

السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية (2) | المجلس الرابع عشر | برنامج تراث

إبراهيم رفيق الطويل

يا رب السلام عليكم ورحمة الله وبركاته حياكم الله جميعا. في هذا الصباح الطيب المبارك سبحانه وتعالى ان يرزقني واياكم علما نافعا صوت جيد حتى نشرع يا رب الإخوان دكتور طارق الإخوان صوت جيد عبر المنصة - [00:00:01](#) ما دام قالوا عليكم السلام معاناتها ان شاء الله الامور جيدة. طيب بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى الصلاة والسلام على النبي المصطفى صلاة تترعى وعلى اله وصحبه - [00:00:27](#) اختفى حياكم الله ايها الاكارم في مجلس جديد من برنامج تراث في تراث الائمة المحققين وما زلنا نعيش في تراث ابي العباس ابن تيمية الحفيد. رحمة الله تعالى عليه ونسأل الله سبحانه وتعالى ان يرزقنا الهمة على طلب العلم والثبات - [00:00:43](#) على هذا الطريق فان الصوارف والشواغل كثيرة وعندما يسمع الانسان كيف ينشغل الناس عن طلب العلم النافع وعن العوائق التي تظهر في طريقهم احمد الله سبحانه وتعالى على انه ما زال مستمرا في هذا الطريق. فان الدنيا اسرة - [00:01:01](#) وان الشواغل كثيرة وان الشيطان يتفنن في اخراج العوائق في طريق طالب العلم. يتفنن في هذا تفننا يصرفك عن الخير دائما عليك ان تقاقل وعليك ان تثابر عليك ان تقنن الحياة وان تتقلل من كثير من شواغلها اذا اردت ان تستمر في هذا الطريق - [00:01:18](#) والا فسيحان الله من انشغل بشاغل ضعفت ذمته عن طلب العلم بعد انتهاء الشاغل يعني انتقد يعرض عليك شاغل في الحياة. تقول بعد ان انهي هذا الشاغل اعود الى البرنامج العلمي - [00:01:41](#) فكرة العودة الى البرامج بعد الانقطاع هذي فكرة صعبة خاصة اذا كنت انت في حالة صعود واستمرار ومداومة ثم تأتي عليك فترة من الانقطاع والكسل ثم بعد ذلك تقرر العودة الى القراءة تجد ان عملية استنهاض الهمة مرة اخرى - [00:01:54](#) عملية شاقة هنا يعني اذكر الاخوة لما ايام كنا في المدينة النبوية اه قضية عندما يعود من العطلة تمام تجي للطالب سنة كاملة مقيم في المدينة ثم بعد ذلك عودوا الى بلادهم - [00:02:12](#) تعود الى بلادهم الاصل حتى في الاجازة تستمر في طلب العلم. بعضهم كان يقول لك اقطع في الاجازة واعود على بداية الفصل الاول الى المدينة فلما يعود الى المدينة يعني كانوا يتحاورون انه عملية - [00:02:27](#) عادت الهمة مرة اخرى للقراءة والتحصيل ووتحتاج الى جهد قد يستنزف احيانا كمان ثلاثة اشهر داخل المدينة فهذا خطأ خطأ لان قد ولا تضمن البعض لا يضمن اصلا ان تعود الهمة - [00:02:41](#) كما كانت عليه فلذلك اه قضية وجود عائق هو حقيقة مشكلة وقضية تنقطع عن طلب العلم وان تعتذر له باعتذارات وتظن ان الامور سهلة يمكن اعادة ترتيبها في المستقبل هذه ليست مضمونة ابدأ - [00:02:56](#) ولذلك فاذا عزمت فتوكل على الله. دائما في طريق طلب العلم لا تنتظر ان تتفرغ له لا تنتظر ان تجد فسحة تقول غدا يكون عندي فسحة. هلاً اليوم عليك ان تصنع الفسحة - [00:03:12](#) ولو كان في بعض الايام هناك عوائق حاول ان يكون ولو هناك محاضرة تسمعه في الطريق ولو فكرة تأخذها حتى لا تنقطع هذه السنة وهذه سنة الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم - [00:03:25](#) كانت اعماله ديمة. هذي الديمة والديمومة ولو على ادنى المستويات. هذا حقيقة مهم والا متى شعرت النفس انك يعني ابعدها عن

طلب العلم وحررتها من أسر العلم تتمرد وتطغى وتصبح إعادة الكبتة مرة أخرى الى الدرس والقراءة والتحصيل - [00:03:38](#) من الامور التي يعني تأخذ وقتا من الانسان. فنسأل الله سبحانه وتعالى الله يشغلنا عن هذه العلوم النافعة وان يرزقنا العمل بعد ذلك.

ايضا فان العمل هو يعني الثمرة المرجوة من العلم. ان الانسان يبقى قد يطلب العلم سنين - [00:04:01](#) لكنه كما يقول ابن القيم قد تكون قوته العلمية جيدة لكن قوته العملية رديئة كثيرا من طلبه العلم القوة العلمية جيدة تحصيل جيد لكن قوة العمل عنده رديئة وخير طلبه العلم - [00:04:15](#)

ومن جمع بين القوة العلمية والقوة العملية. اسأل الله سبحانه وتعالى ان يوفقنا الى ذلك. ما زلنا نقرأ في كتاب السياسة الشرعية

لشيخ الاسلام ابن تيمية هذه الرسالة التي وظيفتها اساسا ان تبين - [00:04:31](#)

آا الخطوط العريضة لسياسة الحاكم تجاه رعيته وقد اقام هذا الكتاب على قوله تعالى بعد اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتكم بين الناس ان تحكموا بالعدل - [00:04:44](#)

فاذا وظيفة الحاكم اداء الامانات والعدل بين الناس في الدرس الماضي تكلمنا عن اداء الامانات تمام وقلنا اداء الامانات في امرين في الولايات والاموال الولايات الامانة فيها ان تسندها الى اهلها - [00:05:01](#)

والاموال ان نقسمها على اهلها سواء كانت غنيمة او صدقات كان فيها ثلاثة اقسام نتكلم عن هذه القضية. بعد ان نهينا الشطر الاول واداء الامانات القسم الثاني من ولاية من وظائف الحاكم. وهي العدل والحكم بين الناس - [00:05:18](#)

وقال احد الحاكم ان يعني يكون محقا عادلا في الاحكام والحقوق الاحكام والحقوق التي تكون بين الناس عليه ان يكون عادلا فيها بدأ يبين في مسائل الاحكام اولاه العقوبات - [00:05:37](#)

التي يقيمها الحاكم على آا المجرمين والفاستين بشتى انواعها واظن اننا تكلمنا عن مجموعة من ذلك اليس كذلك تمام المقدمة لانه قال في بداية قسم العدل والحكم قال فان الحكم بين الناس يكون في الحدود والحقوق - [00:05:55](#)

الصفحة اربعة وثمانين وهما قسمان في القسم الاول الحدود والحقوق التي ليست لقوم معينين الحدود الحقوق التي ليست لكم معينين وهذه التي تسمى حق الله وحد الله فاراد ان يبين اولاه لانه حق الله وهذي مهم جدا تفهمها ان الله سبحانه وتعالى -

[00:06:18](#)

جعل حق المجتمع هو حق الله حق المجتمع هو الذي يعبر بان بانه حق الله سبحانه وتعالى. يعني اي عقوبة او حق ليس لشخص معين بل هي لمصلحة المجتمع الاسلامي - [00:06:38](#)

تعظيما لهذا الحق نسب الى الله انا عادة في اللغة المعاصرة قانونية هذا حق العام بسموه صحيح؟ لما يحبس رجل بقول لك في الحق الخاص والحق العام. ما يسمى اليوم في العلوم السياسية والقانونية الحق العام في الشريعة شف تعظيم - [00:06:58](#)

المجتمع تسمى ماذا؟ حق الله ولذلك لا يجوز اسقاطه ولو عفا المتضرر ولو عفا المتضرر ما دام الضرر او الاشكال يمس المجتمع فانه لا يجوز للحاكم ان يسقط العقوبة او ان يسقط الحق. لانها تمس حالة اجتماعية ولتعظيم الحالة الاجتماعية نسبت الى الله -

[00:07:18](#)

سبحانه وتعالى تكلمنا عن جزء من يعني العقوبات وصلنا الى عقوبة المحاربين قطاع الطريق ومن اه وظائف الحاكم ان يلاحقوا العصابات الاجرامية قطاع الطريق قديما هذا اسمه مشتهر لكن اليوم نسميها عصابات الاجرام التي تروع الناس وتخوفهم اما بالقتل

او باخذ اموالهم - [00:07:44](#)

بالخوف والسلاح او بملاحقة الناس الى غير ذلك وعصابات الاجرام قد تكون في الطرق المفتوحة عرفتهم في الاماكن خارج القرى والامصار وقد تكون في الحضر كما يقول الفقهاء. قد تكون داخل المدن - [00:08:08](#)

والانصار وان كان في خلاف هل قطاع الطرق كحد يقام حتى على من كانوا اصابات داخل المدن؟ والصحيح نعم النقاط قطاع الطرق وعصابات الاجرام يقام عليهم الحد سواء كانوا خارج المدن على الطرق الخارجية الصحراوية او داخل المدن ما داموا حملوا السلاح -

[00:08:22](#)

تخويف الناس فهم قطاع طرق يقام عليهم الحد الذي ذكره الله في سورة المائدة. انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او يوفوا من الارض. ذلك لهم خزي في الدنيا ولو في الآخرة عذاب عظيم. اقرأ ماذا قال ابو العباس ابن تيمية ان شاء الله. نعم - [00:08:41](#)

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله وصحبه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللمسلمين في البلاد يا رب العالمين. امين. قال وصلنا رحم الله تعالى فصل ومن ذلك عقوبة المحاربين قطاع الطريق الذين يعترضون الناس بالسلاح في الطرقات ونحوها ليفصوهم المال مجاهرة من الاعراب. مجاهرة - [00:09:00](#)

الطريق في الشريعة الاسلامية لابد وان يكونوا اخذهم المال مجاهرة الذي يأخذ الماء الخفية هذا يسمى سارق او منتهب او مختلس على انواعهم لكن لا يسمى قاطع الطريق. نعم. قال من الاعرابي او التركماني او الاكراد او الفلاحين او فسقات الجن او مردت الحاضرة او غيرهم. طبعاً هذا في - [00:09:20](#)

شيخ الاسلام يعني كانت هذه عصابات الاجرام من هذه الاصناف. نعم. قال قال الله تعالى فيهم انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون ان في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف - [00:09:37](#)

اول يوم فهو من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم. وقد روى الشافعي رضي الله عنه في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنه في قطاع الطريق اذا قتلوا واخذ - [00:09:53](#)

المال قتلوا وصلبوا. واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا. واذا اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف. واذا اخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نوفوا قوله جمهور اهل العلم جمهور اهل العلم على هذا التفصيل - [00:10:03](#)

في حد قطاع الطريق تمام؟ انهم اذا قتلوا واخذوا المال قتلوا وصلبوا. اذا قتلوا لكنهم يأخذوا مالا قتلوا فقط. اذا اخذوا المال دون قتل تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف واذا - [00:10:19](#)

فقط اخاف الناس ولم يأخذوا مالا ولم يقتلوا احدا فانهم ينفوا من الارض. طيب قالوا هذا قول كثير من اهل العلم كشافعي واحمد وهو قريب من قول ابي حنيفة. ومنهم من يسوغ للامام ان يجتهد فيهم فيقتل من رأى قتله مصلحة منهم. وان كان لم يقتل. مثل ان يكون رئيس - [00:10:31](#)

مطاعم فيهم ويقع من رأى قطعه مصلحة وان كان لم يأخذ المال مثل ان يكون ذا جلد وقوة في اخذ المال. نعم هذا القول الثاني وقول المالكية ان الحد ليس على ترتيب معين وانما لاجتهاد الامام - [00:10:47](#)

الامام له ان يقتل من يرى المصلحة في قتله حتى ولو كان آ هذا الشخص الذي سيقتله الامام منهم لم يقتل لكن يرى الامام انه مصلحة انه هو الذي يقتل. كونه رئيس العصابة مثلاً - [00:11:00](#)

تمام او مثلاً يقطع من خلاف من يرى انه اخاف السبيل كثيراً ولو لم يأخذ مالا يمكن للحاكم ان يقطعه من خلاف وهذا الرأي المالكي ان الامر مسند الى اجتهاد الامام وليس على ترتيب معين. نعم. شفا هذا ان هذا الامر هم يتفقون في حالة مهمة اذا كان لم يقتل -

[00:11:12](#)

حتى يظن يعني هو اما بالتعزير يجوز ان يفعل هذا الامام حتى على التعزير التعزير هذا هنا عند المالكي يقتل حدا بس باجتهاد الامام. انا ماذا ساختار له من هاي الخيارات؟ نعم - [00:11:31](#)

نعم لا اصل متصورة متصورة ان هم يعني وظيفتهم اثاره الرعب في قلوب الناس محافظة على مثلاً سلطان معين بعض العصابات قد تكون ليس همها اخذ المال. وانما فرض ايش يعني حالة من الهيبة يعني في الطرقات العامة. او في عفوا الطرق الصحراوية -

[00:11:48](#)

خاصة الاعراب يحبون هذا الشعور قد تجد فقط يعترض على الناس هكذا استعراضي تخويفي. اذلال اذلال. تمام؟ خاصة زي ما قال لك فسخت الجند كذلك. اللي هو مش فاهم اشي بس بده يعمل اذلال - [00:12:13](#)

تمام فيعرض بالسلاح او يلا اقعد اجلس اقعد. لف هؤلاء يعني لهم ان يفعل ذلك بهم ممكن نعم مثل هذه الحواجز التي تقف بعض

العصابات في الدول المفقودة الامنية. نعم. قال كما ان منهم من يرى انه اذا اخذوا اخذوا - [00:12:25](#)

عمال قتلوا وقطعوا وصلبوا. والاول قول الاكثر فمن كان من المحاربين قد قتل فانه يقتله الامام حدا. لا يجوز العفو عنه بحال باجماع العلماء. ذكره ابن المنذر ولا يكون امره الا ورثة المقتول بخلاف - [00:12:44](#)

قتل رجلا رجلا لعداوة قصاص هذا حد اخواني يعني احد قطاع الطريق قتل رجلا ثم الحاكم ظفر بهذا القاطع الطريق هنا هذا ليس قصاص حتى نقول لاولياء المقتول حابين تسامحوه ولا بدك توخذوا قصاص؟ لا - [00:12:54](#)

بده يقتل الحاكم لانه هذا قتل حد وليس قصاص. نعم قال ولا يكون امره الى امره الى ورثة المقتول بخلاف ما لو قتل رجلا بينهم او خصومة. او نحو ذلك من الاسباب الخاصة في ان هذا دمه لاولياءه لاولياء المقتول ان احبوا قتلوا - [00:13:12](#)

احبوا عفووا وان احبوا اخذوا الدية لان لانه قتل لان قتله لغرض خاص. اه هذه هذا هو القصاص. اذا كان القتل ليس من قطع الطريق لا هو القتل المتعمد الطبيعي انه شخص يقتل اخوه المسلم متعمدا لخصومة بينهما او ما شابه ذلك. هذه عقوبة قصاص يمكن ان يعفوا اولياء المقتول يمكن - [00:13:26](#)

ما يعفو. نعم. قال واما المحاربون فانما يقتلون لاخذ يقتلون لاخذ الاموال فضربوهم عام بمنزلة السراق عام وليس لذلك جعل حق المجتمع. ولذلك جعل حدا وليس قصاصا. فكان قتلهم حدا لله وهذا متفق عليه بين الفوات. طيب. قال حتى لو كان المقتول غير مكافى للقادر - [00:13:46](#)

قبل ان يكون القاتل حرا والمقتول عبدا او القاتل المسلم والمقتول ذميا او جميل هذي ننتبه لها من هنا في القصاص لابد من شروط اقامة القصاص ان تكون هناك مكافاة - [00:14:05](#)

بين القاتل والمقتول. فاذا كان المقتول عبدا والقاتل حرا فنعرف ان جمهور الفقهاء لا يقتل القاتل ومباشر هنا يذهب الى الدية تمام التكافؤ بين القاتل والمقتول. كذلك اذا كان القاتل مسلما والمقتول معاهدا - [00:14:16](#)

فانه لا قصاص لعدم التكافؤ في الدين لكن هذا في باب القصاص في الحاربة لا الحاربة يقتل القاطع الطريق ولو كان المقتول عبدا او ذميا لانه احنا ماخذ قتلنا الك - [00:14:32](#)

ليس القصاص وانما الحاربة. نعم. قال فقد اختلف الفقهاء وهل يقتل في المحاربة والاقوى انه يقتل؟ كقول مالك واحمد في احدي روايته وشافعي في قول له لانه يقتل للفساد العام حدا. كما يقطع اذا اخذ اموالهم وكما يحبس بحقوقهم. فاذا كان المحاربون الحرامية جماعة فالواحد منهم باشر القتل بنفسه والباقون اعوان له ورد له فقد قيل - [00:14:48](#)

يقتل المباشر فقط. والجمهور على ان الجماعة يقتلون ولو كانوا مائة. الرد الموال مباشرة سواء. الرد هو الذي يعني يكون خلف المباشر المساعد له قطاع الطرق في واحد بقول بمارس القتل والباقيين يساعدوه - [00:15:08](#)

المساعدين رئيس العصابة ولو لم يباشروا القتل كانوا يريد ان ومعاونين فقط. هل يأخذون حكمه في القتل؟ نعم الحد يقام على جميع العصابة. سواء تباشرت القتل او كنت رءا ومساعد فقط. الكل سيقتل - [00:15:23](#)

قال وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين فان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قتل ربيعة المحاربين. نعم. اللي هو الجاسوس. العين عمر امر ان يقتل الجاسوس تبع العصابة مع العصابة - [00:15:39](#)

بقول لك هذا جاسوس هذا بس بتجسس الربيعة بده ينقتل معهم هو ساعدهم. نعم. قال والربيعة هو الناظر الذي يجلس على مكان عال ينظر منه لهم من يجيء. ولان المباشر انما تمكن من قتله بقوة الرد ومعاونته. فهو مساعد - [00:15:52](#)

هذا الردي. نعم. قال والطائفة اذا انتصر بعضها ببعض حتى صاروا ممتنعين فهم مشتركون في الثواب والعقاب المجاهدين. فان النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلمون تتكافى دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم - [00:16:05](#)

على من سواهم ويرد متسريهم على قاعدتهم فلذلك هو يقول اذا ان التناصر سواء في باب الخيرات يثاب اصحابه. وكذلك في باب الشر يعاقب اصحابه. نعم يعني ان جيش المسلمين اذا برزت منهم سرية فغنيت مالا فان الجهل يهاكها فيما غنمت. انها بظهره وقوته وتمكنت لكن تنفر عنه نفلة. نعم. فان النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا معنى يرد - [00:16:15](#)

متسريهم على قاعديهم في نهاية الحديث يرد متسريهم على قاعدة شو معنى؟ يرد سارية راحت جابت مال فانها هذا المال لا يكون فقط للسارية. لكل الجيش حتى لو الجيش ما راحش معهم - [00:16:38](#)

لأنهم اخذوا هذا المال بقوة الجيش الذي هو رده لهم وهم يعني يعرفون انه في ظهرهم. نعم. قال لكن تنفل عنه نفلة. فان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفل السرية اذا كانوا في بداءتهم الربع بعد الخمس. فاذا رجعوا الى اوطانهم وتسارت زرية - [00:16:55](#)

لهم الثلث بعد خمس. اقول هذا علقنا عليه. صحيح؟ طيب قال وكذلك لو غنم الجيش غنيمة شاركته غنيمة شاركته السرية لان في مصلحة الجيش كما قسم لطلحة والزبير. وكذلك العكس لو انا اه شاركت - [00:17:10](#)

انا كجيش دخلت معركة وفي بعض الافراد من الجيش ما دخلوش معي. كنت باعثهم جواسيس او باعثهم في هيك امر استطلاعي. بوخدوا من الغنيمة. صح ما شاركوش. بس هم خدموا الجيش لوجستيا. بسميها الخدمات. اللوجستية للمعركة. نعم - [00:17:24](#)

قال كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لطلحة والزبير رضي الله عنهما يوم بدر انه كان قد بعثهم في مصلحة الجيش فاعوان الطائفة الممتنعة وانصارها منها هاي الخلاص. اذا فالخلاص - [00:17:41](#)

الذي يريد ان يصل اليها. احنا الان مش موضوعنا الغنيمة اصلا يعني الخلاصة اعوان الطائفة وانصارها محسوبين عليها فيما لهم اذا كانت حسنات وفيما عليهم اذا كانت عقوبات. هذه خلاصة ما يريد ان يؤصله ابن تيمية. نعم. قال وهكذا المقتتلون على باطل لا تأويل فيه مثل - [00:17:51](#)

على عصبية ودعوة جاهلية كقيس ويمن ونحوهما قبائل قيس واليمن الذين كانوا يقتتلون عصبية قبائل قيس عيلان او قبائل ربيعة وقبائل اليمنية نعم قال هما ظالمتان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقائل والمقتول في النار. قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال انه اراد قتل صاحبه. اخرجته في الصحيحين - [00:18:11](#)

وتضمن كل وتضمن كل طائفة ما اتفت الاخرى من نفس ومال. وان لم يعرف عين القاتل لان الطائفة الواحدة الممتنعة بعضها ببعض كالشخص الواحد. نعم. اذا هو يقول ايضا لو ان الطائفتان اقتتلتا ظلما وبهتان - [00:18:33](#)

لا تأويل فيه. لا تأويل فيه. احيانا قد انت تقاتل قتالا لانه مثلا تعتقد ان هذا الشخص مثلا خارجي او تتأول انه باغي او شيء ثم قد يكون الحق ليس في في تأويلك - [00:18:47](#)

هو يتكلم الان عن القبائل التي تقاتل على العصبي الجاهلي ليست القبائل يعني التي او المعارك التي تقول لك فيها تأويل في القتال الجماعات الاسلامية وبين هذا لما يصير مشاكل. لكن هنا - [00:19:00](#)

القبائل التي تقاتل عصبية جاهلية. فهاتان القبيلتان المتقاتلتان ظالمتان والقاتل والمقتول كلاهما ذكر الحديث طب وكيف يتم التعامل مع في هذا القتال؟ قتال العصبية الجاهلية والله العشيرة الفلانية قاتلت مع اقتتل مع العشيرة الفلانية. قال في نهاية - [00:19:12](#)

المعركة بينهم تضمن كل قبيلة للآخرى ما اتلفته من نفس ومال وان لم يعرف عين القاتل يعني مش راح نحكي انت القاتل يلا من هاي القبيلة. انت اللي عليك تضمن الدية عن ذاك الشخص المقتول. خلص احنا هنا - [00:19:35](#)

كلها راح تشيل كل هاي القبيلة وحتشيل الدماء والاموال من القبيلة الاخرى والعكس بالعكس. تمام؟ بس هنا في العادة ما يكون في قصاص. لانه احنا مش عارفين عين القاتل فسيكون المصالحة انه انتم بتدفعوا دية اه الانفس والاموال لهي القبيلة وهؤلاء يدفعون دية الانفس والاموال لهذه القبيلة - [00:19:54](#)

هي الفكرة نفسها يريد ان يقول قال لان الطائفة الواحدة المتمنع بعضها ببعض الشخص الواحد. اذا كل هذه النصوص هو يريد ان يؤكد نفس الفكرة هنا احنا من عامل الطائفة الواحدة الممتنعة التي تقاتل مع بعضها كشخص واحد - [00:20:17](#)

ولا نفصل نقول فلان ما قتلش لأ هذا فلان بس كان وظيفته الدعم اللوجستي لا فلان هو اللي قتل الطائفة الممتنعة تعامل معاملة واحدة في الاحكام والنتائج. نعم. قال واما اذا اخذوا المال فقط ولم يقتلوا كما قد يفعله بعض كما قد يفعله الاعراب كثيرا فانه يقطع من كل واحد يده اليمنى ووجهه اليسرى - [00:20:36](#)

عند اكثر علماءك ابي حنيفة والشافعي واحمد وغيرهم. وهذا معنى قول الله تعالى او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف. تقطع اليد

التي يبطش بها والرجل التي يمشي عليها. وتروح يده ورجله بالزيت المغلي ونحوه لينحسم الدم ولا يخرج. لتفضي الى تلفه لابد

مباشرة بعد قطع العضو حسمه بالزيت - 00:20:55

حتى ما يموت. نعم. قال وكذلك تحتهم يد السارق بالزيت. وهذا القدر قد يكون ازجر من القتل فان الاعراب وفسقة الجن وغيرهم اذا

رأوا دائما بينهم من هو مقطوع اليد - 00:21:14

رجلي تذكروا بذلك جرمه شيخ الاسلام قطع اليد والقدم من خلاف ترى انكى بالنسبة لكثير من الاعراض من انك تقتله لأمكن يقول

لك اقتلني ولا تقطع ايدي ورجلي من خلاف - 00:21:24

ليه؟ لانه سيبقى امام الناس بهذا المظهر اه بتبهدل نفسيا. بقول لك اقتلني ارحم الي من انك تقطع ايدي ورجلي من خلاف. فلا تفكر انه

هذه عقوبة سهلة. نعم الخطأ يكون من الكف واسفل القدم فقط. نعم - 00:21:38

قال بخلاف القتل فانه قد ينسى وقد يؤثر بعض النفوس الابية قتله على قطع يده ورجله من خلافه. بعض النفوس الابية تقول لك

اقتلني. نعم قال فيكون هذا اشد تمكينا له ولا مثاله - 00:21:54

قال واما اذا اشاروا السلاح ولم يقتلوا أنفسهم ولم يأخذوا مالا ثم اغمدوه وهربوا او تركوا الحرام ثم من فون. فليل نفهم تشريدهم.

ما معنى ان ينفوا من الارض احنا قلنا اذا لم يفطروا ولم يأخذوا مالا قطاع الطرق ينفوا من الارض. ما معنى نفي من الارض؟ حقيقة

اختلف الفقهاء في معنى النفي - 00:22:06

القول الاول قال فليل نفهم تشريدهم فلا يتركون فلا يتركون يأوون الى بلد. هذا القول الاول ان النفي هو ان يبقى الحاكم يعني

يبعث عليهم جنود او شرطة يلحقونه من بلد الى بلد فلا يعرفون الايواء الى بلد. يعني لا يطمنون في بلد. هذا القول الاول. نعم. وقيل

هو حبسهما. وقيل - 00:22:22

الفقير هو الحبس. النفي من الارض ما هو ان يسجنوا داخل السجون. وهذا قد يكون اليوم هو اكثر عملية تمام يعني القول الاول بنوز

زمان كان يمكن تطبيقه. القول الثاني هو حقيقة العمل اليوم - 00:22:44

من وين بك تروح اه نطاردهم من برد الى برد؟ صعبة خاصة مع الحدود الموجودة بتصير قضية ان يحبسوا هو امن للمجتمع حقيقة.

نعم. قال وقيل هو ما يراه الامام اصلح من نفي او حبسا او نحو ذلك. وهذا القول الثالث معقولة ان الامام - 00:22:56

نشوف ما هو الأنسب في طرق النفي كم وقد المشروع هو ضرب الرقبة بالسيف ونحوه لان ذلك اوحى انواع القتل. وكذلك شرع الله

قتل ما يباح قتله من اللادمييين والبهايم اذا ما معنى اوحى انواع القتل يعني؟ صح - 00:23:12

اسرعه. لان نحن مش مقصدنا التعذيب. احنا مقصدنا لانهاء الوجود. نعم وكذلك شرع الله قتل ما يباح قتله اللادمييين والبهايم اذا قدر

عليه على هذا الوجه. وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء. فاذا قتلتم فاحش القتلة واذا ذبحتم

فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرة - 00:23:25

هو اللي يريح ذبيحته رواه مسلم. وقال ان اعرف الناس قتلة اهل الايمان. نعم اهل الايمان هم الذين اذا قتلوا يقتلون بعفة وليس

بدموية كما يفعل المجرمون يعني ممكن نقول ان القصاصة في الرأس يعني ايضا قريبة من الضربة بالسيف. اذا كانت مجهزة. نعم.

وان كان البعض يقول ضرب السيف اسرع مضيئة - 00:23:40

رصاصه ما بتضمنش وين بتيجي ممكن تيجي في مكان مش مقتل تسبب له يعني حالة دماغية وتشوه وانت لم تقتله اما ضربة

السيف الحاد هي ثانية اذا شفت القصص بالصيف ثاني واحد ينتهي كل شيء - 00:24:04

قال فصل عمر القلب المذكور فهو رفعهم على مكان عال ليراهاهم الناس ويشتهر امرهم. وبعد القتل عند جمهور العلماء ومنهم من قال

يسلبون وثم يقتلون وهم مصلبون. يعني هو نقاش هل القتل - 00:24:21

يكون هل الصلب بعد القتل ام يصلب ثم يقتل الجمهور على انه لا ان الصلب بعد ان يقتل. نعم قال وقد جاوز بعض الفقهاء قتلهم

بسهر السيف حتى قال بعضهم يتركون على المكان العالي حتى يموتوا حتف انوفهم بلا قتل. هذا موجود الرأي وان كان المشهور انهم

يقتلون بالسيف دون يعني - 00:24:31

التمثيل في القتل فلا يجوز الا على وجه القصاص. وقد قال عمران بن ابن حصين رضي الله عنه ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الا امرنا بالصدقة ونهانا عن المثل - [00:24:48](#)

حتى الكفار اذا قتلناهم فانا لا نمثل بهم بعد قتل ولا نجدع انهم اذانهم ولا ننقر بطونهم. لان يكونوا فعلوا ذلك بنا فنفعل بهم مثل ما فعلوا. يعني هو شيخ الاسلام يقول الا ان يكونوا فعلوا - [00:24:58](#)

فنفعل بهم مثل ما فعلوا والترك افضل يعني وهذا الاشهر يعني الاصل اننا لا نمثل بهم ولا نمثل بجثتنا والبعض يقول لك يجوز وان كان الترك افضل. نعم. قال كما قال سبحانه وتعالى وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به ولئن صابرتم لهو خير للصابرين. نعم. قيل - [00:25:08](#)

انها نزلت لما مثل المشركون بحمزة وغيرهم من شهداء احد. فقال النبي صلى الله عليه وسلم لان اظفرنني الله بهم لامثلن بضعفي ما مثلوا بنا. فانزلوا هذه الاية وان كانت قد نزلت قبل ذلك - [00:25:27](#)

مثل قوله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وقوله واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات وغير ذلك من الايات التي نزلت اكدت ما جرى بالمدينة صابون يقتضي الخطاب. انزلت مرة ثانية فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلنصبر - [00:25:37](#)

ولا نمثل. نعم قال وفي صحيح مسلم عن بريدة ابن حصيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على سرية او جيش اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله تعالى وبمن معهم المسلمين خيرا ثم يقول اغزوا بسم الله في سبيل الله قاتلا - [00:25:53](#) بالله لا لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليده. وقد يتنازل القائمة في بعض انواع القتل كالتحريق بالنار عند شدة الذنوب فيجوزهم بعضهم لان ابا بكر الصديق رضي الله عنه امر تحريق - [00:26:05](#)

ناس من المرتدين وكذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه حرق المغالية الذين ادعوا الهيته ومنعه اخرون لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من النهي عن تحريقهم كان امر بتحريقه. وهذا هو المشهور - [00:26:15](#) ان لو قتلت شخص لا تقتله بالتحريك تمام لا يعذب بالنار الا رب النار سبحانه وتعالى. هذا رأي الجمهور وان كان يعني بعض اهل العلم جوز ذلك بناء على اجتهاد ابي بكر الصديق وبناء على اجتهاد علي - [00:26:25](#)

بن ابي طالب لكن ابن عباس انكر على علي بن ابي طالب ما حرق هؤلاء الذين غلوا فيه وحكموا بالهيته علي بن ابي طالب حرقهم بالنار فقال ابن عباس لو كنت مكانه لما حرقتهم - [00:26:41](#)

ولا قتلتهم على وجه القصاص نعم على وجه القصاص اذا اخذت بهذا الرأي الذي انه يجوز ان يقتل القاتل بنفس الطريقة التي قتل جوزة طائفة من اهل العلم. لكن الجمهور حتى - [00:26:56](#)

قصص نعم صحيح. الجمهور حتى يكون بالسيف نعم. قال شهر المحاربون السلاحف البنيان لا في الصحراء لاخذ المال فقد قيل انهم ليسوا محاربين بل هم بمنزلة المختلس والمتهب. لان مطلوبا يدركه الغوث اذا اذا استغاث بالناس - [00:27:10](#)

قال الاكثرون ان حكمهم في البنيان والصحراء واحد هذا ما قلته لكم. الصحيح ان قطاع الطريق قطاع الطريق سواء كانوا في الصحراء والطرق العامة خارج المدن او كانوا داخل المدن - [00:27:23](#)

الان هو بتكفي رأيين. في ناس قالوا انهم اذا كانوا داخل المدن لا يعتبروا محاربين وبالتالي لا يطبق عليهم حد الحراة. قال لان المطلوب يعني حتى تفهم ماخذ المسألة لماذا اعتبر بعضهم ان قطاع الطرق والعصابات الاجرامية داخل حدود المدن لا يعتبروا محاربين - [00:27:37](#)

ولا يطبق عليهم حد العراة. قال لان المطلوب يدركه الغوث. ايش يعني يعني اذا هم هؤلاء هجموا ع شخص انا داخل المدينة فبقدر اصرخ الناس تفزع لي فبالتالي مباشرة بهربوا العصابات. فصعب نعتبرهم - [00:27:56](#)

يعني قطاع الطرق بهذا المفهوم لان لسرعة ادراك الغوث بخلاف لو كنت على الطريق الصحراوي وهجموا عليك بدك تتصدق عميلة نادي لن يدرك غاوث وضررهم في الصحراء اكثر من ضررهم داخل المدن والقرى - [00:28:13](#)

والقول الثاني هو الصحيح حقيقة انه هي اه يعني قضية ان يدركك الغوث او لا يدركك الغوث هي مسألة نسبية اصلا يعني ومن كل ما يدركك الغوث بعد ما يكونوا خلصوا عليك وهربوا يعني - [00:28:30](#)

من جعل هذا مناطق التفريق ليس قويا. لذلك وقال الاكثرون ان حكمهم في البنيان والصحراء واحد. وهذا هو القول المشهور عند ما لك والشافعي واكثر الحنابلة طيب قال بل هم في البنيان احق بالعقوبة منه في الصحراء لان البنيان محل الامن والطمأنينة. ولانه محل تناسر الناس وتعاونهم فاقداهم عليه يقتضي شدة المحاربة والمغاربة. احسنت يعني هذا - [00:28:42](#)

هاي وجهة النظر الاخرى. وهذي فائدة قراءة هذه الكتب اخواني انه هنا تنظر الى مأخذ الفقهاء في التعليم يكون عقلية طالب العلم ان يفهم كيف ينظر الفقيه للمسألة ما اخذه - [00:29:02](#)

هذا يجعل العقل يتوقد الان الرأي الثاني بقول لك لأ بالعكس ان اقيم الحد على عصابات الاجرام داخل المدن اولى من ان اقيمها على عصابات الاجرام خارج المدن. ليه لانه الاصل - [00:29:14](#)

اهم شيء في الانظمة الدولية ما هو تحقيق الامن اهم اشي داخل المدن. يعني اليوم عندكم في سوريا لما فتحت ايش اهم شي يبحث عنه الناس الان الامن وتنتهي العصابات الاجرامية - [00:29:31](#)

هذا عنصر اساسي في قيام الدول والا ما فيش دولة فلما تصبح عصابة اجرامية داخل المدينة هسا انت كعصابة اجرامية خارج المدينة دبري حالك بعيدة عني لما تكوني داخل المدينة - [00:29:45](#)

وتمارس عمليات القتل والاغتيال والتخويف والترعيب. انت عم تفسد الجو العام فقط لك واقامة الحد عليك اولى من اقامة الحد على عصابة. هي موجودة فقط على الطرقات العامة. طبعا هذيك بتستحق القتل ايضا بس انا اقصد من حيث - [00:30:00](#)
الاولوية فهذا مأخذ مهم في التفكير. نعم. قالوا لانهم يسلبون الرجل في داره جميع ما له. والمسافر لا يكون معه غالب الا بعض ما له. هذه نظرة اخرى. ان عصابات - [00:30:17](#)

داخل المدن بتهجم غالبيت بتوخذ كل شي فيه نوخذ باثائك وكمبيوتراتك واجهزتك لكن لما تكون انت مسافر انت اصلا شو محمل معك جزء من المال. فلما ياخذه منك في الطريق الصحراوي هم اخذوا جزء اما في المدن - [00:30:27](#)
بوخذوا كل الدار عقوبتهم اولى واحد. نعم. قال فهذا هو الصواب لا سيما هؤلاء المتحزبون الذين تسميهم العامة في الشام ومصر المنصر. وكانوا يسمون بغداد العيارين. هدول قطاع الطرق كانوا داخل المدن - [00:30:43](#)

يسمونه في الشام المنسر يعني غريبة هذي الابواب. وفي البغداد يسمون العيارين واليوم احنا شو بنسميهم في الاردن؟ فتوات. جماعة الاتوات ها؟ طيب. قال ولو حاربوا بالعصي والحجارة المقذوفة بالايدي والمقاليع او نحوها فهم محاربون ايضا. قد حكي عن بعض الفقهاء - [00:30:56](#)

لا محاربة الا بالمحدد. اه هذي مسألة مثلا هل قطاع الطرق هم الذين يحملون اسلحة نارية او اسلحة محددة سيوف ام حتى لو كانوا بيسمعوا هم عصاوات هم قطاع طرق - [00:31:13](#)

قالوا حتى لو كان قطاع الطرق بس بالعصي بس عاملين هراوات يعني زي اليوم بلطجية يعني عاملين هراوات وعصيبة اسمعهمش يعني اسلحة نارية او ايضا خطاطرة. لو بالحجارة قطاع طرق. نعم. قال وقد حكي عن بعض الفقهاء الى محاربة الا بالمحدد -

[00:31:25](#)

حكي بعضهم الاجماع على ان المحاربة تكون بالمحددة والمثقل. وسواء كان فيه خلاف او لم يكن فالصواب الذي عليه يعني هي الحجارة الضخمة. ولو لم تكن محددة. الحجارة الضخمة قال وسواء كان فيه خلاف او لم يكن فالصواب الذي عليه جماهير المسلمين ان من كان ان من قاتل على اخذ على اخذ الاموال باي نوع كان من انواع القتال فهو محارب قاطع كما ان غما قاتل المسلمين -

[00:31:41](#)

من الكفار باي نوع كان من انواع القتال فهو حربي. من قاتل الكفار من المسلمين ومن قاتل كفر المسلمين بسيف او رمح او زهم او حجارة او او عصا فهو مجاهد في سبيل الله. نعم يعني نقول هي هنا - [00:32:02](#)

كما ان المجاهد في سبيل الله مجاهد سواء قاتل بسيف او عصى او حجر او كذا فقاطع الطريق وقاطع الطريق سواء كان بمحدد او سيف او حجر او ما شابه ذلك. نعم. قال اما اذا كان يقتل نفوس - [00:32:12](#)

لاخذ المال مثل الذي يجلس في خان يكون من ابناء السبيل. واذا انفراد يقوم هم قتلهم واخذوا مالهم وبيعوا الى منزله ويستأجره بخياطة او طب او نحو ذلك فيقتله يأخذ ماله. وهذا القتل يسمى قتل غيلة - [00:32:27](#)

وتنميههم العامة المعرضين فاذا كان لاخذ المال فهل هم كالمحاربين او يجري عليهم حكم القود؟ ففيه قولان يعتبر قصاص الان هو اعطاك صورة اخرى وهي تحدث كثيرا داخل المدن بعض الناس اه - [00:32:37](#)

اصابات متخفية وكونوا عاملين مثلا اه مكان للحجامة. بيت للحجامة. او بيت للطب فبدخل عندهم مثلا امرأة او بدخل صبي او كذا يقوموا بقتله تمام يحشي جسمه بالمخدرات او يفعل فيه او يأخذ منه ثم يلقون جثته في مكان - [00:32:52](#)

تمام او كما قالت بكون في خان معين او مكان معين جالسين يراقبوا. بس يشوفوا الجو خلا والمكان فضي مباشرة بسحبوا انسان بحطوه في غرفة معينة. بجرده يأخذون ما معه من المال يقتلونه - [00:33:14](#)

الان هؤلاء ايضا يعتبروا آآ قطاع طرق او مختلسين ومنتهيين. لانه احنا في عنا ضابط في قطع الطريق ذكرناه قبل شوي ان يكون جهرة. صح؟ فهؤلاء وبين موطن التردد فيهم - [00:33:28](#)

انه هم مش عم بجاهروا علني لانهم يشتغلوا من تحت الطاولة انهم عاملين بيت كانه محل الطب او الحجامة او شيء. وبسحبوا الناس اله بدون ان يعرفوا. ثم هناك تتم الجريمة - [00:33:44](#)

فهل هؤلاء قطاع طرق ايضا؟ هم ليسوا مجاهدين يعني بالسلاح علنا او اه نعتبرهم لا مش قطاع طرق وبالتالي اه يقام عليهم القصاص فقط كايقاتل عمد وهذا بالتالي سيقضي انه في امكانية للعفو اذا عفا اولياء المقتول - [00:33:55](#)

قال فيه قولان. نعم. قال فيه قولان للفقهاء احدهما انهم كالمحاربين لانه قد لان القتل بحيرة كالقتل مكابرة. كلاهما لا يمكن الاحتراز منه بل قد يكون ضرره هذا اشد لان - [00:34:12](#)

يستاهلون ممكن يكون ضررهم اشد انه عم بسحبوا الناس للبيوت الخفية بدون معرفة الناس قال والثاني ان المحارب هو المجاهر بالقتال. وان هذا المغتال يكون امره الى ولي الدم. والاول اشبه باصول الشريعة. بل قد يكون ضرر هذا اشد لانه لا يدري به - [00:34:22](#)

مع ان هذا لابد يعتبر محاربين لان ضررهم قد يكون اشد حقيقة من بعض الزوايا. نعم هو ذكر انه قد يكون ظروفه اشد في الثنتان الاولى والثانية ايش الوجه مش فاهم في الوجه الاول قال بل قد يكون ضرر هذا اشد انه لا يدري به. والثاني قال بل قد يكون ضرر هذا شد لانه لا يدري به - [00:34:39](#)

لأهي ترجع للأولى ورجع بيتكلم عن الاولى الاولى لانه قال والاول اشبه باصول الشريعة. نعم قال واختلف الفقهاء ايضا في من يقتل في من يقتل السلطان. نعم. ايضا قطاع الطرق او الذين يتجراون مش على قتل العامة - [00:34:59](#)

يتجراون على قتل السلطان نفسه لقطرة عثمان رضي الله عنه وقاتل علي عبدالرحمن بن ملجم. نعم قال كقتلة عثمان وقاتل علي رضي الله عنه هل هم كالمحاربين فيقتلون حدا؟ او يكون امرهم الى اولياء الدم على قولين في مذهب احمد وغيره. ان في قتله فسادا عامة - [00:35:18](#)

قال فصل وهذا كله اذا قدر عليهم فما اذا طلبهم سلطان او نوابه لاقامة الحد بلا عدوان فامتنوا عليه فانه يجب على المسلمين قتالهم باتفاق العلماء حتى يقدر عليهم اقامة الحد على المحال - [00:35:36](#)

متى يكون؟ اذا تم القدرة عليهم والحاكم كبس عليهم واخذهم. اذا الحاكم طالبهم بعث رسالة لهذه العصابات سلموا اسلحتكم هو مش قادر عليهم لسه اما من خلال وسائل الاعلام انه عصابات الاتاوات نرجو منكم تسليم الاسلحة - [00:35:46](#)

واحنا بدنا نحل الامور تمام؟ رفضوا ماذا يفعل الحاكم الان الحاكم وعموم المجتمع يجب ان يتساعدوا في قتالهم. خلص تصبح معركة معهم. نعم قال فانه يجب على المسلمين قتالا باتفاق العلماء حتى يقدر عليهم كلهم ومتى لم ينقادوا الا باقتالهم يفضي الى قتلهم

كلهم قتلوا. وان افضى الى ذلك حتى لو القتال ادى الى قتله - [00:36:09](#)

جميعا يقتلون ما عنا مشكلة. انه انتم طائفة ممتنعة عن الدخول للحاكم. نعم. قال سواء كانوا قد قتلوا او لم يقتلوا. كانوا يقتلوا يعني دخلنا معهم في اشتباك قوات امنية - [00:36:31](#)

اجت عجماعة اتاوات مش راضيين يسلموا اسلحتهم. راح يدخلوا اشتباك عسكري صحيح؟ هل يجوز لاي قوة امنية ان تقتلهم؟ نعم حتى ولو كان لم يخطروا سابقا. يعني سواء قتلوا سابقا او لم يقتلوا - [00:36:45](#)

احنا طلبنا منكم تسلموا اسلحتكم انت مش راضي تسلم سلاحك انا كحاكم وظيفتي احقق الامن في المجتمع. هذا واجب على الحاكم المسلم بالتالي ما بدك تسلم سلاحك راح ادخل معك في اشتباك. ممكن يؤدي الاشتباك لقتلك. عاها ما تقول لي ليش قتلتي؟ انت اللي مش راضي تسلم سلاحك. نعم. قال ويقتلون في القتال كيفما امكن - [00:36:59](#)

العنق وغير العنق. اه ولعبوا في هذا القتال اصلا راح يصير يعني. وين ما تيجي الرصاصة تيجي يعني. نعم. قال ويقاتل ومن قاتل معهم ممن يحميهم ويعينهم وهذا قتال وذاك اقامة حد. يقتالها - [00:37:19](#)

هؤلاء من اكل اسمه قتال الان ما فعله الحاكم الان بالهجوم على اوكار اصحاب الاتاوات ما يسموش اقامة حد اسمه ايش لانه اسمه قتال جاز فيه مباشر القتل بغض النظر هؤلاء ماذا كانت جريمتهم؟ وجاز ان يقتلوا باي طريقة كانت - [00:37:29](#)
لانه الان بدي اخلص المجتمع من شرهم. بخلاف ما لو دخلوا يعني او كبس عليهم الحاكم ودخلوا تحت قدرة الحاكم. لأ هناك اقامة حد الفرق بين القتال واقامة الحد في تفاصيل التعاون. نعم. قال وقتال هؤلاء من اكد قتال الطوائف الممتنعة عن شراء الاسلام. نعم. نحن الان في مفهوم عريض في الشريعة الاسلامية - [00:37:48](#)

قتال الطوائف الممتنعة عن شرائع الاسلام. انه الطوائف الممتنعة عن شعائر شرائع الاسلام انواع منهم مثلا آآ الممتنعين عن اقامة الشعائر الظاهرة كاهل بلدة تمنعوا من الاذان او تمنعوا من الزكاة - [00:38:07](#)

تسمى طائفة ممتنعة عن شرائع الاسلام ويقاتلهم الحاكم هذا نوع المحاربون الذين هم كعصابات وآآ يرفضون تسليم انفسهم للحاكم. ايضا يدخلون تحت مفهوم الطوائف الممتنعة عن شرائع الاسلام شيخ الاسلام قتال المحاربين والعصابات الاجرامية - [00:38:23](#)
هو من اكد اشكال قتال الطوائف الممتنعة انه كلمة الطواف الممتنعة مفهوم عريض يدخل تحته عدة صور. هذا من ابرزها. نعم قال فان هؤلاء قد تحزبوا لفساد النفوس والاموال وهلاك الحرث والناس ليس مقصودهم اقامة الدين ولا ولا ملك - [00:38:43](#)
دين ولا ملك وهؤلاء كالمحاربون الذين يأوون الى حسن او مغارة او رأس جبل او قواد ونحو ذلك. يقطعون الطريق على ما مر بهم واذا جاءهم جند ولي الامر يطلبهم بالدخول في جماعة المسلمين - [00:38:59](#)

والطاعة لاقامة الحدود قاتلوهم ودفعوهم. مثل الاعرابي الذين يقطعون الطريق على الحاج او غيرهم من الطرقات. وكالجبالية الذين يعتصمون برؤوس الجبال او المغارات لقطع الطريق. وكل الذين تحالفوا لقطع الطريق بين الشام والعراق ويسمون ذلك النهيضة. فانهم يقاتلون كما ذكرنا لكن قتال ليس بمنزلة قتال الكفار. اذ لم يكونوا كفارا فلا تأخذهم اموالهم الا ان - [00:39:09](#)
واخذوا اموال الناس بغير حق. اه بالتالي لو لو قتلنا العصابة الاجرامية هل نغم اموالهم لأ لانه هم مش كفار لو انا كحاكم مسلم وقتلت عصابة اجرامية ووجدت هناك في وكرهم اموال لهم - [00:39:29](#)

الان اذا هم ما اخذوا اموال الناس. انا هاي الاموال اردھا الى ورثتهم لان انا اللي هاي مش غنيمة هم مش كفار من قطاع طرق مسلمين. نعم قال الا ان يكونوا اخذوا اموال الناس بغير حق فان عليهم ضمانها فيؤخذ منهم بقدر ما اخذوا وان لم يعلم عين الاخذ. وكذلك لو علم فان الرضا والمباشر سواء كما قلنا. لكن اذا عرف عينه - [00:39:44](#)

قرار الضمان عليه. نعم يعني اذا احنا عرفنا من الذي سرق منهم بالتحديد نقول انت السارق منهم بدك ترد المال لصاحبه طب اذا مش عارفين مين اللي منهم سرق يأكلهم الان مسؤولين عن رد المال - [00:40:05](#)

الى من سرق منه. نعم قال ويرد ويرد ما اخذ منه على ابواب الاموال فان تعذر الرد اليهم كان يصطلح كان لصالح المسلمين من من رزق الطائفة المقاتلة لهم وغير ذلك. طب مثلا بقول لك احنا عارفين انه هؤلاء - [00:40:21](#)

ماخذين اموال. هذول العصابات الاتاوات ماخذين اموال مين الناس بس مش عارفين احنا من مين اخده والحاكم نادى يا اهل البلدة من اخذ ماله قال احنا عارفين انه هؤلاء العصابات معهم اموال مش لانهم سارقينها - [00:40:37](#)

بس مش عارفين لمين من صاحب الحق هنا هل منقول خالص ما دام فش حدا حكى انه صاحب الحق نترك الاموال مع عصابات الطريق؟ لأ ما دمت انا كحاكم متأكد ان المال الذي معهم ليس لهم بل هو مال مسروق. اذا عرفت المسروق منه اردته اليه - [00:40:55](#)

اذا ما عرفت المسروق منه برضو باخد المال وبصرف على مين؟ على الجيش الاسلامي على الجيش الاسلامي او اصرف على مصالح المسلمين ويمكن يعتبر شكل من اشكال الفية يعتبر شك من اشكال الفية يصرفه الحاكم في مصالح المسلمين العامة. بس ما بخله معهم. لانه عرف انه ليس مالا لهم. وانما هو مسروق لكن لم - [00:41:13](#)

يعرف سارقه المسروق منه عفوا. نعم. قال ما المقصود من قتاله من التمكن منهم لاقامة الحدود ومنعهم من الفساد؟ فاذا جرح الرجل منهم جرحا مثخيا لم يجهز عليه الا حتى يموت الا ان يكون قد - [00:41:36](#)

يجب عليه القتل. فاذا هو هرب وكفانا شره لم لن نتبعه الا ان يكون علي حد او نخاف عاقبته. نعم. وهذه قوية بشكل عن طريقة قتال الطوائف الممتنعة ممن هم مسلمون - [00:41:46](#)

اننا اذا جرحنا شخصا منهم لا نجهز عليه واذا هرب شخص منهم لا نطلبه. نعم. قال من اسر منهم اقيم عليه الحد الذي يقام على غيره ومن الفقهاء من يشدد فيهم حتى يرى غنيمة اموالهم وتخسيسها. واكثر من كلام ضعيف - [00:41:56](#)

ما هو لسه كفار نعم قال همنا تحيز الى المملكة طائفة خارجة على شيعة الاسلام وعانوها على المسلمين قاتلوا بقتالهم. واما من كان لا يقطع الطريق لكنه يأخذ فاما اذا تحيزوا - [00:42:10](#)

الى مملكة طائفة خارجة على شريعة الاسلام يعني اذا قطاع الطريق هربوا من دار الاسلام باختصار الى دار الحرب طريق لما اجى الحاكم بده يحاربهم هربوا من دار الاسلام الى دار - [00:42:22](#)

الحرب اه وعانوا الكفار على قتال المسلمين. لأ هنا يقاتلون قتال الكفار يقتلون مع الكفار ويجهز عليهم وتغم اموالهم تمام لذلك قال وعانواهم على المسلمين يعني هاي العصاة خرجت من دار الاسلام الى دار الحرب وصارت فرضا مع اليهود - [00:42:36](#)

هيه مثلا اكيد في الثمانية الوية ممكن يصير هذه القضية. انهم يصبحوا مع اليهود ويشاركون اليهود في قتل المسلمين لا هادو ساعتها لا يطبق عليهم قتال المحاربين. وان يقال عليهم قتال المشركين - [00:42:58](#)

وتغنم اموالهم ويقتل ويجهز على جريحهم ويطلب هاربهم قال اما من كان لا يقطع الطريق لكنه يأخذ خفارة او ضريبة من ابناء السبيل على الرؤوس والدواب والاحمال نحو ذلك فهذا اللي هي زي - [00:43:11](#)

ايتاوة ادي العبارة. قال واما من كان لا يقطع الطريق لكنه يأخذ خفارة او ضريبة من ابناء السبيل على الرؤوس والدواب والاحمال ونحو ذلك. فهذا نخاس مكاس عليه عقوبة المكاسين. احسنت - [00:43:24](#)

الشيخ اديب قبل شوي لعاملين حواجز امنية. بكونوا عالطرقات الخارجية. بتمر عليهم سيارات قل له بدك تمر بدك تدفع لي جمرك اه وضريبة او شيء وقال هؤلاء لا يعتبروا قطاع طريق - [00:43:37](#)

وانما يعزرون وتقام عليهم عقوبة المكاسين الذين يجمعون الجبايات الظالمة. نعم. قال وقد اختلف الفقهاء في جواز قتله وليس هو من قطاع الطريق. فان الطريق لا تنقطع به مع انه من اشد الناس عذابا - [00:43:51](#)

يوم القيامة حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم في الغامدية لقد تابت توبة او تابها صاحب مكس لغفر له. ويجوز للمظلومين الذين تراء اموالهم قتال المحاربين باجمال يجوز للمظلومين الذين ترد اموالهم قتال المحاربين باجماع المسلمين. ولا يجب ان يبذل لهم من المال شيء اذا امكن قتالهم. قال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل دون ما له فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد من قتل دون - [00:44:06](#)

من قتل دون حرمتي فهو شهيد. وهذا الذي اذا انا طالع الطريق الصحراوي هجمت عليه عصابة هل يجوز لي انا كإنسان مظلوم ان اقاتل العصابة انا في الطريق هجمت علي العصابة - [00:44:25](#)

فيقول هؤلاء المظلومين الذين تهجم عليهم العصابات آآ يجوز لهم ان يقاتلوا هذه العصابات ولا يجب ان يبذلوا لهم من المال شيء اذا امكن قتالهم. يعني اذا انت قادر تقاتل - [00:44:41](#)

اما انت مش قادر تقاتل لأخلص. اعطيه من المال حتى تفتك نفسك انك انت اذا قاتلت ستقتل انت مش مجهز حالك للقتال ولا للمعركة قالوا هذا الذي تسميه الفقهاء الصائل وهو الظالم بلا تأويل ولا ولاية هذا تعريف العدو الصائل - [00:44:56](#)

وكل ظالم صان على ما لك او عرضك بلا تأويل ولا ولاية الى تأويل ممكن واحد يصل عليك لكنه متأول انه انت خارجي او باغي هذا ليس مصائب وان كان قد يكون مخطئ - [00:45:15](#)

او قد يقتلك لانه هو والي عنده سلطة ان يقيم العقوبة عليك الصائل هو كل عدو يهاجمك ظلما بلا تأويل ولا ولاية. نعم. قالوا اما اذا كان مطلوبه الحرمة مثل ان يطلب مثل ان يطلب مطلوبه المال اقرأ. فاذا كان - [00:45:35](#)

اذا كان طبه المال جاز دحوه بما يمكن. فاذا لم يندفع الا بالقتال قتل. وان ترك القتال واعطاهم شيئا من المال جاز. ويجوز اني اعطيهم مالي وحتى يفتكوا عني واطلع اذا انا مخيل - [00:45:49](#)

بين ان اقاتلهم وبين ان اعطيهم من المال لاحافظ على روعي. طيب. اما اذا كان مطلوب قطاع الطرق وانت طالع عالطريق العام الصحراوي هجموا عليك. مطلوبهم مش المال والعياذ بالله مطلوبهم عرضك - [00:45:59](#)

زوجة يفعل بها فاحشة او طفل يفعل به فاحشا. او كانت اللي على الطريق العام امرأة طالعة بسيارتها اليوم وعلى الطريق العام هجموا عليها بدهم عرضها هل هي مخيرة بين انه الدافع اه او تعطيهم - [00:46:16](#)

ولا يجب عليها المدافعة؟ قال قال واما اذا كان مطلوبه الحرمة مثل ان يطلب الزنا بمحارم الانسان او يطلب من المرأة او الصبي او المملوك او غيره الفجور به ثم يجب عليه ان يدفع عن نفسه بما يمكن ولو بالقتل. اه هنا لا يجوز البيع - [00:46:33](#)

هنا يجب عليه ان يدفع عن نفسه ولو بالقتل قال ولا يجوز التمكين بحال لا يجوز ان تمكنهم بحال. مثلا امرأة ممكن تكون في الحواجز جاءها محسوم وعين عليه عصابات اجرامية قالوا لها بدك تسلمي نفسك للزنا - [00:46:46](#)

قال عليها ان تدافع قدر المستطاع حتى اذا والعياذ بالله فعلوا بها يكون هذا بعد ان تمكنوا منها وليس هي خلص يعني خلص بعتيهم يعني وتسلمهم. احيانا بعض الناس قد تفعل ذلك خوفا - [00:47:06](#)

لا هي عليها ان تدفع قدر المستطاع حتى اذا فعلوا بها والعياذ بالله يكون هذا بعد ان تمكنوا منها قال بخلاف مالك انه الامر اسهل اما هذا عرض. نعم قال فانه يجوز التمكين منه لان بذل المال جائز وبذل الفجور بالنفس او الحرمة غير جائز. اما اذا كان مقصده قتل الانسان جاز له الدفع عن نفسه. وهل يجب عليه على قولين للعلماء في ماذا - [00:47:20](#)

الحالة الثالثة ان يكون مطلوبه ليس المال ولا الحرمة ان يكون مطلوبه ان يقتلك فهل لي ان فهل انا مخير بين ان امكنه من قتل او ادافع؟ ام يجب علي ان ادافع - [00:47:43](#)

واحد واما اذا كان مقصود هذا الرجل قتل الناس جاز او قتل الانسان جاز له الدفع عن نفسه. بصير انا ادافع عن نفسي وهل يجب على قولين في مذهب احمد. البعض قال لك ان تستسلم للموت. خلاص يعني قل له اقتلني انت يوم القيامة تبوء باثم واثمك فتكون من اصحاب النار - [00:48:00](#)

كما قال ابن ادم والبعض قال يجب ان يدافع عن نفسه الى اخر رمق. مثله مثل العرض. نعم قالوا هذا اذا كان اذا كان للناس سلطان. واما اذا كان والعياذ بالله فتنة مثل ان يختلف سلطانان للمسلمين ويقتتلان على الملك. فهل يجوز للانسان اذا دخل احدهما بلد الاخر وجري بجرس - [00:48:21](#)

وندفع عن نفسي في فتنة او يستسلم ولا يقاتل فيها. على قولين لاهل العلم في مذهب احمد وغيره اين ظفر السلطان بالمحاربين الحرامية وقد اخذوا الاموال فعليه ان يستخرج منه الاموال التي التي للناس ويردها عليهم. مع اقامة الحد على ابدانهم وكذلك سارق المسألة التي قالها - [00:48:38](#)

قال وهذا اذا كان للناس سلطان واحد تلك الاحكام. لكن اما يعني الان سيصور مسألة اذا حصلت فتنة بين سلطانين تمام وكلاهما

يقاتل من اجل ان يستتب تستتب الغلبة له - 00:48:54

دخل مثلا جنود من هذه القرية على هذه القرية او من هذه القرية على هذه القرية ودخلوا وهجموا على بيوت الناس ودخلوا على بيتي وارادوا قتلي هل في هذه الحالة لي ان ادافع عن نفسي - 00:49:11

ام يلزمني ان اترك السيف وان اكسره كما جاء يتوهم بعض ظواهر الاحاديث واقول انا لا اقتل خلاص اقتلونني فاكون خير الرجلين بعض اهل العلم قال في الفتنة بين السلاطين لا يقاتل الانسان - 00:49:27

لو دخل على بيته فانه يعني يكون المقتول ولا يكون القاتل. يعني فتنة بين سلاتين له ان يدافع عن نفسه لو مات مات لكن له ان يدافع عن نفسه خاصة اذا هو ما الهوش علاقة بالفتنة يعني - 00:49:42

دخلوا علي على بيتي فلست ملزوما ان اكون كخير ابني ادم يعني ولا ادافع عن نفسي وهذا اجده اقرب. انه اذا دخل حتى على بيتك في الفتنة انا بدي ادافع عن - 00:50:00

ولست ملزوما ان استسلم استسلما تاما. لكن لو اخترت الاستسلام واني ما اشارك في الفتنة واقتل واحتسب دمي عند الله. هل هذا الخيار متاح؟ نعم. هذا مقبول قال فاذا ظفر سلطان بالمحاربين الحرامية وقد اخذوا الاموال فعليه ان يستخرج منهم اموالا التي للناس ويردها عليهم. مع اقامة الحد على ابدانهم وكذلك السارق فان امتنعوا من احبار المال بعد ثبوته عليهم عاقبهم - 00:50:12

بالحبس والضرب حتى يمكنه من اخذه باحضاره. او توكيل من يحضره او الاخبار عنه بمكانه. كما يعاقب كل ممتنع عن الحق واجب عليه اداؤه في انتقل الكلام عن قضية معينة - 00:50:34

وهو مع اقامة الحد على قطاع الطرق يجب على الحاكم ان يستنقذ منهم اموال الناس وان يرد الاموال الى اصحابها ما بينفعش انه بس نقيم الحد السارق السارق بتقطع ايده صح؟ وخلصنا نسامحه بالمال؟ - 00:50:44

لا بدي رجع المال للمسروق منه مش فقط اكتفي باقامة الحد عليك ان تعيد المال الذي اخذته. نعم قال او الاخبار بمكانه كما يعاقب كل ممتنع عن حق وجب عليه اداؤه فان الله قد اباح للرجل في كتابه ان يضرب امرأته اذا نشدت فامتنعت من من الحق الواجب عليها حتى توفيهِ - 00:51:02

اولى واحرى. شوف جمال يعني الفقهاء الكبار في القياس هاي الاجهزة يقول الله عز وجل لماذا اباح ضرب الزوجة؟ او متى اباح ضرب الزوجة اذا امتنعت عن حق واجب عليها - 00:51:20

فبالتالي من باب اولى يجوز ضرب قطاع الطرق حتى يعترفوا اين اخذوا هذه الاموال؟ لان هذا حق واجب عليهم ان يخبروا عنه. من باب وهذا اولى واحرى. نعم. قال وهذه - 00:51:35

المطالبة والعقوبة حق لرب المال. فان اراد هيئته المال او مصالحة عليها والعفو عن عقوبتهم على ذلك فله ذلك بخلاف اقامة الحد الان ان يرد الحاكم المال من قطاع الطرق الى المظلومين - 00:51:49

هذا ليس حق عام زي الحد. هذا حق خاص فاذا الرجل المظلوم الذي اخذ منه المال قال يا حاكم انا اسامح هؤلاء قطاع الطرق في مالي ما بدي ردوا لي اياه - 00:52:02

هل له ذلك؟ نعم حقك الخاص انت تنازلت عنه برجع لك اما الحد حق عام ليس لاحد ان يعفو عنه. نعم قالوا هذه مطالبة العقوبة حق اه قال العفو عنه بحاله ليس للامام. وليس الامام بترك شيء من حقه. بدك توخذ خوذ بدك تتنازل تتنازل. نعم. قال وان كانت الاموال قد تلفت بالاكل وغيره عنده - 00:52:15

سارق فقير يضمنونها لاربابها كما يضمن سائر الغاصبين. اه يعني لو لقينا قطاع الطرق واجين ماكلين هاي الاموال هل تبقى دينا في ذمتهم يضمنونها؟ الصحيح نعم كما ان الغاصب اذا غصب شيئا واستهلكه يكون دينا في ذمته. نعم - 00:52:38

قال هو قول الشافعي واحمد رضي الله عنهما وتبقى مع الاعسار في ذمتهم الى ميسرة. وقيل لا يجمع بين القطع والغرم هو قول ابي حنيفة الحنفية هم الذين يرون انه لا يضمنون - 00:52:56

قال خلص اذا اقامت الحد عليهم وكان المال مش موجود ما بضمنوا يجمع بين القطع والغرم الدين. نعم قالوا هو قول ابي حنيفة

وقيل يضمنونها مع اليسار فقط دون الاعسار. وقول مالك. وقيل يضمنونها اذا كانوا قطاع الطرق ميسوري الحال. اما اذا كانوا -

[00:53:08](#)

المحسنين لا يضمنون وهذا قول المالكية. ونحن مع قول الشافعية والحنابل يضمنونها مطلقا انه ما حدا طلب منهم ان يعتدوا على اموال الناس حضاراتهم. نعم. قال ولا يحل للسلطان ان يأخذ من ارباب الاموال جعلاً على طلب المحاربين. واقامة الحدود وارتجاع اموال الناس منهم ولا على - [00:53:28](#)

السارقين لا لنفسه ولا للجند الذين يرسلهم في طلبهم. بل طلبوا هؤلاء من نوع الجهاد في سبيل الله فيخرج من فيه من جود المسلمين. فيخرج فيه جند المسلمين كما يخرج في غيره من - [00:53:44](#)

دلوكتي اللي يتسمى البيكار. هذي ما هي قاعدة مهمة الحاكم المسلم ليس له ان يطلب من المظلومين جعل او مبلغ مالي مقابل ملاحقته اصحاب العصابات بعض الحكام هكذا يفعلون بقول لك يا اخي بدك اه الاحق العصابات الاجرامية اللي اخذت مالك بدك تعطيني نسبة - [00:53:54](#)

تمام بدك تعطيني نسبة او تعطي الشباب اللي رايعين يطاردوهم نسبة. لا يا عمي هادا جهاد انت مطالب به. ما دام حضرتك حاكم وعامل حالك عند الجنود انت مسئول عن مطاردة المجرمين وليس لك ان تأخذ جعلاً - [00:54:18](#)

جعل يعني مكافأة او ان تطالبهم بمكافأة اه من المواطنين. نعم. قال وينفق على المجاهدين في هذا من المال الذي ينفق منه على سائر الغزاة. طب راح يقول لك طب اه مين راح يصرف على المفرز الامني اللي رايحة تطاردوهم - [00:54:34](#)

حضرتك انت الكحاكم المسلمين هو المسؤول ان يصرف على السرية الامنية المفزة الامنية اللي رايحة تطاردوهم مش المظلوم. هو المسؤول يدفع للحاكم حتى يحضر له ما نعم. قال فان كان له اقطاع او عطاء يكفيهم والا اعطوا تمام كفايتهم لغزو من مال المصالح ومال الصدقات فان هذا من سبيل الله. يعني الحاكم بده يدبر نفسه - [00:54:48](#)

يا من اراضي اقطاعية بيعطي السرية او ينظر من مال المصالح او الصدقات حتى الزكاة. لانه هذا من الجهاد في سبيل الله. نعم. قال فان كان على ابناء سبيله مأخوذین زكاة - [00:55:09](#)

مثل تجارة الذين مثل التجار الذين قد يؤخذون فاخذ الامام زكاة اموالهم وانفقها في سبيل الله فكأنفقة الذين يطلبون المحاربين جاز. اه يعني الان اه اذا كان المأخوذین المظلومين عبارة عن تجار كانوا في رحلة تجارية - [00:55:19](#)

تم الاعتداء عليه من قطاع الطرق اجوا هؤلاء التجار حكوا للحاكم طرحنا تم الاعتداء على اموالنا وتجارنا من قطاع طرق هل يجوز للحاكم يحكي لهم تعالوا يا تجار؟ انتم بدكو ايانا اطارد المفزة الامنية. طب هل عليكم الزكاة انتم؟ قالوا اه والله احنا علينا زكاة. طب ما اعطوني زكاتكم - [00:55:36](#)

خليني اطلع مفزة امنية واصرف عليها من زكاتكم. بنفع؟ قال هذا بنفع. لانه في النهاية هو اخذ من زكاة اموالهم اللي لازم يدفعوها وصرفها عدم المفرز الامني. هذا لا يعتبر - [00:55:55](#)

انه اخذ من المظلومين جعل. لا لا. واخذ من زكاة هؤلاء التجار المأخوذین. مأخوذین يعني المظلومين هنا اخذ من زكاتي هؤلاء التجار المظلومين وهاي الزكاة اصلا هي ستخرج ستخرج لانها حق الله - [00:56:08](#)

اخذ من هذه الزكاة وصرفها عن المفزة الامنية هذا يقول جائز. نعم. قال ولو كانت لهم شوكة قوية تحتاج الى تأليف فاعطى الامام من الفية او المصالح والزكاة لبعض رؤسائهم - [00:56:23](#)

على احضار الباقيين او لتترك شره فيضعف الباقيون ونحو ذلك جاز. ايضا مثلا من القواعد المهمة ان الحاكم قد يرى انه هاي العصابة انا مش قادر اجيبها هل يمكن من باب من سهم الزكاة المؤلفة قلوبهم او من باب الفية - [00:56:33](#)

ان يعطي الحاكم مال لرئيس العصابة مقابل انه يسلم عصابته يعني نوع من يعني يعني لف ودوره يعني عمل الحاكم. انه قال لرئيس العصابة انا بعطيك مال المهم ساعطيك مالا مقابل انك تسلم لي عصابتك الاجرامية. او تخبرني عن اماكنهم. هذا حقيقة من الذكاء السياسي الذي - [00:56:49](#)

يجوز للحاكم ان يفعله. لان المطلوب في النهاية القبض عليهم. نعم. قال وكان هؤلاء من المؤلفة قلوبهم. وقد ذكر مثل ذلك غير واحد من الائمة كاحمد وغيره قد ذكر مثل ذلك غير واحد من ائمتي احكي احمد وغيرهم وهو ظاهر بالكتاب وسنة واصول الشريعة. ولا يجوز ان يرسل الامام من يضعف عن مقاومة الحرامية ولا من يأخذ مالا من المأخوذين التجار وغيرهم لابناء - [00:57:15](#)

الى من يرسل من جند الاقوياء والمنا. الا ان يتعذر ذلك فيرسل الامثل فالامثل. اه لا بد حاكم يرسل آآ الجنود الاقوياء الامناء الذين لا يطلبون جعلاً بعد انتهاء المهمة الامنية. نعم. قال فان كان بعض نواب السلطان او رؤساء القرى ونحوهم او نحوهم من يأمر الحرامية في الباطن بالاختذ او الظاهر حتى اذا اخذوا - [00:57:35](#)

قاسمه ودافع عنهم وارض المأخوذون بعض اموالهم ولم او لم يرضهم فهذا اعظم جرماً لمقدم الحرامية. ان ذلك يمكن دفعه بدون ما يدفع به هذا. اه شو رأيكم في هاي الفكرة - [00:57:55](#)

مممكن يكون اصلاً وصاحب المفرزة الامنية هو نفسه متعاون مع قطاع الطرق وهذا كثير اليوم بصير في بلاد المسلمين يكون هو نفسه هذا المتنفس هو نفسه له علاقة بالعصابات الحرامية. بقول لهم اسمعوا انتم اهجمو - [00:58:06](#)

ولما ييجوا يطالبوني اني اهجم عليكم انا بفشل عملية الهجوم. ونتقاسم احنا واياكم اللي حصلته. تمام ماذا يقول؟ يقول فاذا كان بعض نواب السلطان او رؤساء القرى هو من يأمر الحرامي بالهجوم - [00:58:24](#)

في الباطن او في الظاهر وهذا يكون في الباطن. حتى اذا اخذ هؤلاء الحرامية شيئاً قاسمهم وفي نفس الوقت دافع عنهم امام الحاكم فهذا حقيقة هو جزء من العصابة ويقتل معهم - [00:58:41](#)

انه مجرم بل بالعكس هذا اسوأ من مقدم الحرامية اللي هو رئيس العصابة لانه رئيس العصابة يمكن ان يكشف مباشرة ويدفع اما هذا المتنفس في الدولة اللي هو متفق مع العصابة من ورا لورا - [00:58:57](#)

هذا ميم بده يدافع عن احد نواب السلطان. هذا اله علاقة بهم بالدولة. حامي نفسه يعني حافظ خط الرجعة الظفر بهذا من اهم الامور. نعم. قال والواجب ان يقال فيه ما يقال في الرزق والعون لهم. فان قتلوا قتل هو على قول عمر بن الخطاب رضي هو معهم هذا المتنفس في الدولة. نعم - [00:59:11](#)

قال وان اخذوا المال قطعت يده ورجله وانقطع معهم حتى ولو كان متنفس في الدوري لانه انت اللي عامل لهم الحماية والردء. نعم. قال وان قتلوا واخذوا المال قتل وصلب. هو على قول طائفة من اهل العلم يقطع ويقتل ويصلب. وقيل يخير بين هذين. وان كان لم يؤذن لهم - [00:59:30](#)

لكن لما قدر عليهم قاسمهم الاموال كان لم يأذن لهم يعني هذا المتنفس في الدولة ولم يأذن له ابتداء بس لما شاف اخذوا هبرة كبيرة صالح. انتم بتعطوني شوي وانا بسامحكم - [00:59:46](#)

هو ابتداء هو مش متعاون لكن لما رأى المال الذي بين ايديهم تعاون معهم طيب فهذا ليس بمنزلة الذي اذن لهم ابتداء وان كان جرمه من اعظم الجرائم لانه اخذ من المال الحرام - [01:00:03](#)

لكن دون عقوبة الاول. نعم. قال من اوى محارباً او سارقاً او قاتلاً ونحوهم ممن وجب علي حد او حق لله سبحانه وتعالى او لادمي ومنعه ممن يسوفي منه الواجب بلا عدوان - [01:00:20](#)

هو شريكه في الجرم. ولقد لعنه الله ورسوله. رواه مسلم في صحيح عن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله من احدث حدثاً واوى محدثاً. ايضاً الذين - [01:00:30](#)

آآ يحمون الصراخ وقطاع الطرق تجد قاطع الطريق اه والله فزع لرئيس عشيرة. قال له انا في وجهك داخل عليك رئيس يقول خلص هذا عندي يا اخوان ما حدا يقرب عليه - [01:00:40](#)

ايضاً هذا يعاقب. انت كيف تحمي المجرمين دخل عليك ما دخلش عليك انا في وجهك يا فلان انا مش في وجهك يا فلان. هذي ما فيها هذي حقوق الله سبحانه. نعم. قال واذا غفر بهذا الذي اوى المحدث فانه اوى - [01:00:53](#)

محدثة بانه يطلب منه احضاره او الاعلان به. فان امتنع عقب بالحبس والضرب مرة بعد مرة حتى يمكننا من ذلك المحدث. فهذا رئيس

العشيرة اللي فزع للمجرم الحاكم بمسك رئيس العشيرة - 01:01:07

هو قل له بدك تسلمني مجرم واذا رفض تسليمه او الاخبار وين خباه الحاكم بيضرب رئيس العشيرة. مرة بعد مرة حتى يخبر اين خبأ المجرمين. نعم قال كما ذكرنا انه يعاقب الممتنع من اداء المال الواجب. فما وجب حضوره من النفوس والاموال يعاقب من منع حضورها. يعني كما انه قبل قليل مر معنا ان الحاكم يعاقب - 01:01:18

من لم يؤدي المال منهم قلنا قبل قليل ان الحاكم يعاقب قطاع الطرق اذا رفضوا الاخبار وين المال وكذلك يعاقب من اه من حمى قطاع الطرق ومنع احضاره لان القاعدة تقول - 01:01:41

كل من منع من احضار واجب يعاقب على ذلك. حكينا الزوجة ما الذي يبيح ضربها الضربة الغير مبرح اذا امتنعت عن اداء الواجب هي فكرة متكررة عند ابن تيمية كل من امتنع عن اداء واجب - 01:01:57

لصاحب السلطان ان يعاقبه وان يحبسه وان يضربه حتى يؤدي هذا الواجب. نعم. قال ولو كان رجل يعلم ما كان المال المطلوب بحق او المطلوب بحق هو هو لم يمنعه فانه يجب عليه الاعلام به والدلالة عليه. ولا يجوز كتماننا فان هذا من باب التعاون على البر والتقوى وذلك واجب. طيب الحالة الثالثة ايضا - 01:02:14

لو كان رجل يعرف مكان الرجل المطلوب امنيا انا ما خبيته عندي انا بعرف مكانه انا ما خبيت ولا اشي داخل علي. بس انا بعرف مكانه. او بعرف وين المال اللي سرقه وضعه - 01:02:34

يجب علي ايضا ان اخبر الجهة الامنية وهذا من التعاون على البر والتقوى ويحرم عليه الكتمان بعض الناس بفكروها مراجل. انه لا انا ما ليش دخل. القوة الامنية هي اللي بتدخل عليه. لا - 01:02:49

هذي ليست مرحلة هنا بل يجب ان تتعاون اذا كان فعلا تعرف هذا ظالم واخذ اموال الناس وانه مجرم. حتى لو انا مش مخبي. انت مسؤول عن اخبارهم في مكانه. حتى ينتهي الظلم والتخويف والرعب. نعم. قال بخلاف ما لو كان - 01:03:03

نفسه هو الاول ماله مطلوبا بباطل فانه لا يحل الاعلام به ولانه من التعاون على الاثم والعدوان بالعكس اما اذا كانت المفزة الامنية هي الظالمة وبدها تعتدي عرجل مظلوم او بدها توخذ مال على وجه ضل وانه ما بصير اخبرهم عن هذا لانه هذا من التعاون عند الاثم والعدوان. قال بل يجب الدفع عنه لان نصر المظلوم واجب - 01:03:18

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا رسول الله انصرهما فكيف انصره ظالما؟ قال تمنعهم من ظلمه فذلك نصره اياه نصرك اياه. وروى مسلم - 01:03:36

نحوه عن جابر. في الصحيحين عن عمران بن عازم قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع. امرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وابرار القسم او المقسم. اجابة الدعوة - 01:03:46

ونصر المظلوم. طيب. قال في الامتنع هذا العالم به من الاعلام في هذا العالم به من الاعلام بمكانه جاز عقوبته بالحبس وغيره حتى يخبر به. انه امتنع من حق وجب عليه لا تدخله النيابة. فعوقب كما تقدم ولا تجوز عقوبته على ذلك الا اذا عرف انه عالم به. فحتى هذا الشخص - 01:03:56

انا كحاكم عرفت انه عمر بعرف مكان الظالم وبيعرفوا انه الظالم خبي المال بس هو عمر ما لهاش دخل في كل الموضوع. بس وين عمر شو المشكلة عند عمر؟ انه عمر بيعرس - 01:04:14

هل للحاكم ان يضرب عمر او يحبس عمر حتى عمر يقول له اين الظالم او اين خبأ الظالم المال؟ نعم اذا من خبأ الظالم او ما خبأه لكن يعرف اين هو ولو لم يكن له علاقة - 01:04:28

كل هؤلاء يجوز للحاكم ان يحبسهم وان يضربهم حتى يعترفوا حماية للامن العام المجتمعي. نعم. قالوا هذا مضطرد فيما يتولاه الولاة والقضاة وغيرهم في كل من امتنع من واجب ام من قول او فعل. وليس هذا بمطالبة الرجل بحق وجب على غيره. ولا عقوبة البعض يشكل على هذا باشكال فيقول ان تكافى - 01:04:44

معاقة عمر عمر هو مش عامل اشي يعني الواجب مشعل عمر الواجب في رد المال هو على قاطع الطريق فكيف انت تعاقب عمر

والواجب هو ليس عليه بل على قاطع الطريق - 01:05:04

اليس هذا معارضا لقوله ولا تزرر وازرة وزر اخرى؟ اليس هذا معارض لقوله الا لا يجني جان الا على نفسك؟ كيف عاقبت عمر؟ فقط لكتمانه. نعم. قالوا انما ذاك مثل ان ان يطلب بمال قد وجب على غيره هو ليس وكيفا ولا ضامنا له ولا عنده عنده مال. او يعاقب بجريدة - 01:05:18

او جاره ومن غير ان يكون هو قد اذنب ولا بترك واجب ولا فعل محرم فهذا الذي لا يحل. فاما هذا فما هذا فانه يعاقب على ذنب على ذنب نفسه وان يكون قد - 01:05:38

فنقول الصحيح لا انا ما عاقبت عمر على جنائية هذا الرجل قاطع الطريق قال لي ماذا عاقبت عمر على ذنب فعله عمر شو هو الذنب اللي فعله عمر؟ الكتمان القول انه عمر ما الهوش دخل وانا عاقبته بجريدة غيره. هذا فهم خاطئ للمسألة. انا عاقبت عمر الكتمان وليس لجريدة غيره. نعم. قال - 01:05:48

هو ان يكون قد علم مكان الظالم الذي يطلب حضوره لاستيفاء الحق او يعلم او يعلم مكان المال الذي قد تعلق به حقوق المستحقين. فيمتنع عن الاعانة والنصرة الواجبة عليه بالكتاب والسنة والاجماع - 01:06:12

محابة وحماية لذلك الظالم كما قد يفعل اهل المعصية بعضهم البعض خاصة مثلا في العشائرية اليوم انا ممكن انا انسان من عشيرة معينة شريف بس بعرف انه قريبي اللي في العشيرة مش شريف. وانه هو سارق. وانه اخذ اموال الناس. بس لشامع وجهش ما اسودش وجهي في العشيرة. بسكت عنه - 01:06:22

يتفاهموا معه. حرام هاي قضية العصبية العشائرية فتكت في الناس فتك انه انت اذا شريف وتعرف انه قريبي في العشيرة ليس شريفا وانه عنده حقوق للناس لازم تخبر عنه هذا حق الله. نعم - 01:06:43

قال فيمتنع عن النصر واجبت عليه بكتاب وسنة اجماع محابة لذلك الظن كما قد يفعل اهل المصيدة بعضهم البعض واما معادة وبغض للمظلوم وقد قال الله تعالى واما معادة وبغض للمظلوم - 01:07:00

قد يكون هذا الرجل اللي في العشيرة الشريف وما بده يخبر عن قريبه لانه بكره الحاكم خليه هو يتدبس يعني ما ليش علاقة انه بكره الحاكم ومعادي للحاكم. هسا بقول له انا ما ليش علاقة ابن عمي بس انا ما راح احكي لك وين ابن عمي - 01:07:10

وين خبا المال؟ فاذا هذه اما محابة للظالم او لانه يبغض المظلوم اللي هو الحاكم او المعتدى عليه فهو لا يريد ان يخبر عن مكانه. نعم قال وقد قال الله تعالى ولا يجرمنكم شنآن قوم على الا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى. واما اعراضا عن القيام لله والقيام بالقسط الذي اوجبه الله تعالى اوجبه - 01:07:29

وفشلا وخذلان لدينه. كما كما يفعله التاركون لنصر دين الله ورسوله وكتابه الذين قيل لهم انفروا في سبيل الله ثاقوا بالارض وعلى كل تقدير في هذا الصنف يستحق العقوبة باتفاق العلماء ومن لم يسلك هذا السبيل عطل الحدود وضيع الحقوق واكل القوي الضعيف ويشبه من عنده مال الظالم الماثل من عين او دين وقد امتنع من تسليم - 01:07:52

الى حاكم عادل يوفي به دينه او يؤدي منه النفقة الواجبة عليه لاهله او لقراه او ماله او بهائمه. وكثيرا ما يجب على الرجل حقه بسبب غيره كما تجب عليه النفقات وبسبب حاجة قريبه - 01:08:10

وكما تجب الدية على عاقلة القاتل وهذا فكرة انه انت يجب عليك حق بسبب غيرك هذه اصلا فكرة مقبولة في الشريعة عمر اللي بيعرف مكان الظالم او يعرف اين خبا الظالم المال وجب عليه ان يخبر - 01:08:20

تمام؟ مع انه هو ما الوش دخل في الموضوع اصلا. لكن وجب عليه حق بسبب غيرك. ففكرة ان يجب على الانسان شيء بسبب شيء فعله غيره وهي فكرة مقبولة شرعا. تمام - 01:08:35

كما مثلا تجب عليه النفقة بسبب حاجة قريبة يعني الان قريبي محتاج وفق نظام النفقات يجب عليه ان ايش انفقاره اذا وجب علي حق بسبب غيري العاقلة اذا كان القتل خطأ - 01:08:48

مش كل العاقلة بدها تشيل الدية؟ طب وجب علي ان ادفع مال بسبب غيري وكذلك هنا انا ما الي علاقة بالمجرمين ولا اويتم ولا شيء.

لكن بعرف مكانهم وجب علي ان اخبر عنهم فوجب علي حق بسبب غيري. نعم - [01:09:05](#)

قال وهذا الضرب من التعديل عقوبة لمن علم ان عنده مالا او نفسا يجب احضاره وهو لا يحضره كالقطاع والسراق وحمااتهم وعلم انه خبير به وهو لا يخبر بمكانه. اما - [01:09:22](#)

امتنع من الاخبار او الاحضار الان يعتدي عليه الطالب او يظلمه فهذا محسن وكثيرا ما يشتبه احدهم بالآخر وتجتمع شبهة وشهوة التمييز الحق من الباطل. شو معنى هذا الكلام الاخير يا استاذ - [01:09:32](#)

مشايخ فاما ان امتنع من الاخبار والاحضار لئلا يعتدي عليه الطالب او يظلمه وهنا اه لي اني اسكت عنه قدرة يعني ايوة ممكن يكون يعرف انه هذا هذا الظالم اذا قدر عليه سيظلم اكثر بكثير مما ظلم. احسنت هاي الفكرة - [01:09:43](#)

انه انا عارف انه هذا الشخص ماشي ظالم بس الحاكم اذا قبض عليه سيوقع به عقوبة اشد من العقوبة التي يستحقها هنا لي ان اسكت عن مكان هذا الظالم تمام؟ اذا كان هذا الظالم انا في رجل فيه عصابة او رجل عمل خطأ - [01:10:15](#)

انا بعرف مكانه لكنني اعرف ان الحاكم الذي يطلب هذا الظالم هذا الحاكم الطالب لهذا الظالم اذا ظفر بالظالم سيوقع عليه عقوبة اكثر مما يستحق وهنا لي ان اسكت من باب دفع شر الضررين - [01:10:34](#)

تمام هذا معنى قوله لئلا يعتدي عليه الطالب. مين الطالب؟ اللي هو الحاكم او قد يظلم الحاكم فيقيم عليه عقوبة اكثر من العقوبة التي يستحقها وكتماني عن مكانه هنا احسان. نعم - [01:10:52](#)

قال وكثير ما يشتبه احدهما بالآخر وتجتمع شبهة وشهوة. والواجب تمييز الحق من الباطل. نعم. وكثيرا ما يشتبه احدهما لان احيانا قد اسكت لانه الي شهوة في السكوت وحيانا قد اسكت - [01:11:08](#)

لأ لان والله فعلا انا اتوقع الحاكم سيظلم هنا كثيرا ما يشتبه عندك هنا في داخلك شعور انساني صحيح مع شعور انساني فاسد فعليك انك تميز بين الحق والباطل. نعم - [01:11:21](#)

قالوا هذا يقع كثيرا في الرؤساء من اهل البادية والحاضرة اذا استجار بهم مستجير. او كان بينهم قرابة او صداقة فانهم يرون الحماية الجاهلية والعزة بالاثم. والسمعة عند الاوباش انهم ينصرونه ويحمونه - [01:11:36](#)

ان كان ظالما مبطلا على الحق على محق المظلوم. لا سيما ان كان مظلوما رئيسا يناوئهم ويناوئونه زي ما حكينا قبل شوي انه بكون رئيس العشيرة اه بحمي قطاع الطرق - [01:11:46](#)

حتى يعرف عنه والله انه هذا وجه خير. والله بحميننا دوما وبوقف فزعة بده يصيت عند الاوباش او يكون رئيس العشيرة والله عنده مشكلة مع الحاكم اصلا. هو يدافع عن قطاع الطرق نكاية في الحاكم. نعم. قال فيرون عن ان في تسليم المستجير بهم الى مال الى من - [01:11:58](#)

ذلا وعجزا. وهذا على الاطلاق جاهلية محضة. وهي من اكبر اسباب فساد الدين والدنيا وقد ذكر انه انما كان سبب حروب من حروب الاعراب. كحرب البسوس التي كانت من بني بكر وتغريب الا - [01:12:16](#)

انما كان سبب حروب من حروب اعرابك عن البسوس التي كانت من بني بكر وتغرب الا نحو هذا. وكذا سبب دخول التركي المغول الى دار الاسلام واستيلاءهم على ملوك من وراء على ملوك ما - [01:12:27](#)

النهر وخراسان كنسبوه نحو هذا. ومن اذان نفسه لله تعالى فقد اعزاهم بذل الحق من نفسه فقد اكرم نفسه. فان اكرم الخلق عند الله اتقاهم. ومن اعتز بالظلم من منع ومن اعتز - [01:12:37](#)

من منع الحق وفعل الاثم فقد اذل نفسه واهانه. هذا هو المفهوم الصحيح للعزة. يعني الرجولة مش انك تفزع لقطاع الطرق الرجولة ان تفسح للمجتمعات المسلمة وان تحميها وان تنصرها - [01:12:47](#)

هذا الذي يجب ان يبحث عنه الانسان. نعم. قال قال الله تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا. وقال تعالى عن المنافقين يقولون لان رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها اذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون. وقال جل جلاله في صفة هذا الضرب ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا - [01:13:00](#)

ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام. واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك لحظة وان الناس لو الله لا يحب الفساد. واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه - [01:13:20](#)

جهنم ولبنس المهاد الواجب على من استجار به على من استجار به مستجير ان كان مظلوما ينصره ولا ولا يثبت انه مظلوما بمجرد دعواه. فطالما اشتكى الرجل وهو ظالم بل يكشف يعني اذا اجاك رجل - [01:13:30](#)

دخل عليك وقال لك افزع لي ترى انا مظلوم ماشي انا بفزع لك بس بدك تتأكد انه مظلوم. قال فطالما يعني كثير ما يأتي شخص يصور لك انه مظلوم وتكتشف في النهاية انه هو الظالم - [01:13:43](#)

لما اشتكى الرجل ثم تكتشف بعض شكواه انه هو الظالم مش المظلوم. فيقول لك انتبه ابن تيمية. نعم. قال بل يكشف خبره من خصمه وغيره. فان كان ظالما رده عن الظلم بالرفق ان امكن. اما من - [01:13:57](#)

صلح او حكم بالقسط والا بالقوة. وان كان كل منهما ظالما مظلوما كاهل الاهواء من قيس ويمن ونحوهم. واكثر المتداعين من اهلي واكثر المتداعين من اهل الابصار والبوادي. او كان جميعا - [01:14:10](#)

غير ظالمين لشبهة او داويل او غلط وقع فيما بينهما سعى بينهما بالاصلاح والحكم. يعني انت الان بدك تفهم كثير من المشاكل العشائرية بكون الظلم مشترك. يعني هذولا ظلموا في شي وهذا ظلموا شوي - [01:14:20](#)

تمام؟ او بكون ما فش واحد قصف ظلم الاخر بس كلاهما متأول هذا مفكرني خارجي فعم بقتلني. وانا عم بفكره موالي للسلطان الكافر فايش في نوع تأول. اذا كانت المشاكل باختصار يعني الحق على الجميع - [01:14:31](#)

هنا عليه ان يحاول ان يسعى للاصلاح بين المتقاتلين. ما في حل انه هذولا عندهم خطأ وهذولا عندهم خطأ سواء بالظلم او بالتأويل. نعم قال سعى بينهما بالاصلاح او الحكم. كما قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما. فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي - [01:14:51](#)

حتى تفي الى امر الله بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين. انما المؤمنون اخوتهم فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون. وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس. ومن يفعل ذلك - [01:15:10](#)

مرضات الله فسوف يؤتية فسوف يؤتية اجرا عظيما. وقد روى ابو داود في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له امن امن العصبية ان ينسى الرجل قومه في الحق - [01:15:30](#)

قال لا ولكن العصبية ان ينصر الرجل قومه في الباطل. وقال خيركم مدافع عن قومه ما لم يأثم. وقال مثل الذي ينصر قومه بالي في الباطل كبعير ترد في بئر فهو يجر بذنبه - [01:15:40](#)

قال من سمعتموه يتعزى بعزاء الجليل فاعدوه بهنى به ولا تكنوا. اي قولوا له عض اي لا ابيك. وكل من اي روح هو يعني العضو الذكر. نعم. قال وكل ما - [01:15:50](#)

عن دعوة الاسلام والقرآن من نسب او بلد او جنس او مذهب او طريقة هو من عزاء الجاهلية بل لما اختصم رجلان من المهاجرين والانصار فقال المهاجرين يا اهل الانصاري يا اهل الانصار قال النبي - [01:16:00](#)

بدعوة الجاهلية وانا بين ظهوركم وغضب لذلك غضبا شديدا. فضلا. واما السارق فيجب قضاء يده اليمنى انتهى من حد الحراك ايضا من الحدود المهمة التي يقيمها الحاكم حد السرقة على السائق. والسارق هو الذي يأخذ الشيء من حرزه - [01:16:10](#)

خفية. نعم في الاسلام ان تقطع يده اليمنى الى الكوع. نعم. قال بالكتاب والسنة والاجماع. قال الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسب نكالا من الله والله عزيز حكيم. فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه. ان الله غفور رحيم. ولا يجوز بعد ثبوت الحج عليه بالبينة - [01:16:27](#)

في اول لقاء تأخير بالاب حبس ولا مال يفتدي به ولا غيره. بل تقطع يده في الاوقات المعظمة وغيرها فان اقامة الحدود من عباداتك للجهاد في سبيل الله وينبغي ان يعرف ان اقامة يده في الاوقات المعظمة وغيرها - [01:16:49](#)

يعني سواء كان اه يوم عرفة ايام مباركة. رمضان في اي وقت. يعني هذي ما فشي فيها. ها ينبغي ان يعرف ان اقامة الحد رحمة من

الله بعباده. فيكون الوالي شديدا في اقامة الحد لا تأخذه رأفة في دين الله فيعطله. ويكون قصده رحمة بالخلق بكف الناس عن

المنكرات لا شفاء - [01:17:03](#)

بيضه وارادته على الخلق. نعم انت الحاكم لما تقيم الحدود انت لا تشفي غيظك او يكون هدفك العلو وانما هدفك حماية المجتمع. نعم قال بمنزلة الوالد اذا ادب ولده فانه لو كف عن تأديبه عن تأديب ولده كما تشير به الام رقة ورأفة لفسد الولد. نعم دائما الامهات لما

تشوف الاب - [01:17:21](#)

بده يضرب الابن لا ودير بالك وخلينا وما بصيرش لو رد الاب على الام نفس هذا الولد خلي الاب احيانا يشد حيله شوي في الضرب احيانا الضرب المفيد الغير المبرح حتى يحصل التوازن. نعم - [01:17:41](#)

قال وانما يؤدبه رحمة به واصلاحا لحاله مع انه يود ويؤثر الا يحوجه الى تأديب. بمنزلة الطبيب الذي يسقي المريض الدواء الكريم. اذا الحاكم يجب ان الوالد او كالطبيب. نعم. قال وبمنزلة قتل عضوي المستأكر والحجم وقطع العروق بالفساد. ونحو ذلك. حتى لما

يكون في عضو في فساد - [01:17:58](#)

انت ايش بتقوم ؟ قطع حماية لباقي الجسد. نفس الشيء لما يكون المجتمع في شخص فاسد. انا ليش بقطعه ؟ حماية للمجتمع. نعم. قال بل بمنزلة شرب الانسان الدواء الكريهة وما يدخله على نفسه من المشقة لينال بها الراحة. فلماذا شرعت الحدود وهكذا ينبغي ان

تكون نية - [01:18:18](#)

في اقامتها فانه نية الوالي في اقامة الحدود انه يصح انا بقطع يد او بقطع رأس او بقطع لكن ما هدفي وازالة الضرر الفاسد حماية للباقي والصالح العام. نعم. قال فانه متى كان قصده صلاح الرعية والنهي عن المنكرات بجلب المنفعة لهم ودفع الضرر عنهم وابتغى

بذلك وجه الله تعالى وطاعة امره لين الله - [01:18:36](#)

سبحانه وتعالى له القلوب. وتيسرت له اسباب الخير وكفاه العقوبة اليسيرة. وقد يرضى المحدود اذا اقام عليه الحد. وما اذا كان

غرضه العلو عليهم واقامة رئاسته ليعظموه او ليبذلوا له ما - [01:18:57](#)

من اموال انعكس عليه مقصوده. يروى ان عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه قبل ان يلي الخلافة كان نائبا للوليد ابن عبد الملك على

مدينة النبي صلى الله عليه وسلم. وكان قد ساسهم سياسة صالحة. فقدم الحجاج من العراق - [01:19:07](#)

وقد سأله سوء العذاب وسأل اهل المدينة عن عمر وسأل اهل المدينة عن عمر فكيف هيئته فيكم؟ قالوا ما نستطيع ان ننظر اليه

هيبة. قال كيف محبتكم له؟ قالوا هو احب الينا من اهلنا - [01:19:17](#)

قال فكيف ادبه فيكم؟ قال ما بين الثلاثة الاصوات الى العشرة. قال هذه هيئته وهذه محبته وهذا ادبه. هذا امر من السماء. هو يريد

ان يقول وعمر بن عبدالعزيز اقام الحد عليهم - [01:19:27](#)

والعقوبات لكنه كان يرجو فيه وجه الله سبحانه وتعالى فبالتالي احبوه مع انه يعاقبهم احبوه مع انه يقيم شرع الله فيهم. وهذا من

الله. يعني هاي محبة من السماء انه لما اقام شرع الله فيهم احبوه. نعم. قال واذا قطعت يده حسمت ويستحب ان تعلق في الزيت.

ويستحب ان تعلق اليد - [01:19:39](#)

في عنقه حتى يراها الناس ليتعظوا. نعم. في اليد المقطوعة. نعم اليد المقطوعة. قال فان سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى فان سرق

ثالثا ورابعا في يقول عن الصحابة ومن بعدهم العلماء احدهما ان تقطع اربعته في الثالثة والرابعة وهو قول ابي بكر البعض يقول اذا

قطع الثالثة تقطع يده اليسرى واذا قطع الرابعة - [01:20:04](#)

نكمل على رجله اليمين وهيكا بتصير قضاءنا اربع اعضاء له البعض بقول لا. اه بعد السرقة الاولى والثانية الثالثة والرابعة فصاعد

الحبس هل هو قول ابي بكر رضي الله عنه مذهب الشافعي واحمد في احدى روايته؟ واحمد هذا هو المذهب الفعلي عند الحنابلة.

نعم. قال والثاني انه يحبس على قول ابي طالب هو على هو قول علي ابن ابي طالب رضي الله عنه الحبس. احنا عندنا - [01:20:24](#)

الحبس انت لساتك فوق ايوة المقصد الثاني هي مذهب الحنابلة انه يحبس؟ نعم. نعم. قال وانما تقطع يده اذا سرق نصابا هو ربع

دينار او ثلاثة دراهم عند القطع انما يكون اذا سرق النصاب - [01:20:49](#)

ربع دينار ذهبي ربع دينار ذهب. اذا قلنا الدينار الذهبي اربعة فاصلة خمسة وعشرين غرام ربع الاربعة فاصلة خمسة وعشرين غرام. وهو ما يساوي ثلاثة دراهم. نعم قال وانما تقطع يده اذا سرق قال عند جمهور العلماء من اهل الحجاز واهل الحديث وغيرهم كمالك والشافعي واحمد ممن يقول دينار او عشرة دراهم فمن سرق ذلك قطع بالاتفاق. وفي الصحيحين - [01:21:01](#)

من يقول دينار على مذهب الحنفية. الحنفية النصاب عندهم دينار مش ربع دينار. نعم قال في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما ان الرسول صلى الله عليه وسلم قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم. مجن اللي هو الترس. يعني في ترس قيمته كذا. نعم. اي سرق ترس بهذه القيمة - [01:21:25](#)

نعم قال الدراهم في الصحيحين عن عشت رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقعد السارقة في ربع دينار فصاعدا في رواية لمسلم لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار - [01:21:41](#)
في رواية البخاري قال اقطعوا في ربع دينار ولا تقعوا فيما هو ادنى من ذلك. وكان ربع وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم ودينار اثنى عشر درهما. ولا يكون السارق سارقا حتى يؤخذ المال من الحرز. فاما المال - [01:21:53](#)
بائع من صاحبه هو الثمر الذي يكون في الشجر في الصحراء بلا حافظ للماشية التي راعي لا راعي عندها ونحو ذلك. فلا قطع به ولكن يعزر الاخر سرق مالا لكن - [01:22:03](#)

ليس من حرز المكشوف غنم في صحراء فشلها راعي او ثمرة مكشوف مش في بوستان وهنا يعزر السارق لكن لا يقطع. يعذب بل حتى يضاعف عليه الغرم. يعني بنخله يدفع اللي سرقه وزيادة - [01:22:13](#)
موجه في بعض الروايات لكنه لم يسرق منه حرز فلا يقطع الحد. نعم. قال وقد اختلف اهل العلم في التضعيف ومما قال به احمد وغيره اللي هو انه يغرم يعني عليه يرجع مية بنخله يرجع ميتين. نعم. قال رفع ابن خديج سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا قطع في ثمر ولا كثر. والكثير هو الجمار. جمار النخل رواه اهل السلام - [01:22:30](#)
نعم قال من عمرو ابن حبيب عن ابيه عن جده قال سمعت رجلا من مزينة يسأل الرسول صلى الله عليه وسلم يا رسول الله جئت اسألك عن الضالة والابل. قال معها حذائها وسقاؤها تأكل الشجرة وترد الماء ودعا حتى - [01:22:50](#)
باغيها. قالت ضالة الغنم. قال لك او لاختك او للذئب. تجمعها حتى يأتيها باغيها. قال الحارسة التي تؤخذ من مراجعها. قال فيها فيها ثمنها مرتين وضرب نكال وما اخذ من عطن ففيه القطع اذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن. قيل قال يا رسول الله فالثمار ما اخذ منها من اكمامها. قال من اخذ بفمه ولم يتخذ خبلة فليس عليه شيء - [01:23:02](#)

الهريسة التي تؤخذ من مراتعها من المراعي هي ثمنها مرتين وضرب نكالة ضرب تعزيري واخذ من عطنه يعني كأنه من المكان الحريصة التي تؤخذ من مكان الرعي هذا مش حرز بخلاف التي تكون في العطن في مكان النوم - [01:23:22](#)
اعطاني الابل بتعرفوا اعطاني الابل وهي المكانة التي خلاص تأوي اليه. لأهاي اخذتها انت من حرز. فاذا انت اخذت جمل من مكان راعي مفتوح عليك ماذا ففي ثمنها مرتين في حال طبعا انه انت اهلكتها وافسدتها - [01:23:45](#)
وضربنا كال واما اذا اخذت من اماكن نومها هذه تعتبر اخذت من حرز. فبالتالي ففيه القطع اذا بلغ ما يؤخذ من ذلك من طيب قال قال يا رسول الله ففي مرة ما اخذ منها من اكمامها قال من اخذ فمه ولم يتخذ خبلة فليذهب لشيء. منها من اكمامها يعني على رؤوس الشجر مثلا - [01:24:00](#)

من اكمامها اي من رؤوس الشجر. قال من اخذ بفمه يعني اللي اخذ له حبة حبتين ولم يتخذ خبنة مش ماخذ سحارة وسحارتين خلص ليس عليه شيء يعني بعض الناس في الطريق بيشتهي له واحدة من شجرة طالعة يعني بوخذ له حبة - [01:24:20](#)
في حبة حبتين لا شيء عليه اذا كانت خارج السور اه وما احتمل والله اللي اخذ له لا سحارة سحارتين قال فعليه ثمنه مرتين وضرب نكال هذا طبعا اذا كان - [01:24:35](#)

آآ ليس كما يقول يعني لم شجرة في الطريق على الطريق او ما شابه ذلك. يعني طالعة من ارض الرجل. لكنها مدلية على الطريق. احنا زي ما حكينا بتؤخذ حبة حبتين ماشي - [01:24:49](#)

اما اذا اخذت سحارة سحارتين هنا عقوبة. قال ومن احتمل يعني شاييلين له كيس كيس فعليه ثمنه مرتين غرامة ايضاً وضرباً ونكالا يعني تعذير. اما اذا الثمار لا تم قطفها ووضعها في المخزن - [01:25:05](#)

وما اخذ من اجرانه اه بعد ما اوي الى المخزن. حضرتك دخلت عالمخزن. وسرقت من لا هنا انت اخذت من حرز بالتالي اذا بلغ ثمن المجان وهو ثلاثة دراهم او ربع دينار فعليك القطع. نعم. قال وما لم يبلغ ثمن المجني ففيه غرامة مثله وجلدات النكال. اه اما اذا -

[01:25:25](#)

دخلت عالمجن عالمخزن واخذت منه بس شيء اقل من ربع دينار هون نفس الاشئ يكون عليك غرامة مرتين مع ضربات ونكهة. نعم هذا رواه اهل السنن لكن هذا سياق النسائي. وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس على المنتهب ولا على المختلس ولا الخائن

قطعا. فالمتهم الذي ينهب الشيء والناس ينظرون. هذا السارق - [01:25:43](#)

اما المنتهب والمختلس فهؤلاء وين اخذوا اموال الناس بغير حق لكنهم لا يقيم عليهم حد السرقة لان السارق شيء والمنتهب

والمختلس شيء اخر من المنتهب الذي ينهب الشيء والناس ينظرون. تلاقي مثلاً حالك في السوق - [01:26:00](#)

امراً معها شنتطتها يجي شخص امام الناس فجأة بسحب الشنتة منها و بضله طالع هو مش دخل على حرزانة في السوق العام ينهب

الشنتة منها ويهرب هذا ملتهب هذا يعاقب يعزر - [01:26:17](#)

لكنه لم يأخذ من حرز اخذ علنا نعم قال المختلس الذي يجتذب الشيء في علم فيعلم به قبل اخذه تم اضطرار وهو المطاط الذي يبط

الجيوب والمناديل والاكمام ونحوها فانه يقطع على الصحيح. نعم. قال المختلس الذي لا يقطع - [01:26:32](#)

الذي يجتذب الشيء في علم به قبل اخذه يعني يكشف هو قاعد داخل يعني يجيب الشيء ويختلسه. قبل ان طبعاً في خلاف حقيقة

في التفسير المختلس يعني فقط حتى للتنبيه. لكن هنا هكذا فسر ابن تيمية - [01:26:49](#)

الذي يجتذب الشيء يحاول يمد ايده على جيبك يحاول لكنه عرف به وتم القبض عليه قبل ان يأخذ ولسه ما طلعهش ما قدرش يوخذ

اشئ اكتشف امره قبل ان يأخذ هذا مختلس يعزر - [01:27:07](#)

اما الطرار وهو البطاط الذي يبط الجيوب والمناديل اللي مثلاً بتكون انت جالس في المسجد تلاقيه ماسك شفت وشق جيبك بطريق

احترافية واخذ المحفظة الذي يبط الجيوب والمناديل والاكمام قديماً كانت يضعون احياناً المحافظ في الاكمام - [01:27:24](#)

وهو عارف اتي وانت في حالة مش منتبه يقصها ويسقطها هنا يرى ابن تيمية انه يأخذ حكم السارق وليس حكم مختلس. وان كان

البعض لا يرى ان البطاط مختلس وليس سارق. يعني في بعض المسائل فيها تفاصيل فقهية. ليس هذا موطن تحريره. هكذا. قال

فصل واما الزاني فان كان محصناً فانه يرجمه بالحجارة حتى يموت. الان خلصنا حد السرقة نروح - [01:27:46](#)

حد الزنا. نعم قال كما رجم النبي صلى الله عليه وسلم مع يعز بن مالك الاثمي ورجم الغامدية ورجم اليهوديين ورجم غير هؤلاء

ورجم المسلمون بعده وقد اختلف العلماء وهل يوجد وقبل رجل مئة على قوله في مذهب احمد وغيره؟ انه لا يجلد - [01:28:08](#)

يرجم دون جلد. الهزان المحصن يرجم دون الحاجة الى ان يجلد قبل ذلك يكفي طبعاً السبب هو في خلاف في النصوص الواردة في

هذا. نعم. قال وان كان غير محصن فانه يجلد مئة جلدة بكتاب الله ويغرب عاماً بسنة رسول الله - [01:28:21](#)

وان كان بعض وتفاصيل الاحصاء هذه نتركها لكتب الفقه حتى لا نطل. نعم قال وان كان غير محصن فليوجد مائة جلدة من كتاب الله

ويغرب بعمل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان بعض العلماء لا يرى وجوب التغريب. ولا يقيم عليه الحد حتى يشهد اي

اربعة شهداء او يشهد على نفسه اربع شهادات - [01:28:39](#)

فيهم علماء واكثرهم ومنهم من يكفي بشهادته عن نفسي مرة واحدة. ولما اقر على نفسه ثم رجع منهم من يقول يسقط يسقط عنه

الحد. منهم من يقول لا يسقط. والمحصن من وطأ وهو حر مكلف لمن تزوجها نكاحاً صحيحاً - [01:28:56](#)

هذا تعريف الاحصاء من وطأ وهو حر مكلف لمن تزوجها. المحصن اذا هو المتزوج الذي وطئ زوجته وهو حر مكلف المتزوج الذي

وطأ زوجته وهو حر مكلف هذا يسمى محصن - [01:29:06](#)

فاذا راح بعدين زنا بنقول انت زنيته وانت محصن يعني باختصار انت عند اتاحت لك هذه الشهوة بطريقة جائزة وفعلتها ليش تروح

تمارسها بالحرام بعددين العقوبة ليس كعقوبة من لم يتمكن من الزواج. نعم - [01:29:29](#)

نعم. لا يعتبر محصن نعم نعم يكون بعتبره الايماء ليست على حالة كمال. يعني جرب هذه الشهوة على اكمل احوالها جربها على اكمل احوالها لانه في الفقه الاسلامي لا يعتبر علاقة السيد مع الاماء في كمال العلاقة الزوجية - [01:29:50](#)

تجربت في اكمل احوالها لا يحق لك ان بعد ذلك تمارسها بالزنا. هذا هو الضابط اكثر من كونه موضوع انتهك حرمة شيء بعد ان حصل كمال لذته بخلاف الاماء فانت حصلت اللذة لك ليست بكمالها - [01:30:22](#)

تمام؟ والله اعلم. نعم. لو تزوج انا اه خلص روح صار قال فان وطأ كامل ناقصة او بالعكس في احصائه الكامل التنازع من الفقهاء ومتى وطأها مرة صار محصنا يرجم اذا زنا ولو لم يكن حين زنا حين الزنا متزوجا - [01:30:48](#)

يشترط ان تكون الموضوع مساوية للواطى في هذه الصفات على قول العلماء وهل تحسن المراهقة البالغ وبالعكس واما اهل ذمة فانهم يحسنون ايضا عند اكثر العلماء يحسن عند اكثر العلماء والشافعي واحمد زوجتي نصرانية - [01:31:06](#)

هل ستحقق لي الاحصان لازم تكون زوجتي مسلمة. الصحيح ان حتى لو كانت اسلامية ستحقق لك الاحصان يعني ما دام الله اباح الزواج من الكتابية. المهم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم رجل يهديين على باب مسجده وذلك اول رجم في الاسلام. واختلفوا في المرأة اذا وجدت حبلى ولم يكن لها زوجا ولا - [01:31:21](#)

هنا يتكلف اما اهل الذمة فانهم يحشرون ايضا. اذا كانوا اه هو يقصد اهل الذمة في المجتمع. مش اذا كانت زوجتي نصرانية. لا. ويتكلم اهل الذمة في المجتمع المسلم. اذا اليهود - [01:31:38](#)

في زنا يهودي او نصراني زنا بنصرانية هل يطبق عليهم الحاكم اه هذا الحد نعم يطبق عليهم فان النبي صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين. نعم. قال واختلفت المرأة اذا وجدت حب الله ولم يكن لها زوج ولا سيد ولم تدعي شبهة في الحبس افيها قولاً عند احمد اذا وجدنا امرأة - [01:31:48](#)

حامل وهي فتاة عزباء وجدت حامل ليس لها زوج وليس لها سيد كنيصة امة ولم تدعي شبهة في الحمل يعني ما حكش انه والله هي استدخلت الحيوان المنوي لشخص طب انت كيف حامل - [01:32:04](#)

هل يعتبر مجرد الحمل دليل على الزنا فيأخذها الحاكم يقيم عليها الحد في خلاف بين اهل العلم حقيقة في ذلك. نعم. قال قيل لا حد عليها لانه يجوز ان تكون حبلت مكروهة. او شخص اغتصبها - [01:32:22](#)

وهي مستحبة تحكي صاحب منهج زوج ولا سيد لكن ممكن تكون اغتصبت وهي استحت ان تتكلم بذلك. نعم. قال او بتحمل او بوطاً شبهة. وقيل بل تحد وهذا مأثور عن الخلفاء الراشدين وهو الاشبه باصول الشريعة - [01:32:35](#)

التحمل هنا قال او بتحمل لفكرة ايش ؟ انه ممكن مثلاً اه في المستشفى تم ادخال سائل منوي فيها الرجل بدون اغتصاب ولا شيء. تم ادخال سائل منوي فيها تمام - [01:32:48](#)

او ممكن بوط شبهة طبعاً انه اخطأ الرجل فكرها زوجته طلعت من زوجته يعني. نعم قال وقيل بل تحد وهذا المسؤول عن الخلفاء الراشدين وهو الاشبه باصول الشريعة. هو مذهب اهل اهل المدينة فان الاحتمالات النادرة لا يلتفت اليها كاحتمال كذبها وكذب الشهود. اه ابن تيمية اذا يرى هذا القول - [01:33:03](#)

انها تحد لانه ما دامت هي لم تعترف بسبب حملها هو يستدعيها الحاكم. يا فلانة من وبين هذا الحمل ؟ انت ليست متزوجة؟ السيد اه بينا شو السبب فاذا رفضت ان تذكر سببا - [01:33:20](#)

ولم تبين سببا منطقياً عندئذ اكثر اهل العلم وابن تيمية في قومه تحد حتى ولو لم تعترف بالزنا لانه الاحتمال انه يكون سائل منوي من يقول لك هذا الاحتمال كم نسبته؟ - [01:33:38](#)

خبز خبز خبز بالمية يعني بعيد جدا ان يصدق هذا المثل هي ليست لم تعترف لماذا هي حامل اذا انت اللي جاوبتي لحالك المشكلة قال هو اصلاً عند الحنايل لا نرجمها. الان نطبق عليها الحد - [01:33:54](#)

نأخذ بقاعدة رؤى الحدود بالشبهات. لكن شيخ الاسلام يعني رأى ان هذه احتمالات الشبهات التي تدرأ الحدود بها الشبهات المنطقية

ابن تيمية غير منطقية قضية انه يكون سائل منوي دخل فيها بالخطأ - [01:34:19](#)

طب احكي انت اعترفي احكي لنا صار كذا وكذا. ما راح اطبق عليك الحد. لكن رفضها للكلام واسير انا بس افترض انه عندي

افتراضات هذه ليست شبهة منطقية الكلام هنا عن تقييم هل هناك شبهة ولا لا؟ نعم - [01:34:33](#)

قالوا اما التلوث فمن العلماء من يقول حده حد الزاني اما التلوط وهو ان يفعل الرجل بالرجل والفاحشة والعياذ بالله فعند الحنابل

وكثير اهل العلم حده حد الزاني انه اذا كان محصن - [01:34:49](#)

يرجم اذا كان غير محصن الجلد. طيب. قال والصحيح الذي اتفقت عليه الصحابة انه يقتل الاثنان على الاعلى والاسفل سواء كانا

محصنين او غير القول الثاني وهو اختيار شيخ الاسلام - [01:34:59](#)

انه لا انه حد اللواط مش حد الزنا حد اللواط يقتل الفاعل والمفعول به وما لوش علاقة لا بحصان ولا بغير حصان اي تلوط يقتل الفاعل والمفعول به طبعاً الاصل اذا كانا بالغين المراد. نعم. قال فان اهل السنن رواه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

قال من وجدتموه يفعل فعل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به. وروى ابو داود عن - [01:35:11](#)

ابن عباس رضي الله عنه في البكر يوجد على اللوطية قال يرمي البكر يعني العذب لو ان اعزب يوجد على اللوطية قال ابن عباس يرمي قال وروي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ونحو ذلك. ولم تختلف الصحابة في قتله لكن تنوعوا فيه. فروي عن الصديق.

تنوعوا فيه يعني اختلفوا في طريقة القتل - [01:35:32](#)

يقول ابن تيمية لم يختلف الصحابة في قتل اللائق لكن اختلفوا في طريقة القذف. ابو بكر الصديق امر بتحريقه. نعم. قالوا عن غيره

قتله. وعن بعضهم انه يلقي عليه جدار حتى يموت تحت الهدم. وقيل يحبسان في انتن موضع حتى - [01:35:50](#)

يعني في الخلاء مثلاً او شيء رائحته سيئة خنقا بالرائحة. نعم. قال عن بعض من يرفع اعلى جدار في القرية ويرمي منه ويتبع

بالحجارة. هذا مشهور يعني انه يرمى من فوق جبل - [01:36:03](#)

يعني كما حصل مع عذاب قوم لوط يرمى من اعلى الجبل بعدين بنلقه بالحجارة. نعم قال كما فعل الله بقوم لوط وهذا رواية عن

ابن عباس رضي الله عنه ورواية اخرى قال يرمي وعلى هذا اكثر السلف ومذهب اهل المدينة والشام واكثر فقهاء الحديث

كاحمد في اصح رواية - [01:36:18](#)

رواية على مذهب ابن تيمية لكن على طريقة المرداوي ومتأخرين لا الرواية المصححة عن احمد هي انه حد حد الزاني بالزبط. يفرق

بين المحصن وغير المحصن. طيب. قال المهم قالوا لان الله رجم قوم لوط طيب. وشرع عنه الزاني تشبيها - [01:36:34](#)

يرجم الاثنان سواء كانا قظين او مملوكين او كان احدهما مملوك الاخر او اذا كان بالغه فان كان احدهما بغير بالغ عوقب بما دون قتل

ولا يرمي الا البالغ اذا اتفق الصحابة على على الرجل طب هذا اجماع. مو هذي الفكرة الامامية. هل هذا هو اتفاق يعني هذا الذي

سيناقش فيه ابن تيمية - [01:36:48](#)

هل هو آ اتفاق الذي يظهر انه اجماع سكوت واجماع السكوت بوليس اتفاقاً قاطعاً لا تجوز مخالفته. وانما هو يراه بالاجماع سكوت يا

جماعة السكوت هي حجة ظنية ليست حجة قاطعة - [01:37:12](#)

فبالتالي يعني تجوز المخالفة والاجتهاد انه لا تستطيع ان تجذب انه فعلاً اتفاق مستقر. نعم. نعم. امر. نفس السؤال. نعم. قال فصل

واما حد الشرب فانه ثابت من سنة رسول الله - [01:37:28](#)

ايضاً حد شرب الخمر. نعم الو اما حد يشربه فانه ثابت من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمع المسلمين فقد رواه مسلم عن

النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه انه قال من شرب الخمر فاجلدوه ثم ان شرب فاجلدوه ثم شرب فاجلدوه ثم ان شرب في

الريبعة فاقتلوه. وثبت عنه - [01:37:41](#)

جلد الشارب غير مرة وخلفاؤه مسلمون بعده. طبعاً هذا الحديث احد الحديثين اللي قال عنهم الترمذي لم يعمل بهما انه ان يقتل في

الرابعة شارب الخمر هذا لم يعمل به. نعم. قال وثبت عنه انه جلد شارب غير مرة هو هو والخلفاء والمسلمون - [01:37:54](#)

والقتل عند اكثر العلماء منسوخ وقيل هو محكم في الرابع يعني قتل الشارب في الرابعة منسوخ قال وقد يقال هو تعذير يفعله الامام

عند الحاجة. وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ضرب في الخمر بالجليد والنعال اربعين. جريد اللي هي اوراق النخل. نعم.

قال وضرب ابو بكر اربعين - [01:38:11](#)

طلب عمر في خلافته ثمانين وكان علي رضي الله عنه يضرب مرة اربعين ومرة ثمانين. فمن العلماء من يقول يجب ضرب

الثمانين ومنهم من يقول والواجب اربعون والزيادة يفعلها الامام عند الحاجة. اذا ادمن الناس - [01:38:28](#)

الخمر كان الشاب من لعب ممن لا يرتدع بدونها او نحو ذلك. اذا في خلاف في حد الخمر. هل هو ثمانون ام هو الحد الاساسي اربعون

وللحاكم ان يوصل الثمانين - [01:38:38](#)

من باب التعزيز هذا نقاش. نعم قال اه فاما مع قلة الشاربين وقرب امر الشارب فتكفي الاربعون وعهد اوجه القولين وهو قول

الشافعي واحمد في احدي الروايتين. وقد كان عمر رضي الله عنه لما كثر الشرب زاد فيه - [01:38:48](#)

من نفيا وحلق الرأس مبالغة فتجري عنه فلو عذر الشارع عن الاربعين بقطع خبزه او عزله عن ولايته كان حسنا. فان عمر بن الخطاب

رضي الله عنه بلغ عن بعض نوابه انه يتمثل بايات في الخمر - [01:39:02](#)

كيف عزل قطع خبزه يعني رزقه من بيت المال هذا الذي يظهر قال والخمر التي حرمها الله تعالى ورسوله وامر النبي بجلد جاريها كل

شراب مسكر من اي اصل كان. سواء كان من الثمار كالعنب والرطب والزبيب والتين والحبوب كالحنطة والشعير او - [01:39:12](#)

العسلي او الحيوان كلمن الخيل. بل لما انزل الله تعالى نبيه تحريم الخمر لم يكن عنده من المدينة من خمر لانهما بشيء. لم يكن من

المدينة شجر عنب وانما كانت لبن - [01:39:30](#)

الغريبة هذي المعلومة لبن الخيل يسكر هو قال فكان عامة شرابهم من نبذ التمر وقد تواترت سنة على النبي صلى الله عليه وسلم

وخلفاء اصحابه انه حرم كل مسكر يبين الخمر - [01:39:40](#)

الخمر هو كل شراب مسكر. نعم. يعني هلا اذا في هذا المذهب معتمد المسكر هو الشراب فقط. لا سيأتي الان سيناقش هو الحشيشة

بعد قليل في دليل الطالب ذكر ايضا - [01:39:52](#)

الياب الجامد المسكر مثل الحشيشة. يعني ما يتخذ الاصل انه انه يشرب او يؤكل. مش مثل ما والله العطور او كذا. هل ممكن

التخريج عن هذا اصلا الان ناقشتوا العطور - [01:40:10](#)

خلينا احنا هون الان قضية العطور وما شابه ذلك. هذه اصلا النقاش هاي الجزئية اصلا. هل مجرد ان يكون الشيء مسكر مع انه ليس

في العادة مما يشرب او يؤكل هل هذا يجعله نجسا؟ هذا هو النقاش اصلا لمسألة العطور الكحولية. نعم. قال وكانوا يشربون النبيذ

الحلو ان ينبذ في الماء تمر - [01:40:22](#)

ان يطلع فيه والنبيذ الطرح ليحلوا الماء لا سيما كثير من مياه الحجاز فان فيه ملوحة. هذا النبي حلال باجماع المسلمين لانه لا يسكر

كما يحل شرب عصير العنب قبل ان يصير مسكرة. وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد - [01:40:40](#)

مياه الحجاز كانت مالحة شوي فكانوا اصلا هم لماذا يلقون فيها التمر والعنب؟ حتى تصبح فيها ايش فيها حلاوة المشكل انه احيانا

مع الحرارة مش حلاوة بس بتصير بتصير خبر - [01:40:50](#)

ولذلك كان لابد من التحري. نعم. قال ولذلك نعلم ان ينبذوا هذا النبيذ في الاوعية اذا بتذكره وان يبدو في اوعية معينة الحرارة فيها

تكون اسرع فقال لا تنبذوا في هذه الاوعية المزفت والنقيير والمقير وما شابه ذلك. امرهم ان ينبذوا في الظروف الجلدية - [01:41:05](#)

التي تربط افواهاها بالاوكية اللي هي القرب لان الشدة تب في النبيذ خفيا لا به الانسان. وشرب الانسان وهو يظن ان الشراب لم يسكر

بعد. فاذا به قد اسكر اذا كان في سقاء موكا موكا يعني له غطاء وهي القرب - [01:41:23](#)

آآ انشق الظرف اذا غلا فيه النبي جميع المعلوم الفائدة ان الاوعية الجلدية التي لها وكاء يقول لك اذا اصبح الماء اللي في داخلها

المحلى بالتمر مسكرا كانه بغلي فنفس الوكاء بفرط - [01:41:42](#)

انت بتعرف انه خلص صار خمر فبتتركه. اما اذا كان مجرد وعاء عادي ممكن المي تغلى وانت مش موجود بجانبها. وتصير خمره انت

مش عارف فلذلك امرنا ابتداء ان يكون آآ النبي في داخل ماذا؟ الظروف الجلدية وليس في داخل النقيير والمزفت وما نحو ذلك من -

ثم رخص لهم بعد ذلك في ان ينتبذوا في الاخشاب وما شابه ذلك لقلّة الظروف الجلدية فقال قال وروي عنه انه رخص بعد هذا في الانتباه في الاوعية وقد قال كنت قد نهيتكم عن تبادل فلوعيتي فانتبهوا ولا تشربوا مسكرا. لانه هي حقيقة من باب مراعاة ظروف الصحابة - 01:42:20

اكثر الصحابة كان وضعهم المالي فقير ولم يرد ان يشق عليهم صلى الله عليه وسلم بس نبههم انه ينتبهوا انتبه انه لا تشرب مسكر. نعم. قال ما اختلف الصحابة من بعدهم امنين عن الماء منهم ما لم يبلغه النسخ او لم يثبتته فنهى عن انتباهه في الاوعية منهم من اعتقد ثبوته انه ناس فرخص في انتباهه وفي الاوعية - 01:42:36

انتباهي في الاوعية والفقهاء ان بعض الصحابة كانوا يشربون النبيل فاعتقدوا انه المسك فارخص في شرب انواع من الاشربة التي ليست من النعيم والتمر وترخصوا في المطبوخ من نبيذ من نبيذ التمر والزبيب اذا لمس - 01:42:53 والصواب عليه جميع المسلمين ان كل مسكر خمر يجلد شاربه ولو شرب منه قطرة واحدة للتداوي او غير التداول. فان النبي سئل عن الخمر هنا انتبه فسمع طائفة من الفقهاء - 01:43:03

ان بعض الصحابة كانوا يشربون النبيذ اعتقدوا ان المراد بالنبيذ هنا النبيذ ايش مسكر ترخصوا في شرب انواع من الاشربة التي تسمى نبيذ لكنها ليست من العنب والتمر نترخص في المطبوخ مثلا من نبيذ التمر والزبيب - 01:43:15

وترخص هذا شيء اخر فالفكرة هنا يتكلم عن الحنفية الحنفية مشهورة عندهم انهم جوزوا بعض انواع النبيل جوزوا بعض انواع النبيذ وان كان فيها شيء من الاسكار جوزوا ان تشرب القليل منها - 01:43:34

بتعرفوا الخلاف معهم في هذا والانكار عليهم. وهذا يقول انه خطأ يقول ابن تيمية هذا خطأ من الحنفية في فهم مفهوم النبيذ الذين كان يشربه الصحابة النبي الذي كان يشربه الصحابة لم يكن بطبيعته مسكرا لا بقليله ولا بكثيره - 01:43:49

قال والصوم عليه جميع المسلمين ان كل مسكر خمر يجلد شاربه. ولو شربوا قطرة واحدة التداول او غير تداول فان البصر سئل عن الخمر للتداوي بها فقال انها داء ليست بالدواء. ان الله لم يجعل شفاء امتي - 01:44:06

ما حرم عليها. والحج واجب اذا قامت البيانات او اعترف الشارب. فان وجدت منه رائحة خمر او رؤيا وهو يتقيأها ونحو ذلك فقد قيل لا يقال عن الحد. انه شرب ما ليس بخمرا او شرب جاهلا - 01:44:17

بها او مكره نحو ذلك. وقيل بل يجلد اذا عرف ان ذلك مسكر وهذا ما اثار فضل الراشدين وغير من الصحابة. وعثمان وعلي بن مسعود رضي الله عنهم اليه تدل سنة الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي يصلح عليه الناس؟ هو مذهب مالك - 01:44:27

في غالب نقصيهما وغيرهما. والحشيشة المصنوعة لماذا جعلوا انه يجلد اذا وجد منه رائحة الخمر نفس الشيء ما الشبهة هنا ضعيفة اقول لك انا ما كنتش عارف انها خمر وكذا. ما كنتش عارف انها خمر. فابن تيمية يرى ان هذه يعني شبهة - 01:44:37

ضعيفة لا تدرأ الحد الا اذا كان فعلا مما يمكن ان يجهل او يجع. نعم. قال والحشيش مصنوعة من ورق القنب حرام. ما هذه الفكرة؟ الان الحشيش والحشيش عادة فعلا يصنع من ورق القنب - 01:44:54

والمشكلة ان الحشيش ويقولون هو صمغ يؤخذ من هذه الاوراق ويكون جامدا وبتعرف وزير يشموها الحشاشين فهي جامدة هل تأخذ حكم الشراب المائع المسكر في اقامة الحد يقول ابن تيمية والحشيش مصنوعة من ورق النبي ايضا حرام. يجلد صاحبها -

ولو كانت جامدة وليست مائعة. نعم. قال كما يجلد شارب الخمر وهي اخبت من الخمر من جهة انها تفسد العقل والمزاج. حتى يصير في الرجل تخنث وديانة وغير ذلك من فاسد. يقول يعني هي اسوأ من الخمر - 01:45:33

بتخلي رجله ديانة والعياذ بالله قال والخمر اخبرت من جهة انها تفضي الى المخاصمة المقاتلة والكلام المقصود عن الكلام عن الصلاة. وقد توقف بعض الفقهاء المتأخرين في حدها ورأى ان اكلها يعزز بما دون الحد. حيث انها تغير العقل من غير - 01:45:46

بمنزلة البنك. البعض قال انه لا ان الحشيش يعزز متعاطيها ولا يجلد لان مثل البنج قد تسبب ذهاب العقل لكن لا تسبب النشوة يعني

بتعرفوا انتم هذا ما يسمى الان قياس الشبح - 01:45:59

هذا ما يسمى قياس شبه الان هل نقيس الحشيش على البنج ولا نقيس الحشيشة على الخمر؟ شو الفرق معهم هسة اذا انا خست

الحشيشة عالبنج. البنج يسبب زوال عقل لكن لا يسبب طرب - 01:46:17

وبنط وبقفز وبقبل وبشكل واضح انه فاقد يعني هي تسبب زوال عاقل لكن لا تسبب ايش انت لما تبنج واحد في المستشفى بتشوفه

بيصير قص لا خلص يعني بسترخي يذهب عقله. لكن لا تسبب حالة من الطرب ولا - 01:46:37

واما الخمر لا هي تزيل العقل لكنها تسبب حالة من ماذا من الطرب الان الحشيش البعض قال لا يقام فيه احد شارب الخمر. ليه لانها لا

تسبب حالة الطرب والرقص والنشوات - 01:46:57

وانما تسبب انما تسبب ماذا زوال العقل مثل البنج تشويه قياسها على البنج اشبه من قياسها على الخمر ما رأي ابن تيمية في هذا القياس قال ولم يجد العلماء متقدمين فيها كلام وليس كذلك بل اكلوها ينتشون ينتشون عنها ويشتهونها كشراب الخمر واكثر واكلها

تصدّه عن ذكر الله تعالى وعن الصلاة اذا اكثر منها - 01:47:14

مع ما فيهم المفاسد الاخرى من ديانة وتخنث وفساد المزاد العقلي بيقول لك لا بقول لك الحشيش تؤدي الى ماذا؟ الى انتشاء قلب

الاكل وينتشون عنها تسبب حالة من النشوة لذة النشوة - 01:47:40

بس المشكلة انه انا يعني احنا الحمد لله ما تعطيناش هاي الاشياء. فبدك شوي ناس تعرف طعمها وماذا تسبب اكثر واكثر ابن تيمية

يقول لك هي تسبب لا. ميين قال لك انها لا تسبب طرب - 01:47:53

هل هي فيها نوع من الانتشاء بروز ليس كانتشاء الخمر لكن تسبب نشوة وهو نوع من انواع الطلب. زائد انها تسبب ماذا؟ ديانة يقول

هي اسوأ من هذه المواطن فيها فساد الخمر. الديانة والتخنث وفساد المزاج. نعم. قال لكن لما كانت جميلة مطعومة كنيست شرابا

تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة في نجاستها - 01:48:06

فالبعض قال ان الحشيش نجسة مثل مثل الخمر البعض قال النجاسة انما تكون للمائع وليس للجامد قال ثقيلة هي نجاسة الخمر ومشروبتى وهذا هو الاعتبار الصحيح. وقيل لا لجمودها وقيل يفرق بين جمدها ومائعها وبكل حال فاذا دخلت فيما حرم الله ورسوله

من الخمر مسك لفظا او معنى - 01:48:32

قال موسى شهد الله عنه يا رسول الله افتنا في شرابين كنا نضع اصناعهما في اليمن. البدع هو من العسل ينبذ حتى يشتد. والوزر هو

من من الذرة والشعير ينبذ حتى يشتد - 01:48:50

قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشتد يعني يغلي. الاشتداد هو الغليان. نعم. قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد

يعطي لجوامع جوامع الكلمة بخواتيمه فقال كل مسكر حرام متفق عليه في الصحيحين - 01:49:00

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الحنطة خمرا ومن الشعير خمرا ومن الجيب خمرا ومن تمر خمرا ومن

العسل خمرا وانا انهى عن كل مسكر رواه ابو داود وغيره. لكن هذا في الصحيحين عن عمر موقوفا عليه انه خطب به على من رسول

- 01:49:10

يقال الخمر ما خامر العقل ما خابر العقل يعني ما غطى العقل ومنع من تفعيله وهذا يصدق على كل شراب وصل الى هذا الموضوع.

نعم. قال عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسك خمرا وكل مسك حرام. وفي رواية كل مسكر خمرا

وكل خمرا حرام. رواه مسلم في صحيحه. وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:49:20

المسجد الحرام وما اكثر وما اسكر الفرق فمن الفرق منه. وما اسكر الفرق منه فملئ الكف منه حرام قال الترمذي حديث حسن وروى

اهل السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم ووعاء - 01:49:41

اظنه هيسع ستطعشر صاع او زي هيك يعني. يعني ما اسكر الفرق من فان تشرب ملاء الكف منه حرام وهذا مثل معنا ما اذكر كثيره

فقليله حرام. نعم قال وروى اهل السنة من وجوه وقال ما اذكر كثيرا بالليل الحرام وصاحبه الحفاظ. وعن جابر رضي الله عنه ان رد

عن شراب يشربونه بارضهم من الذرة قال المسك منه؟ فقال نعم. قال كل - 01:49:54

الحرام ان الله انا على ان على الله عهدا لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال. قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال؟ قال عرقوا اهل النار او اصابة اهل النار ابن عباس - [01:50:18](#)

قال كل مخمر خمر وكل مسكر حرام رواه ابو داود. واحاديث في هذا الباب كثيرة مستفيضة وجمع الرسول صلى الله عليه وسلم بما اوتيههم جمع الكلمة كلما غطى العقل واستره. والمفرق بين نوع - [01:50:28](#)

نوعي ما تأثيرك كونك ولا تأثير لكونه مأكولا او مشروبا على ان الخمر قد اصطبغوا بها وهذا حشد قد تذاب في الماء وتشرب. فالخمر يشرب يؤكل والحشيش تؤكل وتشرب. وكل هذا حرام وانما - [01:50:38](#)

نتكلم متقدمون في خصوصها لانه انما حدث اكلها من قريب او اخر المئة السادسة الحشيشة انما اكتشفت في القرن السادس الهجري بده يقول لك او ظهر فلذلك لم يتطرق لها الاوائل وليس لانها - [01:50:48](#)

لا تعامل معاملة الخمر. نعم. الدخان مثلا بتطلع بالوقت. فبصير بتقول ليش ما تكلمش الاوائل في الدخان؟ نكتشفه متأخرا يعني قال كما انه قد احدثت اشربة مسكرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكلها داخله في كلمة جوامع من الكتاب والسنة. فصل من الحدود التي جاء بها الكتاب والسنة واجمع المسلمون حد القذف - [01:51:01](#)

بعد انتهينا حدد السكر ننتقل الى حد القذف وهو ان يتهم الانسان غيره بالزنا ان يتهم الانسان غيره بالزنا بالتحديد. بدون وجود البينة الكاملة خلينا نقول طيب قال فاذا قذف الرجل محصنا بالزنا او اللواط وجب عليه الحد ثمانون جلدة. والمراد محصن هنا ما معنى الاحصان هنا عفيفا - [01:51:20](#)

هذا اساس الحصان اذا قذف الانسان شخصا محصنا يعني عفيفا بالزنا ايوه قال والمحصن هنا هو الحر العفيف في باب حد الزنا الذي وطأ وطأ كاملا في نكاح تام. اذا شوف الفرق بين تعريف المحصن هنا والمحصن هناك. نعم. قال فصل - [01:51:44](#)

واما المعاصي التي ليس فيها حد مقدر ولا كفارة كالذي يقبل الصبي او المرأة الجميلة ويباشر بلا جماع او يأكل. انتهينا من الحدود الان اه اي معصية لا حد فيها - [01:52:00](#)

ولا كفارة الحاكم يعزر فيه. هاي القاعدة العامة كل معصية في المجتمع المسلم لا يوجد فيها حد مقدر ولا كفارة من الكفارة في معاصي فيها كفارة. مثلا من جامع في نهار رمضان - [01:52:13](#)

في كفارة اه من ظاهر من امراته يا الحرام في كفارة الان اي معصية تظهر في الحاكم المسلم من شخص ولا يوجد فيها حد ولا كفارة الحاكم له ان يتخذ قرار التعزير المناسب. طيب - [01:52:28](#)

قال كالذي يقبل الصبي عمرنا الاجنبية قبل امرأة اجنبية. السافش فيها كفار وفش فيها حد مقدر وانا الحاكم يعني بعمل له شغلة معينة من هالشغلات حتى يصلح امره. طيب. قال او يباشر بلا جماع او يأكل ما لا يحل كدمه الميتة او يقذف الناس بغير زنا او او - [01:52:48](#)

يقذف الناس بغير الزنا كان يقذفهم مثلا يعني بالسرقة يتهمهم بالسرقة وهم برؤاء نعم. قال او يسرقوا من غير حرز او شيئا يسيرا او يخون كولاة الاموال كولاة اموال بيت المال والوقوف ومال اليتيم ونحو ذلك اذا قالوا فيها. وكالوكلاء والشركاء اذا خانوا او يغشوا في معاملتك الذين يغشوا في الاطعمة والثياب ونحو ذلك - [01:53:04](#)

او يطفف الكيل والميزان او يشطب السور او يلغن شهادة الزور او يرتشي في حكمه او يحكم بغير ما انزل الله سبحانه وتعالى او يعتدي على رعيته او يتعزى بعزاء الجاهلية يحكم بغير ما انزل الله واراد في - [01:53:24](#)

مسألة معينة طالبه الهوى لم يحكم فيها بشرع الله. هذا المراد هنا في كلام الفقهاء يحكم بغير ما انزل الله. انه في مسألة معينة مش المراد الذي يبذل الشريعة ويضع - [01:53:34](#)

جديد مخالف في الصورة مستمرة هذا مناط وهذا مناط مختلف. نعم. قال او يلبي داعي الجاهلية الى غير ذلك من المحرمات ولا يعاقبون تعزيرا وتنكيرا وتأديبا بقدر ما يراه الوالي على حسب كثرة ذلك الذنب في الناس وقتله - [01:53:46](#)

اذا كان كثيرا زاد في العقوبة بخلاف ما اذا كان قليلا. وعلى حسب حال المذنب فاذا كان من المذنبين على الفجور زيد في عقوبته

بخلاف المقل من ذلك. وعلى حسب كبر الذم وصغره فيعاقب - [01:53:59](#)

من يتعرض للنساء الناس واولادهم ما لا يعاقب ومن لم يتعرض الا لمرة واحدة او صبيا واحد. يعني اللي يتعرض بشكل مستمر للنساء في الطرقات التحذير ليس كمن تعرض لامرأة واحدة وانتهى. نعم - [01:54:09](#)

قال وليس لاقل تعزير حد بل هو بكل ما فيه ايلام الانسان من قول وفعل وترك قول وترك فعل فقد يعزز اقله لا حد له. منكر التعزير يكون بنظرة. انظر اليك انا كحاكم نظرة حادة. تحذير - [01:54:21](#)

مممكن يقول قول ممكن يكون بترك القول اني انا كنت اتعامل معك بشكل معين اعزلك باوطل اتعامل معك التعزير لا حد لاقنعه. طيب. قال فقد يعذر الرجل بوعظه وتوبيخه والاغلاظ عليه وقد يعذر بهجره وترك السلام عليه حتى يتوب ان كان ذلك والمصلحة.

كما هجر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه حصل - [01:54:35](#)

المثال الثلاثة الذين خلفوا التحذير كان بعدم الكلام معهم قال وقد يعذر بعزله عن ولايته كما كان واصحابه يعذرون بذلك وقد يعذر بترك استخدامه في الجندي المسلمين كالجندي المقاتل اذا فر عن الزحف. فان فرار الزحم كبائر وقطع - [01:54:55](#)

نوع تعزير له. قطر خبزه يعني رزقه زي ما حكيئا. طيب. قال وكذلك الامير اذا فعل ما يستعظم فعازله عن الامارة تعزير له. فعادل تعزينا له وقد يعذر بالحبس وقد يعذر - [01:55:11](#)

قد يعازر بتسويد وجهه واركابه على دابة وتسويد وجهه يعني كانوا يضعون على وجهه مثل الفحم حتى يصلح وجهه اسود واحيانا يركبونه على الدابة بالشقلوب طيب قال وقد يعاذ بالحبس وقد يعذر بالضرب وقد يعازر بتفريد وجهه واركاب عذبة مقلوبة كما

قد روي عنه انه امر بذلك. في شاهد الزوري اي فان الكاذب اسود الوجه فيسود وجهه وقلب الحديث - [01:55:21](#)

فقلب عقوبة ومع له فقد قيل لا يزداد على عشرة اصوات وقال اكثروا اما اعلى التعزير فيه خلاف اعلى التعزير القول الاول انه لا يزداد على عشرة اسواط كحد اعلى في الضرب - [01:55:44](#)

القول الثاني قال وقال كثير من العلماء لا يبلغ به الحدود. البعض قال يجوز الزيادة على عشر اصوات لكن لا يبلغ به الحدود الان عبارة لا يبلغ به الحدود حقيقة لها معنيان - [01:55:59](#)

المعنى الاول قال ثم هم على قولين في تفسير ما معنى لا يبلغ به الحدود القول الاول من في تفسيرها منهم من يقول لا يبلغ به ادنى الحدود لا يبلغ بالحر ادنى حدود الحر. الاربعون او الثمانون لا يبلغ بالعبد ادنى حدود العبد وهي العشرون. التفسير الاول بجملة لا يبلغ

بها الحدود - [01:56:15](#)

انه لا يبلغ به ادنى الحدود. الان ما هو اقل اقل جلد في الحدود حد الخمر اذا قلنا انه اربعين واذا قلنا انه ثمانين فبكون زيه زي القذف فبكون هذا اخشى نقل اربعين او ثمانين - [01:56:35](#)

البعض قال ما يبلغ به الحدود يعني لا يبلغ الجلد ادنى حد من الحدود. بالتالي اذا قلنا مثلا انه حد الخمر اربعين اعلى جلد في التعزير بده يكون كم؟ تسعة وثلاثين. مهما كانت المعصية - [01:56:51](#)

مهما كانت المعصية التي سيعزر فيها اعلى جلد يمكن تجلده كم؟ تسعة وثلاثين لانه اقل حد هو كم اربعين. طيب اه القول الثاني ومنهم من يقول قال وقيل بل لا يبلغ بكل منهما حد العبد. من النقطة التي تلي ومنهم من يقول. ومنهم من يقول ابلغوا بكل ذنب حد

جنسه وان - [01:57:10](#)

لحد جنس اخر فيبلغ باخر المال. اه هاي الفكرة القول الثاني في تفسير معنى لا يبلغ به الحدود انه لا يبلغ بكل ذنب حد جنسه وان زاد على حد جنس اخر. شو معنى هذا الكلام؟ الان - [01:57:32](#)

الامور المتعلقة بالنساء الحد اللي فيها حد الزنا صح؟ حد الزنا كم الجلد فيه مية باي شيء بدك تعزر فيه رجل تعرض للنساء في

الطرقات او قبل امرأة المهم انه ما بدك تجلده سبعين بطلع لك - [01:57:51](#)

بدك تجلدوا ثمانين بطلع لك. بدك تجلد التسعة وتسعين بطلع لك. بس المهم ما توصلش ايش ؟ المية لانه المية للزنا مع انه انا لو جلدته

لانه قبل امرأة تسعة وتسعين - [01:58:09](#)

انا زدت على جلد القذف وجلد شرب الخمر. لانه جلد القذف وشرب الخمر كم ثمانين انا هنا لانه قبل امرأة جلده تسعة وتسعين. هل يجوز ان اصل نعم لان هنا انت ما وصلت - [01:58:21](#)

الى اه الحد المقدر في جنس هذه المعصية تمام ما وصلت الى الحد المقدر في جنس هذه المعصية لو الانسان مثلا اكل طعاما محرما ونقول والله اعلى حد في المطعومات هو حد الخمر - [01:58:35](#)

اربعين فرض مثلا او ثمانين فاذا اكل الشخص طعام محرم شرب دخان بدك تعاقبه وانت تعرف انتقام حرام واحد من الناس يزعلوا تمام؟ فهنا انت كيف ستقيم الحد اهو التعزير التعزير تسعة وثلاثين. انه اعلى اشي في في المشروبات والمطعومات حد الخمر - [01:58:50](#)

القذف اللي هي الشتائم الشتائم اعلى شتيمة. القذف فيها كم؟ ثمانين فاذا رجل شتم شخص بدون القذف اتهموا بالسرقه او بالخيانة لما اجي اعاقبه كحاكم بجلده تسعة وسبعين فاقبل وهكذا. نعم - [01:59:11](#)

لو كان مثلا هي مثلا مثلا الزنا ثمانين جلدة واذا فاعلم هو اشد من الزنا يعني مثلا والله زنا وكانت في دبر او كذا يعني زاد على الحد الاصلي للزنا هل يزداد في عقوبته - [01:59:29](#)

ماشي بس هل وصل الى سورة الحد نعم وصلها وزاد عليها. يعني هو مش بس ماشي اذا وصلها زاد عليها انت راح تقيم الحد وستعزر ما بعد ذلك عن الزيادة التي زادها - [01:59:42](#)

اذا كانت زيادة لا يوجد فيها حد مقدر. نعم قال وان زاد على حد جنس اخر افلا يبلغ باخذ المال من غير حرز قطع اليد. وان ضرب اكثر من حد القذف. ولا نفعل بمن فعل - [01:59:53](#)

رجل سرق مالا من غير حرز. الان سرقة الاموال نهب الاموال. شو فيها هالحد انا ممكن آآ هذا القطع الان يعني هذا بتر عضو هي عقوبة شديدة. فاذا الشخص اخذ المال من غير حرز - [02:00:07](#)

ممكن اضربه انا بالصوت تسعة وتسعين او ممكن اضربه حتى مثلا تسعين او خمسة وتسعين ممتاز مع انه هذا اكثر من حد القذف عبد القذف كم ثمانين بس ما هو ابهما اشد - [02:00:27](#)

قطع يد السارق ولا الجلد ثمانين؟ لا قطع اليد اشد بالتالي انا اذا جلدت التسعة وتسعين ولا خمسة وتسعين بطلع لي لانه هو صح ما وصلش الى حد السرقة. لكن - [02:00:43](#)

آآ هو سرق في النهاية واخذ من غير الحزب. فبطلع لي اجلد هذا الجلد وان كان اعلى من حد القذف لانه السرقة القطع فيها اعلى من جلدي في القذف. طيب - [02:00:57](#)

قال ولا نفعل بمن فعل ما دون الزنا حد الزاني وان زاد على حد القاذف كما روينا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا نقش على خاتمه واخذ بذلك من بيت المال. فامر به فضرب مئة ثم ضربه في اليوم الثاني مئة ثم ضربه في اليوم الثالث مئة. ثلاث مئة مرة - [02:01:09](#)

لانه قطع يد السارق ترى اخواني هو حتى اسوأ من جلد الزانمية. يعني انت بتر عضو هذا هو يعني بعد القتل يعني قطع اليد هو بعد القتل. بعد القتل قطع اليد بعدين الجلد. نعم. بالتالي السرقة انا ممكن اوصل فيها - [02:01:24](#)

ثلاث مئة صوت السرقة من دون حرز ممكن اوصف انا ثلاث مئة صوت. نعم. قال وروي عن الخلفاء الراشدين في رجل وامرأة وجدا في لحاف يضربان مئة. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتيه يأتيه جارية امرأته. يضربان - [02:01:42](#)

باعتباره وصل لحد لحد الزنا. بس ما زادش عليه. بس الاصل يكون اقل من حد الزنا. اليس كذلك الا ان يكون اعتبره بشكل اخر. طيب مرت معنا بس يعني مفكر يعني هو الان لابد الا يبلغ به - [02:01:56](#)

ممكن اه ممكن يكون ما حصل مشان هيك وصله لهاي الطريقة انه هو لازم يرجم لمن كان محصنا فوصلوا الى هذا انه ماشي. صح قال وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتي جارية امرأته ان كانت احلتها له جلد مئة. وان لم تكن حلتها له رجم. وهذا

القول اظهر جلد مئة مثلا لان هو اصلا محصن - [02:02:13](#)

فلما حلتها له شبهة فعزز بمئة فقط. نعم قال وهذا القول اظهر الاقوال وهذه الاقوال في مذهب احمد وغيره والقولان الاخرين في مذهب الشافعي رضي الله عنه وغيره. القول ان الاولان الان هو يقول والقولان الاولان - [02:02:32](#)

في اعلى التعزير اللي هو لا يزداد على عشرة اسواط والقول الثاني انه لا يبلغ به الحدود. اللي هو بلشنا فيه. والقولان الاولان كما في بعض النسخ. في مذهب الشافعي وغيره. واما ما لك فحكي عنه اذا - [02:02:45](#)

اه الشافعية والحنابلة عموما على انه اعلى التعازير اما عشرة اصوات لا يزداد عليها والقول الثاني ما هو يجوز الزيادة عن العشرة اصوات لكن لا يبلغ به اه الحدود المالكية يرون لأ. مالكية من اوسع المذاهب في التعزير - [02:03:00](#)

ويرون ان التعزير قد يصل الى القتل يجوز ان يصل بالتعزير القطري. فقال قال ومالك وغيره فحكي عنه ان من ان من الجرائم ما يبلغ به القتل. وافقه بعض اصحابه احمد في مثل الجاسوس المسلم اذا جس للعدو على المسلمين في الامام احمد توقف في قتله - [02:03:22](#)

وجو زمانكم وبعض الحنبلية كابن عقيم قتله منعه ابو حنيفة والشافعي بعضه الحنبلية كالقاضي ابي يعلى. الجاسوس المسلم يجوز قتله طبعاً عرف ان الجاسوس المسلم اذا لم يحكم برده انه مش كل جاسوس مسلم ومرتدى ناقشنا عقدياً سابقاً - [02:03:35](#)

الجاسوس المسلم يجوز ان يصل التعزير فيه الى ايش هكذا مثلاً يقول المالكي بعض الحنابلة. نعم. قال وجوز طائفة من اصحاب الشافعي واحمد وغيرهما قتلى الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة. وكثير وكذلك كثيراً - [02:03:50](#)

المبتدع الداعي الى بدعته بعض المذاهب جوزوا ان يصل تعزير المبتدع الداعي الى بدعة للقتل نعم. قالوا انما جوز مالك وغيره قتل القدرية لاجل الفساد في ارضه لا لاجل الردة. لا لانهم كفار مرتدون. وهذا ملحظ مهم - [02:04:06](#)

حتى ما احد يحتج ان ما لك حكم بتكفير اعيان القدرية اقول لك انه انما امر بقتلهم ليس انه كفر اعينهم دفعاً لفسادهم في الارض لا لردتهم وهذا مهم في باب يعني ان يعرف مقاصد السلف فتواهم - [02:04:22](#)

مش قدرته زمانهم. ملفات العلم؟ مش ضروري. مش شرط يعني. لانه هذا مفهوم القدرية مفهوم شوية مطاط يعني فضفاض نعم نعم. قال وكذلك قد قيل في قتل ساحر من اكثر العلماء على انه يقتل. وقد روى الترمذي عن جبل موقوفاً مرفوعاً ان حد الساحر ضربة بالسيف. وعن مره عثمان وحفصة عبدالله بن - [02:04:40](#)

من الصحابة رضي الله عنهم قتله قال بعضهم لاجل كفر وقال من اجل فساد في ارضه لكن جمهور لكن جمهور هؤلاء يرون قتله حداً لا ردة لانه ليس كل ساحر هو كافر - [02:04:59](#)

نعم. قال وكذلك ابو حنيفة يعزز بالقتل فيما تكرم من الجرائم اذا كان جنسه يجب القتل. كما يقتل من تكرر منه التلوث او اغتيال النفوس ولاخذ المال ونحو ذلك. وقد يستدل على ان المفسد متى لم ينقطع - [02:05:09](#)

الى باقتنا فانها تحتاج الى شرح اكثر يقتل من تكرر منه التلوث او اغتيال النفوس. ماذا يقصد باغتيال النفوس باخذ المال وليش يعني من تكرر منه اغتيال نفوساً ولو اغتال اول نفس يفتال - [02:05:19](#)

اراجع فيها التفاصيل للاغتيال المعنوي. نعم ممكن يا شيخ مثلاً انه يخفيه او يطلب عليه الدية او كذا قتل الغيلة خفاء هذا كانه يخفيه او يمنعه. لان سقطت للغيلة معروف هذا هذا قتل. مصطلح غيلة يعني هو خفاء. اذا فيه اخفاء او - [02:05:40](#)

يعني انا داير قلت لك ان كلمة اغتيال هنا تحتاج ان توجم المرادنة باغتيال النفوس. لانه لو من اول مرة قتل نفسه يقتل. فكيف وكما يقتل من تكرر منه او اغتيال النفوس لاخذ المال. ويقصد شيء معين يعني. حتى التلوث يعني في مذهب الحنفية يجب يعني ان يراجع ما يقصده هنا ابن تيمية بهذا الكلام - [02:06:04](#)

تمام تمام لأ انا ما عندي مشكلة بس هو هل هذا يسمى اغتيالاً في عرف البخاري يسمى اغتيال النفوس. انا بس استوقفتني العبارة طيب قال وقد يستدل على ان المفسد متى منقطع الا بقتله فليقتل بما رواه مسلم في صحيحه الاشجعية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامرك من اتاكم وامركم على رجل - [02:06:29](#)

واحد يريد ان يشق عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه. يعني من اتاكم وانتم مجتمعون على حاكم واحد وسلطان واحد والامن

مستتب يريد ان يخرج على السلطان المسلم؟ فهذا يؤكد فكرة جواز ان يكون التعذير - [02:06:51](#)

يصل الى القتل هذا دليل جواز ان يصل التعذير الى القتل في حال كان ناجعا دواء ناجع. نعم. قال في رواية ان تكون هنات وهناته من اراد ان تكون هنات وهنات يعني فتن. نعم. قال فمن اراد ان يفرق امر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان. وكذلك قد يقال - [02:07:07](#)

بامره بقتل شارب الخمر في الرابعة الدليل انت شارب الخمر في الرابع الحديث اللي قاله الترمذي لم يعمل به احد يمكن ان يعمل به ان يكون قصد به النبي صلى الله عليه وسلم - [02:07:25](#)

لقتلي في الرابع التعذير فقط وليس انه حد لابد منه ممكن يقول ابن تيمية. نعم. قال بدليل ما رواه احمد في المسند عن اليمين الحميري قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني بارض نعالج بها عملا شديدا. قلنا نتخذ شرابا من القمح لتقوم به - [02:07:36](#)

على عملنا وعلى مرضي عملا شديدا يعني عنا وظيفة صعبة يعني يشتغلوا في مناجم ولا يشتغلوا في اشياء شاقة نحتاج شراب قوة كيف الناس تشرب شراب القوة اليوم؟ القوة كانوا ايش خمر. نعم - [02:07:49](#)

ونتقوى به على اعمالنا وعلى برد بلادنا. فقال هل يسكر؟ قلت نعم. قال فاجتنبوه. قلت ان الناس قلت ان الناس غير تاركه. قال فان لم يتركوه فاقتلوهم يعني وكأنها طائفة ممتنعة - [02:08:02](#)

هذا قتل قتل اذا كانت ممتنعة كالتائفة الممتنعة تريد ان تشرب الخمر. فقال اذا اصروا على شرب الخمر ورفضوا تركه سيقاقلون قتال الطائفة الممتنعة. نعم. قال وهذا لان المفسد كالمفسد. فاذا لم يندفع الصائل الا بقتل قتل. هذا قياس جيد - [02:08:14](#)

قال ان المفسد الذي يفعل شيء فيه فساد يقاس على الصائم ومرة معنى ان العدو الصائل في باب المحاربين يقتل فكذلك المفسد في الارض لو لم يكن فساده في القتل لكن افسد - [02:08:31](#)

يعامل معاملة الصائل فيجوز قتله. هيك بدي اقول لك يعني يعني حتى الترمذي وقال لم يعمل به احد فيما بلغ الترمذي تمام او نقول لم يعمل به احد على وجه الحد - [02:08:44](#)

ابن تيمية يقول لك انا معكم لم يعمل باحد على وجه الحد لكن من وجهة التعذير هذا باب اخر في مساحة للاجتهاد لانه المالكية اصلا يرون ان التعذير في اجتهاد الحاكم قد يصل للقتل - [02:09:05](#)

نعم قال واجمع ذلك ان العقوبة نوعان. احدهما على الذنب ماض جزاء بما كسب نكال من الله. على ذنب ماض جاء ذنبا كسر نكار من الله. كجلد الشارب والقاذف وقطع المحارب والسارق - [02:09:16](#)

وكذلك تعذير من سرق دون النصاب من غير حزم تعذير الخائن ومزور الشهادة وعلامة ونحو ذلك. والثاني العقوبة لتأدية حق واجب او ترك محرم في المستقبل. كما يستتاب المرتد حتى يسلم - [02:09:27](#)

انتبهوا الى قتل وكما يعاقب تارك الصلاة والزكاة وحقوق الادميين حتى يؤديها فالتعذير في هذا الضرب امثل منه في الضرب الاول. ولهذا يجوز ان يضرب هذا مرة بعد مرة حتى يؤدي صلاة واجبت عليه - [02:09:37](#)

يعني مقاعد انه العقوبات الشرعية على نوعين عقوبة على ذنب حصل وانتهى. شخص زنا وخلص. يعاقب على اشي مضى رجل صرخ وخلص يعاقب على شيء مضى النوع الثاني لأ عقوبة على شيء - [02:09:47](#)

اه على ترك واجب لابد ان يفعله او على حرام يخشى من وقوعه في المستقبل فمثال ذلك المرتد المرتد انما يعاقب على حالة الان هو فيها ويستتاب ويحبس وو حتى يعود عنها - [02:10:03](#)

ما هي عقوبة فان تابوا الا قتلوا كذلك تارك الصلاة الان يحبس ويدعوه الحاكم من اجل ماذا ان يصلي في المستقبل ويترك ترك الواجب. كذلك مانع الزكاة هذا كله التعذير فيه قال فالتعذير في هذا الضرب امثل منه في الضرب الاولاني اهم منه - [02:10:21](#)

انه وعادة اصلا التعازير انما هي في هذا القسم يعني يعني هذا القسم الثاني وهي العقوبة لتأدية حق واجب او ترك عنه المستقبل. هذا هو مش مجال الحدود. هذا مجال التعازي - [02:10:41](#)

اما القسم السابق هو مجال الحدود. سرقة صارت وانتهت. قذف صار وانتهى. حراة صارت وتم القبض القسم الاول هو مجال الحدود فيه اكثر. اما القسم الثاني فهو مساحة التعزير فيه اكبر. طيب والحديث؟ قال الحديث الذي في الصحيحين عن انه قال لا يجلد فوق عشرة اصوات - [02:10:55](#)

في حد من حدود الله قد المراد بحدود الله ما حرم لحق الله. لان الحدود في لفظ الكتاب والسنة الفصل بين الحلال والحرام مثل اخر واول الحرام. يقال في الاول تلك - [02:11:13](#)

الله فلا تعتدوها ويقال بالثاني. تلك حدود الله فلا يوجد فوق عشرة اصوات الا في حد من حدود الله. ما معنى الحد هنا ابن تيمية يقول هذا له معنيان الحديث. قد الحد - [02:11:23](#)

قد يفسر بمعنى العقوبة وقد يفسر الحد بمعنى المعصية اذا قلنا لا يوجد فوق عشرة اصوات الا في حد معنى العقوبة. يعني الا في عقوبة من العقوبات المقدرة شرعا وبالتالي يكون معنى الحديث لا يجلد فوق عشرة اسواط - [02:11:36](#)

الا في حد من الحدود المقدرة شرعا. حد الخمر حد القذف حد الكذا. بالتالي نعم يكون صحيح انه اذا اعلى التعزير لا يزال فيه على عشرة اسواط. لانه قال لا يجلد فوق عشرة اصوات الا في حد من الحدود المقدرة شرعا - [02:11:56](#)

اما اذا فسرنا الحد بمعنى المعصية سيكون معنا الحديث لا يجلد فوق عشرة اصوات الا في معصية من معاصي يكون معنا انه اذا انا عاقبت ابني على كسلة مش على معصية. ما بصير اجلده مثلا اكثر من عشرة. اذا انت عاقبت زوجة - [02:12:13](#)

طيب نشوف لنا ايش يشوف عندك كمان في مثال تلميذ احسنت. اذا فكرت انه حكينا الزوج اليوم كثير ليش يفكر الناس انه نحن لأ بالسهولة انه هو الامثلة التي يأتون بها. لو عاقبت تلميذ انا مش معصية بس - [02:12:37](#)

معنا عدم حل الواجب فرضا تمام بتعاقبوا مثلا بس ما بتزيد على اكثر من عشرة لانه هذا ما فعل معصية. اما اذا عاقبت ابن او اه تلميذ على معصية فالمعاصي يجوز في التعزير فيها - [02:12:52](#)

الزيادة على اكثر من عشر اصوات. اذا هذا الحديث هو احد اسباب الخلافة الكبرى انه هل التعزير يجوز الزيادة فيه على عشرة اصوات ولا لأ بخلاف فهم ما معنى كلمة - [02:13:07](#)

حد من حدودنا قال لا يجلد فوق عشرة اصوات الا في حد من حدود الله. اذا فصلنا الحد بمعنى العقوبة سيكون المعنى نعم لا يجلد فوق عشرة اصوات الا في عقوبة من العقوبات المقدرة - [02:13:22](#)

بالتالي اذا كانت معصية عقوبتها مش مقدرة ما بيصيرش تزيد في تعزيرها عن عشرة اما اذا فصلنا الحد بمعنى المعصية فيكون هنا اسهل وبعطيك مساحة اكبر. لانه بقول لك لا يوجد فوق عشرة اسواط - [02:13:39](#)

الا في معصية من المعاصي. بالتالي التعزير اذا كان لمعصية يجوز الزيادة على العشرة اذا كان التعزير ليس على معصية وانما على كسل انه لا يزيد عن عشرة. طيب. قال واما تسمية العقوبة المقدرة حدا فهو عرف حادث - [02:13:55](#)

ولذلك ابن تيمية يرى ان كلمة الحد هنا الاقرب ان تفسر بمعنى ايش معصية ويرى ان تسمية العقوبات المقدرة شرعا حدود حدود تسمية العقوق يعني آآ حد الزنا وحد تسميتها حدود. قال هذا عرف للفقهاء المتأخرين. وليس في نص الكتاب والسنة. نعم -

[02:14:12](#)

قال مراد الحديث ان من ضرب لحق نفسه كضرب رجل امرأته في النشوز لا يزيد على عشر جلدات وبناء على هذه فمعنى الحديث ان من ضرب لحق نفسه وليس لحق الله. يعني ضرب الرجل امرأته في النشوز - [02:14:36](#)

او ضرب الرجل ابنه للكسل او انه لم ينفذ امره او ضرب الاستاذ تلميذه لتأخره عن الطابور الصباحي. قال فصلا والجلد والذجاج به الشريعة والجلد المعتدل بصوته فان اي اخ فان خيار الامور اوسطها. كما قال علي رضي الله عنه ضرب بين ضربين وصوت بين

صوتين. مش جلد مبرح - [02:14:51](#)

ولا خفيف ما يشعشرش بالالم. ضرب بين ضربتين ولا يكون الجلد بالعصي ولا المقارع ولا يكتفى به فيه بالدرة. بل الدرة تستعمل في التعزير. اما الحدود فلا بد فيها من الجلد بالصوت وكان من الجلد - [02:15:10](#)

صوت يكون جلد. نعم يدعو بالدرة فاذا جاءت الحدود ودعا بالسوط. نعم. ولا تجرد ولا تجرد ثيابه كلها. بل ينزع عنه ما يمنع الم
الضرب من الحشايا والفراء ونحو ذلك. ولا يربط اذا لم يحدث - [02:15:25](#)
الى ذلك ولا يضرب ولا يضرب وجهه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قاتل احدكم فليتخر وجهه. نعم. نعم. قالوا لا يضرب
مقاتله فان المقصود تأديبه لا قتله. ويعطى كل عضو. نعم ما بصير - [02:15:37](#)
مثلا على قلبه او على الدماغ او على الكلية لان هذا قتل هذا مهو ضر. فلا يضرب على مقاتله يعني على الاماكن الذي اذا ضرب ممكن
يموت منها. نعم. قالوا يعطى كل عضو حقه من الضرب كالظهر والاكثاف - [02:15:47](#)
ويوزع الضرب ما تضلك تضرب على الظهر وزع شوي عاظهر شوي على الافخاذ. شوي على الاقدام. حتى يعني ما يكون في ائتلاف
لعضو معين العقوبات التي جاءت بها الشريعة لمن عصى الله سنا وعن احدهما عقوبة المقدور عليه من الواحد والعدد كما تقدم.
والثاني عقاب الطائفة الممتنعة التي لا يقدر عليها الا بالقتال. فاصل هذا هو جهاد - [02:16:02](#)
هذا تقسيم اخر للعقوبات الشرعية الذي يطالب الحاكم باقامتها. فيقود العقوبات التي جاءت بها الشريعة اما عقوبة لاقوام مقدور
عليهم يعني خلص هم الان تحت السلطان اما واحد زي الزنا - [02:16:23](#)
شرب الخمر او مجموعة زي حكيما المحاربين اللي كبس عليهم السلطان اذا هذه عقوبة على اناس مقدور عليهم وادي عرفنا الحدود
اذا كان فيها حد يقام عليهم او التعزير اذا لم يكن فيها ايش؟ حد. هذا اللي خلصنا منه سابقا - [02:16:39](#)
العقوبات التي يقيمها الحاكم على المقدور عليهم سواء كان واحد او عدد. اما هناك عقوبات مقدرة زي الزنا والسرقة. او عقوبات
تعزيرية الصنف الثاني لا عقوبات على الحاكم ان ينزلها باناس غير مقدور عليهم - [02:16:58](#)
وهو ما يسمى بالطوائف الممتنعة. اللي حكيما عنه قبل شوي قرية ممتنعة عن السلطان في فعل واجب من الواجبات الظاهرة وترك
محرم من المحرمات الظاهرة فكيف بصير يتعامل مع السلطان؟ هؤلاء مش قادر عليهم - [02:17:16](#)
يتعامل معهم بماذا؟ بالقتال. لابد ان يواجههم عسكريا. نعم. قال فاصل هذا هو جهاد الكفار اعداء دين الله ورسوله فكل من بلغته
دعوة الرسول وسلم الى الاهلي يبيعثوا به الطوائف الممتنعة منهم هم الكفار - [02:17:34](#)
اعلى الطوائف الممتنعة هم الكفار ثم يأتي بعد ذلك المسلمون الفساق الذين امتنعوا عن شعيرة من شعائر الاسلام. نعم. قال فكل ما
بلغته دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين الله الذي بعث به فلم يستجب له فانه يجب قتاله حتى لا تكون فتنة ويكون
الدين كله لله. وكما ظهر ما بعث نبيه صلى الله عليه وسلم - [02:17:48](#)
امر دعوة الخلق الى دينه لم يأذن له في قتل احد على ذلك ولا قتاله حتى هاجر المدينة فاذن له المسلمين بقوله سبحانه وتعالى اذن
لذين يقاتلون بانه وان الله على نصيب قدير الذين - [02:18:04](#)
من ديارهم بغير حق الا يقول ربنا الله ولا يصف الله الناس بعضا ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها كثيرة.
ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوي عزيز. الذين ان - [02:18:14](#)
ومنه بعد ذلك وجب اوجب عليه القتال بقوله سبحانه وتعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم
وعسى ان وانتم لا تعلمون. وكذا الايجاب وعظم امر الجهاد في عامة السور المدنية. آيات الجهاد والقتال في السور - [02:18:24](#)
المدنية. طبعا اخوة هنا ننبه على قضية ان احد الاخوة يقول البارحة يعني احيانا نحن نقفز عن بعض الايات المقصود من المرور على
كليات كتب شيخ الاسلام ابن تيمية. تمام؟ فالطالب وانت وحدك تقرأ لانا حديس انك تقرأ الايات - [02:18:42](#)
تمام لكن احيانا ابن تيمية تأتي خمس ست صفحات هي في الايات القرآنية التي يستدل بها على اصل معين. انا اريدك ان تفهم اننا
نتكلم عن اصل معين وهذه الايات دليل عليه. انت وحدك اقرأها ومهم - [02:18:57](#)
انا فقط من باب اختصار الوقت عليكم قد يتجاوز بعض الصفحات واترك الامر للطالب هو الذي يمارس هاي القراءة فقط. طيب هنا
مثلا آيات كثيرة في الجهاد في سبيل الله وضرورة قتال - [02:19:10](#)
الطوائف الممتنعة عن الاسلام اصالة ثم يقاس عليها من امتنع عن شعيرة من الشعائر طيب فقال فذكر قال فذكر ما يولده عنهم عن

اعمالهم وما يشبهه من اعمال والامر بالجهاد والذكر فضائله والكتاب والسنة اكثر من ان تحصى ولهذا كان افضل ما قوله الانسان وكان الاتفاق العلماء افضل من الحج - [02:19:23](#)

كما دل على الكتاب والسنة حتى قال وجلت سلامه الجهاد. وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائة درجة بالاحاديث التي تدل على فضل الرباط والجهاد وهذا الباب واسعد نعم. قالوا هذا الباب واسع نمرة ثواب الاعمال وفضلها مثل ما ورد فيه. هو ظاهر عند الاعتبار فان نفع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدنيا والاخرة. في الدين والدنيا ويشتمل على جميع - [02:19:39](#)

الظاهرة فانه يشتمل على ما يحب الله عز وجل بالاخلاص له وتوكل عليه وتصيب نفسه من ماله له وصبره والزهده وذكر الله سبحانه وتعالى وسائر انواع الاعمال على ما لا يشتمل عليه عمل اخر - [02:19:59](#)

الجهاد اذا من افضل الاعمال. فيه من الامور الباطنة والظاهرة ومجاهدة النفس والهوى ومجاهدة العدو مما يجعله افضل انواع العبادة. نعم. قالوا قاموا به من الشخص والامة من احد الحسينيين دائما اما النصر والظفر واما الشهادة والجنة. ثم ان الخلق لابد - [02:20:09](#)

من ناحية وممات ابيه يستعمل محياه ومماته في غاية ففيه يستعمل محياه ومماتهم في غاية سعادتهم في الدنيا والاخرة في تركه ذهاب السعادتين ونقصهما اي ففي الجهاد نعم قال وفي ان من الناس حياتك تكون حياة مجاهد وشهادتك تكون وموتك تكون موت شهيد - [02:20:22](#)

وفي تركه في ترك الجهات ذهابه السعادتين وهما النصر والشهادة. نعم. قال فانما الناس في الاعمال الشديدة في الدين والدنيا مع قلة منفعتها فالجهاد انفع فيهما من كل عمل شديد. وقد يرغب في الترفيه - [02:20:39](#)

في ترفيه النفسية حتى يصادفها الموت الموت الشهيد ايسر من كل ميتة. جميل هذا الكلام. فان من الناس من يرغب في الاعمال الشديدة في الدين والدنيا ما قلة منفعتها اتلاقيه بيروح بعيش في جبل - [02:20:53](#)

وحدو على رأس صومعة وفش معه بتعب بتعب وعمل شديد لكن منفعته محدودة طب فالجهاد طب سبيل الله انفع من كل عمل شديد وان كانوا كتب عليكم القتال وهو كره لكم. نعم - [02:21:04](#)

قال فموت الشهيد ايسر من كل ميتة وهي افضل الميتات. واذا كان اصل قتال المشروع والجهاد مقصده ان هو ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله العليا. من منع هذا قتل باتفاق المسلمين امام من لم يكن من اهل - [02:21:22](#)

كنيسة ابو صبيان ابراهيم والشيخ الكبير والامن والزمني ونحوهم. فلا يقتل عند الجمهور عند جمهور العلماء الا ان يقاتل بقول او فعله. نعم. نحن في الجهاد لا نقتل النساء - [02:21:32](#)

العدو ولا صبيانهم ولا الراهب ولا الشيخ الكبير. بل حتى الاعمى والزمن المقعد. الزمن منه هو المقعد المشلول نحن لا نقتل هؤلاء من الكفار ولا يقتل عند الجمهور من هؤلاء الا - [02:21:43](#)

من اشار بقوله او فعله معقول ان المرأة اذا كان لها رأي في المعركة لا هذه تقتل الشيخ الفاني اذا كان له رأي ومشهورة في المعركة يقتل الزمن اذا كان انك شاركت في قتالنا ولو برأيك. نعم. وهذا يدل على ان الاعلام سلاح فتاك - [02:21:56](#)

الاعلام سلاح فتاك فمن شارك العدو ولو في الاعلام ومن العدو يقتل معهم امرأة كان او شيخا فانيا او زمنا. نعم. قال وان كان بعضهم يرى اباحة قتل الجميع بمجرد الكفر لان فيها الصبيان كونهم مالا للمسلمين. والاول هو - [02:22:15](#)

ان القتال ان القتال من الكفار ليس للكفر بل للمحاربة يعني هلا لو شو قلت سؤالا ما علة قتال من الكفار تحديد العلة مهمة اذا قلت سبب قتالنا للكفار هو الكفر - [02:22:32](#)

ان صدقتم كل كافر شيخا ثانيا راهبا زميلا لانه علة قتله ما هو؟ كفر ونستثمر النساء والصبيان لان هؤلاء سبا سبايا اما اذا قلنا علة قتالنا للكفار ليس الكفر علة قتالنا لهم انه محارب لنا - [02:22:50](#)

هذه العلة هل هي موجودة في الشيخ الفاني؟ لا هل هي موجودة في الراهب في صومعته اللي في حاله ببالة؟ لا بالتالي لا يجوز ان اتعرض لهم بالقتل. نعم القتال وما يتبعه من القتل ان حصل - [02:23:13](#)

انت الان تتكلم عن جهاد الطلب اصلا. يعني هذا النقاش كله في جهاد الطلب هذا النقاش كله في جهاد الطلب. عندما تقاتل الدولة المسلمة الدولة الكافرة هل علة قتالنا لهؤلاء الكفر او المحاربة؟ - [02:23:35](#)

عن المحاربة بدليل انني اذا ملكت الحكم عندهم واستوليت علي لن اقاتلهم ساخذ منه الجزية اذا انا ليس علة قتل قتالي معهم ثم قتلهم. ان استوجب الامر هو الكفر وانما علتة انه اذا كافر محارب وليس انه كافر فقط. لانك لو جعلت العلة انه كافر فقط -

[02:23:53](#)

بغض النظر محارب او غير محارب انت ستقتل الجميع. حتى الشيخ الفاني لانه كافر والزميل لانه كافر والراهب انه كافر ولكن هؤلاء كفار لكن ليسوا محاربين وبالتالي علة القتال وما يتبعه من القتل ان حصل هو المحاربة الكفر انه كافر محارب وليس انه فقط كافر -

[02:24:16](#)

نعم هذي امر عدم ممنوع دخل في هذا النقطة اصلا نعم نعم اذ لم يحاربوني لا ينبغي ان اقاتلهم لا لا ليس هذا هو المراد. المراد من كان هو في طور الاستعداد ليحاربنا ويواجهنا ويمنعنا من نشر الدين او ان يكون الدين كله لله - [02:24:38](#)

ليس المراد بالمحاربة المحاربة فعليا؟ المحاربة بالقوة كذلك يعني ما دام فش بيني وبينك مصالحة انت محارب بس هل انت ممن يقاتل فعليا او انت شيخ ثان وزمن وراهب اذا انت لست ممن يقاتل فعليا اذا انا ما راح اقاتلك وما راح اقاتلك - [02:25:21](#)

اذا انت ممن يقاتل فعليا يعني لو صلح القتال لقاتلت لو صلح سمو المقاتل بالقوة في هذه الحالة يجوز ان اقاتلها ما دام فيش بيني وبينه هدنة ولا معاهدة ولا مصالحة. لان اذا وجد طبعها هدنة ومعاهدة ومصالحة - [02:25:41](#)

هنا لا يجوز قتال الجميع هنا في اصلا معاهدات. طيب قضية ان هو ما اصلا علاقة بين المسلم والكافر. يعني بين الدول المسلمة والدول والكافر. ما هو اصل العلاقة؟ اصل العلاقة غير حرب. نعم. اصل باتفاق المذاهب - [02:25:59](#)

اتفاق الامة اصل العلاقة هي الحرب هذا هو الذي يحكم العلاقة الا اذا اصبحت هناك هدنة ومعاهدات ومصالحات. وهذه لا يجوز ان تكون دائمة ابدية وانما مؤقتة لمدة محدودة وفق ما يراه الحاكم المسلم من الاجتهاد. نعم. قال فان القتال هو لمن يقاتلنا فاذا اردنا اظهار دين الله كما قال سبحانه وتعالى - [02:26:16](#)

قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين. اذا ولا تعتدوا. نعم. قال وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه انه مر على امرأة مقتولة في رجم غازيه قال وقد وقف عليها الناس - [02:26:37](#)

فقال ما كانت هذه لتقاتل وقال لاحدهما الحق خالدا فقلها لا تقتل ذرية ولا عسيفا يعني اجيرا. وفيها عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول يعني رجل اجير عند دولة كافرة هو ما لوش علاقة بالموضوع. جاي يعمل مشروع ويروح - [02:26:47](#)

فهذا لا يقتل معهم يعني وليس له علاقة بهم. نعم. قال وفيها عن انه كان يقول لا تقتل شيئا فنيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة. وذلك ان الله تعالى اباح من قتل النفوس ما يحتاج اليه في صلاح الخلق كما قال سبحانه وتعالى - [02:27:02](#)

العالم فتنة اكبر من القتل. اي ان القتل وان كان في شر ففي فتنة الكفار من الشر والفساد مما هو اكبر منه. وبالتالي الهدف من المحاربة هو الاصلاح وليس القتل بحد ذاته - [02:27:12](#)

نحن لا نريد قتل الكفار ان يقتلوا فليس القتل مقصودا لذاته في محاربتهم. وانما المقصود ما هو؟ والاصلاح. نعم قال من لم يمنع المسلمين من قوم دين الله لم تكن مضرة كفره الا على نفسه. فاي نظام - [02:27:24](#)

اي دولة كافرة سمحت للمسلمين ان يحكموا واعطوهم المساحة احنا ما لنا علاقة يعني ما لنا اي مصلحة في قتلهم. قال فمن لم يمنع المسلمين من اقامة دين الله لم تكن مضرة كفره الا على - [02:27:41](#)

نفسه هو مش مانع يعني بالتالي انا ما راح اقاتله. حتى ولو كان كافر. نعم قالوا هذا قال الفقهاء ان الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة يعاقب بما لا يعاقب به الساكر. هذي يعني زي المبتدع الساكر. بس المبتدع الساكر - [02:27:56](#)

الضرر على نفسه فانا ما راح احبسه وما راح اضربه وما راح اعززه لانه مشكلته على نفسه بخلاف المبتدع الذي ينشر بذاته. فنفس الاشئ فرق بين الكافر المحارب والكافر غير المحارب - [02:28:08](#)

نعم. قال وجاء في الحديث ان الخطيئة اذا اخفيت لن تضر الا صاحبها ولكن اذا ظهرت لن تنكر ضرت العامة. ولهذا اوجبت الشريعة كانت قتال الكفار ولم توجب قتل المقدور عليه منهم. بل اذا - [02:28:21](#)

في القتال او غير القتال مثل ان تلقيها في السفينة اليها او يضل الطريق او يؤخذ بحيلة. ثم يفعل به فانه يفعل به الامام الاصلح من قتله واستبداه ومن عليه. او مفادات مال او نفس عند اكثر الفقهاء كما - [02:28:31](#)

كده وصلنا من كان من الفقيه من يرى المن عليه في ذاته منسوخة. فمعنى كتاب المجوس فيقاتلون حتى يسلموا ويعطوا جنسية تعيينهم صاغرون. وان سواهم فقد اختلف الفقهاء في اخذ الجزية منهم الا ان عمتهم لا - [02:28:41](#)
هاني العرب وايماء طائفة ممتنعة انتسبت الى الاسلام وامتنعت موضوع الجهاد الان حطه الان جهاد الكفار خلصنا منه. نيجي الان على قتال طوائف مسلمة لكنها امتنعت عن شعيرة ظاهرة من شعائر الاسلام فقال. قال وايماء طائفة نعم. قال وايماء طائفة ممتنعة الى الاسلام يعني هي - [02:28:51](#)

ستظهر انها مسلمة. نعم. وامتنعت من بعض شرائعهم وظاهرة متواترة. ركز اذن ما مفهوم الطائفة الممتنعة امتنعت عن شرائع فيها وصفين ظاهرة يعني علانية ومتواترة يعني متفق عليها قطعاً لانه الان يا اخوانا العبادات في عبادات بطبيعتها عبادات شخصية. انت بتقوم بها داخل المنزل - [02:29:14](#)

وليست عبادات بطبيعتها مظهر عام ليش عبادات شخصية يعني مثلاً لا خيلنا نقول يعني شهر رمضان كظاهرة عامة مشهور مثلاً نعم الغسل داخل بيته الوضوء اشياء يعني خاصة بالشخص تعدياً في منزله - [02:29:39](#)

هنا احنا ما راح نفتش في البيوت بس الان عنا شعائر ظاهرة زي الاذان لصلاة الجمعة. زي صلاة العيدين آآ زي الزكوات الظاهرة في زقاق مخفية نقودك الشخصية اللي في جيبك انا كحاكم مسلم مش رح افتشك - [02:30:00](#)

بس في الاموال الظاهرة المزارع والانعام يبعث عليها المصدقون يبعث المصدقون ليأخذوها فاي شعيرة ظاهرة في المجتمع ومتفق عليها متواترة يمتنع المجتمع من ادائها انا كحاكم مسلم ساقاثل هذه القرية وهذا المجتمع حتى يقوم بتأدية هذه الشعيرة -

[02:30:18](#)

او العكس اذا كان يفعل محرماً ظاهراً متواتراً ومصرفون عليك شرب الخمر وما شابه ذلك ساقاثلهم حتى يمتنعوا من هذا المحرم الظاهر المتواتر. نعم قال فانه يجب جهادها باتفاق المسلمين حتى يكون الدين كله لله. كما قالت عن ابو بكر الصديق وسائر الصحابة رضي الله عنهم مانع الزكاة. قتال ابو بكر مانعي الزكاة كثير من اهل العلم يرى انه ليس قتال مرتد - [02:30:41](#)

وانما قتال طائفة ممتنعة بخلاف قطار مسيلمة الكذاب كان قطار المرتدين وليس كل من قاتلهم ابو بكر كانوا مرتدين وان كانت تسمى حروب الردة بالمعنى العام. نعم. قال وقد كان قد توقف في قتال بعض الصحابة ثم اتفقوا حتى قال عمر بن الخطاب لابي بكر رضي الله عنهما كيف تقاتل الناس وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم - [02:31:06](#)

حتى يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله. فاذا قالوها عصموا من دماءهم اللي بحقها وحسب الله. قال ابو بكر فقال ابو بكر رضي الله عنه ان الزكاة من حقها والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلم على منعها -

[02:31:28](#)

تقاتلتم على منعها. قال عمر فما هو الا ان رأيت قد شرح الله صدر بكر للقتال فعلمت انه حق كثيرة انه امر بقتال الخوارج وفي الصحيحين عن علي بن هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - [02:31:40](#)

يخرج قومه اخر زمانه حداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق نساكهم من الرمية فانما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا - [02:31:52](#)

يوم القيامة. اه في الخوارج هو نموذج من نماذج الطوائف الممتنعة ممن تنتسب الى الاسلام قال في رواية لمسلم عن علي عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم من امتي يقولون القرآن ليس له وليس قراءة ليس قراءتكم الى ليس قرائتكم الى قراءتهم بشيء - [02:32:02](#)

[02:32:02](#)

ولا صلاتكم الى صلاة بشيء ولا صومك الا صوم بشيء. يقرأون القرآن يحسبونه انه لهم وهو عليهم. ولا لا تجاوز صلاتهم تلاقيهم.

02:32:17 ينبقون من الاسلام كما يمرق سهم من الرمية لو يعلم الجيش الذين -

ما قضي لهم على لسان نبيهم لنكلوا عن العمل. ده لأ يعني لو يعلم الجيش الذين يقتلون الخوارج ماذا لهم عند الله من الثواب الجزيل

تقاتلوا الخوارج ثم خلاص نكلوا عن العمل. طبعاً هذا مبالغ مبالغة انه ثوابكم عظيم - 02:32:27

سيكفيكم ان تدخلوا الجنة ولولا ان تفعلوا بعد ذلك عملاً صالحاً. نعم انه قال في هذا الحديث يقتلون اهل الاسلام يدعون اهل الاوثان

لان ادركتهم يقتلونهم قتل عاد متفق عليه. في رواية مسلم حتى اكون امتي فرقتين فتخرج من بينهما فارق مارقة - 02:32:43

قتلهم تلي قتلهم قل اولاهم بالحق هؤلاء الذين ينتلي قتل الخوارج اولى الطائفتين بالحق من معاوية وعلي من الذي قاتل الخوارج؟

الو. علي رضي الله عنه فهذا من القرائن التي تدل على ان علي كان اصح من معاوية رضي الله عنهما جميعاً - 02:32:57

لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي سيقتل الخوارج اولى الطائفتين بالحق فهذا يدل على ان علي مقدم على معاوية فيما حصل

من الخلاف امير المؤمنين عليه رضي الله عنه لما خرجت الفرقة بين اهل العراق والشام وكانوا يسمون الحرورية بين النبي صلى الله

عليه وسلم ان كلا الطائفتين مفترقتين من امته. وان اصحاب علي اولى بالحق - 02:33:16

ولم يحرض الا على قتال اولئك مارقين الذين خرجوا من الاسلام وفرغوا الجماعة واستحلوا دماءهم دماء من من سواهم منسي

واحد من المسلمين واموالهم. وقد ثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة ان يقاتلوا من خرج عن شريعة الاسلام وانت كانوا بشهادتين.

وقد اختلفوا قاف الطائف وامتناعته ولو تركت سنة راتبة هي كركعة الفجر هل يجوز قتالها على - 02:33:37

فمن واجبات المحرمات الظاهرة المستفيضة فيقال عليها الطوائف الممتنعة هل يدخل فيها من تركوا حتى المستحبات يعني في

خلاف لكن المشهور انها يقتصر على الواجبات آ المحرمات. نعم. قال وما الواجبات والمحرمات والبهات المستفيضة فيوقعت علينا

بالاتفاق حتى يلتزموا ان يقيموا الصلوات والمكتوبات ويؤدوا الزكاة ويصومون شهر رمضان وحج البيت. والتزموا ترك المحرمات من

النكاح مع - 02:33:54

محرمات اكل الخبائث يرتدع المسلمين محرم نكاحهم نعم المقتل هؤلاء واجب ابتداء بعد بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم

بما يقاتلون عليه. فاما اذا بدأوا المسلمين فيتأكدوا قتالهم كما ذكرناه في قتال ابن تيمية ممتنعة - 02:34:18

اذا هم اللي هاجمونا لا بصير قتالهم اولى فاولى بخلاف اذا هم ما هاجمونا سنقاتلهم بعد ان نتأكد من قيام الحجة عليهم حقاً. نعم قال

وقتل هؤلاء واجب ابتداء بعد بلوغ دعوة المسلم اليهم بما يقاتلون اليه فاما اذا بدأوا المسلمين فيتأكدوا قتالهم كما ذكرنا في القتال

الممتنعين بانهم محتجين في قطاع الطريق وابلغ والجهاد الواجب الكفار - 02:34:30

بعض الشرائع كما نعي كما كمانع الزكاة والخوارج ونحوهم. يجب ابتداء ودفعاً فاذا كان ابتداء فهو فرض ابتداء انه احنا نبادرهم

بالقتال ودفعاً في حال همة هجموا علينا. نعم. قال فبرضو كاتني اذا قام به من يكفيه سقط على - 02:34:53

ابتداء اللي هو جهاز الطلب خيلنا نسميه. اذا كان جهاد طلب اجهاد الطلب فرض كفاية. اذا قام ممن يكفي سقطها ام الباقي. ولو كان

الفضل لمن قام به كما قال تعالى لا يستتر القاعدون من لا يسو القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهد لنفس الله -

02:35:10

فاما اذا اراد العدو الهجوم على المسلمين فانه يصير دفعه واجبا على المقصودين كلي يصبح فرض عين على كل القرية وهذا ما

يسمى بجهاد الدفع قال وعلى غير المقصودين لاعانتهم كما قال القرى المجاورة لهم - 02:35:24

يجب علي مساندة القرية التي استهدفها العدو لاعانتهم. نعم كما قال تعالى في الدين فعليكم النصر. نعم. قال وكما امر النبي صلى

الله عليه وسلم بنصر المسلم وسواء كان الرجل من من المرتزقة للقتال او لم يكن. يعني هنا لما انت تهاجم بلدة - 02:35:38

انت يجب عليك ان تدافع سواء كن جندي لك رزق من بيت مال المسلمين وكنت حتى انسان عامي مش لازم تكون الكل يشارك في

الدفاع عن عن بلده. نعم. قال وهذا بحسب وهذا يجب بحسب الامكان على كل احد بنفسه وماله مع القلة والكثرة والمشى والركوع -

02:35:54

هـ بعورة - 02:36:13

الطلب هو قطار اختيار شو الفرق بينهم؟ طيب - 02:36:29

يسمح لاحد ان يتخلف لكن فى غزوة تبوك لما جاءوا يستأذنوا - [02:36:42](#)

02:36:59

المحرمات لكن لا يسمون طائفة ممتنعة. طيب قال فمن كان لا يصلّي من جميع الناس ومن كان لا - 02:37:15

02:37:30 - بقتل كفرا -

كفره. ومع هذا مع الاقرار بالوجوب. فما من وجوباً فهو كافر - 02:37:49

02:37:59 - عشر يفرق

المسلمين وأئمتهم وأمرهم وأمرهم بأن يصلوا بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - 02:38:12

امام الناس في الصلاة وغيرها ان ينظر لهم. فلا يفوتهم - 02:38:22

قدر الاجزاء الا لعذر الامام لما يصلى بالناس عليه ان يكمل نوافل الصلاة - 02:38:32

امامتي بالناس انه اصلي بهم بالصلاة بكامل سننها - 02:38:47

والولي قال لا ترون الوكيل والولي في البيع والشراء عليها ان يتصرف لموكله ولموليه على - 02:39:01

02:39:15 - کوکیل لازم اتصرف لسند بالاصلح

صلاة فيهم اما اذا كنت بصلي وحدي ممكن اقتصر على المجزئ ولا اتمم النوافل. صح؟ - [02:39:27](#)

اه فرق بين ان تكون متولى لغيرك وبين ان تكون تفعل لنفسك طيب ومتى قال ومحكمة الولاة باصلاح دين الناس صلى للطائفتين

دينهم الطائفتين دينهم وديناهم الطائفتين الحكام والرعية يقول متى اهتم الولاة باصلاح دين الناس صلح للطائفتين الحكام والرعية دينهم وديناهم والا اضطربت الامور - [02:39:43](#)

عليهم نعم. قال وملاك ذلك كله حسن النية للرعية. واخلاص الدين كله لله والتوكل عليه. فان الاخلاص والتوكل جماع صلاح الخاصة والعامة. كما امرنا ان نقول في يجب على الحاكم - [02:40:07](#)

ان يخلص النية لله ويكون ناصحا لرعيته ثانيا ان يتوكل على الله في تطبيق احكام شرعه وهما امران ان يكون الحاكم مخلصا لله ناصحا لرعيته ان يتوكل على الله في تنفيذ الشريعة عليه. نعم. قال فان هاتين الكلمتين قد قيل انهما تجمعان معاني الكتب بنزلة من السماء. لي الاخلاص والتوكل. نعم - [02:40:20](#)

قال وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم كان مرة في عظيم غازه فقال يا يا مالك يوم يا مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين فجعلت الرؤوس تندرج عن كواهلها. يعني فجعلت - [02:40:44](#)

الكفار لانها صرخة في معركة بها استعان النبي صلى الله عليه وسلم على قتال الكفار. فجعلت رؤوس الكفار تسقط عن رقابهم هذا يدل على عظم التوحيد والتوكل. نعم. قال وقد ذكر ذلك في غير مضم كتابه في قوله فاعبده وتوكل عليه وقوله تعالى عليه توكلت اليه وانيب وكان المسلم اذا ذبح الضحكة يقول اللهم منك - [02:40:53](#)

ولك واعظم عون لولي الامر خاصة ولغير ثلاثة امور. الاخلاص لله والتوكل عليه بالدعاء بغيره واصل ذلك المحافظة على الصلوات والقلب والبدن. والثاني احسانه الى الخلق بالنفع والمال الذي هو الزكاة. وثالث صبر على اعلی - [02:41:15](#)

الخلق وغيره من النوائب. ولهذا يجمع الله بين الصلاة والصبر كثيرا. كقوله في المضعين واستعينوا بالصبر والصلاة. كقوله تعالى واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك - [02:41:26](#)

الذاكرين واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين. وقوله تعالى فاصبر فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وكذلك في سورة قاف. فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل قبل - [02:41:36](#)

طلوع الشمس وقبل غروبها وقال ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين. واما قبرانه بين الصلاة والزكاة في القرآن كثير جدا في القيام بالصلاة والزكاة والصبر يصلح حال - [02:41:46](#)

حال الراعي والرعية اذا عرف الانسان ما دخل في هذه الاسماء الجامعة مثل ما يدخل في اسم الصلاة من ذكر الله تعالى ودعاء وتلاوة وتلاوة كتاب خاصة دين الله والتوكل عليه في الزكاة الاحسان للخلق - [02:41:56](#)

وقضاء حاجة المحتاج في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل معروف صدقة ويدخل فيه كل احسان ولو ببسط الوجه والكلمة الطيبة في الصحيحين عن عهد ابن حاتم قال - [02:42:06](#)

منكم من احدا الا شيئا قدمه وينظر اشهى منه فلا يرى الا شيئا قدمه وينظر امامه فتستقبله النار فمن استطاع منكم ان يتقي نارا بشق تمره فليفعل فان لم يستطعه بكلمة طيبة. وسننه قال صلى الله عليه وسلم لا تحقرن انفسهم ولمن تلقى وجهه ولو ان تلقى اخاك وجهك اليه ينسط. ولو ان - [02:42:16](#)

في اناء مستسقي. وقال صلى الله عليه وسلم ان اثقل ما يوضع في الميزان الخلق الحسن. وروي عنه انه قال لاه له لام سلمة يا ام سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة. سبحان الله - [02:42:36](#)

قال ابو صبري احتمال الاذى كالمغيظ وعفوا الناس مخالفة الهواء وترك الاشياء وهو ترك الاشهر والبطر. فان الصبر على السراء اشد من الصبر على الضراء كما قال سبحانه وتعالى. ولان اذاقنا الناس منا رحمة ثم نزعناها - [02:42:46](#)

ولان اذقناه نعم ابعد ضراء اما الستر ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح فخور. الا الذين صبروا وعملوا الصالحات اولئك المغفرة واجر كبير. وقال النبي صلى الله عليه وسلم خذ - [02:42:56](#)

وقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات المتقين. الذين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله والمسلمين. وقال تعالى ولا الحسنات ولا السيادة في عملته احسن الفائدة الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي

حميم. والى القاهر الذين صبروا ما يلقاه الا ذو حظ عظيم. واما ينزغنيك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم -

[02:43:06](#)

وقال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثوفا عفا واصلح وجه الله ان الله لا يحب الظالمين. قال الحسن البصري اذا كان يوم القيامة ينادي مناد من بطنان العرش الا ليقيم من وقع اجر على الله ولا يقوم الا من عفا واصلح. وليس حسن النية للرعية والاحسان اليهم ان يفعل ما يهونه ويترك ما ويترك ما يكرهونه. هذا جيد - [02:43:26](#)

ليس من الاحسان الى الرعية ان تفعل ما ما تهواه الرعية ليس من مفهوم الاحسان للرعية ان تفعل ما تهواه الرعية بل ان تفعل ما يصلح الرعية حتى ولو كانوا لا يههون. نعم - [02:43:43](#)

قال فقد قال الله تعالى ومن يتبع الحق اهواءهم لفسدت السماوات والارض ومن فيهن قال تعالى قد تريد مهرجانا غنائية قد تريد مجون قد تريد فساد اخلاقي لا ليس من الاحسان اليهم ان توافق هو اهم. نعم. قال وقالت عليه الصحابة واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم. وانما الاحسان اليهم فعل ما ينفع - [02:43:59](#)

دين ودنيا ولو كره من كره ولكن ينبغي له ان يرفق بهم فيما يكرهون في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان رفقه شية الا زانه اتكون النوعية تحتك غلب عليها الفساد - [02:44:20](#)

بدك بالرفق تغيير طباعهم للخير. نعم قال اه وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان الا زانه ولا كان عنف شية الا شأنه وقال ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ثم يعطي العلم فكان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه يقول والله اني اريد ان اخا اخرج اليه المرة من - [02:44:30](#)

ان نخرج شوف هذا النص جميل لعمر عبد العزيز في فقه السياسة الشرعية يقول عمر في سياسته لرعيته. والله اني اريد ان اخرج لهم المرة من الحق يعني اريد ان ازم رعيته بشية من الحق فيه مرارة - [02:44:45](#)

اه ماذا يفعل؟ قال فاحاف ان ينفروا انه ما ما يرد علي ينفر فاصبر حتى تجيء الحلوة من الدنيا يعني مثلا يأتي زيادة رواتب تمام غنيمة اوزعها على اهل المدينة - [02:45:02](#)

قال فانتظر حتى تجيء الحلوة من الدنيا فاخرجها معها. بصدر قانون في اشي حلو وفي اشي مر. فهم بتحملوا المر لانه اجاهم الحلو. شوف السياسة قال لانني اذا اصدرت قانون فقط شية مر عليهم هو حق - [02:45:19](#)

تمام لكن في مرارة يعني ستجد انه سفينة فرنسا ستصبح ومن الدهاء ان الحاكم يعرف كيف يستجلب الحق من رعيته ايسر السبل وهذا كما يكون في علاقة الحاكم مع الرعية يكون في علاقة الاب مع ابناؤه - [02:45:39](#)

ايضا نوع من السلطة انت تريد ان تحمل ابناك على حق رحلة هم في الرحلة وهالمشاوي شغالة العسكرية اللي بدك اياها في المنزل. تمام؟ فبشيلوا هذي بهذي وهذي من السياسة ترى - [02:45:58](#)

انه بشيلوها لانه انت مبسطهم فقد يتقبلوا المر من الحق الذي تريد ان تنزله. كذلك زوجتك اي شخص بدأ مشوار واطلع واشتري. بعدين اصدر الفرمان تاعك. هذا من الدهاء المطلوب. وهذا تعلمناه من السلف الصالح رضوان الله عليه. نعم - [02:46:15](#)

عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسه ابن عبد الحكم في سيرته وكذلك نقل السيوطي وغيره. نعم. انه قال له ابنه دخل عليه في نعم. في مرط موته فقال يا ابتي ماذا - [02:46:34](#)

نقول لله ان قال لك انك في كل يوم تحيا فيه بدعة تموت فيه سنة. اه وقال آآ بما معناه قال انه آآ ان قال لو حملتكم على سنتي ما استطعت ما استطعت هذا اقصى ما تستطيعونه. نعم الممكن. نعم. سقف الممكن في امرهم بالمعروف ونهي عن - [02:46:44](#)

عن المنكر قال وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه طالب حاجة لم لم يرده وكان محتاجا الا بها او ميسور من القول. وسأله مرة بعض اقاربه ان يوليه عن الصدقات ويرزقه منها فقال ان الصدقة لا تحل محمد ولا ال محمد. فمنعهم اياها واعوضهم من -

[02:46:59](#)

مثلا شوف مثلا ال محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من الصدقات الهاشميون منعوا من الصدقات لكن اعطاهم مقابلها حتى لا ينفروا

من الحق اعطاهم مقابلها ايش اله مساهم من الخمس - [02:47:11](#)

اعلم انما غنمتم من شيء. طيب. قال وتحاكم اليه علي وزيد ابن جعفر رضي الله عنه في ابنة في ابنة حمزة فلم يقض بها لواحد منهم ولكن قضى بها لخالتها ثم انه طيب قلب كل واحد هو يريد ان - [02:47:28](#)

نؤكد على هاي القضية ان النبي عليه الصلاة والسلام ابنة حمزة ابن عبد المطلب كانت يتيمة توفي والدها استشهد في غزوة احد الله يرضى عنه وقضى بولاية بحضانتها لمن؟ لخالتها تمام؟ قضى بحضانتها - [02:47:38](#)

خالتها ولم يقض بها لا لعللي ولا لجعفر ولا لزيد لكنه طيب خاطر الثلاثة لاحظ انه هم كان مر عليهم انه ما يعطيهم ابنة حمزة لكنه عوضهم بما يسر خاطرهم. فقال قال فمن يطيب قلب كل واحد منهما بكلمة حسنة؟ فقال علينا انت مني وانا منك. وقال جعفر من

اشبهت خلقي وخلقي وقال زبدت انت انت اخونا مولانا - [02:47:55](#)

هكذا ينبغي لولي الامر في قسم وحكمه فان الناس دائما يسألون ولي امره ما لا يصلح بذله من ولايات ولا اموال ومنافع لدور

والشافعة والحدود وغير ذلك في عضو في الحدود. طيب - [02:48:18](#)

قال في عضو من جهة اخرى ان امكن او يردهم بميسور من قول ما لم يحتج الى الاغلاق فان رد سائل يؤلمه خصوصا من يحتاج الى تأليفه وقد قال هاي الفكرة رد السائل يؤلمه اي انسان يجعل - [02:48:27](#)

او على الاب يطلب على الشيخ يطلب منه شيء ان ترده ناشف ناشف الرد مؤلم عود نفسك انك تكون دبلوماسي بتعرف اذا انه مش

قادر اعطيك هاد الاشئ. او لا يصلح ان اعطيك هذا الشيء. كيف اطيب خاطرك بالبديل - [02:48:37](#)

على حسب البديل المتوفر. نعم. قال تعالى واجد القربى حقه والمسكين وبنى السبيل ولا تبدل تباديرا. ان المبذرين كانوا اخوان

الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا واما تعرض عنهم هذا الوطن الشاهد واما تعرض عنهم - [02:48:55](#)

ابتغاء رحمة من ربك ترجوها وقل لهم قولاً ميسوراً اذا انت ما معنى الاية؟ اذا اذا اقاربك اتوا ليسألوك مالا تساعدهم به وما عندك رزق

تعطيهم. ما عندكش دخل؟ ربنا شو بقول لك - [02:49:08](#)

قل لهم ما عنديش دخل؟ لا وقل لهم قولاً ميسوراً واما تعرض عنهم اي اذا لم تستطع الاتفاق على الاقارب واعرضت عنهم ابتغاء

يعني انتظارا رحمة من الله وهو الرزق - [02:49:25](#)

والآن شف هذه الاستفادات واستدلالات العلماء وقل لهم قولاً ميسوراً يعني بشروا بالخير والله ابشريا ابو فلان. ان شاء الله اول ما

تيجي باذن الله ما بقصر معك. تمام؟ انطفئ التلفون عمر وافتح تلفونك - [02:49:40](#)

طيب قال واذا حكم على شخص فانه قد يتأذى في الطيبة نفسه ما يصلح من عقول العمل كان ذلك امام سياسة وهو نظير ما

يعطيه الطبيب المريض بالطيب من الطيب الذي يسوغ دواء الكربة. وقد قال تعالى قد قال الله تعالى لموسى صلى الله عليه وسلم لما

- [02:49:54](#)

فرعون فقولاً له قولاً لنا لعله يتذكر او يخشى. وقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن ابي موسى نبعثهما لمن يسرا ولا تعسرا

وبشرا وتنفرا وتعولا وتختلفا. ومعنا مرة عظيمة في المسجد فقام لاصحابه فقالت لا لا تذرهم - [02:50:07](#)

اي لا تقطع عليه بوله ثم امر بذل ماء فصب عليه وقال انما بعثتم يسألون ولم تبعثوا ولم تبعثم على سنين وحديثان في الصحيحين.

وهذا يحتاج الى وهذا يحتاج اليه الرجل في سياسة نفسه واهل بيته ورعيته النفوس - [02:50:17](#)

يعني هذه السياسة الرفق واللين حتى في سياستك لاسرتك حتى ولو لم تكن حاكما او اذا كنت شيخ لك طلاب سياستك مع طلابك.

نعم قال فان النفس لا تقل الحق الا بما تستعين به من حظوظها التي هي محتاجة اليها. هاي قاعدة فان النفوس لا تقبل الحق -

[02:50:27](#)

الحق ثقيل اخواني الحق ثقيل النفوس لا تقبل الحق الا اذا مزجته بشيء من حظوظ النفس المباحة بشيء من حظوظ النفس المباحة.

لذلك حتى وانت في درس تمام؟ اذا كان الدرس كله جامد - [02:50:44](#)

تري الناس تمل منك انت في الدرس اعطيهم شيئا من حظوظ النفس امزح مع فلان مزحة اتكلم مع فلان وهكذا كان علماؤنا

ومشايخنا عرفت انه يكون الدرس ممزوج بشيء من نكتة هنا وفكاهة هنا وشيء هنا. هذا التغيير الجو - [02:51:04](#)
يساعدهم على قبول الحق. اما تخيل الدرس كلياته اعمل هيك وسوي كذا واعمل كذا صعب فقير. نعم قال فتكون تلك حظوظ عبادة
لله وطاعة له مع النية الصالحة. الا ترى ان الاكل والشرب واللباس واجب على الانسان حتى لو اضطر الى الميتة واجب عليه الاكل عند
عامة العلماء. فان لم ياكل حتى ما تدخل - [02:51:23](#)

لا تؤدي الا بهذا. وما لا يتم الواجب الا به واجب. ولهذا كانت تضغط الانسان على نفسه واهله وتقدمت على غيره في سنن ابي هريرة
رضي الله عنه انه قال صلى الله عليه وسلم تصدقوا قالوا يا رسول الله عندي - [02:51:42](#)
قال عندي اخر. قال صدقيني على زوجتك. قال عندي اخر. قال صدق بها على ولدك. قال عندي اخر. قال صدق به على خادمك. قال
عندي اخر. قال انت ابصر به - [02:51:52](#)

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انفقت على اهلك اعظمها اجرا الذي انفقت على اهلك يا ابن ادم انك لن تنفق الفضل خير انك
انك ان تنفق الفضل خير لك. وان تمسكه شر لك ولا تلام عليك على كفاف وابدأ بمن تعول ولا يد العليا خير من يد - [02:52:00](#)
وهذا دليل قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قول العفو اي الفضل وذلك لنفقة الرجل على نفسه واهله فرض عين بخلاف النفقة في
الغزو في المساكين فانه في الاصل اما فرض واما على الكفاية - [02:52:20](#)
وان كان قد يصير متعينا اذا لم يقيم غيره به فان الطعام الجائع واجب. ولهذا جاء في الحديث لو صدق السائل لما افلح من رد لما افلح
من رده. ذكر - [02:52:30](#)

ام احمد ذكر انه اذا علم صدقه وجب اطعامه. وقد روى ابو حاتم بالسيف في الصحيح عن حديث حديث ابي ذر رضي الله عنه
الحديث الطويل الذي فيه انواع من العلم والحكمة وفيه انه كان في حكمة ال داود حق على العاقل ان تكون له اربع - [02:52:40](#)
ساعات وساعة يخلو فيها باصحابه الذين يخبرونه يخبرونه بعوبه يتحدثون عن ذات نصف ساعة يخلو فيها بلذته فيما يحل
ويجمل. فان هذه فان في هذه الساعة الرابعة التي تعطي فيها المباحات لنفسك - [02:52:50](#)
هي عون على الحق الساعات الثلاث هذا يعني وتأکید لفكرة انه الحق ثقيل فلا بد وان يمزج بشيء من المباح تمام لابد وان وان لنفسك
عليك حقا ان تعطيه شيء من المباحات - [02:53:07](#)

يعينها على قبول الحق في باقي الساعات. تمام. قال ان يكون يعرف بزمه عرضا نحكي هذا الكلام. من نفس اليوم اصلا هي ماخدة
كل المباحات يعني هو الحق نعطيها عنا النص ساعة وبنعطي المباحات التسعين ساعة. لأ هي هم اربع ساعات في الحديث. ساعة بس
لنفس وثلاثة للآخرة. مش الثلاث ساعات للنفس - [02:53:22](#)

نص ساعة للآخرة فبين ان لابد من الذات المباحة الجميلة في انها تعيننا على تلك الامور. ولهذا ذكر فقراء العادات هي صلاح في الدين
والمروءة. وفسروا المروءة باستعمال ما يجمله ويزينه تجنب مما يدنس يسيئه. وكان ابو الدرداء يقول - [02:53:41](#)
اني لا استجم نفسي بشيء من الباطل اسألني به على الحق. المراد بالباطل يعني اللهو ليس مراد اني لا امشيه من الباطل يعني انه
بفعل اشي حرام. انتبه مراد اني لاستعين بشيء من الباطل يعني من اللذات المباحة - [02:53:53](#)

هم كانوا يرون ان كل شيء ليس عبادة بحد ذاته يعتبر باطل المراد بطالة يعني اني لاستعين بشيء من البطالة خلينا نقول. يعني بشيء
من اللعب بشيء من المرح بشيء من كذا. على الحق. يعني على ساعة الجد وقيام الليل واياك - [02:54:07](#)
ان تفهم ان الباطل هنا الحرام والعياذ بالله. نعم. قال وقال الله سبحانه وتعالى انما خلق الشهوات في الاصل لتمام مصلحة الخلق فانه
بذلك يجتلبون ما ينفعهم كما خلق الغضب - [02:54:24](#)

يدفعوا بهم فالله صحيح خلق الشهوات للبلاء من جهة لكنه خلقها لتتم بها المصالح من جهة اخرى فانك لن تقوى على امر الآخرة الا
بشهوة تمزجها بمباحة من امر الدنيا. هذا بعد جيد في الشهوات. لانه دائما لما نقول لك ليش ربنا خلق الشهوات؟ دائما - [02:54:34](#)
الجواب ليبتلينا لا بس في جواب اخر برضه الى جانب انها بلاء وجارب منها تتميم مصالح مش بس للبلاء الجواب انه الشهوات للبلاء
فقط جواب قاصر تمام؟ نعم. قالوا حرام منها ما يضر تناوله وذم من من اقتصر عليها واشتغل بها عن مصلحة دينه. ومن اسرع فيها

من النوع والقدر كما قال تعالى وتسرف انه نحن المسرفين. وقال والذين اذا انفقوا لم يسرفوا لم - [02:54:53](#)

وكان من ذلك قوام وقال ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوانا شياطين وكان الشيطان لربه كفورا. حتى حجرت الشريعة عند

النهور عن المبذر الذي يصل المال فيما لا ينفعه. وثم ايضا ما ترك ما يحتاج اليه - [02:55:16](#)

منها حتى قال تعالى. الشريعة تزد من ترك الشهوات التي يحتاج اليها شهوة النكاح هل يجوز ان يترك شهوة النكاح تماما بدون سبب

ما بصير قال حتى قال الله تعالى الله لكم. في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انه لما بلغه عن اصحابه انه قال

بعضهم اما انا فاصوم لا افطر. وقال اخر ما انا فاقوم لا انا - [02:55:26](#)

اما انا فلا اتزوج النساء وقال اخر اما انا فلا اكل لحم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكني اصوم وافطر القومة لا واتزوج النساء.

واكل لحم في المغرب عن صيني فليس مني وله امته عن مصائب الصيام. وقال من صام الدهر فلا صام ولا افطر - [02:55:48](#)

كان يصوم يوما يفطر يوما ولا يفر اذا لاقاه كان قويا فصيامه لم يؤثر على جلده. نعم. قال ولمرة بنيت الذي في ترك النساء واللحم

كما يقول الجاهل في مدح بعض النساء ما نكح ولا ذبح فان مدح مثل هذا من الربانية التي ابتدعها النصارى لاسم دين الاسلام -

[02:55:58](#)

ان لكل امة رهبة وبنيت امتي في الجهاد في سبيل الله. وجعل من استعان بالمباح الجميل على الحق من الاعمال الصالحة. ولهذا قال

في الحديث الصحيح. وفي بضع احدكم صدقة قال جعل من استعان بالمباح - [02:56:14](#)

جميل على الحق من الاعمال الصالحة ان تستعين بالمباح الجميل على الحق هذا عمل صالح وفي بضع احدكم صدقة. طيب. قال قالوا

يا رسول الله يأتي احد الشهوات بكل اجر؟ قال رأيت من لو وضعها في حرام ما كان يكون عليه وزر؟ قالوا بلى. قال وقال فلما

تحتسبون بالحرام - [02:56:24](#)

ولا تحسبون بالحلال. وروى احمد في مسنده وابن خزيمة عن ابن عمر انه قال ان الله يحب ان تؤتى رخصه كما يؤتى كما يكره ان

تؤتى معصيته. في صحيح عن سيدنا قاسم رضي الله عنه انه قال قال صلى الله عليه وسلم انك لم - [02:56:43](#)

تتفق نفقة تبتغي وجه الله الا زدت بها درجة ورفعة. حتى اللقمة تضعها في امرأتك. والنصوص في هذه في هذا كثيرة. والمؤمن

فالمؤمن اذا كانت له نية اتيب على عامة افعاله وكانت - [02:56:53](#)

من صالح اعماله صلاح قلبه ونيته. ومنافق اجساد قلبه ونيته يعاقب على ما يظهر على ما يظهره من صور عبادات رياء. فان في

حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الا ان في الجسد موضة اذا صلت صلح بسدوك - [02:57:03](#)

انا بقول لك المؤمن التقى اعمال المباحات يثاب عليها مباحات لصلاح قلبه ونيته والمنافق اعمال الصالحات يؤثم عليها لفساد نيته

الموضوع هي النوايا وصوابها وكما ان العقوبات شرعت داعية. قال وكما من عقوبات فرع داعية لفعل الواجبات وترك المحرمات فقتل

ايضا كل ما يعين على ذلك. فينبغي فينبغي التيسير وطريق الخير وطاعة العبد عليه وتغييره فيه. جميل. اذا - [02:57:13](#)

فيقول كما ان الله شرع للحاكم العقوبات ليلزم الناس بفعل الواجبات وترك المحرمات فكذلك العكس انه شرع له من الوسائل

المحفزات. المحفزات هي عكس العقوبات ما يعين الناس به على فعل الواجبات وترك المحرمات. يعني انت كحاكم عليك ان تمارس

الترغيب والترهيب - [02:57:41](#)

فانا عندي عقوبات للزوم الناس بالواجب وترك الحرام. وفي المقابل ايضا لازم يكون عندي ايش ؟ محفزات ومرغبات الناس على فعل

الحق وترك الحرام. نعم قال وليه احنا بنسميه اليوم في الحياة الدعوية البديل الشرعي؟ - [02:58:06](#)

يعني حاول ان تجد لهم بدائل قدر المستطاع حتى تعينهم على قبول الحق. تمام. قال مثل ان يبذل ان يبذل لولده او اهل رعيته ما

يرغبهم في العمل الصالح من مال او ثان او غيره. ان الله تعالى قد بعث محمدا بشيء من الذين - [02:58:24](#)

الناس بالنفع والمال عن الاسلام وشرعه ويثني على من احسن فيه كما اثني على غيره من اصحابه ويدعو ايضا لمن اتى بما يستحق

الدعاء كما قال كما قال تعالى له خذ من اموالهم صدقتان تطهرهم - [02:58:38](#)

بها وصلي عليهم ان صلاتك سكن لهم. ولهذا قال الفقهاء ينبغي الامام اذا قبض صدقة ان يدعوها لمن اعطاها. مثلا يقول اجر ك وفيم

اعطيت. وبارك لك فيما فانه الا انه اذا ما - 02:58:48

الصدقة انا راح اعاقبه الى دفع الصدقة خالص بروح ناشف. لأ بدعي له. انه بعض الناس ما بعرف الا البهدة. يهدل. بس تعا قول له افني. والله صعبة بعض الناس ما بعرف الا ان ينتقد زوجته وابنائهم او طلابه او كذا. طب اذا واحد فيهم احسن؟ - 02:58:58
ما هو جزاك الله خير انت انتقدت في الباطل طب ليش ما بتمدح في الحق؟ في توازن لابد يكون سواء كنت حاكما او شيخا او رب اسرة او ام انه كما تستطيع ان تنقض الخطأ - 02:59:16

عليك ان تنمي مهارة المدح في الحق والثناء على اهل الحق. نعم. وقال وكذلك فضائل الاعمال الصالحة في الدنيا والاخرة في الكتاب والسنة والاسم ذلك. وهذا افضل حقيقة ان يستجاب له من رهبة من رهبة العقوبة الدينية فقط. وانما العقوبة الدنيوية - 02:59:30
اذا ظلم الخلق بالنكول عن هذا الطريق كما قال الله تعالى. نعم. فالاصل اصلا للناس ان تساق بالترغيب والترهيب انما هو لمن ينقل. نعم قال كما قال الله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم. ولجل الرغبة في مصالح الدين شرعت المسابقة بالخيال والابل ومنضج السهام - 02:59:43

واخذ السبق واخذ السبق فيها. سبق يعني الجائزة. نعم. قال لما فيهم تغيير في في اعداد القوة البطيخين للجهاد في سبيل الله حتى قال فيما فيما رواه اهل السنن لا تبقى لا سبق الا في خوف وحفر ونصف - 03:00:00
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسبق بين الخير وهو وخلفائه الراشدون ويخرجون الاسباق مثل مال السابقين وكذلك الجائزة بتكون من بيت مال المسلمين. وهذا جزء من الترغيب. يعني مسابقة الخيول وعمل مسابقة وكذا يعني زي ما انه اللي بطلعش عالجهد راح نعاقبه. بس في نفس الوقت عملنا بدائل شرعية - 03:00:10

من اللهو المباح والعيد وما فيه من الامور والجينة هذا كله من اللهو المباح الذي نعوض الناس به عن اللهو الباطل وقس على ذلك كثير من الترغيب في الاسلام. نعم. قال وقد روي ان رجل كان يسلم اولا هذه رغبة في في الدنيا فلا يجوز اخر النهار اخر النهار الا وقد الا والاسلام احب اليه الرجل كان يصنع اول - 03:00:30
انها الرغبة في الدنيا يعني في العطاء انه يعطى من بيت مال المسلمين لا يأتينا اخر النهار بعد ان يرى محاسن الاسلام الا وقد اصبح الاسلام احب اليه اقتناعا من اي دين اخر. نعم. قال وكذلك شرع في الشرع لمعصية حسن مادته وسد ريعته. ودفع ما يفضي اليه اذا لم يكن في - 03:00:50

فقال يا اخون رجل امرأة فان ثالثهما الشيطان وقال وكذلك من وظيفة الحاكم ان يحسم الذرائع التي قد توقع الناس في المعاصي. وهذا من فلسفة الاسلام. الاسلام حسم كثيرا من مادة الذرائع الموصلة الى المعاصي. كما هي عن خلو الرجل بالمرأة الاجنبية -

03:01:08

وان تسافر المرأة بدون محرم. فنهى عن الخلوة بالاجنبية والسفر بها المذيع عن الشر. روي عن الشعبية ان وفد عبد القيس ايوه. قالوا كان فيهم غلام من ظاهر وضاء فاجلسه خلف ظهره وقال انما كانت الخطيئة خطيئة داوود النظر - 03:01:26
هذا الحديث هذا الحديث قال وكان يعس بالمدينة فسمع امرأة تغني بيتا تقول يعني يمشي في المدينة ليلا يتفقد البيوت هذا معنى العس نعم قال فسمع امرأة تغني بابيعة تقول فيها هل من سبيل الى خمر فاشربها؟ ام من سبيل الى ناصر بن حجاج؟ هذه امرأة كانت مفتونة بنصر بن حجاج قالوا كان جميلا - 03:01:40

عمر هويلف بين بيوت المدينة سمع فتاة في البيت انشد هذا الشعر قال لك مين هذا نصر ابن حجاج؟ جيبوا لي اياه فتش عليه فوجده شابا حسنا وحلق رأسه ازداد جمالا - 03:02:05

ففناه عمر الى البصرة. قال له اطلع لي من المدينة بديش اشوفه طبعاً راح تقول لي شو الذنب الزلما هذا هنا في قاعدة شرعية معروفة اسما يتحمل الضرر الخاص دفعا للضرر العام انه انت مش اثم انت ما عملتش خطأ - 03:02:22

سامحنا راح مش عقوبة نفيك نفسك مش عقوبة انما هو معالجة لمشكلة مجتمعية الله بعينك انتقل للبصرة وعيش هناك وامورك طيبة وراح اوصي عليك هناك. بس لازم تخرج. حماية للمجتمع العام. طيب. قال وروي عنه انه - 03:02:35

ان رجلا يجلس اليه الصبيان فنهى عن مجالسته. مثلا ان رجلا يجلس اليه الصبيان المردان معناها ان يجالسه صبيان مرجان ممكن يخشى عليه من بعض الناس اللي يظهر عليهم اماراة تقنت او شيء. طيب قالوا هذا لان النبي نفى المخنث الذي كان يدخل على ازواجه وامر بناء كان يدخل على ازواجه - [03:02:53](#)

امر بنفي المخنثين من المدينة واذن ان يدخل يوم جمعة ليسأل الناس عم عم بيتعون به. ونص على اتباع هذه سنته قال كشافعي واحمد وقالوا نفى الزاني ونفى المخنث. مع انه - [03:03:11](#)

صلى الله عليه وسلم لعن المخنثين والمترجلات بالنساء والمتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات بالنساء بالرجال وجل هذه الاحاديث في الصحيح ولم يكتفي فلم يكتفي باللعة حتى نفاه. لان فيه مضره على النساء وعلى الرجال - [03:03:21](#) فاذا كان للصبيان من تخاف وهذا اذا كان تخيفه مش المخنث المفهوم الفقهي. هنا المخنث الذي يفعل افعال الاناث وهو رجل من مخنث الذي عنده الة الرجل والة المرأة هذا باب اخر يعني. نعم. قال فاذا كان المسلمين من تخاف فتنته على الرجال والنساء منع وليه من اظهاره لغير حاجة او تحسينه ولا - [03:03:31](#)

تم تبريده وتجريده في الهامات واحضاره وهذا مهم اخواني مثلا قال فان كان من الصبيان من تخاف عليه الفتنة ان يفجر به من الرجال او حتى ممكن امرأة تفجر به - [03:03:52](#)

منع وليه من اظهاره لغير حاجة قضية تعليق الصور عالفيس بوك واظهارها وكذا. خاصة وصبيانك قد يكون ربنا اعطاهم من الجمال ما اعطاهم. هذا كله خطأ تمام الاصل ان تصون ابنك - [03:04:03](#)

وان تصون جماله يرحمك الله وتحميه حتى والعياذ بالله لا يتعرض له من في قلبه مرض. نعم. قال وتجريده في الحمامات احضاره مجالس له الاغاني فان هذا مما ينبغي التعذير عليه. وكذلك من ظهر من الفجور يمنعه من تملك الغماء - [03:04:17](#) في الصباح بلدان السباح يعني الوجوه وهم فيها وضاعة الشخص الفاجر يمنع ان يشتري العبيد من الغلمان المردان الصبح لانه سيفعل الفاحشة بعبد ونمنعه من ان يشتري العبيد. نعم. قال ويفرق بينهما وان لم يقر او يعمد فيه بفجور. فانما كان المقصود في نفع المنكر لا عقوبة فاعله فيكتب فيه - [03:04:29](#)

حتى اتفق الفقهاء على انه لو شهد شاهدا به عند الحاكم وكان قد استفاد عنه نوع من الفسوق قد يحدث الشهادة فانه لا يجوز قبول شهادته بل يتجرح الجارح عند الحاكم. لذلك بناء على استفادة - [03:04:56](#)

قد ثبت عن انه مر عليه بجنازة فاتوا على خيرا فقال وجبت وجبت وجبت فاجازة فقال وجبت وجبت فسأله عن ذلك فقال هذا الجنازة اثنت عليها خيرا فقلت وجبت لها الجنة وهل الجنازة - [03:05:06](#)

ان شاء الله قلت وجبت لها النار وانت شهداء انتم شهداء الله في الارض. مع انه كان في زمانه امرأة تفعل الفجور وقال لو كنت راجما احدا بغير بيت لرجمت هذه. هكذا في حديث صحيح وبين حدودها لا تقام الا بيعة - [03:05:16](#)

واما الحذر من الرجل في شهادته وامانته فنحو ذلك تكون بالمضلة كما قال النبي نعم الحدود والعقوبات لا يجوز اقامتها الا بالبينات لكن اذا في تهمة وظنون اه يحترس لها - [03:05:26](#)

لكن لا يقام عليها حد صحيح ان هذا فرق ان العقوبة لا تنزل الا ببينة. لكن انه اذا في شبهة في شخص معين انه فاجر بس انا مش ماسك ماسك - [03:05:40](#)

او في تهمة في امرأة انها فاجرة بس مش ماسك ماسك هنا يحتاط ويتخذ اجراءات بالمظنة ولكن لا تنزل العقوبات الا بالبينات. هذا فرق بين الاحتياط وبين انزال العقوبة فمثلا من المظنة انه لا تقبل شهادة الخائن ولا الخائنة - [03:05:51](#)

ولا تشهد شهادة الغمر تمام يعني الجاهل على اخيه هنا تجوز شهادة القانع لاهل البيت لان هؤلاء شهادتهم لا تكون محررة. وان لم يوجد شيء يستوجب عقوبتهم. تمام. قال وعنه انه قال لا تجوز شهادة ظنين - [03:06:11](#)

متهم قال في ولاء او قرابة والاستفاضة كافية في ذلك وما هو دون استفادة حتى ان يعهدهم على وجه باقرانه. طب كيف بدى اعرف انه فلان والله اه معروف بالفجور - [03:06:31](#)

وفلانة معروفة في الفجور فبالتالي اه نمنعها مثلا من كثير من المدارس الاستفاضة اذا استفاض للحاكم ان فلان فاجر ببني عليها

اجراءات وقائية لو استفاض ان فلانة فاجرة ببني عليها اجراءات وقائية وما راح يعاقبها - [03:06:42](#)

انه لسا مش ماسك الممسك البيئات لكن بالاستفاضة يمكن يأخذ اجراءات احتياطية. قال بل حتى بما دون الاستفاضة. قال

والاستفاضة كافية في ذلك بل وما هو دون الاستفاضة ايضا ممكن يخليني كحاكم - [03:06:59](#)

ناخذ اجراءات احتياطية. انت ممكن حتى كمدرس في الصف يعني انت عارف انه في طالب عندك سيء انا ما مسكتوش ما مسك بس

يا اخي حركاته كلها بتحكي انه سيء - [03:07:14](#)

انا ممكن امنعه ان يجالس بعض الطلاب احتياطات هاي بس ما بقدر اعاقبه حتى ايش امسك الممسك الاستفاضة وما دون الاستفاضة

تكفي للاجراءات الاحترازية. واما العقوبات فلا بد من البيئات. نعم. قال حتى انه يستدل على الرجل باقرانه. كما قال مسعود يعتبره

حتى - [03:07:26](#)

استدلوا على الرجل باقرانه. انا بشوف شخص انا عمري ما حكيته معه مين اصحابه اللي مشي معهم؟ ناس امل اقول اذا في العهد

راح يكون منهم وبالتالي ممكن اتخذ اجراء احتياطي من هذه القوائم. نعم - [03:07:44](#)

قال كما قال ابن مسعود اعتبروا الناس باختهم وذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء الذين خليه فليتنظر احدهم من يخالف ان

اقتصد من هذا دفع الشرك دفع شره مثل احتراز وعدوه وقد قال رضي الله عنه ان تحصلوا من الناس بسوء الظن ولا تجوز عقوبة

المسلم - [03:07:59](#)

سوء الظن به. ولهذا ينبغي لولي العالم ان يكون خبير بالشر واسباب علاماته مثل الخبرة في الكفر والسخر وحول عدوه لف دينه

ودنياهم. يحترس من شر ذلك وكان من اعظم مصالحه ان جاءوا عيون فبالتالي الحاكم بده يكون - [03:08:09](#)

بيعرف الحمل في البلد واعمالهم وتصرفاتهم حتى يكون اله نظرة. فمفعمش انه انت بس بتعرف الحق لكنك لا تعرف سبيل المجرمين

لابد وان تعرف سبيل المجرمين لتكون ذلك الاستاذ اللي ما بعرف الهالة سامحوني - [03:08:19](#)

ما بعرفش حركات الطلاب بس الاستاذ اللي بيعرف الهالي واساليبها واشكالها لا يكون اكثر قدرة على احكام الامور. نعم قال وكان من

المصالح جاءوا العيون الذين هم الجواسيس الى العدو ومع المعرفة طريق الكفر. من اعظم المصالح ان الحاكم يكون له جهاز

مخابرات - [03:08:37](#)

يخدم مصالح المسلمين. ومش يكون عين على المسلمين. نعم قال كما قدمنا بعض السلف انه قال انما تنقض عروة الاسلام عروة عروة

اذا نشفت في الجاهلية يعني بمعناه يعني حقيقة لم يثبت عن عمر نسا صريحا لكن - [03:08:54](#)

في مصنف ابن ابي شيبة معناه انما يفسد الاسلام وتنقض عراة اذا نشأ في الاسلام اقوام لا يعرفون الجاهلية كلما كنت متبصرا بسبيل

المجرمين كلما كنت اكثر تيقظا لدينك وفهما. اما الذي يعيش في الاسلام لكن لا يعرف سبل المجرمين قد تدخل هذه السبل في بلاده

وفي حياته هو مش - [03:09:10](#)

معرفة سبيل المجرمين هو جزء من تكميل الدين ترى. نعم. قالوا هذا ان من لا يعرف المرض واسبابها قد يغتر بالعافية. قد يغتر

بالعافية. سبحانه نعم ولا يحترز من اسباب المرض وذاته. ومن عرف سببه علامته فانه يصلح للطبيب. نعم. والولاء والعلماء اطباء -

[03:09:34](#)

انه يصلح مش للطبيعي للتطبيب من يعرف اسباب المرض وطرق علاجه هو الذي يصلح ان يكون طبيبا. فمن العالم الذي يصلح ان

يكون عالما هو الذي يعرف امراض الناس وكيف تدخل. لذلك احيانا انت بتسمع لداعية صح؟ - [03:09:50](#)

هذا بحكي عن التوبة وهذا بحكي عن التوبة ازا بتشعر انه هاد فاهم اكثر صح؟ لك هذا عرف من وين انت تيجيني المشاكل ابتكلم

بواقعية جزاه الله خير. محاضرتة جميلة. بس طرحه عام مثالي يدل على عدم الخبرة عن مداخل الشيطان وكيف تدخل وبالتالي ما

بعطيه - [03:10:07](#)

في معالجات عصرية تعرف واقعي وما اعانيه هذا مهم فلك التطبيب العالم الطبيب هو العالم الذي يعرف اسباب الامراض. وكيف

تدخل ويستطيع ان يوصفها للناس. نعم قال والولاء والعلماء اطباء الخلق كما كتب سلمان علي ابي الدرداء لما لما تولى القضاء بلغني انك قطعت طبيبا فاياك ان تقتل مسلما. وكان عمر رضي الله عنه يقول - [03:10:28](#)

بلغني انك قعدت طبيبا يقصد قاضيا اياك ان تقتل مسلما. نعم. بالعجلة. نعم. قال وكان عمر رضي الله عنه يقول ولا يخدعني خبل.

وقال وكان عمر اورعى من ان يخمل ان يخدع واعقل ان يخدع. يعني كل دلائل - [03:10:51](#)

على ان الحاكم لابد ان يكون يقظا للمكر والخداع وفاهما به. نعم. قال وسلامة قلب محمودة هي سلامة من امراضك الشبهات والاخلق الردية والنفاق والغل والحسد والبخل والجنة وشهوة شهوة - [03:11:04](#)

نحو ذلك. اما الجهل بالحقائق وليس من اسم محمودة اذا يعني الان المحمود انه ما يكون عندك حسد لكن مش محمود انك بتعرفش شو الحسد لا يا عمي لازم تعرف شو الحسد. يعني هاي الفكرة انه بعض الناس بقول لك انا والله ما بعرفش يعني الفساد الموجود اليوم. الحمد لله - [03:11:16](#)

انك ما بتعرف الفساد الموجود؟ هاي مشكلة ترى هو فهمتوا ما تقول ابن تيمية الممدوح انه ما يكون عندك الفساد الموجود لكنك ما بتعرفه اصلا والله ما نخاف من هاي - [03:11:36](#)

انه عدم معرفتك به قد يجعل واحد من اسرتك او من اولادك او زوجتك او كذا الفساد مغفل فيه وانت مش منتبه لانك ابله في معرفة الفساد هذا كلام عظيم لابن تيمية هنا يقول - [03:11:56](#)

وسلامة القلب المحمودة ما هي؟ مش سلامته انه مش بيعرفش هاي الامراض سلامة من المرض نفسه. واما الجهل بالحقائق انه ما بعرف شو معنى الحسد اه ما بعرف شو يعني النفاق - [03:12:11](#)

هذا مش اشي محمود لانه ممكن تكون انت منافق وانت مش داري سيدي الشيخ يقول فاما الجهر بالحقائق فليس محمودا لا بد تعرف الشر وجهلك بالشر وباساليبه ما تفكر انه اشي تحمد عليه - [03:12:25](#)

ممكن ما اذمك ماشي بس ما بحمدك لانه بالعكس الله يقول وكذلك نفسر الايات ولتستبين سبيل المجرمين. ربنا بالديانة نعرف اوجه الفساد والباطل. بمعنى نعرف مداخلها وطرقها واشكالها حتى نحميزها عرفت الشر لا للشر ولكن - [03:12:39](#)

توقيه والامتناع منه وعدم وقوعه واحمي نفسي وابنائي منه تمام بتقول لي انا والله بعرفش السوشيال ميديا واصلا ولا عمري كذا. جزاك الله خير انك مش مبتلى بها. بس مش ممدوح انك ما بتعرف شو مشاكلها - [03:13:01](#)

لازم تعرف لانها اخ من افات العصر. لانه ممكن يكون واحد من اولادك واقع ومدمن. وانت بتحكي انا والله مش مش عارفها وبديش اعرفها. لا بدك تعرفها ودك تعرف سيئاتها. لانك اذا عرفت حجم خطرها ستجاهد من اجل حماية ابناءك منها. فهمت علي الفكرة؟ هذا كلام عظيم حقيقة. فاما الجهر - [03:13:15](#)

وبحقائق الشر يعني فليس في نفسه محمودا. اذا العلم صفة كمال. وكما تعلم الخير تعلم الشر. تمام قال ما ينتفع به اما واجب اما مستحب. وما ينتفع به اما واجب مستحب. والسياسة برأي الرأي والخبرة اعظم الاساس بشجاعة القوة والانتفع. وذلك يرفع الله الدرجات كما قال في خبر يوسف - [03:13:35](#)

السلام نرفع درجات ممن نشاء فوق كل ذي علم عليم. وقال في ذي القرنين واتيناه من كل شيء سببا. قالوا علما. وقال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة. ومن حكمة الشعر - [03:13:54](#)

عن ابي الطيب الرأي قبل شجاعة الشجعان هو اول وهي المحال الثاني. فهما فاذا هما اجتماعا لنفس مرة بلغت من العلياء كل مكان. صحيح. الرأي الخداع قد تستطيع تعرف طرق الخداع وطرق اللف في المعارك والدوران والسياسة والدهاء. هذا كله مطلوب. نعم.

الحكم مش شيخ يعني. يعني انت لما تيجي تحكم - [03:14:04](#)

الحكم دهاء ولف ودوران وسياسة و بدك تقوم تعرف عوجوه المكر. اما انسان حافظ متون والله لانه اخونا حافظ عفيفة ابن مالك خطوه حاكم عالولاية الله يرضى عليك. ابن مالك ولا الفيتو السيوطي. اذا ما كان ذكي وفهمان وداهية لا يصلح ولو كان من اورع الناس - [03:14:24](#)

لا يصلح ولو كان من اورع الناس لانه الحكم مش بس ورع فهم دهاء الرأي قبل شجاعة الشجعان وسياسة ومعرفة باوجه الف

والدوران. والخداع والمكر مش لان يوظفوا ليوطفوا لنصرة الدين. نعم - [03:14:46](#)

قال لكن اود الوالي من تغافل عن عقوبة الم يعملها الناس من الذنوب التي لا تضره الا صاحبها. كما روى عن معاوية رضي الله عنه انه

قال ان الوالي اذا ابتغى الريبة من في الناس الا كاد يفسدهم. اه - [03:15:05](#)

ليس من وظيفته ان يتتبع الناس في خلواتهم وانما يعاقب على العقوبات الظاهرة فقط. نعم. قال الحسن كلمة سمعها معاوية النبي

صلى الله عليه وسلم ينفعه الله بها. وقال ان معاوية هكذا كانت سياسته - [03:15:15](#)

ما كان معاوية تتبع الناس في خلواتهم ولو وصلوا انه فلان عمل. بيعمل حاله ما سمعش الا اذا كان شيع ظاهر في المجتمع. نعم. انه

اذا بدك تتبع الناس في خلوات ما افسدتهم. نعم. قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلي من هذه القضية بشيء فليست من

بستر الله فانه - [03:15:29](#)

ييدي لنا صفحته نقم عليه كتاب الله. ولا ينبغي له ان يظهر للناس ان يعرف انه يعرف ما اخفوه من سيئاتهم اذا لم يعاقب عليه. فلذلك

يغير قلوبهم يحركوا الفتنة الى يعني حتى اذا جاءك هذا - [03:15:45](#)

ابنك اذا انت ما عاقبته او جاءك تلميذك وانت ما عاقبته او جاءك المواطن وانت ما عاقبته. لا تظهر له انك بتعرف سيئته اعلم حالك

كانك ما سمعتش ليه؟ لانه اذا عرف هو انه انت بتعرف - [03:15:55](#)

راح يتغير قلبه ويصير منك على حذر انا بدي اكسب وده من الذكاء اذا انا ما قررت اعاقبه ورأيت المصلحة عدم العقاب اني ما اقول

له ترى انا عرفت انك عملت كذا بس مش راح اعاقبك - [03:16:10](#)

لا تحكي اصلا حتى هو لا يتغير قلبه. نعم. قال فصل حقوق الله اسمه جامع بعد ان انتهى من ملف العقوبات سينتقل الى ملف الحقوق

حقوق الله. نعم. قال فصل حقوق الله اسم جمالك لما فيه منفعة عامة لا يخص معين او دفع مضره عامة ما يتعلق دين الدنيا كالنظر

في المساجد تعريف مهم اخواني. يعني ممكن بكرة تحتاجه في اي - [03:16:22](#)

في بحث جامعي. ما معنى حق الله الحق الله اسم جاع كيف يعني العبادة ما هي العبادة؟ اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من

الاقوال هنا تعريفات ابن تيمية مهمة - [03:16:44](#)

ما مفهوم حق الله في الشريعة الاسلامية؟ حق الله اسم جامع لكل ما فيه منفعة عامة لا تختص طبعا هنا حق الله مش في الجانب

ممكن ندخل الجانب العقائدي لانه حق الله التوحيد هناك فترة في علم العقائد. لكن هون احنا بنحكي عن علاقة الحاكم بالرعية. فما

حق الله اللي بده يحميه الحاكم - [03:16:57](#)

ما حق الله اللي بده يحميه الحاكم حق الله هي كل منفعة عامة. كيف الحدود؟ ماذا قلنا؟ الحدود حد هذا حد لله لان هو لاي حد

للمجتمع الحق العام. هاي هي الفكرة. اذا فالحق الله هو الحق العام. اسم جامع لكل ما فيه منفعة - [03:17:20](#)

عامة للمجتمع لا تختص بمعين انه الحق المعين حق شخصي. او دفع مضره عامة عن المجتمع في امر دينهم او دنياهم فباختصار

الحق العام هو حق الله هذا في جانب طبعا سياسة المجتمعات - [03:17:41](#)

اما في جانب التوحيد والعقائد فحق الله ان نعبد لنشرك به شيئا تمام؟ اللي هو يا معاذ اتدري ما حق الله على العباد؟ انا بالمعنى

العقائدي. لكن هنا بالمعنى المجتمعي حق الله هو الحق العام. نعم - [03:17:59](#)

قال كالنظر في المساجد وماتها ومدنيها ووقوف الطرق والوقوف والضياع واحياء السنن النبوية واماتة البدع المضلة

وتقديم من ينتفع به من في ذلك وغيره من خير الناس واهل من كل صنف من اصناف الناس من جهة مجانبه ذوي الائم والعدوان وانا

حيلة الخديعة والكذب والديهان وغير ذلك من المصالح العامة. وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتولى بنفسه عامة ذلك ويستنيب

- [03:18:14](#)

فيما بعد عنه يوكل في بعض الامور لمن حضر عنده. وكان المسلم يتعاونون على ذلك وكان خلفاؤه قريبا من ذلك. وكانوا في مصرهم

قاضيا فيما يتفق حكم فيه. اذا نزل القادم فيه اشكال الوضع خليفة فكان - [03:18:34](#)

كما كان زيد ابن ابي عمر في مسائل الجد والطلاق بغير ذلك. اما بعد اما بعد خلفائه فتنوعت عادات في ذلك عاد الى اعصاب الامصار بحسب قلة الحاجة وبحسب قدرة الوالي والكبير وعجزه - [03:18:44](#)

بامري واعراضها واسباب واسباب اخرى فصار بعض هذه الامور يتولاها والي الحرب الذي هو صاحب الشرطة. وكان صاحب الشرطة مثل منفذ الامر الولي الكبير الذي يقال له نائب السلطان قال انس مالك - [03:18:54](#)

قال كان قيس سعد من النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة صحيفة الامير. بعضها يتولاها محتسب. الذي ولي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولايته قد تدخل في تولى. هاي مين يتولى؟ هاي امور تختلف باختلاف - [03:19:04](#)

مرة انا في كتاب الحسبة طيب قال بعض الله القاضي واي شيء من الولايات عمل فيه بطاعة الله ورسوله كانت ولاية شرعية؟ ويشير عمر فيه بخلاف ذلك وترك فيها ما يجب ان تكن شرعية لكن لما كان القاضي اقرب الى العلم واهله واكثر ما يفهم بشيئات - [03:19:14](#)

كثير من الناس يظن انه ليس من ولايته ما يجب ما يجب او يقع فيها حكم الشرع الا هي. وصاروا يفهمون شيئا شرعا ما حكم بالقاضي وربما فروا من هذا الشرع واما خروج منهم على الحق وتقصيرهم يقع - [03:19:26](#)

بعض القضاة وليس هم كذلك مشروع اسم اسم لما بعث لما بعث الله تعالى به رسوله محمد وحكمه لازم لجميع خلقه وعلى كل والي ان يتبع هذا الشرع وكثير ما يوافق النائب والوالي والمحتسب - [03:19:36](#)

كما انه كثيرا مما يخالفه بعض القضاة اما بعد معرفته او لغرض مذموم او لقيد عالم او غير ذلك فان الموافق له من غير القضاة قد يوافق لظهور الحق الذي اتفق عليه قد يكون - [03:19:48](#)

مع النائب والوالي ولا يكون مع القاضي انه يقول ان بعض الناس يظن ان الحق ما يكون الا اللي تكلم في سيدنا المفتي او سيدنا القاضي لا قد يكون الحق - [03:19:58](#)

ليس عند المفتي ولا عند القاضي في البلد. بل قد يوفق الى الحق آ وزير الحرب قد يوفق له الوالي ويكون القاضي مثلا او المفتي العام اخطأ ما تحصر الحق - [03:20:08](#)

في دائرة معينة هي تقول الحق وكأن الصواب لا يكون الا عندها. هذا ما هو صحيح قال اول معرفتي بذلك من الكتاب وسنة وصحة رأيها وتقليل منصب ذلك. او هو اتفاقا من غير سلوك طريق صحيح لكن موافقة الشرع في القضايا اكثر من فقده في علم الولاية. وقد رؤي من ولاية - [03:20:22](#)

لكن ايش اقرأ ايش هو؟ ولكن لكن موافقة الشرع في القضاء. يعني نعم الاكثر ان القاضي لانه القاضي في زمنهم هو المجتهد ان يكون القاضي اقرب اذا الحق من الوالي هذا هو الاكثر صح. بس هي فكرة انك تربط انه الحق - [03:20:38](#)

وكل ما يتكلم به القاضي لا غير لا. هذه مش ليست عبارة مضطربة. طيب وقد رؤي من الولاية من هو خير من اكثر قضاة يعني عادي يعني. بعض الولاية قد يكون افضل من القضاء. زي عمر بن عبدالعزيز - [03:20:53](#)

كان خيرا من قضاته. نعم. قال ورؤيا من قضاة من هو شر من فساق الولاية. وما هذه الولايات وخصوصها هو بحسب ما يمكن من المولي. فان المقصود هو امانة الدين في جميع الاشياء ولا يتم ذلك - [03:21:06](#)

يا سلطان بالاجتماع والسلطان. فاذا جعل سلطان يقوم به الدين على وجهه المشروع كان ذلك مقصود الولاية. وقد ذكر طوائف الفقهاء ان ولاية القضاء هي المطلقة تقتضي عدة انواع مختلفة اشياء هذا - [03:21:16](#)

لانهم اختلفوا بدأ القاضي ما وظيفته؟ بعضهم يعني يقول يعني هناك ولاية قضاة على العام وظيفته ليس فقط النظر في الخصومات بل تزويج النساء التي لا ولي لها. اه كذلك متابعة الوكلاء والاوقاف وما شابه ذلك - [03:21:26](#)

هادي كلها امور اجرائية. ما الذي يدخل تحت سلطة القاضي في هذا النظام الذي لا يدخل؟ هذه كلها امور اجرائية اقفز عنها. طيب. وكل ما كان من باب الوكالات والولايات التي - [03:21:44](#)

مش شرط لا بالشرعي. مثلا كالوصية والقضاء وامارة الحرب وولاية الانصار ونحو ذلك. فان عمومها او خصوصها يستفاد من المولي.

يعني الحاكم هو الذي يحدد لوزير الحرب وزير القضاء وزير الاوقاف شو السلطات التي تدخل تحت يديهم الذي لا يدخل. هذا امر اجرائي لا نطيله. طيب وهذا فصل حقوق - 03:21:54

التي لادمي معين فمنها الدماء قال الله تعالى قل تعالى واكوا ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيء او بالوالدين احسانا هذا يسمى الحق الخاص احنا قبل شوي عرفنا - 03:22:14

الحق العام هو حق الله تمام قلنا حق الله الصفحة مية وستة وتسعين اسم جامع لكل ما فيه منفعة عامة لا تختص بمعين. واما الحق الخاص فهذا هو يقابل الحق العام - 03:22:24

قالوا اما الحقوق والحدود التي لادمي معين فهذه تسمى العقوبات الخاصة. اذا احنا قبل شوي اخذنا حد الله وحق الله احب الله للعقوبات للمصلحة العامة وحق الله هي الحقوق العامة. الان رح يجي على العقوبات الخاصة وهي العقوبات التي لشخص معين وبالتالي له ان - 03:22:38

والا يعفو عنها. والحقوق التي لشخص معين بالتالي له ان يطلبها ولو ان يسامح فيها فبعد ان انهى ابن تيمية الحق العام والحد العام اتى للعقوبة التي لشخص معين والحق الذي لشخص معين. فقال - 03:23:02

قال فمنها الدماء. قال تعالى. قال قال تعالى واتوا ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا. ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن يبرزكم اياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن. ولا تقتل النفس التي حرم الله الا بالحق. هذه حرمة الدماء. وقال وما كان المؤمن يقتل مؤمنا الا خطأ - 03:23:16

متعمدا الى اخر الاية. وفي الحديث اول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الديناء. وقال العلماء اكبر الكبائر بعد القتل. والقتل كم نوع في الاسلام؟ ثلاثة انواع قال احدها العبد المحض ومن يقصد من يعلمه معصوما بما يقتل غالبا سواء كان يقتل بحده بسيف كالسيف نحوه او بثقله كالسنتان سندان الحداد هاي - 03:23:36

الحديدية يعني. بتضرب فيها راس واحد اقسامه قسمين. فاول انواع القطر والعمد المحض وهو ان تقصد شخصا معلوما معصوما بالة تقتل غالبا سواء كانت الة محددة او مثقلة التي لا تقتل احد بل بثقلها - 03:23:56

كتغريق الخصلتين حتى تخرج الروح. او بالسحر او بالسب باي شيء يقتله غالبا. طيب. قال فهذا اذا فعله القاتل وهو بالغ عاقل ومقتول معصوم مكافئ له وجب فيه القدر. وجب الان اذا كان في قتل عم في قصاص. القود هو القصاص - 03:24:16

هاي الحارة القصاص وهذا حق معين اذا عفا اولياء المقتول يذهب الى الدية او الى العفو حسب ما يريد اولياء المقتول. طيب. قال هو ان يمكن اولياء المقتولين من قتله فان احبوا قتلا من احبوا الدين اخذوا الدية وان احبوا عفوا. هل لهم ان يعفوا عن الدية بغير رضا - 03:24:34

في خلاف مشهور بين الفقهاء وليس لهم ان يقتلوا غير القاتل ام قبيلة ولا من غيرهم. قال الله تعالى ولهم ان يعفوا عن الدية بغير رضا القاتل وهل لهم ان يعفوا عن الدية - 03:24:50

نعم الدية هي كفارة للقاتل. نعم. فاذا امتنعوا وامتنع تكفير ذنوبه. يعني البعض قال هذا يعني اه البعض يقول ليس لهم ان يعفو عن الدية الا اذا رضي قاتل انه ما بدي ادفع خلص زي ما بدمكم. اما اذا اصر القاتل على دفع الدية بدهم يقبلوها. طبعا هذا رأي لبعضهم والمشهور خلاف ذلك. المشهور ان كل الموضوع متعلق باولياء - 03:25:02

طيب قال وليس لهم ان يقتلوا غير القاتل على عادات الثأر الجاهلية ان يقتل افضل رجل في العشيرة مكانه. لا من قبيلته ولا من غيرهم. كما قال تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق - 03:25:23

وعن ابي شريع الخزاعي ايضا. نعم. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصاب بدم او خبر او الخبل الجراح فبالخير من اهل ثلاث فان اراد الرجعة فخذ على يديه ان يقتل وجعه واهل الدية ففعل شيئا من ذلك فعاد - 03:25:36

حديث ضعيف مقاتلة بعد العفو هو اعظم جرم ممن قتل ابتداء حتى الماء انه يجب قتله حدا لا يكون امره الى اولياء المقتول اذا انا عفيت عنك بعدين رحت قتلتك - 03:25:46

انت الان قتلت ابني رحت انا عافيت عنك. بعد ما عفوت عنك غيرت رأيي. قتلتك افعال جريمة كبرى اني اصدرت العفو بعدين قتلت. جريمتي اكبر من جريمتك انت ابتداء بل قال بعضهم هذا الذي يقتل بعد ان يعفو - [03:26:00](#)

يقتل حدا وليس قصاصا. نعم. قال ولا يكون عمره الى ولا مقتول. قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد والعبد والانثى - [03:26:15](#)

ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فممن اعتدى بعد ذلك بعد ان يعفو او يأخذ الدية فله عذاب اليم. قال العلماء ان اولياء المقتول تغلي قلوبهم بالغيظ. حتى يؤثروا ان يقتلوا قاتل اولياءه ربما لم يرضوا بالقتل بقتل قاتل. بل يقتلوا - [03:26:25](#)

كثيرا من اصحاب القادر كثير قبيلة ومقدمة الطائفة يكون القاتل قد اعتدى في الابتدائي ويتعدى هؤلاء في الاستيفاء. ويتعدى اولياء المقتول في الاستيفاء. نعم. قال كما كان يفعله الجيش وكان يفعله - [03:26:42](#)

يخرجون عن شريعتي في هذه الاوقات عن الاعرابي والحضرة وغيرهم. من الاعرابي من الاعراب والحاضرة وغيرهم. وقد يستعملون قتل القاتل كونه عظيما على شهر مقتول. فيفضي ذلك الا انه الان مقتول - [03:26:52](#)

من قدروا عليه او من قدروا عليه من اولياء القاتل. وربما حالف هؤلاء قوما واستعانوا بهم وهؤلاء قوما فيفضي الى الفتن والعداوة العظيمة. اقصوا بذلك اخرجوا عن سنان العدل الذي هو الذي هو - [03:27:02](#)

فكتب الله علينا قصص ومساواة المعادلة واخبر ان فيه حياة بحقن دم غير القاتل ما بين من اولياء الرجلين. وايضا فاذا علم من يريد قتل لانه يقتل كفا عن قتل. وقد - [03:27:12](#)

عن عبدالله بن عمرو عن الرسول انه قال المؤمنون تتكافى دمائهم ويوم يد على من سواهم ويسعى بذمته انهم الا لا يقتل مسلم يؤمنون هذا هو موطن الشاهد. القصاص ما داموا احرارا فكلهم دماؤهم واحدة. هذا شريف هذا وضع هذا ملك هذا عبد هادي ما فشي فيها. نعم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسلمين انت كفر الامام اي تتساوى - [03:27:22](#)

تعادل ولا يفضل ولا يفضل عربي على جميع ولا قرش او هاشم على غيره من المسلمين ولا حرصين على مولى عتيق ولا عالم او امير على امي او مأمور كما قضى انهم يدفعون في الاموال - [03:27:46](#)

في ارثهم من امهم وانت فاضل في الدين والدنيا. هذا الذي قاله الرسول صلى الله عليه وسلم لعدك بين المسلمين في النفوس والاموال. متفق عليه بالمسلمين بخلاف مكان اهل الجنة وحكام اليهود فانه كان قرب مدينة - [03:27:56](#)

اليهود قريظة والنظير وكان النظير تفضل على قريظة في الدماء وتحاكمه الى النبي في ذلك وفي حد الزاني فانهم كانوا قد غيروه من رجل من التحميم فقالوا ان حكم بينكم بذلك فكانت - [03:28:06](#)

اذا كانت لكم حجة ولا فائتم قد تركتم حكم التواجد بفضل الله تعالى. يا ايها الرسول لا يحسن منك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا امنا بافواههم الى قولهم الى قوله ومن لم - [03:28:16](#)

بما انزل الله فاولئك هم الظالمون. بين سبحانه وتعالى انه سوى بين نفوسهم ولم يفضل نفسا على اخرى كما كانوا يفعلونها الى قوله. الشاهد فيها في قوله وكتبنا عليهم في - [03:28:26](#)

يأمل نفسه بالنفس والعين بالعين والانف بالانف وختام الآية ولم يحكم ما انزل الله اولئك هم الظالمون. فسوى بينهم في الدماء بني النضير او بني قريظة هذا ما فش فيه تمييز عنصري - [03:28:36](#)

اي يهودي بده يقتل هكذا كان في التوراة عندهم ثم كانوا يتلاعبون بالتوراة. اليهود فكانوا يفضلون بني النضير على قريظة. فاذا القرى ذي قتل من بني النظير لا يقتل. لكن اذا بني النظير قتل اه من او العكس عفوا. اذا نظري قتل من بني - [03:28:50](#)

هذا التمايز هو خلاف التوراة. فهم حكموا باهوائهم وليس بالتوراة. فقال الله لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون. نعم. قال بين سبحانه وتعالى ان سواء بين انفسهم وان يفضل الناس - [03:29:07](#)

الاخرى كما تعرفونها والى قوله فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعا ومنهجا الى

قوله افحكم الجاهلية يبغون ومن احسنوا من الله - [03:29:19](#)

ما حكم لقوم يوقنون؟ حكم الله في دماء المسلمين انها سواء خلاف ما كان عليه جهل الجاهلية واكثر سبب الالهواء الواقع بالنسج في البوادي والحوضر انما هو البغل وترك العدل. فان احدى الطائفتين تصيبه من الاخرى دما او مالا - [03:29:29](#)

وتعلوا عليها بالباطل التي تصفها ولا تقتصر الاخرى على استيفاء الحق والبادر في كتاب الله تعالى الحب بين الناس في اجتماع الاموال وغيرها بالقصة التي امر الله تعالى. ومحو ما كان عليه كثير من الناس من حق الجاهلية واذا اصلح - [03:29:39](#)
كما قال تعالى الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله. فان اصلح بينهما بالعدل هذي الفكرة انه بعض الناس جزاه الله خير بده يعمل معروف اعمل صلحة الصلح مش عادلة - [03:29:49](#)

لا ترضى بها القلوب ربنا ما قال فاصلحوا بينهما فقط وسكت قال فاصلحوا بينهما بالعدل. لانه اذا اصلحت لكن لم تستعمل العدل في الاصلاح ما استفدنا من الاصلاح. طيب العفو من اولياء المقتول - [03:30:09](#)

انه افضل لهم كما قال تعالى فمن تصدق به وهو كفارة له. طيب قال انس قال انس المبارك امر في قصص الا امر فيه بالعفو. رواه ابو داود وغيره مسلم صحيح عن النبي صلى الله قال صلى الله عليه وسلم ما نقصته الخمال وما زاد الله عبدا بعفو الا عز وما تواعد الله احد لله - [03:30:24](#)

هذا ذكرناه بالتكافي وهو في الموسم الحر مع المسلم الحر. فاما الذمي فودون العلماء على انه ليس بكفر لمسلم. نعم. هذا التكافؤ انما هو في الاحرار المسلمين. اما الذمي فليس بكفى كما ان المستأمر - [03:30:39](#)

ما الذي يخدم من بلاد الكفار رسول او تاج ونحو ذلك ليس بكفى له وفاقا ومنهم من يقول بل هو كفؤ له وهذه ما فيها وكذلك النزاع في الحر والعبد هل العبد - [03:30:49](#)

مكافى للحر. نزاع فقهي ليس هذا موطن تحريره. ولا تعتبر المكافأة في العدد عند جماهير العلماء. بل وقتل عدد واحدا زي عصابة الطريق زي ما قبل شوي فيقتل به. بس الكلام ما كانش يعني قبل قليل يكون هناك عن قطاع الطرق. هون بنحكي لأ مثلا اه مش قطاع طرق بس مثلا خمسة من - [03:30:59](#)

اجتمعوا على قتل شخص معين يقتل به جميعهم. نعم قال كما قال عمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو تمالأ عليه اهل صنعاء لافدتهم به. نعم قال وكذلك قال وكذلك قال علي في الذين شهدوا على الارض بالسرقة فقطعوه ثم رجعوا عن الشهادة. فقال لو اعلم انكم تعمدتم لقطعتمكم. نعم يعني لو اعلم ان في تواطؤ مسبق بينكم - [03:31:19](#)

لهاي الشهادة الكاذبة لقطعت اليكم الاثنين ان هم شهدوا علي انه سارق قاعدين تراجعوا عن الشهادة. بعد ما انقطع المسكين قال علي لو يعرفكم اتفقتوا على هذا الموضوع. لقطعتمكم الاثنين - [03:31:41](#)

كابتن علي ده رأى الحد عنهم بالشبهة. انه ممكن بالخطأ يعني كل واحد منهم اجا لحاله شيء. طيب. قال وكذلك يقتل الذكر والانثى عند الجماهير كما قتل الرجل اليهودي بالمرأة قصاصا - [03:31:56](#)

هذا هو قتل النوع الاول من القتل او القتل. العمد ويوجب القصاص او الدية او العفو. النوع الثاني شبه العمد. نعم. قال الخطأ الذي يشبه قال عليه الصلاة والسلام ان الا ان في قتل الخطأ شبه العمد ما كان بالسوط والعصا مائة من الابل منها اربعون خليفة في بطونها اولادها. القدس الشبه العام تعريفه باختصار - [03:32:06](#)

هو ان تقصد اذية شخص لكن دون الة تقتل غالبا. يعني انا قصدت الاعتداء على شخص لكن لم استعمل الة تقتل غالبا استعملت عصا حجر صغير اقشاط صوت فهذا لا يعتبر عمد يعتبر - [03:32:26](#)

شبه عمد وفيه دية مغلظة. طيب سريعا. قال ثم اشرب العمد انه قصد العدوان عليه بجناياته لكان لا تقتل غريبا. فختم العدوان ولم يتعمد ما يقتله. هذا لا قود فيهن الجمهور ثم ذكر صلى الله عليه وسلم. وهل - [03:32:46](#)

هي على القاتل او على عائلته في نظام حصل انه انا استعملتش اللياقته الغالبا لكن قدر الله انه صار قتل وهنا تغلظ عليك لوجود الاعتداء لكن ما يستطيع اقتص منك - [03:32:56](#)

لانه انت لم تقصد القتل. نعم. قال نوع الثالث والخطأ امي مجراه. النوع الثالث الخطأ المحض. وهو انه انا لا قصدت لا الاعتداء ولا الة تقتل حوادث السيارات كشيء وقع من الاعلى. اوقعت بين يدي صخرة بالخطأ على شخص. فهنا لم اقصد حتى اصل الاعتداء كاني ارى صيدا وهدفا. فيصيب انسان - [03:33:08](#)

بالخطأ. بده يصير عصفور صاد صاحبه. طيب. هذا ليس فيه قواد وانما فيه الدية. على عاقلة القاتل. يعني على عشيرة القاتل. وفيه الكفارة على العاقلة والكفارة على القاتل وهي عتق رقبة فان لم يجد فصيام شهرين - [03:33:28](#)

متابعين وفي هذه بالنسبة للقتل طب نيجي ما دون القتل وهو القصاص في الجراح سريعا. قال والقصاص في الجراح ايضا بمثابة الجمعة بشرط المساواة فاذا قطع يده اليمنى من مصر فله ان يقطع يده كذلك. واذا قال عسنة فلن يقطع سنه واذا شجر - [03:33:48](#) في رأسها وجهي فاوضح العظمة فلنرشده كذلك ثم اذا لم يكن اما اذا لم يكن لم يمكن المساواة مثلا يكسر له عظما باطنا او شجه دون الموضحة فلا يشرع فلا يشرع - [03:34:02](#)

بس تجوديته محدودة او العرش بما جاء عن اصحابه فكل عضو او مانفعة ليس بالانسان فيه الا واحد. فيه هدية كبيرة كاللسان وانف الذكر والذكر والكلام والعقل. وكل ما في الانسان من اثنان ففيه - [03:34:12](#)

وفي احدهما نسوها كالعين ونظرهما والاذنين والسما والذين والرجلين وما في الانسان علق الاحكام الفقهية لانه هذه تدرس في تفاصيل قصاص ودية في كتب الفقه الاسلامي وما في الانسان منه اه ثلاثة اشياء. قال في احاديث ثلث الدية كان هنا جنبان ثلاث - [03:34:22](#)

فاذا فهذه ثلاثة اشياء فبثلاثتها الدية الكاملة. وفي كل واحد منها ثلث الدية. طيب. قال ما في منه اربعة ففي احاديثها اربعة زي الاجفان واحد اثنان ثلاث اربعة كل واحد ربع الدية. طيب انا ما في اكثر من ذلك صار لي عشرة في كل اصبع في كل اصبع الاصابع عشرة اه اذا كل اصبع اله عشرة - [03:34:42](#) قال وفي كل سن نصف عشر الدية. عندي عشرين سنة بيطلع تقريبا نصف اجرة. طيب. قالوا اذا واذا شد رأسه وجهه حتى ظهر العظم ووضح ففيه نفع شديته اذا كانت - [03:35:03](#)

الاسماء الموضوعة والبازلة وهذه كلها تدرس في كتب الفقه الاسلامي. طيب. قال فانه يقوم مجروح وكانه عبد وهو سليم ثم قومه مجروحا قد اندمل جرحه فما نقصت قيمته اعطي الجنات من ديته. واما القصاص في الضرب في بيده او بعصاه صوته فان مثل ان يلطمه او يكرمه او يضربه بعصاه. نحو ذلك فقد تطفى بل فيه التعزير - [03:35:13](#) يمكن ما سويت فيه وقال اخر يعني اذا شخص ضرب شخصا بعصاه هل اعطيه يقتص منه بعصاه؟ يعني لا ما صارش جراح ولا اشى بس اه واحد ضرب شخص بعصاي - [03:35:33](#)

فانا اشتكيت عليه القاضي بعزر وتعزير بس ما بعطي القصاص بعطيني ان اقتص بعصاي. ليه لانه هذي امور صعب انها تقع مقدرة على نفس المستوى. انه الضرب بالعصاي يعني في واحد ضرب حامي. لا هو ضربش حامي. طب ضرب هسه راح تصير صعبة - [03:35:45](#)

فما دام صعب القصاص فيها فيلجأ الى التعزير. نعم. قال وقال اخر بل فيه القصاص وهذا هو مشروع الخوفين الراشدين وغيرهم من صحابة التابعين. ان القصاص مشروع في ذلك هو نص احمد وغيرهم فقال - [03:36:04](#) وقال ابو فراس خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر حديثا قال فيه رأي اخر بقول لك لا حتى لو ضرب بالعصاي يقتص منه. وابن تيمية ينسب هذا انه رأي كثير من الصحابة. نعم - [03:36:14](#)

قال فذكر حديثا قال فيها لاني والله ما ارسل عمالي اليكم يضرب بابشاركم ولا يأخذ اموالكم ولكن ارسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم فمن فعل به سوى ذلك فارفعوا عليه والذي نفسي بيده - [03:36:24](#)

اذا لا لا اقصنه منه. فاذا جعل القصاص حتى في الضربات بالصوت والعصا. طيب قال فواثب عن العصر ضناه قال يا مريم ان كان رجلا من المسلمين عن رعيته فادب ائتك لمنقصه منه؟ قال ايه والذين بيديه اذا لا اقسمه منه ان انى لا اقسم منه وقد رأيتاه -

صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه الا لا تضل المسلمين فتذلهم ولكن لهم حقوقهم فتكفر ممكن نستمر على هذه بقصيدة سواد ابن غزيرة لما النبي صلى الله عليه وسلم دفعه بالحرب فقال يا رسول الله القصاص - [03:36:51](#)

النبي بازن الله كشف له عن بطنه. ثم قال ممكن يستدر من هذه القصة على انه حتى لو كان دفع بعصاة او بحربة فيها القصاص. طيب. قال معنا هذا اذا ضرب المتولي رأيته ضربا مبرحا غير جائزا فاما الضرب المشروع بالاجماع. هو يجب انه مستحب او جائز. فصل

الاعراض مشروع ايضا - [03:37:06](#)

الاعراض والقصاص في الاعراض مشروع ايضا هو ان الرجل اذا لعن رجلا او دعا عليه. نعم. فله ان يفعل به كذلك وكذلك اذا شتمه مسلمة لا كذب فيها والعفو افضل. قال الله تعالى وجزاء سيئة - [03:37:25](#)

قال لك انت حمار بتقدر تسب عليه وتقول لا انت الحمار هذا قصاص لكن لا تزد على هذا. الا اذا كان فيها اتهام بمعصية لا يجوز. اذا قال انت فعلت الفاحشة - [03:37:37](#)

اه لا هنا ما بصير اقول له انت فعلت الفاحشة القصاص في الشتائم ما لم يكن الكلمة التي فيها شتيمة ايش معصية كأن يكون فيها فاحشة او يعني كلمة لا ترضي الله سبحانه وتعالى. نعم. قال قال الله تعالى وجزاء سيئاتهم سيئة مثلها. وقال صلى الله عليه وسلم المستبان ما قال - [03:37:48](#)

البادي ما لم يعتد المظلوم. والشتيمة التي يسمى والشتيمة التي لا كذب فيها مثل اخبار عنه بما فيه من القبائح او تسميته بالكلب والحمار ونحو ذلك على وجه الالهانة. يعني شايف ايش هي؟ قالوا - [03:38:09](#)

الشتيمة ما هي الشتيمة التي يجوز ان تردها؟ هي التي لا كذب فيها الاخبار عنه بما فيه من مثل ايش؟ ان اخبر عنه ما فيه من القبائح. يا بخیل يا كذا او تسميته بالكلب او الحمار. يعني هذه الشتيمة التي - [03:38:23](#)

لك ان تردها. اما الشتيمة التي فيها كذب عليه هو قال لك يا زاني تقول له لا انت الزاني. كذب مش صحيح يا شارب الخنقلة انت شارب الخمر هذا انت اخبرت اصلا بما ليس فيه. الشتيمة - [03:38:41](#)

كل ما لا كذب فيه الشتيمة التي لك ان تردها هي كل ما لا كذب فيه اقول ولا يعني ايضا معصية لله فيها. ان تكون نفس الشتيمة ممكن تكون لفظها - [03:38:57](#)

فيه معصية فهذا لا يجوز. اما الشتيمة التي خلت من هذا كأن تقول فيه بخیل او لئيم او غدار او خائن ويكون هذا من صفاته او ان تقول في وصفة من اوصاف الحمار او الكلاب او البهائم فهذه الشتائم هي التي تستطيع ان تردها. طيب قال فمن اشتر عليه لم يحن له ان يفترى عليه ولو كفره او - [03:39:10](#)

سقه بغير حق نحل له ان يكفره فسقه بغير حق. ونلعن اباه وقبيلته واهل بلده ونحو ذلك محد له ان يعتدال ولكن اذا لم يعينه. ترى هذي كلها من الشتائم لا تجوز ان ترد. نعم. قال اذا لم - [03:39:32](#)

على ظلمه فانهم لم يظلموه. قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شيئا وقوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى. فكيف - [03:39:42](#)

موسم يتعدى على موسم لبغضه اياه بغضا جائزا او غير جائز. وجمع ذلك ان كلما كان من كلامه في عرضه محرما لحقه ما لم يلحقه من اذى. منه مثله. كالدعاء عليه مثل ما دعا عليهم لعن غيره - [03:39:52](#)

كاظهار مساوئه في وجهه وهو الهمز او في مغيبه اكثر من سبة مما يسبه او اشد مما سبه. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فعل البادي منهما ما لم ما لم يعتدي مظلوم. فعلم ان المكافئ لا اثم عليه اذا اعتدى الا اذا - [03:40:02](#)

تمام قال اما ما كان من كلام محرما لحق الله بحيث لا بحيث يحرم ولو لم يكن فيه اizard له. فالكذب عليه بالقذف وتكفيره وسط غير ذلك وهذا لا يجوز بمقابلة مثله. مقابلة مثله ولكن يعزز - [03:40:17](#)

هو اي شتيمة هي بذاتها معصية تمام بقول لك ايه يا كافر اقول له لا انت الكافر هذا مش مجال للرد او يا فاسق او يا شيء تمام هذا

كله لا يرد ولكن يعزر - 03:40:28

منزلتي ما ليس فيه قصاص من الجروح. وقد اختلف العلماء هل يجوز الصلح على ذلك بمال على قولين يعني شخص اعتضى على عرضك بشتيمة انت تصالح على عدم الرد بمال - 03:40:44

هل يجوز المصالحة على هذه الامور بالمال في خلاف ونظيره هذا تمام؟ قالوا نظيره هذا ما انه مثل بغيره في القتل بان يحرقه ويقطع يديه ورجليه فليفعل به كما فعل او او لا قوا او كما مر معنا - 03:40:58

مسألة فيها خلاف. قال اشبه من الكتاب والسنتي والعدل ان يفعل به كما فعل كما فعل. ما لم يكن الفعل محرما في نفسه كتجريب الخمر والتلوط به ونحو ذلك. يعني - 03:41:11

ابن تيمية انه القاتل بطريقة معينة يقتل بنفس الطريقة التي قتل بها هذا العدل الا اذا كانت طريقة هي محرمة بذاتها. كان يكون فيها لوطية او شرب خمر فلا يلاط به او يشرب الخمر. طيب. قال خصم اذا كانت المظلمة في العرض - 03:41:21

وغيره في عقوبة الحد والقذف وبالتعزير في غيره. اما حد القذف بكتاب سنة الاجماع قال الله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوه ثمانين جلدة بعد ذلك حد القذف مستحقه المقذوف. فلا يستوفى الا بطالب اتفاق الفقهاء فان عفا عنه سقطت - 03:41:39

لم يذكره ضمن الحدود السابقة حد القذف هو حق للمقذوف. يعني فيه شائبة الحق الخاص وليس حقا عاما فقط ولذلك يرى بعض الفقهاء انه يسقط اذا عفا من شتم بالزنا له ان يسقطه. نعم. قال لان ما غلب فيه حق الادميين ككثرة الاموال. لان المقلب فيه حق الادم - 03:41:59

نعم. قال قيل لا يسقط تغريب من حق الله تعالى الى عدم مماثلة. هذا رأي اخر انه لا يسقط ولو عفا صاحبه. ما دام خلص رفعت قضية وثبت انه قادر خلاص لا يسقط ولو - 03:42:19

باعتبار انه في جأبة الحق العام. نعم. قال وقول ابي حنيفة احمد واحمد في رواية وانما يجب حد القذف اذا كان نقذه محصنة او المسلم الحر العفيف. العفيف واما المشهور بالفجور - 03:42:29

فلا حد شخص معروف انه فاجر لو انت قلت له يافع يا زاني وهو معروف انه فاجر ما يقام عليك الحد. وان كنت يعني قد تعزر او بحسب ما يظهر للحاكم. نعم - 03:42:41

قال وكذلك الكافر والرقيق لكن يعزر القاذف. وهذا في غير زوجه اذ لا حاجة به الى القذف من كان صادقا الله تعالى يقول ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا لهم عذاب اليم وهم - 03:42:53

والاخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون اما الزوج فانه يجوز له ان يقضي المرأة اذا زنت ولم تحمل من الزنا فان حبلى منه وولدت فعليه ان يقذفها وينفي ولدها. الا يلتقي به من الزوج يجوز له ان يقضي - 03:43:03

زوجته بالزنا اذا رآها على ذلك ويجب عليه ان يقذفها بالزنا اذا حملت ولدا هو متيقنا انه ليس منه. هنا القذف واجب اصلا. مش بالجائز فقط. حتى لا ينسب ولد له وهو ليس منه - 03:43:16

قال يصير ينسب اليك وانت عارف انه مش منك ما بصير. نعم. قال فاذا اقدفها فاما ان تقر هي بالزنا واما ان تنكر فانكرت فله ان يلاعنها هو خاص بين الزوجين. طيب. قال لو كان القذف عبدا هل ينصب على حد الحر وكذلك في جلده الزنا والشرب. ان الله قال

تعالى في الاماء فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب الى - 03:43:31

كان الواجب القتل او القطع او قطع اليد او القطع لليد فانه لا ينصف فصل هكذا خلص من اه العقوبات التي هي حق خاص الان سينتقل للحقوق التي هي حق خاص - 03:43:51

عرفت امي اوبيا يعني يتم الكتاب. قال. قال فصل حقوق الابضاع في الواجب والحكم الازغيمي امر الله تعالى بهم الامساك المعروف باحسان. وعليه وعليها طاعته حفظ الغيب في الناس وماله. طب من - 03:44:05

الخاصة هي الحقوق بين الزوجين حق الزوج على زوجته حق خاص. وحق الزوجة على زوجها حق قال يجب على كل على كل من

زوجنا ان يؤدي الى الاخر حقوقه بطيب نفس وانشرح صدر. فالمرأة فلها عليه حق في ماله ولها حق في بدنه. فاما المال فالصداق والنقد المعروف فان كان الصداق - [03:44:15](#)

حالا هو الذي يسمى المقدم وتستحق مطالبته به قبل دخول من اجل الى اجل الصداقة اذا لم يتم ذكر موعد محدد لتسليمه انما يسلم عند الطلاق او الموت. نعم. قال واما المؤجل الذي الى اجل مسمى هو الذي يسميه الناس المؤخر. قد جرت عادة البواهي لهذا الزمان. عادة البواهي لهذا الزمان - [03:44:33](#)

بان الزوج والمرأة على مهر مقدمه مؤخر ويشترط على ذلك مكتوب تحت الحاشية هي المرأة اذا خذت من الزوج وليس لها ولد. نعم قال ويشترط على ذلك قبل العقد عند خطة غالبية. ثم اذا عقدوا النكاح سموا الجماعة واطلقوا ولم يتعرضوا له المقدم المؤخر. والشرط والشرط المتقدم على العقود بمنزلة المقارن عند عامة السلف. هو المشروع - [03:44:54](#)

لأ ما هو مشهور من قول مالك واحمد وغيرهم وعليه دور الكتاب والسنة ان الحنابلة والجمهور لا لا يعتبرون الشرط الا اذا كان ذكر في نفس موعد العقد اما اذا ذكرته قبل يومين - [03:45:14](#)

ثم لما وقت العقد لم يعد ذكره لا يعتبر ابن تيمية بقول لك لا انا ارفض هاي النظرية الشرط شرط ما دام تم الاتفاق عليه. سواء ذكر في لحظة العقد او تم الاتفاق عليه سابقا ولم يعد التنصيص عليه - [03:45:27](#)

هذه مسألة تتعلق انه ما هو العقد المعتبر قال واذا تزوجها على مقدم مؤخر ولم يسمي ولم يسمي اجلا فقد اختلف فقهاء في صفحة هذه التسمية. واكثر السلف على صحته عندما يقابلها من المنفعة التي ليسوا بمؤجر لاجل مسمى منفعتة - [03:45:41](#)

ثم تنازعوا متى يحل المؤجل؟ قال الكثير منهم او اكثرهم يحل الى تفرق هو المشهور المعاصر ان المهر المؤجل اذا لم يذكر وقت معين لتسليمه فيكون وهذا مذهب احمد وغيره. وعلى هذا فلا يستحق عامة النساء هذه الازمان. مطالبة الزوج بالمؤخر من الصداق. حتى يتفارقا. تمام - [03:45:54](#)

من النساء بتلاقيه زوجه بتزعل منه يلا اعطيني المؤخر بتيجي الزوجة بتحكي معك تلفون شيخ زوجي ابسط بدوش يعطيني المؤخر. طب وانت يا حجة اتفقتي معه؟ لأ اذا هو لا تستحقين المؤخر الا اذا في طلاق او موت. اما هي مش كل ما زعلت منه يا الله بدك تعطيني المؤخر وانت اصلا ما اعطيتنيش المؤخر. وانت ما اشتراطتوش وقت تسليم له في العقد - [03:46:14](#)

نعم. قالوا هذا هو الصبر ان الرجل لم يدخل على انه حال عليه منزلة المقدم بالمؤخر على انه حال. دخل على انه مؤخر. نعم. قال ولا مرة ايضا تدخلت على ان تتقاضى ما كان لها حالا من قدم ثمن او هجرة. وانما تتقاضاه حاليا عند مضارة الرجل لغيره - [03:46:36](#)

فاسد يريد ان يفعلها او لتخليه او لتخليه الى طلاقها او الى منعه من نفسه او او ان تذهب حيث شاءت واكثر الضرر الحاصل من النكاح من جهة من جهة تكفل المرأة - [03:46:53](#)

المؤخر من الصداقة. من تأمل احوال الناس يعاني مما في ذلك الفساد الذي لا تأتي به سياسة عاقل فضلا عن شريعة الاسلام. حتى تنكره العامة بطباعها لا سيما اذا اضيف الى ذلك قبول قولها في عدم قبض النفقات - [03:47:03](#)

مع عدمها لا سيما اذا اضيف الى ذلك قبول قولها في عدم قبض النفقة مع عدمها سقناها كأنه في منزلة خمسين سنة خمسين سنة وليس لها جهة معلومة الا هو - [03:47:13](#)

ونحو ذلك من الاحكام التي قد زل بعض العلماء فحصل منهم من تلك الزلة من الشر ما ينافي الشريعة بنحكي مثلا عن بعض الحالات التي كانت تصير مم. تأتي امرأة تدعي بعد خمسين سنة انه ما كان ينفق عليها. حتى يقضى عليها - [03:47:34](#)

حتى تنكره العامة لا سيما اذا اضيف الى ذلك قبول قولها في عدم قبض النفقة مع عدمها مع عدمها سكنها وانا حاسس ان العبارة قلقة شوي يعني المهم انه كثير من الامور يجب ان ينظر فيها باختصار الى القرائن - [03:47:48](#)

خاصة عند تقادم العهد وو ولا يكتفى فيها بمجرد انه الاصل براءة الذمة وانها لم تقبض المال لأ ما هو انت عليك ان تنظر الى قرائن خاصة ان كثير من النساء - [03:48:06](#)

قد تستعمل بعض الاشياء ورق الضغط على الزوج. انه تعرف انه مثلا انه القانون يصف معها على القاضي ان يكون يقظا فهما لقنا. ولا

يكون لقنا يلغن تلقينا عاما. نعم. قال ونفقد في معروف في ذلك المكان في ذلك الزمان. وهي عند جمهور الفقهاء كما -

[03:48:17](#)

قدرا ولا حد هي معلومة بالعرف وتزيد وتنقص بحسب حال الزوج وفي اعتبارها بحال المرأة خلاف في مذهب احمد وغيره وهي يجب تمليك المرأة ذلك او الذي يسمى الاكلة كالفردى ام يكفي تمكينها من الاكل في منزل كما جرت به اعراف الناس وحدثهم قديمة وحديثة. في قولان للفقهاء الثانية اشبههم الكتاب والسنة فانه لم يعرف عند عهد - [03:48:33](#)

على عهد السلف امرأة كانت تأكل بالفرد. وهذا هو المعروف الذي امر الله به. واختلفوا ايضا هل وجبت النفقة على وجه صلة كنفقة الاقارب ام على وجه المعوضة كصداق في الاول قول ابي حنيفة واحمد في رواية عنه والثاني وقول الشافعي احمد في مشهور عنه. وبنوا على ذلك انها على القول الاول تسقط بمضي الزمان اذا بهض الحاكم. ولا تستحق فسخ العقد - [03:48:50](#)

وعلى الثاني لا تسقط بمضي زمانك الاجرة وتستحق فسخ بعجزه عنها كعجزه عن وطئه. وكذلك نفقات الاقارب تسقط اذا لم يفرضها الحاكم ولا يعاد على السابق. بخلاف نفقة الزوجة اذا قلنا انها كنفقات الاقارب - [03:49:10](#)

وتسقط اذا لم يفرضها الحاكم. يعني وهي طالبت بها بعد تأخر المدة تسقط التقادم زي ما ببسموا ولا تطالب الا بالمستقبل. اما اذا قلنا لأ هي اجرة او تشبه الاجرة فهي لا تسقط اذا بالتقادم بل تبقى حقلها ولو رفعت قضية بعد عشرين سنة. طيب. قال واما - [03:49:27](#) طبعاً هو في كثير من التفاصيل الفقهية انا ما بدى اتبعكم فيه انه هذا مش موضوع الكتاب المهم اذا حق الزوجة في زوجها اولا حق مالي صداق ونفقات اما حقها في بدنه؟ قال فشيئان العشرة والمتعة بحيث لو كان عاجزا عن وطئ لكونه مجبوا استحققت الفسخ يعني ليس عنده ذكر ذكره مقطوع نعم قال - [03:49:43](#)

عند العلماء قاطبة. وكذلك لو كان يعيننا على خلاف شاذ فيه. العنين ذكره موجود لكن لا يستطيع الجماع لا يستطيع الانزال. نعم. قال ولو ان منها وان يحلف بالله ان انه لا يطأها مطلقا او مدة تكون اكثر اربعة اشهر فان تستحق فرقة باتفاق المسلمين. كما دل عليه القرآن العظيم الى وهو محرم - [03:50:05](#)

ان يحذف الرجل انه لا يطأ زوجته ابدا او اكثر مدة اكثر من اربعة اشهر هذا محرم قال كما دل القرآن العظيم في قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربى صوبات اشهر فان فائوا انه الله غفور رحيم. ونعظم الطلاق من الله سم عليم. لكن اكثرهم يقولون اذا مضت اربعة - [03:50:23](#)

اما ان يمكن واما ان يطلق بعد الاربعة اشهر يجيبوا الحاكم. بقول له يا انك تعاشرها يا اما انك تطلقها. يجبر على احد الخيارين ومنهم من يقولهم الحنفية بل يقع الطلاق تلقائيا بعد مضي الاربعة اشهر - [03:50:40](#)

ولا يحتاج الامر الى حكم الحاكم. طيب. والعشرة قالوا العشرة التي هي قسم ابتداء والمتعة التي هي الوضع واجب ان يقسم لها الواجب على الزوج الواجب الحد الادنى ليلة من كل اربع ليالي ان يبيت عندها - [03:50:57](#) العشرة هي المبيت والوطء هو الجماع ويقول العشرة هي ان يقسم لها. الان انت الاجر كرجل كم زوج ومعك خيار؟ اه. مع خيار اربعة فبالتالي قال الفقهاء اذا حق الزوجة في العشرة اللي هو المبيت - [03:51:14](#)

ليلى كل اربع ليالي لازم يبيت عندها سواء كان عنده ثلاث زوجات الباقيات او مش عنده تمام؟ انت ممكن اديب بدك تطلع تطلب تطلع رحلة وزوجتك قالت لك لا لازم تبيت عندي - [03:51:31](#)

يا حجة انا المطلوب مني ليلة من كل اربع ليالي. فاذا انا ليلة بت عندك وثلاث ليالي طلعت اه رحلة. بعدين رجعت بت ليلة بعدين ثلاث ليالي طلعت كحق كحق اه عشان تتعوض. والله دي فاضية - [03:51:44](#)

كحق آآ انت فعلت لا عليها بس انه ايش يعني دايم بعض الناس بحفظ الحق بس ما بعرف الاحسان. لأ انت اشرب المعروف انه ما دام انت فش عندك ثانية وثالثة ورابعة - [03:52:02](#)

خليك يعني خلص لكن انت متى تحتاج ترفع الكرت هذا في حال انك ليلة من الليالي اضطريت تبيت مرة. زوجتك اجت تعلم عليك انه تعال يا حقي انك تبيت عندي. لأ بدى تفهم الزوجات. انه حقك ان يبيت عندك ليلة من - [03:52:15](#)

اربعة والعشرة انه كل ما كانت الفرصة والامور طيبة انه ينام عندك حتى لا تطالب ايضا الزوج بشيء اعلى مما هو واجب عليه طيب
واما بالنسبة للوطء قال والمتعة التي هي الوطؤ واجب عليه كما ذكر سنة الاصول بل هو مقصود النكاح. الطبع لا ينافي الوجوب. كما
كما لا ينافي وجوب الاكل والشرب. وقد قال المسلم عبدالله بن عمرو رضي الله عنه لما رآه يسجد الصوم. ان لزوجك عليك حقا -
[03:52:29](#)

واقتضاء الطبع لا ينافي الوجوب. يعني حتى لو كان الانسان بطبعه اصلا يطلب الوطء هذا لا ينافي ان نقول انه ايضا واجب شرعا.
نعم. قالوا لولا استحقاق الوطئ لما ملكت لما ملكت فسخ النكاح بعجل ووطء وامتناعه بالدين. ثم قد قيل الواجب - [03:52:50](#)
مرة ثانية في كل اربعة اشهر امتناعه بايش ولولا استحقاق الوطء لولا ان الواط حق لها لما ملكت فسخ النكاح بعجزه عن الوطء هي
المرأة مش تقدر ترفع قضية للقاضي انه هذا علمي - [03:53:06](#)

وامتناعه بدي انا هاي الشاعر انه فيها مشكلة عبارة هي تملك فسخ نكاحه بالدين اي بامر بشرب شرع بعجزه او امتناعه طيب ولولا
استحقاق لما ملكت فسخ النكاح بعجزه على الوطء - [03:53:26](#)

او امتناعه عنه بعجزه عن الوطء او امتناعه بشرع الله بامر الله ممكن ممكن. طيب قال ثم قد قيل الواجب مرة في كل اربعة اشهر
لكن ما هو الحد الادنى؟ احنا حكينا بالنسبة للمبيت لازم يبيت ليلة من كل اربع ليالي. طب بالنسبة - [03:53:45](#)
لازم يطأها كحد ادنى مرة كل اربعة اشهر ناقصة لحد الايلاء ما هو؟ اكثر من اربعة اشهر. فحدها مرة كل اربعة اشهر. طيب لانه مدة
الطرابلس. طيب. قال وقيل مش كل اربعة - [03:54:06](#)

بل يجب وطؤها بالمعروف على قدر قوته هو وحاجتها هي ممكن فتاة تحتاج ان توطأ كل شهرين هذه حاجته لا تفتن انت مطلوب
منك ان تعفها اذا كانت حاجتها وهي طلبت حاجتها - [03:54:21](#)

بشكل متعارف عليه. وتعلم من حاله انها تفسد بدون ذلك. وانت قادر يجب ان تلبي لها. وهذا اجده يعني وان لم يكن مذهب الحسن
لكن رأي قوي في المسألة حقيقة. نعم. قال كما تجد النفخ بالمعروف كذلك وكما ان الواجب له يستحق المعروف على قدر قوته
وحاجته. والحال ثم يقدم ما يستحق الموطئ عند التنازل كما يقدر - [03:54:40](#)

وكما يقدم نفقته ومهر المثل وكلا قولين في مذهب احمد وغيره والثاني اشهر كتابه سنة ابن تيمية رجع القول الثاني. الثاني اشبه ان
الوطء الواجب على الزوج على قدر قوته هو وحاجته. قال واما حقه. لا خلصت حق الزوجة. طب الحق الخاص للرجل نعم -

[03:55:00](#)

ما طلبت وسامحتك حتى تسقطه. نعم. قال وما حق الرجل عليها؟ فقال المصحف صحيح يعني قال في خطبته في خطبته صلى الله
عليه وسلم اتقوا الله في النساء فانهن عوان عندكم وانكم اخذتموهن - [03:55:17](#)

عندكم يعني انت زي كانك اسرتها عندك بدك تتقي الله فيها. نعم. قال اخذتموني بكماله الله بكلمة الله ولكم ان لا يطئن فروشكم. نعم
هذا حق الزوج. الا يطئن فرشكم احدا تكرهونه - [03:55:29](#)

لا يجوز للمرأة ان تدخل الى بيت زوجها احدا لا يريده الزوج حتى ولو كانت عند الاكثر اهل العلم اخوها واخوانها طبعا العشرة
بالمعروف شيء لكن انا بنبه على حالات بتصير. انه في النهاية البيت هو مملكة الزوج - [03:55:43](#)

فاذا انت قال لك لا تدخل فلان من اقاربك ما بصير الدخلة وليس له ان يمنعك من صلة الرحم لكن لو ان يمنع من يدخل البيت ومن لا
يدخل. عند يعني طائفة من اهل العلم. هذا ينتبه له. نعم. قال معنى ذلك ولهن عليه - [03:56:01](#)

وقال صلى الله عليه وسلم طبعا بعض اهل العلم يقول ليس له ان يمنعها من ادخال ابيها وامها واخوانها الاشقاء الدرجة الاولى اذا
كانوا لا يفسدونها. يعني فقط حتى اعطي القول الاخر يعني - [03:56:19](#)

ان يمنعهم اذا كانوا يأتون بالمعروف مش كل يوم اللي هم عنده. تمام؟ ولا يفسدونها. اذا ثبت انهم يزورون بشكل تعسفي او يفسدون
البنات على زوجها له ان يمنع عندئذ. هذا رأي اخر وله ايضا وجهة من جهة ما. هذا بالنسبة لقربة الدرجة الاولى. اما غير القربات

الدرجة - [03:56:31](#)

الاولى ما بصير تدخل احد بدون اذن الزوج. نعم. قال وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرأة يدعوها زوجها الى فراشه وتاب عليه الا كان الذي في السماء سيخضع ايضا من حق الزوج ان تلبيه في - [03:56:51](#)

متى دعا؟ متى دعاها الى ذلك؟ طيب. قال اخرج في الصحيح انه قال لو كنت امراً لو كنت امراً احدا بسجودي لامرت المرأة تسجد لزوجها. وروى احمد وابن ماجة عن عبدالله بن ابي عوفة قال قدم - [03:57:01](#)

معاذ الشام فرأى ان بطريقتها وساقفتها فرأى فرأى في نفسه ان احق ان يعظم. فلما قدم قال له صلى يا رجل وصار يزول بطريقتها وسقيفتها فرأيت بنفسى انك احق ان تعظم. فقال كنت - [03:57:11](#)

ليسجد لاحد لامارة امرأة ان تجد ان تسجد لزوجها ولا تؤدي امرأة حق الله تعالى كله حتى تؤدي حق زوجها كله. ولو سألتها نفسها على ظهر اعطته اياه. على ظهري قطب يعني لو كانت على ظهر جمل - [03:57:21](#)

تمام وهي جالسة على الخشب على خشب الجبن. وقال لها اريدك للفراش انها تعطيه. قال هذا من البقاء ان له ان يستمتع بها متى شاء ما لم يضر بها او يشغلها عن فرض فايه؟ فعليها فعليها ان تمكنه. كذلك ولا تخرج بس بشرط انه ما يضرها في هذه المعاشرة. ولا يشغلها عن - [03:57:35](#)

رائد كالصوم المفروض وصلاة الفطر. كذلك لا تخرج من منزله الا باذنه او ابني الشارع لانه في حالات معينة لها ان تخرج باذن الشارع ولم يأذن لها الزوج كأن يكون فرض معين تعين عليها او حالة اضطرارية - [03:57:55](#)

هنا يكون الشارع اذن لها فانها نعم. قال فنهاية عنده ايش يعني؟ يعني الاصل في الزوجة كما يقول الانسان في البداية انه محتبسة للزوج محتبسة لزوجها. نعم. قال وينبغي له اذا سألته ان تخرج الى الصلاة ان لا يمنعها اذا لم يكن فيها مسألة قال صلى الله عليه وسلم لكنه امام الله يمسد الله بوجههن خير لهن وبيوتهن خير لهن. وكذلك لا يمنعها عدة مرضى - [03:58:10](#)

اهلها وتعزيتهم وهل له حق في بدنهما من خدمته مثل فرش الكنس والطبخ ونحو ذلك ونقاش فيها لا يصلح في هذا المقام. طيب. قال اما الحكم في الاموال فيجب بين الناس فيها بالعد كما الله واصله وريث بينما ورثت على ما جاء بهديه الكتاب والسنة قال صلى الله عليه وسلم ان الله قد كل ما مضى اخذناه اليوم هو الحكم في في - [03:58:30](#)

عقوبات والحقوق للحدود والحقوق لانه احنا اصلا هذا الكتاب بني على ايتين ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتكم بين الناس ان تحكموا بالعدل. الامانات كما قلنا هي الولايات وايصال الاموال الى اهلها - [03:58:50](#)

يرحمك الله. ايصال الولايات الى اهلها وايصال الاموال الى اهلها واما الحكم فالحكم اما ان يكون في في الحدود والحدود والحقوق واما ان يكون الحكم في ماذا؟ في الاموال. مراد بالاموال هنا الخلافات المالية بين الناس - [03:59:07](#)

الحكم الحكم بالعدل اما في الحدود والحقوق الحالة الثانية الحكم الحاكم في ماذا؟ في الخلافات المالية بين الناس اي فيما يختصمون به انا بدي من فلان مية دينار لأ بديش من فلان اخذ ارضي فلان اخذ ارضه تمام - [03:59:26](#)

هذه الخلافات المالية ايضا على الحاكم ان يحكم فيها بالعدل. فقال قال وما حكم الاموال فيجب الحكم بين الناس بالعدل؟ كما امر الله ورسوله مثل قسم وريثه بين مردت على ما جاء والكتاب والسنة. قال نظن ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه ولا وصية وارثة.

ولما ذكر الله في الارض فرض فرائض عمود نسب من اصوله فروع وفرائض الاطراف - [03:59:43](#)

الوكلاء التي قال الله سبحانه وتعالى الله فيمنع المريض ان المريض ان ان يخص بعض المراتب عطية بسيطة يحتال على ذلك ويشهد على قرن قد قد لقنوه او عرفوا بطلانه ولذلك تورط النساء والصغار بخلاف مكانها وقد - [03:59:58](#)

وقد وما قد عاد اليه كثير من الاعراب. ويسوى بين من سوى الله بينه وبين ولد الحرة والامان الصحابة ومن بعدهم في بعض مسائل افراد كالجدة مع الاخوة المشاركة وعمريتين وغير ذلك. وكذلك العلم بالعدل في المعاملات من البياعات والايجارات وكالات مشاركات هبات وقوف الوصايا ونحو ذلك معاملات المتعلقة بالعقود - [04:00:10](#)

صار الحاكم بده يعدل في تقسيم الميراث. بده يعدل في قضية البياعات بيع الايجارات الوكالات الوصايا. فمن العدل فيها ما هو ظاهر يعرفه كل احد في عقله وهو من المعروف الذي قال الله فيه امرهم بالمعروف او وجوب تسليم الثمن - [04:00:27](#)

المشتري من المشتري وتسليم المبيع على البائع وتحريم التطفيه مثلا في المكايل والموازين ووجوب الصدق والبيان وتحريم الكذب والخيانة والغش. ومن اوجه العدل ما هو خفي يحتاج الى تدقيق عن العقول حتى جاءت به الشرائع وشريعته نعم قال اقولها حتى جاءت به شرائع وشيعتنا اهل الاسلام فان جمهور ما نهى عن الكتاب والسنة والمعاملات تعود الى تحقيق عدل ونهي عن - 04:00:41 مدقه وجله مثل اكل مال الباطل الذي حرمه القرآن وذكر جنسيه الربا والميسر من انواع الربا الميسر التي نعلم مثل بيع الغرض

وحبيع الحب وبيع حبل الحبله وبيع الطير الهواء. اه اذا هو الفرق عنده - 04:01:05

الظاهر والخفي ان الظاهر هو ما يدرك الانسان بعقله ولو لم يأت شرعا الخفي ما توقفنا في تحريمه على الشرع تمام؟ مثل تلقي الركبان ونهي ان يبيع حاضر اللباد مثل هذه القضايا التفصيلية. قال بيع اللجنة المسمى بين الصلاة بين مدرسة ملازمة المناظر

والمزاهب والحقل والنجس - 04:01:15

وما نهى عنه من انواع المشاركات المخبرات بزرع بقعة من ارضه ومن ذلك ما قد تنازل الخفاء واشتباهه قد رأى احدهما العقد والقبض عد لا يجهر فيه يقول صحيح من كان الاخر يظن انه مجتمع يكون بفاسدة حتى بعض العقود وقع فيها خلاف - 04:01:34 هل هي من العقود العادلة او من العقود الفاسدة بين المذاهب الفقهية. تمام. قال وقد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتوا ورسوله والامر منكم فان تنازعتم بشيء فردوه الى الله ورسوله ان كنتم تؤمنون بالله - 04:01:49

والاصل في هذا انه لا يحرم على الناس معاملته الا ما دل على الكتاب والسنة على تحريمه. كما لا يشرع له من العبادات التي تخلون بها الى الله الا ما ذلك وسنة على على شرعه - 04:01:59

ما شرعه الله هو الحرام احرمه الله. بخلاف الذين فالاصل في العبادات التوقيف والاصل في المعاملات الاباحة. نعم اللهم وفقه لان نجل الحلال ما حللته حنا الحلال ما ما حللته ونحرر الحرام ما حرّمته والدين ما شرعته. امين. وعلى ولي الامر ان يتقدم بالنهي عن المعاملات المحرمة وعقوبة وعقود فعليه مثل الغش. فقد رواه مسلم في صحيحه عن ابي رضي الله عنه - 04:02:09

مر على صوبة تتعامل في ادخل يده فيها. كانت اصابعه بللا فقال ما هذا صاحب الطعام؟ قال اصابته السماء يا رسول الله. فقال انا فجعلته فوق الطعام حتى يراه الناس. من غش فليس منا وفي رواية من غشنا فليس منا. والغش اسمه جامع - 04:02:37

كل من اظهر من المبيع خلاف باطنهم ثلاثين يحسنون يحسنون ظاهر اطعمتهم من ثمار الحبوب والاحياء ونحوها ويجعلون الرديئة في باطنها ويدفنون مثل ذلك في الحيوان هو ان يجمع اللبن في ضائها يومين او ثلاثة يبيعهها. في ظل المجتمع انها تحلب كل يوم بقدر ما في الضرع. قال صلى الله عليه وسلم لا تسر الابل والغنم. ونبتعها بعد فانه بخير النظرين - 04:02:47

بعد بعد اما ان يردها الى سبائنها الغشاش مع صاع من التمر اما ان يمسك. ومثال ذلك ايضا تحمير وجه الجاري. كان مثلا الاماء في السوق حتى يبيعهها بروحه ويضع على وجهها مكياج - 04:03:07

تمام عادية بتكون بتخوف بدونه. طيب. وتصويد شعرها وتجعيدها. وكذلك الغش في الصناعات. كما يصنع للنساء بالاجرة او من يصنع لنفسه كما يبيع للناس يكون غشاش في الخيوط او غشاش في الخبز او غشاش. النا غش يكثر في هؤلاء وهو من الخيانة وعدم النصيحة - 04:03:22

وعن جيل بن عبد النبي صلى الله عليه وسلم عن النصح لكل مسلم. والنبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار فان صدقا وبينا بورك لهما في كذب وكذب محقت بركة بيعهم. ومن اعظم الغش - 04:03:38

الغش في جنس الاثمان ان تغش في الدراهم والدنانير تعطي دراهم مزورة او دنانير مزورة لا يمكن احد فلا يمكن احد ان يضرب الدراهم والدنانير الا بامر السلطان اكيد من الذي لو ان - 04:03:50

يعني يصدر المال مش البنك المركزي ما بصير اي احد يصدرهم ولا بتضيع الامور السلطان ايضا ان يكسر سكة المسلمين وان يفسد عليهم العملات التي بين ايديهم لانه هذا ايضا يدمرهم. طيب - 04:04:04

قال وقال السلف كسر سكة المسلمين من من الفساد في الارض. وقد قيل انه مما عابه الله عز وجل على قوم شعيب حيث قال ولا تبخلوا الناس اشياءهم ولا تعثوا في ارض المفسدين. نعم يجوز كسر سكة - 04:04:18

ان الناس اذا مكنوا من ذلك لم يتبين مقدار الغش قد روى الحسن النبي صلى الله عليه وسلم انه انه نهى عن شرب قديمة العملة اللي كانت معدنية فقط احيانا حتى يعرف انه مغشوشة ولا لأ يضطر انه يكسرها. حتى يشوفها من الداخل - [04:04:28](#)

الكسر اذا كان لمعرفة ما في داخلها فش مشكلة هاي طبعا العملات المعدنية. اليوم احنا عملات ورقية والدنيا اختلفت شوي. طيب قال فان الناس اذا مكن من ذلك لم يتبين مقدار الغش وقد روى الحسن عن انه نهى عن شرب اللبن الماء للبيع يعني انه يجوز ان يشاب اللبن للشرب. اما البيع فلا يجوز ان يعاني من مشتريا لانه لا - [04:04:41](#)

من اعظم انواع الغش الكيمياء هو عمل ما يشبه الذهب والفضة. كيمياء مرت معنا سابقا قلنا وهي صناعة قديمة كانوا يزورون فيها المعادن يصنع شيء يشبه الذهب وليس بذهب. نعم. قال وكذلك يعمل ويشم جواهر الطين من مسك الزعفران والعنبر وغير ذلك من الكيمياء الشبه. وان في ان ذلك كله محرم اذ لا نحاس نعم - [04:04:59](#)

قال فان ذلك كله محرم لا يكون مصنوع مثل المخلوق قط. وانما الغائون غاية ان يشبه به في الظاهر او في بعض صفاته. ولم يخرج ولم ولم يخلق الله شيئا وجعل للخلق زينا ان يخلقك - [04:05:18](#)

خلقه ولا اقدرهم على ان ينقل نوع من انواع خلق الله والآخر. وانما صنع الناس الزجاجة لان الله لم يخلق زجاجا كما خلق ذهبا وفضة. يعني هذه طبعا مرت معنا في كتاب الحسبة - [04:05:28](#)

من المعادن يرى ابن تيمية انها لا يمكن للانسان ان يخلقها او يصنعها وانما يحاكيها فبالتالي هو نوع من الغش. طيب. قال وقد اتفق عقلاء بني ادم على ان غاية الكيمياء الزغل الجيد الذي لا ينكشف الا بعد مدة طويلة. ولا يتعلق بها الا - [04:05:37](#)

رجل ينقل العقل يعتقد صحتها او قليل الدين يستحق الانفاق المغشوش. يستحل النفاق المغشوش. وما يذكر فيها من حكايات صحيحة غايته المغشوش الجيد الذي يروج على خلق من النقاد. فانكار - [04:05:51](#)

وعلى هذا الضرب عقوبة من اعظم واجباته اكثر ما فسد حالك واكثر ما فسد حال كثير من الناس من هذا الوجه. ولهذا لم يكن فقهاء ما يجب في الكيمياء كما يجب في المعدن والركاز. اذ كان ركاز اذ كان لل - [04:06:01](#)

حقيقة وهي الكنوز العادية التي تسمى المطالب وليست الكيمياء حقيقة. وندعي انسان صنع معادن ذهبية هل عليه زكاة صنعها بالكيمياء ما عليه زكاة انا اصلا بغش وليست معادن ذهب حقيقة. يعني لو انت بالكيميائي عملت ذهب - [04:06:11](#)

او بالكيمياء عملت في الدار عليك زكاة فيها قال لم يذكر العلماء فيها كما ذكروا في زكاة المعادن وزكاة انه هذه ليست ذهب حقيقي ولا ضد حقيقية. نعم. قال من دعا او على موسى عليه السلام انه كان يعملها او يعلمها فقد كذب وافترى. وجاب ابن حيان الذي تعزى اليه مصنفاها مجهول كثير التخليط والتناقض. والكيمياء والكيمياء من جنس السيمياء - [04:06:27](#)

الذي يخيل الشيء بخلافه عليه. انهم قالوا لموسى اما ان تلقي واما ان نكون اول من القى. قال بل القوا فاذا حبالهم معصيتهم خير اليوم سهما لا تسعى. فيقال انه - [04:06:46](#)

جابر بن حيان كان يعلمونا اياه في المدارس يقول ابن تيمية وهو مجهول سفير التخريط وطنه. طيب. قال فيقال انه تحير على ذلك باقين وضعوه فيه. فلما حمي الحر وتحرك الزبق فيها والنظير ما يفعله الرهبان هو النصرى المخاليق والمسا - [04:06:56](#)

ممن ممن ينسب الى الصلاح بالحقيقة. وكل هذا من نوع الكذب والنفاق والغش والخديعة. يعلمون الناس المدارس رموز تالفة ابن سينا جابر ابن حيان لما تسمع هذه الاسماء في المدارس وانت تفكر انهم علماء المسلمين الكبار بتكتشف ابن سينا كان زنديقا بدك تشوفه جابر بن حيان كان من كبار السحرة - [04:07:09](#)

قال وكل هؤلاء يستحقوا العقوبة البالغة لما فيهم من ضرر على انفسهم وعلى الناس في دينهم ودنياهم. فمعرفة هذه الاشياء بلا غش لاحد لكن لمعارضة المبطل وكشف غشه وتدرسه. فيما قد ينتبه - [04:07:30](#)

لذلك لولا معرفة ذلك عند اهل الحق لنافق الباطل عند كثير من يعرفها. يعني انك تعرف الكيمياء واساليبها. هذا من معرفة الباطل. حتى تستطيع انك تحمي نفسك وتحمي الدولة من - [04:07:42](#)

واما انك تمارسها لغش الناس هذا هو المشكلة قال فما انه قد ينتفع بذلك لو لم اعرف ذلك طيب نعم قال نعم قد يخلق عادة لمن

هشام العبادي معزولة المياه والكرامات الصالحين لكن ذلك لا يقع على الاسباب التي يتعاطاها اهل الغش من كيمياوية والصحة بل قد يقلب الله الباذنجان والحصى ذهباً وفضة لمن شاء - [04:07:52](#)

مع ان عامة هؤلاء ينفقون منها ولو قلب الله لهم قال الامام يتعين ايضا على ولي الامر النظر في ولاية الحسبة وما يدخلون لله من اسعار المسلمين ودهانات باعة الدقيق وغيره لما ينالهم من السحت فان مضرة هذا عام - [04:08:11](#)

ولم يكن ناظر لحسدة من يخشى الله ويوثق بابتته فالألا فما يبذل له من المال يزلزل امثاله. فان هؤلاء الذين يبصون الناس شئهم فهو مفسدين فجعلهم فجعلهم وجعلهم - [04:08:25](#)

اه فجعلهم فجعلهم اعطاء جعل لهم غرض خبيث فيما يحصلونه من المال الخبيث فيبذلون فيه عظيماً قليلاً كثيراً. فقد قال سلف قديماً لشعبيا صلى الله عليه وسلم اصلاتك تأمرك ان نترك ما يعبد اباؤنا وان او ان نفعل في اموالنا ما نشاء وانك لن تحلي رشيد. مع ان هذه الاشياء هي من حقوق - [04:08:40](#)

العامّة التي يجب القيام بها ابتداء كامل حقوق الاهلي ليست ليست حقاً لادمي معين لكن كثيراً ما يقع الشكوى فيها من المعينين فهي داخلة في حكم في الحكم بين الناس الى اموال القضاء - [04:08:58](#)

تستغرب بعد تقول لي طب مش هذا من الحق العام وليس من الحق الخاص منع الغش قال مع ان هذه الاشياء هي من الحقوق العامة التي يجب القيام بها ابتداء كامر حقوق الله عموماً ليست حقاً لادمي معين. لكن كثيراً ما - [04:09:08](#)

شكاوى من معينين. فهي لما تصير شكوى انه واحد غشني بصير من الحق الخاص. لكن عموماً منع الغش في الاسواق والتسعين زي ما في كتاب الحسبة هو ابتداء من الحق العام. طيب. قال فصل لا غنى لولي الامر عن مشاورة ان الله امر بها نبيه قال سبحانه وتعالى فاعفوا عنهم وشاورهم في الامر. فاذا عزمت فتوكل - [04:09:23](#)

قال لم يكن احد اكثر مشاورة لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد قيل ان الله تعالى امر بها نبيه صلى الله عليه وسلم لتأليف قلوب اصحابه والاقتراء بهم بعضه. ولا - [04:09:43](#)

من رأيها فيما لم ينزل فيه وحى من امر من امر الحروب والامور الحربية وغير ذلك فغيره. نعم يعني غير النبي صلى الله عليه وسلم اولى بالمشورة منه الله سبحانه وتعالى على المؤمنين بذلك فقال تعالى وامرهم شورى بينهما سورة في القرآن سورة - [04:09:53](#)

شورى اذا قلنا ان اسماء السور توقيفية هذه صورة كاملة اسمها الشورى. لتؤكد على عظم هذا المبدأ. تمام. قال واذا استشارهم فان بين له بعضهم ما يجب اتباعهم الكتاب والسنة - [04:10:09](#)

الله وسنة رسوله وجماعة المسلمين فعليه اتباع ذلك ولا طاعة لاحد في خلاف ذلك. وان كان عظيماً في الدين او الدنيا قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم. فان تنازعتم في - [04:10:21](#)

فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله ولما اخر ذلك خير واحسن تأويلاً. وان كان امراً قد تنازل فيه المسلمون فهو ينبغي ان يستخرج من كل واحد منهم رأيه وجهه ووجه رأيه. فاي الاراء كهل - [04:10:31](#)

توصيله عمل به كما قال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ورسوله ان كنتم تؤمنون تؤمنون بالله يعني الان حاكم استشعار الناس اذا بين له احد المستشارين امراً واجب اتباعه شرعاً - [04:10:41](#)

هنا الحاكم ليس له الخيرة في امره اما اذا كانت المسألة مسألة اجتهادية. فالحاكم له ان يسمع من اكثر من شخص ويرى اي الاقوال هو الاشبه وبالتالي يسير معه. ففرق بينما كان قاطعاً وما كان مجالاً للرأي. طيب. واولو الامر صنفان وامراً والعلماء هم الذين اذا صلحوا صالح الناس - [04:10:53](#)

واكثر ما يخاف على الناس من فساد العلماء والامراء. وكان السلف يحذرون فتنتهما. فتنة المبتدع في دينه وهذا العالم او الفاجر في دنياه وهذا الحاكم. نعم. قال صاحب هوى قدم هواها صاحب الدنيا قد اوتته دنياه فتنة الذين استمتعوا بخلاقهم خمسة وثلاثين قبل من خلاقهم وفتنة الذين خاضوا كما خاض الله - [04:11:13](#)

من قبلهم. نعم. وكانوا يقولون من نجا من فتنة من فتنة اهل بدعه الذين استمتعوا بخلاقهم هم الحكام الفجورة والذين خاضوا كما

خاض الذين من قبلهم هم علماء السوء نعم. قال وكانوا يقولون من نجا من فتنة اهل بدع وفتنة للسلطان نجي. فعلى كل منهم ان يتحرى بما يقوله ويفعله طاعة الله ورسوله واتباع كتاب الله وسنة رسوله. متى امكن في الاحوال في مشكلة معرفة ما دل -

[04:11:33](#)

ولم يمكن وان لم يمكن ذلك لضيق الوقت او عجز الطالب او تكافل الدالة عنده او غير ذلك فله ان يقلد من يرتضي علمه ودينه وهذا اقوى الاقوال. وقد قيل ليس له تقرير بكل - [04:11:54](#)

انه التقييد بكل حال وقال ثلاثة في مذهب احمد وغيره. وكذلك ما يشترط للقضاة والولايات من شروط يجب فعله بحسب امكانهم بل وسائر شروط ابدات من الصلاة والجهاد وغير ذلك. كل ذلك واجب مع القدرة. اما مع العجب - [04:12:04](#)

ولهذا امر اللهم صلى ان يتطهر الماء من عدمه او خاف الضرر باستعمال شدة البرد او الجروح به او لجروح به او غير ذلك تماما الصعيد الطيب فمسح وجهه فمسح بوجهه - [04:12:14](#)

قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين صلى قائما فلم فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنبك. فقد اوجب الله تعالى صلاته في الوقت على اي حال امكن - [04:12:24](#)

كما قال تعالى حافظوا على الصلوات والصلوات الوسطى. اوجب الله الصلاة على الامن والغائب. والصحيح هو المريض والغني والفقير والمقيم والمسافر وخففها على المسافر والخائف والمريض والفقير الذي لا يجد طهورا او لا يجد ميسرة كما جاء في الكتاب والسنة - [04:12:34](#)

واسقط ما يعجز عن ما يعجز عنه العبد من واجبات من طهارة واستقبال القبلة وقراءة فاتحته وتكميل الركوع والسجود والقيام. فلو انكسرت سفينة بقوم او سلبهم يحاربون ثيابهم صلوا صلوا عراتب بحسب احوالهم. وكان امامهم وسطهم لئلا يطبقون عورته. ولو اشتبهت القبلة اجتهدوا في الاسداد عليهم. هنا الفقير الذي نجد ميسرة يعني - [04:12:49](#)

مبلغ من المال يشتري به الوضوء يعني ايش دخل الفقير والميسرة في الطهارة انه اذا انت معك مصاري تشتري ماء سعره بدك تشتري المراد هنا الفقير يجد ميسر يجد ما لم يستطيع ان يشتري بهما ان يتوضأ به - [04:13:09](#)

طيب انكسرت سفينة بقوم نعم. قال فلنكسرت سفينة بقوم قتلهم حاربون ثيابهم فصلوا عراة بحسب احوالهم وكان امامهم وسطهم لئلا يرى الباؤون عورته. ولو اشتبهت القلة اجتهدوا في عليها فلو عميت الدلائل يصلوا كيف امكنهم كما قدروا يعني انهم فعلوا ذلك عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكذلك لو حبس بمكان ضيق او كان حال مساورة العدو او غير ذلك. فهكذا الجهاد والولايات وسائر امور الدين - [04:13:25](#)

وذلك كله في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم. كل هذا لماذا اتاني؟ لماذا يأتي هاي الامثلة يخبرك انه احنا الان صحيح يشترط في الولاية والقضاة ان يكونوا من العلماء المجتهدين - [04:13:45](#)

لكن هاي الشروط في على حسب ما يمكن. ما وجدتش حاكم مجتهد ولا قاضي مجتهد. يا اخي بشوف قاضي او حاكم ضابط لمذهب. ما وجدتش ضابط لمذهب. اه اخبارهم بالفقه. فهذه هي يعني هذا كله بيان ان الشريعة تقوم على سقف الممكن - [04:13:55](#)

اذا وكذلك ما يشترط في القضاة والولاية من الشروط يجب ان تحصل بحسب الممكن بحسب كما انه هكذا انت في العبادات على حسب الممكن تؤدي العبادة كذلك في توريثك للقضاة والولاية. كما قال في السبع ميتين وخمسة وتلاتين منتصفها يكون الشروط التي تشرطها فيهم على حسب الممكن والامثل فالامثل - [04:14:11](#)

ولاية امر الناس من اعظم واجبات الدين بالله تماما. قال ولاية ولاية ام الناس من اعظم اجر الدين بل لاتمام للدين والدنيا ال بها. فان بني ادم لا تتم مصلحتهم الا بالاجتماع لحاجة بعضهم الى بعض التعاون - [04:14:30](#)

يتعاونون على اذا الواحد منهم لا يقدر وحده على جملة على جنب بجميع منافعه ودفنه بمضاره ولا بد ان عند الاجتماع من ضعفهم حتى قال المصمم اذا خرج ثلاثة من سفر في العمر واحدهم رواه ابو داود من حديث ابي سعيد - [04:14:40](#)

ابي هريرة روى احمد وروى الامام احمد في مسند عن ابن عمرو رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لثلاث

يكون بثلاث من ارضها الا يعمروا عليهم احدهم. فادعوا عليه الصلاة والسلام تعمير - [04:14:50](#)

تنبية بذلك على سائر الشمال التي هي اكثر وادوم. يعني امر الثلاثة المسافرين ان يكون لهم رأس وتنبية على ما هو اولى. وهو امر

الامم بان يكون لهم سلطان. نعم - [04:15:00](#)

وهذا كله من القياس الاولي وكثير ناس بسألوني كيف بدنا نطبق القياس؟ بسألوني عن امثلة بالقياس هذا ما نفعله انه انت اذا اردت تعرف قياس الاولوية قياس نفى الفارق قياس العلة. بدك تقرأ مثل هاي الكتب وتبدأ تنظر هذا الكتاب لحاله ربما مر معنا الان. خمس

ست انواع من انواع قياس الاولي - [04:15:15](#)

هادي كلها امثلة انت بكرة في مادة اصولية. ممكن تأخذها وتذكر انه في كتاب ابن تيمية. ذكر قياسات اولوية. وابن تيمية من اذكى

الناس في الاخيسا هادي كلها مادة زخمة - [04:15:32](#)

تستطيع ان تذكرها امثلة في الامتحانات والاختبارات للطلاب نعم. قال ولأن الله تعالى اوجب على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك بقوة الا بقوة وامارة. وكذلك صار معوجة من الجهاد والعدل. اقامة الحج والجمع والعياد بالله والنصر المظلوم اقامة

حدود لا تتم الا بالقوة والعمارة ولهذا - [04:15:43](#)

روي ان سلطان يظل الله في الارض ويقال ستون سنة من امام جائر اصلح من ليلة الحزم بلا سلطان. وتدريب ذلك من الوقت والمكان

الذي يعدل فيه سلطان موتا وقتل ولم يكن فيه غيره فتجري فتنة بين الطائفين - [04:15:56](#)

يخرج اهله على حكم السلطان كبعض اهله على حكم سلطان اهل البوادي والقرى اللي بكونوا خارج سيطرة السلطان يجري في هذه الاماكن من الفساد في الدنيا ما لا يعلم به الا الله. ولهذا كان السلف كالفضيل واحمد وسهل يعظمون قدر نعمة الله قدر نعمة الله به.

ويرون الدعاء للسلطان - [04:16:06](#)

ومناصحته من اعظم ما يتقربون به الى الله مع عدم طمعهم في مال السلطان ورئاسته ولا لخشية منه احمد لم يخف من السلطان في

فتنة خلق القرآن لكنه كان يقول لو كانت عندي دعوة صالحة - [04:16:26](#)

خبأت اهل السلطان لان بوجود السلطان الصالح المسلم الذي يقيم امر الناس صلاح الدين والدنيا. طيب قال صلى الله عليه وسلم ان

الله يرضى لكم ثلاثا. ومنها وان تناصحوا من ولاه الله امركم - [04:16:42](#)

ومنها قاصرات لا يغفل عليهن قلب مسلم ومنها مناصحة ولاة الامر وهذان عبيدان حسن وفي الصحيح دين النصيحة منها لله ولكتابه

ولرسوله وان كان اكثر ما من يدخل فيها وان كان - [04:16:55](#)

من يدخل؟ قال وان كان اكثر ما يدخل فيها بلا لا يقصد العبادة. وتقرب بل لما في النفوس من حب متفقين ان اكثر من يريد الحكم ولا

يقصد العباد به - [04:17:06](#)

وانما يريد العلو في الارض. اكثر من يدخل في موضوع الحكم يريد التولي والسلطنة هو يريد ولكن فكما ان اكثر من يأكل ويشرب

وينكح. لا يقصد العبادة المحضة بل من اكثر ايوه. قال بل من اكثر قال بل من - [04:17:15](#)

اكثر من يؤدي الى مالية الظاهرة كقضاء الناس كقضاء دين الناس ما عندهم اموال المضاربات والشركات لم يقصد بها قيام حرمة

وجاهد عندهم هي من واجباته فنظيره كثير. فالواجب اتخاذ الامارة دينا وقربة - [04:17:29](#)

يتقرب يتقرب بها العمل بالعمل الصالح فيها الى الله تعالى فتتقرب اليه فيها بطاعته وطاعة رسوله من افضل القربات وانما فسدح

فيها حال اكثر الناس لابتغاء الرئاسة والمال بها فقط. وقد روى - [04:17:39](#)

وسلم انه قال مذهب ان يجعلني ارسل في غنمه من حرص المرء على ماله وشرف لدينه. قال الترمذي حديث حسن صحيح فاخبر ان

ان حرص المرء على المال والرئاسة يفسد دينه. مثله اكثر من افساد - [04:17:49](#)

لزرية غنم. وقد اخبر الله تعالى عن الذي يؤتى كتابه بشماله انه يقول يا ليتني موتى كتابي هو لم ادري ما حسابي. يا ريتها كانت

القاضية ما اغنى نماريها لكني سلطانيها. قال الله - [04:17:59](#)

كيف كان عقد الذين من قبلهم كانوا هم اشد من قوة واثارهم اخذهم الله بذنوبهم وكان وما كان لهم الله نواق وقال تعالى تلك الدار

الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوم - 04:18:09

الناس اربعة اقسام قوم يريدون علوا على الناس والفساد في الارض هو معصية الله تعالى وهؤلاء الملوك والرؤساء والمفسدون كفرعون وحزبه وهؤلاء شر الخلق قال الله تعالى ان فرعون على في عرضه وجعل اهلها شيعة يستضعف طائفة منهم - 04:18:19

يذبح ابنائه بالسحر نساءهم وانه كان مفسدين. انه كان من المفسدين. وروى مسلم في صحيحه عن ابي سعود رضي الله عنه قال قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه فلذة الكبر. ويدخل النار من كان في قلبه من كان في قلبه مثقال - 04:18:33

فقال رجل يا رسول الله اني احب ان يكون ثوبي حسنا بحسنا افمن الكبر ذلك؟ قال لا. الكبر بطل الحق وامط الناس. وبطل الحق جحده وغمط الناس احتقارهم الذي رأوه فهذا فهذا هذه - 04:18:43

من يريد علوا في الارض والفساد والقسم الثاني الذين يريدون الفساد كسر الراقي والمجرمين من سقوف من سفلة الناس وغيرهم. اذا القسم الاول ناس تريد العلو والسلطنة زائد الفساد هؤلاء شر الناس - 04:18:53

الذين يريدون الفساد بدهم ياكلوا اموال الناس بالباطل ولكن لا يريد علو هو همه فقط يجمع ثروات. مش همه يصير سلطان وحاكم. هذا بعده في الفساد يأتي. الصراخ والمجرمين من سفرة الناس - 04:19:07

الثالث الذين يريدون علو بس ما بدهم فساد. يعني بده يصير حاكم بس ما بده انه يفسد. كحال كثير من خلفاء بني امية والعباس. واضح انه كان ادعو له وان كان لا يتقصد الفساد ابتداء - 04:19:21

تمام القسم الرابع هم اهل الجنة الذين لا يريدون علو في الارض ولا فسادا. مع انهم قد يكونون على اعلم غيرهم كما قال الله تعالى ولا تهنوا قد يكونون اعلى من غيرهم حتى في الدنيا - 04:19:34

عمر بن عبدالعزيز والخلفاء الراشدين. كانوا اعلى لكنهم ما كانوا يريدون علوا في الارض ولا فسادا. فالخلفاء الراشدين. طيب. قال فكما من يريد علوا ولا يجد ذلك الا سوا وكما من جعل ممن جعل ماء ولا يريد علوا الفساد. وذلك - 04:19:43

الخلق ظلم يعني الناس ام جنس واحد ثلاثة الناس يعني فيراة الانسان ان يكون هو اهل الاعلى ونظيره تحته ظل له من ثم مع انه ظلم في الناس يبغضون من يكونوا كذلك يوعده لانه عاد منهم - 04:19:57

يحب ان يكون فنحن كلنا من جنس واحد. كلكم لادم ان اقصد ان اكون ان اقصد ان اكون انا اعلى منك هذا ظلم لكن اذا علوت تلقائيا انه الناس نصبتني مشان ادير امورك. هذا ما في مشكلة - 04:20:07

تقصد العلو انك تكون انت دوني. وانا اعلم منك هذا نوع من اشكال الظلم الذي لا ينبغي للمؤمن ان يكون عنده. المؤمن يريد ان يكون مع اخوانه سواسية في امر الدنيا. نعم. قال ان العادل منهم ما يحب ان يكون مقولا لنظيره - 04:20:22

العادي منه يؤثر ان يكون هو القاهر. فمريد العلو فسد عليه دين الدين وديناه. بظلم الناس ومعادتهم لذلك فيحتاجوا ذلك اعوانهم فيدفعون اعداءه. والاعوان في الحقيقة اعداء له. انما يعينونه لما ينالونه من اهوائهم - 04:20:37

هذا كان من طلب رئاسة اليه احمق جاهلة. وان المطلوب منها ما يدفع به الانسان عنه الضرر في دينه وديناه. وفي الحقيقة دفع علو دفع علو غيره عنه بالباطل. لا ارادة منه علوا على غيره - 04:20:47

لا يسمى الا برياسة. يعني هون في سقط كما يقول المحشم. طيب. قال ما من دخل فيه ديانتته كما يدخل الرجل كما يدخل الرجل في الجهاد. واما من دخل في الرئاسة على وجه الديانة - 04:20:57

لما يدخل الرجل في الجهاد باذلا نفسه وماله. فهذا هو الذي يعد اعتقاده هنا ايضا في بياض في النسخة ادفع ما فيها من الفتنة في الدين الا من عصم الله. والمضر في الدنيا الا لمن ايده الله تعالى - 04:21:09

قال ولا بد في العفو والدين من ان يكون بعضا فوق بعضا كما قد بيناه كما ان الجسد لا يصلح الا برأس فقال الله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف ورفع خلائف الارض ورفعوا بعضكم فوق بعضهم الدرجات - 04:21:26

المنطق ومن حيث الدين لابد ان يكون الناس فوق بعضهم البعض. يعني اكيد في حاكم وفي محكوم. في مسؤول وفي مسؤولين. في حاكم وفي اتباع هي طبيعة الدنيا كده عقلا وديانة. بس فرق بين من يقصد العلو ليرى غيره اسفل منه وبين من يحصل له هذا تلقائيا.

ويرى انه بدي اكون مسؤول فقط من اجل حمايتهم مش لاني بدي اعلو عليهم الموضوع يتعلق بالنيات. طيب. قال فلذلك اذا اتشرفت بجعل السلطان والمال في سبيل الله تعالى. فاذا كان المقصود بسلطان ماله وتقرب الله تعالى ويقيم دينه فقد كسبه كان ذلك صلاح الدين والدنيا. وان فرض - 04:21:58

عن الدين او الدين عن السلطان فسدت احوال الناس في الاموال وانما يتميز اهل طاعة اهل طاعة الله عن اهل عن اهل معصية الله والعمل الصالح. نعم. قال كما جاء في الحديث الصحيح انه قال ان الله - 04:22:13 واعمالكم. نعم. ولما غلب على كثير من ولايات الامور ارادة شرف المال والشرف وصاروا بناء على حقيقة الايمان في ولايتهم رأى كثير من الناس ان الامارات تنافي الامام وكمال الدين. فمنهم من غلب الدين واعرض عما يتم الدين به من ذلك. ومنهم من رأى حاجته الى ذلك فاخذه مرضا عن الدين. لانتقاده انه مناف لذلك وصار الدين عنده في محل الرحمة والذل لا في - 04:22:23 وبالتالي صار الناس عندهم تصور خاطئ انه اي واحد في محل السلطنة هو اكيد دنياه بسبب انه تكاثر هذا النموذج انه اغلب النماذج التي وصلت للحكم بفته شرفا وعلوا وليس ديانة. اصبحت الناس تعتقد كقاعدة عامة ان الملك والسلطنة تنافي الدين. مع انه هو من اعظم مناصب الدين - 04:22:43

لانه في الواقع هو من اعظم ما مناصب الدين اذا قصد به وجه الله. لذلك من السبعة الذين يظلمهم الله بظله امام عادل ومن اعظم مناصب الدين. لكن للاسف لما شاهده الناس اصبح اي شيء حتى في واقعنا المعاصر. اي شخص يصل لمنصب الحكم استنوا شوي هسه بتغير - 04:23:07

شهر شهرين هسة رح يفتن. هسه انه خلص صار عنا تصور عام ان هذه المناصب تنافي الديانة له ماذا قال؟ قال ثم اذا اه ثم منهم من غلب الدين واعرض عما لا يتم الدين - 04:23:25

الا به وهو الحكم واصبح اصلا ينادي الى ترك الحكام ترك الكذا. ترك الانشغال باصلاح هذه الامور. ومنهم من رأى حاجته الى ذلك. من رأى حاجته الى الحكم فاخذ الحكم - 04:23:40

واعرض عن الدين يعني اما حالة التوازن لانه يا جماعة انه احنا بدنا الدين وبدنا الحكم لمصلحة الدين. قال هؤلاء الذين يأوا منهم من رأى حاجته الى ذلك فاخذه معرضا عن الدين. لاعتقاده انه مناف لذلك. يعني بعض الناس - 04:23:54

اذا بده يصير حاكم مباشرة بترك الالتزام. ليه دين وسياسة بمشيش. كيف دين وسياسة بمشيش السياسي هي لمصلحة الدين.

فبعضهم من اجل المحافظة على الدين ترك السياسة وبعضهم من اجل السياسة - 04:24:11

ترك الدين الاعتقادي انه في انه هذولا بجتمعوش مع بعض. وهذا خطأ كبير. بل لا بد في الدين من سياسة ولا بد في السياسة من دين طيب من اهل الديانين العجز عن تكميل الدين والجزع لما قد يصيبهم في اقامتها والبلاء استضعف طريقة طريقة ما استدلهما من رأى انه لا يقوم مصلحته لما غلب على - 04:24:27

من اهلي الدياني غريبة هادي. والديان هو الحاكم او الرئيس الديني العاجز عن تكميل الدين والجزع لما قد يصيبهم في اقامته من البلاء استضعف طريقهم واستدلهما. من رأى انه لا تقوم مصلحته ومصلحة غيره بها. شو معنى هذا الكلام - 04:24:48

اظن هذه قاعدة مهمة اذا انا فيما تصورتها. هو يعني كان هناك بعض النماذج من اهل دين استلموا حكما معين. ايوة. فلم يطبقوا الشرع كما هو ايوة تطبيقهم في الشرع مثلا - 04:25:13

لم يسبب مشاكل فيعتقد ماذا ان ان تستعمل الدين في الحكم هذا لا يصلح هذي فكرة خليني اعيد قراراتنا مهمة مركزية هون وكذلك لما غلب على كثير من اهل الديانين. العجز عن تكميل الدين - 04:25:26

والجزع لما قد يصيبهم في اقامته اقامة الدين في حياة الامة من البلاء استضعف طريقهم واستدلهما من رأى انه لا تقوم مصلحته ومصلحة غيره بها. ويريد ان يقول ان بعض الاسلاميين خلينا نحكي لما يتولى الحكم - 04:25:45

عجز عن تكميل الدين ما استطاع ان يصل الى الصورة الكاملة للاسلام او اصابه جزع اذا كان هو اسلامي لكن لما تولى الحكم جزعا

يقيم الاسلام خوفا من ان ينقلب الناس عليه - 04:26:06

هذا سيجعل للطرف الاخر اللي بشاهده من بعيد ممن يريد التولي على الحكم ممن في قلبه مرض انه يقتنع اكثر واكثر انه ماذا انه الدين لا يمكن ان يكون في منصب الحكم - 04:26:21

شوف هادي قاعدة مهمة حقيقة في ختام رسالة ابن تيمية ضعف الاسلاميين لما يصل الى منصب الحكم ضعفهم اما من حيث العجز عن اقامة الدين كاملا او شعور الناس انه هم خايفين يقيموا الدين حتى ما ينقلب عليهم. هذا يعطي تصور للذي في قلبه مرض -

04:26:33

من الحكام انه واضح شايفين الدين عمره ما بجيب حكم لازم نترك التدين والالتيان بالاسلام وندعو الى العلمانية. خلص الدين خليه في حياتكم الشخصية. الدين ما بطعم الخبز. هيك بحكه - 04:26:58

الدين لا يمكن ان يستمر. الدين بخلي الناس تنقلب علينا. تمام؟ فهنا يأتي دور الامة ان تصدر شخصا اسلاميا قادرا على ان يفهم الناس

قدرة الدين ان يجتمع مع الحكم - 04:27:12

بس طبعا هنا في قضية احيانا العجز عن تكميل الدين هو قد يكون طبيعة مرحلة وهذا ليس عيبا تمام قد اكون انا مش لا استطيع الوصول الى اعلى درجات يعني لا يأتيني شخص ياخذ من كلام ابن تيمية. بالتالي يجب على اي حالة اسلامية تتولى الحكم في

منطقة معينة - 04:27:26

مباشرة ان تفرض الدين كاملا خشية من ان يفهم الطرف الاخر. يعني فهمت هو بيتكلم بشكل عام. انه بعض الحكام الفاسدين لماذا

رأوا ان الدين ينافس سياسة لما رأوا ان بعض التجارب الاسلامية التي ارادت ان تطبق الدين اما عجزت - 04:27:43

عن تكميل الدين او جزعت عن تطبيقه خلص هو يزداد اقتناعا انه لا يجتمع الدين مع الحكم لكن طب تلك ذاك النموذج الاسلامي لما

عجز عن اقامة الدين هل هو معذور ولا؟ قد يكون معذورا - 04:28:00

قد يكون له حسابات معينة بس لا تفهم منه يا ايها الفاسد ان الدين لا يشتغل مع السياسة بل عجزوا هؤلاء عن اقامة الدين ضمن

معادلة معينة انما هي حاليا فقط - 04:28:16

وليس معناها انهم ان الدين لا يجتمع مع السياسة. والكلام يطول لكن يعني احببت ان اعلق على هذه في ختام الكتاب. طيب وهذان

السبيلان الفاسدان. نعم قالوا هذان بالنسبة لفسدان سبيل من تسب الى الدين ولم يكمله بما احتاج اليه سلطان من الجهاد والمال او

سبيل المناقيل على السلطان المالي والحرب ولم يقصد بذلك اقامة الدين وما سبيل المغضوب عليهم والضالين والاول للضالين

النصاري - 04:28:27

المغضوب عليهم اليهود اللي بيقول لك انا بدي دين بس بدناش حكم الدين بدون حكم وبدون عز وتمكين له لا يصلح والعكس حكم

بدون دين برضه ما يصلح وهو يضم كلا الطائفتين. اما الصراط المستقيم ايوه انعم الله عليهم. نبينا والصديقين والشهداء والصالحين

يسلموا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم سيد الخلفاء واصحابه ومثل كسيرهم وهم والسابقون الاولون بالمهاجرين - 04:28:47

الانصاري الذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنه واعد لهم جنات تجري تحت الانار الذين فيها ابد ذلك الفوز العظيم. فالوجع والمسلم

ان يجتهد ان يجتهد في ذلك بحسب وسعه فمن ولي ولاية خاصة بها طاعة الله. واقامة من - 04:29:12

لم يؤاخذ بما يعجز عنه جميل هذا قاعدة عامة الواجب على المسلمين ان يجتهد في اقامة الدين في حياة الامة كحاكم او مسؤول

بحسب وسعه. فمن ولي ولاية قصد بها طاعة الله - 04:29:22

واقامة ايش؟ ركزوا يا جماعة. ما يمكنه. القضية مش خصما لازم تقيم كل الدين مرة واحدة. واقامة ما يمكنه من دينه ومصالح

المسلمين. واقام فيها ما يمكن مرة ثانية بعيد ما يمكنه - 04:29:39

من الواجبات واجتناب ماء ايش؟ يمكنه مرة ثالثة من المحرمات لم يؤاخذ بما لم ينكر لا يكلف الله نفسا الا وسعها لكن مش معنى انه

انا مش قادر اطبق الدين كاملا في المجتمع. اني خلص اترك البلد للعلمانيين يحكمونها. لانه يا بطبق الدين كامل يا ما بطبقوش كامل -

04:29:55

هذي نظرة خاطئة. نظرة يتسم بها الغلاة اليوم مقدما وحديثا اما الفقهاء يعرفون ان المراد سقف الممكن. نعم قال خير لامة توليت في الجار. ومن كان عاجلا اقامة الدين وجهاده فاعلم يقتل عليه في قلبه والدعاء للامة والمحبة خير امله. وفعل ما يقدر عليه من واجباته لم يكلف بما يجزي عنه فان قيام الدين بالكذب والهدى - [04:30:15](#)

الحديد الناصر كما ذكر الله تعالى فعلى كل احد اجتهاد باتفاق القرآن وحدد الله ويطلب من عنده مستعينا بالله في ذلك من دنيا تخبب الدين كما قال معاذ جبل يا ابن ادم انت محتاج الى نصيبك من الدنيا - [04:30:35](#)
كان نصيبك من الآخرة احوج. فان بدأت فان بدأت بنصيبك من الآخرة مر بنصيبك من الدنيا واحتظمتته. وان بدأت بنصيبك من الدنيا فاتك نصيبك من الآخرة وانت من الدنيا على خطر. وذلك وذلك - [04:30:45](#)

ذلك انه قال من اصبح والآخرة اكبر همه جمع جمع الله له شمله وجعل غناه في قلبه وتته الدنيا وان اصبحت والدنيا اكبر همه فرق الله ففرق الله ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم يكن في الدنيا الا ما كتب له ذلك كما قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا يعبدون ما اريدهم من رزقي وما اريد ان يطعمون ان الله هو رزق ذغوت متين فنسأل الله العظيم ان يوفقنا - [04:30:55](#)
فانه لا حول ولا قوة الا به والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبينا محمد وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا. امين بارك الله فيك. هنا تعديل اظن وعلى كل احد في الصفحة التي بجانبنا - [04:31:15](#)

وعلى كل احد الاجتهاد في ايثار القرآن والحديث لله تعالى هنا يقول في ايثار هنا عندما فعل كل احد اجتهاد في اتفاق القرآن والحديث لله انا شايف في مشكلة عبارة مش جيدة. شفتوها؟ اللي صفحة ميتين وثمانية واربعين. فعلى كل احد الاجتهاد في اتفاق القرآن والحديث - [04:31:27](#)

هنا في النسخة الاخرى فعلى كل احد الاجتهاد في ايثار القرآن والحديث. لا لا هاي النسخة هاي الخطأ هاي النسخة اللي في شارع الشيخ بن عثيمين هاي ليست صحيحة. فهمت. قال فعلى كل احد اجتهاد في اتفاق القرآن والحديد لله. يعني ان تجمع بين - [04:31:52](#)

والحديد لله رب العالمين احيانا المحقق واضح لم يفهم النص. فعلى كل احد ان يحقق الاتفاق. يعني الحاكم والانسان الجد هو الذي يوافق بين الكتاب الذي يهدي والسيف الذي ينصر لله سبحانه وتعالى. يعني هذه نهاية رسالة الحسبة عفوا نهاية رسالة كتاب السياسة الشرعية - [04:32:11](#)

شيخ الاسلام ابن تيمية في قراءة سريعة اه ووقفنا فيه على مقاصد هذه الرسالة واهدافها وحقيقي جيد ان يبقى الانسان مجرد مثل هذه الكتب والرسائل. ويقف على القواعد التي تكون ضمن هذا التراث - [04:32:34](#)

ولا تستغني اعود فاقول عن وضع هذه القواعد في فرز فرز هذه القواعد. ان هذه قواعد ذكرت في بطون الكتب بكرة بتنساها احنا بنشير لقواعد مهمة يعني في حواشي وخبايا الزوايا استخراجها. ضعها في المقدمات واكتبها اعمل لها ارشفة. فان التراث شيخ الاسلام ابن تيمية - [04:32:48](#)

يستحق ان يؤرشف بافكاره ونظرياته سواء نظرياته السياسية والاجتماعية والعقدية والدينية اللهم وفقنا لما فيه خيرنا وصلاحنا نلتقي ان شاء الله في سلسلة اخرى من كتب شيخ الاسلام بدءا من الاسبوع القادم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه - [04:33:07](#)

اسلم - [04:33:26](#)