

المجلس الثاني عشر من التعليق على كتاب "إمتاع ذوي العرفان"

د. محمد هشام طاهري

محمد هشام طاهري

الله اكبر لا الا الله سابقو الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والابض اعدت للذين امنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتى به من يشاء. والله ذو الفضل العظيم - 00:00:04

ان وصلى الله وسلم وبارك وانعم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين وبعد فهذا هو المجلس الثاني عشر مجالس القراءة والتعليق على كتابنا بالعرفان مغرب الخميس غرة ربیع الثانی عام ثمانية وثلاثين واربع مئة والـ 00:00:53

من هجرة المصطفى صلى الله عليه واله وسلم كنا قد وقفنا على المبحث العاشر في معرفة اعراب القرآن الكريم ومعرفة اعراب القرآن الكريم امر لا بد منه لطالب العلم. لا يليق لطالب العلم ان لا - 00:01:14

اعرب اعراب القرآن وان يغفل هذا الباب. لأن اعراب القرآن هو عبارة عن طالب عليها تبني المعاني. ومن لا يعرف الاعراب فانه لا يحسن المعاني. ولا يحسن فهم القرآن. نعم. المبحث العاشر معرفة الاعراب القرآن الكريم. وفيه ثلاث مسائل - 00:01:34

الاولى اهمية معرفة الاعراب. قال شيخ الاسلام رحمه الله واعراب الحروف هو من تمام الحروف. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاهربيه فله بكل حرف عشر حسنات. وقال ابو بكر وعمر رضي الله عنهما حفظ اعراب القرآن احب اليها من - 00:02:04

من حفظ بعض حروفه. الاعراب المعنى هنا في كلام السلف المقصود به قراءة القرآن على الوجه فصيح وقراءة القرآن على الوجه الفصيح لا يتأنى الا بامررين. الاول معرفة الحروف كيفية نطقها - 00:02:24

والفرق بين الضاد والظاء وبين الحاء والخاء والهاء والثاني معرفة الاعراب فتعرف ان هذا هو الفاعل وهذا هو المعمول وهذا هو المبدع وهذا هو الخبر وهذا هو المخبر عنه. وما هي - 00:02:49

الصلة بين الخبر والمخبر وما هو الاسناد ونحو ذلك. نعم. قال واذا كتب المسلمين مصحفا فان احباوا الا ينقضوه ولا يسكنوه. كما كان الصحابة يكتبون المصاحف من غير تنقيط ولا تشكيك. لأن القوم كانوا - 00:03:12

وهكذا هي المصاحف التي بعث بها عثمان رضي الله عنه للانصار في زمن التابعين. ثم فشل نحن فلقط بالمصاحف وشكلت بالمقتل الااحمر ثم ذكرت بمثل خطب الحروف فتنازع العلماء في كراهة ذلك وبه خلاف عن الامام احمد رحمه الله وغيره من العلماء - 00:03:32

وهذا الخلاف ارتفع وقيل بالجواز قولوا واحدا لانطباق العجمة على الناس حتى صار العربي لا يعرف اعراب القرآن. العربي نسبا او العربي لغة صار لا يعرف القرآن. نعم فضلا عن الاعجمي. هو مكتوب الحمر لا ادري هذا خطأ منا او خطأ من - 00:03:52 فقط النقط الحمر نعم من نقط الحب انت قريت الااحمر عشان كذا اشكالي قلت بالنقط الااحمر ايه على انها المفرد هي نقط نعم. قيل يكره ذلك لانه بدعة وقيل لا يكره في الحاجة اليه. وقيل يكره - 00:04:22

اه نأخذ دون الشكل لبيان الاعراب وال الصحيح انه لا يأس به. وقال قلنا لماذا الصحيح انه لا يأس بالانطباق العجمي الله المستعان. الله المستعان. لا نزاع بينهم ان الشكل يدل على الاعراب والنقص يدل على الحروف وان الاغراء عند - 00:04:46 الكلام العربي فلا ريب ان النقطة والشكل بمجردهما لا حكم لهما ولا حرمة ولا ينبغي ان يجرب الكلام فيها. النقطة توشكنا بمجردهما لا يتعلق بهما حكم. مثل انسان يقول لك ما حكم الحديث - 00:05:06

ما حكم الصوف هذا بالله ما يتعلق به حكم حكم يتعلق في كيفية الاستخدام يستخدم الانسان ما حكم التلفزيون؟ التلفزيون يستخدم في امور سيئة محر. ما حكم الهاتف؟ استخدمت الهاتف في امور - [00:05:24](#)

حر امور مباحة. امور واجبة صار واجب. نعم قال ولا ريب ان اعراب القرآن العربي من تمامه اعراب القرآن العربي من تمامه ويجب الاعتناء باعرابه. والشكل يبين اعرابه كما تبين الحروف المكتوبة للحرف المنطوق. كذلك يبين الشكل المكتوب للاعراب المنطوق - [00:05:42](#)

قال ايضا ولا نزاع بين العلماء ان حكم الشكل والنقض حكم الحروف المكتوبة. فان المقطع فان النقط تميز بين الحروف والشكل يميز انه كلام من تمام الكلام. فاذا قرأ القاري الحمد لله رب العالمين كانت الضمة والفتحة والكسرة من تمام من تمام - [00:06:11](#) حفظ القرآن. لأن هكذا قرأت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. سواء وجدت الضمة مكتوبة او لم توجد. هي قرأت الحمد اليه كذلك؟ نعم. وقال ومن قال ان اعراب حروف القرآن ليس من القرآن فهو ضال مضاجع. بل الواجب ان يقال هذا القرآن العربي - [00:06:31](#)

هو كلام الله وقد دخل في ذلك حروفيه باعرابها كما دخلت معانيه. ويقال ما بين اللوحين جميعه انه كلام الله وقال المنبه عن طالب العلم ولا يجعل همه فيما حج به اكثر الناس من العلوم عن حقائق القرآن اما للوسوء في خروج حروفيه - [00:06:51](#) وترقيتها وتفخيمها وامانتها والنطق بالمادي القوي والقصير والمتوسط وغير ذلك. فان هذا خير للقلوب قاطع لها عن بني مراد الرد من كلامه وكذلك شهر النطق وضم الميم من عليه عليه نور - [00:07:11](#)

ووصفها بالواو وكسر الهاء او ضمها ونحو ذلك. وكذلك مراعاة النغم وتحسين الصوت وكذلك تتبع وجوه واستخراج التوريات المستكورة التي هي للالغام والاحاديث اشبه منها بالبيان. ينبغي لطالب العلم ان يشغل نفسه بالنطق - [00:07:31](#) كالصحيح ويكتفي هذا القدر في العربية وان يشغل وان يشغل نفسه بمعرفة الاعراب الصحيح يكتفي هذا القدر. واما تعمقات اللغويين ما انزل الله وبها من سلطان ولا هي مرادة بالقرآن. نعم - [00:07:51](#)

المسألة الثانية اذا امكن الاعراب المعنى هناك كتاب من اصعب الكتب في النحو حتى انهم يعني يقولون بذعهم ان من لم يقرأ هذا الكتاب لا يكون نحويا وهي حاشية الملا عبد الغفور لاري على كافية ابن حاج - [00:08:14](#)

تعرفها؟ ابو بكر. حاشية الملا عبد الغفور لاري على كافية ابن حاج من لم يقرأ هذا لا يكون ناحية ايش الفايدة في هذه الحاشية؟ والله كله فلسفة ومنطق - [00:08:36](#)

يقول مثلا الحمد طيب الدال مرفوعة نعم مرفوعة لانه مبتدأ. لماذا رفع المبتدأ؟ ايش الكلام الفاسد هذا؟ خلاص العرب رفعوا المبتدأ. ليش لماذا رفعوا المبتدأ طيب ماشي قلنا رفع المبتدأ لعلة الابتدائية كما هو يقول مع ان العرب لم تخطر ببالهم هذا الكلام - [00:08:58](#) طيب لماذا رفعوه بالضمة؟ لماذا لم يرفعوه بالكسرة؟ الشيخ هذه ما هي الطريقة للتعليم؟ هذه الطريقة للتعقييد يريدون ان يبتعد الناس عن اللغة عن القرآن فلنحضر من هذه التعمقات - [00:09:21](#)

لا بالنسبة لي كان فرق بينهم وبين كلام العرب؟ لا كلام العرب هكذا كان قبل التغير. نعم. وقت نزول العرب وقت نزول القرآن كانت العرب تنطق الضاد ضادا والظاء ظاء - [00:09:38](#)

نعم والجيم جيما وليس جيما ها؟ نعم ايش تقول؟ لا لا الغنة والادغام والاظهار والاخفاء والمد وهذه احكام التجويدية هذى خاص وبالقرآن. ولذلك حتى اه تجويد هذه اه تجويد واحكام التجويد وتطبيقاتها على الاحاديث - [00:10:02](#)

جمع من اهل العلم يقولون انه لبدعة نعم المسألة الثانية اذا امكن الاعرابي باوجه وصح المعنى لم يرد وهذه امثلة على ذلك قالشيخ الاسلام رحمه الله وقال سبحانه في تمام خبر المناقفين كالذين من قبلهم كانوا اشد منهم من قبلهم - [00:10:26](#) من قبلكم كان واحد منكم قوة واكثر اموالهم واولادها. وهذه الكاف قد قيل انها حرف هبا حرف انها رفع خبر انها رفع خبر المبتدأ المحذوف. تقديره انتم كالذين من قبلكم. وقيل انها نصب لفعل محذوف - [00:10:49](#)

الذين من قبلكم كما قال الندر ابن تولة فالليوم مطلوبا ولا طالبا. مم. اي لم اراك اليوم والتشبث على هذين القولين في اعمال الذين من

قبلـي. وقيل ان بالعذاب ثم قيل العامل محدود اي لعنـهم وعذبـهم كما لعنـ الذين من قبلـكم - [00:11:09](#)
وـقيل له وهو اجود بـيت عـامل ما تـقدم اي وعد الله المـناافقـين كـوعـد الذين من قبلـكم ولـعنـ الذين من قبلـكم ولـهم عـذـاب مـقيـمون
كـالـذـين من قبلـكم فـمحـلـها النـصبـ. وهذا من اـحسـن الـاوـجهـ. وـانـ كانـ الـوـجهـ الـاـولـانـ صـحـيـحـ انـ الـوـجهـ الـثـالـثـ منـ اـحسـنـهاـ - [00:11:32](#)
نعمـ. ويـجـوزـ انـ يـكـونـ رـفـعاـ ايـ عـذـابـ كـعـذـابـ الـذـينـ منـ قبلـكمـ. قولـ سـيـبـويـهـ وـاصـحـابـهـ انـ الـعـامـلـ فيـ نـفـسـهـ هوـ اـحـدـهـماـ. وـانـ الـاـخـرـ وـانـ
الـاـخـرـ حـذـفـ مـعـمـودـ لـانـ لـاـ يـرىـ اـجـتمـاعـ عـامـلـيـنـ عـلـىـ مـحـمـودـ وـاحـدـ - [00:11:52](#)

والـثـانـيـ هذاـ مـذـهـبـ سـيـبـويـهـ كـماـ هوـ مـعـرـوفـ. نـعـمـ. والـثـانـيـ قولـ الفـرـاءـ وـغـيـرـهـ منـ الـكـوـفـيـنـ انـ فـعـلـيـهـ عـمـلاـ فيـ هـذـاـ الـاسـمـ وـهـوـ يـرىـ انـ
الـعـامـلـيـنـ الـمـعـمـولـ الـواـحـدـ. هـمـ. وـعـلـىـ هـذـاـ اـخـتـلـافـهـمـ فيـ نـحـوـ قـوـلـهـ عـنـ الـيمـينـ وـعـنـ الشـمـالـ قـعـيـدـ. وـاـمـثـالـهـ. فـعـلـيـ عـهـدـ الـاـولـيـنـ يـكـونـ
التـقـدـيرـ - [00:12:08](#)

وعـدـ اللهـ الـمـنـاـفـقـيـنـ النـارـ كـوعـدـ الـذـينـ منـ قبلـكمـ وـلـهـمـ عـذـابـ مـقـيمـ كـالـذـينـ منـ قبلـكمـ اوـ كـعـذـابـ الـذـينـ منـ قبلـكمـ ثـمـ حـذـفـ ذـلـكـ هـذـهـ
الـمـعـمـولـاتـ لـدـلـالـةـ الـاـخـرـ عـلـيـهـمـاـ وـهـمـ يـسـتـحـسـنـونـ حـظـ الـاـولـيـنـ. وـعـلـىـ القـوـلـ الثـانـيـ قولـ الفـرـاءـ. نـعـمـ. يـمـكـنـ انـ يـقـالـ - [00:12:28](#)
الـكـافـ الـمـذـكـورـ بـعـيـنـهـاـ هيـ الـمـتـعـلـقـةـ بـقـوـلـهـ وـعـدـ وـبـقـوـلـهـ لـعـنـ وـبـقـوـلـهـ لـعـنـ الـشـمـالـ قـعـيـدـ. وـهـذـاـ عـلـىـ
الـقـوـلـ بـاـنـ الـعـمـلـ بـاـنـ عـلـمـ الـثـلـاثـةـ نـصـبـ ظـاهـرـ. وـاـذـ قـيـلـ اـنـ الـثـالـثـ يـعـمـلـ الرـفـعـ وـجـهـ اـنـ - [00:12:48](#)

قالـ وـاحـدـ فـيـ الـلـفـظـ اـذـاـ تـعـلـقـ تـعـلـقـ مـعـنـوـيـ لـاـ لـفـظـيـ. وـاـذـ اـرـدـتـ اـنـ مـنـ النـاسـ مـنـ يـدـعـوـ التـشـبـيـهـ فـيـ الـعـمـلـ وـمـنـهـ مـنـ يـجـعـلـ التـشـبـيـهـ
فـيـ الـعـذـابـ فـالـقـوـلـانـ مـتـلـازـمـاـنـ الـمـشـاـبـهـ بـالـمـوـجـبـ تـقـتـلـ الـمـشـاـبـهـ بـمـوـجـبـ فـلـاـ خـلـافـ مـعـنـوـيـاـ اوـ مـعـنـوـيـاـ - [00:13:08](#)
بـيـنـ الـقـوـلـيـنـ. تـحـطـهـ عـلـىـ الـمـوـجـبـ الـاـولـ كـسـرـةـ فـيـ الـجـيـمـ. وـالـمـوـجـبـ الـثـانـيـ فـتـحـةـ عـلـىـ الـجـيـمـ. نـعـمـ. وـكـذـلـكـ مـاـ ذـكـرـنـاـ مـنـ اـخـتـلـافـ النـحـوـ
بـوـجـوبـ الـحـجـ وـعـدـهـ اـنـمـاـ هوـ غـيـابـ فـيـ تـعـلـيـلـاتـ. فـيـ تـعـلـيـلـاتـ وـمـاـخـذـ لـاـ تـقـبـضـ اـخـتـلـافـاـ لـاـ فـيـ اـعـرـابـ وـلـاـ فـيـ مـعـنـيـ. فـاـذـاـ - [00:13:28](#)
الـاـحـسـنـ اـنـ تـتـعـلـقـ الـجـارـ بـمـجـمـوـعـ ماـ تـقـدـمـ مـاـ عـلـمـ وـالـجـزـاءـ وـيـكـونـ التـشـبـيـهـ فـيـهـمـاـ لـفـظـيـاـ. مـعـ انـ الـاعـرـابـيـنـ اـيـشـ صـحـيـحةـ. نـعـمـ.
ثـانـيـاـ قـالـ شـيـخـ الـاسـلـامـ رـحـمـهـ اللـهـ اـنـ اللـهـ سـبـحـانـهـ قـالـ فـجـزـاءـ مـثـلـ مـاـ خـرـجـ مـنـ النـعـمـ - [00:13:48](#)

وـقـدـ قـرـأـ بـالـتـدـوـيـنـ مـجـنـوـنـ مـثـلـ هـمـ. هـوـ الـجـزـاءـ بـعـيـنـهـ وـهـوـ بـدـلـ مـنـهـ فـيـ الـعـرـاقـ. وـقـرـأـ فـجـزـاءـ مـثـلـ مـاـ قـتـلـ بـالـاـضـافـةـ وـالـمـعـنـىـ اـعـضـاءـ مـثـلـ
الـمـقـتـولـ. يـعـنـيـ الـاـيـةـ نـفـسـهـاـ فـجـزـاءـ مـثـلـ هـذـهـ الـقـرـاءـاتـ - [00:14:08](#)
الـمـشـهـوـرـةـ فـجـزـاءـ مـثـلـ مـاـ قـتـلـ نـعـمـ الـفـقـرـةـ السـابـقـةـ شـيـخـ الـاسـلـامـ يـرـجـحـ قولـ سـيـبـويـهـ. نـعـمـ نـرـجـعـ الـاـولـ يـعـنـيـ. يـرـجـعـ الـاـولـ. فـيـ
مـسـأـلـةـ التـنـازـلـ. هـمـ اـيـضـاـ يـعـنـيـ مـمـكـنـ ماـ دـامـ مـذـهـبـهـ وـاحـدـ مـطـرـدـ - [00:14:28](#)
كـيـسـيـبـيـهـ وـلـاـ يـرـىـ. نـعـمـ. صـحـيـحـ يـعـنـيـ مـثـلـاـ لـوـ ذـكـرـتـ فـعـلـيـنـ اـنـ قـلـتـ مـثـلـاـ كـتـبـتـ وـخـطـطـتـ الـكـتـابـ عـلـىـ قولـ سـيـبـويـهـ الـكـتـابـ مـعـمـولـ لـاـحدـ
الـفـعـلـيـنـ وـاضـحـ؟ وـعـلـىـ قولـ الـفـرـاءـ الـفـعـلـانـ عـلـاـ فـيـ الـمـعـمـولـ. النـزـاعـ لـفـظـيـ صـراـحةـ - [00:15:17](#)
اـنـاـ اـسـمـيـهـ مـنـ بـاـبـ مـلـحـ النـحـوـ كـيـفـ خـلـوـنـاـ نـتـعـلـمـ بـسـ الـمـعـمـولـ وـخـلـاـصـ اـنـتـهـيـ. نـعـمـ لـكـنـ اـحـيـاـنـاـ يـتـعـلـقـ يـتـغـيـرـ الـمـعـنـىـ مـثـلـ الـاـنـ هـنـاـ فـيـ هـذـهـ
اـيـةـ فـيـ اـيـةـ الـمـائـدـةـ فـجـزـاءـ مـثـلـ اوـ مـثـلـ اوـ مـثـلـيـ. تـخـيـلـ الـمـعـنـىـ الـاـنـ - [00:15:41](#)

نـعـمـ. وـبـدـأـ الـقـرـاءـتـيـنـ اوـ فـجـزـاءـ مـثـلـيـ لـاـ وـقـدـ قـرـأـ بـالـتـنـوـيـنـ. كـلـمـةـ جـزـاءـ هـيـ الـمـلـوـنـةـ. اـهـ نـعـمـ. صـحـ ذـكـرـ قـرـاءـتـيـنـ. اـذـاـ الـقـرـاءـةـ فـيـ
جـزـاءـنـاـ اـحـسـنـتـ. قـالـ شـيـخـ الـاسـلـامـ رـحـمـهـ اللـهـ اـنـ اللـهـ قـالـ فـجـزـاءـ مـثـلـ مـاـ قـدـرـ مـنـ النـعـمـ. وـقـدـ قـرـأـ بـالـتـنـوـيـنـ فـيـكـونـ المـثـلـ هـوـ الـجـزـاءـ بـعـيـنـهـ
- [00:16:01](#)
كـلـ مـنـهـ يـرـاهـ وـقـرـىـ فـجـزـاءـ مـثـلـيـ ماـ قـتـلـ. بـالـاـضـافـةـ. مـمـ. وـالـمـعـنـىـ فـعـطـاءـ مـثـلـ الـمـقـتـولـ. مـمـ. جـزـاءـهـ عـلـىـ هـذـاـ مـصـدرـ اوـ اـسـمـ مـصـدرـ الـىـ
مـفـعـولـهـ وـضـمـنـ مـعـنـىـ الـاعـطـاءـ وـالـاـخـرـاجـ وـالـاـيـتـاءـ. وـمـثـلـ هـذـاـ الـقـرـاءـتـانـ فـيـ قـوـلـهـ تـعـالـىـ فـدـيـةـ طـعـامـ مـسـكـينـ - [00:16:29](#)

مـمـ فـدـيـةـ طـعـامـ مـسـكـينـ. فـدـيـةـ بـالـتـنـوـيـنـ نـعـمـ. وـانـ کـانـ بـعـضـ الـقـرـاءـ فـرـقـ بـيـنـهـماـ حـيـثـ جـعـلـ الـحـجـةـ نـفـسـ الـطـعـامـ وـجـعـلـ الـجـزـاءـ اـعـطـاءـ
مـثـلـهـ. يـعـنـيـ فـدـيـةـ طـعـامـ فـدـيـةـ طـعـامـيـ. نـعـمـ. وـالـمـرـادـ بـالـمـثـلـ مـاـ مـاتـ الصـيدـ - [00:16:49](#)
مـاـ مـثـالـ الصـيدـ؟ اـيـشـ؟ وـمـاـ مـاـ الصـيدـ مـنـ جـهـةـ الـخـلـقـةـ وـالـصـورـةـ؟ اـيـهـ الـظـاهـرـ ماـ مـاتـ عـلـىـ الصـحـ لـانـ الـمـعـنـىـ مـاـ يـسـتـقـيمـ معـكـ. فـالـمـرـادـ

بالمثل ما مات شف في الكلام هذا في كتاب - 00:17:09

وين وين شاحن العمدة؟ طيب شوف ايش؟ شاحن العمدة ما مات علي الظاهر ان فيه سبق خطأ من من الطياع سماحة المفتري حفظه الله وفقه لما قال هذا خطأ قلت يا شيخ انا الذي طبعت الكتاب قال اذا يغتفر لك لان كون الانسان هو الذي يكتب هو الذي - 00:17:23

اه يجمع وهو الذي يصحح قطعا سيقرأ ما في ذهنه لا يقرأ المكتوب. ولذلك كان المشايخ ولا زالوا يقولون اذا كتبت كتابا ادفعه الى شخص اخر فليكن هذا الشخص يعني لغويها بحثا لها علاقة بهذا العلم. ليش؟ لانه لو كان له علاقة بهذا - 00:17:53
العلم سيقرأ ما في ذهنه بعد. لن يقرأ ما هو مكتوب. نعم. ايه. شرح العمدة الجزء الثالث صفحة مئتين وثمانين ما مثال الصيد؟ خلاص هيك موجودة وين؟ يكون غلط مطبعي من الاصل مو مني. هذا يخفف علي شوي - 00:18:18
لسنا معصومين. الحمد لله. وعربته والمراد بالمثل ما مثال الصيد من جهة الخلقة والصورة نعم. قال شيخ الاسلام لا ما انتهي من منه. سواء كانت قيمته ازيد من قيمة المقتول او انقص - 00:18:38

اذا جاء بالكتاب والسنة واجماع الصحابة. الله اكبر. الرسالة الثالث. نعم. قام شيخ الاسلام رحمة الله قوله ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا نسخها نفسه. الله. وان كل من غفل عنها فقد سدي نفسه. وفيه من جهة الاعراب. والله يا اخوان انا لا لا يعني لا اخفيكم سر - 00:19:05

تفسير هذه الآية بالذات رجعت الى تفاسير كثيرة لم اجد احدا يشيغي غليلا ويروي عليا مثل كلام شيخ خمس تيام مع اني انا هنا نقلت يعني كلام مختصر له والا فله كلام وله تقييدات وتنكبات عجيبة على هذه الآية سبحان - 00:19:25
والله نعم تجدونها في تفسير ايات المشكلات في تفسير المنسوب اليه. نعم. التفسير هذا مجموع من كتبه نعم المنسوب الي قلت لك يعني هو لماذا قلنا منسوب اليه؟ لان مثل انسان يأتي وينسب هذا الكتاب لابن تيمية هذا لا يصح - 00:19:46
العرفان ليس لبنيتين وانما يجب ان يقال من كتب ابن تيمية. ما يجوز ان تقول تفسير القرآن لشيخ الاسلام ابن تيمية هذا ما يجوز. البعض يفهم كلمة انه يعني ليس من كلامه مفترض. لا لا هو من كلامي رحمة الله لكن مجموع واحد جمعه. نعم. هم؟ ما سموه - 00:20:06

مني ما سمعت؟ الناطور؟ في تفسير الآية ابراهيم. تفسير ايات اشكلت. يرجع الى الكتاب به تفسيرات مشكلة. لا لا هذا هذا يقول انه له. وليس مجموع. وقلت موجود في تفسيره الذي جمع له. هو دقائق هو الدقائق الذي الذي نسب. الدقائق - 00:20:27
التفسير بتفسير هذه الشهادات هو هو نفس الكتاب؟ لا لا الدقائق معاصر الدقائق كذلك ليس له؟ ليس له من التفسير الكبير لا لا تفسير اية المشكلات لشيخ ولسه عامل ثاني. من السابقين وكذا. ما في مشكلة يعني انه لن يأتي احد - 00:20:57
كيف يقول ما احد سبقه؟ كثيرا من العلماء ايه وما قال ما احد سبقيني اليه وانما يقول اشكلت على كثير من العلماء. حول العناوين قد لا تكون في فرق وين العمرین ترى؟ على كل حال يمكن حتى لو صح هذا - 00:21:17
الكلام فيكون المقصود انه ما احد فسره بتفسير الذي فسره شيخ الاسلام في رده على مزاعم من زعم الباطل في الآيات واضح؟ نعم. على هذا المعنى يحمل حديث علي رضي الله عنه. او او في المن اتي - 00:21:47

الله نعم نعم الا فهما يؤتى الله لعبد من عباده في كتابه. من رواه صاحبه بخاري في اي كتاب في البخاري؟ في اي كتاب في البخاري؟ كتاب العلم في اي باب في كتاب العلم - 00:22:07
الخاصة بباب من خاصة الشيخ ابو بكر يغشش شو نسوبي؟ باب من خص قوما نعم لله در البخاري الله يا اخوان والله انا ما اخفيكم سرا رجلين لم ارى مثلهما - 00:22:29

مع اني انا بحثي وبنظري قليل احدهما البخاء لم اجد مثل دقة استنباطاتي. والثانية ابن تيمية لو خيرت بين امرين يوم القيمة طلبت ان اكون ان يكون عن يميني البخاري وعن يسارى ابن تيمية. امشي - 00:22:48
بس الله اكبر. نعم. عسى الله يحضرنا واياكم مع النبي صلى الله عليه وسلم. والصديقين والشهداء والصالحين. ما المراد بالصديقين

العلماء. هذا هو التفسير الصحيح نعم قال وفيه من جهة الالخارج والمعنى قوله احدهما وقول البراء وغيره من نحات الكوفة واختيار

ابن قتيبة وغير - 00:23:10

وهو معنى قول اكثر السلف ان النفس هي التي شبهت. فان سفيها فعلا لازم لا يتعدى لكن المعنى الا ما كان ودعي الفعل له او فجعل الفعل له ونصب النفس على التغيير لن اراحة. قوله واشتعل - 00:23:35

شبيها. يعني جعل الفراء الفعل له. نعم. واما الكوفيون فعرفوا هذا وهذا. الكوفيون من امام المهم فرع نعم لا في النحو ياشيخ قال فضاء مثل ما ان السيبوي امام اهل البصرة فالفراء يعتبر امام اهل الكفر. نعم يا - 00:23:55
هاه آآتأكد تأكد في باب من الخص. ايش قال بعد قول ابن مسعود؟ اقرأ الباب اقرأ الباب من اوله وقال علي حدث الناس بما يعرفون شوف احسنت اشتتبه القول علي على هذا ص - 00:24:25

هذا علي بن علي لا بس خلاص جزاك الله خير صدقت صدقت واصبت اذا ليس في باب ولا في كتاب العلم في اي كتاب مرة ثانية سبحان الله سبحان الله نعم - 00:25:08

اي بس غريبة جدا نعم الشركة وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم. نعم. قال واما الكوفيون فعرفوا هذا وهذا. قالت الراء نصب النفس على التشبيه او نصب النفس على التشبيه بالتفسيير. كما يقال ضقت بالامر برعا. معناه ضاق زرعه به. مثله واشتعل الرأس شيء - 00:25:28

اي اشتعل الشيب في الرأس قال ومنه قوله الم فلان رأسه ووجع بطنه ورشد امره على النصب وكان الاصل سقي النفس زيا رشد او ركذ امره رشد احسن بالفتح يعني من باب فعله. فلما عود الفعل الى زيد انتصر ما بعده على التمييز. وهذه شواهد عرفها البراء - 00:25:58

كلام العرب ومثله قوله غبن فلان رأيه. وبطر عيشه. ومثله هذا قوله بطرت معيشتها. اي بطرت نفس بقيت نفس المعيشة والمصريون لم يعرفوا ذلك ف منهم من قال جهد نفسه كما قاله ابن قيسان والدجال قال لان من عبد غير الله فقد جهد نفسه لانه - 00:26:27

لم يعلم خالقها وهذا الذي قاله ضعيف فانه ان قيل اذا المعنى صحيح فهو انما قال سفة او سفة فعل لازم ليس بمتعد وجهل فعل متعد وليس في كلام العربي سفهت كذا البتة بمعنى دهنته. بل قالوا سفة بالضم سفاهة اي صار سفيها وسفيها - 00:26:50

اي حصل منه سفة كما قالوا فيه فقه وفقه. فقهاء يعني طلب الفقه وصار فقيها فاقها يعني طلب الفقهاء وصار فقيها. نعم. ونقل بعضهم سفهت الشورية اذا اكثرت منه وهو يوافق من الحكاية والضراء اي صار شريه سفيها فسفه شربه لما جاوز الحد - 00:27:10
فالاخفشن ويونس نصب باسقاط خافض اي سكن في نفسه وقوله باسقاط الخافض ليس هو اصلا فيعتبر به ولكن قد تنزع الخروج البر في مواضع مسموعة فيتعدى الفعل بنفسه. وان كان مقيسا في بعض الصور فقه ليس من هذا. لا يقال فقهت امر الله ولا - 00:27:40

دين الاسلام بمعنى ذهنته اي سفهت فيه وانما يوصف بالسفه على تنفيذ ما خص به مثل قوله او مثل نفسه. مثل نفسه او شربه ذلك نعم. رابع ارقام الاسلام رحمة الله قال تعالى واتقوا الله الذي تسألون به والارحام. فانا قراءة الجمهور بالنصب - 00:28:00
انما يفعلون والارحام والارحام على قراءة الجمهور بالنصب. واتقوا الله الذي تسألون به والارحام نعم. فعل قراءة الجمهور بالنصب انما يسألون بالله وحده لا للرحم. وتساؤلهم بالله تعالى اقسام بعضهم على بعض بالله وتعاهدهم به. وتعاهدهم بالله. واما على اقرار الخفظ فقد قال فيكون المعنى على قراءة النصب - 00:28:30

واتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الارحام لا تقطعواها. هذا على قراءة ايش هنا لا يوجد سؤال بالرحم. واضح؟ واما على قراءة الجر نعم. فقد قال طائفة من السلف هو عقدهم - 00:29:00

اسأل الله اسألك بالله وبالرحم وهذا اخبار عن سؤالهم. وقد يقال انه ليس بدليل على جوازه. فان كان دليلا جوازه فمعنى قوله اسألك بالله ليس اقساما بالرحم. اسألك ليس اقسام بالرحم والقسم هنا لا يسوء لكن - 00:29:20

ولكن بسبب الرحم اي لان الرحم توجب لاصحابها بعضهم على بعض حقوقا كسؤال الثالثة لله تعالى لاعمالهم الصالحة بدعا النبى

صلى الله عليه وسلم وشفاعته. ومن هذا ما روى عن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب. هنا قولشيخ الاسلام انه ليس بدليل على جوازه - 00:29:40

يعني هذا قول قيل ولكن هذا فيه نظر لماذا فيه نظر؟ لأن الآية سيقت مساق الخبر المرضي عنه يا ايها الناس تأملوا الآية يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم - 00:30:00

لعلكم تتفقون؟ لا. يا ايها الناس اتقوا رب يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة. وخلق فمنها فالآية خرجت مخرج الامتنان وليس مخرج الذم فلا يمكن ان يقال ان واتقوا الله الذين تساوئن به والارحام لا يدل على الرضا لأن الآية خرجت مخرجا الامتنان - 00:30:20

يبين بين هذا وبين مطلق الخبر يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي يتسامون به والارحام - 00:30:45

نعم. له حقوق. هذا التخريج. يجوز. ما في اشكال انت تأتي عند عمك الذي قطعك فتقول اسألك بالرحم الذي بينك وبين ابي الـا تفعل هذا الفعل ان لا تظلم امي - 00:31:02

تقول لابيك اسألك بالرحم الذي بيني وبينك الا تظلم امي. ايش المشكلة الصالح مثلا ليش يختلف؟ لأن الاعمال الصالحة اعمالهم ولا لا؟ اعمالهم طيب الان حرقك انت في الرحـم حرقك ولا ما هو حرقك - 00:31:25

خلاص الله حققه. الله جعله حق. نعم. فانت تسأـل بالرحم الذي جعله الله الله حقا ما في اشكال. نعم. لذلك شهادة التخريج هو الصواب. اسألـك بالرحم ليس اقسامـا بالرحم. نعم - 00:31:49

بالضبط مثل الشفاء. هو الذي لا يجوز ان تأتي عند انسان وتقول اسألـك بحق ابنـك عليكـ. تقول ايش دخلـك انت بـحق ابنـي عليهـ؟ واضح؟ هذا ما لك كسبـ فيهـ. صـحـ ولاـ لاـ؟ اـنتـ الانـ لوـ رأـيـتـ رـجـلـ فـيـ الشـارـعـ قـلـتـ - 00:32:09

اسـألـكـ بـحقـ اـبـنـكـ عـلـيـكـ اـنـتـ اـيـشـ دـخـلـكـ بـحقـ اـبـنـيـ عـلـيـكـ يـقـولـ اـنـتـ اـيـشـ دـخـلـكـ بـاـبـيـ؟ـ لـكـ لـمـ تـقـولـ اـسـآلـكـ بـالـرـحـمـ التيـ بيـنـيـ وـبـيـنـكـ انـ لاـ تـقـطـعـهـاـ.ـ يـقـولـ لـكـ اـحـسـنـتـ - 00:32:29

وسط ما فيـشـ كـدـهـ لـاـ قـالـ وـمـنـ هـذـاـ الـبـابـ ماـ روـيـ عنـ اـمـيـ المـؤـمـنـيـنـ عـلـيـ اـبـنـ اـبـيـ طـالـبـ اـنـ اـبـنـ اـخـيـهـ عـبـدـالـلـهـ النـجـاحـ قدـ كانـ اـذـ سـأـلـ بـحـقـ جـعـفـ اـعـطـاهـ - 00:32:43

وليس هذا من بـابـ الـاقـسـامـ.ـ ماـ فيـ شـكـ اـنـهـ لـيـسـ بـابـ الـاقـسـامـ.ـ اـنـهـ قـالـ وـمـنـ النـحـاتـ اـنـهـ لـاـ يـجـوزـ العـطـفـ عـلـىـ الضـمـيرـ المـجـودـ الاـ باـعـادـةـ الجـارـ فـانـ ماـ قـالـهـ لـمـ رـأـيـ غـالـبـ الـكـلـامـ فـيـ اـعـادـةـ الـجـارـ وـالـاـ فـقـدـ سـمعـ مـنـ الـكـلـامـ الـعـرـبـيـ نـثـرـهـ وـنـظـمـهـ الـعـطـفـ بـدـوـنـ ذـلـكـ كـمـ حـكـيـ فـيـ بـوـيـهـ ماـ فـيـهاـ - 00:32:55

تغيـرـهـ مـاـ فـيـهاـ غـيـرـهـ وـغـرـسـهـ وـلـاـ ضـرـورـةـ هـنـاـ كـمـ يـدـعـيـ مـثـلـ كـمـ يـدـعـيـ مـثـلـ ذـلـكـ لـلـشـعـرـ.ـ اـذـ قـوـلـ مـنـ اـدـعـيـ اـنـهـ لـاـ يـجـوزـ عـلـىـ الـظـمـيرـ المـجـهـولـ الاـ باـعـادـةـ الجـارـ ظـعـيـفـ بـدـلـالـةـ قـرـاءـةـ اـيـشـ؟ـ قـرـاءـةـ وـالـارـحـامـ فـانـهـ بـالـخـفـظـ - 00:33:15

بدون اـعـادـةـ اـيـشـ؟ـ الجـارـ.ـ يـاـ سـلامـ.ـ وـالـلـهـ يـاـ اـخـيـ فـقـهـ عـجـيـبـةـ فـيـ الـلـغـةـ.ـ نـعـمـ.ـ الـمـسـأـلـةـ ثـالـثـةـ اـمـتـنـاعـ فـيـ الـقـرـآنـ الـكـرـيمـ.ـ قـالـ شـيـخـ الـاسـلامـ رـحـمـهـ اللـهـ الـمـصـاحـفـ الـتـيـ نـسـخـتـ كـانـتـ مـصـاحـفـ مـتـعـدـدـةـ.ـ وـهـذـاـ عـرـفـ مـشـهـورـ وـهـذـاـ - 00:33:35

ماـ يـبـيـنـ غـارـقـ مـنـ قـالـ فـيـ بـعـضـ الـالـقـابـ اـنـهـ غـلـطـ مـنـ الـكـاذـبـ اوـ نـقـلـ ذـلـكـ عـنـ عـثـمـانـ فـانـ هـذـاـ مـمـتـنـعـ بـوـجـوهـ مـنـهـ تـعـدـ قـائـدـ وـاجـتمـاعـ وـجـمـاعـةـ عـلـىـ كـلـ مـصـحـفـ ثـمـ وـصـولـ كـلـ مـصـحـفـ الـىـ بـلـدـ كـبـيرـ فـيـهـ كـثـيـرـ مـنـ الصـحـابـةـ وـالـتـابـعـينـ يـقـرـأـوـنـ الـقـرـآنـ وـيـعـتـبـرـونـ ذـلـكـ بـحـفـظـ - 00:33:55

يعـنيـ لـمـ يـأـتـيـ وـاحـدـ مـنـ قـرـاءـ الصـحـابـةـ مـنـ الشـامـ إـلـىـ الـمـدـيـنـةـ قـالـ يـاـ اـمـيـ المـؤـمـنـيـنـ الـمـصـاحـفـ الـلـيـ اـرـسـلـتـنـاـ فـيـهـ لـحـنـ لـمـ يـأـتـيـ اـحـدـ مـنـ اـهـلـ مـكـةـ؟ـ لـمـ يـأـتـيـ اـحـدـ مـنـ اـهـلـ الـبـصـرـةـ الـمـصـرـيـنـ؟ـ الـكـوـفـةـ وـالـبـصـرـةـ - 00:34:15

واـضـحـ وـلـاـ؟ـ نـعـمـ وـالـاـنـسـانـ اـذـ نـسـخـ مـصـحـفـاـ غـلـطـ فـيـ بـعـضـهـ عـرـفـ غـلـطـهـ بـمـخـالـفـةـ حـفـظـهـ الـقـرـآنـ وـفـائـدـ الـمـصـاحـفـ.ـ نـعـمـ.ـ فـلوـ قـدـرـ اـنـهـ قـدـمـ كـتـبـ الـمـصـاحـفـ ثـمـ نـسـخـ سـائـرـ النـاسـ مـنـهـ غـيـرـ كـبـارـ لـلـأـوـلـ وـالـثـانـيـ اـمـكـنـ الـقـوـةـ الـغـرـضـ -

00:34:34

وهنا كل مرحباً كتبه جماعة ووقف عليه خلق عظيم ممن يحفر التواتر باقل منهم. ولو قدر ان الصحيفة كانت فيها فيها لحي فقد كان النبي اختتم منها جماعة لا يكتبون الا بلسان قريش. ولم يكن دحنا فامتنعوا ان يكتبوا الا بلسان قريش. فكيف يتذمرون -

00:34:57

يعني هنا سؤال ثانٍ فرضاً الان ان المصحف الذي كتبه وارسلوه الى الكوفة كان فيه لحن. طيب لماذا اهل الكوفة يتذمرون على ان واضح هذا ولا لا؟ وقد كان الصحابة الموجودين في كوفة كل واحد منهم بل كل انسان اراد ان ينسخ ينسخ من المصحف الامام -

00:35:19

في مصره وبلدته. نعم. قالوا لو قدر ان الصحيفة كان فيها لحن فقد كتب منها دماعه لا يكتبون الا بلسان قريش ولم يكن لحما وامتنعوا ان يكتموه الى لسان قريش فكيف يتذمرون كلامهم على ان يكتبوا ان هذان وهم يعلمون ان ذلك لحن لا يجوز في شيء من لغاتهم -

00:35:39

اول مقيمين الصلاة وهم يعلمون ان ذلك لحن كما زعم بعضهم. قال الزجال في قوله والمقيمين الصلاة. قول من قال انه خطأ بعيداً ضد لان الذين جمعوا القرآن هم اهل اللغة والقدوة فكيف يتذمرون شيئاً يصلحه غيرهم؟ فلا ينبغي ان ينسب هذا اليهم -
00:36:01
يلا خلنا نشوّف يعني دراستكم في النحو من يستطيع يعرب لنا والمقيمين الصلاة بس واحد من يستطيع ان يعرب والمقيمين الصلاة؟ من اول الاية بس؟ لا ما منهم ما هو اعراب كلها بس هو المقيم نسوان شنو اعرابها؟ اخص المقيمين على وجه الاختصاص منصب -

00:36:21

هم هم. طب قل لي. مفعول به لماذا؟ يفعل به امدحه. امدح المقيمين الصلاة. بعد ها الفعل امدح لا فيه نظر. لأن كل المذكور المذكورات ممدوح اختصاص المدح يعني كل كل المذكورين معه وكلهم ممدوحون -
00:36:50

الصواب هو على وجه الاختصاص. نعم. قال وقال ابن الانباري حديث عثمان لا يصح لانه غير ومحاول ان يؤخر عدمان ليصلحه من بعده. قلت وما يبييد كذب ذلك ان عثمان لو قدر ذلك فيه فانما رأى ذلك في نسخة -
00:37:22

فاما ان تكون هذا وشرعاً من الذين كتبوا ومن عثمان ثم المسلمين الذين وصلت اليهم المصاحف رأوا ما فيها وهم يحفظون القرآن ويعلمون ان فيه دحنا لا يجوز في اللغة فضلاً عن التلاوة وكلهم يقر هذا اليوم -
00:37:42

لا يغيره احد هذا مما يؤدب نضمائه عادة ويعلم من دين القوم الذين لا يجتمعون على ضلاله بل يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر ان يدعوا في كتاب الله منكرا لا يغيره احد منهم مع انهم لاحد منهم في ذلك. ولو قيل لعثمان الكاذب ان يغير لك -
00:38:02
من اثر الاشياء علينا. هذا ونحوه مما يوجب القطع بخطأ من زعم ان في المصحف لhma او Zehqa. وان لقى ذلك عن بعض الناس من له من ليس قوله حجة فالخطأ جائز عليه فيما قال بخلاف الذين نقلوا ما في المصحف وكتبوه وقرأوه فان الغلط منشقاً عليهم في ذلك -
00:38:22

وقد سبق وقد سبق ذكر شيخ الاسلام ببيان خطأ من زعم في قوله تعالى ان هذان لسائران انهم خضع من الكاذب تلاوة القرآن الكريم المسألة السادسة مسألة كتابة القرآن لسان قريش والدفاع عن كتابة كتاب الصحابة رضي الله عنهم -
00:38:42

وقال شيخ الاسلام رحمه الله قال تعالى ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى والصابرين من امن بالله واليوم الاخر وعملوا صالحاً لهم اجرهم عند ربهم ويعوب عليهم ولا هم يحزنون. وفي الاية الاخرى والصابرين والنصارى. هم. فان النصارى افضل من الصابرين. فلما قدموا عليهم نصبت -
00:39:02

نحن الصابرون ولكن الصابرين اقدموا في الزمان فقدموا هؤلاء لتقديم زمنهم ورفع اللهو ليكون ذلك عطفاً على المحال المعطوف على المحال مرتبته التأخير يشعر انه مؤخرون في المكتبة وان قدموا في الزمن واللهو -
00:39:24

وقال ايضاً وكذلك بعض السلف انكر بعض الحروف بعض حروف القرآن لان كان بعضهم قوله افلم يبأس الذين امنوا وقال انما هي اولاً يتبيّن اولم يتبيّن للذين امنوا. هكذا زعموا -
00:39:42

نعم الآخر قراءة قوله وقضى ربكم ما أراده وقال إنما هي فوضى ربه. وبعدهم كان المعوذتين وأخر يكتب سورة الفتوت.

وهذا خطأ معلوم بالاجماع والنقل المتساوى. ومع هذا فلما لم يكن قد توافر النقد عندهم بذلك - 00:39:57

وانما كان لست وإنما كان يكفر أو يكفر بذلك من قامت عليه الحجة بالنقل المتواجد وايضاً فإن الكتاب والسنة فقد دل على أن الله لا يعذب أحداً إلا بعد اجلال الرسالة. هم. فمن لم تبلغه جملة لم يعذبه - 00:40:17

ومن بلغته جملة دون بعض التفصيل لم يعذبه إلا على إنكار ما قامت عليه الحجة الإنسانية. الأفضل أن نقول في جميع لم يكفر وإن كان بذلك لأن الحكم التكفيري لم يكفروا أو لم يكفروا أو لم يكفروا كانوا نسب - 00:40:37

كفر إليه. والصواب أن التكفير ليس راجعاً إلى نفس الفاعل. تكفير راجع إلى الحكم الذي يصدر عن الفاعل. نعم أكثره يكثرة. إنه ماشي إذا بتظمر نعم نعم صحيح. إذا بالظلم نعم الظفح الالي - 00:40:57

يلا الحمد لله انتهينا. طبعاً قد تقولون لماذا لم تذكروا الاعراب القرآن كلها؟ قال هذا ما هو إنما هو إشارة فقط نعم أفضل كتاب مختصر أفضل كتاب مختصر في اعراض القرآن ما هو - 00:41:17

ابوة. القرآن الكريم دكتور محمد طيب تقديم أه طنطاوي أخذه؟ ما في مقدمة ونفسه؟ نعم. الدكتور خالد إبراهيم. الطيب إبراهيم. طيب في في كتاب إذا أراد الإنسان أن يتسع في اللغة فليس - 00:41:37

الا ليرجع إلى البحر المحيط لابي حياء. وهو أمام من أئمة اللغة وإن كان شيخ الإسلام قد استدرك عليه. نعم نعم أقول إذا أراد الإنسان التوسع اعراب القرآن الطيب إبراهيم - 00:41:57

محمد الطيب محمد الطيب إبراهيم نعم. ها؟ أوه عشان شدي تحفظونه ما شاء الله كان مشرف عليك يعني. طيب. معاني الكلمة الواحدة في اللغة العربية وأثرها على فهم النصوص. ما شاء الله ما شاء الله - 00:42:17

الله ينفع بكم. وأما كتاب موسوع في التفسير في اعراب القرآن فأفضل من والتتوسع فيه هو أبو حياء. حقيقة يعتبر كتابه مرجع لغوي. مثل ما ان البخاري إذا أشكل عليك شيء فيه فارجع إلى كتاب آآ العين فإنه - 00:42:37

وامام في اللغة وإن كان الحافظ ابن حجر لا يعترض به لكن الواقع يشهد أن العيني أمام في اللغة نعم. محمد محمد محمود القاضي معروف. لأن هو منتشر في موضوع لا يحلف على كل حال اعراب القرآن ما يضرني - 00:42:57

إن شاء الله. نعم. يلا يا شيخ. قواعد يحتاج إليها المفسر. كلكم تحتاجون إلى هذه القواعد. لا بد أن تحفظوها وتضبطوها وتطبقوها. ها وتريدون تفسرون القرآن؟ إذا لابد أن تحفظوها. وتضبطوها - 00:43:25

اه وتطبقوها. وأفضل شيء في قواعد المفسرين هو القواعد الحسان أيش رايكم ننقل القواعد الحسان بدماله؟ ها بدمال عوائق طلب العلم. تريدون طلب الأحسان ولا ولا العوائق ها؟ بعد؟ بعدها تفسير السعدي صح كلامه - 00:43:45

يا أخي أعدد قبل التفسير. طيب. ها؟ قواعد الصباح وفي المساء. هذا إذا خلصنا إذا ما خلصنا طيب. يوم واحد يلا نعم لا ما يشرط. ما يشرط. قد يختلف ويصح القولان. مو لازم - 00:44:15

يختار. نعم. أغنى الليبي لا لا يعرب كل القرآن على كل حال. وإنما يعرب ما في القرآن من الشواهد وانت لابد تقرأ اعراب القرآن كاماً أولاً تقرأ اعراب القرآن كامل من أول القرآن إلى آخر القرآن. تقرأ كتاب فيه - 00:44:55

الحمد لله رب العالمين مبتدأ مرفوع لله لام حرف الجر والجر مجرورة باللام والجار المجرور متعلق الخبر المحذوف تقديره أربى صفة لله المضاف العالمين آآ مضاد اليه مجھول إلى ان تنتهي - 00:45:18

هذا بهذا الوجه التفصيلي أقرأ. نعم. عشر قوائد يحتاج إليها المفسر. وفيه عشر مسائل المسألة الأولى قواعد بالضمير. قال شيخ الاسلام رحمه الله المدمرات من هذا الجنس والمرفوع والمنصوب لهما ضمير متصل ومنفصل - 00:45:37

نعم. فإنه ليس له إلا متصل لأن المجزور لا يكون إلا بحرف أو مضاد لا تقدم على عامله فلا ينفصل عنه. فالضمير المتصل في الواحد الكاح ان اكرمتكم ومررت بك. وفي - 00:45:57

اكرمتمكم ومررت بكم وفي التسمية جئت القلب في النصر والجر. فيقال اكرمتهم ومررت بكم. كما تخطمأن الرفع في الواحد والجمع

فعلت وفعلتم وفي التسمية فعلتما لالاف وحدها زيدت علمًا على في حالة - 00:46:17

الرفع والنصب والجر كما في قوله ايها وانتما فهذا كله مما يبين ان لفظ المثنى بالاسماء المبنية في الاحوال الثلاثة نوع واحد لم يفرقوا بين مرفوعه وبين منصوبه ومزوره كما فعلوا ذلك في الاسماء المعربة. وان ذلك في المثنى ابلغ منه في لفظ في لفظ - 00:46:37

الواحد والجمع اذا كانوا في الضمائر يفرقون بين ضمير المنصوب وال مجرور وبين ضمير مرفوع في الواحد والمثنى. ولا لا يفرقون في المثنى وفي لفظ الاشارة والموصول. ولا يفرقون بين الواحد والجمع وبين المرفوع وغيره. وفي المسمى بطريق الاولى - 00:46:57 نعم. يعني هذه قواعد في الظمير ان تدرك القاعدة الاولى ان الظمير المتصل في واحد قد يأتي متصلا اكرمتك وقد يأتي بالباء ومررت بك ما في بأس وفي الجمع كذلك - 00:47:17

في التثنية كذلك هذا في حال الرفع وفي حال الجر يأتي منفصل في حال النصب والرفع يأتي متصل ومنفصل لا قال واما الميم والواو فلهمما الجمع والاحاطة. الا ترى ان الميم ضمير لجمع المخاطبين في الانواع الخمسة. ضمير الرفع - 00:47:37 والمصري المتصلين والمنفصلين وضمير الخفض في مثل قوله انت وعلمتم واياكم وعلمكم وبكم ضمير الجمع وضمير الجمع الغائبين في الانواع الخمسة ايضا. والمضرم ايها كان اما متكلم او مخاطب او غائب - 00:47:59 واحد او اثنان او مرفوع او منصوب او مزور فقد احافظ بالجميع مطلقا واما النجمة المطلقة بنفسها واما رب المقدار باثنين فيزيادة عدد التثنية وهو الالف في مثل انتما وعن وعلمنا - 00:48:19

وكذلك الباقيين ولهذا في الجمع المطلق فقيل عليه وانتكم كما قيلت الف بالتسمية ومن حذفها حذفها تخفيفا ولان ترك العلامة عالمة فصارت الميم مشتركة ثم الفارق الالف او عدمها مع الواو. قال وكاح الخطاب - 00:48:35

من قصده المخاطب فان لم يعلم المعين مقصود بخطاب لم يشمله اللفظ حتى ذهبت طائفة من الناس الى ان الضمائر مطلقا لا تقبل بالتفصيل. فكيف ببرير المخاطب؟ فانه لدرجة ان يتناولوا الا من خطب بالخطاب دون ما يقصد انه عام يقبل التخصيص فانه عام للمقولين بالخطاب. على كل حال - 00:48:59

قال ذهبت طائفة من الناس لان الظمير مطلقا لا تقبل التخصيص لماذا لا تقبل التخصيص؟ لان المقصود به معين. نعم المسألة الثانية قواعد مرجع الضمير اولا الضمير لابد له من مرجع يعود اليه. من هذه قاعدة مهمة جدا لانك لانه يبني عليه فوائد واستنباطات كثيرة - 00:49:24

ان الظمير لابد له من مرجع يعود اليه لابد تحفظ هذا ما يصير ظمير بدون ان يعود الى شيء. نعم. قال شيخ الاسلام رحمه الله قوله تعالى وعبد الطاغوت عطفه على قوله من لعنه الله. فعل ماض معطوف على ما قبله من الافعال الماضية. لكن المقادمة متقدمة - 00:49:48

مم الفاعل الله مظهرا المتقدمة او الافعال الماضية المتقدمة لكن الفاعل مكره لا ما في خلل معطوف الماضي لكن المقادمة الفاعل الله ايها لكن متقدمة الافعال لا الفاعل ان شاء الله لكن المقادمة الله مظهرا او ضمرا وهذا الفعل - 00:50:14

اسمه اه وهذا الفعل اسم من عبد الطاغوت وهو الضمير في عبده ولم وهذا الفعل اسم من وهذا الفعل فاعله هو اسم من عبد الطاغوت يعني. هم. مقصود. هم. فهو الضمير في عبده ولم يعد. الضمير في عبده. اي عبده هو. نعم. الطاغوت - 00:50:47

نعم لان هذه الافعال لصنف واحد وهم اليهود والله اعلم. وقال قوله ولا يكتمون الله حديثا سواء كان الضمير عائدا على الله او على ما بين ايديهم فان ذلك يدل على عدم احاطة احاطة العلم بالله من طريق الاولاد. وقال في قوله تعالى قد افلح - 00:51:09

من زakah واما اذا كان المعنى قد افلح من زakah الله لم يبقى في الجمل ضمير يعود على من فان الضمير على هذا يعود على الله وليس هو من؟ والضمير المفعول يعود على على النفس المقادمة فلا يعود على من لا ضمير الفاعل ولا المفعول فتخلو الصلة من عائد وهذا لا يجوز - 00:51:29

ثانيا الاصل عوده الى اقرب مذكور. قال شيخ الاسلام رحمه الله وايضا فانه اذا تقدم المعكوف اذا تقدم المعطوف اسما اسما كان

عطفه. اسما كان عطفه على اذا قبل المطوف اسمها. اي كان عطفه على القريب اولى القريب اولى. مم - 00:51:51 يعني هذا هو الاصل الاصل عود ادخل التليفون ادخلت اليوم الاصل ان يعود الظمير يكون الاقرب مذكور. نعم كما ان ترى انا عندي تلفون استطيع اطلعه ترى. واطالع فيه وابحث فيه واشوف ولا لا - 00:52:10

طيب ليش ما تطلع ما يليق لا بي ولا بكم. كيفكم بس لا ما تتصور الان حط عليه علامة الا رحت البيت صوره. بارك الله فيك. نعم. كما ان عودة ضميري الى الاقرب - 00:52:32

الا اذا كان هناك دليلا يقتضي العطف على البعيد. وقال في قوله تعالى بنس للظالمين مدد. فان المخصوص بالمدح والغم كثيرا ما يكون ضمننا الى تقدم ما يعود الضمير عليك ويعود الضمير اليك. والمدح يراد به الرجل كما تقول نعم رجلا زيد. ونعم - 00:52:49 فضلا وطيب النعمة رجلا. والنقد يراد به نفس المقت. ويراد به المنقوت كما في الخلق والغائبين وقال ايضا الطبيب يجب عوده الى جميع ما تقدم فكره فان تعذر عوده الى الجميع اريد الى المذكور او الى ما يدل دليلا على تعينه - 00:53:09

تم اختصاصه ببعض المذكور من غير موجب فمن باب التخصيص المخالف للأصل الذي لا يجوز حمل الكلام عليه الا بدليل. وذلك لأن الاسماء المضمرة اضمارا الغيبة هي في الامر العام موضوعة هي في الامر العام موضوعة بما تقدم ذكره من غير ان يكون لها في نفسها دالة على جنس او - 00:53:29

فلو قال ادخل علىبني هاشم ثمبني المطلب ثم سائل قريش واكرهم واجلسهم. ونحو هذا نحو هذا الكلام كان الضمير عائدا الى ما تقدم متروه. وليس هذا من باب اختلاف الناس في استثناء العقل زملاء. هل يعود الى جميعه او الى اقربها؟ لأن الخلاف - 00:53:49

هناك انما نشأ اليمن استثناء يرفع بعض ما دخل في اللفظ. فقال من قصره على الجمل الاخيرة ان المقتضي للدخول في الجمل السابقة قائم المخرج مشكوك فيه فلا يزال عن المقتضي بالشك. هذه احد ادله الحنفية. نعم. وهذا المعنى - 00:54:09 ضد الضمير فان الضمير اسم موضوع لما تقدم ذكره وهو صالح للعموم على سبيل الجنة. فإنه يجب حمله على العموم اذا لم يكن مخصوص اذا لم يقم مخصوص وعلى هذا تحمل الضمير على العموم حقيقة فيه. وقال الناس قد تنازعوا في عون الضمير لقوله تعالى فانزل الله - 00:54:29

ومنهم من قال انه عائد الى النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال انه عائد الى ابي بكر لانه اقرب المذكورين اه ولانه كان محتاجا الى انزال السكينة فانزل السكينة عليه كما انزلها على المؤمنين الذين بايعوه تحت الشجرة. يعني من الذي - 00:54:49

فاصابه نوع اضطراب على النبي صلى الله عليه وسلم. النبي نفسه اصابه الاضطراب على نفسه او ابو بكر. اذا من الذي احتاج الى السكينة ابو بكر. نعم. والنبي صلى الله عليه وسلم كان مستغنيا عنها في هذه الحال وجماله بخلاف ميزانها يوم عظيم فانه كان محتاج اليها - 00:55:09

جمهور اصحابه واقبال العدو نحوه وذوقه ببغنته الى العدو. وعلى القول الاول ان يكون الضمير عالم النبي صلى الله عليه وسلم كما عاد الضمير اليه في قوله وايده ببيوت لم تروها. ولأن سياق كذلك كان في ذكره وانما ذكر صاحبه ضل وتبعا - 00:55:29 لكن يقال على هذا لما قال لصاحبها ان الله معنا والنبي صلى الله عليه وسلم هو المجزوء المطاع وابو بكر تابع مطيع وهو صاحبه والله فذا ايضا بحكم الحال. فإنه صاحب تابع لازم. ولم - 00:55:49

ولم يحدث ان يذكر هنا ابو بكر لكمال الملازمة والمصاحبة التي توجه مشاركة النبي صلى الله عليه وسلم بالتأكيد بخلاف حال المنهزمين يوم الحنين فانه يقال هذا كلام سديد يعني لماذا لم يقل لها فانزل سكينته عليهمما لأن السكينة اذا - 00:56:09 انها نزلت على التابعها فمعنى ان المتبع لم يحصل له شيء من الاضطراب. واذا قلنا ان السكينة نزلت على المتبع وهو النبي صلى الله عليه وصاحبها فله من نصيب السكينة بقدر ما للمتبوع. فما يحتاج ضمير التثنين. نعم - 00:56:30

فانه لو قال فانزل الله سكينته على رسوله وسكت لم يكن في القيام ما يدل على نزول السكينة عليهم لكونهم لكونهم باهزمتهم

فارقوا الرسول ولكونهم لم يثبت لهم من الصحبة المطلقة التي تدل على كمال ملازمة ما ثبت لابي بكر. لذلك في سورة في قصة -

00:56:52

حنين قال فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين. هم لأن الحال مختلف. النبي صلى الله عليه وسلم واقف وهؤلاء المؤمنين قد انهزوا. فلو قال فانزل الله سكينته ولم يعطف عليهم لما شملهم السكينة. لما شملتهم نعم -

00:57:12

لا يمكن تثبيت الضمير ويقال اه انزل الله عليه على ابى بكر ويده بجنود النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اللي يختاره يغرس له ثم رجع مرة اخرى وقال ان القول الاول ايضاً يصح. يعني هو رجع ما ذكرت ثم رجع الى ان القول الاول -

00:57:32

يصح ان الظواهر كلها عائدة للنبي صلى الله عليه وسلم. وهو قول جمع من المفسرين نعم. ثم قال قوله والله ورسوله احق ان فان الضمير بقوله احق ان يرضوه ان عاد الى الله وارضاوه لا يكون الا لرضاة الرسول. وان عاد الى الرسول فانه لا يكون ارضاوه الا بارضاء الله -

00:57:52

الله اكبر. فلما كان امرؤهما لا يحفر احدهما الا مع الآخر. وهما يكفران بجipp واحد. والمقصود بالقصد الاول ارضاة الله ارضاة الله وارضاة يتبع وحد الضمير في قوله احق ان يرضيه. يعني لم يقل والله ورسوله احق ايش؟ ان يرضيا. ها -

00:58:12

لماذا لم يأتي بالثنية؟ لأن ارضاة الله لا يمكن الا بارضاة النبي صلى الله عليه وسلم ومتابعته. وارضاة النبي صلى الله عليه وسلم فيه ارضاة لله لأن متابعة النبي يحصل به الاخلاص. نعم. قال وكذلك وحد -

00:58:31

بقوله هذا يرفع الاشكالات كثيرة اذا فهمنا هذا الباب. نعم. في قوله فانزل الله سكينته عليه وايده بجود لم تروها لأنها دون ذلك على احدهما يستلزم مشاركة الآخر له اذ محاول ان ينزل ذلك على الصاحب من المصحوب او على المصحوب من الصاحب الملازم -

00:58:51

لما كان لا يكفر ذلك الا مع الآخر لا يكفر ذلك الا مع الآخر وحد الضمير واعانه الى الرسول فانه هو المقصود والصاحب البار ولو به فانزل السكينة عليهما وايدهما لواهن ابا بكر شريكا -

00:59:11

شريكا في النبوة تهانون مع موسى اي تقال سنشد عضك لاخيك واجعل لك ما سلطانا. شف قال ونجعل لكم لأن هذانبي وهذانبي فاحتاج الى افراد الظمير. فايدة عجيبة سبحان الله. نعم -

00:59:28

ثالثا الاصل توافق الضمائر في المرجع. الاصل لما قال الاصل معناه ان توافق الظمائر في المرجع هذا هو الاصل كان ان اختلف ما في بأس لحاجة او قرينة. نعم. قال شيخ الاسلام رحمه الله ولما كان قوله والذي صنفا من الاصناف لا يقصد به واحد بعينه تعالىوا الضمير بصيغة -

00:59:45

فقال والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون نعم رابعاً يعني هنا وجه الشاهد والذي الان توافق الظمير في المرجع والذي جاء بالصدق وصدقه ابيه ها وين وجه الشاهد؟ اولئك. اولئك. يعني جاء بالصدق وصدقني. نعم. بارك الله فيك. خالف الاصل -

01:00:07

نعم لذلك قلنا الاصل توافق الضبع رباعاً ضمير الفصل اكمل من ضمير الوصل. قال شيخ الاسلام رحمه الله قوله فاي اي اتم من قوله فلي. نعم. قوله هناك هنالك لربهم اتم من قوله -

01:00:37

هم ايش؟ قال جعلناكم فاي اي اتم من قوله فلي. وقوله لربهم اتم من قوله ربهم. نعم. ربهم. نعم. فان الضمير المنفصل المنصوب اكبر من ضمير الجر بالباء خامساً اذا ادى المرجع الضمير اذا امكن المرجع الضمير الى الجميع فهو اولى. لماذا ضمير الفصل اكمل من ضمير الوصل -

01:00:56

ها لماذا ضمير الفصل؟ ولا خلاص ليش ندخلكم في متأهات الملا عبد الغفور الان؟ امشي امشي. نعم خامساً اذا انت المرجع الضمير الى الجميع فهو اولى. الله اكبر شيخ الاسلام رحمه الله المقصود لا يمكن ارجاع الضمير. نعم. نقول -

01:01:28

مرجع او مرجع معنى ارجاع المرجع هو ما يرجع اليه الطريق المقصود عملية الارجاع لا من كلامنا احنا يعني هو يقول فان الظمير المنفصل المنصوب اكمل من ظمير الجر بالباء -

01:01:57

روح شوف نعم قال شيخ الاسلام رحمة الله في قوله تعالى شرع لكم من ما وصى به نوح والذى اوحينا اليه وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى نقيم الدين. عقيم الدين المشروع لنا - [01:02:27](#)

الموصى عليه الرسل ويوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم فقد يقال الضمير وعائد الى الناس. ويقال هو عالم ويقال هو عالم
للجميع وهذا احسن نظيره امرت الذي امرت به زيدا ان اطع الله ما وصيت بني فلان - [01:02:47](#)

افعلوا تعالوا الاول يكون بدلا من الماء اي شرع عليكم ان اقيمهوه. وعلى الثاني شرع ما خاطبهم ما خاطبهم فهو بدل ايضا وذكر ما
قيل وذكر ما قيل للاولين. وعلى الثالث شرع الموصى به اقيموا فلما حاض - [01:03:07](#)

هذه الجملة بهذه بهذه الجماعة بعد الاخبار بانها مقوله لنا ومقولة لهم علم ان الضمير وايضا الى الطائفتين جميعا وهذا وان شاء الله
والمعنى التقديمين الاولين يرجع الى هذا فان الذي شرع لنا هو الذي وصى به فان الذي شرع لنا هو الذي وصى به الرسل - [01:03:30](#)

هو الامر بقوة الدين والنهي عن النهي عن التفرق فيه. ولكن التردد في اهل الضمير تناولهم دبضه وقد علم انه قيل لنا مثله او او
بالعكس او تناولنا جميعا يقول الاسلام رحمة الله ان الله اخبر ان القرآن نزل من الله كما قال والذين اتبناهم الكتاب يعلمون انه منزلنا
من ربك بالحق وقال - [01:03:50](#)

من ربك بالحق وقال تبديل الكتاب من الله عزيز حكيم. الضمير يتناول اللفظ والمعنى جميعا فقال ايضا وكذلك اوحينا اليك روحنا من
امرنا الاية. وهو يتناول القرآن والايام. وقيل الضمير في قوله جعلناه نورا نهدي بهما - [01:04:12](#)

من عبادنا يوم من الايام. ذكر ذلك ذكر ذلك عن ابن عباس وفي غير القرآن فهو قول الصديق. فهو يتناولهما وهو في يعود الى الروح
الذي اوحاه وهو الوحي جاء للایام والقرآن. فقد تبين انك اليهما من الله نور وهدى منه. هذا - [01:04:31](#)

بالقلب كما قد يشاهد من دلائل الايام. لم؟ لم؟ لم يشاهد من دلائل الايام وهذا يصنع بالابان. وقال فقوله ومن قبله يؤمر الى الشاهد
الذي هو القرآن. كما قال تعالى - [01:04:51](#)

يقول ارأيت انكارا من عند الله وكفرتم به وشهد شاهدا من بنى اسرائيل على مثل هذه الاية ثم قال ومن قبله كتاب موسى ايمانا
ورحمة ومن قبله الضمير يعود الى القرآن اي من قبل القرآن كما قال ابن زيد. فقيل يعود الى الرسول كما قاله جاهلا وهم متألمان -
[01:05:11](#)

قال فاما قوله تعالى وما يتبع خطوات الشيطان. قال في قوله تعالى. وقال في قوله تعالى ويكتمل خطوات الشيطان فانه يأمر
بالفحشاء والمنكر. سواء كان الضمير عار الى غضوات الشيطان فان من اتى الفحشاء والمنكر سواء فان كان - [01:05:31](#)

فان كان الشيطان امره فهو متبعه مطيعه عابد له. وان كان الاتي هو الامر فالامر بالفعل ابلغ من فعله. ومن امر بها غيره نفسى سادسا
بيان ما اخطأ بهم بعض الناس في فرج الضمير. ضمائرا. ركب هناك بس باقي صفحة - [01:05:53](#)

المغرب قال شيخ الاسلام رحمة الله قلت هو وطائفة معه في الاسلام هو وطائفة انهم يهمون ان الطبيب في قوله نعم. حتى يتبيّن لهم
انه الحق عائد الى الله تعالى ويقولون - [01:06:18](#)

جمع الطريق من استدل بالخلق على الخالق ومن استدل بخالق على المخلوق. والصومالي عليه المفسرون وعليهم دلو الاية ان
الضمير عاد من قالوا ان الله يعني عباده من الاعياد الافقية والنفسية ما يبيّن لهم اهل القرآن حق. قال شيخ الاسلام رحمة الله قوله
ويقولون متى هذا - [01:06:38](#)

والعلم عند الله وانما البذير المبين. فلما رأوه بلغة سيئ وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به لدعون ويراد به الموعود. اي فلما
رأوا ما وعدوا في الوجوه الذين كفروا. ومن قال اي الضمير عائد هنا - [01:06:58](#)

الله فقوله ضعيف. فساد قول الذين يجعلون المراد تلقاء يجعلون المراد لقاء الجزاء دون لقاء الله فعليه بالاضطرار والتدارك الكتاب
والسنة ما يخالف القرآن والسنة قال تمسك بعضهم بقوله سبحانه وتعالى فلما - [01:07:18](#)

واعتقدوا ان الضمير عار الى الله وهذا غار. فان الله سبحانه وتعالى قال فيقولون مثل هذا الوعد ان كنتم صادقين. قل انما العلم عند
والله وانما انا نذر مبين فلما رأوه الذين كفروا وقيل هذا يبيّن ان هو الوعد اي الموعود - [01:07:40](#)

من العذاب. الا تراه يقول وقل هذا الذي كنتم به تسمعون. احسنت. ان شاء الله نكمل بعد الصلاة - 01:08:00