

الشرح المطول على زاد المستقنع - كتاب الطهارة للشيخ أحمد بن

عمر الحازمي 12

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - 00:00:00

اما بعد يتعلق بجملة من الاحكام الشرعية والتحريم نحو ذلك اخترع المصنف رحمه الله تعالى في ذكر شيء من مستحبات القولية ثم بين ما دلت النصوص الشرعية في رأيه او عن ما هو المذهب المعتمد عند الحنابلة من المكروهات - 00:00:25

حكم شرعي شارعين لابد من بدلليل شرع صحيح تقوم الحجة به هذا الدليل كما ذكرنا مرارا قد يكون قاعدة عامة وقد يكون دليلا خاصا كما هو شأن في المستحبات كما هو شأنه في الواجبات وفي محرمات - 00:00:53

وبعض واجبات ثبتت بقاعدة عامة شرعية او اصل عام شرعي وبعض الواجبات يثبت بدلليل خاص. يعني يأتي الشرع تسميته وبالامر به. اما قولوا واما فعلنا. كذلك المكروه كذلك المحرمات والمكروه كما ذكرنا ما نهى عنه الشرع - 00:01:14

نهيا غير جازم ثم طلب الشارع تركه طلبا غير جازم المكروه في هذا الحد اول ما تردد عندها اصوليين يعني هو في عرف خاص مصطلح خاص اما في الشرع فاطلق المكروه - 00:01:39

على ما هو محرم واطلق المكروه على ما هو المعنى الخاص عند الاصولية لذلك جاء كل ذلك كان سبيئه عند ربكم مكروها بعد ان ذكر جملة منه محرمات هذا لا لا خلاف فيه انه مكروه ولكن باعتبار الكراهة الشرعية. وهي - 00:01:55

انها مرادفة للتحريم. وعن من كرهها للصلاحية فهي عرف خاص عند الاصوليين يقال فيها ما طلب الشارع تركه هذا اشترک معه المحرم طلبا غير جازم خرج به المحرم طلب الشارع تركه خرج به الواجب والمندوب لأن الشارع قد طلب فعله - 00:02:15
واشتراك معه المكروه المحرم لأن الشارع الطلب تركه كما ان المكروه قد طلب الشارع تركه الا ان الفرق بينهما ان الشارع في المكروه طلب تركه طلبا غير جازم والمحرم طلب تركه طلبا جازما - 00:02:39

والفرق بينهما من حيث العمل او من حيث فهم النصوص ما رتب الشارع العقوبة على فعله حينئذ حكم عليه بأنه قد طلب الشارع تركه طلبا جازما او نهى عنه ثم جاء الفرينة صارمة - 00:02:58

فذلك ان ينهى النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء ما ثم ان صح النهي عن البول قائما مثلا ثم جاء انه قد بال قائم فنقول ذاك والعصر فيه انه جاز. الا انه قد وجدت قرينة صالحة تدل على ان النهي هنا غير غير جائز. اذا لابد ان نعرف ان - 00:03:18

حكم شرعي اذا كان كذلك حينئذ لابد ان يكون مأخوذا من الشرع وكل دليل صحيح يثبت به الاحكام الشرعية جملة يثبت به المكروه على جهة الخصوص قال ويكره دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى الا لحاجة. ويكره عرفنا حد المكروه دخوله اي دخول الخلاء. يعني - 00:03:38

يقول قاضي الحاجة الخلاء دخوله اي دخول الخلاء والها هنا دخول هذا المصدر اضيف الى الى مفعوله. يعني الخلاء مفعول به هو محل لقضاء الحاج. والفاعل هو قاضي الحال. دخول قاضي الحاجة الخلاء. هذا - 00:04:06

دخوله اذا هو مكروه دخوله بماذا؟ مطلقا؟ قل لا وانما دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى بشيء هذك وحينئذ اطلقهم سيشمل كل ما يصدق عليه انه شيء كل ما يصدق عليه انه شيء سواء كان من وراء - 00:04:27

لو كان من فرقه او نحو ذلك فاذا صح ان يطلق عليه شيء ووجد فيه الوصف المقيد به حينئذ حكم عليه بأنه مكروه ان يدخل هنا به
الخلاء هذا الشيء الذي يكره الدخول دخول الخلاء به قال فيه - 00:04:49

يعني مكتوب فيه هي هنا بمعنى الكتابة واما ليس المراد انه يوجد فيه كوجود الماء في الكأس هذا لا لا يريد لان الكتاب عرب
ولابد لها من محل تقوم فيه لا توجد الكتابة هكذا منفصلة عن الصفحة - 00:05:10

وانما هي قائمة بها حينئذ نقول الكتابة في الورم بمعنى انه مكتوب على الورق بشيء فيه فيه ذكر الله تعالى. ذكر الله تعالى المراد
به لفظ الجلالة وما زاد - 00:05:26

لفظ الجلالة ومن تاب. فذكر الله هنا عم من ان يقال بان المراد به التسبيح والتهليل والتحميد والحواللة ونحو ذلك لان لا اله الا الله من
ذكر الله تعالى سبحانه الله العظيم سبحانه الله وبحمده هذا من ذكر الله تعالى. هل المراد انه - 00:05:43

لا يدخل الخلاء بشيء مكتوب فيه لا اله الا الله جملة مفيدة او سبحانه الله وبحمده جملة مفيدة او المراد به انه ولو كتب كتب فيه اسم
الله. الله هذه ليست جملة مفيدة - 00:06:06

الله كتب على ورق الله ودخل به الخلاء هل يشمله او لا؟ نقول اذا فسر بشيء فيه ذكر الله لانه ما كتب فيه اسم الله اسم الله. فنهي
عنه ان يدخل به الخلاء. حينئذ ما كان من الجمل المعروفة تامة من باب اولى - 00:06:22

واخرى ولا يلزم العكس لا يلزم العفو لو قيل بان الحكم مقيد بالجمل الاسمية والفعالية الدالة على ذكر الله تعالى في التسبيح ونحوه. لا
يلزم منه انه يمنع من دخول الخلاء بشيء فيه لفظ الجلالة - 00:06:45

والعكس صحيح يلزم من اثبات الحكم فيما كتب فيه لفظ الجلالة في حسب ان يمنع من الجمل المعروفة والعكس صحيح او لا هل
يلزم من المنع من دخول الخلاء بشيء فيه مكتوب لا اله الا الله ان يمنع من الدخول بشيء كتب فيه الله لو حينئذ - 00:07:03

كلام المصنف هنا لان هو مرادهم يفسره بما كتب فيه لفظ الجلالة الله. حينئذ لا اله الا الله من باب اولى واحرى ولو فسرناه بلا اله الا
الله لفظ الجلالة ليس بمكره الدخول به اذا كتب على شيء - 00:07:29

اذا بشيء فيه اي مكتوب فيه ذكر الله تعالى لفظ الجلالة والمراد به اسم الله تعالى المعروفة الاسمية والفعالية. ولذلك قال في
المحرر ولا يصحبه ما فيه اسم الله - 00:07:47

الا من عذر هذا يدل على صحة المعنى الذي ذكرناه لانه من ارباب المذهب ولا يصحبه ما فيه يعني لا يصحبه لا يفهم
داخل الخلائق او من حاجة - 00:08:07

ما فيه يعني شيء فيه اسم الله حينئذ كان من باب اولى ان يمنع من الجمل المعروفة. اسم الله الا من عذر ولذلك قيده الزاد هنا قال الا
الا حاجته - 00:08:23

اذ نكرها هنا مقيدة وليس مطلقا بمعنى انه لا يدخل الخلاء بشيء كتب فيه اسم الله الا من حاله. الا من حاله. قلنا هذا دليل هذا حكم
شرعى حينئذ ما الدليل على انه لا يجوز او يكره له ؟ يكره له دخوله - 00:08:36

بشيء فيه ذكر الله تعالى استدلوا بحديث انس مشهور كان اي النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمه كان اذا دخل
الخلاء نزع خاتمه. رواه الخمسة الا احمد وصححه الترمذى. قال حسن صحيح غريب. وهذا الخاتم - 00:08:59

الذى كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الصلاة نزعه جاء اخي متافق عليه ان نقشه كان محمد رسول الله هذه جملة من الذكر او
لا ليست من الذكر الذى هو يتبعه - 00:09:21

التسبيح والتهليل وانما اخذ اهل العلم ان نزع النبي صلى الله عليه وسلم لخاتمه لخاتمه فتحي والكافون انما كان من اجل ان
الخاتم منقوش عليه اسم الله حينئذ كل ما فيه اسم الله يكره الدخول به الخلاء. وكان نقشه محمد رسول الله متافق عليه -
00:09:40

الله سطر ورسول سطر ومحمد سطر. ولهذا ورد عن كثير من السلف كتابة ذكر الله على خواتيمهم. ونحو دخول القناة او دخول الخلاء
نريد قضاء الحاجة بنحو صحراء يعني الحكم عام - 00:10:05

لان الاذكار السابقة قلنا الاصل فيها انها لمن دخل وخرج كان اذا دخل اذا خرج حينئذ قالوا مثل ذلك ما كان في نحو صحراء فالحكم يكون عامة. فكل من اتي موضع قضاء الحاجة - [00:10:22](#)

حينئذ يسن له ان يدخل قائلا بسم الله اعوذ بالله من الخبر والخيانة والخروج ان يقول غفرانا هذا يستوي الحكم فيما اذا كان كيما مبنيا او كان في الخلاء في اصل وضعه اللغوي. وهو انه مأخوذ منه - [00:10:38](#)

التخلி لانه يخلو بنفسه فيشمل الحكم النوعي. كذلك يكره دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى. سواء كان داخلا للكيف مبني معاذ في الابنية او كان في نحو في نحو صحراء. هذا الحديث الذي اعتمد عليه اهل العلم - [00:10:58](#)

في ماذا في كراهة دخول الصلاة بشيء فيه ذكر الله تعالى وهذا هو المذهب. ولذلك قال في المقنع ولا يدخل بشيء فيه ذكر الله تعالى ولا يدخل بشيء فيه ذكر الله تعالى. فهذا يحتمل ماذا؟ يحتمل التحرير ويحتمل الكراهة لانه قال - [00:11:19](#)

واذا قال لا يدخل حينئذ لا يمكن ان يقتصر بالكراهة او يقص بالتحريم بل يحتمل هذا وذاك وهذا والغالب فيه عبارة صاحب المقنع نقول ولا يتكلم ولا يلبث فوق حاجته ولا يستقبل القبلة ببول ولا يأتي بالنفي - [00:11:41](#)

نكون شاملا للكراهة والتحريم والصحيح من المذهب كما قالت من الانصاف كراهة دخوله الخلاء بشيء فيه ذكر الله تعالى اذا لم تكن حاجة واما اذا كانت حاجة حينئذ لا بأس بدخوله. وعنده لا يكره رواية ثانية عن الامام احمد - [00:12:00](#)

انه لا يكره اذا ليس قولا واحدا في المذهب انه يكره دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى. بل ثم رواية اخرى عن الامام احمد انه لا يكره. قال في النكت ابن مفلح رحمة الله تعالى على المحرم - [00:12:20](#)

وقطع في المستوعب بان المستوعب بان ازالة ذلك افضل وهذا قول ثالث ولعله اقرأ بان ازالة ذلك افضل وهذا قول ثالث ولعله اقرب. بمعنى انه يستحب له الا يدخل بشيء فيه ذكر الله تعالى - [00:12:37](#)

فإذا ترك المستحب انه لا يلزم من ترك المستحب الوقوع في في المكروه. فيكون تاركا للمستحب لا واقعا فيه في المكروه. هذا فرق بين المذهب وبين هذا القول الثالث واما لا يكره هذا يحتمل انه لا يكره مع الاستحباب. ولا يكره مع عدم الاستحباب. فهو محتمل للقولين. دليل المذهب - [00:13:01](#)

كان اذا دخل الخلاء نزع خاتم هذا الحديث الاستدلال به فيه كلام من اهل العلم ولذلك قال ابو داود رحمة الله تعالى هذا الحديث حديث منكر وحديث ضعيف انما يعرف عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من من ورق ثم القاه. هذا المشهور في - [00:13:27](#)

رواية هذا الحديث وقرره ابن القيم في تهذيب السنن وبين ان هذا الحديث غير محفوظ. ولذلك قال النسائي ايضا هذا الحديث غير محبوب غير محفوظ. اذا استنادهم على الكراهة هو هذا الحديث - [00:13:52](#)

فإذا ضعف الحديث حينئذ نقول الكراهة لا تثبت الا بدليل شرعي الا بدليل بدللي شرعي حينئذ ما فيه ذكر الله تعالى. هل يكره دخول قاضي الحاجة بهم فلا او لا؟ نقول هذا مبني على صحة الحديث - [00:14:09](#)

فمن صحيح الحديث ابو حسنة بنى عليه الحكم الشرعي المذكور ومن ضعفه حينئذ اسقط الحكم الشرعي المذكور. قال لا لا يثبت لان الاصل الاباحة والحلم. ثم نقول لو صح الحديث ابو حسن لا يؤخذ منه الكرامة - [00:14:28](#)

لو قيل بان الحديث حسن جيد كما قال بعضهم. نقول ايضا لا يؤخذ منه كراهة. لماذا؟ لأن ليس فيه الا ان النبي صلى الله عليه وسلم نزع خاتمه وهذا فعل منه عليه الصلاة والسلام - [00:14:43](#)

واذا كان فعلا منه اقل احواله الاستحباب فيقال كما قال ابن قدامة رحمة الله تعالى اذا اراد دخول الخلاء ومعه شيء فيه ذكر الله تعالى استحب وضعه في فعل النبي صلى الله عليه وسلم ان صح الحديث - [00:14:58](#)

ومعلوم كما ذكرنا ان الاستحباب ترکه لا يلزم منه الواقع فيه في المكروه. اذا هذه المسألة لا تستقيم من حيث من حيث الدليل. ويكره دخوله اي دخول الخلاء ونحوه كصحراء - [00:15:16](#)

في شيء فيه ذكر الله تعالى. فيه ذكر الله تعالى. يعني لو وجد اي شيء مكتوب فيه لا الله الا الله او الله اكبر قالوا يكره لان النبي صلى

الله عليه وسلم قد نزع خاتمه وليس علة لهذا النزع الا كونه قد نقش عليه محمد رسول الله اذا لكون - 00:15:30 من قاسم قد كتب عليه لفظ الجلالة كره ان يدخل به الخلاء. واذا ضعف الحديث ولم يصح حينئذ نرجع الى الى الاصل. غير مصحف فيحرم انه يحرم ان يدخل بالمصحف. مصحف مصحف مثلت الميم. معلوم المصحف. فيحرم - 00:15:50 لان فيه نوعا من الاهانة. قال في الانصاف لا شك في تحريمك قطعا لا شك في تحريمه. يعني تحريم دخول الخلاء قطعا بالمصحف لان فيه اهانة وهذا كلام الله تعالى اشرف الكلام فينبغي ان يصان بل يجب ان يصان عن هذه المحال التي هي محال - 00:16:12 ومحل لماء والشياطين قال في الانصاف لا شك في تحريمك قطعا. ولا يتوقف في هذا عاقل ولا يتوقف في هذا عاقل. قال البهوتى قلت وبعض المصحف بعض المصحف يعني كلام غير مصحف فيحرم - 00:16:35 هذا حكى عليه الاجماع صواب انه لا اجماع بعضهم طالب بالكرامة بعض المصحف كالمصحف. يعني لو دخل بالمصحف كاما حرم عليه الا من ضرورة واذا دخل ببعضه كما هو الموجب مجزئ في بعضه جزء واحد دخل به قال بعض المصحف كالمصحف يعني يحرم الدخول - 00:16:58 يحرم الدخول به. وهل اذا قيل بانه يحرم الدخول بالمصحف وبعض المصحف هل الاسرطة هذه تأخذ هذا الحكم او لا لو في اشرطة مسجلة عليها القرآن قلنا يحرم دخول الخلاء - 00:17:19 بالمحفظ وبعض المصحف كالمصحف ومعه سي او دي او شيء من هذا او الجوال هل يأخذ الحكم او لا الظاهر لا يأخذ الحكم لماذا لانه مخفى ولا يقال بان هذا مصحف - 00:17:36 لا يشار اليه لكن هذا تقول هذا مصحف. وبعض المصحف تقول هذا بعض المصحف. هذا القرآن. لكن الجوال لا تقول هذا القرآن ولذلك ليس بظاهر ليس بظاهر ومثله شرط نحو من الاجهزة. غير مصحف فيحرم الا لحاجة. الا لحاجة. لان فيه نوعا من من الاهانة - 00:17:56 لا دراهم ونحوها يعني لا يكره دخوله بنحو دراهم عليها اسم الله يعني قد يكتب على بيات مثلا لا الله الا الله هل هذا الحكم شامل او لا؟ اصنف استثناء وجعلها من الحاجة - 00:18:20 لانه لا يمكن ان يستفني عنها. الا لحاجة لا دراهم عليها اسم الله تعالى. اسم الله تعالى. فلا بأس بدخوله بها نص الامام احمد على هذا سئل عن الدرارم - 00:18:37 قال في الرجل يدخل الخلاء ومعه الدرارم. ارجو الا يكون به بأس سئل عن رجل يدخل بالدرارم عليها لا الله الا الله. ولذلك قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله الدرارم اذا كتب عليها لا الله الا الله - 00:18:51 وكانت في منديل او خريطة شنطة مثلا محفظة ويشق عليه مسكتها يجوز ان يدخل بها بيت الخلاء يجوز ان يدخل بها بيت الخلاء. اذا كانت محفوظة غير ظاهرة اذا كانت غير غير ظاهرة وكأنهم يفرقون بين الشيء الظاهر وبين الشيء المهر - 00:19:07 ولذلك قالوا اذا دخل لحاجة بخاتم وعليه نقش لا الله الا الله او اسم الله قالوا يجعل فصه جهتا كفه ويجعله في اليدي اليمنى. لئلا يلامس ويباشر النجاسات لا دراهم عليها اسم الله تعالى - 00:19:28 فلا بأس بدخوله بها نصا. قال احمد بالرجل يدخل الخلاء ومعه الدرارم ارجو الا يكون به بأس. هذا الظاهر من صنيع المصنف رحمة الله تعالى ان المذهب ارباب المذهب يفرقون بين الدرارم وغيرها. وما ذكره من استثناء الدرارم تبع فيه الفروع. قال في تصحيحة - 00:19:49 الفروع ظاهر كلام كثير من الاصحاب ان حمل الدرارم ونحوها كغيرها في الكراهة اذا الحكم عام لا يميز فيه الدرارم بينها ولا غيرها. فقوله ويكره دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى الا لحاجة يشمل الدرارم وغيرها - 00:20:09 فهو داخل فيه. ولذلك ذكر ابن رجب ان احمد نص على كراهة ذلك يعني ينقل عن الامام احمد روایات متصلة الى خمسة كما سيأتيانا في استقبال القبلة ونحوها حينئذ نقل عنه الكراهة ونقل عنه عدم الكراهة - 00:20:27 وذكر ابن رجب ان احمد نص على كراهة ذلك في رواية اسحاق بن هانم وقال في الدرارم اذا كان فيها اسم الله او مكتوبا عليه قل

هو الله احد يكره ان يدخل اسم الله الخلاء - 00:20:43

يكره ان يدخل اسم الله القلق. حينئذ ثم روایتان عن الامام احمد رحمة الله تعالى. ويكره دخوله بشيء فيه ذكر الله الله تعالى الا لحاله المصحف قال يحرم وحكي الاجماع عليه. انه مجتمع الا لحاجة يعني فلو لم يجد من يحفظه له يعني كالخاتم مثلا او خاف -

00:20:59

ضياعه فلا بأس حيث اخفاه ولا بأس حيث اخفاه قال احمد الخاتم اذا كان فيه اسم الله تعالى يجعله في باطن كفه. يضممه اجعله في باطن كفه اليمنى يعني ويقبض عليه - 00:21:23

وبعضهم قال يضعه في فمه يظهر لكن تباه الى ان اعتبار الفقهاء في هذه الاحكام وحكمهم على ان مواضع القاذورات هذا كان في لان ونحوها لان الكتف ونحوها. هذه كانت مجمع للنجاسة. بخلاف ما هو الان عليه الناس. والنجاسة لا تكون موجودة في الخلاء -

00:21:39

ان يكون الموضع ظاهرا نظيفا مجزوما به وكان في السابق النجاسة تكون موجودة فاذا دخل يذكر الله يعني اذا كان يذكر الله وقالوا بانه مأوى او محل للقاذورات والنجاسات نقول هذا اذا وجدت النجاة - 00:22:05

اذا كانت النجاسة تسير حينئذ لا وجود لها للنجاسة وللمياه التي تكون جارية في او موضوعة او مصبوبة في الكلف ونحوها لا نحكم عليها بالنجاسة. وان قالوا في السابق انه تعارض اصلا - 00:22:21

لكن الان نقول هو الاصل هو الظاهر وهو الظاهر. لماذا؟ لانها اول قديم كان الظاهر ان هذه النجاسة ان هذه المياه لها علاقة بهذا هذه القاذورات لانها موجودة - 00:22:36

ولا يمتنع عقلا او وجودا من ان تكون هذه النجاسات قد لابت هذه المياه. قالوا الظاهر النجاسة والاصل ما هو؟ الطهارة. فتعارض اصل وظاهر. واما الان اذا لم تكن النجاسة موجودة - 00:22:51

حينئذ نقول الظاهر انه ظاهر. فما ترى النجاسة تدخل انظر يمنة ويسرى وترجم بذهاب النجاة. اذا ليس عندنا ظاهر هل هو اصل واحد فقط وهو الطهارة ويكره دخوله بشيء فيه ذكر الله تعالى الا لحاجة - 00:23:06

لحالة ورفع ثوبه قبل دنوه من الارض هذا المكروه الثاني رفع ثوبه قبل دنوه من ارضه يعني قبل قرينه من الارض. افهم من هذا ان الذي يريد ان يقضي حاجته. اما ان - 00:23:24

يتبول واما ان يتبول. الثاني لا يكون الا جالسا. والاول قد يكون واقفا وقد يكون جالسا. لانه كما سبق ان الصواب لا يكره البول قائم من الصواب وهو الصحيح من المذهب لا يكره البول قائم ان امن التلوث وناظرا - 00:23:45

قائما هل يرد هذه ترد هذه المثلة ان بان قائما هل ترد هذه المسألة؟ جوابنا لانه قال رفع ثوبه قبل دنوه من الارض هذى لمن اراد ان يقضي حاجته جالسا - 00:24:04

سواء كان بيول ونحوه. واما الذي يبول قائما فالمسألة ليست فيه. لانه تيسر نفسه بنفسه ويكره رفعه. اذا رفعه هذا معطوف على دخوله. يكره رفع ثوبه قبل دنوه ان بالقاعدة. قبل دنوه اي قرينه من الارض - 00:24:22

هذه الكراهة اطلقها المصلي اذا بحاجة او بدون حاجة مطلقا اذا هي كراهة مقيدة ليست مطلقة. ان احتاج الى ان يرفع ثوبه وهو واقف على وجه التمام والكمال. لحتاج الى ذلك - 00:24:47

يكون الارض كلها رطبة بنجاسة ونحوها. حينئذ لا كراهة ذكرها ان لم يحتاج حينئذ يكره له ذلك وليس المراد هنا ان مجرد رفع الثوب والابداء برفعه واقفا هو المكروه له - 00:25:09

المراد انه يبدأ في رفع ثوبه ويتمه جالسا يبدأ برفع ثوبه واقفا ويتمه جالسا هذا لا اشكال فيه. انما الاشكال لو استكمل رفع ثوبه واقف. هو لا يحتاج الى ذلك - 00:25:27

لا يحتاج الى الى ذلك. فاذا اتمه واقفا نقول لماذا اتمته ما وصلت الى الموضع انت كشفت عورتك من اجل قضاء الحاجة وقضاء الحاجة على المذهب سبب في رفع التحرير من كشف العورة خلوة بلا حال. اذا كونه يرفع على وجه التمام وهو واقف قبل -

من الارض قال هو لم يباشر السبب الذي من اجله ابيح له كشف العورة. حينئذ لماذا يستكمل رفع ثوبه؟ ولذلك هذا هو المراد والشارحون قالوا استكمال رفعه عبر باستكمال لان العبارة في ظاهرها - [00:26:08](#)

فيها نظر وانما كما قال صاحب المبدع الشرح المقنع قال وانما عبر بالرفض موافقة لظاهر الحديث الذي سيذكره مصنفوه. اذا استكمال هذا لابد من التقديم. رافعوا نقول هذا على حذف مضاف. على حال في مضاف. تقديره يكره استكمال رفعه - [00:26:28](#)
واما الابتداء بالرفع هذا لابد منه ليس مأمورا ان يجلس ثم يبدأ في ثوبه مثلا نقول لا. هو يبدأ وهو واقف قطعا لكنه لا يستكمله. ان استكمله قد وقع في امر في امر مفهوم - [00:26:51](#)

ويكره استكمال رفع ثوبه. يعني ان بالقائم. قبل دنوه اي قربه من الارض. وهذه كراهة مقيدة بعدم الحاجة واما اذا احتاج فلا كراهة.
اذا احتاج الى ذلك فلا كراهة. ما الدليل على ذلك - [00:27:08](#)

قالوا لما روى ابو داود من طريق رجل لم يسمه وسماه بعض الرواة القاسم ابن محمد عن ابن عمر رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد الحاجة - [00:27:26](#)

لا يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض. رواه ابو داود والترمذى وضع عفاه مضاعفة حديث فيه ضعف ولان ذلك اثر له ولان ذلك اثر
له يعني اكمل في الستر له - [00:27:41](#)

هذا اذا لم يكن ثم نعذه. اما اذا وجد من ينظر حينئذ الوجب الا يستكمل رفع ثوبه. وجب الا يستكمل رفع ثوبه. وانما يرفع شيئا
قليلا قليلا حتى يصل الى الارض - [00:27:57](#)

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في زاد المعاني. وكان صلى الله عليه وسلم اذا جلس لحاجته لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض. ولعله
اعتمد على هذا الحديث الذي رواه ابو داود - [00:28:13](#)

ويكره رفع ثوبه قبل دنوه من الارض. قلنا بلى بلا حال. قال النووي رحمه الله تعالى يستحب الا يرتفع ثوبه حتى يدنو من الارض
باتفاق اتفاق لكن هذا متى اذا لم يكن ثم ناظم فان كان والا وجب. ولذلك قال ولعله يجب ان كان ثم من ينظره قاله فيه بالمبدع -
[00:28:25](#)

لان كشف العورة الاصل فيها التحرير لمن اذا لم يكن خاليها هذا متفق عليه. لا ينظر الرجل الى عورة الرجل واما اذا كان خاليها فهذا
فيه ثلاث روايات من مذهب الباحة - [00:28:54](#)

تراها التحرير والمذهب المرجح عندهم التحرير. لحديث ايامكم والتعري ايامكم هذى صيغة تحرير لانه تحذير هذا الحديث رواه
الترمذى عن عمر مرفوعا ايامكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائب - [00:29:12](#)

وحين يفضي الرجل الى اهله فاستحيوهم واكرموهم والحديث ضعيف حديث ضعيف. اذا مبني هذه المسألة لا يرفع ثوبه قبل دنوه
من الارض على جهة الكراهة مبناتها على ماذا؟ على مسألة كشف العورة خلوة لغير حاجة - [00:29:32](#)

مبناتها على ماذا؟ على مسألة كشف العورة خلوة لغير حاجة هذى فيها ثلاث روايات التحرير وال Kraha والجواب. واصل سترا العورة
الوجه كما قال الشوكاني رحمه الله تعالى وغيره فلا يحل كشف شيء منها الا لضرورة. الا الا لضرورة في كشف عورته - [00:29:53](#)

حال الانحطاط بخروج الخارج. لا حول لا حالة كونه قائما ولا ماشيا الى موضع قاضي الحال. كما نقول له انت لا اذا اردت ان تذهب
الى خلاء وانت ماشي هل تبدأ تخلع ثيابك - [00:30:13](#)

كذلك وقت النزول من علو الى سفله كذلك لا تشرع في رفع الثياب لان الاصل التحرير ولم يقولوا بالتحrir في هذا الموضع لانه قد
باشر السبب ما هو السبب قد باشر السبب ما هو السبب - [00:30:28](#)

البول والغاز لانه ضرورة وحاجة الى ان يكشف عورته. فاذا اراد ان يباشر السبب حينئذ اما ان يباشره في وقته واما
ان يتقدم عليه بوقت يسير. قالوا - [00:30:50](#)

باشره في وقته هذا هو الاصل. وهذا هو المعتمد. وان باشره قبله بوقت يسير قالوا لا يمكن ان نقول بأنه محروم. بل نقول هو هو

مكروه ولذلك حكموا بهذا في هذا الموضع - [00:31:05](#)

ويكره كلامه فيه ولو برد سلام. يعني من المكروهات رفع ثوبه قبل دنوه من الارض وكلامه فيه ويكره كلامه كلام من فاضي الحاجة فيه يعني فيه الخلاء في الخلاء كلامه هذا مفرد مضاف - [00:31:19](#)

مفرد مضاف. فيعم اي كلام سواء كان بذكر الله او بغيره سواء كان بذكر الله كالتسبيح والتحميد والتهليل او بغيره كان يتكلم في امور دينوية يتكلم بحوال هاتف مثلا اقول هذا ايضا مكروه وان لم يكن ذكرها لماذا؟ لأن المذهب هو قول جمهور اهل العلم - [00:31:42](#)

انه يكره كلامه فيه مطلقا ولذلك عبر في الاصل المقنع قال ولا يتكلموا ولا يتكلم يعني ابدا اذا لم يتكلم فيصمت واذا صامت حينئذ يصمت عن الذكر وعن غيره اذا - [00:32:08](#)

وكلامه فيه يعني يكره كلامه فيه. وهذا هو المذهب. وهو مذهب الحنفية وقول عند المالكية ومذهب الشافعية والحنان اذا قول الجمهور قول جمهور اهل العلم قال ولو برد سلام يعني ولو كان - [00:32:28](#)

برد سلامي للذى الاصل فيه انه واجب. رد السلام واجب ولو برد سلام. يعني ولو كان الكلام برد سلام وهو واجب وغيره الكلام الدينوى من باب اولى واحرى ان يكون مكروها. من باب اولى واحرى ان يكون مكروها. اذا رد السلام هذا يقرأ - [00:32:45](#)

بلا خلاف في المذهب. لقاضي حاجة يكره بلا خلاف في المذهب لقاضي الحاجة ويكره كلامه فيه ولو برد سلام. والجمهور على كراهة مطلقة بذكر الله تعالى او بغيره الا لحاجة. يعني في غير - [00:33:09](#)

ذكر الله الا الا لحاله. ما الدليل؟ قالوا لما روی احمد وابو داود وغيرهما عن ابی سعید مرفوعا لا يخرج الرجالن يضریان الغائط كاشفين عن عورتیهما يتحدثان فان الله يمقدت على ذلك - [00:33:27](#)

قالوا هذا دليل على انه يكره ان يتكلم في لانه قال يتحدثان هذا عام يتحدثان في ماذا؟ يعظ بعضهم بعضا يعظ بعضهم بعضا او يتكلمان في امور دينوية فهو عام. يشمل هذا وذاك - [00:33:47](#)

لكن ينظر يقول ويكره كلامه فيه. والنصل يقول لي فان الله يمقدت على ذلك. ومعلوم ان المقت اشد الغضب وحيثنى الاصل فيه ان يكون محظيا لا مكروها ان يكون محظيا لا مكروها. قال في النكت - [00:34:06](#)

من هو نعم. نكت هذه مفيدة فيها تحريرات قال في النكت دليل الاصحاب يقتضي التحرير دليل الاصحاب هذا الذي ذكرناه في حدیث ابن عمر يقتضي التحرير انه يحرم من يتكلم في في الخلاء - [00:34:26](#)

وعن احمد ما يدل عليه يعني ثم رواية عن الامام احمد تدل على ان الكلام في الخلاء محرم. وهذا الدليل المذكور قضية تحرير فلماذا نعدل الى الكراهة؟ قال اسحاق بن ابراهيم سألت احمد عن الكلام في الخلاء. قال لا ينبغي له ان يتكلم - [00:34:47](#)

اذا قال الامام احمد لا ينبغي او قال اكره حمل عند الاصحاب على ماذا؟ على التحرير. هذا المضطرب عندهم. اذا قال لا ينبغي حمل او قال اكره ان يفعل كذا حمل على على التحرير - [00:35:07](#)

واكثر الاصحاب صرحا بالكراهة فقط. والحديث يقتضي التحرير. قال الشوكاني رحمه الله تعالى في الليل لانه لابد من قرين صادقا اذا قيل فان الله يمقدت على ذلك بكل استداد بهذا الحديث على مجرد الكراهة فيه نظر - [00:35:22](#)

لابد من قرينة صالحة والا حمل على التحرير. قال الشوكاني رحمه الله في الليل والقرينة الصرافة الى معنى الكراهة الاجماع على ان هذا الكلام غير محرم في هذه الحالة - [00:35:39](#)

اجماع على ان الكلام غير محرم في هذه الحالة. اذا صار الاجماع قرينة على ان قوله يتحدثان فان الله يمقدت على ذلك المراد به المكروه والا لولا الاجماع ان صح لحمل على ماذا - [00:35:56](#)

هذا التحرير على التحرير. وقيل لا بل هو على التحرير. ولكن لمن اتى بالصفات مجتمعة. وهذا قول عند الاحناف لانه قال لا يخرج الرجالن يضریان عن عورتیهما يتحدثان ان وجدت هذه الاوصاف فهو محرم. وان وجد بعضها دون بعض كالحديث

والتحديث قالوا هذا مكروه. قالوا هذا هذا مكروه - [00:36:15](#)

اذا هذا هو الدليل الاول على كراهة الكلام في داخل الخلاء. ونقول هذا الحديث ضعيف هذا الحديث ضعيف لا يكذب اذا كان ضعيفا
نحن نقول سقط الدليل الاول المعتمد عليه في هذه المسألة. الدليل الثاني - [00:36:42](#)

ولمسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال مر بالنبي صلى الله عليه وسلم رجل فسلم عليه وهو يقول فلم يرد عليه ولم يرد عليه. وجه الاستدلال قالوا فلو كان الكلام غير مكروه لرد عليه السلام - [00:37:01](#)

وتركه لم يرد عليه السلام وجاء في الحديث وهو يقول وهو يقول. ولذلك بعضهم يقييد الكراهة بحال قضاء الحاجة يعني لا قبل دخول
لا لا قبل قضاء الحاجة ولا بعده. يعني وقت التبول والتغوط هو الذي يكون - [00:37:17](#)

اذا فلم يرد عليه يعني كلامه فلو كان الكلام غير مكروه لرد عليه. فترك الواجب لذلك فذكر الله اولى فذكر الله اولى. لأن ظاهر
استدلال الاصحاب بهذا النص على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد - [00:37:37](#)

لكونه يقول لكونه يموت لانه قال وهو يقول فلم يرد عليه السلام يقول جاء السبب مبينا مشروحا طبعا المهاجر بن قنفذ انه اتى النبي
صلى الله عليه وسلم وهو يقول. فسلم عليه - [00:37:59](#)

فلم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر اليه فقال اني كرهت ان اذكر الله عز وجل الا على طهر او قال على طهر الا على طهر لو قال على
طهارة - [00:38:19](#)

اذا ما هو السبب الذي لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم سلام الرجل هل كونه يقول او كونه ليس على طهارة؟ ليس على طهارة. وهو
يقول لو انقطع قوله هل رد السلام - [00:38:34](#)

السلام لا لا يرد لماذا؟ لانه وان لم يكن على حاجته الا انه ليس على طهارة ليس على طهارة اني كرهت هل المراد بالكراهة
هنا الكراهة الشرعية او الكراهة النفسية الطبيعية - [00:38:49](#)

لو قيل الشرعية معناه كل محدث اذا سلم عليه لا يرد حتى يتوضأ صار رد السلام لمن كان محدثا مكروب لو قال اني
كرهت ان اذكر الله الا على طهري - [00:39:11](#)

وهما ذكر الله يدخل فيه السلام رد السلام لانه خاص. فلا يجوز اخراجه من من النص لانه سبب ورود هذا القول. فلا يجوز اخراجه. فلو
حملت نراها هنا على الكراهة الشرعية - [00:39:34](#)

من صلاحه عند الفقهاء. حينئذ كل من القى اليه السلام وهو محدث نقول يكره لك ان ترد السلام هذا صحيح او باطل. حينئذ
نحمل قوله عليه الصلاة والسلام اني كرهت هذا خاص به عليه الصلاة والسلام - [00:39:47](#)

هي كراهة نفسية طبيعية هذا لا اشكال فيه ده لا اشكال فيه. اذا وجه الاستدلال بالحديث حديث ابن عمر عند الاصحاب كونه يكره
كلام قاضي الحاجة فيه في الخلاء بكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد السلام لانه جاء في النص وهو يقول. نقول هذا
التعليم ليس بواجب. بل الصواب انه - [00:40:04](#)

ترك رد السلام لكونه لم يكن على طهره. حينئذ يقال رد السلام واجب فكيف يتركه النبي صلى الله عليه وسلم ولامر مستحب
قالوا الشوكاني رحمه الله تعالى وغيره ولا يستحق المسلم في تلك الحال جوابا. قال النووي وهذا متفق عليه - [00:40:27](#)

يعني لا يشرع السلام على قاضي الحاجة ولا يشرع الرد ليس مشروعًا في اصله حينئذ لا ينصب بكونه واجبا او مندوبا. لانه جلس
مشروعًا ولذلك قال ابن باز رحمه الله يكره السلام على من يقضى حاجته واذا سلم عليه لا يرد فلا يشرع السلام ولا الرد - [00:40:49](#)

هذا من المستثنيات لذلك الاصل اذا دخلت المسجد وهناك من يصلی وليس غيره لا تلقي السلام لماذا لكونه مشغولا بما هو
اهم من رد السلام. ولذلك اختلفوا رد السلام هل يرد بالاشارة او لا؟ اذا نقول كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد - [00:41:09](#)
لكونه ليس على طهري لا لكونه قاضي الحال. اذا اجيب عن الدليلين اللذين اعتمد عليهم الجمهور في كراهة الكلام في ولذلك قالوا
اذا حمد العاطف اذا عطس وحمل يحمد بماذا - [00:41:33](#)

بقلبه وذا سمع المؤذن بقلبه يجيب بقلبه. هذا قول واما حمد العاطفي واجابة المؤذن فيحمد ويجب بقلبه. ولذلك لم يختلفوا لم
يختلفوا اتفاق بينهم ان ذكر الله تعالى بالقلب جائز بلا كراهة - [00:41:58](#)

هذا فيه نوع غراب لانه لو استشعر عظمة الله تعالى بقلبه واقشعر بدهنه وجري دمعه هذا غير مكره اذا قال لا الله الا الله كره ان يتلفظ لا الله الا يقول الدليل لا اشكال - [00:42:21](#)

لكن من قبيل الاجتهاد والنظر قل هذا فيه فيه نظر هذه الرواية الاولى انه يكره عنه لا يكره لا يكره كلامه فيه يعني في في الخلاء ولو بذكر الله - [00:42:38](#)

فاما قال فاما عطى يقول الحمد لله بلفظه واذا سمع المؤذن الله اكبر ولو كان في داخله خلاء لا اشكال فيه قال ابن تيمية رحمه الله تعالى يجيب المؤذن - [00:42:54](#)

في الخلاء بلفظه بلفظه وهذا هو القول الآخر في في المسألة. لا يكره ذكر الله تعالى داخل الخلاء. فاما عطس فليحمد الله بلفظه المؤذن كذلك بلفظه وهو قول مالك رحمه الله تعالى. ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح ان مالكا يرى جواز ذكر الله تعالى في الخلاء - [00:43:08](#)

رجحه القرطبي في تفسيره لعموم حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه قال النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه قل هذه من صبغ العموم واحيانه يعني اوقاته - [00:43:31](#)
هذا يشمل ما اذا كان ظاهرا وما اذا كان محدثا وما اذا كان داخل الخلاء وما اذا كان خارج فهو عام فهو عام واما حينئذ نقول الاصل بقاء العام على دلالته - [00:43:52](#)

ولا يخرج عنه فرد من افراده الا بنص صحيح مقبول. والا بقينا على على الاصل. اي اوقاته فالاصل جواز الذكر ولا يوجد نص واضح في النهي عن ذكر الله تعالى مع ان القاعدة والاصل العام فقد شرع الله تعالى لنا ذكره في كل وقت قال واذکروا الله كثيرا - [00:44:11](#)

ما قيده واذکروا الله كثيرا وكذلك حذر من نسيان ذكره فهذه النصوص لا تترك الا بدليل صحيح عن استثناء بعضها الا لنصي صريح واضح بين ترجم البخاري البخاري رحمه الله تعالى في الصحيح باب التسمية على كل حال وعند الواقع - [00:44:32](#)
باب التسمية على كل حال وعند الواقع. ثم اورد حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهمما قال صلى الله عليه وسلم لو ان احدهم اذا اراد ان يأتي اهله قال باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا - [00:44:51](#)

هذا محل مكرم قال الله اللهم باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا الحديث. قال الحافظ رحمه الله تعالى فيه اشاره الى تطعيف ما ورد من الكراهة ذكر الله في حالين الخلاء والواقع - [00:45:10](#)

فيه اشاره يعني من البخاري فقه البخاري في حينئذ قال فيه يعني في هذه الترجمة فيه اشاره الى تضعيف ما ورد من كراهة ذكر الله في حالين الخلاء والواقع وهذا قول ابن سيرين - [00:45:28](#)

نفع وهو الارجح وهو ارجح لانه لا يوجد دليل على قوله بكراهه وما ذكر من الحديثين في الاول ضعيف والثاني في الاستدلال به فيه نظر اذا وكلامه فيه يعني يكره كلامه فيه ولو برد سلام. وان عطس حمد بقلبه وعنده بلفظه - [00:45:43](#)
الامر به وكذا وكذا اجابة المؤذن. قال في الشرح يجب عليه يعني يستثنى. اذا قيل يكره حينئذ لو رأى اعمى يسير وامامه بئر قل له يكره او نقول يجب ان تحذر - [00:46:06](#)

يجب يجب ان يتكلم اذا ليست على على اطلاقه لذلك قال يجب عليه تحذير ضرير وغافل عن هلكه لان نفس معصومة وهذا مكره وهذا واجب والواجب لا يعارض المكره لا تعارض بين واجب ومكره وجذم صاحب النظم بتحريم القراءة في الحش وسطح من الصواب انه يحرم في الحج وقيل - [00:46:22](#)

يكره قال في الانصاب الصواب تحريم في نفس الخلاء. واما فوق السطح هذا الاصل فيه الاباحة فيجوز القراءة فيه وبوله في شق يعني ويكره بوله في شق بفتح الشين واحد الشقوق وهو الثقب والقرم الواقع في الشيء. والصدع والموضع المشقوق - [00:46:46](#)

ويكره بوله في شقه. قال في الانصاب بلا خلاف اعلمه يعني لا يبول فيه في فتحة ونحوها في الارض علي من سببها اولى مطلقا

يعني؟ مطلقا. وهذا مذهب الائمة الاربعة - 00:47:11

حنيفه ومالك الشافعي واحمد لا خلاف بينهم. ويكره بوله في شق قال في الانصاف بلا خلاف اعلمه. وهو مذهب الائمة الاربعة وحكي النبووي الاجماع على ذلك. حكى النبووي الاجماع على على ذلك - 00:47:29

ونحوه يعني نحو الشرق كسرب بفتح السين والراء عبارة عن الثقب وهو ما يتخدذه الوحش والدبيب والهوام بيته في الارض بيته فيه في الارض. ما الدليل؟ قالوا حديث ابي حديث قتادة. حديث قتادة. في الحاشية ابي قتادة - 00:47:47

تصحيح حديث قتادة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبالغ في الجحر قال قتادة يقال انها مساكن الجن منهم من صححه ومنهم من حسنها ومنهم من ضعفه. والحديث فيه فيه نزاع لكن العلة واضحة بين لذلك قال ابن القيم رحمه الله تعالى لان - 00:48:07

انه ذريعة الى خروج حيوان يؤذيه. هذا واضح قد يقول فاما به حيوان يؤذيه يخرج من من الثقب المسلم الله عز وجل صانه وحفظه عنه عما يؤذيه عن اذنه قيل بأنه يكره لا حرج في ذلك. لانه ذريعة الى خروج - 00:48:28

حيوان يؤذيه وقد يكون من مساكن الجن فيؤذيه بالبول فربما اذوه وربما اذوه. اذا هذا الحكم فيه دليل وتعليم. الحديث هذا مختلف فيه وبعضهم يرى انه ضعيف ضعفه الالباني رحمه الله تعالى. واذا ضعف - 00:48:47

حينئذ نقول العلة صحيحة لان الحكم اذا كان مركب حيث الدليل اكثر ادلة الفقه مركبة تنتهي لها اكثر ادلة المسائل الفقهية مركبة يعني من دليل وتعليق او من حديثين او من ثلاثة - 00:49:04

اذا اسقط احد هذه الاركان لا يلزم اسقاط الجميع اذا اسقط احد الاركان لا يلزم منه اسقاط الجميع. فاما قيل مثلا هنا دليل المذهب حديث قتادة والتعليم حديث ضعيف التعليم بقي - 00:49:22

صحيحة وضعيف صحيح. اذا الحكم باقي اذا لم يسقط الحكم بسقوط الحنيف لان الفقه قد يثبت او المسألة الفقهية قد تثبت باية وقد تثبت بسنة بحدث قد تثبت باجماع قد تثبت بقياس - 00:49:41

فاما قيل هذه المسألة دل عليها الكتاب والسنة. ثم نظرنا في الكتاب فاما به الدليل لا يستفاد منه اية لفظها في واد الحكم في واد اخر. نقول بقيت السنة بقي السنة. حينئذ نقول هنا مركب فاما سقط الاستدلال بالحديث وقيل بأنه - 00:49:59

لا يلزم منه اسقاط التعليم. وبعضهم يظن انه اذا اسقط الحديث فكل تعليمه لا يصلح ان يكون دليلا يقول هذا ليس من اثبات الاحكام الشرعية بادلتها. لابد ان يكون قال الله قال الرسول صلى الله عليه وسلم. يقول عندنا قواعد عامة وهذه القواعد - 00:50:16

اصول ثابتة بكتاب وسنة حينئذ لا نحتاج لتدقيق الامور بمقاصدها هذا الحكم محروم. لماذا؟ لانه يوظي الى الى محرم والامور بمقاصدها. والوسائل لها احكام المقاصد. قلناها لا بد تقول قال الله قال الرسول - 00:50:33

قل هذه ثابتة في كتاب وسنة. انما الاعمال بالنسبة. ولذلك ابن السبكي رحمه الله في الاشباه والنظام يقول اولى ان يعبر عن هذه القاعدة قاعدة ما الاعمال بالنسبة لانها عامة - 00:50:49

من حيث اللغو وهي الدليل. قاعدة ودليل في نفسها. بخلاف اذا قيل الامر بمقاصدها هذا لفظ لم ينطق به النبي صلى الله عليه وسلم. فيحتاج الى اثباته قال لحدث كذا انما الاعمال بالنسبة. لكن لو قيل قاعدة انما الاعمال بالنيات ل كانت قاعدة وفي نفسها هي دليل قاعدة - 00:51:03

دليل القاعدة ويكره بوله في ابناء بلا حاجة هكذا قال في الشرح يكره هذا المذهب مذهب عند الحنابلة كراهة البول في ابناء بلا حاجة بلا بلا حاجة لماذا قالوا ها - 00:51:21

قيل بن فيه تنفيذ للنانية اذا لم يحددها لم يعتد الى البول في ابناء قالوا فيه تنفيذ للنانية بلا حاجة. والاصل عدم تلوث الاولاني بالتجسسات - 00:51:49

ويكره بوله في ابناء بلا بلا حاجة بلا حاجة. وقيل يجوز وهو مذهب الشافعي. وهو مذهب الشافعي واختيار ابن قدامة في والاصل الجواز قال الشوكاني رحمه الله جواز اعداد النانية للبول فيها بالليل وهذا مما لا اعلم فيه الجواب - 00:52:08

واما الجواز مع الكراهة فيه خلاف فرق بينهم قال لا اعلم في كلام مثلا الحنابل بل لو مكروهه؟ لا تعارضوا لانه حکى الجواز الذي هو ضد التحريرم - 00:52:29

ولا يمنع الجواز ان يكون مكروها. ولذلك يقال اجمعوا على الجواز وختلفوا في الكراهة على قولين اجمع على الجواز وختلفوا على في الكراهة على على قولين ويكره بوله في ائء بلا بلا حاجة. نقول بل الصواب انه - 00:52:42

ماذا انه لا يكره في حديث امية كان له عليه الصلة والسلام قدح من عيدان بفتح العين تحت سريره يبول فيه. رواه ابو داود وغيره. عيدان بالفتح جمع عيدان. جمع عيدان - 00:53:07

في فتح العين وهي النخلة الطويلة المتجردة وبكسر العين جمع عود وليس مرادها قال لو جمع العود مع العود ما يحفظ البول كذلك المراد هنا كما قال السيوطي المراد به جمع عيدان بالفتح وليس عيدان بالكاسلين. والمذهب انه - 00:53:25

بلا بلا حال. لأن يكون الخروج لقضاء الحاجة ليلا في مشقة. هذا نقول له حاجة بدل ان يخرج مسافة طويلة من اجل ان يبول يضع بجوار ائء ليستريح. خاصة مع انتشار الحشوش في البيوت او رأوا ان ذلك فيه تنجيس للانية فقيدوه بالحاجة. ان احتاج فلا بأس - 00:53:46

ومسوا فرجه بيمنيه. يعني يكره مس فرجه مس في اصله ان يطلق على انتقاء البشرتين هذا العصر ان يقال هذا مس بشر بشر واما هكذا لا يقال مس بشر امس - 00:54:10

سيأتيانا من مس ذكره فليتوضاً المراد به مس البشر بالبشر. واما لو مسه من من على ثوب هل يرد معنى الحديث اتفاقا لا اذا كيف نفس المس؟ نقول ان يكون بشر ببشر - 00:54:31

واما اذا كان من على ثوب ونحوه فليست بداخل في في الحديث او الكلام هنا. وما الس فرجه؟ يعني يكره مس فرضه بلا حاجة ولا نقidente بلا حائل لماذا؟ لأن مفهوم المس هو بلا حال - 00:54:47

مفهوم المس ان ان يضع يده على فرجه بلا حال حينئذ لا تحتاج ان نقول ومس فرجه بلا حائل. لانه لو وضع يده على فرضه بحائل لا يسمى مسة. وانما يسمى امساك - 00:55:03

من مس ذكره فليتوضاً. انه ناقل يعني ويكره مس فرجه يكره وهو صحيح من المذهب قول الجمهور بالكراهة انه يكره مس فرجه هذا الفرج مفرد مضاف والفرج كما سيأتي من موضعه يطلق على القبل ويطلق على الدبر - 00:55:18

يسمى فرجه من انفراد حينئذ مس فرضه نقول مفرد مضاعف. يعني يكره مس قبله بيمنيه ويكره مس دبره بيمنيه اذان او هاتان مسألتان. مس القبل ومس الدبر. قال او فرج زوجته ونحوه يعني مما ابيح له مسه. يكره - 00:55:43

قالوا قياسا حديث جاء فلا لا يمسكن احدكم ذكره بيمنيه وهو يبول قالوا هذا تشريفا واكراما لليمين. قيس عليه ان يمس ان يمس طرد غيره مما ابيح له مثلا زوجته وامته ونحوها. بيمنيه هذا دار مجنون متعلق بقوله مس. اذا مس الفرج باليمين - 00:56:07

على المذهب مكروه. وهو الصحيح من من المذهب. هنا اطلق المصلي اطلق فيشمل يشمل ماذا ها على البول بغيره مطلقا مطلقا. ولو جالس هكذا مست فرجا نقول مكروه ولو لم يكن على حال الموت - 00:56:35

مع كون النص واردا فيه في حال تبول ولذلك قال بعضهم انه خاص بالتخلி. اذا ومس فرجه بيمنيه اطلق المصنف هنا ولم يقيده فمراده مسه في كل حال. سواء كان في حال البول وغيره. في جميع الحالات - 00:56:57

وقيل الكراهة مقصوصة بحالة التخلி. تراها مخصوصة بحال التخلف. نقول نعم الصواب انه في حالة تخل لكن الحكم فيه نظر. قاله مبدع. ما الدليل قالوا تشريفا وصيانة لها عن الاقدار - 00:57:18

ومعلوم من القاعدة السابقة التي ذكرناها من كلام ابن تيمية وغيره حکى النووي الاجماع عليها ان اليمني تكون بالتكريم واليسرى للاذى لما سواه وحينئذ مس الفرج قبلها كان او دبرا باليمين هل هو من باب التكريم او لا؟ قطعا ليس من باب التكريم - 00:57:34 ليس من باب التكريم. لكن هل يقال بأنه يكره او لا؟ النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنه قال انما هو بضعة منك يعني هو مثل يدك ورجلك وركبتك والفحذ فإذا مسست عضوك مثل لو مسست يدك اليسرى بيدك اذا لا فرق بينهما حينئذ لا يلزم من ذلك ان كان

الموضع موضع قذارة نفسية طبيعية. ان يلحق بها الحكم الشرعي وهو وهو الكراهة. بل نقول نعمل حديث طلق انما هو بضعة منك. يعني جزء منك كما مسست ركبتك. قل لا لا اشكال. كذلك لو مس عضوه - 00:58:11

ومس فرضه بيمنه ما الدليل؟ قالوا لحديث ابي قتادة لا يمسكن احدكم ذكره بيمنه وهو بيول ولا يتمسح من لاعب يمين لا يمسكن لا ناهي ويمس肯 هذا فعل مضارع في محل جزم - 00:58:28

كذلك وان كان في العاصمة انه مبني للتصاله بنون التوكيد الثقيلة. اذا هو حكم ونهي مؤكد والاصل في النهي التحرير والاصل في النهي التحرير واذا قيل بالكراهة حينئذ تحتاج الى الى قرينة صارمة. ما هي هذه القرينة - 00:58:49

ها قالوا ادب من الاداب كونه ادب من الاداب حينئذ يحمل على على الكراهة وهل يصح ان يقال بان كون الشيء قوله او فعل او تركا
بانه ادب من الاداب؟ هل هذه علة او قرينة؟ تعتبر - 00:59:13

خبر صارفة للنهي من التحرير الى الكراهة وللامر من الانجاح الى الاستحباب اكتف الفقهاء على هذا اكتف الفقهاء على هذا يأتي الامر من من السنة ظاهر الوجوب فيقال الاستحباب لماذا؟ لانه ادب من الاداب - 00:59:35

يأتي النهي وظاهره التحرير فيقال فيه الكراهة. لماذا صرفتموه من التحرير والكراهة؟ قال لانه ادب من الاداب والصواب انه يقال
بان التعليم او جعل الادب من الاداب صارخا للامر من الوجوب من الاستحباب وللنفي من التحرير - 00:59:59

الكراهة هذا لا لا تعویل عليه وليس ثم نصل على صحة هذه القاعدة بل المقرر في كتب اصول الفقه ان الامر مطلقا يعني مطلق
الامر يقتضي الوجوب. ومطلق الامر هذا عام - 01:00:19

في جميع العبادات سواء كانت من الاداب او كانت من المقاصد الشرعية الكبار ونحمل الامر على الايجام وكذلك
التحريم نحمله على على الايجاب واما صرفة بلا دليل شرعی صحيح ثابت معتمد - 01:00:34

نقول هذا فيه فيه فيه نظر ولذلك نقول الصواب هنا لا يمسken التحرير وليس الكراهة ولذلك نقول الصواب والتحريم قال
الشوکاني رحمه الله تعالى قلت وهو الحق وهو التحرير لان النهي يقتضي التحرير ولا صارف له فلا وجه للحكم بالكراهة فقط -
01:00:53

صوابا يقال بانه بانه للتحريم. وهذا قول ابن حزم رحمه الله تعالى وهو الاصوم واستنجداؤه واستجماره بها اجماره واستنجداؤه او
استنجداؤه واستجماره بها يعني يكره معطوف على ما سبق يكره الاستنجداء باليمين. يعني يباشر بها النجاسة بالماء. او الاستجمار
يعني يمسك الحجر - 01:01:14

ويحركه على عضوه او دبره باليمين. قالوا هذا مكروره. هذا هذا مكروره. لاما لحدث ولا يتمسح من القلائد يمين قال نهى والنفي هنا
للادب وهيلاقى ان تكون هذه القرينة صارفة من النهي للتحريم الى النهي - 01:01:43

الكراهة ولا يتمسح هذا الاصل فيه انه يقال فيه بالتحريم. ولذلك نقول الصواب التحرير. الصواب انه انه محرم. ويكره استنجداؤه
واستجماره وهذا هو الصحيح من من المذهب القول بالكراهة بغير ضرورة. اما اذا كانت لضرورة بان قطعت يده اليسرى مثلا او شلت
- 01:02:05

حينئذ ليس عنده الا اليمنى. يقول جائز بلا كراهة جائز بلا كراهة لمقام الضرورة او حاجة كان يكون ثم يده مشغولة بعملية ونحوها
نقول هذه حاجة وليس بضرورة حينئذ - 01:02:30

يجوز بلا بلا كراهة. اذا كانت الجراحة مثلا في في اليسار وجاء في حديث مسلم عن سلمان نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا
وان باليمين لهانا والاصل في النهي انه للتحريم فيقال بانه يحرم - 01:02:43

الاستنجداء والاستجمار باليمين. فان فعل اجزأه هذا على مذهب فان فعل اجزأه ان قلنا بالكراهة. يعني اجزاء الاستنجداء والاستجمار.
وكذلك ينقلن تحريم اجزأه وايضا على الصحيح من المذهب. لان فيه روایتين - 01:02:59

تراها والتحريم. على القولين لو فعل بدون حاجة والسنجة بيمنه هل يجزي وارتفع النجاسة المذهب نعم اذا قيل بالكراهة هل

يرزي المذهب؟ نعم. الصحيح ان المذهب انهم؟ نعم. وقيل لا يجزى - 01:03:20

لم ترتفع النجاة وهو مذهب بعض الظاهريه لانه منهي عنه فلم يفده مقصوده لانه منهي عنه فلم يفده مقصوده. واما على المذهب قالوا
اليد ليست هي مأخذة شرطا في الاستنجاء او الاستجمار. الاستجمار بالحجر لا باليد - 01:03:42

والاستنجاء هناك يكون بالمال لا باليد. يعني الجهة منفحة. حينئذ يقال باللازم مع اللائم ان قلنا بالتحريم. واما اذا قيل بالكرامة
المذهب حينئذ النهي لا يقتضي الفساد الا اذا كان النهي - 01:03:59

محرمة النهي يقتضي فساد المنهي عنه متى اذا كان محرم والنهي نهي تنزيه هل يقتضي فسادا منهي عنه او لا قوله حنابل لا.
والنبوبي رحمة الله في المجموع رجح انه ايضا مثله. لذلك يرى - 01:04:13

صلوة في الاوقات المنهي عنها تراها قال ولو صلى ما صحت صلاة لماذا لان النهي يقتضي فسادا منهي عنه ولو كان كراهة تنزيه اذا
واستنجاؤه واستجماره بها لغير ضرورة وحاجتي. فان استنجى او استثمر بها للضرورة او الحاجة ارتفعت - 01:04:32

ماذا الكراهة. هنا قال فان كان بغير ضرورة كقطع يده وحاجة كجرحها والا فلا يكره فرح به في الانصاف وغيره. والاسم جاءوا باليسار
ان يغسل بها ويصب باليمين هذا ما في اشكال هذا جائز. قال الحافظ اما اذا باشر الماء بها فحرام غير مجزئ بلا خلاف. هو فيه
خلاف - 01:04:58

واليسرى في ذلك كاليمين. وبالحذر ان كان غائطا اخذ الحجر بيساره فمسح به دبره يعني اذا اراد تفوط ماذا يصنع؟ يأخذ الحجر
بيساره فيمسح به الموضع. وان كان بولا والحجر كبيرا امسك ذكره بشماله - 01:05:23

ومسحه على اذا كان حجر كبير يمشي اليه ما في اشكال. وانما الاشكال فيما اذا كان الحجر صغيرا سبب اشكاله عند الفقهاء ماذا
يصنع؟ هو صغير لابد ان يمسك عضوه بيد - 01:05:42

والحجر الصغير بيد. لو كان حجر كبير اخذ ذكره ومسح به ما في اشكال بيده اليسرى واما كان غائضا اخذ الحجر ومسح يده بيده
اليسرى لا اشكال لكن لو كان صغير - 01:05:56

ما يثبت بنفسه كيف يصنع؟ قالوا ان كان استطاع ان يضعه بين عقبيه ويمسح كان بها كان كان بها. او بين ابهامين واستطاع ان
يمسح كان بها. والا ثبت الحذر بيمينه. وحرك باليسار - 01:06:08

يكون للمتحركة لا للثابتة. فيثبت الحذر بيمينه الحجر الصغير. ويحرك ذكره باليسار. هذا ما ذكره في الحاشي هنا عن المغني القدامى
رحمه الله لذلك قال وبالحزن ان كان غائطا هذا لا اشكال فيه - 01:06:28

اخذ الحجر بيساره فمسح به دبره وان كان بولا والحجر كبير امسك ذكره بشماله ومسحه يعني الحسن ثابت هذا ما في اشكال او
صغير جعله بين عقبيه او ابهامي رجليه ان امكنهما - 01:06:46

فان عسر حمله يعني فان عسر امسكه بيمينه ومسح الذكر عليه بيساره لموضع الحاجة. قال في المبدع وبكل حال تكون اليسرى هي
المتحركة. لان الاستجمار انما يحصل بالمتحركة. واستقبال النيرين. هذا اخر - 01:07:04

يعني ويكره استقبال النيرين. والمراد بالنيرين الشمس والقمر اذا قال الشمس والقمر بلا حائل. واما اذا كان بحائل بينهما شيء ساتر
قالوا هذا لا كراهة لا كراهة. ما لا دليل وانما هو تعليم. وردت احاديث لكنها اباطيل - 01:07:25

لا يعتمد عليها لما فيها من نور الله تعالى. يعني نور مخلوق ليس المقصود النور. نور الله جل وعلا. نور مخلوق سمي بالنيرين يعني
المنيرين لاستنارتهم من بين سائر الكواكب. هذا المراد كون ما فيها من نور الله وهو مخلوق. واورد - 01:07:48

بعض الفقهاء في قراءة استقبالهم احاديث قال في المبدع نتركه قال النبوبي والحافظ انه باطل لا اصل له. وقال ابن القيم لم ينقل
عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك كلمة واحدة. لا بأسناد صحيح ولا ضعيف ولا مرسل ولا ورد بضعف هو - 01:08:09

وليس لهذه المسألة اصل في الشرع. فكراهة استقبالهما لا اصل له. لا اصل له. لكن هذا ايضا يعكر عليه حديث فرقوا او غربوا فرقوا
هذا لاهل المدينة يعني قبلة في المدينة جهة الجنوب - 01:08:28

قال ولكن اذا اتيتم الغائب فلا تستقبلوا قبلة بغايت ولا بو ولكن شرقوا. اذا ماذا تصنع؟ يأتي والشمس طالعة النبي يأمرهم عليه

الصلوة والسلام يشرق وهم يقولون يكرهوا قل هذا لا يعتمد هذا باطل - [01:08:44](#)

دل على ماذا؟ على ان هذه المسألة باطلة لا اصل لها ويكره استقبال النيران قال في النكت رحمة الله والكرامة تفتقر الى دليل والاصل عدمه وظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم ولكن شرقو او غربوا - [01:08:58](#)

يدل على على عدمها. وان كان الصحيح من المذهب هو القول بالكرامة. لكن يقيد بلا حائل. بلا بلا حائض. وهذه المسائل اذا اخذت على بعض الفقهاء لا يجعل مسلكا للطعن في المتون الفقهية. قد يقول قال هذى مثلا مظحة - [01:09:18](#)

كيف لا تستقبل القبلة ولا شمس ولا قمر ولا بيت المغرب كيف تصنع؟ اين تذهب نقول مثل هذه المسائل ولو كانت يعني بعيدة من جهة النظر لكن لا يجعل مطعنا فيه - [01:09:35](#)

الكتب الفقهية او في الطريقة الفقهية قل لا ما مضى معنا كثير وهو صواب خير اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبر لازم نتجاوز عن مثل هذه الامور ونغض الطرف. ويكره استقبال مهب الريح بلا حائل - [01:09:50](#)

هذا لتعليميه وهو صحيح. ورد حديث فيه لكنه ضعيف خشية ان يرد عليه البول ان يرد عليه البول فينجسه وهذا مذهب الجمهور. والمعتمد بالتعليم. وليس به يعني اذا كان الريح هكذا ما تجلس هكذا - [01:10:07](#)

لماذا لانه يرد الرشاش عليه. نقول هذا ينجسك هذا اصل الحفاظ والتبعاد عن عن النجاسات عن النجاسة هذا ما يتعلق بالمطبخ ثم شرع في بيان المحرمات على هذا وصلى الله وسلم على نبينا محمد - [01:10:21](#)

وعلى الله وصحابه اجمعين ضابط الحاجة في قوله الا الحاجة. لا اذا خفت عليه يعني. مراد الحاجة التي يقدرها الحاجة بنفسه ليس ثم قاعدة عامة وانما انت الذي تقدم. اذا خشيت على الخاتم ان يطير او ان يذهب ونحو ذلك - [01:10:42](#)

حينئذ نقول هذه حاجة الذي يحمد اذا اعطي. او يردد مع المؤذن الذي في الكنيف ام الصحراء؟ المذهب مطلقا في الكنيس وفي الصحراء قاضي الحاجة يكره كلامه فيه. لانه خلا عندهم. والصواب انه لا يكره مطلقا. في الكنيف - [01:11:00](#)

وفي الصحراء نعادم بالدليل ما السبب من كراهة رفع ثوبه قبل دنوه؟ اذا كان خاليا بنفسه. والحديث الذي ذكرته ضعيف فقل نعم ضعيف اذا كان الظيعيف نقول لا يحرم المذهب لو كان في ظلمة - [01:11:20](#)

ها وتعرى قد فعل محظيا حديث ضعيف اذا كان كذلك الاصل سباحة وردت احاديث الله عز وجل حق ان يستحيانا منه نقول هذه لا لا يتربط عليها القول بالتحريم انما القول بالاستحباب - [01:11:39](#)

فكيف يعمل به وكراهة رفع الثوب قبل الدنو خاصة ام لا ليس خاصا بمذهب؟ وقال بعض الفقهاء لكن المراد استكمال ليس الرفع. الرفع هذا لا خلاف فيه هذا لا خلاف فيه - [01:11:56](#)

واما استكمال الرفع هذا الذي الا يمكن ان يكون الصانع في حديث قنادة على من قال بكرابة حديث طلق اذا كان طالب العلم يحضر الدروس ويحفظ المتون لكن لا يستطيع تكوين مكتبة هل هذا ينفع؟ نعم كيف الاصل هذا - [01:12:08](#)

طالب قبل المكتبة يوصي نفسه يكون العلم في الصدر واضح بين تأخذ متن وقد ما يكون عندك الا كتابين ثلاث تضبطها احسن ما يكون هذا هو الاخ. دخلت بعض المشايخ - [01:12:31](#)

عنه يعني درج هكذا خفي. وهو جبل ما شاء الله تبارك الله. لغة واصول ما تجد الا ركين ثلاث فقط قائمين هكذا. لكنه يهضمه وتجد الان واحد عنده غرفتين مسكيين يقرأ ويلحن - [01:12:45](#)

العبرة ليست بجمع الكتب لذلك الذي يحتاج الى كثرة الكتب الذي يكتب يؤلف اما تأصيل العلم ما يحتاج الى يأخذون من بعض كان في قديم يأخذ كتابه ويجرده من كثير من المسائل يختصرها قد ينسب ما كان عيب - [01:13:03](#)

الآن فقط يعني بدأوا يتبحرون وكذا يقول هذا خيانة علمية هذا كله من سقط هذا ليس من صواب هم يسرقون يقولون هذه يتهمون غيرهم ما من ثاني الا هذا ما من ثاني الا ويأخذ قبل لا ينسى كثير - [01:13:23](#)

ما من مخرج الان يشتغل بالتخريج كتب الالباني اول كتب الالباني عنده. الواو الصحيحة والظعيفة وقد لا ينسب اليه وقد يطعن فيه هل الآيات التي تكون على بعض المطبوعات التي توضع في الجيب وتأخذ حكم المصنوع؟ بعض المصحف كالمصحف - [01:13:37](#)

يعني يشمل حكمه الاية انه سيأتي ان مسها مسها من معناها لو لو كتب في شيء لا يمس القرآن الا ظاهر يعني متوازي. على المذهب لو كتبت اية وجردت عن كتابة غيرها - [01:13:54](#)

لها حكم المصحف لو كتب في هذه الورقة فقط اية دون غيرها قالوا هذه لا يمسها الا ظاهر يأتينا ان شاء الله هل سيكون هناك دروس في الاداب؟ نعم ان شاء الله. نبحث عن منظومة الان بس - [01:14:11](#)

نرى الطالب اذا اراد ان يدرس فليدرس صح يعني اذا اخذ كتاب يحفظ خير من ان يحضروا الكتاب ثم يكون ما اشبه ما يكون من محاضرات هل ما فيه ذكر الله ينطبق بالحكم على ما فيه اسم الحبيب صلى الله عليه وسلم؟ هكذا قال في المبدع ويتجه ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم - [01:14:27](#)

لان الخاتم فيه محمد. رسول الله ثم قالوا الله و Mohamed ايضا قال اذا يكره دخول الخلاء بشيء فيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم لكن نقول اذا ضعف الاصل ولو بالدلالة فغيرهم ضامنون. حديث ضعيف - [01:14:45](#)

لا يعول عليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم المخالف في الظاهر لقوله او فعله الاغلبي هل نقول انه صرف للنهي عن الكراهة ام انه دال على الجواز اذا ورد نهي - [01:15:01](#)

اذا ورد نهي نقول ان اصل النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بالنهي مثلا اذا صح الايجابي نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول الرجل قائمها الرجل ان يقول قائم على فرض صحة الحديث. هل يشمل النبي صلى الله عليه وسلم او لا - [01:15:19](#)

ما مخاطب به الامة وهو داخل في الحكم. هذا الاصل مساواة النبي صلى الله عليه وسلم لسائر الامة في الاحكام الشرعية وما امر به فهو اول الداخلين. وما نهى عنه فهو اول الداخلين. فهو منهي كما انه مأمور وهذا لا ينافي انه نبي وانه - [01:15:35](#)
عليه الصلاة والسلام حينئذ نقول اذا فعل ما نهى عنه هل يمكن له حمل النهي على التحرير ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اول الواقعين في المنهي عنه هذا محال - [01:15:55](#)

هذا محال. حينئذ نقول هذا الفعل منه تشريع ونحكم على من فعل هذا الفعل لغير النبي صلى الله عليه وسلم انه وقع في في المكروب ونجعل فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا قرينة صارفة للنهي من التحرير الى الكراهة - [01:16:09](#)

يورد كثير من الفقهاء كما سيأتي بحديث ابن عمر او رأى النبي صلى الله عليه وسلم مستقبلا شاة مسدبر الكعبة كيف هو مكروه ويفعل النبي صلى الله عليه وسلم نقول لا - [01:16:28](#)

فعله عليه الصلاة والسلام تشريع بيان لانه نهى نهيا عاما يحتمل انه تحريرا من حيث الصيغة يحتمل انه الكراهة.
فاما تركت الصيغة على اصلها حمل على غير المراد. ويكون المراد ما هو الكراهة - [01:16:39](#)

يفعل وفعله كقوله في البيان لان النبي صلى الله عليه وسلم يبين بالقول ويبين بالفعل ويبين بالقول والفعل معا. هذا واقع في كثير من النصوص الشرعية. حينئذ ما نهى عنه ثم فعله على الصحيح - [01:16:59](#)

على الصحيح ان نجعل هذا الفعل قرينة صارفة للنهي من التحرير الى - [01:17:17](#)