

الدرس(50) من شرح متن مراقي السعود مع نثر الورود للفقيه موسى بن محمد الدخيلة حفظه الله ،

موسى الدخيلة

عند له النية له الشرط وغير ما ذكرته فغلطوا ومثله ما يحرم من غير قصد تباعم مسلما قال رحمة الله وما من البراءة الاصلية قد اخذت فليست الشرعية. ذكرنا ان من من احكام - 00:00:00

تكليف الستة الاباحة. السادس من الاحكام التكليفية الاباحة وقد سبق ان ادخال الاباحة في احكام التكليف لا يخلو من تسماح ادخال الاباحة في احكام التكليف الخمسة او الستة او الاربعة ستة اقوال في عدد الاحكام التكليفية - 00:00:39 كم عدد احكام التكليف ستة؟ قيل ستة وقيل خمسة وقيل سبعة وقيل اربعة وقيل اثنان وقيل ثلاثة. اذا قيل اثنان لثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وسيأتي تلخيص ذلك بعد عند قول الناظم وهي والجواز قد ترافق لأن هذا قول ثان ان شاء الله ذلك اذن الشاهد ذكرنا من الاحكام التكليفية - 00:01:01

سباحة. وذكرنا ان الاباحة هي ما سوى الشارع فيه بين الفعل والاجتناب. قال الناظم رحمة الله والاباحة الخطاب فيه استوى الفعل والاجتناب. اذا الاباحة هي الخطاب الذي استوى فيه فعل الشيء واجتنابه. اذا ما سوى الشارع فيه بين الفعل والاجتناب يسمى اباحة ساهم هادسي. اذا هذا سبق عليه - 00:01:25

الاباحة تنقسم الى اباحة شرعية وإباحة عقلية وهو المقصود بهذا البيت وما من البراءة الشرعية قد اخذت فليست الشرعية. اذا الاباحة قسمان اباحة شرعية واباحة عقلية. ما هي الاباحة العقلية؟ الاباحة العقلية هي المأخوذة من البراءة الاصلية - 00:01:53

والاباحة الشرعية هي المأخوذة من الشرع ما معنى البراءة الاصلية؟ البراءة الاصلية معناها استصحاب عدم التكليف حتى يرد دليله الاصل تشوفوا الاصل هو عدم التكليف الاصل عدم التكليف متلا لو قيل لك يجب عليك صلاة سادسة - 00:02:17 كنصليو خمسة د الصلوات من قال لك يجب علينا ان نصلي صلاة سادسة زائدة على الخمس صلوات الله افترض علينا صوم شهر من قال لك يجب ان تصوم شهر رمضان وشهر شوال - 00:02:42

بماذا يرد عليه؟ لأن الاصل عدم التكبير حتى يرد دليل ما دليلك على انه يجب ان يصلي خمس صلوات؟ واضح لك العام من زعم انه لا يجوز الكلام في الهاتف بماذا يرد عليه؟ بالبراءة الاصلية الاصل عدم التكليف حتى يرد دليل ولذلك النبي - 00:02:57 لما بعث في الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يشربون الخمر هل اباحها الشرع ببساطه؟ الشرع قال لهم اشربوا هذا؟ كانوا يشربونها استنادا الى البراءة الاصلية حتى جاء الدليل على تحريمها اذا قبل ان يرد الدليل على تحريمها فقد كانت مباحة براءة الاصلية. كانوا يجمعون بين الاختين في - 00:03:16

ما دليلهم على ذلك؟ البراءة الاصلية عدم التكليف. كانوا يتزوجون منكوبة الاب. من نكحها الاب ثم طلقها كانوا ينكحونها. ما دليلهم؟ البراءة الاصلية اللي هي عدم التكليف. واش واضح لك الان - 00:03:43

اذن الاباحة العقلية هي المأخوذة من البراءة الاصلية. ما هي البراءة الاصلية؟ سبحان الله. استصحاب عدم تكليف حتى يرد دليل وسيأتي ان شاء الله هذا المعنى في الكلام على الاستصحاب. في كتاب الاستدلال غندکرو من الادلة ان شاء الله الاستصحاب والاقسام - 00:03:59

ديال اصحاب منها هذا الذي ذكرته الان استصحاب اش؟ عدم التكليف حتى يرد دليل بمعنى الاصل الاصل هو ان غير مكلفين الاصل هو عدم التكليف انا غير مكلفين يرحمك الله اذا فكل التكاليف - 00:04:19

التي كلفنا بها الان اش؟ خارجة عن الاصل منقوله عن الاصل كل التكاليف لي حنا مكلفين بها نحن مكلفون بخمس بصوم رمضان بالحج بالزكاة الى غير ذلك من الزكاة كلها ناقلة عن الاصل لولا الدليل لما كنا مكلفين بها لولا ان - 00:04:39

انه قد جاء فيها دليل ينقلنا عن الاصل اللي هو عدم التكليف اليها لما كنا مكلفين بها. مفهوم الكلام؟ اذا الاباحة المأخوذة من اش من البراءة تسمى اباحة عقلية اش معنى اباحة عقلية؟ اي انها ليست مأخوذة من الشرع بل هي مأخوذة من العقل شناهو هاد - 00:04:59

العقد هو ان الاصل عدم التكليف وهذا دليل عقلي ماشي دليل شرعي واضح الكلام والاباحة المأخوذة من الشرع كلوا من طيبات ما رزقناكم كلوا وشربوا ولا تسرفو الى اخره. الإباحة المأخوذة من الشرع تصريح او استنباطا سواء كانت قولا للنبي صلى الله عليه وسلم - 00:05:20

رأوا فعلا او تقريرا شاهد الإباحة المأخوذة من الشرع سواء كان ذلك تصريحا او فعلا او تقريرا او استنباطا او تلميحا او اماء او اشاره تسمى اباحة؟ شرعية شرعية. فهم - 00:05:39

ما هو الدليل على ان الاباحة العقلية معتبرة ديك اللي كنا كنقولو الاباحة العقلية مأخوذة من البراءة من البراءة الاصلية؟ ما الدليل على حجيتها وعلى انها ادلة كثيرة منها قول الله تعالى - 00:05:54

فله ما ثلاث في كثير من الآيات كيقولينا الله تعالى فله ما سلف علاش له ما سلف؟ لماذا لا يحاسبه الله على ما سلف؟ لأنه وكان مستندنا الى البراءة الاصلية - 00:06:09

ولا تنكحوا ما نكح ابائكم من النساء الا ما قد سلف علاش الا ما قد سلف لانه كان مستيدا بالبرازيل بمعنى الناس الذين كانوا موطوءة الالف قبل نزول الآية يعاقبون يلامون لا يلامون لماذا - 00:06:22

لأنهم كانوا على الاصل ولكن بعد ورود الدليل ناقل عن الاصل وجب اه وجب عليهم ان يتنهوا. اذا قوله فله ما سلف الا ما قد سلف يدل على ان على ان الاصل التمسك بالبراءة الاصلية - 00:06:39

وكذلك اهل الاسلام الذين كانوا يشربون الخمر في صدر الاسلام قبل نزول الآية بتحريميه يلامون؟ لا. يعاقبون؟ ابدا. لماذا؟ لأنهم كانوا مستندين الى البراءة الاصلية. لأن خمرة لم تحرم بعد ولكن هل هناك دليل شرعي على اباحتها؟ هل قال لهم الله في في القرآن اشربوا الخمر ابدا استندوا - 00:06:56

في اباحتها على ماذا؟ على البراءة فهم اذا هذه البراءة البراءة الشرعية قلت هي المأخوذة من الشرع اما تصريحا او استنباطا قولنا او فعلنا او تقريرنا من النبي صلى الله عليه وسلم. فان قيل - 00:07:23

ما الثمرة التي تبني على هذا التفصيل على هذا التقسيم ما الذي يبني على تقسيم الإباحة الى شرعية وعقلية؟ الذي يبني على ذلك مما يبني عليه ان رفع الإباحة العقلية لا يسمى نسخا - 00:07:38

ورفع الإباحة الشرعية يسمى نسخا علاش؟ لأن النسخ كما سيأتي تعريفه ان شاء الله هو رفع حكم شرعي ماشي عقلي رفع حكم شرعي بدليل اخر متراخي عنه الى اخره. فالشاهد النسخ هو رفع اش؟ حكم شرعي والاباحة العقلية ليست - 00:07:56

حکما شرعا مهما اذا الذي يبني على ذلك ان رفع الإباحة العقلية لا يسمى نسخا بل هو تشريع ابتداء هذا تشريع ابتداء ورفع الإباحة الشرعية يسمى نسخة ولذلك لما جاءت الأدلة التي تحرم الخمر هل سمي تحريم الخمر - 00:08:17

تخلي الإباحة؟ لا ابدا لم يقل احد انه نسخ للإباحة لماذا لم يكن نسخا للإباحة مع انه رفع الإباحة كانت اباحة مباتش علاش متسماش لأن هذه ليست حقيقة النسخ حقيقة النسخ هي اش - 00:08:37

رفع حكم شرعي لا عقلي والذي رفع لما حرم الخمر هو حكم عقلي. اذا فرفع الإباحة العقلية لا يسمى نسخة ورفع الإباحة الشرعية ما اباحه الله بالدليل يسمى نسخا يسمى نسخا فهم؟ اذن اشار الناظم الى هذه القاعدة بقوله - 00:08:51

وما من البراءة الاصلية قد اخذت فليست الشرعية. تقدير البيت. وما اي والاباحة ما وقع على الإباحة وما والاباحة التي زيد قد اخذت من البراءة الاصلية واضح التقدير اذن من البراءة متعلق بأخذت. قال وما اخذت من البراءة وما اش ما فسرنا - 00:09:11 واقعة على الإباحة والإباحة التي قد اخذت من البراءة الأصلية كأنه قال الاباحة المأخوذة ساهم الكلام؟ نعم الاباحة المأخوذة المفهومة من البراءة الاصلية. وقد ذكرنا تعريفها. ما هي البراءة الاصلية؟ قل الاستصحاب عدم التكليف حتى يريد الدليل. الدليل -

00:09:37

مال هاد الإباحة التي قد اخذت ما اصلناها؟ قال فليست الشرعية شوف فليست الشرعية فليست تلك الإباحة الشرعية خبر ليس واسمها ضمير مستتر يعود على ما سبق ليست هي الإباحة السابقة الإباحة الشرعية فليست هي الإباحة الشرعية ليست هياش؟ المأخوذة من البراءة ليست - 00:10:03

الشرعية ساهم الكلام لا تسمى شرعية اذا الا مكانتش تسمى شرعية ماذا تسمى؟ عقليا عقلية بل تسمى اباحتة عقلية علاش تسمى اباحتة عقلية؟ لاحظوا هذا هاد القول الذي ذكرناه الآن متفرعون عن مسألة ذكرناها في الدرس الماضي. علاش السبي محسن ما كتسماش هادي اباحتة - 00:10:30

شرعية تسمى عقلية لأننا ذكرنا امس انه لا حكم قبل الشرع بل الامر موقوف الى وروده وخالفت المعتزلة فحكمت العقل قالتلو امس ان انه قبل الشرع لا حكم بل الامر موقوف الى ورود الشرع - 00:10:51

إذا لم يكن هناك شرع قبل ورود الشرع اذا فهي اباحتة عقلية لأن مكانتش شرع واضح؟ اذن هذا متفرع عما قررناه امس. فهي اباحتة عقلية لماذا؟ اذ لا حكم قبل الشرع. اذ الامر موقوف على - 00:11:08

وروده كما قال في جمع جوامع واضح؟ قال ولا حكم قبل الشرع بل الامر موقوف على وروده وخالفت المعتزلة فحكمت العقل هذا كلامه رحمة الله. مثال ذلك قلنا كشربهم الخمر في صدر الاسلام وكاباحة الربا الربا كان مباح في الجاهلية وكان مباحا في صدر الاسلام - 00:11:26

قال المسلمين يتعاملون بالربا ولا يلامون في ذلك لانه لم يرد دليل بعده اذن كانوا متمنسين بالبراءة الأصلية فلما اتى الدليل على تحريمها قال لهم الله تعالى فلهم سلف اللي تاب الله تعالى له ما سلفه امره الى الله لانه لم يكن اش؟ اه لم يكن الامر حينئذ محظوظا لهم؟ نعم - 00:11:48

اذا ما الذي يبني على ذلك؟ قلت ان رفع الاباحة العقلية مم لا يسمى نسخا لانها ليست حكما شرعا كما سياتي تعريفه ان شاء الله رفع حكمها وبيان الزمن رفع لحكم او بيان الزمن كما سياتي ان شاء الله تعرفه ثم قال - 00:12:13

وهي والجواز قد ترافق في مطلق الإذن لدى من سلف هذا هو ما اشرت اليه قلت سياتي هذا الذي ذكره الناظم رحمة الله هنا تقسيم الآخر الاحكام التكليفية ذكرنا قبل ان الاحكام التكليفية ستة على ما اختاره الناظم تبعا لابن السبكي في جمع الجوامع بزيادة خلاف الاولى على - 00:12:34

الدين اذن فهي ستة ذكر هنا تقسيما اخر لبعض اهل العلم للالاحكام التكليفية وهي انها قسمان الاحكام التكليفية تنقسم الى قسمين قلت في عددها كم من قول؟ ستة اقوال. هذا القول الذي نظمه الناظم هنا ذكره القرافي في التنقیح وشرحه. فاخذ - 00:13:00 الناظم من القرفي رحمة الله هاد القول الثاني لم يذكره صاحب الجمع وانما ذكره القرافي في التنقیح وفي شرحه للتنقیح ايضا اذن القول الثاني في عدد الاحكام التكليفية وسنذكر الاقوال ستة ان شاء الله باختصار وهي سهلة. القول الثاني هو المذكور هنا. الاحكام التكليفية قسمان فقط - 00:13:21

القسم الاول المأذون فيه او قل الاباحة او قل الجواز. وكلها بمعنى واحد. اذا الشاهد تنقسم الاحكام التكليفية باعتبار الاخر الى قسمين الى مأذون فيه ومحرم كسمان المأذون فيه والمحرم - 00:13:43

المأذون فيه يدخل فيه الواجب والمندوب والمحظوظ والمباح هادي ربعة كلها كدخل في المأذون فيه والقسم الثاني هو الحرام اذا فالاحكام التكليفية قسمان الحرام والمأذون فيه اش معنى المأذون فيه؟ اي الذي يجوز القدام على فعله. المأذون فيه اي

المأذون في فعله. بمعنى الذي لا يترتب - 00:14:05

على فعله عقاب هذا المقصود الذي لا يستحق العقاب فاعله هذا هو اللي كيسمي المأذون فيه المكروه اذا فعلته تستحق العقاب لا والواجب ثتاب وعليه بل يلزمك فعله والمندوب والمباح. اذا هذه الأربعه تشتراك في امر وهو - 00:14:33

ان ان تاركها تاركها ان فاعلها فاعل هذه الاربعة لا يأثم مطلقا سواء كان فعله لها لازما او غير لازم المقصود انه لي فعل من هذه الاربعة فلا يأثم المكروه من فعله لا يأثم الواجب من فعله يثاب وان كان الاول على جهة الالزام والثانى - 00:14:54 على غير جهة الزم الشاهد هنا كتننظروا الان من جهة ياش؟ الفعل اذا فعل لا يأثم هذا هو الوجه المشترك بين هذه الأربعه واسف واضح لك الان المكروه من فعله لا يأثم والواجب من فعله وان كان يلزمته فعله والمندوب من فعله لا يأثم مباح من فعله لا يأثم فهذه الاربعة - 00:15:20

الشريف فاش؟ في انها يجوز الاقدام على فعلها في ان الشريعة قد اذن في فعلها هذا هو وجہ الاجتماع والثانی لم يأذن الشارع في فعله لا يجوز الاقدام عليه واسف واضح - 00:15:40

لذلك كان مفارقا لها اذا فعل هذا التقسيم الاحكام التكليفية قسمان لا ثالث لهم. القسم الاول مأجون المأذون فيه او ما يجوز الاقدام عليه والقسم الثاني محرم. المحرم انتبهوا الإباحة على هذا التقسيم الإباحة تطلق على المأذون فيه يكون معناها المأذون فيه وحينئذ على هاد التقسيم - 00:15:55

يمكن ان تقول الاحكام التكليفية قسمان المباح والحرام اه الاحكام التكليفية قسمة المباح والحرام ويدخل في المباح ماشي مباح بالاصطلاح الذي سبق المباح الذي معناه ما اذن الشارع في يعني الى انتبهوا الإباحة لها معنيان - 00:16:23

معنى ذكرناه فيما سبق وهو المشهور. ما هي الإباحة؟ ما استوى فعله وتركه. وعلى هذا فلا يدخل في الإباحة الواجب المندوب لا يدخل فيه باقي الاحكام فهمت لا؟ على التعريف الذي سبق وعلى ان الإباحة هي - 00:16:46

ما اذن الشارع في فعله او ما جوز الشارع الاقدام عليه الا فسرنا الإباحة بهاد المعنى هدا يدخل فيها واجب نعم والمندوب والمكروه واضح الكلام؟ فالإباحة حينئذ يدخل فيها اربعة من الاحكام السابقة الواجب والمندوب - 00:17:04

ما احوى المكروه وخلاف الاولى على من قال به لان القرافي اللي ذكر هاد التقسيم لا يقول بخلاف الاولى اصلا هو لم يذكر خلاف الاولى ولذلك هو قال ويشمل قال والإباحة تطلق على معنى وهو جواز الإقدام على الشيء ويشمل - 00:17:24

هاد اللفظ اللي هو لفظ الإباحة الواجب والمكروه والمندوب والمباح هكذا معنى كلامه رحمه الله في التلقيح فهم اذن فبهاذا الاعتبار الى قسمنا الاحكام الى قسمين مأذون فيه اذا فهل اباحة حينئذ ليس معناها ما سبق الإباحة هي - 00:17:44

هي الشيء الذي اذن الشارع في فعله. فيدخل فيها كما قلت اذا فيمكن ان تقول الاحكام قسمان. الإباحة هو التحرير. الجواز هو اش معنى الإباحة؟ ماشي ما سبق اش معناها؟ ما اذن الشارع في فعله ما جوز الشارع الإقدام عليه بغض النظر انتبه تقدر تقول لي - 00:18:03

الواجب راه هذا لازم فعله كنقولو بغض النظر عن لزوم الفعل او عدم لزوم المقصود ان فعله لا يترتب عليه اثم وفعل وفاعل الواجب لا يترتب عليه اثم بل يترتب عليه ثواب فهم؟ بغض النظر عن كون ذلك لازما او غير لازم مفهوم الفقيه - 00:18:23

واضح؟ هذا التقسيم الثاني للأحكام التكليفية التقسيم الثالث ان الاحكام التكليفية خمسة وهذا المشهور عند المتقدمين. اذا على انها خمسة فننزل ما سبق. خلاف التقسيم الثالث هي اربعة بازالة الإباحة فليست الإباحة من الاحكام التكليفية. وقد ذكرنا ذلك فيما مضى لما - 00:18:43

تعريف التكليف ما هو التكليف؟ الزام ما فيه كلفة ومشقة او طلب ما فيه كلفة ومشقة على كل التعريفين لا لا تدخل الإباحة في الأحكام التكليفية لأنه ليس فيها الزام ولا طلب مفهوم الكلام ولذلك قال الخرافي لا يخلو ادخالها في الأحكام - 00:19:09

من التسليفية من تسامح اي تتميما للقسمة وصافي باش تكميل القسمة ادخلوه اذن فلذلك جعل بعضهم الأحكام اربعة شحال ذكر هاد الأقوال؟ اربعة. القول الخامس هي سبعة الأحكام التكليفية تابعة - 00:19:29

والذين قالوا سبعة لم يقولوا بخلاف الاولى. كيف ذلك؟ قالوا الحكم الاول الفرض. والثاني الواجب وهذا مشهور عند الاحناف. لانهم يفرقون بين الفرض والواجب. الفرض والثاني الواجب والثالث الحرام او قل الفرض والايجاب والتحريم والكراءة التحريمية والكراءة التنزيهية - 00:19:45

والندب والإباحة فتكون اش تبعه القول السادس انها ثلاثة الإباحة والمحظوظ والوجوب. ويدخل في الحضر الكراهة وفي الوجوب الذهب. انها ثلاثة الإباحة والمحظوظ والوجوب واضح الكلام؟ اذا خلاصة الاقوال كم؟ ستة. ذكر منها اربعة اه حلول رحمة الله في اضياء اللام على جمع الجوامع - 00:20:05

الضياء في الضياء اللام على جمع جواب بن حلول رحمة الله ذكر اربعة من هذه الاقوال وزاد عليه بعض المحققين قولين فالمجموع ستة اقوال في عدد الاحكام التكليفية اذن كم هي عدد الاحكام التكليفية - 00:20:32

كم هي الاحكام التكليفية؟ وما عددها؟ خلاف. خلاف اقوال ستة. المشهور انها خمسة عند المتقدمين. وعند المتأخرين انها ستة ولكن من هذه الاقوال اعتبار. واضح الكلام؟ هاد الاقوال لا تنافي بينها - 00:20:51

كل من قسم الاحكام التكليفية قسمة معينة فانه ينظر الى جهة معينة. يقسم باعتبار معين وقد ذكرنا لذلك اوجهها كما هو معلوم. واضح الكلام؟ اذا فالشاهد هاد البيت قول ناظم وهي والجواز قد ترافق. اشار به الى - 00:21:08

ما ذكره القرافي في التنقیح القرافي اذكار القول الأول انها خمسة ثم قال ثم ذكر القول الثاني قال وقيل انها تقص انها اش؟ الإباحة والتحريم ومعنى الإباحة ما جوز الشريع الإقدام عليه لفظ كلامه رحمة الله في التنقیح قال - 00:21:26

وقيل الاحكام اثنان التحرير والإباحة وفسرت الإباحة بجواز الأقدام الذي يشمل الوجوب والندب والكراءة والإباحة انتهى كلامه من التنقیح واضح قال وقيل انها اثنان التحرير والإباحة وفسرت الإباحة حينئذ ماشي بما سبق بجواز الأقدام وجواز الأقدام - 00:21:46
الوجوب والنسبة بمعنى ان الأقدام على الفعل ليس بممتنع سيدخل الوجوب والندب الى اخره فهم وهذا البيت مما هو مع يظهر انه سهل ولكن مما يشكل على الطلبة كثيرا ادا يفهمهم هو كبيان سهل دون الرجوع للتنقیح وشرحه يشكل فهمه من شرح المؤلف لا هنا ولا في نشر البنود - 00:22:09

وهي والجواز قد ترافق في مطلق الاذن. قد يتوجه من البيت ان الإباحة والجواز ترى دفان في اصطلاح يسمى مطلق الاذن ليس هذا هو المعنى مما متراافق في في معنى شناهو هاد المعنى؟ هو مطلق الاذن في الفعل هذا ماشي مطلق الاذن الاصطلاح لا المعنى ديار الإباحة كأنه قال اذا فسرنا - 00:22:31

اباحة بمطلق الاذن في الفعل الا كان هذا هو معناها فهي مرادفة للجواز حينئذ لان الجواز واش؟ ما نشرع في فعله جواز الأقدام على الفعل كما قال القرافي اذا تخيير البيت وهي اي الإباحة المذكورة في الماء النباح وهي - 00:22:57
الإباحة والجواز قد ترافقا في معنى ترافقا في معنى من المعاني على معنى من المعنى اشنهاو هاد المعنى؟ مطلق الإذن اذن ماكايتش اصطلاح سميت مطلق الإذن لا الإباحة الى كان المعنى ديارها مطلق الإذن فإنها ترافق الجواز حينئذ - 00:23:17
والى كانت ترافق الجواز فيدخل فيها ما عدا التحرير من الاحكام الخمسة. فهم قال في مطلق الاذن وعليه فيدخل فيه بان اذا حول الجواز كييفما بغيت تقول الجواز والتحريم ولا الإباحة والتحريم تقسم الى قسمين واضح الكلام - 00:23:37

الجواز كما قلنا جواز الإقدام على فعل ومعناه مطلق الإذن في الفعل لاحظ عبارة مطلق هادي راه مقصودة عندهم مطلق الإذن شكىقصدو بمطلق بعض النظر عن كون الفعل لازما او غير لازم او مباحا الى غير ذلك. فهم؟ مطلق الاذن في الفعل - 00:23:52
علاح قانون مطلق الإذن في الفعل؟ لأن الفعل احيانا قد يكون تركه احسن في المكره وقد يكون لازما في الواجب وقد يكون مطلوبا لكنه غير لازم في الندب وقد يكون - 00:24:11

كونوا غير مطلوب الفعل ولا الترك في الإباحة ولذلك قالوا مطلق الإذن باش يشمل هاد الأنواع الأربع كلها قال في مطلق الاذن في الفعل اش معنى مطلق الاذن فسره اي - 00:24:21

جواز الأقدام على الفعل. فيدخل فيهما كما قلت ما ذكرنا. قال لدى من سلف ترافق الجواز في هذا المعنى عند بعض من تقدم وسلف

من الاصوليين المتقدمين لدى من ثالث كأنه كيقول عند بعض المتقدمين من الاصوليين - 00:24:32

واستدل على ذلك هاد بعض الاوصوليين اللي قسموا لاحظ اللي قسموا الاحكام الى قسمين استدلوا على ذلك بدليل. وهو ما روي من الحديث مختلف فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال هذا التقسيم وردت به السنة استدل على ذلك بالسنة. ما روي والحديث فيه خلاف معروف من ان النبي - 00:24:56

ابغض الحال الى الله الطلاق لاحظوا الحال لفظ المراد للباحثة عند الاوصوليين. الباحثة والحال والجائز بمعنى فايلا فسرنا هنا الحال بالباحثة التي يستوي فيها الفعل وانت راك مفيكونش معنى لقوله ابغض - 00:25:16

لأن البعض كيدل على الكراهة وأبغض هذا اسم تفضيل كأنه قال اشد ما يبغضه الله ابغض الحال اذن فايلا ما جعلناش الأحكام قسمين ما يتضمن معنى الحديث لاحظوا على هاد التقسيم - 00:25:33

هل تفسير الحديث ابغض الحال اي ابغض المكرهات الى الله اشد المكرهات عند الله الطلاق المهم اذن يستفاد من الحديث انه مكره لو كان مستوي الطرفين لما كان ابغض الى الله لو كان يستوي لاننا قد عرفنا فيما - 00:25:50

ان الإباحة لم يطلب الشارع فيها لا فعلولا ولا تركا فيستوي فيها الفعل والإجتناد لاحظ الى بغيت تأكل هل ابغض شيء الى الله ان تأكل؟ او ان لا تأكل استوبي فيه عند الله الفعل والترك ولكن هذا مباح وابغض شيء الى الله اذا فلابد من تفسير المباح باش؟ المكره -

00:26:08

تدخل فيه الأحكام اذن فالمراد بالحال هنا ما ليس حراما اش معنى ابغض الحال؟ اي ما ليس حراما بمعنى الطلاق ماشي حرام ولكنه مع كونه غير حرام هو ودائما نقر القاعدة اللي هي والشأن لا يعترض المثال اذ قد كان هنا دابا الآن ماشي في اثبات الفروع الحديث يكون صحيح ولا ضعيف - 00:26:28

عاوه الشيخ الالباني في السلسلة الضعيفة ماشي هذا هو موضوعنا اش؟ القاعدة القاعدة الاصولية سواء كان الحديث صحيحا او لم يكن صحيحا مقصودنا ما معنى ابغض اي اشد المكرهات هذا معناه كما قال القرار ابغض الحال اي اشد المكرهات الى الله الطلاق - 00:26:50

واضح الكلام؟ ولو لا هذا التقسيم لما تبين معنى الحديث. اذا من قسم من المتقدمين الاحكام الى حرام مباح بمعنى ليس حراما تندا الى هذا الحديث واضح الكلام؟ قال رحمة الله وهي والجواز قد ترافق عند من؟ قد ترافق لدى من سلف في مطلق الاذن. قد - 00:27:09

ارادة عند بعض لدى بعضهم من سلف اي تقدم من الاوصوليين المتقدمين في مطلق الاذن وبه وردت السنة كما في الحديث ابغض الحال الى الله الطلاق وفي ثبوته خلاف بين اهل العلم فمنهم من - 00:27:31

من حسنه ومنهم من صححه وممن صححه الإمام الذهبي رحمة الله. فهم؟ نعم. واضحة التقسيم؟ وواضح مستند من قسمه ثم قال رحمة الله والعلم والواسع على المعروف شرط يعم كل ذي تكليف - 00:27:51

سبق لنا تعريف التكليف ما هو التكليف؟ فيه قولان قيل الزام ما فيه مشقة وقيل طلب ما فيه مشقة ولا ينبغي على الخلاف شيء كما ذكرنا. لما ذكر تعريف التكليف ذكر لك ان المؤلف شروط التكليف - 00:28:07

التعريف ديار التكليف ما هي شروط التكليف؟ ذكر رحمة الله للتکليف شرطين يشترط في كل تكليف لاحظوا في كل العموم دون استثناء يشترط في كل تكليف شرطين وهما العلم والقدرة - 00:28:25

قال والعلم والواسع على المعروف شرط يعم كل ذي تكليف اذن التكليف الذي سبق تعريفه يشترط فيه شرطين. يشترط فيه شرطان. الشرط الاول العلم. والشرط الثاني اش معنى العلم؟ علم المخاطب بما كلفه الله به العلم - 00:28:43

علم مخاطب بما كلفه ماشي العلم هو يكونوا بعض الناس عارفين وشي معارفشن لا المخاطب المكلف خاصو يكون عارف كل مخاطب يجب ان يكون عالما اذن فإن كان البعض عالما ولم يكن البعض الآخر عالما فمن كان عالما فهو مكلف ومن لم يكن عالما فليس بمكلف ما الدليل على - 00:29:06

انه يشترط في التكليف العلم قول الله وما كان معديين حتى نبعث رسولا رسلا مبشرين ومنذرين نيا لا يكون للناس على والله حجة بعد الرسال .. فهم؟ اذا حت .. نبعث رسولا حت .. تقام الحجة على .. الناس .. ويس: لهم وبوضوح لهم حكم الله - 00:29:26

بعد الرسل. فهم؟ اذا حتى نبعث رسولنا حتى تقام الحاجة على الناس ويبين لهم ويتبخض لهم حكم الله - 00:29:26

تعالى قال والعلم والوسع اش معنى الوسع؟ اي الطاقة ومنه قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها اي طاقتها وسع طاقة المكلف المخاطب كذلك. اذن علم المخاطب وواسعه اي، قدرته طاقته تمكنه - 00:29:46

المكلف المخاطب كذلك. اذن علم المخاطب ووسعه اي قدرته طاقته تمكنه - 00:29:46

قل ما شئت ما الدليل على ان الوسع شرط في تكليف الآية التي ذكرت لا يكلف الله نفسها الا وسعها الا طاقتها اذا التكليف الذي لا يستطيعه المكلف هل يكون مخاطبا به - 00:30:07

يستطيعه المكلف هل يكون مخاطبا به - 00:30:07

ابدا المكلف اذا كان مكرها مكلف اذا كان مكرها على فعل او ملجاً كما ذكرت لكم لو ان احدا قيد بقيود ثم رمي طرح القي على صبي فقط هل يكون مكلفاً؟ لماذا؟ لعدم القدرة - 00:30:24

فقتله هل يكون مكلفاً؟ لماذا؟ لعدم القدرة - 00:30:24

هذا ملجاً وكذا المكره كما سيأتي بيانه اذا القدرة شرط في التكليف فمن كان عاجزاً فلا ينبع به الخطاب الشرعي لا ليس مكلفاً ابداً
واضح لتك العاهم؟ يقروا، والعلم والوسع على، المعروف اع، على، المذهب المعروف - 00:30:43

واضح ليك العام؟ يقول والعلم والوسع على المعروف اي على المذهب المعروف - 00:30:43

مشهورين اشارة الى ان المسألة خلافية على المذهب المعروف المشهور وهو مذهب اكثر. مذهب اكثر اهل العلم من المالسيه وغيرهم. ان العلم والوسع شرطان. فـ كـا تـكـلـفـ اـذـاـ عـلـىـ هـذـاـ قـوـاـ بـخـرـجـ النـائـمـ وـبـخـرـجـ السـاهـيـ وـبـخـرـجـ الغـافـاـ، وـبـخـرـجـ الـارـبـاعـةـ

ان العلم والوسع شرطان في كل تكليف اذا على هذا القول يخرج النائم ويخرج الساهي ويخرج الغافل والمكره هؤلاء الاربعة -

00:31:03

السلوب كلفين علاش؟ الغافل النائم الساني لم يتتوفر فيه بالشرط الاول اللي هو ا什؟ العلم والمكره لم يتتوفر فيه الشرط الثاني وزود قوم هذا مذهب الأكثر وجود قوم جود بعض الأصوليين ا什؟ تكليفهم قال لك هؤلاء الأربعة - 00:31:27

قوم هذا مذهب الأكثر وجود قوم جود بعض الأصوليين اش؟ تكليفهم قال لك هؤلاء الأربعه - 00:31:27

ولو لم يكن بمعنى مما يتفرع على الأصل الذي ذكرناه ان العلم هو يسعى شرطان بالتكليف ان بعض اهل العلم قال هؤلاء الأربعه ولو لم يكن في بعضهم شرط العلم او في بعضهم شرط الوسع متحققا فانهم مكلفون واضح - 00:31:49

لم يكن في بعضهم شرط العلم او في بعضهم شرط الوعي متحققا فانهم مكلفون واضح - 00:31:49

الخلاف سبب الخلاف مبني على هل هم مكلفوون بوجوب العبادة أم بادئها؟ هل هم مخاطبون بالوجوب؟ أو باللادع؟ أو باللادع؟ واش واضح الكلام؟ هل هم مخاطبون بالوجوب أو باللادع فمن قاله مخاطبون بالوجوب قال ليسوا مكلفين. وستأتي الاشارة الى هذا ان شاء الله.

شرط تمكّن عليه انفقد. اشارة الى هذا الخلاف - 00:32:09

فمن قال مم مخاطبون بشرط الوجوب قال ليسوا مكلفين لأن شرط الوجوب مكافيش لابد من ان يتحقق شرط الأداء ومن قال لهم مخاطبون: بالأداء حا. نهمهم وغفلتهم وسموههم واكراهمقا. - 00:32:36

مُخاطِبُونَ بِالْأَدَاءِ حَالَ نُومِهِمْ وَغَفْلَتِهِمْ وَسُهُوَهُمْ وَإِكْرَاهُهُمْ قَالَ - ٠٠:٣٢:٣٦

له مكلفون واش واضح؟ اذن مبني الخلاف هل هم مخاطبون بوجوب الوجوب ام باللادع؟ ايش معنى الوجوب؟ يعني اه كون العبادة في ذمتهم تتعلق بهم بمعنى النائم وغبيجي ان شاء الله تفصيل هاد المسألة عند قوله شرط تمكنا عليهم فقط بمعنى النائم اذا كان نائما هل وهو نائم كيتعلق بخطاب الشارع واحد نائم - 00:32:53

هل وهو نائم كيتعلق بخطاب الشارع واحد نائم - 00:32:53

ومن العصر هل يتعلق به خطاب الشارع بوجوب اداء صلاة العصر وهو نائم او لا يتعلق به الخطاب الى ان يزول نومه الى ان يستيقظ
خلاف فقيل يتعلق به الوجوب حال نومه - 00:33:17

ولكن لا يتعلّق به شرط الأداء حتّى يفيف. وقيل لا يتعلّق به شرط الوجوب إلى أن يستكثّر. إن شاء الله الفرق بين شرط الوجوب وشرط الأداء واش واضح الكلام هذا الذي ذكرته الان من ان العلم والوسع شرط - 00:33:32

وشرط الأداء واضح الكلام هذا الذي ذكرته الان من ان العلم والوع شرط - 00:33:32

في كل ذي تكليف عند جماهير أهل العلم هو الذي ارجعه في جمع الجوابات وأشار الى الخلاف هذا بشرط ما لم يكن المقصود بالتكليف الابتلاء. وستأتي هذه المسألة ان شاء الله. قد يكون المقصود بالتكليف احياناً الابتلاء - 00:33:50

الابتلاء. وستاتي هذه المسالة ان شاء الله. قد يكون المقصود بالتكليف احيانا الابتلاء - 00:33:50

عليه انفقنا احيانا يقدر يكون المقصود بالتكليف اش؟ مجرد الابتلاء - 00:34:09

عليه انفذا احيانا يقدر يكون المقصود بالتكليف اش ؟ مجرد الابتلاء - 00:34:09

المقصود غي الابتلاء فقط وليس المقصود الفعل قد يكون العبد عاجزا عن الفعل والله تعالى بيتهله باش يشوف واس غيتاخد الاسباب
المقدمات ولا ميتاخدش غيجي ان شاء الله فحينئذ كيكون المقصود من الابتلاء اشن - 00:34:28

التكليفات الابتلاء وحيثئذ قد لا يكون علم ولا واسع وستأتي هذه المسألة والتمثيل لها بأمر الله تعالى ابراهيم بذبح ابنه اسماعيل اذن المقصود ان العلم والواسع شرطان في كل تكليف ما لم يكن المراد بالتكليف الابتلاء والاختبار كما سيأتي ان شاء الله - 00:34:41
يستفاد من هذا ملي كنقولو العلم شرطاني لكل تكليف اش كفهمو من؟ ان خطاب الوضع الآتي الكلام عليه لا يشترط فيه علم ولا واسع في اغلب الغالب لأنه قال يعم كل - 00:35:03

خطاب صاحب تكليف اذا يعم خطاب التكليف وقد علمنا ان خطاب الله قسما خطاب تكليفي وخطاب وضعي وسيأتي الكلام اذا فالخطاب الوضعي يشترط فيه العلم واليسير لا لا واضح الكلام؟ اذن العلم والواسع شرطان في خطاب التكليف لا خطاب الوضع وهذا من الفروق - 00:35:20

بينهما مما يميز به طالب العلم بين خطاب التكليف وخطاب الوضع هذا الامر مما يفرق بينهما به ان خطاب التكليف يشترط فيه العلم وخطاب الوضع لا يشترط فيه ذلك ومن اظهار معناه في بعد هذا البيت ان شاء الله غيتضحك ليكم كيف لا يشترط فيه ذلك خطاب الوضع لا يشترط في - 00:35:40

فيه علم ولا واسع لأن الله تعالى وضع شيئا علامة على شيء فلا يشترط علمك ولا قدرتك الله تعالى هو الذي وضع واش هو انت وسيأتي بيانه ان شاء الله قلت لا يشترط العلم والموسوع اش - 00:36:02

في خطاب الوضع زيد غالبا غالبا مقصودة وسيأتي ان شاء الله المحترز منها بمعنى انه قد يشترط في العلم او الواسع نادرا
قليلًا وسنمثل له ان شاء الله يشترط في ذلك وسيأتي في محله بعد هذا البيت فهم واضح؟ تقدير البيت والعلم - 00:36:18
للمخاطب العلم للمخاطب والواسع له العلم للمخاطب والواسع له اش معنى الوضع له؟ اي قدرته وطاقته يعم والعلم والواسع يعم كل خطاب ذي تكليف كل ذي وصف لموصوف محدود كل ذي اي خطاب كل خطاب صاحب تكليف - 00:36:38

ما الذي خرج بقوله خطاب ذي تكليف لا وضع خطاب وضع في الغالب لابد من زيادتها لا خطاب وضع في الغالب فلا يشترط فيه ذلك قال على المعروف اي على المذهب المشهور عند العلماء وجود قوم وجوزه قوم جوزه - 00:37:05

اش التكليف ولو لم يكن علم ولا واسع قوم ومن مبني الخلاف كما ذكرت هل النائم والغافل والساهي والمكره هل هذه الاشياء مانعة من الوجوب او مانعة من الذاى؟ فمن قال مانعة من الوجود؟ قال ليسوا مكلفين. ومن قال مانعة من الاداء - 00:37:29
فقد قاله المكلفون بالوجوب وليسوا مكلفين بالأدب فهم وسيأتي ان شاء الله ما يبني على هذا الخلاف قد لا يظهر سيأتي ان شاء الله ما يبني عليه في محله يذكر بعد هذه الاديان ان شاء الله. فهمت؟ اه - 00:37:50

ثم قال رحمة الله ثم خطاب الوضع هو الوارد بان هذا مانع او فاسد الى اخره هذا هو القسم الثاني من قسمي الحكم قد عرفتم فيما مضى واشرت اليه الى ان الحكم الشرعي قسمان حكم تكليفي وقد سبق تعريفه واقسامه وحكم - 00:38:04
وضعي وهو هذا مزال متكلمنا على الحكم الوضعي مزال متكلمنا على خطاب الوفد تكلمنا على حكم الحكم التكليفي ذكرنا تعريف الحكم التكليفي وذكرنا اقسام الحكم التكليفي وتعريف كل خصم ولا لا - 00:38:24

ذكرنا الأقسام دستة والتعريف دياي كل قسم كلشي ذلك ذكره الناظم رحمة الله الآن غير ذكر لينا الأقسام دياي الخطاب الوضعي وسيأتي تعريف هذه الأقسام بعد غير ذكر لينا غير الأقسام وسيأتي تعريفها بعد في قوله ما من ما من وجوده ما من وجوده يجيء العدم كما سيأتي اذن غيجي - 00:38:41

لنا تعريف المانع والسبب والشرط والصحة والفساد. هنا غير الأقسام على سبيل ايش؟ الشرطي. قال رحمة الله. ثم خطاب الوضع هو اريد نذكرها قبل تقدير الادبا الابيات الحكم الوضعي اختلف اهل العلم كذلك في عده في عده. فمنهم من جعله ثلاثة قال عد الحكم الوضعي ثلاثة - 00:39:01

السبب والشرط والمانع ومنهم من زاد الصحة والفساد اذا منهم من لم يدخل الصحة والفساد في هذا وهم من لم يدخل ابن الحاجب رحمة الله. ابن الحاجب قال لك الأحكام الوضعية ثلاثة فقط. السبب والشرط والمانع. ومنع ادخال الصحة والفتاة في الأحكام -

اش؟ الوضعية ومنعه مبني على مسألة عقدية معروفة عند المتكلمين عندهم هوما عندهم الاشكال قال الصحة والفساد امران عقليان لا شرعية علاش؟ قال لانه يوصف بهما الحادث الصحة والفساد كتوصفو بها هاد يوصف بهما الأشياء الحادثة اللي هي فعل المكلف الصلاة ديالك كنقولو صحيحه - 00:39:47

اذن ما الذي يوصف بالصحة والفساد فعل المكلف وفعل المكلفين حادث واذا كان حادثا اذا فسيتجدد هذا الوصف كلما تجدد الموصوف كلما حدث الموسم غيرحدث معاه الوصف فإلى قلناهم حكمان شرعا اذن يلزم منه حدوث حكم الله تعالى. نعم. الى قلنا 00:40:16

شرعيين من الشارع اذن غيلزم منو حدود عجل الله تعالى وهذا مبني على اش على ما هو مقرر عندهم من ان خطاب الله هو الكلام النفسي القديم الاذلي وعلى ما قررناه في الدروس الماضية من ان هذا - 00:40:39 اخلاف الصواب ومن ان هذا خطأ والصحيح والصواب ان خطاب الله تعالى هو كلامه لفظه المتعلق بافعال المكلفين. هذا نوع وفرد من افراد كلام الله. كلام الله كما هو مقرر اش؟ صفة ذاتية - 00:40:58

صفة فعلية باعتباره باعتبار الاصل هي صفة ذاتية لا تنفك عن الله لم يزل ولا يزال سبحانه وتعالى متصفا واصفة فعلية باعتبار احد الكلام كلامه بالقرآن صفة فعلية وبالتوراة والانجيل وكلامه للناس يوم القيمة وكلامه لموسى - 00:41:18 وهكذا اذا فياعتبار احده ايش وعليه خطاب الله تعالى لنا في القرآن ليس كلاما نفسيا خلافا لما يقررون بل هو كلام لفظي واللفظ لا يفارقه المعنى كما هو مقرر. اذا وعلي فلا يرد علينا هذا الارادة اصلا. اذا الشاهد ابن الحاجب لما لم يدخل الصحة والفساد - 00:41:38 استاذ لما ذكرت قال لانهما امران عقليان لا شرعا وعلل بما ذكرت لكم. بماذا ردوا عليه وهم يعتقدون اعتقاده؟ وهم على منهجه؟ على منهجه اذن لماذا لم يوافقوا؟ ردوا برد لا يظهر - 00:42:01

قالوا المراد بالصحة الإباحة والمراد بالفساد التحرير قالك لا را كنقصدو بالصحة الإباحة ان ذلك الفعل جائزون وكنقصدو بالفساد بالتحrir بمعنى ان ذلك يرجع الى الحكم التكليفي وهو لا يخالف في الإباحة والتحرير واضح فقالوا ذلك هو المقصود اذن المقصود اقسام - 00:42:16

الخطاب الوضعي قيل ثلاثة وعلى هذا درجة ابن الحاجب ولم يدرج الصحة والفساد في ضمن الاحكام الوضعية وقيل خمسة كما ذهب اليه الناظم هنا وابن السبكي في جمع الجواب وفي الورقات وغيرها - 00:42:39 بزيادة الصحة والفساد على هذه الخمسة وسيأتي الفرق بين الفساد ان شاء الله. وتعريف كل واحد في هذه الخمسة. وقيل الاحكام سبعة يرحمك الله بزيادة ايش؟ الرخصة والعزيمة. وعلى هذا ذهب الابدي رحمة الله - 00:42:54

الامدي من الاصوليين قال الاحكام الوضعية سبعة السبب الشرط والممانع والصحة والفساد والرخصة والعزيمة فعد الرخصة العزيمة من احكام الوضعية. وسيأتي ان شاء الله تعريف الرخصة والعزيمة والكلام عليهم ولكنها عند الناظم وصاحب الجمع ليسا من الاحكام - 00:43:13

الوضعية وسيأتي بيان هذه المسألة اذن الشاهد كم هي الاحكام الوضعية التي ذكرها الناظم خمسة اذن ذهب على مذهب الأكثر المذهب الأكثر انها خمسة واضح الكلام؟ السبب والشرط هو الممانع والصحة والفساد. ما هو تعريف هذه الخمسة؟ سيأتي ان شاء الله شرح ذلك. تعريفها باختصار ان يقال. السبب - 00:43:33

هو ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم والشرط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته. والممانع ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته. والصحة - 00:43:55 موافقة ذي الوجهين العمل الفعلى ذي الوجهين الشرع والفساد مخالفة الفعل ذي الوجهين الشرع. هذه التعريفات الخمسة ستأتي في

عند النادي الناضي بنفسها بنفس هده التعريفات التي ذكرته سيأتي تعريفها هناك وشرح هده التعريفات ان شاء الله لا حاجة لشرحها هنا - 00:44:13

كلامي ولا اذن غيجي معانا ان شاء الله هاد التعريف نفسها وشرحها سيقول الناظم بعد ما من وجوده يجيء العدم ولا لزوم في انعدام

يعلم بمانع ثم غيقول ولازم من انتفاء الشرط عدم مشروع اللذاذ الضبط كسبب اذا الوجود لازم منه وما في ذلك شيء قائم هذا

تعريف السبب - 00:44:33

وغادي يقول ان شاء الله في تعريف الصحة بعد وصحة وفاق ذي الوجهين للشرع مطلقا بدون ميل وفي العبادة لدى الجمهور ان يسقط القضاء مدى الدهور يعني على القضاء غيقول عاوتاني في الفساد وهي وهي وفاقه لنفس الأمر الى اخره اذن سيأتي تعريف هذه الخمسة كلها بإذن الله واضح - 00:44:53

اذا المقصود هنا اعدها لاحظ هاد الخمسة ماذا تسمى؟ تسمى؟ خطاب وضع او حكم وضعي لماذا تسمى خطاب وضع عين وضع؟ خطاب وضع بمعنى خطاب رجع ممكن تسميتها خطاب وضع او خطاب جعل - 00:45:13

لماذا سميت بذلك؟ لأن الشارع وضع هذه الاشياء الخمسة ان شاء الله التي ستأتي وضعها عالمة وامارة غيرها وضع هذه الاشياء عالمة وامارة لغيرها شناهو غيرها؟ هو الحكم التكليفي وضع هذه الاشياء الخمسة عالمة وامارة لغيرها وهي الاحكام التكليفية فالسبب كيكون سبب دياش اش - 00:45:32

دير حكم تكليفي والشرط لحكم تكليفي والمانع من حكم تكليفي والصحة صحة لحكم تكليفي وهكذا اذا فهذه الخمسة التي هي ابو وضع هي علامات وامارات الخطاب التكليفي للحكم التكليفي وشوف التكليف فعل مكلف اذن فهذه اسباب - 00:45:59

شروط وموانع لفعل المكلف تستهلك العدة لفعل مكلف وتدل على صحة فعل مكلف او فساد فعل المكلف لذلك سميت خطاب وضع اي ان هذه الاشياء رعها الشارع وجعلها علامات وامارات على غيرها من الاحكام التكليفية - 00:46:19

معنى المعنى دياش هاد الاشياء الخمسة معناها المعنى دياها الإجمالي لأن الشريعة يقول اذا وقع كذا فقد حكمت بكذا اذا وقع كذا سواء كان سببا او شرطا او مانعا او صحة وفسادا اذا وقع كذا من سبب شرطه فقد حكمت بكذا بحالاش مثلا - 00:46:42

كما لو قال الشارع اذا زالت الشمس فقد حكمت بوجوب صلاة الظهر اذن لاحظ اذا زالت الشمس زوال الشمس ماذا يسمى خطاب وضع علاش كيتسمي خطاب وضع؟ لأن الشريعة وضع زوال الشمس هاد السبب وضع زوال الشمس عالمة وامارة - 00:47:01
لوجوحا بصلوة الظهر اذا غربت الشمس فقد وجب وجب وجبت صلاة المغرب اذا غروب الشمس اش كيتسمي خطاب وضعي خطاب وضعي لماذا؟ لأن اي ان الشريعة جعله وضع لا جعل جعله ووضعه - 00:47:21

عالمة الكلام هذه التسمية تتبعها للمدققين من رسليم الامام السانوسي رحمة الله قال هذه التسمية مجرد اصطلاح بمعنى جعل هذه الخمسة خطاب وضع مجرد اصطلاح. لماذا؟ قال لأن جميع الاشياء من وضع الشارع. كلشي من وضع الله تعالى - 00:47:40
الحكم التكليفي ماشي من وضع الله كل شيء من وضع الشرع فقال هذا مجرد محض قدوة هكذا محض اصطلاح قال السنوسي رحمة الله تخصيص هذه المسائل بالوضع محض اصطلاح والا فالاحكام كلها بوضع الشارع اذن هذا غي اصطلاح لئلا يتبارد الى اذهانكم - 00:48:04

الحكم التكليفي لي هو وجوب الصلاة ماشي يوضع الشارع لا تا هو وضع الله لأنه سبق لينا لا حكم الا لله سبق لا حكم الا لله كلام ربى اخذ منه ان الحكم التكليفي لا يكون الا لله تعالى. اذا فكل بوضع الشارع وهذا التقسيم اصطلاح اصولي ليتميز لك ايها الطالب - 00:48:24

ولعلم الاصول الفرق بينما وضعه الشارع عالمة لشيء وبين ما وضعه الشارع فعلا للمكلف فرق بينهما وبينهما وضع هذا الاصطلاح ولا اشكال في ذلك واضح الكلام؟ نعم. اذا يقول الناظم رحمة الله ثم خطاب وعيها نستخرجوا هاد الخمسة ان شاء الله من هذين البيتين - 00:48:44

ثم خطاب الوضع ماذا يريدون؟ لاحظوا معايا ماذا يقصدون بقولهم خطاب اي خطاب الله النفسي هذا ما يريده قد يقول قائل باش عرفتوهم هادشي يسرحون بذلك واضح؟ هذا ليس فيه تجن عليهم رحمة الله عليهم ابدا ليس فيه بل هم - 00:49:04
يصرحون بذلك ويدافعون عنه بل ويعترضون به ويعتقدون انه العقيدة الصحيحة واعش واضح الكلام؟ بمعناهم لا ينكرونه امتا غنحتاجو علاش فسرناه بالخطاب النفسي؟ وما يطرحنا بذلك. قال في فتح الودود. فتح الودود شرح المراقي. قال ثم خطاب قال

اي خطاب الله - 00:49:26

النفسي تا واحد ما لزمو وغايجي ان شاء الله الناظم غايقولينا هنا فتعريف الأمر هذا الذي حدد به النفسي وما عليه دلق لفظه ملي
غيدذكر تعريف الأمر غيقول هو اقتضاء فعل غير كشف دل عليه لا بنحو كف - 00:49:46

هذا الذي حد به النفسي وما عليه ذل قل لفظي ويصرحون وغير واحد من المحسنين الامر عندنا هو النفسي بلا اشكال واضح اذا
خطاب الله عندهم النفس كما ذكرنا ان نفسر الخطاب باش؟ اي كلام الله المخاطب به. ثم خطاب الله اي كلام الله المخاطب به -

00:50:03

ماشي لنفسي كلام الله علاش؟ قد يقول قائل هاد التأويل هذا فيه تكلف لا تكلف فيه لأن لفظة خطاب في اللغة العربية مشتركة بين
معنيين بين المعنى المصدرى وبين اسم المفعول هذا في اللغة العربية هذا لفظ مشترك يطلق على معنيين على المعنى المصدرى وهو
الذى - 00:50:29

يقصدونه هم وعلى اسم المفعول وهو المخاطب. كلام الله المخاطب به. فهمت؟ نعم ثم خطاب الوضع اذن قلت لماذا يسمى وضع؟
لانه لان الله جعله عالمة على غيره. هو الوارد بان هذا مانع - 00:50:49

هو الوارد بان هذا الشيء مانع اي بان انه ثابت بوضع الله بأن الله يقول اذا وقع هذا فقد فاعلمنا انى قد حكمت بكتذا. اذا يقول
خطاب الوضع هو الوارد بان هذا كأنه قال هو الوارد يجعل الشيء - 00:51:10

هو الوارد بان هذا الشيء مانع من شيء اخر بان هذا مانع تقدير الكلام بان هذا الشيء مانع من شيء اخر واش واضح التقدير؟ بان هذا
مانع واش معنى بان هذا مانع؟ هو الوارد اي الثابت في الشرع بان هذا الشيء مانع من شيء - 00:51:31

اخر كالحيث قال لنا الشرع هذا الشيء الذي هو الحيض مانع من شيء اخر وهو الصلاة والصيام مثلا واضح لك العبد؟ اذن الحيض مانع
علاش لأنه ورد انه مانع من الصلاة - 00:51:54

اذن هو الوارد بان هذا الشيء مانع من شيء اخر وارد فاش وارد وارد في الشرع ورد في الشرع انه ماشي عقلا ورد شرعا انه مانع من
شيء اخر واضح - 00:52:11

لان هذا مانع او فاسد او ان هذا الشيء فاسد او انها او الذي ورد من الشرع بان هذا الشيء فاسد فهمت وسيأتي تعريفه ان شاء الله
مخالفة ذي الوجهين الشرع عند المتكلمين المتكلمين وسيأتي تعريفه ايضا عند الفقهاء. هذا القسم الثاني القسم الثالث - 00:52:23

او ضده اي او ان هذا الشيء ضده ضد الفاسد وهو الصحيح او وارد بان هذا الشيء صحيح كما لو قال بان هذا الشيء صحيح اذا
الخطاب الذي ورد من الشرع باش - 00:52:48

بان هذا الشيء العمل الفعل صحيح ضد الفاسد وهو الصحيح. فهم او انه قد اوجب شرطا انت كتهضر على ثلاثة او انه قد اوجب
شرط او انه شيء او ان هذا الشيء - 00:53:04

قد اوجب شيئا شريكون شرطا او ان هذا الشيء زيد قد اوجب شيئا يكون هاديك يكون هداك شرطا خبر مقدم دي ليكونوا
قد اوجب شيئا يكون ذلك الشيء الموجب لغيره شرطا - 00:53:21

واش واضح الكلام؟ قد اوجب شيئا اش معنى شيئا؟ اي الشيء الموجد لغيره او ان هذا الشيء قلت اوجب شيئا يكون ذلك الشيء
الموجب لغيره شرطا فهم قال او يكون سببا او يكون ايضا ذلك الشيء الموجب لغيره سببا لغيره - 00:53:43

يكون ذلك الشيء الموجب سببا وسيأتي تعريفه ان شاء الله هنا مسألة فائدة مهمة ومسألة مهمة جدا هاد الأحكام الخمسة ملي كنقولو
الخطاب الشرعي هو ما وضعه الشارع عالمة قد يكون ما وضعه الشارع عليه على شيء من فعل مكلف - 00:54:11

هو وضعه بمعنى جعله الشارع عالمة كيقول لينا اذا حصل كذا فقد وقع كذا. ذلك الشيء الذي ربط الشارع به التكليف. قد يكون فعلا
للمكلف؟ نعم. نعم قد يكون فعلا للمكلف. واضح لك العامل؟ اذا - 00:54:35

كل تقدير لكل ما سبق سواء كان هذا الخطاب خلاصة لما سبق سواء كان هذا الخطاب يجعل الشيء سببا او شرطا او مانعا او صحيحا
او فاسدا من فعل المكلف اولى - 00:54:50

واضح الكلام؟ سواء كان ما ذكر من فعل المكلف فعلا للمكلف ام لا؟ واضح الكلام؟ ليستفيدوا ان هذا الوضع قد يكون من فعل مكلف
وعلاش كنقولو وضع الله بمعنى الله كيقول لينا اذا صدر ذلك الفعل المكلف فقد وجب كذا فهمت؟ مثل ماذا؟ مثل ملك - 00:55:05

النصاب ملك النصاب فعل للمكلف وهو عالمة وامارة على فعل تكليفي وهو وجوب الزكاة اذا النصاب سبب في وجوب الزكاة وملك
النصاب هو فعل للمكلف اذن ما معنى كونه وضعيا؟ اي ان الشارع جعل ملك النصاب الذي هو من فعل مكلف جعله - 00:55:25

سببا لوجوب الزكاة الاستطاعة للحج الاستطاعة شرط في الحج. الاستطاعة من فعل مكلف. اه هي في طوق مكلف. ممكن الانسان
يجتهد ويخدم مزيان. ويولي عنده استطاعة ويمشي للحج. ويلا مبغاش يجتهد - 00:55:48

اля مبغاش يجمع الفلوس لا وداد اذن شاهد الاستطاعة هذه من من فعل مكلف واسع لك العام وقد ربط الشارع بها حكما تكليفيها
وهو وجوب الحج. فهم اذا فنقول هذه الاشياء التي - 00:56:04

كونوا سببا وشرط الى اخره فعل التكليف مالها قد تكون من فعلا للمكلف اولى. اذا فهمت الفوائد المذكورة هنا؟ نعم. اذا الخلاصة.
يظهر من هذا الذي ذكرت الفرق من هاد الاخير الذي ذكرت كيتبين ليكم واحد الفرق اخر بين خطاب التكليف وخطاب الوضع وقد
يشكل هذا على الطالب - 00:56:24

وهو ان خطاب الوضع اما ان لا يكون في طوق مكلف او ان يكون في طوقه ولا يؤمر به. ساهل الكلام؟ بخلاف خطاب التكليف فيهما
معا. فخطاب التكليف هو ما كان في طوق المكلف وامر به. سهل الكلام. اذا خطاب الوضع اما ان لا يكون في طوق مكلف. اصلا مثل
ماذا - 00:56:48

كالزوال لوجوب الظهر وكروب الشمس لوجوب المغرب وكالنقاء من دم الحيض والنفاس هذا ليس في طوق المكلف اصلا او ان يكون
في طوقه ولم يؤمر به كالنصاب للزكاة وكالاستطاعة للحج اذن هذا خطاب الوضع اما خطاب التكليف - 00:57:14

ففيه الابراج بعد خطاب التكليف هو ما كان في توقيف مكلف وامر به وجوب صلاة الظهر اش؟ في طوق مكلف وامر به. وجوب صيام
رمضان في طوق المكلف وامر به. واذا لم يكن في طوقه - 00:57:33

له بديل واضح الكلام؟ اذن فخطاب التكليف اللي سبق الكلام عليه قد واضح الكلام في طوق مكلف ومأمور به اما هذا فاما ان لا يكون
في طوقه او ان يكون في طوقه ولن يؤمر به. ووضح الفرق بينهما اذا هذا الذي ذكرته الان - 00:57:50

من اوضح الفروق بين خطاب التكليف وخطاب الوضع اذا اتضحت هذا فقد يقول قائل منكم ما هي النسبة اذا بين خطاب وخطاب
الوضع عرفنا الان الفرق بينهما هل يمكن اجتماعهما - 00:58:06

او هما متبادران واضح الكلام بمعنى السؤال ما هي النسبة بينهما؟ هل بينهما الترادف؟ بمعنى يرددان على محل واحد مطلقا او بينهما
التبادر فلا يجتمعان مطلقا او بينهما العموم والخصوص المطلق احدهما اعم من الآخر او بينهما العموم والخصوص الوجهى -
00:58:21

سمعان في صورة وينفرد كل منها عن الآخر ما هي النسبة بينهما في ذلك قولان في النسبة بينهما قولان لم يقل احدهما مترادافان ولا
متبادران وانما الخلاف العموم والخصوص المطلقة والعموم والخصوص المجيئ المشهور ان بينهما عموما وخصوصا مطلقا خطاب
الوضع اعم من - 00:58:43

للتکلیف ادی المشهود وقيل وهذا صوبه القرافي في الفروق وهو المختار وان لم يستصوبه شارحنا رحمه الله استصوبه في نشر
البنود وهو الذي يظهر انه مختار له وجه كما سنبينه ان بينهما العمومة والخصوص الوجهية - 00:59:09

فيجتمعان وقد ينفرد كل منها عن الآخر اذن نبدأ او بالقول الأول القول الأول ان النسبة بين الخطاب الوضعي والخطاب التكليفي
ياش العموم والخصوص المطلق كتعرفو هاد العبارة الفرق بين المطلق والوجهى المطلق اي من كل وجه اذن فملي كنقولو العموم
والخصوص المطلق بين شينين اذن فأحدهما اعم من الآخر من - 00:59:28

بكل وجه من اي اعتبار من كل الاعتبارات واحد اوسع من الآخر الى كان بينهم العموم والخصوص المطلق شكون لي اعم من الآخر؟
خطاب الوضع اذن لم يقل احد ان خطاب التكليف اعم من خطاب الوضع مطلقا هذا لم يقل به احد. قيل الوجه وقيل الوضع اعم. اذن

القول الأول نبدأ به. إن خطاب الوضع - 00:59:51

زيد اعم من خطاب السكني في مطلقا اش معنى هاد الكلام؟ بمعنى انه كلما وجد خطاب التكليف الا وولد معه خطاب وضع ولا عكسه متى متى؟ وجدت تكليفا الا وتجد معه خفاضا وضعيا ولا عكس - 01:00:15

وتعليل هذا القول واضح يعني التعديل ديار هذا القول واضح من جهة العقل واستنادا الى ما سبق لانه لا تكليف الا فله سبب او شرط او بادع الا وتعلق به الصحة والفساد ما كاينش شي تكليف الا وتلقى عندو سبب ولا شرط - 01:00:34

اذا فمن هذه الجهة التكليف لا يوجد الا ومعه خطاب وضع خطاب الوضع فهم اذن هذا كيظهر انه قوي وسيأتي ان شاء الله ان غيره اقوى وخطاب الوضع اعم بمعنى انه ليس كل خطاب وضع يوجد معه خطاب تكليف قد ينفرد - 01:00:52

كتضمين الصبيان قيما المخلفات وارشاد جنائيات الصبي سبق انه ليس مكلفا بالوجوب. اذا تضمين الصبي قيما المخلفات خطاب وضعه وليس فيه خطاب جديد فين كاين خطاب الوضع؟ كان الشريعة قال لنا اذا وقع هذا السبب الذي هو الإتلاف وقع اش - 01:01:14

المسبب الذي هو الضمان ولكن فالصبي الا كان مكلف غنقولو يجب الضمان الصبي غنقولو وجوب الضمان لا يصح ان نقول وجوب الضمان لأن الى قلنا وجوب الضمان معناها ان الصبية مكلف وانه اذا لم يضمن فهو اثم - 01:01:37

مع ان الصبي لا يأثم غير مكلف وصالح الكلام. اذا سنقول هنا سبلا تلف شي حاجة الى ضيع شي حاجة هذا خطاب وضع وليس معه خطاب تكليف. فكان الشريعة يقول اذا وقع الإتلاف وقع الضمان فان كان في حق صبي نقول الضمان مرتبط بالاتفاق فكلما وقع اتفاق لشيء - 01:01:54

تضمن قيمته فهم واضح الكلام؟ كذلك ارسل جنائيات الجنائية سبب في في قيمة ما جنى الجاني على من جنى عليه في ارشها الارش ديار الجنائية هو القيمة ديار الجنائيات فإذا جنى صبي على - 01:02:14

احد الناس قطع اذنه واحد الصديق قطع الودن واحد هل يضمن الصبي ارضي جنائيته؟ نعم يضمن لان حقوق الناس لا علاقة لها بالتكليف هادي احكام وضعية هادي يربطها الشارع - 01:02:34

بوجود اسبابها الى توجد سبب خاص يتوجد المسبب لا علاقة لها بالتكليف ولذلك لاحظوا من شروط التكليف العلم والقدرة الخطاب الوضعي ليس من شرطه العلم والقدرة حقوق الناس لا يشترط فيها العلم والقدرة الى ضيعتي شي واحد لشي حاجة وماكتنيش عارف خاصك ضمن ماقولش ليه لا سمح لي راه ماكتنيش عارف - 01:02:49

انما العلم شرط فيما كلف الله واضح الى ضيعتي شي حاجة لشي حد وماكتنيش عارفها ديارلو كنت تظنها لك كنت جاهلا كنتي كظن هاد الهاتف كنت تظنها ملكا لك فبعثته لأحد لقيتي واحد المأكول من المأكولات ظننته ملكا لك فاكتله واجب عليك - 01:03:09

واخا كنتي جاهل العمد والخطأ في حقوق الناس سيان القاعدة معروفة عند الفقهاء العبد هو الخطأ في حقوق النفس سيان نعم لا اثم عليك متأففين وشووفوا لاحظوا لا اثم عليك هذا خطاب تكليف ولا وضريف تكليف - 01:03:29

اذا اتلفت شيئا لغيرك جهلا منك دون علمك فلا اثم عليك اذن من جهة حق الله الله كيسامح لا اثم عليه لانك جاهل معذور بعدم علمك ولكن حقوق الآدميين يجب ضمانها معرفتيش هو مالو؟ واضح الكلام - 01:03:45

كذلك القدرة اذا كنت مكرها وفعلت شيئا وانت مكره يجب الضمان اذا اكرهت على قتل دابة لاحد حط لك السيف على عنقه قال لك اما ان تقتل دابة فلان او ان نقتلك فقتلتها وانت مكره - 01:04:02

اا انت عاجز لا قدرة لك وجب عليك الضمان لا اثم عليك من جهة الله تعالى لانك مكره اذا الله تعالى لان هدا خطاب تكليف وهذا خطاب واضح الفرق بينهما - 01:04:18

شنو خطاب الوضع فياش ربط المسببات بأسبابها اذن الشاهد خطاب الوضع ظهر لكم من هذه المتن انه ينفرد لنا اه ظهر لكم انه قاضيا فريدون اذا فتضمن الصديقية ما المخلفات وارشى الجنائيات فيه خطاب الوضع ولا تكليف فيه علاش لا تكليف لأن الصبي غير مكلف - 01:04:31

وانما فيه سبب سبب لشيء وذلك الشيء المسبب عن هذا السبب ليس مكلفا به ليس تكليفا واش واضح الكلام فيه ربط سبب بمسبب

- وذلك المسبب ليس تكليفا لا تكليف فيه. فهم؟ نعم. واضح الكلام نصفيه؟ اذن ظهر من هذا ان خطاب الوضع قد ينفرد وان خطاب

01:04:51

التكليف لا ينفرد وعليه خطاب الوضع اعم من خطاب التكليف مطلقا اذ لا تكليف على هذا القول الا وله سبب او شرط او مانع مدينة مكناس واضح القول الثاني ان بينهما العموم والخصوصية انتبهوا هاد القول الأول ذكره القرافي في التلقيح ربما يتبس عليكم كلام القرافي ذكر هذا القول - 01:05:11

في التنقيح وذكر في الفروق خلاف هذا القول. فكأنه رحمه الله كان يرى ان بينهما ورجمع عن ذلك. فذكر في في الفروع في الفروع خلاف ما ذكره في التلقيح. في شرحه للتنقيح ذكر ان بينهما العموم والخصوص المطلق. هذا القول وان خطاب الوضع اعم من خطاب التكليف مطلقا - 01:05:36

ورجع عن ذلك وفصل في المسألة تفصيلا في الفروق وذكر ان بينهما العمومة والخصوص الوجهية اذن القول الثاني ان بينهما عموم خصوص الوجه باليجتمعان في ماذا؟ في الزنا وفي العقود وفي الوضوء وفي السرقة لاحظ السرقة - 01:05:56 اجتمعوا فيها خطاب التكليف وخطاب الوطن فيها خطاب التكليف من جهة التحرير السرقة محمرة وفيها خطاب الوضع من انها سبب في اقامة الحد واضح الكلام؟ العقود سبب في شيء وهو اباحة الانتفاع وفيها اذا العقود سبب في الملك سبب في الملك فهي خطاب وضع من هاد الجهة - 01:06:14

العقود اش العقود بها يحصل تحصل الاباء اباحة الانتفاع بالملك. قبل العقد لا يحل لك. شوف لا يجوز لك هذا خطاب ولا لا؟ حرام عليك الانتفاع وبعد العقد حل لك الانتفاع هذا تكليف - 01:06:42

وذلك سبب في الملك في ملك الاعياد الوضوء فيه خطاب تكليف وفيه خطاب وضع فيه خطاب تسليف من جهة انه مأمور به الله امرك بالوضوء. فالوضوء واجب من هاد الجهة هو خطاب التكليف - 01:07:01

ومن جهة انه شرط للصلة خطاب وضعي الزنا من جهة انه محرم اش؟ التكليف ومن جهة انه سبب في اقامة الحد وواضح واضح الكلام؟ اذا هنا يجتمعان وينفرد الوضع فيما ذكرت لكم انفراد الوضع لا اشكال فيه كتضمين الصبي وينفرد - 01:07:16 اه خطاب التكليف قال في الفروق في ماذا؟ في ايقاع الصلوات وترك المنكرات ايقاع الصلوات ايقاع صلاتك وقوع الصلة منك صلاتك الظهر هذا اش؟ خطاب تكليف وليس فيه خطاب وضع لأن ايقاع الصلة نفسه ليس سببا لشيء ولا شرطا في شيء ولا مانعا من شيء واش منها كلام - 01:07:37

فهمتو ولا مزال؟ لاحظوا انا اسألكم الان ايقاع الصلة من المكلف صلاتك انت لما اوجدت صلاة الظهر هاد الإيقاع ديار الصلة هاد ايجاد الصلة هل هو سبب لشيء هل هو سبب في فعل لي مكلف اخر - 01:08:03

الوضوء سبب في وجوب الصلة ولكن ايقاع الصلة بشيء اخر شرط في شيء اخر ترك للمنكرات هذا خطاب تكليفي ترك الشارع بترك المحرمات هل ترك الحرام تركي لشرب الخمر سبب في شيء؟ شرط في شيء واش واضح الكلام - 01:08:19

بماذا رد الجمهوري؟ انا غنوangkan لك بماذا رد الجمهور بماذا؟ قالوا هذه الأشياء سبب في براءة الذمة وسبب في حصول الثواب وزوال العقاب راها اسباب لأشياء اخرى سبب في براءة الذلة ايقاع سبب البراءة ذمتك وفي حصول الثواب رفض القرار في باش - 01:08:38

بان قولهم في خطاب الوضع هو سبب شرط ما معنى ذلك؟ انه سبب في فعل المكلف والثواب والعقاب وبراءة الذمة ليست من فعل مكلف هذا هو المعنى ملي كنقولو هذه هذا خطاب وضع هذه احكام وضعية اش معنى - 01:08:58 ان الشارع وضعها اسبابا وشروطها ومواضع لفعل المكلف والثواب والعقاب وبراءة الذل ما ليس ذلك من فعل مكلف واش واضح لا لا فإذا لم يكن ذلك من فعل المكلف فلا يسمى وضعا وضع الكلام اذن هذا ماشي خطاب واضح لأن اش معنى قولهم؟ خطاب ما وضعه الشارع - 01:09:15

سببا لفعل مكلف وهاد الأشياء ليست فعل مكلف ظهر من هذا التحرير ادى بينهما العموم والخصوص الوجه خلافا لشارحنا رحمة الله عليه وهذا القول هو الذي رجحه الناظم في نشر البنود هاد القول الذي ذكره القرار واسع واضح الكلام؟ وقد نقله عندكم المعلق هنا؟ قال واما - 01:09:35

خطاب التكليف بدون خطاب الوضع فكاد اداء الواجبات واجتناب المحرمات كايقاع الصلوات وترك المنكرات فهذه من خطاب التكليف ولم يجعلها صاحب الشرع سببا لفعل اخر تؤمر به او تنهى عنه لم يجعلها ايقاع سببا لشيء اخر تؤمر به او تنهى - 01:09:55 عنه بل وقف الحال عند ادائها. وترتبها على اسبابها. وقف الحال عند ادائها ثم قال وان كان صاحب الشرع جعلها سببا لبراءة الذمة وترتيب الثواب ودرء العقاب غير ان هذه ليست افعال - 01:10:15

للمكلف ونحن لا نعني بكون الشيء سببا الا كونه وضع سببا لفعل من قبل المكلف. واضح هاد التحرير؟ قال هذا وجه اجتماعهما وافتراقهما انتهى بلفظه. فهمت؟ اذا الخلاصة ما بينهما العموم والخصوص من وجده. اشار الناظم الى هذا اشار - 01:10:35 واش للقول الذي ذكره الأكثر؟ ولم ولم ينضم ما استصوبه في الشرح فعله قبل الشرح كان يستصوب هذا وبعد الشرح استصوب الآخر قال رحمه الله وهو واقتصر عليه بل لم يشير الخلاف اصلا. قال وهو من ذاك اعم مطلقا وهو الضمير فاش كيرجع لآخر مذكور شنو اخر مذكور - 01:10:55

ما بالوضع وهو اي خطاب الوضع اعم من ذاك الإشارة هنا للبعيد شناهو المشار اليه بعيد؟ خطاب التكليف وهو اي خطاب الوضع اعم من ذاك اي من خطاب التكليف - 01:11:15

عموما مطلقا اعم عموما مطلقا اذن فيجتمعان في سورة وينفرد خطاب الوضع دون خطاب التكليف اذالا لا تكليف الا وله سبب وشرط له مانع كما ذكره القرني في التنقية. وما تركته عليكم الان من الفروق. قوله في التنقية خلاف ما ذهب اليه - 01:11:31 في الفروق من ان بينهما عموما وخصوصا من وجده. فهم؟ ثم قال رحمه الله. ثم هنا مسألة مهمة ذكرت لكم قبل واحد المسألة ان العلم والوسع شرطان في خطاب التكليف لا في خطاب الوضع وزنا واحد غالبا لا في خطاب الوضع غالبا ماذا تفهمون منها؟ ان العلم واسع قد يكون - 01:11:51

فلان اجي شرطين في خطاب الوضع نادرا مثال ذلك قول الفقهاء كل سبب هو جنائية بالنسبة الى الاثم دون الغرم كل سبب هو جنائية فيه جنائية سبب من الاسباب فيه جنائية ولا هو ذاته جنائية - 01:12:14

مثلا سبب من اسباب الالتفاف كان هاد السبب من اسباب الالتفاف جنائية بالنسبة للاسم دون الغرم ذكرنا ان العمد والخطأ في حقوق الناسية لكن بالنسبة للاثم يشترط العلم والوسع اذن لاحظ الان - 01:12:37

الجنائية لي ذكرناها كما لو جنى احد على احد دون علم او دون قدرة. واحد من الناس قيل له اقطع اصبع فلان والا قتلت اقطع اصبع فلان والا قتلناك هاد الفعل هدا ديا لو جنائية هاد السبب هدا سبب في الالتفاف قطعه لاصبع غيره او لادن غيره او - 01:12:56 من غيره هذا السبب في الالتفاف هو جنائية ولا لا؟ لأن لاحظت الى كانت الى كان الالتفاف كيتعلق شنو الفرق بين الجنائية وبين الالتفاف عموما؟ الا كان الالتفاف كيتعلق بي اجي بيدن الادمي يسمى عند الفقهاء جنائية واذا كان يتعلقب بما يملكه دون جسده يسمى االتفاف اذا - 01:13:22

لاحظوا هاد القطع هاد السبب هدا الذي هو القطع جنائية هاد السبب هاد الجنائية لي هي سبب بالنسبة الى الاثم الا نظرنا اليها من جهة الاثم هل هذا الفاعل اثم ولا اتم؟ لابد لهذا السبب من العلم والوسع بالنسبة للاثم نعم اذا فخطاب الوضع هنا - 01:13:45 نظرا الى الاثم يشترط فيه العلم والوسع واضح الكلام من فم الكلاب هاد السبب هدا لي هو جنائية بالنظر الى الاثم لا يكون سببا لا يكون جنائية الا اذا كان - 01:14:08

مع العلم والوسع علاش؟ اذ جعلناه سببا للاثم. اما الى جعلناه سبب للغرم سبب للضمان فلا يشترط فيه ذلك. اذا اذا نظرنا اليه من جهة انه سبب في الضمان فلا يشترط فيه العلم والوسع على الاصول وهذا هو الاصول. ولكن - 01:14:22 ان نظرنا اليه من جهة الاثم فيشترط فيه العلم والوسع. اذا فاشترط الشاهد عندنا يشترط في هذا الخطاب الوضعي العلم والوسع

بالنسبة للاسم واسع واضح الكلام؟ اذا فقد باش يشترط قد يشترط في خطاب الوضع اش - 01:14:41

العلم الواسع لكن ذلك قليل. وايضا من امثلة ذلك كل سبب في نقل الملك يشترط فيه العلم والرضا. كل سبب في نقل الملك مثلا للبيع.
البيع سبب في نقل الملك. لاحظ البيع سبب في نقل - 01:14:59

الملكي من شخص الى شخص اخر هاد البيع اللي هو سبب هاد السبب اللي هو البيع مثلا لأن الأسباب ديا نقل المياه كثيرة تقدر تكون هبة بيع وقف ارت الشاهد هاد السبب في نقل - 01:15:16

اللي هو البيع يشترط فيه العلم والرضا لأن البيعة مبني على اصل وهو اش؟ العلم والرضا فايلا كان الطرف الآخر المشتري لم يكن عالما بما يشتري فلا يصح البيع نقل الملك لا لا يصح واسع واضح؟ اذن السبب في نقل الملك الذي هو البيع البيع سبب في نقل الملك - 01:15:29

اذن الى كان السبب هو خطاب وضع كونوا معايا سبب اذن خطاب واضح سبب في نقل من اذن هو خطاب واضح ولكن هاد خطاب الوضع لا يتأنى ولا يحصل الا بالعلم اذا فاشترطت - 01:15:53

في خطاب الوضع اش؟ لا الله الا الله العلم والاصل انه لا يشتري. مفهوم هذا؟ صحيح. فمن اساليب ما يكون. اذا هذا هو ما خرج من قولنا غالبا. ثم قال - 01:16:05

رحمه الله والفرد والواجب قد توافق كالحتم واللزم مكتوب وما فيه اشتباہ للكراهة. ما ذكره الان من اسهل ما يكون اسهل مما سبق
ذكر رحمة الله الفاظفة عند جمهور الفقهاء خلافا للأحناف عند جمهور اهل العلم هاد الألفاظ المترادفة الفرض والواجب واللازم - 01:16:15

والحتم والمكتوب هذه الألفاظ مترادفة على معنى من المعاني هاد الألفاظ كلها را هادي فاد بالنسبة لواحد المعنى من المعاني معنى اصولي مashi مترادفة في اللغة لا مترادفة في معنى اصطلاحي وهو - 01:16:39

ان ان تاركها يأتى هاد الاشياء كلها كتجمات في شيء وهو ما يحصل الاثم بتركه واضح الكلام؟ فالمكتوب يحصل الاثم بتركه. الفرض يحصل الاثم بتركه. الواجب يحصل الاثم بتركه. الحتم واللازم كل ذلك. اذا هذه الالفاظ الخمسة - 01:16:59

قاذفة على معنى وهو حصول الاثم بالترك كلها يحصل الاثم بتركها. فبهذا المعنى الاصطلاحى هي مترادفة ماشي في اللغة العربية مترادفة لا الفرق بينهما في اللغة معروف الواجب كما ذكرنا من الوجوب اللي هو السقوط واللزوم والفرد في اللغة التقدير فهي اه في اللغة فرك لينتها اذا الترادف هنا المقصود به في الاصطلاح - 01:17:19

هذا الذي ذكرته الان من ان الفرد والواجب مترادفان قلت هو مذهب الجمهور ومنهم المالكية رحمهم الله الا في في باب الحج فان المشهور عندهم التفريق بين الفرض والواجب. اذا اتبهوا فقهاء المالكية كغيرهم دون الاحناف. عندهم الفرض والواجب - 01:17:42

وكل ما يأتى تاركه او كل ما طلب الشارع فعله طلبا جازما يسمى عندهم فرضا وواجبا سواء ثبت بدليل قطعي او ثبت بدليل ظني معندهومنش هاد التفرقة المالكية الا فمسالة وحدة يفرقون هاد التبريق هدا لما يبني عليه من الثمرة - 01:18:02

الحج فيفرقون بين الفرض والواجب. فالفرد عندهم ما لا يجر بدم. والواجب ما يجر بدم. صافي فباب الحج ما عدا ذلك الا قالوا الفقهاء فرائض الصلاة كما لو قالوا واجبات الصلاة الا قالوا فرائض الصيام اي واجبات الصيام الا قالوا فرائض الزكاة بحالا قالوا - 01:18:22

واجبات الزكاة فرائض الوضوء واجبات الوضوء فرائض الغسل واضح الكلام؟ لأن الفرض والواجب عندنا معاشر المالكية مترادفة وكذلك عند اما الاحاديث فيفرقون بين الفرض والواجب. فالفرد عندهم ما ثبت بدليل قطعي. والواجب ما ثبت بدليل ظني - 01:18:42

الدليل القطعي معروف القرآن الكريم والسنة المتواترة والدليل الضن اخبار الاحاداد هذا هو المقصود فما ثبت بالقرآن او بالسنة المتواترة فرض وما ثبت بي مما يدل على الحتم مش اي شيء. وما ثبت بخبر احد هو اظني. مثال ذلك مثلا عندهم. عندهم قراءة القرآن في - 01:19:03

ما فيش فرض لقول الله فاقرأوا ما تيسر من القرآن وقراءة الفاتحة على سبيل الخصوص واجب لا فرض لماذا؟ لانه ثبت بدليل ظني
وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب - [01:19:24](#)

المهم هاد التفريق بين الفرض والواجب عندهم هل يبني عليه شيء؟ هاد التفارق يبني عليه شيء؟ يبني عليه شيء فالفرد عندهم اذا
عدم اذا ترك بطلت العبادة. والواجب عندهم اذا ترك حصل اللائم دون البطلان - [01:19:41](#)

مع الصحة اذن فيشتراك عندهم الفرض والواجب في في ان من تركهما اثم. من تركهما يستحق اللائم ولكن فين كيختال؟ فين اين
يفترقان عندهم؟ ان الواجب تثبت معه الصحة والفرض لا تثبت معه الصحة. فمثلا لو ان احدا في صلاته لم - [01:20:00](#)

قرأ شيئا من القرآن هو اثم وصلاته باطلة ولو قرأ شيئا من القرآن دون الفاتحة فهو اثم مع صحة الصلاة واضح ما يترب على هذا
التفصيل عندهم واضح اذا ماشي هو التفصيل اللغطي لا يقصدون به معنى من المعاني. اذا فلذلك قيل في قول - [01:20:19](#)

اه في قول ابن السبكي في جمع جواب ابن السبكي رحم الله لما ذكر هذا قال والفرد والواجبات والواجب مترادفان خلافا ابي حنيفة
وهو لفظي هادسي لي قال قال والفرد والواجب مترادفان خلافا لأبي حنيفة وهو لفظي قال شراحه وفيه نذر في قوله وهو لفظي نذر
ماشي الخلاف اللغطي - [01:20:38](#)

لأنه قال متى بتديبه؟ قال لا يترب عليه شيء وهو ما ذكرته الآن من مسائل الفقه فليس لفظيا خلافا لابن السبكي رحمه الله تعالى
واضح مفهوم الكلام؟ صح. اذن الفرض والواجب والبحث بهاد الأشياء كلها مترادفة في معنى اصطلاحي. شناهو هاد المعنى - [01:21:01](#)

ما يحصل اللائم بتركه. اذا ما يحصل اللائم بتركه قل فيه ما شئت. سمه بما شئت قل فيه فرضا واجبا لازما حتما مكتوبا بمعنى واحد لا
الصلاه لازمة عليك بحالا قلتني واجبة حتم مكتوب كلشي بمعنى واحد في الإصطلاح قال رحمه الله والفرد - [01:21:17](#)

واجب قد توافقا اي ترافق لغة واصطلاحا اصطلاحا لابد من والفرد والواجب قد ترافق اصطلاحا اصطلاحا لان الفرد في اللغة التقدير
والقطع والواجب الساقط واللازم وفرق بينهما في اللغة اذا قد توافقا اي ترافق - [01:21:37](#)

احد عند غير ابي حنيفة فقد ذكرت لكم وجه الفرق عنده. اذا ترافق اصطلاحا على اي معنى على وهو ملء اسمه في تركه سواء
يستوي عندنا ما ثبت بدليل قطعي وما ثبت بدليل فكل ما يحصل - [01:21:57](#)

في تركه فهو فرض وواجب سواء كان بدليل قطعي ولا بدليل ضئي وهاد التفارق عندنا في الحج تفريق لا يجر ما يجب ماشي
بالقطع والظن ما عندناش هنا هاد الاعتبار في التسويق ديار القصر عندنا القطع والظن سواء فهم؟ نعم قال كان الحتمي كما يتراوفان
مع - [01:22:19](#)

الحتمي ايضا واللازم والمكتوب. اذا هذه الالفاظ ان اريد بها ذلك المعنى فهي الفاظ مترادفات واضح الكلام؟ ولكن اعلموا اعلموا انه
قد يطلق الواجب عندنا قد يطلق الواجب على مقابل الركن في بعض الابواب الفقهية. قد يطلق الواجب على - [01:22:39](#)

مقابل الركن كما ذكرت لكم اش؟ في باب الحج فالواجب ما لا يجر والفرد على الركن وعلى ما لابد منه الفرد قد يطلق ايضا على
الركن وعلى ما لابد منه ما قد يطلق عليه فرض كالشرط وسيأتي الفرق بين هنا - [01:23:03](#)

الركن جزء الذاتي والشرط خرج وصيغة دليلها في المونتج. ثم قال رحمه الله وما فيه اشتباه للكراهة تماما. نختم بهذا الشطر ان شاء
الله. وما فيه اشتباه للكراهة زعمة. يقول رحمه الله الامر المشتبه - [01:23:23](#)

الامور المشتبهة تنسب عند الاصوليين للكراهة. فيقال فيها مكروهه. كل امر مشتبه معنى يشتبه؟ يشبه الحال من وجه ويشبه الحرام
من وجه بل الأمر المشتبه. يشبه الحال ان نظرنا اليه من جهة - [01:23:41](#)

ويشبه الحرام ان نظرنا اليه من جهة او مشتبه لم يتحقق كونه حالا او كونه حراما متحقق تاشي حاجة هذا عند الاصوليين
لمکروه اش معنى ينتمي للمکروه؟ يقال فيه مکروه. اذا الامور المشتبهات هي مکروهات. واذا كانت - [01:24:01](#)

مکروهات فلا شك ان تركها اولى من فعلها لان المتروك يثاب المکروه بثاب تاركه ولا يعاقب اذا فالاولى تركها قال في فتح الودود
رحمه الله ومن ذلك يعني من المشتبهات قال ومن ذلك مسائل الخلاف بين العلماء - [01:24:21](#)

قال من المشتبهات مسائل الخلاف بين العلماء اي ان ما اختلف فيه اهل العلم فتركه اولى من فعله اي ما اختلف اهل العلم في بفعله وعدم جواز فعله الى كانت شي مسألة اختلفوا فيها العلماء في الجواز وعدم الجواز فمن اهل العلم من جوز الفعل ومنهم من منع كاين اللي قال مباح وكاين اللي قال الحرام - 01:24:39

هذا من الأمور المشتبهة؟ اه من الأمور وعليه فما هو الأحسن؟ من اراد الدجاة والسلامة والخروج من الخلاف والإحتياط والورع مادا يفعل؟ يترك الى كان هذا من المشتبهات فتركه اولى علاش؟ لأنه على الأقل محل خلاف بين العلماء قال في فتح الودود ومن المشتبهات مسائل الخلاف - 01:24:59

مثل مادا مثل مادا اسيدي بعض الأمثلة مسائل الخلاف بين العلماء في هذا مثل له صاحبكم للتوصير مثلا تطوير يعني تصوير ذوات الأرواح مسألة خلافية بين العلماء لا ينكر الخلاف فيها. بغض النظر عن التحقيق والراجح ليس هذا محل ذلك. والامر يرجع اليكم في الترجيح - 01:25:20

رجحوا انتم فالمعنى انه اقل ما يقال ان المسألة خلافية لانه يوجد من من منع كاين في الدنيا اللي منعوا ولا ما كاينش في الدنيا كاع اللي منع واش واضح فلاان - 01:25:43

يوجد في الدنيا من منع بل في وقت من الاوقات كان لا يوجد الا من منع. لا يعرف عند الناس الا من مانع فواحد الوقت من الاوقات. والان اشتهر بيبع ومن يمنع اذا اقل شيء اسيدي انه يوجد في الدنيا من منع ولو كان واحدا ولو كان غيره ارجح الشاهد ان - 01:25:55

المسألة على الأقل فيها خلاف واذا كان فيها خلاف فهي من الامور ياش المشتبهة والامور المشتبهة من مكروه والمكره تركه اولى. ولذلك اسئلکم سؤالا لا تختلفون عليه. من اجتنب هذه - 01:26:15

صور لغير حاجة من اجتنب الصور بغير حاجة اما للضرورة فلا خلاف في الاباحة من اجتنب هذه الصور لغير حاجة واضح؟ لأنه لا يبني عليه هل يكون اثما؟ لاحظ من اجتنبها مبغاثش تصور لغير حاجة الصور لغير حاجة اجتنبها هل هو اثم - 01:26:31
هل يوجد احد من الناس السمة؟ من العوام او من العلماء. كاين شي واحد من الناس اشنو؟ قال ليه نتا اجتنب الجسم انت اثم لأنك لم مجتنب تواري واضح اذن هو مسلم من اللاثم بالاجماع بلا خلاف بلا خلاف بين العلماء والعوام واضح الكلام؟ ومن لم يجتنب ذلك لغيره - 01:26:53

في حاجة اه ما الذي وقع له فيه خلاف بين العلماء اقل ما يقال فيه دخل في الخلاف واش واضح الكلام؟ فان دخل بين الخلاف فذلك امر مشتبه والامر المشتبه من المكره والمكره تركه. واضح الكلام؟ اذا الشاهد يقول الامور المشتبهة التي لم يتبيّن فيها الحال من الحرام. لم يتحقق - 01:27:13

قطعا الحال فيها من الحرام فالاولى والأحسن والأحوط تركها والقاعدة المقررة على الفقهاء قولهم الخروج من الخلاف مستحب بقاعدة فقهية عند الفقهاء كقولو الخروج من الخلاف مستحب علاش؟ اشتياطا ووراعا الورع والإحتياط من يخشى على دينه هو الذي - 01:27:37

يترك المشتبهات والنبي صلى الله عليه وسلم قال في الحديث الذي هو مستند هذه المسألة فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه خرج اين الخلاف؟ دع ما يربيك الى مالك دع ما تشک فيه من الحال الى ما دع ما تشک فيه من الحرام او من الحال ما هو - 01:27:57

الى ما لا تشک فيه من الحال اترك ما تشک فيه الى ما لا تشک فيه الى ما هادي فيها شک وهادي ما فيهاش شک اش دير الى كنتي عاطي تفعل ما لا شک - 01:28:17

وتجتنبوا ما فيه احتياطا ووراعا اذا الشاهد الامور المشتبهة يطلق عليها الاصوليون في الاصطلاح اش؟ هذا اللفظ الكراهة فالمكره عند الاصوليين منه مما يدخل في الامور المشتبهة. ولذلك لاحظوا واحد المسألة مهمة - 01:28:27

هذا جانب التفريط جانب الافراط لا يجوز الجزم بتحريم الامور المشتبهة حتى هذا جانب مهم هذا جانب التفريط ولكن جانب

الإفراط الأمور المشتبهة لا يجوز الزام الناس بتركها اشمعنى مشتبهه؟ التي اختلف العلماء فيها لا يجوز علاش؟ لأنه كما لم يتحقق -

01:28:47

تحريم اباحتها فكذلك لم يتحقق تحريمها ما تتحقق فيها الاباحة وايضا لم يتحقق فيها التحرير فلا يجوز الزام الناس والانكار عليهم
فهم اذن لا ينبغي لا الزام ولا انكار الاولى - 01:29:12

عدم التوسع في ذلك قال رحمة الله وما تقدير الكلام؟ وما ايها الأمر الذي اشتباه فيه اذا فيه جانب خبر مقدم انتباه مبتدأ مؤخر
والامر الذي اشتباه فيه اي يشبه الحال من وجه والحرام من وجه ويسمى مشتبها في شباك اسمها مشتبه او متشابه - 01:29:25

من هذا الذي اشتباه فيه مالو؟ قال انت انتمي للكراهة. اذا ما مبتدأ فيه جرج الخبر مقدم اشتباه مبتدأ وخبر جملة لها محل لها صلة
الموصول والجملة ديال انت مال الكراهة هي خبر المبتدأ كأنه قال والشيء الذي الشيء الذي اشتباه - 01:29:48

قالوا منسوب للكراهة عند الاصوليين. فهم؟ وما اشتباه والامر الذي اشتباه فيه اشتباه فيه. ان تما انتسب للكراهة ونشبه للكراهات اش
معنى انتبهوا للكراهة فهو مكره اذا نسبناه للكراهة غنقولو فيه مكره اي يقال فيه مكره - 01:30:08

لا هادك راه دالك بن رشد في المقدمات رحمة الله. ذكره ابن رشد في المقدمات واستدل له بحديث الحال بين والحرام بين وبينه
امور المشتبهات اي مكرهات هذا هو المعنى الذي ذكر مولاي قال في المقدمات وبينهما امور مشتبهات اي مكرهه - 01:30:28

قلنا ما فيه اجتماع يناسب للمكره اذن اش معنى فسر لي؟ وبينهما امور مشتبهات؟ اي مكرهات واضح؟ اذا هذا ما تعلق بهذه
الابيات والله اعلى واعلم جلد واحسن. هل من سؤال؟ هل من اشكال - 01:30:48

قبل السرد ولا بعد يتعلق بالسرد اتركوه دابا كتعلق بالصرف بالنسبة لانفراده خطاب للتکلیف اه نعم في اداء ايقاع الصلوات. مهم دون
ان يقال انه سبب لدرأي الحزب في تركيز تارك الصلاة على - 01:31:03

ها المشوار لأن تارك الصلاة يحدوا اما كفران عند الحنابلة واما مم عند المالكية طيب سلمنا جدلا خروجا من ان ذلك صحت
الصلوات في ايقاع الصوم لا غير هاد الصورة هادي لا لا هادا ايقاع الصلاة غير مثال والا هو باش نعم اه تناقش غير المثال اهah -
01:31:24

اه نعم من هذه الجهة صحيح. ولكن هل اذا سلمنا بصحته يقبح فيما قرره القرافي واسف فهمتي كلام؟ علاش انا تنازلت على هاد
المثال جدلا ولجأت الى مثال اخر بمعنى بغيت نقولك ان القاعدة صحيحة لو سلم لك ذلك في هذا المثال فلا يسلم في غير -
01:31:51

من الامثلة واضح الكلام كوجوب بر الوالدين وكايقاع بر الوالدين وايقاع الصوم وايقاع الحج وغيرها مما لا عليه حد بالاجماع واضح
الكلام؟ ولذلك هو القرار فيما قالش وهي ايقاع الصلوات لقال كايقاع الصلوات والا القاعدة لي ذكر اعم شنو شنو قال؟ قال كاداء
الواجبات وترك المحرمات هذا هو الاصل اداء الواجبات - 01:32:12

وترك المحرمات ثم مثل لأداء الواجبات باش؟ بإيقاع الصلوات فلو سلم ما ذكرت مع انه لم يرد في الشرع حد على من تركها سلمنا ان
ايقاع الصلوات سبب لدرء الحد فنقول ايقاع الصوم ايقاع الزكاة بمعنى اذا قدح في البثالة اعتراض - 01:32:37

مثال فلا تعترض القاعدة المقررة لأن هذا غير مثال صورة من صورها فقط واضح عليك نعم؟ والشأن لا يعترض المثال بسم الله
الرحمن الرحيم وما من البراءة الاصلية قد اخذت فليست الشرعية. يعني ان الاباحة المأخوذة من البراءة الاصلية وهي استصحاب
عدم التکلیف حتى يلتج حتى يلد الدليل - 01:32:57

ليست اباحة شرعية شر صوتك مزيان وانما هي اباحة عقلية وتسمى البراءة الاصلية واستصحاب العدد ولذلك لم يكن رفعها نسخا
لانها لم تكون حكما شرعا حتى يكون رفعها نسخا. فإباحة جمع الاخرين قبل التحرير واباحة نطوءة الاب قبل التحرير - 01:33:23

واباحة الربا قبل التحرير كلها براءة اصلية. ولذلك لم يكن المنع ناسخا لها لان النسخ رفع حكم شرعى. الى اخره وسيأتي بالمؤلف مثل
هذا في مسالك العلة. نعم. وهي والجواز قد ترافق في مطلق الاذن لدى من سلفا - 01:33:42

يعني ان الاباحة والجواز ترافق في مطلق الابن الصادق في الوجود والندب والكرابة والجواز. وعلى هذا القول فيدخل فيها كل ما

سوى التحرير. ويجري على هذا القول قوله صلى الله عليه وسلم ابغض الحال والاول اشهر - 01:33:59

والعلم هو المشروع على المعروف شرط يعم كل ذي تكليف الأول ان الأحكام التأليفية ستة هداك التقسيم لي صدرناه الأول هو داك التقسيم الموج لذلك قلت هاد الكلام فيه اجمال قد لا هذا تقسيم اخر ان الأحكام اثنان كما ذكر القرض الإباحة والتحريم والإباحة -

01:34:15

معناها مطلق الاذن او قل الجواز والتحليم والجواز معناه مطلق الاذن هذا التقسيم الثاني التقسيم الاول هو اللي سبق لنا نعم زيد يعني ان كل خطاب تأليف يشترط في التكليف به العلم بمعنى الطاقة. اما الشراط العلمي فقد دل عليه قوله تعالى وما كان الله -

01:34:34

بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقوون وقوله تعالى وما كنا معدبين حتى نبعث رسولا. واما صراط الوضع فقد دل عليه قوله تعالى لا يكلف الله نفسها اي طاقتها - 01:34:51

وقوله اتقوا الله ما استطعتم. فغير العالم بالخطاب لا يكلف به. واختلف في الناس والنائم والمكره وانسى. اختلف في الناس ايها الناس ايها المكره وامثالهم هل هم مكلفون والتحقيق انهم غير مكلفين؟ ومفهوم وانت تأتي هاد المسألة ان شاء الله ستأتي بتفصيل بعده؟

المسألة بالضبط - 01:35:07

زيد ومفهوم قوله كل ذي تكليف ان خطاب الوضع لا يشترط فيه العلم ولا الوضع غالبا ثم خطاب الوضع هو غالبا غالبا احتراما مما ذكرنا ثم خطاب الوضع هو الوارد بان هذا مانع او فاسد او ضده او انه قد اوجب شرط ان يكون او يكون سببا. يعني ان خطاب الوضع هو الخطاب - 01:35:27

الوارد بان هذا الشيء مانع من هذا والحيض المانع من الصلاة والصوم كالحيض المانع من الصلاة والصوم صحة وجوازا. نعم. او بانها تمنع من الصحة ومن الجواز. من صحة الصلاة صوم من جواز السحر. صلاة وسيأتي ايضا هذا ان شاء الله - 01:35:53

وبأن هذا الشيء بمعنى الحائض لا يجوز لا تصح صلاته قالت لك انا عارفاتها ما صحيحها وهي بغيت نصلي ونصوم لا يجوز فالحيض مانع من الصلاة والصوم مانع للصحة ومانع للجواز حرام عليها تصوم ماشي غي لا لا يصح لا يجوز لها ان تصوم - 01:36:11

ولما ان تصلي زيد؟ وبيان او بان هذا الشيء صحيح او فاسد او بان او بان هذا الشيء موجب لهذا لكونه شرطا له او سببا وخطاب الوضع على هذا منحصر في الاسباب والشروط والموانع والصحة والفساد وسيأتي ان شاء الله تعريف الكل في المتن - 01:36:27

وانما سمي خطاب الوضع لان الله يقول مثلا اذا وقع هذا في الوجود فاعلموا ان فاعلموا اني حكمت بهذا نحو اذا زالت الشمس فقد حكمت بوجوب صلاة الظهر فكون الخطاب بوجوبها عند الزوال خطاب وضع لان الزوال خطابا خطابة خبر الكون - 01:36:46

فككون الخطاب بوجوبها عند الزوال خطاب وضع. لان الزوال شرط في الوجوب وشروط من خطاب الوضع كما تقدم وهو من ذاك اعم مطلقا يعني ان خطاب الوباء اعم من خطاب التكليف عموما مطلقا لانه لم يوجد خطاب لم يوجد خطاب تكليف الا مقتربنا بخطاب -

01:37:05

اذا يخلو التكليف من الشروط والموانع والاسباب. وقد يوجد خطاب الوضع فيما لا تكرهين فيه كتضمين الصبي والمخطئ قيما مثل هذه وارسل جنائية ونحو ذلك ولا يشترط في خطاب الوضع العلمي ولا الخدمة ولا القدرة غالبا كما تقدم وربما عرض لامر خارج -

01:37:23

اشترط ذلك فيه نادرا فكل اسباب العقوبات ربما عرض بحالاتك اسباب العقوبات اسباب العقوبات هي الجنائية الجنائية سبب في العقوبة فهذه يعرض لها اشتراط العلم والوضع اذا نظرنا الى السبب من جهة العقوبة اذا نظرنا الى السبب الذي هو جنائية من جهة اللائم من جهة عقاب الله تعالى - 01:37:43

فانه يشترط فيه العلم والوسوس يكون سبب هو جنائية بالنسبة لللائم دون الغرم وكل سبب في نقل الملك في الاعيان والمنابر فانه يشترط فيه العلم والرضا. وقيل النسبة بين بين - 01:38:07

بين الخطاب وبين الخطابين العمومي العمومي من وجه اختاره بعض المتأخرین وليس بظاهر والله اعلم. بعض المتأخرین القرار في

الفروق وليس بظاهر هذا الذي استصوبه في نشر البالل وهو الصواب. وهو الذي يظهر كمارأيتم من المثال انه صواب به - [01:38:24](#)
والفرض والواجب قد توافقا كالحتم واللازم مكتوب يعني ان الفرض والواجب والحتم والمكتوبة اسماء مترادة لما يثاب على فعله
ويعاقب على تركه وهو ما طلبه الشارع طلبا جازما. وابو حنيفة يفرق بين الفرض والواجب. فالفرد عنده ما وجہ بدلیل قطعی.
[والواجب - 01:38:44](#)

ما رجعوا بدلیل ظنی ومتاخرو المالکیة والحنابلة ربما اطلقوا الواجب على المسؤول المؤکد. سیأتي هذا ان شاء الله وبعضهم سمى
الذی قد افید منها بواجب فخذ مقید. سیأتي ان شاء الله - [01:39:04](#)
وما فيه شbah للكراهة تمام. يعني ان الامور المشتبه المشار لها بقوله صلی الله علیه وسلم وبينهما امور مشتبهات الحديث
يطلق عليها الكراهة عند المالکیة. قاله ابن في المقدمات والله اعلى واعلم - [01:39:17](#)
اشکال واضح من قال بأن - [01:39:37](#)