

المجلس الحادي والعشرون: شرح كتاب الطهارة من جامع الترمذي

عبدالله السعد

وآ يكون راوي عنه احد المدنيين. يكون راوي عنه احد المدنيين او ممن سمع منه بالمدينة. فحديث هنا يكون حسن حديث هنا يكون حسن والدواء جواج رابع من حديثه اذا كان شيخه ليس هشام من عروة ولا ايضا عبد الله بن الاكوان وكان راوي عنه احد البغداديين

- 00:00:01

فحديث هنا يكون مظعف وفيه ظعف. هذه هي درجات حديث هشام ابن عوة. نعم هذه هي درجات حديث عبد الرحمن ابن ابي واستثنى علي ابن المدني من البغداديين داوود ابن سليمان الهاشمي. وقال وجدت احاديث داوود بن سليمان مقاربة. اي مقاومة -

00:00:21

الصفات ويبدو ان داوود ابن سليمان كتب من حديثه. نعم يبدو ان داوود ابن سليمان كتب من كتابه. يبدو ان داوود سليمان كتب من

كتاب عبدالرحمن بن ابي الزناد. نعم عن ابيه ابوه وعبدالله بن دكوان. القوشي مولا هم ابو عبدالرحمن - 00:00:41

المدني وهو ثقة سبت فقيه عالم ووثيقة سبت فقيه عالم فاضل من الطبقة الخامسة وتوفي عام ثلاثين ومئة وقد اخرج له الجماعة

عن عوا ابن الزبير وعوا ابن الزبير وابن العوام الاسدي وهو سقة امام جليل ومعو بكثرة الرواية - 00:01:01

معروف ايضا بالفقه وبالحفظ والجلالة. وهو من الطبقة الثالثة وتوفي عام اربعة وتسعين. وقد اخرج له الجماعة في وفاته اختلاف

لكن لعل الاوجه ان توفي في عام اربعة وتسعين. عن المغيرة ابن شعبة هو الصحابي الجليل. قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

يمشوا - 00:01:21

الخفين على ظاهرهما. تقدم الكلام في فقه هذا الحديث في الحديث الذي قبله. فقلنا ان في كيفية المسح على الخفين اربعة اقوال

تقريبا هناك اكثر من اربعة اقوال لكن تقريبا هناك اربعة اقوال او ترجع الاقوال الى اربعة. القول الاول هو المسح على باطن الخف

وعلى - 00:01:41

الخف فالمسألة باطن وظاهر الخف. وذهب الى هذا او ثبت بلحظة ثبت هذا عن ثلاثة من الصحابة. ثبت عن عبد الله بن عمر ثبت ايضا

عن انس ابن مالك وايضا ثبت عن عبد الله ابن مسعود. وهناك حديث يفيد هذا الشيء لكن هذا الحديث ليس بصحيح كما تقدم لنا

سابقا - 00:02:01

والقول الثاني هو آ الاكتفاء بمسح ظهر الخف الاكتفاء بمسح ظاهر الخف. وهذا هو قول نعم هو قول علي رضي الله عنه او آ القول

الذي نقل عن علي وقال به الامام احمد وغيره. وذكرت سابقا ان قول علي رضي - 00:02:21

الله عنه لو كان الدين بباي لكان باطن الخوف اولى بالمسح من ظاهره لكن رأيت الرسول صلى الله عليه وسلم يمسح على ظهر في

هذا الحديث اختلاف. ففي بعض الروايات عن علي رضي الله عنه انه قال لو كان الدين بوي لكان مسح باطن القدم. بدل - 00:02:41

وفق المسح باطن القدم. وفي بعض الروايات انه مسح على نعلين. فهذا الاختلاف الذي وقع في الاسناد اوجب بعض التوقف لكن آ

احد الاخوان قام بجمع الروايات عن علي في هذه المسألة وتبين لنا ان حديث - 00:03:01

ثابت والنوايا الصحيحة هي لو كان الدين بوبا لكان باطن الخف اولى بالمسح من ظاهره. وحتى رواية الاخوة ايضا لو كان الدين بوي

كان باطن القدم اولى بالمسح ايضا صحيحة. لكن المقصود بباطن القدم اي الخف جمعا بين الروايات لان كلا الروايتين صحيحة وايضا

رواه - 00:03:21

جمع من من الرواة الصفات فجمع بين الروايتين يكون المقصود بباطن القدم اي المسح على الخف ويؤيد هذا ان في بعض الروايات

قال لو كان الدين بوارى لكان باطن القدم اولى بالمسح من ظاهره لكني رأيت الرسول صلى الله عليه وسلم يمسخ - [00:03:41](#)
على خفه يمشي على خفه على ظهره خفه. فهذه رواية جمعت بين الروايتين. هذه الرواية جمعت بين الروايتين وذكروا ذلك ايضا
الحافظ بن عبد البر وغيره. فارادح آ ان المقصود بالمسح على باطن القدم اي المسح على الخف. اي - [00:04:01](#)
المسح على الخوف لانه ايضا ثبت عن علي رضي الله عنه فيما رواه عن الرسول عليه الصلاة والسلام ان الرسول كان يغسل قدمه كان
يغسل قدميه اذا كانت مكشوفة فحديث علي رضي الله عنه في هذا الباب حديث صحيح. فاذا هذا الحديث يفيد بان السنة هو مسح
ظاهر الخف - [00:04:21](#)

الباطن وليس هناك حديث صحيح يعاوض هذا الحديث لكن ايضا وقع خلاف في آ ما هو المجزئ من المسح يعني هل ما كل نعم كل
ما يسمى مسح يجزئ او لابد من مسح اكثر القدم فيه خلاف. فذهب الى القول الاول الامام الشافعي كما - [00:04:41](#)
ذكرت سابقا قال كل ما يسمى مسح فهو او يعتبر مجزئ. وذهب الى القول الثاني او القول الثاني هو مذهب الحنابلة. هو مسح عكس
ثوب القدم اكثر ظاهر القدم ولعل القول الثاني هو الاقرب والله اعلم لعل القول الثاني هو الاقرب وخروج ايضا من الخلاف. نعم قال
ابو عيسى حديث المغيرة حديث حسن - [00:05:01](#)

هو حديث عبدالرحمن ابن ابي جنات طبعا كما ذكرت سابقا ان معنى الحسن عند ابي عيسى الترمذي اي ان هذا الحديث فيه ضعف او
معلول او ان الترمذي توقف في الحكم على هذا الحديث. فاعطاه رتبة حسنة. فحسن لا تعني ان هذا الحديث بمعنى الحسن -
[00:05:21](#)

اصطلاحى لا وانما الترمذي يستعمل حسن بمعنى ان هذا الحديث اما معلول واما ضعيف واما فيه ضعف واما ان الترمذي توقف في
الحكم على الحديث فهذا الحديث لا يفيد او كلمة حسن لا تفيد ان هذا الحديث ثابت عند الترمذي. ولو كان الحديث حسن على حسب
التعريف الاصطلاحى - [00:05:41](#)

الترمذي يحكم عليه بانه حسن صحيح ولا يقول حسن. آ نعم عند المتأخرين معروف ان الحسن من من اقسام صحيح. واما
المتقدمين فكما ذكرت سابقا وقع بينهم خلاف. فبعض الائمة يستعمل الحسن بمعنى ضعيف وبعضهم يستعمل الحسن بمعنى صحيح -
[00:06:01](#)

وذكرت ان من يستعمل الحسب معنى صحيح نعم الامام البخاري اما الترمذي لا فيستعمل الحصن بمعنى ان الحديث اما معلول واما
فيه ضعف وهذا بالاستقواء باستقاء كتاب الترمذي. تبين لنا هذا الشيء. فكتير من الاحاديث الترمذي يضعفها ثم يقول نعم يقول عنها
هذا حديث حسن ثم - [00:06:21](#)

ضاع في الحديث ويبين ان الحديث معلول او يبين ان الحديث منقطع. ونص بعض الائمة على هذا الشيء فابن الجوزي ذكر هذا
الشيء. ايضا ابن الجوزي كب هذا الشي اه عندما يحكم التغني على حديث بانه حسن يكون هذا الحديث فيه ضعف او معلول وبالقول
هذا الحديث معلول لماذا معلول؟ لان - [00:06:41](#)

عبدالرحمن بن ابي زناد تفوج بهذا اللفظ. كما ذكرت سابقا ان الحافظ ابو بكر البزاوي يقول ان حديث المروي وموي من ستين وجه
عن المغيرة. موي من من ستين طريق عن الموية وابن شعبة وبعض هذه الطرق في صحيح البخاري وبعضها في صحيح مسلم وليس
في هذه الطرق - [00:07:01](#)

هذا اللفظ فلقب ان هذا الحديث معلول نعم بالتفوت معلول بالتفوت لان الروايات الصحيحة اه ليس فيها هذا اللفظ وانما الروايات
الصحيحة ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على خفيه فقط مسح على خفيه. هذا في اكثر الروايات وان كان - [00:07:21](#)
نعم وان كان يعتبر هنا عبد الرحمن ابن ابي الجناد آ حديثه من قبيل آ الجيد من قبيل الجيد لان في بعض اه لا نعم لان اه علي بن

حجر تابعه داود بن سليمان الهاشمي. صحيح ان علي بن حجر يبدو انه سمع من عبد الرحمن في بغداد - [00:07:41](#)
لكن داود بن سليمان الهاشمي ايضا تاب علي بن حجر في رواية هذا الحديث. وذكر كما ذكرت ان علي بن المدين يقول ان الروايات
او ان حديث داود بن سليمان الهاشمي عن عبد الرحمن مقابل لحديث اهل المدينة فيبدو انه سمع منه يبدو انه سمع او نعم كتب من

كتاب - 00:08:01

عبدالرحمن بن ابي الزناد فهل الحديث معلول آ بالتفوت كما ذكرت. لذلك تنوي هنا ما صحح هذا الحديث بل قال وهو حديث وهو حديث عبدالرحمن ابن ابي جناد عن ابيه عن عوة ابن نعم عن عو عن المغيرة ولا نعلم احدا يذكر عن عروة عن المغيرة على ظاهرهما غيره - 00:08:21

اذا اه عبدالرحمن بن ابي زناة تفوت بهذا. وعندما يتفوت عبدالرحمن ويخالف من هو اوثق من عنده ومن هو احفظ من عنده اذا يكون حديثه وجود فيكون من قبيل الشاذ ثم قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري واحمد - 00:08:41

نعم كما ذكرت ان هذا قول الامام احمد وهو المسح على صاحب الكفر وهو ان السنة هو او هي مسح ظاهر الخف قال محمد اي البخاري وكان مالك بن انس يشير بعبدالرحمن بن ابي الزناد طبعا قصد البخاري ان الامام مالك كان يتكلم في عبد - 00:09:01
الرحمن ابن ابي جناد والامام مالك له قولان في عبد الرحمن ابن ابي زناد القول الاول بانه ثقة والقول الثاني انه تكلم فيه وانكر عليه بعض الاحاديث ويحمل كلام الامام مالك في عبد الرحمن ابي جناد على ما حدث به في بغداد. وتوثيقه يحمل على - 00:09:21
عندما كان في المدينة ام تخريج هذا الحديث طبعا هذا الحديث عل بعلة اخرى وهي ان عوا ابن الزبير لم يسمع من المغيرة ابن شعبة. وهذا التعليل من اه الحافظ ابن عبد الحافظ ابو عمر بن عبد البر. فقال في كتابه - 00:09:41
بالتمهيد عندما روى هذا الحديث قال ان هذا الحديث ليس بمتصل ويبدو انه يشير الى ان آ الى ان اوى ابن الزبير لم يسمع من شعبة لكن الصحيح انه سمع كما ثبت ذلك في صحيح البخاري. فقال الامام البخاري في صحيحه حدثنا محمد بن عبدالله قال حدثنا - 00:10:01

محمد ابن السابق قال حدثنا زائدة قال حدثنا هشام عن ابيه. هشام العضو عن ابيه انه سمع المغيظة بن شعبة. وتوب زائدة في هذا الحديث تابعه ابن جريج عند الاسماعيلي كما ذكر الحافظ بن حجر في الفتح. فالارجح ان آ ان - 00:10:21
ان اول بن الزبير سمع من المروة ابن شعبة لكن يبدو انه سمع احاديث قليلة لان في بعض المواد تكون واسطة بينه وبين المروية وابن شعبة فيبدو انه سمع لكن سماعة ليس بالكثير من المغيرة من شعبة وانما احاديث قليلة. يعني كما ذكرت في حديث مواقيت الذي رواه البخاري - 00:10:41

من ضيق عروة عن المغيظة لكن ذكر بينه وبين المغيرة واسطة. وهو بشير ابن ابي مسعود الانصاري. فما واسطة نعم واسطة بينه وبين المغيرة لكنه ثبت سماعة من المغيرة ابن شعبة. يا اخوان المعصية اربعة وثمانين. عبد الرحمن - 00:11:01
يتفوج بهذا عبد الرحمن هو الذي يتفوج بهذا يعني يمكن تقريبا خمسة وخمسين دقيقة او اكثر من خمسة وخمسين ما في هذا الشي في موسم يمكن خمسة طوق لهذا الحديث ما في هذا اللفظ. فدل على ان عبد الرحمن اخطأ في هذا اللفظ. اي نعم. في رواية ذكرت - 00:11:21

ويضاعفه مطلقا وفي روايات استثنى روايته عن هشام ابن عقبة. اسسنا روايته عن ابيه. نعم الحديث اخرجه ابو داوود والامام احمد وابن الجابود في المنتقى والبخاري في التاريخ الاوسط. كما ذكر الحافظ بن حجر في التلخيص وهو موجود في التاريخ المطبوع باسم التاريخ الصحيح - 00:11:41

طبعا وهذا لعله يفيد بان ان الصحيح آ في هذا الكتاب المسمى بالتاريخ الصحيح انه هو الاوسط لنلحظ من حجر عزا هذا الحديث الى التاريخ الاوسط وهو موجود في التاريخ المطبوع باسم التاريخ الصغير. نعم ورواه ايضا - 00:12:01
قطني وابن عبد البو في تمهيد. كله من طريق عبدالرحمن بن ابي الجناد. ووقع اختلاف على عبدالرحمن بن ابي زناد. فرواه الطيالسي ومن طريقه البيهقي. عن عبدالرحمن بن ابي الجناد عن ابيه عن عوة ابن المغيرة ليس عوة ابن الزبير وانما عوة ابن المغيرة. وهذا - 00:12:21

الاختلاط او هذا الاضطراب من عبد الرحمن بن ابي جناد لانه كما ذكرت هو ليس بالمتقن فهذا الاختلاف من عنده. لان ابو داوود

الطيالسي لان ابا داود الطيالسي توبع تابعوا اسماعيل ناموسى. في رواية عن اه عبد الرحمن ابي جناد. عن ابيه عن عروة ابن المغيرة. فالخطأ من - [00:12:41](#)

عبدالرحمن بن ابي الجناد طبعا قبل ان تقرأ الحديث اللي بعده ايضا لهذا الحديث او يكون اخر لكن ايضا هذا الطريق لا يصح فرواه الحافظ البيهقي من طريق ابن ابي شيبه قال حدثنا ابو اسامة عن اشعث عن الحسن عن المغيرة ابن شعبة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه - [00:13:01](#)

وسلم بال ثم توضحاً ومشى على خفيه ووضع يده اليمنى على خفه الايمن ويده اليسرى على خفه الايسر ثم مسح اعلاهما مسحاً واحدة حتى كأني انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين. ايضا طبعا هذا الاسناد ليس بصحيح - [00:13:21](#) الى ان ايضا يقال فيه نفس ما قيل في الاسناد السابق ان الروايات الصحيحة ليس فيها هذا اللفظ ان الروايات الصحيحة لحديث المغيرة ليس فيها هذا اللفظ ثم ايضا ان الحسن ابن ابي الحسن لم يسمع من المروية ابن شعبة وكذلك ايضا الثقات من اصحاب الحسن رووا هذا الحديث بغير هذا اللفظ وهو على - [00:13:41](#)

رواية الصحيحة وهي ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على خفيه. فايضا يعتبر هذا المتن ليس بصحيح بل هو باطل. اي نعم القسم الثاني اذا كان شيخه في شام العروة الاصل فيه انه حسن. الاخرين ضعيف نعم ليس ضعيف وانما فيه ضعف. فيه ضعف - [00:14:01](#)

انا قلت باطل. اشد من النكرة. باطل. اي نعم. باطل باطل اشد باطل بمعنى المنكر هو اشد الباطل المنكر هو اشد فما ذكرت انها ثبت في حديث علي فقط في حديث علي فقط هو الذي ثبت وما في غفلة كيفية المسبب في حديث - [00:14:21](#) لانه مشى على ظهر الكفر ان الرسول عليه الصلاة والسلام فعل هذا الشيء. اي نعم. باب في المسح على الجوربين والنعلين. نعم قال ابو عيسى حدثنا هناد. هناد وابن التميمي. وهو ثقة مكثر من الحديث. وموصول بالعبادة - [00:14:41](#)

والزهد وتوفي عام ثلاثة واربعين ومائتين. ومحمود غيلان هو المروزي العدوي مولاهم. محمود الغيلان هو العدوي نعم هو العدوي مولاهم المروجي وهو ثقة بالاتفاق من الطبقة العاشرة وتوفي عام تسعة وثلاثين وقيل عام تسعة واربعين ومئتين. واخرج له الشيخان ايضا - [00:15:01](#)

قال حدثنا وكيع وكيع بن الجواح ابو اسي ابو سفيان وهو من كبار الحفاظ والائمة الاسبات. وهو من الطبقة آآ السامية وهو من الطبقة التاسعة وتوفي عام سبعة وتسعين ومئة. وقد اخرج له الجماعة عن سفيان بن سعيد الثوبى. سفيان بن سعيد بن موسوق الثوب الامام - [00:15:21](#)

ابو عبد الله الكوفي وهو من كبار الائمة ومن الطبقة السابعة وتوفي عام واحد وستين ومئة. عن ابي قيس ابو قيس هو عبد الرحمن ابن بن صوان الاودي ابو قيس الكوفي وعبدالرحمن هذا وقع فيه اختلاف فذهب الجمهور الى توثيقه ذهب جمهور - [00:15:41](#) النقاد الى توثيقك يحيى ابن معين وادى قطن والعجل وابن نمير وابن حبان له الى توثيق عبدالرحمن هذا وهناك هناك قول ثاني وهو ان هذا الشاص ليس به بأس وهو قول الامام احمد في رواية عنه. وكذلك هو ايضا قول آآ النسائي - [00:16:01](#)

والقول الثالث هو تضعيف ابو قيس. وهو قول الحافظ بن عبد البر وكذلك ايضا ابو حاتم ابو غازي تكلم فيه. كذلك ايضا ابو حاتم الغازي في ابي قيس هذا وابو قيس هذا ليس له من الحديث او ليس له من نعم ليس له في الكتب الستة الا ثلاثة احاديث ليس له - [00:16:21](#)

وبالكتب الستة الى ثلاثة احاديث. حديثان اخرجها البخاري وحديث اخر اخرجه اصحاب السنن وهو هذا الحديث. في حديث اخرجهما قاضي في كتاب الفوائض والحديث السادس هو حديث الباب. ورواه اصحاب السنن كما سوف يأتي. وهذا الحديث نعم وهذا الشاص مقل من - [00:16:41](#)

هذا الشاص مقل من الحديث. ويبدو ان هذا الشاص صدوق لا بأس به. يبدو ان هذا الشاص صدوق لا بأس به. ولا نعلم ان هناك حديث اخر انكر على هذا الشاص غير هذا الحديث. مع قلة حديثه. ما نعرف له من الحديث الا يمكن اربعة احاديث. في حديث اخر رواه رواه

ابن عبد - 00:17:01

وفي كتاب التمهيد وعله ايضا بابي قيس هذا. وهذا الحديث الذي رواه ابو قيس عن هزيل اخطأ فيه. ابو قيس نعم وقع فيه خطأ وقع فيه خطأ لكن الخطأ ليس من ابي قيس وانما من الراوي عنه. الخطأ ليس منه وانما من الراوي عنه. فملخص الكلام في هذا الشخص

هو انه - 00:17:21

وحديثه قليل جدا ولا نعلم ان هناك حديث اخر غير هذا الحديث انكر عليه وهو من الطبقة السادسة عام عشرين ومئة عن هزيل

هزيل هو ابن هزيل هو ابن الاودي الكوفي. وهزيل هذا ثقة بالاتفاق - 00:17:41

وزيل هذا ثقة بالاتفاق. فوثقه ابن سعد والعجلي وابن حبان. وكذلك ايضا الدعوة قطني وهو من الطبقة الثانية ومخاطبا قال توطأ

النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوابين والنعلين. قال ابو عيسى هذا - 00:18:01

حديث حسن صحيح. طبعا وقع خلاف في تصحيح هذا الحديث. فذهب جمهور الحفاظ على ان هذا الحديث ضعيف وليس بصحيح.

وان هذا اللفظ يعتبر وان هذا اللفظ يعتبر شاذ. ودليلهم في ذلك ان كما ذكرت السابق ان هذا الحديث موي من طرق كثيرة جدا حتى

ان الحاضر البزار اوصلها - 00:18:21

الى ستين طبيب وليس فيها هذا اللفظ وانما ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على خفيه هذا هو اللفظ الصحيح سيعتبر آآ هذا

المتن ليس بصحيح بل هو متن شاذ. وهذا كما ذكرت سابقا على طريقة اهل الحديث المتقدمين لانه يعتبر - 00:18:41

هذا من قبيل الشاذ. لانهم يعتبرون هذا من قبيل الشاذ ومن صحح هذا الحديث اعتبروا ان هذا الحديث ليس من قبيل الشاذ وانما هو

حديث اخر للمروية وابن لكن هذا ليس بصحيح لان حديث ابن رواه ابن شعبة مخرج واحد وهو المغيرة في جميع الطرق ان الرسول

عليه الصلاة والسلام مسح على - 00:19:01

من هوية تصديقات الاثبات الذين هم اثبت من ابي قيس واثبت من هزيل. فما في شك ان رواية الجماعة مقدمة على رواية ابي

قيس عن هزيد. ذلك ذهب جمهور الحفاظ الى ذهب جمهور الحفاظ الى تضعيف هذا الحديث. فممن ضاعف - 00:19:21

هذا الحديث سفيان الثوري وعبد الرحمن ابن مهدي فروى الحافظ البيهقي في كتاب السنن من طريق ابي قدامة السوخسي قال قال

ابن مهد للصو لو حدثني بحديث ابي قيس عن هزيل ما قبلته منك. فقال سفيان الحديث ضعيف. فاذا سفيان - 00:19:41

نسوي كذلك ايضا بالمهد يذهبون الى تضعيف هذا الحديث. وكذلك ايضا الامام احمد فانه عندما سئل عن هذا الحديث نقل قول

شيخه عبدالرحمن ابن مهدي وان عبدالرحمن يقول عن هذا الحديث هذا حديث منكر. وكذلك ايضا علي ابن المديني فقال حديث

المغيرة في المسح رواه اهل المدينة - 00:20:01

واهل الكوفة واهل البصرة. ورواه هزيل وخالف الناس. رواه هزيل وخالف الناس. اذا يعتبر او تعتبر رواية الشهاد له ليست بصحيحة

وايضا يحيى ابن معين فعندما سئل عنه قال الناس كلهم يرون هذا الحديث بلفظ المسح على الخفين - 00:20:21

الا ابو قيس فيرويه باللفظ الاخر ان الرسول عليه سطوة مسح على خفيه نعم مسح على جوابيه وعلى نعليه. وايضا مسلم للحجاج

فذهب ايضا الى التضعيف هذا الحديث. وايضا لعله بنفس العلة التي عل بها ابن المدين ويحيى ابن معين - 00:20:41

كذلك ايضا ابو عبد الرحمن النسائي صاحب السنن فعندما روى هذا الحديث في سننه الكبرى قال تفاوت قيس بهذا اللفظ والصحيح

من حديث المغيرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام مشى على الخفين. وايضا ابو جعفر العقيدي في كتاب الضعفاء عندما روى هذا

الحديث قال الرواية في الجوابين في - 00:21:01

لين وكذلك ايضا الحافظ البيهقي. فهو الذي نقل اقوال هؤلاء الحفاظ. اذا هو ايضا يميل الى تضعيف هذا الحديث كذلك ايضا النووي

ذهب الى تضعيف هذا الحديث الجمهور حفاظ على تضعيف هذا الحديث. نعم ذهب الى تصحيح هذا الحديث طبعا واحد -

00:21:21

اثناء التخريج من صحح هذا الحديث فاخرج هذا الحديث ابو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجة وابن خزيمة وابن حبان وابن

ابي شيبه واحمد والطحاوي لشرح معاني الاثار والبيهقي وابن المنذر في الاوسط والعقيل في الضعفاء وابن حزم في المحلى. كلهم

من طريق ابي قيس به. فابن خزيمة ذهب الى - [00:21:41](#)

هذا الحديث لانه روى هذا الحديث في كتابه الصحيح. وكذلك ايضا تلميذ ابن حبان. وكذلك ايضا ابن محمد ابن حزم فوالله هذا الحديث في كتابه احتج به وهو يشترط او هو اشترط في بداية كتاب انه اذا احتج بحديث يعتبر هذا الحديث عنده صحيح -

[00:22:01](#)

وكذلك ايضا ابو عيسى الترمذي كما ترون انه ذهب الى تصحيح هذا الحديث لكن الراجح ان هذا الحديث شاذ وان الجمهور جمهور الحفاظ على تضعيفه والعلة هي التفوق والمخالفة ثم قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان السوري

وابن مبارك والشافعي واحمد واسحاق - [00:22:21](#)

يمشي على الجوابين وان لم تكن نعلين اذا كانا او اذا كانتا سخينين او اذا كانتا سخينين. هذه المسألة وقع فيها خلاف بين العلماء

وهي مسألة المس على الجوابين. فبعض العلماء ذهب الى ان المس على الجوابين لا يعتبر مجزئ. وانه لا يجوز - [00:22:41](#)

وذهب الى هذا القول الامام مالك وكذلك ايضا ابو حنيفة ذهب الى هذا القول. والقول الثاني هو قول جمهور العلماء. وايضا من يقول عن جماعة من الصحابة فثبت المسح على الجوابين ثبت عن انس بن مالك وثبت ايضا عن ابي مسعود الدمشقي نعم ثبت عن ابي

مسعود البديري - [00:23:01](#)

لذلك ايضا ثبت عن البغاء بن عايب. وثبت ايضا عن غير هؤلاء تقريبا يمكن اربعة من الصحابة ثبت عنهم المسح على الجوابين اذا

الصحابة يذهبون او كثير من الصحابة يذهبون الى جواز المس على الجوابين. وايضا ممن قال بهذا من العلماء الامام احمد -

[00:23:21](#)

وذلك ايضا زميلي اسحاق وداوود ابن علي الظاهري وابو محمد ابن حزم وابو ثوب وغيرهم من اهل الحديث ذهبوا الى جواز المسح على الجوابين لان هذا ثبت عن الصحابة وايضا في بعض الاحاديث كما سوف يأتي ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على

الجوابين لكن طبعا هذا الحديث لا يصح - [00:23:41](#)

اما حجة واما حجة من منع من المسعى وبين قالوا ان الرسول عليه الصلاة والسلام لم يثبت عنه انه مسح على الجواب وانما الذي ثبت عنه انه مسح على فلا نتعدى هذا الا الجوابين. ويجاز عن هذا القول بما ثبت عن الصحابة فالصحابة هم اعلم بهذه المسألة منهم -

[00:24:01](#)

ما في شك فالصحابة نقل عنهم جواز المسح على الجوابين وايضا لم ينقل عنهم خلاف في هذا. وكذلك ايضا يجاب عن قولهم بان اه

الجوابين مثل الخفين فهما في معنى الخفين وليس بينهما اختلاف فاذا يلحق الجواب بالخف - [00:24:21](#)

ليس بينهما اختلاف فيلحق الجو في الخف. وكما ذكرت كما ذكرت سابقا ان الخف هو ما غطى القدم سواء كان من جلد او من غيبه

فاذا ايضا الجواب بمعنى الخف. فالجواب هو ايضا ما غطى القدم. اذا ليس بين الجو وبين الخف اختلاف - [00:24:41](#)

الراجح هو جواز المسح على الجوربين. ثم قال ابو عيسى نعم وفي الباب من حديث ابي موسى. حديث ابو موسى اخرج ابن ماجه

وكذلك ايضا اخرج الحافظ البيهقي اخرج ابن ماجه والطحاوي في شرح معاني الآثار - [00:25:01](#)

والبيهقي كلهم من طريق عيسى ابن يونس عن ابي سنان عن الضحاك بن عبد الرحمن عن ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم المسح على جوابيه ونعليه. ثم قال البيهقي بعد ان روى هذا الحديث قال الضحاك لم يثبت سماعة عن ابي موسى. وعيسى ابن

سنان الذي - [00:25:21](#)

وابو سنان ضعيف لا يحتج به. اذا هذا الحديث معلول بعلتين. العلة الاولى هي ضعف ابو سنان وهو عيسى ابن سنان فهو ضعيف

الثاني هي ان الضحاك بن عبد الرحمن لم يثبت السماع من آ ابي موسى الاشعري. وضحون سابقا ان الصحيح في هذه المسألة لابد

يثبت - [00:25:41](#)

اما الاكتفاء بالمعاصرة فهذا ليس بصحيح. لابد يثبت السماع لو مضى واحدة. فيما انا لم يثبت سماع الضحى ابن عبد الرحمن ابن ابي

موسى اذا هو قطع كما ذكر ذلك البيهقي وايضا سبقه الى هذا ابو داوود. فابو داوود اشار الى حديث ابي موسى هذا فقال وروي هذا

نعم روي هذا - [00:26:01](#)

ايضا انا بموسى الاشعري مرفوعا وليس بالمتصل ولا بالقوي. ليس بالمتصل اي منقطع ولا بالقوي لان في اسناده ظاف او في اسناده رجل ضعيف وهو وسنان عيسى ابن سنان وايضا في الباب عن غير ابي موسى الاشعري لكن ايضا آآ فيها كلام نعم ثم قال ابو -

[00:26:21](#)

سمعت صالح بن محمد الترمذي صالح بن محمد هذا ترجم له ابن ابي حاتم في الجوف والتعديل وسكت عنه ترجم له وسكت عنه قال سمعت ابا مقاتل ابو مقاتل السموقندي هو حفص ابن سلم السموقندي ابو مقاتل وحفص ابن سلم هذا متهم يقول دخلت على ابي

- [00:26:41](#)

حنيفة في موعده الذي مات في فدى عابيمان فتوضأ وعليه جوبان فمسى عليهما ثم قال فعلت اليوم شيئا لم اكن افعله مسحته على الجوابين وهما غير ونعلتين او منعلين. طبعا نقل عن ابي حنيفة او المشهور عن ابي حنيفة انه كان نعم انه كان يمنع من المس على

الجوابين - [00:27:01](#)

ثم نقل عنه كما هنا انه رجا في نهاية حياته عن هذا القول اذا صح هذا القول عنه لان في الاسناد اليه رجل متهم رجل همزة في النفس من هذا شيء وسواء صح او لم يصح فالعمل هو على على الادللة نعم اي حديث - [00:27:21](#)

اذا ذكرت ان ابو داوود ذهب الى تضعيف هذا الحديث. فعله ايضا بالانقطاع وعله ايضا بالضعف في اسناده. تقصد اي حديث؟ انه سيضعف حديث ابو قيس عن هزيم نعم ضعف النسائي. ابو داوود نقل قول ابن مهدي في تضعيف هذا الحديث وسكت على قول

ابن مهدي كأنه يختار قول ابن - [00:27:41](#)

فماذا كوت ابن خزيمة ذهب الى ابن حبان؟ وكذلك ايضا ابو محمد ابن حزم. بالاضافة الى ابو عيسى الترمذي. ولا الجمهور ذهبوا الى تضعيفه نعم لا واضح انه متابعي لم يثبت انه صحابي ما ثبت. يعني ذكر انه عاش في الجاهلية نعم لكن ما ثبت انه صحابي -

[00:28:01](#)

هذي المسألة وقع فيها خلاف فبعضهم يفترض ان يكون الخوف سخين او يكون الجواب سخين لكن في هذا الاشتراط فيه نظر لان الاحاديث اطلقت جواز المسح على الخف ولم تشتتر الشرط. فلو جه هو جواز المسح على الخف مطلقا. وسواء كان هذا الجواب

سخين او - [00:28:21](#)

او ليس بسخيف هذا هو الافضل لان ما في دليل يشترط ان يكون الخوف سخين الشاكي رحمه الله معوض بالتساؤل ما في شك مشاكم من كبار المحدثين في هذا العصر رحمه الله تعالى وله منهج متميز به. لكن في حكم على الرجال يميل الى التساهل كسييرا -

[00:28:41](#)

جميل التساهل كسييرا فهذا القول بان ابو قيس ثقة سبت هو قول العجل واختاره الشيخ احمد الشاكي رحمه الله وذكرت بالامس ان العجلي متساهل. باب ما جاء في المسح على العمامة. قال ابو عيسى حدث محمد البشار محمد البشار هو العبدى الملقب ببندار -

[00:29:01](#)

محمد بشاه العبد الملقب وهو ثقة مشهور ومكثر من الحديث جدا وهو من الطبقة العاشرة وتوفي عام اثنين وخمسين ومئتين وقد له اصحاب الكتب الستة. وقد حدثنا يحيى بن سعيد القطان. يحيى بن سعيد القطان من كبار الائمة ومن كبار الحفاظ. وعليه -

[00:29:21](#)

تخرج كبار المحدثين في الامام احمد وعلي ابن المديني ويحيى بن معين وابو خيثمة. فهؤلاء كلهم درسوا على يحيى كلهم دوسوا على فيحيى بن سعيد القطان وتخرجوا على يديه في علم الحديث. ويحيى بن شعير القطان له منزلة له منزلة كبيرة بين علماء

الحديث. وايضا موصول بالزهد - [00:29:41](#)

العبادة فكان من ازهد الناس في عصره ومن اوع الناس في عصره حتى وكان حتى انه كان اذا سمع القرآن يغشى عليه رحمه الله تعالى وكان الامام احمد في الثناء عليه وهو مستحق لهذا الشيء رحمه الله. ويحيى بن سعيد القطان من الطبقة التاسعة وتوفي عام

ثمانية وتسعين ومئة. وكما ذكرت - 00:30:01

بالامس ان منهجه في الجوف والتعديل انه متشدد رحمه الله. من المتشددين جدا. وذكرت ان اشد الناس في الجرح والتعديل هو الازدي نعم اه نعم بسبب مبالغته في التشدد اقواله لم تعتبر في الجرف والتعديل ابو الفتح الازدي يبالغ جدا في - 00:30:21 في جوح الروايات فلذلك اقواله لا تعتبر في الجرح والتعديل. ويأتي بعد الازدي ابو الفتح ابو حاتم ابو غازي ويأتي بعد ابو حاتم يحيى بن سعيد القطان. الذي هو شيخ شيخ ابو حاتم الغازي. وتقريبا يأتي بعد آ يحيى ابن - 00:30:41

قطان ابو الحسن ابو الحسن ابن القطان الفاسي المتأخر. فهؤلاء من اشد الناس في الجرح والتعديل. عن سليمان التيمي سليمان عن سليمان بن طوفان التيمي البصري سليمان التيمي البصري وهو ثقة سبت وهو ثقة سبت من الطبقة الرابعة وتوفي - 00:31:01 عام ثلاثة واربعين ومئة وقد بلغ السابع والتسعين واخرج له الجماعة عن بكر ابن عبد الله المزني البصري وهو ثقة سبت جليل من الطبقة الثالثة وتوفي عام ستة ومئة وقد اخرج له الجماعة عن الحسن هو ابن ابي الحسن البصري الحسن هو ابن ابي الحسن البصري

- 00:31:21

سيد التابعين في عصره او من سادات التابعين في عصره. والحسن الطبقة الثالثة وتوفي عام عشرة ومئة. والحسن موصوف بانه يرسل كثيرا. وموصوف ايضا بالتدليس. لكن الغالب عليه هو الارسال. الغالب عليه الارسال - 00:31:41 ما يدلس فاذا روى الحسن عن شاص ينبض هل ثبت سماعه من هذا الشاص ام لا؟ هذا هو منهج المتقدمين في الحكم على حديث الحسن البصري يمظون هل ثبت سماع الحسن ان الراوي عنا ام لا؟ ولا يلتفتون الى عبارات الحسن. لا يلتفتون الى قول الحسن حدثنا

او - 00:32:01

خونة او ما شابه ذلك بل ينظرون الى ثبوت السماء. اما المتأخرين فعندهم اذاعة الحسن يقولون ان الحسن مدلس وهنا عنعن واذا صرح بالتحديث فمثلا قال اخبرنا يقول هنا صرح بالتحديث. ولا يلتفتون هل تبي السماع من هذا الشخص ام لا؟ والحسن يتميز بميزة وهي انه - 00:32:21

في اطلاق العبارات فيقول حدثنا ويعني حدث من حدثه ويقول خطبنا ويعني خطب من خطبه. كما قال خطبنا ابن عباس يعني خطب اهل البصرة واهل البصرة حدثوا الحسن بهذا. فلا يلتفت الى مثل هذه الاشياء بل يلتفت الى ثبوت سماعه. فاذا قال -

00:32:41

قال لي اخبرني نعم سمعت من فلان انه قال كذا اذا يكون سبب سماعه من هذا الشخص واما آ ما يفعل البعض المتأخرين من النظر الى تصوير او او الى ان انت فهذا قول ليس بصحيح ومخالف لقول ائمة الحديث ائمة اهل الحديث وكما - 00:33:01 الحسن موصوف بالارسال وليس موصوف بالتدليس وتدليس نادر جدا. عن ابن المغيرة وهب ابن المغوي وهو حمزة ابن المغير وابن شعبة وهو سيقه ابن الطبقة الثالثة وهناك ايضا ابن اخر للمغيرة وايضا رواه هذا الحديث وهو اول ابن المغير ابن شعبة وهو ايضا ثقة من الطبقة الثالثة عن - 00:33:21

ابن شعبة قال توضحاً النبي صلى الله عليه وسلم ومشي على الخفين والعمامة. قال بك وقد سمعت من ابن المغيظة. اذا بك ابن عبد الله المزني ايضا سمع هذا الحديث من ابن المغيرة فهو من باب المزيد في متصل الاسانيد. وهذا الحديث كما تقدم لنا من ترجمة

عبوات وكذلك ايضا المتن - 00:33:41

مستقيم فجاء باسانيد اخرى ايضا فهذا الحديث اسناده صحيح وقد اخرج الامام مسلم في صحيحه وكذلك ايضا اخرجه النسائي وايضا ابو عيسى الترمذي كما ترون هنا حكم عليه بانه حسن صحيح. فهذا الحديث صحيح اسنادا وممتنا. قال - 00:34:01 وذكر محمد ابن بشار في هذا الحديث في موضع اخر انه مسح على ناصيته وعمارته. هذه رواية عند مسلم في صحيحه ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على الناصية ثم كمل المس على العمامة. ثم قال وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن المغيرة ذكر

بعضهم المس على الناصية والعمامة ولم يثبت بعضهم الناصية - 00:34:21

وسمعت احمد بن الحسن احمد الحسن والترمذي من الحفاظ. سمعت احمد بن حنبل يقول ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد

القطان. قالوا في الباب عن عمرو ابن امية سلمان وثوبان وابي ماما. طبعا هذه المسألة وهي مسألة المس على العمامة وقع فيها خلاف. فذهب جمهور الصحابة او - [00:34:41](#)

نعم ذهب جمهور الصحابي الى جواز المسح على العمامة. وايضا ذهب الى هذا قول الامام احمد واسحاق وضاهوية وابن خزيمة وابن حبان وابن منذر وداود بن علي الظاهر وابو محمد بن حزم وغيرهم من اهل الحديث ذهبوا الى جواز المسألة العمامة لانه ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح على عمامته - [00:35:01](#)

عدة احاديث منها هذا الحديث ومنها ايضا حديث عمرو ابن امية الضموي الذي اخرجه البخاري في صحيحه واخرجه ايضا الامام احمد وابن ماجه. ان عمرو ابن امية رأى الرسول عليه الصلاة والسلام مشى على على كفيه وعلى العمامة. وكذلك ايضا حديث سلمان اخرجه ابن ماجه. وصححه ابن حبان - [00:35:21](#)

واخرجه ايضا ابن ابي شيبه وحديث ثوبان اخرجه الامام احمد وابو يعلى وكذلك ايضا الحاكم وابويان في مسنده. كل من طريق كلهم من طريق صوبنا يزيد عن وافد بن سعد عن ثوبان. النوازل عليه الصلاة والسلام امر بالمسح على التساخين وعلى العمامة وعلى - [00:35:41](#)

العصائب والمقصود بالتساخين اي الختاف المقصود بالتساخين اي الخفاف. وحديث ثوبان وقع آآ في وقع فيه اختلاف في تصحيحه او تضعيفه. فذهب الامام احمد الى ان هذا الحديث منقطع وقال ان راشد بن سعد لم يسمع - [00:36:01](#)

ومن ثوبان وذهب تلميذ البخاري الى ان راشد بن سعد سمع من ثوبان لانه لان راشد بن سعد آآ كان شاهدا في وضعة نعم كان مشارك في وقع الصفيين وتوفي ثوبان في عام اربعة وخمسين ووقع الصفيين ووقعت عام سبعة وثلاثين وكان ثوبان وافد - [00:36:21](#)

في مدينة واحدة في مدينة حمص. فالغالب ان وادي بن سعد سمع من ثوبان ما في شك اذا كان سابقا قلنا لا بد يثبت السماع ولا يكتفى معاصرة لكن من بعض الحالات قد نتجاوز هذا الشيء. فمثلا اذا كان راوي يروي عن ابيه وثبت ان هذا الراوي عاصه ابوه. عاصر الاب - [00:36:41](#)

يقال بان هذا الشخص سمع من ابيه حتى ولو لم حتى ولو لم يثبت انه صرح بالسماع من ابيه. لان في الغالب على الشخص اذا كان مواصل لابيهم في الغالب انه سمع من عنده. كما في في عبد الله بن بريدة عن ابيه. هويده بن الحصين فذهب البخاري قال ان ان -

[00:37:01](#)

لم يذكر او لا يذكر سماعا من ابيه لكن الصحيح انه سمع لانه عاصر ابوه اكثر من اربعين سنة فلا بد انه سمع. كذلك ايضا نفس الشيء في واجد بن سعد وثوبان - [00:37:21](#)

فشاص معاه في مدينة واحدة وعاصر اكثر من عشرين سنة وكان سابقا كما هو معروف انه ما فيه بالنسبة للمساجد او يعني بالنسبة لاقامة صلاة الجمعة ما في الا مسجد واحد وكذلك ايضا العيد. ما يقام العيد والجمعة الا في مسجد واحد. فالغالب على راشد بن سعد انه التقى بثوبان. وخاصة ثوبان - [00:37:31](#)

ووافد بن سعد من طلاب العلم فيكون حريصا على الالتقاء بالصحابة والسماع منهم. فالغالب ان راشد بن سعد يغلب او يغلب على الظن ان واجد بن سعد سمع من ثوبان فحديث ثوبان لقب ان اسناده جيد وابي امامة حديث ابو امامة اخرجه الطبراني - [00:37:51](#)

في الاوسط وفي الكبير وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف. فيه عفير بن معدان وهو ضعيف. قال ابو عيسى حديث المغير ابن شعبة حديث حسن صحيح. ذكرت سابقا ان معنى - [00:38:11](#)

حسن الصحيح عند الترمذي اي صحيح معنى حسن الصحيح عند الترمذي اي صحيح هذا هو الصحيح في تفسير هذا اللفظ. لكن بعض المرات يستعمل الحسن الصحيح بمعنى انه دون الصحيح - [00:38:21](#)

يعني هناك صحيح هو اصح. مرات اسلام الحسن الصحيح بمعنى دون الصحيح. لكن غالب على انه يستعمل الحسن والصحيح بمعنى صحيح. وهو قول واي واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وانس وبه يقول الاوزاعي

واحمد واسحاق قالوا يمسح على العمامة كما ذكرت سابقا ان - [00:38:31](#)

ان هذا القول هو قول جمهور الصحابة ذهبوا الى جواز المسح على العمامة لان الاحاديث ثبتت بهذا الشيء. لان الاحاديث ثبتت بهذا الشيء. ومن من المسعى العمامة ليس معه دليل صحيح صحيح. نعم وقال غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لا - [00:38:51](#)

على العمامة الا ان يمسخ برأسه مع العمامة. وهو قول سفيان الثوري ومالك ابن انس وابن مبارك والشافعي. نعم في حديث المريضة ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسى على ناصية ثم كم المسح بالعمامة لكن في حديث عمرو ابن امي الضمري وفي حديث سلمان وفي حديث ثوبان اطلق المسح على العمامة اطلق المسح على - [00:39:11](#)

والامام خاص في الاحاديث اللفظية مثل حديث سلمان ان الرسول عليه الصلاة والسلام نعم مثل حديث ثوبان انه امر بالمسح على العمامة. وهنا اطلق. فاذا هذا الحديث اه ان المسح على العمامة مشروع. طبعاً بعض مشروط في العمامة شروط فقال لا وتكون محنكة. نعم. لكن طبعاً هذه الشروط - [00:39:31](#)

ما ثبتت او ليس عليها دليل صحيح. فالرسول عليه الصلاة والسلام اطلق اه جواز المسح على العمامة. فكل ما يسمى عمامة اذا يجوز المسح عليه اما الاشتراك بانه محنكة فهذا يحتاج الامر الى دليل. قال ابو عيسى وسمعت الجاؤود ان معاذ بن معاذ هو السلمي وهو صديق - [00:39:51](#)

الطبقة العاشرة في عام اربعة واربعين ومائتين. يقول سمعت وكيع بن الجراح يقول ان مسح العمامة نعم ان مسح على العمامة يجزئه للآثر. نعم ان الاحاديث ثابتة بذلك. فيه خلاف لعله لعل لكم انه ينكر. ومن قاس على على حلق - [00:40:11](#)

هذا قياس مع الفاء لان حلق الشعر يختلف عن نزع الخبز ينزع الشخص والخوف لا يبقى عليه شيء بخلاف الشرع عندما يحلق يبقى عليه شيء من الشعر او يبقى جلد الرأس. المقصود المسح على الرأس. بس يعني يفهم من الأدلة. بما ان هذا الامر مقيد بالمسح على - [00:40:31](#)

اذن عندما ينزع هذا الخف ينتقض هذا الموضوع. كما ان الشخص اذا كان قدمه مكشوف يجب عليه ان يغسل القدم. كذلك نزع هذا خلاص انتهى الامر. نعم مسلم ما يسعد السمع نعم. لا ما طبق هذا الشيء في صحيحه ما طبق هذا الشيء. الا في حديث الا في حديث - [00:40:51](#)

سلاسة حديث قليلة جدا يعني وقع في فيها خلاف هل سمع سمع هذا التابع من الصحابي مثل حديث ابو الجوزاء عن عائشة اللي رواه مسلم البعض قال ان ابو الجوزاء لم يسمع من - [00:41:11](#)

في بعضهم قال انه سمع لكن في الغالب انها متصلة للرشيد العطاء رشيد الدين العطار جزء في هذه الاحاديث التي وقع فيها اختلاف هل سبت السماع ام لا لا ليس هذا من باب التقليد يعني يعتبر كلام يحيى بن سعيد القطان يعتبر دليل. نعم هذا هو الدليل عندما تذهب الى تضعيف شخص اما - [00:41:21](#)

ان تعتمد على كلام من تكلم فيه واما ان تجمع حديثه بنفسك. فيعطب كلاما تكلم فيه دليل مستقل وايضا عندما تجمع حديث دليل اخر فعندما يتفق عبد الرحمن المهدي ويحيى بن سعيد وغالبا انه ضعيف. يعتبر هذا دليل كما ان كثير من قضايا - [00:41:41](#)

الصلاح الأدلة عليها ماذا؟ كلام الائمة المتقدمين الذين قعدوا قواعد هذا الفن. والناقل ايضا ما في شهيد على هذا الشيء. هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل؟ بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. اما بعد فقال ابو عيسى - [00:42:01](#)

حدثنا ابن ابي عمر ومحمد ابن يحيى ابن ابي عمر العدني نزيل مكة ومحمد بن يحيى بن ابي عمر العدني نزيل مكة وهو من الطبقة العاشرة وتوفي عام ثلاثة واربعين ومئتين - [00:42:21](#)

وقلنا راجح في ابن ابي عمر انه ثقة. هذا هو الراجح في حديثه. او هذا واجح فيه. وان كان النسائي قال عنه نعم وان كان النبوحات المغازي قال عنه صدوق وكذلك ايضا مسلمة يقاسم قال عن ابن ابي عمر الصدوق لكن الراجح انه ثقة لانه اكثر من الحديث جدا - [00:42:39](#)

ان الغالب على حديثه الاستقامة وكذلك ايضا لا يعرف له حديث منكر الا حديث واحد كما قال ابو حاتم غازي. رأيت عنده حديثا موضوعا فحديث واحد آآ انكر على شخص وهذا الشاص مكثف جدا من الحديث كابن ابي عمر فهذا لا يعتبر مؤثر في حديث -
00:42:59

ابن ابي عمر ذلك الامام مسلم اكثر عنا في صحيحه وكذلك ايضا ابو عيسى الترمذي آآ اكثر عنه في كتابه السنن ذلك نعم ويصح حديثه كلما روى له يصح حديثه - 00:43:21

وايضا في رواية النسائي ابن ابي عمر تعتبر ايضا تقوية له. فالراجح في ابن ابي عمر انه ثقة قال حدثنا سفيان سفيان هو ابن عيينة ابن ابي عمران ميمون الهلالي ابو محمد. الكوفي ثم نزيل مكة وهو من - 00:43:37
في بعض الائمة هم كبار الحفاظ السقات الاثبات وذكرنا سابقا ان حديث على قسمين ما حدث به قديما يعتبر اصح مما حدث به اخيرا. ما في شك ان حديثه مطلقا حجة - 00:43:55

وهذا متفق عليه بين النقاد والحفاظ لكن اه عندما تقدمت به السن تغير حفظا نوعا ما وكما ذكرنا سابقا انه اعترف بهذا ايضا فالراجح ان حديث القديم اصح ويعني قد يفصل فيه تفصيل اخر وهو انه في حديث الحجازيين اثبت لكن هذا يعني - 00:44:11
اه ليس له اه يعني ليس فيه كبيرة اهمية لكن لعل الراتب في حديثه يقال ان حديث المتقدم اصح من حديث المتأخر وهو حجة مطلقا عن ايوبنا موسى هو آآ ابن عمرو ابن سعيد - 00:44:36

الاموي المكي ابو موسى. وهو من الطبقة السادسة. وتوفي عام اثنين وثلاثين ومئة. وقد وثقه الجمهور وايضا الامام احمد وابو زرعة والنسائي وايضا ابو داوود والدواء قطني والعجلي وقال الحافظ ابن عمر بن عبد الباظ عن ايوب ابن موسى انه ثقة حافظ طبعا قوله - 00:44:51

انه ثقة حافظ هذا فيه نظر لان ايوب ابن موسى ليس بالمكث من الحديث. كما قال علي بن المديني قال له اربعين حديثا. وأشار الذي له اربعين حديث لا يقال عنه حافظ - 00:45:16

الشاص الذي له اربعين حديث لا يقال عنه حافظ وانما اذا كان ضابط لهذه الاربعين يقال عنه ثقة تبت اما الحافظ فهي لا تطلق الا على الشاص المكسب من الحديث - 00:45:29

الشخص المكث من الحديث والمعروف بالحفظ يقال عنه حافظ اما الشاص يسوي خمسين حديث او يروي مئة حديث فلا يقال عنه في الغالب انه حافظ. وانما اذا كان سبت في هذه المئة او في هذه الخمسين يقال عنه ثقة سبع - 00:45:42

صحيح ان معنى صيغة السب تساوي سقة حافظ لكن بينهما بعض الحظور ومن هذه الحروف كما ذكرت ان الحافظ لا تطلق الا على الشاص المكسي من الرواية بخلاف اه الذي ليس بمكسب يقال عنه ثقة ثابت اذا كان متقن لحديثه. وكذلك ايضا - 00:45:58

اه قد يقال مثلا ان فلان حافظ لكن له بعض الاوهام كما قيل اه عن اه ابو داوود عن ابي داوود الطيالسي. اه ذكر بانه من كبار الحفاظ لكن نعم لكن له بعض الاخطاء والواهام. كذلك ايضا - 00:46:19

اخوي البزار موصوف بانه من كبار الحفاظ لكن له بعض الاخطاء والواهام. وهذا يستقيم. اما ان يقال عن صيغة سبت له اوهام هذا لا يستقيم. ويعتبر خطأ ولماذا يستقيم في الاول ولا يستقيم في الثاني - 00:46:36

لان بعض الحفاظ آآ قد يحدث من حفظه فيقع في الخطأ فهذا لا ينافي انه حافظ بخلاف عندما نقول عن شاص ثقة سبت لكن له اخطاء لا هذا ينافي قولنا بانه سبق - 00:46:50

لأن السبت هو الذي ليس عنده اخطاء هذا هو السبت نعم بهذه الفرق بين الثقة الثابت والثقة الحافظ. نعم وتكلم في هذا الشاص ابو الفتح الازدي فقال ان حديثه او ان اسناد حديثه لا يقوم - 00:47:03

وكما ذكرنا سابقا ان الازدي رحمه الله متشدد جدا وبيالغ في الجرح. فلذلك لا يعتد باقواله مطلقا القول الراجح انه لا يعتد باقوال الازد مطلقا لانه بالغ في الجرح. وكثير من السقات والاثبات يضعفهم الازدي. وكثير ما يقول عن - 00:47:21

المجهول متهوب فالازدي رحمه الله يبالغ في الجرح. وقد وصفه الائمة بذلك. وصفه الحافظ الذهبي وكذلك ايضا الحافظ ابن حجر

وارجح ان اقواله لا يعتد بها مطلقا لانه رحمه الله يبالغ في الجرح وايضا قد تكلم فيه - [00:47:41](#)

ايضا هو متكلم فيه عن سعيد سعيد هو ابن ابي سعيد كيسان وهو من الطبقة الثالثة وتوفي القريب من العشرين ومئة وقد اخرج له الجماعة وسعيد وثقه الجمهور وممن نص على توثيقه علي ابن المديني وايضا يحيى ابن معين وابو زرعة والنسائي نصوا على ان سعيد ثقة - [00:48:00](#)

نعم لكن تكلم في سعيد آآ عندما تقدمت به السن. فبعضهم وصفه بالاختلاط فعندما روى عنه شعبة قال حدثنا سعيد بعد ما كبر ونص على اختلاطه الواقدي وتابع الواقدي في هذا آآ ابن سعد تلميذ الواقدي وكذلك ايضا ابن حبان ويعقوب بن شعبة السدود - [00:48:26](#) تابعوا الواقع في وصفهم بان السعيد قد اختلط قبل موته بربع سنوات لكن الواضح ان هذا الاختلاط لم يؤثر على حديثه. لان كما قال الذهبي لا يعرف لسعيد حديث منكر - [00:48:48](#)

الراجح في سعيد انه ثقة حجة مطلقا لعدة ادلة. الدليل الاول ان الجمهور ذهبوا الى توثيقه وهم علي ابن المديني وابن معين والنسائي وابو جمعة وغيرهم. وهؤلاء هم ائمة النقد - [00:49:03](#)

وهم المتمكنين في هذا الفن فهم مقدمين على الواطل وايضا مقدمين على آآ ابن سعد وابن حبان وغيرهم ثانيا كما قال الحافظ الذهبي انه لا يعرف له منكرات. وايضا ممن نص على انه قد اختلط ما ذكر ان له منكرات. فابن سعد مثلا او ابن - [00:49:18](#) فما ذكروا انه له منكرات وكذلك ايضا الحافظ الذهبي قال آآ ما احسب انه حدث في اختلاطه يعني حتى عندما تغير قال لا اعرف انه حدث في اثناء الثلاثة وذكر ان سفيان ابن عيينة اتى اليه - [00:49:38](#)

فيمتنع من الرواية عنه اتى اليه وعندما وجد ان لعاب يسيل آآ من فمه امتنع من الرواية عنه فقال ذلك قال الحافظ الذهبي لا اعلم ان احدا حدث عنه بعدما تقدمت به السن. ثم قال لا اعرف له حديثا منكرا. وعندما ذكره ابن عدي في كتابه - [00:49:57](#) كامل ومعروف ان ابن عدي يستقوى حديث الشاص ثم يوجد لهذا الشاص منكرات يذكرها. فهنا ما نعم ففي ترجمة سعيد لم يذكر له احاديث له الا حديثين. الحديث الاول صحيح وقال ان هذا الحديث مشهور. وذكروا له ايضا حديث ثاني لكن في اسناده شخص متهم بالكذب - [00:50:16](#)

فالعلة من هذا الشاص المتهم بالكذب وهو الجاؤود ابن يزيد كذبه ابو اسامة فاذا العلة من هذا الشخص متهم بالكذب واما الحديث الاول فهو حديث صحيح نعم وقال ابو حاتم بن حبان عن آآ - [00:50:37](#) نعم عن سعيد المقبوي ذكره في كتابه آآ مشاهير علماء الانصار ثم قال في رواية المتأخرين عنه اوهام كثيرة وابن حبان تفوت بهذا القول لا اعلم ان احد تابع بن حبان على هذا القول نعم صحيح من نص على اختلاطه ما قال له حديث منكر فابن حبان تفوت بهذا القول - [00:50:52](#)

قول موضح وليس بصحيح بل حديث حجة مطلقا للادلة التي تقدمت ان الجمهور على توثيقه وايضا ان ممن نص على توثيق معروف بالتمكن في هذا الفن وكذلك ايضا اه ان ابن ادم ما ذكر له احاديث منكرا وكذلك ايضا الحظ الذهبي نص على هذا الشيء وايضا جميع من الف في الصحيح قد احتج - [00:51:12](#)

بسعيد فواضح في سعيد انه حجة انه ثقة مطلقا لكن ما في شك ان حديثه القديم اصح ايضا يقال فيه ان حديث القديم ما صح عن عبد الله بن رافع هو المخزومي اه مولى ام سلمة هو المخزوم المدني مولى ام سلمة وهو ثقة بالاتفاق من الطبقة الثالثة - [00:51:34](#)

عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة اشد ضف رأسي افاينقضه لغسل الجنابة؟ قال لا انما يكفيك ان تحصين على رأسك ثلاثة فتيات من ماء طبعنا تقدم في الدوري السابق وصف غسل الجنابة. فتقدم من حديث عائشة وحديث ميمونة ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما يريد ان يغتسل - [00:51:56](#)

بغسل يديه ثلاثا ثم بعد ذلك يغسل فرجه ثم بعد ذلك يغسل يديه مرة اخرى ثم بعد ذلك يدلك آآ الجدار بيده لكي يقطع آآ الرائحة عن يده ويزيل الرائحة عن يده - [00:52:18](#)

وفي هذا رد على من قال بان الخارج من الرسول عليه الصلاة والسلام كبولة وغائطة يعتبر طاهض. وانه ليس بنجس بعض اهل العلم قال بهذا لكن هذا القول محدث ولم يقل به احد من السلف ومن الائمة المتقدمين وانما هذا القول حدث لعل في القول السادس - [00:52:35](#)

واكثر من اهتم بهذا او قال بهذا الفقهاء الشافعية المتأخرين وكذلك ايضا تابعهم اه فقهاء الحنفية الذين تأخروا بعدهم ايضا وقالوا ان الخارج من الرسول عليه الصلاة والسلام طاهض وليس بنجس بل ان له رائحة آآ رائحة جميلة - [00:52:55](#) طبعا هذا ليس عليه دليل والادلة ترد على هذا القول في اه اه نعم دلت الرسول عليه الصلاة والسلام بيده على الجدار لكي يقطع رائحة هذا فيه دليل على ان في هذا الغائط رائحة وان هذه رائحة كريهة لذلك الرسول عليه - [00:53:18](#) عليه الصلاة والسلام مسح يده بالجدار ثم ايضا الرسول عليه الصلاة والسلام كان اذا اه ذهب الى الغائط يستنجي بالماء فلو كان الخارج من عند طه كان ما استعمل الماء وليس هناك حاجة لاستعمال الماء - [00:53:35](#)

وليس هناك جديد كما ذكرت دليل صحيح يفيد بان الخارج من الرسول يعتبر طاهر فاذا هذا القول ضعيف بل هو منكر وليس بصحيح لعدم الدليل على هذا القول وايضا العلماء المعروفين بالتحقيق ما قالوا هذا - [00:53:50](#) ثم بعد ان يدلك يده بالجدار آآ يتوضأ وضوءه للصلاة ثم بعد ذلك يخلل اصول شعرة ثم يفيض على واسع آآ الماء يفيض على راسه ثلاثة حفيات من الماء ثم يغسل سائر جسده - [00:54:05](#)

والظاهر من الادلة ان آآ التثليث خاص بشعر الرأس الظاهر من الادلة ان التثليث خاص بشعر الرأس. وان كان بعض العلماء الشافعي والحنابلة ذهبوا الى استحباب هذا الشيء لكن هذا ليس عليه دليل بل الادلة التي وصفت وضوءه نعم التي وصفت غسل رسول صلى الله عليه - [00:54:21](#)

وسلم ما ذكر فيها انه كان يثلج في غسل جسده. وانما التثليث خاص بوضوءه وايضا في غسل الرأس. واما في ساوي الجسد فلم يذكر انه سلت وانما كما في حديث عائشة وميمونة انه فاض - [00:54:42](#)

على جسده الماء نعم ونعم اه هذا الحديث احتج به من اه من قال ان المرأة لا يجب عليها ان تنقض رأسها لغسل الجنابة في هذا الحديث وايضا هناك احاديث اخرى تؤيد هذا - [00:54:59](#)

وهذه المسألة يكاد يتفق عليها العلماء ان المرأة لا يجب عليها ان تنقض شاع وواسع لغسل الجنابة ولم يخالف في ذلك الا عبد الله بن عمرو بن العاص كما ثبت عنه في صحيح مسلم انه كان يأمر النساء بنقض رؤوسهن - [00:55:19](#)

فعندما سمعت عائشة رضي الله عنها بهذا انكرت عليه وقالت كنت اغتسل مع الرسول عليه الصلاة والسلام من الجنابة وكنت لا اغسل نعم وكنت كنت افيض وكنت افيض على رأسي ثلاثة فتيات ولا انقض شعر رأسي - [00:55:36](#)

فهذا ايضا فيه دليل على ان شعراس آآ على ان المرأة لا يجب عليها ان تنقض شعر رأسها لغسل الجنابة لان حديث ام سلمة صريح في هذا وكذلك ايضا حديث عائشة يدل على هذا - [00:55:51](#)

وايضا لعدم الدليل المعارض لهذين الحديثين. وايضا كما ذكرت ان العلماء يكادون يتفقون على هذا الا ما نقل عن عبد الله ابن من العاصي. اما لغسل الحيض فوقع فيه خلاف اقوى من الخلاف الاول. فذهب الجمهور الى انه لا يجب على المرأة ان تنقض ايضا - [00:56:08](#)

تعبد رأسها بغسل آآ الحيض وذهب الى هذا القول جمهور العلماء فالحنفية والمالكية وايضا الشافعية وهو ايضا قول في مذهب الامام احمد ومن قول ايضا عن بعض الصحابة او بعض الصحابييات فنقل هذا عن ام سلمة لا في الاسناد اليها لا يصح لان فيه علي بن زيد بن جدعان - [00:56:28](#)

وفيه ضعف الجمهور على تضعيفه وايضا نقل هذا عن عائشة وفي الاسناد اليها حجاج الحجاج بن ابطاط والحجاج فيه خلاف ان الراجح من الخلاف انه لا يحتج به وانه ليس بالقوي لانه كثير ما يخالف الثقات والحفاظ كثير مما يخالف فتجد ان الحديث واجب - [00:56:54](#)

فيه الوقف ويرفع هذا الحديث. او راجع فيه الارسال هو يصل هذا الحديث. او يطلب المتن فكثرت منه الاخطاء ولو هام فدل هذا على ضعف حديثه وانه ليس بالظابط. فالراجح من الاقوال انه فيه ضعف - [00:57:14](#)

نعم لكن ثبت هذا عن نساء ابن عمر انهن كن اذا اغتسلن من الحيض لا ينقضن شعور رؤوسهن كما رواه الدوام باسناد صحيح وذهب بعض التابعين الى اه وجوب الى انه يجب على المرأة ان تنقض شعر رأسها لغسل الحيض دون غسل الجنابة وممن قال بهذا الحسن البصري وطاووس وايضا هو قول في مذهب الامام - [00:57:33](#)

احمد وهو يعني امام احمد وايضا هذا الذي رجحه ابن القيم اما شيخ الاسلام ترجح انه ايضا لا يجب على المرأة ان نعم ان تنقض شعر شعر رأسها لغسل الجنابة وكذلك ايضا الحيض - [00:58:01](#)

لكن ابن القيم اختار انه يجب على المرأة ان تنقض شعر رأسها لغسل الحيض دون الجنابة. ودليلهم على هذا الشيء ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال لعائشة انقضي شعر رأسك واغتسلي - [00:58:17](#)

وهذا الحديث صحيح لانه في صحيح البخاري وكذلك ايضا في رواية عند ابن ماجة قال انقضي شعر رأسك ونعم انقضي شعر رأسك واغتسلي نعم اه لهذا الحديث فوق من فرق بين غسل الحيض وبين غسل الجنابة لهذا الحديث. وايضا في حديث آ عائشة الذي في صحيح مسلم ان اسماء بنت - [00:58:31](#)

اه بنت يزيد من السكن انها اتت الى الرسول عليه الصلاة والسلام سألته عن غسل الحيض فامرها ايضا ان تدلك شعر رأسها دلكا شديدا ان تسلك شعرها دلجا شديدا وان تستخدم في غسل شعر او رأس الصدر. فابن القيم قال ان في هذا دليل على ان المرأة يجب عليها ان تنقض شعر رأسها في غسل الحيض - [00:58:58](#)

ولعل العقب والله اعلم انه يجب على المرأة ان تنقض شعر رأسها لغسل الحيض دون غسل الجنابة. الجنابة لحديث ام سلمة وحديث عائشة. واما الحيض لحديث عائشة لنا فيه الامر بان - [00:59:17](#)

ان تنقض المرأة شعر رأسها نعم في صحيح مسلم في رواية اه أفأنقض لغسل الجنابة والحيض؟ قال لا وهذي الزيادة عند مسلم في صحيحه وتفوت بهذه الزيادة عبد الرزاق رواه عن السوري عن ايوب بن موسى. وكما تقدم في وائل سفيان ابن عيينة ما ذكر هذه الزيادة وايضا في رواية - [00:59:30](#)

روح ابن القاسم عن ايوب ابن موسى ايضا ما ذكر هذه الزيادة وايضا في رواية يزيد من هارون عن الثور ما ذكر هذه الزيادة. وايضا عبدالرزاق اختلف عليه في هذه الزيادة. ففي مصنف عبد الرزاق عندما - [00:59:54](#)

روى هذا الحديث في كتابه المصنف ما ذكر هذه الزيادة. وايضا لم يتعرض لغسل الجنابة مطلقا وانما فيه أفأنقضه؟ قال لا ولم يذكر غسل لم يذكر الجنابة ولا ايضا الحيض - [01:00:08](#)

وكذلك ايضا عندما روى هذا الحديث ابو عوانة من طريق اسحاق او عن اسحاق الدبوي عن عبد الرزاق ايضا ما ذكر هذه الزيادة. الاختلاف الذي وقع في هذا لزيادة يعني وايضا لحديث عائشة اه الذي في صحيح البخاري ان الرسول عليه الصلاة والسلام امرها بان تنقض شعر رأسها وان تغتسل فيه دليل على - [01:00:23](#)

فيجب والله اعلم على المرأة ان تغسل نعم ان تنقض شعواها لغسل الحيض دون غسل الجنابة. وابن القيم ذهب الى هذه الزيادة قال لنتفاوت بها عبد الرزاق وايضا يعني قد يقال بان عبد الرزاق ثلث عليه في هذه الزيادة - [01:00:45](#)

لا غسل الجنابة النص غسل جنابة النص دل على هذا. اي نعم يعني بعضهم قاس هذا على غسل اه الجنابة وبعضهم ايضا بالزيادة التي وقعت عند مسلم. واسجد ايضا كما ذكرت في بعض الاثار المنقولة عن ام سلمة وعائشة لكن كما ذكرت انه لا يصح ان هاي الاثام لا - [01:01:05](#)

عن ام سلمة ولا عن عائشة واما الرجل طبعا ايضا وقع فيه خلاف فقالوا لو كان شعراس نعم قالوا لو كان ان شعر رأس رجل ايضا مضفوك هل يجب عليه ان ينقض - [01:01:25](#)

هذا الشعر ام لا فهل يكون بحكم المرأة التي آ نعم المرأة المفروض شعرها لغسل جنابة ام لا؟ وقع فيه خلاف لكن لعل واضح انه يجب

على رجل ان ينقض شعر رأسه في غسل الجنابة وللغسل مطلقا نعم - [01:01:39](#)

اذا كان مظفورا لانه ثبت في حديث ثوبان الذي رواه ابو داوود ان الرسول عليه الصلاة والسلام فرق بين الرجل وبين المرأة روى ابو داوود في كتابه السنن قال حدثنا محمد بن عوف قال قرأت في اصل اسماعيل ابن عياش وحدثني محمد ابن اسماعيل ابن عياش عن ابيه - [01:01:58](#)

قال حدثني مضمم ابن جرأة عن شريح ابن عبيد قال افتاني دبي ابن نفي وعن الغسل من الجنابة ان ثوبان حدثهم انهم استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال - [01:02:22](#)

رسول الله صلى الله عليه وسلم اما الرجل فينشر رأسه اما الرجل فينشو رأسه ويفسله حتى يبلغ سطول الشعر واما المرأة فلا عليها الا تنقضه بل عليها ان تعطف لا - [01:02:32](#)

فهل الحديث لا بأس باسناده وان كان الراجح ان محمد ابن اسماعيل لم يسمع من ابيه لكن محمد بن عوف قال فواتوا هذا الحديث في اصل اسماعيل بن عيان فتعتبر هذي وجادة وهذي وجادة صحيحة. لان الوجادة اذا كانت صحيحة تعتبر حجة على القول الراجح. كما يقول مثلا - [01:02:47](#)

نعم كما يقول مثلا عبد الله بن الامام احمد وجدت في خط ابي انه قال حدثنا كذا وكذا. فتعتبر هذه المجادلة صحيحة وهنا محمد بن عوف الحفاظ ووجد هذا في اصل اسمه علي بن عياش. فهذه تعتبر وجهات صحيحة. فحتى لو كان محمد لم يسمع من ابيه وهو واجه - [01:03:07](#)

انه لم يسمع من ابيه لكن ان محمد بن عوف رأى هذا في اصل اسماعيل بن عياش واسمه بن عياش كما هو معروف النوايت عن الشاميين تعتبر صحيحة روايته عن المدنيين او العراقيين وهذي من هوايته عن الشاميين. الجرأة من الشاميين. فهذا اسناد جيد وفيه دليل على التفريق بين المرأة - [01:03:27](#)

هو بين رجل في غسل الجنابة وان الرجل يجب عليه ان ينشر شعر رأسه بخلاف المرأة. ولعل الحكمة في ذلك ان المرء يشق عليها ان تنقص شعراتها لغسل الجنابة لان هذا شبيه يتكرر فيشق عليها بخلاف الرجل الغالب على ان الغالب على شعره عدم الطول وايضا في الغالب ان - [01:03:47](#)

الرجل لا يسطو شعر رأسه فاذا ما يشق عليه بخلاف المرأة فانه يشق عليها فلذلك فرق بين الرجل وبين المرأة وايضا لان الحيض يقع مرة في الشهر فلذلك المرأة مأمورة بان تنقض شعر رأسها بخلاف الجنابة فان هذا الشيء يتكون فلذلك عفي عنه - [01:04:07](#)

الراجح انه صدوق. نعم تخريج الحديث اخرجه الامام مسلم وابو داوود والنسائي في الصغرى وفي الكبرى وابن الجابون في الملتقى والشافعي وابو عوانة وابن خزيمة وابن المنب وابن حبان ابن ابي شيبة والحميدي - [01:04:27](#)

والبهقي بن حزم في المحلى والباغو في شرح السنة كله من طريق سفيان بن عيينة به. وتابع سفيان في رواية هذا الحديث رواه ابن القاسم التميمي وهو ثقة حافظ واخرج هذه المتابعة مسلم وابو عوانة. وايضا تابع روح ابن القاسم وسفيان بن عيينة سفيان - [01:04:47](#)

ومتابعة سفيان يسوي اخرجه مسلم في صحيحه فقال حدثنا عمرو الناقد وقال حدثنا يزيد ابن هارون قال نستوي عن عيوبه نعم كما

ذكرت ان عبد الرزاق ازيد الزيادة في هذا الحديث واخرج هذه الزيادة - [01:05:07](#)

موسم من طريق او قال حدثنا عبد ابن حميد قال حدثنا او قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا استووا به وزاد ايضا الحيضة كلمة حيضة واخرج هذه الزيادة ابن حزم في المحلى من دقيق آآ نعم من طريق الامام مسلم - [01:05:27](#)

وايضا اخرجها البيهقي من طريق احمد بن منصور ومادي عن عبد الرزاق. وكما ذكرت انه اختلف على عبد الرزاق في هذه الزيادة مصنف عبد الرزاق ليس او ليست موجودة هذه الزيادة وكذلك ايضا عندما روى ابو عوانة هذا الحديث عن اسحاق الدبوي ما ذكر هذه

- [01:05:47](#)

نعم وايضا الحديث طريق اخرى نعم اه نعم اخرج ايضا هناك طريق اخر لهذا الحديث فاخرج ابو داوود وابن ابي شيبة والدامي

والبيهقي كله من طريق اسامة بن زيد واسامة ابن زيد فيه خلاف لكن لعله لكن لعله حديثه حسن لعلى واجح انه حسن لان صحيح ان
الاقوال فيه تكاد - [01:06:07](#)

تتكافى لكن لقولنا سابقا ان اذا وجد شاص والاقوال فيه تتكافى وليس هناك موجه يعتبر حديث حسن. والنص على هاي القاعدة اه
ابن القطان والحائض بن حجر وايضا هي صحيحة. لان الغالب على ائمة اه ائمة الجوف والتهديد التشدد. ولذلك اذا وقع خلاف -

[01:06:37](#)

وليس هناك مرجح يعتبر حديث على الشخص حسن. نعم المقبوي عن ام سلمة ان امرأة جاءت الى ام سلمة نعم ان المرأة جاءت الى
ام سلمة وسألته عن غسل عن الغسل؟ نعم عن غسل الجنابة فقال فذكرت لها حديث الرسول صلى الله عليه وسلم - [01:06:57](#)
ولفظ هذا الحديث عند كل حفنة. فهنا اسامة بن زيد اتى بلفظ اخر. وهو زيادة الغمز عند كل حفنة وهذا غير موجود في الروايات
الصحيحة التي تقدمت وان كان يعني ليس هناك معارضة واضحة لكن اللفظ الصحيح هو الذي - [01:07:17](#)

جواي سفيان ابن عيينة ومن رواية سفيان الثوري ومن رواية ايضا روح ابن القاسم. يعتبر هذا هو اللفظ الصحيح لانه لا احفظ واثبت
من هذا شخص باب ما جاء ان تحت كل شعرة جنابة. نعم قال ابو عيسى حدثنا نصر بن علي هو الازدي - [01:07:37](#)

الجاهظمي. وهو ثقة سبت فاضل للطبقة العاشرة وتوفي عام خمس ومئتين وقيل غير ذلك. قال حدثنا الحارث بن وجيه هو اواسب
ابو محمد البصري. وهو بالاتفاق ضعيف. مما نص على ضعفه ابو داود. وكذلك ايضا اه الترمذي هنا وغيرهم - [01:07:57](#)

وابو حاتم وغيرهم نصوا على ضعف الحارث بن الوجيه وهو من الطبقة الثامنة. قال حدثنا ما لك بن دينار مالك بن دينار هو آ
المعروف بالزهد والعبادة مالك بن دينار البصري المعروف بالزهد والعبادة. وهو من الطبقة الثالثة نعم وهو من الطبقة الخامسة وتوفي

عام واحد وثلاثين ومئة - [01:08:17](#)

والراجح فيه انه ثقة كما نص على ذلك النسائي وايضا آ ابن سعد وايضا ابن حبان ذكره في السقات وتكلم فيه الاجدي ايضا. قال
يعرف منه ويمكر. قال يعرف منه ويمكر. وذكرنا سابقا ان الاجدي لا يعتد اقواله في الجرح والتعديل اذا - [01:08:37](#)

فهنا الازدي خالف من هو انفى من عنده. وايضا ما اتى بدليل على ما قال. فاراجع هو توثيق ما لك ندينار. هذا هو راجح وهو ليس
وبالمكثر من الحديث وكما ذكر علي بن المديني ان له قريبا من اربعين حديثا. عن محمد ابن سيرين محمد ابن سيرين هو -

[01:08:57](#)

مولاهم البصري وهو معروف بالامامة وبالفقه وبالجمالة في الدين. وهو من الطبقة الوسطى من التابعين والطبقة الثالثة وتوفي في
عام عشر ومئة وقد اخرج له الجماعة ومحمد بن سيرين رحمه الله موصوف بانه في الغالب لا يروي الا عن ثقة انه في الغالب لا يعول

الا عن ثقة - [01:09:17](#)

طبعا كما ذكرنا سابقا ان فائدة هذا انه اذا وقع خلاف في شخص فرواية ابن سيرين تعتبر تقوية لهذا الشاص او هواية الشاص
المعروف بانه لا يولع عن ثقة تعتبر تقوية لهذا الشخص. فتعتبر من جملة الموجهات وتقريبا هناك تلك الثلاثين شخص. معروفين انهم

في الغالب عليهم انهم لا - [01:09:39](#)

الا عن الصفات ومن هؤلاء محمد بن شيوين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر
وانقوا وانقوا البشر واراجع في هذا الحديث انه مغسل كما قال البيهقي. فاخذ عبد الرزاق عن السوء عن يونس عن الحسن عن النبي

صلى الله عليه وسلم - [01:10:00](#)

ذكره مغسلا فراجح في هذا الحديث انه مغسل كما روى ذلك الحسن البصري طبعا ومواسير الحسن البصري على القول الراجحة انها
والموصل طبعا مطلقا عند اهل الحديث لا يحتج به. وان كان وقع خلاف في هذه المسألة فبعض الائمة - [01:10:24](#)

فمالك وايضا هو يعني الامام احمد وذهب الى هذا القول الحنفية ذهبوا الى ان المواسير حجة يحتج بها والقول الاخر وهو قول الامام
الشافعي ان المواسير لا يحتج بها. وهو ايضا يوايع الامام احمد. وهناك تفصيل لشيخ الاسلام ان اذا كان - [01:10:44](#)

اه هذا الشخص الذي يوصل معروف بانه لا يوصل الا عن ثقة يعتبر موصل هنا يحتج به. ويكان يوصل عن الثقة وعن غيره لا يحتج

به. لكن الراجح عند اهل الحديث - 01:11:04

ان المواسير ليست بحجة مطلقا حتى على الشخص الذي لا يموت في الغالب الا عن ثقة لانه قد يروي عن ثابته ايضا اخر وهذا التابعي هو عن ضعيف مثلا سيكون الحديث ضعيف. فراجح وقول ثم هو للحديث ان المرسل لا يحتج به مطلقا لكن اذا ما وجد في -

01:11:14

باب الا هذا الموصل وعرف من حال هذا الشخص الذي يوصل انه لا يوصي في الغالب الا عن ثقة وان مواسيره في الغالب صحيحة هنا يحتج به ويكون هذا اليانا من الرأي ومن الاجتهاد. فمثلا موصل عمر ابن الزبير او سالم ابن المسيب او الشابي او ابراهيم النخعي

او محمد بن سيرين. وغيره - 01:11:34

ممنوع بانه في الغالب لا يوصي الا عن ثقة اذا ما وجد في الباب الا هاي المواسيم فهنا يحتج بها. اما اذا وجد من الاحاديث الصحيحة فهنا اه العمل على الاحاديث الصحيحة. نعم قال بعث ابن ابي عن علي وانس اما حديث علي فاخذه ابو داوود قال حدثنا موسى ابن

اسماعيل - 01:11:54

قال حدثنا حماد قال اخبرنا عطاء بن الشاب عن جازان عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها - 01:12:14

فعل به كذا وكذا من النار. واخذه ايضا الدارمي وابن ماجه والبيهقي واحمد. كلهم من طريق حماد به وهذا اه الاسناد الظاهر انه حسن.

اه وحماد هنا هو حماد بن سلمة. والراجح في حماد بن سلمة انه روى عن عطاء بن - 01:12:25

قبل الاختلاط وان كان ذكر آآ يحيى بن سعيد القطان ان حماد روى عن عطاء بعد الاختلاط لكن هذا فيه نظر والمعروف قال يحيى بن سعيد التشدد رحمه الله. والجمهور ذهبوا الى ان حماد روى عن عطاء بن الشاب قبل الاختلاط الحافظ بن حجر حاول ان يجمع بين

القولين - 01:12:45

فقال روى قبل وبعد لكن جمهور النقاد ابن معين وابن الجاؤود وغيرهم نصوا على ان حماد وسلم روى عن عطاء قبل اختلاط والغالب على يعني او ما وجدنا لحماد منكرات عن عطاء ابن السائب - 01:13:05

وكذلك ايضا بعض الائمة يصحح واية حماد عن عطاء مطلقا مثل الحائض بن كثير يصحح بعض المرات او وجدنا له تصحيح في حديث رواه حماد ابن سلمة عن عطاء ابن السائب. لكن يبني انه وقع في هذا الحديث الا اخوة ذكر الحائض بن حجر في التلخيص انه

راجح في - 01:13:21

الحديث انه موقوف على علي لكن ما بين دليل هذا الشيء. ولا وقفت وان كنت ما توسعت في تخريج هذا الحديث لكن يعني ما وقفت على اختلاف وقع في باسناد هذا الحديث وان كان الحظ من حد له قول اخر بتصحيح هذا الحديث وايضا النووي آآ نص على

ان هذا الحديث - 01:13:41

حسن كما في كتاب المجموع شرح المهذب وان كان في موضع اخر من المجموع ذهب الى تضعيف هذا الحديث ولا ولم يذكر علة في هذا الحديث وعندما آآ تكلم على هذا الحديث الحافظ المندي في كتابه تهذيب السنن عل هذا الحديث بعطاء بن الساب وذكر الخلاف

آآ الذي فيه. طبعا هو واجه من - 01:14:01

لا اسألنا اعطى ابن السائب انه صدوق في حديث المتقدمين عنه واما المتأخرين فلا يحتج بحديثهم عنه لانه اختلط واختلاطه اثر عليه فلعل هذا الاسناد لا بأس به وانه اسناد حسن. حتى طبعا يتبين لنا العلة في هذا الحديث. والحاضر - 01:14:21

كما قال الراجح او قال قيل ان الراجح وقف هذا الحديث ما ذكر الدليل على هذا الشيء. وايضا كأن الحافظ ضعف هذا الشيء فحكاه بصيغة التضعيف وقوى هذا الحديث بن التوكماني في الجوهر والنقي فقالوا جاء لو جاء المسلم وسكت عليه ابو داوود فهو حسن

عنده. طبعا وواضح ان سكوت ابو داوود على الحديث - 01:14:41

يعتبر تحسين منه في هذا الحديث بل يعتبر كما نص على ذلك ابو داوود انه صالح. كما قال هو وما سكت عليه فهو صالح. والصالح آآ كثير ما يستعمل بانه دون اه الحسن يعني صالح للاحتجاج اي صالح للاحتجاج بمعروف ان - 01:15:01

السلف يعني قد يحتجون باحاديث فيها ضعف اذا ما وجد في الباب الا هذه الاحاديث فسكت ابو دولة يعتبر تحسين بل هو يعني يعتبر ان هذا الحديث صالح. طبعاً اذا كان في هذا الحديث علة اما اذا كان ان الحديث اسناده صحيح - [01:15:21](#)

فلا يقال ان هذا صالح بل هو صحيح كما هو معروف واما حديث انس فما ادري من اخرج لاني مات ما تتبععت هذا الشيء فما ادري من اخرج لكن في الباب عن عائشة في الباب عن عائشة - [01:15:37](#)

ولفظ حديث عائشة قريب من هذا اللفظ رواه الامام احمد لكن في اسناده جهالة. لكن في اسناده جهالة. الشركة ما نقل كلام الهيتمي نعم حديث ابو ايوب طبعاً مو بصحيح حديث ابو ايوب الذي اخرج ابن ماجه حديث ضعيف ليس بصحيح. وايضاً هذا مروى عن ابي الدواء موقوف عليه. ايضاً موي عن ابي الدواء موقوف عليه - [01:15:50](#)

اذا حديث انس ضعيف. اذا حديث انس ضعيف. باب ما جاء في الوضوء بعد الغسل. نعم. قال ابو عيسى حدثنا اسماعيل بن موسى. اسماعيل موسى هو الفتاوي وهو من الطبقة العاشرة دفع عن خمسة واربعين ومئتين. وراجع في اسماعيل ابن موسى انه صدوق - [01:16:09](#)

وذهب الى هذا القول جمهوراً نقاد فنص على انه صدوق ابو حاتم وغازي والنسائي ومطين وكذلك ايضاً ابن عدي فقال ارجو ان لا بأس به وعدكه ابن حبان في الثقات لكن نقل الحائض المجدي في كتاب تهذيب الكمال ان ابن حبان بعد ان ذكره في السيقا قال يخطئ - [01:16:25](#)

لكن الحظ من حجر استدرك على المجدي وقال ما وجدت هذا في النسخة آآ التي هي بخط الحائض البكري. وايضاً في النسخة المطبوعة هذا غير موجود فقد يكون الحوض المجدي وقف على نسخة اخرى فيها هذا الشيء. لكن الراجح انه صدوق - [01:16:47](#)

نعم ذكره ابن عدي في كتابه الكامل نعم وقال انه آآ انكر عليه حديثين وصلهما عن الامام مالك وحديثين فيهما الارسال وموسى وصلهم يعني لا يعتبر هذا مؤثر ولا حديثاً مع وجود آآ مع وجود كلام - [01:17:06](#)

اما بانه صدوق مع قول الائمة بانه صدوق هذا لا يعتبر مؤثر على حديث كثيراً لانه يبدو راجح يبدو ان الغالب على حديث الاستقامة عندما يخطئ في حديثين لا يعتبر هذا مؤثر - [01:17:25](#)

وذكر ايضاً من عادي انه تفاوت باحاديث عن شهيد ويبدو ايضاً ان هذا غير مؤثر يبدو راجح او الغالب الاحاديث انه مستقيم. وبعضهم تكلم فيه من جهة اخرى وهي ان هذا ان اسماعيل بن موسى متهم - [01:17:38](#)

تشيع فانكر حناد بنسوي او بن ابي شيبه على من ذهب الى اسماعيل ان موسى لكي يسمع عنه وقال ان هذا الشخص يشتم السلف وكما تقدم سابقاً وايضاً امس ذكرنا ان الراجح في هاي المسألة ان الشاص العمل على استقامة حديثه وعلى صدقة فاذا ثبت ان هذا الشخص حديث مستقيم وانه صادق - [01:17:55](#)

روايته لا يلتفت الى هذه البدعة. ما في شك ان هذه البدعة تؤثر على دينه وبينه وبين الله عز وجل هو الذي يحاسبه عن هذا الشيء. اما فيما يتعلق بواية حديثه فحديث يعتبر مقبول حتى ولو روى فيما يؤيد بدعته كما ذكرنا هذا سابقاً - [01:18:16](#)

وذكرنا الادلة على هذا الشيء نعم قال حدثنا شريف شريك هو ابن عبد الله النخعي آآ القاضي الكوفي وهو من كبار الائمة ومن مشاهير العلماء وهو من الطبقة الثامنة وتوفي في عام سبعة وسبعين وقيل عام ثمانية وسبعين ومئة - [01:18:35](#)

واخذ الامام مسلم الشريف لكنه لم يحتج به وانما قد له بعض الاحاديث واخرج له اصحاب السنن ووقع في خلاف وذكرنا سابقاً ان الاقوال قد تصل في شريك الى اربعة اقوال. بعضهم ذهب الى تضعيفه مطلقاً وبعضهم ذهب الى توثيقه مطلقاً وبعضهم استثنى. بعض شيوخه كما ذكر ذلك ابو داود قال ثقة الا في رواية - [01:18:55](#)

وبعضهم مسقى مطلقاً كبن معين وبعضهم فرق بين قبل ان يتولى القضاء وبعد ما تولى القضاء وواضح في شريك كما واجهنا سابقاً ان حديث حسن مطلقاً وان كان حديث القديم اصح لكنه حسن مطلقاً - [01:19:15](#)

لان هذا قول جمهور النقاد هو من ذهب الى تضعيفه آآ كالقطن وغيره هؤلاء معروفين بالتشدد وكذلك ايضاً تتبعنا كثير من حديث شريف ووجدناه مستقيم فوجدناه مستقيم. الغالب عليه الاستقامة - [01:19:34](#)

وايضا ابو عيسى الترمذي هنا يصحح لشريك وايضا في اخواد النسائي لحديث شريف ويتبرتقوا بيهد الشريف لان ذكرنا سابقا ان النسائي في الغالب على حديث الصحة وانه ينتقي حديثه. وانه لا يروي عن الضعفاء - [01:19:52](#)
في الغالب وكما ذكر انه آآ امتنع من رواية نعم انتنع من رواية حديث ابن لهيعة معنى ابن لهيعة المعروف الخلفي وان كان يراجع ضعفه مطلقا لكن فيه قوة ومع ذلك ان السعي ما اخرج بالهيئة ولا حديث واحد - [01:20:05](#)
فوايد النسائي تعتبر تقوية له وايضا تصحيح للشريك تعتبر ايضا تقوية للشريك وغادح في الشريك كما ذكرت ان حديث على قسمين ان حديث القديم والصحيح من الحديث المتأخر وهو آآ حديث حسن مطلقا عن ابي اسحاق ابو اسحاق وعمرو بن عبدالله - [01:20:21](#)

السديعي ابو اسحاق الكوفي وهو من كبار الائمة ومن مشاهير الرواة وكثيرا من الاحاديث الصحيحة تدور عليه وذكرنا سابقا ان ان ابا اسحاق حجة مطلقا ظن هذا قول وان هذا القول يكاد يتفق عليه النقاد انه حجة مطلقا سواء صوب فيها التحديث او لم يصرح سواء كان هذا من رواية المتأخرين او - [01:20:39](#)

او من هوية المتقدمين عنه وشذ بعض المتأخرين فاخذ اضاءة حديث ابو اسحاق مطلقا قال اذا روى عنا المتأخرين لان ابو اسحاق اختلط واذا رواه ان المتأخرين يعتبر حديث هنا بعد الاختلاط فاذا لا يحتج به وايضا - [01:21:04](#)
ان ان ابا اسحاق منصوب بالتدليس فاذا ما صرح بالتحديث آآ يعتبر حديث ضعيف وكما ذكرنا سابقا وذكرنا الادلة على هذا الشيء ان هذا القول ليس وان آآ جمهور النقاد على خلاف هذا القول وان الائمة - [01:21:19](#)
يحتجون به مطلقا وجميع من الف في الصحيح خرج حديث ابو اسحاق مطلقا حتى ان المخاوي هو يعتبر كتابه اصح كتاب بعد كتاب الله عز وجل وهو لابي اسحاق ونواية المتأخرين عن ابي اسحاق - [01:21:36](#)
معروف ان اسرائيل ممن روى عن ابي اسحاق بعد ما تقدمت به السن وايضا زهين معاوية وعنه بعدما تغيرت به السن ومع ذلك البخاري يعتدي به ابي اسحاق من طريق - [01:21:49](#)

آآ اسرائيل ومن طريق سهيل بن معاوية. وموصوف اسرائيل بانه اثبت الناس في حديث جدة آآ ابو اسحاق فدل هذا على ان حديث ابو اسحاق حج مطلقا وايضا تتبعنا حديثه فوجدناه مستقيم. وجدناه مستقيم. ولم يذكر ائمة احاديث انشرت على ابي اسحاق الا حديث واحد او حديثين قد يقع - [01:22:02](#)
قد يقع في الخطأ او في الوهم وقد يختلف عليه فمثل هاي الاحاديث القليلة جدا لا تؤثر عليه لا تطلب منهم عشرة احاديث اه انثرت على ابي اسحاق وان السبب في ذلك هو اختلاطه - [01:22:25](#)

تطلب من هؤلاء ان يأتوا بعشرة احاديث ولن يستطيعوا على هذا الشيء. هو حديث ابو اسحاق حجة مطلقا ويعتبر حديثا يصح الاحاديث على وجه الارض عن الاسود الاسود وابن يزيد ابن قيس النخعي - [01:22:37](#)
الكوفي وهو ايضا من مشاهير الائمة وموصوف موصوف بالفقه بالفقه وايضا بالعبادة. وهو من سادات التابعين في عصره وهو من الطبقة الثانية في عام اربعة وسبعين وفي العام خمسة وسبعين عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتوضأ بعد الغسل - [01:22:50](#)

طبعا وهذا الامر متفق عليه ان الوضوء لا يجب اداء الغسل وانما وقع الذي وقع فيه الخلاف في الوضوء قبل الغسل هل يجب ام لا يعني لو توضأ الشخص قبل الاغتسال واراد ان يتوضأ بعد الاغتسال فهذا لا يجب عليه. لكن الخلاف وقع في الشخص الذي لم يتوضأ - [01:23:10](#)

الوضوء واجب في الغسل ام لا؟ فذهب الجمهور لان الوضوء ليس واجبا في الغسل وذهب بعض اهل العلم الى ان الوضوء واجبا في الغسل ويعزى هذا القول الى داوود ابن علي الظاهري - [01:23:31](#)
وايضا يعزى هذا القول الى ابي ثور انهم قالوا بوجوب الوضوء وايضا نعم وبعضهم ايضا ذهب الى هذا القول لكن الراجح من القولين ان الوضوء لا يجب في الغسل لانه ليس هناك دليل يفيد او يوجب هذا الشيء - [01:23:46](#)

وفي حديث ام سلمة الذي تقدم ما يفيد بان آآ الوضوء ليس بواجبا في الاغتسال. لان ام سلمة عندما سألت الرسول عليه الصلاة والسلام عن كيفية الغسل او عن نقف الشعر في الاغتسال قال يكفيك ان تحتني على رأسك ثلاثة حثيات ثم تفيضين على جسدك الماء. وهنا ما ذكر - [01:24:03](#)

ما ذكر الوضوء فلو كان واجبا لذكر الوضوء. وكذلك ايضا في حديث عمان ابن حصين الذي في صحيح البخاري انه اعطى احد الصحابة ان الرسول عليه سمعت احد الصحابة اه اناثهما ثم قال افض هذا على جسدك - [01:24:27](#)

وهنا ايضا ما ذكرت له انه يجب عليك ان تتوضأ وانما طلب منه ان يوفر هذا على جسده. فالواجب هو ا فراغ الماء على الجسد. وكذلك ايضا في حديث ابي ذر الذي اخرج ابو داوود وايضا الامام احمد والدارقطني - [01:24:43](#)

آآ ان ابا دوک يجمع موثقه في الجنابة ولا يجد الماء. فقال عليك بالصعيد الطيب ولو نعم لو بقيت على هذا عشر سنوات فاذا وجدت الماء فامسه بشرتك وهنا ايضا ما ذكر له انه يجب عليه ان يتوضأ - [01:25:00](#)

فدلت هذه الاحاديث على ان الوضوء لا يجب لان الرسول عليه الصلاة والسلام ما امر بهذا صحيح ان هذا ثبت في فعله فيعتبر فعله يفيد اه استحباب هذا الشيء فقط واما الوجوب فلا وجمهور الائمة ذهبوا الى هذا الشيء - [01:25:20](#)

فعلى هذا ايضا المضمضة والاستنشاق ليست او ليستا بواجبة المضمضة والاستنشاق ايضا لا تجب لان آآ بما ان الوضوء لا يجب اذا ايضا المضمضة والاستنشاق لا تجب. وايضا ليس هناك دليل تدل على هذا الشيء. وايضا كذلك باطن الفم وايضا باطن الانف. لا يعتبر - [01:25:37](#)

من اه الجسد او لا يعتبر من خارج الجسد. الوجه هو غسل خارج نعم او غسل ظاهر الجسد. اما ما هو باطن الجسد فلا يجب على الشخص ان يصل هذا الشيء - [01:25:57](#)

لعدم الدليل على هذا فما ذهب اليه آآ بعض اه الفقهاء من ايجاد هذا الشيء فهذا ليس عليه دليل نعم قال ابو عيسى هذا الحديث حسن صحيح طبعا هذا الحديث يعتبر اسناد حسن لوجوه الشهيد في هذا الاسناد - [01:26:08](#)

وايضا رجحنا ان اسماعيل موسى يعتبر صدوق. وقولنا حسن كما ذكرنا سابقا لا يعاود قول الترمذي بانه حسن صحيح. لان الترمذي آآ يقول عن الحديث الحسن في ذاته يقول عنه حسن صحيح كما انه ايضا - [01:26:28](#)

يطلق اه هذا الاطلاع على ايضا الحديث الصحيح فالحسن الاصطلاحي داخل في الحسن الصحيح عند الترمذي فايضا قولنا ليس بمخالف لقول وايضا اه كل من اسماعيل وموسى وشقيقه توبع في رواية هذا الحديث - [01:26:44](#)

فاخرج هذا الحديث ابو داوود والنسائي الكبرى وفي الصغرى وابن ماجه واحمد والحاكم وقال ان اسناد على صوت الشيخين وابن ابي شيبه وابن المنذر في الاوسط والبغاوي والبيهقي كلهم نعم بعضهم من طريق شريف ابن عبدالله وبعضهم من طريق زهير ابن معاوية الجوفي عن ابي اسحاق الشافعي وبعضهم عن الحسن بن صالح بن حي عن ابي اسحاق السبيعي - [01:27:01](#)

فالشريك واسماعيل موسى قد توبع في هذا الحديث. فالحديث صحيح ولكن اسناد الحلم يعتبر اسناد حسن نعم هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. باب ما جاء اذا التقى الختانان وجب الغسل. بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول - [01:27:25](#)

اما بعد فقال ابو عيسى الترمذي حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى هو ابو موسى الزمن البصري وهو ثقة ثبت مكثر من الحديث جدا وهو من الطبقة العاشرة. وتوفي في عام اثنين وخمسين ومئتين وقد اخرج له الجماعة - [01:27:46](#)

وهو الشيخ لاصحاب الكتب الستة. قال حدثنا الوليد بن مسلم هو الدمشقي ابو العباس الشامي. ووثيقة حافظ فيه خلاف لكن اواجه كما تقدم سابقا انه ثقة حافظ. وخاصة في حديثه عن اهل الشام. وهو من الطبقة التاسعة - [01:28:05](#)

وتوفي في عام اربعة وتسعين وقيل في عام خمسة وتسعين ومئة وقد اخرج له الجماعة وكما ذكرنا سابقا ان الوليد موصوف بالتدليس. وخاصة تدليس التسوية لكن تدليس التسوية آآ في الغالب لا يفعل هذا - [01:28:25](#)

الشيء او لا يفعل هذا الشيء الا اذا روى عن الازاعي اذا روى عن الازاعي يفعل هذا التدليس وهو تدليس التسوية. بعضهم اطلق

انه يدلس تدليس التسوية لكن كما تقدم راجح انه لا يفعل هذا الا عندما يروي عن الازاعي. ويكون اه شيخ الازاعي رجل -

01:28:42

ضعيف فيسقط هذا الشاص الضعيف. يسقط هذا هذا الشخص الضعيف من الاسناد. وعندما سئل عن هذا الشيء قال اريد ان انزه الازان فالظاهر انه لا يفعل هذا التدليس الا عندما يروي عن الازاعي ويكون شيخ الازاعي رجل ضعيف. وهو ايضا 01:29:02 موصوف بتدليس الاسناد وتدليسه للاسناد لا يختص بالازاعي بل يدلس بل يدلس عن الازاعي وعن غيره. وكذلك ايضا موصوف بتدليل الشيوخ عن الازاعي الازاعي هو عبدالرحمن بن عمرو ابوعمو الازاعي. وهو امام مشهور. وهو من الطبقة السابعة وتوفي

في عام - 01:29:22

سبعة وخمسين ومئة وقد اخرج له الجماعة عن عبدالرحمن ابن القاسم وابن محمد ابن ابي بكر الصديق ابو محمد المدني وهو ثقة وفقهه من الطبقة السادسة وتوفي في عام ستة وعشرين ومئة. وقد اخرج له الجماعة وكما قال ابن عيينة ان عبد - 01:29:42 كان افضل اهل زمانه عن ابيه ابوه هو القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وهو احد الفقهاء السبعة. وهو من كبار والطبقة الثالثة وتوفي في عام ستة ومئة. وقد اخرج له الجماعة - 01:30:02