

المجلس 1 من شرح (المبتدأ في الفقه) | برنامج مفاتيح العلم بمكة المكرمة 3341 | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل للخير مفاتيح. والصلة والسلام على عبده ورسوله محمد المبعوث بالدين الصحيح. وعلى الله وصحابه اولي الفضل الرجيم. اما بعد فهذا شرح الكتاب الرابع من برنامج مفاتيح العلم في سنته الثانية اثنين وثلاثين بعد الاربع مئة والالف - 00:00:00

وثلاث وثلاثين بعد الاربع مئة والالف بمدينته الرابعة مكة المكرمة. وهو كتاب المبتدأ في الفقه لمصنفه صالح بن عبدالله بن حمد العصيمي. نعم اللهم اغفر لنا ولشيخنا ولوالدينا ولجميع المسلمين والحاضرين. امين. قلتم غفر الله - 00:00:40 الله لكم ووفقكم وجعل الجنة متوالكم. المبتدأ في الفقه على مذهب الامام احمد بن حنبل. بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي اسدى علينا الخير باحسانه واسبغ علينا فيض امتنانه - 00:01:10

الله وسلم على رسوله محمد وعلى آله وصحبه ومن بهديه تعبد اما بعد هذا مبتدأ تفقه ومقدمة متفقة على مذهب الفقيه الانبلي الإمام احمد ابن حنبل رتبته على نمط مخترع ونموذج مخترع يناسب حال الابتداء ويرغب في مزيد - 00:01:30

الاعتناء لاحتوائه على نبذة ملحة من مسائل الطهارة والصلة المهمة نفع الله به من شاء من العباد وادخره عنده الى يوم التقى. قوله فيض امتنانه اي واسع انعامه. وقوله ومن بهديه تعبد - 00:02:00

اعلام بان التعبد يتطلب فيه الهدي النبوى. وكتب المسائل قنطرة توصل الى معرفة الوارد في هدي النبي صلى الله عليه وسلم فهي تعين على تصور المسائل الفقهية. ويستعان بها في فهم الكتاب والسنة النبوية - 00:02:30

فهي بمنزلة العلوم الالية التي تعين على فهم خطاب الشرع ذكره سليمان ابن عبد الله ابن محمد ابن عبد الوهاب في كتاب تيسير العزيز الحميد. ومن المندرج في جملة ذلك هذه التحفة اللطيفة التي تعد مبتدأ متفقة مبتدأ - 00:03:00

ومقدمة متفقة على مذهب الامام الانبلي ابي عبدالله احمد بن حنبل رحمة الله ربها واضعها على نمط مخترع اي نوع من التصنيف في الفقه لم يتقدموا لم يتقدمه نظير له. وانموذج مفترع اي مثال مبتكر - 00:03:30

دعا الى كتبه ايجاد ما يناسب الفقه في حال الابتداء الشارع فيه الى مزيد الاعتناء. لاحتوائه على نبذة ملحة جامعة لجملة من المسائل المهمة في الطهارة والصلة. وحسن الترتيب والتقريب - 00:04:00

على معرفة العلوم والاحاطة بمسائلها. ويعلم منه ان كتب الفروع الفقهية لا تطرح كما انها لا تردد لذاتها. وانما يبتغي منها ان تكون مرقة يصعب بها ملتمس العلم الى معرفة الاحكام الشرعية - 00:04:30

الواردة في الكتاب والسنة. فلا تترقى النفوس الى دركها. الا بالصعود درجة درجة في هذه المرقة حتى تحصل ملحة قوية تعين على معرفة والسنة. نعم. المدخل في جملة من حدود الحقائق الفقهية - 00:05:00

المحتاج اليها. ابتدأ المصنف وفقه الله بمدخل يجمع جملة من حدود حقائق الفقهية لأن الفقه خاصة والعلم عامة يتربك من حقائق تصورية واحكام تصديقية فالاحكام التصورية يسهل الوصول اليها اذا بينت حقائق حدودها. فالحقائق تدرك بالاحكام - 00:05:30 الاحكام تدرك بالمسائل والدلائل. وابتدأ المصنف رحمة الله تعالى ببيان جملة من الحدود الفقهية لأن الحكم على الشيء متوقف على تصوره. وتصوره مفتقر الى معرفة الحد الدال عليه. فالحدود معينة على تصور المطالب العلمية - 00:06:10

والعملية نعم. الحد الاول حد الاستنざاف جاء وهو ازالة نجس ملوث خارج من سبيل اصلي. بماء او ازالة حكمه بحجر ونحوه الحج الثاني حد الاستجمار. وهو ازالة حكم نجس ملوث - 00:06:40

من خارج من سبيل اصلي بحجر ونحوه. الحد الثالث حد السواك. وهو اعمال عود في اسنان ولثة ولسان. لاذهاب التغير ونحوه. الحد حد الوضوء وهو استعمال ماء طهور مباح في الاعضاء الاربعة الوجه - 00:07:10

واليدين والرأس والرجلين على صفة معلومة. الحد الخامس حد الصلة وهي اقوال وافعال معلومة مفتوحة بالتكبير. مختتمة بالتسليم المصنف وفقه الله خمسة حدود تتعلق بخمس من الحقائق الفقهية تتأكد الحاجة اليها ويلزم العلم بها. والحد عند ارباب العلوم العقلية - 00:07:40

يراد منه تصور الشيء. بحيث اذا احاط المرء علما بحده ام ان يتصور حقيقته. وعند المحققين فان الحج لا يفيد تصوير في جميع الاحوال وانما المختار ان الحج يفيد تمييزا فبالحد يتميز الشيء عن غيره - 00:08:20

وهو اختيار ابن عباس ابن تيمية الحفيظ الذي بسطه في كتابه الرد على المنطق فهذه الحدود المذكورة تميز جملة من الحقائق الفقهية بحسب وضعها الشرعية فالحد الاول يميز حقيقة الاستنجاج فهو شرعا ازالة - 00:08:50

نجز ملوث خارج من سبيل اصلي بماء او ازالة حكم او ازالة حكمه بحجر ونحوه. والتلويث التقذير سبيل الاصلي القبل او الدبر. وانما عبر بالاصلي لان الاستنجاج لا يتعلق الا - 00:09:20

به ولا يطلق الا عليه والا قيل ازالة نجاسة. فلو قدر ان انسانا ان سد مخرج المعتاد ففتحت له فتحة في جنبه فصار يخرج من تلك فتحة فضلته من بول او غائط. فانها حينئذ تكون من باب ازالة النجاسة. لا من باب - 00:09:50

استنجاد فالاستنجاج يتعلق بالمخرج الاصلي المعتاد فحسب. وقوله او حكمه اي حكم النجس لا حقيقته كما سيأتي. والحد الثاني يميز حقيقة الاستجواب نار فهو شرعا ازالة حكم نجس ملوث خارج - 00:10:20

من سبيل اصلي بحجر ونحوه. فتختص الاستجمار بكون فيها المستعملة فيها هي الحجر. فاذا استعمل في دفع البول او الغائط حجر سمي ذلك استجمارا. والذي يكون نحو الحجر - 00:10:50

هو ما كان له حكمه. فما الحق بالحجر في دفع النجاسة الخارجة من من المخرج الاصلي مما كان شديدا قويا يابسا يحصل به الانقاء فانه يلحق به كالخزف الخشب المناديل الغليظة - 00:11:20

اما المناديل الرقيقة فانها لا تكون في حكم الحجر. لانها للطافتتها لا تأتي على مقصود من دفع ازالة الخارج. والحد الثالث يميز حقيقة السواك فهو شرعا استعمال عود في اسنان ولثة ولسان لاذهاب - 00:11:50

تغير والمراد به فعل التسوك والمراد به فعل التسوك وتسمى الته المستعملة فيه سواكا. ويكون استعمالها في الاسنان ولثة ولسان ولثة مخففة لا تشدد. فلا يقال اللثة والمراد بها التي تكتنف فك الانسان وتتفحر فيها الاسنان. فاللحمة التي تعلو الفك الاعلى والتي - 00:12:20

تتسفل مع الفك الاسفل وتكون الاسنان منفرضة فيها تسمى لثة حقيقة السواك شرعا مختصة بالعود. فلا تقع بغیره. فلو ازال الانسان التغير الطارئ على اسنانه او لسانه او لسته باصبعه او بخرقة لم يكن ذلك - 00:13:00

تسوکا في الراجح من مذهب الحنابلة وهو الصحيح. لان الشرع خصص فعل التسوك الالله المعروفة باسم السواك. والحد الرابع يميز حقيقة الوضوء شرعا. فهو استعمال ما ان طهور مباح في الاعضاء الاربعة. الوجه واليدين والرأس والرجلين على صفة - 00:13:30 معلومة والمراد بالصفة المعلومة اي المبينة شرعا. واختير الخبر عنها بكونها معلومة اقتداء للخطاب الشرعي. فان المبين من الاحكام سمى في الخطاب الشرعي معلوم ومنه قوله تعالى في ايام معلومات وقدماء الائمة يختارون هذا اللفظ فلا - 00:14:00

يعبرون عنه بما دأب عليه المؤاخرون من قولهم على صفة مخصوصة. بل في كلام ابي عبد الله مالك ابن انس في توضأ والترمذى في جامعه على صفة معلومة اي مبينة شرعا. والمستعمل - 00:14:30

في الوضوء هو الماء الظهور المباح. فلا يكون الوضوء وضوء الا اذا كان المستعمل فيه ماء مشروطا له شرطان. احدهما ان يكون ماء

طهورا. فخرج وبذلك غيره الطاهر والمباح. والآخر ان يكون ذلك الماء مباحا. اي - 00:14:50

حلا لصاحبها فلو تطهر بماء غير مباح كمسروق او مغصوب او وقوف على غير وضوء كماء موقوف على شرب فقط فان استعماله حينئذ يكون استعمالا لما غير مباح فلا يحصل له الوضوء. فالذهب ان من توضاً بماء طهور غير مباح - 00:15:20
لم يصح منه وضوءه. فلو قدر انه سرق ماء ثم توضاً. فالذهب عند الحنابلة انه لا يصح منه وضوءه. والراجح والله اعلم صحة وضوءه مع لحوق الائم له فيصح منه الوضوء ويستبيح به ما اراد من صلاة او مس مصحف او طواف لكنه يكون - 00:15:50
اثما باقترافه خطيئة السرقة او الغصب او استعمال ماء موقوف على غير وضوء ووجب ذلك ان متعلق التحرير في استعمال الماء لا يرجع اليه فهو ماء طهور. ولكن وتعلق التحرير يرجع الى امر خارج عنه. لا يختص به وهو الغصب او او السرقة او استعمال - 00:16:20

او استعمال ماء موقوف على شرب ونحوه. فمن توضاً بماء غيري مباح فان وضوءه صحيح مع لحوق الائم له. فالوضوء شرعا اعمال ماء طهور في الاعضاء الاربعة على صفة معلومة استعمال ماء طهور في الاعضاء - 00:16:50
الاربعة على صفة معلومة ولا يحتاج الى قيد الاباحة بما سبق بيانه. والحد الخامس يميز حقيقة الصلاة. فهي شرعا اقوال وافعال معلومة. مفتتحة تكبيري مختتمة بالتسليم. وزاد بعض المتأخرین قيد النية. واستغنى عنه عند - 00:17:20
فقهاء لقولهم معلومة. لأن وقوع تلك الاقوال والافعال لا يكون في الشرع الا بنية والا لم تكن صلاة. وأشار الى الاستغناء في نظيره هذا مرعي رحمة الله تعالى في غاية المنتهي في باب الوضوء وتبعه الرحبياني في شرحها في علم منه ان - 00:17:50
ان قيد النية الذي زاده بعض المتأخرین فاشترط ان تكون تلك الاقوال والافعال بنية مستغنى عنه القيد المذكور عند الفقهاء في قولهم معلومة. فان المراد بقولهم معلومة اي وفق ما جاءت مبينة في الشرع وجاء - 00:18:20

تلك الافعال مبينة في الشرع باقتران النية بها. نعم. قلتم وفقكم الله في جملة من الاحكام الفقهية المحتاج اليها. وهي خمسة انواع. النوع الاول الواجبات وفيه زمرة من المسائل. لما فرغ المصنف وفقه الله من بيان الحدود الشرعية - 00:18:40
لجملة من الحقائق الفقهية يفضي ادراكتها الى معرفة الاحكام المتعلقة بها وكانت تلك الاحكام هي المقاصدة اصلا شرع يبين جملة من الاحكام الفقهية. فذكر ان الاحكام فقهية التي يحتاج اليها في هذا المقام خمسة انواع هي الواجبات والمستحبات - 00:19:10
والمحابات والمكرهات والمحرمات. لأن الحكم التعبدی لا يخلو عن كونه راجعا الى واحد منها. فان العبد فيما طلب منه في باب هذا اما ان يكون مأمورا بفعل او منهيا عن فعل او مخيرا بين الفعل والترك - 00:19:40
فما كان فيه مأمورا بفعل فهو اما واجب او مستحب. وما كان فيه منهيا عن فعل فهو فاما مكررون واما محروم. وما كان مخيرا فيه بين الفعل والترك. فهو المباح. فلا يخلو - 00:20:10

ان يكون الحكم التعبدی الذي يسميه الاصوليون بالحكم التكليفي راجعا الى واحد من هذه الخمسة وابتدا المصنف رحمة الله تعالى باولها وهي الواجبات. فقال النوع الاول الواجبات وفيه من المسائل فمن انواع الحكم التعبدی الایجاب وهو اصطلاح الخطاب - 00:20:30

الشرعی الطلبی المقتضی لل فعل اقتضاء لازما. الخطاب الشرعي الطلبی المقتضی لل فعل اقتضاء لازما. وسيذكر المصنف فيما يستقبل طائفه من الواجبات المتعلقة بالطهارة والصلوة. نعم. فيجب غسل يد قائم من نوم ليل ناقض - 00:21:00
لوضوء من الواجبات عند الحنابلة غسل يد قائم من نوم ليل ناقض لوضوء ولو تحقق طهارتهما لأن العلة ليست النجاسة كما سيأتي. والمراد باليد هنا هي الكف. لأنها مراد الشرع عند الاطلاق. فإذا ذكرت اليد مطلقة في - 00:21:30
الخطاب الشرعي صرفت الى الكف. والزيادة عليها تفتقر الى بيان يبين تلك الزيادة. فربما اطلقت اليد على اراده ما يبلغ الذراع. لكن ذلك الاطلاق يقرن بما يبين المراد كالتفسير بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء في دخول بقية اليد بعد الكف الى المرفق في - 00:22:00

في جملة المفسول في الوضوء كما سيأتي في محله. وايجاب غسل اليد له ثلاثة شروط الاول كونها يد قائم من نوم ليل كونها يد قائم

من نوم ليل فلا تكون يد يقظ لم ينم الليل فلو قدر ان احدا بقي - 00:22:30
الليل كله لم ينم فلا يجب عليه ان يغسل يديه ولا هي يد مستيقظ من نوم ليل يريد الرجوع اليه. فلو قدر ان انسانا تقلب في منامه
فبقي مدة ربع ساعة على فراشه او اكثر فانه لا يجب عند قروع هذه اليقظة عليه ان يقوم فيغسل يديه - 00:23:00
وانما يتعلق الوجوب بقائم النوم من نوم ليل اي مرید الانقطاع عن نوم الليل والتخلی عنه. فمن رام قطع نومه وقام منه فانه يطالب
بغسل يده كون النوم بليل. والليل اسم لما بين غروب الشمس - 00:23:30
طلوع الفجر الثاني فاذا نام في اثناء هذه المدة تعلق به الوجوب. ولو نام نهارا مثلا فان الوجوب لا يتعلق به. والثالث تحقق نقض
النوم وضوء تحقق نقض النوم للوضوء. والنوم الناقض للوضوء عند الحنابلة نوعان - 00:24:00
والنوم النابض للوضوء عند الحنابلة نوعان احدهما نوم مضطجع مطلقا ولو يسيرا نوم مضطجع مطلقا ولو يسيرا فاذا قدر انه
اضطجع على جنبه فقد تعلق به النوم الذي ينقض الوضوء ولو كان نوما يسيرا. والآخر نوم قائم وقادع اذا كان كثيرا. نوم -
00:24:30
غائم وقادع اذا كان كثيرا. فنوم القائم والقادع لا ينقض مطلقا. وانما ينقض في حال الكثرة فلو قدر انه نام يسيرا حال قعوده او
قيامه فان ذلك لا ينقض وضوءه. ومرد - 00:25:00
اليسير والكثير الى العرف. وال الصحيح ان الناقض من النوم هو النوم الثقيل الذي يستغرق معه الانسان فيفقد الشعور بمن حوله. هو
النوم الثقيل الذي يستغرق فيه الانسان فيفقد الشعور بمن حوله. على اي حال كان فلو قدر انه نام قائما او قاعدا او - 00:25:20
مضطجعا على الصفة المذكورة من استغراق النوم فان ذلك يكون ناقضا لوضوءه. فمتي وجد اذا هذه الشروط الثلاثة وجب غسل يد
قائم من نوم ليل ناقض لوضوء. وهذه المسألة من مفردات الحنابلة. ومعنى قول الفقهاء من مفردات الحنابلة او مفردات الشافعية او -
00:25:50
المفردات المالكية اي او من مفردات الحنفية اي من المسائل التي انفردوا بها عن بقية المذاهب بالاربعة المتبوعة فاذا قيل مذهب
الحنابلة في هذه المسألة من المفردات يعني ان بقية الثلاثة - 00:26:20
الحنفية والمالكية والشافعية لا يرون وجوب غسل يد قائم من نوم ليل ناقض لوضوء وال الصحيح هو مذهب الحنابلة. لما في
الصحابيين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم - 00:26:40
قال اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغمض يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فتعميق الغاية في غمس اليد في الاناء الى غسلها ثلاثا دال
على ايجاب ذلك الغسل وعلة غسل اليدين وجوبا في حق قائم من نوم ليل ناقض لوضوء - 00:27:00
هو تسليق الشيطان عليه هو تسلط الشيطان عليه. فان الشيطان يلبس الانسان حال نومه ثبت ذلك في احاديث كثيرة منها حديث ابي
هريرة في الصحبيين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - 00:27:30
اذا نام احدكم عقد الشيطان على قافيته. ثلاث عقد وفي الصحبيين ايضا من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم فليستنفذ ثلاثا فان الشيطان - 00:27:50
يبيت على خيشومه. فلما وجد هذا المعنى من الملامسة واللاماسة من الشيطان للانسان حال نومه قوي القول بالوجوب وعلم ان علته
المناسبة لحكمه هو هذه علة لان الغسل لان الغسل اليدين هو مقدمة للوضوء الذي هو احد اسباب - 00:28:10
باندفاع الشيطان اشار الى هذه العلة ابو العباس ابن تيمية الحفيد وتلميذه ابو عبد الله ابن القيم في عشية سنن ابي داود. نعم. من
عندهم ايضا الوضوء لثلاث عبادات اولها الصلاة وهذا محل اجماع ان من قصد - 00:28:40
الصلاه وجب عليه الوضوء. وثانيها مس المصحف. والمراد بمسه لمسه مباشرة بالافضاء اليه دون حائلين. فاذا لاقاه بيده سمي ماسا
له. وايجاب الوضوء على من اراد مس المصحف هو مذهب الائمه الاربعة رحمهم الله تعالى وهو - 00:29:10
والراجح لما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه الى عمرو ابن حزم عند مالك والنسائي ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب
الى الا يمس القرآن الا طاهر. وهو كتاب مشهور معروف - 00:29:40

رفا بالقبول قاله ابو عمر ابن عبد البر رحمة الله في كتاب التمهيد. ولو قيل ان اولى بایجاب مس بایجاب الوضوء في حق مرید مسح المصحف انه اجماع قديم للصحابة - 00:30:00

حدث بعده خلاف كان ذلك صحيحا فان الخلاف انما وقع من بعض صغار التابعين كالحكم ابن عتبة وحمدان ابن أبي سليمان رحمهما الله تعالى ثم انتصر لذلك داود ابن علي امام الظاهريه وتابعه صاحبه - 00:30:20

ابو محمد ابن حزم والا فالمعروف في مذهب الصحابة رضي الله عنهم كسعد ابن ابي وقاص وعبد الله ابن عمر رضي الله عنهمما ایجاب الوضوء على من اراد مس المصحف. وثالثها الطواف حول الكعبة - 00:30:40

هو مذهب الائمه الاربعة ان من ابتغى الطواف حول الكعبة فرضا او نفلا فانه يجب عليه الوضوء والحجۃ عندهم حديث عبدالله بن حديث عبدالله بن عباس رضي الله عنهمما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - 00:31:00

الطواف بالبيت صلاة. الا انكم تتكلمون فيه. فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا خير رواه الترمذی وغیره. وال الصحيح ان هذا الحديث لا يثبت مرفوعا. وانما هو ومن کلام عبد الله ابن عباس رضي الله عنهمما وكون الطواف مشاركا الصلاة في بعض وجوه الاحکام - 00:31:20

لا يقتضي الحاق الطواف بالصلاۃ من كل وجه. وذهب طائفة من السلف الحكم ابن عتبة وحمدان زید ومنصور ابن المعتمر والاعمش رحمهم الله تعالى الى عدم وجوب وضوئي على من اراد الطواف وانتصر له ابو العباس ابن تيمیة وتلميذه ابو عبد الله ابن القيم رحمه - 00:31:50

الله تعالى ذكره انه لا يوجد في الادلة الشرعية ما يدل عليه ولا نقل فيه اجماع وهذا الذي قاله فيه قوة من جهة النظر. واما من جهة الالئر فمحل تأمل. لانه يبعد اتفاق - 00:32:20

ائمه الاربعة على مسألة مشهورة يحتاج الناس اليها في كل حين وآن ثم يكون ذلك خلاف الراجح ولا يعني هذا انحصر الحق في المذاهب الاربعة لكن مسألة الطواف من المسائل المشهورة فهي من الدين الظاهر - 00:32:40

كونها من الدين الظاهر اغنى عن نقل خاص فيها لان الدين الظاهر لا يحتاج فيه الى نقل خاص. وكم من امر من الاحکام الدينية اما فيه النقل الظاهر المستفيض. وليس فيه شيء يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم - 00:33:00

خطبتي العيدین مثلا فان تثنية الخطبة في العيد لا يروى فيه شيء ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن لم يزل المسلمون غرنا بعد قرن وطبقة بعد طبقة في كل بلد وجيء يخطبون للعيد خطبتيين - 00:33:20

ويذكر هذا الفقهاء على اختلاف مذاهبهم من المذاهب الاربعة وغيرها في المشرق والمغرب. فاستفاضة العمل بذلك اغنى عن نقل خاص فيه. فمثل ذلك كمسألة ايجام الطهارة في الطواف فلكونها من المسائل الظاهرة - 00:33:40

المشهورة في الدين اغنى عن نقل خاص فيها. واقل ذلك ان يكون الا هو لعبادة المرء اذا ان يكون على وضوء نعم. قلت وفقكم الله النوع الثاني المستحبات مستحبة المستحبات المستحبات وفيه زمرة من المسائل من انواع الحكم - 00:34:00

التعبدی الاستحباب وهو اصطلاحا الخطاب الشرعي الطلبی تقتضی للطلب اقتضاء غير لازم. الخطاب الشرعي الطلبی المقتضی للطلب اقتضاء غير لازم. فالفرق بين السابق وهو الايجاب وبين الاستحباب هو ان الاقتضاء في الايجاب لازم للعبد. وهو مطالب به. واما في الاستحباب فانه غير لازم - 00:34:30

عبدی ولا هو مطالب به. نعم. فيستحب للمتخلي عن دخول الا ان قول باسم الله اللهم اني اعوذ بك من الخبر والخائث. من المستحبات عند نابذة وفاقا للثلاثة يعني من الثلاثة؟ ابو حنيفة ومالك والشافعی - 00:35:12

اي من المستحب عند الحنابلة وفاقا للثلاثة لمن دخل خلاء وهو الموضع المعد لقضاء الاتيان بهذا الذکر. المركب من جملتين. الاولى بسم الله. وهي مروية في حديث ضعيف. والثانية اللهم اني اعوذ بك من الخبر والخائث - 00:35:42

وهي في الصحيحين والخبز بسكون الباء الشرط. والخبر بسكون الباء الشر والخائث على هذا الوجه منسوبة اليه. وهي النفوس الشريرة. وهي النفوس جزيرة ويضبط ايضا بضم الباء. فيقال اللهم اني اعوذ بك من الخبر والخائث - 00:36:12

فاما ضمت باوه فهو جمع خبیث وهي ذکران الشیاطین. وتكون الخبرات انان الشیاطین. ويقول المتخلي هذا الذکر وعند اراده دخول

الخلاء فاذا غام دخول الخلاء شرع في الاتيان به. فان - 00:36:42

ان لم يكن تم خلاء اي لم يكن مكان معد لقضاء الحاجة. كالمتخلي في الصحراء. فمتي يأتي بهذا هذا الذكر نعم الاخ يقول قبله بخطوة او خطوتين لو قال احد او ثلاث او اربع ما تنضبط - 00:37:09

عند تشمير ثيابه عند تشمير ثيابه فاذا اراد الدخول في قضاء حاجته بتشمير ثياب جاء بهذا الذكر. نعم. قلت وفقكم الله وبعد خروج منه قول غفرانك الحمد لله الذي اذهب عنى الاذى وعافاني. اذا خرج المتخلي من الخلاء استحب له عند - 00:37:38

الحنابلة وفaca للثلاثة الاتيان بهذا الذكر المركب من جملتين. الاولى غفرانك. وهي عند الترمذى بسند حسن من حديث عائشة رضي الله عنها. والثانية قول الحمد لله الذي اذهب عنى الاذى وعافاني. وهي في حديث عبد ابن ماجة عن انس رضي الله - 00:38:09

عنه بساند ضعيف. ويقول المتخلي هذا الذكر عند خروجه من الخلاء. فاذا بز من المكان المعد لقضاء الحاجة وفارقه في الخروج منه فانه يأتي بهذا الذكر. ومن تخلى في صحراء - 00:38:39

انه يقول ومن تخلى في صحراء فانه يقول هذا الذكر عند ارسال ثيابه. فاذا ارسل ثيابه قال غفران نعم. قلتم وفقكم الله وتقديم رجله اليسرى عند دخوله واليمنى عند الخروج منه - 00:38:59

يستحب عند الحنابلة للمتخلي وفaca للثلاثة ان يقدم رجله اليسرى عند دخول الخلاء فاذا خرج قدم اليمنى لان اليسرى في الشرع تقدم للاذى واليمنى في تقدم للتکريم والمناسب لحال المتخلي ان دخوله الى الخلاء اذى لانه يطلب فيه - 00:39:19

دفع اذى عنه وهي حاجته التي علقت به. واذا خرج من الخلاء كان خروجه الى موضع بتکريم لانه قد خرج متخلا من ذلك الاذى الذي عراه فاحتاج معه الى قضاء حاجته - 00:39:49

فالخروج الى حال اکمل وافضل. فقدمت باليمين بخلاف الدخول فانه محل نقص فجعل قولوا بالرجل اليسرى. فدلالة هذه المسألة هي من جهة النظر المؤيد بقاعدة شريعة في التکريم باليمين وجعل الاذى لليسري ولم يثبت في ذلك شيء عن النبي صلى الله عليه - 00:40:09

وسلم لكن النظر وفق قواعد الشرع يقتضيه. نعم. قلت وفقكم الله ويستحب السواك بعد العود لين ملق غير مضر لا يتفتت. من المستحبات عند الحنابلة رفaca للثلاثة سواك والته العود الذي يستاك به. وصفة العود المستحبة ان يكون - 00:40:39

دينا غير خشن سواء كان رطبا او يابسا مندا والمندى هو مبلول فاذا بل بماء سمي سواكا مندا. وان يكون منقيا اي مذهبا للتغير ونحوه وان يكون غير مضر فلا يجرح ولا يؤذى لانه يخالف المقصود - 00:41:09

من دفع الاذى عن الانسان بل يتجدد له بذلك اذى كخروج دم من لثته او اسنانه والا يتهدى ذلك العود. لانه اذا كان متفتتا لا يحصل المقصود منه من فان الانقاض لا يحصل الا بعد مشتد غير متفتت الضعيف لا تحصل معه الغاية من استحباب - 00:41:39

السواك. نعم. ولصائم قبل الزوال بعد يابس. هذه نعم اکمل. واستحداد وهو هذه الجملة عندهم تقييد لمسألة السابقة في استحباب السواك. تتعلق بحال الصائم فان السواك يستحب له بعد يابس غير رطب قبل الزوال. ولم يختلف اهل العلم رحمهم الله تعالى في كون - 00:42:09

سواك مستحبا للصائم قبل الزوال بعد يابس وانما اختلفوا في الرطب. وسيأتي ان استعمال الرطب قبل الزوال مباح عند الحنابلة. واما استعمال اليابس من السواك. في حق الصائم قبل الزوال فهذا مستحب اتفاقا نقله ابن قاسم العاصمي في حاشيته - 00:42:49

والفرق بين اليابس والرطب ان اليابس مشتد لا تتحلل اجزاؤه ان اليابس مشتد لا تتحلل اجزاؤه اما الرطم فان اجزاءه تتحلل. نعم. قلت وفقكم الله واستحداد وهو حلق العانة وحف شارب او قص طرفه وتقليمه. ون念佛 فانشق حلق - 00:43:19

او تدور. ذكر المصنف في هذه الجملة اربعا من المستحبات. قرن بينهن لان هن من خصال الفطرة فاولا هن الاستحداد. وهو حلق العانة. والمراد لشعر العانة الشعر المحيط بالفرج. وسميت ازالته استحدادا. لان - 00:43:49

الحديدة هي الالة التي تستعمل فيه سابقا عند العرب فكانوا يتخذون حديدة يجرون بها شعرا العانة والاجماع منعقد على استحباب الاستحداد. والثانية حث الشارب. او قص طرفه وحفه اولى. فيستحب حف الشارب بالاستقصاء في اخذه. وهو مذهب - 00:44:19

وابي حنيفة ايضا او قص طرفه بالحث من طرف الشفة لا من اصل الشعر. فيأخذ ما زاد من شاربه مما تساقط على الشفة فيقصه لا من اصل الشعر فلا يكون متعلقه هو - [00:44:49](#)

الاصل الشعر وانما م المتعلقة الساقط على الشفة وهو مذهب مالك والشافعي ودلت السنة على الامرین. فالراجح من مذاهب العلماء هو مذهب الحنابلة. لما فيه من اعمال الادلة جمیعا من كونها - [00:45:09](#)

هذا وهذا مستحبنا. والثالثة تقليم الاظفار اي قطعها اذا طالت. واستحبابه مجمع عليه والرابعة نتف الابط اي نزع شعره والابط بكسر همزته وسكونه باعه وهو باطن المنكب فباطن المنكب ميمنة وميسرة يسمى ابطا ولا خلاف في استحبابه - [00:45:29](#)

وانشقت ازالته بنتفه فانه يزيله بما تيسر كالتنور والتنور استعمال النورة والتوره اخلاق معروفة عند ارباب العطارة اذا وضعت على الشعر ازالته. وفي معناها كل مزيل مما استحدثه الناس اليوم فكلها في معنى النورة. فتكون المسائل الاربع منها - [00:45:59](#)

ثلاث مستحبة اتفاقا وهي الاستهداد وتقليم الاظفار وازالة شعر القبطي بنتفه. نعم، قلت وفقكم الله ولمتوضئ عند فراغه قول اشهد ان لا الله الا الله وحده لا شريك له. واشهد ان محمدا عبده ورسوله - [00:46:29](#)

من المستحب عند الحنابلة وفaca للثلاثة. بل لا اعلم فيه خلافا ان يقول المتوضئ عند فراغه من وضوء اشهد ان لا الله الا الله وحده لا شريك له. واشهد ان محمدا عبده ورسوله. لحديث عمر ابن - [00:46:59](#)

ان الخطأ ابن الخطاب رضي الله عنه في ذلك عند مسلم وغيره. وهذا الذكر لا يأتي به الانسان الا بعد الفراغ ينبغي من الوضوء ومن الناس من اذا وصل غسل قدمه اليسرى صار يقول هذا الذكر وليس هذا محل - [00:47:19](#)

له وانما محله بعد الفراغ بالكلية من افعال الوضوء. فاذا فرغ من افعال الوضوء جاء بالشهادتين نعم. قبل قراءة الفاتحة في اول ركعة من الصلاة استفتح وتعوذ. من المستحب للمصلني عند الحنابلة. قبل ان يقرأ الفاتحة - [00:47:39](#)

في اول ركعة من الصلاة دون بقية الركعات امران. احدهما دعاء الاستفتح ومن انواعه سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا الله غيرك وباستحباب مفتاح قالت الحنفية والشافعية ايضا وهو الراوح. فالاستحباب في الصلاة مستحب وباي - [00:48:09](#) صفة مؤثرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاستفتح استفتح فحسن ولا بين الاستفتاحات لان المحل لا يقبل الا واحدا منها. ولا يجمع بين الاستفتاحات لان لا لا يقبل الا واحدا منها. ما الدليل ان المحل لا يقبل الا واحدا منها - [00:48:39](#)

نعم احسنت ما في الصحيح من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله انك تسكت هنيهة بين يدي قراءتك فما تقول؟ فعلمته النبي صلى الله عليه وسلم نوعا واحدا اللهم باعد بينه وبين خطاي - [00:49:06](#)

كما وعدت بين المشرق والمغرب الحديث فلما ارشد النبي صلى الله عليه وسلم الى نوع واحد علم ان المحل لا يقبل وهذه قاعدة نافعة فيما تعدد من الاذكار في محل واحد فاذا كان المحل قابلا جيء - [00:49:36](#)

واذا كان المحل غير قابلا اقتصر على واحد العمدة في كون المحل قابلا او غير قابلا هو الخطاب الشرعي فمثلا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ادعية كثيرة في السجود. فهل للانسان ان يأتي - [00:49:56](#)

بما استطاع منها ان يقتصر على واحد ما الجواب بدلليه يجمع احسنت يجمع بينها لان محل السجود موضع دعاء ففي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فاستكثروا فيه من الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم اي جدير ان يستجاب لكم فالمحل قابل - [00:50:16](#)

على واحد والثانى التعوذ. وهو قول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم باستحبابه قالت الحنفية والشافعية ايضا. فاذا اراد الانسان ان يشرع في قراءته في اول ركعة فانه يستعيد بالله من الشيطان الرجيم. كما قال تعالى فاذا قرأت القرآن فاستبعد بالله - [00:50:48](#) من الشيطان الرجيم والقرآن يقع أسماء للصلاة كلها والقرآن يقع أسماء للصلاه كلها ما احسنت قوله تعالى وقرآن الفجر كان مشهودا. فقرآن الفجر يعني صلاة الفجر فاذا - [00:51:18](#)

شرع الانسان يصلي لاستحب له ان يستعيد في مبدأ صلاته عند ارادة القراءة بن يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وكيف ما استعاد جاز فلو قال اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم صح ذلك. وهذه الصيغة - [00:51:42](#)

من الاستعازة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لم تثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث بل الاحاديث الواردة بذلك لا يصح منها شيء كما قال الامام احمد طيب اذا كانت الاحاديث لا يصح منها شيء من اين الاستعازة - [00:52:02](#)

بصيغة القرآن والقرآن في ايش؟ فاستعد بالله من الشيطان الرجيم لو قال طيب لو قال للانسان اللهم اني اعوذ بك من الشيطان استعاد او ما استعاد؟ استعاد احسنت دليل ذلك توادر النقل في طريق القراءات - [00:52:22](#)

ان من اراد الاستعازة عند قراءة القرآن قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم. وطريق نقل القراءات من طرق اخذ الدين ليس اخذ الدين فقط من الاحاديث المسندة بل طرائق نقل الدين متعددة ومن جملتها طريق - [00:52:52](#)

قراءات فان طريق نقل القراءات احتوى جملة من الاحكام التي لم تروي بوجه يثبت بالنقل للحديث النبوى ومن جملة لذلك ان القراء طبقة بعد طبقة اتفقوا على صيغة الاستعازة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم - [00:53:12](#)

واختلفوا في غيرها. فالمتفق عليه هو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم. كيف تقرأ؟ عند القراءة ما الجواب يعني هل تقرأ كهيئة

القرآن ام لا تقرأها كهيئة القرآن لماذا؟ لا دعنا من الوصول هل اذا قرأ الانسان فقال اعوذ بالله - [00:53:32](#)

من الشيطان الرجيم كان موافق للشرع او يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ما الجواب نعم ما في حرج ها يا اخي ايش ليس مشهورا ليس مشروعاما لاما نعم هو لم يجهر بها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لكن ثبت انه كان اذا قرأ صلى الله عليه وسلم استعاد الجواب هي ليست - [00:54:08](#)

قرانا بالاجماع الاستعازة ليست قرانا بالاجماع لكن المعروف في نقل القراءات الحaque وبأحكام قراءة القرآن عند استفتاحه بها. فالذى اضطرد في نقل القراء طبقة بعد طبقة الى يومنا هذا انهم لا يميزونها عن قراءة القرآن ولا يمنعون من ادائها كاداء القرآن فتؤدى كاداء القرآن - [00:54:56](#)

نعم. هذه المسألة هذه المسألة ترى مسائل الاذكار مسائل مهمة فيها اشياء الناس يتهاونون بها. والسبب الجهل بالاحكام الشرعية التي تلزمها. فالان مثلا الذي اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ترنم وطرق فقال صلى الله عليه وسلم فمثل هذا اوقع عبادة - [00:55:26](#)

الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم على غير المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه. فيذم من هذه الجهة لأن العبادات باتفاق العلماء هي توقيفية وليس المقصود بالتوقيف توقيفها في الفاظها بل التوقيف في ادائها - [00:55:56](#)

فلو ان انسانا جاء فصلى فابتدا صلاته بالسلام ثم بسجود فجلوس فسجود فقيام فركوع فقراءة فاتحة فان هذه الصلاة باطلة في الاتفاق لانه جاء بها على غير الصفة الشرعية في ادائها فلا بد ان يكون - [00:56:16](#)

العبد متابعا في كيفية اداء عبادته الهدي الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه. نعم. قلتم وفقكم الله وقراءة باسم الله الرحمن الرحيم. في اول الفاتحة وكل سورة في كل ركعة - [00:56:36](#)

من المستحب للمصلحي عند الحنابلة ايضا وثاقا للحنفية البسمة في اول الفاتحة وفي في اول كل سورة في كل ركعة. فيستحب للعبد اذا شرع يقرأ الفاتحة ان يقول باسم الله الرحمن الرحيم - [00:56:56](#)

اذا شرع يقرأ سورة ان يقول باسم الله الرحمن الرحيم لما في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما قال في حديث انس انزلت علي انسا سورة ثم قرأ باسم الله الرحمن الرحيم انا - [00:57:16](#)

هناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شأنك هو الابت. فعلم منه ان السنة عند قراءة سورة مبتدا بها من اولها ان يستفتحها بالبسملة سواء كانت الفاتحة او سواء كانت الفاتحة - [00:57:36](#)

او غيرها. فان قرأ من اجزاء السورة فان قرأ من اجزاء السورة ما الجواب يستعيذ لا نسأل يبسمل ولا ما يبسمل؟ يستعيذ اتفاقا هذا لكن هل يبسمل ام لا يبسمل - [00:57:56](#)

ما الدليل لا يبسمل لماذا لا وقال الشاطبي وفي الاجزاء خير من تلى قلنا لكم الجواب الجواب الشاطبي قال في قصيده في القراءات وفي الاجزاء خير من تلى. هذا سترى ان من الدين ما لا يأتي بالاسانيد الحديثية. هناك طرق نقل للدين. اذا سأنا المشتغلين

بالحديث او او الفقهاء الجامدين فقلنا - 00:58:19

دليلًا على البسملة في اثناء الصورة لا سبيل الى ذلك. لكن نقل القراءات عند القراء انه يخير اذا قرأ في اثناء السورة بين الاستفهام بالبسملة وبين تركها. وهذا شيء ابتدعوه او تلقوه. ما الجواب - 00:58:58

تلقوه لأن القراءة مأخوذة بالاثر كما قال زيد ابن ثابت رضي الله عنه ومن بعده من ائمة القرار هذا شيء مستقر عندهم ان من ابتدأ شيئاً من القرآن في اثناء السورة له ان يبسم او يترك البسملة. نعم - 00:59:18

قلتم وفقكم الله وقراءة سورة بعد قراءة الفاتحة في صلاة فجر. واولتي ورباعية من المستحب للمصلي عند الحنابلة ايضاً ان يقرأ سورة بعد الفاتحة في كل ركعة من صلاة الفجر فيقرأ الفاتحة في صلاة الفجر ثم يقرأ سورة بعدها وكذلك في الركعتين - 00:59:38 الاوليين من بقية الصلوات العصر الظهر والعصر والمغرب والعشاء. لصحة الآثار الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين وغيرهما انه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ بعد الفاتحة في تلك - 01:00:08

الصلوات سورة والمأثور في هدي النبي صلى الله عليه وسلم انه يقرأ سورة كاملة. واما قراءة بعض بعض السورة فهذا لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة فرضه وانما ثبت عنه - 01:00:28

عند مسلم انه صلى ببعض البقرة وبعض ال عمران في ركعتي الفجر. يعني في نافلة الفجر. ولم يدمه النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان فعلاً في نافلة. فالسنة اذا صلى الانسان صلاة فرض اماماً او - 01:00:48

فرداً ان يقرأ سورة كاملة يبتدئها من اولها الى اخرها. وكان هذا الامر مطرداً في العالم الاسلامي مستقراً حتى ولع الناس بقراءة بعض السورة فيقرأون بعض السورة ثم يركعون في الاولى ويقرأون بعض سورة - 01:01:08

اخري في الركعة الثانية. وانما لاحظ الشرع هذا لأن قراءة السورة كاملة يتبعها من الكمال والجلال ما لا يكون في قراءة بعض القرآن. كما ان انتفاع الناس بقراءة السور وتكرارها عليهم بما - 01:01:28

يعينهم على حفظ القرآن. ويتأكد هذا في هذه الاذمان التي ضاقت فيها اوقات الناس. فربما حفظ احدهم شيئاً من القرآن في اول عمره فان لم يكن امام مسجده متعاهداً السنة في القراءة بالسورة تامة في كل ركعة والا - 01:01:48

ذهب عنه محفوظه بخلاف العوام الذين يلزمون ائمة يلتزمون الهدي النبوى فانهم ربما حفظوا تلك السور من قراءة امامهم فينبغي ملاحظة هذا الامر في حق الائمة من طلاب العلم فان طالب العلم يلاحظ حكم الشرع - 01:02:08

وحكم الشرع في السنة المضطربة المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقرأ سورة تامة في كل ركعة نعم. عند الفراغ من الفاتحة. من المستحب للمصلي وغيره عند الحنابلة ايضاً قول امين عند الفراغ من الفاتحة حال الجهر بالفاتحة او الاسرار - 01:02:28

الامام والمأموم والمنفرد. وفaca للشافعية في كل. الشافعية يستحبون التأمين كذلك الامام والمأموم والمنفرد. واما المالكية فيستحبونه للمأموم والمنفرد دون امام اما تأمين الامام عندهم فغير مستحب الا في صلاة سرية. وقال ابو حنيفة - 01:02:58
يستحب التأمين سراً مطلقاً. والراجح هو مذهب الحنابلة. ان ما كان من الصلاة فانه يجهر بالتأمين فيه. وما كان من الصلاة سراً فان المصلي يسر في فيه فانه يجهر فيه بالتأمين وما كان من الصلاة سراً فانه يسر فيه بالتأمين في صحة الوارثة الآثار - 01:03:28
عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة في الصحيحين في الصحاحين اذا امن الامام فامنوا اذا امن الامام فامنوا فجعلوا التأمين حظاً للامام والمأموم معاً. نعم. قلتم وفقكم الله وما زاد على من - 01:03:58

في تسبيحه رکوع وسجود. وفي سؤال المغفرة بين السجدين. من المستحب للمصلي عند الحنابلة ايضاً الزيادة على المرة الواحدة في تسبيح رکوع وسجود وفي سؤال المغفرة بين السجدين. ونقل الترمذى الاجماع على الاول انه تستحب الزيادة على المرة الواحدة في تسبيح رکوع وسجود واستحباب - 01:04:18

الزيادة في الموضع الثاني هو مذهب الائمة الاربعة. ولا اعلم فيه خلافاً. واكمله في الاولين قول سبحان رب العظيم في الرکوع وقوله سبحان رب الاعلى في السجود وفي الموضع الثالث قول رب اغفر لي. لصحة الآثار الواردة في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم.

عن ذلك فانها لا تخلو من ضعف كزيادة وبحمده في الركوع والسجود فانها رويت من وجوه تصح وكذلك الزيادة على رب اغفر لي
فانها رويت من وجوه لا تصح لكن الزيادة على هذه الالفاظ - 01:05:18

جائزة لان المقام مقام تعظيم في الركوع او مقام سؤال ودعاء في السجود والجلوس بين السجدتين فيجوز للانسان ان يزيد ما شاء
فلو قال مثلا بين السجدتين رب اغفر لي وارحمني واهدني واعافي وارزقني واسترني - 01:05:38
واجبني ووفقني والهمني رشدي كان ذلك جائزا. نعم. قلت وفقكم الله ودعاء في تشهد من المستحب للمصلي عند الحنابلة ايضا
وفقا للثلاثة بل لا اعلم فيه خلافا استحباب دعاء في التشهد الاخير قبل السلام. لما في الصحيحين في حديث ابن مسعود رضي الله
عنه في - 01:05:58

التشهد ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر التشهد قال له ثم يتخير من الدعاء اعجبه واليه ثم يتخير من الدعاء اعجبه اليه
فيدعوه. فللإنسان ان يدعو بما شاء - 01:06:28

قبل سلامه بعد فراغه من التشهد الاخير. واكد المتخير منه هو المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم فما اثر عن النبي صلى الله عليه
وسلم من الدعاء مقدم على غيره. واذا شاء المرء ان يزيد دعاء من - 01:06:48
يناسب حاله فانه يزيد ما شاء. نعم. قلتم وفقكم الله ورفع اليدين عند الاحرام والركوع والرفع منه. من المستحب للمصلي عند
الحنابلة ايضا وفقا للشافعي. رفع اليدين عند الاحرام اي في التكبيرة الاولى عند اراده الدخول في الصلاة. وعند الركوع وعند الرفع
منه. للحديث - 01:07:08

الوارد في الصحيحين عن ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع اليدين في هذه الموضع الثلاثة ومذهب ابي حنيفة ومالك
استحباب رفع اليدين عند الاحرام. واستحباب رفع اليدين عند الاحرام مجمع - 01:07:38
عليه نقل الاجماع عليه ابن المنذر وابو عمر ابن عبد البر رحمهما الله. واما ما زاد عن ذلك فمختلف فيه. والاظهر والله اعلم استحباب
رفع اليدين في الموضع الثالثة المذكورة - 01:07:58

مع زيادة الموضع الرابع وهو مذهب الشافعية. وليس مذهبنا للحنابلة. اذا قام الانسان الى الركعة الثالثة لا ب الصحة الخبر في ذلك عن
النبي صلى الله عليه وسلم. وانما اقتصر ابو عبد الله احمد بن حنبل على الاستحباب في - 01:08:18

الموضع الثالثة لانه يرى ان ذكر الموضع الرابع في حديث ابن عمر لا يصلح خلافا للبخاري و المسلمين ان البخاري و مسلما خرج حديث
ابن عمر رضي الله عنهما وفيه ذكر الموضع الرابعة. ومذهب البخاري و مسلم - 01:08:38

في التفرد مذهب متوسط وابو عبد الله احمد بن حنبل كان يتشدد في افراد الحديث فلا يكاد يقبل ما تفرد به فالظاهر والله اعلم
صحة الموضع الرابع ايضا فيستحب رفع اليدين في الموضع الرابعة عند - 01:08:58
احرام والركوع والرفع منه والقيام الى الركعة الثالثة بعد التشهد اول طيب اذا اراد ان يرفع للموضع الرابع متى يرفع اه عند تمام
القيام طيب وغيره ايش اذا قام يعني مثل قول الاخ - 01:09:18

عند تمام التشهد الاول وقبل القيام. يقول الاخ اذا فرغ من التشهد الاول فاراد ان يقوم قال الله اكبر حال جلوسه ثم قام طيب كيف
نرجح بين هذين القولين؟ ها - 01:10:02

لا حنا نخلصك من القياس ان شاء الله سم ايش يعني مخير ثبت عن ابن عمر عند ابن ابي شيبة في كتاب المصنف انه كان
يرفع ويديه اذا قام وابن عمر هو راوي حديث الموضع الرابعة في رفع اليدين فهذا اصح ما يعتمد عليه في موضع الرفع انه -
01:10:20

واذا استتم قائمها رفع يديه نعم. ووضع اليمنى على اليسرى في قيامه وجعلهما تحت شرتة. من المستحب للمصلي عند الحنابلة ايضا
وفقا لابي حنيفة والشافعية وضع اليمنى على اليسرى في قيامه. لحديث سهل ابن سعد عند البخاري قال كان الناس يؤمرون ان يضع
01:10:58 -

الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة. يعني حال قيامه في الصلاة. ويستحب عند الحنابلة وفقاً للحنفية ان يجعلهما تحت سرتة فيقبض ذراعه اليسرى بيده اليمنى و يجعلهما تحت سرتة. ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث في موضع اليد -

01:11:28

كما نقله ابو بكر ابن المنذر في كتاب الاوسط عن بعض اهل العلم ولم يسمه. وهو الذي تدل عليه اعتبار وهو الذي يدل عليه اعتبار طرق الاحاديث التي رويت في وضع اليدين في تحقيق موضعه هل هو على -

01:11:58
صدر او على او فوق السرة او تحت السرة. فجميع الاحاديث الواردة في ذلك لا يصح منها شيء. بل قال ابو عيسى الترمذى في كتاب الجامع ان مذهب الصحابة ان مذهب الصحابة والتابعين -

01:12:18
التوسيعة في ذلك ان مذهب الصحابة والتابعين التوسيعة في ذلك يعني ان الانسان مخير ان شاء وضعها على صدره وان شاء وضعها على سرتة وان شاء وضعها تحت سرتة. وهذا من جنس ما ذكرت لكم من الدين المستفيد -

01:12:38
الذى ينقل بالشيوخ والشهرة فانك لو طلبت من الكتب الموجودة بايدينا اليوم اثرا يصح عن صحابي واحد في المسألة لم تجد اثرا ولكن اتصل عند الحفاظ الاولى كابي عيسى الترمذى ما هو مشهور من جريان العمل بذلك عن -

01:12:58
التي قبله من الامة ان الانسان مخير في موضع ما يجعل عليه يديه في صلاته ان شاء اجعلها على صدره وان شاء جعلها فوق سرتة او تحت سرتة. وهذه التوسيعة هي الملازمة لحال الناس -

01:13:18
اخلافهم طولاً وقصراً وبدانة وضعفها. وللحظة هذا الامر يوجب اختلاف الموضع. لأن البدينة الطويلة اذا وضع يديه على صدره كان مقامه غير ملائم لحاله من جمال صورته او او من سعة الامر عليه في الصلاة فانه يكون منها بشد يديه على صدره بطوله وبدانة جسمه كما -

01:13:38
ان من كان عكسه تكون حاله عكسه. فلما كان ذلك هو حال الناس صار المناسب هو التوسيعة. فدلالة الاثر بما نقله الترمذى رحمة الله عن الصحابة والتابعين ودلالة النظر في مراعاة احوال الناس تدل ان الراجح هو -

01:14:08
وان المرء مخير فيما يضع عليه يديه حال قيامه في الصلاة بحسب حاله. نعم. قلت الله ونظره الى موضع سجوده. من المستحب للمصلى عند الحنابلة ايضاً نظره الى موضع السجود -

01:14:28
وفقاً لابي حنيفة والشافعى. وروي في ذلك حديث لا يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن النظر يقتضيه. لأن جمع البصر في موضع واحد يعين على الخشوع الخشوع في الصلاة من المقاصد المطلوبة شرعاً. فلما كان جمع النظر في موضع واحد محققاً للخشوع -

01:14:48
كان اولى الموضع بتوجيه النظر اليه هو محل سجود الانسان لانه اشرف واسهل فيستحب ذلك لاندراجه في الامر بالخشوع. نعم. قلت وفقكم الله وقيامه الى الثانية على صدور قدميه وكذلك الى الثالثة والرابعة واعتماده على ركبتيه عند نهوضه. من المستحب

01:15:18

01:15:48
نصلي عند الحنابلة ايضاً وفقاً لمذهب ابى حنيفة قيامه الى الثانية على صدور قدميه وكذلك الى الثالثة والرابعة بالاعتماد على ركبتيه عند نهوضه وروي في احاديث ضعاف لا تصح. وقالت المالكية والشافعية يعتمد على يديه. فاذا اراد -

ان يقوم في صلاته اعتمد في على يديه وهو الراجح لحديث مالك ابن الحويرث في صحيح البخاري لما وصف النبي صلى الله عليه وسلم ذكر اعتماده على يديه عند قيامه صلى الله عليه وسلم بل اشبه ان السنة ان -

01:16:18

المصلى على يديه حال ارادة القيام في الصلاة. نعم. قلتم وفقكم الله وافتراشه اذا جلس بين السجدين وفي التشهد الاول وتوركه في الاخير. من المستحب للمصلى عند الحنابلة وفقاً للشافعية افتراشه اذا جلس بين السجدين وفي التشهد الاول -

01:16:38
يستحب له في في هذين الموضعين ان يكون مفترشاً وذلك بان ينصب قدمه اليمنى و يجعل قدمه البسرى تحت اليته كالفراش الممهد لها فيجلس عليها ويستحب له ان في التشهد الاخير بان يفضي برجله اليمنى الى الارض فيجعل وركه -

01:17:08

على الارض مع نصب رجله اليمنى. نعم. قلتم وفقكم الله فاته يميناً وشمالاً في سلامه. من المستحب للمصلى عند الحنابلة ايضاً التفاته

يمينا وشمالا في سلامه رفاقا للحنفية والشافعية. لما في صحيح مسلم من حديث سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه. لما ذكر -

01:17:38

سلام النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته فقال كنت ارى النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه وعن يساره حتى ارى بياض خده. فهذا يدل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم التفت. فالسنة - 01:18:08
اذا سلم الانسان ان يتلتفت في سلامه ولو سلم دون التفات صح لان الركن هو السلام واما الالتفاتات فانما هو سنة. نعم. السلام متى يكون والالتفاتات متى يكون؟ يكون نعم - 01:18:28

ثم يتلتفت يقول الاخ يعني يكون بعد الفراغ من التسلیم فيقول السلام عليکم ثم يتلتفت اذا لماذا يتلتفت المقصود بالالتفاتات تبليغ المصليين الكائنين عن اليمين انه سلم وتبليغ المصليين الكائنين عن الشمال انه - 01:18:54
وسلم حتى يأتموا بصلاته. ولا يقع كذلك الا اذا قارن بين الفعل والقول فاذا شرع في الالتفاتات شرع في القول فاذا اراد ان يتلتفت يمينا قال السلام عليکم ورحمة الله فيبتدا تسلیمه مع - 01:19:22

وبينيه عند فراغه من صفاته. ثم اذا رجع الى اليسار شرع في ذلك فقال السلام عليکم ورحمة الله فينهيه حال التفاتاته. نعم. قلتكم وفقكم الله النوع الثالث. المباحثات وفيه زمرة من المسائل من انواع الحكم التعبدی الاباحة. وهي اصطلاحا الخطاب - 01:19:42
ابو الشرعي الطبی المخیر بين الفعل والترك. الخطاب الشرعي الطبی المخیر بين الفعل والترك وسيذكر المصنف فيما يستقبل طائفة من المباحثات المتعلقة بالطهارة والصلة. نعم. قلت وفقكم فيباح لصائم السواك قبل الزوال بعود رطب. من المباح للصائم عند -

01:20:12

قنابلة السواك قبل الزوال بعود رطب. وانما كان عنده مباحا غير مستحب لان الرطب مظنة التحلل. فربما تحلل بتفرق اجزائه فدخل الى يوفي الصائم ما يجرح حرمة صيامه. ولذلك فانهم يستحبون ان يكون السواك - 01:20:42
قبل الزوال بعود يابس لثلا يهتك حرمة الصيام. فان تسوك عندهم بعود رطب كان ذلك مباحا والا شبه ان السنة اطلاق استحباب استعمال السواك في حق الصائم قبل الزوال بعد الزوال. نعم. قلت وفقكم الله وتباح قراءة القرآن مع حدث اصغر - 01:21:12
ثوب وبدن وخم. من المباح عند الحنابلة قراءة القرآن مع حدث اصغر. والحدث الاصغر هو ما اوجب وضوءا. والحدث الاصغر هو ما اوجب وضوءا. فمن كان محدثا حدثا اصغر جاز له ان يقرأ القرآن كما هو مذهب الحنابلة وفاقا للثلاثة بل لا اعلم فيه خلافا -

01:21:42

لكن شرط القراءة ان تكون دون مس فلا يجوز له مس المصحف كما تقدم. وبيانا عندهم ايضا قراءة مع نجاسة ثوب وبدن وخم. لانه لا دليل على المنع فلو كان ثوبه متنجسا او - 01:22:12
وكان بدنه متنجسا او كان فمه متنجسا بدم ونحوه فانه يباح له ان القرآن والاظهر والله اعلم ان من كان متنجسا الفم كره له قراءة القرآن لان من مقاصد استحباب السواك تطهير الفم. لانه مخرج القراءة في العبادات المأمور بها في - 01:22:32
الصلاه فتكون قراءة القرآن مطلقا في الصلاه او غيرها يستحب لها تطهير الفم. وجود النجاسة كالدم ونحوه مما يخالف هذا المقصود فيشبه ان يكون مكروها فيكره لمن كان في فمه نجاسة ان يقرأ القرآن حين - 01:23:02

من من يتخلص من النجاسة بدفعها وانقاء فمه ثم يقرأ القرآن فان قرأ كان ذلك مكروها نعم. من المباح عند الحنابلة معونة متوضى قريب ماء الوضوء اليه او صبه عليه لحديث المغيرة في الصحيحين قال صبيت على النبي صلى الله عليه - 01:23:22
وسلم فتوضاً وضوءه للصلاه. فصبه على النبي صلى الله عليه وسلم بذل معونة للمتوضى فيباح ذلك. وان كانت هذه الاعانة لعذر كعدم قدرة المتوضى على الوضوء فانه يجب اعانته. فلو قدر ان احدا عند عاجز عن الوضوء - 01:23:52

اي الا بمعونة فان اعانته على ذلك واجبة عليه لتوقف تحقق قيامه بطهارته وصلاته على معونة من رام معونته ممن عنده. نعم. قلتكم وفقكم الله النوع الرابع وفيه زمرة من المسائل. من انواع الحكم التعبدی الكراهة. وهي اصطلاح - 01:24:22
الخطاب الشرعي الطبی المقتضي للترك ارتضاء غير لازم. المقتضي للترك اقتضاء غير لازم. وسيذكر المصنف فيما يستقبل طائفة من

المكرهات المتعلقة بالطهارة والصلوة. نعم. قلت وفقكم الله فيكره دخول خلاء بما فيه ذكر الله تعالى. من المكره للمتخلص عند الحنابلة - [01:24:52](#)

دخول خلاء بما فيه ذكر الله تعالى وافقاً للثلاثة تعظيمها لذكر الله وروي فيه حديث عن أنس بن مالك رضي الله عنه صلوات الله عليه وسلم كان إذا دخل كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه. رواه الاربعة - [01:25:32](#)

والخاتم النبوى كان مشتملاً على ذكر الله. ففيه محمد رسول الله. إلا أن هذا الحديث لا يصح بل قال ابن مفلح في الحنابلة ولم أجده بل قال ابن مفلح من الحنابلة في كتاب الفروع - [01:25:52](#)

ولم أجده دليلاً سوياً ولم أجده دليلاً للكراهة سوياً هذا. وهي تفتقر إلى دليل والacial عدمه انتهى كلامه وهي تفتقر إلى دليل والacial عدمه فكان ابن مفلح يذهب إلى أن القول بالكراهة فيه - [01:26:12](#)

نظر وسيأتي أن من فروع الحنابلة وغيرهم كراهيّة ذكر الله في الخلاء ومن جنس ذلك دخول الإنسان بما فيه ذكر الله فإذا أمكنه أن لا يدخل بيت الخلاء بشيء فيه ذكر الله فإنه الأولى للمسلم. نعم. قلتم وفقكم الله وكلام فيه - [01:26:32](#)

لا حاجة من المكره للمتخلص عند الحنابلة كلام في الخلاء بلا حاجة. كيف ما كان ذلك الكلام فيكره له أن يتكلم بكلام على قضاء حاجته وروي في الحديث لا تثبت - [01:27:00](#)

شيء روى فيه روي فيه ما يتعلق بكلام يذكر الله خاصة. كما في صحيح مسلم من حديث ابن عمر أن رجلاً من فسلم على النبي صلوات الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه. وفي معناه أيضاً حديث - [01:27:20](#)

مهرج ابن اندف عند أبي داود واسناده صحيح. فيكره للمرء أن يتكلم بشيء فيه ذكر الله عز وجل حال كونه في الخلاء. وأما غيره من سائر الكلام فليس في الأدلة ما ينتهض إلى القول - [01:27:40](#)

كراهته لكنه من المروءة التي خرج عليها الناس. فمن المروءة التي اعتنادها الناس ولا سيما بلادي العربية أن مما يستقبح ويسترذل من الإنسان أن يخاطب غيره في حال قضاء في بيت الخلاء فأن كان تم حاجة داعية أجاب بما يفي بتلك الحاجة لأن ينادي يا - [01:28:00](#)

هل أنت موجود ويكون في الخلاء؟ فلا بأس لو قال نعم. لأن ذلك مما لا يقدر في المروءة وإنما الذي يقدر في ما زاد عن الحاجة. نعم. قلت وفقكم الله ومسه فرجه بيده اليمنى عند - [01:28:30](#)

حاجة من المكره للمتخلص عند الحنابلة مس فرجه بيده اليمنى عند قضاء الحاجة. تكريماً لها لأنها مخصوصة بالتكريم شرعاً فالتكريم في الشرع لليد اليمنى وعند البخاري ومسلم من حديث أبي قتادة الانصاري رضي الله عنه أن النبي صلوات الله عليه وسلم قال إذا بالحكم فلا يمس ذكر - [01:28:50](#)

بيمنيه أي حال قضاء الحاجة. نعم. قلتم وفقكم الله ويكره السواك لصائم بعده الزوال من المكره عند الحنابلة السواك لصائم بعد الزوال مطلقاً. فعندهم يكره بعد الزوال السواك مطلقاً بعود يابس أو رطب. وتقدم أن الأحاديث تضمنت الاطلاق في فضل السواك في حق - [01:29:20](#)

قائم وغيره قبل الزوال وبعده. بل أشهر رجحاناً والثابت قولوا إن السواك للصائم سنة مطلقة قبل الزوال وبعد الزوال. نعم. قلت وفقكم الله ويكره الأسراف في الوضوء من المكره للمتخلص عند الحنابلة الأسراف في الوضوء. وهو مجاوزة الحد فيه. روي - [01:29:50](#) فيه حديث صريح لا يثبت. لكن السنة الثابتة عن النبي صلوات الله عليه وسلم قلة ماء الوضوء فالمستحب للإنسان أن يقلل ماء وضوء. واختلف أهل العلم في الأسراف في ذلك. وقد نقل - [01:30:20](#)

النووي رحمة الله تعالى اتفاقهم على النهي عن ذلك. وما ذكره من النهي محل اتفاق. لكن العلماء مختلفون هل النهي للكراهة أو هو للتحريم على قولين فمنهم من يذهب أنه - [01:30:40](#)

كراهة وهو مذهب الحنابلة ومنهم من يذهب أنه التحرير. والظاهر والله أعلم أنه إذا كان الأسراف أو مفضياً إلى مخالف الصفة النبوية في الوضوء كان محرماً. فأن لاء فلاناً. ولو قدر أن إنساناً غسل - [01:31:00](#)

اعضاوه اربع مرات فهذا قد اشرف في الوضوء مخالف الصفة النبوية في الوضوء فيشبه ان تكون الزيادة محرمة لكن ان توضأ ثلاثة واستعمل ماء كثيرا فان الاسراف حينئذ يكون مكروها. نعم - [01:31:20](#)

قلتم وفقكم الله ويكره للمصلى اقتصاره على الفاتحة وتكرارها. من المكروه صلي عند الحنابلة اقتصاره على الفاتحة في غير ثلاثة مغرب واخیرتی رباعیة کأن يقرأ فقط الفاتحة ولا يزيد عليها سورة في الأولى والثانية فذلك مكروه - [01:31:40](#)

وكذلك يكره تكرارها وفaca للثلاثة کأن يقرأ الفاتحة في اول صلاته ثم يعيدها مرة ثانية على اراده كونها سورة بعد الفاتحة وذلك مكروه لمخالفته هدي النبي صلي الله عليه وسلم فلم يصح - [01:32:10](#)

عن النبي صلي الله عليه وسلم الاقتصر على الفاتحة الا في الركعة الثالثة والركعة من المغرب وركعتين الاخيرتين من الرابعة الظهر والعصر والعشاء. ولم يثبت عنه صلي الله عليه وسلم انه جعل الفاتحة مقام السورة التي - [01:32:30](#)

تقرا بعد الفاتحة فلم يقرأ الفاتحة مرتين قط. نعم. من مكروه للمصلى عند الحنابلة التفاته بلا حاجة وفaca للثلاثة. وحكاه ابن حجر اجماعا في البخاري وفي البخاري ان النبي صلي الله عليه وسلم سئل عن الالتفات في الصلاة فقال هو - [01:32:50](#)

اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد. فالالتفات بالصلاه مكروه. وان كان الالتفات حاجة خوف عدو ونحوه فان الكراهة ترتفع لان الحاجة ترفع الكراهة فمن قرأت له حاجة جاز له ان يتلفت في صلاته. نعم. قلت وفقكم الله وتغميضه عينيك. من - [01:33:20](#) المكروه للمصلى عند الحنابلة تغميض عينيه. وعلوا ذلك بشيئين. احدهما ان ذلك مشابهة لليهود في صلاتهم فانهم يغمضون فاذهبون يغمضون عيونهم اذا صلوا. والثاني ان انه مدعاه للكسل والنوم انه مدعاه للكسل والنوم. فإذا اغمض الانسان عينيه استدعي الكسل الى نفسه - [01:33:50](#)

ربما نام ولم يكن من هديه صلي الله عليه وسلم تغميض عينيه كما ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى يكن صلي الله عليه وسلم يغمض عينيه ليستدعي الخشوع. وإنما يمكن ان يكون ذلك مشروعا اذا - [01:34:25](#)

ووجد في قبلة الانسان ما يشغلة فالكراهة حينئذ بعيدة. لأن من المقاصد المطلوبة في الصلاة حصول الخشوع واطلاق النظر الى مشغل مما يشتت خشوع الانسان. فإذا اغمض - [01:34:45](#)

طلبا لدفع المشوش الذي لاح بين ناظريه فان ذلك لا يكون مكروها. بل ذهب ابن القيم الى ان القول بالاستباحة حينئذ يشبه اصول الشرع ومقاصده. نعم قلت وفقكم الله وفرقعة اصابعه وتشبيكها. من المكروه للمصلى عند الحنابلة فرقعة - [01:35:05](#)

طابعه وتشبيهها وفرقعة الاصابع غمزها او مدها حتى تصوت بان يغمزها اي يضغطها او يمددها حتى تصوت اي يكون لها صوت فرقعة وتشبيكها هو ان يدخل احدى صابع يديه بين اصابع الاخرى. فيكرهان في الصلاة اجماعا. نقله ابو محمد ابن قدامة في - [01:35:31](#) كتاب المغني. نعم. قلت وفقكم الله ومشه لحيته وكفه ثوبه. من المكروه للمصلى عند الحنابلة مسه لحيته. لانه عبث ينافي الخشوع المأمور به. وفaca للثلاثة ويكره كفه ثوبه للتحريم عنه. وفي الصحيحين من حديث ابن عباس - [01:36:01](#)

رضي الله عنه ان النبي صلي الله عليه وسلم قال ونهيت ان اكف ثوبا او شعرا. وكف الثوب جمعه وطيه. فإذا جمع الانسان ثوبه وطواه سمي هذا كفا وهو مكروه - [01:36:31](#)

وهو مكروه اتفاقا. لماذا؟ كره اتفاقه لماذا كره الكف في التوب في الصلاة. نعم الناس كيف ينافي حالة الصلاة كيف هنا في حالة الصلاة تشمل التوب نعم ها؟ لا هو الان يديه فقد شمر يديه. لماذا يكره في الشرك؟ ان يكف ثوبه - [01:36:51](#) ها كيف شغله عن الصلاة الجواب لأن تشمیر الثياب دليل على الشغل بامر. وعادة الناس اذا شغلوا بأمر من الدنيا عن ثيابهم اقبلوا عليه والصلاه محل اقبال على الله. فلا يناسبها الحال التي تضاهي حال - [01:37:34](#)

بالدنيا فكره ذلك له. نعم. احسن الله احسن الله اليكم وفقكم الله وافتراضه ذراعيه ساجدا. من المكروه للمصلى عند الحنابلة ذراعيه ساجدا وهو القاؤهما على الارض ملصقة بهما كما تفعله السباع - [01:38:00](#)

اذا القى الانسان ذراعيه على الارض فصار ساجدا على الذراع كله وقع في مشابهه اذا فتكره اجماعا لوقوع هذه المشابهه للسباع وهي جنس ناقص. كما ان هذه من صفات التهاون والكسل. ووقع التصریح بذلك في الصحيحين. من حديث انس رضي الله عنه ان النبي -

صلى الله عليه وسلم قال اعتدوا في السجود ولا يبسط أحدكم ذراعيه بسطا الكلب وقوله صلى الله عليه وسلم اعتدوا في السجود يتضمن الامر بان يكون الانسان على حال اعتدال - 01:39:00

وحال الاعتدال هي التوسط بين الانبساط وبين المبالغة في المجافاة فيؤمر الانسان بان يكون وسطا بين هاتين الحالين. نعم. قلتم وفقكم الله وسدل المكروه للمصلحي عند الحنابلة سدل وفاقا للثلاثة. وهو ان يلقي رداءه من جانبيه - 01:39:20
ولا يكفي احدهما على الاخر. فاذا جعل رداءه وهو الذي يلبسه في اعلى جسده سمي ذلك سدلا. فاذا رد احد الطرفين على الآخر فانه حينئذ يكون قد السدل وهذا كان ممثلا في الرداء الذي هو لباس العرب. اما الشوب اليوم فانه بنفسه لا يحتاج الى مثل هذه الحالة -

01:39:50

وانما يكون مثل ذلك فيما يلقيه الانسان فوق الثوب من لباس يتقي به من البرد مثلا فانه يلفه عليه ويكتفه على جسده فيرد احد طرف فيه على الاخر. نعم. قلت وفقكم - 01:40:20

الله وهو الحجة في ذلك حديث انه صلى الله عليه وسلم نهى عن السدر. رواه ابو داود وغيره وهو حديث حسن واحسن السدل المتعلق بالنهي هو سدل الثوب. نعم. قلتم وفقكم الله وان يخص - 01:40:40
بما يسجد عليه. من المكروه للمصلحي عند الحنابلة. وفاقا للحنفية والمالكية ان يخص وجبهته بما يسجد عليه اي ان يتخد شيئا يخص جبهته بالسجود عليه لانه من شعار اهل من البدع من الراافضة فمن العلامات التي يتميزون بها تخصيص جباههم بما يسجدون عليه. فيكره ذلك - 01:41:00

فيه من التشبيه باهل الباطل. نعم. قلتم وفقكم الله او يمسح اثر سجوده من المكروه للمصلحي عند الحنابلة ان يمسح اثر سجوده في صلاته دون خارجها بلا حاجة الى ذلك فاذا علق بجبهته شيء في اثناء الصلاة عمد اليه فالقام دون حاجة - 01:41:30
فان ذلك يكره وصح فيه اثر عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه عند ابن ابي شيبة في المصنف فان كانت الحاجة داعية كان يكون ما علق بجبهته ساقطا على عينيه فيؤثر في خشوعه في صلاته فله - 01:42:00
وان يدفعه عنه واما خارج الصلاة فانه لا كراهة اتفاقا. قاله ابن مفلح في كتاب الفروع فاذا انصرف الانسان من صلاته وسلم فله ان يدفع ما علق بجبهته من اثر سجوده. نعم. قلت - 01:42:20

الله او يستند بلا حاجة. من المكروه للمصلحي عند الحنابلة ان يستند بلا حاجة الى نحو جدار لانه يزيل مشقة القيام فيكره اتفاقا. نقله ابن قاسم العاصمي في حاشيته ومحل الكراهة ما لم يحتاج اليه لكبر او مرض فاذا احتاج اليه اندفعت تلك الكراهة - 01:42:40
وارتفعت نعم. النوع الخامس المحرمات وفيه زمرة من من انواع الحكم التعبدية التحرير. وهو اصطلاحا الخطاب الشرعي الظليبي المقتصي للترك اقتضاء ايش ؟ لازما المقتصي للترك اقتضاء افتضاء لازما فالفرق بين اقتضاء الترك في المكروه والمحرم ان اقتضاء الترك في المكروه غير لازم - 01:43:10

واما في المحرم فانه لازم وسيذكر المصنف جملة من المسائل المتعلقة بالطهارة والصلاحة مما يحرم. نعم. قلت وفقكم الله فيحرم على المتخلّي. استقبال القبلة واستدبارها فعنده قضاء الحاجة بفضاء. من المحرم على المتخلّي عند الحنابلة وفاقا للمالكية والشافعية - 01:43:50

استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة بفضاء دون بنيان. للنبي الوارد عن ذلك في عدة احاديث. وقيد المنع بفضاء بما صح عن ابن عمر رضي الله عنه عند ابى داود انه قال انما نهي عن ذلك في الفضاء. انما نهي عن هذا في الفضاء. فاذا - 01:44:20
كان بينك وبين القبلة شيء يستررك فلا بأس. فاذا كان بينك وبين القبلة شيء يستررك فلا بأس فعلم ان النبي الوارد محله الفضاء. فان وجد ستر في بنيان ونحوه ارفع - 01:44:50

النبي الوارد في ذلك. نعم. ولبسه فوق حاجته. من محروم على المتخلّي عند الحنابلة لبسه فوق حاجته اي بقاوه على قضاء حاجته فوق ما يحتاج اليه في قضائه. فقضاء الحاجة انما يتطلب فيه الانسان بقدر ما يستدعي - 01:45:10

خروجها فإذا خرجت تلك الحاجة قام ولم يلبث على قضاء حاجته وعمل الحنابلة الكراهة بما فيه من كشف وعمل الحنابلة التحرير بما فيه من كشف العورة دون حاجة وما يورثه من الداء عند الاطباء. وما ذكره من ان طول اللبس على قضاء الحاجة يورث -

01:45:40

داء لم يثبت فيه شيء عند الاطباء. وما علوا به من انه يتضمن كشف العورة دون حاجة فالاشبه انكشف العورة دون حاجة لا يبلغ التحرير وإنما يكون مكروها بل اشبه - 01:46:10

الطاعة لا التحرير. نعم. بطريق مسلوك وظل النافع ومورد ماء وبين قبور المسلمين وعليها وتحت شجرة عليه هذا ثمر يقصد. من المحرم على المتخلية عند الحنابلة. بوله وتغوطه بطريق مسلوك - 01:46:30

نافع ومولد ماء وفaca للحنفية. والظل هو مستظل الناس. الذي يستظلون به ويعتادون الجلوس فيه. او يتخدونه مقيلا. اي مكانا يقليون فيه وينامون النهار ورويت في ذلك عدة احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عند مسلم وغيره. ويحرم ايضا - 01:47:00
قضاء الحاجة بالبول والتغوط بين قبور المسلمين وعليها بما فيه لما فيه من اذية الميت وهتك حرمتة والميت من المسلمين له حرمة حال موته كحرمتة على حياته. ويحرم كذلك البول والتغوط تحت شجرة عليها ثمر يقصد - 01:47:30

ان يطلب سواء كان مأكولا او غير مأكولا. لأن التمر الذي يقصد اذا لم يكن مأكولا فان الناس ينتفعون به في في اشياء اخرى كأن يكون طعاما لبهائهم او يتخدون منه شيئا من الصناعات التي ينتفعون بها - 01:48:02

نعم من مسجد بعده بلا عذر او نية رجوع من المحرم عند الحنابلة وفaca للحنفية خروج من وجبت عليه صلاة اذن لها من مسجد بعد الاذان الا في حالين. فالحال الاول وجود عذر يبيح خروجه - 01:48:22

وجود عذر يبيح خروجه. كأن يكون اماما لمسجد اخر. فيذهب الى ذلك المسجد بعد رفع الاذان في المسجد الاول والآخر او الحال الاخرى ان ينوي الرجوع ان ينوي الرجوع فيخرج من فيخرج ان ينوي الرجوع فيخرج من المسجد بعد رفع الاذان فيه مریدا - 01:48:58

العودة اليه لقضاء حاجة ونحوها. ودليل التحرير ما رواه مسلم عن ابي الشعتاء قال كنا قعودا في المسجد مع ابي هريرة رضي الله عنه فاذن المؤذن. فقام رجل من المسجد يمشي - 01:49:28

فاتبعه ابو هريرة بصره حتى خرج من المسجد. فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم فخبره بكون ذلك معصية دال على انه حديث مرفوع - 01:49:48

ان الصحابة لا يخبرون عن كون شيء معصية الا بوحى ذلك ان الحكم على الاعمال مدحا وذما وحسنا وقبحا وتوابا وجاء موكول الى الخطاب الشرعي. فلما صرخ ابو هريرة بكونه معصية علم انه - 01:50:08

محرم. قال لي عامي ما الذي اعلم ابا هريرة ان هذا الرجل لن يرجع قال كيف يقول ابو هريرة فيه انه عصى؟ ربما رجع وانت تقولون انه اذا نوى الرجوع لم يحرم عليه ذلك - 01:50:28

ما الجواب نعم ايش؟ الهيئة التي خرج بها نعم يعني ان ابا هريرة اطلع بقرائن الحال التي احاطت بالرجل انه اراد الخروج ولم ينوي الرجوع كان يكون قد جمع ما له من متعة وعتاد في المسجد - 01:50:50

خرج منه بهذه قرينة تدل على انه لا ينوي الرجوع غالب على ظن ابي هريرة انه لا يرجع فقال ما قال نعم. قلتكم الله الخاتمة في جملة من الشروط والشروط والأركان - 01:51:15

والواجبات والنواقض والمبطلات المحتاج اليها. وهي اربعة انواع. لما فرغ المصنف وفقه الله من بيان جملة من الاحكام الفقهية التعبدية اتبعها بذكر جملة من الاحكام الوضعية المتعلقة بها مقرونة بما اتصل بها من غيرها. الحكم الوضعي اصطلاحا هو الخطاب -

01:51:35

الشرعی بوضع شيء هو الخطاب الشرعي بوضع شيء علامة على شيء الخطاب الشرعي بوضع شيء علامة على شيء في شرط او سبب او مانع في شوط او سبب او مانع. وهي اربعة انواع هي الشروط ثم - 01:52:05

والاركان ثم الواجبات ثم النواقض والمبطلات كما سيعدها المصنف. نعم. قلتم وفقكم الله النوع الاول الشروط وفيه قسمان احدهما شروط الوضوء والآخر الصلاة فشروط الوضوء ثمانية. الاول انقطاع ما يوجبه - 01:52:35

والثاني النية والثالث الاسلام والرابع العقد والخامس التمييز والسادس الماء الطهور المباح. والسابع ازالة ما يمنع وصوله الى البشرة والثامن استنجاء او استجمamar قبله. وشرط ايضا دخول وقتنا على من حدته دائم لفرضه - 01:53:05

شروط الصلاة ضربان شروط وجوب وشروط صحة فشروط وجوب الصلاة باربعة الاول الاسلام الثاني العقد الثالث البلوغ الرابع النقاء من الحيض والنفاس وشروط صحة الصلاة تسعه الاول كلام الثاني العقل والثالث التمييز. والرابع الطهارة من الحديث - 01:53:40

خامس دخول الوقت والسادس ستر العورة. والسابع اجتناب نجاسة غير عنها في بدن وثوب وبقعة والثامن استقبال القبلة والتاسع ذكر المصنف رحمة الله تعالى في هذه الجملة النوع الاول وهو الشروط. وان له قسمان احدهما شروط الوضوء والآخر شروط الصلاة مما - 01:54:20

علقوا بهذا المحل والشروط جمع شرط. والشرط في الاصطلاح الفقهي وصف خارج عن ماهية العبادة او العقد. وصف خارج عن ماهية العبادة او العقد تترتب عليه الاثار المقصودة من الفعل. تترتب عليه الاثار - 01:55:00
من الفعل والماهية كلمة مولدة اي غير عربية يراد بها حقيقة الشيء. والماهية كلمة مولدة اي ماهية الشيء. فتكون حينئذ شروط الوضوء هي اوصاف خارجة عن ماهية الوضوء تترتب عليها اثار - 01:55:30

او اوصاف خارجة عن ماهية الوضوء تترتب عليها اثارها. وتكون شروط الصلاة هي مصادف خارجة عن ماهية الصلاة تترتب عليها اثارها او اوصاف خارجة عما هي الصلاة تترتب عليها اثارها. وهذا الحد المذكور للشرط. وما تفرع عنه من تعلقه بشروط الوضوء - 01:56:00
شروط الصلاة هو بحسب الاصطلاح الاصولي. لأن الاصوليين معنى يريدونه في الشر ليس هو الذي يريده الفقهاء من الشرط بل بينهما اشتراك وافتراء والحق التي يدل بها على الاحكام يقع في جملة منها فرق بين طريقة الفقهاء وطريقة الاصوليين وسيأتي - 01:56:30

ذكره معنى للواجب استعمله الفقهاء ولم يذكره الاصوليون. ثم ذكر ان شروط الوضوء ثمانية عند الحنابلة. وكتب الحنابلة تختلف في عددها دون تفصيل المعدود. فمنهم من يدرج استصحاب النية في اصل اشتراطها. ومن - 01:57:00

منهم من يجعل الطهورية المتعلقة بالماء واباحته شرطين وهكذا. فهم يجتمعون على تفاصيل المراد لكن يختلفون في العدد الذي يفضي الى المراد. وما ذكرناه هو المناسب المشهور. فالشرط الاول انقطاع ما يوجبه. وموجب الوضوء هو ناقضه. وموجب الوضوء هو ناقضه. وانقطاعه ان يفرغ - 01:57:30

ومنه وانقطاعه ان يفرغ منه فلا يصح ان يشرع في الوضوء حتى ينقطع ذلك فمثلا من كان يقضي حاجته بتبول فانه لا يشرع فيه الوضوء حتى ينقطع من البول ويفرغ منه والثانية النية. وهي شرعا اراده القلب العمل تقريبا الى الله. اراده - 01:58:00

القلب العمل تقريبا الى الله. فيكون غسله اعضاء هو بنية فعل الوضوء تقريبا الى الله سبحانه وتعالى والثالث الاسلام والرابع العقل والخامس التمييز وهو في الاصطلاح الفقهي قائم بالبدن يتمكن به الانسان من معرفة منافعه ومضاره. وصف - 01:58:30

بالبدن يتمكن به الانسان من معرفة منافعه ومضاره. ويعرف التمييز باحدى علامات الاولى علامه قدرية قطعية. علامه قدرية قطعية ارجع الى الوصف المتقدم فمتى عرف الانسان منافعه ومضاره فقد حصل له التمييز - 01:59:00

ويقارنه غالبا فهم الخطاب ورد الجواب. ويقارنه غالبا فهم الخطاب ورد الجواب والثانية علامه شرعية ظنية. علامه شرعية ظنية. وهي تمام سبع سنين وهي تمام سبع سنين لتعليق امر الابناء بالصلاه عليها كما في الحديث المخرج عند ابي داود بسند - 01:59:30
حسن عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مروهم بالصلاه لسبعين يعني عند تمام سبعين فاذا كمل له سبع فاذا كملت له سبع سنين امر بالصلاه. فهذه علامه ظنية للتمييز - 02:00:00

اذا والشرط السادس الماء الطهور المباح اي كونه بماء طهور حلال. فخرج بالقيد الاول الطاهر وخرج بالقيد الثاني المنصوب والمسروق والموقوف على غير وضوء. وتقدم ان مذهب الحنابلة ان من توضأ بماء طهور غير مباح فان وضوئه لا يصح. والراجح صحة وضوئه مع لحوظ اللاثم - 02:00:20

والسابع ازالة ما يمنع وصوله الى البشرة. ازالة ما يمنع وصوله الى البشرة والمراد بالبشرة ظاهر الجلد. فاذا كان على البدن ملاصق له كعجين او دهن او نحو ذلك فمما له جرم مستحكم فانه لا بد من ازالته حتى يصل الماء الى البشرة. واما ان كان ليس له جرم مستحكم - 02:00:50

يمنع وصول الماء كالحناء ونحوه فانه لا يضر في الوضوء. ويتأتى على هذا اشكال في ما يضعه الناس اليوم من انواع ما يدهنون به في ايديهم ووجوههم هل تجب ازالته ام لا؟ ما الجواب - 02:01:21

كيف يعرف هذا كيف يعرف ان له جرم ولا لا اذا كان له جرم دهني بحيث اذا سقط عليه الماء فانه ينزل ويلاحظ نزوله على الدهن فمتي لم يتشربه البدن وكان له جرم فانه لا بد من ازالته واما ان كان مما يتشربه البدن - 02:01:48

بحيث اذا وضعه الانسان على بدن زال فلم يجد له اثرا لانه قد دخل الى داخل بدنه فما كان كذلك من المتشرب للبدن مما يتشربه البدن فانه لا يقدح في الوضوء. اما ما كان له جرم باق كالمشتمل على مادة دهنية - 02:02:27

ظاهرة فهذا لا بد من ازالته. والشرط الثامن استنجاء او استجمار قبله. اي اذا كان الخارج من السبيلين قوله او غائطا. اما خروج الريح فلا استنجاء ولا استجمار فيه. ومحل هذا في حق من احتاج الى قضاء حاجته - 02:02:47

بتبول او تفوط فانه يقدم بين يدي وضوء الاستنجاء او الاستجمار له. فان لم يحتاج الى قضاء حاجته شرع في وضوئه دون استنجاء ولا استجمار. وشرط ايضا دخول وقت على من حدثه دائم لفظه - 02:03:07

صاحب الحدث الدائم هو الذي لا ينقطع حدثه. لان الحدث باعتبار انقطاعه نوعان احدهما حدث منقطع. حدث منقطع. والآخر حدث متقطع. والآخر حدث متقطع فالحدث المتقطع هو الذي متى خرج انتهى الى حد هو الذي متى خرج انتهى الى - 02:03:27

هدي واما الحدث المتقطع فهو المسترسل الذي لا ينتهي الى حج بل ينقطع يسيرا ثم يعود مرة ثانية من غير ارادة صاحبه كحال منه سلس بول او سلس ريح او امرأة - 02:03:57

استحاضة فمن كانت هذه حالة من اصحاب الحدث الدائم الذي لا ينقطع فانه يستلزم في حقه بان لا يتوضأ لصلاته الا بعد دخول وقتها. فاذا اراد ان يتوضأ للعشاء توضأ - 02:04:17

عدا الاذان فاذا خرج منه شيء بعد ذلك لم يضره لمشقة التحرز منه. فان توضأ قبل اذان العشاء ثم خرج منه شيء فانه يقدح في وضوئه. لانه لم يتلزم بما امر به من تأخير - 02:04:37

وضوئه الى دخول وقت صلاته. لان المناسب للتخفيف في حقه هو ملاحظة الوقت. وتقديمه الوضوء قبل دخول الوقت اسقاط لهذه الملاحظة الشرعية. فيعامل بضده فيؤمر اذا توضأ قبل دخول الوقت بان يعيد الوضوء مرة - 02:04:57

مرة ثانية ثم ذكر المصنف شروط الصلاة وبين انها ضربان شروط وجوب وشروط صحة وشرط الوجوب يرجع الى الحكم التعبدى. المسمى بالتكليف وشرط الصحة يرجع الى الحكم الوضعي. فشروط وجوب الصلاة اربعة اتفاقا. الاول - 02:05:17

الاسلام والثاني العقل. والثالث البلوغ. والرابع النقاء من الحميس والنفاس فلا تجب الصلاة على كافر ولا مجnoon ولا صغير ولا حائض ولا نساء. وشروط وصحة الصلاة تسعه الاول الاسلام. والثاني العقل والثالث التمييز. والرابع الطهارة - 02:05:47

من الحدث والحدث وصف طارئ على البدن وصف طارئ قائم مانع مما تجب له الطهارة. وصف طارئ. ومعنى طارئ اي انه كان هودا ثم استجد على المرء وطرا عليه قائم بالبدن مانع مما تجب له الطهارة - 02:06:17

وهو نوعان الاول حدث اصغر. وهو ما اوجب وضوءا. والثاني حدث اكبر وهو وما اوجب غسلا. والخامس دخول الوقت. اي وقت الصلاة المكتوبة من الفرائض الخمس في اليوم والليلة اي وقت الصلاة المكتوبة من الفرائض الخمس لليوم والليلة. والسادس ستر

الغوره - 02:06:47

والعورة سوءة الانسان وكل ما يستحيا منه. والعورة سوءة الانسان وكل ما يستحيا منه والرجل حرا كان او عبدا فعورته من السرة الى الركبة. والرجل حرا كان او فعورته من السرة الى الركبة. وهم ليسا من العورة. اي السرة والركبة ليس من العورة - 02:07:17 بما في حديث جابر رضي الله عنه في الصلاة في الثوب الواحد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فان كان واسعا يعني الثوب فالتحف به وان كان ضيقا فاتزر به. فإذا كان الثوب واسعا جعله لحافا - 02:07:47

يضم جميع بدن فاداره على بدنها وان كان ضيقا اتزر به جعله محل الازار ومحل الازار عند العرب من السرة الى الركبة. واما المرأة الحرة فكلها عورة في الصلاة الا وجهها ويديها وقدميها. الا وجهها ويديها وقدميها. فان هذه مما تظهر - 02:08:07 عادة فان هذه مما تظهر عادة فإذا صلت المرأة بغير حضرة رجال اجانب كشفت عن وجهها وعن يديها وعن رجلها. واستثناء الوجه محل اجماع. استثناء الوجه محل اجماع واختلف في الحق اليدين والقدمين. والاظهر والله اعلم الحقهما بالوجه. لأن قمنص نساء الصحابة رضي الله عنهم - 02:08:37

عنهن وقبلهن امهات المؤمنين كانت ضعيفة ناقصة يجري في العادة غالبا انكشف واليدين والقدمين فيهما ف تكون ملحقة بهما والمراد باليدين الكفين وليس في الاadle ما ينتهي الى ايجاب تغطية اليدين والقدمين. والشرط السابع اجتناب نجاسة غير - 02:09:07 عنها في بدن وثوب وبقعة. فيؤمر بازالة النجاسة من ثلاثة مواطن. احدها من بدن المصلي ازالتها من بدن المصلي. وثانيها ازالتها من الثوب المليوس المصلي فيه ازالتها من الثوب المليوس المصلي فيه. وثالثها ازالتها من البقعة التي - 02:09:37 يصلى عليها المصلي. والشرط الثامن استقبال القبلة. وهي الكعبة. ففرض من يرى الكعبة عينها حكاہ ابن قدامة اتفاقا. فإذا كان الانسان يرى الكعبة فانه يجب ان يستقبل عينها وهذا ممکن في حق من كان قريبا منها. ومما ينبه اليه ان بعض المصليين ربما اعتدوا - 02:10:07

بالخطوط الموضوعة في المسجد للدلالة على القبلة. وتكون احيانا هذه الخطوط في بعض الزوايا خارجة عن عين القبلة في ينبغي للانسان الا يتبع الخط وانما يتبع عين القبلة التي بين يديه فيتوجه - 02:10:37 اليها ببدنه فان هذا فرض اتفاقا في حق من كان يرى القبلة قريبا منها. اما من كان بعيدا عنها ففرضه استقبال جهتها اي ان يستقبل جهة القبلة لانه اذا تبعد الامر من - 02:10:57

مكة المكرمة في بيت الله الحرام من الكعبة المشرفة اتسعت الجهة حين ذلك وشق اصابة العين فان البعيد في الرياض او في القاهرة او في الرباط او في غيرها يشق على كل واحد من المصليين ان يستقبل - 02:11:17 عين القبلة بان يصيب هذا البناء عينه. ويکفي في ذلك ان يستقبل جهتها. وروي في ذلك حديث ضعيف لا يصح لكن ثبت ذلك عن عمر رضي الله عنه عند البيهقي وغيره بسند صحيح انه قال - 02:11:37 اذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك فما بينهما قبلة. يعني في حق اهل المدينة. فمن كان كذلك فقبلته في تلك الجهة ومن كان في جهة اخرى غير المدينة فقبلته بحسب بلده ثم - 02:11:57

الشرط التاسع وهو النية ونية الصلاة تتضمن امورا ثلاثة. الاول نية فعل نية فعل الصلاة. تقربا الى الله سبحانه وتعالى. تقربا الى الله سبحانه وتعالى بان يوديها قربة الى الله. والثاني نية تعين فرض الصلاة - 02:12:17 نية تعين فرض الصلاة بان يعين فرض صلاته هل هو الفجر او الظهر او العصر او المغرب او عشاء فلا بد من تعين هذا الفرض. والثالثة نية الامامة والائتمام. نية الامامة والائتمام - 02:12:47

بان ينوي الامام كونه اماما. وينوي المأمور كونه مأمورا هذه جماع نية الصلاة عند الحنابلة. وال الصحيح انه يکفي من نية الصلاة نوعان انه يکفي من نية الصلاة نوعان احدهما نية فعلها تقربا الى الله نية فعلها تقربا الى الله - 02:13:07 والآخر نية فرض الوقت ولو لم يعينه. نية فرض الوقت ولو لم يعينه فإذا كان ناويا فض وقته صحت صلاته على الراجح. لأن المناسب للنية التخفيف وفيها لمشقتها فانه يشق على القلب تدبیر امر النيۃ فاذا شدد فيه ربما اورثه - 02:13:37 له الوسوسة فالمناسب في حال الخلق الترفق بهم بالاكتفاء بنية فرض الوقت مجزئة ويبين ذلك في الفرق بين المذهب والراجح ان

من دخل في صلاة الظهر ولم يعين هذه الصلاة لكن نوى فرض - 02:14:07

ووقته فان صلاته على مذهب الحنابلة لا تصح لانه لم يعينها ظهرا لكن على الراجح تصح لانه انه نوى فرض وقته فهو لم يخرج من بيته ويقصد المسجد الا ان يؤدي فرض ذلك الوقت ولو لم يعيشه فتصبح منه - 02:14:27

نعم. قلتم وفقكم الله ان النوع الثاني الفروض والاركان وفيه قسمان. احد قروض الوضوء والآخر اركان الصلاة. ففروض الوضوء ستة. الأول غسل وجهي ومنه الفم بالمضمضة والانف بالاستنشاق. والثاني غسل اليدين مع المرفقين - 02:14:47

الثالث مسح الرأس كله ومنه الاذنان. والرابع غسل الرجلين مع الكعبين. والخامس الترتيب بين الاعضاء والسادس الموالاة. واركان الصلاة اربعة عشر الاول قيام في فرض مع القدرة. والثاني تكبيرة الاحرام. والثالث قراءة - 02:15:17

الفاتحة والرابع الركوع. والخامس الرفع منه. والسادس الاعتدال عنه سابع السجود والثامن الرفع منه. والتاسع الجلوس بين السجدين. والعشر امينة والحادي عشر التشهد الاخير والركن منه اللهم صل على محمد - 02:15:47

بعدما يجزى من التشهد الاول والمجزى منه التحيات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. والثاني عشر الجلوس له وللتسليمتين - 02:16:17

والثالث عشر الثالث عشر احسن الله اليكم. والثالث عشر التسليمتان عشر الترتيب بين الاركان النوع من الفروض والاركان للمحتاج اليها مما ذكر هنا قروض الوضوء واركان الصلاة. والفرض والركن بمعنى واحد - 02:16:47

والفرض والركن بمعنى واحد. والاركان جمع ركن. وهو وفي الاصطلاح الفقهى ما تركبت منه ماهية العبادة او العقد. ما تركبت منها هية العبادة او العقد ولا يسقط مع القدرة عليه ولا يجر بغيره. ولا يسقط مع - 02:17:17

عليه ولا يجر بغيره. فتكون اركان الوضوء هي ما تركبت منه ماهية الوضوء ما تركبت منها هية الوضوء. ولا يسقط شيء منها مع القدرة عليه. ولا يجر بغيره واركان الصلاة هي ما تركبت منها ماهية الصلاة ولا يسقط - 02:17:47

ومنها شيء مع القدرة عليه ولا يجر بغيره. ثم ذكر المصنف ان فروض الوضوء عند الحنابلة فاولها غسل الوجه ومنه الفم بالمضمضة والانف بالاستنشاق. فالغم والانف داخلان في جملة غسل الوجه. وثانيةها غسل اليدين مع المرفقين. فيدخلان في غسل اليدين - 02:18:17

المبتدئ من اطراف الاصابع فاذا شرع المتوضى يغسل يديه الى يبدأ من اطراف اصابعه وينتهي حتى يدخل المرفق في ذلك الغسل. والمراد بالمرفق العظم الناتي في اسفل العضد. سمي مرفقا لان - 02:18:47

انسان يرتفق به اي يطلب الرفق بنفسه اذا اتكاً. وثالثها مسح الرأس كله منه الاذنان فهما من الرأس لا من الوجه. ورابعها غسل الرجلين مع الكعبين. فيدخلان اي في غسل القدم فاذا غسل المتوسط قدميه فإنه يدخل في الغسل الكعبين. والكعب هو - 02:19:07

والعظم الناتي في اسفل الساق. هو العظم الناتي في اسفل الساق من جانب القدم اذا التقى والمشهور عند اكثر اهل العربية ان كل رجل لها كعبان احدهما باطن والآخر اخرها ظاهر وخامسها الترتيب بين الاعضاء. والمراد به تتبع افعال - 02:19:37

الوضوء وفق الصفة الشرعية تتبع صفة الوضوء وفق تتبع افعال الوضوء وفق صفة الشرعية ومحله بين الاعضاء الاربعة. الوجه واليدين والرأس والرجلين. فهذا هو محل الترتيب المطلوب. واما نفس العضو الواحد في اجزاءه من هذه الاعضاء الاربعة فان الترتيب بينها ليس - 02:20:07

ارضا فلو غسل يده اليسرى قبل يده اليمنى لم يقدر ذلك بالترتيب لثبتوه عن علي وغيره من رضي الله عنهم لكن لو قدر انه مسح رأسه قبل غسل وجهه فان ذلك يقدر في - 02:20:37

المأمور به. وسداسها الموالاة. وهي اتباع المتوسط الفعل الفعل الى اخر الوضوء اتباع المتوسط الفعل الفعل الى اخر الوضوء. من غير فراغ فيه ولا فصل بين اجزاءه من غير ترافق فيه ولا فصل بين اجزاءه. ومفرد ضبط ذلك الى العرف. ومفرد ضبط ذلك الى العرف - 02:20:57

حكم العرف بأنه وجد فصل كان ذلك قادحا في الموالاة. ومتى كان ذلك غير موجب للفصل لم يقدر بالموالاة فلو قدر ان انسانا يتوضأ

ثم رن هاتفه الجوال فاخذه في اثناء وضوءه ثم - 02:21:27

قال له انا اتوضأ واتصل بعد قليل ثم اغلقه. فرجع الى وضوءه فهذا لا يقدر في المowala. لقلة الفصل. فان اخذ هذا الهاتف فاستطال في الكلام حتى بلغ نصف ساعة فان هذا يقطع المowala في العرف لانه - 02:21:47

فصل طويل ثم ذكر المصنف بعد ذلك اركان الصلاة عند الحنابلة انها اربعة عشر ركنا فالركن الاول قيام في فرض مع القدرة دون النفل. فلا يكون ركنا في النفل. والمراد بال - 02:22:07

قيام الوقوف والثاني تكبيرة الاحرام وتكبيرة الاحرام هي قول الله اكبر في ابتداء الصلاة فلابد من هذا القيد انها تكون في ابتداء الصلاة. لأن التكبير يتكرر في الصلاة. لكن تتميز تكبيرة الاحرام بكونها - 02:22:27

للله اكبر بانها قول الله اكبر في ابتداء الصلاة سميت بذلك لأن المرء اذا اتت بها حرم عليه ما كان يفعله خارج الصلاة. والثالث قراءة الفاتحة في كل ركعة. والرابع الرکوع والخامس - 02:22:47

والسادس الاعتدال عنه والسابع السجود. والثامن الرفع منه. والتاسع الجلوس بين السجدين. والعشر الطمأنينة والطمأنينة هي سكون بقدر الاتيان بالذكر الواجب. فمثلا الواجب في الرکوع قوله سبحان رب العظيم. فتكون -

02:23:07

طمأنينة الرکوع ان يستقر فيه بقدر الاتيان به. ولو لم يأتي به لأن الاتيان به كما سيأتي واجب. لكن الطمأنينة استقرار بقدر ما يمكن من الاتيان به. والركن الحادي عشر التشهد الاخير - 02:23:37

والركن منه اللهم صلي على محمد بعد ما يجزئ من التشهد الاول ثم ذكر المصنف المجزئ منه عند وهو التحيات لله. سلام عليك ايها النبي الى اخره. والاظهر ان المجزئ هو الوارد دون غيره. فما ارتضاه - 02:23:57

الحنابلة تلخيصا التشهد الاول لا يشبه ان يكون موافقا للامر. لانه بعض التشهد الوارد انما الموافق للامر هو ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من الفاظ التشهد. والثاني عشر الجلوس له وللتسلیم - 02:24:17

قيمتين اي الجلوس للتشهد الاخير للتسلیمتين بان يأتي بهما حال جلوسه. والثالث عشر تسلیمتان وقد نقل ابو الفرس ابن رجب في فتح الباري اجماع الصحابة ان التسلیمة الاولى تكفي فيكون الركن هو التسلیمة الاولى فقط واما الثانية فليست ركنا فذكر ابن المنذر - 02:24:37

اجماع من يحفظ عنه من اهل العلم انه لو اقتصر على تسلیمة واحدة صحت صلاته. والرابعة عشر الترتیب بين الارکان. وهو تتبعها وفق صفة الصلاة الشرعية. نعم قلتم وفقكم الله النوع الثالث الواجبات وفيه قسمان احدهما واجب الوضوء - 02:25:07

اخر واجبات الصلاة فواجب الوضوء واحد هو التسمیة مع الذکر. وواجبات الصلاة الاولى تکبیر الانتقال. والثاني قول سمع الله لمن حمده ومنفرد والثالث قول ربنا ولك الحمد لإمام ومأموم ومنفرد والرابع - 02:25:37

قول سبحان رب العظيم في الرکوع. والخامس قول سبحان رب الاعلى في السجود والسادس قول رب اغفر لي بين السجدين والسابع التشهد الاول والثامن الجلوس له من الواجبات المحتاج اليها مما ذكر هنا واجبات الوضوء والصلاۃ. والواجب يقع -

02:26:07

وعند الفقهاء في مقابل الركن فالواجب عند الفقهاء ما يدخل في ماهية العبادة. وربما سقط لعذر او جبر بغيره ما يدخل في ماهية العبادة وربما سقط لعذر او جبر بغيره. وهذا المعنى للواجب - 02:26:37

لا يذكره الاصوليون بل هو معنى يختص بالفقهاء فواجب الوضوء ما يدخل في ماهية الوضوء وربما سقط لعذر او جبر بغيره ما يدخل في ماهية الوضوء وربما سقط لعذر او جبر بغيره - 02:26:57

وواجب الصلاة ما يدخل في ماهية الصلاة وربما سقط لعذر او جبر بغيره. ثم ذكر المصنف ان واجب الوضوء عند الحنابلة واحد وهو التسمیة مع الذکر اي مع التذکر. فتسقط عند النسيان. والاحادیث الخاصة - 02:27:17

الواردة بالتسمیة عند الوضوء لا يصح منها شيء. واصح الاقوال ان التسمیة عند الوضوء جائزه. وهو روایة عن ابی حنیفة ومالك

رحمهما الله تعالى. وقد ثبت عند ابن المنذر في الاوسط ان عمر رضي الله - [02:27:37](#)
عنه لما شرع يغتسل قال باسم الله. وباب الوضوء والغسل باب واحد. فيجوز للانسان ان يقول باسم الله عند ابتداء وضوئه وغسله ثم ذكر المصنف واجبات الصلاة وعدها ثنائية وفق مذهب الحنابلة فاولها - [02:27:57](#)

التكبير الانتقال اي بين الاركان وهي جميع التكبيرات سوى تكبيرة الاحرام. فكل تكبيرات الصلاة كونوا من تكبيرات الانتقال الا تكبيرة الاحرام الاولى. وثانيها قول سمع الله لمن حمده. للامام والمأموم دون المنفرد. ويأتيان بها عنده انتقالهما. فإذا انتقل الامام او المنفرد - [02:28:17](#)

قال سمع الله لمن حمده وثالثها قول ربنا ولك الحمد للامام ومأموم ومنفرد يأتي بها الامام والمنفرد حال قيامهما. يأتي بها الامام والمنفرد حال قيامهما واما المأموم فالذهب انه يأتي بها عند الانتقال. فإذا اراد ان يرتفع من رکوعه قال ربنا ولك [02:28:47](#) -
حمد والصحيح ان المأموم كالامام والمنفرد يأتي بهذا الذكر عند انتقاله عند اعتداله فيأتي به اذا اعتدل بعد رکوعه. ورابعها قول سبحان رب العظيم في الرکوع. وخامسها قول سبحان رب - [02:29:17](#)

اعلى في السجود وسادسها قول رب اغفر لي بين السجدين. وسابعها التشهد الاول ومنتها الشهادتان وثامنها الجلوس له. وعد المذكورات واجبات الحنابلة. وحاجتهم ورودها في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم. فقد امرنا ان نصلي كصلاته.
في حديث ما لك بن الحويرث عند - [02:29:37](#)

البخاري واصله عند مسلم صلوا كما رأيتمني اصلي. والصفة تفسر الامر فتدرج فيه هذه الافراد وتكون واجبات ويفترق الركن عن الواجب فيما تركه العبد منها سهوا فإذا ترك المصلي الركن سهوا وجب عليه الاتيان به. واما الواجب فإذا تركه العبد سهوا - [02:30:07](#)

فانه يجبر بسجود السهو. فلو قدر ان انسانا قام الى الركعة الثانية وترك السجدة الثانية من الركعة الاولى فانه يأتي بالسجدة الاولى
ويرجع بالسجدة الثانية فيرجع اليها ويسلام. واذا طال قيامه في الصلاة - [02:30:37](#)
فبلغ هذا المحل الغيت الركعة الاولى وقامت الثانية مقامها. واما لو نسي الانسان ان يقول سبحان رب العظيم في الرکوع او نسي
التشهد الاول سهوا فانه لا يرجع اليه فيأتي به ولا تبطل صلاته وانما - [02:30:57](#)

يسجد للسهو قبل سلامه سجدين على ما هو معروف في باب السهو. وهذا اخر البيان على هذه الجملة من الكتاب ونستكمم بقيته
باذن الله تعالى بعد صلاة المغرب. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد الله وصحبه اجمعين - [02:31:17](#) - [02:31:37](#)