

المجلس السادس عشر: شرح كتاب الطهارة من جامع الترمذي |

الشيخ عبد الله السعد

عبدالله السعد

الاول كما ذكرت ان من ذهب الى هذا القول امكن ممن ذهب الى تضعيفه. والقاعدة التي ذكرناها ايضا. لكن ايضا ينبغي الاحتياط

واخذ الحذر من تحسين حديثه. لانه ثبت رحمه الله لانه ثبت له رحمه الله بعض الاوهام والاطاء. ومن - [00:00:02](#)

التي وقع فيها هذا الحديث الذي معنا كما سوف يأتي وان حكمنا على انه على ان حديث حسن لكن ينبغي التنبه الى اه تحسين

حديثه لانه رحمه الله عنده بعض الاوهام وبعض الاخطاء. نعم قتادة قتادة - [00:00:22](#)

طبعاً اه شوفة تغني عن ذكره وهو ابن جعانة ابن قتادة السدوسي ابو الخطاب الوصي وهو من كبار الحفاظ الثقات وهو من الطبقة

وهذه الطبقة طبقة صغار التابعين. وتوفي عام سبعتاش ومئة وقد اخرج له الجماعة. عن ابي العالية ابو العالية ابو الوفير -

[00:00:42](#)

ابو يحيى وابي ابن مهران ابو يحيى. وابو العالية كما قال اللاذكائي مجمع على توثيقه او العالية مجمع على توثيقه. وهو ايضا

موصوف بالعلم وبالفقه رحمه الله تعالى. والعالم بالعلم - [00:01:02](#)

فهو ثقة عالم وهو من الطبقة الثانية وذكر من نعم ذكر ابن ابي العالية انه قد الجاهلية فاذا هو مخضرم وذكر سابقا ان المعنى

المخضرم هو الشخص الذي عاش في الجاهلية وعاش في الاسلام فممن - [00:01:22](#)

اه عاشوا في الجاهلية وعاشوا في الاسلام وفي العالية رحمه الله تعالى. عن ابن عباس انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو

مشاكل الصحابة صحابة يعني هذا الوصف وهذا الوصف هذا مطلق على التابع الذي عاش في الجاهلية وعاش في الاسلام ولم يرى

الرسول عليه الصلاة والسلام - [00:01:42](#)

لان الغالب على من عاش في الجاهلية او كسير من الاشخاص الذين عاشوا في الجاهلية وادركوا الرسول عليه الصلاة والسلام واضحا

انهم صحابة وقفوا بالرسول عليه الصلاة والسلام لكن بعض آآ بعض هؤلاء الناس لم يروا الرسول عليه الصلاة والسلام. فالعلماء ذكروا

تفويت والام لهم عن غيرهم - [00:02:02](#)

من التابعين ونعم يعني من جهة المعنى يطلق لكن اهل العلم ما يطلقون على الصحابة. يعني من جهة المعنى ان الشخص الذي عاش

الجاهلية وعاشوا بالاسلام مسلما نعم من جهة المعنى. لكن هذا الاطلاق لا ينصرف للصحابي. يعني من الخطأ عند اهل العلم ان تقول

عن ابن عباس مثلا - [00:02:22](#)

وهو ايضا لا تكن مثلا ابو بكر الصديق وعمرو او عثمان تقول عنه مخضرم صحابة لا تكن مخاطرة منه لكن الشاخص الذي عاش في

الجاهلية وعاش الاسلام تكون مخضربة نعم نسال الله العافية يا شيخ نعم اسم ابو العالية نعم ابويا - [00:02:42](#)

من يطلق على التابع؟ ان المخضرم يطلق على التابع الكبير. نعم ان الله النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غطي او نفخ.

طبعاً الغطيط او النفخ هو صوت النائم - [00:03:02](#)

وهذا شيء معروف. نعم ثم قام يصلي فقلت يا رسول الله انك قد نمت قال ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضجعا فانه اذا

اضطجع استوقت مفاصله قال ابو عيسى ابو خالد اسمه يزيد ابن عبد الرحمن دفعنا طبعاً هذا الشيخ طبعاً - [00:03:22](#)

في هذا الحديث انه ضعيف سوف نذكر الادلة على هذا الشيء لكن قبل ان نذكر الادلة على تضعيف هذا الحديث فنتكلم على فقه هذا

الحديث طبعاً هاي المسألة تقدمت لنا سابقاً ذكرنا او هذه المسألة مرت علينا سابقاً وبحثنا آا الاقوال في هذه المسألة - [00:03:42](#)

وذكرنا ان العلماء رحمهم الله تعالى في مسألة النوم عدة اقوال تكاد تصل عند التفصيل الى ثمانية اقوال او الى عشرة فمن هذه

الاقوال ذهب بعض العلماء الى ان النوم ناقض مطلقاً. ذهب بعض العلماء الى ان النوم ينقض الوضوء مطلقاً - [00:04:02](#)

وكان هذا النوم كسير ام قليل سواء كان هذا الشخص مضطجع او قائم او في اي حالة كان. عندما ينام الشاخص ولو كان يسيراً وقليلاً فيعتبر هذا النوم ناقضاً من وضوء هذا الشخص. وينسب هذا القول الى انس بن مالك الصحابي الجليل كذلك ايضاً ينسب الى -

[00:04:22](#)

باخذ عباس رضي الله عنه. وهناك قول عكس هذا القول وهو ان النوم قليله وكثيره لا ينقض الوضوء ان النوم قليل وكثيره لا ينقض

الوضوء. وايضاً ممن قال بهذا القول بعض الصحابة كابي موسى الاشعري. فثبت عن ابي موسى - [00:04:42](#)

الاشعري رحمه الله انه عندما صلى الظهر نام حتى جاء وقت صلاة العصر. ثم قام وسأل الناس الذين كانوا حوله قال هل سمعتم اني

قد اخرجت صوتاً؟ فقالوا لا لم نسمع شيئاً. فقام وصلى ولم يتوضأ. فقام وصلى - [00:05:02](#)

ولم يتوضأ وهذا القول كما ذكرت ثابت عن ابي موسى الاشعري رواه ابن منذر في كتاب الاوسط باسناد صحيح عن وهذا كما ذكرت

عكس القول الاول في ايضاً قول ثالث وهو التفصيل بين كثير النوم وبين قليله - [00:05:22](#)

فذهب بعض العلماء الى ان كثير النوم يعتبر ناقض من نواقض الوضوء بخلاف النوم القليل فانه لا ينقض الوضوء. وايضاً اه نعم نشب

هذا القول الى الامام مالك والى الامام احمد. طبعاً ايضاً الامام مالك والامام احمد اقوال اخرى غير هذا القوم - [00:05:42](#)

فما سوف يأتيها. وايضاً هناك قول رابع من هذه الاقوال وهو آا يوجع الى حالة هذا كاص الناعم يعني ينظر في هيئة هذا الشاخص الذي

نام. فاذا كان هذا الشاخص نام مضطجعاً فيعتبر هذا النوم ناقض - [00:06:02](#)

الوضوء وذهب الى هذا القوم سفيان الثوري وايضاً الحنفية يذهبون الى هذا القوم. وهو ان الشاخص اذا نام مضطجعاً فهذا النوم يكون

ناقص لوضوء هذا الشخص. وفي قول طيبب هذا القول ويعزى للامام احمد والامام ايضاً الشافعي - [00:06:22](#)

الى نعم. وهو ان اه نعم ان النوم يعتبر ناقض الا اذا كان هذا الشاخص الذي نام قد نام نعم الا اذا كان هذا الشخص نام وهو قاعد.

يقولون ان النوم يعتبر ناقض الا في حالة نعم الا في - [00:06:42](#)

في حالة واحدة وهي اذا كان هذا الشاخص نام وهو قاعد. اما اذا نام واقفاً مثلاً او نام مضطجعاً او نام مثلاً ساجداً فيعتبر هذا النوم

ناقص لوجوء هذا الشخص الا اذا كان قاعداً. وايضاً في قول اخر وينسب ايضاً الامام الشافعي وهو آا - [00:07:02](#)

آا نعم اذا هذا الشاخص النامي اذا حلم في اثناء نومه يعتبر هذا النوم ناقض. ومع ذلك فانه لا يعتبر نوم وايضاً في قول اخر وهو انه اذا

غلب النوم على هذا الشخص يعني اذا اخذ ما يشعر اذا كان هذا الشخص - [00:07:22](#)

ما يشعر يعني وصل الى درجة عدم الشعوب وهو لا يدري يعني ما يحدث حوله. يعتبر هذا النوم ناقلاً. ونسب هذا القول ابو عيسى

اسحاق وفي قول وهو ارجح هذه الاقوال والله اعلم وهو ان النوم لا يعتبر ناقض في - [00:07:42](#)

وانما مظلة لوجود ناقض. وانما مظنة من وجود ناقب. فكما هو معلوم النشاخص اذا نام واستغوى وفي نومه انه قد يأخذ من عنده ربح

وهو لا يدري ولا يشعر. فيكون مظنة لوجود ناقص - [00:08:02](#)

نعم اذا كان هذا النوم يعني نوم معتاد. اذا كان هذا النوم اه من النوم المعتاد. ومثل شيخ الاسلام ابن تيمية طبعاً يذهب الى هذا القول

شيئاً ومسألة على هذا الشيب بنوم الليل او بالنوم الذي يعقب صلاة الظهر. فهذا النوم في الغالب على الناس انهم يعتادوا - [00:08:22](#)

دون مثلي يعتادون مثل هذا النوم. فقال مثل هذا النوم يعتبر ناظر. ومن ادلة هذا القول قال انه ثبت آا عن انس بن مالك في صحيح

مسلم وفي غيره كما سوف يأتيها ان الصحابة كانوا عندما كانوا - [00:08:42](#)

من صلاة العشاء ينامون ويستغرقون في هذا النوم حتى ان بعضهم كان يضع جنبه يعني ينام وهو مضطجع ومع ذلك يقوم ويصلي

ولا يتوضأ. وفي رواية من روايات هذا الحديث ان الصحابة كانوا يوقظون ايقاظاً للصلاة. وكما - [00:09:02](#)

ان بعضهم كان يضع جنبه ثم يقوم ويصلي ولا يتوضأ. وايضاً من ادلة هذا القول ما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر ان

الرسول عليه عليه الصلاة والسلام اخذ صلاة العشاء يوما فيقول كما قال ابن عمر وقدنا او وقدنا ثم استيقظنا ثم وقدنا ثم
استيقظنا - [00:09:22](#)

ثم قمنا الى الصلاة وايضا هذا فيه دليل على ان نعم فيه دليل على ان ليس النوم ناطق وايضا مطلق النوم يعتبر ناقص وانما قال شيخ
الاسلام النوم المعتاد هو الذي يعتبر ناقص من نواقض نعم. نعم - [00:09:42](#)

الذي يعتبر ناقص من النوافذ الوضوء النوم المعتاد الذي اعتاد غالب الناس ويكون الشخص فيه مستهطا في نومه. كما تمثل على
ذلك بنوم آآ العشق نعم بنوم الليل وبالنوم الذي يعقب صلاة آآ الظهر. كما ذكرت لعله - [00:10:02](#)

واوجه الاقوال في هذه المسألة جمعا بين الادلة التي وردت في هذا الباب. ثم قال وفي الباب ان عائشة وابن مسعود وابي هريرة او
قبل ان نسكن تخويف الاحاديث التي وردت في هذا الباب. الناس كانوا اه درجة هذا الحديث. فهذا الحديث - [00:10:22](#)

اتفاق بين العلماء على تضعيفه. هذا الحديث شوفوا اتفاق بين العلماء على تضعيفه. واعل بعلمين او اقصر بل بثلاث عدل العلة الاولى
هي ان آآ ابو خالد لم يسمع من قتادة العلة الاولى وهي ان - [00:10:42](#)

خالد الدعلاني لم يسمع من قتادة وممن ذهب الى هذا القول الامام احمد والبخاري. ممن ذهب الى هذا القول الامام احمد والمقاوي
ذهبوا الى ان عبدالسلام ابن حوض نعم ذهبوا الى ان ابو خالد لم يسمع من قتادة. وكما هو معروف ان الانتقاء في الحديث -

[00:11:02](#)

يعتبر علة ويؤدي الى تضعيف الحديث. هذه هي العلة الاولى. واما العلة الثانية وهي ان ابا خالد دالاني نعم وهي ان قتادة لم يسمع
من ابي العالية ذهب الى هذا القوم شعبة للحجاج. فقال ان قتادة لم يسمع من ابي العالية الا اربعة - [00:11:22](#)

احاديث وهذا الحديث ليس من الاحاديث التي سمعها ابو قتادة التي سمعها قتادة من ابي العالية. فايضا هذه قتادة كما ذكرت سمع
من ابي العالية لكن سمع منه بعض الاحاديث. والاحاديث التي سمعها قتادة بن ابي العالية - [00:11:42](#)

اوفى او مسكوبة. وهذا الحديث ليس منها. فاذا هذه ايضا علة اخرى في الحديث وهي الانقطاع بين قتادة وابي وايضا في علة اخرى
وهي ان اصحاب قتادة رووا هذا الحديث عن قتادة عن ابن عباس موقوف عليه ان اصحاب - [00:12:02](#)

قتادة يحضر هذا الحديث عن قتادة عن ابن عباس موقوف عليه وليس موفوعا الى رسوله صلى الله عليه وسلم. ومن من اصحاب
قتادة سعيد بن ابي عروبة كما هو معروف ان سعيد بن ابي عروبة من اثبت الناس فيه قتادة فعندما - [00:12:22](#)

مخالف سعيد ابو خالد الدعلاني فاذا رواية ابو خالد تعتبر رواية شاذة منكروة والمحافظة هي رواية سعيد بن ابي عروبة فكما قلت ان
سعيد وهو هذا الحديث عن قتادة عن ابن عباس موقوفا عليه. وممن ذكر هذا امام البخاري رحمه الله تعالى - [00:12:42](#)

كذلك ايضا ابو داوود السجستاني ذكر في سننه ان نعم ذكر في سننه ان اصحاب قتادة وهو هذا الحديث بخلاف اللفظ والذي ذكره
ابو خالد دلالي عن قتادة. فدل هذا على آآ على ان هذا الحديث بهذا اللفظ يعتبر شاذ منصب - [00:13:02](#)

ليس الشاذ بل يعتبر منكر بل هو باطل تقريبا باطل نعم. وان كان رجاءنا ان ابو خالد حسن الحديث لكن اجتماع هذه العلل وخاصة
الاخيرة في حكم على هذا الحديث ببطلان لا يعني من كلام العباس من كلام العباس ان الشاص اذا نام مضطجعا ليس - [00:13:22](#)

عليه وجوه النشاط لا مضطجع عليه وضوء ثم بعد ذلك فليس عليه وضوء. يعني يحكى من قول ابن عباس موقوف عليه. نعم.
وطبعا ممن ذهب الى تضعيف هذا الحديث كما ذكرت الامام احمد والبخاري وكذلك ايضا آآ ابو داوود فقال في سننه عندما روى هذا

الحديث قال هذا حديث منكر - [00:13:42](#)

كذلك ايضا ابن منذر رحمه الله في كتابه الاوسط. في كتابه الاوسط قال ان هذا الحديث لا يثبت. كذلك ايضا الامام البيهقي اتفاق
الحفاظ على تضعيف هذا الحديث. وايضا ابراهيم الحربي اه ذهب الى تضعيف هذا الحديث. فالامر كما قال - [00:14:02](#)

في متفق على نعم ان الحفاظ اه متفق فيما بينهم على تضعيف هذا الحديث. اما فيما يتعلق في هذا الحديث فالحديث ايضا اخرجه
الامام احمد وابو داوود في كتابه السنن كذلك ايضا آآ ادى - [00:14:22](#)

كذلك ايضا ابن عدي رحمه الله في كتابه الكامل. نعم ابو داوود في كتاب السنن والترمذي في كتابه العلل والامام احمد في مسنده

ابن ابي شيببة في كتابه المصنف والدوابطي في سننه والقبراني والبيهقي وابن عدي - [00:14:42](#)
بالكامل ثم قال ابو عيسى وفي الباب عن عائشة وابن مسعود وابي هويوة حديث عائشة ابن ابي شيببة في كتاب مصنف وقال حدثنا
وكيع قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام حتى - [00:15:02](#)
ينفخ ثم يقوم فيصلي ولا يتوضأ. واخرجه ايضا ان ابي شيببة به كذلك اخذ هذا الحديث الامام احمد عن وكيع وباقي الاسناد.
لكن اه رجح انه من حديثه ابن مسعود ليس من حديث عائشة فما سوف يأتي في حديث ابن مسعود اما حديث ابن مسعود -

[00:15:22](#)

فخرج ابن ابي شيببة في كتاب المصنف عن اسحاق ابن منصور عن منصور ابن الاسود. نعم. عن منصور ابن ابي الاسود. عن الاعمش
عن ابراهيم عن علقمة عن الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ ثم قام وصلّى. ومن طريق ابن ابي شيببة آآ الباوي في
كتاب - [00:15:52](#)

هذه شرح السنة وكذلك ايضا اخرجه ابو ماجة في كتابه السنن نعم اخرجه ابن ماجة في كتابه السنن من طريق حجاج عن فضيل بن
عمرو عن ابراهيم به. كذلك ايضا ابو عيسى الترمذي في كتاب العلل اخرج هذا الحديث عن محمود ابن - [00:16:12](#)

عن عن علي بن الحسن عن ابي حمزة الاعمش به. فطبعا هذا الحديث رواه شخصان ابراهيم الاعمش وهو سليمان الإخوان وكذلك
ايضا فضيل ابن عمرو كما في رواية ابن المادية. نعم. سلام وخبيل ابن عمرو ولو هذا - [00:16:32](#)

الحديث عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود. وكما تقدم في حديث عائشة ان الوفية وهو الحديث عن الاعمش والاعمش
سواء عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة. بعضهم قال ان الحديث اختلط على وكير رحمه الله - [00:16:52](#)

الحديث من رواية ابن مسعود ليس من وليس من رواية عائشة. وهم في هذا الحديث فجعل من رواية او جعله من حديث عائشة
وممن ذهب الى هذا الدارمي صاحب كتاب السنن فبعث التويضي في كتاب العلم الكبير بعد ان ذكر هذا الحديث قال - [00:17:12](#)

عبدالله بن عبد الرحمن وهو الداودي قال سألت عن هذا الحديث فقال ان حديث آآ ان حديث الاعمش عن ابراهيم عن الطم عن
عبدالله اصح من حديث وكيل. اما البخاري فقال كلا روايتين صحيحة. البخاري - [00:17:32](#)

توجه الى الحديثين او كلا الاسنادين. لكن قال ان لكنه مال الى توجيه رواية الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن
مسعود. لكنه او كلا الحديثين عند البخاري اه يعتبران - [00:17:52](#)

اما حديث ابو هريرة فاخرجه البيهقي موقوف عليه. ولفظه من استحب النوم فقد وجب عليه الوضوء ثم قال البيهقي رحمه الله بعد
يعني روى هذا الحديث قال نعم وقد روي مرفوعا ولا يصح وقد روي مرفوعا - [00:18:12](#)

في هذا الحديث ولا يصح. قال الحاضر ابن حجر في كتابه التلخيص بعد ان زكا البالغة النبوية موثوقا قال نعم بعد ان زكا البيهقي انه
موقوف على اه على ابي هريرة قال اسناده صحيح اي ان اسناد موقوف صحيح. والموقوف اخرجه من ابي شيببة في كتاب -

[00:18:32](#)

المصنف وكذلك ايضا ابن منذر في كتابه الاوسط واسناده صحيح كما قال الحافظ ابن حجر. فلا رجح في حديث ابي هريرة انه
موقوف عليه واما مرفوع فانه لا يصح. هذا فيما يتعلق في احاديث الباب التي ذكرها التوجيه. طبعا في الباب عن غير هؤلاء لكن بما

ان التوجيه - [00:18:52](#)

انتصر على هؤلاء سيقصرون على ما اقتصرنا عليه الترمذي. ثم قال الترمذي حدثنا محمد بن بشار. محمد بن بشار تقدم كان سابقا
وقلنا هو العبدي البصري وهو ثقة مكثر من الحديث. وهو من الطبقة العاشرة كتب في عام اثنين وخمسين - [00:19:12](#)

الف ومئتين وقد اخرج له الجماعة. قال حدثنا يحيى بن سعيد وهو القحطان ويحيى بن سعيد القحطان تهدي ان ترجمته وهو امام من
ائمة الجرح والتعذيب وهم الطبقة التاسعة في عام ثمانية وتسعين ومئة وقد اخرج له - [00:19:32](#)

كذلك ايضا الحجاج معروف وشعبة تغني عن ذكره وهو من صدقة السابعة وتوفي عام ستين ومئة. عن قتادة تقدم لنا قتادة سابقا عن
انس بن مالك فاذا على هذا يكون الحديث اسناده صحيح بل هو من اصح الاسانيد على وجه الارض. ان الجميع - [00:19:52](#)

بل اكثرهم من الحفاظ والاثبات. قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضؤون ثم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح. كما ذكرنا سابقا ان المعنى حسن صحيح عند الترمذي اي صحيح. فهذا الحديث - [00:20:12](#) اه صحيح بل هو من اصح الاحاديث. ولهذا الحديث كما تبين لنا كما سوف يتبين لنا اثناء التخريج انه له طرق كسيرة طبعا قبل ان نسلك هذه الطرق نذكر تخريج الحديث من رواية شعب عن قتادة فاخرج هذا الحديث الامام احمد في كتاب - [00:20:32](#) مسند والامام مسلم في صحيحه والبيهقي في كتاب السنن. وتابع شعبة في رواية هذا الحديث عن قتادة هشام الدسكاوي روى هشام هذا الحديث عن قتادة عن انس ولفظه قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون العشاء الاخرة - [00:20:52](#) حتى تخفق رؤوسهم ثم يصلون ثم يصلون ولا يتوضؤون. نعم. واخرج هذه الرواية ابو داود في كتابه السنن وابن ابي شيبة وابن منذر والدارقطني وقال صحيح والبيهقي وما في شك ان اسناد - [00:21:12](#) لان هشام من كبار الحفاظ وباقي تقدم الكلام عليهم. وايضا تابع اه شعبة الحجاج في رواية الحديث عن قتادة معمر بن راشد البصري. ولفظ قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقظون للصلاة. كان - [00:21:32](#) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقضون للصلاة واني لاسمع لبعضهم قطيطا. واخرج هذه الرواية عبد الرزاق في كتاب مصنف وقال ايضا صحيح والبيهقي. كذلك ايضا تابع شعبة سعيد ابن ابي عروبة. ولفظ رواية - [00:21:52](#) سعيد بن يعقوب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعون جنوبهم. يعني يضطجعون. فمنهم من يتوضأ منهم من لا يتوضأ. واخرج هذه الرواية البزار في كتابه المسند كذلك ايضا المنذر في كتابه الاوسط - [00:22:12](#) واسناد هذه رواية صحيح بل هو كما ذكرت سابقا من اصح الصحيح. فهذه الرواية فيها دليل على الذي رجحناه سابقا وهو الذي اختاره شيخ الاسلام ابن تيمية وهو ليس مطلق النوم ناقض وانما النوم المعتاد - [00:22:32](#) ومثل بالنوم ومسل على النوم المعتاد آآ كما ذكرنا شيخ الاسلام مسألة بهذا النوم مثل نوم الليل او النوم الذي يعقب صلاة قصدي حب فقال هو هذا النوم هو الذي ينفذ واما ما عدا ذلك فلا يعتبر ناقص الا اذا تيقن الانسان انه - [00:22:52](#) قد احدث فهنا ما في شك انه يجب عليه ان يتوضأ. هذا فيما يتعلق في حديث انس بن مالك. ثم قال ابو عيسى سمعت صالح بن عبد الله يقول سألته عبد الله بن المبارك عن من نام قاعدا معتمدا فقال لا وضوء علي. طبعا صالح بن عبدالله هو - [00:23:12](#) وهو ثقة من الطبقة العاشرة حيث في عام واحد وثلاثين ومئتين. وقيل في وفاته وذلك فصار ابن عبد الله يسأل ابن مبارك وهو ايضا يعني عبد الله بن مبارك امام من ائمة المسلمين - [00:23:32](#) طبعا اه شوهة تغني عن ترجمته فمن بابنا يرى ان النوم لا يعتبر ناقض اذا كان هذا الشخص معتمدا على مقعدته. امريكا مضطجعا مثلا او بحيث يعني نام لكنه كان غير متمكنا في نومه. فيعتبر هذا - [00:23:52](#) من نوافل الوضوء هذا ما ذهب اليه عبدالله بن مبارك ما ذكر ذلك عنه صالح بن عبدالله ثم قال ابو عيسى نعم وقد روي حديث ابن عباس نعم وقد روي حديث ابن عباس سعيد ابن ابي عوبة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم يذكر فيه ابا العالية ولم - [00:24:12](#) ينصحوا هذا الكلام يتعلق على الحديث الاول. وذكرنا سابقا ان الراجح في نعم في حديث ابن عباس انه موقوف عليه من واسع ابن عوضة كما ذكر ذلك هنا الترمذي وكما ذهب اليه ايضا البخاري. فهذا الكلام يتعلق بالحديث - [00:24:32](#) الاول ثم قال واختلف العلماء في الوضوء من النوم انه لا يجب عليه الوضوء اذا نام قاعدا او قائما حتى ينام مضطجعا وبه يكون السوء والمبارك واحمد. طبعا هذه ايضا احدى الروايات الامام احمد. وذكرنا سابقا ان هناك - [00:24:52](#) اخرى عن الامام احمد تفاوت بين قليل النوم وبين نسيبه. اذا كان النوم كسير يعتبر ناقض واذا كان قليل لا يعتبر ناقض. وايضا الاخوة عن الامام احمد في هذه المسألة ثم قال وقال بعضهم اذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء - [00:25:12](#) وبه يقول اسحاق طبعا وتوجيه هذا القول ان الشاخص اذا كان لا يشعر وفقد الاحساس قد يحدث وهو لا يدري فهذا هو حجة اسحاق هو اوية رحمه الله عندما ذهب الى هذا القوم. طبعا والاجابة عما ذهب اليه - [00:25:32](#) بالصحة نقول ثبت ان الصحابة كانوا ينامون حتى يسمع لاحد وطيد وكانوا ايضا ينقضون للصلاة كما تقدم لنا في الروايات السابقة

وما زال يعني مع هذا الغطية ومع ان بعضهم كان ينام مضطجعا مع هذا الشيء كانوا يداؤوك اذن للصلاة قاموا وصلوا ولم يتوضأوا - [00:25:52](#)

فدل هذا على ان ما ذهب اليه اسحاق ليس بصحيح لان هذا مخالف لعمل الصحابة الذين كانوا في عصر الرسول صلى الله طبعاً هذا يعتبر موفور لان هذه سنة تقوية. فهذا الفعل فعلوه الصحابة اه امام الرسول صلى الله عليه - [00:26:12](#)
والرسول عليه الصلاة والسلام وقاضهم على هذا الشيء. فهذا يعتبر كما هو معروف حجة. فالصحابه كانوا ينامون في حريص انهم كانوا يفقدون الشعوب ومع ذلك كانوا يقومون يصلون ولا يتوضأون وكذلك ايضا كان البعض يضع جنبه - [00:26:32](#)
في الارض وهذا في بدء على الاقوال التي تقدمت وهو خير مبارك وقول الامام احمد. فايضا ثبت ان الصحابة كانوا يضعون جنوبهم ومع ذلك كانوا يقولون ويصلون ولا يتوضؤون. ثم ذكروا ابو عيسى قول سالم في هذه المسألة وقال من نام قاعدا فرأى رؤيا - [00:26:52](#)

او زالت مقعدته بوسن بوسن النوم فعليه الوضوء. طبعاً وهذا القول كما ذكر ابو عيسى هو امام الشافعي الله تعالى وايضا في المذهب الشافعي اقوال اخرى غير هذا القول. والاجابة عن هذا القول في الروايات التي تقدمت - [00:27:12](#)
فالصحابه يعني كانوا يضعون جنوبهم ومع ذلك كانوا يقومون ويصلون ولا يتوضؤون. والرسول عليه الصلاة والسلام لم يستصل منه. ما قال اذا رأى احدكم منكم اذا رأى احدكم في نومه رؤية فعليه الوضوء ما قال هذا الشيء. ولا قال ايضا شخص اذا يعني نام غير متمكن فعليه ان يتوضأ لا - [00:27:32](#)

بل سكت عن هذا الشيء فدل هذا على ان هذا القول ليس بصحيح ودل ايضا على انه نعم دل على ان النوم لا يعتبر ناقض وانما الذي يعتبر ناقض هو اذا الانسان انه قد احدث في هذا النوم او نام نوما - [00:27:52](#)
مستغربا كما ذكرنا في نوم الليل او النوم الذي يعقب صلاة الظهيرة فان هذا النوم يكون فيه الانسان مستوطا قد ياخذ به من كيف وهو لا يدري؟ نعم. باب الوضوء مما غيرت النار. النبي سلامة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه - [00:28:12](#)
وسلم قال فقال له ابن عباس يا هريرة نتوضأ من الدهن نتوضأ من الحميم. قال فقال ابو هريرة يا ابن اخي اذا سمعت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تخرج له المثل - [00:28:32](#)

قال رب الباب عن امي حبيبة وام سلمة وابي طلحة وابي ايوب وابي موسى. قال ابو عيسى وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء مما غير ان واكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار. نعم - [00:28:52](#)

قال ابو عيسى حدثنا ابن ابي عمر ابن ابي عمر ايضا تقدم لنا سابقا وذكرنا انه اسمه محمد ابن يحيى عمر العدني وقلنا نواجه في حاله انه صدوق كما قال ذلك ابو حاتم الغازي. فارجح الاقوال في ابن ابي - [00:29:12](#)
ثم ذهب اليه ابو حاتم وهو ان ابن ابي عمر صدوق وهو من الطبقة العاشرة في عام ثلاثة واربعين ومئتين. واخرج له ايضا والى التوبة الامام مسلم وابو داود والنسائي. قال حدثنا سفيان عيينة وايضا سفيان تقدم لنا كثيرا وايضا هو مشهور - [00:29:32](#)
وسفيان بن عيينة هو ابن ابي عمران ميمون الهلالي ابو محمد. وهو من كبار الحفاظ السقات الاسباب ومشهور الفقه وبالعلم رحمه الله تعالى وهو من الطبقة الثامنة وتوفي عام ثمانية وتسعين ومئة. وقد اخذ له الجماعة وتكان سابقا ان الحديث على - [00:29:52](#)

ما في شك ان حديث سفيان حجة مطلقا بل هو في الدواجن العليا من الصحة لكن عندما تقدم به العمر ساء حفظه قليلا تغيير حفظه قليلا وهذا شيء طبيعي في كل شخص في الغالب. ان الشخص اذا تقدمت به الحياة ان ذاكرته تنقص - [00:30:12](#)
فسفيان بن عيينة عندما تقدمت به السن تغيير حفظه قليلا. فهذا التغيير طبعاً ما اثر على حديثه لكن ما في شك الحديث القديم اصح من حديث المتأخر. فحديثه على قسمين وحديث القديم اصح من حديثه ان يتأخر. عن - [00:30:32](#)
عمرو بن عمرو وابن علقمة ابن وقاص الليثي المدني. وهو من الطبقة السادسة وتوفي عام خمسة واربعين ومئة. وقد اخرج له

الجماعة لكن الشيطان لم يحتج بمحمد ابن عمرو. البخاري ومسلم لم يحتج بمحمد ابن عمرو. وانما اخرج له في المتابعات -

[00:30:52](#)

وذكرنا او بحثنا حال محمد بن عمرو سابقا ورجحنا انه صدوق حسن الحديث. هذا هو اوجه الاقوال في محمد بن عمرو محمد من عام تقريبا فيه ثلاثة اقوال بعضهم ذهب الى تضعيفه وبعضهم ذهب الى انه ثقة وبعضهم ذهب الى انه صدوق والقول بانه صدوق -

[00:31:12](#)

واوجه الاخوان وهو الذي وجهه الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى. فنص في كثير من كتبه على ان محمد بن عمرو صدوق حسن الحديث عن ابي سلمة ابو سلمة هو ابن عبد الرحمن ابن عوف الزوفي وهو من طبقة السادسة وتوفي عام اول - [00:31:32](#) وتسعين وقيلة وغير ذلك قيل وغير ذلك. او ذكر انه رفع من ثمانية وتسعين وايضا قيل انه كوفي بعد المئة. وقد اخرج لابي سلمة الجماعة وهو ايضا ثقة سبت حافظ ومن كبار الفقهاء في عصره. وايضا كان يعتبر من سادات التابعين في عصره - [00:31:52](#) وهو من الفقهاء السبعة حتى آآ ذهب بعضهم الى انه افقه اهل المدينة في حياته. نعم اسمه ابو سلمة وعبد الرحمن بن عوف الزهني ابن عبد الرحمن بن عوف الزهني. واختلف في اسمه لكن المشحور في اسمه كنيته ان اسمه - [00:32:12](#)

واودية كنيته وممن قال هذا القول الامام مالك. طبعا بعضهم ذكر ان اسمه عبدالله وبعضهم ذكر ان اسم اسماعيل. لكن قلنا ايش ما هي كنيته؟ عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولو من ثوب اقطم - [00:32:32](#) السواي القطعة معنى الثواي القطعة والافق معروف. وطبعا هذا هو الشاهد في تبويب الوضوء غيره انه طبعا في هذه المسألة ثلاثة اقوال هم كما سوف يأتي في هذه المسألة ثلاثة اقوال فبعض الذهب الى ان - [00:32:52](#) الى انه يجب الوضوء مما مست النار. ويقولون ان الذين قالوا بهذا القوم قد انقرضوا. ممن قال بهذا القول ابو هريرة رضي الله عنه فكان ابو هريرة كما في هذا الحديث يذهب الى ان الوضوء يذهب الى ان آآ - [00:33:12](#)

يجب على اشخاص اذا اكل مما مسته النار. طبعا ودليل ابو هريرة هو هذا الحديث وايضا احاديث اخرى في معنى هذا الحديث فتقريبا هذا الحديث او تقريبا هذه المسألة متواترة عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهي ان الشاخص لأكل شيئا مسته النار -

[00:33:32](#)

او يجب عليه الوضوء. لكن هذا الامر كما سوف يأتي آآ او هذا او هذه الاحاديث قد نسخت باحاديث اخرى نعم القول الساني هو ان الوضوء بما مست النار منسوخ. وذهب الى هذا القول كما في هذا الحديث ابن عباس رضي الله عنه - [00:33:52](#) وايضا جمهور العلماء ذهبوا الى ان الوضوء مما مشت النار آآ منسوف. وآآ نعم وزهبوا ايضا الى انهم لا يشبعوا الوضوء من الشيء الذي قد مسته النار اذا اكله الشخص طبعا لهم ادلة كسيرة آآ على هذه - [00:34:12](#) شئ بل نعم ادلتهم آآ متواترة. وهي ثبت في عدة مناسبات ان الرسول صلى الله عليه وسلم اكل كي يبنبهم النار ثم قام وصلى ولم يتوضأ. فما سوف يأتي في الباب الذي بعده هذا الباب. هناك قول - [00:34:32](#)

في هذه المسألة وهو ان الوجوب منسوب. الوجوب مما من الشيء الذي قد مسته النار آآ نعم نعم وجوب الوضوء من الشيء الذي مسته النار منسوب. لكنه لكن هذا النسخ نعم. نعم. لكن المنسوخ هو الوجوب فقط. اما المشفوعة - [00:34:52](#) فليست منسوخة يعني انه يستحب الوضوء مما مسته النار لكنه لا يجوز الوضوء مما مسته النار يستحب لكنه لا يجب اما الوجوب قد نسخ في الاحاديث التي نقلت عن الرسول عليه الصلاة والسلام وفيها ان الرسول آآ اكل شيئا - [00:35:12](#)

ثم قام وصلى ولم يتوضأ. وممن ذهب الى هذا القول شيخ الاسلام ابن تيمية ممن ذهب الى هذا القول في بستان ابن تيمية رحمه الله تعالى ولعل القول الذي قاله شيخ الاسلام هو اوجه الاقوال في هذه المسألة لانه ليس هناك دليل يفيد ان هذا الشيء - [00:35:32](#) ما نشوف فكما هو المعروف ان الرسول عليه الصلاة والسلام اذا امر بشيء ثم خالف هذا الشيء. فيحمل هذا الامر على الاستحباب كذلك يتناهى عن شيء ثم فعل هذا الشيء يحمل على انه مطلوب كراهة تنزيه او ان - [00:35:52](#)

ترك هذا الشيء او ان الاولى هو ترك هذا الشيء. فكما هنا الرسول عليه الصلاة والسلام امر بالوضوء بما مسته النار ثم ثبت عنه في

عدة مناسبات انه اكل شيئاً قد مسته النار ثم قام وصلى ولم يتوضأ. فدل هذا على ان الامر في هذا - [00:36:12](#) شيء يحمل على الاستحباب ولا يحمل على الوجوب. لانه نعم. لانه ليس هناك دليل يفيد بان هذا الشيء منسوخ. نعم ان هذا الشيء قد نسخ فعند تعارض الاحاديث يجمع بينها بهذا الجمع كما هو معروف. طبعاً دليلهم حديث جابر - [00:36:32](#) طبعاً كان ياخذ الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما اشهد ان وهذا الحديث رواه الترمذي سوف يأتيها. والارجح كما سوف يأتي بمشيئة الله ان هذا الحديث لا يصح - [00:36:52](#) في النهاية الحديث لا يصح. فاذا ليس هناك دليل يفيد بان آ بان الوضوء مما مسك النار ما نشوف وانما المنسوخ هو الوجوب فقط. اما المشروعية والاستحباب فليست بمنسوخة. وكما ذكرت هذا القول - [00:37:12](#) اليه شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى. كما ذكرت على الراجح وقول شيخ الاسلام. اما تصفية هذا الحديث طبعاً هذا الحديث يعتبر او اسناد حسن يعتبر اسناد هذا الحديث حسن لماذا؟ لانه محمد بن عمرو كما وجهنا انه صدوق حسن الحديث. هذا فيما يتعلق - [00:37:32](#) هذا الحديث بهذا الاسناد اما متن الحديث توضحاً نعم او الوضوء مما مست النار ولو من ثوب اقط فهذا الحديث اه صحيح لان له اسانيد اخرى في صحيح مسلم وفي غيره. كما سوف يأتي عندما نخرج هذا الحديث - [00:37:52](#) لكن بهذا اللفظ وبهذا الاسناد اخرج الحديث ابن ماجة في كتابه السنن وكذلك ايضاً الطحاوي في شرح المعاني لكن الطحاوي عندما ساق هذا الحديث لم يذكر المناظرة التي وقعت بين ابي هيريرة وابن عباس رضي الله عنهما وانما اقتصر على متن - [00:38:12](#) الحديث وايضاً ذكر المناظرة بين ابن عباس وابو هريرة عبد الرزاق في كتابه المصن لكن ما ذكروا المتن فالحديث عند عبد الرزاق اه عكس الرواية الموجودة عند الطحاوي في شرف المعاني في الطحاوي اقتصر على المتن الموقوف الى - [00:38:32](#) عليه الصلاة والسلام اما عبد الرزاق فالذي وقع عنده نعم الذي وقع عنده المناظرة واما المتن المرفوع ان يوفر عليه ابو سلام فلم يذكره. طبعاً قالوا في الباب عن ام حبيبة وام سلمة وزيد ابن ثابت وابي طلحة وابو ايوب وابي موسى وابي ايوب وابي موسى - [00:38:52](#) وهاي الاحاديث صحيحة وسوف يأتي تخريجها بمشيئة الله في الفردوس القادم. ثم قال وقال ابو عيسى وقد رأى بعض اهل العلم وضوء مغيرة النار واكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار - [00:39:12](#) ان القول واضح والله اعلم هو انه يستحب الوضوء مما مست النار. اما قبل الوجوب ما في شك انه منسوب. الوجود ما في شك في ذلك. واما اه نسخ مشروعية وضوء بما مسك النار كما ذكرت. يعني ليس هناك دليل صريح على هذا - [00:39:32](#) والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد الرسول صلى الله عليه وسلم عن الصحابة يعني فهذا يعني الوضوء نأخذ مطلقة من الصحابة لا يرون الصحابة هذا خلاف - [00:39:52](#) مع طيب كيف نربط نجمع بينه وبين نجمع بين قوسين قوماً والرواية ان الصحابة انهم كانوا يتوضؤون انهم لا يتوضؤون يعني هذه من الادلة لان النوم لا يعتبر ناقض مطلقاً. وانما النوم معتاد وهم من الصحابة كانوا ينامون حتى يوقظون للصلاة. طيب - [00:40:22](#) معتاد الصحابي يعني كمثال على هذا الشيء قبل نوم مستغرب يعني النوم المعتاد كنوم ليلة او اما مثل هذا النوم خصوصاً يتوضأ وينقض للصلاة او يصوم مثلاً ساعة او ساعتين طبعاً بدون تحقيق لكن كمثال على هذا الشيء - [00:40:52](#) الصحابة كانوا ينامون حتى تقام الصلاة ومع ذلك كانوا يقومون ويصلون ولا يتوضؤون فهذا دليل لشيء في الاسلام ليس معارض لقومه على النوم والنار نوم الليل مثلاً لان هذا شوف اتفاق تقريباً بين العلماء على انه يعتبر ناقص - [00:41:12](#) ان الشخص في الغالب يعني مثل هذا الموت في الغالب لا ما في شك انه ما يشوف قد يروح من عنده شيء وهو لا يشعر. يعني غلبة الظن يجزم منزلة اليقين - [00:41:32](#) وهو ان هذا الشاص قد احده. هم المتقدمين فكيف احنا متقدمين توازي الرواية عنهم عن مالك رأس الامتناع من الرواية عنهم ليس

مثل عدم يحتاج الاحتجاج فهذا شيء وهذا شيء آخر المتقدمين كانوا يمتنعون من الله عنه عن المبتدأة وينهون الناس من الرواية عنه لكن هذا - [00:41:42](#)

لا يعني ان حديث هؤلاء ليس فقير في امثلة كثيرة على هذا الشيء يعني تجد كثير من الموصوف في نظام البدع الائمة على توثيقهم مثل اسباب يعقوب مع انه شيعي هادئ لكن ولا يخفى ان يتشيع ابن الحسين وقد حدثنا - [00:42:12](#)

عزاب يعقوب الشيخ في حديث متهم في دينه. يعني كسيرين امثال هؤلاء الائمة على توثيقهم. وان كان لا يجوز الامام على توثيقه وغيبة والامام مسلم ارتج فيه في كتابه الصحيح جدا. من حيث الحديث فقط. من حيث الاحتجاج مقبول يعني من بناء - [00:42:32](#) رواية عنهم شيء وعدم الاحتجاج بهم شيء اخر. ما في شك ان كثير من الشباب كانوا ينهون من الرواية عنه. ما في شك في ذلك. ما في الاحتجاج وهو يعني بشيء اخر نعم - [00:43:02](#)

بدون تفصيل والعمل على صدق هذا الشهر اذا ثبت ان هذا الشهر صادق في حديثه ولم يروي منكرات فالعمل على اما فيما يتعلق كما ذكرنا ان هذا بينه وبين الله عز وجل. حتى لو - [00:43:12](#)

ثابت هو ما يقوم بدعته ومع ذلك انه مش مقدم حديث في الصحيح. والائمة لا تصح هذا الحديث حتى ابو النعيم قال متفق على صحة هذا الحديث ما كان المتقدم بالتفصيل. والله فيه يعني اول من قال ليس اول من قال وانما يعني ممن قال في هذا القول وعمل - [00:43:32](#)

قال ان الشاص اذا روى بما يؤيد بدعته لا يحتج بحديثه هذا شخص متعمد وهو شيء لا يؤيد بدعته هذا الشاص آ واستقناه في حديثه فيكون هنا يحدث وهذا التفصيل اختاره كما هو معروف - [00:43:52](#)

الحافظ بن حجر في كتابه نخبة الفتن لكن هذا القول ضعيف ورد عليه كما ذكرنا فيه حديث عباد بن يعقوب ايضا على يعني كامسلة او كمثال على هذا الشيء كسير مثل ايضا اه حريص بن عثمان واعود بانه كان ناصبي رحمه الله ومع ذلك الائمة - [00:44:12](#) الاحتجاج الحديث على هذا الشيء كثير جدا فهذا هو طبعا هذا موضع خلاف بين العلماء فبعض العلماء ذهبوا الى تصحيح هذا الحديث و ممن ذهبوا هذا الشيء الامام ابن حزيمة رحمه الله وكثير من المتأخرين وبعضهم ذهب الى تضعيفه ابن حبان وايضا ابن الجوسي - [00:44:32](#)

التي رويت في هذا الباب ضعيفة كلها ضعيفة لكن هل تتقوى من مجموع الطرق ام لا؟ وهذا كان سابقا ان هناك قاعدة تقول ان اذا كان المسجد فيه فضل كبير وفضل كثير فلا بد يكون اسناد قوي بحيث انه يمكن الاعتماد عليه - [00:45:02](#)

فيعني عندما ندرس هاي الاسانيد التي روت فيها هذا الفضل نجد ان هذه الاسانيد كلها ضعيفة وفي تحسينها في النفس منه وايضا هذا من جهة الاسناد اما من جهة المتن فيعني اه قد وجد ما يعاود هذا المتن - [00:45:22](#)

وهو انه ثبت في الصحيح ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان يبقى بعد صلاة الفجر يذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس وما يذكر انه كان يصلي وايضا ما نكر ان الصحابة كانوا ينتظرون نعم انهم كانوا اذا جلسوا بعد طلوع الشمس يقومون اذا طلعت الشمس قاموا وصلوا مانعوا فهذا نقل عن - [00:45:42](#)

الصحابي دل هذا على تضعيف هذا الحديث الواضح ان لو كان هذا ثابت كان الصحابة فعلوه كان خاصة في الحديث اللي في مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان يجلس بعد طلوع بعد نعم بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس. لكن ما نقل انه كان يصلي - [00:46:02](#)

الشخص اذا طلعت الشمس ما في بأس انه يصلي لكن بنية طبعا صلاة الضحى. لان قد يكون هذا الحديث ثابت. لانه وان ذهبنا الى يعني او ملنا الى تضعيف هذا الحديث او فيه ضعف. لكن تواساند فيها قوة. فالانسان يعني اذا جلس - [00:46:22](#)

بعد طلوع بعد صلاة الفجر وطلعت الشمس يقوم ويصلي وينوي صلاة الضحى ويعني هذا الشهر اللي وجد حديث صحيح ابن حزيمة سبق وجد حديث صحيح وصححه. وابن حبان خالفه قبل ان يطلع هذا الشخص وضعف الحديث. انا سقت لك الخلاف ثم -

[00:46:42](#)

فكون هذا الشخص وجد حديث صحيح ما يخفى علينا هذا الحديث وان الصحيفة حنا ما نوى صحيفة ايه التفاوت هذي؟ والله انت اذا كنت تذهب الى ان التفاوت ليس بعلّة فيعني اذا كنت تتمنى ليس - [00:47:02](#)

اذا كان الحديث يعني ترى ان الصحيفة هو صحيح. يعني على حسب ما يتوجه له الشخص انت سألتني عن يعني ما يترجح لي فذكرته لك يتوجه عنده ايه ما في شك عند اهل الحديث عنده ما في شك لو كان حتى حافظ مراته فوق - [00:47:22](#)
انا تفصيل طبعا ليس على الاطلاق وانما على تفصيل بين العلماء في ذلك. ذكرنا طبعا التفصيل في هذه المسألة. وصلى الله وسلم على نبينا محمد بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. تقدم الكلام سابقا او فردوس السابق على هذا الحديث - [00:47:42](#)

وترجمنا مجالسنا وقلنا ان في هذا الاسناد محمد بن عمرو بن علقمة ابن وقاص الليثي وفيه خلاف لكن الواجب والعلماء انه حسن الحديث هذا هو واجح من اقوال العلماء. لكن الزيادة التي اتى بها في هذا الحديث وهي - [00:48:02](#)
لو من سوي اقط لعل الاقرب فيها انها مدرجة من كلام ابي هريرة وليست من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الحديث في صحيح مسلم وايضا في غيره وله عدة اسانيد ولم تذكر فيها هذه الزيادة وانما الذي ذكر - [00:48:22](#)
وضوء مما مست النار او توضأوا مما مست النار وليس فيها ذكر ولو من سوء اقط فلقوا ان هذه الزيادة مدرجة وليست من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم. وذكرنا سابقا ان الحديث اخرجه ابن ماجه - [00:48:42](#)

والطحاوي في شوح المعاني. نعم ابن ماجه والطحاوي في شرح المعاني. كلاهما من طريق محمد بن عمرو بن علقمة به وايضا الحديث اسانيد اخرى فقد اخرجه الامام مسلم في صحيحه والنسائي في الصغرى وفي الكبرى - [00:49:02](#)
وكذلك عبد الرزاق في مصنفه ابن ابي شيبة وابو عوانة وابن حبان والطحاوي والبيهقي والحازمي في الناسخ والمنسوخ كلهم من طريق إبراهيم ابن عبد الله ابن قابص عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال توضحوا مما مست النار - [00:49:22](#)
توضأ مما مست النار وليس فيه ذكر ولو من سوء اقط. وايضا له طريق اخر عند ابي داوود وابن حبان فقد اخرجه ابو داوود وابن حبان كلاهما من طريق شعبة عن ابي بكر ابن حفص عن ابي مسلم عن ابي هريرة به اي بهذا الاسناد توضحوا مما مس - [00:49:42](#)
وكذلك ايضا له طريق اخر عند الطحاوي اخرجه الطحاوي من طريق الحارس بني يعقوب ان عراف بن مالك اخبره قال سمعت ابا هريرة صلى الله عليه وسلم يقول عن الرسول عليه الصلاة والسلام توضحوا مما مست النار. كذلك ايضا - [00:50:02](#)
له طريق اخر عند النسائي في الصغرى وفي الكبرى عن ابن ابي عدي عن شعبة عن عمرو بن دينار طبعا من طريق ابن ابي عدي عن شعبة عن عمرو بن دينار عن يحيى ابن جعدة عن عبد الله ابن عمرو القاضي عن ابي هريرة ايضا بهذا الاسناد. طبعا هذا الاسناد يجالس - [00:50:22](#)

الا عبد الله بن عمر القواع فانه لا يعرف. وايضا له طريق اخر عند النسائي في الصغرى وفي الكبرى ايضا كلاهما من طريق يحيى ابن ابي كثير عن الازاعي انه سمع المطلب بن عبدالله بن حنطب عن ابي هريرة به. طبعا - [00:50:42](#)
رواية منقطعة لان المطلب لا يعرف له سماع من ابي هريرة. المطلب آّ الراجح فيه انه صدوق لكن لا يعرف له سماع من ابي هريرة وايضا في مصنف عبد الرزاق ومسنده الامام احمد وسنن البيهقي. كلهم من طريق ابن الجويج. قال اخبرني محمد ابن يوسف - [00:51:02](#)

ان سليمان بن يسار اخبره انه سمع ابن عباس نعم رأى ابا هريرة يتوضأ ثم ذكر المناظرة التي وقعت بينهما. بين ابن عباس لكن لم يذكر الحديث المرفوع وانما في هذا الاسناد ذكرت المناظرة فقط هذا الاسناد صحيح بل هو من اصح الاسماء - [00:51:22](#)
انسانيتنا بن جويد من كبار الحفاظ ومحمد بن يوسف ايضا هو الكندي الاعوج ثقة بالاتفاق واخذ له الشيخان يسار فقهاء ومشاهير التابعين وايضا هناك طريق اخر عند الطحاوي في شرح المعاني فقال حدثنا ابن ابي داوود قال حدثنا المقدم - [00:51:42](#)
قال حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هويوة. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضحوا مما مست النار ولو من سوء افر - [00:52:02](#)

ثم آ ذكر في هذا الحديث المناظرة التي وقعت بين ابن عباس وابي هويوة. طبعا هذا الاسناد جاء كلهم ثقات ومشهور وابن ابي داود ثقة الحافظ شيخ الطحاوي ثقة الحافظ كذلك ايضا مقدمي ايضا من الصفات واخجله الشيخان وعبدالله على كذلك ايضا -

00:52:12

الشیطان وهو ثقة لكن يبدو ان معهم نواشد اخطأ في هذا الاسناد فجعله عن الزهي عن ابي سلمة عن ابي هريرة وانما الصواب هو ما تقدم في الحديث السابق الزهري عن عمر بن عبد العزيز عن عبد الله بن ابراهيم بن قابض عن ابي هويرة. وليس ما عمر عن الزهي

عن ابي سلمة عن ابي هريرة - 00:52:32

العلاقة بينما عمر هنا اخطأ. لماذا؟ لان معمر تفوت بهذا الاسناد وبهذا المتن وهذا المتن نعم. وهذا الاسناد المعروف انه لحديث ابي هريرة الذي اخرجه مسلم. كذلك ايضا هذا المتن المعروف انه بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة. وليس الزهري عن ابي

سلمة عن ابيه - 00:52:52

فعل هنا مع من اخطأ في هذا الاسناد فدخل عليه اسناد في اسناد ما في شك انه من الصفات الاسباب لكن رحمه الله يعني عنده

بعض الاخطاء وخاصة اذا حدث من حفظه. وذكر ابو حاتم غازي وغيره ان معمر عندما اتى الى البصرة - 00:53:12

حدث من حفظه فوقع في بعض الاخطاء والاوهام ويبدو ان هذا مما حدث به من حفظه لان تلميذ هنا عبدالاعلى بضم عبد الله بن

عبد الله على السامي بصري. فيبدو ان معمر حدث اه من حفظه ويبدو انه حدث بهذا الحديث في مدينة البصرة - 00:53:32

فوقع في هذا الخطأ. فاذا يتلخصنا مما تقدم من الزيادة ولو بنسوي عقد العقب انها شاذة او نعم لقب انها مدرجة وليست من كلام

رسوله صلى الله عليه وسلم كما في جميع هذه الاسانيد التي تقدمت. ثم قال ابو عيسى في - 00:53:52

عن ام حبيبة وام سلمة وزيد ابن ثابت وابي طلحة وابي ايوب وابي موسى. حديث ام حبيبة اخرجه ابو داود والنسائي في وفي

الكبرى وعبد الرزاق وابن ابي شيبة والطحاوي والطبوي نعم. والطحاوي الطبراني في الاوسط كله من طريق ابي سلمة بن عبدالرحمن

- 00:54:12

ان ابا سفيان بن سعيد بن المغيرة وحده انه دخل على ام سلمة حدثه انه دخل على ام حبيبة فسقته قدحا فدعى بما فتمضمض فقال

نعم فقال له توضع فليل له توضع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال توضعوا مما غيرت النار - 00:54:32

قالت له فقالت له اي ام حبيبة توضع ثم ذكرت ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال توضعوا من غيرة النار. طبعا هذا الاسناد اسناده

حسن اه نعم شنادو حسن وفيه ابو سفيان بن سعيد بن المغيرة لم يوثقه الا ابن حبان. لكن بما انه تابعي واه - 00:54:52

بما انه يعني ما اتى بماتن منكر بل اتى بمتن موافق اه للاسانيد التي تقدمت لهذا المتن فعلى هذا يكون هذا اسناد حسن لذاته اما

المتن طبعا ما في شك انه متواتر. وهو الموضوع من غيرة النار متواتر. لكن هذا الاسناد يعتبر حسن لذاته. وان كان - 00:55:12

ابا سفيان ما وثق الا ابن حبان وهو يوثق المجاهيل رحمه الله. لكن ذكرنا سابقا وقلنا ان اود حديث المجهول مطلقا ليس بصحيح كما

هو مذهب كثير من المتأخرين. وكذلك ايضا قبول حديث المجهول مطلقا ليس بصحيح كما ذهب اليه - 00:55:32

ابو حاتم بن حبان رحمه الله وانما الصحيح في هذه المسألة التفصيل. وهذا هو مذهب كبار اهل الحديث كيجي بن معين والنسائي

وايضا البخاري ماذا تفعل هذا الشيء؟ كذلك ايضا الامام مسلم وابن خزيمة وغيرهم من آ ائمة الحديث - 00:55:52

فهذا الاسناد يعتبر اسناد حسن. نعم. اما حديث ام سلمة فاخرجه الامام احمد قال حدثنا احمد بن الحجاج قال حدثنا عبد العزيز بن

محمد وهو الدواء وردى عن محمد ابن طحلاء عن ابي سلمة عن ام سلمة انها كانت تشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان

يتوضأ مما مست - 00:56:12

طبعا هذا اسناد حسن ايضا هو محمد بن طحلان صدوق وكذلك عبد العزيز بن محمد الدواوردي آ صدوق. طبعا ذكرنا سابقا انه

حديث على ثلاثة اقسام وهذا الحديث الظاهر انه من القسم الثاني. وايضا اخرجه الطبراني في الكبير - 00:56:32

هذا فيما يتعلق بحديث ام سلمة. اما حديث زيد بن ثابت فاخرجه الامام مسلم والنسائي في الصغرى وفي الكبرى والدارمي كل

مضيق تهوي عن عبد الملك ابن ابي بكر ابن عبد الرحمن ابن الحارث ابن هشام ان خاوي ابن زيد. اخبره ان زيد ابن ثابت سمع

رسول الله صلى الله عليه - 00:56:52

يقول الوجود مما مست النار. واما حديث آآ ابو طلحة وابي ايوب فتقدم في حديث ابي هريرة يعني في الاسناد اللي هو من طريق يحيى ابن جعدة الذي فيه عمض الذي فيه عبدالله بن عمرو نعم نعم الاسناد الذي - 00:57:12

رواه النسائي في الصحف الكبرى عن عمرو ابن دينار عن يحيى ابن جادة عن عبد الله ابن عمرو القاضي عن ابي هويرة. وفي رواية عن ابي ايوب وابي فيبدو ان عبد الله بن عمرو اضطرب في هذا المتن فمر جعله عن ابي هريرة ومضى جعله عن ابي ايوب -

00:57:32

عن ابي طلحة نعم وعن طلحة ابن عبيد الله. فيما ان هذا الشاخص ما يعرف نعم وعن ابي طلحة. ليس طلحة وانما عن ابي لكن ايضا لحديث ابي طلحة نعم فاخرجه ابن ابي شيببة وفي اسناده - 00:57:52

ابن عبد الله الوجود مطر بن طحمان الوجود وهو سيء الحفظ مطعم ابن طهمان الوجود وهو سيء الحفظ. وايضا له طريق اخر عند الطحاوي في شوح المعاني. وكذلك يبدو ان له طريق اخر عند الطبراني في الكبير. ففي مجموعة الاسانيد يقول الحديث ثابت عن

ابي طلحة - 00:58:12

اما حديث ابي موسى الشعري فاخرجه الامام احمد والطبراني في الوجود كما في مجمع الزوائد. وقال رجاله موثقون والاسناد عند الامام احمد اخرجه من طريق المبارك من الفضائل عن الحسن عن ابي موسى ومن باطنة فضالة واضحا وصدق حسن الحديث لكن

الشان - 00:58:32

في ثبوت سماء الحسن من ابي موسى ولا يعرف الحسن سماع من ابي موسى. فعلى هذا يكون الحديث يعني منقطع او يعني يقال لا يعرف للحسن بن ابي موسى سماع. هذا او هذه الاحاديث التي ذكرها ابو عيسى في هذا الباب. ثم قال ابو عيسى وقد روى بعض اهل

العلم - 00:58:52

الوجود مما غيرة النار واكسب اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوجود بمغيرة النار. وذكرنا طبعا سابقا قد قلنا ان العلماء اختلفوا في هذه المسألة على ثلاثة اقوال. القول الاول اه وهو ايجاد الوجود مما مست النار -

00:59:12

وينسب هذا القول لابي هريرة كما في هذا الحديث وكذلك ايضا ينسب لانس بن مالك وينسب لبعض التابعين كالزهري والحسن مصري. وفي قول ثاني وهو قول الجمهور من الصحابة والائمة بعدهم. منهم الائمة - 00:59:32

العقبة ذهبوا الى ان الوجود مما مست النار منسوخ. فعلى هذا لا يشرع الوجود مما مست النعو. وهناك قول ثالث وقلنا هو اوجح الاقوال في هذه المسألة وهذا القول هو الذي وجهه الخطابي وشيخ الاسلام ابن تيمية وهو ان الوجود من ممست النار مستحب

وانما المنشوخ نعم - 00:59:52

اه هو وجوب الوجود. المنسوخ ووجوب الوجود لكن الوجود من مسك النار مستحب. لان طبعا ما نقول منسوخ وانما بما ان الاحاديث يعني امرك بالوجود مما مشت النار وايضا ثبت عن الرسول عليه الصلاة والسلام ايضا كما سوف يأتينا بالباب الذي بعد هذا

ان الرسول عليه - 01:00:12

عليه الصلاة والسلام ثبت في عدة مواضع انه اكل شيه مسته النار ثم صلى ولم يتوضأ. انه صلى ولم يتوضأ فالاقرب هو ما رجحه الخطابي وشيخ الاسلام ابن تيمية ان الوجود من مسجد النار مستحب. لانه اه ينبغي العمل بجميع الادلة - 01:00:32

وعندنا قاعدة تقول ان اعمال الادلة اولى من اهمالها. وهذي القاعدة ما في شك انها صحيحة. فينبغي قدر الامكان العمل بجميع الادلة. هذا هو الذي ينبغي اعمال الادلة اولى من اهمال بعض الادلة. واذا وجهنا احد القولين في هذه المسألة فسوف نذهب الى العمل ببعض

الادلة دون البعض الاخر - 01:00:52

اذا قلنا بهذا وهو ان الوجود من مشت النار مستحب. فهنا نكون قد عملنا بجميع الادلة. فالذي ينبغي هو قدر كان العمل بجميع الادلة اه من ذهب الى النسخ استدل بحدي جابر وسوف يأتي هذا الحديث والجواب عن - 01:01:12

هذا الحديث. نعم. باب في ترك الوضوء مما مست النار. نعم قال ابو عيسى حدثنا ابن ابي عمر وابن ابي عمر تقدم لنا وقلنا هو محمد ابن يحيى ابن ابي عمر العدني. والارجح انه صدوق. الارجح آآ ان ابن ابي عمر صدوق وهو من - [01:01:32](#)

الطبقة العاشرة وتوفي ثلاثة واربعين ومئتين. وهم رجال الامام مسلم. قال حدثنا سفيان بن عيينة وهو امام مشهور تقدم لنا سابقا وكثيرا وقلنا هو ابن ابي عمران ميمون الهلالي ابو محمد وهو من كبار الحفاظ وحديثه كما ذكرت سابقا على قسمين حديثا متقدما اصح - [01:01:52](#)

وحديث متأخر دون حديث متقدم وهو حجة مطلقا. دعكم بما انه تقدمت به السن فتغير حفظه نوعا ما. لكنه حجة مطلقا وهو من الطبقة الثامنة وتوفي عام ثمانية وتسعين ومئة قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عجيل ايضا من عجيل وهو الهاشمي - [01:02:12](#)

تقدم لنا ايضا سابقا وذكرنا الخلاف في عبد الله بن محمد بن عجيل الهاشمي وقلنا واضح وتضعيف عبدالله بن محمد بن عجيل صادفونا ثلاثة ادلة على توجيه هذا القول. قلنا آآ نعم ثلاثة ادلة. الدليل الاول ان الجمهور ذهبوا الى تضعيفه. وايضا - [01:02:32](#)

الدليل الثاني ان من جرحه ذكر الجرح مفسرا فوصفه بسوء الحفظ ووصفه ايضا بالاطفاء وبالاوهام. ثم كذلك ايضا تتبعنا حديث ابن عجيل وحصلنا تقريبا حديث ابن عجيل. فتقريبا احاديثه يمكن ثمانين او تسعين حديث. فوجدنا انه اخطأ في عدة احاديث قد تصل الى - [01:02:52](#)

او اكثر اخطأ فيها ابن عجيل فهذا آآ نعم فهذا هو الفاصل في ابن عجيل يعني هذا دليل عملي يفيد بان ابن عجيل رحمه الله عنده اخطاء وعنده اوهام. وفي هذه الاحاديث اتى ببعض الاحاديث المنكرة ومن هذه الاحاديث التي - [01:03:12](#)

علي واخطأ فيها ان الرسول عليه الصلاة والسلام كفن في سبعة اثواب هو الذي ثبت في البخاري بل في الكتب الستة ان الرسول عليه الصلاة والسلام كفن في ثلاثة اسواق ولم يكفن سبعة اسواق. وايضا في حديث رواه ابو يعلى وجميع ثقات الله من عجيل. رواه ابن عجيل عن جابر ان - [01:03:32](#)

عليه الصلاة والسلام كان حديث عهد بالاصنام وهذا الحديث كبار الحفاظ انكروه. والعلة بعضهم حمل على عثمان بن ابي شيبة لكن هذا فيه نظر انه يحمل على ابن عجيل لان عثمان من كبار الخطاب. وابن عجيل ثبت لنا انه عنده اخطاء واوهام. وايضا في حديث ان الرسول عليه الصلاة والسلام ضحى عن امته - [01:03:52](#)

فابن عجيل اصدر في هذا الحديث الثواب شديد فمر يرويه عن ابي هريرة ومرة يرويه عن عائشة ومرة يرويه الظاهر عن ابي رافع فهذا للتراب الشديد من العقيدة يدل على ضعف ابن عجيل. وايضا هناك احاديث اخرى ذكرنا سابقا انها انكرت على ابن عجيل. فاللاوجح وتضعيف ابن عجيل - [01:04:12](#)

نعم اللاوجح هو تضعيفه وانه لا يحتج به اذا تفاوت بحديث لكن ما في شك انه يقبل في الشواهد وفي المتابعات اما اذا تفاوت بحديث فانه لا يقبل وهو من طبقة واقعة وتوفي بعد الاربعين ومئة. نعم قال سفيان وحدثنا محمد بن المنكذب. سفيان هو ابن عيينة وتقدم فسفيان - [01:04:32](#)

هنا يروي الحديث عن ابن عجيل وايضا عن محمد ابن المنكدر ومحمد ابن المنكذب وابن عبد الله ابن الحديب التيمي. وهو من الطبقة الثالثة وتوفي بعد الثلاثين غير ذلك وقد اخرج له الجماعة وهو ثقة سبت مشهور مكث من الحديث وموصول بالعبادة والفضل. وهو من - [01:04:52](#)

المشهورين. عن جابر ابن عبد الله قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على عمرة من الانصار فذبحت له شاة فاكل وافته بقناع من وطب فاكل منه ثم توضع للضحى وصلى ثم انصرف فاتته بعالة من عالة الشاة فهكذا ثم صلى - [01:05:12](#)

العصر ولم يتوضأ العلالة هي البقية من الطعام. العلالة هي البقية من الطعام. طبعا تبين لنا من تخويل الحديث سابقا انا الحديث اسناده صحيح بل يعتبر نعم لا اسناده صحيح. طبعا بهذا الاسناد صحيح او يقال جيد من اجل ابن ابي عمر - [01:05:32](#)

وهو صدوق. اما ابن عجيل فانه تابعه محمد ابن المنكذب. وما في شك انه واجب العقيم تقوي ايضا رواية ابن المنكذب. لكن ما في شك انه حجة مطلقا. والحديث نعم اخرجه الحميدي في مسنده - [01:05:52](#)

نعم وقلت نعم اخرجته ابن ماجة اخرجته ابن ماجة بهذين الاسنادين وكذلك ايضا البيهقي وابن حبان نعم نعم اخذوا ابن ماجة والبيهقي بن حبان وعبد الرزاق كلهم نعم كلهم عن ابن جويد وبعضهم عن معمر كلهم عن ابن زويد وبعضهم عن معمر ورواية معن عبد الرزاق عن محمد ابن المنفدر به - [01:06:12](#)

طبعاً هذا تخريج رواية محمد ابن المنكدر هذا تخريج رواية محمد ابن المنكذب. وكذلك ايضا اخرجته ابن حبان من طريق به اي عن محمد وكذلك ايضا آ له طريق اخر عند ابن حبان طريق ابي علقمة عبد الله بن محمد بن عبدالله - [01:06:42](#)

المديني عن محمد ابن المنكذب وابن علقمة راجح انه ثقة. وكذلك ايضا اه نعم له طرق اخرى. اما من عقيل فاخذها الحميدي اما طريق ابن عقيل فاخذها الحميدي وابن ماجة وكذلك ايضا الطحاوي في شرح المعاني - [01:07:02](#)

نعم كما ذكرت ان للحديث له طرق اخرى وسوف يأتي ذكر هذه الطرق فالحديث له اسانيد كثيرة كلها تلتقي بمحمد بن المنكذب وبعضها يلتقي في عبدالله بن محمد بن عقيل وبعضه ايضا عن ابي الزبير عن - [01:07:22](#)

ثم قال ابو عيسى نعم وفي الباب يعني ابو بكر الصديق وابن عباس وابي هوية وابن مسعود الى اخره اما حديث ابو بكر الصديق فاخرجه البزاق قال حدثنا ابو كويب قال حدثنا موسى بن داوود قال حدثنا حسام ابن - [01:07:42](#)

نامصك عن محمد بن سيرين عن ابن عباس عن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل خبزاً ولحماً ثم صلى ولم يتوضأ ايضاً ابو يعلى وكذلك ايضاً ابو بكر المروزي في مسند الصديق. كلهم من طريق آ حسام بن مصعب - [01:08:02](#)

قال ابو عيسى بعد ان اخرج نعم بعد ان ذكر حديث ابي بكر قال ولا يصح حديث ابي بكر في هذا الباب من قبل اسناده. انما رواه انما رواه عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابي بكر الصديق. والصحيح هو عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم. هكذا رواه

الكفار. وروي من غير وجه عن النبي - [01:08:22](#)

صلى الله عليه وسلم طبعاً كما قال ابو عيسى الترمذي ان الحفاظ آ من اصحاب آ جابر ابن عبد الله نعم اصحاب ابن عباس. نعم من الحفاظ من اصحاب ابن عباس. وهذا الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم مباشرة بدون ان يذكر ان ابن عباس بينه وبين - [01:08:42](#)

الرسول صلى الله عليه وسلم. فحسام بن نامصك اخطأ في هذا الحديث. جعل بين من عباس وبين الرسول عليه الصلاة والسلام هو ابو بكر الصديق بالاضافة ايضاً الى ضعف حسام نامصة. فحسام متفق على تضعيفه. وبعض الحفاظ ذهب الى انه ضعيف جداً. وبعضهم

قال انه - [01:09:02](#)

ففي هذا الاسناد او في هذا الحديث عدة علل ضعف حسام النامص كما قلت وهو متفق على تضعيفه بل هو ضعيف جداً وكذلك ايضاً

ايضاً المخالفة فاصحاب ابن سيرين وكذلك ايضاً اصحاب ابن عباس اصحاب ابن سيرين كهشام الدستوائي وكذلك هشام بن حسان القدوسي - [01:09:22](#)

وايضا اصحاب ابن عباس كعكمة وهو هذا الحديث اه عن الرسول عن ابن عباس عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا اه ابو بكر الصديق في هذا الاسناد تعلمه كما قال ابو عيسى الترمذي رحمه الله تعالى فالحديث كما قلت فيه حسام وفيه ايضاً مخالفة

وكذلك - [01:09:42](#)

فايضا ابن سيرين لم يسمع من ابن عباس ابن سيرين كذلك ايضاً انه لم يسمع من ابن عباس لكن المتن ثابت عن ابن عباس كما سوف يأتي اثناء التخويف اما بهذا الاسناد ابن سيرين عن ابن عباس ابن سيرين رحمه الله لم يسمع من ابن عباس وبعضهم ذكروا ان بين

بن سيرين وابن عباس هو عصمة - [01:10:02](#)

ابن عباس فاذا ثبت هذا فتكون هنا الوسطة علمت وهي ثقة فاذا هذا الانقطاع لا يضر لكن بما انه لحد الان يعني ما ثبت هذا الشيء فيكون الاسناد معلل كذلك ايضاً بالانقطاع بالاضافة الى العلل التي تقدمت وهي اضعاف حسام ومخالفة - [01:10:22](#)

حسام لاصحاب ابن سيرين وكذلك ايضاً مخالفته لاصحاب ابن عباس انفسهم. فكلهم لم يذكروا ابو بكر الصديق في هذا الاسناد نعم اما حديث ابن عباس الذي اشار اليه ابو عيسى في هذا الباب فاخرجه الامام مالك الموطأ والبخاري ومسلم والنسائي وعبد الرزاق

في مواضع كثيرة وابو عوان وابن خسيم وابن حبان والطحاوي في شوح المعاني والبيهقي والحازمي في الاعتبار والبغاوي في شرح السنة كل من طريق زيد بن اسلم انا طالبني يسار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عكث نعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتف شاة - 01:11:02

ثم صلى ولم يتوضأ. وايضا له اسناد اخرى فقد الامام مسلم بشيبة واحمد بن حزم وابن حبان وابن كاؤود والبيهقي والطحاوي كل من طريق محمد ابن عمرو ابن عطاء عن ابن عباس به. وكذلك ايضا له ساني دخرا عند النسائي في الكبرى. نعم اخرجه من طريق ابن جويد عن محمد - 01:11:22

سيدنا يوسف عن عطاء ابن يسار ابن عباس واخرجه ايضا الامام مسلم وابن ماجة وابن داوود وابن خزيم وابو عوان والطحاوي والبيهقي والحميدي كل من طريق علي بن عبدالله بن عباس عن ابي - 01:11:42

وايضا له اسناد اخر عند ابن ابي شيبة وفيه وهو لا يحتج به. اما حديث ابو هريرة فقد الامام احمد وابن خزيمة وابن حبان والبزاع والطحاوي والبيهقي كلهم من طريق سهيل بن ابي صالح نبيه عن ابي هوية - 01:11:52

انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ من ثوب اقد ثم رآه اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ. طبعا وهذا اسناد الله انه حسن لان سهيل ابي صالح آآ كما وجهنا سابقا انه صدوق. وجهنا في حديث سهيل انه صدوق وخاصة حديث الذي - 01:12:12

به في المدينة فانه يكون جيد يعني فوق الصدوق ودون اه الصحيح. لكن اخشى ان سهيل اخطأ في هذا الحديث فاتقدم لنا بعدة اسانيد عن ابي هريرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال توضحاً مما مست النار ولم تذكر فيه هذه الزيادة وهو انه اكل من - 01:12:32

بشاة ثم صلى ولم يتوضأ فاخشى ان سهيل اخطأ في هذا الحديث ما اجزم بهذا لكن اخشى انه اخطأ وخاصة ان ابا هريرة ثبت انه كان يجادل ابن عباس او يناقش ابن عباس في هذه المسألة فكان يرى ان انه يجب الوضوء مما مست النواب وكذلك هنا يعني كيف يذكر ان الرسول عليه الصلاة - 01:12:52

قال نعم انه يتوضأ من سوء اقدس ثم رآه اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ. فاخشى ان سهيل اخطأ في هذا الحديث. طبعا لكن ايضا له اسناد اخر عند نفس هذا المتن له اسناد اخر عند ابي يعلى كما في المقصد العلي - 01:13:12

وهو من طريق محمد ابن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة. والذي رواه عن محمد بن عمرو وعلي ابن مسعود القرشي. وايضا اخشى ان علي بن موسى اخطأ على محمد بن عمر. والذي تقدم - 01:13:32

لنا من حديث محمد بن عمرو ان الرسول عليه الصلاة والسلام امر بالوضوء مما مست النار ولم يذكر فيه هذه الزيادة وهو انه اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ وان كان ثقة السبب لكن رحمه الله في نهاية عمره اصيب بالعمى الامام احمد رحمه الله قال اخشى انه حدث من حفظه او - 01:13:42

انه لقن اه لذلك ابن حجر قال له فظائب فاخشى ان هذا الحديث حدث به عن ابن مسلم من حبة خاصة بن عبدالله بن الزبير ايضا ليس بالمشروعين كان ثقة لكن ليس بالمشروب بالاضافة الى آآ بالاضافة الى روابط هذا الاسناد بالاضافة الى روابط هذا الاسناد وهي ايضا - 01:14:02

علة اخرى اما حديث ابن مسعود فاخرجه الامام احمد نعم عن قتبية عن عبد العزيز ابن محمد نعم عن عبد العزيز ابن محمد وهو الدواء واودع عمرو بن ابي عمرو عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة عن ابن مسعود قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اكل لحم - 01:14:22

ثم قام الى الصلاة ولم يمس ماء. رواه بيالة المقصد نعم رواه ابواللة كما في المقصد العلي من طريق عبد العزيز الدواورجي ويعني وقع اختلاف على عمرو ابن ابي عمرو. فرواه الامام احمد من طريق سليمان ابن بلال. عن عمرو بن ابي عن حمزة ابن عبدالله ابن عتبة عن ابن مسعود - 01:14:42

فاختلف في شيخه عمرو بن ابي عمرو فما رأي ذكر انه بيت الله بن عبدالله بن عتبة؟ وما ذكر انه حمزة بن عبدالله بن عتبة. وكذلك فيما اظن ان عبيد الله كذلك ايضا لم يسمع من ابن مسعود. اضافة الى الكلام في محمد ابن في بالاضافة الى الكلام في عمو ابن ابي عمرو. اما حديث ابو غافل فاخرجه الامام مسلم واحمد وابن - [01:15:02](#)

من شيبه وابن حبان وابو عوان والطحاوي والبزار نعم آ نعم والبزاق ولفظه عند مسلم قال اشهد لكنت اشوي رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى نعم بطن الشاة ثم اكل منها وصلى ولم يتوضأ. هو حديث ام الحكم اخرجها ابو يعلى في - [01:15:22](#) وحدثنا هدوء بن خالد قال حدث هام قال حدثنا قتادة عن اسحاق بن عبد الله بن الحافظ ان جدته ام الحكم حدثته عن اختها قباعة بنت الزبير انها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل آآ - [01:15:42](#)

اه شيئا مسته النار ثم صلى ولم يتوضأ. ووقع في هذا الاسناد اختلاف. فاما في حاجة نسبه هذا الاختلاف الذي وقع في هذا الاسناد هذي الاحاديث التي اشار اليها ابو عيسى الترمذي. ثم قال ابو عيسى والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - [01:16:02](#)

والتابعين ومن بعدهم مثل مثل سفيان الثوري وابن مبارك والشافعي واحمد واسحاق او ترك الوضوء مما مست النار وهذا اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث ناسخ الحديث الاول حديث الوضوء مما مست النار - [01:16:22](#) طبعا تقدم الكلام على هذا الشيء لكن بقي علينا حديث جابر ابن عبد الله ايضا في الباب احاديث اخرى ما خرجناها اي نعم حديث عمرو بن امية وحديث سويد بن النعمان - [01:16:42](#)

سلمة حديث عمرو ابن امية اخرجها الشيخان وغيرهم. وحديث عامر بنت يزيد من السكن اخرجها الطبراني في الكبير. وقال الهيثمي فيه رجلين لم اجد من وحديث النعمان اخرجها الامام البخاري ومالك وغيرهم والنسائي وغيرهم. اما حديث جابر ابن عبد الله - [01:16:52](#)

قلت ان بعضهم استدل به وهو ان الرسول نعم النجاة وابن عبد الله قال اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار. فهذا الحديث - [01:17:12](#)

اخرجه ابو داوود والنسائي في السورة الكبرى وابن داوود وابن خزيمة وابن حبان وابن ابي حاتم في كتابه العلل والطحاوي والبيهقي وابن حزم وابو محمد ابن حزم في المحلى والحازم في الاعتبار كلهم من طريق علي بن عياش قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكذب عن جابر - [01:17:22](#)

قال كان اخو الامرين كان اخو الامرين برسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما غيرت النار. طبعا ابو جهل هذا الاسناد كلهم ثقات اثبات اه علي بن عياش ثقة ثبت وهو من شيوخ البخاري وشعيب ابن ابي حمزة من كبار الحفاظ ومحمد ومحمد ابن المنكر تقدم الكلام عليه - [01:17:42](#)

لكن لهذا الحديث علة وهي ان شعيب ابي حمزة اختصر هذا الحديث فعندما اختصر هذا الحديث غير في الحديث طبعا وايد الحديث بالمعنى جائزة لكن بشرط ان يكون هذا الشاص المختصر عالما بالمعاني عالما باللغة العربية وبما - [01:18:02](#) آآ يتغير اليه المعنى. فشعيب ما في شك انه من اهل العلم لكنه اختصر هذا الحديث اختصارا مخلا. وعبر عن هذا الحديث بلفظه فاتى بحكم زائد وهو عندما ذكره بهذا اللفظ ان اخر الاموال من رسول الله صلى الله عليه وسلم آآ هو ترك الوضوء من مغيرة النار -

[01:18:22](#)

ابو حديث جابه تقدم لنا سابقا وان الذين رووه ما ذكروا هذا اللفظ الذي ذكره شعيب ابن حمزة فشعيب تفرد بهذا اللفظ عن محمد ان المنكر فنعم لذلك ابو داوود عندما اخرج هذا الحديث قال هذا الحديث اختصار من الحديث الاول وكذلك ايضا قال ابو حاتم -

[01:18:42](#)

في كتابه الصحيح ان هذا الحديث اختصار من الحديث الاول ثم ذكر الادلة على ما ذهب اليه. فقال هذا خبر مختصر من حديث طويل قصصه شعيب متوهما لنسخ ايجابي مما مست النار مطلقا وانما هو نسخ لايجاب الوضوء مما مست انه خلا لحم - [01:19:02](#)

فقط ثم نعم انتهى كلامه ثم ذكر الادلة على ما قال. وحديث جابر ابن عبدالله رواه عن ابن المنكذب تسعة من اصحابه فرواه ابن جويد كما تقدم لنا وهو من كبار الحفاظ ومعمر ابن راشد وسفيان ابن عيينة وايوب السخيتاني وجبريل ابن حازم وجبريل - [01:19:22](#) نعم وجوي بن حازم وروح بن القاسم وعبدالله بن محمد بن عبدالله بن ابي فظوى المدني وعلي بن يزيد نعم والصواب علي بن زيد بن جدعان كلهم رووا هذا الحديث عن محمد بن المنكدر باللفظ الذي تقدم او قريب من عنده. ولم يذكر اللفظ الذي رواه به شعيب ابن ابي حمزة - [01:19:42](#)

فدل هذا على ان شعيب ابي حمزة روى هذا الحديث بمعناه واختصر هذا الحديث اختصارا مخلا. فلذلك آآ أصبح هذا الحديث ليس بصحيح وليس من كلام جابر ابن عبد الله. وكذلك ايضا تابع ابن المنكر ابو الزبير عند الطيالسي وعبدالله بن محمد بن عقيد ثم تقدم لنا وعمرو بن - [01:20:02](#)

عن ابن ماجه مختصرا فهؤلاء الثلاثة ايضا رووا هذا الحديث عن جابر ولم يذكروا ما ذكره شعيب ابن حمزة عن آآ محمد بن المنتدب فتبين لنا ان الحديث معلول من جهة المتن. وهذا كما ذكرت سابقا من دقيق علم العلل. كما ذكرت سابقا - [01:20:22](#) انه ينبغي للشاخص الذي يتكلم عن الاحاديث ان يكون اكثر نظرة منصب على المتن. يكون اكثر نظرة منصب على المتن. حتى ان بعض الحفاظ فوات يصححون او يحتجون باحاديث في اسانيدھا بعض الضعفاء. لماذا؟ لان صح لهم المتن. كما ذكرنا سابقا في قصة البخاري انه قال اسماعيل ابن ابي اويس اخوي - [01:20:42](#)

في كتابك فانتقى احاديثه ومعروف ان اسماعيل ابن ابي اويس رحمه الله الراجح انه لا يحتج به. وكذلك كما ذكرت ان سفيان الثوري كان ينهى عن مجالسة الكلبي لانه كان متهم بالكذب فقليل انت تجالس اه الكلب؟ فقال نعم الصدق من كذبة. وكما ذكرنا يعني يشهد لهذا ما ثبت عن الرسول عليه الصلاة والسلام في - [01:21:02](#)

البخاري في قصة ابي هريرة مع الشيطان قال صدقك وهو كذوب. فالشيطان ما في شك انه كذاب لكن هنا صدق. لماذا؟ لان الذي اتى به متن صحيح كما اه ذكر ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم. فينبغي على الشاخص المتكلم في التصحيح والتضعيف ان يكون نظره منصب اكثر شية - [01:21:22](#)

الى المتن وهذا هو مذهب المتقدمين من اهل الحديث بخلاف ما عليه المتأخرين. وايضا هذا فيه رد الذين يقولون ان اهل الحديث ما ينظرون الا الى الاسلام فقط هذا مذهب باطل وليس بصحيح. بل كل اهل الحديث ينظرون الى المتن اكثر كما ذكرت من النظر الى الاسناد. حتى ان بعض المحدثين عندما يسمع - [01:21:42](#)

يقول ان هذا متن باطل وليس بصحيح. كان يحيى بن معين جالس مع اصحابه ذكروا له شخص حديث. فقال من هذا الكذاب الذي حدث بهذا الحديث قبل ان ينظر الى الاسناد قال من هذا الكذاب الذي يحدث بهذا الحديث؟ في استنكر المتن وكما ذكرت ان البخاري - [01:22:02](#)

دايما اه يعل المتون ويتكلم على اه المتون وخاصة في كتابه التاريخ الصغير. فكثير ما يعل الاحاديث من جهة المتن كذلك كما قلت تلميذ ابو عيسى الترمذي ايضا رحمه الله فتجد في الاسناد الواحد السلسلة من الاسناد مواقعكم عليه بانها حسنة صحيحة ومواتحكم عليه - [01:22:22](#)

انها حسنة لماذا؟ لان لان المتن تغيب وهكذا يبغي على الشخص الذي يتكلم في التصوير والتضعيف ان يكون حكمه تغيرا تبعا مظاة المتن يعني مظات هذا الاسناد يحكم بانه صحيح ومواد يحكم بهذا الاسناد بانه ضعيف. لماذا؟ تبعا للمتن - [01:22:42](#) فمعروف ان الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم يبغي ان يختاط به او يختاط فيه اكثر فلو عندنا اسناد واحد واوي به حديث مرفوع عن الرسول عليه الصلاة والسلام وفي هذا اسناد ضعف. ثم روي في نفسه هذا الاسناد يعني قول صحابي او قول تابعي فالامر اسهل. بالنسبة لقول الصحابي او - [01:23:02](#)

فقد نحكم على هذا الحديث بانه لا بأس به او صالة للاحتجاج اذا كان يروي آآ ان نعم اذا كان آآ يروي عن قول التابع او الصحابة كان منقوع فقد نطاعف هذا المتن. وكذلك ايضا اذا كان الامر يعني خبر مجرد خبر. فالامر ايضا فيه اه يختلف عن - [01:23:22](#)

الحكم على الاسد فينبغي على الشخص ان يكون اه نظرة تابعا للمتون. فعلى حسب المتون كذلك ايضا كما ذكرت سابقا ان المتون ايضا تختلف عن الرسول عليه الصلاة والسلام فالامر اذا كان فيه يتعلق بشيء يتعلق بالعقيدة فالامر فيه اشد وكان الامر يتعلق بالاحكام فالامر فيه دون ذلك الامر يتعلق - [01:23:42](#)

والشئ في الامر ايضا دون ذلك هاي المسألة ايضا على درجات وهذا كله مذهب الائمة المتقدمين والمتأخرين عفا الله عنهم يعني يكادون ان يعني ينسون هذا المذهب ويحاولون ما اقول يحاولون وانما يعني في تركهم لهذا المذهب يكاد ان ينسى هذا المذهب - [01:24:02](#)

ومذهب المتقدمين وعندما نتبع مذهب المتقدمين يعني نكون يعني آآ نستطيع ان نحكم على الاحاديث بتمكن اكثر وباستيقان واطمئنان بخلاف المذهب الذي عليه المتأخرين. وكما ذكرنا سابقا او كما هو معروف ان علم الاسناد خاص بهذه الامة. فمع الاسف ان - [01:24:22](#)

ان المتأخرين يحاولون يعني باتباعهم لمذاهب تختلف عن مذهب المتقدمين يحاولون يعني ان يأتون بمنهج جديد وهذا المنهج ضعيف يعتمد عليه في تصحيح الاخبار سواء كانت هاي الاخبار كما قلت عن الرسول عليه الصلاة والسلام او قبل الرسول او بعد الرسول. فيعني هذا علم الاسناد طبعا يعني يحتاج اليه - [01:24:42](#)

كل شخص يعني الانسان لابد يسمع في في حياته لابد يسمع اخبار او قصص او اشياء فينظر عليه ايضا ان يطبق علم الاسناد الذي يلا شهوة عرف هذا الشئ. فهذا الشئ مهم. فعلى المذهب الذي الذي ينتهجه المتأخرين يعني هذا المنهج كما ذكرت ضعيف - [01:25:02](#) ادلة على هذا الشئ حتى انهم وقعوا في اخطاء فاحشة جدا فاخذوا يصححون الاحاديث التي هي ضعيفة باتفاق اهل الحديث كما وقع من بعض المتأخرين انهم ضعفوا حديث في البخاري - [01:25:22](#)

وهذا طبعا اقرب الى الهذيان الذي لا يعقل. ومع الاسف ومع الاسف ان نحاول ايضا صحوة احاديث باطلة ومنكرة عقلا. يعني فضلا عن شرعا حتى من جهة العقل باطلة صحوها بهذا المنهج الضعيف الذي ساروا عليه فجميع الاحاديث التي يعني موجودة في البخاري ومسلم فيها كلها صحيحة - [01:25:32](#)

طبعا الا يعني كلمات بسيطة بسيطة في صحيح مسلم وهذه نادرة جدا والحفاظ ايضا سبقوا هؤلاء الى تضعيف يعني بعض الاشياء مثل الحديث اه نعم مثل زيادة اذا قرأها فانصتوا عشرة من الحفاظ ذهبوا الى تضعيف هذه الزيادة. وهي طبعا في صحيح مسلم فبعض - [01:25:52](#)

القليلة جدا لكن على المذهب مذهب المتأخرين اذا اتبعناه فواحد من ضعف احاديث كثيرة موجودة في الصحيحين وايضا احاديث اخرى صحيحة لذلك تجد ان بعض الاحاديث يتفق اهل الحديث على تصحيحها وما زال تجد بعض المتأخرين يذهب الى تضعيف هذه الاحاديث. كما في حديث ان اه نعم من - [01:26:12](#)

النكاح لا يقبل الا بولي وشاهدي عدل تجد ان كبار الحفاظ على تصحيح هذا الحديث وهو موافق لمذهب المتقدمين وموافق ايضا للمنهج الصحيح. ومع ذلك تجد ان بعض المتأخرين يعني ضعفاء الاسناد لكن صحوا من جهة اخرى. قال لان له شواهد وعل بابي اسحاق السديح وابو اسحاق السبيح باتفاق اهل الحديث انه من كبار الحفاظ. واذا لم يقبل حديث ابو اسحاق - [01:26:32](#)

تقبل حديث من؟ يقبل حديث ابن لهيئة اللي شبه اتفاق من اهل الحديث على تضعيفه فينمو على طلاب الحديث ان ينتبهوا لمنهج المتقدمين ويسيروا عليه ولا يتبعون المنهج الذي سار عليه بعض المتأخرين. تبين الحق في هذه المسألة لعلنا نتوقف عند - [01:26:52](#)

هذا الحديث وصلى الله وسلم على نبينا محمد اي نعم القواعد نعم يعني انا كما ذكرت سابقا ان تقريبا هناك اربعة مناهج في تصحيح الحديث وتضعيفه ليس في الحديث يعني الاخبار مطلقا في هناك اربعة مناهج في منهج اهل الحديث المتقدمين وفي منهج الفقهاء وفي منهج المتأخرين الذين ساروا على منهج - [01:27:12](#)

الفقهاء مع تغيير طبعا وفي منهج ايضا يعني اصبحوا بين المتقدمين والمتأخرين فجمعوا بين بعض القواعد من المتقدمين القوات من

المتأخرين وهذا الذي يمشي عليه الحافظ بن حجر رحمه الله. يعني الحافظ يعني مرات يذهب مذهب المتقدمين ومرات يذهب او يسلك مسلك المتأخرين ومرات يجمع - [01:27:32](#)

له منهج خاص وفي الغالب انه منهج المتأخر نعم يسلك يعني منهج بين هذا وهذا. وهناك ايضا منهج واقع ومنهج ابن محمد ابن رحمه الله هو منهج طبعا من منهجه ان الحديث الضعيف ما يتقوى ابدا ولو كان له مئة اسناد ما يتقوى ابدا فلو كان له مئة اسناد اذا كان جميع هذه الاسانيد - [01:27:52](#)

فيها ضعف او ضعيفة فهي لا تتقوى. وعند ايضا اشياء اخرى فيعني كما ذكرت ان في قواعد يعني خاصة مسألة التفاوت والغضب ومشت ايضا اهم شئ المتون فالتأخرين اعرضوا عن المتون والنظر الى المتون حتى تجد ان بعض المتأخرين يقول انا احكم على الاسانيد دون المتون وهذا - [01:28:12](#)

شئ محدث ومبتدأ ما يعرف هذا عن اهل العلم سابقا اهل العلم محكومون على الاسناد والتمن صحيح ان موات المحدث قد يتوقف في الحكم على المتن نعم في شك ان موت الشخص يتوقف يجد الاسناد فيه صحة لكن في النفس من المتن شئ. فهذا ما في بأس اما ان اتخذ هذا قاعدة ونعلن. نقول ان حكمي على الاسانيد فقط دون المتون فهذا - [01:28:32](#)

شئ محدث مبتدع. والله يعني طبعا ما في مجال من الذكر المناهج ووضح لكن ان شاء الله هذا يأتي في درسنا ان شاء الله. باذن الله في شرح نابحات ومقدمات باذن الله تظبط هذا الفن وتبين منهج المتقدمين. اي القضاة من؟ نفس الشئ يعني ما يقال - [01:28:52](#)

بعلم المصطلح على مثل المتقدمين ايضا نفس الشئ حتى يحكم على القراءة. طبعا طبعا مع اختلاف يعني ايضا ما يعني مع الاختلاف نوعا ما. يعني مثلا اه حفص اللي نحن نقرأ عليه عند اهل الحديث ضعيف. لكن في القراءة حجة. لان ما في شك ان القرآن غير الحديث. فالحديث امر اوسع. وهذا - [01:29:12](#)

مهتم جدا بالقرآن. فترك الاهتمام بالحديث. فوقع في اخطاء فاحشة جدا. فلذلك العلماء كما قال الذهبي وغيره ان حجة في القراءة لكن في الحديث ليس بحجة نفس الشئ ابن اسحاق رحمه الله بما انه كان مهتم جدا بالسيوة فحديثه في السيرة اقوى من حديث الذي في الاحكام. فعلى حسب اهتمام اه - [01:29:32](#)

على حسب اهتمام الشخص ابو ضاوي. هم التواتر هذا يعني ينبغي ان يكون باتفاق الامم. اي نعم باتفاق الامم يعني على اهل الحديث ان التواتر هو الذي يفيد العلم القطعي. وهو اكثر من ثلاثة يعني ينبغي ان يتفق على هذا جميع الامم واولى الامم هي امة الرسول صلى الله - [01:29:52](#)

لان هذا خاص بهذه الامة. فالتواتر يعني ينبع حتى عن نفس اهل القراءات. وان كان هم يقولون ان القراءات يعني متواترة. طبعا هذا فيه نظروا نفس القضاة بعض القضاة رد على هذا المذهب كالذهب وريبة - [01:30:12](#)