

## المجلس الخامس والعشرون: شرح كتاب الطهارة من جامع

### الترمذي

عبدالله السعد

وقد اخرج له الجماعة وكما ذكرنا ان عروة ثقة سبت فقيه وامام مشهور وركزنا سابقا ان مواسير عروة قوية ان مواشي العروة قوية لانه رحمه الله في الغالب لا يقل عن ثقة وكان متسبت في رواية عن - [00:00:06](#) يوقف فلا يحمل عن كل احد بل يحمل عن السيقات عن عائشة انها قالت طبعها هل الاسنان يعتبر من اصح الاسانيد آآ عن عائشة بن شهاب العروة هذه سلسلة معروفة وطريق مسلوكة - [00:00:24](#) انها قالت استفتت ام حبيبة ابنة جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني استحاض فلا اطهر افعوا الصلاة فقال لا انما ذلك ثم صلي فكانت تغتسل بكل صلاة - [00:00:38](#) قال قتيبة قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلاة ولكنه شيء فعلته هي نعم قالت فعدوا الصلاة؟ قال لا. آآ - [00:00:52](#) فثبت ان بعض النساء اللاتي كن يحضن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كفاطمة بنت بنت ابي حبيش فيما اظن كانت تدع الصلاة تركت الصلاة في رواية سنة او سنتين - [00:01:08](#) لانها كانت مستحابة. وكما تقدم لنا ان المستحاض لا تدع الصلاة. ومع ذلك عندما استفتى تواسول صلى الله عليه وسلم عن هذه المسألة فامرها بان تصلي لكن لم يأمرها باعادة الصلوات الماضية. فدل هذا على ان الشخص اذا فعل شيء جهلا لا يؤاخذ - [00:01:22](#) بهذا الشيء وكما ذكرنا سابقا ان الشخص لا يؤاخذ حتى تسلم في حقه ثلاثة اشياء. ان يكون عالما ان هذا الشيء محرم وكذلك ايضا ان يكون متذكرا غير ناسي ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا. ومعنى اخطأنا اي جهلنا هذا الشيء - [00:01:41](#) والامر الثالث ان يكون مختارا وليس مرغما ان يكون مختارا وليس مرغما فاذا استمعت الى هذه الاشياء الثلاثة فيعتبر هذا الشخص محاسب. ويستحق العقاب اما اذا تخلف احد هاي الاشياء الثلاثة فلا يستحق العقاب. فاطمة ابي حبيش تركت الصلاة مدة طويلة. ومع ذلك الرسول عليه الصلاة - [00:01:59](#) لم يأمره باعادة الصلوات الماضية لانها فعلت هذا او تركت هذه الصلوات جهلا. ويؤيد هذا ايضا في قصة المسية في صلواته. حديث المسية في الصلاة الذي هو في الصحيحين من حديث ابي هريرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام لم يأمره باعادة الصلوات الماضية بل امره باعادة هذه الصلوات فقط - [00:02:23](#) فدل هذا على انه يعني لا يؤمر بعدد الصلوات الماضية التي قد فعلها وهو مخطئ. كان هذا الشخص لا يطمئن في صلواته وطمأنينة ركن من اركان الصلاة بدليل انه قال صلي فانك لم تصلي. وكذلك ايضا يؤيد هذا قصة علي بن حاتم الذي التي هي ايضا في البخاري ان عدي - [00:02:42](#) عندما قال الله عز وجل وكل واشربوا حتى يتبينكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الثدي ثم اتموا الصيام الى الليل كان يظن ان الخيط الابيض والاسود والمقصود بهما خيط ابيض واسود فكان يأكل حتى يتبين له الخيط الابيض من الاسود - [00:03:02](#) ولن يتبين له الخيط الابيض من الاسود حتى يتبين له النهار يعني بعد طلوع الفجر ومع ذلك الرسول عليه الصلاة والسلام لم يأمره باعادة الايام الماضية لانه فعلها جهلا منه - [00:03:17](#)

تدلع هذا على ان الجاهل لا يؤاخذ نعم وعلى هذا نعم هذه قاعدة ولها ادلة اخرى ايضا فنعم هنا الرسول عليه الصلاة والسلام بين لها ان هذا ليس بحيض وحيض وانما هو عرق وانما هو عرق آآ يأخذ منه الدم - [00:03:29](#)

هذا الدم ليس بحيض فامرها بان تغتسل ثم تصلي فكانت تغتسل لكل صلاة جاء في بعض الروايات كما عند النسائي من حديث آآ عمرة عن عائشة رواية ابو بكر ابن عمرو ابن حزم ان الرسول عليه الصلاة والسلام هو الذي امرها بان اه تغتسل عند كل صلاة - [00:03:47](#)

لكن وان كان هذا اسناد جيد وصحيح لكن مخالف لما هو اصح من عنده. فالروايات الصحيحة كما في رواية الليث ورواية الاوزاعي ان الرسول عليه الصلاة والسلام لم يأمرها بان تغتسل عند كل صلاة وانما هو شيء فعلته اجتهادا منها - [00:04:10](#)

نعم كما قال هنا الليث وانما ولكنه شيء فعلته كما قال ليط عن ابن شهاب. ولكنه شيء فعلته هي. قال ابو عيسى ويروى هذا الحديث عن الزهد ويعن عمرة وقت الزهي عن عمرة في صحيح مسلم. وعمرة هي - [00:04:28](#)

بنت عبد الرحمن بن سعد بن اسعد آآ الانصارية المدنية وهي كما تقدم لنا ثقة حجة وخاصة آآ في حديث عائشة خاصة في حديث عائشة وهي من الطبقة السادسة. عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة ابن بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:04:45](#)

فقصد ابو عيسى ان يبين ان هذا الحديث ايضا مروى عن الزهي عن عمرة. وفي رواية الاوزاعي جمع بين عمرة. والاوزاع عن الزهو جمع بين عمرة وبين عروة بن الزبير. فالحديث صحيح عنهما. وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلاة. وروى الاوزاعي عن الزهري عن عروة - [00:05:04](#)

عن عائشة كما تقدم لنا ان المستحاضة وهو قول الجمهور ان تتوضأ عند كل صلاة. واذا جمعت بين الصلاتين واغتسلت لهما غسلا واحدا هذا ايضا جاء في بعض الاحاديث كما في حديث سهيل بن سهل - [00:05:24](#)

او اذا احتاطت واغتسلت لكل صلاة كما تقدم لنا ان هذا قال به الامام احمد واسحاق طبعاً في ما اظن حديث ابن عقيل ما خرجناه فحديث ابن عقيل كما ذكره الشيخ مشاكب ان رواه الامام الشافعي كالام وكذلك الامام احمد وابو داود وابن ماجه - [00:05:40](#)

والحاكم والبيهقي ويضاف الى هؤلاء ايضا عبد الرزاق في كتابه المصنف وابن ابي شيبه في كتابه المصنف ايضا وكذلك ايضا ابن المنذر في كتابه الاوسط. يضاف الى تخريج شهم الشاكر. هؤلاء ايضا اخرجوا هذا الحديث. نعم - [00:06:02](#)

طبعاً نعم الحديث السابق اخذه اصحابه كتب الستة والامام احمد والبيهقي والطحاوي في معاني الاساوى وابن المنذر في كتابه الاوسط وغيرهم. حديث الحديث السابق اخرجهم اصحابه يكتبوا الستة بالاضافة للامام احمد و - [00:06:22](#)

ابن المنذر والبيهقي والطحاوي في وغيرهم نعم. باب ما جاء في الحائض انها لا تقضي الصلاة قال ابو عيسى حدثنا قتيبة قتيبة قلنا هو ابن سعيد وهو ثقة ثابت من الطبقة العاشرة وتوفي عام اربعين ومائتين. قال حدثنا حماد بن زيد - [00:06:38](#)

حماد زيد هو ابن درهم الازدي الجهظمي. وهو ثقة سبت امام جليل من مشاهير اه السقات. وهو من الطبقة او من كبار الطبقة الثامنة وتوفي في عام تسعة وسبعين ومئة وقد اخرج له الجماعة. وحماد - [00:06:56](#)

جيد اوثق بكثير من حماد بن سلمة فيما يتعلق بضبط الحديث لكن حماد بن سلمة اكسر امامه جلالة منه ومكانته في الامة اكثر من حماد بن زيد لكن حماد بن زيد يتفوق على حماد بن سلمة بانه ازبط واحفظ - [00:07:14](#)

عن ايوب ايوب هو ابن ابي تميمه كيسان السختياني البصري. وهو ايضا ثقة سبت وفقه وهو من الطبقة الخامسة وتوفي عام واحد وثلاثين ومئة. وقد اخرج له الجماعة عن ابي قلابة ابو قلابة وعبد الله بن زيد الجرمي البصري نزيل - [00:07:31](#)

وهو ايضا من ثقات من مشاهير العلماء في عصره. حتى ان عمر بن عبد العزيز قال يا اهل الشام لا يزال فيكم خير ما بقي ابو قلابة فيكم فبالغ في الثناء عليه وقد بالغ اهل العلم في الثناء على ابي قلابة. وابو قلابة من الطبقة الثالثة - [00:07:48](#)

وتوفي في عام اربع ومئة وقيل قبل وبعد ذلك فبعض لكائه في عام ستة ومئة وسبع ومائة وقد اخرج لابي قلابة الجماعة وابو قلابة مشهور الاوصال في الغالب عليه الارسال - [00:08:08](#)

يغلب على ابي قلابة الارسال فينبغي الانتباه في الناس الذين يروي عنهم عن معازة معاذة هي بنت عبد الله العدوية معاذة بنت عبد

الله العدوية البصرية وهي كما قال يحيى ابن معين ثقة الحجة - [00:08:22](#)

من الطبقة الثالثة وذكر ابن الجوزي انها توفيت عام ثلاثة وثمانين. وهي موصوفة بالعبادة ونقل عنها انها كانت تحيي الليل انها تحيي الليل بالصلاة وبالعبادة وبالذكر. ان امرأة سألت عائشة قالت اتقضي احدانا صلاة - [00:08:38](#)

صلاتها ايام محيضها فقالت حووية انت قد كانت احدانا احدانا تحيض فلا تؤمن بالقضاء. الحووية هم طائفة من الخوارج اه ينسبون الى قرية تبعد عن الكوفة بميلين تسمى حواء فنسب هؤلاء اليها - [00:08:55](#)

وهؤلاء من اول الفرق التي خرجت عن مذهب اهل السنة والحديث وخالفت وخالفت اجماع الصحابة بل حتى انهم كفروا بل حتى انهم كفروا افضل الصحابة في عصرهم فذهبوا والعياذ بالله الى تكفير علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكان انذاك افضل اهل الارض

- [00:09:15](#)

فهؤلاء من اجهل الناس من اجهل خلق الله. هؤلاء الخوارج مع انهم من اكثر الناس عبادة وزهدا. لكن من اجهل الناس الشباب في آآ نعم وهم كما ذكرت آآ اسأؤوا الى آآ الى المسلمين واذوا المسلمين كذلك ايضا واشغلوا - [00:09:36](#)

الدولة الاسلامية بفتنهم وحروبهم. والسبب الذي دعاهم الى وقوعهم في الخطأ مع حسن نياتهم انهم جهال. الجهل غلب عليهم فهذا الذي دعاهم الى ان يفسدوا اكثر مما يصلحوا. مع ان نياتهم حسنة. فكذلك الشخص ايضا بعض الناس يعني يذهب ويدعو -

[00:09:56](#)

علم بالجهل فهذا ايضا يفسد اكثر مما يصلح كما هو حال الخوارج. الخوارج افسدوا اكثر مما اصلحوا. حتى انهم اشغلوا الدولة الاسلامية حتى ان المخلل بن ابي صفرة رحمه الله جلس اكثر من سبعة عشر عاما في جهاد هؤلاء. ثم عندما توفي رحمه الله ابنا

كملوا الجهاد لهؤلاء. فهؤلاء اشغلوا الدولة الاسلامية واشغلوا المسلمين - [00:10:18](#)

كفروا كبار الصحابة وهذه الفرقة من اول الفرق خروجا على مذهب اهل السنة والحديث والرسول صلى الله عليه وسلم اخبر عنهم في عدة احاديث بل الاحاديث التي تذكر هؤلاء وتبين فساد هؤلاء متواترة - [00:10:40](#)

كما ذكره الامام احمد وشيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج ان الاحاديث جاءت في الخوارج من عشر طرق. وبعضها في الصحيحين من حديث آآ في الصحيح من حديث ابن عمر ومن حديث ايضا علي ومن حديث ابي سعيد الخدري - [00:10:58](#)

حتى ان ثبت عن علي رضي الله عنه انه قال لو اخبرتكم ماذا عد الله لمن قاتلهم لنكلتم عن العمل. لو اخوتكم ماذا اعد الله لمن قاتل هؤلاء لنكلتم عن العمل - [00:11:11](#)

فحتى الصحابة الذين كانوا اعتزلوا الفتنة عندما اه جاء وقت الخوارج تركوا هذه تركوا تركوا العزلة واتوا مع امير المؤمنين علي لمقاتلة هؤلاء فهؤلاء ما في شك افسدوا اكثر مما اصلحوا بل فسادهم غلب عليهم - [00:11:24](#)

وكما ذكرت ان الغالب عليهم الجهل وذكروا الحاكم وغيره وكذلك ايضا النسائي في خصائص علي ان عبدالله بن العباس حذروا هذه الامة ذهب الى مناظرتهم فناظرهم كانوا ثمانية الاف فناظرهم بعد المناظرة رجع الفين من ثمانية الاف - [00:11:44](#)

وكما ذكر شيخ الاسلام ان الامة اول ما اختلفت في حكم الفاسق الملي ويشير الى هؤلاء ان الامة اول ما وقع خلاف بينها في حكم الفاسق الملي هل هو مسلم او هو؟ نعم هل هو مسلم او كافر - [00:12:05](#)

فذهبت الخوارج والمعتزلة قالوا هو منزلة بين بين المنزلتين واتفقوا مع الخوارج على تخليده في النار لكن ما قالوا انه كافر لكن انزلوه بين منزلة من من المنزلتين. لم يقل انه مسلم ولم يقولوا انه كافر. لكن اتفقوا مع الخوارج على ان على ان - [00:12:20](#)

يعني المسلم. يعني نسبة الى الملة. انه مخلد في النار. فكما قال شيخ الاسلام ان هذا اول خلاف وقع بين الامة طبعا ذكر ممن الف في الفرق عبد القادر البغدادي ان هناك خلاف اخر قبل هذا وقع - [00:12:40](#)

ان اول خلاف وقع هو الخلاف الامامة من الذي يخلف؟ الرسول عليه الصلاة والسلام لكن هذا ليس بخلاف. انما هذا شيء يعني ما يتعلق بامور الاعتقاد فبعد ان وقع بينهم خلاف اتفقوا على تولية الصديق رضي الله عنه. فكما قال شيخ الاسلام ان اول خلاف وقع

بينهم فيما فيما يتعلق بالاعتقاد واستمر هذا - [00:12:57](#)

خلاف والى الان الى الان الخوارج موجودين. اه ان الفاسق الملي هل هو مسلم او كافر نعم هو الرسول عليه الصلاة والسلام كما قلنا  
تواجهت الاحاديث عنه انه اخبر عنهم - [00:13:20](#)

لا صريحة صريحة الرسول عليه تسم يعني اخبروا عنهم باخبار صريحة. من هاي الاخبار قال تمرق ما وقع عند اختلاف طرقتين من  
المسلمين تقتل هذه الطائفة اولى الطائفتين بالحق وهذي الفوقة هي الخواضج والفوقتين هم فوقة علي ومعاوية واولى الطائفتين  
بالحق التي قاتلت هؤلاء هي فرقة علي رضي الله عنه - [00:13:34](#)

وذكر الرسول عليه الصلاة والسلام من صفاتهم ان احدكم يحقر صلاة مع صلاتهم وصياما مع صيامه وقراءة مع قراءتهم بالفعل كان  
وقتها صلاة واكثر صياما واكثر قراءة للقرآن من الصحابة ومن التابعين - [00:14:00](#)

وكذلك ايضا قال سيماهم التسيبت يعني الحلق وبالفعل هذا كان اه من صفات الخواوي فكانوا فيكثر من الحلق الذي هو التسيبت  
ونعم هذا الامر ان الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة متفق عليه - [00:14:14](#)

ونقل هذا الاتفاق الزهري فذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ان هذا امر متفق عليه ان الحائض تقضي آآ الصيام لا تقضي الصلاة  
وكذلك ايضا نقل هذا الاتفاق ابن المنذر لكن بعضهم نقل هناك خلاف فذكر ان الخوارج كانوا يوجبون على - [00:14:31](#)

آآ الصلاة في جميع الحائض ان تقضي الصلاة لكن طبعا هذا الخلاف لا يعتد به. لكن نقل عن بعض الصحابة وهو سمرة ولا ادري. سموه  
ابن ابي يندب ولا ادري هل سبت عنه ام لا. لكن نقل عنه انه كان يقول - [00:14:51](#)

الحائض تقضي الصلاة لكن انكرت عليه ام سلمة والذي دعا سمرة اذا ثبت هذا عنه الى انفعه هذا شيء طبعا خفي عليه. هذا الحديث  
والاحاديث التي في معناها ثم بعد هذا الخلاف - [00:15:06](#)

الامة اتفقت الامة على ان الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة. والعلماء قالوا الحكم في ذلك ان الصلاة تتكون ويشق وضاؤها  
بخلاف الصوم فانه لا يتكرر. فاذا لا يشق قضاؤه - [00:15:18](#)

وهنا ابو عيسى قال لا اختلاف بينهم اي بين اهل العلم والفقهاء لا اختلاف بينهم في هذه المسألة نعم طبعا الحديث رواه اصحاب  
الكتب الستة ايضا وعبد الرزاق في كتابه المصنف والامام احمد - [00:15:33](#)

وابو عوانة وابن المنذر والبيهقي والدارمي وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم نعم فيما بينهم ما في هناك اختلاف يعني معاذ عودة  
تخفي نفسها فقالت اني امرأة سألت عائشة وتقصد نفسها - [00:15:49](#)

كما في رواية الاخوة نعم ما جاء في الجنوب والحائض انهما لا يقرأان القرآن. حدثنا علي بن حجر والحسن بن عرفة. قال حدثنا  
اسماعيل ابن عياش عن موسى ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر - [00:16:04](#)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقرأوا الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن. قال وفي الباب عن علي قال ابو عيسى حديث ابن  
عمر حديث لا نعرفه الا من حديث اسماعيل - [00:16:17](#)

ابن عياش عن موسى ابن عقبة النافل عن ابن عمران ان النبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا الحائض. وهو  
قول اكثر اهل العلم من اصحاب - [00:16:27](#)

النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري والثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحاق. قالوا لا تقرأ  
الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الاية والحرف ونحو ذلك. ورخصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل. قال وسمعت  
محمد ابن اسماعيل يقول ان اسماعيل ابن - [00:16:37](#)

الشوي عن اهل الحجاز يروي عن اهل الحجاز عن اهل العراق احاديث مناكير كأنه كأنه ضعف روايته عنهم فيما ينفرد  
به وقال انما حديث اسماعيل ابن عياش عن اهل الشام. قال احمد بن حنبل اسماعيل بن عياش اصلح من بقية ومن بقية حديث  
مناكير عن اتخاذ - [00:16:57](#)

قال ابو عيسى قال ابو عيسى حدثني احمد ابن الحسن قال سمعت احمد ابن حنبل يقول ذلك. نعم. قال حدثنا علي ابن حجب علي  
ابن حجب هو ابن اياد السعدي - [00:17:17](#)

آ المروحي نجيب بغداد ثم مرو وعلمنا حجر ثقة سبت فاضل كما تقدم لنا سابقا وتقل لما فيه لكن كلام من تكلم فيه ينصب على قوله فيما يتعلق في القرآن. فبعضهم يتهمه بانه جهمي - [00:17:29](#)

لكن ظبطه وحفظه لم يتكلم فيه احد وان كان بعضهم اطلق لكن ينصرف الى الى قوله فيما يتعلق في القرآن لكن فيما يتعلق في ظبطه وحفظه فهو من احفظ الناس واطبط الناس فهو ثقة سبت وفاضل ايضا وهو من صغار الطبقة التاسعة وتوفي في عام - [00:17:46](#)

اربع واربعين ومئتين. وقد قاض باء المئة والحسن بن عرفة الحسن بن عرفة وابن يزيد العبدي والحسن بن عرفة توفي عام سبعة وخمسين ومائتين وهو من الطبقة العاشرة والحج معروفة ثقة ومما النص على توثيقه من معين في رواية وكذلك ايضا مسلمة ابن قاسم قال عنه ثقة - [00:18:06](#)

وقال عنه ابن ابي حاتم وابوه ابو حاتم غازي والنسائي قالوا عنه صدوق. والراجح في آ الحسن انه ثقة مع انه وما في خلاف بين اقوال هؤلاء لكنه ثقة. لان باحاتم رحمه الله وابنه كلاهما متشدد فقولهم عن شاسقة قولهم عن شاه الصدوق يساوي ثقة عند غيرهم - [00:18:29](#)

وكذلك ايضا النسائي المتشدد وان كان هو دونهم في التشدد فابو حاتم اشد من اشد الناس كما تقدم لنا سابقا فاراجع والخاصة في الحسن انه ثقة له احاديث اخطأ فيها او انكرت - [00:18:49](#)

عليه قال حدث اسماعيل ابن عياش وابن سليم العنسي الشامي واسماعيل ابن عياش من الثامنة وتوفي في عام واحد او اثنين وثمانين ومئة. واحد او اثنين وثمانين ومئة واخذ له اصحاب السنن والبخاري في جزء القراءة - [00:19:02](#)

واسماعيل بن عياش بعضهم ذهب الى تضعيف مطلقا وبعضهم ذهب الى توثيقه. وبعض مفصل في حاله والجمهور فصلوا في حاله. فقالوا ان رواية روايته عن اهله نعم رواية عنان الشام صحيحة - [00:19:20](#)

وغوايته عن العراقيين والحجازيين فيها مناكير او فيها احاديث لا تصح وهي او كثيرة الاوهام والاطفاء والجمهور كما ذكرت له الى هذا التفصيل ومن هؤلاء ابن المديني ويحيى ابن معين والامام احمد - [00:19:35](#)

وبالبخاري وابن عدي فهؤلاء هم ائمة الناس في علم الجوف والتعديل اه من ذهب الى ان الراجح في اسماعيل ابن عياش انه ثقة هذا ليس بصحيح والصحيح هو التفصيل في حاله - [00:19:50](#)

النواية عن اهل عن اهل الشام صحيحة ورواية عن غيرهم لا يحتج بها وزكوا له ابن عدي مناكير كثيرة اخطأ فيها وانكرت عليه وكذلك ايضا الحافظ الذهبي في كتاب الميزان. ومن هاي الاحاديث التي انكرت عليه حديث ان اخر طعام اكله الرسول - [00:20:04](#)

صلى الله عليه وسلم كان فيه بصلا وهذا منكر. ثبت في الاحاديث الصحيحة ان الرسول عليه الصلاة والسلام ما كان يأكل البصل بل نهى امته عن اكل البصل وهذا الحديث ايضا من الاحاديث التي انكرت عليه - [00:20:23](#)

عن موسى ابن عقبة هو اه موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسد مولاهم المدني وموسى ابن عقبة من الطبقة الخامسة وتوفي في عام واحد واربعين ومئة وقيل غير ذلك - [00:20:35](#)

وموسى بن عقبة متفق على توثيقه وعلى جلالته وامامته خاصة فيما يتعلق في علم المغازي والثياب وهو موصول بالفقه ايضا وممن نص على توثيقه ابن سعد وابن معين وغيرهم من الائمة. لكن ابن معين تكلم فيه نوعا ما - [00:20:49](#)

تاقل عنه ان هواية هوايته عن نافع فيها شيء قال عنه سقة لكن يقولون في رواية عن نافع انها فيها شيء سم قال سم قال راوي الراوي عن الراوي عن ابن معين فيما اظن هو الدارمي قال وطمعه - [00:21:07](#)

تضعيفا قليلا قال وضعافوا تضعيفا قليلا وفي رواية اخرى قال ان موسى ابن عقبة في نافع ليس مثل عبيد الله ابن عمر وليس مثل مالك في نافع ليس مثل مالك وابي الله ابن عمر في نافع وما في شك ان موسى ابن عقبة ليس مثل مالك فمالك اوثق الناس في نافع - [00:21:22](#)

وعبيد الله بن عمر بن حفص بن العاص بن عمر بن الخطاب ايضا من اوثق الناس في نافع فهذا التضعيف المنقول عن ابن معين فسرره

في رواية اخرى وهي ان موسى ليس مثل مالك وعبيد الله لكن رواية موسى عن نافع تطبق صحيحة - [00:21:41](#)  
بلا شك لكن ليس له ليس هو مثل مالك وعبيد الله الذين هم اوثق الناس في نافع عن نافع ومولى بن عمر ابو عبد الله المدني  
وهو ايضا امام مشهور جدا وهو ثقة ثبت فقيه من الطبقة الثالثة وتوفي عام - [00:21:57](#)

ومياه حتى ان البخاري قال ان مالك عن نافعا بن عمر اه هي السلسلة الذهبية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقرأ  
الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن. هذه المسألة وقع فيها او وقع فيها خلاف بين الامة - [00:22:15](#)  
واختلفت الامة على عدة اقوال في هذه المسألة فبعضهم ذهب الى منع الحائض والجنب من قراءة القرآن. وذهب الى هذا القول  
الجمهور وبعضهم رخص للحائض والجنب في قراءة القرآن ممن نقل عنه هذا ابن عباس - [00:22:31](#)  
وسلمان الفارسي وبعضهم ذهب الى التفصيل بين الحائض والجنب فاجاز للحائض ومنع الجنب وبعضهم اجاز لهم قراءة اية او جزء  
من اية لكن الراجح في هاي المسألة والله اعلم ان الحائض يجوز لها ان تقرأ القرآن بخلاف الجنب. لا يجوز له ان يقرأ القرآن -

[00:22:46](#)

والدليل على ذلك ما ثبت في حديث علي الذي سوف يأتينا حديث عليا يخرجهم اصحاب السنن من طريق اه شعبة الحجاج او بعضهم  
عن شعبة وبعضهم عن مصعب وابن كدام. كلاهما عن اه عمرو - [00:23:08](#)

ابن مرة عن عبد الله ابن سلمة عن علي ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان لا يحجزه شئ من الجنابة الا كان لا يحجز شيئا عن قراءة  
القرآن الا الجنابة - [00:23:24](#)

كان لا يحجزه شئ من قراءة القرآن الا الجنابة وفي رواية في ما اظن عند الامام احمد اه اما الجنب لا اما الجنب فلا ولا اية اما  
الجنوب فلا ولا اية - [00:23:36](#)

فهذا الحديث يدل على ان الجنب ممنوع من قراءة القرآن. اما الحائض فليس هناك دليل صحيح يمنعها من قراءة القرآن. هذا الحديث  
ضعيف وايضا الاحاديث التي رويت في هذا الباب ايضا لا يصح منها شئ ابدا - [00:23:49](#)

ولا يصح في الباب الا حديث علي فقط ان الجنب ممنوع من قراءة القرآن فيما ان ما دل حديث علي منع الحاج من قراءة القرآن  
والاصل في الحائض انها تقرأ. فاذا نرجع الى الاصل كذلك ايضا في حديث عائشة الذي في الصحيحين بعض اهل العلم - [00:24:04](#)  
علم استدل به على ان الحائض تقرأ القرآن وهذا الحديث هو ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال لعائشة عندما حاضت افعلي ما  
يفعله الحاج الا الطواف بالبيت افعلي ما يفعله الحاج الى طواف البيت. قالوا من افعال الحاج قراءة القرآن من افعال الشخص الذي  
حج او - [00:24:19](#)

نعم او اراد ان يحج ان يقرأ القرآن. اذا يجوز للحائض على هذا ان تقرأ القرآن. ولا تمنع الحائض من شئ الا الطواف بالبيت وفي معنى  
الطواف كالصلاة والصيام قال اذا الحائض يجوز له قراءة القرآن بدلالة هذا الحديث - [00:24:40](#)

وممن استدل بهذا الحديث البخاري بهذا الحديث في البخاري لكن في هذا الاستدلال فيه فيه ضعف وفيه نظر. ان سياق الحديث يدل  
على ان الحال تفعل جميع ما يفعله الحاج من مناسك الحج - [00:24:56](#)

تفعل جميع ما يفعل الحاج من مناسك الحج ويدل على هذا قال الا الطغاة في البيت فالسياق يدل على ان الحائض تفعل جميع ما  
يفعله الحاج الا طواف البيت فالشياكة على هذا الشئ - [00:25:11](#)

وبعضهم ايضا استدل بحديث اخر وهو حديث عائشة الاخر الذي رواه مسلم في صحيح ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان يذكر  
الله على جميع احيانه طبعاً بعض المستدل بهذا على قراءة الجنب القرآن. لكن هذا الحديث مجمل واستثنى آآ من هذه الاحوال

[00:25:24](#) - الجنب

حديث علي من هاي الاحوال الجنب. فالجنب القول الراجح ممنوع كما في حديث علي. واما الحظ فلم يدل عليها ولا دليل. فنرجع  
الى الاصل وكذلك حديث عائشة وبين كان في الاستدلال به نظر لكن يؤيد هذا الشئ. فالراجح من هاي المسألة ان الحائض تقرأ القرآن

بخلاف الجنوب. ولعل الحكم في ذلك ان - [00:25:44](#)

حائض او الحيض يطول بالمرأة فلو منعناها من قراءة القرآن هذا يؤدي الى انها ان القرآن قد يتفلت منها ويشق عليها فتجلس فتوى معينة من الزمن لا تقرأ القرآن يعني هذا شيء يشوق على المرأة وكذلك ايضا الحفظ حفظ القرآن قد يتفلت في طول هذه المدة -  
[00:26:04](#)

قال وفي الباب عن علي حديث علي كما ذكرت اخواته اصحاب السنن وابن خسيم وابن حبان والحاكم وحديث علي آ صححه الترمذي كما سوف يأتينا وصححه بن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن السكن - [00:26:23](#)

وكذلك ايضا عبد الحق الاشبيلي والباوي في شرح السنة فالجمهور ذهبوا الى تصحيح حديث علي وذهب الامام الشافعي فيما حكى عنه البيهقي ان حديث علي لا يثبت ان فيه عبد الله بن سلمة - [00:26:38](#)  
لكن يواجهه ان عبد الله بن سلمة بن سلمة انه صدوق وشعبة قوة حديثه وقال ان حديث عبد الله بن سلمان رأس ان حديث عبد الله بن سلمة ثلث رأس مالي - [00:26:53](#)

او ثلث رأس حديثي وشعبة الفيل لعبدالله بن سلمة وهو من اخبر الناس به. فالراجح في عبدالله بن سلمان انه صدوق كما سوف يأتينا بحث موسعا في عبد الله بن سلمة عند تخريج حديثه - [00:27:06](#)

فحديث حسن والجمهور ذهبوا الى تصحيح حديثه. قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث لا نعرفه الا من حديث اسماعيل ابن عياش عن موسى ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر - [00:27:19](#)

عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا آ ابو عيسى يشير الى ان اسماعيل تفاوض به وذكرنا ان وايد اسماعيل عن الحجازيين ضعيفة وهذا منها. فموسى فاسماعيل وموسى حجازي فموسى بن عقبة حجازي فاذا هذا الحديث مما اه يضعف او مما ينكر على اسماعيل ابن عياش - [00:27:29](#)

وزهب الامام احمد الى ان هل الحديث باطل؟ قال ان هل الحديث باطل؟ كما نقل ذلك عنه العقيلي في كتابه الضعفاء وكذلك ايضا ضعفه العقيلي او اقر العقيلي تضعف الامام احمد لهذا الحديث وكذلك ايضا ابن عدي ذكر هذا الحديث في جملة ما انكر على اسماعيل بن عياش وايضا الترمذي هنا ضعفه - [00:27:51](#)

واشار ابو عيسى هنا الى ان اسماعيل تفوت به عن موسى ابن عقبة. وكذلك ايضا البخاري وآ البزار نصوا على ان اه اسماعيل بن عياش تفوض بهذا الحديث عن موسى بن عقبة لكن ذكر الدارقطني في سننه ان اسماعيل بن عياش قد توبع فتابعه مغيرة بن عبد الرحمن - [00:28:11](#)

من رواية مسلمة بن عبد الملك. مسلمة بن عبد الملك عن مهيرة بن عبدالرحمن عن موسى بن عقبة لكن هذه المتابعة مما لا يفيد لان مسلمة بن عبد الملك ضعيف قال عنه ابن يونس منكر الحديث ومسمة مصري وابن يونس كما - [00:28:31](#)

طب الذهبي وغيره ان من اوثق ان من اعلم الناس بالمصريين. فذهب الى اه الى ان هذا منكر الحديث وكذلك ايضا آ ابن حبان قال قوى مناكير عن الحجازيين. فهذا فهذا شاص ساقط مضطر - [00:28:48](#)

فمن ذهب الى تقوية حديثه والى تصحيح هذا الاسناد فقله فيه نظر ومن له الى تصحيح هذا الاسناد هذا الحديث بهذا الاسناد اه ابن سيد الناس وايضا الشيخ مشاكب في تعليقه على الترمذي. لكن كما قال الحاضر بن حجر وغيره ان هذا الحديث لا يصح بل هو ساقط. وقال ان الامام احمد باطل - [00:29:04](#)

وكفى به وكذلك ايضا ذكر الدواقطي متابعة اخرى قواها من طريق موسى رواه من طريق محمد ابن اسماعيل الحساني عن رجل عن ابي معشر وهذا الاسناد ايضا ساقط ومعشر ضعيف وهذا الرجل لم يسمى فهو لا يعرف او قد يكون هذا الشخص ضعيف او متهم من الكذب فايضا هذا الاسناد ساقط اذا هل - [00:29:23](#)

لا يصح وقد نص اهل العلم على تضعيفه بل ان شيخ الاسلام في الفتاوى نقل اتفاق الامة. نقل اتفاق علماء الحديث. نقل اتفاق علماء الحديث على تضعيف هذا الحديث فهذا الحديث ضعيف باتفاق علماء الحديث كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية - [00:29:46](#)  
نعم هنا ابو عيسى ذكر اقوال اهل العلم فيما يتعلق في قراءة القرآن وذكرنا الراجح في هالمسألة والله اعلم. وذكر هنا بعد ايضا فيما

يتعلق في اسماعيل بن عياش وان رواية عن الشاميين تعتبر صحيحة بخلاف روايته عن الحجازي والعراقيين. وايضا ذكرنا هذا فيما سبق وقلنا جمهور الائمة - [00:30:03](#)

ما نصوا على هذا الشيء ومنهم الامام احمد وابن المدني وابن معين والبخاري وابن عدي وغيرهم اما تخريج هذا الحديث فاخرجه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي وكذلك ايضا البيهقي في كتابه السنن وايضا في كتابه المعرفة في السنن وفي المعرفة - [00:30:23](#) وكذلك ايضا العقيلي في كتابه الضعفاء وكذلك ايضا ابن عدي في كتابه الكامل اي نعم لا مس المصحف يختلف لان في حديث عمو ابن شعيب في حديث عمو بن حزم لا يمس القرآن الا طاهر. وهذا الحديث وان كان مرسل لكن له - [00:30:43](#) شواهد تقوية وايضا هو مرسل قوي حين ذكره الامام مالك في كتابه الموطأ وهذا الموسم يعتبر قوي فيستدل به في هذه المسألة

والجمهور ذهبوا الى هذا الشيء ومنهم الائمة الثلاثة ورجح هذا الشيخ الاسلام ابن تيمية - [00:31:03](#) ان الشخص الذي ليس على طهارة لا يجوز له مس القرآن. ومن هؤلاء الحائض هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. باب ما جاء في كراهية اتيان الحائض. قال حدثنا يحيى بن سعيد هو القطان ابو سعيد - [00:31:21](#)

البصري وهو امام كبير من ائمة اهل الحديث. وعلى يديه تخرج كبار الحفاظ فالامام احمد ويحيى ابن معين وعلي ابن المدني وكما ذكر سابقا ان يحيى بن سعيد متشدد جدا في جوح بجال. وهو من الطبقة التاسعة وتوفي في عام - [00:31:37](#) ثمانية وتسعين ومئة وقد اخرج له الجماعة. وكذلك ايضا الزميل عبدالرحمن ابن مهدي ايضا من كبار الحفاظ ومن الطبقة التاسعة وتوفي في عام ثمانية وتسعين ومئة. وعبد الرحمن المهدي في الجرح والتعديل معتدل - [00:31:57](#)

لا في زميله يحيى فانه اشد منه. فعندما يتعاود قول يحيى وقول عبدالرحمن فاذا ضاع في يحيى بن سعيد شخص ووثقه وعبدالرحمن فهنا يقدم قول عبدالرحمن لانه معتدل. هذا اذا لم يفسر يحيى ابن سعيد هذا الجوع. فهنا يكون - [00:32:17](#) مجمل مقابل او نعم جرح مجمل اه مقابل توثيق صدر من شخص معتدل فيقدم هذا لشيئين لان عبدالرحمن معتدل وكذلك ايضا الجرح الذي صدر من هذا الشخص الجرح وهو يحيى بن سعيد آلم يفسر - [00:32:37](#)

هذا الجرح وبهج بن اسد بهج بن اسد هو العمي البصري ابو الاسود. من الطبقة التاسعة وتوفي بعد مئتين وآ ذكر انه توفي ايضا قبل المئتين. اختلف في وفاته. قيل توفي في عام سبعة وتسعين وهذا اكثر الاقوال. توفي في عام سبعة - [00:32:57](#) تسعين ومئة وبعضهم ذكر انه توفي في اه توفي بعد المائتين. وبهج ابن واسع ثقة سبت حافظ. بهج ابن اسد ثقة سبت حافظ وشبه اتفاق بين الحفاظ على هذا بل هم متفقين على هذا. فقال ان الامام احمد اليه المنتهى في التثبت وقال عن - [00:33:17](#)

لاجلي ثقة سبت وقال عن ابن سعد ثقة حجة وبهج بن اسد يعتبر من اثبت الناس في ابن الحجاج وفي حماد بن سلمة. وفائدة هذا اذا وقع خلاف في رواية شعبة او اختلف على شعبة. واختلف على حماد - [00:33:37](#) فيقدم من هو اثبت الناس في شعبة وفي حماد وهو او مناسبة الناس وبهج بن اسد حتى ان عبد الرحمن ابن مهدي قدمه على نفسه في شعبة من الحجاج. نعم تكلم فيه ابو الفتح الازدي فقال صدوق كان يتحامل على عثمان سيب المذهب - [00:33:57](#)

وهذا القول تفاوض به الاجدي ولم يذكر دليلا عليه. بل هو مخالف لسناء الحفاظ على بهج بن اسد نعم فهذا الكلام يكون موجودا على بالفتح الاجدي. وذكرنا سابقا ان ابا الفتح الاجدي متشدد جدا لعل من اشد - [00:34:17](#) الناس فاقواله ليست بمعتبرة مطلقا اقواله ليست بمعتبرة مطلقا. وكذلك ايضا هو متكلم فيه ووصف العجلي بهج ابن وسد بانه صاحب سنة. فهذا فيه رد على ما قاله ابو الفتح الازدي في هذا الشخص - [00:34:37](#)

نعم قال حدثنا حماد بن سلمة طبعا حماد بن سلمة من كبار ائمة المسلمين ومن علماء الدين وهو من الطبقة او من كبار الطبقة الثامنة وتوفي في عام سبعة وستين ومئة. وقد اخرج له الجماعة الا البخاري فانه علق له - [00:34:57](#) واما مسلم فاخذ له وبقية اصحاب السنن وحديثه كثير جدا وهو مشهور. لكن تكلم الحفاظ في بعض غايته ما في شك ومتفقين على امامته وعلى عدالته الا من شذ من اهل البدع من الجهمية والمعتزلة وغيرهم فلا يلتفت الى اقوالهم - [00:35:17](#) فحماد من كبار ائمة المسلمين حتى ان ابن المدني قال من تكلم في حماد فاتهموه على الاسلام. من تكلم في حماد فاتهموه على نعم

وقال ابن مبارك دخلت البصرة فما رأيت احدا اشبه بمسالك الاول من حماد ابن سلمة. وقال ابن عدي هو مفتي البصرة ومحدثه -

[00:35:37](#)

ومقروءها وعابدها ومكوؤها وعابدها. هذا ما يتعلق في عدالة حماد بن سلم رحمه الله اما ما يتعلق في حديثه فحديثه على اربعة

اقسام. اذا حدث عن حميد الطويل وعن ثابت البناني - [00:35:57](#)

وعمار ابن ابي عمار ومحمد ابن زياد. في حديث يكون فحديثه يكون في الدرجة العليا من الصحة. وخاصة اذا حدث عن وحميد

خاصة اذا حدث عن ثابت وحميد فالحديث يكون في الدرجة العليا من الصحة. ويلحق بهم محمد بن زياد الجمحي - [00:36:17](#)

نجيل البصرة وكذلك ايضا عمار ابن ابي عمار. قال الامام احمد وابن المديني وابن معين اثبت الناس في ثابت حماد اثبتوا الناس في

ثابت حماد ونقل الامام مسلم للحجاج في كتابه التمييز الاجماع على هذا. نقلت اتفاق الحفاظ على هذا الشيء ان - [00:36:37](#)

ان اه ثابت ان حماد اثبت الناس في ثابت. وهذا النقل ذكره الحافظ ابن رجب في كتابه شرح العلل وكذلك ايضا قال الامام احمد حماد

اثبت الناس في حميد اي حميد الطويل. وحميد وخال لحماد بن سلمة. ويلحق - [00:36:57](#)

بهم كما ذكرت حماد ويلحق بهم كما ذكرت محمد ابن زياد الجمحي هناك ايضا محمد ابن زياد الالهاني آ الشامي لكن المقصود هنا

محمد بن زياد الجمحي نزيل البصرة. الذي يروي عن ابي هريرة بخلاف الاول فانه - [00:37:17](#)

عن ابي امامة نعم قال الامام احمد آ حماد او والناس عن محمد بن زياد حماد اقوى الناس عن محمد بن زياد. كذلك ايضا قال الامام

احمد اجاد حماد آ في رواية عن آ - [00:37:37](#)

اه عم محمد ابن زياد اجاد حماد في رواية عن محمد ابن زياد. واما ما يتعلق بعمار بن ابي عمار قال يعقوب شيب السدوسي حماد بن

سلمة ثقة في حديثه اضطراب كسير وشديد الا عن شيوخ فانه حسن الحديث عن - [00:37:57](#)

متقن في حديثهم ومقدم فيهم على غيره منهم ثابت وعمار ابن ابي عمار. فعد ايضا عمار ابن عمار من هؤلاء الذين يعتبر حماد من

اثبت الناس فيهم. هذه الدرجة الاولى من حديثه. اما الدرجة الثانية اما الدرجة - [00:38:17](#)

الثانية من حديثه فاذا روى اه اذا هو عن نافع الازرق وكذلك اسحاق بن عبدالله بن ابي طلحة وغيرهم ممن لم يتكلم في رواية حماد

عنهم ممن لم يتكلم في رواية حماد عنهم لانه سوف يأتي ان حماد تكلم في وايته عن بعض او - [00:38:37](#)

وعن كسير من شيوخ عن كسير من شيوخه. الذين رووا عنهم وسكت آ في رواية حماد عنهم آ هؤلاء او

حديث حماد عن هؤلاء يعتبر في الدرجة الثانية والاصل فيه الصحة الاصل فيه الصحة - [00:38:57](#)

واما الدرجة الثالثة من حديثه فاذا روى عن ايوب السختياني وزياد الاعلم وابو الزبير وقتادة وداوود ابن ابي هند وعمو ابن

دينار. فاذا روى عن هؤلاء قد تكلم الحفاظ في وايه حماد عن هؤلاء فتكلم الامام احمد في رواية حماد عن ايوب فقال يسند حديث لم

يسندها الا هو يسند - [00:39:17](#)

لم يسندها الا هو يعني استيقاظ الحفاظ يوصلون هذه الاحاديث بينما هو يسندها ويصلها. هذا في رواية عن ايوب وكذلك ايضا في

روايته عن آ ابي الزبير المكي فتكلم لما فيه. وله حديث منكر عن ابي الزبير المكي. وهذا الحديث رواه - [00:39:47](#)

طبع ابي الزبوع المكي عن جابر ان الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الكلب والسنوب ثم قال الا كلب الصيد وزيادة الا كلب

كلب صيد هذه زيادة منكرة كما قال النسائي وغيره الا كلب الصيد فهذه زيادة منكرة. واكثر الاحاديث تنهى عن آ بيع الكلب -

[00:40:07](#)

في زيادة الا كلب الصيد هذه زيادة منكرة ولم تصح. وتفرد بها حماد بن سلمة رحمه الله كذلك ايضا في روايته عن آ زياد الاعلم فتكلم

فيها يحيى بن سعيد القطان. وفي رواية عن قتادة ايضا له - [00:40:27](#)

واحاديث منكرة في رواية عن قتادة منها الى حديث منكرة حديث ان القرآن آ انزل على ثلاثة احرف وهذا منكر لان الحديث متواتر

ان القرآن انزل على سبعة احرف وليس ثلاثة احدف فيعتبر هذا الحديث منكر كذلك ايضا له حديث اخر منكر وهو ان الله ان -

[00:40:47](#)

رسولا صلى الله عليه وسلم والله عز وجل في المنام شابا امود. طبعاً ما في شك ان هذا الحديث منكر وباطل كذلك ايضاً في روايته عن عمر ابن دينار وعن داود ابن ابي هند تكلم فيها آا الامام مسلم للحجاج تكلم فيها الامام مسلم من الحجاج - [00:41:07](#) كذلك ايضاً تكلم في حماد آا اذا روى عن صغار شيوخه ايضاً تكلم في حماد رواه صغار شيوخه ومنهم داوود ابن ابي هند كذلك ايضاً تكلم في حماد رحمه الله اذا جمع بين شيخين او اكثر في روايته فتكلم في - [00:41:27](#)

فيها الامام احمد رحمه الله. فتكلم في حماد اذا جمع بين اكثر من شيخ فقال الامام احمد في حديث حماد عن ايوب وقتادة عن ابي اسماع وحبي عن ابي ثعلب الخشني مرفوعاً في انية المشركين. قال الامام احمد هذا من قبل حماد - [00:41:47](#) انا لا اقوم على مثل هذا يجمع اعوجاج ثم يجعله اسناداً واحداً وهم يختلفون. يعني تجد ان في رواية هؤلاء الشيوخ اختلاف ومع ذلك حماد يجعلهم او يجعل رواية هؤلاء رواية واحدة. قال ابوياء على الخليل آا في كتاب الارشاد آا نقلنا - [00:42:07](#) عن كتاب الحافظ ابن رجب في شهر العجل قال ذكرت بعض الحفاظ قلت لما لم يدخل البخاري حماد ابن سلمة في الصحيح؟ قال لانه يجمع بين جماعة من اصحاب انس يقول حدثنا قتادة وسألت عبدالعزيز بن صهيب عن انس وربما خالف في بعض ذلك. فقلت وليس ابن وهب كان يفعل هذا. قال ابن وهب اتقن - [00:42:27](#)

احفظ حماد يعني كان لا يبين الاختلاف بين رواية هؤلاء. فايضاً تكلم في حماد اذا جمع بين كم من شيخ من شيوخه؟ ولعل في وايد حماد عن هؤلاء والله اعلم الثبوت لعل الاصل في رواية حماد عن هؤلاء الثبوت وان كان تكلم فيهم كبار - [00:42:47](#) لكن لعل آا الاصل في رواية حماد ان هؤلاء الثبوه. طبعاً وقولنا لا يخالف قول كبار الحفاظ. لان الحفاظ يعني ما قصدهم تضعيف حماد مطلقاً وانما قصدهم تبيننا حماد له اخطاء عن هؤلاء فينبغي التنبيه لرواية حماد عن هؤلاء. طبعاً ومن كان على مذهب المتقدمين - [00:43:07](#)

في علم الجوع والتعديل وعلم الاسناد فيتبين له اذا اخطأ حماد اما من كان على مذهب المتأخرين الذين هم يجمدون على الاسانيد وما قيل في هؤلاء الرواة فلا يتبين لهم الخطأ حتى اذا اخطأ لا يتبين لهم حماد انه اخطأ. وسوف يأتينا مزيد على هذا - [00:43:27](#) الدواء جواباً عن حديثه اذا روى عن قيس ابن سعد روى عن قيس بن سعد قد يتوقف في حديثه ولا يحتج بما تفاوض به حماد عن قيس ابن سعد. فتكلم الامام احمد وقبله شيخ يحيى بن سعيد في رواية حماد عن - [00:43:47](#) وبين الامام احمد لماذا تكلم فيه؟ ولماذا يقطع حمادي في رواية عن قيس بن سعد؟ قال آا قد ضاع كتابه عن آا قيس ابن سعد وقال البيهقي رحمه الله الحفاظ يتجنبون ما تفاوض به حماد عن قيس ابن سعد فاخر دواء - [00:44:07](#)

من من حديث حماد اذا روى عن قيس بن سعد اذا روى عن قيس بن سعد. وفيما يتعلق في الدرجة الثالثة كما ذكرت يعني جماعة من شيوخنا ماتوا كلن في وايت عنهم لكن اخفهم ايوب. اخفهم ايوب لان حماد سمع منه قديماً. لان حماد سمع منه قديماً - [00:44:27](#) وتقدم لنا النيتروج عن المتأخرين من شيوخه فانه يخطئ واشدهم هو نعم واشدهم عن قتادة نعم اشد من دواء عن قتادة لان التقدم لنا له حديث وجدا عن قتادة له حديث منكر جدا عن قتادة. اذا حديث حماد على هذه الاقسام الافضل. الاول اذا روى عن حميد وثابت فحديث يكون في الدرجة العليا من الصحة - [00:44:47](#)

واحتج به الامام مسلم في روايته عن ثابت البناني ويلحق بهم عمار ابن ابي عمار الواسطي ومحمد ابن زياد محمد ابن زياد الجمحي ودعوة الثاني من حديثه اذا روى عن اناس يتكلم في رواية حماد عنهم والدرجة الثالثة من حديث اذا روى عن قيس نعم اذا - [00:45:07](#)

وعن زياد الاعلم وايوب السخطيني وعمر ابن دينار ودونة بهند وغيرهم. والدرجة الرابع من حديث عن قيس بن سعد. فهذا هو الالوجه والله اعلم في حديث حماد اما اطلاق يعني تصحيح حديث حماد مطلقاً فهذا ليس بصحيح وكذلك ايضاً تضعيف حماد مطلقاً هذا ليس بصحيح ولا نعرف احد ضعف حمد مطلق - [00:45:27](#)

قال فبلى الواجب والتفصيل في حديثه. نعم عن حكيم الاسرم حكيم الاسرم هو البصري. حكيم الاسهم البصري وهو من الطبقة السادسة وحكيم الاسهم اختلف الحفاظ فيه على قولين. بعضهم وسقفوا وبعضهم جهلة. بعضهم قد - [00:45:47](#)

قال عنه مجهول بعضهم قال عنه ثقة. فقال علي ابن المدين رحمه الله عندما سأله الذهلي عن آآ عن هذا الشخص وهو حكيم الاشم قال اعيانا هذا قال اعيانا هذا يعني لم نعرف هذا الشخص. وقال ما ولا ادري من اين هو - [00:46:07](#)

وقال الامام البخاري لا يتابع في حديثه عن ابي تميمه طبعا هذي يعني معناه انه فيه جهادة وان كان في فيها شيء اخر زائد ايضا لكن ايضا تفيد معنى الجهالة. لكن قال علي ابن المديني في رواية في رواية محمد عثمان ابن ابي في رواية محمد عثمان بن ابي شيبه قال عنه - [00:46:27](#)

الموسيقى قال ثقة عندنا وقال ابو داوود ايضا ثقة عن هذا الشاص وذكره ابن حبان في السقات وقال النسائي ليس به بأس طبعا قال البزار ايضا ليس بالمشهور. البزار يقول ايضا ليس بالمشهور. والارجح في هذا الشاص انه مجهول لا يعرف هذا هو الالوجع - [00:46:47](#)

وعند التحقيق ليس ليس هناك خلاف بين توفيق من وثق او تجهيل من جهله. وكما كما ذكرنا سابقا آآ ان يعني قد يوثقون الشخص المجهول. قد يوثقون الشخص المجهول. وهذا التوثيق ليس منصبا على عدالته في نفسه وايضا ليس - [00:47:07](#)

جميع احاديثه وانما يجدون له حديث مستقيم فيكون عنه ثقة. وقد توجد له احاديث من كرة فيقولون عنه ضعيف. او يقولون عنه هذا الشخص مجهول فعند التحقيق ليس هناك خلاف بين قول من او قول من جهله. وعلي ابن المدين قال عنه مجهول وقال عنه في رواية ثقة. فعلى - [00:47:27](#)

الحديث الذي يهويه وان كان هو في هذا الحديث ضعيف كما سوف يتبين لنا. فعند التحقيق حكيم الاشم لا يعرف. لا يعرف لانه ليس له من حديث الا هذا الحديث ولعله يمكن له حديث اخر او حديثين. كذلك ايضا لم يروي عنه الا حماد بن سلمة. وايضا في شخص اخر كذلك ايضا - [00:47:47](#)

روى عنه فهذا الشاص فيه جهالة لان ليس له شيوخ كثيرين وكذلك ايضا رواة عنا قليلين وليس ومن حديث الله حديثين او حديث واحد فهذا يفيد انه مجهول. عن ابيب عن اه ابي تميمه الهجيمي وهو طريف المجالد - [00:48:07](#)

ابو تميم الهجيمي وطوييف بن مجالد الهجيمي البصري. وهو متفق على توثيقه. متفق على توثيقه وهو من الطبقة الثالثة واختلف في فاتح فقيل توفي في عام سبعة وستين وقيل غير ذلك. لكن ابو تميمه لم يسمع من ابي هريرة - [00:48:27](#)

هذا الحديث فيه اربعة علل هذا الحديث فيه اربعة علل العلة الاولى آآ الكلام في حكيم الالاهم هذه هي العلة الاولى والثانية تفاوضه بهذا الحديث. ثاني تفاوضه بهذا الحديث. والعلة الثالثة هي - [00:48:47](#)

الانقطاع بين ابي تميم الهجيمي وابي هويوة. والعلة الرابعة تتعلق بمتن الحديث. العلة رابعة تتعلق بمتن الحديث وقع اختلاف في متن هذا الحديث. كما سوف يأتي في التخريج. فثلاث علل تتعلق في الاسناد وعلة تتعلق بمتن - [00:49:07](#)

حديث بعض الناس في كلام الحفاظ على هذا الحديث قبل ان يسكب تخريج هذا الحديث فهذا الحديث ضعفه البخاري فقال ابو عيسى الترمذي في كتابه العلة الكبير سألت آآ محمد عن هذا الحديث فقال لا - [00:49:27](#)

هذا الحديث لا من حديث حكيم الاشم محمد هذا الحديث من قبل اسناده. وكذلك ايضا في في جامع هنا الترمذي ايضا نقل عن البخاري انه ضاعفه جدا. وكذلك ايضا اه البخاري ضاعف هذا الحديث في كتابه التاريخ الكبير. كذلك ايضا ابو عيسى - [00:49:47](#)

فانه ضاعف هذا الحديث كذلك ايضا النسائي ضعف هذا الحديث. كذلك ايضا ابو بكر البزار ايضا ضاعف هذا الحديث كذلك ايضا آآ ابو علي النيسابوي وهو من كبار الحفاظ. كذلك ايضا نقل المناوي في شرحه على الجامع الصغير في فيض القدير قال - [00:50:07](#)

قال سنده ضعيف. وايضا قال المناوي وهو كما قال. وقال ابن سيد الناس فيه اربعة علل. التفاوت عن غير ثقة هذي العلة الاولى وهي موجبة للضعف. وطفف رواته هكذا اطلق وما في ضعيف الا حكيم الالاهم. والالانقطاع وتقدم الالانقطاع بين - [00:50:27](#)

ابي تميم وبين آآ ابي هريرة. ونكارة المتن. وهو طبعا نكارة المتن ما ادري يعني ماذا آآ ما الذي استنكر من هذا المتن فهذا المتن مروى من طرق اخرى وقال ايضا الذهبي في كتاب الكبائر طبعا نقلة عن المناوي ليس اسناده بالقائم ليس - [00:50:47](#)

اسناده بالقائم. نعم. زكرت ان المناوي في الجامع في شرع الجامع الصغير نقل هذا الكلام. وبعض اهل العلم من المعاصرين نقل عن

الحاكم انه صحح هذا الحديث وكذلك ايضا الذهبي. وهذا ليس بصحيح هذا ليس بصحيح وعزا هذا النقل الى المناوي - [00:51:07](#) وانما المناوي نقل عن الذهبي وغير تضعيف هذا الحديث. ولم يصحح هذا الحديث وهذا الشخص طبعا اخطأ ذهب الى حديث اخر غير هذا الحديث الحديث شوف اتفاق بين الحفاظ على تضعيفه ولا على ما احد صححه ابدا ولا يمكن ان يصح. لكن يعني بعض اهل العلم المعاصرين جزم بدون تردد. في صحة هذا الحديث وهذا - [00:51:27](#)

ليس بصحيح والسبب في ذلك ما ذكرنا سابقا هو هو الاختلاف في المنهج. الاختلاف في المنهج فمنهج المتأخرين لا ينبغي الاعتماد عليه ولا التعويل عليه ابدا ولا يوثق بكلام في الجوف والتعديل لان عندهم منهج يختلف عن المنهج الصحيح الموافق للنقل والموافق للعقل ايضا. فهم - [00:51:47](#)

يضعفون احاديث صحيحة تجدها في صحيح البخاري. ويصححون احاديث تجدها تجد ان الحفاظ قالوا منكر بل قالوا باطلة. مثل هذا الحديث البخاري تضعيفا شديدا. ووافق ايضا النسائي ووافق تلميذه الترمذي. وابو علي النيسابوي والذهبي والمناوي والباغوي - [00:52:07](#)

وكل الناس ذهبوا الى طريف هذا الحديث ومع ذلك تجد ان بعض اهل العلم يجزم بدون تودد ان هذا الحديث نادى صحيح وان له الصحة بل هو حديث يعني قريب من - [00:52:27](#)

شديد الظعف شديد الظعف ويعني ما يسب ان يقال عنه حديث باطل. فينبغي الانتباه لهذا والشبهة والمناهج المتقدمين وعدم السير وعلى المناهج المتأخرين. وينبغي طبعا كما ذكرنا سابقا تتبع كلام المتقدمين - [00:52:37](#)

يعني مشوك بين بعض طلبة العلم ان الترمذي وابن حبان ابن خزيمة لا يحتج بتصريحاتهم بل هم متساهلين وهذا ليس بصحيح بل من اشد الناس في التصحيح من اشد الناس في التصحيح. حتى تجد ان هناك احاديث في البخاري يضعفها الترمذي. واحاديث مسلم يضاعفها ايضا الترمذي - [00:52:57](#)

فاذا وجدت للترمذي او ابن خزيمة او ابن حبان تصحيحا فتمسك به. كيف العلة؟ العلة. اي نعم لا هنا اقوى كلام الاول. يقول هذا على التغليظ. هذا على التغليظ. اقول هذا على التغليظ - [00:53:17](#)

ثم طبعا علل هذا الشيء. نعم طبعا اما تخريج الحديث فهو خير الامام احمد واصحاب السنن كلهم اخرجوا هذا الحديث. كذلك الفيض ابن ابي شيب والداوي والطحاوي وابن المنذر في الاوسط وابن الجاؤود والبيهقي. وكذلك ايضا التودي في كتاب العلل الكبير. وابن عدي في - [00:53:37](#)

والعكيل في الضعفاء. والبخاري في تاريخه الكبير ايضا. طبعا الحديث ايضا له طرق اخرى. فالحديث ايضا كذلك ايضا رواه اصحاب السنن والامام احمد وغيرهم من طريق صهيب ابن ابي صالح عن الحارث ابن مخلد عن ابي هوييرة - [00:53:57](#)

ولفظ هذا الطريق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من اتى امرأة في دبرها ملعون من اتى امرأة في دبرها طبعا هذا الاسناد ضعيف ايضا. لان الحارس بن المخلد لا يعرف وتفاوت بهذا عن ابي هريرة وكذلك ايضا لا يعرف له سماء - [00:54:17](#)

من ابي هريرة فهو معلول بثلاثة علل. بالاضافة الى ايضا وقع في المتن اختلاف. كذلك ايضا له طريق اخر عند الامام احمد فرواه الامام احمد قال حدثنا يحيى عن عوف قال حدثنا خلاس عن ابي هريرة - [00:54:37](#)

حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى كاهنا او عوفا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم. طبعا هذا الاسناد ظاهره الصحة. لكن اختلف في سماع خلاس من ابي هريرة. فنفاه الامام احمد قال لم يسمع. وحديث - [00:54:57](#)

عن ابي هريرة في صحيح البخاري حديث خلاف عن ابي هريرة في صحيح البخاري فهذا يقتضي ان خلاف سمع من ابي هريرة عند البخاري ذهب الحاكم الى تصحيحه. نعم وقع متابع لخلاس فوقع عند الحاكم ان محمد ابن سيرين تابع لخلاس في رواية هذا الحديث عن ابي هريرة - [00:55:17](#)

وايوة لكن الاقرب ان ذكر محمد وهم ليس بصحيح. لان الحديث آ أكثر الطرق لم تذكر محمد بن سيرين آ في هذا الحديث أكثر الطرق على عدم ذكر محمد بن سيرين وانما هل وقع في طريقة الحاكم فقط؟ ايضا له طريق اخرى لكن - [00:55:37](#)

موقوفة على نعم له ضيقها مرفوعة مرفوعة. رواه النسائي في كتابه عشوة النساء عن عبد الملك ابن محمد صنعاني قال حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هوية مرفوعا. قال استحووا من الله حق الحياء. لا تأتوا النساء في ادبارهن - [00:55:57](#)

وهذا الحديث طبعا انكره حمزة الكناي. فقال هذا حديث منكر باطل. هذا حديث منكر باطل. قال لان المحفوظ عن الزهري عن ابي سلمة وليس فيه ذكر ابي هريرة. وانما المحفوظ كما روى اصحاب الزهري هذا الحديث عن ابي سلمة من قوله - [00:56:17](#) وليس مرفوعا وليس فيه ذكر ابي هريرة وهو مرفوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. طبعا له ايضا اسناد اخر لكنه موقوف هذا الاسناد وهو عن ابي هريرة لكنه كما ذكرت موقوف عليه فقال النسائي حدثني قال النساء اخبرني معاوية ابن صالح دمشق قال حدثنا - [00:56:37](#)

منصب نبي مزاحم. قال حدثنا ابو سعيد المؤدب عن علي ابن بديمة. عن مجاهد عن ابي هريرة. قال من اتى امرأة في دبرها فقد كفى وقال من اتى امرأة في دبرها فقد كفر. وهذا الاسناد جيد. هذا الاسناد جيد لكنه موقوف على ابي هريرة وتابعه الليث - [00:56:57](#) ابي سليم عن مجاهد به. طبعا هو اللي دعاني ان يعني الحديث لان اتيان النساء في ادبارهن الاحاديث الواردة في هذا ذهب اكثر الحفاظ الى تضعيفها. الاحاديث الواردة في هذا الباب التي تنهى عن اتيان النساء في ادبارهن ذهب اكثر الحفاظ - [00:57:17](#) لتضعيف هذه الاحاديث فممن ذهب الى تضعيف هذه الاحاديث الامام البخاري كما نقل ذلك عنه الحافظ بن حجر في التلخيص وبالفعل عدة احاديث في هذا الباب ضعاف البخاري. كذلك ايضا النسائي كذلك ايضا آآ البزاوي كما في كتابه المسند - [00:57:37](#) كما في كشف الاستار فقال لم يصح في الباب شيء. كذلك ايضا آآ ابو علي النيسابوي كما نقل الحافظ في كتابه تلخيص فهؤلاء من كبار الحفاظ ذهبوا ذهبوا الى تضعيف جميع الاحاديث الواردة في هذا الباب - [00:57:57](#) ان سياطنا بهذه الاحاديث فساقها في كتاب عشوة النساء وتوسع في بيان الاحاديث. وعندما تتبع هاي الاحاديث ما تجد اسناد يخلو من كلام ما تجد اسناد يخلو من كلام. لكن لعله بمجموع هاي الاحاديث صحيح انه ما يخلو اه اسناد من كلام لكن فيها قوة هذي -

[00:58:17](#)

الاسانيد فيها قوة هذي الاسانيد فيها قوة لعل باجتماعها يكون الحديث ثابت لعل باجتماع يكون الحديث ثابت نعم متأخرين له الى تصحيحها فابن حبان رحمه الله ذهب الى تصحيح بعض هذه الاحاديث كذلك ايضا الحافظ عبد الغني المقدسي كذلك ايضا الحافظ الذهبي - [00:58:37](#)

الحافظ الذهبي رحمه الله جزء في هذه المسألة وقال تيقنا ان الاحاديث الواردة في هذا الباب صحيحة طبعا يقصد دموعها عندما ترجم للنسائي رحمه الله وذكر قولاً انه لم يصح في الباب شيء قال لمؤلف او جزء في هذا وتيقنت ان - [00:58:57](#) الواردة في هذا الباب صحيحة. يقصد طبعا كما ذكرت بمجموعها. وكما ذكرت جميع هذه الاحاديث لا يخلو اسناد حديث من كلام كله تكلم فيها لكن الان بمجموعها يتقوى لكن ثبت عن الصحابة رضي الله عنهم فثبت عن ابي هريرة كما تقدم لنا وكذلك عن ابن عباس وعن ابن عمر - [00:59:17](#)

صحيح جانب ابن عمر اجازة هذا الشيء كما في صحيح البخاري. لكن الصحيح ان هذا لعل لقب خطأ من هذا عن ابن عمر لعل واخطأ عليه لان الثابت عن ابن عمر انه انكر هذا الشيء اشد الانكار. وايضا هذا ثابت عن جماعة من التابعين. ثابت عن جماعة من التابعين هذا - [00:59:37](#)

شيء وهو النهي عن هذا. وكذلك ايضا النصوص تدل على هذا الشيء. النصوص ايضا تدل على هذا الشيء اه صحيح وان كان الحديث في اسانيد كلام لكن مجموعها بمجموعها وما نقل عن السلف يؤيد ان هذا الشيء محرم بل لعله - [00:59:57](#) يعني من كبار الذنوب. لان ثبت عن الصحابة انهم بالغوا في انكار هذا الشيء. فعدلوا هذا من الكفر. فهذا يفيد ان هذا كبير عندهم من كبار الذنوب. نعم اما ما يتعلق في متن الحديث فتقدم الكلام على بعض آآ متن هذا الحديث وآآ فيما يتعلق - [01:00:17](#) في اتيان المرأة الحائض هذا امر متفق عليه كما ذكرنا في الدوس الماظي. تحويم هذا الشيء باتفاق بالاتفاق بين الائمة ان لا يجوز

اتيان المرأة وهي حائض. ثم قال ابو عيسى لا نعرف هذا الحديث لا من حديث حكيم الاسهم عن ابي تميم الهجيمي عن ابي هريرة -  
[01:00:37](#)

انما معنى هذا الحديث عند اهل العلم على التغليف. ثم قال وقد روى وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى حائضا  
فليتصدق بدينار. فلو كان اتيان - [01:00:57](#)

الحارس كفوا لم يؤمر فيه بالكفارة. سوف يأتينا هذا الحديث في الحديث الذي بعد هذا ثم قال وضعف محمد هذا الحديث من قبلي  
اسناده وابو تميم الهجيمي اسمه طريف بن مجادلد. باب ما جاء بالكفارة في ذلك. طبعا الكراهية اذا اطلقت في الكتاب والسنة وفي -  
[01:01:07](#)

عوف السلف في الغالب انها تعني التحويم. كما كما في قول الرسول صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم قيل وقال. وكثرة السؤال  
واضاعة المال واضاعة المال ما في شك انه محرمة. فالكراهية في عرف الشارع تفيد في الغالب التحويم. وكذلك ايضا في عرف  
المتقدمين - [01:01:27](#)

وابو عيسى من المتقدمين وبين ذلك شيخ الاسلام وايضا ابن القيم رحمه الله العلام ابن القيم رحمه الله في كتاب اعلام الموقعين بين  
هذا وتوسع الكلام على هذه المسألة. نعم. ما جاء بالكفارة في ذلك حدثنا علي ابن حجر قال اخبرنا شريك عن قصي عن مقسم عن ابن  
عباس - [01:01:47](#)

النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امرأته وهو حائض وهي حائض. قال يتصدق بنصف دينار. حدثنا الحسين بن حريص  
قال اخبرنا الفضل ابن موسى عن ابي حمزة السكري عن عبدالكريم عن مقتل ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان  
دما احمر فدينار واذا - [01:02:07](#)

كان دما اصفر فنصف دينار. قال ابو عيسى حديث الكفارات في اتيان الحائض قد روي عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا. وهو قول  
بعض اهل العلم يقول احمد واسحاق وقال ابن مضاء استغفروا ربه ولا تختاروا عليه. وقد روي نحو قول ابن مبارك عن بعض -  
[01:02:27](#)

والتابعين منهم سعيد ابن الزبير وابراهيم الاخي وهو قول عامة علماء الانصار. نعم قال ابو عيسى حدثنا بن دار نعم قال ابو عيسى  
حدثنا عن ابن علي ابن حجب هو ابن اياس السعدي المغوزي البغدادي نزيل بغداد ثم مرو نزيل بغداد ثم - [01:02:47](#)  
ثم مضوا وعلي بن حجر كما تقدم لنا سابقا ثقته ثقة سبت فاضل. ثقة سبت او ثقة حافظ فاضل. وهو من الطبقة او من صغار الطبقة  
التاسعة وتوفي في عام اربعة واربعين ومائتين. قال اخبرنا شريف وابن عبد الله النخعي ابو عبد الله الكوفي القاضي - [01:03:07](#)  
وشريكة ما تقدم لنا سابقا ان حديث على ثلاثة اقسام. اذا حدث من كتابة فحديثه صحيح. اذا حدث من كتابه فيعتبر حديثه صحيح  
كما قال ذلك ابن عمار الموصلي فقال كتابه صحيح. فاذا روى منه فحديثه صحيح - [01:03:27](#)

ولا اعرف ان احدا يروي من كتابه الا اسحاق الازرق. وايضا قال يعقوب نشيب السدوسي ان كتب شريف صحيحة وان كان يحيى ابن  
سعيد تكلم في كتب شريف فقال رأيت في اصوله تخليطا لكن يحيى بن سعيد كما تقدم متشدد رحمه الله - [01:03:47](#)  
الله فالدرجة الاولى من حديث اذا حدث من كتابه فحديث صحيح وكما قال ابن عمار لا نعرف احدا يروي من كتابه الا اسحاق الازرق  
صيف نعم قال اخبر نعم نعم. آآ الدرجة الثانية من حديث الشويك نعم الدرجة الثانية من حديث شويك. اذا كان واو عنه من متقدم -  
[01:04:07](#)

اصحابه من متقدمي اصحابه لانه رحمه الله عندما تولى القضاء ساء حفظه. ساء حفظه. ومن هؤلاء يزيد بن هارون الواسطي وكذلك  
ايضا العوام بن حوشب. وايضا اسحاق الازرق فهؤلاء رووا عنه قديما. والدرجة الثالثة من حديثه - [01:04:27](#)  
اذا كان راوي عنه من المتأخرين من اصحابه. فايضا يحكم عليهم بانها حسنة لكن دون الدرجة الاولى. الدرجة الاولى حسنة او جيدة  
والثالثة تعتبر حسنة. والسبب السبب الذي دعانا الى ذلك ان كثير من الحفاظ ذهبوا الى توثيقه. ذهبوا الى - [01:04:47](#)  
موسيقى ومن هؤلاء يحيى ابن معين رحمه الله. ومن هؤلاء ايضا ابو داوود ذهب الى توثيقه. وكذلك ايضا اه ابن من مبارك اثني عليه

كسيرا وكذلك ايضا الامام احمد قدمه على اسرائيل في ابي اسحاق واسرائيل من اوثق الناس في ابي اسحاق وقدموا ايضا على -  
[01:05:07](#)

صهيبنا ابن معاوية كذلك ايضا معين قدمه على ابي الاحوص وابو الاحوص ثقة وابو الاحوص ثقة. وان كان بعض تكلم في حفظه  
فكما تقدم ان يحيى تكلم في حوضه كذلك ايضا ابن سعد وايضا آآ ابو حاتم ابو غازي - [01:05:27](#)  
ايضا تكلم فيه وغيرهم لكن الراجح هو ان حديث على هذه الاقسام الثلاثة وايضا يعني تتبعنا حديث كثيرا فوجدنا انها في الغالب  
عليه الاستقامة وجدناه في الغالب عليه الاستقامة. ايضا هذا يؤيد انه الغالب الاحاديث الاستقامة وقد جزم ابن ابي بهذا - [01:05:47](#)  
الغالب الاحاديث الاستقامة ايضا ابن علي جزم بهذا. وايضا وصف شريك بالتدليس. لكن تدليس قليل ايضا تبين لنا هذا بالتتبع وقد  
الحافظ الحافظ ابن حجر نص على هذا فقال اودكه في الطبقة الثانية من طبقات المدلسين عن خسيب وابن عبد الرحمن الجزبي -  
[01:06:07](#)

حصيف بن عبدالرحمن الجزبي وهو من الطبقة الخامسة وتوفي في عام سبعة وثلاثين وقيل في عام ستة وثلاثين وقيل في عام  
ثمانى او تسعة وثلاثين ومئة وخسيب اختلف فيه فبعضهم ذهب الى توثيقه كما نقل عن يحيى ابن معين وبعضهم ذهب الى انه لا  
بأس - [01:06:27](#)

وهو ايضا يدخل في توثيق موسقة كما نقل هذا عن آآ عن يعقوب بن سفيان فقال لا بأس به وكذلك ايضا قال عنه صدوق وبعضهم  
ذهب الى تضعيفه كما هو المشروع الامام احمد فضعه الامام احمد وكذلك ايضا النسائي ذهب الى - [01:06:47](#)  
وضعيفة وكذلك ايضا ادى قطني فقال ان خسيب يعتبر به قال ان خسيب يعتبر به وخسيب آآ عنده سوء حفظ. عنده سوء حفظ  
فلذلك الحفاظ اختلفوا في درجة حديثه. حتى ان ابن حبان - [01:07:07](#)

رحمه الله قال وهو ممن استخير الله فيه. وبالفعل يعني حصيف يحتاج الى زيادة تتبع حديثه. ويعني ايضا الاحاديث التي انكرت  
عليه ما نعرف انها كثيرة. من خلال ما مر علينا سابقا نعم له بعض الاحاديث المنكرة من الاحاديث المنكرة ما - [01:07:27](#)  
عن في ما اظن عن سعيد ابن جبير وعن ابن عباس ان الرسول صلى الله عليه وسلم احرم بالحج بعد انتهائه بعد انتهائه من الصلاة  
بالحج بعد انتهائي من الصلاة. وهذا لقب انه منكر وانما الثابت ويكاد يتواتر ان الرسول صلى الله عليه وسلم انما - [01:07:47](#)  
بالحج عندما استوى على دابته كما في حديث جابر وكما في حديث ابن عمر كما في حديث ابن عمر وايضا حديث جابر وايضا ثبت  
عن ابن عباس في قال ما يخالف هذا. فالصحيح ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما استوى على دابته هل بالحج. فيعني هذا -  
[01:08:07](#)

مختلف فيه ولعل يعني لين لين الحديث. وعلى حسب المثل اليومي اذا تبين لنا ان المتن مستقيم فقد يحسن حديثه ويتبين المتن  
يعني في مخالفة او هذا المتن لا يتحمله حصيف فهنا ممن يضاعف واما ان واما ان يتوقف في حديثه. عن - [01:08:27](#)  
يقسم مقسم هو ابن بجرة او ابن نجدة مولى عبد الله ابن الحارس المطلبي وقيل مولى ابن عباس لانه كسير الملازمة لابن عباس  
رضي الله عنه. ومقسم الجمهور على توثيقه مقسم الجمهور على توثيق - [01:08:47](#)

ومنهم يحيى ابن معين ذهب الى توثيقه. عفاوا منهم الدواء قطني. منهم الدواء قطني ذهب الى توثيق وغيرهم من الحفاظ ذهبوا الى  
توثيق مقسم وبعضهم ذهب الى تضعيفه كما نقل عن ابن سعد. فقال ضعيف. وبعضهم تكلم في بعض حديثه كما نقل عن كل ما في -  
[01:09:07](#)

ببعض حديثه لكن لعل العقبة انه اما ان يقال عنه صدوق واما ان يقال عنه سيقه اما تضعيفه فلا. وقال ان الامام احمد لا بأس به لكن  
البخاري رحمه الله ذكر في كتابه الضعفاء. نعم البخاري ذكر في كتابه الضعفاء. لكن لعل لكم ممن يقال عنه صدوق واما ان يقال عنه -  
[01:09:27](#)

يعني فوق الصدوق اما تضعيف فلا اما التضعيف فلا. وروى عنه البخاري في صحيحه لكن لم يروي عنه الا حديث واحد فقط. لم  
يروي عنه الا حديث واحد فقط عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امرأته وهي حائض قال يتصدق

بنصف دينار - 01:09:47

نعم قال ابو عيسى حدثنا الحسين حويس هو المروجي. من الطبقة العاشرة وتوفي في عام اربعة واربعين ومائتين. ووسقه النسائي وابن قال اخبرنا الفضل ابن موسى هو السيناني الفضل ابن موسى السيناني من كبار الطبقة التاسعة وتوفي في عام اثنين وتسعين ومئة - 01:10:07

وقد اخرج له الجماعة وكانت ولادته في عام خمسة عشر ومئة. والفضل بن موسى الجمهور على توثيقه وعلى انه ثبت. كما قال ابو هو اثبت من ابن مبارك وقال عنه وكيع وثبت ووثقه الجمهور. لكن بعض الحفاظ - 01:10:27  
سلم في الفضل ان موسى فقال عنه الامام احمد آآ ربما روى منكرات او له بعض المنكرات. وبالفعل فضل من موسى السناني آآ له غرائب فلعله ثقة ثقة له غرائب او يقال عنه يعني فوق الثقة لكن - 01:10:47  
ينبغي الانتباه الى الاحاديث التي يتفوت بها ويعني ويكون فيها علة. ولا هو ثقة لكن له بعض الاحاديث الغريب عن ابي حمزة السكري ابو حمزة ومحمد ابن ميمون السكري وهو من الطبقة السابعة وتوفي في عام ستة وستين او سبعة وستين او ثمانية وستين ومئة - 01:11:07

وابو حمزة على حديث على قسمين. حديث على قسمين آآ اذا حدث من كتابه او كان راوي عنه من متقدمي فحديث ثقة فهو هنا يكون ثقة وحديثه صحيح. والجمهور ذهبوا الى توثيق ابي حمزة السكري - 01:11:27  
ومنهم البخاري والقسم الثاني من اقسام حديثه اذا روى عنه احد المتأخرين من اصحابه رحمه الله اصيب بالعمى فقال عنه النسيم روى عنه قديما فحديثه جيد. من روى عنه قديما فحديثه جيد لانه اصيب بالعمى - 01:11:47  
وذكر ابن ابن القطان ضمن المختلطين او وصفه ابن القطان في وصفه بالقطان بالاختلاط لكن الراجح ان على قسمين آآ وكلاهما يعتبر صحيح كلاهما فيما سبق فقال كنت مجنوناً. كنت مجنوناً فتيقظت او قريب من هذه الكلمة. فامتنع - 01:12:07  
في اخر حياته عن رفع هذا الحديث. لان بعض السقات خالف شعبة. فروى هذا الحديث موقوفاً ومن هؤلاء شيخ الاعمش كما في رواية الدارمي من طريق الاعمش انه وقف هذا الحديث كذلك ايضاً ابن ابي ليلى فقد وقف هذا الحديث - 01:12:32  
عبدالرحمن عفوا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى ان ما رواه هذا الحديث ايضاً وقف في وقفه وفي رفع هذا الحديث اولاً موقوفة ما في شك في صحتها وهي من طريق الاعمش. واما الرواية المرفوعة فهي صحيحة من حيث الاسناد. لكن شعبة رحمه الله اه - 01:12:51

الذي تدعو عليه هواياته الصحيحة كان يضطرب. واما باقي الروايات فلا يصح منها شيء. باقي الروايات لا يصح منها شيء ويعني آآ احد توجيه احد الروايتين الوقف والرفع فيه فيه يعني - 01:13:11  
يحتاج لمزيد بحث او فيه يعني الشخص يطلب ويتردد في توجيه احد الروايات يعني هواية الوقف قوية جدا الاعمش وقفها والاعمش هو الاعمش والرواية المرفوعة كان يتودد فيها شعبة. لكن ايضاً الرواية المرفوعة كذلك ايضاً قوية فشعبة كان يجزم برفع الحديث ثم بعد ذلك عندما وجد من - 01:13:30  
خالفوا توقفوا وهذا التوقف لعل على سبيل الورع. وفي بعض الروايات عن شعبة ان هذا الاختلاف اتى من قبل الحكم العتيبة فمرة وقف ومضى وفعه وقد يكون هذا اجتهاد من ابن عباس حتى يعني بعض بعض اهل العلم قد يقولون وان كان آآ واذا - 01:13:55  
نواية الوقف لكن لا يمكن ان يقال هذا من قبل وبائي. لكن يعني ما يستبعد ان ابن عباس رضي الله عنه قد اجتهد ما يستبعد هذا لكن وان كان يعني حتى ولو وجهنا الوقف مع ان ابن عباس رضي الله عنه اجتهد لكن ينبغي متابعة ابن عباس في هذا خاصة لا يعلم - 01:14:15

ان احد من الصحابة خالفه لا يعلم ان احد من الصحابة خالفه. والمقرر عند اهل العلم وخاصة اهل الحديث منهم هو متابعة الصحابة او اتباع الصحابة في الفتاوى التي تنقل عنهم - 01:14:35  
وان كان القول الصحيح ان ما ينقل عن الصحابة ليس بحجة. ما في دليل على ان قول الصحابي حجة ما في دليل. طبعا هاي المسألة

فيها عدة اقوال فذهب الجمهور الى ان اه قول الصحابي يعتبر حجة - [01:14:52](#)

والقول الثاني ان قول الصحابي لا يعتبر حجة وهذا من قول عن امام الشافعي رحمه الله وله قولناه بانه حجة والقول الثالث القول

الثالث آآ ان اذا كان هذا الصحابي من اهل العلم فهنا يعتبر قوله حجة اذا كان من اهل العلم - [01:15:09](#)

وهذا لبعض اهل العلم من مشائخنا المتأخرين وهو الشيخ محمد حفظه الله الشيخ محمد بن عثيمين يذهب الى هذا القول ولا ادري

هل سبق الى هذا ام لا الفرق بين الصحابي المأوي بالعلم وبين الصحابي الغير المعروف بالعلم - [01:15:29](#)

ما في شك ان هذا القول قوي جدا وان كان من حيث التحقيق يعني ما يعني من حيث الواقع والتطبيق لم ينقل عن الصحابة الذين لم

يعرفوا بالعلم ما نقل عنهم فتاوى ما نقل عنهم فتاوى فكما قال ابو محمد ابن حزم رحمه الله - [01:15:46](#)

ان الفتوى نقلت عن ثمانية وعشرين ومئة من الصحابة تقريبا او ثمانية وثلاثين ومئة. الشك من المتكلم. ثم ذكر هؤلاء اه عندما سماهم

كان كل هؤلاء معروفين بالعلم ومن مشاهير الصحابة معروفين بالعلم ومن مشاهير الصحابة. فهذا القول اه - [01:16:06](#)

عند التطبيق والواقع آآ ليس له يعني ما موجود في الواقع ولا يمكن تطبيقه على الواقع وان كان هو قوي من حيث النظر. والقول في

هذه المسألة ان ما نقل عن الخلفاء الاربعة يعتبر حجة دون غيرهم. ودليل هذا القول - [01:16:26](#)

حديث عقباض بن ساوي عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ولعل العقب

ايضا يعني القول الثاني هو اوجه الاقوال ان قول الصحابي لا يعتبر حجة لكن ايضا لا يعني ترك قوات الصحابة فاذا ما وجدنا -

[01:16:44](#)

خلاف بين الصحابة اذا وجدنا قول الصحابي ولم يخالفه احد من الصحابة فما في شك ينبغي اتباع هذا القول وكما قال شيخ الاسلام

ان من اصول اهل البدع توك اقوال الصحابة يقول من اصول اهل البدع ترك اقوال الصحابة. فينبغي اتباع اقوال الصحابة الذين لا

يوجد لهم مخالف اذا لم يوجد في - [01:17:02](#)

باب نص اذا لم يوجد في باب نص اما اذا وجد فطبعا لا يلتفت الى قول الصحابي مع وجود النصوص فلعل لقب هو القول بهذا

الحديث وان كان يعني واذا رجحنا الوقف والحمد لله ذهب كبار اهل الحديث كالامام احمد واسحاق الى - [01:17:24](#)

في هذا ذهب الامام احمد واسحاق الى القول بهذا الحديث. وايضا اختلف يعني في دينار او نص دينار هل هو شك نووي او على

التخيير او لمعنى اخر؟ لكن لعل العقب هو على التخييض - [01:17:44](#)

واضحة يعني اوجح الالفاظ. انه على التخيير وليس شك من ابوابه وليس آآ يعني معنى اخر في بعض الروايات نقل عن مقسم

انه اذا اتاها وهي في الدم عليه ان يتصدق بدينار واما اذا - [01:18:02](#)

اتاها وهي قد طهوت قبل ان تغتسل او انقطع عنها الدم فعليا يتصدق بنصف دينار وهذا يعني اجتهاد من هواة هذا الحديث لكن لعل

والله اعلم كما رجح ابو داود السجستاني ان هذا على التخييض - [01:18:22](#)

نعم والقول الثاني من اقوال اهل العلم وهو قول الجمهور من المتأخرين انه ليس عليه كفارة بل الواجب عليه ان يستغفر الله عز

وجل هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب. بسم الله الرحمن الرحيم -

[01:18:41](#)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اما بعد فقال ابو عيسى حدثنا ابن ابي عمر هو محمد ابن يحيى هو محمد ابن يحيى

ومضى علينا كثيرا وكنا ومن الطبقة العاشرة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومائتين - [01:19:02](#)

ووجهنا انه ثقة او راجح فيه انه ثقة رحمه الله هذا هو الراجح في ابن ابي عمر لاستقامة حديثه. لاستقامة حديثه قال حدثنا سفيان

هو ابن عيينة ابن ابي عمران الهلالي. ابو محمد المكي وسفيان من الطبقة - [01:19:20](#)

او من كبار الطبقة الثامنة وتوفي في عام ثمانية وتسعين ومئة ومشهور سفيان انه من كبار الحفاظ ومن كبار الائمة وسفيان كما ذكرنا

سابقا ان حديث على قسمين لانه رحمه الله عندما تقدمت به السن تغير حفظه نوعا ما ما في شك انه حجة - [01:19:42](#)

مطلقا وحديث من الصحاح الاحاديث على وجه الارض. لكنه رحمه الله وهذا شيء عادي في كل شخص في الغالب انه اذا تقدمت به

السن يتغير حفظه نوعا ما وما في شك انه مناسبة الناس في حديث الحجازيين - [01:20:02](#)

لانه سمع حديث الحجازيين وهو صغير ومعلوم ان الشخص اذا سمع في حال صغره فانه يحفظ هذا الشيء المسموع فذلك فذلك هو مقدم في حديث الحجازيين كعمرو ابن دينار والزهي حتى - [01:20:18](#)

آ ذكر انه من اثبت الناس في الزهري وعمر ابن دينار نعم عن هشام هو ابن عروة الاسدي وهشام ايضا مشهور وتقدم لنا كثيرا هشام ثقة حجة هشام ثقة فاضل - [01:20:35](#)

ثقة حجة فاضل وقلنا ان حديث هشام على قسمين فما حدث به في المدينة اصح من حديث الذي حدث به في العراق. لانه رحمه الله ايضا آ ذهب الى العراق في نهاية - [01:20:58](#)

ثم ايضا توسع في الرواية. وتساهل نوعا ما. فلذلك اصبح حديث في المدينة اصح وارجح وما في شك ان هشام ثقة حجة مطلقا نعم وهشام للطبقة الخامسة وتوفي في عام خمسة او ستة واربعين ومئة. عن سبعة وثمانين سنة. عن فاطمة بنت - [01:21:13](#)

كالمندر فاطمة بنت المنذر هي آ بنت الزبير بن العوام الاسدي فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام الاسدي وهي زوجة لهشام نوضة وفاطمة تابعة مشهورة من الطبقة الثالثة فاطمة تابعة مشهورة من الطبقة الثالثة وسقها العجلي وابن - [01:21:37](#)

حبان واخرج لها الجماعة وهي ثقة بلا خلاف عن اسماء بنت ابي بكر بن الصديق ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحيضة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حطيه ثم ثم كوصيه بالماء ثم وشيه وصلي فيه - [01:22:02](#)

ومن استدل آ بهذا الحديث استدل بهذا الحديث على نجاسة جميع الدماء. وقبل ان ندخل في تفاصيل هذه المسألة نقول ان النجاسة على قسمين نقول ان النجاسة على قسمين نجاسة آ حسية و نجاسة معنوية - [01:22:26](#)

والنجاسة الحسية معروفة هي الغاز والبول. وما شابه ذلك. واما النجاسة المعنوية فهي التي جاءت في قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا انما الخمر والانصاب نعم انما الخمر والميسر والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه. فما في شك - [01:22:47](#)

كنا اه الميسر والانصاب والالزام نجاسة لكن نجاسة معنوية وليست نجاسة حسية كذلك ايضا جاء في قوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقف المسجد الحرام بعد عامهم هذا. فكذلك ايضا هذه النجاسة - [01:23:07](#)

او نواجه نجاسة معنوية والنجاسة الحسية تنقسم الى ثلاثة اقسام بل الى قسمين عفوا بل الى قسمين نجاسة الحسية تنقسم الى قسمين نجاسة عينية و نجاسة طافية. نجاسة عينية. و نجاسة طاغية. فالنجاسة العينية مثلا نجاسة البول والغائط - [01:23:27](#)

فهذه الاشياء نجاسة عينية. واما النجاسة الطاوية فاذا وقع شيء من هذا على شيء طاهر اذا شيء من البول او شيء من الغائط على شيء طاهر فهذا شيء يصبح او هذا الشيء اصبح متنجس لكن نجاسة طافية - [01:23:51](#)

وليست نجاسة آ عينية والنجاسة العينية ايضا على ثلاثة اقسام نجاسة عينية ايضا على ثلاثة اقسام نجاسة مغلظة وهي نجاسة الكلب والنبي صلى الله عليه وسلم امر بان يغسل من اه الكلب سبع مرات احدهن بالتراب وفي حديث عبدالله بن - [01:24:11](#)

ابن المغفل الذي اخرج مسلم الثامنة بالتراب فالكلب نجس نجاسة آ مغلظة وهذا خاص بالكلب ولا يلحق بالكلب غيره. فبعض اهل العلم الحق به الخنزير. لكن الصحيح انه لا يلحق به لعدم الدليل - [01:24:35](#)

فيقتصر على الكلب والقسم الثاني من اقسام النجاسة العينية آ النجاسة العادية النجاسة العادية وآ مثل نجاسة الغاء والبول فهذا الشيء نجس نجاسة عادية. ويشترط في في تطهير هذه النجاسة العادية ان - [01:24:54](#)

اه يذهب اسعد هذه النجاسة يصب عليها الماء فاذا ذهب الاصب فيكون قد طهوا المحل والقسم الثالث من اقسام النجاسة العينية هي النجاسة المخففة كما تقدم لنا في المذي في نجاسة المذي. فالمذي نجس نجاسة - [01:25:18](#)

مخففة. كذلك ايضا بول الطفل الزكا الرضيع ايضا نجس نجاسة مخففة. فهذا يكتفى به او يكتب فيه بالنضح آ الشيء الذي نجس نجاسة مخففة يكتفى فيه بالنضح. وذكرنا سابقا ان الفرق بين الغسل والنضح انه يشترط في الغسل ان يتقاطع - [01:25:37](#)

الماء من الشيء المغسول ان يتقاطع الماء من الشيء المغسول بخلاف النجس النجاسة آ المخففة فيكتفى بمكاسوته بالماء بدون ان يتقاطعوا الماء من هذا الشيء الذي تنجس بهذه النجاسة المخففة - [01:25:59](#)

فبالنسبة للدم وقع الخلاف فيه هل هو نجس ام لا وان كان اهل العلم اتفقوا على بعض الدماء بانها نجسة بالاتفاق وهناك بعض الدماغ قلب فيها وهناك دماء يعفى عنها - [01:26:18](#)

آل لعل آآ الدماء تقسم الى اربعة اقسام لعل الدماء تقسم الى اربعة اقسام فالقسم الاول هو دم الحيض. القسم الاول هو دم الحيض وهذا باتفاق للمسلمين انه نجس. باتفاق المسلمين انه نجس ولم - [01:26:36](#)

بمختلف في اه هذه المسألة والادلة دلت على هذا الادلة من السنة وهي متواترة دلت على ان الحيض ان دم الحيض نجس آآ نعم ان دم الحيض نجس كما في هذا الحديث وكما ايضا في حديث عائشة عندما آآ امرها الرسول او عندما امر المرأة التي سألت الرسول صلى الله - [01:26:54](#)

عليه وسلم عن دم الحيض فامرها بان تتبع اثر الدم وايضا في حديث ام قيس بنت محصن كما سوف يأتيها وايضا في حديث ابي هريرة فالقسم الاول من اقسام الجماد ام الحيض وهذا بالاتفاق نجس والنصوص دلت على هذا آآ على هذا الشيء. القسم الثاني -

[01:27:18](#)

الدم الذي ليس بنجس والامر فيه ظاهر وهو دم السمك مثلا فبما ان ميتة السمك مباحة ولا يشترط في السمك التزكية. فاذا الدم المحتبس فيها يعتبر طاهر لان الشارع اباح آآ السمك وآآ نعم لم يشترط في السمك التزكية. اذا - [01:27:41](#)

الدم المحتبس في السمك يكون طاهرا. لان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأمر باخراج الدم من السمك. فما امر بتزكية السمك فاذا الدم المحتبس في السمك يكون طاهرا. ولعل هذا هو قول الجمهور. بعضهم خالف في ذلك - [01:28:08](#)

وممن خالف في ذلك ابو محمد ابن حزم رحمه الله فقال ان جميع الدماء نجسة ولم يستثنى من ذلك شيئا الا طبعا ما يعفى عنا من اجل المشقة سيدخل ايضا دم السمك كذلك ايضا يلحق آآ في هذا الحشوات التي ليس لها نفس سائدة. الحشرات دم الحشرات -

[01:28:28](#)

التي ليس لها نفس سائدة. كذلك ايضا تلحق بهذا. ويدل على هذا ما ثبت في الصحيحين في حديث ابي هريرة وايضا في صحيح من حديث ابي سعيد او احدهما في الصحيحين والآخر في الصحيح ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم

فاليغمسه. وهنا - [01:28:52](#)

امر بمشي في الاناء. وغمسة طبعا في الغالب يؤدي الى موته. فاذا ايضا هذا يلحق بدم السمك القسم السادس من اقسام الدماء هو الدم الباقي في عروق الذبيحة فهذا الدم يعفى عنه فهذا الدم يعفى عنه. كما ثبت ذلك في حديث عائشة - [01:29:14](#)

فما ثبت ذلك في حديث عائشة موقوفا عليها. رواه ابن جرير عنها باسناد صحيح في كتابه التفسير انها قالت ان الدم الباقي في العروق آآ يعفى عن هذا الدم. ان الدم الباقي والمحتبس في العروق فانه يعفى عنه - [01:29:38](#)

وهذا مستثنى من تحويم الدم بقي القسم الرابع وهو باقي الدماء - [01:29:56](#)