم هذه الاية فيما يتعلق بمن؟ بالمطلق الحامل صح التعارض فيما يتعلق بالمطلقة الحامل. اية البقرة تقول ان المطلقة الحامل زيها زي غير الحامل. عدتها ثلاث حيضات - [00:49:44](#) واية الطلاق تقول المطلقة الحامل عدتها ايضه؟ وضع الحمل. فاذا في تعارض بين الايتين فيما يتعلق بماذا طلق الحامل الحامل. طيب كيف نجمع؟ الان هناك عام عارضه عام اخر. انه المطلقات عام ولة الاحمال ايضا عام - [00:50:07](#)

نقول اه كيف نجمع بين هذين النصين؟ نقول ولة الاحمال هي صحيح عام. لكنها اخص من المطلقات صح؟ لو قارنت بينهم المطلقات صحيحة. المطلقات ولة الاحمال هي ايضا عام لكنها هي من حيث النظرة هي اخص من - [00:50:27](#)

المطلقات لانها تدرج تحت المطلقات. فاذا هنا تعارض عامان لكن احدهما اخص من الآخر. فما نقول اننا الخاص منه ما نخصص به العام. فنقول نخصص عموم المطلقات يتربصن بالاية الاخرى التي سورة الطلاق واولئك الرحمن لا جلهن ان يضعن عملهن. فنقول المطلقات هنا نخرج منها الحوامل - [00:50:47](#)

ونخصصها بغير الحوامل. ما الذي خص عموم الاية الاخرى اذا يمكن انه عام يخصص عام يمكن بشرط ما هو متى العالم يخصص

عام نتساوي في قوة الدلال والقطع. لا هلأ من كلامي لا. متى العام بخصوص عام من خلال الكلام السابق اللي كان فيه اخلاص منه؟ اي اذا يعني هل الواحد بسألك هل يمكن - [00:51:17](#)

بشكل عام يخص عام تقول نعم اذا كان هناك عامان لكن احدهما اخص من الآخر. فالخاص يخص عام. مثل هذا المطلقات يتربصن في السنة ثلاثة قولوا طيب ناخذ مثال اخر مع ولاة الاحمال طبعا - [00:51:44](#)

نأخذ مثال اخر لاحظوا يعني في هذه الاية المطلقات اللي لبسهم في السنة ثلاثة قروب مع اولات الاحمال اجلهن ان يران حملهن. انا ما حملت كل عام على صورة صح؟ ما فعلت مثل ما فعلت قبل قليل في قضية الشهاء. لأن الاخص خصصت به العام. فقلت المطلقات اللي في سورة البقرة اخرج منها - [00:52:00](#)

عوامل واجعلها خاصة بغير الحوامل. والذي اخرج الحوامل هو عموم الاية الاخرى التي في سورة الطلاق طيب الان النبي صلى الله عليه وسلم يقول جعلت جعلت الارض مسجدا. اين العام في هذا اللفظ؟ يلا احنا لازم نمارس حتى نسمع علم - [00:52:24](#)

عنا تطبيقه وليس فقط قواعد نظرية. جعلت لي الارض مسجدا. اين اللفظ العام هنا المسجد احسنت ايوا ليش مسجد عام اية نكرا في سياق امتنان مسجدا نكرا في سياق امتنان. النبي صلى الله عليه وسلم يبين انه من منة الله عز وجل علينا اللي اعطانا سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام ولم يعطها - [00:52:47](#)

انه جعل الارض مسجدا. اذا جعلت لي الارض طيب الحاجة عم بتأمل في مثال اه قد تكون الارض اصلاح هنا ما نعلق بها العموم من كلمة مسجدا يعني لو جعلنا له ايها صحيح مسجدا ذكره في سياق امتنان. لكن العموم المقصود هنا قد يكون نجعله في الارض افضل من انا نجعله في مسجده - [00:53:15](#)

فنقول خلوني اعلق العموم على الارض. انه سيأتي معنى الاستثناء. الارض يعني معناها جعلت لي كل ارض مسجدا فهنا دعونا نعلق على الارض ويكون عموم الارض صلاته ما هو ايها الاحبة؟ اه ان هنا مفرد دخلت عليه ال - [00:53:54](#)

الاستغراقية فيكون المعنى جعلت لي كل ارض مسجدا. جعلت لي كل ارض مسجد. يعني كل ارض يجوز لي ان اصلي فيها. هذا العموم صح؟ الان طب جاء في حديث اخر لا تصلوا - [00:54:14](#)

الى القبور او مثلا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في اه القبور ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة مرابض الغنم. صحيح؟ الان مثلا لا تصلوا الى القبور - [00:54:33](#)

او خلينا نوخذ الحديث الاخر لان الامتحان افضل يعني. وبالاسف عن الصلاة في المقبرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في المقبرة في القبور. ممتاز. الان القبور نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في القبور - [00:54:55](#)

ايضا لفظة وصيغة من صيغ العلوم. لانه قبور جمع مضاد اه عفوا ادخلنا عليه الاستغراقية نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في كل قبر او في كل مقبرة او في كل مقبرة. فاذا هي ايضا من صيغ العموم القبور - [00:55:13](#)

ال الحديث الاول يقول جعلت لي كل ارض مسجدا. والحديث الثاني يقول لا تجوز الصلاة في كل قبر او في كل مقبرة. فاذا هنا عندي عام وهنا عندي عام. الحديث الاول همومه - [00:55:34](#)

يدل على جواز الصلاة حتى في القبور. صح؟ لما اقول جهلت لي كل ارض مسجدا. اذا تجوز الصلاة في كل ارض ومن ضمن الاراضي القبور الثانية انه لا ما يبصير الصلاة في القبور. صح؟ فاذا عندي عموما عموم الارض وعموم القبور. طيب كيف وتعارض في بينهما - [00:55:49](#)

فيما يتعلق بالقبور. الحديث الاول في عمومه يجوز الصلاة في القبور. والحديث الثاني لا يدل على ان الصلاة في القبور لا تجوز. فماذا نفعل ايها الاحبة نطبق ما فعلناه قبل قليل. ان يكون احد العامين اخص من الآخر. فنخصص فالخاص منه - [00:56:09](#)

يخص العام فالخاص منها يخص العام فنقول القبور اخص من الارض. صح؟ الارض عامة والقبور عامة. لكن القبور صحيحة عامة لكنها تبقى اخص من الارض لان عمومها فقط في البقع التي على وجه الارض الذي فيها قبور. بينما الارض عامة في كل بقعة على وجه الارض. فاذا ماذا سافعل؟ اخصص - [00:56:29](#)

عموم الارض بماذا؟ بخصوص القبور. فاقول اذا الارض التي يجوز الصلاة فيها نخرج منها القبور. فلا الصلاة فيها ودبر جواز الصلاة في الارض في غير القبور. تكون الصلاة في الارض جائزة في غير القبور. ما الذي اخرج - 00:56:55

من جملة الارض كيف خصصنا هذا العام؟ واحرجنا منه القبور وجعلناه باقيا على عمومه في غير القبور. نقول بالعام الاخر لان العام الاخر اخص منه فيقوى على ان يخصصه اذا اه هذا مثال اخر على قضية ان يكون احد العامين اخص من الاخر. فالخاص منهما يخصص العام - 00:57:17

الخلاص منهما يخصص العام طيب اه دعوني اختتم المسألة طيب اقرأها سريعا من عند عبد المؤمن ثم حتى ننتقل الى المبحث الذي يليه. يقول عبد المؤمن اذا تعارض عمومان وامكن الجمع بتقديم الاخص - 00:57:43

بتقديم الاخص اللي هي السورة الاولى. يعني اذا تعارض عمما الاشترى عن الطريقة والاجنة نعمل المشايخ؟ بذنا نجمع. طيب كيف طرق الجمع؟ قال بتقديم الاخص او تأويل المحتمل بتقديم الاخص الطريقة الثانية تأويل ما يحتمل التأويل - 00:58:06

تقديم الاخص فعلناه الان هذه الطريقة الثانية اللي فعلناها قبل قليل انه عندنا عامان لكن احدهما اخص من الاخر فطريقة الجمع اني اخص العام بالاخصر عندها عاما احدهما اخص من الاخر فماذا نفعل - 00:58:24

اخصر العام بالاخصر كما فعل جعلت لي الارض كل ارض. خصصت هذا العموم بالقبور. نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في القبور. فالقبور عامة والاربعة لكن ايهما اعرض ايهما اخص - 00:58:44

الاربعة من القبور صحيحة؟ فاخصر عموم الارض بالقبور. فنقول اه الارض اذا المراد في الحديث في كل الارض ما عدا القبور كيف احرزت القبور بخصوص الحديث الاخر؟ ونفس الشيء ما ذكرنا المطلقات لو تربصن بانفسهن نخرج من هؤلاء - 00:59:01

احمد ولية الاعمال كيف اخرجناها بالالية الاخرى واولات الرحمن لاجلهم ان يضعن حولهن. او تأويل المحتمل اذا هي الطريقة الاولى اللي ذكرناها اني اذا كان عندي عامه كان عندي عاما - 00:59:21

طبعا ما في واحد منهم اخص من الاخر. الاثنين في نفس المرتبة. زي خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألها. وخير الشهداء الذي يشهد قبل ان يستشهد. الاثنين في مرتبة واحدة - 00:59:37

ما في واحد منهم اخص من الاخر. فكيف اتعامل معهما؟ احمل كل واحد على صورة. وهذا هو تأويل المحتمل. واول الحديث الاول على صورة معينة واول الحديث الثاني على صورة اخرى. فاولت الحديث الاول خير الشهداء الذين بشهادته قبل ان يسأل عن اي سورة. على صورة اذا كان صاحب الحق لا - 00:59:47

اعرف ان فلان الفلاني لو عنده شهادة. واورثت الحديث الثاني شر الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل ان يستشهد على اي صورة اولته على صورة اذا كان صاحب الحق يعرف انه فلان عنده شهادة لكنه ما طلب. فهذا من قبيل التأويل الذي يحتمل التأويل. طيب - 01:00:07

لذلك المحتمل قال فهو اولى من الغائهما. ما فعلناه على السبورة ايها الاحبة في الطريقة الاولى من طرق اول جمعة والطريقة الثانية هو الاولى. لماذا؟ لاني لاحظوا اني في النهاية سأعمل بالنصين. سواء حملت كل نص على تأويل معين او - 01:00:28

بخصوص احدهما عموم الاخر ابقيت العمل بك لا النصين. فجعلت لي الارض مسجدا ابقيت عمل النص في غير القبور. نهى النبي على الصلاة في القبور عملت به في القبور. المطلقات هي تربصن بانفسهن ثلاثة قروء. عملت بالنص في المطلقات غير الحوامل. ولادة الاحمال - 01:00:48

عملت ايها في الحوامل فاذن انا اعمل بالنصين صحيحة؟ ما ابطل احد النصين كلها عملت به في سورة. جميل. فهو قال فهو اولى من الغائهما طيب اذا لم يمكن العمل بهما خلاص وصلنا لمرحلة لا يمكن ابدا ان نعمل بكل النصين فهذا نفعل ايها الاحبة - 01:01:08

اي ما نقدم قال ننظر في المدة الزمنية. ايها المتقدم وايهما المتأخر فالمتأخر منهم عندنا عامان تعارضوا ولا يمكن الجمع بينهما بطريقة من طرق الجمع. فالحكم اذا ايها الاحبة في هذه الحالة ان نحاول ان نعرف - 01:01:29

والمتقدم زمانا ايها المتأخر. فالمتأخر زمانا ينسخ المتقدم زمانا. وهذا النسخ سندرسه ان شاء الله في موضعه. اذا الطريقة الثانية في

حالة التعارض هو طريقة النسخ اني اذهب الى المسرح - 01:01:46

اذهب الى المسك نأخذ مثال سريع على هذه القضية طيب الله عز وجل يقول في سورة البقرة فمن تطوع خيرا فهو خير له الله عز وجل ايش يقول؟ من تطوع خيرا فهو خير له. اين صيغة العموم - 01:02:06

ايها؟ من؟ من؟ اللي هو ايش؟ اسمه لا خلية من تطوع خيرا فهو خير له. ايش سياق الآية؟ هذه آية الصيام. الان ابتداء ايتها الاحبة الله عز وجل اشياء اياما معدودات فمن كان منكم على سفر فعدة من ايام اخر وعلى الذين يطوفون طعام المسكين. فمن تطوع خيرا - 01:02:26

فهو خير له صح؟ الان من تطوع خيرا فهو خير لله. يقولون في بداية الامر كان المسلم اذا دخل عليه شهر رمضان المسلم صحيح القادر على الصيام. اذا دخل عليه شهر رمضان مخير بين ايش وایش؟ مخير بين ان يصوم - 01:02:50

وبين ان لا يصوم ويتعجب عن كل يوم طعام مسكين فالله عز وجل يقول فمن تطوع خيرا فهو خير له. وان تصوموا خير لكم. ان كنتم تعلمون. هذا كان في بداية الامر. انه اذا - 01:03:07

شهر رمضان المسلم الصحيح القادر على صيامه خير بين ايش؟ بين الصيام او ان يطعم عن كل يوم مسكينا. بدكش تصوم مية وخلص بدك تطعم مسكين مقابل ذلك هكذا كان الامر انه من اه تطوع خيرا فهو خير له ان تصوموا خير لكم. اي شخص حاب يتطوع ويصوم - 01:03:22

هذا احسن كفراه فمن تطوع غير اي شخص تصدق واعطى خير اموال الفقراء والمساكين الله يجزاه الخير وصيامه خير له وان تصوموا خير لكم هكذا كان الامر ابتداء. بعد ذلك نزلت الآية التي تلتها مباشرة. ايش قال الله سبحانه وتعالى؟ قال فمن شهد منكم الشهر فليصمه - 01:03:44

نفس القضية اين العموم؟ من شهد من اي شخص يشهد الشهر؟ رمضان فعليه ان يصوم. اه الآية الاولى تقول من تطوع غير فهو خير له وان تصوموا خير لكم. الآية الاولى تقول ان الانسان - 01:04:12

انا بدي افهمكم ايش هاي من تطوع خيرا فهو خير لها. يعني هو قد يكون الطالب من تطوع خيرا فهو خير له. انت بدك تقرأ سياق الآية. انه الله عز وجل يقول - 01:04:30

اه وعلى الذين يطقوه فدية طعام مسكين ممتاز فمن تطوع خيرا فهو خير له تطوع يعني الان انت بدك تطعم مسكين بدل ايش؟ كل يوم. واذا حبيت بدل كل يوم تطعم مسكين - 01:04:40

اثنين او ثلاثة تطوع لان هو اطعام مش تطوع. بفهم القضية انا مركز عليها انه هو الان الآية تقول من تطوع خيرا. من فهو خير له وان تصوموا خير لكم. ايش يعني التطوع؟ هو وين التطوع؟ التطوع مو سنة مندوب صاحب مش هيكل انت بتفهم التطور - 01:04:55

يعني تفضل واكرم يعني زيادة على الواجب. ايش انه زيادة عن الواجب؟ انه ربنا يقول على الذين يطقوه على الذين يطلقونه في الحقيقة كتبت المثال هنا يعني اظن اني لو رجعت سابقا اولى - 01:05:15

لو قلت المثال الذي يريد الاسم انت متتطوع خيرا لو قلت من عند هنا كان افضل على الذين يطقوه فدية طعامه مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا - 01:05:30

خير لكم. لو اعتمدتم العنف الذين ربما كان اوضح في المثال وان كان ذاك يصلح لكن اوضع في المثال. الذين يطقوه الصيام على الذين يطقوهم الذين يطقوه الصيام عليهم فدية طعام مسكين - 01:05:49

واذا احبو ان يتطوعوا بدل ان يطعموا مسكينا عن كل يوم يطعموا مسكينين او ثلاثة او اربعة عن كل يوم يجوز له ذلك وهو افضل من تطوع خيرا فهو خير له. والصيام هو الاولى من الاطعام اصالة. فربنا يخبر عن بداية الامر انه ربنا يقول - 01:06:07

الذين يطقوهم اي من كان طائقا قادرا على الصيام وليس مسافرا ولا مريضا على الذين يدركونهم ان يفدو ان يطعموا مسكينا عن كل في يوم في حالة عدم ارادتهم الصوم اذا قاموا مسكينين او ثلاثة تطوعا فقط فهو خير - 01:06:27

وان يصوموه هو الخير لهم. فإذا كان الامر كما قلنا في بداية الامر ان الذي يستطيع ان يصوم يخير بين اما ان يطعم واما ان يصوم على الذين هذا ايضا من صيغ العموم. ثم جاء في الاية الاخرى من شهد منكم الشهر فليصم. من اسم شرط؟ فمن شهد منكم -

01:06:44

الشهرة فليصم من؟ اسم شر يدل انه اي شخص شهد شهر رمضان عليه ان ايس؟ فليصم امر. فقال العلماء ما يستطيع نجمع بين العموميين الان انه من تطوع خيرا اه اعلى الذين يطيقون وفدية طعام مسكون؟ اه وان تصوموا خير لكم. انه الامر الاول بحكي انه اذا

01:07:04 -

رمضان بامكانك تطعم وبامكانك تصوم. والايota الثانية بعمومها تقول انه اي رجل شهد شهر رمضان يجب عليه ان يصوم قال العلماء لا نستطيع ان نجمع بين الایتين فماذا نفعل تقول الاية الثانية التي تأخرت في النزول وهي من شهد منكم الشهر فليصم تنسخ الاية الاولى وعلى الذين يضيقونه فدية طعام مسكون - 01:07:27

فذا هنا النسخ ولجانا اليه مع انه في ابطال العمل باحد النصين لاننا لا نستطيع ان نجمع لا تخصيص احد العموميين الاخر ولا بتأويل المحتمل. طبعا هذا والشأن ذلك مطرد مثال. انا امثل اذا قرأتم هنا في الحقيقة وهناك من يجمع - 01:07:51

لكن انا الان امثل هناك اه من يحاول ان يجمع بين النصين لكن انت افهم الفكرة ثم بعد ذلك نقاش الامثلة كما تشاء. طب اذا لم النسخ ايها الاحبة ايس قال عبد المؤمن والا فاحدهما ناسخ ان عدم تأخره. طيب عندنا نصين عامين متعارضين لم - 01:08:11

الجميع ولم نعرف ايهما المتقدم ايهما المتأخر ماذا نفعل هنا قال والا يعني اذا لم نعلم المتأخر تساقطا. وفي الحقيقة هناك مرتبة قفز عنها عبد المؤمن البغدادي. وهي مرتبة لانه انت عندما تقول تساقطها انت الغيت النصين. الغيت العمل بالنصين. لكن لا انا اذا ما استطعت انسخ بسبب جهلي اي النصين المتقدم - 01:08:31

اليوما متأخر اذهب الى الترجيح لان الترجيح سيفي العملي باحد نصين. فاذهب انظر في طريقة من طرق الترجح ترجح والله لهذا العام هذا العام اذا استطعت ان ارجح احد العموميين فهو اولى. ما استطعت ارجح احد العموميين حينئذ اذهب الى - 01:08:58

التساقط والتساقط هو توقف العمل بالنصين وضع النصين على جنب. لا اعمل بكليهما لانه لا عندي لا لم استطع ان اجمع ولا يوجد نسخ لعالم هني بالمتقدم والمتأخر ولا يوجد طريقة من طرق الترجح. فحينئذ اقول ان الصين توقف وتساقطا. يعني تساقط كل واحد انه ما يسقط الاخر - 01:09:18

انت فاهم مصطلح التساقط على تفاعل التساقط كل واحد منهم يسقط الاخر. يقول لا انا يستدل بي ولا يستدل بك. لاننا لم نستطع لا جمع ولا ترجح. لكن في الحقيقة هذه الصورة ايها الاحبة كما يقول كثيرا الصورة النظرية قضية التساقط. لانهم يعني اقل الاحوال ان تصل الى الترجح - 01:09:38

ان تجد نصين لا ترجيحا باي مرجح من طرق الترجح بينهم. الترجح من جهة السندي. وطرق الترجح من جهة السندي عديدة جدا. الترجح من جهة المتن طرق الترجح بالمتن عديدة جدا في اساليب الترجح. عديدة وكثيرة جدا فيصعب ان نصل لمرحلة التساقط. فهي صورة غرضية لكن - 01:09:58

يعني نطبقها حتى او نتحدث بها حتى يعرف الطالب الاصولي ما هي المراحل التي يمر بها؟ او لا تجمع ان لم تستطع تنسخ ان لم ترجع ان لم تستطع تصارعه. لكن فعلا هل هناك والوصول للتساقط في احاديث صحيحة؟ هذا شيء ناتا بل قد لا يكاد يوجد عندنا في الشريعة - 01:10:18

ايها الاحبة اقل شيء انك تصل الى الترجح واساليب الترجح كثيرة تستوعب جميع النصوص طيب وهو الان انتقلنا لمبحث جديد. اه ننتقل ايها الاحبة الان الى نبحث اه الثاني من المباحث - 01:10:38

اه اللغطية ولا اريد ان اقول المبحث الثاني نحن قلنا ايها الاحبة الاصوليون في مباحث دلالات الالفاظ يتكلمون عن اربعة محاور يتكلمون عن العام والخاص عن المطلق والمقييد عن ايس قلنا في الدرس الماضي - 01:10:56

عن الامر والنهي وعن المفاهيم. هذه الامور التي ينصب عليها اهتمام الاصوليين. اه لان عليه مناطق استنباط الحكم الشرعي من

الكتاب والسنة. استنباط الحكم الشرعي من الكتاب والسنة يعتمد على الامر والنهي على فهم العام والخاص على فهم المطلق والمقييد

وعلى - 01:11:14

فهمي اه المفاهيم. وفي النهاية في الحقيقة ايها الاحبة اه هذه المباحث اصالة ينبغي ان تؤخذ وتدرس من اللغة العربية.

فانت تفهم اساليب العرب في التعميم اساليب العرب في التخصيص - 01:11:35

اساليب العرب في الامر في النهي اساليب العرب في النهي المطلق والمقييد في اه في كل هذه الامور في المفاهيم مفهوم المخالفة وما شابه ذلك. عليك انك تفهم واساليب العرب. ثم بعد ان نفهم اساليب العرب في ذلك نبدأ ننظر ونستقرأ الكتاب والسنة. فنلاحظ ايضا

اسلوب القرآن. لانه هناك من يخطئ - 01:11:51

ايها الاحبة يظن ان القرآن او الكتاب والسنة او بالتشريع لم يأتي بأساليب خاصة انفرد بها عن الاساليب المعتادة عند العرب وهذا ايضا ملحوظ ينبغي ان نبه اليه. عليك ان تعرف ان القرآن الكريم والسنة النبوية جاءت بأساليب وطرق معينة في التشريع - 01:12:11

هذه الاساليب وهذه الطرق المعينة في التشريع من الذي لاحظها وفهمها واستشربها؟ الصحابة الارواح الذين لاحظوا النبي صلى الله عليه وسلم كيف يشرع عاشوا معه لاحظوا كيف يتصرف كيف يفعل. فعرفوا طريقته في التشريع ونقلوها الى من بعدهم. لذلك قضية

الاستنباط من الكتاب والسنة هي ليست فقط معرفة اللغة - 01:12:31

العربية بل عليك ان تعرف اسلوب اللغة العربية وهذا هو الاكثر والاكم والمهم جدا. عليك ان تعرف ايضا بنفس الدرجة من الاهمية اذا لم يكن اه اسلوب الشارع في التشريع وطريقته في التشريع. لان الكتاب والسنة قد ينفردان احيانا في اساليب في التشريع قد لا تكون معتادة عند - 01:12:51

وفهمها الصحابة هذه الاساليب الخاصة بالكتاب والسنة ونقلوها الى من بعدهم. طيب. اه نبدأ الان اذا بما مقابل العرض. اذا انهينا الكلام عن العام عن كثير من مسائل العام. ننتقل الى المبحث الذي يقابل العام وهو مبحث اه الخاص. وفي الحقيقة هذا - 01:13:11

هو ليس الخاص. المبحث ستلاحظون ان اكثر ما نتكلم عنه هو التخصيص اكثر ما نتكلم عنه في هذا المبحث هو التخصيص. وهذا سيقودنا ايها الاحبة الى التفريق بين مصطلحين مهمين - 01:13:31

مصطلح الخاص ومصطلح التخصيص الخاص هذا مصطلح والتخصيص هذا مصطلح اخر علينا ان نحسن التفريق بينهما. فابدا ابتداء بما هو الخاص انتم لو قلت لكم الان ما هو العامل اصلا انكم ضربتموه - 01:13:47

العالم حقيقة عند الاصوليين ما هو؟ اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. باختصار اي لفظ وجدت فيه هذه الضوابط انه مستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر يسمى هذا اللفظ ايش؟ عامة. اذا - 01:14:08

هناك مقابل للعام هناك الفاظ توصف بانها خاصة. طيب فما هو الخاص الخاص في اللغة ايها الاحبة ايضا هو اسم فاعل. صح؟ الخاص اسم فاعل. ومعناه المنقطع عن الاشتراك الشباب ماشيين مع بعض بروح واحد منهم بتركهم بروح لحاله. بنقول فلان أصبح خاصا. انقطع عن الاشتراك - 01:14:30

فالخاص لغة المنقطع عن الاشتراك احبيت اقول المنفرد عن غيره. ما في عندي مشكلة لانه اذا الخاص يدل على نوع من التفرد يدل على نوع من الانقطاع عن جماعة. فلذلك اختص ابتعد واصبح وحده. اذا فهذا معنى خاص لغة. اه - 01:14:56

قطع عن الاشتراك او المنفرد عن غيره. طيب اصطلاحي ما هو الخاص؟ يعني عند الاصولية ما هو الخاص نقول الخاص لفظ دل على فرد بعينه او على فردین فصاعدا مع حصر - 01:15:26

الخاص عند الاصوليين هو عبارة عن لفظ يدل على فرد بعينه او يدل على فردین فصاعدا لكن ما حصر نأخذ امثلة اولا نأخذ امثلة على الخاص الاعلام اعلام الاشخاص - 01:15:51

فلما قضى زيد منها بطردا. زيد هذه اللفظة ايش؟ هل هي لفظة مستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر؟ لا اذن ليست عامة علم العلم يدل على ماذا؟ على فرد بعينه صح - 01:16:15

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. محمد علم. فهو لفظ يدل على فرد بعيد. فالاعلام من اشهر الامثلة على الخاص. فكل علم في

القرآن هو من قبيل الخاص. طيب - 01:16:30

اه النكرة في سياق الالتبات تعتبر من قبيل الخاص ايضا ومتلنا لها في المحاضرة الماضية. لو قلت ايها الاحبة جاء رجل البارحة في زهرة دyi جاء رجل البارحة او زارني رجل البارحة - 01:16:44

رجل هنا ايها الاحبة انتبهوا لهذا المعنى بدقة. هل هي لفظ مستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة؟ هذا جميع افراد الرجال بها الان عندما نقول اه ان الانسان ايش فهمت منها؟ كل افراد الانسان - 01:17:12

واستثنينا صنف معين بعد ذلك بالنص الشرعي. لكن ابتداء ان الانسان لفي خسر. انت لفظة الانسان هنا لماذا سميتها عامة انها لفظة تستغرق جميع افرادها دفعه واحدة بمجرد ما سمعت الانسان اللفظة هذى استغرقت جميع افرادها الان لما انت - 01:17:34
 جاء رجل البارحة او زارني رجل البارحة. كلمة رجل. هل انت هاي اللفظة تقول تستغرق افراد دفعه واحدة بلا حصر ولا رجل معناته في فرد. قول لازاريا فرد واحد من افراد الرجال - 01:17:54

انت ماذا فهمت من هذه الجملة انت فهمت انه اللي زار مش جميع الافراد. اللي فهمته انه في راحة فرد واحد من افراد حقيقة الرجال هو الذي قام بالزيارة فاذا جاء رجل البارحة رجل خاصة تدل على فرد لكن هل هذا الفرد؟ اذا هي تدل على فرد بعينه صح - 01:18:13

ان انا لا اتكلم بطريقة النحويين. واللغة انا اهتم اتكلم بطريقة الاصوليين هي تدل على جاء رجل للبارحة هناك رجل بعينه هو الذي زارني البارحة. رجل بعينه هناك فرق بعينه. فضيطة رجل - 01:18:36
 هنا في النكرة وهذه في سياق الالتبات هي تتكلم عن رجل بعينه لكن انا ما بعرف اسمه او ما بدبي اخبار عن اسمه. لغرض من الاغراض نكرته فلم ابين من هو. اما رجالى باسمه او لاني لا اريد ان اذكر اسمه - 01:18:52

المهم اني اتكلم عن فرد بعينه صحيح؟ فلحظة رجل هنا هي لفظة تدل على فرد بعينه. وان كنت هنا انا ابهمت من هو لكن انا الذي فهمته من جاء رجل البارحة انه في فرق بعين واحد معين هو الذي جاء. فاذا هنا في الرجل قطعا ليست عامة. طيب نأخذ امثلة - 01:19:10

اسماء الاشارة الان اسماء الاشارة ايش رأيكم فيها خاص حينما اقول هذا زارني البارحة هذا بشيل علاقات بعينه صح؟ طيب اه اسماء الموصولة التي صلتها معهودة. هاي انتبهوا عليها التي سنتها معهودة. لان الاسماء الموصولة اللي صلتها غير معهودة - 01:19:30
 القبيل العام صح؟ الاسماء الاصول التي صلتها معهودة. الذي ضربته البارحة زارا. ولو ضرب ضرب الذي ضربته بالباري حسارة الذي ضربته البارحة. انا بتتكلم عن ايش قاعد؟ عن واحد بعيد صح؟ اتكلم عن فرد بعينه. بقول لك الذي ضربته البارحة زارني اليوم - 01:19:59

اذا كلها ينطبق عليها تعريف الخاص لفظ يدل على فرد بعيد. طيب اه اعطيك مثال على فردين فصاعدا ما حصل مثل ايش نعم مثلا جاءني رجلان البارحة يدل على فردين محصلين باتنين. طيب جاءني رجل البارحة - 01:20:19
 جاءني رجل البارحة شو رأيكم؟ نعم. ايضا لا يدل على العموم جاءني رجل يدل هناك مجموعة معينة من الرجال زاروني عددهم ثلاثة صاعدا الجمع من متى يبدأ؟ قلنا من رد معنى المسألة ايش اقل الجمع؟ رجال الان جمع صح؟ ايش اقل الجمع؟ ثلاث. الجمهور كما مر معنا في الدرس - 01:20:41

على الاقل الجمع عندنا ثلاثة. فحينما اقول زارني رجل البارحة يعني انا متأكد انه ما زار كل الافراد زارت ثلاثة فصاعدا. زارك ثلاثة فصاعدا. صحيح لكن مستغرين لجميع الافراد اللي زاروه؟ ولا في عدد معين؟ قد تكون انت الان ما نصحت عليه بحد ذاته كم هو لكن ما اتيقنه الثلاثة - 01:21:05

ممکن يزيدوا عن الثلاثة لكن ليس مستغرق لجميع الافراد. ليس مستغرقا لجميع الافراد. طيب بدبي مثال شهور على فرضين الفضائل ايضا ما حصل الاعداد. نعم. مش احنا اخرجنا الاعداد من العام؟ معناتها هي من الخاص. الاعداد ايها الاحبة. مثلا زارني مئة رجل - 01:21:31

الاعداد يقولون من قبلي الخاص لانها ينطبق عليه المقطع الثاني من التالي. تدل على فردین فصاعدا ما حصر؟ تدل على فردینه صائدا مع حصر اه فاذا ايها الاحبة الخاص اما هو لفظ يدل على فرد بعينه او يدل على فردین فصاعدا مع حصر. وهذا يدخل فيه الاعلام - [01:21:53](#)

ان ذكر في سياق الالبابات او اسماء الاشارة اسماء الوصول التي سنتها معهودة والاعداد. هذه ايش هذا هو الخس. ايها الاحبة آلهجة الحقيقة عندما تتعامل مع كتب الاصوليين تجدهم لا يهتمون كثيرا بالخاص. لماذا؟ لانه الخاص ايها الاحبة خلاص لف يدل على - [01:22:17](#)

بعينه. فاذا علقت حكم على قص يعني الحكم يتعلق بهذا الخاص ولا يتجاوزه. فالقضية بالنسبة لهم واضحة في التعامل مع الخاص قضية التعاون مع الخاص واضحة. انه اي حكم يأتي معلقا على خاص فالاصل فيه انه يتعلم بهذا الخاص لا يتجاوزه الى غيره - [01:22:43](#)

فلان اموره واضحة في الحقيقة لا يوجد فيها كثير غموض او مسائل كثيرة تتعلق به نجد كثير من الاصوليين لا يتطلب اصالة لتعريف الخاص ولبيان امثلة العلي. وانما يتطرق الى النوع الاهم حقيقة عندهم. وهو المصطلح الثاني وهو - [01:23:03](#) مصطلح التخصيص مصطلح التخصيص ومصطلح التخصيص هذا مصطلح مرتبط ارتباط كلي بمصطلح ايش؟ العام. لانه التخصيص هو يتعرض لها اللفظ العام لكن قبل ان ادخل في التخصيص او دعوني اقرأ الان شيء من كلام عبد المؤمن البغدادي فيما يتعلق بالخاص. لان ماذا قال عبد المؤمن؟ قال - [01:23:23](#)

يقابل العام. صح؟ الخاص يقابل العام. العام لفظ مستغرق. الخاص لفظ يدل على فرد بعينه. او على فردین فصاعدا طيب الان هو ايش قال؟ هو قال انظروا تعريف عبد المؤمن للخاص ايش قال عبد المؤمن في تعليق الخاص؟ قال وهو ما دل على - [01:23:54](#) شيء بعينه ما بمعنى لفظ. يعني لفظ دل على شيء بعينه. في الحقيقة التعريف مقبول يعني في السياق العام لكن اظن انه التعريف بشكل اوضح هو ما ذكرته على السبورة. انه هو ما دل على فرد بعينه الفرد هو الشيء. ما عندنا مشكلة مع - [01:24:14](#) ما دل على فرد بعينه او على اثنين فصاعدا ما حصر. يعني المقطع الثاني من التعريف اظنله مهم حتى تكتمل سورة الخاص عند السامع لانك عندما تقول ما دل على شيء بعينه قد يتوجهون مثلا خروج الاعداد - [01:24:34](#)

فالمحظون ان المثنى حينما يأتي نكرة في سياق اثبات ليس خاصة. فاللفظ هذا اظن انه اشمل حينما نقول ولو ان دل على فرد بعينه او على فردین فصاعدا ما حصل. هكذا نقول لمملمنا ما هو الخاص؟ وصورة - [01:24:52](#)

في اللغة. ثم قال بعد ذلك ولهم طرفان وواسطة. الان اراد ان يبين علاقة الخاص بالعام اراد ان يبين علاقة الخاص بالعام فقال لهم طرفان وواسطة. فعما مطلق وهو ما لا اعم منه. مثل كلمة معلوم - [01:25:11](#)

وخاص المطلق هو ما لا اخص منه. مثل زيد وما بينهما طعام بالنسبة الى ما تحته خاص بالنسبة الى ما فوقه مثل كلمة موجود. هذه القضية ربما اشرت اليها قبل قليل حين تكلمت عن ان العام مراتب وان هناك شيء اعم من غيري. صح - [01:25:30](#)

وهناك عام يندرج تحت عام اخر هذه اعاد بلاء بيان هنا عبد المؤمن البغدادي رحمة الله عليه حينما بين علاقة العام بالخاص. يقول المؤمن البغدادي هناك ايها الاحبة علاقة هناك طرفان وواسطة. قال عبد المؤمن هناك طرفان وواسطة - [01:25:50](#)

هناك عام لا اعم منه الان بدرس معنى المطلق هناك ما يسمى عندنا جنس الاجناس او الجنس البعيد. صح؟ وهو الجنس الذي لا يندرج تحت جنس الآخر. اعلى اشي الجوهر - [01:26:12](#)

هون الجوهر هو جنس الاجناس لانه لا يندرج تحت جنس اعلى منه هو اعلى سقف. سقف العموم عنده فإذا هناك عام لا اعم منه. وهذا اعلى درجات العموم يعني عام لا يندرج تحت عام اعم - [01:26:27](#)

اعلى درجات العموم. ما هي اعلى ما هي اللفظة التي في اعلى درجات العموم؟ لا تدرج تحت عموم اعلى منها. شيء لفظة معلوم يقول طبعا انا غناء وتفاصيل انا ما بدبي افهم نفسي فيها الان. يقولون لفظة معلوم - [01:26:44](#)

المعلوم المعلوم لو قلنا كلمة المعلوم هذه اللفظة عار لا اعم منها. لماذا؟ لانها لا تدرج تحت شيء عام منها. ما في شيء اعم منها. لانه

والحياة كلياتها كل الكون هو قارئ اما شيء موجود واما شيء معدوم صح فالمعدوم يسمى معلوما فالشيء الان حتى لو لم يكن موجودا لكنه قد يكون معلوما في دينك انت فاهمه متتصوره بس لسا ما صار - 01:27:21

صح؟ فاذا يكون المعلوم هو العام الذي لا اعم منه. لانه هاي الامة البناء تدخل المعلوم تحت تقسيم اعلى منه. يلا جيب لي تقسيم اعلى من المعلوم. ما راح تلاقيه - 01:27:39

فالعلوم هو اعم العمومات وتحت ايش؟ العمومات الاخرى موجود والموجود اما ان يكون اه حيوان واما ان يكون غير الحيوان والحيوان اما ان يكون انسان واما ان يكون اسد والانسان اما يكون رجل واما يكون امرأة هو على ذلك والمرأة لما تكون - 01:27:53

حامل وبين بتكون غير حامل وتببدأ تأتي بعلومات تدرج بويضة رويدا. فعلى رأس الهرم المعلوم. هذا العام الذي لا اعمل لا يندرج تحت عموم اعلى منه. لا يوجد شيء اعم منه. لذلك يسمى العامل الذي لا اعم منه. طيب اذا هذا الطرف العلوي امسحه - 01:28:13
العام الذي لا اعمم طيب ما هو الطرف السفلي؟ انه قال لك هناك طرفان وواسطة صح؟ هناك طرف السفلي هناك خاص لا اخص منه خاصة اخص منه يعني ما الله افراد تدرج تحته هو اخص نقطة. ما هو الخاص الذي لا اخص منه؟ لا يوجد افراد - 01:28:33

تدرج تحته الفاظ خاصة وهي في اعلى درجات الخصوص لا اخص منها. يعني لا يوجد لها افراد. الاعلام الاعلى مثل زيت. زيت خاص صح؟ قبل قليل يمثلون الالفاظ الخاصة قلنا مثل الاعلى. الان زيد هل هناك افراد تدرج تحت زيت؟ لا يوجد افراد - 01:28:59

تدرج تحت الزيت. ممكن شخص يقول له طب شيخ في زيد ابن فلان وزيد ابن علتان وزيد ابن يوسف. نقول هذا تعارض اه هذا التعارض طاري هذا الطعام الطاري انه في واحد حب يسب ابنه زيد ورجل اخر حب يسمى ابنه زيد لكن الاصل الاصل في وضع الاعلام في اللغة العربية انها تتعلق - 01:29:22

بفرد بعينه انها توضع لفرد بعينه حتى تميزه عن كل افراد جنسه. وكون رجل اخر حب هذا الاسم فسمى به ابنه هذا تعارض طاري وليس بنية الاعلام اصالة. انه فكرة العلم انها تميز فرد عن كل افراد جسر. فكون ثروته سويعها ابنه زيد والآخر حمل هذا الاسم فسمى ابنه زيد هذا تعارض طائر - 01:29:42

فالاصل اذا ان الالفاظ الاعلى انها الخاص الذي لا اخص منه. هل يوجد افراد تدرج تحت زيت؟ لا واسم شخص لا يوجد فرد يندرج تحته. طيب اذا عندنا عاملة اعم منه وعندنا خاص لا اخص منه. قال وما بينهما كلياتنا مراتب - 01:30:02

مراتب المراتب آآ العموم والخصوص. فهنا مثلا مثلا اه انت مثلا كلمة معلوم. عفوا كلمة موجود الان موجود يسمى عمل صح؟ الموجود عام. لكن يسمى عام عموم نسبي. لماذا؟ لانه عام بالنسبة الى - 01:30:26

هو تحته صح؟ وهو خاص بالنسبة الى ما فوقه لاحظتم؟ الم موجود كلمة موجود هو عام بالنسبة انه هناك افراد تدرج تحته فهو يشملها كلها لكن هو خاص بالنسبة الى ايش؟ الى ما فوقه لانه فرد من افراد عموم اعلى منه. موجود - 01:30:51
هو فرد من افراد معلوم. فهو بالنسبة الى ما فوقه خاص. وبالنسبة الى ما تحته عام. فنقول انه عام نسبي و تستطيع ان تقول خاص نسبي ايضا تسميه خاص نسبي. لانه هو خاص بالنسبة الى ايش يا شيخ - 01:31:18

بالنسبة الى ما فوقه لانه هو فرد من افراد معلوم. يعني شف كلمة الم موجود لا ينطبق على تعريف الخاص الذي ذكرته قبل قليل لذلك انا اقول انه خاص نسبي. يعني هو انا اسميء خاصا بالنسبة الى انه فرد من افراد عموم اعلى منه. حينما نقول - 01:31:35

ولادة الاحمال ولادة الاحمال هو خاص بالنسبة الى انه فرد من افراد المطلقات لكن هو في نفسه عام وهو عام عموم نسبي يعني عام بالنسبة الى من دونه. ان ولادة الاحمال تحت افراد كثيرة بتشملها. صحيح - 01:31:55

فهو اذا يبين لنا عبد المؤمن البغدادي هنا ان هناك لفظة تسمى العام الذي لا اعم منه وهو معلوم. وهناك ما خاص لا اخص منه وما بينهما من مراتب ومن الفاظ اما ان هي عبارة عن عامة بالنسبة الى ما تحتها - 01:32:14

و خاصة بالنسبة الى ما فوقها. فاذا نظرنا الى هذه الالفاظ باعتبار انه تحت افراد بتشملها هي عامة. و اذا نظرنا اليها من زاوية بالنسبة الى انها فرد من افراد ما هو فوقها فبتكون خاصة. فهذا يسمى العموم النسبي والخصوصي النسبي. وهذا مفيد اليها الاحبة لذلك لما

قليل حينما قلنا وجعلت لي الارض مسجدا ولا تصلوا الى القبور الان ايها اعم من الامر يعني في هذا السلم في هذا السلم الارض بتكون هون. صح ؟ والقبور بتكون تحتها في السلم الهرمي. صح ؟ لانه الارض - 01:32:54

تشمل كل البقع ومنها القبور. فالقبور تكون خاصة بالنسبة الى الارض. لانها فرد من افراد الارض. ولكن الجمهور اما بالنسبة لها ما تحتها لانه في عنا قبور في اه معان وفي قبور في العقبة وفي قبور في عمان. فاذا هناك ايضا افراد - 01:33:14

القبور فهي عامة بالنسبة الى ما تحتها. لكنها خاصة بالنسبة الى ما فوقها فاستطيع اني اخصوص ما فوقها بها عرفتم ليس نستطيع اني اخصوص عموم الارض بالقبور؟ مع ان القبور ايضا عامة لانه هي القبور حينما تنظر لعلاقتها - 01:33:34

الارض هي خاصة والارض عامة. لكن متى اقول ؟ القبور عامة ؟ لما اتطوقي الى افرادها اللي تحتها. فبدك تنظر بيه اي النظرة المتواجدة انه اي عام تقول بالنسبة لما انظر الى افراده بقول هو عام. لكن لما انظر اليه باعتبار اندرج وفيه ما فوق وانظر اليه على انه - 01:33:54

بهذه الطريقة نتعامل ايها الاحبة ويعامل الفقهاء مع الالفاظ الواردة في الكتاب والسنة. ينظرون اليها الان زيدكم نظر الله نظرة وحدة انه خاص صح ؟ ما بستطيع انصر له انه عامل انه ما في تحته افراط - 01:34:14

المعلوم كم نظرة الله كلمة المعلوم كم نقرأ لها نظرة وحدة انها ايش ؟ عاملة انه تحتها كل الافراد. هل لها مرة اخرى انها خاصة ؟ لانها لا تندرج تحت ما هو اعم منها. لكن ما بين هاتين - 01:34:31

لفظتين كله له نظرتان. نظر باعتبار ما هو دونه ليكون عام. ونظر الله باعتبار ما هو فوقه فيكون خاصا فهمنا الان ايش معنى طلال عبد المؤمن البغدادي ؟ انه حينما قال ولهم اي للعامة وخاصة طرفان وواسطة. الطرفان - 01:34:46

اعم منه خاص لا اخص منه. وكل ما بينهما فهو واسطة طيب اذهب الاية الى التخصيص كمذهب من الوقت ؟ خمسة وعشرين طيب طيب ما هو التخصيص ايها الاحبة ؟ قلنا التخصيص في الحقيقة هو اهم من مصطلح الخاص. اه ويهتم به الاصوليون اكثر في تلقيحه بل بعضهم حتى في مصنفاته لا يذكرون - 01:35:06

الخاص يذهبون يقولون العام ثم ينتقلون مباشرة الى التخصيص. لماذا ؟ لأن قضية العامة ايها الاحبة حينما نقول عام لفظ مستغرق لجميع ما يصنع له دفعه واحدة بلا حصر اه ظاهرة العام في القرآن الكريم وفي السنة النبوية لاحظ العلماء بالاستقراء انه ما من عام الا - 01:35:30

وقد دخله التخصيص بوجه من الوجوه الا يكون في اية او في ايتين. ان الله على كل شيء قادر. ونسبيت الاية الاخرى. حتى كل شيء خصصت بالعقد. قضية ان هناك عام كما يسميه ابن تيمية العام المحفوظ الذي لن يدخله تخصيص - 01:35:50

عن حفظ على عمومه هذه شيء كما قلت شبه معدوم او لا يوجد الا في اية او في ايتين واما العموم بشكل عام ما من لفظة عامة الا وقد دخلها التخصيص في نصوص الكتاب والسنة بوجه من الوجوه - 01:36:10

فلذلك نظرية التخصيص من النظريات المرتبطة ارتباطا وثيقا بالعموم. لانك لما تأتي للتطبيق على نصوص الكتاب والسنة لا تظن انك ستظفر بعام لم يدخله التخصيص. لا تظن انك ستظفر بعام لم يدخله التخصيص - 01:36:28

وجه من الوجوه الا كما قلنا ربما في اية او في ايتين لا اكثربما انه فيما اني لا استطيع ان اظفر بعام. لم يدخله التخصيص. اذا لابد افهم ما هو التخصيص. ما هو صور - 01:36:48

تخصيص ما هي المخصصات ؟ حتى اتأكد واتوفق فعلا من كلام الاصوليين انه ما من عام الا وقد خص. انه كثير من الناس يأتي يجادلك يقول يشق في كثير من الاليات عامة ما ذكرها التخصيص - 01:37:04

وسبب هذا الالحاد انه لا يعرف ما هو التخصيص. وما هي اساليب التخصيص وكيف الطرق ؟ جميل. فاذا مفهوم التخصيص مرتبط ارتباطا عام اصل وثيقة بالعام لانه ما من عام الا وقد دخله التخصيص بوجه من الوجوه. اذا ما هي عملية التخصيص ؟ ماذ قال عبد - 01:37:19

مؤمن البغدادي في ذلك. يقول عبد المؤمن التخصيص اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام. هذه الزيادة من عندي لكنها مهمة اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام. التخصيص هو عند الاصوليين اخراج - 01:37:39

بعض ما تناوله اللفظ العام طبعا هنا انا ساريد كلمة ايضا توضح الصورة اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام من الحكم لانك انت في الحقيقة لن تستطيع ان تخرجه من نفس اللفظ. وانما المراد اخراجه من شمول الحكم له. صح - 01:38:03

يعني العام حينما يخصص ما معنى تخصيصه؟ ليس المراد انه نفس اللفظة الان هي اللفظة من حيث اللغة العربية لم تعد تشمل بعض الافراد هي ستبقى تشمل لكن انت حينما تخصص انت تخرج بعض ما تناوله اللفظ العام من ايش؟ من الحكم - 01:38:31

اذا التخصيص هو اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام من الحكم المطلقات يتربص بانفسهن ثلاثة قروض ثلاثة فروع الان عندي لفظة عامة صح؟ هي ايش؟ المطلقات عامر تشمل جميع افراد المطلقات. ما الحكم الذي اسندته اليه - 01:38:52

هذا النفط العالمي. ايش الحكم اللي اسندته له؟ وجوب التربص ثلاث حي捩ات له. اي مطلقة الحكمها وجوب التربص ثلاث حي捩ات خلاص الان يأتي التخصيص وما هو تعريف التخصيص؟ اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام - 01:39:22

من الحكم فالان اخرجت من المطلقات اخرجت المطلقات الحوامل فالمطلقات الحوامل لا يدخلن في عموم المطلقات. الان ما معنى اخرجته؟ يعني هل المطلقات كنفصة لا تصدق على المطلقات الحوامل؟ لأن المراد انك لفظة لا تصدق عليهن لغة. انت لا تستطيع ان تفعل هذا لكن المراد اني اخرجت - 01:39:42

صدقات الحوامل من لفظ العام انه الحكم الذي اسندته الى العام لا يتسلط عليهم الحكم الذي اسندته الى اللفظ العام لا يتسلط على هنا اللفظ العام ما الحكم الذي اثبته له؟ وجوب التربص ثلاث حي捩ات - 01:40:13

صحيح؟ اخراج من المطلقات من هذا اللفظ العام المطلقات الحوامل. فالمطلقات الحوامل ما معنى اني اخرجتهم انه لا يتعلق بهن الحكم الذي يتعلق بالعام طب ايش حكم مطلقات الحوامل؟ اه بيتها سورة الطلاق. حتى يضعن حملهن. فهذه هي عملية التخصيص بصورة مبسطة. عندي لفظ عام - 01:40:33

اقوم باخراج بعض ها اخراج ايش؟ كلمة بعض. هذه كلمة بعض مهمة حتى الان سنفرق بين التخصيص والنسخ. التخصيص هو ايش؟ اخراج البعض ولا مخرج الكل. اخراج بعض ما تناوله اللفظ - 01:41:00

العام المطلقات نفس عام كانت تتناول للحوامل وغير الحوامل. فاخرجت الحوامل اخراج بعض ما يتناوله اللفظ العام. وفي الحقيقة هذا الاخراج ما معناه في النهاية؟ اخراجه من تناول الحكم له - 01:41:18

فالحكم لا يتناول هذا المخرج وانما يتناول الباقي بعد الاخراج. الان المطلقات لما اخرجت منها الحوامل ايش بقي فيها باقي غير الحوامل. فالحكم يبقى متسطا على الباقي بعد الاخراج اليس هذا الذي حصل؟ انا اخرجت الحوامل. فبقي الحكم اللي هو الثلاث عي捩ات متسطا على الباقي. من الباقي؟ غير الحوامل. اذا هذا ما - 01:41:36

عملية التخصيس. طيب الان اذهب الى عبد المؤمن انظر ماذا قال؟ قال التخصيص اخراج بعض ما تناوله اللفظ وانا اضفت حتى تتضح القضية اكثر واكثر ان تخصيص اخراج بعض ما تناوله اللفظ العام من شمول الحكم له. هذا هو معنى التخصيص. الان سيعقد عبد المؤمن - 01:42:05

بغدادي مقارنة بين النسخ وبين التخصيص سيقظ عبد المؤمن البغدادي مقارنة بين النسخ وبين التخصيص. انتبهوا على هذه المقارنة الجميلة بالحقيقة. لأن النسخ اه سيأتي معنا ان شاء وبيان بعد الكلام عن مباحث الكتاب والسنة هو رفع الحكم الذي ثبت في خطاب شرعي - 01:42:28

متقدم بواسطة خطاب شرعي متاخر هذه فقط اشارة سريعة حتى تفهم ما هو النسخ قبل ان نعقد المقارنة؟ ما هو النسخ؟ عندنا اية قرآنية ثبتت حكما اذ تأتي اية قرآنية متاخرة عنها ترفع هذا الحكم وتبطله. فاذا هو رفع حكم شرعي ثبت بخطاب متقدم - 01:42:53

بواسطة خطاب شرعي متاخر عنه ومتراخمه ومتراجعا. اذا رفع حكم شرعي بخطاب ثابت بخطاب متقدم. بواسطة خطاب شرعي متاخر متراخض عنه ممتاز بس ناخذ سند رسه بالتفصيل. قضية النسخ ان شاء الله ان كان في العمر البقية. لكن الان سنعقد مقارنة

هذول التخصيص على النص الشرعي؟ وايshelf اثر النسخ على النص الشرعي؟ فقالوا فيفارق النسخ في ماذا؟ اولا طوعت واحد بأنه رفع لجميده بأنه الضمير يعود على النسخ. بان النسخ رفع لجميده - 01:43:44

هذه القضية الاولى اذا طب رهانه ابن عبدالمؤمن يختصر كثيرا لانه هذا مختصر مختصر قاعد معنا كل هذه القصة مطول طيب آآا بأنه رفع لجميده. اه هذا الفرق الاول بين النسخ والتخصيص. النسخ ايها الاحبة يكون - 01:44:02

عبدالمؤمن البغدادي هو رفع لجميده النص المتقدم. النص المتأخر يرفع جميع النص ايshelf؟ المتقدم. انا هو انا بدي احيانا سبحان الله اجد انه الكتابة توضح كثير من الامور الغامضة عند الطالب. فتحسب الاجر عند الله سبحانه وتعالى. فنقول ايها الاحبة لاحظوا انتم العلاقة بين اه - 01:44:24

وبين النسل. في التخصيص عندنا لفظ عام. صح؟ عندنا عام. نص عام ثم عندنا مخصوص آآ في النسخ عندنا منسوخ وعندنا ناسخ صح؟ اذا عندنا عام تقابلها الخاص هذا في باب العام والتخصيص - 01:44:52

عرفت؟ بينما في النسخ ايshelf عندنا؟ عندنا منسوخ هو المتقدم. وعندنا المتأخر عنه ايshelf هو؟ الناسخ المتأخر فقال عبد المؤمن البغدادي يعمل مقارنة بين عملية التخصيص العام وبين عملية نسخ النص - 01:45:18

يعطي المقارنة بين هاتين الصورتين. فالاول فرق بينهما ايshelf قال قال النسخ رفع للجميع. بينما التخصيص هاي وقوتها من عندي لانه هذا الذي هو يريد. رفع للبعض فقط هذا اول فرق - 01:45:36

ايshelf يقول عبد المؤمن انت اما تعرف عملية نسخ الناسخ يرفع جميع المنسوخ ولا يرفع بعضه فلما الله سبحانه وتعالى مثلا من يعطي الامثلة؟ حينما قال اه قضية الخمر اذا قلنا انها من قضية النسخ. الله عز وجل ايshelf قال ابتداء؟ يسألونك عن القبر وهو ليس قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس اثمهما اكبر - 01:45:57

فقال كثير من العلماء هذه الاية تدل على انه في بداية الامر كان الخمر ايshelf؟ مباح صحيح؟ ثم جاءت الاية المتأخرة بعد ذلك المتأخرة انما الخبر الميسور من اصابه من الشيطان فاجتنبوا فرفعت - 01:46:26

حكم هذه الاية المتقدمة. فاية فاجتنبوا الناسخة رفعت جميع حكم الاية سورة البقرة المنسوخة تقول انه اه فيهما اثم كبير ومنافع للناس. فالخمر اذا اباحت ابتداء ثم حرمت انتهاء حرمت جميعها والتي بعض الانواع اباحت وبعضها لم تباح - 01:46:44

الذى حرم الجميع. فالنص الناسخ فاجتنبوا نسخ النص المتقدم يعني حكمه بكليته. ولم يبكي بعض الافراد فيقول عبد المؤمن البغدادي الناسخ او في عملية النسخ الناسخ يقوم برفع جميع الحكم المتقدم - 01:47:09

بينما في عملية التخصيص التخصيص هل يقوم بابطال جميع العام ولا فقط البعض؟ اخراج البعض ايshelf يقوم التخصيص؟ اه التخصيص يخرج بعض الافراد التي يتناولها العام. ولا يخرج جميع الافراد التي يتناولها - 01:47:30

فماذا التخصيص يتعلق ببعض افراد العام. بينما النسخ يتعلق بجميع المنسوخ عرفنا الفرق بين النسل والتخصيص؟ طب ايshelf رأيكم بهذا الكلام؟ هل هو صح ولا خطأ هل النسخ فعلا لا يكون الا رفعا لجميده الحكم المتقدم؟ ولا يمكن النسخ يكون لبعض الحكم المتقدم دون بعض - 01:47:52

في الحقيقة كيف ذلك؟ الان عائشة رضي الله تعالى عنها لم تخبر في الحديث الذي رواه مسلم كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمنا. تقول اية كانت عائشة رضي الله عنها تقول كان هناك اية في القرآن انه الطفل متى يثبت له حكم الرضاعة - 01:48:17

حرمة الرضاعة اذا رضع عشر رضعات كانت هيshelf غير ابتداء للحكم. قال ثم نسخ ذلك بخمس معلومات فنسخت العشرة قال ثم جاء بعد ذلك حكم اخر لا انه اذا كان هناك خمس رضعات معلومات يثبت حكم الرضاعة للطفل - 01:48:39

فلا لاحظوا اذا ما هو الحكم المنسوخ الاول عشر رضعات. الذي نسخه النص الاخر خمس رضعات طبعا وبين النص الاخر وكذا مثنا ادخل حالي في الخلافات الدائرة الان. انا فقط امثل لك. الان كان الحكم الاول انه هناك عشر او عشر ركعات تحرم - 01:48:59

بالرضاة. نسخ ذلك بخمس ركعات. الخمس رضعات هي التي تحرك الان الناصح الذي قال خمس رضعات تحرم. هل نسخ جميع النص المتقدم من قال عشر ولا نسخ بعضه ايش رأيك - 01:49:20

واخا الان النص الاول المتقدم يقول عشر رضعات هي التي تحرم ممتاز؟ اجي بعد ذلك نص اخر يقول خمس رضعات هي التي تحرم هل النص هذا الجديد الان المتأخر؟ نسخ جميع الحكم المتقدم؟ خمس سنين - 01:49:42

لا ما هو هل هو نسخها جميعها ولا لا قل لها كانت عشرة خلاها خمسة نعام انت فاهم علي؟ فاهمين. يعني هل هو رفع جميع العشرة؟ خلص قال لا الطفل يحرم حتى ولو لم يرضي عشرة ابدا. لو ما رضي من رضعة ولا خصص - 01:50:04

كم عشرة صار الحكم الجديد لا خمسة بكفي ايش رأيك؟ انت ايش رأيك؟ عم نسوى حكم جديد. ايش حكم جديد؟ الحكم كان عشرة. ارتفع. صار خمسة. هل ارتفع جميع الحكم القديم؟ ولا ارتفع بعضه - 01:50:26

الارتفاع كله اجي حكم جديد هسا الحكم الجديد انه هو انه الخمسة تكفي. كان الحكم القديم ان ان العشرة هي التي تكفي ما دونها لا يكفي. الحكم الجديد انه الخمسة الحمد لله تكفي - 01:50:43

انه الخمسة تكفي. الان اذا نظرت انت الى انا فهمت يعني الزاوية التي تنظر اليه انت انه الحكم القديم كان ان العشرة هي التي نسخ ذلك بحكم جديد اخر تماما انه الخمسة هي التي تكفي. فهذا حكم جديد رفعت كل الحكم القديم. لكن في الحقيقة انا - 01:51:00

لا انظر بهذه النظرة. انا انظر انه الحكم الجديد هو في الحقيقة اقتصر على جزء من القديم. القديم كان عشرة الحكم الجديد اقتصر على جزء منه قال لا الخمسة بتكفي حتى لو ما وصل عشرة الخمسة لحالها بتكفي - 01:51:21

في الحقيقة الناصح الجديد الذي يقول خمس رضعات تكفي هو لم ينسخ كل الحكم القديم بل نسخ جزء انه قضية الالكتفاء لا تكون الا بالعشرة اه هاي لذاها. واثبت انه يمكن الالكتفاء بالخمسة فقط - 01:51:40

فهذا في الحقيقة اجده ان النسخ هنا لم ينسخ جميع الحكم المتقدم وانما نسخ جزءا منه. وهو الاحتياج العشرة واثبت بقاء الاحتياج الى خمسة فيما ارى الله تعالى اعلم ان هذا التفريق الاول لا يصح - 01:51:59

حينما يقول ان النسخ رفع للجميع بينما التخصيص رفع للبعض. النسخ يستطيع ايضا ان يكون للبعض. قد يكون هناك نسخ للجميع وقد يكون هناك للبعض بينما التخصيص يكون للبعض فلو لو قارنا بهذه المقارنة ارى هناك اذا نعدل كلام عبد المؤمن. فنقول النسخ رفع للجميع او رفع للبعض - 01:52:17

التخصيص لا يكون الا رفعا للبعض. لانه ايش عبادة عبد المؤمن ماذا توهם؟ توهם ان المنسخ لا يكون الا رفعا للجميع بينما التخصيص لا يكون الا رفعا للبعض. لا بدنا نعدل. النسخ قد يكون رفعا للجميع. وقد يكون رفعا للبعض. بينما التقصير - 01:52:41

لا يكون الا رفعا للبعض. هكذا نقول نعم التفريق صحيح. اما ان تكون نسخ رفع للجميع فقط. الا يمكن نسخ ان يكون النسخ لبعض الحكم يمكن ان يكون النسخ لبعض الحكم السابق وهذا مثال واضح. خمس اضعاف مع العشر رضعات بينما نعم عن تخصيص لا يكون الا بالبعض. طيب - 01:53:01

الثاني ايش قال اه قال مقارنة اه المخصص الفرق الثاني يقول عبد المنعم بين النسخ وبين التخصيص ترى مشاكل هذه المشايخ هذه قضية مهمة. انه كثير من الامور اشتبهت على العلماء - 01:53:21

هل هي من قبيل التخصيص ام من قبيل النسخ؟ خاصة في البعض انه اذا جوزنا ان يكون هناك نسخ لبعض الحكم السابق اذا جوزنا ان يكون هناك نسخ لبعض الحكم السابق لا للكله. سيشتبه كثيرا على العالم الفرق بين النسخ والتخصيص في بعض الامثلة. لذلك تجد العلماء - 01:53:42

في بعض الآيات القرآنية يختلفون البعض يقول هذا نسخ لبعض الحكم السابق والبعض يقول لا هذا تخصيصا لبعض الحكم السابق يختلفون في هذه الجزئية. بناء على تصور كل شخص للماء والنسخ وما هو التخصيص. فهنا لذلك هم يعتقدون هذه المقارنة حتى تفهم ما هو الفرق - 01:54:01

بين هذين البابين. اه الفرق الثاني يقول عبد المؤمن التخصيص يكون مقارنا للعام بينما النسخ يكون او الناصح نقول الناصح افضل

الناسخ يكون متراخيًا عن المنسوخ وفرًا أيضًا مشكلة وهذه العبارات تتكلم فيها عن نوع من البغدادي يصطدم الطالب باشكالات

وتحتاج أن تبسط القضية - 01:54:19

الآن هو أشقر عبد المؤمن البغدادي لاحظوا أيش قال بسم الله عبد المؤمن البغدادي رحمة الله عليه يقول التخصيص يكون مقارنا للعام لانه أيش قال هو في عبارته لا اه عفوا أنا قفزت عن كلمة مهمة في وبجواز مقارنتي أيوه هذى كلمة جوهرية لان أنا ظننت انه ما ذكرت - 01:54:58

التخصيص أه أعدل يجوز أن يكون مقارنا للعام ويجوز أن يتأخر عنه. لانه اذا قال الجواز معناه يجوز الامر الآخر أه هيك صح اذا عبارة عبد المؤمن أيش يقول؟ الفرق الثاني بين التخصيص والنسخ - 01:55:33

ان المخصص يجوز مقارنته للعام. بدك تكتب اذا قال وبجواز مقارنة المخصص مقارنته لايش للعام فنحن نحاول ان نبسط العبارة بقدر الامكان حتى يفهم الطالب اه المخصص يجوز أن يكون مقارنا للعام. صح - 01:56:00

الآن الله عز وجل مثلاً يأتي بآية عامة ويكون بعد ذلك فيها استثناء قل لأجل فيهما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعنه ونعم اللآن يكون ميتة أو دواً مسوعاً أو لحم خنزيراً هذا تخصيص بالاستثناء. أيوه احسنت هنا لاحظوا التخصيص - 01:56:18

جاء مقتربنا بالعموم مباشرة بنفس النص المخصص وهو هنا الاستثناء جاء مقارنا للعام في نفس أيش؟ في نفس في نفس النص وهذا اسلوب اذا اه طيب هل يجب دائمًا ان يكون - 01:56:38

المخصص من هنا ربوا عالكلام الدقيق والجوهرى في الفرق بين التخصيص والمسح. المخصص هل يجب دائمًا ان يكون مقتربنا باللفظ العام لا يجوز يأتي المخصص بعد اللفظ العام يعني يأتي متراخيًا عنه بمدة - 01:57:00

يجوز اذا ان ينزل النص العام ثم يأتي التخصيص متراخيًا عنه بآيش؟ بمدة. لكن هنا شرط حتى يكون لانه اللآن اذا كان التخصيص يجوز ان يكون متراخيًا عن العام. فما الفرق اذا بين التخصيص والنسخ؟ طب النسخ هو ايضاً يكون متراخيًا عن - 01:57:17

فلماذا تسمى هذا تخصيصاً وتسماه هذا نسخاً اللآن اذا كان التخصيص متصل بالعام في نفس السياق قطعاً هذا ليس قصة لكن اين المشكلة تلد؟ اذا جاءت مخصص متراخيًا عن العام. يعني جاء النص العام - 01:57:36

بعد يومين ثلاثة نزل المخصص طب هذا لماذا تسميه مخصص؟ لماذا لا تسميه نسخ الناس خائفة يعني مش محكمة عامة اه لفظ عنها ظرف يكون نسخ في الخاص اراده انه مثلاً - 01:57:55

هنا فائدة ايها الاحبة حتى ما نطيل على الاخوة اذا جاء النص المخصص متواخيًا عن العام لا اسميه مخصصاً الا اذا لم يستقر العمل بالعام بعد يعني اذا العام لم ي العمل به بعد ثم بعد يومين او ثلاثة نزل الخاص او المخصص نقول هذا نعم مخصص. اذا - 01:58:14

عمل به الصحابة مدة ثم جاء بعد ذلك نص يرفع بعض الافراد من هذا العام يرفع عنها العموم هذا لا يسمى تخصيصاً هذا يسمى نسخة وهي قضية مهمة وهي في الحقيقة بين النسخ والتخصيص - 01:58:42

اووضحها على السبورة اللآن ايها الاحبة اذا جاء عندي عام وجاء المخصص متصل معه في نفس السياق لا اشكال ولا خلاف ان هذا مخصص صح اين المشكلة واللبس يحدث؟ اذا جاء عندي عام ثم بعد مدة - 01:59:04

جاء عندي مخصص بديش اسميه مخصص. جاء عندي اية بدي اسميهها اية اني لسا بدي احدد هي مخصص ولا ناسخ جاء عندي اية عامة جاءت اية عامة وبعد مدة مثلاً ثلاثة ايام جاءت اية ترفع - 01:59:25

وتخرج بعض افراد العموم من الحكم اللآن هذه الآية التي نزلت بعد ثلاثة ايام لترفع او لتخرج بعض افراد العموم من الحكم. هل نقول هذه الآية خصصت العام السابق او نسخت بعض افراد العام السابق. اها. هل خصصت بعض الافراد من العام السابق او - 01:59:46

نسخت بعض افراد العام السابق من الحكومة انه كما قلت لكم قبل قليل النسخ يكون للبعض. لا يشترط ان يكون النسخ لجميع الحكم قد هو من نسخ لبعض الافراد من الحكومة. فاذا هذه الآية التي نزلت بعد ثلاثة ايام هل هي قامت باخراج بعض الافراد من العموم - 02:00:15

فقمت بعملية التخصيص لانه هذا تعريف التخصيص اخراج. ام هذه الآية قامت بعملية الرفع؟ رفعت بعض الافراد من العموم لان

النسخ رافع كما سيأتي معنا. رفعت بعض الافراد من هذا العموم. فهذه الاية هل هي باختصار ناسخة او مخصصة؟ نسخت بعض الافراد او خصصت بعض الافراد - 02:00:35

كيف نفرق؟ نقول ايها الاحبة اذا كان العام الاية العامة السابقة استقر العمل بها ثم يعني الصحابة جاءهم عملاً به ومشوا عليه فترة. ثم بعد ذلك جاءت اية تخرج بعض الافراد من العموم - 02:00:55

وتعطى لهم حكماً اخر نقول هذه الاية العامة استقر العمل بها وعمل بها الصحابة مدة ثم جاءت اية تخرج بعض الافراد من العموم فهذه الاية هي قامتحقيقة بعملية نسخ انه كان حكم ثابت للجميع وعمل به في الجميع ثم جاءت بعد ذلك اية او حديث - 02:01:18

رفع بعض الافراد رفع بعض الافراد من هذا الحكم السابق. فاصل هذا نسخاً. لكن ان كان العام السابق الأول لم ي العمل به اللي عارض من العوارض الله تعالى اعلم. لم ي العمل بهذا العام. ثم بعد ثلاثة ايام جاءت اية ترفع عفواً - 02:01:44

تخرج بعض الافراد من العموم نقول هذه الاية مخصصة للعام. وليس ناسخة هذه الاية ايش مخصصة للعام وليس ناسخة لان العام لم ي العمل به بعد. لم ي العمل به بعد. فهذه الاية ايش فعلت؟ الجديدة هي - 02:02:11

تخصصت بعض افراد العام. فالحكم بان المتأخر المترافق هو ناسخ او مخصوص بناء على ان العام هل تم العمل به او لم ي العمل به اذا عمل به معناه الاية المتأخرة ناسخة. لم ي العمل به اذا الاية التي اه المتأخرة ايش - 02:02:30

وهذا ينبغي ايها الاحبة جواز تأخر المخصوص يبني على المسألة التي درسناها سابقاً جواز تأخير البيان الى وقت الحاجة انه ينزل نص عام ولا توجد حاجة للعمل به انه الان لا ي العمل به اصلاً - 02:02:50

نزل نص عام لن ي العمل به. فالشريعة ابتداء تقول لماذا ابين المخصوص الان؟ بما انه هذا اللفظ العام لن ي العمل به. لما في وقت الحاجة للعمل بهذا النص العام اتي بالخصوص - 02:03:08

فإذا الشريعة لماذا تؤخر المخصوص احياناً يعني لا يلزم ان يأتي المخصوص دائمًا مع النص العام. لماذا تؤخره؟ لانه احياناً يأتي نص عام ولن ي العمل به في هذه الفترة. فتكون - 02:03:23

اوخر تخصيص هذا العام الى وقت الحاجة. والتخصيص هو نوع بيان. ويجوز تأخذ البيان الى وقت الحاجة. طبعاً هناك حكم بهذه الصورة البسيطة لكن انا احاول اقرب لك الموضوع بطريقة هينة حتى تفهمه. كم ذهب من الوقت - 02:03:38

ساعتين وثلاث ساعات وثلاث دقائق من كل جملة الدرس. اه. جميل. طيب الفرق الثاني اذا عرفنا الفرق الاول بين النسخ والتخصيص ما هو ان الناس على طريقتنا ان النسخ رفع اما للجميع الحكم السابق او لبعضه. واما التخصيص هو رفع بعض الحكم السابق. ولا يكون رفعاً - 02:03:57

ثانية التخصيص او المخصوص المخصوص الذي قام بعملية التخصيص يجوز ان يأتي مقارناً للعام ويجوز يجوز ان يتراوح بينما النسخ لا يكون الا مترافقاً عن العام. ما فان نسخ يكون متصلاً باللفظ العام. لانه ايش الفائدة - 02:04:19

يبنل نص عام ويكون النسخ معك. يعني ينزل نص عام ويكون النسخ معه. معناه ما فائدة. اذا اذا انت كنت ستنسخ ايها النص لماذا ينزل النص العام؟ صح؟ فالنسخ انه لابد يكون عام وبده ي العمل به ثم بعد ذلك ينسخ - 02:04:39

طبعاً هذه هي تصوير القضية. هناك خلاف اصولي دقيق هل يجوز نسخ العام قبل التمكّن منه هذا يجعله على جنب. يعني مسألة فقط على الهاشم طيب لان هي مسألة فرضية جدلية في الحقيقة لا يعني يصعب ان نقول لها تطبيق وان كان البعض يمثل لها بقضية الخمسين صلاة التي فرضت في السماء ثم نزل النبي - 02:04:59

الى موسى فحاوروه فرجع الى ربه فقال اجعلها اربعين قال جعلها اربعين ثم رجع فظل يقل منها حتى صارت خمس. هنا كانت الصلوات خمسين ثم نسخت الى اربعين ثم نسخ حتى وصلت الى ايش؟ خمسة. فقالوا هنا نسخ النص الاول مع انه لم يتمكن احد من العمل به ابتداء - 02:05:21

فهذه قضية هل يمكن ان ينسخ النص مع عدم القدرة على العمل به ابتداء؟ هذه مسألة دعواها كما قلت لكم امثالتها ضيقة جداً. الفرق

الثالث بين النسخ وبين التخصيص. ايش قال؟ دخوله على الخبر. افلا الثالث؟ عدم وجوب مقاومته. عدم وجوب مقاومته -

02:05:41

ايش يعني ما معنى عدم وجوب مقاومته؟ هو الان يتكلم انه المخصوص لا يشترط ان يكون من حيث قوة ثبوت النص في درجة العام.

قد يكون العام الذي دخله التقصير قد يكون العام اقوى ثبوتا من المخصوص. فيكون العام قطعي - 02:06:01

ويكون المخصوص ظني. يكون العام متواتر. ويكون المخصوص احاد. يكون العام اية قرآنية. ويكون المخصوص احاد ففي عملية تخصيص العموم لا يشترط ان يكون المخصوص في درجة العموم او اقوى منه. بل يجوز ان يكون المخصوص اضعف ثبوتا من العام -

02:06:26

بينما في النسخ ايه الاحبة من القواعد التي يذكرها كثير من الاصوليين مع الخلاف فيها يقولون لا يجوز ان يكون الناسخ اضعف من الناسخ اما في درجة المنسوخ من حيث القوة او اقوامه - 02:06:52

فالخصوص يجوز ان يكون اضعف من العام بينما الناسخ لا يجوز ان يكون اضعف من المنسوخ واضحة ولا في اشكال؟ فاذا يجوز ان يأتي لفظ عام في القرآن الكريم ويقول للمخصوص احاد يجوز. يجوز ان يأتي لفظ عام سنة متواتر - 02:07:11

المخصوص احاد يجوز. طيب يجوز يأتي لفظ عام او نص بشكل عام. هل يجوز يأتي نص في القرآن الكريم ويكون الناسخ لا عند الجمهور عند الجمهور يجوز ان يأتي النص ان يكون النص المنسوخ متواتر. ويكون الناسخ احاد؟ لأنه هنا الناسخ اضعف من المنسوخ ولا يجوز هذا - 02:07:29

في التالي انظروا عبارة عبد المؤمن عدم وجوب مقاومته. يعني هذا يتعلق بالمخصوص. المخصوص لا يلزم لا يجب ان يكون قادر على مقاومة العام من حيث الثبوت بينما الناسخ يجب ان يكون مقاوما للمنسوخ من حيث الثبوت. هذا معنى المقاومة - 02:07:53

انظروا العبارات الفخمة اللي بيستخدمها عدم وجوب المقاومة. ايش يعني المقاومة ما تتكلمش عن ثورة وهو قاعد الان بتكلم عن مصطلح. ما معنى المقاومة انه النص المخصوص لا يلزم ان يكون مقاوما للنص العام. يمكن يكون اضعف منه لا يستطيع ان يقاومه. من حيث الثبوت. فالمتواتر الاحاد لا يستطيع ان يقاوم - 02:08:17

من حيث الثبوت صح؟ الاحاد لا يستطيع ان يقاوم القرآن من حيث الثبوت ومع ذلك يجوز ان يكون مخصوصا. فالخصوص اذا لا يلزم ان يكون مقاوما للعام بينما الناسخ يجب ان يكون مقاوما ي يجب ان يكون مقاوما للمنسوخ - 02:08:40

في قوته او اقوى منه. هذا هو الفرق الثالث. اذا التخصيص لا تلزم فيه المقاومة. يمكن ان يكون المخصوص اضعف من تم تخصيصه من العام بينما في النسخ الناسخ يجب ان يكون مقاوما اما في درجة المنسوخ او اقوامه. طيب الفرق الرابع - 02:09:01

قال ودخوله على الخبر بخلاف النسخ اه الفرق الرابع انه التخصيص ايه الاحبة قد يأتي للاوامر والنواهي للانشاء والتخصيص ان يدخل ايضا الاخوة الاخبار التخصيص يمكن ان يدخل الاخبار. بينما النسخ لا يكون الا للمنشأة للاوامر والنواهي. وهذا امر واضح -

02:09:21

الالباني لماذا ايه الاحبة يمكن ان يأتي التخصيص في الاوامر والنواهي في الانشاء بشكل عام؟ ويمكن ان يأتي بالاخبار بينما النسخ لا يكون الا في ماذا؟ في الانشاءات ولا يمكن ان يأتي في الاخبار. فبأخذ مثال نوضح طيب. الان - 02:09:49

اه الله سبحانه وتعالى يقول في كتابه ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوي الاستثناء هو اسلوب من اساليب التخصيص. صح؟ ان عبادي عباد مضار الى الضمير من الفاظ العموم. ان كل عبيد - 02:10:09

ليس لك عليهم سلطان ايه الشيطان. ثم استثنى وخرج الله عز وجل من من اتبعك من الغوي الا من اتبعك من الغوي. الان ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من يتتمكن من الغاوي. هذه الاية هل هي امر او نهي انشاء ولا هي خبر - 02:10:31

خبر الله يخبر ويحاطب ابليس عليه لعنة الله اه انه لان عبادي ليس لك عليهم سلطان وخصوص الله الا من اتبعك من الغاويين فهنا التخصيص دخل على الخبر ما في مشكلة. طيب والتخصيص يدخل ايضا على - 02:10:47

على الانشاء على الاوامر والنواهي الاوامر والنواهي انشاء. الله عز وجل يقول اه لا اجد فيما اوحى الي محرما على طاعم يطعنه لا

اجد محrama الا ان يكون ميّة او دما مسouعا او لحم خنزير. فهناك الامر كلها على على الاباحة في المطعومات - 02:11:06

واستثنى الله عز وجل منها الميّة والخنزير والدم المسفوف فهي من المحرمات. وهذه الآية هي من قبيل انشاء الاحكام حرمت عليكم الميّة والدم ولحم الخنزير والنطیحة وما اكل السبع الا ما ذکيتم - 02:11:26

الآن هذه الآية في الحقيقة هي ليست اخبار هي انشاء حكم. يخبرنا الله حرمت عليكم كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا. وما اكل السبع ثم استثنى فقال الا ما ذکيته الا ما ذکيته هذا تخصيص. ودخل على على امر او نهي هذا نهي عفوا. حرمت عليك وهذا من قبيل

02:11:47

دخل على النهي. فاذا باختصار التخصيص يكون في الاحكام الشرعية اوامر ونواهي. ويدخل ايضا على الاخبار. بينما النسخ لا يمكن ان يأتي على اخبار الذي ينسخ فقط الحكم الشرعي امر او نهي. اما الاخبار لا تنسخ. لماذا؟ لانه ما معنى النسخ ايها الاحبة -

02:12:07

ان يكون حكم سابق ان يكون عندي نص سابق يعمل به ثم بعد ذلك يرفع مصلحة معينة ويأتي حكم اخر بدل عنده. تخيلوا ان هناك خبر اخبرنا الله عز وجل به لم يأمرنا ولم ينهنا. اخبرنا بخبر معين - 02:12:27

قال له كذا وكذا ثم بعد ذلك ينسخ هذا الخبر بخبر اخر. ما معنى هذا معناها انه الخبر الاول كان خطأ. صح؟ الخبر الاول هو يخبرنا يعطينا معلومة ولا يأمرنا ولا ينهانا. عندك خبر اول - 02:12:47

عندنا خبر اول اعتبروا الان هي فقط للفرد سامحوني. ان عبادي ليس لك عليهم سلطان. ممتاز هذا خبر صح ربنا يخبر. تخيلوا انه جاءت اية اخرى تنسخ هذه الآية. وتقول لان عبادي لك عليهم سلطان - 02:13:04

اقول هذه الآية نسخت الآية الخبر الجديد ينسخ الخبر السابق. ما معنى هذا معناها ان الخبر السابق كان خطأ والله عز وجل والعياذ لا يجوز عليه الخطأ الله عز وجل لا يجوز عليه الخطأ. انا بدبي ايها تفهموا الصورة لا ادرك انه بعض القضايا لها تأمر من الطالب. انه الآية اذا كانت خبر انه ربنا - 02:13:21

بقول لك ربنا اخبرنا عن موسى انه فعل قضية معينة. هل يمكن تأتي اية تنسخ الآية السابقة لانه اذا نسخت معناها الخبر الاول انا اخبرك انه زارني محمد البارحة باجي في اليوم الثاني اقول والله بدبي انسخ هذا الخبر. محمد ما زارني البارحة. شو معناها؟ انه انا خطأ. كذب او خطأ. كذب او اخطاء انا امبراح انا الوقت محمد زار - 02:13:45

هل الكذب او الخطأ والعياذ بالله يجوز ان على الله سبحانه وتعالى؟ يخبرنا الله عز وجل بخبر ثم يأتي بعد ذلك خبر اخر ينسخ الخبر متقدم هذا معناها انه الخبر المتقدم اما كان كذبا واما كان خطأ. ولا كيف الخبر ينسى الخبر؟ يعني انه الخبر الجديد يرفع الخبر القديم - 02:14:07

معناها الخبر القديم كان خطأ او كذب. بينما اه اذا كان لا المتقدم ليس خبرا. وانما هو حكم بامر او نهي اه الاوامر تصلح النسخ. لو انا قلت لك اضرب زيت - 02:14:27

بعدين اجت عليك بعد ساعة قلت لك لا تضرب زيد خلاص هل هناك تعارض؟ ما في تعارض. انا ابتداء شفت المصلحة انه اضرب زيت. بعد ساعة شفقت على زيت قلت لك لا تضرب. فاذا - 02:14:42

النص الثاني اه نسخ النص المتقدم نسخ النص المتقدم ولا يدل هذا على ان مصر متقدم فيه خطأ او كذب. صح؟ فلذلك الاوامر والنواهي تقبل النسخ لاني اذا نسقتها لا يدل نسخها على هذا ابتداء كان فيها ايش؟ خطأ او كذب. كان فيها مصلحة معينة ثم خلاص انتهت المصلحة اللي فيها فرأى الله سبحانه - 02:14:56

او اراد الله سبحانه وتعالى ان يأتي بمصلحة جديدة. فقال ابطلوا النص المتقدم وايتوها بنص جديد بينما اذا اخبرتك بخبر عن شيء انه فلان جاء ثم بعد ساعتين قلت لك فلان ما جاء معناها النص الاول يا كذب يا الخطأ صح؟ فاذا - 02:15:20

لاحظنا الفرق ان الامر والنهي يقبل النسخ لكنه لا اه ويقبل التخصيص. بينما الخبر يقبل التخصيص فقط ولا يقبل النسب صح؟ ولا يقبل النسخ في المواقف الاخيرة ايها الاحبة حين قال ولا خلاف في جواز التخصيص بينما هناك خلاف في جواز النسخ - 02:15:38

وقلتهم يختصر لكن انا ادري ما يقول هنا بهذه العبارة. الفرق الاخير قال ولا خلاف في جواز التخصيص. يعني ايش يريد ان يقول؟ انه هناك خلاف في جواز النسخ. طبعا هل هناك فعلا خلاف في جواز النسخ - [02:16:02](#)

ان نشكوا عند المسلمين واقعوا وقائد التخصيص لا ينزعه. نسب الى ابي مسلم الاصفهاني انه يقول لان النسخ لم يقع في الشريعة وللاسف هذا كان قد ي يقولون انه هو الوحيد الذي قال انه لا يوجد نسخ في الشريعة. لكنه حقيقة من المعاصرین اليوم اجد كثير من يقول بهذه الدعوة - [02:16:17](#)

اجد كثيرا من دكاترة الجامعات والاساتذة للاسف من يطلق هذه الدعوة هكذا باستعجال انه لا يوجد نسخ في الشريعة. قد ي يعني عندما تقرأ كل كتب الاصول يقول وخالف ابو مسلم وخالف ابو مسلم ما يذكر الا ابو مسلم وكل العلماء. اليوم لو اتيت تصدر من ينكر النسخ ستتجد الحمد لله طائفه كبيرة من المعاصرة - [02:16:37](#)

تنكر النسخ وحتى ابو مسلم ترى قيل ان ابو مسلم لا يمكن النسخ وانه يسميه تخصيصا فقط وهو يسمى النسخ تخصيص. فقيل انه في الحقيقة حتى النسخ لا خلاف فيه. لكن عبد المؤمن جرى على - [02:16:57](#)

المشهور انه النسخ يوجد هناك خلاف في وقوعه ضعيف. اما التخصيص فاتفق الامة على وقوعه في نصوص الكتاب والسنة. اذا ايها الاحبة خلاصة الامر ان التخصيص هو اخراج لبعض ما تناوله اللفظ العام من الحكم. الفرق بين النسخ والتخصيص خمسة فروق سريعة ما هي؟ من يذكرها لنا سريعا؟ ان التقصير - [02:17:10](#)

ايها الاحبة يخص بالرفع آآ التخصيص يكون رفع لبعض العام. النسخ يجوز ان يكون رافعا للجميع يجوز ان يكون رافعا للبعض. هذا تعديل عبارة عبد المؤمن. ثانيا المخصص يجب ان يجوز ان يكون مقارنا للعام. ويجوز ان يكون منفصل - [02:17:30](#)

عنه بينما المنسخ يجب ان يكون الناسخ متراخي عن المنسوخ. آآ المخصص يجوز ان يكون اضعف من العام من حيث بينما الناسخ لا يجوز ان يكون اضعف من المنسوخ. من حيث الثبوت. آآ التخصيص يدخل - [02:17:50](#)

اخبار ويدخل الاوامر والنواهي. بينما النسخ لا يدخل الا على الاوامر والنواهي. اه التخصيص لا خلاف فيه بين الامة بينما النسخ هناك خلاف فيه. وفي القادر باذن الله ايها الاحبة نتكلم سريعا في المخصصات التي تدخل على العام فتخرج بعض الافراد منه. ونتكلم عن بعض احكامها - [02:18:10](#)

بعد ذلك لمطلق مقيد وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه وسلم - [02:18:30](#)