

## المجلس العاشر من التعليق على كتاب "إمتناع ذوي العرفان"

د. محمد هشام طاهري

محمد هشام طاهري

الله اكبر الله اكبر لا الا الله سابقو الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والابض اعدت للذين امنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتى من يشاء. والله ذو الفضل العظيم - 00:00:04

اني الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك وانعم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين وبعد فهذا هو المجلس العاشر من مجالس القراءة والتعليق على كتابنا الممتاز والعرفان الشهر الخميس الثالثون من - 00:00:53

الشهر آآ الثالث الذي هو رب العاشر عام ثمانية وثلاثين واربع مئة والف من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم وكنا لقد وقفنا على المسألة التاسعة في بيان معاني الى والمفسر يحتاج الى هذا احتياجا عظيما - 00:01:14

فنبأ على بركة الله تعالى. نعم. المسألة التاسعة بيان معاني الى بانتهاء الغاية زمانا. قال شيخ الاسلام رحمه الله الغاية المعلومة لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبيّن لكم الخيط الابيض من الحيض الاسود من الفجر ثم الهموا الصيام الى الليل. فان ارتفاع وجود الصيام بمجيء الليل لا يسمى نسخا باتفاق الناس - 00:01:34

شاهد فيه لغاية المعلومة مغيب بالزمان مغيب ايش ؟ اذا الى قد تأتي لانتهاء الغاية الزمانية هذه واحدة احفظها. نعم. الثالثة تأتي لانتهاء غاية مكانها. وقال شيخ الاسلام رحمه الله قوله - 00:02:04

من المرافق يجب غسل المرافقين. لأن المرفق هو من جنس اليد. وهو مفصل حسي. ونهايته متميزة. مثل هذه لغاية مول الحق والحد عندما الحد ومثل هذه الغاية والحج انما يذكر اذا اريد دخوله بالمحدو والمخفي - 00:02:24

نعم كما لو قال بعثك هذا الثوب من هذا الطرف الى هذا الطرف وبعث بهذه الارض الى شاطئ النهر فقد قيل لأن لأن اسم اليد يتناولها الى المنجم. وبقوله الى المرافق لنفي الزيادة على المنبر. فيبقى - 00:02:44

ويبقى المرافق داخلا في مسمى اليد المطلقة على كل حال الشاهد فيه ان الى تأتي بمعنى الغاية المكانية. بمعنى الغاية المكانية تقول ذهبت من البيت الى المسجد هذا مكان وهنا وايديكم الى المرافق وهو مكان نعم الى المسجد الحرام الى - 00:03:04 المسجد القاصي. نعم. وايضا الفائدة الاخرى هي ان الى اذا كان ما بعده من جنس ما قبلها فهو داخل فيه واذا كان ما بعد الى ليس من جنس ما قبله فهو غير داخل. نعم - 00:03:28

وبقوله الى المرافق بنفي الزيادة او بقوله الزيادة على المرافق. فمن قوله للمرافق لنفي الزيادة على المرافق. مم يحتاج الى مراجعة لشرح العمدة. نعم مش مكتوب. ثم بقوله كذا لنفي زيادة. هم. يعني السياق مضطرب - 00:03:50 صحيح. طيب العود ايضا من جنس اليد. ايه. لكنه قال الى المرافق ولم يقل فلما قال المرافق دخل المرافق ولم يدخل العضو انتبه ؟ نعم انه ما بعد الى اذا كان من جنس ما قبله فهو يدخل. طيب. الان المرافق هو من جنس اليد. ففيما الى - 00:04:24

مرافق معناته المرافق داخل. لكن العضد لماذا لا يدخل ؟ لانه ليس مغين به. لكن لو قال الى العضد لدخل المرافق والعضد. نعم ظاهرة تتبع. نعم. لأن هذه قاعدة ليست مسلمة - 00:04:54

هناك من ينماز نعم. خلاف الفقهى نعم لأن الى اذا كان ما بعده من جنس ما قبله يصح ان تقول بمعنى مع. يصح ان تقول بمعنى مع كما سيأتي - 00:05:14

انا في ابدال الحروف مكان الحروف. نعم. لبيب يذكر الفرق بين الى و حتى في هذا فيقول الاصل ان ما بعدها لا يدخل. يعني في الموضع المطلقة التي لا تتفقين. مم. او عدم دخولها. اصلا انه لا يدخل. وحتى الاصل ان ما - 00:05:30

يدخل في الحكم وهذا مع عدم اما اذا وجد قرينة فيصاب قال لأن الاغلب الاغلب في الى ان لا يدخل ما بعدها في الحكم والاغلب في حتى ان يدخل مباراة الحكم فيحمل على الاغلب عند عدم قراءة. يعني تستخدم ايضا دليل الاستقراء. نعم - 00:05:50

نعم هل بعدم وجود اي قرينة اخرى ؟ وقال ثلاثة ما بعد الا قد يدخل في المغایة وقد لا يدخل قال شيخ الاسلام رحمة الله حتى اردوغان يقول ما بعدها داخلا فيما قبلها. ليست المنزلة الى التي قد يكون ما بعدها خارجا عما قبلها - 00:06:10

كما في قوله ثم دينوا الصيام الى الليل. اسناد اسناد اعلى من اسناد ابي بكر لأن الشيخ ابو بكر اسناد الى ابنته الشعب شيخ الاسلام اقدم من ابني هشام. نعم. ها ؟ اه المغایة - 00:06:32

قبل الله او قبل حتى هذا يسمى المغایة. طيب. هذا بالمثال اوضح. نعم. وقال اختلف الناس في الغایة المؤقتة بحرف الى ولهذا قالوا في قوله اكلت السمكة حتى رأسها وقد قدم الحجاج حتى المشاة - 00:06:52

وغير ذلك ان الغايات داخلة في حكم ما قبلها. فقوله تعالى فقوله سبحانه فلا تحل له من بعده حتى تنكح زوجا ايضا يقتضي انها لا تحل له حتى تولد الغاية التي هي نكاح زوج غيره. وان هذه الغاية اذا وجدت لها ذلك التحرير المحدود اليها - 00:07:12

اذا نفس كلام اللي ذكره الشيخ ابو بكر هشام ما بعده حتى يدخل مع ما قبله. وما بعد الى لا يدخل هذا في الغالب وعند عدم القرينة نعم. قد تضمن الى معنى مع. ايوة. قال رحمة الله ومن هنا - 00:07:32

الحروف تقوم مقر بعضها كما يقولون في قوله لقد ظلمك بسؤال اتكل الى نعاجه اي مع نعاجه ومن انصاري الى الله اي مع الله ونحو ذلك. والتحقيق ما قاله نحات البصرة من التظليل. فسؤال النعجة يتضمن دمعها وضمها - 00:07:52

والنظمين ابلغ من الابدال. يعني لما تقول الا بمعنى مع كان معناها ما في فرق بين الى ومع والمعروف انه هناك فرق فان كان الا بمعنى ما فلما اتي بالله ؟ وترك كلمة مع ؟ واضح ولا لا ؟ لكن على قول - 00:08:11

لا يشكل علينا هذا ان قلنا اذا الى يتضمن معنى مع يتضمن معنى ما فروده لمن خاص به مع تظمنه لمعنى ما. وهذه غاية عظيمة ترى كانه يقول من انصاري الى الله لو قال من انصاري مع الله لربما فهم - 00:08:31

يعني او او فهم احد او فهم ان من انصاري مع الله ان الله وحده لا يكفي انا تاج انصارها من يناصرونني مع الله ولا لا ؟ يتصورون ولا ما يتصورون ؟ لكن لما قال من انصاري الى الله - 00:08:58

الان الى للغاية اي انا اصير الى الله وامر الله وشرع الله وانتم كونوا معي الى هذه الغاية فمعيهم معية سير ومعية النصرة فهذه معنى عظيم. نفس الكلام لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه. تأمل معي لما يقول بسواء نعجته - 00:09:18

مع نعاجه لقد ظلمك بسؤال نعجتك مع نعاجه المعنى في نوع من الركاكة لكن لما قال الى نعاجه كانه ذهب واخذها واتى بها لاحظ حصل امور عديدة فهمناها من كلمة الله - 00:09:38

ولذلك القول او قول بعض المفسرين بان حروف المعاني نقول حروف ايش حروف الجر ؟ اه حروف الجر. حروف الجر. ليست حروف الهجاء. لأن الحروف حروف الجر يعقب وبعضا بعضا مطلقا فيه نظر. والصواب انه لا يأتي المعاقبة يعني بمعنى الا والمعنى - 00:09:57

الاصل موجود وهذا هو معنى التنظمين. وهذا هو معنى التظليل. انا كنت اقول في نفسي قبل ما اصلى العشاء اني ما راح انكلم بس اخاف انا ما نفهم هذه الاشياء وتمر علينا. يلا. المسألة العاشرة المراد اللهم - 00:10:27

قال شيخ الاسلام رحمة الله اذا قال الداعي اللهم واشار برأسه او عينه او وجهه او يده او اصبعه لم تكن اجراته الا الى الله الذي دعاه وناداه وناجاه لا الى غيره. يعني قلبه لن ينصرف الا الى العلو. نعم. اذا مدعو - 00:10:47

المنادي بشأن الداعي ان يشير اليه. وليس هنا من يشير اليه الداعي لقوله اللهم او ياء الله ونحو ذلك الا الله. فهو الذي اليه بباطنه وظاهره وشارته اليه بباطنه وظاهره هي قصده وصده. ذلك من معنى كونه صمدا اي يصمد - 00:11:07

العبد اليه يقسم العباد له واليه ببواطنه وظواهرهم. وهو من معنى كونه مقصودا مدعوا معبودا. وهو من معنى الهيتي فيدعونه ويقصدونه ببواطنه ومواهبيهم فكما لا يجوز ان يكون اللفظ بالقلب اذا قالوا يا الله لغيره بل هو المقصود بالباطل - 00:11:27

وكذلك هو ايضا المقصود بالظاهر اذا قالوا يا الله واثاروا بظواهرهم بحركة ظاهرة بالاشارة اليه. والتوجه نحوه وقصده كحركة مواطنه بالاشارة والتوجه نحوه وقصده. لكن الظاهر درع للباطل ومكمل له. فمن دفع هذه الاشارة اليه فهو كدفع الاشارة اليه - 00:11:47

المقصود ان كلمة اللهم معناه يا الله. معناه يا الله. نعم. المسألة الحادية عشرة الناس اه يزيد على كلمة امين يقول اللهم امين. وانا اقول ان هذا استدراك على سنة الواجب على الانسان ان يقول كما قال النبي صلى الله عليه امين امين. لان معنى امين اللهم استجب 00:12:07 -

فانت لما تقول اللهم امين كانك تقول اللهم اللهم استجب فزدت كلمة مكررة في اللفظ مستدركة على الشرع وباب الدعية باب توقيفي والصحيح ان كلمة امين بالتحفيف تخفيف الميم من ام من - 00:12:37

اه من اه امنا يؤمن واما امين بالتشديد من ام يؤمن قاصدين واطأ من ظن ان امين اخطأ من المفسرين من ظن انها كلمة سريانية وعبرانية بل هي عربية بدلالة الاشتراق بدلاله الاشتراق - 00:12:59

نعم هل مسألته الحادية عشرة معاني امن؟ تأتي استفهامية قال شيخ الاسلام رحمة الله قال تعالى ام جعلوا الله شركاء بخليقه فتشابه الخليق عليهم. وهذا استفهام بمعنى النفي اي ما جعلوا الله شركاء خلقوا بخليقه. فانهم مقررون ان الله - 00:13:24

هم لم يخلقوا كخليقه وانما كانوا يجعلونهم شفعاء ووسائل. والله هذى فايدة لطيفة لو تم تخرج الايه بهذه لكانه كافية. ان امن تأتي بمعنى الاستفهام الانكاري النفي. ام جعلوا الله شركاء خليقه كخليقي فتشابه الخليق عليهم. فلماذا يعبدون غيره 00:13:47 -

او اذا اما همزة الاستفهام فهي تأتي استفهام انكارا بمعنى النفي ويأتي استفهام او ان كان من معنى الاقرار صح ولا لا؟ اما ام لا ما تحتمل الا واجها واحدا. نعم. وقال قال تعالى ان خلقوا من غير شيء انتم الخالقون. قال جوير بن مطعم لما - 00:14:11

هذه الاية فاحسست بفؤادي قد انصدأ. فان هذا تقسيم حاصل. يقول اخلقوا من غير خالق خلقهم؟ فهذا مطلع في بداهة في العقول ام خلقوا انفسهم هذا اشد جناح. فعلم ان لهم خالقا خلقهم وهو سبحانه ذكر الدليل بصيغة استفهام الاذكار - 00:14:35

ويبين ان هذه القضية التي استدل بها فطرية بديهية مستقرة في النفوس. لا يمكن لاحد انكارها فلا يمكن صحيح الفطرة ان يدعى هي وجود عارج بدون محدث محدثة ولا يمكنه ان يقول هذا احدث نفسه. نعم - 00:14:55

طيب ام تقولون على الله ما لا تعلمون؟ ها استفهام انكارا نعم يعني يقول ان قولكم السابق آآ تقول على الله ينفيه الله تبارك وتعالى. نعم. المسألة الثانية عشرة القول في جيد بكسر الهمزة. اولا - 00:15:15

بعد القول او ان هذا. ان ان. نعم. ان المشددة بكسر الهمز. قال شيخ الاسلام رحمة الله لازم نشدد على اساس لا يشكل على ان قال شيخ الاسلام رحمة الله في قوله تعالى قل من انزل قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا - 00:15:41

الناس يجعلونه قرطيسا تبدونها وتخونونه كثيرا وادهنتم ما لم تعلموا انتم ولا اباوكم ولله. اي الله الذي انزل الكتابة التي جاء به موسى العرب يحكون من قول ما كان كلاما لا يتحققون به ما كان قولا. فالقول لا يتحقق به الا - 00:16:01

او جملة اسمية او فعلية. ولهذا يكثرون الا اذا جاءت بعد القول. فالقول لا يحكي به اسم. هم المقصود ان همزة ان لا بد ان تكسر بعد القول. وهذه قاعدة اذا حفظتها فانت تعلم ان - 00:16:21

ان من قرأ ان بعد القول فانه شاذ. نعم وقال قوله لا يدخلن المسجد الحرام ان شاء الله لا يتصور فيه شك من الله بل ولا من رسوله المخاطب المخاطب والمدمن - 00:16:41

ولهذا قال فعلا هذا استثناء من الله وقد علمه والخلق يستثنون فيما لا يعلمون. اذا ما لاما كسر الهمزة لتدخلن المسجد حرام ان شاء الله ها اه صار مسج اه صح؟ انتقلنا الى ان - 00:16:58

الظاهر الباب واحد هذا ايضا يكسر. طيب لماذا كسر الان ان ولم يقل ان يعني انجى فلان فاكرمه انجى فلان متى تقول ان متى تقول  
ان هذه من الشرقية نعم - 00:17:18

كسرت الظاهر وروده انا فيه نظر. فيه تداخل. نعم لا تفتح الان. نعم. ان شاء الله كلمة ان شاء الله تداخلت وهي المفروض ما لا لا ما  
في بس هو الشاهد قال ولهذا العرب يكسرن ان اذا - 00:17:46

جاءت بعد القول هذا وجه الشاهد وليس الاية لما قال قل من انزل الكتاب؟ كلمة من انزل الكتاب هذا كلام. القول يدخل على الكلام  
الاتام. والكلام التام يبدأ المكسورة. هو ليس الكلام في الاية. الكلام على قضية معينة لكن الشاهد فيه ولهذا يكسرن - 00:18:16  
ان اذا جاءت بعد القول. نعم. ولذلك حتى في ايات اخرى لها جواد لشيخ الاسلام ما ذكره قل انها في كثير في الموضع في القرآن  
قال ان يقول ان صح ولا لا؟ نعم - 00:18:41

هنا قول ثعلب الخطوة يستثمرون فيما لا يعلمون. هنا قول الله عز وجل ان شاء الله ليست هذه يعني توقيتية. عندما ان شاء الله. ايه  
طيب هنا استثناء من الله وقد علم انه سيكون - 00:19:01

دخول المسجد الحرام صح الله علم ان اننا ندخل المسجد الحرام لم يعلم هذا مراده مراده ان استثناء الله ابن على العلم واستثناء  
المخلوقين للمستقبلات مبني على عدم العلم. سيحدث كذا - 00:19:24

ان شاء الله. نقصد اذا اراد الله عز وجل سيرحله. ايه؟ يقول هذه يحصل ان شاء الله ولا يعلم هل يشاء الله او لا يشاء يعلم او لا يعلم  
المفروض؟ ايه. اذا هذا هو هذا ما نكهة والخلق يستثنون فيما لا يعلمون - 00:19:47

يقول غدا ازوركم ها ان شاء الله ايعلم انه سيرزور او لا يعلم المفروض لا يعلم على سبيل اليقين لذلك يستثنى. يعني هو الاشكال شيخ  
صلاح الدين الشافعى في كتاب توقيت كل هذه التبارك - 00:20:04

غدا ان شاء الله. لا هذا مسألة ثانية. لماذا جيء بان شاء الله ليعلمنا ان تبرك في المستقبلات ولو كنا متيقنن قضى قوله وعلمه. نعم.  
هو قول ثعلب محمد عنده اشكال لانه ما حضره درس المجلس السابق. الفرق بين ان واذا صح اذا تفید الزمان انه - 00:20:21

ما يشاء الله يعني علق عليه قد يحصل وقد لا يحصل. علق عليه المشي. وان لم يحصل فهكذا هو تعليق فقط ما له علاقة بالتوقيت  
الزمانى بخلاف اذا فاذا تدل على انه سيقع اكيد اذا الشمس كورت اذا النجوم فطرت هذا سيقع سيقع ما في يعني - 00:20:50

لكن في تأكيد الزمان يعني عندما تكون الشمس عندما اذا تأتي المعنى عندما اما ان فلا تأتيك بالمعنى المعنى نعم لذلك اذكروا النحوات  
ان هذه يعني حين واذا التي تجزم لا تجزم والتي لا تجزم تجزم. يقولون ان الجازم باللفظ - 00:21:10

المتكلم بها لا يلزم بوقوع هذا الامر فيقول ان جاء زيد هو غير جازم. مع ان كلمتين تجزم في اللفظ وفي العراق واذا هي غير جازمة  
اسمه شاب غير جازم لكنه متكلم بها جازم انه سيرثي اكرمه. في المعنى لانه سيرثي لكن يقول عندما يأتي - 00:21:34

فيها لغز مندوب في بيته الان ما استحضره انا انجزت فاني لا اجزم فاذا لم اجزم فاني اجزم بهذا المعنى. نعم. وقال ابو عبيدة  
وابن قصيبة ابن قتيبة ابو عبيدة ما هي حقيقة من هو؟ من معنا صحيحا؟ عمر ابن المثنى صاحب مجاز واما - 00:21:54

ابن قتيبة المقصود به الدينوري. خطيب اهل السنة. نعم. صاحب كتاب غريب القرآن غريب الحديث والرد على الجهمية نعم قلنا  
المشاهير ما يحتاج نعرف فيها بطول الكتاب اكثرا. نعم قال ابو عبيدة وابن ختيمه ان اذ بمعنى اذ اي اذ شاء الله ومقصوده بهذا  
تحقيق الفعل كما يتحقق - 00:22:21

مع اذ وافاذا برر توكيف المفروض هذا يأتي بعد ثلاثة بعد ثلاثة اللي هو ان حرف تعليق نعم ما ادرى كيف هذا قدم واخر وان  
حرف تعليق اذا احمر المثل فاتني ان احمر المثل قيل لان المقصود هنا - 00:22:53

الاتيان بحين احمراره فاته في الظرف المحقق. لا يدل على توكيف بل هي تعليق تقتصى ارتباط الفعل الثاني في الاول تأكيد الكلام  
اللي ذكره الشيخ ابو بكر. ونظير ما نحن فيه ان يحرر ويطيب ان شاء الله. وهذا حق فهذا نظير ذلك. فاذا قيل - 00:23:17  
فانقل فانقل قيل فطائفه من الناس فروا من هذا المعنى وجعلوا الاستثناء امرا مشكوكا فيه. فقال الزجاج المسجد الحرام اي  
امركم الله به. وفيه الاستثناء يعود الى الامان والخوف. اي يدخلن امنين - 00:23:37

فاما الدخول فلا شك فيه ان شاء الله وقيلن جميعكم او بعضكم لانه علم ان بعضهم يموت او علم الله انه علم ان بعضهم يموت فالاستثناء بانهم لم يدخلوا جميعهم. هذا وجه اخر. نعم. قيل يعني تمثيل هذا قيل. فلان يرد الشيخ - [00:23:57](#)  
كل هذه الاقوال وقع اصحابها فيما فروا منه مع خروجهم عن مدون القرآن. فحرفوه تحرifa لم ينتفعوا به. سبحان الله. فانه كل من قال اي امركم الله به هو سبحانه قد علم هل يأمرهم او لا يأمرهم؟ فعلمه بانه سيأمرهم بدخوله بعلمه بان - [00:24:21](#)  
 Sidney - [00:24:41](#) ما ادرى هكذا كتب بدون نوم. نعم. بما لم يدل عليه اللفظ وعلم الله متعلق بالظاهر والمظمر جميعا. وكذلك امنهم وخوفهم هو يعلم انهم يدخلون امنين او خائفين. انهم يدخلون امنين - [00:24:41](#)

مع علمه بانهم يدخلون امنين فدلاؤنا لم يكن فيه شك عند الله بل ولا عند رسوله. وقول من قال جميعهم او بعضهم يقال المعلم بالمجيء دخول من اريد باللفظ فاذا اراد الجميع فالجميع لابد ان يدخلوه. وان اريد الاكثر فكان دخولهم هو المعلم بالمشيئة. وما لم يرد لا يجوز ان يعلق بهم. الله اكبر - 00:25:01

بينما علق بهم ما سيكون وكان هذا وعداً مجزوماً به. ولهذا لما قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم عام الحذيثية الم تكن تحدثنا عن أنا نأتي البيت ونطوف به؟ قال بلى قلت لك انك تأتيه هذا العام؟ قال لا. قال فانك ابيه ومطوف به. لله - 00:25:25  
شيخ الاسلام يعني ذكر هذه الاقوال وما ارتضاه. وهو الراجح هو ان ان هذا على بابه. وان المقصود به تعليمنا تعليمنا ان نقول ان شاء الله ولو في الامور المحققة - 00:25:45

تبeka نعم وقال قوله ان نفع الذكرى كقوله فان الذكرى تنفع المؤمنين. وقوله ان نفع الذكرى. مرة ثانية شلون؟ ان نفع الذكرى كقوله فان الذكرى اذ هي الشرطية. مم. وحکي الماوردي انها بمعنى نحط نقطة المفروض. اه. اول مرة اتعسر يعني - 00:26:02

مشيها. لا انزال الفاصل يحط نقطة بحالها خلاص. ان بعد الذكر ان هي شرطية وحکي الماوردی انها بمعنى ما وهذه تكون ما المصدرية وهي بمعنى الظرف اي ذكر ما فعلت ما دامت تنفع - 00:26:32

نعم. هي كما قال الشيخ هي بمعنى ما الظرفية او او بمعنى المال مصدريا - 00:26:52  
في هذا الموقع. المسافة في الخارجة عشرة القول في القول في ان عند فتح الهمزة. هم قالشيخ الاسلام رحمه الله القرآن قد اخبر  
انه اذا اراد شيئا ان يقود له كن ان ان وليس ان - 00:27:12

نعم نعم انا مم وانت تخلص الفعل المضارع للاستقبال وكذلك اذا ضعف لما يستقبل من الزمالك يتضمن معنى الشرط غالبا. وقال قوله تعالى ايعدكم انكم اذا متم فقلتم ضرابة وعظاما انكم مخرجون - 00:27:32

وننتقل الى ان ايضا عجيب قال الفصل بيننا وبين ان رحب بها فاعاد ان لتقع على الخبر لتأكيده بها نظير هذا قوله تعالى هذا من قوله وقال قوله تعالى من هنا يقدم يوضع بعد كلمة ان هناك. في الاول - 00:27:54

يعنى في الصفحة اللي قبلها بعد كلمة فالقول لا يحکى به اسم هنا من وقال قوله تعالى هذه توضع هناك نعم او او نجيب هذاك هنی ما ادری شوف کیف نرتب بعدین. نعم. مم. هذا الفرق بين ان وزنها - 00:28:15

وخبرها فاعاد ان التقى على الخبر لتأكيده بها. نظير هذا قوله تعالى الله يعلموا انه من يحارب الله ورسوله فان الله فان له نار جهنم لما قال الكلام واعاد ان هذا قول الزوج وطائفه واحسن من هذا ان يقال كل واحدة من هذين الجنتين شرطية مركبة من جملتين جزئيتين - 38:28:00

مسعود جزائتين نعم جزائتين عقدت الجملة الشرقية لأن على حد تأكيدها في قول الشاعر ان من يدخل الكريهة يوما يبقى فيها لاذرا وبلاء. ثم اكلت الجملة الجزائية بان كيف يلقى فيها الكنيسة شلون ظبى - [00:28:58](#) -  
الحسناء يالله مم. ثمة غذائية بان اذ هي المقصودة على حد تأكيدها في قوله تعالى والذين يمسكون بالكتاب واقام الصلاة فانا لا نضيع اجر المصلحين. ونضيع الجميع بين تأكيد الجملة الكبرى المركبة من الشرط والجزاء وتأكيد - [00:29:20](#) -

ولكن همة الجزاء قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين. فلا يقال في هذا ان اعيدت لطول الكلام نظيره هم.

قوله تعالى انه من يأتي ربه ملزما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى. ونظيره انه من عمل منكم سوءا - 00:29:54

جهاد ثم تاب من بعده واصبح كأنه غفور رحيم. فهما تأكidan مأخذان بمعنيين مختلفين. الا ترى تأكيد قوله الرحيم بان غير تأكيد من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب ببعضه واصبح فانه غفور وحيد. له بادنى - 00:30:18

نعم تحت بداية البعض هناك نعم. الظاهر حصل تقديم وتأخيرهم ان تأتي بمعنى لعله. قال شيخ الاسلام رحمة الله بين سبحانه انه مجيء الآيات لا يوجب الایمان لقوله تعالى - 00:30:42

وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب افتدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في طفيانهم يعلمون. اي وما يؤديكم ان الآيات اذا جاءت تحصل هذه الامور الثلاثة. ولهذا المعنى تبين ان قراءة الفتح احسن - 00:31:12

نواجركم انها انها يعني. وان من قال اما مفتوح بمعنى لعل وظن ان قوله ونقلب افتدتهم كلام مبتدأ لم يفهم معنى الآيات. واذا جعل ويقلب افنته داخلا في خبر ان تبين معنى الآية. فان كثيرا من الناس يؤمنون ولا - 00:31:30

لا تقلب قلوبهم. لكن قد يحصل تقديم افريقيهم وابصارهم وقد لا يحصل. اي فما يدرىكم انهم لا يؤمنون؟ والمراد وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون بل ونقلب افتدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة. والمعنى وما يرضيكم ان الامر بخلاف ما تظنوونه من ايمان - 00:31:50

عند مجيئه الآيات ونذرهم في طفيانهم يعلمون فيعاقبون على ترك الایمان اول مرة بعد وجوبه عليهم اما لكونهم عرروا الحق وما اقرروا به او تمكنا من معرفته ولم يطلبوا معرفة منذ هذا كثير. ان المفتوحة - 00:32:15

وما في خبرها من منزلة المصدر مفتوحة هو يقول مفتوحة وبعدين حط ساكن مم. فتحة الهمزة نعم. لكن هي مشكلة. مم. فاذا قال حدثني انه قال فهو في التقدير حدثني بقوله - 00:32:34

ولهذا اتفق النقاط على ان تكون في موضع الجمل والمفتوحة في موضع المفردات. هذه فائدة طيبة اتفق النحاة على ان ان المكسور تكون في موضع الجمل لانها ابتدائية والمفتوحة في موضع المفردات. نعم. قوله ملائكة الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يبشره على قراءة - 00:32:54

في تقدير قوله فنادته ببشارته. وهو ذكر لمعنى ما نادته به وليس به ذكر له. ومن قرأ ان الله فقد حكى لفظا الله وكذلك الفرق بين قوله اول ما اقول احمدوا الله و اول ما اقول اني احمد الله - 00:33:19

ما يظهر الفرق وكذلك الفرق بين اه يعني بنفس الفرق الاول. نعم. على مثل ان وان. انا اظن انها اول ما اقول اني احمد الله و اول ما اقول اني احمد الله. شف المجموع اه ابو بكر - 00:33:39

شوفوا المجموع صحن ثمنتعش اثنين وثلاثين. ايه اني احمد الله مر معنا يعني هو مثلا في كل النحو هذا كلام كله نحو يعني. نعم لا يعني انا متأكد انا ايش مكتوب احمد الله و اول ما اقول اني احباب الله شوف هذا خطأ من المجموع مو مني انا - 00:33:59

لكن لابد يصلح هذا من ابن القاسم رحمة الله نعم صحيح اني اني الاولى اني اما الثانية اني نعم. المسألة الرابعة عشرة القول في انا قال شيخ الاسلام رحمة الله للحصر عند جماهير العلماء وهذا مما يعرف بالاضطرار باللغة العربية. كما تعرف معاني حروف النفي - 00:34:27

والاستفهام والشرط وغير ذلك. لكن تنازع الناس على الحصر بطريق المنطوق او المفهوم. طبعا من حيث كون انا مفيد للحصر هذا لا خلاف فيه بينهم وانما الخلاف والنزاع وقع هل دلالته على الحصر منطوق او دلالته على الحصر بداية المفهوم - 00:34:57

نعم على قولين والجمهور على انه في الطريق المنبوز والقول الآخر قول بعض مثبتي المفهوم كالقاضي ابي يعلى في احد قوله وبعض زملائه من النفاح وهؤلاء زعموا او انها تفيد الحصر واحتاجوا بمثل قوله انا المؤمنون وقد ارتدت طائفة من البخوليين على انها للحصر بان حرف ان للاثبات - 00:35:19

وحرق ماء للذى. فاذا اجتمع حضر النهو والاسباب جميعا. وهذا خطأ عند العلماء بالعربية. فان ما هنا في مكة هي مال كافة ليست ماء

نافية وهذه كافية تدخل على ان وآخواتها وتكتفها عن العمل وذلك لأن الحروب العاملة اصلها - 00:35:41

ان تكون الاختصاص فاذا اختصت باسمي او بالفعل ولم تكن بالجزء منه عملت فيه. فان فان و اخواتها اختصت باسم و عملت فيه و مسمى الحروف المشبهة للفعال او المشبهة للفعال. لأنها عملت نصا و رفعا و كثرت حروفها. و حروف - 00:36:01

بخلاف يعني شيخ الاسلام قال الله حتى في اللغة امام. شف يقول انما من قال ان للاثبات وانما للنفي فاذا اجتمع حصرا النفي والاثبات جمعا يقول هذا ضعيف ما وحه ضعف ؟ قال ما هنا هي مال كافية وليس هي ماء نافية. سبحان الله - 00:36:21

نعم كيف يبني عليه شيء في عند الترجيح. فالمنطق مقدم على المفهوم كما هو معلوم. وهناك من اهل العلم من لا يعمل بالمفهوم اصلا لا يعمل بالمفهوم ومنهم ابن حزم - 00:36:53

وينكره اما المنطوق ما حد يستطيع ينكره. ثم المنطوق نص والمفهوم عند علماء الحاج ليس بل هو ظاهر حتى من يقول بي لانه حجة. نعم. المسألة الخامسة عشرة القول في ان قال شيخ الاسلام رحمة الله قال تعالى - 00:37:17

السموات والارض ان لا يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وترى كل شيء وهو بكل شيء علیم. فقوله انى يكون له ولد؟ تقدیره من این اولا فان باللغة يمعنى من این؟ من این ذلك؟ وهذا استفهام انکار. اذا انى مفید - 00:37:41

اولہ فان باللعه بمعنی من ایں؟ من ایں دیک؟ وہدا اس سعیہم انبار. ادا ای مفید - ۰۰:۳۷:۴۱

بمعنى استفهام المكاني بمعنى استفهام المكاني. يعني اين؟ نعم بديع السماوات والارض انى يكون له ولد وليس له من جنسه نظير. نعم فهو الواحد الواحد الفرد الصمد. نعم - 00:38:01

انما يعني الاجح فيها للاختصاص .. يعني انما الاعماا بالبنات اختصاص .. يمعن .. لـ

فهم؟ كيف نفاه؟ بالعكس هو يرجع قول من يقول - 00:38:22

العصر المنطوق. لما قال إن الأثبات وما لم يثبت. لا هو ينفي قول

انما في الناس او كذا في - 00:38:42  
الربا لا يحصر في ربا المسيح. انما الربا في النسيان. ان لا ربا الا في النسيان على رواية انما الربا في النسيان. من يفهم الان ان هذا

الحمد لله رب العالمين - عز وجله - وهذا هو حكمه على من ظلم

الاول ان يقول ان هذا في الابتداء الاسلامي وهو الربا المشهور في الجاهلية. ثم جاء تحريم ربا الفضل. واضح لقوله عز وجل قل لا احد فيما اوحى الي محرما على طاعمي يطعمه الا ان يكون ميت. لا احد الا هذا اسلوب حصر - 00:39:22

اجد فيما اوحى اي محرما على طاعمه لا ان يكون ميت. لا اجد الا هدا اسلوب حصر - ٥٥,٣٩,٢٢

الكلام ينطبق نعم في جواب ثانٍ ما قلناه زين ما سأله عنه - 00:39:42

قال يقول اه الان هو يقول ان الكلمة انما يمنطقه لا يدأ على الحصر بمفهوم

قال يقول اه الان هو يقول ان كلمه ابما بمنطوقه لا يدل على الحصر بمعنوم يد الحصر لما هي فلسفة لا ما هي فلسفة. انا اصر لك  
مثال لو قال لك قائل ذهبت من - 00:40:02

البيت الى المسجد. من مازا يفيد؟ انا ما قلت

طب لما بحطوا مع الحملة بصح له مفهوم هذا مفهوم وليس منطقة الان من يست الـ المسجد نعم على كـ حـ المسـجـدـ مـعـرـفـ

طيب لما يحطوا مع الجمله يصبح له مفهوم هدا مفهوم

عند علماء اللغة وعلماء الفقه المفهوم - 00:40:55

نطقه منطقا لا كيف؟ لهجى، ايش، الامانة؟ في، الحملة الله، صار لها معنى - 00:41:14

قول المفهوم لكن نحن نقول انما لوحدها تفید الحصر. مثل لو قال ما معنی لكن ها؟ شفت شلون؟ هذا منطوق الان. مثل ما لو قال  
فائل، ماذا بدل، كلمة لماذا - 00:41:42

فایل مادا یدل دلمه لاما - ۰۰:۴۱:۴۲

كيف ناخذ دلالات ايش؟ ماشي. هم يقولون - 00:42:05

قوله تعالى انما انما الحكم الله واحد الان من يقول بالمنطق؟ يقول كلمة انما بمنطقها دال على انه ليس لنا الله الا واحد. طيب ومن يقول بالمفهوم؟ يقول انما لا تدل على هذا وانما الجملة كلها صياغة كلها دالة على هذا المعنى. فصار - [00:42:35](#) انما مفهومية وليس منطقية. نعم بالتأكيد بالتأكيد. انما للان انما ما تأتي بالتأكيد. ان هي مفيدة هو مفيدة للتأكيد مع الحصر. ما في كلام. نعم. اتفضل يا شيخ. الذي يقول انها يعني - [00:43:01](#)

تفيد الحصى بالمنطق تساويها بالنفي مع الا يعني اذا قال انما زيد منطلق او انما زيد فيقول هذا معناه ما زيد الا قائد. يعني لفظها يفيد الحصر. يعني غير القيام عن زيد. بلفظها - [00:43:31](#)

الاخرون يقولون لا انما زيد قائل كانك تقول ان زيدا قائل. اثبات القيام لزيد ويفهم منه مفهوما انه ليس له وصف اخر لا قاعد ولا ماشي ولا اكل ولا شارب هو قائم فقط يعني مفهوم وليس تصريحا ولهذا يكون الدالة - [00:43:51](#) المفهوم كما ذكر الشيخ. فالذى يقول انها تدل بمنفها يساويها بالنفي مع الله والذى يقول بمفهومها يقول انما مثل ان لكن لما اثبت

خبرا واحدا اخبر بشيء واحد يفهم منه يعني آآ عدم - [00:44:11](#)

الا خبر باشياء اخرى اذا هي غير موجودة فرد بالمفهوم وليس تصريحا. المؤدي ليس واحد. المؤدي ليس واحد. لأن دالة المنطق طوتنا الصية دالة المفهوم ظنية ظاهرية يا شيخ. ذكر هذا بالاتفاق. اقبلى - [00:44:27](#)

ما في خلاف. نعم. كثير كثير جدا تفضل نعم يا شيخ المسألة الثالثة عشرة القول في اول قال شيخ الاسلام رحمة الله وحرف او اذا جاءت في سياق الامن والطلب فانها تفيد التأثير بين المعقود والمعكوف عليه. او اباحة كل منها على - [00:44:52](#)

والانفراد كما يقال جاهز للحسن او ابن سيرين. وتعلم الفقه او النحو. هذا هو الذي ذكره اهل المعرفة لغة العرب في كتبهم قالوا اذا كانت في الخبر فقد تكون للابهام وقد تكون للتقسيم وقد تكون للشك وعلى ما ذكروه نخرج معانيها في في - [00:45:22](#) انتبه لكلمة او شوفوا الان اما للتأخير واما للابهام واما للتقسيم واما للشك واما للشك واما معنى الواو نعم وعلى ما ذكروه نخرج معانيها في كلام الله فان قوله مبلية من صيام او صدقة او نزه وقوله فكفارته - [00:45:42](#)

دعاء مغفرة مساكين الاية يعني او في سورة الماء او تحرير الرقبة وقوله تكمل الاية الشاهد فيه لا هو ما ذكر هو كيف نذكره؟ اذا هو ما ذكر نعم اقصد يعني ولو حنا ذكرنا في الحاشي وجه الشاهد في تمامها نعم. وقول وقوله - [00:46:02](#) من النعم. هم وجه الشاهد او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك. واذا مخرجكم اخرج الخبر فان معناه شيخ الاسلام يظن كل الناس حافظين القرآن خلاص سبحان الله يعني وانا اقرأ للشيخ الاسلام يعني لا لا - [00:46:22](#)

الا الا يقينا يظن العلماء لابد يكونوا حافظين كتاب الله. وانما يسمى عندهم عالم ولا طالب علم. نعم وانا اقرأ لشيخ الاسلام كأن معجم الفاضل القرآن الكريم بين يديه. مع انه معجم هذا ما احدث الا في هذا القرن. يستحضر الآيات - [00:46:45](#) تستحباب كأن المصحف من اول الى اخره مفتوح امامه هكذا. سكينر يعطيك ايه. تماما. والاحاديث كذلك سبحان الله وكلها من غيب. هم. يغمض عينه ويكتب. يغمض عينه ويكتب. شيء عجيب. كما قال الذهبي لم - [00:47:08](#)

يرى مثله ها ولا يرى مثله. ولم يرى مثل نفسه وقوله وان او ياك. نعم. وقوله وقوله وانا هو يأوه لعلى هدى او في ضلال مبين. وقوله تقاتلونهم ام يسلمون. وقوله وان كان مخرج ومخرج - [00:47:28](#)

الخبر فان معناه مني الامر فيقول الله فيطيل التخيير. وقوله وانا وياكم لعلى هدى او ضرار مبين. وقوله يقابلونه او يسلمون وقوله ليقطع بعضهم الذين كفروا او يحملهم فقوله او يتوب عليهم او يعذبهم واما - [00:47:58](#)

المحاربين ولم يذكروا في سياق الامن والطلب بل هي في سياق الخبر عن الجزاء الذي يستحقونه. ثم قد علم من موضع اخر ان اقامة الحدود وارد على يد السلطان ولهذا لم لا يفهم من مجرد هذا الكلام ايجاد احد هذه الخصال كما يفهم ذلك من ايات كفارة. ثم لو كان في معهد الاقتضاء - [00:48:18](#)

انما ذكرت في سياق النهي والنهي لان النبي في معرض الاقتصاد يعني الابعاد ماتش بلا ارتقاء سخط النون حطوا نقطة فوق الصاد.

نعم. لأن النبي الله عليه وسلم لما مثل نهاد الله سبحانه عن المثل وبيّن أنه ليس جزاؤهم إلا وحيداً من هذه الحال. فلا ينقص عنها

لاجل 00:48:43 -

صلى الله عليه وسلم لما مثل بالعربيين نهاد الله عمدان - 00:49:13

نعم. ولو قيل ولو قيل ان كان - 00:49:33

لكن اذا كان في سياقها ما يدل لكن في سياقها ما يدل على فيها ما يدل على انه لم يرد للتخيير. مم. فان العقوبات التي تفعل باحد الدوائر لا يكون الوالى مخيرا تغيير شهوة - 00:50:03

ارادة البنية التحتية وتنقيتها لأن هذا يقضي جراح تعديل الخلق لأن ذلك القدر الزائد من العذاب له ان يفعله ولو الا يفعله من غير مصلحة من هذا يعلم انه لا يشرع فعلم ان مقتضاه العقوبة الواحد منها عندما يقتضيه - 00:50:23

ما قولهم تلك الآيات بدأ فيها بالاختلف من خلاف آية الجزاء فنقول إنما بدأ في آية الصيد في الجزاء لأن قدر الطعام وقبل الصيام مركب على قدر الجزاء. وقام فلما ذكر ما فلما ذكر ما دل على وجوب توحيده وبيان أن أهل التوحيد هم - 00:43:50

هم على الهدى وان اهل الشرك على الضلال قال وانا اوياكم لعلى هدى او في الضلال المبين. يقول ان احد الفريقيين اهل التوحيد الذين لا يبعدون الا الله واهله، الشرك لعلى، هدى، او في، ضلال، مبين.. وهذا للانصاف في الخطاب الذي، كا، من سمعه من ول، -

وعدوا قال لمن ختم به قد انصفك صاحبك. كما يقول العالم الذي ظهر عده للقائل الذي ظهر جنبه. الظالم اما انا واما انت دار الشك في الامر الظاهر ولكن ببيان ان احدهنا ظالما ظاهر الظلم وهو ان داعنا. فإنه اذا قيل اهل التوحيد الذين يعذبون - 00:51:24

على هدى او جبران مبين. واهل الشرك الذين يعبدون ما لا يضر ولا ينفع ولا هدى او بضلال مبين. تبين ان اهل التوحيد على الهدى واهلا الشرك وهذا مما يعلمه جميع من المسلمين واليهود والنصارى يعلمون ان هذا التوحيد على الهدى وعلى الشرك على الضلال -

مثلاً يعني لو قال، اه مثلاً من القرآن والسنة لا يحضرنه لكن لو قال، قائل، مثلاً ان فعلت كذا لافعلن يك كذا او كذا او كذا الله! نعم. نعم

انا واياكم. وانا واياكم. هذا ايضا مبهم. نعم - 00:52:04

الى على الضلال ما بين هذا مثال للايهام. هذا يعني لم يعين احد الفريقين ماذا له؟ فابنهم -  
نعم السادس، ها، يات، او معن، الواو؟ والله يا اخوان، لما نقرأ مثنا، هذه الابهاب فهم، يأت، او معن، الواو يعن، الواو يعن، لاما

نقرأ مثل هذه الابواب سواء في كتب التفسير او في كتب علوم القرآن - 00:53:08

السادس هل يفي او بمعنی واحد؟ قال شیخ الاسلام رحمه الله. یعنی بمعنی الواو اقر الاسم - 00:53:46

الحرف انت تقول لنا انه اولا هذا معقول هل يأتي اول معنى الواو؟ قالشيخ الاسلام رحمة الله - 11:54:00

رجل من الناس وجعل التقدير وجاء احد منكم من الغائب ولا نختتم النساء. قالوا لان من لان من مقابر او 00:54:41

ان يكون حل من المرض واسعراً موجباً لقيام حالهاص وإنماهسة. وهذا محا darf لمعنى الایه قان او صد او او الجموع والتسویه بين

المعطوف والمعطوف عليه. واما معنى او فلا يوجب الجمع بين المعطوف والمعطوف عليه بل يقتضي اثبات احدهما. لكن قد يكون

ذلك مع اباحتة - 00:55:01

الآخر كقوله دارسا حسنة وابن او ابن سيرين وتعلم الفقه او النحو ومنه خصام الكفار يخير بينها ولو فعل الجميع جاز وقد يكون مع الحصر يقال للمريض كل هذا او هذا. وكذلك في الخبر هي الاثبات احدهما اما مع عدم علم المخاطب وهو الشك - 00:55:21

او مع علمه وهو الابهام لقوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدون. لكن المعنى الذي اراده هو الاصح. وهو ان بالتيم للمريض والمسافر وان كان قد جاء من الغائب. وان كان قد جاء من الغائب او جامع ولا ينبغي على - 00:55:41

لحومنهم ان يكون المراد ان لا يباع التيم الام مع هذين. بل التقدير في بل التقدير بالاحتلام او حدث بلا غرض فالتيتم هنا او لا؟ يعني خلاصة الكلام ان او يأتي من الواو اي نعم يأتي. لكن في موضع دون موضع - 00:56:01

نعم. اي اية يعني في الوسط وانت في ذهنك للحين هناك هنا من هناك يا شيخ. حتى هذا يعني يعني المقصود الان لا تضبط ليش؟ انا بسألك سؤال الان. انت الان قلت الان لخصمك. انا الفايز او انت - 00:56:21

من الفايز الان؟ مو الشخص الان ابهام لابد ان واحد سيفوز كيف شك؟ لا بد واحد يفوز الاخير وكذلك في الخبر هي الاثبات احدهما ان عدم علم المخاطب او مع علمه وهو وهو الابهار؟ نعم الحقيقة فهو شك. ولذلك يعلم الجواب نعم لكن ما اراد ان - 00:57:01

هناك خطاب يومي ان يقول للكفار وان اولياءكم لعلى هدى وهم يعلمون انهم على هدى. نعم يعني مفهوم الاية وعنا واياكم جميعا ما في هون يعني ما هو الارهاب؟ هو عدم التعين مع اني اعلم هذا لكن لا اعینه. طيب اه - 00:57:31

لعل لعل لعلك ترجع الى كتب التفسير لعلك ترجع الى كتب اللغة لتعرف مثال لتعرف مثل او اذا جاءت للابهام ما في اشكال. نعم. في باب الالهام قال وقال تعالى فقولا لهم قول الذين لعلهم يتذكروا او يخشى فهم قالا ذلك - 00:58:01

راجبين منه راجين قال موسى وهارون. ماشي. منه التذكرة والخشية ان الله يرجو ذلك مع علمه تعالى بأنه لا يتذكر ولا يحصى. هنا فسر او اي بمعنى الواو. لاحظوا. واضح ولا لا؟ نعم. قوله - 00:58:31

ولا تطبع من منهم اثما او كفورا فان الكفور هو الاثم ايضا لكنه عفو خاص على عام. وقد قيل هما وصفان من صوف واحد وهو اذا ايضا فسر او هنا بمعنى واو واو. قال ابن زيد الحكم المذنب المذنب الظالم والكفور - 00:58:51

هذا كله واحد الاثم المذنب الظالم والجهور هذا كله واحد. نعم يعني معناها انه نعم آآ عبد الرحمن بن زيد بن اسلم صاحب التفسير المعروف لكن تفسيره فيه ما فيه. نعم. المشهور بالتفسير هو ابوه زيد ابن عيسى. وهو ايضا. وهو - 00:59:11

طيب العمراوي لا لا هو ايضا له روايات في التفسير. كثير ما يذكر في التفسير. لا في الحديث لا. نعم واما زيد ابن اسلم نفسه فهو يعني من الثقات. نعم. قال ابن عطية هو مخير في انه يعرف الذي ينبغي - 00:59:41

الا يطيعه باي وصف كان من هذين. لأن كل واحد منهم فهو اثم وهو كفور. ولم يكن لامة من الكثرة بحث يغلب الاثم على المعاشي قال واللفظ انما يقضي نهي الامام عن طاعة ادم من العصاة - 01:00:01

من المشركين. وقال ابو عبيدة وغيره ليس فيها تخbir. الظاهر ولم يكن الامة من الكفارة. هي مو لامة احتاج رجوع ولم يكن الامة من الكثرة بحث يغلب الاثم على المعاشي. ايش قلت انا - 01:00:21

لم تكن الام تحمل الاذى من الكثرة؟ ايه بس. نعم. جميل خلاص. نعم. وقال ابو ولد وغيره ليس فيها تخbir او بمعنى واو كذلك قال طائفة منهم البغوي وابن الجوزي. وقال المهدى من اثم او كفر ودخول او يوجب - 01:00:41

وان لا نطبع كل واحد منها على ولو قال ولا ذكر منها اثما وكفورا لم يلزم النهي الا في حال اجتماع الوصفين. وقد يقال ان في سورة هو الجاحد للحق وان كان مجتهدا مخطئا فيكون هذا اعم من وجہ وهذا اعم من وجہ. المسألة السابعة عشرة - 01:01:01

القول في اولى. قال شيخ الاسلام رحمه الله فاولى لهم اي فبعدا لهم. نعم. طبعا اه يعني ادخال الحروف مرتب على حروف الهمزة. لأن لا زلنا في الهمزة صح ولا لا؟ نعم. يعني لو تسألون انفسكم ايش؟ كيف - 01:01:21

ان الحروف هي مرتبة على حروف الهمزة. نعم. بها بمعنى اين؟ قال شيخ الاسلام رحمه الله اين وكيف بنيت على الفتح قريا

للتخفيف؟ لاجل الله. يعني الاصل في البناء ايش - [01:01:41](#)

فيلم بلا السكون. هنا بنيت على الفتحة لاجل التخفيف. لأن التقاء الساكنين يصعب النطق بهما. نعم وقال وكذلك قوله فان قال فاين كان في الاذل؟ فقال اهول حيث الان. لا يستقيم عند من ينفي الجهة فانه لا - [01:02:01](#)

قالوا اين كان في الاذل ولا يقال حي الان. بل هذا السؤال والدواب ممتنع عندهم. وان كانوا في ذلك مخالفين للنصوص واجماع السلف وائمة الدين فان النبي صلى الله عليه وسلم سأله بابنا؟ فقال اين الله؟ فقال فقال له المسئول في السماء فحكم بالایمان من قال ذلك. وكذلك سئل فقال - [01:02:21](#)

فقليل له اين كان ربنا قبل ان يخلق السماوات والارض؟ فاجاب عن ذلك. ولم يقل كيف تسأل اين؟ صح ولا لا؟ نعم اذا اين سؤال عن المكان؟ واضح هذا التفسير. طلبا للتخفيف - [01:02:41](#)

شو مكتوب؟ ها تخفيف. شو مكتوب؟ تخفيف. هذا وين هذا؟ خليفة الاء طلبا للتخفيف. شفت شلون؟ احنا شفناها سبحانه الله العين يذهب الى العقل قال الله عز وجل فانها لا تعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور. ها - [01:03:01](#)  
نعم، التاسعة عشرة القول في حرف الباء جارة. خلاص انتهينا من من الهمزة الشیخ الاسلامی رحمه الله طبعاً تمنعهش وحدة من واحد واربعين يعني حوالي نصف بالظبط اه بعدين تعبنا. رحمه الله وقوله فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه - [01:03:31](#)  
السبعة على قراءة وايديكم بالاسكان بخلاف قوله في الوضوء وارجلكم. قال ابو عبدالرحمن السلمي قرأ على الحسن والحسين وارجله الى الكعبين فسمع ذلك علي ابن ابي طالب رضي الله عنه وكان يقضي بين الناس فقال وارجلكم يعني النصب وقال - [01:04:01](#)

من المقدم المؤخر بالكلام. الله اكبر. وكذلك ابن عباس وقال عاد الامر الى الغصب ولا يجوز ان يكون ذلك عفوا على المحل كما يرونه بعض الناس كقول بعض الشعرا معاوية انا بشر فاسدح فلسنا بالجبال ولا - [01:04:21](#)  
مم. فانما يسوغ في حق التركيب مثل المباني. واما حروف المعاني فلا يجوز في فلا يجوز ذلك فيها نعم. فان الذي يسوء ايه صح فان نفس الان عن كلمة ما - [01:04:41](#)

انما يسوغ في حرف التأكيد مثل المباني. واما حروف المعاني فلا يجوز ذلك فيها. صح نعم. يحتاج الى مراجعة الاصل. جميلة. لكن الشاهد ان اه الاية جاء في قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم من ان القول بانه عطف على المحل فيه نظر. نعم - [01:05:10](#)  
بس الكلام فيه كيف فانما فان الذي يسوغ في حرف التأكيد مثل المباني نعم. لا زال الكلام لشیخ الاسلام قال والباء هنا للانصاف ليست بالتوقيف. ولهذا لم يقع القراء هنا وايديكم كما قرأوا هناك وارجلكم - [01:05:40](#)

لانه لو قال لانه لو قال فامسحوا بوجوهكم وايديكم او قال امسحوا بها لكان يكتفي بمجرد المسح من غير ايصال من غير الى الرأس وهو خلاف الاجماع. فلما كانت البعض للاصاق دل على انه لابد من انصاف ممسوح به - [01:06:19](#)  
فدل ذلك على استمرار الظهور ولهذا كانت هذه الباء لا تدل على عند احد من السنة العربية ولا بل اهجر امام الحرمين وغيره من اصحابه ذلك وحكوا كلام ائمة ذلك. اذا الباء في قوله تعالى - [01:06:39](#)

فامسحوا اه وامسحوا برؤوسكم البال هنا للاصاق اي الصق يديك على رأسك ما يصير كذب الهوى تلصقهما لصقا. واما من قال ان الباء هنا في الاية وامسحوا برؤوسكم للتبسيط يأخذ ما يمسح هنا - [01:06:59](#)

خلاص هذا قول ضعيف لم يقل به كما قال شیخ الاسلام لا الشافعی ولا احد من السلف ولا ائمة العربية. نعم وقال اذا قدم مفعول ضعف العمل ولهذا يقوونه دخول حرف الجر كما يقوونه باسم فاعل لكونه اضعف من الفعل قوله - [01:07:19](#)

لربهم يرهبون وكذلك سائر ما يقييد به الفعل من حروف الجر كقوله فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه تجارة وتأتي للصاق. واما الباء تأتي للتبسيط لكن في اية الوضوء ليس للتبسيط. واضح؟ نعم - [01:07:39](#)

ليس يعني رقم اثنين ليس المقصود به نفي ان يكون من البال التبسيط ها؟ في الاية نعم لكن الحكم الفقهي مستفاد من فعل ابن عمر يعني جواز مسح البعض كان من عمره يمسح باب رأسه اما الباء فانكروا الشافعی واصحابه - [01:07:59](#)

يقومون بتبييض الرأس لكن لا يقولون هذا الحكم غير مستفاد من الآية. شيخ الاسلام بكرة على متأخرین شافعین استدلالهم بالباب.

يقول استدالکم لم يستدل به انتمهم النحو يعني الشافعی لم يستدل بان هذا مسلم. اي نعم. طیب - 01:08:27

اذا كيف يقول يمسح بعض الرأس؟ هو استدل في الشافعی؟ ما قلتها لك خلاص واجب عليك. شوف لنا الشافعی لماذا قال يمسح

بعض الرأس موجود كتاب الام صح ان ابن عمر هذا الفعل - 01:08:52

على كل حال. خلاص. تبحث انت عنه. اما انا فاري وجوب كل الرأس. نعم على كل حال يعني اذا كان ائمة اللغة على قول شيخ

الاسلام ائمة العربية يقولون باء لا تدل على التبعية - 01:09:13

اذا كان على الاطلاق هذا يحتاج الى نظر. يحتاج الى مراجعة. نعم. نعم بیسائلونی انه اذا كان في حق على الرأس شو حبكة؟ ایوه.

وارادت انها تمسح يعني يلزمها انه على حولک الوجود مزح الرأس - 01:09:36

يلزمنا ازالته؟ كل ما كان يصعب عليها ازالته فلا تمسح على رأسها وعلى الشاق. مثلا لو كان عليها الخمار تمسح على جبينها وشيء من

رأسها وتکمل على الخمار. لو كان رأسها مثلا في الشعر مربوط في الخلف - 01:10:01

نمسح على الراس وعلى الشعر وترجع مرة اخرى. تبقى الملقي ويمسح على المهم انه لابد من تعميم الرأس ان كان على الرأس شيء

فلا بد من تعميم الشيء المنزوع الذي يشق نزعه. يعني مثلا انسان يريد ينزع على العمامة - 01:10:21

وعمامته محنكة ويصعب عليه نزع العمامة. فعليه ان يمسح على العمامة كلها. واضح وانما جاز المسح على العمامة وعلى الخمار

للمشقة. حاله کحال الجورب نعم. الامس بعض الرأس عارف ليش دليله؟ لماذا؟ يقول اه الایة لم تحتمل يعني الا - 01:10:41

الباب. مم. كيف تقول له انت؟ انا کلام الشافعی. ترجع الى کلام الام. وتتینق ان الشافعی يرآ هذا الكلام. شيخ الاسلام. ما يخالف شيخ

الاسلام قاله انا ما اقول لا. انا اريدك انت ان تقول الشافعی بای شيء استدل؟ حينما قال - 01:11:21

الباء في قوله وامسح برؤوسکم ليس للصاد. كيف استدل بانه يجوز ومسح بعث الرأس ها اسألکم سؤال لو جا انسان وقال يجوز

مسح بعض الوجه بعث الوجه. ياخذ موية ويحط هني وخلاص - 01:11:41

ليست كل افعال الصحابة حجة افعال الصحابة حجة اذا لم يختلفوا. جمهور الصحابة يمسحون كل رأسه. يجيئنا حديث واحد عن ابن

عمر خلاص يصير عند الناس انه خلاص هذا غلط. نعم. غاب في الاستدلال. نعم - 01:12:11

الان الشافعی يقول بانه يجزئ مسح بعث الرأس طیب ما دليله هذا الواجب على محمد خلونا نمشی عشان نوصل صفة ثلاث مئة

فراح نسحب. ها تخرجونا خارج الدرس بين على المدع هنا خلاص البینة على محمد - 01:12:31

رحمه الله قلنا العاطفة حتى لا تتشتبه بثمة الظرفية خلاص؟ نعم قال شيخ الاسلام رحمه الله اهل اللغة قالوا يفرق بينما عقلها وما

بعدها من اعراب. وهي نوعان نوع شمس - 01:13:01

وبينهما في المعنى ايضا وهي الواو والباء وام. فاما الواو فتدل على نقطة التجريد والجمع الا عند من يقول انها للترتيب. واما ثم فانها

تدل على صدق التوحيد. وقد يقال انها للترابي. واما الفاء فانها ترد على نوع من الترتيب وهو التعقید. فهذه الفروق لا - 01:13:21

بعضها بعضا في كل الاجتماع المعقود والمعقوب عليه بالمعنى فيه. وانما تختلف في زمان الاجتماع. اذا ثم في قال اما

لمطلق الترتيب واما للترابي. واضح؟ الترابي يعني يتاخر ما بعده ثم عما - 01:13:41

قبل ثم مثل قوله عز وجل هو الذي خلق لكم ما في الارض جمیعا ثم استوى الى السماء معناه ان استواء الى السماء جاء بعد ها

مؤخرا بعد خلق كل ما في الارض لنا بعد جعل - 01:14:01

بكل ما في الارض لنا نعم. انا واياك. اما السنة الحادية والعشرون القول في حتى قال شيخ الاسلام رحمه الله قال سبحانه وتعالى ولا

ترفع الشفاعة عنده الا من اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربکم؟ حتى حب غایة يقول ما بعدها - 01:14:21

فيما قبلها ليست بمنزلة اذا الذي قد يكون ما بعدها غالبا عما قبلها. كما في قوله ثم اتموا الصيام الى الليل. وهي وهي سواء كانت

حرب عقل او حرف جر ربما لذلك. ثم بعدها يكون النهاية التي يتبه بها على ما قبلها - 01:14:41

وتقول قبل الحجاج حتى المشاة فقلوب المشاة تتبه على حدود الرجال او الرکاب ونقول يجوز الرکاب بعد الرکاب رکاب الخيل. نعم.

ونقول اكلت السمكة حتى رأسها او رأسها ليش نقول رأسها؟ ماشي. نعم - [01:15:01](#)

هنا هنا يستدل به على انه حرف الجر. نعم. اكلت السمكة حتى رأسها. نعم. فان اكل رؤوس السمك قد يبقى مم ويتقى يعني الناس في الغالب تجد في البيت الواحد الذي يأكل السمك رأس سمك الذي يأكله واحد والغالب لا يأكلونه ما يأكلها ما يأكلونه - [01:15:31](#)

قد يبقى في العادة. ايه اي احسنت اذا قلت اكلت السمكة حتى رأسها معناها انت اكلت الرأس اذا قلت اكلت السمكة حتى رأسها يعني ما اكلت الرأس. نعم. هذه اللغة العربية الجميلة. الله اكبر - [01:16:01](#)

ثم تعرفون قدر اللغة العربية قول لي ليش يا فرحان؟ لانكم ما تعرفون اللغات الثانية لما تعرفون الفارسية والبشتون شي من الانجليزي تعرف قدر اللغة العربية والله تتلذذ يا شيخ الناس يقولون تعال نقرأ آآ رباعيات الخياط تجي تقرأ في رباعية الخياط - [01:16:31](#) وش تتلذذ فيه؟ سامحني يا فاروق والله ما تتلذذ به. تجي تقرأ لمولاهم جلال الدين الرومي وهو كتابه بالفارسية المثنوي مسنوية معنوية مولوي فارسي. شف شف يا شيخ موسى ايش يقول؟ الشیخ موسی یعرف هذا موجود في المساجد محظوظ يقرأونه مثل القرآن تدرؤن ايش معنی البيت اللي قریته ولا ما تدرؤن - [01:16:51](#)

معنوي مولوي حستاف قرآن فارسي. هذا هو قعام هذا حتى في في بعض النسخ المطبوعة في طهران هكذا قال احد طلاب المثنوي لرجل يقول ليش انت جمعت هذا الكتاب من شيخك؟ قال له آآ عيادا بالله ايسكت عووو ميزني ان قرآن - [01:17:21](#) ميزانية. يعني يا من تبتع هذا قرآن كيف تبتع؟ والله هكذا لفظا يقول. حتى في الطلاب نفس الشيء يقول وحتى سعيت انه نفس الكلام نعم. نفس الكلام عن كلامي. ايش معنی الجيش الاول؟ نعم - [01:17:51](#)

اول الكتب ناس ناويين. اي هذا مثل ما قال الشيخ موسى. يعني مثنوي معنوي مثنوي لجلال الدين الرومي هو قرآن باللغة الفرنسية باش انتو ما تفهمون والله ما فيه مقدمة الكتاب خلي بالك - [01:18:11](#) حتى وفيه والله هذا الكتاب اعوذ بالله هذا الكتاب يعني انا اجبرت اني اقرأها والله لكي اخرج الفساد في والله فيه من الجنس ما يستحي الانسان من ذكره. والله المشكلة كيف - [01:18:31](#)

في المحراب ويغلف تلك التغليف للمصحف ولا لا؟ بعدين بعدين في من هازا تركيا من السوفيين الكبير جدا اسمه اه بسبب تفسير القرآن وقال هذا يعني هو ليس مني هو من رب العالمين. وتفسيره. ها - [01:18:51](#)

كل شيء عندهم. بركات يتمسحون فيه. نعم. نقرأ يا شيخ لا لا ما خلصنا لا يا شيخ. ايوه. تعجبني. ايوه. يعني احنا نقرأ في الحديث العشرين وهذه الآية اخبر فيها سبحانه و لا شرك بالملك. الله اكبر. ولا معاونة له - [01:19:21](#) اولا شفاعة الا بعد اذنكم. قل ادعوا الله وادعوا الذين زعمتم من زور الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات وبالامر وما له وما لهم دين من شرك وما له منه سبيل. ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له. ثم قال حتى اذا حج - [01:19:51](#) عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم؟ ماذا تسمى هذه الآية في سورة سباء؟ قلناها لكم. لو ما قلت لكم لما الان اذا قلت لهم شي يحق لنفسه. في دورات سابقة كل القرآن - [01:20:11](#)

احسنت الآية تلقاها كما قلت الآية تلقاها لجذور الشرك. الشرك يأتي من هذه الانواع الاربعة والله نفها كلها. الملك من دون لا يملكون آآ الشركة وماله فيما من شرك. المعاونة وماله منهم ها من ظهير. ما بقي الا - [01:20:31](#)

الشفاعة قال ولا تنفع الشفاعة. سماها ابن القيم بالآلية القالعة لجذور الشرك. نعم. وقال حتى الغاية هنا من قلوب المغيدة لانها بحرف حتى فاذا تم انقطاع الدم فقد فتحت الغاية كنا - [01:21:01](#)

قبل انقطاع النهي عن القربان المطلق فلا يباح بحال. فاذا انقطع الدم زال ذلك التحرير المطلق لانها قد صارت حينئذ بمختصرة حراما ان لم تغتسل. ويبين هذا الشرط قوله فاذا مطهري. وبهذا تبين ان قراءة الاكثر - [01:21:19](#)

وهذا بقوله تعالى وابنوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فانستم منهم رشدا فادعوا اليهم اموالهم الثالث الغاية المؤقتة للحرف حتى تدخلوا في حكم المحدود المبيأ لأن بين اهل اللغة خلافا فيه - [01:21:39](#)

وصلنا حرف الحاء الان لا زلنا في حرف الحاء. هم. والعشرون القول في حيث قال شيخنا رحمه الله حيث من دروب المكان لا يطلق الا على الجهة والحيز. نعم. طبعا الجهة والحيز من - [01:21:59](#)

فاضل مجمله التي لا يجوز استخدامها في حق الله تبارك وتعالى. الا مفصلة حيث جاء في القرآن وحيث ما وحيث ما كنتم يعني اي جهة كنتم؟ ان هذا جاء حفظ القرآن؟ نعم. رحمه الله ساء ما يحكمون. فبئس الحكم حكمه - [01:22:19](#)

في هذا مع انه بئس الحكم حكمهم في جعل الدخول لهم والاناث له. وسائل معنى بئس قوله ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياته مثلا مثلهم ولهذا قالوا في قوله ساء ما يحكمون بئس ما يحضون. اذا الساعة اينما رأيته فهو بمعنى بئس - [01:22:49](#)

نعم. الوزارة الرابعة والعشرون القول في علا قال شيخ الاسلام رحمه الله اذا قيل لهم اللعنة فالمراد انها انهم يجزون بها. و اذا قيل عليهم فالمراد الدعاء عليهم باللعنة. فالمعنيان مفترقان. الله شوفوا الفائدة اللطيفة هذي ها - [01:23:09](#)

اذا قال لهم فالمراد يجزون به اذا قال عليهم فالمراد الدعاء عليهم. شف لهم اللعنة وعليهم اللعنة كيف تفرق؟ لما تقول فلان عليه لعنة الله كأنك دعوت عليه. و اذا قلت فلان له اللعنة كأنك تخبر وهذا - [01:23:29](#)

نعم. وقد يراد قوله عليهم فالخبر اي وقعت عليهم. فحرب الاستدعاء غير ما افاده الاختصاص او يفيد بينما غير ما افاده؟ الله هكذا غير ما افاده حرف الاختصار وان كان - [01:23:49](#)

كما يشتركان في ان اولئك ملعونون. حرف الاختصاص اللام هنا. نعم. حرف الاستعلاء حرف كلمة على. نعم. وقال حرف على فاذا قال الرجل وقفت على انه يكون كذا او بعترك على ان ترهنني كان المعنى وقفت وقفها مستعمليا على هذا الشرط. فيكون الشرط اساسا وافضل - [01:24:09](#)

لما على عليه. على عليه وقفت على انه يكون كذا لا المقصود به نفي نفس حرف المستخدم في جملة الواقف لو قال واقف وقفت على ان يكون ثلث مالي في سبيل الله. نعم. هذه اشارة ايضا - [01:24:33](#)

المال بنت هذا الثلث اطاره لا شك لابد يكون في الثلث نعم فيقول الشرط اساسا واصلا لما علا عليه وصار فوقه. والنص متقدم على الفرد وهذا خاصية الشر. قال ايضا فقوله - [01:25:02](#)

والله فضل السبيل رجعت الشبهة من كونه قال على الامام استعلاء ولم يقل اليها والمعروف ان يقارن ما يشار اليه ان يقال الطريق الى فلان وطريق يمر به ويختار عليه ان يكون طريقنا على فلان. وذكر هذا المعنى - [01:25:21](#)

الاستعلاء وهو من المحارم من محاسن القرآن التي لا تنقضى عجائبه ولا يشفع منه العلماء. الله اكبر. فان الخلق كلهم مصيرهم ومرجعهم الى وعلى اي طريق سلكه كما قال تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملائقيه. وقال والى الله المصير - [01:25:41](#)

فالكلام يتضمن معنى الجلالة اذ ليس المراد ذكرى الجزاء في الاخرة. فان الجزاء يعم الخلق كله بل المقصود بيان ما امر الله به من عبادته والطاعة يطاع بمثله ما الذي يدل على ذلك؟ فكأنه قيل الصراط المستقيم يدل على الله. الله. وعلى عبادته وطاعته. وذلك يبين - [01:26:01](#)

ان من لغة العرب لانهم يقولون هذا الطريق على فلان. اذا كانت تدل عليه وكان هو الغاية المقصودة بها. وهذا غير كونها عليه على ان صاحبها يمر عليه. وقد قيل هن المنايا اي واد سلكته. سلكته عليها - [01:26:21](#)

او علي طريقها. وين ما تروح ما لك مفر. عليها طريقي او علي طريقه. وهو كما قال البراء الهدى فعلى الله سبيله. احنا لما جيناكم يوم يوم الاحد الاحد. سبحان الله - [01:26:41](#)

رجعت تريد ان تنزل. وما بينها وبين الارض يمكن الا مئة متر وفجأة وذا به تتصعد مرة اخرى. والصراع اخفت طيارة والشيخ موسى غمض عينيه يذكر ويسبحها ويستغفر ويتب و ما ادري ايش يقولها وانا ما ادري - [01:27:01](#)

ايش اقول؟ سبحان الله مثل ما قال الشيخ موسى قال لا قل واحد شاف الموت خليه يتذكر دائما انه سيموت شيء غريب سبحان الله مرة في حياتي تمر علي هذه الحالة. نعم. صعد مرة ثانية صعدت الطيارة. الحمد لله على السلامة. الله - [01:27:21](#)

والحين الحمد لله فالملخص بالسبيل اللهم حين اما علمت الحياة خيرا لنا وتوفنا ما علمت الوفاة خيرا. واقبضنا اليك غير مفتوندين.  
ولا خزايا ولا نادمين. نعم نعم؟ فضل من الله اي حسنة لك؟ فضل من الله - 01:27:41  
من الله من ذنوبنا. نعم. قال فالملخص بالسبيل هو الذي يدل ويوقع الذي يدل عليه كما يقال ان سلبت هذه السبيل وقعت على  
الملخص. ونحو ذلك. وكما يقال على الخبر سقطت. فان القواعد المطلوبة - 01:28:11  
فاما كانت عظيمة فالسابق يقع عليها ويرمي نفسه عليها. وايضا فساد طريق الله متوكلا عليه فلا بد له من عبادته ومن التوكل عليها.  
فاما قيل عليهم طريق مستقيم تضمن ان ذلك عليه يتوكلا عليه تدلله الطريق. وعلى عبادته وطاعته يقع - 01:28:31  
ويسقط ما يعبر عن ذلك الى نحو ذلك لا يعدل عن ذلك. الى نحو ذلك من المعانى التي يدل عليها حرف دون حرف الغاء. وهو انه على  
صراط مستقيم فعليه الصراط المستقيم وهو على صراط مستقيم. سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا والله اعلم -  
01:28:51

هذا تفسير جميل مات فسره بمثل هذا التفسير الاية احد الا ابن تيمية تفسير بديع جدا نعم الاخرين فسروا على الله بمعنى الى الله.  
نعم، المسألة الخامسة والعشرون والقول فيه مع - 01:29:11  
قال شيخ الاسلام رحمة الله الملخص انه تعالى وصف نفسه بالمعية وبالقرب والمعية معيتان. وخاصة فالاولى قوم تعالى وهو معكم  
اينما كنتم. والثاني قوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون. الى غير ذلك من الايات. قال القرآن - 01:29:31  
تدل على التفاصيل المعيشية ادارة وعمومها اخرى. فعلم انه ليس المراد بلفظ المعية اختلاطه. وفي هذا ايضا رد على من يدعي ان  
ظاهر القرآن هو والحلول لكن يتعين تأويله على خلاف ظاهره و يجعل ذلك اصلا يقيس عليه ما يتأوله من النصوص. فيقال له قوله  
ان القرآن يدل على - 01:29:51

كما ان قول خليلك الذي اعتقاد هذا خطأ وذلك لوجود ادحهاما ان لفظ مع في لغة العرب انما تدل على المصاحبة والموافقة والاحترام  
ولا تدل على ان الاول مختلف بالثاني في عامة موارد الاستعمال لقوله تعالى - 01:30:11  
محمد رسول الله والذين معه. لم يردوا ان ذاته مختلطة مختلفة بذاته. لا العرب لا تطلق كلمة مع وتريد للحلول ابدا. عرفتوها هذا ما  
خطر ببال العرب فنعم العرب يطلقون كلمة ماع ويقصدون الاقتران ويقصدون المصاحبة يقصدون الموافقة ويقصدون خلط شيئا -  
01:30:31

لكن لا يقصدون الحلول ابدا. سبحانه الله هؤلاء كيف فهموا هذا الفهم الاعوج. نعم. وقوله اتقوا الله وقولوا مع الصادقين وكذلك قوله  
والذين امنوا من بعده وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم. وكذلك قوله عن نوح وما امن معه الا - 01:30:57  
المسألة الثالثة السالسة والعشرون القول فيه عند تفید معنى القرب. قال شيخ الاسلام رحمة الله قد وصف الله نفسه في كتابه وعلى  
رسوله للعدو والاستواء على العرش والفوطية في كتابه في ايات كثيرة حتى قال بعض كبار اصحاب الشافعی في القرآن الف دليل او  
01:31:17

تدل على ان الله عالج على الخلق وانه فوق عباده. وقال غيره فيه ثلاثة مئة دليل تدل على ذلك. مثل قوله من الذين عند رب  
وله من في السماوات والارض ومن عنده فلو كان المراد بان معنى عنده في قدرته كما يقوله - 01:31:39  
كما يقول الجهمية لكان الخلق كلهم في قدرته ومشيئته. لم يكن فرق بين من في السماوات ومن من في الارض والعيadan هنا حصل  
تقديم لبعض وحده ان يكون مع حرف الميم بعدين. فهذا سبق صحفي قوية - 01:31:59  
سبق صحفي نعم قال ايضا فلو كان موجي العلم هي معنى عاما العلمية بمعنى عام تحت دخولهم تحت قدرته ومشيئته وامثال ذلك  
لكان كل مخلوق عنده. ولم يكن احدا مستكرا مع رجالته - 01:32:19

بل مسبحا له ثالثا المسؤولة السابعة والعشرون القول في غيب نعم كيف اي قرایتین. احنا وصلنا في القول في الغير الان انا ما فهمت  
ايش سؤالك ترى سامعني وين الاية هذى - 01:32:39

عند ايوه ايش تسأين ايش؟ ان الذين عند ربك اي فوق ان الذين عندي اني فوق عندي بمعنى الفوقية يعني فوق عند ربك. ملائكة.

01:33:25 ملائكة نعم. طيب. ان الذين عند ربك اي عال فوق عند ربهم -

ربك ايش معنى؟ هذا المعنى وله من في السماوات والارض ومن عنده اي ومن في العلو؟ نعم الصديق والعشرون القول في غيره قال

الشيخ رحمة الله قال تعالى لا يسأل الخائنين من المؤمنين غير اولي الدار والمجاهدون في سبيل الله باموالهم - 01:33:49

وانفسهم الاية ان اولي الضرر نوعان نوع لهم عزم تام على الجهاد ولو تمكنا لما قعدوا ولا تخلفوا وانما والنوع الثاني من اول ادبار

الذين ليس لهم عزم على الخروج. فهو لا يفضل عليهم الخارجون المجاهدون واولي الطلب العازمون عزما - 01:34:09

من؟ والنوع الثاني من اولي الضرر. نعم. ليش؟ انا قلت نوعان. هم النوع الثاني الذين ليس لهم نعم صح. نحط من ايوه وقوله تعالى

غير للدار سواء كان او صفة دل على انهم لا يدخلون مع القاعدين في نفي الالستواء - 01:34:29

واذا حصل الامر فيهم بين العازل وبين العازل بقيت الاية على ظاهرها. اذا غير تأتي بمعنى الا وغير صفة ما في بأس نعم فاذا جاءت

صفة في معنى الاسم. واذا جاءت استثناء فهي بمعنى الا وغيره وغيره نعم - 01:35:00

المفهوم الثالث والعشرون القول في الفاء. انا غير ابصر صفة القاعدين. لا يستوي القاعدون غير وغير استثناء. نعم القول في الفاء

اولا تعقيب الحكم تعقيب الحكم للوصف او الوصف موجود في الحاشية. موجود في الحاشية. نعم - 01:35:23

تعقيب الحكم للوصف او الوصف للحكم بحرف الفاء يدل على ان الوصف عدة للفقيه. مم. التعقيب الذي يقوده المعقولون لا يعملون

به ان اللفظ بعد الاول فان هذا موجود وبسائر حروف العرش وانما يعنون به معنى ان التلفظ معنى ان التلفظ الثاني يكون -

01:35:46

وعقب الاول فاذا قلت قام زيد فامر اراد ان قيام عمر موجود في نفسه عقب قيام زيد. لا ان مجرد تكلم المتكلم الثاني عقب الاول

وهذا مما هو مستقر عند الفقهاء في اصول الفقه وهو مفهوم من اللغة العربية. اذا قيل هذا رجل صالح فاكرمه - 01:36:09

لذلك ان الصلاة حسب كل الامر من اكرامه. وقال السبب لا بد ان يتقدم على مسببه للزمان. وان الفاء المستعملة في هذا هي فاء

التعقيب. فقول القائل تحرك آآ تحركت يدي وتحركت كلي. يدل على ان الثاني عقب الاول ويقال - 01:36:29

التسبيب ضمن التعقيب من غير عكس. فكل مسبب فانه يكون بعد سببه. فليست كل ما كان عقب غيره يكون مسببا عنه. بل قد

المسببين بسبب اخر وان كان شرطا فيه. قال ولها يعطى المسبب على السبب بحرف الفاء الدالة على التعقيب. فيقال - 01:36:49

كسرته فانكسر وقطعته فانقطع. ويقال ضربته بالسيف فمات. او فقتلته. واكل فشبع وشرب فروي حتى شبع وشرب حتى روي ونحو

ذلك. اذا الفاء تأتي يعني تعقيب الحكم للوصف او الوصف للحكم - 01:37:09

وهي نفس المعنى فاء التعقيبية. وفاء التسبب وتأتي بالترتيب. نعم الرابع تأتي للترتيب قال رحمة الله قال ابن عباس كل شيء في

القرآن او او على التخيير وكل شيء في القرآن - 01:37:29

فمن لم يجد فهو على الترتيب. المسألة التاسع هو مجلود القول فيه فيه. قال شيخ الاسلام رحمة الله حيث ذكر الله التصرف بحرف

الظرف كقوله وفي الرقاب وفي سبيل الله. فالصحيح انه لا يجب التمليل - 01:37:47

بل يجوز ان يلحق من الزكاة وان لم يكن ذلك وان لم يكن ذلك تمليكا للمعتق ويجوز ان يشتري منها سالحا ويعلن به في سبيل الله

وغير ذلك ولهذا قال من قال من العلماء الاطعام اولى من التمليل. لان المبلغ قد يبيع ما اعطيته ولا يأكله بل قد يكتنه - 01:38:07

فاذا اطعم الطعام حصل المقصود الشارع قطعا. الثاني في تأديب معنى او رحمة الله وان سألت فقلت اين هو؟ فجوابنا انه في السماء

كما اخبر في التنزيل عن وقته ذلك. فقال عز وجل قائل - 01:38:27

في السماء واصارة المسلمين بآيديهم عند الدعاء في رفعها اليه. وانك لو سألت صغيرهم وكبيرهم فقلت اين الله؟ لقالوا انه في السماء

ولم ينكروا لفظ السؤال باي. لان النبي صلى الله عليه وسلم سأله الجارية التي عرضت من العنق الله فقالت في السماء مشيرة -

01:38:47

بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتقدتها فانها مؤمنة. ولو كان ذلك قولا منكرا لم يحكم بآيمانها ولا انجره عليها. ومعنى ذلك ان انه

طوق السماء لا فيه المعنى لان فيه معنى فوق. قال الله تعالى فسيحوا في الارض اي فوقها - 01:39:07

سلاح كده يا احمد ايش مكتوب؟ ويجوز ان يشتري منها سلاح. ويعان. اذا سلاح شوف الجاللة الاصل نعم. قال الشيخ في قوله امنت من في السماء اي نفسي فليوم الارض فاللهي طيور. من توهم ان مقتضى هذه الاية - [01:39:27](#)

بان يكون الله في داخل السماوات فهو جاهم ضال بالاتفاق. واذ قلنا اذا قلنا ان الشمس والقمر في السماء يقتضي ذلك متعلق بما قبله وما بعده فهو بحسب مضارف اليه. ولهذا يفرق بين كون الشيء في المكان وكون الجسم في الحيز. وكون العرق في - [01:40:17](#) وكون وجهك المرأة وكون الدلال في الورق. في الورق. فان الورق. اه الكلام نعم. فان لكل نوع من هذه الانواع خاصة تتميز بها عن غيره وان كان حقق فيه مستعملا في ذلك. نعم. فلو قال قائل العرش في السماء او في الارض لقينا في السماء ويلقينا الجنة في - [01:40:37](#)

بقينا في السماء. الجنة في السماء باتفاق المسلمين واليهود والنصارى ولم يختلف في ذلك احد. الا الجنة. ولم ولم يقل احد من اهل البدع بان الجنة ليست في السماء الا - [01:40:57](#)

المعتزلة الذين انكروا وجود السماء وجود الجنة اليوم وكذلك الفلاسفة الذين يقولون لا وجود للجنة واما النار فباتفاق علماء المسلمين النار في اسفل السافلين كما ان الجنة في اعلى عليين. وليس فوق الجنة الا عرش رب العالمين. نعم. بعد اذن شيخنا. نعم؟ ما خالف احد - [01:41:15](#)

في ايش؟ ما خالف الا المعتزلة الذين انكروا وجود الجنة والنار وال فلاسفة الذين لا يؤمنون بوجود الجنة والنار نعم بارك الله فيك شيخنا امين شيخ الاسلام يعلم بعض الایات يعني هذا - [01:41:41](#)

نعم لان هذا الكلام اكتره ومن كتبه في الرد عليه. فنحن قطعناه عن الرد فصار كانه يستخدم البارات نعم هل هذا صحيح ولا لا؟ هذا كذب ومن قال عن الشيخ الاسلام هذا فهو اما انه لم يفهم كلام شيخ الاسلام واما انه اختلط عليه الامر بنار - [01:42:11](#)

وابن القيم رحمة الله وهو من تلامذة شيخ الاسلام الذي قال بان نار الموحدين تفني نسب هذا القول شيخ الاسلام اما شيخ الاسلام نفسه فعباراته كلها في الجواب الصحيح تأمل الكتب اللي يوحى لك عليها. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح في منهاج السنة - [01:42:44](#)

وفي صفيحة وفي الرد على المنطقيين في اكتر من سبعة كتب او عشرة كتب من مؤلفاتي في تدميرية في الحموية ينص على ان اجماع السنة والجماعة الابدية الجنة والنار. واضح - [01:43:09](#)

ولو كان ابن تيمية رحمة الله يقول ببناء النار لشن عليه الناس كفروه. هم شنعوا عليه بما دون ذلك. صحيح ولا لكن مع الاسف الشديد ان الصناعي هو الذي يعني اول من اثار هذه الشبهة وزعم ان شيخ الاسلام - [01:43:29](#)

يقول ببناء النار ولم يفهم كلام الشيخ الاسلام. وهذا الكتاب الرد على من قال ببناء النار فيه نظر كبير جدا وانا احذر من هذا الكتاب لان فيه افتراء على شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله - [01:43:49](#)

نعم. نعم؟ يقول هذا ويقول آانا الخطأ من شيخ الاسلام؟ لا لا ابدا هم من يقول هذا هو ما فهم كلام شيخ الاسلام. ابدا يجيبيوا لي عبارة واحدة من عبارات شيخ - [01:44:07](#)

الاسلام يخالف ما نقله من الجماعات. ما في عبارة. ولا يوجد عبارة واحد كل العبارات اللي فيها انه قال وقال عمر لو مكتوا في النار اعداد رمل عالج لكان لهم ان يخرجو منه. هو يتكلم عن المسلمين - [01:44:27](#)

ايش علاقة هذا بالكافر مطلقا. اي هكذا قال. بس. مو هذا توجيه هذا منطق لذلك نقول اي اي عالم ولو كان الصناعي اذا نسب هذا الكلام لشيخ الاسلام هو اخطأ. نعم. كلمة الابد ابدية. الفهم ما زنت - [01:44:45](#)

معناها الزمان الذي يتجدد في المستقبل الى ما لا نهاية. هذا معنى الابدية والاجلية معنى الزمان الذي يقال انه قبله وقبله الى ما لا نهاية نعم قال فلو قال قائل العرش في السماء او في الارض فقيل في السماء ولو قيل الجنة للسماء - [01:45:22](#) الحمد لله رب السماء ولا يلزم من ذلك ان يكون العرش داخل السماوات بل ولا الجنة. فقد كشف الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه اعلى الجنة وعطر الجنة وسقفها عرش الرحمن. نسأل الله جل وعلا لنا ولهم

ولذرياتنا مشايخنا وتلامذتنا الفردوس الاعلى. نعم قال فهذه الجنة سقفها الذي هو هو العرش فوق الالفلاح. مع ان الجنة في السماء يراد بها يراد به العلو. سواء كان فوق تحتها قال تعالى فلينضج بسبب الى السماء. وقال تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا. ولما كان قد استقر في نفوس المخاطبين ان الله - 01:46:11

وهو العلي الاعلى وانهم فوق كل شيء كان المطلوب من قوله انه في العلو وانه فوق كل شيء. وكذلك الجارية لما قال لها الله قال في السماء انما اراد العدو مع عدم تخصيصه بالاجسام المخلوقة وحدوده فيها - 01:46:38  
واذا قيل العلو فانه يتناول معمق المخلوقات كلها ان عروقها كلها هو في السماء. ولا يقتضي هذا ان يكون هناك ضرب وجودي يفيق ليس فوق العالم شيء مبين الا الله. كما لو قيل الارض في السماء فانه لا يقتضي ان يكون الارض في شيء اخر موجود مخلوق - 01:46:56

وان قدر ان السماء المراد بها المراد بها وان كنت ان السماء المراد بها الالفلاح كان يراد انه عليها كما قال تعالى كما وكما قال فسيروا في الارض وكما قال فسيحوا في الارض ويقال فلان في الجبل وفي السطح - 01:47:16  
وان كان وان كان على اعلى شيء فيه ثم من توهם ان كون الله في السماء بمعنى ان السماء تحيط به وتحويه فهو كاذب ان نقله عن غيره وضال اعتقاده بربه وما سمعنا احدا يفهمه - 01:47:36

ولا رأينا احدا نقله عن واحد ولو ابتدلي سائر المسلمين هل يفهمون من قوله سبحانه ورسوله ان الله في السماء ان السماء كل واحد منهم الى ان يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا - 01:47:50

واذا كان له هكذا لا فمن التكفل ان يجعل ظاهر اللفظ شيئا محالا لا يفهمه الناس منه ثم يريد ان يجعل ظاهر اللفظ شيئا محالا لا الناس منه ثم يريد ان يتأنله. بل عند المسلمين ان الله في السماء وهو على العرش واحد - 01:48:06  
بل عند المسلمين ان الله في السماء وهو على العرش واحد. اذ السماء انما يراد به العلو. فالمعنى ان الله في العلو لا في السفل. وقد علم ان كرسيه سبحانه وتعالى وسع السماوات والارض. وان الكرسي في العرش بحلقة ملقة بارض فلادة. وان العرش خلق من مخلوقات الله لا - 01:48:24

لا نسبة له الى قدرة الله وعظمته. فكيف يتوهם بعد هذا ان خلقا يحفظه ويحويه؟ سبحانه سبحانه. اما في الكتاب والسنة وما في الكتاب والسنة من قوله امتنتم من في السماء ونحو ذلك قد يفهم قد يفهم منه بعضهم ان الصناعة هي نفس المخلوق العادي العرش - 01:48:44

العرش فما دونه او العرش فما دونه. نعم. يقولون قوله في السماء بمعنى على السماء. ولا حرج الى هذا. بل السماء اسم جنس ولا يخص شيئا فقوله في السماء اي في العلو دون السفلي وهو العليم الاعلى فله اعلى العدو وهو ما فوق العرش - 01:49:04  
ليس هناك غير العلي الاعلى سبحانه وتعالى. والله هذا مبحث نفيس ما حد تكلم بمثل هذا ممن كتبوا في علوم القرآن. نعم قال رحمة الله ان حق في التي يسميها المحاط غرفا يستعمل في كل موضع بالمعنى المناسب لذلك الموضع فاذا قيل ان الطعم - 01:49:24 او الدولة الوثيقة حاليا في الفاكهة او العلم والقدرة والكلام حال في المتكلم لهذا معنى المعقول. واذا قيل ان هذا حال في داره او ان او منا المال حال للظرف وهذا معنى اخر. فان ذلك حدود صفة في موصوفها وهذا حلول عين قائمة تسمى جسما وجوهرا في - 01:49:44

محلها ومنه يقام لمكان قومي مع الجبال لمكان القوم المحلة. ويقال فلان حل بالمكان الفلاني واذا قيل الشمس والقمر في الماء او في المرأة او وجه فلان في المرأة او كلام فلان في هذا القرطاس فهذا له معنى يفهمه الناس - 01:50:04  
انه قد ظهر بالشمس والقمر والوجه في المرأة ورؤيت فيها وانه لن يحل بها باب ذات ذلك يعني في عند العرب تستخدم ويستعمل في كل موضع بالمعنى المناسب لذلك الموضع اذا قلت فلان في الجبل شنو يعني دخل صار في وسط الجبل؟ ما احد يفهم هذا اذا قلت - 01:50:23

ان الملائكة في السماء ما هو معناه المقصود ان السماء تحيط به في السماء يعني في العلو. قلت آآ المطر ها؟ نزل من السماء. مو  
مقصود من هنا؟ يعني الجرم. من السماء من فوق. نعم - [01:50:53](#)

في هرة شو يعني في هرة؟ شفت شلون؟ على قولهم يلزم على قولهم يلزم والله انا تعبت مو انتم. انا ما ادري اليوم متعب. لعلي ما  
نمت من طيب نقف على هذا ان شاء الله. وصلى الله وسلم وبارك على هذا جزاه الله خير للطلبة - [01:51:13](#)