

المجلس السادس والسبعون في إعراب الجمل وأشباه الجمل

أنس عزت

بسم الله الرحمن الرحيم. اللهم بك استعين وبك استعين وعليك اتوكل واصلي واسلم على سيدنا رسول الله وعلى اله وصحبه ومن والاه وبعده فاهلا وسهلا ومرحبا بكم ايها الكرام من الاخوة والاخوات - [00:00:02](#)

في مجالسنا المتجددة في اعراب الجمل واشباه الجمل بحمد الله تعالى نحن في مسائل اشباه الجمل وكنا نعالج مسائل الكون العام والكون الخاص وكررنا مرارا ان الكون العام ما يدل على مطلق الوجود دون قيد زائد - [00:00:19](#)

وان الاصل في هذا الكون العامي ان يكون محذوف الا اذا بني الكلام على ذكره في تفصيله ذكرناه في الدروس السابقة ثم بعد ذلك تكلمنا على مواضع الكون العامة عن المواضع التي يكون فيها التعليق لشبه الجملة بكون عام محذوف - [00:00:42](#)

وقلنا ان تلك المواضع هي الخبر والصفة والحال والصلة والمفعول الثاني وفي الاعتماد وفصلنا مسألة الاعتماد ورأينا مذهب الجمهور فيها ورأينا مذهب استاذنا تبعا لبعض النحويين فيها ثم بدأنا بالكون الخاص - [00:01:04](#)

قلنا ان الكون الخاص يدل على الوجود مطلق الوجود وعلى الوجود وعلى صفة زائدة على الوجود كما نقول فلان كريم نحن دللنا هنا على صفتين على وجوده وعلى كرمه نعم - [00:01:25](#)

على الوجود وعلى صفة زائدة على الوجود. وقلنا ان الاصل في الكون العام ان يذكر الاصل في الكون العام ان يكون مذكورا طيب وقد يحدث قد يحذف جوازا اذا دل عليه دليل - [00:01:41](#)

لكن هل يحذف وجوبا فيكون مثل الكون العام؟ هل يحذف الكون الخاص وجوبا فيكون مثل الكون العام في هذه الناحية فصل استاذنا في هذا وبدأنا بالقراءة كنا قد وصلنا - [00:01:58](#)

الى الموضع السابع من مواضع الكون الخاص لما وصلنا الى الموضع السابع من مواضع تون الخاص. وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته اهلا وسهلا ومرحبا بكم جميعا طيب نحن كنا قلنا - [00:02:18](#)

اذا قد يحذف الكون الخاص في الامثال. المثل لا يغير يروى ولا يغير اهلا وسهلا ومرحبا بكم يا مرحبا بكم اخ كريم اهلا وسهلا ومرحبا طيب اذا في المثل يحذف الكون يحذف المتعلق ولا يجوز ان يذكر يعني جاءنا مثل المتعلق فيه محذوف نبقية كما هو - [00:02:34](#)

كما في قولهم الكلاب على البقر. سلط الكلاب. الفعل سلط هنا محذوف وجوبا. وكذلك في العبارات المأثورة. وشرحنا بفرق بين العبارة المأثورة وبين المثل بابي انت يعني انت مثني بابي - [00:02:59](#)

مفدي ومحذوف هنا وجوبا. هذه عبارة شاعت على الالسنه تروى ولا تغير وفي الاشتغال ذكرنا ذلك ايضا ايوم الجمعة سافرت فيه بما نعلق فيه يا كرام بما نعلق فيه نعم - [00:03:15](#)

بمن علقوا فيه سافرت فيه بسفرتا. تمام. وبما تعلقون يوما بما تعلقون يوما يحذف بمحذوف على الاشتغال. والتقدير استاذ اسامة كيف يكون التقدير اسافرت يوم الجمعة سافرت فيه؟ عظيم جدا. اسافرت يوم الجمعة سافرت فيه - [00:03:37](#)

لعل قائلا يقول ولما لا تعلقونه بسافرت المذكور؟ نقول المذكور انشغل انشغل بضمير الظرف. انظروا انشغل بضمير الظرف عن نصبه ولذلك الظرف ها هنا متعلق بمحذوف على شريطة التفسير على شريطة تفسير. نعم - [00:04:06](#)

ايضا في القسم بغير الباء فصلى ذلك الباء ام حروف القسم. ولذلك يجوز ان تذكر وتحذف اما التاء واللام وغيرها من حروف القسم الفعل العامل محذوف وجوبا تالله اي اقسم تالله او نقسم تالله وهكذا - [00:04:26](#)

لله يبقى على الايام ذو حيد بمشمخر به الظيال والاسوء الكلام نفسه لله بما نعلقهم يا كرام ممن يعلق الجار والمجرور بفعل قسم

محذوف؟ فعل قسم محذوف واللام ها هنا فيها معنى التعجب - [00:04:47](#)

لله يبقى على الايام ذو حية بمش محرم به الظيان والاسود. والاسوء هنا مسألة ربما لم اعرج عليها قديما او في الدرس السابق يبقى مسألة نحوية مشهورة لله يبقى بالتقدير - [00:05:13](#)

لله يبقى. ما التقدير يا كرام التقدير اقسام بالله يبقى تمام طيب لاحظوا معي يبقى لنا لا ابدا ليس يبقى لله الجار والنجوم تعلقان بفعل القسم المحذوف. هو قسم وفيه معنى التعجب - [00:05:33](#)

لكن لاحظوا معنى البيت لله يبقى على الايام ذو حيد بمشخر به الظيان والاسوء هو كان يواسي امرأة فقدت اخوة او ابناء ويقول لها لا احد يبقى في الدنيا كل من عليها يفرغ - [00:05:52](#)

فعلى هذا لله لا يبقى على الايام ذو حيد وهو الوعل ذو حيد عقد قرنه لله لا يقع على الايام ذو حية بمشمخر الجبل العادي. به الظيان والاسود الظيان كما قلنا ياسمين البر والان سوى ريحان او يعني نوع من العسل او بعض العسل - [00:06:08](#)

بعض بقايا عسل النحل الى اخره معان يذكرونها. المهم المسألة ها هنا لله لا يبقى تماما لانه لو كان الفعل مثبتا هنا لأكد بالنون لانه تلقي به القسم لاحظوا جاء بعد القسم جاء في جواب القسم - [00:06:30](#)

لله يبقى لو كان مثبتا لو كده منه فلما لم يؤكد بنون دل ذلك على انه منفي لله لا يبقى على الايام ذو حيد. تالله تفتأ تذكر يوسف وتقدير - [00:06:50](#)

لا تفتأوا تذكروا يوسف نعم اي لا تترك ذكر يوسف وهكذا طيب ثم قلنا خامسا لام الجحود ايضا تتعلق بمحذوف وجوبا مع انه كون خاص وما كان الله ليعذبهم وقل لام الجحود هي التي تسبق بماذا يا كرام - [00:07:05](#)

لام الجحود هي المسبوقة بماذا نعم بكون منفي. جميل. بما نعلق لام الجحود تمام. مما نعلق لام الجحود لا بالمصدر كيف وما كان الله ليعذبهم بما نعلق لام الجحود نعم - [00:07:27](#)

بخبر محذوف الارادة مقاصدا احسنت قاصدا تماما احسنتما. اذا وما كان الله قاصدا لتعذيبه قاصدا لتعذيبهم. وهو اولى من تقديري مريدا. اولى من تقديري مريدا وما كان الله مريدا لتعليمهم. لان مريدا يتعدى بنفسه - [00:08:03](#)

فستكون اللام حينئذ زائدة لا لام الجحود انا فصلت هذا في الدرس السابق نعم ايضا الشرط بعد ذي الجواب عندما يتقدم الجواب على الشرط تكلمنا عن هذا ايضا ووصلنا الى وجود المانع. ها هنا - [00:08:24](#)

قال نريد المانع المعنوي وهو ان يكون في معنى الكلام ما يدل على ان المتعلق محفوظ والمذكورة هذا معطوف على المتعلق.

والمذكورة ليس المتعلق بشبه الجملة ولا مقيدا بها نحو قوله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب - [00:08:43](#)

الجملة اني قريب ليست في الحقيقة جوابا لذا خلافا لما يوهمه ظاهر الآية ذلك لان قرب الله من عباده ليس له علاقة بسؤاله انه قريب منهم وان لم يسألوا عنه - [00:09:06](#)

ولذا فان الظرف اذا لا يقيد كلمة قريب. ولا يتعلق بها. وهي لا تعمل فيه ولا بد من تقدير عامل محذوف يقيده الظرف ويتعلق به تقدير واذا سألك عبادي عني فقل لهم اني قريب والمتعلق هو قل حذف لدلالة المعنى عليه وقد حذف ها هنا - [00:09:24](#)

وجوبا. يعني نلتزم النص كما وردت لانه نص قرآني ولا نغير فيه. لكن لاحظوا الان قال واذا سألك عبادي عني فاني قريب ربما تسرع في اعراب الآية تقول اذا انذرت - [00:09:45](#)

وهي عادة تتعلق بالجواب ما الذي يمكننا ان نعلق به من الجواب ما الذي يمكننا ان نعلق به من الجواب نعم ما الذي يمكن ان نعلق به من الجواب نحن نريد ان نعلق ايثار بما نعلقها من الجواب - [00:09:59](#)

تماما بقريب لانه مشتق وتقدير اني قريب اذا سألوك عني اني قريب اذا سألوك عني طيب واذا سألك عبادي عني فاني قريب قال الشيخ لا يصلح ان تقول ان قريب يتعلق بها اذا لماذا؟ هنا علل الشيخ - [00:10:22](#)

بعلة معنوية قال لان قرب الله عز وجل قال لي ان قرب الله من عباده ليس له علاقة بسؤالهم. هو قريب منا دائما. قريب منا بعلم نعم وان لم يسأله احد - [00:10:42](#)

قال ولذا فان الظرف اذا لا يقيد كلمة قدير. اذا هذا هو المانع المعنوي المانع المعنوي فساد المعنى اذا علقت به باذنه وذلك انك ستقول ان قرب الله مقيد بسؤاله بالسؤال عنه - [00:10:56](#)

هذا المعنى الذي ذكره لكن يعكس هذا الذي ذكره استاذنا قد يقال ان هذا قرب خاص فلا يكون مانعا حينئذ قد يقال ان هذا قرب الخس فلا يكون مانعا حينئذ - [00:11:10](#)

نحن نقول الان لا بد من تقديري قل لكن ليس فقط لهذا السبب الذي ذكره الشيخ قد يكون هذا السبب تكأة. لكن لسبب اخر هو مقال واذا سألوني فاني قريب - [00:11:24](#)

لاحظوا يا كرام لو كانت الآية واذا سألوني فاني قريب فلا حاجة الى قل لكن لما كان واذا سألك فكان الجواب ينبغي ان يكون فقل لانه هو المترتب على الشرط - [00:11:38](#)

فهنا هذا يا كرام لما كان سياق الكلام واذا سألك اي للنبي صلى الله عليه وسلم كان مقتضى الجواب ان يكون فقل اخبرهم بكذا. هم سألوكم فاخبرهم فهم هذا المعنى - [00:11:54](#)

وفي الدرس الماضي الذي لم يسجل لم نفلح في تسجيله يعني انا ذكرت جواز تعليقي اذا بقريب دون تقدير وهذا بعيد مما ذكرته هو سهو لا يصلح اذا نعود اذا لابد ان تعلق هنا - [00:12:11](#)

بقل يقول المحذوفة واذا سألك عبادي عني فقل له لماذا قدرنا قل لانهم مقتضى ترتب الجواب على الشرط سألك الجواب قل له سألوكم قل لهم وصل هذا وعلى هذا فما ذكره استاذنا من التعليل ها هنا - [00:12:28](#)

فيه نظر قد يقال ان هذا لقرب خاص فلا يكفي هذا ليكون مانعا المانع قوله واذا سألك نعم. هل هذا واضح يا كرام نعم طيب انا قلت هذا المقصود عند اللاحاح في الدعاء انا قلت هذا في الدرس الذي لم نفلح في تسجيله. لكن اقول لا لا بد هنا من تقديري قل - [00:12:49](#)

لانه ليس ليس نظم الالية واذا سألوها واذا سألتني عبادي فاني قد لو كان نظم الالية كذلك فلا حاجة الى قل لكن لما كان نظم الالية واذا سألك عبادي عني - [00:13:17](#)

كان مقتضى الجار ان يكون ثقل لهم اني قريب. وانما حذفت قل للمسارة حذفت كل للمسارة في قرب الله سبحانه وتعالى وفي استجابته لعباده على ما يفعلونه من بلايا وطوان - [00:13:34](#)

طيب اذا هذا مانع ومعنوي ثم قال ومن ذلك قوله تعالى فاذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم لانها متعلقة اذا محذوف. دل عليه الجار والمجرور ليسوء والتقدير بعثناهم فاذا جاء وعد الآخرة بعثناهم ليسوءوا. هناك مانع معنوي لا تستطيع ان تعلق ليسوءوا مثلا بجاءة - [00:13:52](#)

لا يستقيم البعض نعم وانما متعلق بعثناهم ثم يؤنسك بتقدير هذا الفعل دائما التقدير يكون جيدا عندما يكون مدلولا عليه بشيء يعني من كلمات النص فيما مضى عندما تستأنس بشيء من كلمته - [00:14:16](#)

وقلنا قبل هذه الآية ورد قوله تعالى بعثنا عليكم. اذا كما قلنا الآية كيف كانت بعثنا عليكم عبادا لنا ثم قال بعد ذلك فاذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم. اي بعثناهم ليسوءوا - [00:14:36](#)

نعم فاذا هنا ايضا ليسوءوا متعلقان بعثناهم المحذوف ثم قال وقد ذكر النحويون مانعا اخر نعم للقرية دلالة في فهم المعنى صحيح ثم قال وقد ذكر النحويون مانعا اخر يقال له المانع اللفظي الصناعي - [00:14:52](#)

وهو بان يكون في الكلام حاجزا صناعي المقصود صناعي هنا منسوب الى صناعة النحو ان يكون في الكلام حاجز صناعي يحول دون تعلق شبه الجملة بالعامل الملفوظ فيقدر عامل اخر يكون متعلقا لها - [00:15:23](#)

وقد اورد النحات كثيرا من الحواجز التي توجب الحذف والتقدير حتى لا نضيع المسألة نحن نتكلم في حذف في حذف الكون الخاص وجوبا رأينا سبعة اسباب الان اضاف الشيخ سببا اخر نسبه الى جمهور نحويه - [00:15:44](#)

قال المانع اللفظي الصناعي. طيب ما هذا المانع الصناعي؟ شوفوا الجملة يريد ان يتعلق بفعل فيكون هناك حاجز صناعي منسوب الى

صناعة النحو قوانين وضعها النحويون بحسب ما استقرأوا من كلام العرب - [00:16:03](#)

يكون هذا القانون مانعا من تعلق شبه الجملة بالفعل بعده طيب لندل على كلامنا بالامثلة قال فالادوات التي لها الصدارة لا يجوز ان تفصل بين المعمول والعامل وان وجد ما يوهم ذلك وجب تقدير عامل محذوف قبلها - [00:16:22](#)

فقولك اما اليوم فاني سعيد. انت تقول مباشرة اما اليوم فاني سعيد ظرف متعلق بسعيد. يعني اني سعيد اليوم ودخلت اما بالتفصيل والتوكيد الجمهور يقولون لا لا يجوز ان يعلق الظرف منه بسعيد - [00:16:46](#)

لان ان لا يعمل ما بعدها فيما قبلها. قانون قانون عند النحويين. هذا مانع صناعي. قانون صناعي عندنا طيب ومثل هذا يقال في اذا من نحو قول مالك من نحو قول مالك ابن القيم - [00:17:08](#)

اذا انت حملت الخؤون امانة فانك قد اسندتها شر مسندي اذا انت حملت الخؤونة امانة فانك اذا الظاهر ان تقول واضح اذا تعلق بالجواب وما يمكن ان نعلقه هنا من الجواب هو اسندتها - [00:17:26](#)

يعني انت تسند الامانة شر اسناد حين تحملها الخون. انظروا تسندها حين تحملها الخوف يعني اذا متعلقتهم باسنادها. قال لكن هنا مانع صناعي. ما المانع الصناعي من تعلق اذا باسمتها يا كرام - [00:17:48](#)

والمنع الصناعي اما ان ما بعد ان لا يعمل بما قبلها؟ الاخ ت نادي تقول اليست مثل الاية فاني قريب تماما طبعا وهذا لم يذكره الشيخ هناك نعم هذا ايضا مانع صناعي. لكن لماذا لم يذكره الشيخ هناك؟ لانه لا يعتد به كما سنرى - [00:18:10](#)

الشيخ لا يرى هذا الرأي ابدأ. لا يعتد بالمانع الصناعي يقول هنا مثلا اذا متعلقة باسناد تهم ولا اشكال ولا اشكال في فصله ان بين العامل والمعمول على كل حال سمعنا هذه ان شاء الله - [00:18:33](#)

وما النافية لها الصدارة؟ فقله تعالى واذا تتلى عليهم هياتنا ما كان حجتهم الا ان قالوا. وقول عبد الله بن رواحة ونحن عن فضلك ما استغنيانا تقدر للظرف بالظرف اذا لاحظوا اذا لا يعلق بحجة - [00:18:51](#)

والجار والمجنون فيهما عن فضلك لا يعلقان باستغنيانا عاملان محذوفان. ولا يجوز التعلق بحجة يعني لا يجوز التعلق اذا بحجة واستغنى اي لا يجوز تعلق الجار والمجرور عن فضلك. باستغنى. لماذا؟ لان هذا هو الفاصل - [00:19:06](#)

لان ما لا يعمل ما بعدها فيما قبله. لاحظوا هذا قانون صناعي هذا ليس مانعا معنويا. هذا قانون صناعي. تقول طيب من اين اخترعه؟ نحو النحويون تهدوا اليه من استقراء كلام العرب - [00:19:25](#)

طيب قال وادوات الاستفهام لها الصدارة ايضا ولذا فان مثل قول الهذلي ابا معقل ان كنت اشحت حلة ابا معقل فانظر بسهمك من ترمي يعلق فيه الجار والمجرور بفعل مقدر - [00:19:40](#)

دل عليه الفعل المذكور. دل عليه الفعل المذكور اي اين الجر والمجرور هنا يا كرام؟ الذي يعلق بمحذوب نعم. اين الجار المجور الذي يعلق نعم اين الجر مج الذي يعلق بالمحيوط - [00:19:59](#)

ما لكم بسهمك ها؟ بسهمك تماما بسهمك نعم اذا بسهمك يتعلقان بالمحذوف. ما العلة من منع تعلقهما بترمي وجود ماذا الاداة الاستفهام من وادوات الاستفهام لها الصدارة لا يعمل ما بعدها وهو ترميم - [00:20:24](#)

فيما قبلها هذا قانون واضح عند النحويين نعم وادوات الشرط لها الصدارة ايضا. فقولك اذا طلبت المال فحيثما وجدته اتعبك ايضا اخرج اذا اذا طلبت المال اتعبك هل يجوز ان تعلق اذا باتعبك - [00:20:47](#)

لا يجوز لماذا؟ لوجود فاصل وهو اداة الشرط حيثما قال لا تعلق فيه اذا باتعبه وانما يقدر لها عامل محذوف لدلالة المذكور عليه. ومثل هذا يقال في بيت زهير اذا ما غدونا نبتغي - [00:21:08](#)

صيد مرة متى نره فاننا لا نقاتله ان لم نجعل متى بدلا من اذا طيب لاحظوا اذا ما غدونا نبتغي الصيد مرة متى نره فاننا لا نخاطره الان الشيخ يقول ثمة وجهان في الاعراب - [00:21:26](#)

لاحظوا اما ان نقول متى هذه معي ربيها يا كرام؟ فيعربوا متى نعم ما هي رغم متى اسمه شارب. اسمه شارب تماما اه جواب يعني جوابه هو اه فاننا لا نقاتله عفوا - [00:21:46](#)

وابوه هو فاننا لا نقاتله فاننا لا نقاتله نعم والجملة الشرطية كلها ماذا تمام طيب الان الجملة الشرطية كلها جواب اذا الان. هل يجوز ان نعلق اذا بنا نقاتله نحن لا نخاطر الصيد اذا ما غدونا نبتغيه - [00:22:09](#)

قال لا يجوز. لماذا لماذا لا يجوز ان نعلق اذا بلا نقاتله ما المانع يا كرام ما المانع من تعليق اذا بلا نقاتله المانع متى وجوده متى الشرقية؟ وادوات الشرطي لا يعمل ما بعدها فيما قبلها. لا يعمل ما بعدها فيما قبل - [00:22:43](#)

طيب قال اذا لم تجعل متى بدلا من اذا؟ طيب اذا جعلنا متى بدلا من اذا؟ فلا اشكال صح ما رأيكم يقول الشيخ ان لم نجعل متى بدلا من اذا - [00:23:15](#)

موجودينا تماما لا بل ايضا هناك مانع. اعيد استاذنا قال اذا جعلت متى شرطية فلا يجوز ان نعلق اذا بلا نختم. ما المانع وجود متى الشرقية طيب قال ان لم نجعل متى بدلا من اذا - [00:23:29](#)

لان هناك وجها بان تكون متى؟ بدلا من اذا اذا ما غدونا نبتغي الصيد يعني اذا رأيناه فاننا لا نخاطبه اذا رأيناه فاننا لا نخاطبه لا نقاتله لا نخادعه يريدوا انهم يقتنصون صيدهم - [00:23:49](#)

بسرعة ومهارة فلا يحتاجون الى المخاتلة والمخادعة اذا ما غدونا نبتغي الصيد مرة متى نراه؟ قال شيخنا ان لم نجعل متى بدلا من اذا؟ نقول وان علنا متى من اذا - [00:24:06](#)

فلا يجوز تعلقها بالجواب ايضا فلا يجوز تعلقه تعلقها بالجواب ايضا. ما المانع لوجود ان كما قرر شيخكم كما قرر مذهب الجمهور طبعاً ارجو ان يكون هذا واضحاً لك طيب - [00:24:24](#)

ثم قال وهم يوجبون تقدير العامل في قوله تعالى ما نزال نتكلم على تقدير العامل الذي هو كونهم خاص فاذا عزم الامر فاذا جد الامر جد القتال فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم - [00:24:47](#)

لاحظوا ايضا هنا اداة الشرط تمنع من تعلق اذا بماذا يا كرام؟ هلاً الظاهر الظاهر ان نعلق اذا بماذا بخير احسنت يعني يكون خيراً لهم يكون خيراً لهم حين صدقهم - [00:25:07](#)

في عزم الامر فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم لكان خيراً لهم حين عزم الامر ان عزم الامر فكانوا صادقين لكن قال هناك مانع وهو لون لكن هناك مانع اخر قال وهو الفاء الرابطة للجواب - [00:25:28](#)

الفاء الرابطة للجواب. فهي لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ولذلك زعموا ان اذا من قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح فرأيتن سيدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك - [00:25:48](#)

الظاهر ان تقول اذا متعلقة بسبح اذا جاء سبح يعني سبح حين مجيء نصر الله هذا المعنى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ايضا اذا جاءك الذين يؤمنون قل - [00:26:05](#)

يعني قل سلام عليكم حين مجيئهم لكن ماذا قال الجمهور؟ لا تتعلق بسبح وقل وانما تتعلق بمحذوفين. لماذا يا كرام لماذا يعلقون اذا هنا بمحذوف ما المانع ما المانع قل لا - [00:26:24](#)

سبب اقتران الفعل بالفاء. امام الاقتران الفعلي بالفاء قال ولام التوكيد تمنع ايضا. نحن موانع كثيرة صناعية كلها موانع صناعية ولام التوكيد تمنع ايضا تسلط ما بعدها على ما قبلها - [00:26:43](#)

يقول سعد بن ناشب فانا اذا ما الحرب القت قناعها بها حين يجفوها بنوها الابرار لا يعلق منه اذا وبها بابرار. لوجود اللام المانع. لا ابرار انا لابرار الان هي المزلقة - [00:26:59](#)

وابرار جمع بر وبر صفة مشبهة من من الفعل برة يبر مثل شم يشم عض يعض ويوم يعض الظالم على يده. من الباب اي باب هذا يا كرام اي باب هذا - [00:27:19](#)

الاول الاول شم يشم يا شمو عض يا حكام. نعم بسبب التضعيف تحولت الحركة للحرف الاول. اصلها يشم لكن ما قال يشم قال يشم انا ازعم انها يشم وهي اللغة العليا فيها - [00:27:42](#)

ثم يشم فعض يعض ومس يمس وظل يظل من الباب فتحي فتحي. الله الله البادر الرابع كسروا فتح اصلها عضيض. والدليل على

ذلك انك حين تسنده الى نفسك تقول عضدت انا ملي وقرعت سني - [00:28:06](#)

وتقول ما شملت الورد الا زادني شوقا اليك اليس كذلك هو من الباب الرابع هذه هي اللغة العليا فيه نعم اذا المهم ابرار جمع بر من بر
يبر وتقول بررته - [00:28:34](#)

بررته الكسر المهم قال اذا الظاهر ان نقول متعلقة بابرار. يعني انا لابرار بالحرب اذا القت قناعه والقاء القناع كناية عن شدته ومتى
حين يجفوها بنو ذر فلاحظوا معي الكرام - [00:28:54](#)

قال الشيخ لا يعلق منه اذا لا يعلق منه اذا عضدته وليس عضدته عضدت نعم. باب كسر فتح ليس فتح كسر فتح الباب الرابع.
نعم قال الظاهر ان تقول - [00:29:19](#)

ان اذا متعلقة بماذا بابراه وكذلك بها متعلقة بابرار قال لا يعلق منه اذا وبها بابرار بوجود الله من بني اللام منعت من تعليق اذا وبها
باضرار. وهنا نعلق بمسألة ان شيخنا قال في كتابه المحرم الدقيق - [00:29:41](#)

العملي كتاب المورد النحوي الكبير قال ان الباء في بها زائدة للتوكيد الباء زائدة. يعني لابرار اياها لان برة كانوا متعدد فلا يتعدى
بالباء. لا تقل بررت به. تقول بررته - [00:29:59](#)

وعلى هذا لا موطن لذكرها بها اصلا. لان الباء زائدة لان الباء ها هنا سيدة للتوكيد والهاج محل في محل نصب مفعول به لابرار. بالصفة
المشبهة اذا الاشكال فقط ونعلقها بابرار الجمهور قالوا لا. لا نعلقها - [00:30:18](#)

بابرار. نعم استاذنا وفي قوله تعالى وبروا بالديه الباء للتوكيد يعني؟ نعم الباء زائدة للتوكيد. الباء فائدة للتوكيد وما بعدها مجنون
محلا مفعول به اه ليبرت بصفة وشبهة الان لاحظوا يا كرام - [00:30:40](#)

اذا الاشكال في ازا وحين ما موطنها؟ لم لم يذكرها الشيء لم لم يذكرها الشيخ؟ ما رأيكم شيخه دقيق لمن لم يذكر حين الا ترجعي
الى ابرار ايضا انا لابرار حين يتفوها بنوها - [00:31:02](#)

القط تعلق بالقط القت قناعها حين يجفوها بنوها لا بل حين يتفوها بنوها هو معنى القت قناعا. انا اقرب المسألة لكم قوله حين
يتفوها بنوها هو معنى القناعة يعني ابناء الحرب المتمرسون بها يفرون منها - [00:31:20](#)

توكيد اقتربت جدا جدا اقتربت ولا يعلق. لا يعلق اوافقك توكيد اخالفك اه بدل تماما تماما احسنتم اذا يا جماعة حين لماذا لم يذكر
الشيخ انه حين ايضا لا تعلق - [00:31:48](#)

قال لم يذكرها لان حين اصلا بدل حين بدل من اذا تقول حين بدل من اذا منصوب وعلامة نصبه الفتحة الظاهرة لا يعلم لذلك لا يجوز
تعليقه اصلا. تماما بدل من اذا نعم. هذا كلام - [00:32:04](#)

ضعيف هذا كلامه صحيح طيب ثم قال اما نحو قولك اذا اكرمتني فلسوف اكرمك فالمانع لتعليقي اذا اكرم ثلاث ادوات هي الفاء واكرم
وسورة هذه الادوات الثلاثة مانعة من تعلق اذا باكرم - [00:32:26](#)

واذا الفجائيتان تمنعان ايضا تسلط ما بعدهما على ما قبلهما فقول الله تعالى ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون ما
يعرفوا اذا الثانية اذا انتم تخرجون فجائية. هي اذا فجائية جميل - [00:32:45](#)

طيب اذا الفجائية لها الصدارة قال الجمهور فلا يعمل ما بعدها وهو تخرجون بما قبلها وهو اذ نعم طيب وكذلك قول الشاعر استقبل
الله خيرا وارضين به. فبينما العسر اذ - [00:33:05](#)

دائرة سوى تقدير الكلام ماذا يا كرام فتقدير الكلام فبينما العسر اذ دارت مياسير ايضا اذ فجائية. تماما. اذا الكلام في تقديم وتأخير
بين طيب اذا ايضا اذ هنا فجائية. هل يجوز ان نعلق بين ادارة - [00:33:24](#)

قال لا لماذا؟ لان اذ الفجائية تمنع ما بعدها وهو دارت من العمل فيما قبلها قال يقدر للظرفين منهما عاملان محذوفان وكذلك الحال
في لمة من قوله تعالى فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون. لا يجوز ان تقول لما متعلقة بيشركون. لماذا؟ لوجوده - [00:33:53](#)

نعم. وذكروا في قوله تعالى فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ عسير ان اذا تتعلق بمحذوف تقديره عسر اذا اذا نقر في الناقور عسر
عليه منفسا لما هذا التقدير؟ قال لان الصفة عسير - [00:34:15](#)

لا تعمل فيما قبل الموصوف يوم انظروا كل هذه الموانع موانع صناعية. الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف. طبعاً انا لا انقضها لا اقول ان هذا خطأ هي قوانين قررناها سادتنا العلماء بناء على استقراء كلام العرب. لكن سنرى - [00:34:34](#)

هل هذه القوانين تصلح لمنع عمل المشتقات الفعل وما اشبهه بالظروف هل تصلح هذه الموانع الصناعية لمنع العمل ان شاء الله عز وجل الجواب سيكون في الدرس القادم اه استودعكم الله عز وجل سامحوني ان الدرس الماضي بدأنا بهمة ثم اختفى صوتي عشرة ايام - [00:34:53](#)

واليوم يبدو انه على مقربة من هذا فنسأل الله التيسير - [00:35:17](#)