

## المجلس الخامس: حاشية كتاب التوحيد لابن قاسم | الشيخ عبد

### الله السعد

عبدالله السعد

ال الحاج له عدة معانٍ ونقصد هنا هو عدم ثبات اسماء الله عز وجل وصفاته. فهذه لا تنافي واصل التوحيد وإنما في التوحيد اه الواجب. وقد ذكر ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية طبعاً ما نص على هذا وإنما معنى كلام يدل على هذا - 00:00:02 او صريح كلام يدل على هذا كذلك امام الدعوة ايضاً آذكراً هذا الشيء في وسائله وفي مؤلفاته وسوف يأتي الكلام على هذه المسألة. وأيضاً تداوي الذنوب تنافي التوحيد الواجب. اما التوحيد المستحب فذكرنا ان الذي - 00:00:22 ما فيه هو الذي ينافي هو صغار الذنوب. وكذلك ايضاً اه بعض الالفاظ التي في التوحيد المستحب او بعض الاشياء مثل الاستلقاء طلب الرقية مثل ايضاً الاكتواء. هذه تنافي التوحيد - 00:00:42 المستحب. وشهادة ان لا الله الا الله ايضاً دحين هذا سابق لكن معناه وقلنا طبعاً معناه معروف لدى الجميع وهو افراد افراده وعز وجل بالعبادة اي لا معبود بحق الا الله. فتنفي العبودية عما سوى الله وتبثتها لله عز وجل - 00:01:02 ها هما النفي والاثبات لابد من النفي والاثبات. فمن يكف بالطاغوت ويؤمن بالله لابد من نفي واثبات لا الله الا الله. لابد من النفي والاثبات بخلاف ما عليه كثير من الناس اليوم. فإذا امنوا بالله عز وجل - 00:01:22 اذا امن بالله عز وجل يعتقدون ان هذا هو يعني الذي يكفي وهذا هو المطلوب. ويقع منهم شرك اكبر. او شرك اصعب فيعتقد هؤلاء ان ان المطلوب والغاية هو الایمان بالله عز وجل. ولا يدركون ان الشرك الاكبر ينافي - 00:01:42 الكلمة هنا في شهادة ان لا الله الا الله. فإذا وقع الانسان في الشرك الاكبر هذا يدل على ان هذا الشخص ليس عنده شيء من التوحيد. لأن الشیخ الاکبر هنا في اساس وصل التوحید. نعم. في في وسائل الحافظ ابن رجب وهي كلمة الاخلاص - 00:02:02 سمي كتاب التوحيد ذكر هذا القول وازال الزهد وأيضاً هذا موجود في كتب اهل العلم لكن هذا فيه نظر هذا فيه نظر انه يعني ان كما تعرف يحتاج الى دليل وهنا ليس هناك دليل يفيد بان هذه النصوص منسوخة طبعاً لا الله الا - 00:02:22 استغلها الشروط ولها واجبات ولها حقوق. فمن اتى بها بمعناها وعمل بمقتضها ما في شك انه يكون من اهل الجنة اما القول بان هذا منسوب فهذا فيه نظر الا اذا كان يقصد الذهبي يعني ان النصوص الاخوة تبين - 00:02:42 لا الله الا الله لأن السلف يطلقون النسخ على على الشيء المجمل السلف يطلقون النسخ على الشيء المجمل لك ولذلك شيخ الاسلام وابن القيم في اعلام الموقعين وأيضاً بن مالك في كتابه آآ تفسير القرآن او احكام - 00:03:02 فعل هنا يقصد آآ ان لا الله الا الله او ان هذه النصوص مجملة تبين هذا النص النصوص الأخرى وهي لابد من الصلاة وادعوا فيها الزكاة لابد ايضاً من اجتناب المعاصي وما شابه ذلك. كتاب سورة كهف - 00:03:22 تنحاف من واصل التوحيد. طبعاً هذا الشخص ما توحيد لكن النصوص جاءت بتفسير هذا الشخص الذي يترك الصلاة؟ والله يا أخي هاي مسألة تكلمنا عليها سابقاً وأيضاً يعني تكلمنا على تكلمنا عليها - 00:03:42 يعني على الاجمال وليس هذا محل بحث في هذه المسألة لكن يعني هنا ذكر ما ذكره سابقاً ونقول ان ننقل اتفاق الصحابة الا تكفيه تارك الصلاة. يعني كف اكبر ليس كف دون كفر. والذي نقل هذا الاجماع شقيق ابن عبد الله العقيلي كما رواه الترمذى والحاكم - 00:04:02

وشقيق من افراد التابعين الطبقة الثالثة اي من الوسطى من التابعين. كذلك نقل هذا الاجماع فيما اظنه محمد ابن حزم كذلك ايضا جزما الصحابة على هذا الشيء بل نقل جماع الصحابة على ترك صلاة واحدة - 00:04:22

قال من ترك صلاة واحدة متعمدا حتى يخرج وقت هذه الصلاة وهو كافر. الصحابة على ذلك. وايضا اسحاق وهو الانتظار عند اهل الحديث ما قال هذا الشيعي نعم نقل ايضا هذا الامام نعم طبعا محمد بن ناصر يختار هذا القول - 00:04:42

طبعا خلاف يعني وقع بعد هذا الاتفاق. يعني بعضهم نقل يعني في حديث رواه الحاج رواه ابن ماجة وال الحاج عنز بن حبيش عن حزيل اليمان. ان الناس في اخر الزمان لا يعرفون الا الله الا الله. لا يعرفون الصلاة - 00:05:02

الزكاة ويعرفون الصيام. بعضهم استدل بهذا الحديث. طبعا استدل بقول حذيفة لان الزهب بن حبيش قال هذه الكلمة ما تفعهم اذا كان لا صلاة ولا صيام ولا زكاة فقال حذيفة بل تنفعه. فظاهر هذا ان حذيفة يروى ان تارك الصلاة يكافر. لكنشيخ الاسلام بين - 00:05:22

ذكر هذا النص وقال هذا يحمل على اوقات الفترات. يعني عندما ينتشر الجهل بين الناس ويختفي عليهم العلم عنه يعني هؤلاء يعذرون بالجهل. وقال هؤلاء جهال. وشيخ الاسلام ذكر حديث في عدة موضع من كتبه وتوسيع في بحث عن - 00:05:42

وحمل الحديث على هذا الشيء وايضا لكم في موضع اخر من النجاشي كان هكذا كان ما يصلني. يعني ولا يؤدي بقية اركان الاسلام لانه كان يعني بعيد عن بلاد الاسلام وكان ايضا يعني ما يستطيع ان يظهر هذا الشيء لعل يعني انه كان بعيد وكان يجهل هذا الشيء - 00:06:02

فشيخ الاسلام قال النجاشي من هؤلاء؟ شيخ الاسلام يا شيخ ما يرى هذا الشيء؟ ما يرأي شيعه؟ الصلاة كفره كف على والله شوف حسين ما وقف لي على نصه ليه على نص تارك الصلاة كافية ما قلت لا نص صغير وتلميذه العلامة ابن القيم في - 00:06:22

بعضهم عندما بحث عن المسألة مالك قوي شيخ في الغالب هو يعني دائمآ يسأل سؤال شيخه في المسألة لكن ييدو انه يعني تأويل کلام حذيفة معقولة وانما بين المقصود المقصود بالتأويل من التبيين. ويحمل على اه اوقات الفترات. وايضا ذكر حديث عبادة ابن من - 00:06:42

قامت ايضا اجابات عليه بنحو هذا الجواب. لكن طبعا المتأخرین الجمهور من المتأخرین تارک الصلاة ليس بكافر، وهم الشاة والحنفیة وقول في مذهب المالکیة وهو المشهور عندهم. وفي قول اخر يظن انه كاتب. نعم - 00:07:02

بسم الله الرحمن الرحيم. قال الشارق رحمه الله تعالى باب تفسير التوحيد وشهادته ان لا الله الا الله. عطف الشهادة على التوحيد من عطف الدار على المدلول فان التوحيد هو معنى لا الله الا الله ومدلولها مطابقه. يعني باب بيان ایضا توحيد التوحيد اللالهية - 00:07:22

لانه هو المقصود بالذات من تصنيف الكتاب وبيان مدلول شهادة ان لا الله الا الله من النفي والاثبات وما تضمنته من اخلاص العبادة لله وحده دون ما سواه. فالتفكير تارة بذكر ما تحت اللفظ من معنى. وتارة بذكر الضج والمنافي. فان قيل - 00:07:42

قدم في اول الكيس في اول الكتاب ما يبين معنى لا الله الا الله. وما تضمنته من التوحيد. فما فائدة هذه الترجمة؟ قيل في هذه التي في هذا الباب بخصوصها مزيد بيان لمعنى كلمة الاخلاص. وما دلت عليه من توحيد العبادة والحجۃ على من تعلق - 00:08:02

الا من تعلق على الاولیاء والصالحين ثم انعم الامام الدعوة رحمه الله في هذا الكتاب واهتمامًا بتوحيد العبادة يدل على ان توحيد العبادة عنده اهم من توحيد الاسماء والصفات. ما فيها كلاما مهما. لكن النصوص تفيد بان التوحيد عبادة هم بكثير جدا من توحيد الاسماء - 00:08:22

والصفات وعمل امام الدعوة يدل على هذا. فاغلب الابواب تتعلق بتوحيد العبادة. لكن بعض الابواب ركوا توحيد الاسماء والصفات فزكوا فيه لله الاسماء الحسنى فادعوا بها هنا تكلم على مسألة توحيد الاسماء والصفات وايضا في نهاية الباب ما - 00:08:42 الله حق قدره ونعود جميعا قدرته يوم القيمة. ايضا تكلم على هذه المسألة واراد بهذا الباب توحيد الاسماء والصفات. لكن اغلب الابواب ستين باب تقريبا عن توحيد العبادة. نعم. قوله تعالى اولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة اقرب - 00:09:02

اية يتبيّن معنى هذه الآية بذكر ما قبلها وهو قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم صيغة عموم تشمل كل مدعو الله من الانداد وارغبوا اليهم فانهم يعني جميع من يدعى من دون الله. لا يملكون كشف الضر عنكم. اي بالكلية ولا - 00:09:22

تحويل اي ولا يحولونه الى غيركم. فان الذي يقدر على ذلك هو الله وحده لا شريك له. فهو المستحق فهو المستحق ان يفرد بجميع عبادة اولئك الذين يدعون ان يدعوهם اهل الشرك من لا يملك كشف الضر ولا تحويله من الملائكة والانبياء والصالحين وغيرهم - 00:09:42

عباد امثالهم مقهورون مربوبون. فالذين اسم موصول يتناول كل مدعو من دون الله. قال ابن عباس كان اهل الشرك نعبد الملائكة والمسيح وعزيزرا والذين هم يدعون يتغدون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ان يتدارون في طلب القرب - 00:10:02  
يقربون القرب من الله بالاخلاص له وطاعته وطاعته فيما امرهم به. وترك ما نهاهم عنه. وقال ابن عطية اخبر تعالى ان هؤلاء المعبودين يطلبون التقرب الى الله والتزلف اليه. فايهم مبتدأ وخبره اقرب. واولئك يراد بهم - 00:10:22

المعبودون وهو مبتدأ وخبره يتغدون. والضمير في يدعون للكفار وفي يتغدون للمعبودين. والوسيلة ما به وتوسل الى الله عمل عملا تقرب به اليه. للعلماء ولما اعد الله لاولياء الكرامة. جعل لذلك وسيلة - 00:10:42

وهي عبادة الله بامتثال ما امر به واعظم القوى بالتوحيد الذي بعث به بعث الله به الرسل. وهو الذي يقر لهم الى الله اي الى ورضاه ووصف ذلك ووصف ذلك بقوله ويرجون رحمته ويخافون عذابه فلا يرجون احدا سواه ولا يخافون غيره - 00:11:02

قال شيخ الاسلام الآية خطاب لكل من دعا من دون الله مدعوا وذلك المدعو يتغدى الى الله الوسيلة ويرجو رحمته عذابه فكل من دعا ميتا او غائبا من الانبياء والصالحين سواء كان بلفحة الاستغاثة او غيرها فقد تناولته هذه الآية - 00:11:22

ما تناوله الملائكة والجن فقد نهى الله عن دعائهم وبين انهم لا يملكون كشف الضر عن الداعين ولا تحويله لا يقطع بالكلية ولا يحولونه من موضع الى موضع اخر. فتغير صفتة او قدره. ولهذا قال ولا تحويل ذكر نكرة - 00:11:42

تعم انواع التحويل فكل من دعا ميتا او غائبا من الانبياء والصالحين. او دعا الملائكة فقد دعا من لا يغيثه. ولا يملك تشق الضر عنه ولا تحويله انتهى. فاذا كان دعاء الاولياء والصالحين شركا عرفنا ان التوحيد هو دعاء الله وحده لا - 00:12:02

لا شريك له فكان في هذه الآية تفسير التوحيد. وانها دلت على ان دعوة الله وحده هو التوحيد. وهذا وجه مطابقة الآية للترجمة وهو تفسير الشيء بضجة. وقوله تعالى واد قال ابراهيم لابيه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطريني - 00:12:22  
الآية وتمامها فانه سيهدين. وجعلها كلمة باقية في عقبه. في ذريته من بعده يديرون بها لعل فهم يرجعون اليها والكلمة هي لا الله الا الله باجماع اهل العلم. وقد عبر عنها الخليل بمعناها الذي اريدت به فعبر - 00:12:42

وعما نفته بقوله اني براء مما تعبدون. وعما اثبتته بقوله ان الذي فطريني اي خلقني. فقصر العبادة على الله على الله وحده ونفها عن كل ما سواه ببراءته من ذلك. قال ابن كثير هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له - 00:13:02

وخلع ما سواه من الاوثان وهي لا الله الا الله جعلها في ذريته يقتدي بها يقتدي بما فيها من هداه الله منهم منهم ففي الآية معنى لا الله الا الله مطابقة. فان هذه اللام تسمى لام النفي ولام التبرئة. فتبين ان معناها - 00:13:22

والاثبات والتجريد والتفريب والوله والبراء. وتبيّن ان معنى لا الله الا الله توحيد الله بالخلاص العبادة له والبراد من عبادة كل ما سواه. وقوله اتخذوا احبارهم وربانهم اربابا من دون الله. الآية. الاخبار - 00:13:42

علماء والرهبان هم العباد. وجعلوهم مشرعين في تحليل ما حرم الله. وتحريم ما احل. فصاروا بذلك اربابا. لأن من خصائص الريوبية كما ان العبادة من مستحبات الريوبية. طبعا هذا شوك في الطاعة كما ذكرنا سابقا. هذا شكر - 00:14:02

كن في الطاعة وفي الغالب الناس يتبعون العظام او الشخص معظم عندهم. وهؤلاء في الغالب ينقسمون الى اربعة اقسام من يكونوا علماء واما ان يكونوا رهبان في هذه الآية الكريمة واما ان يكونوا شعباء وقواد كما في - 00:14:22

قوله عز وجل عن فرعون فاستخف قومه فاطاعوه. واما ان يكونوا اباء. فهؤلاء العظام في الغالب ينقسمون لهذه الاقسام الافضل اما ان يكون علماء واما ان يكون عباد والمقصود بالغبان اي العباد واما ان يكونوا زعماء وقاده واما ان يكونوا اباء - 00:14:42

نعم. وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية لعجب. نعم. لعدي. لما قال انهم لم يعبدوهم فقال بل انهم حرموا عليهم الحال وحلوا لهم الحرام فاتبعوهم بذلك عبادتهم اباهم. نعم - 00:15:02

رواه احمد وغيره وحسنه الترمذى. طبعاً هذا الحديث اخرجه الترمذى والبخارى في تاريخه الكبير وابن جوي الطبرى والطبرانى في الكبير والسيھقى في السنن وفي المدخل. والمحزى فى تهريب الكمال كله من قبل - 00:15:22

اسلام بن حوض عن طيف نايل الشيباني عن مصعب بن سعد عن ابي بن حاتم في هذا الحديث. هذا الحديث فيه اربعة عدل كلها تتuelle بالاسناد اما المتن: فليس، فيه شيء المت: موافقة، للنصوص .. فهاء، العلا، تتuelle، كلها بالاسناد. اما العلة الاول - 00:15:42

لماذا مجهول؟ لأن هذا الشاخص ليس له من الحديث الا هذا الحديث وحديث اخر فيه خلاف. هل هو نفس اللغوي او شخص اخر وايضاً يدعى باسم الشاخص المجهول . حسانه احمد محدث في هذا الحديث . حسانه احمد محدث في هذا الحديث . ص 22-16:00

فَعِنْدَ التَّحْقِيقِ هُوَ مَجْهُولٌ ضَعِيفٌ وَالْعُلَمَاءُ يَسْتَعْمِلُونَ هَذَا الْأَصْطَلَاحَ يَجْمِعُونَ بَيْنَ الْجَهَالَةِ وَبَيْنَ الْمُضْعُفِ بَعْضَ الْمَوَادِ يَسْتَعْمِلُونَ مُثْلَهُ

00:16:42

ان ليس هناك منافات بل هذا يستعمل تجار ائمة الحديث. فيعني مواد يستعمل هذا الاستباح بقلة طبعا جدا ابن معين والامام احمد

لكن ابو محمد ابن حزم يكثر من استعمال هذا لذلك ايضا بالفتح وكما قلت ليس بين التضعيف وبين التجهيل لأن هذا الشهر بما

00:17:22

طبعاً تفاوض من وجهين. الوجه الأول تفود عن مصعب ابن سعد - 00:17:42

ومصعب بن سعد مسحور وحدبيه في النسبه وأحسن والمسايد. وإن كان ناميذ ينسوا بالميرين لكن اس شخص مسغوفه. فما زلت رغبة العميد عن هذا الحديث المهم. طبعاً هاي تعتبر علة عند أهل الحديث. أما المتأخرین طبعاً ما يركبون علة لكن هنا ما شبيه

على مذهب أهل الحديث - 00:18:02

القصة وصل اسلام علي بن حاتم والتفقاء بالرسول عليه الصلاة والسلام وانكار الرسول عليه وتبين له الدين جاءت من طور. لكن ليس فيها هذا الحديث - [00:18:22](#)

اسم في تفسير هذه الآية اتخذوا أحبابهم ورهاة من دون الله. على يعني أنه طير تفوح بهذا وتفوح الضعيف بزيادة تعتبر منكرة. هذه ثلاث علل العلة الرابعة. هي لا ندري هل سمع - 00:18:42

الحاديـث من المتقدمـين لا بد من ثبوـت السـماع لا يكـفى بالـمعاـصرة. وهـنا لا نـدري هل سـمع اـم لا؟ والاـصل عند اـهل الحديث - 02:19:00

انه لم يسمع حتى يدل دليل على انه سمع. هاي العلة الخامسة ايضا مصعب بن سعد لا يعرف له سماء من من حاتم. طبعاً ما في شك انه مصعب اخر علي بن حاتم لأن هذه تأخرت وفاته لعام ثمانية وستين ومصعب البخاري يقول سمع من علي ابن ابي طالب. قال

00:19:22 -

التي وقفت عليها مصعب بن سعد عن عن ومصعب ايضا يعني قالوا وهو عن معاذ بن جبل مغسلا - [00:19:42](#)  
فلا بد من ثبوت سماع مصعب من عدي بن حاتم. هذه الخمس تتعلق بالاسناد. طبعاً مصعب بن سعد توفي ولكن هاي المتابعات لا يعتد بها او ان يسكن عبد السلام بن حوض توبة في تحفة الاشخاص المجزي انما قال الترمذى لا نأكل - [00:20:02](#)  
عن عبد السلام بن حوض عن غطيف بن اعين قال الحافظ بن الحجاج المجزي وهو ابو هلال بن العلاء عن حسين بن عياش عن قواتنا سلمان عن اسحاق ابن عبد الله ابن ابي فضة عن خطية. فهنا اسحاق ابن عبد الله تاب عبد السلام بن حوض. لكن اسحاق متبوك - [00:20:22](#)

فلا يعتد بهذه المتابعة. والحافظ ما حد ذكره هذا الحديث في كتابه او في تلخيصه لكتاب تخريج الكشاف الحافظ الزيد اي فقال رواه الواقدي من طريق عامر بن سعد عن علي بن حاتم طبعاً الاسناد الاول من طريق مصعب بن سعد - [00:20:42](#)  
ولكن هنا ذكرنا ان من طرف عام بن سعد. لكن الواقدي كما هو معروف لا يحتاج به. بل ولا يستشهد به فيما يتعلق بالاحكام اما فيما يتعلق بالسيرة فيعني يستشهد به ويستأنس به. ذكر هذا شيخ الاسلام وغيره. ذكر ان هذا ايضا سابقاً. وهنا الحديث - [00:21:02](#)  
طبعاً في هذا الحديث ما ما يقبل. وايضاً ما ندرى عن الواسطة بين الواكد وبين عام وبين سعد. ايضاً قال وآخر جهم المغدورية من ان اخر عن عطاء ابن يسار وعن ابي بن حاتم. قوم بموضع متأخر توفي بعد المئة الرابعة. ولا نعرف ايضاً طريق من ابن - [00:21:22](#)  
اعطى ابن يسار انه طريق ساقط. فاذا لا يعتمد على هذه المتابعة. ثم قال ابن حجر وآخر جه ابن ابي شيبة ومن قبل هذا عندما قال بعد ذلك قالوا رواه الترمذى من طريق اخر عن مصعب بن سعد وتقدم على تقدم الكلام على هذه الطبيبة ثم قال وآخر جه ابن ابي - [00:21:42](#)

شيبة والطبراني والطبراني وابو يعلى من هذا الوجه. يعني من طريق الترمذى. ورواه البيهقي في المدخل كذلك وايضاً السيوطي في الدول المنسوخ عزاه ايضاً يعني بالإضافة الى هؤلاء اعزائي ابن سعد - [00:22:02](#)  
الى بن سعد وعبد ابن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم وابو الشيخ. وابن سيوطي يقصد في بن سعد في كتاب الطبقات لكن بحث عنه ما وجد في الطبقات لعل - [00:22:22](#)

الجزء اه الذي سقط من المطبوعة. طبعاً في المطبوعة ناقصة لكن وجدوا هذا الجزء وطبع لكن ما راجعت في هذا الجزء اللي فعل لعل يمكن في هذا الجزء. لكن حظنا حجر ما عزاه الى بن سعد. اما السجود فقد ازال ابن سعد - [00:22:32](#)  
الاولى الى والى عبد ابن حميد ابن وابن المنذر وابن ابي حاتم وابو الشيخ. ان هذا الحديث طبعاً لا يصح. مرفوعاً. لكن لعل ليس بين بين السلف خلاف في تفسير هذه الآية. وانها وان تفسير هذه الآية هو ان اليهود والنصارى اطاعوا العلماء في - [00:22:52](#)  
ما حرم الله وتحريم ما احل الله فتلك عبادته. وهذا منقول عن ابن عباس كما عند النبي الطبع مصيبة. وايضاً منقول عن حذيفة بن اليمان نقول نعم عن حذيفة بن اليمان لكن في اسناد حذيفة اسناد صحيح الى ابو البختري سعيد بن فيروز عن حذيفة وسيدنا - [00:23:12](#)

يجوز لم يسمع من حذيفة بن زمان فهم بعضهم ذكروا علة قال النووي عن ابو الزغتوبي حبيب ابن ابي ثابت وهو مدلس لا ما تجي على مذهب اهل الحديث يعني اذا ثبت سماع حبيبنا بثابت من من ابي البختري خلاص بالتحديد لأن هذا هو - [00:23:32](#)  
والصحيح في تفتيش حبيبنا ابي ثابت وهو انه مقل من التدليس. مع ان ايضاً حديث ابي ثابت التوبى. استاذ عطاء ابن الشعب كما عند ابن جرير الطبوى وايضاً في كتاب بيان العلم فضله ابن عبد البر. وايضاً يعني نقول هذا عن ابي العالية وعن الحسن البصري. ليس - [00:23:52](#)

اسلم خالفي تفسير هذه الآية ان هذا هو طاعة هؤلاء العلماء والعباد في تحليل ما حرم الله وتحريم ما احل الله. وكما ذكرت ان ليس فيه شيء وانما العلة بالاسناد. نعم. قوله وال المسيح ابن مريم اي اتخذوه ربا بعبادة له. وما امرموا الا ليعبدوا - [00:24:12](#)  
الها واحداً لا الله الا هو سبحانه عما يشركون. فدللت على ان من اطاع غير الله بتحليل ما حرم الله او تحريم ما احله فقد اتخاذه ربا ومبروها وجعله لله شريكاً وذلك ينافي التوحيد. وكل معبود رب وكل وكل مطاع ومتبع ومتبع - [00:24:32](#)

على غير ما شرعه الله ورسوله فقد اتخذ المطبيع ربه ومعبودا. والرب هو المعبد ولا يطلق معرفا الا على الله تعالى قال تعالى وان اطعتموهم انكم لمشركون وهذا وجه مطابقة الآية للترجمة اي من اتخذ شخصا يحل ما حل - 00:24:52

حرموا ما حرم فهو مشرك والتوحيد الذي هو مدلول. نعم طبعاً الرب يطلق على اطلاقين. يطلق معروف ومطلق وينصت الى الله عز وجل ويطلق مقيد. فيقال مثلاً رب البيت ورب الدابة كلمة رب تطفئ - 00:25:12

اما مطلقاً بدون تقييد وينصرك الى الله عز وجل واما مقيداً. نعم. اي نعم فما ذكرنا يعني يطعون هؤلاء العلماء في تحليل ما حرم الله وبالعكس. نعم. نعم ما في شيء خالص ما في شيء هؤلاء المشركين الا اذا كانوا مخصوصين على هذا الشيء. هو القاعدة ان لا طاعة لمخلوق المعصية - 00:25:32

الخالق انما الطاعة في المعروف حديث في الصحيح. فما يطاع الشخص في معصية الله. لكن اذا كان مخصوص على هذا الشيء فهذا قال له ايه اذا كان مولود يعطي عنه. ليس على الاطلاق لأن الاكواه قسمين. الاكواه قسمين - 00:26:02

بالاقوال واخواهم بالافعال. اما لقاء في الاقوال فهذا جائز. يعني اذا الانسان اكره على كلمة الكفر فيجوز له ان يتلفظ بهذه الكلمة اي نعم كما في قوله عز وجل الا من اكره وقلبه مطمئن بالایمان هذا الاكراه طبعاً يعني - 00:26:22

اذا اكله الانسان يجوز له ان يفعل هذا الشيء. الفعل ايضاً الفعل على قسمين. الفعل على قسمين. قسم الانسان على السجود لغير الله فيجوز له ان يسجد ويعتقد ان طبعاً وينوي بقلبه انه ساجد لله عز وجل. كذلك الانسان اذا اكره على اكل الميت - 00:26:42  
ابوك على اذا اكره على شيء وهذا الشيء يحل له في الاصل انما يكون مطوع مثل اكل الميّة فالانسان اذا كان جائع وليس عنده طعام -  
يجوز له ان يأكل ميته. وهنا عندما يكون مضطر فيجوز ان يأكل هذه الميّة او يشرب هذا الخمر. او يشرب هذا الخمر - 00:27:02

القسم الثاني الذي لا يجوز هو عندما الإنسان على القتل. هذا ما يجوز ابداً. لأن هذا دف الباطل بالباطل هذا خلاف القاعدة الشرعية.

كما قال تعالى بلغوا بالحق على الباطل فيدمغو فاذا هو زاهق. فالحق يقذف على الباطل - 00:27:22

اما ايضاً قال اهل العلم ان الضرر يزال. الضرر يزال لكن لا يزال بضرر اخر. بل يزال بظنه. فالقتل ما يزال هذا الاكره عن القتل ضرر. فهذا الاكره ما يزال بالقتل. فعلى الانسان ان يصبر. واذا قتل يعتبر شهيد. فذلك - 00:27:42

اذا اكل على الزنا فهذا ايضاً لا يجوز له ان يفعل الزنا. الا اذا كان رغم على عبادته يعني يعني قيد الويني اما ان يعني يقول نقتلكم يعني يقول له اما ان تزني واما ان نقصدك فعليه ان يمتنع. فالاكره كما ذكر اهل العلم - 00:28:02

هذا التصوير ابن محمد ابن حزم. في كتابه محل. فاذا كان بالاقوال يجوز له مطلقاً ان يفعل هذا الشيء. واذا كان الافعال فعلى قسمين. قسم يجوز وقسم لا يجوز. فالقتل والزنا لا يجوز ابداً. نعم. ليلة القدر. نعم - 00:28:22

يجب عليه ان يصمت يعني امثلة على هذا الشيء لا يجوز له ان ينتك عضو لا يحل له لان هذا صواب يعني كما قال الله عز وجل بل نكن بالحق على الباطل يعني - 00:28:42

الضوء يزال لكن لا يزال بضوء اخر بل يزال بحق وتعاون على البر والتقوى ولا تعاون على الاثم والعدوان فهذا تعاون على الاثم والعدوان المطلق من نطق الله عز وجل. عوضت نعم الله عز وجل ينصت الى الله. اذا قيل ودوا الدابة هذا مقيد. ربوا الدابة وربوا البيت هذا مقيد - 00:29:02

يا أخي لا تعارض النصوص الأخيرة. الله عز وجل يقول الا من يطلب وقلبه مطمئن بالایمان. يعني عمار ابن ياسر لما على كلمة الخفقات. ولا يعني وبقي مؤمناً مسلماً. فهذا هذا كلامك فاسد الاعتبار في النفس - 00:29:22

النصوص على اعنقه. بس هذا ما في ما في ذي الضرر. لأن هذا الشخص معتقد انه مؤمن مسلم. وانما قال هذا الكلام ظاهراً ولفظاً لكن قلبه معتقد واهم شيء عقد القلب. المنافق عندما يقول لا الله الا الله هل هناك فائدة من هذه الكلمة؟ تبدأوا في الاسفل من النار. فاذا - 00:29:42

في الحقيقة ظواهر بسيط جداً وفيها نوعاً ما لكن هذا الظاهر بسيط والقتل اشد من هذا. وهل فيه نصوص والعقل ايضاً يؤيد هذا

الشيء. العقل يؤيد هذا الشيء. نعم. والتوحيد الذي هو مدن شهادة ان لا اله الا الله - [00:30:02](#)

وأفراد الله بالطاعة في تحريم ما حرم وتحليل ما حلل. وهذه الآية كصوم وهذه الآية قوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه عليه وسلم قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتصل بعضا - [00:30:22](#)

بعض الارباب من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون. يعني وانتم كفار ونحن بريئون منكم وانت من قال شيخ الاسلام وهوئاء الذين اتخذوا اخبارهم ورهبانهم اربابا على وجهين. احدهما ان يعلموا انهم انهم - [00:30:42](#)

بدلوا دين الله فيتبعونهم على هذا التبديل. فيعتقدون تحليل ما حرم الله او تحريم ما حل. اتباعا لرؤسائهم مع لمن هم خالفوا دين الرسل فهذا كفر وقد جعله الله شركا. الثاني ان يكون اعتقادهم بتحريم الحلال وتحليل الحرام ثابتات - [00:31:02](#)

كونهم اطاعوهم في معصية الله كما يفعل المسلم كما يفعله من المعاishi التي يعتقد انها معاishi فهوئاء لهم حكم امثالهم من اهل الذنب كما ثبت انما الطاعة في المعروف. ثم ذكر المحرم للحال ان كان مجتهدا قصده اتباع الرسول - [00:31:22](#)

صلى الله عليه وسلم ولكن خفي عليه الحق وقد اتقى الله فهذا لا يؤاخذه الله بخطأه. ولكن من علم ان هذا خطأ ثم وعدل عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم فله نصيب من هذا الشرك لا سيما ان اتبع في ذلك هواه ونصره باليد واللسان - [00:31:42](#)

مع علمه بأنه مخالف للرسول صلى الله عليه وسلم فهذا شرك. وان كان المتبع للمجتهد عاجزا. وفعل ما يقدر عليه فلا يؤخذ ان اخطأ. وقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون - [00:32:02](#)

لله اندادا يحبونهم كحب الله الآية. من للتبييض اي فريق من الناس وقد ذكر حال المتخاذلين الانداد على سبيل فانه ذكر حال المشركين حيث جعلوا لله اندادا. اي امثالا ونظرا يعبدونهم معه. ويحبونهم كحب الله ان - [00:32:22](#)

في المحبة المقتضية الذل للمحبوب. والخضوع له كحب الله. وهو الله لا اله الا هو لا ضد له. ولا ند له ولا شريك له وكل من صرف من العبادة شيئا لغير الله رغبة اليه او رغبة منه فقد اتخذه ندا لله. وفي الصحيحين - [00:32:42](#)

ابن مسعود مرفوعا قال اي الذنب اعظم؟ قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك. والذين امنوا اشد حبا لله من اصحاب الانداد لاندادهم ولحبيهم له وتمام معرفتهم به لا يشركون به شيئا. بل يعبدونه وحده ثم توعد المشركين - [00:33:02](#)

حين فقال ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميا وان الله شديد العذاب. قولوا لو علموا ما يعاينونه وما يحل بهم من الامر الفظيع على شركهم لانتهوا عما هم فيه من الضلال. قال المصنف ذكر انهم يحبون - [00:33:22](#)

كحب الله فدل على انهم يحبون الله حبا عظيما ولم يدخلهم ولم يدخلهم في الاسلام. فكيف بمن احب الند حبا اكبر من حب الله فكيف بمن لم يحب الا الند وحده ولم يحب الله انتهي. فمن اشرك مع الله غيره في المحبة. فقد جعله شريكا - [00:33:42](#)

في العبادة واتخذه ندا من دون الله وذلك هو الشرك الذي لا يغفره الله الا بالتوبة منه. لقوله وما هم بخارجين من النار والمراد محبة التألف والتعظيم المختصة برب العالمين التي هي احدى القاعدتين اللتين عليهما مدار العبادة كما - [00:34:02](#)

قال ابن القيم وعبادة الرحمن غاية حبه مع ذل عابديه بما خطبان الى ان قال ليس العبادة غير غير توحيد المحبة مع خضوع القلب والاركان. وهذا هو الذي اعترف به المشركون. وهم بين اطباق الجحيم. انهم صاروا في الجحيم - [00:34:22](#)

بسبيه حيث قالوا اذ نسويكم برب العالمين. ومن المعلوم انهم ما ساواوا به في الخلق والتدبير. وانما ساواوهم به في في هذه المحبة تظن هذه المحبة تسمى محبة مع الله. واذا كان سابقا المحبة اربعة اقسام. محبة الله عز وجل وهذه واجبة وفضل - [00:34:42](#)

والمحبة في الله وهذه ايضا واجبة وهي محبة الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين. ومحبة مع الله وهذه شرك وهذا هو المقصود بالمحبة من المحبة مع الله والقسم الرابع المحبة الطبيعية. وهي متاحة فمحبة الجائع للطعام او محبة العطشان للماء وما شابه ذلك - [00:35:02](#)

ما احد يدخل الجنة الا برحمته الله عز وجل كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام كما ثبت في الصحيح نعم برحمته هذا ليس بصحيح الرسول عليه الصلاة والسلام قال ما احد يدخل الجنة بعمل انفقه ولا انا الا بواح الجنة - [00:35:22](#)

نعم حديث في صحيح مسلم فدللت الآية على ان من اتخذ ازا مع الله يحبه كمحبة الله فقد كثرة الشرك الاكبر المنافي للتوحيد.

فإذا عرفنا ان هذا شرك فالتوحيد ضده وهو مفرد الرب بهذه المحبة المختصة التي هي - 00:35:42

وبذلك ظهر معنى التوحيد وتفسirه وشهادته ان لا اله الا الله واما محبة ملائمات وهي المحبة الطبيعية فلا تكون شركاء فيأتي بيان ذلك في بابه ان شاء الله تعالى. نعم. وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله - 00:36:02

وكفر بما يعبد من دون الله كرم ماله ودمه. اي وفي صحيح مسلم عن ابي مالك الاشجع عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو مالك اسمه سعد بن طارق كوفي فقهه مات في حدود الأربعين ومئة وابوه طارق ابن اشيم الاشجع - 00:36:22

صحابي له احاديث ورواهم احمد بلفهم من وحد الله وكفر بما يعبد من دون الله فهذا يفسر لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم عصمة المال والدم في هذا الحديث بامررين. الاول قول لا اله الا الله عن علم - 00:36:42

كما قد قيد ذلك في قولها في غير ما حديث. فان من قالها في زمان النبي صلى الله عليه وسلم قبل وجود النفاق لا يقوله الا عن صدق الا عن صدق وعمل بها. وعلم بما دلت عليه من النفي والاثبات. والثاني الكفر بما يعبد من دون الله - 00:37:02

فلم يكتسب فلم يكتسب باللفظ المجرد عن المعنى بل لا بد من قولها والعمل بها والبراءة مما ينافيها. فان النبي صلى الله عليه وسلم علق عصمة الدم بالامررين جميعا. قولها عن علم ويقين والكفر بما يعبد من دون الله. ففيه انه لا يحرم - 00:37:22

قالوا ودمه الا اذا قال لا اله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله. فان قالها ولم يكرر بما يعبد من دون الله. لم يأت بما يعصمه بل ولا معرفة معناها مع لفظها. بل ولا الاقرار بذلك بل ولا كونه لا يدع الا الله وحده لا شريك - 00:37:42

ليس له بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله. فان شك او تردد لم يحرم ما له ودمه فيها من مسألة ما اجلها واعظمها. ويما له من بيان ما اوضحه وحجة ما اقطعها للمنازع. انتهى - 00:38:02

وهذا هو الشرط المصحح لقول لا اله الا الله فلا يصح قولها بدون هذه الخمس التي ذكر اصلا قال تعالى وقاتلوا حتى لا تكون فتنه ويكون الدين كله لله. وقوله فقال تقتل المشركين حيث وجدهم الایة. امر بقتالهم - 00:38:22

حتى يتوبوا من الشرك ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. فان ابوا عن ذلك او بعضه قتلوا اجمعوا على ان من قال لا اله الا الله ولم يعتقد معناها ولم يعمل بمقتضها انه يقاتل حتى يعمل بما دلت عليه من النفي والاثبات. وفي الصحيحين امرت - 00:38:42

لقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. فان فعلوا ذلك عصموه من دماء واموالهم الا بحقها. وفي رواية ويؤمنوا بي وبما جئت به. فلابد من الايمان بجميع ما جاء به الرسول صلی الله - 00:39:02

عليه وسلم فايما طائفة امتنعت عن التزام شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة فانه يجب قتالها كما قاتل ابو بكر مانع الزكاة واتفق عليه الصحابة والفقهاء. ويکفي المصنف ويکفي المنصف ما ذكره العلماء من كل مذهب. في بيان حكم - 00:39:22

مرتد فائهم ذكرها فيه اشياء كثيرة يکفر بها الانسان. والکفر لغة الستر. وكفر يکفر کفرا وكفرانا ضد امن وسمی الكافر کافرا لانه مغطى على قلبه وشرعها تکذیبه صلی الله عليه وسلم في شيء مما جاء به - 00:39:42

وحسابه على الله عز وجل اي الله تبارك وتعالى والذي يتولى حسابه وهو المطلع على السرائر فان كان جازاه بجنات النعيم وان كان منافقا عذبه العذاب الاليم. واما في الدنيا فالحكم على الظاهر. ومن اتي بالتوحيد والتزم شرائع - 00:40:02

له ظاهرة وجذب الكف عنه حتى يتبيّن منه ما يخالف ذلك. وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الابواب. ترجمة الكتاب وشرحها تفسيرها وتبيّنها وتوضيح معناها وذلك ان ما بعدها فيه ما يبيّن التوحيد ويوضح معنى لا اله الا الله - 00:40:22

وفيه بيان اشياء كثيرة من الشرك الاصغر والاكبر. وما يوصل الى ذلك من الغلو والبدع وتزييه الرب تعالى عما لا يليق بجلاله وقد جمع رحمه الله في هذا الكتاب على اختصاره من من بيان التوحيد ما لم يسبق اليه سابق ولا لحق - 00:40:42

او فيه لاحق وما لا يعود احد عن معرفته. فمن استحضر واستغنى به عن غيره في بيان التوحيد. والرد على كل مبتدع بدأ زواجك الصحيح فاما ان يقصد البخاري واما ان يقصد المسلمين واما ان يفسد كليهما. هذا هو الصحيح في استعمال -

00:41:02

الصحيح عند اهل العلم لكن بعضهم قال معنى في الصحيح اي في الحديث الصحيح ولا يلزم ان يكون في البخاري او في مسلم وهذا

مو بصحيح بعضهم بيدها قال اذا اطلق في الصحيح يعني صحيح البخاري وهذا ايضا ليس بصحيح. في الصحيح يشمل البخاري ومسلم او في البخاري وفي مسلم اليهما. هذا - 00:41:22

اشطفاء طبعا من اشياء. يعني الصحيح. سم. متفق عليه الشیخان هذا اصح الصحيح هذا من حيث الاجمال ولا هناك طبعا احاديث موجودة في السنن اصح من مما اتفق عليه الشیخان. بعدين لا تفوج - 00:41:42

البخاري به مسلم بعدين ما كان على شوطهما على القول بان يجوز التصنيع على شوطهما تفوج به ما كان على شريط البخار بعد ما صححه الامام امام احد الائمة. طبعا هذا في نظر هذا التقسيم. حتى لا يسلم هذا التقسيم - 00:42:02

اصلاح لاول من قسم هذا التقسيم لكن هذا فيه نظر. ما فيك ان اصح شيء ما اتفق عليه الشیخان. ما في شك اذا وقعتني جعل هكذا يعني فيه نظر. نعم. سليمان فيه خلاف. والارجح هو انهم حسنو الحديث - 00:42:22

الذهبي نصوا على هذا الشيء وايضا يحتاج بفتح سليمان ما في كلام البخاري حديث حسن. البخاري حديث صحيح. ايه يعني احتاج به انتقام من الحديث الصحيح. انتقل من الحديث الصحيح - 00:42:42

يعني بعض مواد البخاري يخرج لشخص فيه ظاهر مثل ما خرج لاسماعيل ابن ابي هويس. لعله لا يرجح انه ضعيف لا يحتاج به. لكن البخاري انتقى حديث الصحيح فجميع ما رواه البخاري عن اسماعيل ابن ابي وصحيح ذلك من السيد الجلال هذا متبوك. رواه البخاري حديث متابعة - 00:43:02

كذلك الامام مسلم الحجاج قال ايه دنيا التقى نعم هذه صحيحة نعم لكن هذه منسوبة فيه الاوجه وابي منسوخا. هذا هو الاوجه. ان الامام مسلم ينفع كذلك البخاري. نعم. بهذه لفظة صحيحة - 00:43:22

الدنيا اي نعم لكن المقصود بالدعاء مقصود بالدعاء هنا غير الزمن. وتصفييف الكون. يعني دائمًا لو وقع بعض الناس لو وقع في مصيبة سب الزمن وقال مثلا هذه الساعة السوداء وما شابه ذلك فهو هذا اليوم الاسود هذا ما يجوز. ما يجوز شيئاً. بل ليس ثلاثة اشياء - 00:43:42

ان هذا الشاب يقع على الله عز وجل لانه هو الذي خلق هذا الزمن. وهو المقصود في هذا الزمن. ثانيا ان هذا اعترض على القدر. سادسا ان هذا اصبروا واقعوا ان هذا السب شيء لا يستحق السب وهو سب ما يستحق السب. لا المقصود باللعنة هنا زينة الدنيا - 00:44:12

الدنيا ملعون ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والا المقصود زينة الدنيا. ليس المقصود الزمن لا لان الزمن يعني ما لا مله الزمن قد يكون خير وقد يكون شر. ما له دخل. والزمن ايضا الله عز وجل يعني الزمن عبارة عنه قدم. ما ينفع للناس من - 00:44:32

وقتها وافراح واحزان وما شابه ذلك فهذا يعني آآ الله عز وجل هو الذي يتسبب في هذا الشيء فالدنيا هذى اذا حسناها هذا الحديث اذا كنا نهان الحديث حسن. الحديث يعني فيه ان فيه ظرف لكن لعله يعني لا بأس به - 00:44:52

اسناد حسن مطلقا مطلقا اي نعم مطلقا يشمل جميع ما يسمى صورة جمیع هذه الصوره يدخل في هذا الشيء. حديث وان كان هو المقصود وان كان هو سببه خاص وهو ان في كان تمثال - 00:45:12

ان العبوة بعموم الالفاظ لا بخصوصها بخصوص الاسباب. فاللفظ عام يشمل كل صورة الا طبعا اذا كان هناك ضرورة يعني الانسان على هذا الشيء فسل مثل التابعين ومثل ما يعني الفلوس ايضا الإنسان مضطر لهذا الشيء وين يحطه؟ فمضطر - 00:45:32

وليس عليه شيء اما اذا كان يعني بامكانه اخراج هذه الصورة فالحديث يشمل الا اذا كان طبعا يعني فيه حرج عليه كما هو كما هو الواقع الان يعني جميع الاشياء في اغلب الاغلب ان تكون فيها صورة قد يعني يعني عن هذا الشخص ان كان يعني ليس باختياره مضطر الى هذا الشيء - 00:45:52

ويصيب اخراج اذا اراد ان يخرج جميع الصنوف. وضع له صورة ما يحتاج اليها فالحديث لن تبخل. هنا قلنا يشمل جميع ما يسمى صور. اي جميع ما يسمى صور انت الان سماه - 00:46:12

فيشمل الحديث هذا يقول هل نعموم باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام فقط لا على الانسان ان يتبع الرسول عليه الصلاة والسلام

في عبادته وفي جميع اعماله وجميع احواله. يعني طبعا ايضا هذا يحصل باختلاف الاشخاص. يعني يمكن هذا الشخص اللي هنا السبب اللي كان يعني يصلی مثلا مئة - 00:46:32

رفعوا ما شابه ذلك يعني عنده قدرة على هذا الشيء وايضا يعني متفوق لهذا الشيء ما في هناك مشاغل تشغل هذا الشخص ليس عليه حقوق اخرى تمنع من فعل هذا الشيء. العبادات تصل باختلاف الاشخاص ايضا. يعني بعض الناس مثلا يشق عليه الصيام - 00:47:02  
ونقول له مثلا افعل يعني عبادة اخرى تليق بك وتناسبك. كذلك الانسان مثلا اذا صلى يعني ما يخشى لكن ذكر القرآن يخشع يستفيد فنقول قراءة القرآن بحقك افضل مع ان الصلاة في الاصل افضل. ذلك الانسان مثلا يعني اذا قرأ القرآن ما يخشى لكن اذا - 00:47:22  
ذكر الله عز وجل واكثروا من ذكره يخشع ويتأثر. فنقول له بحقك الذكر افضل. بالنسبة اليك فقط. والاصل ان الانسان مأمور باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام. والعبادة التي حدث عليها الشرع عليه ان يفعل هذه العبادة. اما كون الانسان يعني يصلی مئة ركعة او يصلی الف وقت - 00:47:42

او يعني يصوم ولا يفطر وما شابه ذلك فالانسان ينتبع ولا يتبع يعني الناس والله هو الصحيح ان كلمة الصوفية لفظ مبتدعة محدثة وليس لها اصل. وكما ذكر شيخ الاسلام ان نسبة الى لبس الصوم - 00:48:02

وهذا مبتدع ومحدث. والرسول عليه الصلاة والسلام ما حدث على لبس الصوم. ليس هناك يعني فالصوفية ليس لها آآليس لها اصل في الاسلام. لكن يعني منقول عن بعض السلف يطلق عليهم صوفية. يعني ليسوا من السلف المتقدمين - 00:48:22  
وليسوا ايضا من كبار العلماء وكبار الائمة وانما يعني هؤلاء حدثوا في بعض القول السام بعد القول نعم في القول الثاني حدثت هذه في القول الثاني. وايضا يعني تطورت بعض القولين الثاني والقول الثالث. لكن بعض من - 00:48:42

رفع في هذا الشيء يعني في الغالب عليه الاحسان. في الغالب انه محسن لكن يسمى صوفي. وآآيعني ينتسب للصوفية. مثل الجنيد مثل السقط مثل بشر الحارس الحافي فهوئاء يعني صوفية وخاصة ان ينتسب الصوفية لكن الجنيد يعني - 00:49:02  
الفاضل واثنى عليه العلماء جميع من يعني تقريبا من تكلمت ابو جهل اثنى على الجنيد كذلك شيخ الاسلام اثنى عليه وايضا وما شابه ذلك فهوئاء يعني ما في شك الغالب عليهم الاحسان والغالب عليهم اتباع الكتاب والسنة لكن وقع منه بعض الاخطاء منها هذا الشيء مسألة - 00:49:22

اه الانتساب الصوفية. والامل اما البشر من الحارس فما نقول عنه هذا الشيء انتساب الصوفي لكن مشهور بالزمل. فال موجود في الاسلام العبادة ليس هناك صوفية. بعدين تطور هذا الشيء. واصبح يعني الصوفية فوقه خارجة. يعني عن - 00:49:42  
عن الصراط المستقيم وبعدهم بالكلية عن الاسلام. وبعدهم كفى وكفر وما حد كفره ابدا. يعني جميع الامم التي سبقتهم ما قال في هذا وهم اهل الاتحاد اهل الوجود والاتحاد سن عربي الحكم الطائي وابن سبعين والعفيفة - 00:50:02

او التاجر في المشايخ كما يقول شيخ الاسلام هو غبيهم فهوئاء وقعوا في الاتحاد في الوجود والاتحاد يعني هذا كما قال مهد سباقهم اليها هم طالوا في اقوال يعني ما سبقوها اليها وهي في الغاية من الحكم - 00:50:22

وكتير من الصوفية الان يعظمون هؤلاء. واغلبهم الان الصوفية موجودين يعني مبتدعة ضالين وخارجين. عن هدي الرسول عليه الصلاة والسلام وبعدهم الكفار ليسوا بالمسلمين فليس هناك يعني الصوفية ليس لها اصل يعني لو وقع فيها حدد هل هي نسبة الى - 00:50:42

الصفاء لا لا خطأ لا خطأ يقال فلان عابد كما يقول اهل العلم فتجد في كتب وتعليم فلان عابد نصوص العبادة كسلة العبادة ما فيش صوفية او تصوف يعني الذهب يقال انه يعني يتكلم باشياء لم - 00:51:02

اشرق اليها يعني اول ما اتكلم عن الخواطر والارادات وما شابه ذلك. والله اعلم. احنا دخلناها في مجال اخر محدود حسنا لا حكم الحميد لم يسمع من حذيفة ابن اليمان في الحديث مع من - 00:51:22

وبداو بما يحسن ما يحسن داود ما يحسن داود ما تكلم الا يمكن على حديثين في كتاب السنة او حديث واحد قال اسناده بس ما يحسن قلبه. وقفت على موجود في السنن الحسنة وابو داود. اي خطأ وقع خطأ مطبعي - 00:51:42

منهج المسلم الجزائري تقصد؟ هذا اخطأ الجزاء. ما يحسن القلب. اذا كان الحديث يتعلم في العقيدة فعلى الانسان ان يتشتت والحديث الحسن لغيره لا يعمل به في العقائد حسب غيره كان المعنى واحد والالفاظ مختلفة. ماذا ما نعمل به في العقائد؟ لأن العقيدة - 00:52:02

حقيقة المعنى واللفظ توقيفي اذا كان الحديث بالاحكام فالامر اقوى ويعمل فيعمل بالحسن لغيبه معنى واحد يعمل به بالاخلاق. هذا القسم السادس اذا كان الامر يتعلق طبعا هنا قسم مراجع. القسم الثالث كان الامر يتعلق بالشيبة - 00:52:22 فيها احوج واسهل يعني ما اما يدقق مثل اي لا ما يدقق نعم لانه لماذا؟ لأن مثل الوافد في الحديث معتمد بينما بشير ما لا يعني الواقع غضب. وليس له فائد من ان يلحق الشيعة. يعني مقاطع غزوة كذا. هذا غزوة في السنن الخامسة او في - 00:52:42 سادسا او وقع كذا وكذا الاسلام وغيره والعمل على هذا الشيء والقسم غاز وهو من فوق بين من الاحكام بين بين الاعمال. والقول الصحيح ليس هنا ليس بينهم وفرج. هذا القول الصحيح. الامر يعني كما ذكرت - 00:53:02

على ثلاث اقسام. نعم. يعني نعيش هناك بوفات وبين مجهول عين ومجهول يعني اغلب عمل اهل العلم اما ان يقال ان هذا الشخص مجهول او ثقة. نعم فلا يعني ببعض المتأخرین يعني يهتم بهذا ويفرق بينهما وايضا يعني يحتفظ على من من قال ان هذا - 00:53:22

ولم يبين يعترض عليه فهذا مب صحيح هذا يعني عن محمد ابن يحيى الذهبي كما ذكر ذلك في صحيحه. لكن يعني احنا ما ننفي وجود هذا الشيء لكن نقصد نقصد آآ الاهتمام بهذا - 00:53:52

والبالغة في الاستعمال في هذا الشيء وجعلنا هذا شيء فائدة ما يستعمل هذا الشيء وانما هذا اصطلاح فقط حتى تقولي ما يسمح لك يعني العلماء يقولون ان فلان مقص للحديث فلان يعني هو انه كثير فهذا نعم وقلنا هنا الاصل هو - 00:54:12 شيخوخ هذا الشخص اذا كان شيئا كثيرة فاذا بان طلب العلم ويكون احسن من الشخص اللي ما هو مثلا مال الا شيخ واحد لانه ما طلب العلم لها احاديث كثيرة لو حكم احد درسنا حديث وجذناه يعني مستفهم نقول عنه سقة. عن انس رضي الله عنه. هذا صحيح - 00:54:32

والحديث ابو سعيد حدیث ابن موسى الاشعري موسى ابو داود ما يصح بالانتهابات انتهى من وضوء الا مأمورا اثناء الوضوء. في هذا ان كنت تقصد حدیث ابو موسى الاشعري هذا فيه انقطاع - 00:54:52 من روایة عن ابی موسی الاشعري واللاحق لم يسمع من ابی موسی او لم يثبت له ثناء. لكن بعض العلماء صح حضن النووي وابن القيم لكن يعمل به. يعمل به لانه ليس هناك تلازم بين الصحيح - 00:55:22

والعمل. طبعا ببعض المتأخرین في الحديث ان ما يعمل الا بالحديث الصحيح هذا مو بصحيح. يعني مواد احاديث فيها قوة لكن ما نحكم بصححتنا ونعمل بها يعني مثل موسى لا نقول عنها صحيح لان شروط الصحة لا تتوفر بهذا الحديث لكن ما وجدها في الباب الا هو نأمل - 00:55:42

ايضا مثلا لوجدنا يعني شخص لم في هذا الحديث. لم يث له سمع لكن يحتمل انه سمع. فنأمل في هذا الحديث صافي اهل العلم ولا هذا الشيء ضعيف ووجد في الباب الا هو - 00:56:02

نعمل لا تساهمن نوعا ما لان كما قال الامام احمد وغيره ان هذا احب اليها من الاجتهاد من الرأي. لان هذا الحديث بمعنى فيه ضعف يحتمل انه يصلي هذا نعمل الانسان اذا ما صلى وصام - 00:56:22

ولا تلفظ ابدا هذا كافر ما في شك ويتلفظ هناك صلاة الفجر خلاص يتلفظ عن المقصود ما يتلفظ فهذا المسألة خيالية يعني ما يعقل ان هناك شخص يقوم وهو قادر على الصلاة الا هذا الشخص له. لا يمكن شخص مسلم ما يترك الشهادتين ما يجوز هذا ابدا - 00:56:42

مع ان المسجد ايضا كما قلت خيالية لكن لو وجد هذا الشخص فهذا يقسم بكفره لان المسلم المسجد مدينة العزيز تلاميذ شيخ الاسلام. فسبقه وذكر فيها خلاف. ويقصد يمكن هناك يحدث ان يحدث خلاف بعده. ما يعتبر بهذا الخلاف. ما يعتقد به. ويقصد اجماع

يقصد هذا الشيء ينطوي بالشهادتين ما يرقى هناك شخص مسلم ولا ينطوي بالشهادة شيخ في فرق بين السترة والستر ما ادرى يعني اسمع كثير لتعريف الكفر لغة السترة؟ السترة نعم سمعت او السترة؟ لا خطأ ما رديت عليه لكنه خطأ السترة - 00:57:42

كان هناك حكم بين الشرك والشتمات. المقصود الامام الواجب الایمان الواجب او التوحيد الواجب. توحيد الواجب لأن المذكرين ما ننافيهم تبين لنا التوحيد الواسع. يعني مستشفى الاصل اذا الانسان وقع في الشرق الاوسط - 00:58:02

نقول هذا الشخص ما توحيد لكن هل توحيد كاملاً؟ لا ناقص. ناقص. من توحيد الواجب. ايه. يعني يتضرر يعني تتبيّن تصير معناها والا يملك مما ينافيها. فالذي ينافس في الواجب هو النهار هو الشرك الاصغر. والله الحمد - 00:58:22

وكفاءة اذا وجدت انسان يفعل كبعض اثنين وهذا دليل على ان توحيد ناقص يعني ناقص واو لكن مع توحيد لكن توحيد الناقص. يعني هذا التوحيد للبد من عنده. سواء الانسان يتبع عن الشرك ولا يقع في الشرك. نعم - 00:58:42

ليس من اهل الجرح. وقوله قوله قولوا لهم هو مقدم لانه معتدل طيب كيف ما يذكر؟ انا قلت ما يحسن الكلام. بس ما يوحشني ما يوحشني تصحيحاته قليلة ابو داود قليلة جدا. لاسباب طبعا. لاسباب. لكن يذكر من حدث حسن او حسن - 00:59:02

لا يذكر هذا الشيء نعم لأن شيخ الاسلام قال ان اول من تكلم في التحسين والتصحيح هو الترمذى. لكن الصحيح انه مسبوق لكن يعني على يعني شكل بسيط وقليل هو الذي سبقه الى هذا علي بن المدينى شيخ الشیخ التركی شیخ الترکی المبین - 00:59:32

وضحات مباغي والبخار يستعملوه بقلة جدا. لكن حسن صحيح وحدث حسن اصلا يستعمل الترمذى استعمل هذا اي نعم في حديثه في حديث قال عنهم بأسناد جيد منها حديث في سورة - 00:59:52

مستشفى اننا قضى ملك يوم الدين. في حديث اخر هم قال عن الانسان بس يقول المتحدث المعاصر لاضافة القسم الرابع الشيخ هذا يعتبر مما له دخل لأن الذين هذا ما هو من عندك ما هو من عندك وهذا طبعا يشمل يعني داخل في توحيد ايه ايه داخل لكن بس اللي كان الامر كل ما - 01:00:22

في تفصيل فاحسن ان عند ذكر التفصيل يتبيّن الشيء يكون اوضح. طيب يا شيخ ترتيب الكتب بعد البخاري ومسلم النسائي يأتي بعد المسلم النسائي ما في شك يأتي بعد المسلمين. وبعد تقريرا بعشرين درجات يأتي ابو داود. يعني درجة ثانية والثالثة فاضية هذى. بعدين - 01:01:02

ابو داود بعدين الترمذى بعدين ابن ماجد لكن الترمذى يقدم على ابي داود من وجه اخر لأن التوم بين جميع الاحاديث بين جميع الاحاديث بين جميع الاحاديث كل حديث قال عنه اما صحيح واما حسن صحيح واما حسن واما صحيح ايه زاد ما يسكت عن الحبيب نادوا جدا فتكون من خمسة وسبعين - 01:01:32

يبين الاحاديث فيقدم هنا على ابي داود لأن ابو داود سكت الا كما قلت في موضوعين معكم داود بين بيان اجمالي قال ما شئت قال ما كان في وهن شديد بيته - 01:01:52

وما سكت عنه فهو صادر. وبين بيان اجمالي بخلاف التمويل لبيان تفصيلي. هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. ايضا يعني من قيد هذا بالسماع واقيد هذا باقامة الحجة عليه اختلفوا فيما بينهم. في ما هي الحجة؟ هل يكتفى بقراءة الآيات - 01:02:02

نصوص على هذا الشخص او للبد من تفكيم هذا الشخص. ومناقشة هذا الشخص حتى تقوم عليه الحجة. فابو محمد ابن حزم قال يعني هؤلاء يعني طبعا ما ذكر يعني اليهود او النصارى وانما ذكرروا يعني المقصرين من من الذين يدعون - 01:02:22

نعم فقال هؤلاء للبد من اقامة الحجة عليهم وقال للبد من مناقشتهم. فإذا نوّقشوا وآآ اقيمت الحجة عليهم ولم يؤمنوا ولم يتركوا ما كانوا يعتقدون فهنا يعني قاموا بالحجّة عليهم ويعتبرون خارجين عن الاسلام. وبعضهم كما ذكرت قال - 01:02:42

باقامة يكتفى بقراءة النصوص على هذا الشخص. فإذا قضت النصوص على هذا الشخص تعتبر ان الحجة قائمة عليه. لكن لعل القول

قول ابن محمد ابن حزم لعله هو الاوجع في هذه المسألة والله اعلم. ان هذا هو ظاهر النصوص لا بد من اقامة الحجة عليهم لابد من مناقشة هؤلاء ولابد من تقييم هؤلاء - 01:03:02

لان عندما يبلغوا دين الاسلام ولا يعرف هذا الدين ولا يعني يتبيّن لهم آآ هذا الدين فهوّلائهم كأنهم لم اسمعوا بهذا الدين. نعم. بسم الله الرحمن الرحيم. قال الشارخ رحمه الله تعالى. باب من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوه ما - 01:03:22

البليا ودفعه من تبعيضة ولبس بضم اللام يعني من الشرك الاصغر المنافي لكمال التوحيد لبس الحلقة وهي كل شيء تداري من صفر وغيره والخيط ونحوهما كالودعة والتلميمة والمسمار. الودعة والتلميمة والمسمار والخرزة ونحو ذلك - 01:03:42

برفع البلاء ازالته بعد نزوله او دفعه منعه قبل نزوله ويجمع ذلك شيء واحد وهو الطلب من غير الله ما لا يقدر عليه الا الله واتخاذ تلك الاشياء وتلك الاشياء ونحوها من اعمال الجاهلية. فكانوا يعلقونها على اولادهم ودوا بهم. وذلك - 01:04:02

التوحيد بالكلية او ينافي كماله. لان الشاف لان الشاف الكافي من كل شيء هو الله سبحانه. فطلب الشفاء والبركة في بالحلق والخيوط وغيرها نظم لجناب التوحيد. على حسب ما قام بقلب هذا الشخص قد يكون شركا اكبر وقد يكون شركا اصغر - 01:04:22

اذا كان يعتقد ان هذا يشتمل في دفع البلاء وكشف الضر فهذا من قسم او من قبيل الشرك الاصغر اما اذا كان اعتقاد ان هذا مجرد سبب وان المشافي هو الله عز وجل فهذا شوك اصغر. نعم. ولبسها على قسمين اعتقاد - 01:04:42

ما سبب فشرك اصغر او يدفع او ينفع فشرك اكبر لانه اعتقاد انها متصرفا بالنفع والضر غير الله والمصنف قدس الله روحه ابتدأ في تفسير التوحيد. وشهادة ان لا الله الا الله بذكر شيء مما يضاد ذلك من انواع الشرك الاصغر والاصغر. فان - 01:05:02

لا لا يعرف الا بضده كما قيل وبضدها تتبيّن الاشياء فمن لم يعرف الشرك لم يعرف التوحيد وبالعكس وقدم الاصغر اعتقاديا ترقيا من الادنى الى الاعلى. وقول الله تعالى ولفرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر هل هن - 01:05:22

كافشفات ضره الاية امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول للمشركين قل افرأيتم اي اخبروني عن الذي تدعون من دون الله وتساؤلونهم من الانداد والالهة نرى الله ثني الله بضر مرض او فخر او بلاء او شدة هل هن كافشفات - 01:05:42

اي انت تعلمون انهم لا يقدرون على ذلك اصلا وتعترفون بذلك او ارادني برحمة صحة وعافية وخير هل هن ان ممسكات رحمته اي انت تعلمون انهم لا يستطيعون شيئا من الامر. وتعترفون انهم لا يقدرون على شيء من ذلك. فاذا علمتم انهم - 01:06:02

لا يقدرون على ذلك فلم تعلقون عليهم من دون الله؟ قل يا محمد حسيبي الله عليه يتوكّل المتكوّلون اي الله اي الله اي الله كافي من توكل عليه. والتوكّل التفوّض والاعتماد. فاذا كانت هتّهم التي يدعون من دون - 01:06:22

لا قدرة لها على كشف ضر اراده الله بعده او امساك رحمة انزلها على عبده فيلزمهم بذلك ان يكون الله سبحانه تعالى هو معبدهم وحده المفوض اليه المفوض اليه جميع امورهم لزوما لا محيد لهم عنه. وهذا في القرآن - 01:06:42

كثير يقيم تعالى الحجة على المشركين بما يبطل شركهم بالله وتسويتهم غيره به في العبادة بضرب الامثال وغير ذلك مما يعلمون به ان ذلك لله وحده ويقررون به على ما يجحدونه من عبادته وحده. وهذا وهو من وهذا وهم من - 01:07:02

ما كانوا يدعونها على معنى انها وسائل وشفاعة عند الله ما نعبدهم الا يقربونا الى الله زلفي. لا على انهم يكشفون الضر ويجيبون دعاء المضطر. كما قال تعالى واذا مسكم الضر فاليه تجأرون. قال مقاتل سأله النبي - 01:07:22

صلى الله عليه وسلم فسكتوا لانهم لا يعتقدون ذلك فيها. واذا كان ذلك كذلك بطلت عبادتهم عبادتهم الالهة مع الله واذا بطلت فلبس الحلقة والخيط ونحوهما كذلك. والمصنف رحمه الله استدل بالالية النازلة - 01:07:42

الاكبر على الاصغر كما استدل بها ابن عباس وحذيفة وغيرهما. وهذه الاية وامثالها تبطل تعلق القلب بغير الله في جلبها بنفع او دفع ضر وان ذلك لا يكون الا بالله وحده. وان جميع انواع العبادة لا يصلح منها شيء لغير الله. كما دلت عليه - 01:08:02

كما دل عليه الكتاب والسنة واجماع الامة. وكذلك لا يصلح شيء من انواع التعلقات بغير الله عز وجل. وعن عمران ابن حصين رضي الله عنه ابن عبيد ابن خلف الخزاعي صحابي بن صحابي اسلم عام خير وغزا عدة غزوات وكان صاحب راية خزاعة - 01:08:22

يوم الفجر وقال الطبراني اسلم قدیما هو وابوه واخته وكان ببلاد قومه ثم تحول الى البصرة الى ان مات بها سنة اثنين وخمسين

هجرية نعم حديث عمان ابن حصين اخرجه الامام احمد وابن حبان والحاكم وغيرهم من طريقين - [01:08:42](#)  
من طريق الفضالة ومن طريق ابو عامر الخازن كالاهما عن الحسن البصري عن عمان ابن حصين. واسناده جيد الى الحسن البصري  
[01:09:02](#) الخلاف او العلة في سمع الحسن البصري من عمران ابن حصين. فذهب الحاكم او ذهب ابن حبان وتلميذه ابو عبد الله -  
الى ان الى ان الحسن سمع من عمران ابن حصين. لكن جمهور اهل الحديث وهو الارجح والاصح. ذهبوا لان الحسن لم يسمع من  
عموان ابن حصين. ومن ذهب الى هذا علي ابن المديني. ويحيى ابن معين وابو حاتم الغازى - [01:09:22](#)  
وهذا هو الارجح لانه لم يثبت ان الحسن سمع من عمران ابن حصين والحسن معروف آه بالارشال فلا بد من ثبوت  
الجسم فلا بد من ثبوت سمع الحسن من الشخص الذي يروي عنه - [01:09:42](#)  
فإذا ثبت سمع الحسن من احد الرواة فتحمل جميع احاديث الحسن عن هذا الراوي على السمع والاتصال كما قلنا كما ذكرنا السابق  
وقلنا ان هذا هو الاوجه في الحسن البصري. لان الحسن بعضهم اهتم بالتدييس. وبعضهم اتهمه بالارسال. وظاهر كلام المتقدمين - [01:10:02](#)

انه يرسل فاذا تبى سماعه من احد الرواية تحمل جميع احاديث الحسن البصري على السمع والاتصال. هذا الفرق بين المدلس والموسم والذي يبصر فالذى يجلس لا بد من ثبوت سماعه في كل حديث. ثواب جسم السمع المدلس في كل حديث يحدث به. أما الشخص - 01:10:22  
الذى يمثل فلا بد من كثر سماعه في ولو في حديث واحد فتحمل جميع الحديث على السمع والاتصال. وهذا مذهب كما قلنا يعني المتقدمين بخلاف ما عليهم متأخرین اليوم. سيقولون الحسن اذا عنعن اه يعني يقولون بما ان الحسن هنا عنعن - 01:10:42  
وهو مدلس اذا هذا الحديث ضعيف هذا خطأ. الصحيح يعني مسألة والله اعلم انه اذا ثبت مع الحسن من احد رواة فتحمل جميع احاديث حسن عن هذا واو على السمع والاتصال. لان الصحيح الحسن انه يرشد ولا يدلس. فيكون الحديث فيه ضعف نوعا ما. يكون الحديث فيه ضعف - 01:11:02

لا يكون ضعيف لأن الضعيف له درجات وكذلك الحسن على درجات كذلك الصحيح على فهذا من أقوى أنواع الزعيم فالحديث فيه ضعف وفيه دين والعلة هي في عدم سماع الحسن البصري من عمران بن قصرين. نعم. الراجح من بطن القضاة انه حسن الحديث لكن لا بد بتصوّح بالسماع - 01:11:22

السماع في فيما بينه وبين الشخص الذي يروي عنه. وأيضاً في السماء وأيضاً في شيخه وشيخ شيخه. فإذا هو الحسن البصري نعبد  
ان يصرح بالسماع بينه وبين الحسن البصري. بسماع الحسن البصري من هذا الباب. ليس من باب - 01:11:42  
من فضالة وانه من طريق اخر ان من باب من الفضالة يعني يدلل تدليس التسوية. فيحمل او يسوى احاديث الحسن على السماع  
والاتصال ابو عامر يعني فيه دين. فسناده الى الحسن ثابت لكن الشأن في سماع الحسن من عمان ابن حصين. فالحديث - 01:12:02  
فيه ضعف لكن يعني يصلح لللاحتجاج. كما قلنا سابقاً لا يلزم نظام الحديث عدم اللاحتجاج به. فالحديث اذا كان فيه ظاف نوعاً ما  
فيستأنس به ويحتاج به يعني كما ذكرنا في الموسائل قلنا الاولى في الموسائل انه اذا ما وجد في الباب الا هذا الموصى نعمل -

يُهذا الموسم ويكون أحبَّ الينا من الاجتهاد وهذا هو قولَ الامامِ احمد وغَيره. وهذا الحديث ضعيفٌ أحبَّ اليَ من الرأي. ولا يقصدُ يعني أيَّ حديثٍ ضعيفٍ وإنما يقصدُ الحديثَ الذي فيه الضعفُ إذاً فاذاً ما وجدنا في البابِ الا هذا الموصَلُ ولا هذا الحديثُ الذي فيه ضعفٌ وهنا نحتاجُ بهذا الحديثِ. كذلكَ ايضاً يعني - 01:12:42

نشرت ثبوت السماء فإذا وجدنا أحد الرواة فهو عن شخص وهذا الراوي معاصر لهذا الشخص. فكما ذكرنا سابقا وهو مذهب أئمة الجوهر والتعديل انه لابد من ثبوت السماء ولو مرة واحدة. فمثل هذه الاحاديث لا نرظيها مطلقا وإنما يعني اذا ما وجدت في الباب الـ هي نعمل بها - 01:13:02

نعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صفر وفي رواية الحاكم دخلت على رسول الله صلى الله عليه

وسلم في عضده حلقة من سفره فالمبهم في رواية احمد وال عمران راوي حديث والحلقة كان المشركون - [01:13:22](#)  
 يجعلونها في اعضادهم من نحاس اصفر وغيره يزعمون انها تحفظهم من اذى العين والجبن ونحوهما. وكذلك سحر حلقة البركة او  
 لمنع او لمنع البواسير وخواتيم لها فصوص مخصوصة للحفظ من الجن وغيرها. فقال ما هذه؟ قال - [01:13:42](#)  
 من الواهنة يحتمل ان الاستفهام للاستفصال عن سبب الابتهاء. ويحتمل ان يكون للانكار. قال الشارح وهو اظهر لفظه  
 ويحك ما هذه؟ قال من الواهنة والواهنة عرق يأخذ بالمنكب وباليد كلها فيرقى منها - [01:14:02](#)  
 وقيل مرض يأخذ بالعضد او ريح فيه او ريح فيه تأخذ الرجال دون النساء. وربما علق عليها جنس من من الخرز قال له خرج العصمة  
 وانما نهي عنها لانها انما تتخذ لتعصم من الالام وفيه اعتبار المقاصد. فقال انزعها - [01:14:22](#)  
 فانها لا تزيدك الا وهنا. انزعها بكسب الزايد. واصل النزع الجذب بقوة والقلع. من من نزع الشيء من موضعه نزعها من باب من باب  
 ضرب خلعته وانتزعته مثله اي قلعته قلعته وانتزعته مثله وانبذها عنك - [01:14:42](#)  
 ولفظ احمد وهو ابلغ فانه يتضمن النزع والزيادة وهو الطرح والابعاد. وهذا زجر له وانكار عليه. وقد اخبره صلى الله عليه وسلم انها  
 لا تنفعه بل تضره وان هذا الداء الذي ليسها له لا يزول بل لا تزيدك الا وهذا اي ضعفا - [01:15:02](#)  
 معاملة له بنقيض قصده. لانه علق قلبه بما لا ينفع ولا يدفع عنه. وكذا كل امر نهي عنه. فانه لا ينفع غالبا وان نفع بعض النفع فضرره  
 اكبر من نفعه وابتلاء من الله وامتحان. وهكذا شأن الامور الشركية ضررها على اصحابها في - [01:15:22](#)  
 الدنيا في الغالب والاخرة وذلك من اجل التفات قلوبهم الى غير الله. ومن تعلق شيئا وكل اليه ومن وكل الى غير الله هلك فاذا كان  
 هذا في الافضل الذي يجامع اصل التوحيد فكيف بالاكبر الذي ينافي بالكلية؟ فانك لو مت وهي عليك ما افلحت ابدا - [01:15:42](#)  
 نفي نفي عنه الفلاح لو مات وهي عليه لانه شرك والحالة هذه والفالح من اجمع الكلمات التي نطق بها العرب وهو الفوز  
 والظفر والسعادة. وفي رواية وكلت اليها. قال المصنف فيه شاهد لكلام الصحابة ان الشرك الاصغر اكبر - [01:16:02](#)  
 ان الشرك الاصغر اكبر من الكبائر. وانه لم يعذر وانه لم يعذر بالجهالة. والشاهد منه انكار النبي صلى الله عليه وسلم وانه دليل على  
 المنع من لبس الحلقة والخيط ونحوهما لذلك. وفيه انكار المنكرات الشركية حتى ان من العلماء من جعلها - [01:16:22](#)  
 ركتنا سادسا من اركان الاسلام رواه احمد بسند لا بأس به وصححه ابن حبان والحاكم واقره الذهبي ورواه ايضا بنحوه عن ابي في  
 عامر الخراج عن الحزن عن الحسن. نعم. ورواه ايضا بنحوه عن ابي عامر الخازن عن الحسن - [01:16:42](#)  
 واحمد رضي الله عنه وابن محمد ابن حنبل ابن هلال ابن اسد ابن ادرييس ابن عبد الله ابن حيان ابن عبد الله ابن انس ابن عوف ابن  
 قاسم ابن مازن ابن شيبان ابن ابي جهل ابن ثعلبة ابن عكابة ابن صعب ابن علي ابن بكر ابن وائل ناصر السنة العالم الرياني -  
 [01:17:02](#)  
 ابو عبد الله الشيباني المروزي ثم البغدادي امام عصره واعلمهم بالفقه والحديث واسدهم ورعا ومتابعة للسنة. يقول فيه النحاس عن  
 الدنيا ما كان اصبره. وبالماضيين وبالماضيين مات وبالماضيين ما كان اشبعه. انته الدنيا فاباها. والشبهة فنساها - [01:17:22](#)  
 وقال اسحاق بن راهوين هو حجة بين الله وبين عبيده في ارضه حملت به امه في مروءة ولد ببغداد ثلاث مئة واربع هجرية وطاف  
 البلاد فسمع من سفيان وبشر ويحيى وهشيم ووكيع وابن مهدي ابن مهدي عبد الرزاق وخلاء - [01:17:42](#)  
 القول وعن ابناء ابن المديني والبخاري ومسلم وابو داود وابو سرعة وخلائق لا يحصيهم الا الله عز وجل. طبعا سفيان هو ابن  
 سفيان هو ابن عبيدة ليس الثوب لان امام احمد ما ولد الا بعد وفاة سفيان الثوري ان الثوري توفي واحد وستين ومئة نعم -  
 [01:18:02](#)  
 كما في صحيح البخاري ووعدنا في موضع نعم موضع في صحيح موضع بدون واسطة وموضع بالواسطة وهو عنى اكثر من هذا.  
 امام مسلم سؤالات وجهها للامام احمد. اصحاب الكتب الستة منهم ثلاثة من تلاميذ امام احمد البخاري - [01:18:22](#)  
 ومسلم وابو داود لا كذلك النسائي كذلك ايضا ابن ماجة وحديث امام احمد في الكتب الستة لكن للامام احمد هم اقوال وزملاء  
 للامام احمد. الامام احمد وهو عند المدينة في كتابه - [01:18:42](#)

ال المسلم في عدة مواضع او في مواضع كثيرة كذلك بالمدينة ايضا يروي عن الامام احمد فهل من باب غاية الافغان؟ بعضهم ام بعظام؟

من باب رواية الزملا كذلك الامام الشافعي شيخ الامام الشافعي ركبان فلا ذكره الانصار والبلدان - 01:19:02

صنف المسند ثلاثين الف حديث غير المكرر والتفسير منه الف وعشرين الفا والتاسع والمنسخ والزهد وغيرها توفي رضي الله عنه

ثلاث مئتين واحد واربعين هجرية وحضر جنازته نحو نحو من الف الف وستين الف. وقيل اسلم يوم موته - 01:19:22

الفا من اليهود والنصارى ومن ام قوله لاسلم يوم موته عشرون الفا من اليهود والنصارى فهذا فهذه القصة ردها الحافظ الذهبي وما

النکارة واضحة وبایینة عليها. لو كان هذا العدد الضخم الكبير عندما توفي الامام احمد كأنه نقل باسانيد كثيرة. وباسانيد - 01:19:42

تواترا ان هذا الحديث يعني حدث كبير وعظيم. فكما قال الحافظ الذهبي ان هذا ليس بصحيح بل هو منكر. وبعض هاي الكتب التي

نسبت للامام احمد تشکك فيها الحافظ الذهبي. فقوله ان الف التفسير مئة وعشرين الف حديث فالامام الذهبي تشکك في هذا الكتاب.

وهذا هو - 01:20:02

لكن قد يكون يعني الامام احمد الف كتابا في التفسير كما ذكر ذلك الشيخ حسام بن تيمية لكن كونه مئة وعشرين الف حديث هذا فيه

نظر ويبعد لأن هذا الكتاب كما قال ذهبي لم نقف عليه ولم نسمع ان احد وهو هذا الكتاب يكون موجود خلاص يكون حق وصواب

الذهبی يقول ما سمعنا - 01:20:22

احد يوم عن يومي هذا الكتاب او روى هذا الكتاب عن الامام احمد. ولا نعرف ايضا حتى الائمة المتقدمين غير الحافظ الذهبي ما

نعرف انهم رووا هذا الكتاب عن بينما هذه الكتب مضوية عن الامام احمد. كذلك ايضا رسالة الصلة المنسوبة للامام احمد ايضا يوجد

الحافظ الذهبي. ومن تأمل - 01:20:42

هذا الكتاب وهو رسالة الامام احمد عرف ان هذا الكتاب منقطع نسبة الامام احمد منكرة لانه الكلام الذي فيه لا يشبه كلام الامام احمد

وانما كلام احد الفقهاء المتأخرین بعد الامام احمد. ولا نعرف احد نقل عن هذا الكتاب. قد يكون هذا الكتاب يعني - 01:21:02

ان الامام قد الف كتاب في التفسير يمكن لكن كونه مئة وعشرين الف حديث هذا بعيد جدا بعيد جدا. نعم قول ان المسن ثلاثين يعني

يحتملنه اقل ان بعض الاخوان آآ عد احاديث المسند فما وجدها تبلغ ثلاثين الف بل هي ستة وعشرين الف تقريبا وزيادة - 01:21:22

لكن يعني هاي النص المطبوعة يعني قد تكون هناك حديث ساقطة من النسخة المطبوعة. وهذا ايضا ثابت ان الحرب يقال هناك يمكن

خمس حديث ساقط من رواية ابو زيون من مكة عن جابر بس رواية ابو زيون مكة عن جابر وخمسة وثلاثين حديث ساقطة ايضا آآ

في بعض المسانيد ايضا - 01:21:42

ساقطة من مسند الامام احمد مثل مسند فضالة بن عبيد هذا صعب. وايضا في مسند اخر ما يحضر من الان اسمه ايضا ساقط من

مسند الامام احمد. بالنسخة المطبوعة فيعني لابد من التأكد لا من مراجعة النسخ المخطوطة. لكي يعني يتتأكد من هذا العدد. نعم

موجودون. اي نعم - 01:22:02

هذول الصحابة نعم صحيح كذلك ايضا صحيح نسبة الامام احمد وهذا مذكور من الامام احمد الف هذه الكتب وهذا

يكتب ايضا وجد في المخطوط وطبع وما في شك انك تأخذه الصحابي الإمام احمد. نعم لأنه يعني الكتاب يعني يرويه الإمام احمد

وشيوخه يعني يروي - 01:22:22

الاحاديس عن من عن شيخ او كذلك ايضا لعبدالله زيادات عن المسند. كذلك ايضا القطبي زيات على ايضا كتاب فضائل الصحابة

لكن ايضا يعني ذكر ان القطبي له زيادات على المسند. القطبي الذي يروي المسند عن عبد الله بن الامام احمد. وهذه المسألة وقع فيها

ايضا خلاف. لأن في النسخة - 01:22:42

ما في زيادات القطبي ما وجد زيادات بينما الائمة يثبتون ان هناك زيادات غموس

المديني هل هناك زيادات للقطبي في المسلم؟ كذلك ايضا الحافظ ابن الجوزي ايضا قال ان هناك زيادات في مسند الانصار هناك

زيادات قطبي لكن - 01:23:02

النسخة المطبوعة ما في زيادات واططاً رحمة الله العلامة آآ الساعاتي عندما ذكروا ان هناك زيادات وذكروا بعض الاحاديث وغمز لها

بغمز القطبي و هذه عند التحقيق هذه زيادات لعبد الله بن الامام احمد - 01:23:22

ليست للقطبين انه من طريق ابو عبد الله الاسدي و ابو عبد الله الاسدي شيخ لعبد الله وليس هو شيخ للقطبي. فلعل في النسخة يعني لعل في بعض النسخ المخطوطة يعني كما ذكرنا ان هناك حديث سقطت من النسخة المطبوعة فلعل هذه الزيادات في النسخة المخطوطة ويحتمل ان هذه الزيادات وقعت في كتاب - 01:23:42

فضائل الصحابة لانها ثبت ان هناك زيادات على كتاب فضائل الصحابة وشيخ الاسلام اثبت هذا الشيء. وقال ان غالب زيادات القطبي كذب شهادات القطبي التي هي على فضائل الصحابة. قال اعلموا هكذا. ايضا يعني العراقي زكوا ان هناك زيادات وقطيعة للمسلم. كذلك الحرم ابن حجر - 01:24:02

قول الشيخ العراقي القبض على هذا الشيء. فلعل هناك زيادات لكن يعني في النسخة في بعض النسخ المخطوطة. اما النسخ المطلوبة فما فيها شيء من هذه الزيادات ما في شك نعم في احاديث موضوعة. نعم في احاديث موضوعة منها حديث آآ في فضل مقبرة عسقلان - 01:24:22

يوم القيمة كذا وكذا وكم من الالاف يعني يدخلون الجنة وان هؤلاء كذا وكذا يعني اثنى عليهم وهذا الحديث كما قال ابن ايه موضوع؟ كما قال ايضا الحظ الذهبي للحديث الموضوعة نقطة في بحر للمسلم وايضا شيخ الاسلام اثبت هذا الشيء. عندما ذكر قول الحافظ ابن - 01:24:42

اه عندما ذكروا عدة احاديث في كتاب المسند عندما ذكر عدة احاديث في كتاب موضوعات من مسند الامام احمد وحكم عليها بالوزر عارضة بعض الحنابلة وهو بالعمل الهمداني وقال الجميع ما في مسند صحيح فشيخ الاسلام قال يعني رجح قول ابن الجوزي وقال يعني ان هاي - 01:25:02

حديث يعني ما يحكم عليها من جهد اسناد بالبسط لكن متونها ساقطة ومنكرة باطلة فاثبت هذا الشيء وابن القيم ايضا ناقش هذه المسألة في كتابه الفروسية وذكر عشرين حديث ضعف الامام احمد عشرين حديث رواه الامام احمد في مسنه وظعنه الامام احمد بنفسه ان بعضهم يقول ان جميع - 01:25:22

الحج موجودة في المسلم هي من قبل الصحيح او الحسن. وذكر هذا القول ابن موسى المدينى. وايضا هذا قول بعض الحنابلة. لكن هذا ليس بصحيح بل هناك حديث بنفس مهما ازعفها كما نقل ابن القيم هذا عن الامام احمد فذكروا عشرين حديث ضعف الامام احمد بنفسه وقد رواه في كتابه المسند - 01:25:42

في المسند احاديث ضعيفة وموضوعة. لكن كما قال الذهبي هي قطرة في بحر. نعم. العين الثالثة. اي نعم. نعم. هذا العين متواصل طبعا احمد الرواية ما اشتهرت عنه لانه قطع - 01:26:02

قبل يمكن قبل وفاته بعشرين او خمسة وعشرين سنة اقسم الا يحدث. ولذلك الرواية لم تنتشر عن الامام احمد. حتى المسند هذا ما هو الا من طريق عبد الله. طبعا يبغى من - 01:26:22

لكن هذا غير موجود يعني يمكن ما نعرف الا سلاسة وهم عبد الله بن حنبل وفي شخص اخر ما تذكر الان على المغوني آآ الامام احمد عليهم المسند ويقول علام المعلمي ان هناك اخرين ايضا اعطتهم الامام احمد المرسل مناولة. لكن ما نعرف آآ - 01:26:32

آآ يعني هذه روایات تبع الامام احمد ان لم يضيق عبدالله المسلم ما يولى من ضيق عبدالله. نعم في حديث وعن المسند. يعني بعض الاحاديث لكن جميع المسلمين ما يبغى لم يضيق عبد الله يعني حتى ايضا ما يولى من طريق القطبي هاي النسخة المطلوبة الان من طريق القطبي لكن ذاك ابو موسى المدينى ذكر الرواية - 01:26:52

رواه مطيق الحواني عن عبدالله. فالحواني فيما اظن اه تابع القطبي. لكن هاي النسخة ما لعبنا موجودة لا هو يقصد بالاخفاء عدم الترتيب يعني وقعت احاديث في مسند ابي هريرة هي من مسند عمر مثلا هذه ليست من المدن وانما هي من - 01:27:12 الامام احمد يعني ما نقول من الامام احمد لكن الامام احمد توفي قبل ان يحفظ هذا المسلم. قبل ان يعني يرتب هذا المسلم. فبعد الله ايضا يعني تولى ترتيب هذا - 01:27:32

مسند وقال ايضا وجدت حديث بخط ابي. وايضا يعني اسمه. طبعا هو الكلام في القطيعي. لا نعم. في ابن المذهب ان يعني الحق بعض الانساب. يعني في شخص مثلا مهمل حدثنا محمد مثلا قال محمد هو ابن فلان وابن فلان. اذا كان يسأل الخطيب البغدادي -

01:27:42

فعندهما يقول ان فلان هو ابن فلان يذكره في النسخة التي حدث فيها ابن المجرم والخطيب انكروا عليه لكن لم يقبل الخطيب البغدادي فهذا هو قصدي ثمن بعض المتأخرین طعن في المسند لكن طبعاً طعن موجود عليه وبالاتفاق لأن يعني بعض آآ في بعض -

01:28:02

اسناد النسخة التي توى في بعض رجال هذه النسخة يعني اناس متكلم فيه وهو وهو ابن مذهب والقطيعي لكن هذا ليس بصحيح وليس المذهب والقطيع الا مجرد رواية فقط. كما كما اقول ان من تكلم بالامام احمد فهو مجهول. من يتكلم الامام احمد مجهول. ما في شيء - 01:28:22

حتى يحيى ابن معين يرکب اليه ان فلان يتكلم بالامام احمد قال ومن فلان لعنه الله. نعم يتكلم اساءة كلام مردود عليه ومن هو ابن سعد جاه الامام احمد؟ لا شيء. والامام احمد امام اهل الحديث في اصله. الامام احمد امام اهل الحديث في اصله - 01:28:42

وان يتكلم في الامام احمد ما في شك انه هذا ليس للامام احمد وانما ايضا الامام الشافعي الامام مالك نعم وايضا الامام البخاري الامام مسلم وابو داود قول العلم من يدخلهم فيه مجووس. وما ينقل ان يعني ابو حاتم تكلم في البخاري وابو جمعة تكلم في البخاري هذا ليس بصحيح وانما بس تجنب الرواية عن البخاري - 01:29:02

لما وقعت مسألة خلق القرآن تجنب الرواية عنا فقط وما في شك امام يعني يعني حجة لكن بس مجرد يعني يقول عنا ان قولنا القوام مخلوق طبعا هذا ليس بصحيح عن البخاري. وان لم يقل الناق مشوه فاذا اتيتكم رواية عمه. وهذا -

01:29:22

وبين السلف ما في بأس. نعم. يعني البخاري فيه زيادة. زاد بعض الزيادات على البخاري. لكن هاي زيادات قليلة جدا. كذلك ايضا الامام مسلم راوي عن راوي الصحيح عن الامام مسلم وهو ابن سفيان له زيادات نادرة جدا قليلة. كذلك ايضا ابو داود عنه وهو -

01:29:42

زاد عليه زيادات وهذه موجودة في النسخة المطبوعة. ابو عيسى التميمي ما نعرف هناك زيادة ابدا في كتابه. ابن ماجة في زيادات كثيرة. زادها الحسن بن سلمة القطان - 01:30:02