

الدرس / 70 / من شرح كفاية الطالب الرباني على رسالة ابن أبي

زيد القيرواني الفقيه موسى بن محمد الدخيلة

موسى الدخيلة

وعلى المصحف فيقول الامام رحمه الله باب ما تنطق به وتعتقد من واجب امور الديانات من ذلك الايمان بالقلب والنطق ان الله الله واحد لا الله غيره الى اخر كلام الله - 00:00:00

اذن الان ان شاء الله اوال زمن الشروط المقصود كل ما سبق لمقدمة المؤلف ذكر فيها ما سمعته بعد حمد الله والثناء عليه بالصلوة على رسول الله والسلام عليه عليه الصلاة والسلام - 00:00:20

اه ذكر سبب التأليف ثم بعد ذلك رغب في التعليم خاصة تعليم الصبيان والدعوة الى الله تبارك وتعالى عموما ثم الان شرعت المقصود تقدم رحمه الله بابين ما يجب على المسلمين اعتقاده - 00:00:41

ثم بعد ذلك اه يشرع في مسائل الفقه بدءا بالطهارة قال رحمه الله رحمه الله باب ما تنطق به الالسنة وتعتقد وهذا اوان الشروع في المقصود فنقوله قوله باب ادب ما تنطق به السنة - 00:01:01

فيما هادي من زيادة معندكمش الباب بين قوسين وبين قوسين اذن ما كاينش في الأصل لأن الترجمة كاملة باب ما تنطق به الالسنة وتعتقد افيدة من واجب امور الديانات هادي هي الكاملة - 00:01:25

الأصل كلام الشریح هو هذا وهذا اوان ثم بعد ذلك قلنا فنقول به نستعين قوله باب عليه بدا في قال المؤلف وهذا اوانه قال المؤلف وهذا اوان الشروع في المقصود فنقول وبه نستعين قوله باب خبر مبتدأ محسوب - 00:01:44

اه فهذا باب اه وهو لغة الطريق الى الشيء والموصى اليه اصطلاحا اسم لنوع من مسائل العلم المراد وهو حقيقة في اذا الان عرف اه الباب لغته في اللغة الطريق الى الشيء والموصى اليه واضح هذا - 00:02:06

واصطلاحا اسم لنوع من مسائل العلم المراد هادي كلمة المراد قالك المحشي لا حاجة اليها كون ما قالهاش لا اشكال يعني يقول اسم نوع من مسائل العلم الباب اسم لنوع لأن هذا هو - 00:02:24

اه الباب في اصطلاح العلماء اه يذكرون تحته اه نوعا من مسائل العلم نوعا مسائل العلم اي مسائل متعددة في الجنسية ومتعددة في هي التي تذكر تحت باب معين باب - 00:02:40

اه مثلا باب ازالة النجاسة باب اه المياه باب فرائض الوضوء باب صفة الوضوء وكل ما يذكر تحت قوله من باب يكون متعدد الجنس وال النوعي اذن هي مسائل اه من مسائل العلم لكنها متعددة - 00:02:58

نوع نوعها واحد يعني كموضوع معين هذا هو معنى قوله اسم لنوع لنوع النوع هذا راه تحت الجنس اسم لنوع من مسائل العلم فقال لك قوله المراد لا حاجة اليه - 00:03:18

ضروري ضروري لكن لا يدخل بالمعنى لا اشكال لانه لنوع من العلم المراد اي لنوع من العلم المقصود الذي قصده صاحب التبوييب مؤلف ما قال باب راه قصد واحد النوع معين الان هنا لما قال باب ما الذي قصد هنا؟ قصد نوعا من العلم وهو امور - 00:03:33

الاعتقاد مسائل الاعتقاد وحقيقة في الاجسام كباب المسجد في هذا معناتها هذا وما موصول قائم المقام مضاف اليه من باب هنا هل هو حقيقي ولا مجازي؟ هنا قال وما موصول قائم مقام مضاف اليه محذوف في اللفظ - 00:03:52

التقدير هذا باب في بيان قائم مقام مضاف ما موصول زد قائمون مقاما مضاف هو لي محذوف لأن المضاف اليه هو باب

مضاف اليه الباب راه مذكور واللي ممحوزف هو مضاف والا الممحوزفين بالجر نعت لهاديك مضافين ممحوزفين - [00:04:14](#)
وما موصول قائم مقام مضاف ممحوزف في اللفظ يعني الكلام على حرف مضاف هو عبارة على حرف مضاف واضح وما وصول اي اسم موصول؟ قائم مقام مضاف ممحوزف في اللفظ - [00:04:42](#)

الأصل ديال الكلام تقديره قال لك هذا هذا باب في بيان ما اذا ذاك المضاف المحدود شنو هو وكلمة بيان باب في بيان مع حرف المضاف اللي هو بيان واخذ المضاف اليه اللي هو ما اسم موصول مكانه - [00:04:58](#)

موصول قائم مقام مضاف ممحوزف في اللفظ ها هو غيقدرو قال لك التقدير التقدير هذا باب في بيان الذي تنطق به الذي فسر بها والمضاف هو بيان يعني هدك هو المضاف المحدود - [00:05:19](#)

اه في البيان الذي تنطق به الالسنة وفي بيان الذي تعتقده الافتدة جمع فؤاده وهو بمعنى القلب يدل عليه قوله قبل وتعتقدة القلوب والاعتقاد هو الرابط والجزم ويطلق على العلم او الظن والتقديم - [00:05:37](#)

فان كان جازما مطابقا لموجب هذا هو العلم وان كان جازما لا لموجب فهو التقليد هادي من من التقسيمات ديال الاعتقاد اذا قال لك الاعتقاد هو الرابط والجزم - [00:05:56](#)

ويطلق على العلم او الظن والتقديد الاعتقاد يطلق على العلم اي على اليقين ويطلق كذلك على الظن والتقديد لأن المقلد حاصل ما يعتقده ويدركه ظن لا لا يقين ثم قال لك فإن كان اي الاعتقاد جازما مطابقا لموجب فهو العلم لأنه قال لك يطلق الإعتقاد على العلم وعلى الظن والتقديد فقيل - [00:06:10](#)

ما الفرق؟ ما ضابط الفرق؟ كيف الفرق ما بين الاعتقاد بمعنى العلم؟ يقين والاعتقاد بمعنى الضمير والتقديد قال لك فيه تفصيل ان كان الاعتقاد مطابقا للواقع ولموجب اي لدليل بمعنى هذا لي اعتقد شي حاجة - [00:06:36](#)

كان اعتقاده اولا مطابقا للواقع وكان اعتقاده دليل وهذا هو العلم وان كان جازما لا لموجب اي كان الاعتقاد جازما لا تردد فيه لكن لا ولديل وإنما تقليدا لأن التقليد اش هو قبول قول القائم بلا دليل؟ تقبل قول العالم بلا دليل هدا هو التقليم - [00:06:52](#)

اذا فإن كان جازما لا لموجب اي لا لدليل فهو التقليد وهذا التقليد كذلك نوعا ان كان مطابقا للواقع فهو صحيح وان كان غير مطابق فهو فاسد راه تقبلنا قريب من هذا التقسيم في المرافق - [00:07:13](#)

اش قال تما اه الى صحيح يكن يطابق او فاسد ان هو لا يوافق لما تكلم عن الاعتقاد قسمه الى قسمين صحيح كان مطابقا للواقع او فاسد ان لم يكن مطابقا - [00:07:30](#)

قال ومن في قوله من واجب امور الديانة للتبعيض نعم لان واجب امور الديانات اعم من ان يكون نطقا او اعتقادا ويجوز ان تكون لبيان الجهة وراه تقدم لي المقصود بالديانات العبادات من واجبهم الديانات اي العبادات والا فالدين من حيث هو واحد دين الاسلام واحد - [00:07:47](#)

قال ويجوز ان تكون لبيان الجنس فيكون مراده ما يجب اعتقادا ونورا وقد اشتمل هذا الباب على مئة عقيدة فاكثر ارجعوا الى ثلاث اي اكثر من مئة عقيدة اكثر من مسألة يجب من مئة مسألة - [00:08:07](#)

يجب اعتقادها هذا هو قال حاصلها انها ترجع الى ثلاثة اقسام زيد قسم فيما يجب لله تعالى وقسم في فيستحيل عليه وقسم في لا يجوز عليه نعم هادي بالنسبة لمسائل الاعتقاد المتعلقة بالله لان مسائل الاعتقاد ماشي كلها متعلقة بالله - [00:08:25](#)

بالنسبة لمسائل الاعتقاد المتعلقة بالله تنقسم الى ثلاثة اقسام قسم يجب لله تبارك وتعالى يجب اثباته لله وقسم يجب نفيه عن الله هو اللي كنقولو يستحيل اه في حق الله وقسم يجوز - [00:08:43](#)

بحالاش مثلا ما يجب لله كالوجود والوحدة والبقاء وغير ذلك والواولية انه سبحانه القدم كيعبروا عليهم هاد القدم الاولية انه لم يسبق بشيء بهذه امور واجبة لله تبارك وتعالى. اي اي صفة - [00:09:00](#)

اه يؤدي انعدامها وعدمها الى نقص في حق الله الى باطل في حق الله الى ما لا يليق بالله فان اثباتها لله بواجب والقسم الثاني ما يستحيل في حق الله ما يستحيل في حق الله اي صفة نقص - [00:09:19](#)

اي صفة نعم؟ اه كالعدم مثلا الأول ان يكون مسبوقا بشيء يكون مسبوقا بشيء او ان يكون له نهاية او الجهل او غير ذلك من مسألة النقص بهذه كلها يجب - 00:09:37

تستحيل في حق الله تبارك وتعالى جميع صفات النقص تصطاحل في حق الله وقد رأيتم امس في صفة الغضب اش قال؟ قال والغضب وليل الدم وهو يستحيل في حق الله لانه صفة نقص بداعك المعنى صفة نقص - 00:09:55

والقسم الثالث ما يجوز ما هو ممكن يجوز في حق الله كالصفات الفعلية جميع الصفات الفعلية الصفات الفعلية عندنا هي الصفات المتعلقة بالمشيئة ان شاء فعلها وان شاء لم يفعلها - 00:10:08

فتلك جائزة في حق لا يجوز ان يفعلها وان لا يفعلها كالصفات الفعلية عموما مثال ذلك كالاستواء على العرش الاستواء على العرش له صفة جائزة في لانها تتصل بالمشيئة ان شاء استوى وان شاء لم يستوى - 00:10:21

وهكذا سائر صفات الافعال كالنزو الي السماء الدنيا ايضا صفة فعلية متعلقة بالمشيئة وبالتالي فهي جائزة في حق الله لا واجبة وهكذا وببدأ بما تعتقد الايند فقل من ذلك الواجب اليمان بالقلب والنطق باللسان - 00:10:38

ظاهر ان هاد اليمان بالقلب والنطق باللسان يصح ان يقرأ والنطق بالجر ويصح ان يقرأ النطق الى قريناه هو النطق بالجر يكون معطوفا على قوله في القلب وحينئذ غيرد كلامه على ان الإيمان اعتقاد بالقلب ونطق باللسان كأنه قال من ذلك الإيمان بالقلب - 00:10:57

الإيمان بالقلب والإيمان بالنطق باللسان هذا هو المعنى الإيمان بالقلب والإيمان بالنطق باللسان فيكون قد ثبت الإيمان الاعتقاد القلب وقول اللسان اذا قرأت بالرفع الإيمان بالقلب والنطق باللسان ان الله الله واحد لا الله غيره فحينئذ كأنه رحمه الله قال اول ما - 00:11:20

يجب في الإيمان هو اعتقاد القلب وثاني شيء يجب بعد اعتقاد القلب هو الاقرار باللسان بان الله الله واحد الى اخره ما سيأتي لذلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان ان الله الله واحد الى اخره. فيكون واش - 00:11:45

اه معطوف على الإيمان وحينئذ ما غيره اه الكلام بيانا لاركان الإيمان او بيانا لمفهوم الإيمان ومسماه وانما في كلامه بيان لوجوب اه موافقة اللسان او وجوب اقرار اللسان مع اعتقاد القلب - 00:12:03

معنى يجب ان نعتقد بقلوبنا ان الله الله واحد وان نقر بالسنتنا ان نقف عند الإيمان بالقلب والنطق باللسان باش؟ بأن الله الله واحد النطق بأن الله والإيمان بالقلب بأن الله فهو الذي هو ان الله الله واحد - 00:12:23

اه يكون في المعنى راجعا لهما ايمان بالقلب والنطق باللسان ان الله الله واحد. ولا يخفى ان العبد لا يدخل في الاسلام الا اذا اذا نطق بالشهادتين بعد اعتقاد - 00:12:44

معناه لا يكون العبد مسلما الا اذا اعتقد ان الله الله واحد وان محمد رسول الله ونطق بلسانه بما يوافيه كما لم يكن عاجزا ان كان عاجزا لا يستطيع النطق - 00:13:02

كان يكمن ابكم لا يتكلم بهذا معذور لكن من لم يكن معذورا من كان آيننطق يتكلم فلا يدخل الاسلام لا يدخل في الاسلام الا بعد النطق والإقرار باللسان بما اعتقد قلبه وهو ان الله - 00:13:18

له الواحد قال ظاهره ان الإيمان مركب من التصديق والاقرار انعطف النطق على القلب. اما ان عطفته على الإيمان فلا يدل كلامه على ان الاقرار من الإيمان وظاهر فيما يأتي ان وظاهر قوله فيما يأتي - 00:13:37

مظاهر قوله فيما يأتي ان الإيمان قول باللسان واحلاصا بالقلب وعمل بالجوارح فالحقيقة هدا الكلام اللي غايتي الذي احال عليه هو اه الصريح في هذا الباب هو الصريح في هذا الموضوع لأنه تما فين - 00:13:55

تكلم على الإيمان هنا راه المؤلف لا يتكلم عن حقيقة الإيمان عن مفهوم الإيمان او عن اركان الإيمان وما يتترك منه السياق ديار الكلام ليس كذلك هنا هنا كيتكلم لك على ان المؤمن كما يجب عليه اعتقاد ان الله واحد لأن الكلام كلو هاد - 00:14:12

الآتي الأول سبعة الجمل الآتية كلها في اثبات وحدانية الله فبغى يقول لك كما يجب اعتقاد وحدانية الله بالقلب راه يجب التصريح

بذلك من لساني فهنا لا يتحدث عن مفهوم الايمان - 00:14:31

هو باب مستقل او فصل مستقل في مسائل العقيدة لكن الكلام الذي احال عليه الشارح هو اللي صريح في الباب لانه تما فين
غيتكلم على الايمان وغافر عليه امور ديار امور التكبير اهل الكبار ولا - 00:14:47

الى اخر ما سيباتي سيفرعها على ذلك اذن هداك هو المثل ديار كلام على مفهوم الايمان وثم هناك كلامه صريح في ان الايمان اعتقاده
قول باللسان واعتقاد اعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح - 00:15:01

اذن فهناك يؤخذ مفهوم الايمان اما هنا فلا ولذلك قال وظاهر قوله فيما يأتي ان الايمان قول باللسان اخرج بالقول وعمل بالجوارح
قال انه مرتب من الثالثة ونسبة للمعتزلة وجمهور - 00:15:17

المقدسين المتكلمين والفقهاء منهم ابن حبيب قال نسب هذا القول للمعتزلة كيقصد باب الايمان لأن المعتزلة
في باب الايمان قربون من الخوارج المعتزلة قراب من الخوارج ولذلك المعتزلة كما تعلمون يقولون في صاحب الكبيرة هو وبين منزلة
من المنزلتين في الدنيا ويتفقون مع الخوارج على حكمه في - 00:15:32

الخيرات كيقولو فالآخرة هو اش خالد مخلد في النار معتزلة والخوارج اتفقون على ان صاحب الكبيرة خالد مخلد في النار وانه في
الدنيا بين منزلة منزلته هذا مبني على ماذا؟ هاد الاعتقاد ديار المعتزلة مبني على ماذا - 00:16:05

مبني على ان العمل شرط صحة في الايمان وانه اذا اختل العمل زال الايمان اذا اختل عمل العبد زال ايمانه بمعنى عندهم الايمان
مركب من هذه الثالثة ولكن هاد الثالثة تعتبر يعتبر كل واحد - 00:16:19

من افرادها واجزائها اه جزءا من الايمان بحيث اذا زال الجزء زال الكل حيث اذا زال الجزء بمعنى عندهم الايمان لا يقبل الزيادة
والنقصان وليس فيه اهل الكمال ومن دونه بحيث يتفاوتون فيه وانما الايمان شيء واحد - 00:16:40

اذا ذهب منه جزء ذهب كله فنقص اذا نقص جزء من الايمان مشى الايمان كامل هذا يوافق فيه المعتزلة الخوارج ولذلك يفرعون على
هذا ان صاحب الكبيرة مخلد في النار هذا يوم القيمة وكيختالفوا في حكمه في الدنيا - 00:17:02
معتزلة لا يتوقفون فيه كيقولو لا هو مسلم ولا كافر اذن هذا مبني على ماذا؟ على ان الايمان شيء واحد. شناهو هاد الشيء الواحد؟
اعتقاد وقول وعمل بالجوارح. وهذه الثالثة مكونات لشيء واحد وهو - 00:17:21

بحيث اذا ذهب الجزء ذهب كلو هادشي علاش قال ونسب للمعتزلة بمعنى ان الايمان المركب على الثالثة لكن انتبهوا حنا غندخلو فرق
بين المعتزلة وبين جمهور المحدثين والفقهاء وكذا هوما راه كيقولو مركب لكن فرق بين المركب ديار المعتزلة والقواعد - 00:17:35
وبين المركب ديار اهل السنة ونسب للمعتذلة المعتزلة وجمهور المحدثين الا قول السلف هذا قول اهل الحديث وقول السلف
والمتكلمين قال به بعض اهل الكلام قال لك والفقهاء منهم ابن حبيب بمعنى وقاله ايضا جمهور الفقهاء ومنهم ابن الحديث -
00:17:51

وهذا هو مذهب السلف هذا ما كان عليه السلف ان الايمان سلف قول كان مشهورا عندهم متداولا بينهم اي واحد منهم يسأل عن
الايام وثبتت في ذلك اثار صحيحة كثيرة جدا عن - 00:18:12

العين ومن بعده ان احدهم اذا سئل عن الايمان يقول قول وعمل كاين اللي كيقول اختصارا قول وعمل وكاين اللي كيقول تفصيل
قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوع. قول وعمل اللي كيختصروش يقصدون بالقول كيقصدو بالقول قول القلب وقول اللسان.
والعمل - 00:18:27

امل القلب وعمل الجوارح قلبو له قول وعمل اقوال القلوب اعتقاداته الامور الثابتة واعمال القلوب هي الامور التي فالامور التي
يتفاوت فيها الناس كالخوف والرجاء والاذابة والاستعانة ونحو ذلك مما يأتي ويدعوه - 00:18:47

واقوال القلوب الامور الثابتة كأن الله واحد وان محمدا رسول الله وأن الجنة حق حق ان يوم القيمة حق هادي امور ثابتة لا يختلف
فيها الناس لكن اعمال القلوب يتفاوت فيها الناس كخوف من الله والرجاء ونحو ذلك - 00:19:09

اذا فالقلب له قول وعمل والقول الثاني قول اللسان والعمل الثاني عمل الجوارح طيب شنو الفرق بين قول اهل السنة ان الايمان

الحادي عشر من شهر محرم - 1440هـ | 00:19:25

القسم الأول والثاني لي هم المرجنة فجهة والخوارج المعتزلة فجهة هادو تافقوا على واحد الأصل وإن اختلفوا في اعتقادهم اختلافاً متناقضاً اختلفوا تافقوا على واحد الأصل، شناهه هاد الأصل، لـ تافقوا - 00:19:45

اعلن ان الایمان شيء واحد ايمان حاجة وحدة لا لا ليس ليس الایمان على درجات وليس على مراتب الاليمان شيء واحد بحيث اذا ذهب بعضهذهب كله . اتفقا علـ . هذا الخواجـ هـ المعـزلـةـ فـ . كـفـةـ والـمـ حـنـةـ فـ . كـفـةـ - 01:20:00

لكن ما الذي تفرع على هذا الاتفاق دياالهم ان المرجئة لما قالوا بهاد الأصل ان الإيمان شيء واحد ووجدوا لصوصا لصوص الوعد اللصوص . اللـ . فيها المغفـة والـ حـمة ماـ: الله كـغـفـ الذـهـبـ وـكـذـاـ كـذـاـ وـحـمـدـاـ هـذـهـ النـصـوصـ اـشـفـعـ عـنـهـ 00:20:23

اه قالوا في العصاة في اصحاب الكبائر ان ايمانهم لا ينقص قالوا ولو يديروا ولو يفعلوا ما فعلوا من الكبائر ونمدوا بنظر النصوص المعدود قالوا لايمان: ان الارهان اصحابهم شرعا واحداً يتحذأ مالا تراه - نقصان نزارة - 41:20:00

اذن قالوا ف اها الكبار لا ينقص ايمانهم كابهاء اهلاء الله الصالح: ماش فيهم الله بعد الابهاء شـ

ال المسلم يشرب الخمر ويزني ويقع في كبائر الذنوب وكذا. وهذا مسلم صالح مستقيم عابد زاهد. قالوا لا فرق بينهما في - 00:20:57

هذا. واضح علاش؟ قالوا لأن الى قلنا ايمانو انقص غانضطرو الى تكفيره - 00:21:14

هذا. واضح علاش؟ قالوا لأن الى فلنا ايمانو انقص غانصترو الى تكفيه -

حتى عندنا الإيمان مكيتجراش فإلى قلنا أيمانو تغير حصننا نقولو هو كافر وعنوايفو الخوارج ونحن ضد الخوارج لأننا عندنا نصوص الوعد نصوص الوعد النصوص اللي فيها التبشير بالغفرة والرحمة وان اهل الكبائر يشفع فيهم الشافعون الى غير ذلك -

00:21:27

فاسق كيوع فكبائر في الكبائر وفي الذنوب - 00:21:46

يرجع الى الكل من - [00:22:08](#)

السنة اللي هم وسط بين المرجنة والخوارج والمعزلة لم يقولوا بهذا الاصل اصلا - 00:22:46

الاصل كلو لي قروه المرجنة والخوارج لم يوافقوهم قالوا لا نوافقكم على هذا بل قالوا لهم الايمان آآ اهله يتتفاوتون فيه. اهله يتتفاصلون فيه. واهله فيه على درجات. نعم هناك اصل الايمان وهو القدر الذي - 00:23:02

الذى لا بد منه لدخول العبد في الاسلام داك ديك الاصول والاسس التي لابد منها باش العبد يدخل في الإسلام ونقولو عليه مسلم هاديك تعتبر اصل الإيمان بحالاش مثلًا؟ مثلاً اركان الإيمان الستة - 00:23:23

شهادة ان لا اله الا الله محمد رسول الله هذه اصول للسلام بمعنى ما يكىونش العبد مسلما اصلا ما يكىونش مؤمنا اصلا حتى يعتقد هذه الامر ولذلك فرد واحد منها كنعتاقدو انه خارج من الملة لي كفر غي بالكتب فقط من اركان الإيمان كافر لي كفر بالملائكة كافر لي كفر بالرسل فقط كافر - 00:23:39

لی کفر بالرسل فقط کافر - 00:23:39

فهذه بالنسبة لنا لا يكون العبد مسلماً إلا بها. واضح؟ هذا اصل الايمان. لكن ما زاد على هذا الاصل الذي لابد منه ما زاد عليه هادي كلها

مكمالت للايمان من ذلك امثال الاوامر فعل الواجبات وترك المحرمات - 00:23:58

فعل الواجبات وترك المحرمات هذه امور اش زائدة على اصل الايمان لكن انتبهوا للمسألة ملي كنقولو مكمل الايمان ولا زائد على اصل الايمان ماشي معنى ذلك ماشي معنى عبارة كمال تفهم منها انها - 00:24:15

امور مستحبة مندوبة الى دار هاد الإنسان مزيان مدارهاش راه اصل الإيمان يكفيه لا هاد السنة لا يقولون هذا كيقولو ذاك نعبر عنه بأنه مكمل باعتباره الاصل لكن هاد المفتن منه ما هو واجب ومنه ما هو مستحب واضح - 00:24:30

ما زاد على اصل الايمان مكمل الايمان قد يكون واجبا وقد يكون وقد يكون مستحبا ولذلك يعبرون عن هذا مثلا بقولهم هذا من من الكمال الواجب ولا هذا من الكمال المستحب - 00:24:46

اش كيقصدو اذن بما زاد على اصل الإيمان؟ كيقصدو الأمور التي اذا تركها المسلم لا يكفر واضح؟ فيدخل في هذا اذا فعل الواجبات وترك المحرمات هذا في الكمال الواجب - 00:25:02

وفعل المستحبات وترك المكروهات هذا في الكمال المستحب اللي هو فوق من هذاك حنا خليونا مثلا في الكمال الواجب هذا اذن فعل هذا من امثال اوامر الله واجتنب المحرمات ما امكن فإيمانه على واكمel وفوق من ترك - 00:25:15

بعض الواجبات او وقع في بعض المحرمات او ترك جل اكثر الواجبات ووقع في اكثر الموبقات والمحرمات مما ليس من اصول ايمان مثلا شخص اتي باصل الايمان ولكن مع ذلك يأكل الربا ويشرب الخمر ويسرق ويذني ويقع في كبار الذنوب وتارك - 00:25:35

بعض الواجبات مثلا تهاونا ماشي لا ينكرها يعتقد وجوبها وهو تارك لها تكاسلا كالزكاة لا يزكي تكاسلا وتهاؤنا او الحج ولم يحج ونحو ذلك مما اوجبه الله تعالى اذن فهو اش؟ هذا الى كان عنده اصل الايمان فهو كتعابروه - 00:25:55

يعتبر مومنا آده مسلما داخل الاسلام باعتباره اصل الايمان لي عنده لكن باعتبار المخالفات التي عنده فهو فاسق مجرم عاصي لله تبارك وتعالى لا يستوي مع الولي الصالح الذي امثال كل المأمورات او جل المأمورات واجتنب كل المنهيات او جل المنهيات - 00:26:13

لا يستوي هذا وهذا اذن فالناس يتفاوتون في الايمان فالايمان عندنا ليس شيئا واحدا اذا دهب بعضه دهب كل لا يقدر ينقص الانسان من الايمان ومع ذلك هو مومن بمعنى واحد الشخص مثلا - 00:26:35

اه كان اتيا باصل الايمان وآتيا بكمال الايمان الواجب ممثلا للمأمورات ومجتنبا للنواهي بعد فترة من الزمن وقع في بعض المحرمات وقع في بعض الكبار واصر عليها وبقى كيديرها ويترك بعض التهاون وترك بعض - 00:26:50

الواجبات طيب ما الذي حصل له؟ شنو ما الذي تغير منه قبل وبعد ما الذي تغير؟ نقول نقص ايمانه ايمانه الان لما وقع في الذنوب والكبار ليس كايمانه قبل الواقع في ذلك لما كان مستقيما ممثلا للاوامر مجتنبا للنواهي نقص وايمانه يزيد في النقصان على قدر فجوره - 00:27:07

على قدر معاصي على قدر ذنبه غبيقى ايمان ويزداد في النقصان الا اذا وصل للاخلال باصل من اصول الايمان. الا الانسان جاوز هاد الحد ووصل لاصول الايمان واخل بها حينئذ كفر - 00:27:33

واضح؟ كما لو وقع في الشرك او انكر اه اصلا من اركان الايمان الستة او جحد اصلا من اصول الاسلام فحين اه ينتقل الى الكفر لكن ما دام هو معتقدا بتلك الاصول لا يقرها ويقع في المخالفات تهاونا وتکاسلا فهو - 00:27:46

اه فاسق فاجر عاصي لكن لا لا ينخرم ايمانه اذن الى لاحظنا اهل السنة لهم وسط بين المرجئة والخوارج ما قالوش الايمان شيء واحد اذا ذهب بعضه ذهب كله لا قالوا الايمان منه ما هو اصل وهذا - 00:28:07

هو ما لا بد منه لكون العبد مسلما مؤمنا اصلا ومنه ما هو زاد ما زاد على الاصل وما زاد عن الاصل هذا الناس فيه يتفاوتون على حسب اعمالكم واضح؟ وهذا هو الايمان الذي يزيد وينقص. يزيد بالطاعات وينقص - 00:28:23

بالمعاصي فأهلها اذا يتفاوتون فيه وعلى هذا فأهل الكبار اهل الكبار اه عصاة فجار فساق مذنبون لكن لا يخرجون من من الملة لأن معه الأصل الإيمان فهم المعنى فإذا اهل السنة كيقولو الإيمان مركب من ثلاثة من اقوال اللسان واعمال الجوارح واعتقادات القلوب

وكيقولو في الأعمال كما تقدمت - 00:28:42

معنا لا يقولون هي شرط صحة ولا شرط كمال باطلاق. فيها تفصيل. منها ما هو شرط صحة ومنها ما هو شرط كمال فيها تفصيل
فالاعمال باعتبار جنسها باعتبار الاعمال كلها هي شرط صحة باعتبار جنسها - 00:29:09

اي جميع الأعمال كل الأعمال هي شرط صحة في هذا الإعتبار لكن باعتبار آحادها هي شرط كمال فالشاهد لا يطلقون القول لا بالأول
ولا بالثاني لأن القول اطلاق القول بأنها شرط صحة يوهم انها اذا ذهبت بعض الأعمال ذهب الإيمان هذا - 00:29:27

وزارة الصحة شرط الصحة اش معناه؟ يعني الا مشى الا مشى شرط الصحة مشى المشروط فكذلك هنا اذا ذهب اه ذهبت بعض
الاعمال ذهب المشروط اللي هو الإيمان. وهذا هو قول الخواج - 00:29:47

ولا يقولوا لي شرط كمال باطلاق لأن هذا شيء يستلزم ان الاعمال ولو زادت كلها وكان غير اعتقاد القلب وقول اللسان فهذا كاف في
بالإيمان وهذا قول المرجئة قول المرجئة او قول اقرب المرجئة الى اهل السنة والا فمن المرجئة غالا المرجئة كيقولو يكفي التصريح -
00:30:00

تصديق القلب كاف عندهم تا القول باللسان لا يشترط ولة ام الرئة فإذا لا هذا ولا ذاك صحيح وإنما هو واش من مسمى الإيمان وداخل
في الإيمان كما كان يقول السلف دون اطلاق لا لهذا ولا - 00:30:21

واضح اذا فقوله هنا ونسب للمعتزلة وجمهور المحدثين والمتكلمين والفقهاء منهم ابن حبيب نعم نسب لهم ان الإيمان مرتب من ثلاثة
لا تتم لكن فرق بين وجه نسبته المعتزلة ووجه نسبته - 00:30:37

ديال المحادثة والفقاعة فهمنا فرق بين هذا وذاك فرق بين تركيبهم وتركيبينا وهذا هو الصحيح كما سبأطي ان شاء الله هناك قالوا اه
قال الاقتناسي ما احسن ما قال عياض ان وجد الاعتقاد والنطق فالمؤمن من - 00:30:56

وان عدم فسيفر الانتفاضة. وان وجد الاعتقاد ومنع له من النطق مانع فمؤمن على المشهور. وان وجد النور وحده فمنافق في الزمن
الاول بل انا زنديق تنبئهات اذن هذا تفصيل نقله الأقفاديسي عن - 00:31:13

طبعية ان وجد الاعتقاد والنطق فمؤمن اتفاقا هذا ابتداء لانه المطلوب من الانسان ابتداء ليكون مؤمنا باعتقاد النطق واحد اعتقد ان
الله الوحد قال اشهد ان لا الله الا الله محمد رسول الله مسلم؟ اه مسلم مؤمن عندنا - 00:31:29

فداء لكن ان قالها وتوقف وعندو يعني كانت له فرصة العمل عاش الى غير قالو دخل الاسلام حقا ومات فهو مومن ومات على الإيمان
وفي الدرجة الاولى غفرت ذنبه معندناش اشكال فهاد الصورة وانما العلماء ملي كيتكلمو على العمل كيقولو من كانت له فرصة للعمل
ولم يعمل - 00:31:45

قال باللسان واعتقد بالقلب وعاشر مدة من الزمن باش يعمل ولم ي عمل خيرا قط لم ي عمل عملا صالحا قط فهذا هو مرادنا اما ابتداء
يلاه قال دابا معتقل دابا فهو مؤمن - 00:32:09

لا اشكال في ذلك او مات توفي بعد ذلك ولم تأنه فرصة للعمل يالله دوز واحد السوية كذا ولا نص ساعة كذا مات كذلك مؤمن لكن
لي كانت عندو فرصة للعمل ولم ي عمل هداه هو محل الكلام السابق - 00:32:23

اذا قال ان وجد الاعتقاد والنطق فمؤمن اتفاقا وان عدما فكافر اتفاقا. وان وجد الاعتقاد ومنعه من النطق مانع كأن كان ابكم لا
يستطيع النطق. او وضع السيف على عنقه. واحد اسلم ولما اسلم كان تحت يد الكفار - 00:32:38

مشركين وضعوا السيف على عنقه وهددوه ان نطق ان يقطعوا رأسه فهذا كذلك اش؟ معدور هادو نعام ما لهم؟ اصحابي في الاول
نتوما اعتقدو هداه شوف حنا دابا ملي كنقولو يجوز ماشي معناه يشترط ان يقول - 00:32:57

ما وقع لسحرتي فرعون ذلك من كمال الإيمان ولذلك هادي واحد المسألة تذكر هنا في باب الاعتقاد اللي هي من اكره على فعل يجب
عليه هل يجب عليه الكفر ام يجوز له الكفر فقط - 00:33:21

الله تعالى قال الا من اكره وقلبه مطلع الكفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن بایمانه فعل اذا اكره الانسان على الكفر يجب
عليه الكفر ام يجوز له فقط بمعنى هو مخير ان شاء ان ينطق بالإيمان ويقطع رأسه فله ذلك - 00:33:41

وان شاء ان يكفر ولا شيء عليه فله ذلك وهذه رخصة. هذا التالى هو الصحيح ان النطق بالكفر رخصة ماضي امر واجب رخصة فمن شاء ان ينطق بالكفر لينجي نفسه فلا شيء عليه هو معذور - [00:33:57](#)

لأنه مكره ملحاً ومن شاء ان يبقى مصرا على موقفه اللي هو الإيمان ويصرح بالإيمان والتوحيد ولو قطع رأسه فلا بدارك واضح؟ فهاد الترخص في حالة الاضطراب في هذا الباب امر جائز وليس بواجب - [00:34:12](#)

الا دكترو المسألة من العلماء واحد السورة لي هي ان كان الذي اكره اه يترتب على نطقه بالكفر على قوله للكفر اتباع الناس له ان كان متبعا عالما اماما من الائمة - [00:34:28](#)

وكىترتب على قوله للكفر او للبدعة او نحو ذلك ان يقلده الناس فهنا لا يجوز له عند جمهور العلماء قالوا لا يجوز له ان يتاؤل لا يجوز له ان يتعرّض لان الامر ما بقاش قاصرا عليه ان كان - [00:34:46](#)

قاصرا عليه ذوي الرخصة لكن ان كان له اتباع فليس له رخصة ولذلك الامام احمد في زمن الفتنة كان لا يتعرّض لنفسه ان يقول البدعة. علاش؟ كان يعلم بأن له اتباعا - [00:35:02](#)

بان هناك اناسا من ورائه يقولون بقوله يسمعون كلامه فان قال البدعة قالوا بها وعلاش كون كانوا اه يعني كانوا يجاهدون امام احمد ان يقول البدعة لانهم يعلمون انه ان قالها تبعه الناس. فلذلك كانوا يجاهدون الامام احمد ومن كان معهم العلماء في زمنه - [00:35:16](#)

اكثر من العامة العوامة ما كانوش كاين يركزوا عليهم لكن العلماء تنوی اه يفعلون ذلك ليتبعهم عامة الناس فمن العلماء من كان يتعرّض في زمن الامام احمد والمسألة اجتهادية منهم من كان يتعرّض فمنهم من كان يقول البدعة ويتاؤل قول الله تعالى الا ما نكرها وقلب مطمئن - [00:35:40](#)

ومنهم من كان يوري كيدير التورية مكيجاوبش جواب صريح لكن يجيب جوابا مجملأ يقصد به معنى وهم يفهمون منه معنى اخر ومنهم من رأى انه لا يجوز منذ ذلك كالإمام احمد - [00:36:01](#)

فصبر على التعذيب وعلى السجن وكذا ولم يقل فإذا الشاهد ما صدر من سحرة فرعون يحمل على احد امرئين اما ان الأمر لم يكن جائزًا في شريعتهم بالإيمان ولو ادى ذلك الى قطع رؤوسهم - [00:36:12](#)

وهاد الكلام نفسه قاله اهل العلم في اصحاب الاخدود اصحاب الاخدود الذين خدت لهم الاخدود وكان من نطق منهم بالتوحيد يطرح في في النار اه ومن لم يفعل تركوه. فقال كثير من المفسرين لان الكفر لم يكن جائزًا في شريعتهم عند الاضطرار - [00:36:32](#)
قالوا علاش هادو ما قالوش غير للملكة وكذا بالستهم نحن مؤمنون بك ولا انت ربنا وكذا في الظاهر وهم في قلوبهم قلوب مطمئنة للايمان كما في شريعتنا قال كثير المفسرين لم يكن ذلك جائزًا - [00:36:58](#)

في شريعته وعموما يعني عمومات النصوص اللي كدل على ان شريعتنا فيها رخص لم تكن في شريعة من قبلنا تشير الى هذا الى ان هذا الامر خاص بشريعتنا وان من قبلنا كان لا يجوز له من الترخص ما جاز له - [00:37:13](#)

لكن حتى في شريعتنا باش نفهموا هذا حنا نفرضو قاع ماضي واحد فهاد الزمن حطوط ليه صفر على عنقو قالو ليه كفر قاليهم الله وحده لا شريك له قتلوه عليه شيء مماتش - [00:37:33](#)

يا علي لأن داك الترخص جائز ماضي واجب بمعنى الى بغا ينجي راسو يجوز بغا يصر على الإيمان ولو ادى الى قتله له ذلك شغلها وهو الأجر له الأجر ان شاء الله - [00:37:43](#)

قال واكرر تكتب الاسئلة وتؤخر الى اخر الدرس الاول. اكررها قال وان وجد الاعتقاد ومنعه من نطق مانع فمؤمن على المشهور وان وجد الاعتقاد ومنعه من نطق مانع لا اشكال فيه انه مؤمن. لانه منعه من النطق - [00:37:55](#)

مانع وان وجد النطق وحده فمنافق في الزمن الاول والآن زنديق ان وجد النطق باللسان دون الاعتقاد بالقلب هذا هو المعتبر عنه بالمنافق في زمن النبي صلى الله عليه وسلم المنافقون يظهرون الایمان ويبطئون - [00:38:17](#)

الكوفر هؤلاء المنافقون النفاق الأكبر قال وفي زمننا لا يقال لمن عذر عليه هكذا لمن عرف بقرائن واضحة وحجج بينة او بتصرิحة لا يقال له منافق وانما يقال له زنديل بناء على قول بعض العلماء على ان - [00:38:33](#)

المنافقة اه لا يعلم الا بطريق واحد فقالوا المنافق لا يعلم الا بطريق الوحي ففي الزمن الاول يقال له منافق لان المنافق امر اه قلبي الباطن لا يعلمه الا الله. فيعلم بطريق الوحي الذين اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنهم انهم منافقون او اخبر الله تعالى في القرآن - 00:38:50

وبعد الزمن الاول يقال لمن كان هذا حالان اي كان مؤمنا باللسان دون القلب يقال له زنديل قال الفائدة تلبيات الاول ظاهر كلام الشيخ ان ان ايمان المقلد صحيح وهو المشهور. لانه صدق بقلبه ونطق بلسانه. نعم. الثاني الایمان والاسلام هل - 00:39:12
لانه صدق في قلبه وصدق به قال لك المحشر التعديل غير مناسب هو من حيث الفائدة ظاهر كلام الشيخ ان ايمان المقلد صحيح وممشهور نعم ايمان المقلد صحيح الى واحد قلد - 00:39:34

اا علماء زمانه في مسائل الایمان او في اصل الایمان فامن فايماهه صحيح لا شيء عليه لكن واش نعلم لأنه صدق بقلبه ونطق بلسانه قالك التعليم لا يفيد شيئا لأن الذي صدق بقلبه وثق بلسانه والمقلد - 00:39:46
نتحدث عنه فكانه قال لينا وظاهر كلام الشيخ ان ايمانا مقلد صحيح وممشهود بأنه مقلد بحال الى قالبنا بأنه مقلد لأن هاديك الصداقة بقلبه ونطق بلسانه هذا هو فعل المقلدين - 00:40:04

فلم يفدي شيئا بمعنى قاليك التعليم ليس في محله الایمان والاسلام واحد وذلك لأن هو الخضوع والانقياد اه بمعنى قبول الاحكام والاذعان وذلك حقيقة التصديق. مم فلا يصح بالشرع ان يختتم على احد انه مؤمن وليس بمسلم - 00:40:17
او مسلمون وليس بمؤمن نعم هذا صحيح باعتبار اصل الایمان اللي تكلمنا عليه اصل الایمان لي كنا تكلمنا عليه وهو ما لا يدخل الانسان في الاسلام الا به فهذا مرادف - 00:40:36

للإسلام اذن فالإسلام هو الإيمان بمعنى واحد لكن باعتبار اصل فلا يصح بهذا الاعتبار الأصلي نقولو لشخص مؤمن وليس بمسلم او نقولو ليه مسلم وليس بمؤمن لا ابدا كل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن باعتبار اصل - 00:40:50
اللي تكلم عليه وهو ما لا يدخل فحال هداك واحد قال اشهد ان لا الله الا الله واهد ان محمد رسول الله يالاه دخل الایمان فهو مسلم مؤمن حق اصل الایمان وبذلك كان مسلما - 00:41:07

لكن فين يوجد الفرق بين المسلم والمؤمن؟ فيما زاد على اصل الایمان كمال الایمان ما زاد على الاصل اللي محقق لكمال الایمان يقال له مؤمن ومسلمولي مامحققت الكمال الإيمان كانقولو ليه مسلم وليس بمؤمن اي الإيمان الكامل ماشي هو ليس بمؤمن اصل الإيمان لا الإيمان لي زاد على الأصل را ماعندوش - 00:41:17

واحد عندو الاصل ولكن واقع في الكبائر فريق للواجبات فهو مسلم وليس بمؤمن لكن شو الإيمان لي مشينا عليه كمال الایمان وهاد كمال الایمان هاد الایمان الكامل اللي زايد على الاصل هو اللي كنلقاوه منفي في النصوص في قول النبي صلى الله عليه وسلم مثلًا لا يؤمن احدكم حتى كدا وكدا لا يؤمن احدكم - 00:41:42

الى في كثير من الأعمال النبي صلى الله عليه وسلم في ان ان في دماءه كيقول من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ما زاد على اصل الایمان وهاد التفريق بين - 00:42:02

ما زاد على اصل الایمان والاسلام هو المشار اليه بقوله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا الله نفع لهم الایمان واثبت الاسلام لم تؤمنوا اي الایمان - 00:42:13

كامل زائد على الأصلي ولكن قولوا اسلمنا لأنكم حققتم الأصل فقط ذلك اختلف في اول واجب على المكلف فالذي عليه جمهور اهل العلم منهم مالك الاشعري انه العلم بالله ورسوله - 00:42:27

قوله تعالى فاعلم انه لا الله الا الله وليرعلموا ان ما هو الله واحد. نعم. هذا هو الصحيح كذلك الذي عليه عاممة آهل السنة الذي عليه اهل السنة والذي كان عليه السلف هو هذا اللي قال فالذي عليه جمهور اهل العلم - 00:42:42

طيب ما الذي يقابل الجمهور عند المؤلف ما الذي يقابل قول الجمهور يقابل قول الجمهور من قال ان اول واجب اه على المكلف هو النظر وقيل اول واجب القصد الى النظر وقيل الجزء الاول من النظر - 00:43:02

اول واجب على من كلف ممكنا من نظرنا ان يعرف الله ورسوله قال بعضهم اول واجب على المكلف هو النظر ان ينظر في ايات الله الكونية وفي مخلوقاته ليستدل بذلك على - 00:43:23

الله او ليصل بذلك الى معرفة الصانع. كما يعبره الله تبارك وتعالى وقيل القصد الى النظر ماشي النظر دالسوء وانما كاين شي حاجة قبل من النظر وهياش القصد الى النظر وقيل الجزء الاول من النظر - 00:43:42

وفي كل هذه العبارات عبارات النظر المقصود بالنظر التفكير في الله الایات الكونية في مخلوقات الله تعالى ومصنوعاته ليستدل بها على على الصانع لتدله على الله تبارك وتعالى وهذا خلاف الصواب. الصحيح هو ما قرره الشارع رحمة الله من ان اول واجب على العباد - 00:44:00

هو العلم بالله ورسوله ودينه لقوله تعالى فاعلم انه لا الله الا الله ولقوله ولعلموا انما هو الله واحد العلم بالله ورسوله ودينه بأي طريق كان ذلك بأي طريق كان ذلك العلم بالله ورسوله يريد بأي طريق كان بمعنى المسلم اذا صار مكلفا - 00:44:21

عرفة عن الله ما يجد وعن رسوله ما يجد ومن امور الدين ما يجب اللي هي الأحكام التي كلف بها العباد كلهم اجمعون. عرف ذلك تقليدا مثلا سأله عالما ولا سأله فقيها وكذا فدله على ذلك قال ليه يجب عليك ان - 00:44:47

في الله كدا وكدا وانا تعتقد في رسول الله كدا وكدا واما امور الدين الواجبة عليك الصلاة وكذا التي كلفت بها هي كدا وكدا فعرفها تقليدا يكفي ذلك لذلك - 00:45:07

والواجب والعلم بهذا بأي طريق كان بطريق السؤال بطريق اه النظر في نصوص ان كانت له اهلية الى عنده اهلية واخذ ذلك من نصوص الكتاب والسنة او غير ذلك قال - 00:45:18

قوله ان الله تعالى الله واحد في محل نصب ولذلك العلماء يجمعون على ان انه يجب على المسلمين ان يتعلمون دينه من الاصول المجمع عليها ان اول شيء يجب على المسلمين - 00:45:35

هو تعلم دينه ان يتعلم دينه بطريق السؤال ان لم تكن له هدية يتعلم دينه بطريق السؤال فاسألهوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فما ما فرضه الله على العباد من امور الاعتقاد ولا من اعمال الجوارح من الاحكام العملية يجب على العباد ان يتعلمونها - 00:45:50

بأي طريق من طرق التعلم واجب عليهم تعلمها وهذا هو المراد بقول النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وهو المراد بالآلية التي تميل فاعلم انه لا الله الا الله - 00:46:12

شنو هو الاستدلال بالآلية؟ فعلا وعاد قال واستغفر فبدأ بالعلم قبل العمل فاعلم انه لا الله الا الله ثم يأتي بعد ذلك العمل فالعلم سابق على العمل ولذلك بوب البخاري بقوله - 00:46:26

باب العلم قبل القول والعمل قال وقوله وقوله ان الله تعالى الله واحد في قال لي نصر معمول للنطق واتي بالاسم الاعظم بمعنى قال لك ان مع ما دخلت عليه - 00:46:42

في تأويل مصدر منصوم هذا هو معناه في محل نسبي ان مع ما دخلت عليه وهاد المصدر منصوب باش منصوب بالمصدر اللي هو النطق النطق ان الله ان تنطق بعبارة اخرى شوف ان تنطق - 00:46:55

ان الله الله واحد المنصوب بنزع الخافضي لأن الأصل ان تنطق بأن الله الا واحد حذف الجار اللي هو فانتصب المصدر اه بحذف خافي تنقلوا منصوب بحذف واتي بالاسم الاعظم في تنمية التوحيد - 00:47:11

على انه هو الذي يقع به الاسلام لا غيره الإسم الأعظم هو الله اختلف العلماء في المراد بالإسم الأعظم لأنه قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الإسم الأعظم - 00:47:29

من دعا به اجيب اجايه الله تعالى. ومن سأله به اعطاه الله تعالى كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم واختلف العلماء في المراد بالاسم الاعظم ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري اربعة عشر قولًا في المراد - 00:47:42

الاعظم لكن اشهر القوال قولان القول الأول هو قول اكتر العلماء هو اللي ذكرناهو هو الراجح ان الإسم الأعظم هو الله والقول الثاني وهو قريب منه في القوة رجحه بعض اهل العلم - 00:47:59

كالشيخ ابن عثيمين من المعاصرین ان الاسم الاعظم هو الحي القیوم ومن جمع بين هذه الثلاثة في الدعاء فهو اولى واولی مثلا لي
قال يا الله يا حی يا قیوم - 00:48:13

فجمع بين الثلاثة اولاد فقول الاکثر هو المذکور هنا ان الإسم الأعظم هو الله وقول قريب منه في القوة هو ان الاسم الاعظم هو الحي
القیوم هما معا قال فلا يجزی ان تقول لا الله الا العزیز - 00:48:25

وغير ذلك من الاسباب وغير ذلك من الاسماء. وانما يجزی لا الله الا الله. والدليل على وحدانيته قال تعالى قال الله تعالى فاعلم انه لا
الله الا الله. نعم. والاجماع قالـت الامة بـلسـان واحد لا الله الا الله بـلسـان واحد اي بـلـفـظ واحد - 00:48:42

واحد اثنین والواحد سـمـانـي يـدـلـانـ على نفس المعنى على وحدانية الله مـضـمـونـ اسم الله الواـحـدـ وبـاـسـمـ الله الـاـحـدـ هوـ انـ اللهـ
فرضـ لاـ ثـنـيـ لهـ وـالـعـقـلـ لـانـ لـاـ كـانـ اـثـنـيـنـ فـاـكـثـرـ لـجـازـاـ لـوـ كـانـ فـيـنـ الـاـسـمـ كـانـ ضـمـيرـ مـسـتـدـرـ يـاـكـ - 00:48:59

لوـ کـانـ الـاـلـهـ اـثـنـيـنـ اوـ لـوـ کـانـ الـاـلـهـ اـثـنـيـنـ قـالـ اـهـ لـوـ کـانـ اـثـنـيـنـ فـاـكـثـرـ لـجـازـاـ لـجـازـاـ لـيـخـتـلـفـاـ. وـاـذاـ اـخـتـلـفـاـ اـمـاـ اـنـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ جـمـيـعـاـ اـهـ اوـلـاـ يـتـمـ
مواـظـبـهـمـ جـمـيـعـاـ وـهـمـ مـسـتـحـيـلـاـنـ وـقـدـ ذـكـرـاـ مـذـكـرـنـاـ وـجـهـ الـاـسـتـحـالـةـ فـيـ الـاـصـلـ. نـعـمـ - 00:49:20

اذن قال العقل ايضا يدل على وحدانية الله وهـدـ الدـلـلـ العـقـلـيـ رـاهـ مـأـخـوذـ منـ قولـهـ تـعـالـيـ لـوـ کـانـ فـيـهـ مـاءـ الـهـ الاـ اللهـ لـفـسـدـتـ هـذـاـ دـلـيلـ
عـقـلـيـ مـأـخـوذـ منـ هـذـهـ الـآـيـاتـ لـأـنـهـ لـوـ کـانـ اـثـنـيـنـ فـاـكـثـرـ لـجـازـاـ لـجـازـاـ لـيـخـتـلـفـاـ لـأـمـکـنـ ماـشـيـ وـجـبـةـ - 00:49:43

عـقـلـاـ عـقـلـاـ لـوـ کـانـ هـذـاـ الـکـوـنـ يـسـیرـهـ إـلـىـ هـانـیـ يـمـکـنـ اـنـ يـخـتـلـفـ وـمـتـیـ جـازـاـ وـامـکـنـ الـاـخـتـلـافـ دـلـ دـلـیـلـ اـنـهـ عـلـیـ
اـنـہـمـ لـیـسـاـ اـلـىـ عـینـ بـاـمـکـانـ الـاـخـتـلـافـ - 00:50:01

فـاـلـلـهـ هـادـیـ لـاـ يـمـکـنـ اـخـتـلـافـهـ مـنـهـ اـهـ وـاـذاـ اـخـتـلـافـاـ هـاـ هـوـ جـازـاـ وـاـذاـ اـخـتـلـافـاـ اـمـاـ اـنـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ جـمـيـعـاـ اوـ لـاـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ جـمـيـعـاـ قـالـ وـقـدـ
ذـکـرـنـاـ وـجـهـ السـحـرـةـ وـقـالـ لـكـ فـیـ وـجـهـ الـاـسـتـحـالـةـ فـیـ تـعـالـيـ مـرـادـهـمـ اـنـهـ يـلـزـمـ اـجـتـمـعـ مـتـنـافـيـيـنـ وـهـوـ لـاـ يـعـقـلـ هـمـ اـخـتـلـافـ اـیـشـ مـعـنـیـ
اـخـتـلـافـ - 00:50:18

اـهـ رـأـیـمـاـ تـنـافـیـ کـلـ لـهـ رـأـیـ بـنـافـیـ رـأـیـ اـخـرـ وـقـلـنـاـ اـمـکـنـ اـمـکـنـ اـمـکـنـ مـاـ هـدـاـ لـاـ يـمـکـنـ لـاـ هـدـاـ مـسـتـحـیـلـ عـلـاـشـ مـسـتـحـیـلـ لـانـ فـیـهـ الجـمـعـ
بـیـنـ الـمـتـنـافـیـيـنـ وـالـجـمـعـ بـیـنـ الصـدـیـنـ غـیرـ مـمـکـنـ الـمـسـتـقـیـمـ - 00:50:42

قـالـ اوـ لـاـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ وـاـذاـ لـمـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ دـلـ دـلـیـلـ عـلـیـ عـجـزـهـمـ مـعـاـ هـذـاـ اـرـادـ شـیـئـاـ وـلـمـ يـحـصـلـ فـدـلـ
عـلـیـ السـیـنـیـمـ اوـ اـذاـ کـذـلـکـ اـذاـ لـمـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ دـلـ دـلـیـلـ عـلـیـ عـزـیـمـةـ اوـ لـمـ يـتـمـ مـرـادـهـمـ دـوـنـ الـاـخـرـ دـلـ عـلـیـ عـجـزـهـ
لـاـ يـصـلـحـ اـنـ يـکـونـ - 00:51:01

ماـلـکـ فـدـلـ هـذـاـ عـلـیـ اـیـشـ بـطـلـانـ تـعـدـ الـلـفـةـ وـاـنـ اللهـ الاـلـهـ وـاـنـ اللهـ وـاـنـ اللهـ لـاـ يـمـکـنـ اـنـ يـتـعـدـ يـسـتـحـیـلـ وـقـوـلـهـ لـاـ اللهـ غـیرـهـ تـأـکـیدـ لـانـ اـهـ لـاـ فـرـقـ بـیـنـهـ
وـبـیـنـ قـوـلـهـ اللهـ وـاـنـدـ. نـعـمـ وـقـدـ اـشـارـنـاـ اـلـىـ هـذـاـ فـیـ الشـرـحـ السـابـقـ هوـ هـادـ الجـمـلـةـ مـؤـكـدةـ لـماـ سـبـقـ. انـ اللهـ - 00:51:22

فـالـهـ وـاـنـ اللهـ غـیرـهـ نـفـسـ الـمـعـنـیـ الـهـ وـاـنـدـ الجـمـلـةـ اـشـ کـیدـ عـلـیـ وـحدـانـیـتـنـاـ لـأـنـ کـلـ وـاـنـدـ بـمـعـنـیـ فـرـضـ هـذـاـ اـسـمـ اللهـ الـاـحـدـ بـمـعـنـیـ
الـفـرـضـ وـاـنـدـ اـیـ فـرـضـ لـاـ ثـانـیـ لـهـ وـنـفـسـ الـمـعـنـیـ هـذـاـ تـدـلـ عـلـیـهـ جـمـلـةـ لـاـ اللهـ - 00:51:42

نـعـمـ الـاـسـلـوـبـ يـخـتـلـفـ لـانـ جـمـلـةـ لـاـ اللهـ غـیرـهـ فـیـهـ النـفـیـ وـالـإـثـبـاتـ وـالـنـفـیـ وـالـإـثـبـاتـ اـقـوـیـ طـرـقـ الـحـصـرـ بـمـعـنـیـ الـدـلـالـةـ عـلـیـ وـحدـانـیـةـ اللهـ دـنـ
فـیـهـ الـإـثـبـاتـ اـقـوـیـ مـنـ الـجـمـلـةـ الـمـثـبـتـةـ اـهـ اـقـوـیـ - 00:51:58

لـاـ اللهـ الاـلـهـ اـقـوـیـ مـنـ قـوـلـنـاـ اللهـ وـاـنـدـ هوـ فـیـ اـفـادـةـ الـحـصـرـ اـقـوـیـ قـالـ وـقـیـلـ هـذـاـ اـبـدـاـ لـانـ يـشـعـرـ بـنـفـیـ اللهـ غـیرـهـ هـذـاـ هوـ مـعـنـیـ هـذـاـ اـبـلـغـ
هـذـاـ الـلـیـ ذـکـرـنـاـ - 00:52:14

الـلـهـ وـاـنـدـ لـانـهـ لـاـ يـشـعـرـ بـنـفـیـ اللهـ غـیرـهـ. نـعـمـ فـانـ قـیـلـ لـمـ اـقـتـصـرـ عـلـیـ اـحـدـ الشـهـادـتـیـنـ مـعـ اـتـفـاقـهـمـ عـلـیـ اـنـ التـلـفـظـ بـهـمـ فـرـضـ لـاـ يـعـنـیـ
عـلـاـشـ ماـ قـالـشـ وـاـنـ مـحـمـداـ رـسـوـلـ اللهـ ذـکـرـ الـآنـ غـیرـ الشـقـ اـلـأـلـوـلـ اللـیـ هوـ شـهـادـةـ اـنـ لـاـ اللهـ الاـلـهـ الـجـوـابـ قـالـ قـلـتـ اـجـیـبـ - 00:52:28

اـنـ نـبـهـ عـلـیـ ذـکـرـهـ بـعـدـ بـقـوـلـهـ ثـمـ خـتـمـ الرـسـالـةـ اـلـىـ اـخـرـهـ غـیرـیـجـیـ کـلامـ مـنـ بـعـدـ غـیرـقـوـلـکـ ثـمـ خـتـمـ الرـسـالـةـ وـالـنـدـاءـ وـالـنـبـوـةـ وـالـنـذـارـةـ بـنـبـیـهـ مـحـمـدـ
الـنـبـیـ صـلـیـ اللـهـ عـلـیـهـ وـسـلـمـ وـمـاـ يـجـبـ اـعـتـقـادـهـ اـنـ اللهـ تـعـالـیـ لـاـ شـبـیـهـ لـهـ وـلـاـ نـظـیـرـ لـهـ هـمـ اـهـ هـمـ - 00:52:47

وـالـمـثـیـلـ اـسـمـاءـ مـتـرـادـفـةـ هـمـ وـالـمـثـیـلـ اـسـمـهـ مـتـرـادـفـةـ شـنـوـ هـیـ هـادـ الـثـلـاثـةـ؟ـ الشـبـیـهـ وـالـنـظـیـرـ وـالـمـثـیـلـ قـالـکـ هـادـیـ بـثـلـاثـةـ اـسـمـاءـ مـتـرـادـفـةـ

تقول الله لا مثيل له لا شبيه له لا نظير له. كلها بمعنى - 00:53:05

قال ويحتمل ان يقال هنا لا شبيه له في ذاته ولا نظير له في صفاته. نعم هنا لانه قرر باش ما يكونش كلام وتكرار نحمدو كل واحد على معنى نقولو - 00:53:21

لا شبيه له في ذاته ولا نظير له في صفاته لقوله تعالى جيد ولم يكن له كفوا احد. نعم ولانه لو حصلت المشابهة بينه وبين خلقه لم يكن لها واحدا. نعم. وما يجب اعتقاده ان الله تعالى لا ولد له. اذا ها هو توحيد الاسماء والصفات ها هو ذكر لينا قبل - 00:53:31

التوحيد الوهية وهذا توحيد الاسماء والصفات قال وما يجب اعتقاده ان الله تعالى لا ولد له ولا والد له ولا صاحبة له اي زوجته ولا شريك له في افعاله اذ منه الايجاد والاختراع. ولا شريك لها هذا عام. عام ولا شريك له لا في ذاته ولا في - 00:53:51

اه افعاله لا في الوهيتها وربوبيته ولا اسمائه وصفاته قال وما يجب اعتقاده ان الله تعالى ليس لاولية يا مولاي لاخرتهم قضاء معنى
كلامه ان الله تعالى ليس فيكون له اول ولا منقضيا فيكون له اخره - 00:54:11

فهو واجب طموحان في حقه اه الاولية والاخريه وكأنه قصد معنى قوله تعالى اه هو الاول والآخر اي سابق للاشياء الباقي بعدها
حسبه للاحظوا هنا لما شرح الأولية والاخريه اش قال فلخر قال فمحال في حقه الأولية والاخريه - 00:54:30

انتبهوا فمحال في حقه بمعنى لا يجوز ان ثبت له الاولية والاخريه وقال وكأنه قصد معنى قوله هو الاول والآخر والآية فيها اثبات
الاولية والاخريه يظهر بينهما تلاف الآية فكانه قصد معنى قوله هو الأول والآخر الآية فيها اثبات الاولية والاخريه وقبل قال فمحال
في حقه الأولى والاخريه كيف ذلك - 00:54:50

الجواب اشار اليه المحشى هو ان المؤلف رحمه الله جمع بين تقريرين دابا الان في شرح الأولى والأخير يأتي عندنا طريقتان طريقة
ممكناً نوفي بها الاولية والاخريه باعتبار طريقة ثبت بها الاولية والاخريه فهو جمع بين التقريرين - 00:55:15

دون ان يفرق جعلهما في سياق واحد ولا فرق في الحكم الذي سبق له قبل يناسب ما قاله فمحال في حقه الاولية انا نطحنا هاد
اسلوب سالم لاحظوا الاولية بمعنى انا غافرها بجوج د المعاني الاولية بمعنى ان الله تبارك وتعالى ثبت له الاولية اي ان - 00:55:31

انه لم يسبق بشيء لكن له بداية. لم يسبق بشيء لكن له بداية فهو الاول بهاد الاعتبار هو الاول اي السابق لكنه بداية واش واضح
والاخريه بمعنى انه لا يلحقه شيء لا يتاخر عنه شيء لكن هو الآخر واضح - 00:55:55

لكن الآخرين لي كتنقض لي كتنقض الانقضاء واضح؟ هو الآخر لا يتاخر عنه شيء لكن هو الآخر الاول والأخير يبدا المعنى منفيان
عن الله ولا ثابتان هوما اللي قصد بقوله فمحال في حقه تعالى الاولية اللي عندها بداية - 00:56:15

واضح؟ والاخريه اللي عندها نهاية لكن كنفسرو الاولية بتفسير اخر كنقولو الله هو الاول اي الذي ليس له بداية او ليس قبله شيء
وليس له بداية. واخر ليس بعده شيء وليس له نهاية. هذه ثابتة لله. هذه ثابتة. اذا فالمعنىان - 00:56:31

صحيحان لكن في الاول فسرت الاولية بتفسير وفي الثاني فسرت بتفسير فهو جمع بينهما لذلك قال شنو قال فيهم؟ قال لك معنى
كلامه ان الله تعالى شوف اش قال قبلو ليس وجوده مفتتحا فيكون له اول ليس وجود الله مفتتحا شنو مفتتح الآية - 00:56:53

له بداية سيكون له اي لوجود الله اول بهاد الاعتبار بمعنى الله تعالى ليس بوجوده اول اي افتتاح واش واضح ولا منقضيا فيكون له
آخر اي وجود الله ليس منقبيا سيكون بوجود الله نهاية اخر واضح - 00:57:12

ولذلك قال فهو واجب الوجود اي وواجب القدم والبقاء ثم قال فمحال في حق الأولى والأخرى اي بالمعنى السابق واش واضح ولكن
هنا قال وكأنه قصد معنى قوله تعالى هو الاول والآخر اي السابق للاشياء الباقي بعدها هذا معنى اخر للاولية والاخريه - 00:57:30

واضح هذا معنى اخر هذا ثابت لله هذا ماشي روحاني والله اثبتته لنفسه لأن شنو معنى هو الأول؟ اي الذي لم يسبقه شيء وليس له
بداية. والآخر لا يلحقه شيء وليس له نهاية ثابت لله - 00:57:49

وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم انت الاول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء تفسير النبي صلى الله عليه وسلم
الاسمين من اسماء الله تعالى هو اولها - 00:58:04

والآخر اذا فالمؤلف لما قال ليس لاوليته اثبت له الاولية ولا لا؟ اه اثبتتها قال لك ليس لها اش؟ افتتاح اداء وافتتاح ليس لأوله

فأوليته تبارك وتعالى ليس لها افتتاح وابتداء وليس لآخريته انقضاء فهي ثابتة لله لكن ليس لها - [00:58:15](#)
واضح؟ فهو جمع بين تقريرين كمن باع على ذلك اه المحشى رحمة الله قال يجب اعتقاده ان الله تعالى لا يبلغ منها ان يدركه حقيقة صفتة الواصفون فعدم ادراك حقيقة الذات من باب اولى. نعم - [00:58:36](#)

ومما يجب اعتقاده بمعنى المؤلف عبرا عن الذات بالاولوية لانه ملي قال لا يبلغ كنه صفتة الواصفون اذا فلما كان هداته من باب اولى الى كان غي الصفات ديالو لا يبلغ حقيقتها - [00:58:53](#)

واه صورتها التي هي عليه الواصفون من الخلق فكن هداته لا يبلغه لا يبلغها احد من باب قال ما يجب اعتقاده ان الله تعالى لا يحيط بامرها ضيف عليه المتفكرون المتأملون لقوله تعالى كل يوم هو في شأن. نعم. من الاحياء والامادة والاعزاز والاذلال والافقار والاغماء وغير ذلك. وغير ذلك من - [00:59:10](#)

صفات الافعال وصفات يعتبر المتفكرون اي يتغىظ المتأملون بآياته العقلية والشرعية. نعم. فالعقلية مخلوقاته هي العالم باسره وهو ما [00:59:36](#) الحياة العقلية شناهي الآيات الكونية؟ عبر عنها بالعقلية البقالة والشرعية آيات كتابه وادلة خطابه. نعم -
ولا يتفكرون في مائية ذاتهم ياء مشددة بينها وبين الالف همزة او وقد وقد تبدل هاء فيقال ما هي لذلك في بعض النسخ ولا يتفكرون في ماهية ذاته وفي بعضها يتفكرون في ماهية ذاته قال لك هي نفس المعنى - [00:59:59](#)

ماهية بالهمزة ويصح ان تبدل الهمزة هاء ماهيتي؟ وماهية الشيء اي؟ حقيقته التي هي عليها هي المهدية نعم قال فيقال ماهية ومعناهما الحقيقة قال اذن علاش لماذا قال فيهم في المؤمنين ولا يتفكرون في ماهية ذاته لان - [01:00:18](#)
ولو تفكروا فلن يحصل طائلا ليخرجوا بفائدة ها هما كاع تفكروا في ماهية دجاجة غيسنافدوا لن يستفيدوا وبالتألي لا لا يجوز لهم ان يضيعوا اوقاتهم في التفكير في شيء لم يؤمروا بالتفكير فيه - [01:00:40](#)

ولا فائدة تترتب على التفكير فيه اذن يمشيو يصرفو التفكير ديالهم فاش في مخلوقات الله وآياته الشرعية والكونية ومصنوعاته سبحانه وتعالى ليصلوا الى فوائد. نعم اما التفكير في ذاته ذاتية الله في ماهية الله فلا يؤدي الى فائدة بل ربما يؤدي الى الشباء والى الكوف او الوداع - [01:00:57](#)

قال قال عليه الصلة والسلام تفكروا في مخلوقاته ولا تتفكروا في ذاتي. هذا الحديث جاء من طرق متعددة ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم عدد من الصحابة لكنه لا يصح مرفوعا الى النبي صلى الله عليه واله وسلم كما قال اهل الحديث - [01:01:18](#)
ورد بطرق مختلفة لكن لا يصح مرفوعا من طريق من تلك الطرق لكن صح موقوفا على بعض الصحابة ومعناه صحيح المعنى ديال هاد الحديث صحيح وقد صح موقوفا على على بعض الصحابة انه من كلام الصحابة - [01:01:35](#)

تفكروا في مخلوقاته ولا تتفكروا في ذاته تفكروا في مخلوقاته لستفيدوا العظات والعبارات. ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوب الى اخره تستفيدون - [01:01:53](#)
ولا تتفكروا في ذاتي لانكم لن تحصل على طائل بل ربما يؤدي ذلك الى القاء الشبه في قلوبكم فتكتفرون فلا تتفكروا في ذاتك فيجب اعتقاده ان المخلوقين من عباده تعالى لا يحيطون وهادي هذا امر من الامور لي كنا شرناها قبل من الامور التي يقصر عنها عقل العبد - [01:02:11](#)

دابا انت تتفكر في ذات الله كيف شنو هو الطريق لديست سلوكه للتفكير في ذات الله ما عندك تاشي طريق تسلكها باش تفكر في ذلك فإذا تفك في شيء لا طريق له - [01:02:33](#)

ما هي الطريق؟ الله تعالى واسع ذلك على شيء طريق؟ غتسلكها باش تفك في ذاتي؟ لا لا اخبرك بشيء عن حقيقة الذات او عن كيفيةيتها ككيفيتها لا طيب كيف تتذكر - [01:02:46](#)

اذن غتفكر بدون وسيلة نفك بدون وسيلة تفكير لكن المخلوقات ديال الله انت تراها تستطيع ان تتأمل فيها اذن فهذا من الامور التي يقصر عنها عقل العبد فلا يجوز له ان يشغلها - [01:02:56](#)

نعم قال ما يجب اعتقاده ان المخلوقين من تعالى لا يحيطون بشيء علميا معنى معلوماتي. نعم. الا بما شاء فيعلمه فيعلمه لهم ولا

ويحيط اه وسع كرسي بمعنى داكتشي اللي علهم الله هو الذي يحيطون به يحيطون باش؟ بما شاء الله ان يعلهم من المعلومات -

01:03:10

اما معلومات الله كلها لا يستطيع احدا ان يحيط بها فيها كرسي السماوات والارض جمهور المحققين على ان الكرسي جرم محسوس نصيحة من الاخبار انه جسم عظيم تحت العرش فوق الماء -

01:03:35

فوق السماء السابعة. نعم اذا العرش جرم محسوس مخلوق من مخلوقات الله وهو جرم ومحسوس وقال لك صح في الاخبار انه جسم عظيم تحت العرش فوق السماء السابعة نعم صحيح وصح ايضا انه موضع قدمي الرب سبحانه وتعالى -

01:03:49

ثبت ذلك عن ابن عباس وعن غيره من الصحابة فهو موضع قدمي الله جل وعلا والكرسي بالنسبة للعرش كحفلة القيت في ارض الفلا معنى لا يساوي شيئاً بالنسبة للعشر والسماءات والأرض بالنسبة للكرسي كحفلة القيت في ارض القلاء فالسماءات والأرض مع عظمها وسعتها لا -

01:04:07

شيئاً بالنسبة الى هذا المخلوق من مخلوقات الله وهو كرسي والكرسي كذلك بالنسبة بالعرش فكيف بالخالق هدا هو هدا داخل فاش في التأمل في المخلوق الذي يدلك على عظمة الخالق -

01:04:33

تأمن في المخلوق ماشي باش تبار بالكرسي كرسي عظيم لا تساوي شيئاً ولا العرش عظيم كرسي لا يساوي شيئاً بالنسبة للعطش فكيف بالسماءات والارض مع العرش فتنبه بالمخلوق وتبقى هنا لا هذا يجب ان يوصلك الى -

01:04:49

شكون لي خلق العرش؟ من خلق الكرسي؟ من خلق السماءات والأرض؟ اذا الله تعالى اعظم مما يمكن ان يخطر على بالك شتي اي عظمة خطرات على بالك لله فالله اعظم من ذلك -

01:05:06

لا يمكن ان تتصور على وجه التمن والكمال عظمة الله تبارك وتعالى بمعنى لا يمكن ان تحيط بعظمة الله سبحانه وتعالى. اي احاطة تصورتها ديار العظمة فالله اعظم من ذلك -

01:05:18

اه وعن ابي موسى وغيره انه لؤلؤة وقال علي ومقاتلون بالنسبة لما روي في معنى اقوال من الاقوال التي رمي في ذلك ان الكرسي هو العلم عن ابن عباس لكن لا يصح عنه لا يصح عنه -

01:05:33

روي عنه انه فسر الكرسي بالعلم اذا قوله تعالى وسع كرسيه اي وسع علمه وهذا غير صحيح سenda بل صح عن ابن عباس انه في الصلاة الكرسي بانه موضع قدم يضرب سبحانه وتعالى قال -

01:05:51

وعن ابي موسى وغيره انه لؤلؤة وقال علي ومقاتلون كل قائمة من الكرسي طولها مثل السماءات السبع والاراضين السبع. لا شك في عظمته لكن التدقيق وهذا التفصيل الله اعلم به -

01:06:06

ولا يؤوده حفظهما اي لا يتقله حفظ ما فيهما. نعم. وهو العلي بالمنزلة العظيم بالقدر اه الرفيع النفسي الذي يصغر كل شيء عند ذكر عظمته وهنا انتهت اية الكرسي -

01:06:21

وهي خمسون كلمة حاوية لخمسين بركة. وبها تم قسم ما يستحيل عليه تعالى الان انتهى من القسم الأول ما ذكر كل ما تقدم فهو مما يستحيل بحق الله عز وجل -

01:06:37

ما تقدمنا فيه وبمعنى قوله لا شبيه له ولا نظير له ولا آلا الله غيره ولا يؤوده حفظهما من كل الاشياء التي نفيت عن الله فيما تقدم فهي الصفات التي تستحيل -

01:06:53

في حق الله وتسمى بالصفات السلبية صفات سلبية اي منسية عن الله تبارك وتعالى الواجب علينا ان نفيها عن الله كما نفاه عن نفسه وان نعتقد استحالة اتصافه بها سبحانه وتعالى مع اعتقادنا انه متصف بكمال ضدها -

01:07:08

هي مستحيلة في حق الله نفاه عن نفسه ونعتقد انه متصف كما لضدها قال في اية الكرسي وهي خمسون كلمة حاوية لخمسين بخمسين بركة بمعنى ان كل كلمة من كلمات -

01:07:27

اه اية الكرسي فيها بركة اه يجوز ان يكون المراد بالبركة الحسنة وعليه فتكون اكثر من خمسين من خمسين بركة لأن كل حرف من القرآن بحسنة والحسنة بعشر امثالها ويجوز ان يكون اه قصده رحمه الله تعالى بالله -

01:07:42

بالبركة المنفعة انه اراد بالبركة منفعة اي ان كل كلمة فيها منفعة تلحق صاحبها في هذه الدار في او عمله او غير ذلك وتفصل ذلك اه
وهي كذلك ولذلك جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من بركاتها - [01:08:06](#)

بركات اية الكرسي جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر كثير من فضائلها من ذلك ان من قرأها دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول
الجنة الا الموت وغير ذلك جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا انها تطرد الشيطان - [01:08:28](#)

فلها خصائص ولها فضائل اه لا توجد في غيرها فهذا من برراته قال وما يجب اعتقاده ان من اسمائه تعالى العالمة معناه انه على
صفة تكشف بها المعلومات الموجودة والموجودة - [01:08:46](#)

نعم انه على صفة تكشف بها لا المعلومات الموجودة والمعدومات المعلومات ثم المعلومات تنقسم الى قسمين الموجودات
والمعدومات. فعلم الله تعالى محظى بكل شيء يعلم الموجودات ويعلم المعدومات لو كانت كيف تكون - [01:09:10](#)

فعلمه متعلق بالموارد والمعدوم الذي من شأنه ان يوجد كل ما من شأنه ان يوجد ولو كان في العدل فإن الله عالم به ومنها الخبر
بمعنى المطلع على الشيء المشاهد له فهو تعالى مشاهد لما غاب ولما حضر على ما ظهر واستتر اذا - [01:09:29](#)

الخبر هو المطلع على المشاهد وعلى الغائب قال ومنها المدبر قال تعالى يدبر الامر واصل التدبير النظر في عواقب الامور لتقع على
الوجه الاصلح فهذا في صفات البشر اما في حقه واما في حق - [01:09:53](#)

اما في حق الباب واما في حق الباري تعالى فمعناه ابرام الامر وتنفيذ وتنفيذ وتنفيذ وقضاءه. اذا لاحظ مزيان
شوف الطريقة اللي سلكها قال لك واصل التدبير النظر في عواقب الامور لتقع - [01:10:13](#)

الوجه الاصلح ياك ثم قال لك هذا في صفات البشر واما في حق الباري تعالى فمعناه ابرام الامر وتنفيذ وقضاءه مزيان هاد التفصيل
لي درناء هنا الصفات نقولو الغضب معناه في اللغة كذا وكذا وهذا في حق البشر واما في حق الله تعالى فثبتت له شيئا دلا على الكمال
- [01:10:31](#)

او مثل هذا نفعله في سائر الصفات التي توهם نقصا كما فعل هنا في صفة التدبير النظر في عواقب الامور تقع على الوجه
الاصلى قال لك هذا في حق البشر لكن في حق الله اش معنى التدبير انه مدبر متصل بصفة التدبير - [01:10:53](#)

ابرام الامر وتنفيذ وفضائه اي انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء يقضي ما يريد يدبر الامر كيف يشاء تبارك وتعالى قال ومنها القدير
ومبالغة في الغرابة لأن قدرته على وزن فاعل بغي يقول لك هادي صيغة مبالغة المقصود بها المبالغة الفرق بين القادر والقادر القدير
هادي صفة - [01:11:09](#)

اه الاسم يدل على صفة القدرة. لكن القدير فيه مبالغة في القدرة قال بأن قدرته تعالى متعلقة بجميع ومنها السميع البصير ورد بهما
الخبر وانعقد الاجماع عليهم فهو سبحانه وتعالى سامع لكلام المخلوقين عند وجوده - [01:11:28](#)

ومنها العلي الكبير قال تعالى فالحكم لله العلي الكبير علوه علو وعلو جهة حسبك ومنها نوقوا هنا ومنها العلي الكبير بتفصيل
الاشكال ده الأصل كنا عندنا وكأين كماليات ما زاد على الأصل - [01:11:50](#)

بالنسبة لترك الصلاة على الحنفية يدخلوها في الخوف وهذا من الكماليات لا هذا فيه خلاف بالنسبة لهاد المسألة فيها خلاف عند
الجمهور يعتبر من كمال الایمان من كمال الایمان الواجب ماشي من الكمال المستحب - [01:12:26](#)

جميع الاقوال والاعتقادات والاعمال كلها من الایمان ها هنا قلنا دينا القول باللسان واعتقاد القول ام الجهد فالاعمال كلها من الایمان
غير هذا عندنا من الكمال نبهتكم ما تفهموش من العبارات الكماليات انها اشياء فرعية لا الكمال منه ما هو كمال واجب ومنه -
[01:12:41](#)

وما هو كمال المستحيل الكمال الواجب هو الذي اذا تركه العبد كان انما مستحضا للعقوبة فإذا الصلاة عند جمهور العلماء غير الحنابلة
هي من الكمال الواجب بحيث اذا تركت لا يخل ذلك باصل الایمان بمعنى لا يكفر - [01:13:03](#)

بتركها هذا هو معنى من الكمال الواجب لكنه فاسق عاصي عند المشهور من مدام الحنابلة هي من هي اصل في الایمان بمعنى من ترك
الصلاه كمن ترك الإيمان بالملائكة ولا الكتب - [01:13:19](#)

اللي ترك الصلاة فهو كافر فيعتبرونها شرط صحة في الایمان واضح لا لا هذا القولون اما الزكاة من تركها تكاسلا لا يكفر عنده وكذلك الصوم من تركه تكاسلا او الحج يعتبرونه فاسقا - 01:13:34

الصلاه هي اللي فيها للنصوص الواردة فيها العلومات الواردة فمن تركها فقد كفر ونحو ذلك اللغات الأمر هو بين فضل او نعم هو انهم يذكرون بالمعنى الواحد يعني معاني متعددة - 01:13:54

كيف نقول بانهم وتلك الالفاظ بما عقيدة انا مع انهم ما قلناش انجاوبك على سؤالك لكن حنا ما قلناش هكذا قلنا يحتمل لا مانع انا لن اجعلهم حكما على عقidiتي - 01:14:24

متجعلهموش هم الحكم على المسائل التي يختلف فيها مع اهل البدع هنا دابا اختالفنا مع هاد البدع ونجعلو الحكم اللي يحكم 01:14:42 ببياننا هو الجوهرى ولا بعبارته هو لا نجعل الحكم دليلا ايلا ذكر شيء معنى وقال لينا دليله من -

العرب كذا نعم نتحاكم الى دليله لكن كلامه هو تعبيره هو في تفسيره للمعنى لا يكون حكما علي والا هذا هو التقليد بعينه دابا الان اختلفنا هنا ورجعنا للعبارة ديا واحد من كتب اللغة وجعلناها هي الحكم لي تحكم ببياننا نقولو راه فلان قاليك كذا مفهومه كذا وكذا 01:14:56 قوله كلامه تعريفه لا -

هذا التعريف ديلو هو استنبطه لكن ما دليله واضح ديلو هو لي كيلزمني والا لصرنا عوض غنقلاو مالك والشافعي والا نقلدو الجوهرى اصحاب اللغة مفهوم هذا هو الذي قصدتم بكلامي لانه يمكن حنا ماشي اتهمناهم لكن يمكن ان يكون التعريف متفرغا على عقيدة الانسان بناء على ما يعتقد - 01:15:16

مثلا واحد العبارة يذكر في تعريفها في اول تعريفها ذاك اللفظ الاول لي كيتسمى الجنس عوض ان يذكر اللفظ يذكر المعنى دابا مثلا واحد بغا يعرف ليها كلام الله بغا يعرف لها القرآن القرآن - 01:15:39

شوف كاين واحد اللي ممكن يجي يعرف القرآن فكتاب اللغة يقول القرآن هو اه القرآن هو خطاب الله الموجه الى المكلفين ولا كلام الله مثلا كلام الله هو خطاب الله الموجه الى المكلفين مبتدأ بسورة كذا والمنتهي بسورة كذا الى اخره - 01:15:54
ديك العبارة اللولة اللي غيبيدا بها التعريف ممكن ان تكون متبرعة على اعتقادى واحد خور بيفي يعرفو يقوليا القرآن هو اللفظ المنزلى على محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأجل الإعجاز بسورة منهم متبعد بتلاوته - 01:16:15

خلينا نتا من هادو المعتزلة المعتزلة فكتب التفسير مثلا بزاف الخشاري ولا ابو علي الجباري في كتب التفسير الا يذكرون معاني في التفسير متفرعة على عقidiتهم؟ بمعنى ممكن تلقى معتزلي في التفسير يخالف عقidiته - 01:16:30
او معندوش مشكل يقولك داباانا راغي كنفس القرآن مكتكلمش في العقيدة ويجي في التفسير ويقرر في تفسير القرآن عقيدة المخالفين له ميقريش عقیدتو يديرها معتزلين لن يفعل هذا احمق معارفتش اش كيدير لا ابدا في التفسير ولا في شرح الحديث غيفسر الحديث ولا شرح الحديث وكذا على حسب معتقده - 01:16:44

من لم يخالفه اصله ابدا عوض يعرف واحد الكلمة دياال لفظ يعرفها بالمعنى لانه لا يثبت اللفظ مثلا كلام الله مثلا عوض ان يعرفه باللفظ هو كيعتقاد ان كلام الله معنى قائم بالنفس فيما غيبي كلام الله غيرذكر لك في اول لفظة وفي اول لفظة في تعريف الكلام - 01:17:03

هو المعنى هو اقتضاء مصدر شيء يدل على معنى من المعادن الكرة الى كان افضل لكن نلقى عالم اخر بناء على اعتقاده ان كلام الله لفظ. اول لفظة يذكرها في تعريف الكلام يقول لك هو اللفظ. ولا لا؟ طيب شكون اللي غنجعلوه حنا حجة؟ هذا اللي قال هو - 01:17:20

واللفظ ولا لي قال هو المعنى كل يجعلو حجة علينا عند الاختلاف اذا لا هذا ولا لاخر دليلهم واضح؟ نتا لي قلتني كذا المعنى ما دليلك؟ ونتا لي قلتني كذا المظلوم؟ ما دليلك - 01:17:36

والاغنوليو كتحكموا اشخاص معينين الى معتقداتنا عوض تقليدي فلان قلدننا فلان من اهل اللغة هذا يعني تصحيحا للمراد بمعنى يمكن ماشي قلنا لابد يمكن الأمر الثاني اه هو انهم ملي كيدкро التعريف متعددة للفضة الواحدة لابد ان يشيروا اما في المقدمة ولا

الى ان داك المعنى الأول هو الحقيقى والمعانى الأخرى قد يطلق عليها اللفظ مجازا اما انهم يشيرون الى ذلك في المقدمة كيقولو هادي هي طريقتنا المسلوقة كيقولو طريقتنا المسلوقة في التعريف او في بيان معانى الالفاظ ان - 01:18:17

المعنى الأول الذي نصدر به هو المعنى الحقيقى الظاهر المتداول للأذان. والمعانى الأخرى مما يطلق عليه ذلك اللفظ لكن اش؟ مجال واضح الكلام؟ فكىجى متلا للفظة الوحيدة كيقولك معناها كدا وكدا تم من بعدها كيقولك وتطلق على كدا وتطلق على كدا وتطلق هاديك وتطلق من بعد على كدا وعلى كدا ما جاش - 01:18:34

والمعنى اللول لي صدر ليه هو المعنى الحقيقى اذا كان اللفظ مشتركا مشتركا يطلق على هذا وهذا بنفس المستوى يعني على التساوى يشير الى ذلك او يصرح بذلك كل عالم وطريقته في البيان - 01:18:55

اما ان يشير او لم يصاب يقول لك وهو لفظ مشترك بين كذا وكذا بمعنى يطلق عليهم على السواء ليس احد المعنيين يظهر من الآخر او انه يقول يطلق على كذا وكذا بلا ما يصرح بلفظة الاشتراك لكن يشير - 01:19:08

الى ما يدل عليه وعاد من بعد كيدكر ديك المعانى المرجوحة المعانى لي هي خلاف الظاهر التي قد يطلق عليها اللفظ فلتفت باللغة يشيرون الى هذا بمعنى شنو هو المعنى الظاهر - 01:19:24

وشنو هو المعنى الذي قد يطلق عليه لفظ مثلا استوى الى رجعتي لكتب اللغة غاتلقاء اول معنى غايدخلوا لك المستوى هو على مرتبة غايقولك الاستواء العلو والارتفاع على الشيء والا كان - 01:19:35

من يتبع ممكن يكون شي شاهد ولا كدا كلسان العرب قد يتبع ويذكر بعض الشواهد على ذلك ومن بعد يقول لك وقد يطلق الاستواء على الاستيلاء الذي هو الملك ومنه مثلا قول القائل قول الاخطر الاخطر قد - 01:19:49

على العراق عاد يذكر لك المعنى الثاني دياي الاستواء اللي هو الاستيلاء مثل هداك المعنى اللول لي كيدкро هو الظاهر هو المعنى الحقيقى والمعانى الأخرى هي المعانى المجازية وحنا مكنقولوش - 01:20:06

اه في باب التأويل المعانى الذي يثبتتها اهل التأويل لا يدل عليها اللفظ ابدا. هنا كنقولو قد يدل عليها اللفظ لكن مجازا قد يدل عليها اللفظ لكن اذا وجدت قريبة والاصل عدم ذلك ولذلك هنا اش تنقلو فهاد الباب؟ كنقولو الاصل حمل اللغطي على المعنى - 01:20:21

ظاهر بالمعنى الظاهر الذي يطلق عليه اللفظ بكثرة هو اللي كنحملو عليه داك المعنى هو اللي كنحملو عليه اللفظ وداك المعنى المرجوح اللي قليل فين كيتطلق عليه اللفظ ولا يطلق اللفظ عليه الا بقرينة هداك ما كنحملو اللفظ عليه - 01:20:40

اما بدليل تتوجد شي قرينة ودليل على ان هذا هو المراد عاد كنحملو عليه اللفظ وكنقولو هذا مأول بالدليل او ظاهر بالدليل والأصل كما واضح بمعنى هذا امر يجب التنبه له وحنا ملي كيكون نقاشنا في اللغة خاصنا المستند اللي غادي نستأندوا له في النقاش اللغوي عند الخلاف - 01:20:56

وهو اه المصادر دياي اللغة المصادر اللي كتبت بها اللغة العربية كتبت بها المعانى كتاب الله سنة النبي صلى الله عليه وسلم كلام العرب اهل اللغة اش كيديرو؟ اهل اللغة راه هذا هو مستندهم ولذلك في الكتب - 01:21:16

التي فيها تفصيل شيء من التفصيل مثل شرح القاموس الزيبيدي ولا لسان العرب يذكرون شواهد على كل معنى معا كيدكر المعنى وكيذكر لك الشديد على داك المعنى معنى يطلق على كذا وكذا وشاهده من كلام العرب كذا يطلق على كذا وكذا وشاهده من كلام العربي كذا - 01:21:32

ملي يذكر المعنوي ذكر الشانين نتا تثبت من الشاهد شو الا الا كانت شي مسألة مهمة يعني مهمة يقف عليها اعتقاد ونقاش وكذا فيجب التثبت من هاد الشاهد اللي قال واش فعلا يدل على هاد المعنى - 01:21:53

وهاد الشاهد من قاله وهل صح او لم يصح وكذا ولذلك واش كل ما ذكره اهل اللغة في كتب اللغة المسلم الجميع ما ذكره اهل اللغة في كتب لغة مسلم به لأنهم معصومون لا يخطئون لا ليس كل ذلك مصلى - 01:22:06

وذلك اهل اللغة انفسهم يعقموا بعضهم على بعض. كييجي واحد مثلًا غير عبارات غبارات محسوس هادي عبارة مشهورة لا

تستعمل فيما هو مدرك بالحواس كنقولو هذا شيء محسوس اي مدرك بالحواس بالبصر ولا بالسمع - 01:22:21

ولا بالذوق ولا بالشم هذا هو معنى شيء محسوس. مضربون بإحدى الحواس. العبارة مشهورة وقد تجدها في بعض كتب اللغة بل تجدها في كثير من كتب اللغة لكن لن تجد شاهدا لها. شاهدا شاهدا من كلام الله ولا كلام رسول الله وكلام العرب مكابينش شاهد لها. ومتدولة - 01:22:43

يستعملها الناس وب يأتي بعضها للغة وكيف يعقب على الذين ذكروها من اهل اللغة كيعقب على ماذا كيقول هاد العبارة مشهورة ومتدولة
ولاشاهد لها من كلام العرب بل الذي له شاهد من كلام العرب فهاد المعنى هو محس الصواب ان نقول محس من الرباعي - 01:23:04
اما حاسة الثالثي لا يستعمل بهذا المعنى حاسة بمعنى ادرك الشيء بحواسه مكابينش حساب الثالثي فهاد المعنى وانما الإدراك بالحواس
يستعمل فيه احس الرباعي فلما احس عيسى منهم الكفر وعليه فنقول في اسم المفعول محس ما نقولوش محسوس لأن الثالثي لم
يرد بهذا المعنى حس بمعنى قتل حس بمعنى بمعنی اخر لكن - 01:23:22

بمعنى ادرك الشيء في الحواس قالوا غير موجود اللغة لا شهد له اذن لقينا واحد من اهل اللغة جا وقال لينا المحسوس هو المدرك
بالحواس دابا حنا مثلا تنازعنا السي الناصري مثل هذا في المثال - 01:23:50

فهاد اللفظة اختلفنا انا كنقولك الصواب ان نقول محس ونتا كتقول ليها محسوس تا هي جائزة محس لا خلاف في جوازها لأنها واردة
في القرآن نتا كتقوليا محسوس تا هي جايزه كنقولك ما شاهدك؟ هذا ختالف ياك - 01:24:02
في المنهج وانت منهج علمي مزيان يفيدك اختلفنا وياك مشيتني رجعتي للقاموس قال الفيروز ابدي والمحسوس هو المدرك بالحواس
وتجيب ليها كلام الفيروس وتقول ليها هو الفيروس دابا اللي كيقول المحسوس هو المدرك بالحواس هل هذا دليل - 01:24:16
لاماشي دليل هذا ليس دليلا عليه اتنى بدليل الفيروز ابدي بماذا استشهد كلام العرب اية من القرآن حديثها هو قال محسوس هذا
كلامه هو لكن ما دليله؟ واسف فهمتو فهمتي المسألة؟ جبتيها ليها من كتاب من القاموس المحيط ديال الفيروس الابدي في اللغة لكن انا
لاماشي دليل هذا كلامه هو ربما تبع - 01:24:31

المشهور تبع المتدوال كاد لم يتتبه فعلى كل حال نريد دليله ما الدليل على ان المحسوس على ان حس الثالثي يستعمل المدرك
بالحواس وانه متعد بنفسه لانه من امتى يصح القول محسوس - 01:24:52

اذا ورد في العربية متعديا بنفسه عاد نقولو محسوس اما اذا كانت العربية لازما كنقولو كيقولو حس بي مكيقولوش حسه هكذا حس
به اذا انت محسوس منقولوها خاصنا نقولو قاع يوم تبت هذا نقولو هذا شيء محسوس - 01:25:11
نزيدو داك الجار ونجروه محسوس به منقولوش محسوس فإذا هذا ليس حجة نقولك ما دليله جيب ليها شاهد من كلام العرب على انها
استعملت الحس هاد المصدر ولا الفعل لي هو حث الثالثي في الإدراك - 01:25:26

خمس عاد حينئذ يقول لي راه قال امرؤ القيس قال فلان كذا يكون شاهدا مثل ما قلت انا فلما احس عيسى منهم الكفر اي ادركه
واضح؟ فإذا اشتوا المفعول من احس محسنة؟ عندي دليل - 01:25:41

فالدليل الذي ستأتي به مايكونش تعريف لأهل اللغة وضع المعنى واضح دابا الآن في العقيدة اختلفنا لنفرض اختلفت انا
وانتم اه في ان لهذا ثابتة في القرآن في قوله تعالى مثلا بل يداه مبوسطتان صفة ثابتة لله على لوجه اللائق به - 01:25:55
سبحانه وتعالى فالله تعالى له يدا انت قلت لي اه اليه في اللغة تطلق حقيقة وتطلق ظاهرا على القوة او يد الله فوق ايديهم لمشوا
اليدين لان الرد اصلا والجواب سهل لماذا تبنيت - 01:26:19

يد الله فوق ايديهم قلت لي اليه تطلق بمعنى القوة هنا غير نفرضو هاد المثال قلت لك مادا دينك اصلا؟ قبل ما ننتقل معك للمعنى
قلت لك ما دليلك على ان اليه تطلق على القوة ياك - 01:26:42

جبتي ليها كلام لصاحبها عالم من علماء اللغة له كتاب في اللغة الكلام الجوهرى دون دليله قلت لي قال ابن منظور في لسان العرب اليه
تطلق على القوة فقط هكذا قال اليه دون شاهد دون دليل - 01:26:55

هل يكون كلام ابن منظور حجة على مخالفك كيقولك العلماء قال هاد المعنى ما دليله بحال الى قلت ليه الشافعي ولا عالم من علماء

الشافعي قال حكم الوتر سنة دون ان تذكر له دليل ذلك - [01:27:12](#)
وهو يخالف واش واضح فتقول لي قال ابن منظور اليد تطلق بمعنى القوة هذا لا يكفي حاول تجيب ليه دليل ديالو منظور ونتا قاع
بلاما ذكرني من دور قول ليه اليد تطلق علقو والدليل قول الشاعر حينئذ استدللت له بدليل ما عندو فين يخالف لكن تقولي قال ابن
المنظور ولا فيروز ابدي ولا الجوهرى - [01:27:27](#)

ليس حجة عليه واضح ؟ هداك التعريف ديالو هو تصرف فيه استنبطوا لأن هداك التعريف اللي كيدكروه العلماء منين كياخدوه
يأخذونه من الأصل ان يأخذوه من كلام العرب امام الكتاب ويسمعوا من مصادر ديال اللغة ياك - [01:27:46](#)
غادي يستنبط من مصادر اللغة وواحد التعريف وهداك التعريف لي غيره في غيره ديالو هو ولا ديالو لا تعبره هو اذن ذلك التعريف
الذي سيذكر تعبر عنه هو ممكن واحد خور يستنبط تعريفا من نفس الأدلة وما يستنبطش داك التعريف يعنيه يستنبط تعريف
الآخر من نفس - [01:28:01](#)

وضع يجي ويقولي هاد التعريف لا يؤخذ من هذه الأدلة بل هاد الأدلة يؤخذ منها تعريف اخر وهو كدا ويكون تعريفا مخالفًا لذلك
التعريف - [01:28:19](#)