

المجلس العاشر: شرح كتاب الطهارة من جامع الترمذي | الشيخ

عبد الله السعد

عبدالله السعد

بسم الله الرحمن الرحيم. قال المؤلف رحمه الله تعالى باب ما جاء في الوضوء ثلاثا ثلاثا. حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن ابي اسحاق عن ابي حية عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا قال ابو عيسى وفي الباب عن - [00:00:02](#)

عثمان وعائشة والربيع وابن عمر وابي امامة وابي رافع وعبد الله ابن عمرو ومعاوية وابي هريرة وجابر وعبد الله ابن زيد وابي ابن كعب قال ابو عيسى حديث علي احسن شيء في هذا الباب واصح لانه قد روي من غير وجه عن علي رضوان الله عليه والعمل على هذا - [00:00:22](#)

عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ مرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلاث وليس بعده شيء. قال ابن المبارك لا امن على لا امن اذا زادت الوضوء على على الثلاث ان يأتهم وقال احمد واسحاق لا يزيد على الثلاث الا رجل مبتلى - [00:00:42](#)

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. قال ابو عيسى حدثنا محمد بن بشر. محمد بن بشر هو البصري وتقدم لنا كسيراه وهو سقة مكسف من الحديس. وهو شيخ اصحاب الكتب الستة. وتوفي عام اثنين - [00:01:02](#)

متين وهو من الطبقة العاشرة. قال حدثنا عبدالرحمن المهدي ايضا عبد الرحمن تقدم وهو الامام الحافظ عبدالرحمن بن المهدي البصري العنبري. وهو من الطبقة التاسعة وتوفي عام ثمانية وتسعين ومئة. وقد اخرج له الجماعة - [00:01:22](#)

ومنهجه في الجوف والتعديل انه معتدل. بخلاف زميله يحيى بن سعيد القطان فانه متشدد جدا طبعا وفائدة هذا ان عند الخلاف يوجد في احد رواد خلاف في تعديله او تجويحه - [00:01:42](#)

يقدم قول المعتدل. لكن طبعا الغالب على ائمة الجرح والتعديل التشدد. هذا يعني من باب الاحتياط والحذر والقلة من ائمة الجرح والتعديل هم الموصوفين بالاعتدال. ومنهم علي بن المديني ويعقوب نشيب السدوس والبخاري - [00:02:02](#)

وابو عيسى الترمذي. واشد هؤلاء الاربعة ويعقوب نشيد السدوسي. لكن كل هؤلاء تقيمهم معتدلين. اما الامام احمد فالواجح انه متشدد وليس وليس بمعتد كما قال الحافظ الذهبي الالوجع في الامام احمد انه متشدد. هذا يعرض - [00:02:22](#)

اشتكوى اذا استقوات اقوال الامام احمد في الجو والتعديل تجده يميل الى التشدد. واما قول الحظ الذهبي ان احمد بن معين اشد من الامام احمد فهذا فيه نظر. والاقرب منهم يعني في درجة واحدة من حيث التشدد. وان كان عبارات يحيى بن معين - [00:02:42](#)

اشد ولا تقريبا هو مثل الامام احمد كان سفيان هو السوي سفيان بن سعيد السوي الامام الجليل وسفيان الطبقة السابعة وتوفي عام واحد وستين ومئة وقد اخرج له الجماعة. عن ابي اسحاق والسبيعي وايشا ابو اسحاق تقدم لنا وهو عمرو ابن عبد الله السبيعي - [00:03:02](#)

الحمداني وعمرو بن عبدالله الهمداني الشبيعي الكوفي. ووسيقة سبت ووسيقة سبت مكس من الحديث. ومن الطبقة الثالثة وتوفي عام تسعة وعشرين ومئة على خلاف وفاته. وقد اخرج له الجماعة. وتقدم انه وصف بالاختلاط والتدليس. لكن قلنا الارجح ان الاختلاط - [00:03:22](#)

لم يؤثر عليه بل شاء حفظه عندما تقدم في السن. وهذه طبيعة كل شخص في الغالب الانسان تقدم في السن حفظه يسوء قليلا. واما ما ذهب اليه بعض المتأخرين من ورد حديث ابي اسحاق وتصحيح حديث ابن لهيعة فهذا ليس بصحيح وهذا خلاف مذهب اهل الحديث. فجمهور اهل الحديث - [00:03:42](#)

الحجاج بابي اسحاق مطلقا وحديث موجود في في الصحيحين بل في جميع من الف في الصحيح. ويقولون ان اسرائيل حفيد ابي اسحاق روى عنه بعد ما تغير. وكذلك ايضا جهينا معاوية الجعفي. وهواية اسرائيل وزهير في صحيح البخاري - [00:04:02](#) في صحيح الامام مسلم بل البخاري يعتمد في حديث ابي اسحاق يعتمد على رواية اسرائيل. واسرائيل كما قال يحيى كما قال عبدالرحمن ان من اثبت الناس في ابي اسحاق السبيعي. وطبعا تقريبا سفيان السوي وشعبة من الحجاج واسرائيل. هم في درجة واحدة في - [00:04:22](#)

في حديث ابي اسحاق فاثبت اصحاب ابي اسحاق هم هؤلاء الثلاثة شعبة والصو واسرائيل. فابو اسحاق حجة مطلقا. اما تليس باسحاق فالصحيح انه انه ليس بالكث من التديس. واذا جمعت طرق الحديث وما وجدت واسطة بين ابو اسحاق - [00:04:42](#) الراوي عنا فالاصل في هذا الحديث انه محمول على السماع وعلى الاتصال لقلة تديسه. طبعا وهذا لعله هو الغالب على المختلطين. الغالب على المختلطين يعني ان حديثهم في الغالب صحيح. الا من ثبت انه يعني تغير جدا وانه خلط في حديثه فهذا نعم ما يقبل - [00:05:02](#)

حديثة سعيد ابن ابي يعقوب وثبت انه يعني خلط في حديثه. وثبت انه يعني له احاديث اخطأ فيها وخلط فيها. فمثل هذا ما يقبل الا طبعا اذا هو احد الحفاظ عن سعيد بن ابي عروبة او عن اي واحد مختلط هنا كما ذكرنا سابقا آ له ميزات - [00:05:22](#) من هذه الميزات انهم لا يبون على المختلطين في الغالب الا ما صح من حديثهم كما فعل وكيل ابن الجراح فعندما اه سمع من سعيد بن ابي عروبة طبعا سمع وقبع من سعيد بعدما تغير. فكان الاحاديث التي يخلط فيها سعيد ابن ابي عروبة لا يقبلها. وانما يأخذ من - [00:05:42](#)

ما ثبت انه من حديثه او يأخذ من صحيح حديثه. وهذي يعني كما قلت قاعدة عند الحفاظ. آآ عند حفاظ يعني خاص المشهور بالحفظ والنقد فلا يقبلون من الراوي الا ما صح من حديثه وكذلك ايضا يعني لا يبون عن الراوي الا - [00:06:02](#) من كتابة الغالب اذا كان يعني عنده سوء حفظ نوعا ما. انا بحية بحية هو الوادعي الهمداني. وابو حية فيه خلاف. باب موسخ وبعضهم جهلة فابن المديني وابن يقولون عن ابي حية انه مجهول. كذلك ايضا الحفاظ الذهبي يقول لا يعرف تفاوض - [00:06:22](#) عنه ابو اسحاق ووسقه ابن نمير محمد بن عبدالله بن نمير الكوفي والساق ابو حية الهمداني. كذلك ايضا وصحه لابي حية فابي عيسى الترمذي وايضا ابن السكن اخرج حديثه في كتابه الصحيح كما قال ابن قطران الفاسي و - [00:06:42](#) عند التحقيق انه ليس بين هاي الاقوال تعارض ليس بين هاي الاقوال خلاف لان في الحقيقة هو مجهول لكن لمانا وثقه؟ ابن ولماذا صح حديث ابو عيسى الترمذي؟ لانهم وجدوا حديثا مستقيما. وجدوا حديثا مستقيم فوثقوه. فابو حية مجهول حالة مجهولة لكن حديث - [00:07:02](#)

مستقيم فيصح حديثه وان كان ما له الا يعني هذا الحديث لكن هذا الحديث متابع فيه وهو ايضا تابعي كبير والاصل او الغالب ليس الاصم غالب على التابعين الاستقامة والعدالة. كما قلت هذا مذهب جمهور اهل الحديث انهم يتساهلون في الشخص الموصوب بالجهالة - [00:07:22](#)

فعند التحقيق ليس بين هاي الاقوال تعارض وليس بينها خلاف. لان من جهل بالفعل هو مجهول لانه لا يعوض. ما لم من الحديث الا قليل وايضا يعني ما حدا هو عنا الا ابو اسحاق السبيعي وهو ايضا ما روى الا عن علي رضي الله عنه. طبعا في كتب المصطلح يقول ان المعتبر في الشاص - [00:07:42](#)

يعني ينظر في الشاص بالنسبة لمجهول ينظر الى رواة عمي وهذا فيه نظر. ولقب انه ينظر الى شيوخ هذا الشخص. فلوجدنا ان لهذا الشخص شيوخ كثيرين فهذا يدل على انهم طلب العلم بخلاف ما لو يعني يروي عنا ثلاثة واربعة فهذا في الغالب لا يفيد شيئا فما

موجود في كتب المصطلح - 00:08:02

يعني هناك جهاز عين جهاد حال هذي في عند التحقيق ما لها ما لك بالفائدة. ما لها كبير فائدة. طبعاً الا اذا هو عن هذا الشخص شخص بانه لا يروي في الغالب الا عن ثقة. نعم هذا يقوي حديث هذا الشخص الموصوب بالجهالة. امر مجرد يعني ثلاثة او اربعة او خمسة يقولون عنه - 00:08:22

وهذا يعني عند التحقيق ليس له كثير فائدة. بل ينظر الى بل ينظر الى شيوخ هذا الشخص. فاذا كان شيوخه كثيرين هذا يدل على انه وطلب العلم وانه من حملة العلم فهذا الشخص مجهول في حاله لكن حديثه صحيح. لماذا؟ لان حديثه مستقيم وقد توبع ايضاً في هذا الحديث - 00:08:42

عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم توضع ثلاثاً ثلاثاً. طبعاً تقدم الكلام على متن هذا الحديث وقلنا انه انه ثبت في سنة الرسول عليه الصلاة والسلام انه توضع مرة واحدة وتوضع مرتين وتوضع ثلاثاً وتوضع في بعض المرات مرتين وفي بعض اعضائه ثلاثة -

00:09:02

وفي بعض اعضائه مرة واحدة. وهذا بالاتفاق يعني كما نقول الاجماع على هذا ان الجميع سنة والجميع جائز. لكن طبعاً يقولون العلماء ان ان الرسول عليه الصلاة والسلام في الغالب يتوضع ثلاثاً ثلاثاً. هذا هو هدي الرسول عليه الصلاة والسلام - 00:09:22

في الغالب ان يتوضع ثلاثاً ثلاثاً. طبعاً قول ثلاثاً ثلاثاً هذا يعني في الغالب لكن يستثنى من هذا مسح بأس وتقدم الكلام على هذا وكنا نراجع في مسح الرأس انه مرة واحدة ولا يكرر في مسح الرأس وهذا الذي ثبت في الاحاديث انه كان يمسح برأسه مرة واحدة -

00:09:42

قال ابو عيسى ابن الباب عن عثمان وعائشة وابو بيبع وابن عمر وابي امامة وابي رافع وعبدالله ابن عمرو ومعاوية وابي هويرة وجابر وعبدالله زيد وابي ابن كعب طبعاً حديث عثمان في الصحيحين وفي غير الصحيحين. حديث عثمان مشهور في البخاري وابن مسلم وفي ابو داوود. والنسائي - 00:10:02

الترمذي وابن ماجه والحديث مشهور. كذلك ايضاً حديث عبدالله بن زيد. ايضاً تقدم تخريجه وهو في الصحيحين. وايضاً في النسائي وابو داوود داود وغيره. طبعاً آ حديث قبيل ايضاً تقدم تخريجه. ورواه اصحاب السنن ابو داوود والنسائي والترمذي ايضاً -

00:10:22

تقدم انه هو هذا الحديث آ بعدة طرق وحديث مضيع فيه عبد الله بن محمد بن عقيل وقلنا النواجح تضعيف عبدالله بن محمد بن اما حديث عائشة فما ادري من خرج. وحديث ابن عمر اخرجه النسائي في الكبرى وفي الصغرى. ان الرسول عليه الصلاة والسلام توضع -

00:10:42

ثلاثاً ثلاثة من طريق الازاعي المبطل بن عبدالله بن حنطب بن عبدالله بن عمر توضع ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا توضع الرسول صلى الله عليه وسلم. وايضاً اخرجه ابن ماجه. واسناد صحيح الى المطلب بن عبدالله بن حنطب. لكن لا يعرف او لا اعرف سماع للمطلب بن عبدالله بن - 00:11:02

بن عبدالله بن عمر والمطلب موصوف بالارسال. وهنا لم يصرح بهذا الحديث لم يصرح بالتحديث في هذا الحديث. واذا كان سابقاً القاعدة نعم ان القول الصحيح عند اهل الحديث انه لا بد يثبت سماع الراوي من ممن روى عنه فهي ثبت فيما هو واحدة ان هذا - 00:11:22

سمع من هذا واو فتحمل الحديث على السماع والاتصال. ولا يكتفى بالمعاصرة كما ذهب اليه الامام مسلم بن الحجاج. فجمهور اهل الحديث علي ابن المديني والامام احمد ويحيى ابن معين وابو حاتم وابو زرعة والترمذي كلهم على هذا المذهب. لا يكتفون بالمعاصرة بل لابد من ثبوت - 00:11:42

فلا بد من ثبوت السماع. طبعاً ايضاً لقيه لا يكتفى بها بل لابد ان يثبت سماع هذا الشخص من الشخص الراوي عنه فهي ثبت ولو في حديث واحد فتحمل حديث على السماع والاتصال الا اذا ثبت انه في حديث معين لم يسمع من هذا الشخص الذي روى عنه. يعني من

البخاري ما قال سمع من - [00:12:02](#)

انما قال ينبغي ان يكون ادوكه. يعني الصحيح الذي ليس فيه خلاف ان البخاري يشترط ثبوت وهذا ايضا معروف من منهجه دائما يقول ان فلان لاعب له سماع من فلان. او يقول فلان لم يصرح بالتحديث. فما في بالمعاصرة ما في شيء لكن لعل فيها - [00:12:22](#) الحديث اما يعني ان وجد المتن صحيح فتساهل في تصحيحه. او ثبت يعني او ما لله ثبوت سماع هذا الشخص. ان الشخص يضاوي عنه. فيعني في حديث واحداه ما عمل يعني بمذهبه ما يعني انه لا يسوي ثبوت السماعه - [00:12:42](#)

هذا طبعا تجده واضح في كتابه التاريخ الكبير. يقول ان فلان سمع فلان او فلان لم يسمع من فلان. في الغالب. واذا اردت ان تعرف سماع من شخص وهو عنه فاوجع للتاريخ الكبير. ان في الغالب في الغالب البخاري يعتني بهذا جدا. وحديث ابو امامة اخرجه ابن ابي شيبة في كتابه - [00:12:59](#)

المصنف قال حدثنا يزيد ابن هارون عن حماد ابن سلمة عن عمرو ابن زبير عن عن من سمع ابي امامة عن من سمع بامامة ان الرسول صلى الله عليه وسلم توشاً ثلاثاً ثلاثاً. طبعا هذا الاسناد كما ترون فيه هذا الشخص الذي الشخص المبهم - [00:13:19](#) من غير المعروف. فالاسناد ايضا يكون ضعيف. هو حديث عبدالله بن عمرو بن العاص اخرجه ابو داوود والنسائي في الصغرى وفي الكبرى. وابن والامام احمد في المسند وابن الجابود وابن خزيمه والبيهقي والباغوي في شرح السنة وابن ابي شيبة في كتابه المصنف. كله من طريق موسى - [00:13:39](#)

عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا ان الرسول عليه الصلاة والسلام توشاً ثلاثاً ثلاثاً ثم قال من زاد على هذا فقد تعدى وشاء وظلم وفي رواية عن ابي داود عن ابي شيبة في كتابه المصنف والبيهقي من زاد على هذا او نقص من زاد - [00:13:59](#) على هذا او نقص فقد تعدى واساء وظلم. وهذه الزيادة الشاذة منكورة. قولها او نقص هذه الزيادة منكورة. لانه في الاحاديث الصحيحة المتواترة ان الرسول عليه الصلاة والسلام توشاً مرة واحدة وتوشاً مرتين. فهذه الزيادة تخالف ما ثبت عن الرسول صلى الله - [00:14:19](#)

فتعتبر منكورة هذه الزيادة. وممن انكر هذه الزيادة للامام مسلم للحجاج. كذلك ايضا ابن المواق انكر هذه الزيادة. زيادة منكر وحديث معاوية اخرجه ابو داوود ابن داوود في المنتقى والطحاوي في شرح المعاني وتقدم تحويجه سابقا - [00:14:39](#) وحديث ابو هريرة ايضا تقدم تخريجه في الدرج السابق وكنا خرجوا ابن ماجه طبعا نقول في حديث عائشة ما دم اخرج لكن حديث عائشة اخرجه ابن ماجه نعم حديث عائشة اخرجه - [00:14:59](#)

نعم عن ميمون ابن محوان عن ابي هويرة وعائشة ان الرسول عليه الصلاة والسلام توشاً سلاسة. وقلنا ان في سنة في هذا الحديث ميمون ابن محوال لا يعرف له سماع من ابي هريرة ومن عائشة. وان كان من الشيخ مشاك صحح هذا الاسناد. طبعا - [00:15:09](#) نجعل لها قاعدة الشيخ مشاك لان الشيخ مشاف يوجه انه يعني يكتفى بالمعاصرة لا يشترط ثبوت السماء فلذلك صحح هذا الاسناد لكن الارجح ان هذا الاسناد يعني يحتمل انه منقطع لانه لا يعرف لميمون ابن المهوان سماع من عائشة ومن ابي هريرة. وحديث جابر - [00:15:29](#)

ايضا تقدم تفويجه في الدروس السابق وسوف يأتي ايضا. حديث ابن عبدالله بن زيد قلت كما تقدم ان اخرج البخاري ومسلم وابو داوود والنسائي وابن ماجه والامام احمد وغيرهم. وحديث بين ابن كعب اخرجه ابن ماجه من زيد العمي. عن معاوية ان قوة - [00:15:49](#)

عن عبيد بن عمير عن ابي بن كعب طبعا هذا اسناد ضعيف من اجل زيد العمي زيد العمي الجمهور على تضعيفه فهذا الاسنان ضعيف من اجل زيد العمي وايضا البوصيري في كتاب الزوائر ظعف هذا الحديث وقال فيه زيد العمي والجمهور على تظعيفه وكذلك ايضا قال راوي عن زيد العمي ضعيف وهو عبد الله بن عوادة - [00:16:09](#)

ثم قال رواه الدارقطني من هذا الوجه اي من طريق عبد الله بن عواد الشيباني عن زيد العمي عن معاوية عن ابي بن عن عبيد بن عمير وعن ابي بن - [00:16:29](#)

اما حديث ابو غافل فما ادري من من اخرج حديث ابو غافل ما ادري من اخرجه. ثم قال ابو عيسى حديث علي احسن شيء في هذا الباب واصح انه قد روي من غير وجه عن علي رضوان الله عليه. طبعا حديث علي مشهور جدا. وايضا هو متواتر عن علي. حديث علي - [00:16:39](#)

عنه رواه الكثير من اصحابه منهم عبد الخير ومنهم ابو حية كما هنا ومنهم النزال ابن صبغة ومنهم ايضا آآ ابو ضحى ابو ظبيان من ابو ظبيان الكوفي ايضا وهو هذا الحديث عن علي. فحديث علي متواتر عنه. واخرجه اصحاب السنن والامام احمد وابي شيبة - [00:16:59](#)

اه عبد الرزاق في كتاب المصنف والدواء قطني وغيرهم. ثم قال الترمذي نعم لانه قد روي من غير وجه عن علي. كما قلت مثواته عن علي رضي الله عنه الحديث متواتر عن علي ثم قام العمل على هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ مرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلاث - [00:17:19](#)

ليس بعده شيء قبل زيادة على الثلاث لا تجوز لحديث عم لحديث عمرو بن شعيب عن جده من زاد عندما توطأ ثلاثا قال من زاد على هذا فقد تعدى واساء وظلم فهذا يفيد انه لا يجوز الزيادة على الثلاث. وايضا اهل العلم قالوا بهذا. وقال ابن مبارك لا امنوا على - [00:17:39](#)

لامنوا اذا زال في الوضوء على الثلاث ان يأتهم. والحديث يفيد انه يأتهم. او يستحق الاسم. نعم يستحق الاسم. وقال احمد واسحاق لا نجد على السلاسل الا رجل مبتلى فالزيادة على الثلاث لا تجوز لحديث عمرو بن شعيب جده وحديث عمرو اسناده صحيح الا طبعا الزيادة كما قلت - [00:17:59](#)

هذي زيادة منكورة وهي زيادة او نقص لانها تخالف الاحاديث الصحيحة. باب ما جاء في الوضوء مرة ومرتين وثلاثة عدتنا اسماعيل ابن موسى الفزاري حدثنا شريف عن ثابت ابن ابي صفية قال قلت لابي جعفر والدتك جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ - [00:18:19](#)

مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثة؟ قال نعم. قال ابو عيسى وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت ابن ابي صبية قال قلت لابي جعفر حدثك جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ مرة مرة؟ قال نعم. وحدثنا بذلك من مال وكتيبة قال - [00:18:39](#)
حدثنا وكيع عن ثابت عن ثابت ابن ابي صفية. قال ابو عيسى وهذا اصح من حديث شريف. لانه قد روي من غير وجه من غير هذا عن ثابت نحو رواية وكيع. وشريك كثير الغلط. وكابتن ابن ابي صفية هو ابو حمزة الثماني. قال ابو عيسى - [00:18:59](#)
اسماعيل لموسى الفزاري. اسماعيل موسى الفزاوي هو الكوفي وهو من الطبقة العاشرة. وتوفي عام خمسة واربعين ومئتين. وهو مختلف فيه ان موسى مختلف فيه قد حدثنا الشريف وابن عبد الله النخعي الكوفي وهو من الطبقة الثامنة توفي عام سبعة وسبعين وقيل عام ثمانية وسبعين ومئة - [00:19:19](#)

وفيه خلاف لا على الاقوال تصل فيه الى خمسة اقوال فمنهم من وسقه مطلقا كحي بن معين ومنهم من وسقه الا في بعض شيوخه كعبيد السجستاني فقال سقى الا في غايته عن الاعمش. ومنهم من ضعف بن سعيد القطاني وغيره. ومنهم من يعني لينه قليلا كالدواء - [00:19:39](#)

فقال صدوق كسير الخطأ. لا لا قال صدوق ليس بالقوي. قال صدوق ليس بالقوي. ولو جاء في شريك انه حسن الحديث هذا والالوجع في حاله في شيخ او حسن الحديث وقد وصاه ابن حبان وابن سعد وغيرهم لكن طبعا يعني حديث ينقسم الى قسمين ما رواه قديما فانصح من - [00:19:59](#)

حديث المتأخر روايته عندما كان بواسط قبل ان يتولى القضاء فهذا آآ اقوى من حديث المتأخر فلويت آآ احد الواسطيين هو عن شريف فاعلم انه هو عنه قديما مثل اسحاق الازرق ومثل ايضا يزيد بن هارون مثل ايضا عباد ابن العوام فهؤلاء روى عنه قديما - [00:20:19](#)

الارجح في شويك انه حسن الحديث وحديثه القديم اصح من حديثه المتأخر. اولا يعني ايضا وجدنا بتتبع حديث شريف بن عبد الله

وجدناه في الغالب انه مستقيماً. وايضا يعني بعض بعض النقاد يرجح شريك على اسرائيل في حديثه عن ابي اسحاق الشافعي. فهذا يدل على قوة - [00:20:39](#)

فوجدت في الغالب يعني حديث مستقيم وتوافق غاية السقال. طب وان في هالحديث فيبدو انه اخطأ كما سيأتي. نعم. والله لعله يتفوت في حديث عن الاعمش ما يقبل نعم لان يعني ليس يعني هو ليس موصول بانه من نسبة الناس في الاعمش. يعني ايضا بعد تكلم في رواية الاعمش كما تكلم فيها ابو داود - [00:20:59](#)

انساب نبي صفة هو الثومالي واثاب الضعيف. انساب الضعيف وهو من الطبقة الخامسة. وتوفي في خلافة ابي جعفر المنصوب. قال قلت لابي ابو جعفر ومحمد ابن علي ابن الحسين ابن علي ابن ابي طالب المعروف ابو جعفر الباقر المعروف بابي جعفر الباقر - [00:21:19](#)

وابنه جعفر يسمى جعفر الصادق او يلقب جعفر الصادق. والاب يلقب بمحمد الباقر او ابو جعفر الباقر. وهو متفق على توثيقه وهو ايضا موصول بالفقه فهو ثقة فقيه فاضل للطبقة الرابعة في وفاة خلاف ولعل ولعل الارجح نتوب في عام اربعتاش - [00:21:39](#) ومنة وقد اخرج له الجماعة وكانت ولادته عام ستة وخمسين. قلت لابي جعفر حدثك جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثة. قال نعم. قال ابو عيسى وروى وقيع هذا الحديث عن ثابت بن ابي صفة قال كنت لابي جعفر حدثك جعفر - [00:21:59](#)

ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ مرة مرة قال نعم. وحدثنا بذلك عن ناد قتيبة قال حدثنا عن ثابت بن ابي صفة. قال ابو عيسى وهذا اصح من حديث شفيق لانه قد روي من غير وجه هذا عن سابت نحو رواية وفيه. وشريك كسير الغلط وسابق النبي - [00:22:19](#)

صفة وابو حمزة الصومالي. طبعا وجه توجيه هواية وكيع نعم توجيه رواية وفيه ان في حديث وفيه اليس فيه هذه الزيادة كما ذكر هنا غاية وفي غاية آآ شويك فيها زيادة وهي مرتين وثلاثا ثلاثة. طبعا - [00:22:39](#) وعيسى جعل الخطأ من شريف لعل الخطأ من يعني من ابو حمزة لانه ضعيف وشريف ما في شك اقوى من ابو حمزة السماني فلعل هذا الاضطراب من ابي حمزة الصومالي. هو حديث جاء اخرجه ابن ماجه. واخرجه ايضا وابي شيبه في كتابه المصنف. وتقدم تخريجه في الدوس السابق - [00:22:59](#)

جاوب ابن عبد الله اصحاب السنن وابن ابي شيبه مصنفيهما والامام احمد وغيره. وسوف ايضا يأتي تخريج النواحي ايضا يرويه الترمذي مرة اخرى. يعني كاتب عندي انه يراجع في ما ادري يعني وفي خلاف لكن ما واجهته لكن ما ادري ما هو راجع في اسماعيل ابن موسى الفزاوي يا ابو - [00:23:19](#)

ما ننقل اقوال الحظ لاحد قال صدوق يخطئ فانا ما انقل اقوال الحرب من حجر يقول صديق يخطئ لكن احنا تعب يعني في الغالب نذكر خلاف الشخص اذا كان هناك خلاف ونوجه القول فما حكي؟ والاخ ايضا ما سألني عن قول الحاضر انه باب ما جاء في من يتوضأ - [00:23:49](#)

بعد وضوءه مرتين وبعضه ثلاثة. حدثنا محمد بن ابي عمر حدثنا سفيان بن عيينة. عن عمرو ابن يحيى عن ابيه عن عبد الله ابن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ وغسل وجهه ثلاثة وغسل يديه مرتين مرتين ومسح برأسه وغسل رجليه مرتين. قال ابو - [00:24:09](#)

وعيسى هذا حديث حسن صحيح. وقد ذكر في غير حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ بعد وضوءه مرة وبعضه ثلاثة وقد رخص بعض اهل العلم في ذلك لم يروا بأسا ان يتوضأ الرجل بعد وضوءه ثلاثا. وبعضه مرتين او مرة. نعم. قال حدثنا - [00:24:29](#)

ابن ابي عمر محمد ابن ابي عمر وهو المكي. وايضا تقدم محمد ابن ابي عمر انه ابن يحيى ابن ابي عمر العدني. ثم المكي نزيل مكة. قوم الطبقة العاشرة في عام ثلاثة واربعين ومئتين. ومحمد ابن ابي عمر صدوق. واخرج الامام مسلم والاربعة. قال حدثنا سفيان بن

وايضا تقدم سفيان هو الهلالي ابو محمد الكوفي نزيل مكة. وسفيان الطبقة السامنة في عام ثمانية وتسعين ومئة. وقد اخرج له والجماعة انعموا ابن يحيى وابن عماء وابن عمارة ابن ابي حسن الماجني والجمهور على توثيق عمو بن يحيى ولم يقال في ذلك الا

يحيو - 00:25:09

في رواية وفي رواية اخرى قال صفة وافق فيها الجمهور. فلا وجه انه ثقة لان هذه رواية آآ ليست بمفسرة ثم ايضا معارضة بتوثيق من وثقه وهم الجمهور. وكذلك ايضا يعني لا يعرف له انه يعني ان هناك حديث انكرت على عمو ابن يحيى. طبعا يحيى مما ينكر عليه

حديثين - 00:25:29

لكن آآ هذين الحديثين اجبنا عنها سابقا وقلنا الخطأ ليس من عمرو ابن يحيى. فالارجح فيه انه ثقة وهو من الطبقة السادسة في عام

اربعين ومائتين. عن ابيه الاب هو يحيى ابن عمارة ابن ابي حسن الماجني وهو متفق على توثيقه من الطبقة السادسة - 00:25:49

قد اخرج له الجماعة كذلك عمرو اخرج له الجماعة. عن عبدالله بن زيد والانصاري الماجني ان النبي صلى الله عليه نتوضأ فغسل

وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين مرتين ومسح برأسه وغسل رجليه مرتين. قال ابو عيسى هذا وهذا حديث - 00:26:09

حسن صحيح. طبعا الحديث اسناد حسن من اجل محمد ابن ابي عمر. لكن المتن صحيح لانه رواه البخاري ومسلم وغيرهما. طبعا

والترمذي رباحكم عن حديث الحسن ويحكم ايضا الحديث الصحيح بحكم واحد. ابو عيسى الترمذي يحكم على الحديث الصحيح

باسناد صحيح والحديث باسناد حسن بحكم واحد وهو حسن صحيح - 00:26:29

كما يفعل ايضا ابن خزيمة وابن حبان ابن خزيمة وابن حبان يسكن في في كتابيهما الصحيح والحسن كما دفع ذلك الحافظ ابن حجر

وايضا هذا صحيح ابن خزيمة وصحيح ابن حبان فليس هناك معارضة بين قولنا وبين قول الترمذي لان الترمذي يعني يحكم هذا

الحديث الحسن والصحيح بحكم واحد - 00:26:49

حسن صحيح. والحديث اللي عنده اللي فيه ظاع عنده او فيه علة يحكم عليه بانه حديث حسن. وتقدم هذا سابقا. وقد ذكر في غير

حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم تتوضأ بعض وضوءه مرة وبعضه ثلاثا. وقد رخص بعض اهل العلم في ذلك لم يروا بأسا ان

يتوضأ الرجل بعد وضوءه - 00:27:09

وبعضهم مرتين او مرة. وكما قلت هذا بالاجماع وليس بين اهل العلم خلاف على هذا. من الاحاديث ثبتت آآ بالوضوء مرة واحدة

بمرتين وثلاث. وبعض الاعضاء مرتين وبعضها ثلاث وبعضها مرة وبعضها ايضا ثلاث. النبي صلى الله عليه وسلم كيف كان -

00:27:29

قال حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن ابي حية قال رأيت عليا تتوضأ فغسل كفيه حتى القاهما ثم مضمضة ثلاثة استنشق ثلاثة

وغسل وجهه وجهه ثلاثة وذراعيه ثلاثة ومسح برأسه مرة ثم غسل قدميه الى الكعبة - 00:27:49

ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم. ثم قال احببت ان اريكم كيف كان ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو

عيسى وفي الباب عن عثمان عبد الله بن زيد وابن عباس وعبدالله بن عمرو والربيع وعبدالله بن انيس - 00:28:09

عائشة وعائشة رضيت رضوان الله عليهم. حدثنا قتيبة وهناك. قال حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن عبد خير. ذكر عن علي مثل

حديث في حية الا ان عبد خير قال كان اذا فرغ من طهوره اخذ من فضل طهوره بكفه فشربه. قال ابو عيسى حديث علي رواه -

00:28:29

وابو اسحاق الهمداني عن ابي حية بخير والفارق عن علي. قال ابو عيسى حديث علي رواه ابو اسحاق الهمداني عن ابي حية وعبد

خير والحارث عن علي. وقد رواه زائدة ابن قدامة وغير واحد عن خالد بن علقمة. عن عبد خير عن علي رضي الله - 00:28:49

حديث الوضوء بطوله وهذا حديث حسن صحيح قال وروى شعبة هذا الحديث عن خالد بن علقمة فاخطأ في اسمه واسم ابيه فقال

مالك بن عرقطة العبد خير عن علي قال وروي عن ابي عوانة عن ابي عوانة عن خالد بن علقمة عن ابن - 00:29:09

عن علي قال وروي عنه ابن ما لك ابن عرقطة مثل رواية شعبة والصحيح خالد ابن علقمة. قال ابو عيسى حدثنا هناد ابو السبي

التميمي وهو ثقة العابد مكثرت الحديث وترك في عام ثلاثة واربعين ومئتين. وكتيبة ابن سعيد - [00:29:29](#)

السقفي ابو رجب وهو ايضا ثقة سبت مكثرت الحديث وهو من الطبقة العاشرة وتوفي عام اربعين ومائتين وقد اخرج له الجماعة نال كذلك اخرج له الجماعة الا البخاري. قال حدثنا ابو الاحوص ابو الاحوص وسلم ابن سليم الكوفي وهو ثقة مكسفت الحديث -

[00:29:49](#)

ومن الطبقة السابعة وتوفي عام تسعة وسبعين ومئة وقد اخرج له الجماعة عن ابي اسحاق وابو اسحاق والسبيعي وتقدم في الامام علي بحية قال رأيت عليا توفياً فغسل كفيه حتى القاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا بذراعيه ثلاثا - [00:30:09](#)

ومسح بواسه مرة ثم غسل قدميه الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل كفوفه فهو به فشرب وهو قائم ثم قال احببت ان اويكم كيف كان ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ طبعا مسألة الشرب وشرب الماء وهو قائم - [00:30:29](#)

فيها خلاف بين العلماء فبعضهم ذهب الى ان هذا مكوك راح التحويم. وهو الشرب عن قيام وبعضهم ذهب الى ان هذا مكوك راح

التنزيل. وبعضهم ذهب الى ان النهي عن الشوك - [00:30:49](#)

قائما منسوب لعل الالوجع في هاي المسألة هو جواز الشرب قائما. وان النهي يحمل على كراهة التنزيه جمعا بين الاحاديث. جمعا من الاحاديث طبعا في حديث ابي هريرة اللي اخرج له الامام مسلم في الصحيح نهى عن الشرب قائما. وفي رواية اخرى زجر عن الشرب

قائما. فيحمل هذا النهي - [00:31:02](#)

على كراهة التنجيد. لان حديث علي هذا حديث صحيح. وفيه ان الرسول عليه الصلاة والسلام شرذ عن قيام. كذلك ايضا في حديث عمرو ابن شعيب الذي اخرج له التومدي انه قال كنا نشرب ونحن قائمين. نعم في حديث عمرو بن شعوب عن ابيه عن جده الذي

اخرجه الترمذي قال ان الرسول عليه الصلاة والسلام - [00:31:22](#)

من شرب وهو قائم وهل يفيد ايضا جواز الشرب عن قيامه؟ فلعل الالوجع في هذه المسألة جمع بين الاحاديث وجواز الشرب عن قيام والى هذا القول ذهب الحائض بن حجر وقال بهذا تجتمع الادللة. وطبعا الاولى الجمع بين الاحاديث فكلما انفى الجمع بين الاحاديث

هذا هو الاولى - [00:31:42](#)

فليوجه حديث على حديث كان الجمع ممكن. واما النسخ فلا دليل هناك على النسخ. فما في دليل على ان يعني الرسول عليه تسماه عن هذا ثم اباح هذا الشيء او بالعكس. كذلك ايضا يعني يمكن الجمع بين الاحاديث اذا كان اذا كان غير منكر جمع من الاحاديث اما

نذهب الى النسخ او الترجيح وهنا - [00:32:02](#)

لا يعني الجمع للحديث ممكن. نعم. هذا الحديث اخرج له مسلم وهو صحيح. لتصحيح الامام مسلم بهذا الحديث. بعض المتأخرين طبعا طعن في هذه الزيادة. لكن حديث الامام مسلم وكل ما اخرج له مسلم فهو صحيح. قاله عيسى في الباب عن عثمان وعبدالله بن

زيد وابن عباس وعبدالله بن عمرو وابيع وعبدالله بن انيس - [00:32:22](#)

عائشة رضوان الله عليهم. طبعا تقدم تخريج هاي الاحاديث. وهنا ابو عيسى زاد عبدالله بن انيس. ومالك ايضا من اخرج الرواية او حديث عبدالله بن انيس قال حدثنا قتيب وهنات قال حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن ابي خير عبد الخير هو الهمداني وهو -

[00:32:42](#)

الثقة متفق على توثيقه وهو مخضرم للطبقة الثانية. طبعا وهنا في اسمه اشكال لان هنا عبد خير. طبعا بعضهم اول هذا يعني قال هنا هذي من باب يعني ليس هنا هو عبد للخير. لكن ظاهر الاسم انه عبد خير وهنا فيه تعبير لغير الله. وكما هو معروف - [00:33:02](#)

لوجه الله لا يجوز. لانه ثبت ان بعض الصحابة كان اسمهم يعني فيه تعبير لغير الله فالرسول عليه سنغير هذه الاسماء مثل عبد الكعبة وهو اسم عبدالرحمن بن عوف في الجاهلية كان اسمه ابو الكعبة وثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام غير هذا - [00:33:22](#)

فتسمى بعبدالرحمن ابن عوف كذلك ايضا عبد شمس وهو ابو هريرة كان اسمه عبد الشمس في الجاهلية ثم غير هذا الاسم الى عبد الرحمن او الى عمرو ابن عمرو على خلاف لكن كما قال الحافظ ابن حجر يجزم بان هذا غيب عندما جاء الاسلام وهو عبد الشمس كذلك

ايضا لا يعرف في - [00:33:42](#)

ان احد منهم تسمى او تعبد لغير الله و ابو محمد ابن حزم نقل الاجماع على هذا فقال لا يجوز التعبير لغير الله حاشا عبد المطلب فاستسلم عبدالمطلب لان اه عبدالمطلب طبعاً يقصد ابن حزم طبعاً ابن حزم ابو محمد اذا كان يقصد بعبد المطلب هو جد الرسول عليه الصلاة والسلام - [00:34:02](#)

هذا صحيح اما اذا كان يقصد على الاطلاق انه يجوز التسمية بعدم مطلق فهذا لا يجوز. اما بالنسبة لعبد المطلب الذي هو جد الرسول عليه الصلاة والسلام آآ تسمية ابن عبد المطلب لم يقصد فيها حقيقة التسمية وانما الناس ظنوا ان عبد المطلب طبعاً اسمه آآ شبيبة الحمد - [00:34:22](#)

الظن ان هذا الشخص هو عبدا للمطلب. ولذلك اطلقوا عليه عبدالمطلب هم ما يقصدون حقيقة التسمية وانما ظنوا ان هذا الشخص عبدا للمطلب الذي هو عم شبيبة الحمد. فلذلك اشتهوا بعبد المطلب. فلذلك هذا يجوز لانهم لم يقصدوا حقيقة التسمية - [00:34:42](#) طبعاً هذي من السببة تعرف السيرة يعني تساهل فيها وهنا طبعاً ما يعارض شيء او يعني نعم واذا كان شلال ابو محمد بقول الرسول عليه الصلاة والسلام في نعم في حنين عندما قال عن ابن عبد المطلب ان النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب - [00:35:02](#) فهذا من باب الاخبار. طبعاً هنا ما في دليل على جواز التسمية بعد عبد المطلب وانما هذا من باب الاخبار. الرسول عليه الصلاة والسلام اخبر انه ابن عبد المطلب فالاسماء التي كانت فيها تعبيد لغير الله في الجاهلية فهاي الاسماء لا تغيير. يعني مثل عبد التاء او عبد امية فهذه اسماء في الجاهلية. لذلك الرسول عليه - [00:35:22](#)

اما غيره وانما غيروا اسماء الصحابة عندما جاء الاسلام وكان بعض الصحابة يسمعون مثلاً عبد الشمس كما تقدم او ابي الكعبة فالرسول عليه السلام غيروا هذه الاسماء اما الاسماء التي انتهت ومضت فهذه يعني لا تغيير لانها انتهت بانتهاء الجاهلية وزادت بزوال الجاهلية. فقول الرسول عليه الصلاة والسلام - [00:35:42](#)

ابن عبد المطلب ليس به دليل وانما هو من باب الاخبار ان النص دل على تحريم التعبير لغير الله وكذلك ايضاً الجماع دل على هذا تجميع الذي نقله هو محمد بن حزم كذلك ايضاً اذا استقرت اسماء الصحابة لا تجد احد منهم تسمى مثلاً بعبد النبي او بمحمد او - [00:36:02](#)

فهذا يدل على عدم جواز هذا الشيء. لكن ما ادري ماذا يعني لم يغير عبد خير؟ طبعاً يعني سكوت الصحابة عن هذا الشيء كعلي رضي الله عنه وغيره اه يعني وجدت احاديث ممكنة عن علي رضي الله عنه. وجدت احاديث فيها نكارة رواها الحارث عن - [00:36:22](#) فما ذهب اليه بعض المتأخرين وهو عبد العزيز بن الصديق الهماموي الى توثيق الحارث بن عبد الله الاعوض فهذا ليس بصحيح وهذا موجود بدليلين الجمهور على تضعيفه وايضاً جرح مفسراً وثالثاً انه وجدت احاديث منكراً انكرت - [00:36:42](#) طبعاً هنا ذكرناه عوضاً اذا مر علينا بالاسناد نذكر هاي الاحاديث التي انكرت على الحارس فالالوجع في الحاوييس انه لا يحتج به. قال ابو عيسى حديث علي رواه ابو اسحاق الحمدايي عن ابي حي والحارس عن علي. وقد - [00:37:02](#)

ابو زايد ابن قدامة وغير واحد عن خالد ابن علقمة عن علي رضي الله عنه حديث الوضوء بطوله. سعد ابن قدامة هو الثقفى وهو السادسة وتوفي عام ستين ومئة وقد اخرج له الجماعة ووصيقة سبت. زائد ابن قدامة ثقة سبت. وخالد بن علقمة الجمهور على توثيقه وهو - [00:37:19](#)

والالوجه. الجمهور وثقوا خالد بن علقمة الا ابو حاتم فقد شدد فيه. والحافظ ابن حجر ايضاً لعل اعتمد قول ابو حاتم فقال عن آآ لكن العودة انه ثقة لتوثيق الجمهور له ومن هؤلاء يحرموا معين وابو حاتم ما قلت او كما تقدم سابقاً انه متشدد جدا - [00:37:39](#)

فتوثيق الجمهور مقدم على قول ابي حاتم. قال ابو عيسى وهذا حديث حسن صحيح. طبعاً هذا الاسناد صحيح للجميع فعل الخير صفة كما قلنا والجميع ثقات قال وروى شعبة هذا الحديث عن خالد علقمة فاختأ في اسمه واسم - [00:37:59](#)

فقال مالك بن عوفطة عن ابي خير عن علي قال وروي عن ابي عوانة عن خالد عن ابي خير عن علي قال عنه عن مالك بن عوفطة مثل رواية شعبة والصحيح خالد ابن عظمة. طبعاً كما قال ابو عيسى الصحيح ان اسم ان اسمه خالد - [00:38:19](#) وشعب اخطأ في اسمه ونص على ذلك الامام احمد والبخاري وغيره قال قال ان شعبة اخطأ في اسم خالد فقال مالك بن عوفطة وابو

عواني ايضا تابع شعبة في تسمية هذا الشخص بمالك بن عوفطة. متابعة لشعبة كانت الاول يقضيه آآ كان في الاول - [00:38:39](#) يذكر اسمه صحيحا فيقول خالد معلقمة لكن عندما نقل اليه ان شعبة يسميه مالك تراجع عن هذا وسماه مالك بن عوفطة تقليدا لشعبة فلو جاء في اسمه خالد وعظمه. والعلماء ايضا نصوا على هذا. والشعبة كما يقولون موصوف بكثرة الخطأ في الاسماء -

[00:38:59](#)

وسوف انه يخطى بالاسماء وطبعا الحديث تقدم وقلت انه متواترا علي هو اصحاب السنن والنسائي ايضا اكثر من تخويد حديث علي ان الشاي يقرأ اكثر من تخريج حديث علي. كذلك ايضا جوازات المصنف اكثر من تخريج حديث علي. وحديث عائلة والفاظ كسيرة. طبعا في بعض الفاظ - [00:39:19](#)

حديث علي انه مسح على قدميه. وفي بعضها انه غسل رجليه. كما في رواية كما في رواية ايضا الضحية الوداعي. وذكرنا سابقا علماء اللغة يقولون يسمى الغسل مسح. فيجوز ان يقول الانسان عندما يتوضأ تمسحت. ومما النص على هذا - [00:39:39](#) ابو زيد الانصاري اللغوي وكذلك ايضا ابن قتيبة. وايضا في نعم. يعني ايضا في باطو هذا الحديث ان علي اه توضحا وضوءا خفيفا استمضض واستنشق مرة واحدة ثم غسل وجهه ثم مسح ثم غسل يديه ومسح برأسه ومشى على رجليه - [00:39:59](#) ثم قال هذا وضوء من لم يحدث قال ان هذا هو وضوء من لم يحدث. وطبعا هذا لم ينقل الا عن علي رضي الله عنه فلعله يعني الوضوء ينقسم الى قسمين. الوضوء الذي يجزئ وهو يعني اقل شيء ان يغسل العضو مرة - [00:40:19](#)

وهذا هو المشهور وهو الذي جاءت به السنة وهذا متواترة كما تقدم. والقسم الثاني من الوضوء هو وضوء من لم يحدث فهو

وتخفيض الوضوء جدا بحيث يكتفى فيه بمسح القدمين كما في كما نقل علي رضي الله عنه طبعا وايضا - [00:40:39](#)

اه اصحاب الكتب كالنسائي بوب على هذا. النسائي ذاك الباب بعنوان اه باب وضوء من لم يحدثه. اعتمادا على رواية علي رضي الله عنه وحديث علي ايضا له طرق كثيرة جدا يعني ينبغي ان تجمع هذه الطرق ويرجح بين بين الفاظ هذا الحديث - [00:40:59](#) ما تعرفون ان في ايضا رواية عن علي انه مسح على خفيه وقال آآ نعم لو كان الدين بغائي لكان المسح ذات القصف اولى من مسح ظاهره. وجاءت روايات اخرى في نفس هذه اه الرواية انه مسح على قدميه ولم ولم يمسح على خفيه - [00:41:19](#) ولعل هذا هو الراجع في هذه الرواية. رواه عن الاعمش قال مسى على خفيه لكن رواه وكيعني كذلك ايضا عيسى ابن يونس وايضا رواية اخرى عن انه مسح على قدميه. لكن طبعا هذا يحمل على - [00:41:39](#)

وضوء من لم يحدث تحمد هذا على وهو ان هذا هو صفة وضوء من لم يحدث. كذلك ايضا في رواية من طريق آآ طريق ابي ظبيان رواه عبد الرزاق المصنف انه مسح على نعليه ثم نزع النعلين وصلى. طبعا هذي - [00:41:59](#)

ضعف الاسناد انه صحيح. لكن يبدو ان هذه رواية مختصرة. ما اجزم بهذا لكن يبدو انه مختصر. وينبغي جمع طرق هذا الحديث

فبعضهم طبعا استدل بهذه الرواية على انه يجوز للانسان يمسح على خفيه ثم ينزع خفيه ويصلي اعتمادا على هذه - [00:42:19](#) ثبتت عن علي لكن طبعا هذا فيه نظر لان لعل هذه الرواية مختصرة من آآ من وضوء من الوضوء الذي عليه بان وضوء من لم يحدث.

لكن ينبغي جمع طرق هذا الحديث وهذا الحديث هو الفاضل كثيرة وطرق ايضا كثيرة وهو متواترا هذه. فان - [00:42:39](#)

تجمع طرق هذا الحديث يتبين الراجح من المرجوح. هل له سؤال فيما يتعلق بهذا الحديث؟ نعم هذا الخير يعني؟ لانه قال هو عبد

خير ابن فلان الهمدان. ابي خير ابن فلان الهمداني - [00:42:59](#)

قلت له يعني ما تذكر اسمه قال للتعويد ما يمنع هذا من ان يكون عبدا للخير. نعم. يعني هنا ما يكون فيه اضافة اذا كنا الخير يعني

بعضهم مثل العرب المالكي ذكر ان من اسماء الله عز وجل الخير - [00:43:19](#)

لكن هذا ما عليه دليل ذكر هذا في كتاب احكام القرآن. يعني يكون هنا تعبير للخير. نعم. والله هذا هو لقب يعني هو الخير لعله يسأل

سماحة الشيخ عبد العزيز عن هذا الشيء وغيره من اهل العلم اذا كان عندهم جواب عن هذا ولا يعني اي نعم لان هذا - [00:43:39](#)

الحديث طبعا سأل في الصحيح وقال هذا فعل الرسول عليه الصلاة والسلام. فما يجوز قد يكون ايش ما بيعدش. نعم. يا ابني هذا

اسمه يعني يعني كله روايات يعني جميع المواضع التي ورد فيها يقال عبد الحميد - [00:43:59](#)

قال هذا فيه نظر. اقول هذا فيه نظر. هذه اسماء مقتبلة. لابد من طبعا الاسماء المقترنة. مثل المذل المعز. لا يجوز ان يعني ان يذكر اسم واحد فقط. لان هل يكون فيه نقص؟ ليس من اسماء الله عز وجل - [00:44:19](#)

لا ويقال المعز المجرم يقول ان المدرن فقط يكون فيه نقص كذلك ايضا بالنسبة فلا بد من الجمع بينهما هاي الاسماء المزدوجة وهذا شيخ الاسلام وابن القيم لابد من الجمع بينهما. هذا في الحقيقة قوم محمد بن يحيى الذهبي كما رواه ابن الحسين في صحيحه. نعم. لكن - [00:44:49](#)

يعني يعني هنا المتأخرين احتفظوا بهذا. واخذوا يفوقون بين جهات العين وجهاز الحال. يقولون يعني اذا شخص عن شخص لانه مجهول او لا ليس بمجهول وانما مجهول جهالة حال. لكن هذا سواء كان جهالة عين او جهالة حال. فهنا - [00:45:09](#)

ما يقدم ولا يؤخر سواء كان نجم العين او حاجة لا يقدم ولا يؤخر هذا الشيء. هل هناك فائدة اذا كان مجهول الحال المصلحة ان هناك فائدة لكن في الحقيقة ما في هناك فائدة سواء كان مجهول عين او حاجة فاما ان يكون ثقة واما ان يكون مجهول ما في فائدة مجهول اين هو هذا - [00:45:29](#)

اذا كان يعني لو روى عن هذا الشخص نعم يعني المحدثين آآ يعني تكون هناك فائدة للرأي عن هذا الشخص الناس مفهوم بالامامة قوم ابن خزيمة اللي كان يتضاعف احد الرواة ثم قال وجدت ان سفيان الثوري وشوب من الحجاج يغون عن هذا الشخص لا توثيقه لانه روى عنه بعض - [00:45:49](#)

اما يعني دائما اذا هو عن شخص ثلاثة واربعة يفرق بين ان يضع ان شخص واحد فهذا ما بكت اكثر وثبت ان بعض الرواتب يعلم شخص واحد ويكونون ثقة وان كان الحفظ الذهبي يقول مثلا ان هذا الشخص - [00:46:09](#)

ولم يروي عنه الا راو واحد. وهذا يعني ما يوصل سواء سواغوا عنه واحد او اثنين او ثلاثة. المهم ان يعرف حال هذا الشخص حديثة اذا كان ثقة فلو حتى وهو عنده شخص واحد واذا كان يعني ضعيف لوحته عنه ثلاثة او اربعة او خمسة اذا اتى بمثل ممكن فيكون ضعيف فنقول يعني - [00:46:29](#)

لماذا لم تكن فائدة؟ يعني اهتمامك وتكون مصطلح بهذا وايضا المتأخرين بهذا الشيء وتقسيمه للجهاد ما بقيت الفائدة اما الشخص مجهود ولا يصير. بالنسبة للثقة يختلف بيكون حديث ثابت لديه ما الفائدة من الواحد؟ عن اي شيء الشخص المخترع؟ نحن نتكلم في مجبول ما نتكلم بشكل مختلف - [00:46:49](#)

اي نعم ياخذ منه الا ما صح من حديثه نعم فكيف يعني ما فائدة الديانة؟ هذي نبي فائدة عظيمة وهي ان هذا من صحيح حديثه. ان هذا الحديث من صحيح حديثه ليس ممن خلط فيه. هذه فائدة مهمة. كان ثابت ان - [00:47:09](#)

انه مختلط بفرق بينما نوى عنه قديما بينما نوى عنه بعد الاختلاط. فنقبل من هو عنه قديما اذا كان ثقة ونود من روى انه بعد الاختلاط لكن ان كان احد الحفاظ وهو عن هذا الشخص بعد الاختلاط وينتقم من حديث ما صح من حديثه لنحقه برواية المتقدمين عن هذا الشخص - [00:47:29](#)

هادي فائدة مهمة قل يا جماعة ان كتاب مسلم صحيح بالاجماع لكن وقع نزاع بعض احاديثه ولا بالاجماع يوصف هذا الكتاب بانه صحيح والامام مسلم نص على هذا وهذا متواتر عن الامام مسلم. والامام مسلم لا يعني انه عمل بهذا المذهب في كتابه. لا يعني هذا الشيء. طبعا هو يعني عمل في - [00:47:49](#)

بعض الاحاديث هذه احاديث قليلة جدا عمل بهذا المذهب. وتكلم بهذه الاحاديث رشيد الدين العطار. وجمع جزءا في هذا لكن احاديث قليلة جدا وفيها نزاع ايضا يعني ايضا رشيد الدين العطاوي منازع في هذا. وبعضهم طبعا نفى قال ان الامام مسلم لم يعمل بهذا في كتابه الصحيح. لكن ثبت ان - [00:48:09](#)

وامل بهذا المذهب لكن في احاديث قليلة جدا وجماعة رشيد الدين اباطال. وايضا ذكر هذا المعلم ايضا. وصلى الله وسلم على نبينا واحمد بن راجعة بن ابي عبيد الله سليمي البصري. قال حدثنا ابو خثيمة كلام ابن خثيمة - [00:48:29](#)

عن الحسن ابن علي الهاشمي عن عبدالرحمن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل فقال يا محمد

إذا توضحأت فانتظر قال بعيت هذا حديث غريب. قال وسمعت محمدا يقول الحسن ابن علي الهاشمي منكر الحديث. قال وفي -

[00:48:49](#)

عن ابي الحسن ابن سفيان وابن عباس وزيد ابن حارثة وابي سعيد الخدري. وقال بعضهم سفيان بن الحكم او الحكم بن سفيان والطرب او في هذا الحديث؟ بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. قال الامام الحافظ ابو عيسى

الترمذي حدثنا نص بن علي - [00:49:09](#)

احضني نصر ابن علي وابن نصر ابن علي الجهظلي البصري وهو سقة من سبت. وتوفي عن خمسين ومائتين قيل بعد الخمسين وقد اخرج له الجماعة واحمد ابن ابي عبيد ابن ابي عبيد الله السليمي البصري - [00:49:29](#)

ايضا احمد بن ابي عبيد الله صيغة من الطبقة العاشرة في بعد الاربعين ومئتين. وفقه النسائي وقال في رواية اخرى لا بأس به وروى عنه كبار الائمة كابي عيسى الترمذي والنسائي. الارجح في احمد بن ابي عبيد الله انه ثقة - [00:49:49](#)

او لقب انه ما في خلاف بين قول النسائي ثقة وبين قول الاخر لا بأس به. يعني كما ذكر سابقا ان السائموات يستعمل لا بأس به بمعنى ثقة. قال حدثنا ابو قتيبة سل سلم ابن قتيبة هو ابو قتيبة - [00:50:09](#)

المعروف بالشعير وسن قتيبة فيه خلاف لكن الجمهور على توثيقه. ومنهم من معين وابو داود وغيرهم. لكن تكلم فيه يحيى بن سعيد القطان. وكذلك ابو حاتم الغازي. لكن الارجح انه - [00:50:29](#)

لتوثيق الجمهور لسلم ابن قتيبة وايضا يحيى بن سعيد قطان وابو حاتم كلاهما متشدد كما ذكر السائل سابقا وخاصة ابو حاتم راجح بالتشدد. وعندما ذكر الحافظ الذهبي في كتابه ميزان قال وهما - [00:50:49](#)

في حديث واحد او وهم في اسناد حديث فلعل بسبب هذا الوهم تكلم فيه يحيى ابن سعيد القطان. فالارجح في انه ثقة وايضا

البخاري اه روى لسان ابن قتيبة في كتابه الصحيح وهو ان ثلاثة احاديث او اربعة كما - [00:51:09](#)

في مقدمة الفتح. ويبدو انه احتج به يبدو ان البخاري احتج بسالم ابن قتيبة. الحسن ابن علي هو الهاشمي والحسن بن علي الهاشمي شبه اتفاق على او بالاتفاق. بين العلماء على تضعيفه او تليينه. وايضا هو - [00:51:29](#)

النكارة في الحديث يعني يروي منكرات. وهذا الحديث تقريبا ايضا من منكرات الحسن ابن علي الهاشمي. عن عبدالرحمن الاعوج

تقدم سابقا عبدالرحمن وقلنا عبدالرحمن بن هومز المدني المعروف بالاعرج ثقة سبت - [00:51:49](#)

اكثر من الحديث وهو من الطبقة الثالثة وقد اخرج له الجماعة وتوفي عام سبعتاش ومئة. عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال جاءني جبريل فقال يا محمد اذا توضحأت فانتضح. قال ابو عيسى هذا حديث غريب قال وسمعت محمد يقول الحسن ابن

علي الحاكم - [00:52:09](#)

الحديث طبعا نتكلم على اسناد الحديث قبل ان نتكلم على فقه الحديث فتقدم في هذا الاسناد الحسن بن علي الهاشمي وهذا

الحديث كما قلت معدود في منقاد الحسن بن علي الهاشمي. لماذا؟ لانه ضعيف وايضا تفرد في هذا الحديث عن - [00:52:29](#)

عن عبد الرحمن الاعرج فعبد الرحمن عبد الرحمن بن هومز المعروف الاعوج له اصحاب كثيرين ومشهور وتفوت هذا الشخص الضعيف عن الشخص الثقة المشهور برواية يعد منكرًا. يعد عند اهل الحديث منكر - [00:52:49](#)

وايضا اهل الحديث يلقون المنكر على اه مجرد التفوق. يعني كما في هذا الحديث يعدون منكر كذلك ايضا اه عندما يخالف عندما

ايضا تقع مخالفة عندما يخالف الشخص الضعيف من هو اوثق من عنده. عندما يخالف ضعيف ثقة ايضا يعد - [00:53:09](#)

هذا منكر كذلك مجرد التفوت يعد منكر. والتفوت على قسمين اما ان يكون تفوت مطلق واما ان يكون تفاوض نسبي فهذا الحديث

تقريبا تفهد نسبي لان هالحديث آآ جاء من طرق اخرى وان كانت هذه الطرق ليست عن ابي هريرة طبعا في طريق اخر عن ابي هريرة - [00:53:29](#)

هذا المتن جاء من صحابة اخرين جاء عن طريق صحابة اخرين فهذا تفاوت نسبي يعتبر نزود التفوق سواء كان نسبيًا او مطلقًا يعد منكرًا. كذلك ايضا انما يخالف الضعيف آآ ثقة ايضا يعد منكرًا - [00:53:49](#)

هذا القسم الاول من المنكر طبعا النكهة تطلق على اطلاقين على الاسناد وعلى المتن. فالاسناد تقدم الاسلام عليه واما اذا خالف هذا المتن احاديث اخرى صحيحة او خالف نصوص خالفنا النصوص من القرآن الكريم او خالف احاديث صحيحة ايضا - [00:54:09](#) يعد منكرا كذلك ايضا لكان في هذا الحديث فوارده شديدة في متنه ايضا يعد منكرا. فهذه اطلاقات المنكر عند اهل الحديث فايضا بالنسبة للمتن على اطلاقه اما ان تجد هذا المتن مخالف لنصوص صحيحة واما ان يكون في نفس هذا المتن غرابة ونكاوة يعني لا - [00:54:29](#)

هذا المتن قاله الرسول صلى الله عليه وسلم. فتجد بعض المتون واضحة. يعني ما يمكن ان يقولها الرسول عليه الصلاة والسلام وانما تليق المتابعين يعني مثل خلاف في مسألة فقهية كما تقدم لنا في حديث جاء من طريق ام سلمة ان بسم الله الرحمن الرحيم - [00:54:49](#)

آآ من الفاتحة ان بسم الله الرحمن الرحيم من الفاتحة. طبعا هذا واضح الافتعال على هذا الحديث واضح ان المتن مفتعل. تجد يعني ومع ذلك تجد بعض اهل الحديث من المتأخرين يصححون هذا الاسناد والمتن وهذا لا يصح لا اسناد ولا مبنى واضح الابتعاد على هذا الحديث لان هذه المسألة - [00:55:09](#)

يعني وقع في الخلاف بين السلف وايضا وقع الخلاف فيها يعني بين ايضا الصحابة فيعني وجود هذا الحديث ويقال بسم الله الرحمن الرحيم من الفاتحة يعني واضح في ان هذا الحديث مفتعل وهذا الحديث حدث بعد وقوع هذا الخلاف ذلك اتى شخص - [00:55:29](#) وزاد هذي زيادة او قد تكون هذي زيادة اه من كلام احد التابعين او من كلام الصحابة احد الاشخاص او احد الرواة اخطأ فاجعلها مرفوعة الى الرسول عليه الصلاة والسلام. فالان المنكر يعني ينقسم الى قسمين في الاسناد وفي المتن والاسناد ايضا يطلق - [00:55:49](#)

على اطلاقين كذلك يطلق على اطلاقين. فاذا هذا الحديث ضعيف بل هو ضعيف جدا او يعتبر منكرا. طبعا يعني في الحديث علتين الحسن بن علي الهاشمي والعلة الثانية تفوقه عن عبدالرحمن بن هرمز الاعرج. والحديث اخرجه ابن ماجة في كتابه - [00:56:09](#) السنن والعقيد في كتابه الضعفاء وابن عدي في كتابه الكامل كل قتيبة به وقال العقيلي لا يتابع عليه فاذا كما ذكرنا سابقا الحسن بن علي الهاشمي تفاوض بهذا الحديث عن عبد الرحمن ابن حومز الاعرج. طبعا الحديث اخر - [00:56:29](#) اخرجه بهذا كما في زواج مسند يعلى للحاضر الهيثمي فقال ابو يعلى حدثنا محمد بن بكار حدثنا ابو معشر عن سعيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان توضع نضح تحت ثوبه وقال هذا اسباغ الوضوء - [00:56:49](#) واخذه ايضا البزار من طريق ابي معشر به. نظر الحاضر الهيثمي ذكر هذا الحديث في كتاب مجمع الزواج وقاله الله في الوقاء والفضائل. بقية رجال رجال الصحيح. اما الحافظ البوصيري فقال وجاله سقات. طبعا هذا - [00:57:09](#) كلام فيه نظر لان ابو معشر ضعيف ولا يحتج به. وايضا هذا يعتبر من منكرات آآ ابو معشر لان ايضا تفوت بهذا الحديث عن سعيد وسعيد يحتمل انه من المسيب ويحتمل انه سعيد المكرم. لان ابو معشر معروف بالرواية عن سعيد المقبوي وعن سعيد بن المسيب - [00:57:29](#)

ليس هناك يعني قرينة تفيد او تعين سعيد من هذا. يعني بعضهم يكن ان سعيد بن المسيب لكن هذا فيه نظر لان ما في دليل او ما في قولنا تعين هذا هو سعيد بن المسيب. فسعيد اذا كنا بنسب او المقبض كلاهما مشهور جدا. وكلاهما له اصحاب فتفوت هذا الشخص الضعيف - [00:57:49](#)

في هذا الحديث عن سائرة فهو منكر فايضا هذا الاسناد يعتبر منكرا. لذلك عندما سئل ابو حاتم غازي عن هذا الحديث فقال كذب الباطل لا لا هذا نعم نعم كلام ابو حاتم ليس على هذا الحديث وانما وانما كلامي على حديث اسامة ابن زيد يأتي الاسلام على حديث اسامة ابن زيد - [00:58:09](#)

فهل الحديث من فرق العلم منكرا؟ وقال ابو عيسى في الباب عن الحكم بن سفيان اسامة وزيد بن الحارسة وابو اما حديث الحسن بن سفيان الامام احمد وعبد الرزاق والنسائي ذلك ايضا ابو - [00:58:29](#)

وداود وابن المنجم والبيهقي في كتابه السنن الكبرى كلهم من طريق منصوب من المجاهد عن الحكم بن سفيان السقفي او سفيان الحكم. شك مجاهد. فقال عن الحكم بن سفيان او سفيان - [00:58:49](#)

الحكم وفي رواية اخرى قال عن ابي الحكم. وفي رواية اخرى قال عن ابن الحكم. فهنا مجاهد الصواب في هذا الحديث. وايضا اخرج ابو داود منقذ الزائدة ام منشور ام مجاهد؟ فقال عن الحكم عن ابيه. وقال عن الحكم عن ابيه وفي رواية اخرى قال عن ابن الحكم عن ابيه - [00:59:09](#)

بهذا اضطراب اخر لمجاهد. وايضا ان ابي شيبه اخرج هذا الحديث ابن ماجه كلاهما من عرفنا بزائدة عن منصوب عن الحكم ان سفيان بدون شك. نعم. يعني في رواية اخرى بدون شك. وايضا وقع اختلاف اخر على مجاهد اخرج النسائي في الكبرى - [00:59:29](#)

وفي الصغرى والطيلاس في كتابه المسند والبيهقي كل من طيب شعبة عن مجاهد عن الحكم عن ابيه. فهنا قال يعني عن الحكم عن ابيه. وروايات الاخرى التي تقدمت عن الحكم او عن ابن الحكم. او بالعكس. فهذا يسمى اصطباء - [00:59:49](#) وهذا الاقتراب هو الذي اشار اليه التنزي بقوله وقد اضطربوا فيه. وكذلك ايضا اه بن عبدالباسط ايضا وافق الترمذي على هذا الحكم قال الحديث مفرد يعني كما رأينا مجاهد الطلب في هذا الحديث قال عن الحكم بن سفيان قال لا عن سفيان بن الحكم هو قال - [01:00:09](#)

عن الحكم ابن سفيان عن ابيه مضى قال عن ابن الحكم مضى قال عن رجل نعم مضى قال عن رجل عن ابيه عن رجل سقيف عن ابيه فهذا الصراط فاحش. والاضطراب يضعف الحديث. وبعد ان ذكر ابن حجر اوجه - [01:00:29](#) في هذا الحديث في ترجمة الحكم بن سفيان من كتاب التهذيب قال قال البخاري قال بعض ولد الحسن انه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم. ايضا وضع خلاف لصحة الحكم. وبعضهم قال ان الحكم ليس بصحابي. لذلك روى الامام احمد في كتاب المسند عن شيخه - [01:00:49](#)

عن شيخ ابن عبد الله قال سألت آآ بعض ولد الحكم هل ادرك الحكم الرسول عليه الصلاة والسلام؟ فقال لم يدركه. فعلى هذا الحكم ليس له وايضا الخلان نقل عن ابن عيينة كما قال ابن حجر الحكم ليست له صحبة وكذلك نقله الترمذي في العلل عن البخاري - [01:01:09](#)

وقال ابن ابي حاتم عن ابيه الصحيح الحكم ابن سفيان عن ابيه نعم هنا يعني ابو حاتم الرازي رجح احد هذه الروايات فقال الحكم لسفيان عن ابيه يقول ان هذه رواية او راجحة. وكذا قال الترمذي في العلل عن البخاري والذهني عن ابن المديني. وصح - [01:01:29](#)

ابراهيم الحربي وابو زرعة وغيرهما ان للحكم بن سفيان صحبة. قال ابن حجر وفيه اضطراب كبير. انتهى كلام الهاض ابن حجر. اما توجيه صحبة الحكم فهذا ايضا فيه نظر لان الاسناد لم يصح الى الحكم لسفيان. الاسناد لم يصح للحكم ان سفيان. فمجاهد يعني اختلفوا عليه في - [01:01:49](#)

هذا الحديث ثم قال الحكم بن سفيان مرة قال بشرك مرة قال رجل من سخيف عن ابيه وقال حكم سفيان عن ابيه وقال ابن الحكم فالاسناد لم تروح الى الحكم سفيان فالقول بان الحكم ان سفيان صحابي فيه نظر لان الاسناد لم يثبت الى الحكم ان سفيان. لذلك وجه البخاري - [01:02:09](#)

وغيره ان هذا الحديث يعني ثوابه اه رجح انه ليس للحكم صحبة لان الاسناد لم يثبت الى الحكم. اما حديثين ابن حامثة ابن ماجه وابو الحسن ابن سلمة القطاني. وابو الحسن ابن سلمة القطان هو راوي سنن ابن ماجه. فتجد مواد - [01:02:29](#) حسن لابي الحسن زيادات على ابن ماجه. حديث ابن ماجه تجد يعني ابو الحسن يروي هذا الحديث باسناده هذه زيادات كما يفعل عبدالله بن الامام احمد في مسند ابيه فمراتها بزيادات على الاحاديث التي رواها ابي كذلك ايضا تجد في سنن - [01:02:49](#) ابي داود هنا تجد بعض الزيادات يزيد هذه الزيادات واوي السنن. وهو ظمي وظم لاحد هو سنن ابي داود. وموات يأتي هذا الشخص

لذلك ايضا زيادات في كتاب صحيح البخاري وايضا مواد تقع زيادات في كتاب صحيح الامام مسلم لكن الزيادات في صحيح البخاري

[01:03:09](#) -

قليلة جدا نادرة فلا بد الانسان ينتبه لهذه الزيادات وكثير ما يخطئ بعض طلبة العلم في الزيادات الواقعة في المسند. فيظن ان هذه الزيادات في الامام احمد ليست لعبدالله فلا بد من الانتباه لهذا الشيء. والفرق بينهما طبعا واضح اذا روى عبد الله الحديث عن غير

[01:03:29](#) - ابيه يعتبر هذا من زيادات

عبد الله اما اذا قال انابي فهذا الحديث وهو رواه الامام احمد وعبد الله وهو عن ابيه لان المسلم كما هو معروف مروى من طريق عبدالله بن الامام احمد لا نعرف والله موجودة الان من غير طريق عبدالله. بل ليست الان يعني رواية موجودة من طريق القطيع ايضا

بعد. فضلا عن عبدالله بن الامام احمد. لان الامام احمد - [01:03:49](#)

قبل وفاتي بعشرين سنة تقريبا امتنع عن التحديث واقسم ان لا يحدث. ولذلك يعني المسند ما رواه الا الا ثلاثة واربعة وما توجد من

هذه الروايات الا رواية عبد الله من الامام احمد. يعني روى ايضا صالح ابن عبد الله - [01:04:09](#)

ولعل هناك ايضا شخص اخر لكن هذه روايات لم نقف عليها وايضا يعني في كتب الحديث حتى يعني المتقدمين ايضا لا يكون هذه

الروايات بل كده جوا حديث وهو الغالب من طريق عبدالله. واما ان يهوى من نفس الامام احمد مباشرة. لكن يعني ما يكون هذا

الحديث ما يكون - [01:04:29](#)

المسند وانما بعض الاحاديث الاسلوب هو ان الامام احمد مباشرة لازم المسند آ ما يوجد الا من طريق عبدالله بن الامام احمد وايضا رواه الامام احمد وعبد ابن حميد والبيهقي وابن ابي شيبه قطن ابن منذر كل ابن طريق ابن ذفيعة. عن عقيل ابن خالد عن الزهري عن

[01:04:49](#) -

قال حدثنا اسامة ابن زيد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني جبرائيل الوضوء وامرني ان انصح تحت ثوبي بما يخرج من بعد الوضوء وطبعا هذا الشأن كما ترون فيه في الهيئة لكن بالهيئة توضع تابعه شلين بن سعد عند الدار وقطنه -

[01:05:09](#)

لكن ايضا لا يفرح بمتابعته لانه ضعيف جدا بن سعد. فلذلك عند المسؤول ابو حاتم غازي عن هذا الحديث وقال الحديث كان يكون

باطل هذا حديث كذب باطل. الانسان وش دين؟ فابو حاتم عندما سئل عن هذا الحديث قال هذا حديث - [01:05:29](#)

من كذب باطل. وايضا آ في باب عن ابن عباس اخرجه الذهبي وابن المنذر والبيهقي كل من طريق قبيصة. من عقب السواء عن

سفيان تروي عن زيد ابن اسلم عن ابيه عن ابن عباس مرفوعا انه توضح ان الرسول صلى الله عليه وسلم توضح مرة مرة

ونضح فرجه. قال البيهقي قوله - [01:05:49](#)

فوجهه تفوج به قبيصة عن سفيان ورواه الجماعة عن سفيان دون هذه الزيادة. فاذا تعتبر هذه الزيادة شاذة. الزيادة تعتبر شاذة لان

قبيصة تفوت بها عن باقي اصحاب سكان السويد. الحديث طبعا مشهور في الصحيحين وغيرهما له اسانيد كثيرة. فقبيصة تفوض

بهذه - [01:06:09](#)

الحديث يعني مروى انه توضح مرة مرة وليس فيه زيادة آ ثم نضح فضه وكما قال البيهقي فهذه تفاوت بها قميص وتعتبر ايضا هذه

الزيادة الشاذة. والشاذ ايضا عند علماء الحديث ايضا آ لا لا يقبل في الشواهد والمتابعات. الشاذ - [01:06:29](#)

لا يقبل بالشواهد والمتابعات ووجه هذا ان الشاب يعتبر خطأ اذا حكمنا على حديث بانه شاذ او زيادة حكمنا عليه بانها شاذة اذا هذي

خطأ فاذا جزمنا بان هذه الزيادة خطأ اذا اذا لا تقبل في الشواهد والمتابعات. اذا لا تقبل في الشواهد والمثبات لان - [01:06:49](#)

بان هذي الزيادة خطأ. اما حديث ابو سعيد الحوثي فلم اقس عليه كذلك ايضا الحافظ آ نعمه الله تعالى قال ايضا حديث ابو سعيد

الخدري فكما ترون جميع الاحاديث ضعيفة بل ضعيفة جدا الا حديث مجاهد عن حكم بن سفيان وهو اقوى هذه الاحاديث. لكن -

[01:07:09](#)

اذا يعني حديث الحكم سفيان ما في شقق بس شوي متابعات وهو حديث قوي لكن المشكلة ان الاحاديث التي اه اه التي تشهد

حديث حكم بن سفيان كلها ضعيفة بل ضعيفة جدا. كحديث ابو هريرة لما تقدم نعم ضعيف جدا لانه منكر - [01:07:29](#) كذلك ايضا حديث زيد ابن حارثة حكم عليه ابو حاتم الغالي بانه كذب باطل. فاذا ايضا سقط. كذلك حديث ابن عباس ان هذه زيادة كما قال البيهقي فاذا ايضا اه لا يقبل المتابعة. هناك طبعا هذا ثابت عن الصحابة - [01:07:49](#)

اقول هذا الامر وهو نضح آآ الثوب او الثوب بعد الوضوء ثابت عن الصحابة. طبعا العلماء اختلفوا في النظر المقصود بالنزب هو الوضوء. المقصود بالنزح والاستنجاء. كما قال الخطابي. المقصود بالنبح هنا الاستنجاء. لكن الجمهور ذهبوا - [01:08:09](#) لان المقصود بالنزح هو رشح الفرج والثوب بعد الانتهاء من الوضوء. يفعل فيه الوسواس يفعل بالوسواس. فاذا شك الانسان قال يعني اذا وجد رطوبة في ثيابه او في سراويله يقول هذا من الماء الذي نظحته على على هذا الثوب او على الفرد - [01:08:29](#) يسد الباب على الشيطان وهذا ثابت كما قلت عن الصحابة ثابت عن عبد الله بن عمر كما في مصنف عبد الرزاق وايضا آآ ابن عباس سئل كذلك ايضا من عمر وسئل عن الرجل يزيده البلل في في الصلاة بعد ان يتوضأ ويصلي يجد البديل فجميعا قالوا توضأ وانضح - [01:08:49](#)

ولا تلتفت اليه حتى يعني ثبت ان رسالة ابن عباس عندما فعل كما فعل ما امره ابن عباس يقول فذهب عني هذا كما في مسند عبد الرزاق يقول عندما سألت هذا ذهب ما كنت اجده من وجود البلل او من يعني تخيل وجود بلل - [01:09:09](#) بالسياق فينبغي الانسان يعني ان يفعل هذا الشيء يفعل للوسواس وقطعا في مادة الوسواس كما قلت هذا الصحابة وثابت ايضا عن السلف الصالح. نعم. باب ما جاء في اسباغ الوضوء. حدثنا علي ابن حزم اخبرنا اسماعيل ابن جعفر اي علاء ابن - [01:09:29](#) عبدالرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات؟ قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطايا المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط. وحدثنا - [01:09:49](#)

حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء نحوه نحوه وقال قصيبة في حديثه فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط ثلاثة قال ابو عيسى وفي الباب عن علي وعبدالله بن عمرو وابن عباس وعبيدنا ويقال عبيدة بن عمرو وعائشة وعبدالرحمن ابن - [01:10:09](#) عائش الحضرمي وانس قال ابو عيسى وحديث ابي هريرة في في هذا الباب حديث حسن صحيح والعلاء ابن عبد الرحمن وابن يعقوب الجهني الفرنسي ووثيقة عند اهل الحديث. قال ابو عيسى حدثنا علي ابن حجر هو السعدي البغدادي. وهو ثقة سبت فاضل من طبقة - [01:10:29](#)

التاسعة ودفع عنه اربعة واربعين ومئتين. قال اخوان اسماعيل بن جعفر هو ابن ابي كثير الانصاري الزغبى المدني وهو ايضا سقة من سبت من الطبقة الثامنة وتوفي عام ثمانين ومئة. وقد اخرج له الجماعة عن العذاب ابن عبد الرحمن وابن يعقوب - [01:10:49](#) ان تعطي مولاهم المدني. والاعلام ابن عبد الرحمن اختلف فيه لكن اوضح انه صدوق. الارجح في الاعلام ابن عبد الرحمن انه صدوق وقد به الامام موسى ابن الحجاج في كتابه الصحيح. وهذه السلسلة المشهورة عن ابي هريرة. يعني تجداه كثير من الاحاديث هو من دفع لها ابن عبدالرحمن. انا - [01:11:09](#)

عن ابي هريرة فالواجه في الاعلام ابن عبدالرحمن انه صدوق لانه وقعت في احاديث بعض الاوهام ومن الاحاديث التي انكرت على ابن عبد هو هو ما رواه عن ابي هريرة عن ابيه عن ابي هريرة قال مرفوعا قال اذا انتصف شعبان فلا تصوموه - [01:11:29](#) هذا الحديث عد من منكرات العداء ابن عبد الرحمن وقد استنفره الامام احمد وابن معين نعم وغيرهم لو جاء في الاعلام ابن عبد الرحمن انه عن ابيه هو عبدالرحمن بن يعقوب وعبد الرحمن بن يعقوب وسقه العجلي وقال عن النسائي ليس به بأس - [01:11:49](#) وذكر ابن حبان في السيقات وايضا وثقه الحافظ بن حجر واحتج به الامام مسلم في صحيحه فلا يوجد في عبد الرحمن خالد يعقوب فلو جهنم ثقة. عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات - [01:12:09](#)

قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكابه وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط. طبعا هنا

في هذا الحديث الرسول عليه الصلاة والسلام اوضح هذا الحديث ان الوضوء يمحو الخطايا والمقصود بمحو الخطايا - [01:12:29](#) اخوان القضايا وبعضهم قال يعني المحو هنا على حقيقته وهو مسح الخطايا او مسح نعم مسح ما يكتبه اه المذاكرة من الخطايا التي تشكل على هذا العبد. او يعني يكون كناية فيما ذكرت ان غفران الخطايا - [01:12:49](#)

وطبعا ظاهر الحديث ان الخطايا عند الانسان يتوضأ ان جميع خطايه تمحى لكن اذا كان سابق في بداية الترمذي ان الجمهور ذهبوا الى لان اه المقصود بالخطايا صغائر ادنى الذنوب. هذا هو المقصود بالخطايا. وهذا كان سابقا ان - [01:13:09](#) اعمال التي تكفر الخطايا على ثلاثة اقسام. او ذكرنا قسمين لكن نجد ان هناك قسم ثالث. بل كان سابقا كنا نظام الاعمال تكسب جميع الذنوب. الكبيرة والصغيرة. ومن هذا كما ذكرنا الاعمال الصالحة التي يفعلها بعض الناس - [01:13:29](#)

او الاعمال الصالحة التي تكون خاصة ببعض الناس لا يكذب فيها جميع الناس بل تكون خاصة ببعض الناس كما قلنا مثل شهود غزوة بدو فهذا ببعض الناس وثبت في الصحيحين في قصة حائض بن ابي بلتعة عندما فعل ما فعل ويعتبر فعل حاطف كبيرة من كفاءة الذنوب - [01:13:49](#)

فعندما استأذن عمر ابن الخطاب في قتل حاضن ابن ابي بلتعة الرسول عليه وسلم نهاه وقال ما ادراك ان الله قد اطلع على اهل بدر فقال قل ما شئتم فقد عفوت لكم. فهذا يفيد بان هذا الذنب العظيم كفر من شهوده غزوة بدر - [01:14:09](#)

فهذا دل على ان الاعمال الصالحة الكبيرة التي يختص بها بعض الناس يكفر حتى كبائر الذنوب وايضا كما ذكرنا في حديث ابن عبدالله الذي رواه مسلم في صحيحه ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال لا قال لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة - [01:14:29](#) وثبت ان بعض الصحابة كان يضرب آآ خادم له او كان يعني معتاد في غوص قدامه. فعندما قال هذا الخادم قال سوف يدخل النار والرسول عليه الصلاة والسلام قال كذبت لانه شهد بيعة الحديبية. فهذا يفيد بان هذا العمل وهو جهود بيعة الحديبية - [01:14:49](#) يكفر حتى كفاءة الذنوب. حتى كبائر الذنوب اذا وقعت يكفرها هذا العمل. فان الاعمال الصالحة التي يختص بها بعض الناس يكثر تداول الذنوب والصغائر. طبعا ويلحق بهذا يعني قد يلحق بهذا ايضا ما ثبت ايضا آآ ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال خير الشهداء حمزة - [01:15:09](#)

ورجل قام الى امام جار فنهاه وقتله. يعني ايضا قد يلحق بهذا فهذا ايضا عمل جليل وعظيم. ويكون خاص ببعض الناس ولعل ايضا هذا العمل العظيم الذي يكفر حتى الكفاءة الموجودة على هذا الشخص. واما القسم الثاني من اه - [01:15:29](#)

اما النوع الثاني الذي يكفر الخطايا فهو الشهادة. والشهادة تكفر جميع الخطايا الا الدين كما في صحيح مسلم يغفر للشهيد جميع الذنوب الا الدين. فهذا نوع اخر ايضا من الاعمال الصالحة التي تكفر الخطايا. الاول يكفر جميع الخطايا - [01:15:49](#) لاحظوا الحديث او الحجم التي تقدمت انها تكفر جميع الخطايا. اما اه الشهادة فالصحيح انها تكفر جميع الخطايا الا الدين كما ثبت في صحيح مسلم والقسم السادس من اقسام آآ من اقسام الاعمال الصالحة التي تكفر الخطايا فيه الاعمال الصالحة التي يسلك فيها جميع الناس كالصلاة - [01:16:09](#)

الصيام والزكاة وهذه كما قلنا هذا الارجح فيه انها لا تكفر الا صغائر الذنوب كما ثبت في صحيح مسلم وغيره ان الرسول عليه الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهما. اذا الكبائر. فالاعمال الصالحة - [01:16:29](#) التي يشترك فيها جميع الناس يبدو انها تكفر صغار الذنوب فقط. والجمهور ذهبوا الى هذا الخطابي والقاضي ابن حجر والنووي وغيرهم الى هذا ذهبوا الى هذا القول فقالوا انها تكفر آآ ادبوا. طبعا فيه خلاف - [01:16:49](#)

ان محمد ابن حزم يذهب الى ان هاي الاعمال تكفر جميع الخطايا والذنوب. لكن يبدو ان الواجب انها تفرز شقاء الذنوب فقط طبعا وهذا الحديث او طبعا العمل الصالح الموثوب في هذا الحديث وهو آآ اسباغ الوضوء على المكاوي - [01:17:09](#)

الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة. طبعا هذا من القسم الثالث الذي يكفر صغائر الذنوب فقط. ولا يكفر ادنى يومه. واسباب الوضوء عن هذا هو يعني عندما الانسان يريد ان يتوضأ فيجد الم البرد او يكون يعني في جسمه جروح فعندما يصيب الماء هذه الجروح - [01:17:29](#)

او يعني عندما يوجد مشقة من الوضوء فهذا هو المقصود من اسباغ الوضوء عن كما ذكر ذلك اهل العلم. وكثرة الخطى تجمع ووجدت احاديث كثيرة في فضل الذهاب الى المساجد. فثبت ان كل خطوة آآ عندما الانسان - [01:17:49](#)

الخطوة تكتب له حسنة وتمحى عنه سيئة. تكتب له حسنة وتمحى عنه سيئة. وايضا ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام يبرون من المساجد يوم القيامة. وايضا احاديث اخرى تدل على فضيلة الذهاب او كثرة الخطى الى المساجد - [01:18:09](#)

وانتظار الصلاة بعد الصلاة العلماء ذكروا يعني ادت معاني ابتغاء الصلاة بعد الصلاة بعضهم قال ويعني الجلوس للمسجد هذا هو معنى انتظار الصلاة بعد الصلاة. فعندما يصلي مثلا المغرب ينتظر ويصلي العشاء. وعندما يصلي الظهر ينطق فيصلي العصر - [01:18:29](#) نظر لان هذا لم يثبت يعني عن الرسول عليه الصلاة والسلام وايضا يعني فيه مشقة نوعا ما. يعني الانسان عندما يكون مرابطا في المسجد فيه نوعا ما عليه لان ايضا في اعمال اخرى الانسان لابد ان يعملها وايضا مكلف بواجباته فلا بد ان يعملها. فلعل الاقرب هو ان - [01:18:49](#)

يكون قلب الانسان معلق في المساجد. كما ثبت ايضا في حديث السبعة الذي يظلم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ورجل معلق قلبه في المساجد لعل المقصود هو تعلق القلب في المسجد. فعندما يصلي ويخرج من الصلاة يكون قلبه معلق بالصلاة الاخرى - [01:19:09](#) يكون تهيى ومستعد للصلاة الاخرى وينتظر متى تأتي الصلاة الاخرى. كما كان الرسول عليه الصلاة والسلام يعني عندما تأتي الصلاة يعني يقول لبال لو احنا في الصلاة فيرتاح ويطمئن وينشرح قلبه للصلاة. فلعل هذا هو المقصود باتباع الصلاة بعد الصلاة - [01:19:29](#) ثم قال فذلك مبيدات وفي رواية اخرى كما نفعها الترمذي ملازمة على الصفوف الملازمة على الصفوف التي تواجه العدو من اجل اه قتال العدو وصد العدو اذا هجم على المسلمين. فهيا الاعمال - [01:19:49](#)

الثلاثة ويشبه الوضوء على المفاهيم وكثرة القدرة الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة مثل المظابط على السرور في دفع العدو ومجاهدة العدو الذي يوافق على الصغور يكون يعني دائما مستعد اه هجوم العدو عليه وايضا يكون دائما في عبادة - [01:20:09](#) في طاعة لانه دائما منتظر الجهاد. ودائما المنتظر بتاعي القتال. فايضا هاي الاعمال عندما الانسان يكون قلبه معلق في المساجد الى المساجد ويسغو الوضوء ايضا هذه تفيد يعني آآ تفيد يعني ان هذا - [01:20:29](#)

بعد اخرى فكأنها او كأنها تشابه الرباط في سبيل الله. المرابط بما انه يقيم على الصفوف فايضا يعني كأن الانسان يكون دائما في عبادة ودائما في طاعة. فهذا هو وجه التشبيه. تشبيه بباط في او تشبيه الاعمال - [01:20:49](#)

هذه الاعمال الثلاثة اي نعم والله يمكن هذا يمكن هذا لكن قلنا العقم هو يعني يكون الانسان معلق في المسجد وقلبه معلق بالصلاة. من انتظار اه الانتصار في المسجد عندما كان يصلي صلاة الظهر ينتظر العصر وينتظر المغرب هذه في المشقة - [01:21:09](#)

فيما شافه الانسان والانسان ايضا مكلف باعمال اخرى وبواجبات اخرى. يعني ما يستبعد طبعاً ان يشمل هذا المعنى ايضا. لكن ايضا المعنى الاخر اللي ذكرناه ان الانسان يكون دائما قلبه معلق في الصلاة وقلبه معلق بالمسجد ايضا يشمل الحديث. وطبعاً الانسان اذا كان ما عنده اعمال ما عنده اعمال ابدا ويجلس في - [01:21:29](#)

الافضل ان يجلس في المسجد كان ما عنده عمل ولا عنده شيه الافضل يعني يجلس في المسجد. يقرأ القرآن ويذكر الله عز وجل ويصلي ويداوس العلم ما في هذا هو الافضل. لكن كان الانسان - [01:21:49](#)

عليه حقوق وعليه واجبات وهذا هو الغالب ما احد يعني دائما في الغالب عليه حقوق وواجبات وعليه ايضا مهمات واعمال فلا بد يخرج الى المسجد ويؤدي الى هذا هو المعروف من الرسول عليه الصلاة والسلام ومن هدي اصحابه. هذا بالمعروف من هدي

الصحابة. طبعاً ملابس للمساجد حدثت بعد الصحابة - [01:21:59](#) وما نقول حدثت لكن يعني اه وقع هذا بكثرة من التابعين والذين جاؤوا بعده. الصحابة لم يقع منهم هذا الشيه. ما في شيه في

الحقيقة ما في شي ما في شي الحديث له فائدة وصويح لان الانسان اذا صلى يعني جلس في المسجد يتلو القرآن او يصلي يكون ايضا او تمسك القرآن او - [01:22:19](#)

والله عز وجل يكون في صلاة. نعم. لكن يعني ملازمة المسجد. يعني يصلي الظهر وينتظر العصر ويصلي العصر ينتظر المغرب. هذا

فيه مشقة. لا اله الا الله بما يبدو انها الفريضة. بعد صلاة الفريضة. لان النوافل تؤدي دائما. ما في انتظار. النوافل تؤدي - [01:22:39](#) ليس فيه انتظار فالفراغ هي التي تنفض الصلاة بعد صلاة. قال ابو عيسى وحدثنا قتيبة قتيب بن سعيد تقدم كتيبة وطبعا كتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف ابو رجب الثقفي وهو صيغة السبت مكثر من الحديث للطبقة العاشرة توفي عام اربعين ومائتين. قال حدثنا عبد العزيز بن محمد - [01:22:59](#)

هو الدواء والدي وهو من الثامنة كتب في عام سبعة وثمانين. وقيل ستة وثمانين وقيل تسعة وثمانين ومئة وهذا كونه سابقا ان حديث عبد العزيز ينقسم الى ثلاثة اقسام ما حدث به عبد العزيز من كتابه ويكون شيخه ابن عمر - [01:23:19](#) لا يحكم على هذا الحديث بانه حديث صحيح. يعني يكون هنا ثقة. اذا حدث من كتابه وليكن شيخه عبيد الله بن عمر فحديسة يحكم عليه بانه صحيح. القسم الثاني آآ ما حدث من غيب - [01:23:39](#)

ولا يكون شيخ عبيد الله ابن عمر. فيكون هنا صدوق حسن الحديث. والقسم الثالث ان يكون شيخ عبيد الله ابن عمر وهذا الذي تكلم فيه الامام احمد والنسائي وابن معين. لكن ايضا بعضهم يعني صح حديث آآ عبد العزيز بن محمد - [01:23:59](#) عن عبيد الله بن عمر كما سعد ابن خزيمه وايضا البخاري ذكر حديث ذكر اثر اللفظ عن ابن عمر مجزوما به وهو من طريق عبيد الله وهو من طريق الدراوة - [01:24:19](#)

عن عبيد الله بن عمر. طبعا نوجه الكلام في حديث عبد العزيز عن عبيد الله يقولون ان احاديث عباد الله او الاحاديث عبد الله بن عمر انقلبت على عبد العزيز ادنى وجدي. فجعل حديث عبد الله بن عبيد الله. ومعروف ان عبد الله ضعيف وعباد الله ثقة ثابت - [01:24:29](#) فهذا هو وجه تضعيف احاديث الدراودي عن ابي الله ابن عمر. لكن لعلكم ان الاصل فيها انها حسنة. لان يعني الانسان ان اللجنة طرق الباب نعم يجمع طرق الباب طرق الحديث وايضا آآ ينتبه - [01:24:49](#)

يعني تشهد لهذا الحديث او قد تخالف هذا الحديث يتبين له ان هذا الحديث هل هو من حديث عباد الله ابن عمر او من حديث عبد الله بن عمر فاذا جمعوا طرق الحديث لا تبين له ان هذا الغاوي هو عبد الله بل انه عبيد الله فالاصل انه حسن الحديث. قال بعثوا في الباب عن علي - [01:25:09](#)

وبالله ابن عمرو وابن عباس وعبيده ويقال عبيدة ابن عمرو وعائشة وعبدالرحمن ابن عائشة الحظرمي وانس. قال ابو عيسى وحديثي حديث ابي هريرة في هذا الباب حديث حسن صحيح. طبعا حديث ابو هريرة نادي جيد من اجل العذاب ابن عبد الرحمن. لكن طبعا - [01:25:29](#)

حديث صحيح لماذا؟ لان الامام مسلم رواه في كتابه الصحيح وايضا هذا المتن ما في شك في صحة هذا المتن لان المتن جاء من طرق اخرى كما سيأتي الحديث اخرجه الامام مسلم في صحيحه وكذلك الامام مالك الموطى وابو عوانه وابن خزيمه وابن حبان - [01:25:49](#)

البيهقي واحمد والنسائي في الكبرى وفي الصغرى. كلهم من طريق العلاء بن عبد الرحمن به. باسناد اخر عن ابن عن ابن ماجه لكن فيه ضعف للاسناد الاخر لان فيه يعقوب والالوجح انه لا يحتج به وكذلك ايضا في كثير من - [01:26:09](#)

نعم وكثير من زيد مختلف فيه لكن يبدو ان العلة يعقوب بن حمير لكن طبعا الحديث حديث يعقوب الحديث الاخر اللي او الاسناد لا عن ابن ماجه يقبل في الشواهد والمتابعات. وكما قلت في متن صحيح. اما حديث علي فاخرجه اسحاق النواهي في كتاب - [01:26:29](#)

المسند كما في المطالب العالية الحاضن ابن حجر وعبد ابن حميد في كتابه المسند فقال عبد حدثنا صفوان بن عيسى عن الحارث بن عبد الرحمن عن سعيد عن علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اسباغ الوضوء في المكابه - [01:26:49](#)

الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة تغسل الخطايا غسلا. وايضا اخرج هذا الحديث الحاكم وقال صحيح على شرد مسلم. قال ابن مبارك في صحبة الاحوز يقدم البزار وابو يعلى باسناد صحيح. طبعا جالس يبعث لان الحاكم ابن عبد الرحمن - [01:27:09](#) ولو جهنمه صدوق حسن الحديث انه صدوق حسن الحديث. اما حديث ابن عباس فهو حديث اختصار الملاء العلى. الحديث عن سعيد

نعم ابن شداد اما حديث ابن عباس فهو حديث اختصام المأ الأعلى وهو ان الرسول عليه الصلاة والسلام سئل عن اقتصام المأ الأعلى فقال فقال الله اعلم - [01:27:29](#)

فقال يختصون في الكفارات والدواجات فاما الدواجات فهي اطعام الطعام وافشاء السلام والصلاة بالليل والناس نيام. واما الكفارات فاسبوع الوضوء الشجرات ونقل الاقدام الى الجماعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة. اخرجه الترمذي ايضا لعل الامام احمد ايضا اخرج هذا الحديث. ومتن الحديث - [01:27:49](#)

وايضا ضيف معاذ بن جبل وغيرهم. والحديث صححه الامام احمد كما نقل حول رجب. واظن انه جالس قاتلة الارجح ان في اسناده جهالة. ثم ايضا الثلث اختلف في عقيدة. ففي بعض الروايات ان عبيده اسم لرجل وفي بعض الروايات ان عبيد - [01:28:09](#)
اسم امرأة ففي رواية عبيدة بنت عمرو فدل على هذا انها امرأة وفي روايات اخرى عبيد ابن عمرو ما حققت الخلاف في هاي المسألة فينبغي ان تراجع يعني هذه المسألة لكي تؤكد هل العقيدة اسم؟ رجل او اسم امرأة؟ واما حديث انس فاخذه البزار - [01:28:29](#)
عاصم ابن بهدلة عن انس لكن طبعا في اسناد ينقطع علينا عاصم لم يسمع من انس كما قال الهيثمي وعاصم ثم قال لاحظنا حجم الطبقة السادسة والطبقة السادسة هم الذين لم يثبت لهم سماع او لم يثبت لهم رؤية من بعض من الصحابة لم يثقلهم رؤية من الصحابة - [01:28:49](#)

لكن مواد الحرب احدهم يتسائل في هذا فقد يكون احد قد يكون احد الهواة وبعض الصحابة كما يقال ان الحجاج رأى بعض الصحابة ومع ذلك عد من الطبقة السابعة. فعاصم قد يكون رأى بعض الصحابة لكن لم يثبت له سماع من احد من الصحابة - [01:29:09](#)
لازما انه لم يثبت له سماع من احد من الصحابة. فعلى هذا يكون اسناد منقطع. وايضا في الباب عن خولة بن قيس اخرجه قبائل نادم جيد قول ابن قيس واخرجه طبعا شيخ كبير واسناده جيد. اما حديث عبدالله بن عمرو كنا في الحاشية اخرجه البخاري ومسلم - [01:29:29](#)

طبعا لكن متى يخرج عن هذا المثل؟ وانما في اسباغ الوضوء فقط. قال ابو عيسى هو حديث نعم حديث وحديث ابي هريرة في هذا الباب حديث حسن صحيح. يعني الحديث هذا جيد ومثني صحيح. الحديث يعني له طرق او له اوجاعا جماعة من الصحابة فهذا يفيد ان المتن صحيح. بل قد يكون - [01:29:49](#)

متواكب ثم قال والعلام ابن عبد الرحمن هو ابن يعقوب الجهني الحوطي وهو صيغة عند اهل الحديث. طبعا تقدم الكلام على العذاب وفي خلاف الواجهة ان الصدوق حسن الحديث. الحمد لله التوفيق وصلى الله وسلم على نبينا محمد - [01:30:09](#)