

المجلس 1 من شرح (كتاب التوحيد) | برنامج أساس العلم 2341

(الدمام) | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل العلم للخير اساس الصلاة والسلام على عبده ورسوله محمد المهدى رحمة للناس. وعلى الله وصحابه الاتيان اما بعد فهذا المجلس الاول في شرح الكتاب الخامس. من برنامج أساس العلم في - 00:00:00 الاولى الاثنين وثلاثين بعد الاربععائة والالف. في مدینته الاولى مدینة الدمام. وهو وختام التوحيد الذي هو حق الله على العبيد. امام دعوة الاصلاحية في جزيرة العرب في القرن الثاني عشر الشيخ محمد بن عبد الوهاب ابن سليمان التميمي رحمه الله المتوفى سنة ست بعد - 00:00:40

نعم. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلاه والسلام على رسول الله اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللحاضرين ولوالدينا ولجميع المسلمين. قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله - 00:01:10

الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وصلى الله على محمد وعلى الله وصحابه وسلم. كتاب التوحيد وقول الله تعالى وما خلقكم علما. مقصود الترجمة بيان وجوب التوحيد والمراد به اصالة هو توحيد العبادة. اي توحيد الالهية - 00:01:30 ومتعلقه افعال العباد التي يتقررون بها الى الله وما سوى ذلك من انواع التوحيد تابع له نعم وقول الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت. قوله وقضى ربكم الا تعبدوا الا - 00:02:00 ايام وبالوالدين احسانا الاية. قوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا. الاية. قوله قل تعالوا اتلوا ما ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا الايات. قال ابن مسعود رضي الله عنه من اراد ان ينظر الى وصية محمد - 00:02:40

صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه فليقرأ قوله تعالى قل تعالوا اتلوا ما حرم ربكم عليكم الى قومه وانها الى صراطي مستقيما فاتبعوه الاية. وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال كنت رضيت النبي صلى الله عليه وسلم على - 00:03:00

انتقل لي يا معاذ اتدرى ما حق الله على العباد؟ وما حق العباد على الله؟ قلت الله ورسوله اعلم قال حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا. حق العباد على الله الا يعذب من لا يشرك به شيئا. قل - 00:03:20

يا رسول الله افلا ابشر الناس؟ قال لا تبشرهم فيتكلوا اخرجا في الصحيحين. ذكر المصنف رحمه الله نداء العصور الترجمة السبعة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون - 00:03:40

وجلالته على مرصد الترجمة في قوله الا ليعبدون. فالعبادة اذا اطلقت في خطاب الشرع فالمراد بها التوحيد. وهذا هو معناها الخاص ووراء ذلك معنى اخر عام هو وامتثال خطاب الشرع المقترن بالحب والخضوع. فالآلية الدالة - 00:04:00

على ان الحكمة من خلق الجن والانس هي عبادة الله الذي هو توحيده التي هي توحيده وما خلقوا لاجله فانه مأمورون به. وهو واجب عليهم. فظهرت دلالة الاية على ترجمة والدليل الثاني قوله تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا الاية - 00:04:40

وDallas على مقصود الترجمة من وجهين. احدهما في قوله ان الله العبادة هي التوحيد والامر لايحاب والآخر في قوله واجتنبوا الطاغوت. اي اعدوا عبادة ما سوى الله. ولازمه عبادة الله - 00:05:20

الله وحده وهي لا تكون الا بتوحيده والدليل الثالث قوله تعالى وقضى ربكم الا تعبدوا الا ايام الاية وDallas على مقصود الترجمة في قوله وقضى ربكم لنا قضاة الله مأمور به. وما امر الله به فهو واجب - 00:06:00

والقضاء المراد في الاية هو القضاء الديني الشرعي. لا القضاء القدري الكوني. والدليل الرابع قوله تعالى الا اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا. ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله واعبدوا - [00:06:40](#)

واو العبادة هي التوحيد والامر لايحاب التوحيد واجبة. والاخر في قوله ولا تشرك به شيئا فنهاهم عن الشرك نهر التحرير. وهو امر بمقابلة. الذي هو توحيد الله عز وجل. فيكون التوحيد واجبا - [00:07:20](#)

لان الانتهاء عن الشرك لا يكون الا باقامة التوكيد والدليل الخامس قوله تعالى قل تعالوا اكلوا ما حرم عليكم ما اكل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا. الاية ودلالته على مقصود الترجمة - [00:08:10](#)

في قوله الا تشركوا به شيئا فالنهي عن الشرك يقتضي تحريمه مع الامر بمقابلة. وهو توحيد الله. والامر به دال على وجوبه والدليل السادس اثر ابن مسعود رضي الله عنه قال من اراد ان ينظر الى وصية - [00:08:40](#)

محمد صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه. بفتح التاء ويجوز والاقصر في الفتح. رواه الترمذى باسناد صحيح. ودلالته على مقصود في جعل ما تضمنته هذه الايات من النهي عن الشرك - [00:09:20](#)

والامر بالتوحيد هو وصية محمد صلى الله عليه وسلم والوصية اسم موضوع لغة لما يؤمر به على وجه التعظيم اسم موضوع لغة وشرعا لما به على وجه التعظيم امرا او نفلا وجوبا النسل - [00:09:50](#)

قل موسى به هنا مأمور به امر ايجاب. بدلالة الاية التي تلتها ابن مسعود رضي الله عنه. وليس مراد ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب هؤلاء الايات - [00:10:30](#)

في ورقة ثم ختم عليها بخاتمه جاعلا ايها وصية لمن بعده. ولكن المراد انه اوصى بكتاب الله ومن اعظم ما في كتاب الله الامر بالتوحيد والنهي عن الشرك وهذا وجه الجمع بين الاثار الواردة عن الصحابة - [00:11:00](#)

رضي الله عنهم المختلفة في ظاهرها في الخبر عما وصى به النبي صلى الله عليه وسلم وكل منهم اخبر بشيء هو صدق في نفسه لرجوع جميع ما اخبروا به الى كتاب الله عز وجل. فوصية النبي - [00:11:40](#)

صلى الله عليه وسلم لامته هي كتاب الله. واذا اخبر بان وصيته صلى الله عليه وسلم منه كذا ثم اخبر مخبر بان وصيته منه كذا ثم اخبر مخبر ثابت ان وصيته منه - [00:12:10](#)

كان ذلك كله صحيحا لرجوعه الى الاصل الذي اوصى به النبي صلى الله عليه وسلم واضحة هذه؟ يعني ستجدون في الاثار اثار رويت عن جماعة من هذا كابن مسعود وابن عمر وغيرهما كل اخبر عن النبي صلى الله - [00:12:30](#)

الله عليه وسلم انه اوصى بشيء وكل هذه الاخبار صادقة. كيف تكون صادقة لانها جميعا ترجع الى شيء في القرآن الكريم. والنبي صلى الله عليه وسلم اوصى امته بالكتاب سليم ستكون اخبارهم صحيحة. والدليل السابع حديث معاذ ابن جبل رضي الله عنه قال قلت - [00:13:00](#)

النبي صلى الله عليه وسلم على حمار. الحديث متفق عليه. وهذا معنى قول المصنف اخرج اي البخاري ومسلم. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا. فالحق - [00:13:30](#)

اسم موضوع في الشرع لما يؤمر به امر فرض وايجاب صرح به ابن القيم في بدائع الفوائد والامير الصنعاني في بغيت فاذا ذكر الحق فان المذكور معه واجب ما لم يأتي دليل يخرجه عن الوجوب الى النفل. والمذكور ها هنا - [00:14:00](#)

هو عبادة الله وعدم الاشراك به. وهي لا تكون الا بتوحيده. فعلم ان التوحيد واجب. نعم. فيه مسائل الاولى الحكمة في خلق الجن والانسان. الثانية ان العبادة هي التوحيد لان الخصومة فيه. الثالثة ان من لم يأت به - [00:14:40](#)

ان لم يعبد الله ففيه معنى قوله ولا انت عابدون ما اعبد. الرابعة الحكمة في ارسال الرسل. الخامسة ان الرسالة عمت كل امة السادسة ان دين الانبياء واحد. السابعة المسألة الكبيرة ان عبادة الله لا - [00:15:10](#)

الا بالكفر بالطاغوت. فيه معنى قوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة النسقى لان الثامنة ان الطاغوت عام في كل ما عبد من دون الله. قوله رحمة الله الثامنة ان الطاغوت - [00:15:30](#)

وفي كل ما عبد من دون الله اي ولو كان غير راض بعبادته. كالأنبياء والصالحين والطاغوتية وصف لفعل عابده ليست وصفا له. فإذا
قيل ما عبد من دون الله فهو طاغوت. فالمعنى ان العبادة - 00:15:50

لا تصلح له والذم انما يتوجه الى من عبد وهو راض اما من عبد وهو غير راض فانه لا يتوجه الدم اليه. وانما يتوجه الدم الى عابده
من دون الله عز وجل. وتقدم ان الطاغوت يطلق - 00:16:20

وعلى معنيين احدهما خاص وهو الشيطان. وهذا هو المراد اذا اطلق الطاغوت بالشيطان باسم القرآن هذا هو المراد اذا اطلق
الصابون القرآن والآخر عام. وهذا هو المراد. اذا ورد فعل - 00:16:50

معه في القرآن. واحسن ما قيل في حده حينئذ انه ما تجاوز به العبد حده من معبد او متبع او مطاع ذكره ابن القيم في اعلام
الموقعين ما معنى جمع معه فعله ؟ نعم - 00:17:20

او قبله لان الاصل ان الفعل دائمًا تقدم للسماء هذا الاصل وقت تتأخر تعالى الذين كفروا اولياتهم الطاغوت يخرجونه ان يكون واحد
من الطواغيت طواغيت. فحين اذ اذا اريد به هذا المعنى - 00:18:00

سيكون احسن ما قيل فيه ما تجاوز بنت عبده حده من معبد او متبع او مطاع. نعم الصلاة على النبي. التاسعة عظم شأن ثلاث
الايات المحكمات في سورة الانعام عند السلف. وفيها عشر - 00:18:30

مسائل اولاها النهي عن الشرك. العاشرة الايات اولها اولها النهي عن الشرك العاشرة الايات المحتملة في سورة الاسراء وفيها
ثمانية عشر مسألة بدأها الله بقوله لا تجعل مع الله لها اخر فتقعد مذموما مخربا - 00:18:50

وختمنها بقوله ولا تجعل مع الله لها اخر فتلقي في جهنم ملوما مذموما. وبنها الله سبحانه على عظم شأن هذه المسائل لقوله ذلك
ما اوحى اليك ربك من الحكمة. الحادية عشر قوله رحمة الله - 00:19:20

العاشرة الايات المحكمات في سورة الاسراء وفيها ثمانية عشر مسألة. هكذا هو في اصول العتبقة للكتاب والجادة النحوية ثمانى
عشرة مسألة. والاصول العتبقة هي النسخ التي بخط قدماء اصحاب المصنف ومنها نسختان بحق تلميذه - 00:19:40
ابن حبشن رحمة الله. نعم. الحديث عشرة اية سورة النساء التي تسمى اية الحقوق العشرة بدأها الله تعالى بقوله واعبدوا الله ولا
تشركوا به شيئا. الثانية عشرة التنبية على وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته. قوله رحمة الله الثانية عشرة التنبية على
وصية رسول الله - 00:20:10

صلى الله عليه وسلم عند موته اي الوصية بكتاب الله. لان النبي صلى الله عليه وسلم لن تحفظ عنه وصية مكتوبة. واخبر عنه
اصحابه رضي الله عنهم باشیاء متفرقة. كلها ترجع - 00:20:40

هي الوصية بكتاب الله ومنها خبر مسعود بن مسعود رضي الله عنهم مذكور هنا. نعم احسن الله اليكم. الثالثة عشرة معرفة حق الله
عليها. الرابعة عشرة معرفة حق العباد عليه اذا ادوا - 00:21:00

حق الخامسة عشرة ان هذه المسألة لا يعرفها اكثر الصحابة. قوله رحمة الله الخامسة عشرة ان هذه المسألة لا يعرفها اكثر الصحابة
اي جزء من عبد الله ولم يشرك به شيئا - 00:21:20

انه لا يعذبه. فهم جهلووا الجزاء. ولم يجهلووا العمل نعم. احسن الله اليكم. السادسة عشرة جواز كتمان العلم للمصلحة. السابعة عشرة
استحباب بشارة المسلم لما يسره. الثامنة عشرة الخوف من الاتكال على سعة رحمة الله - 00:21:40

عاشرة قول المسؤول عما لا يعلم الله ورسوله اعلم. قوله رحمة الله التاسعة عشرة قول المسؤول عما يعلم الله ورسوله اعلم. اي في
حال حياته وبعد موته. في الشرع ايها دون الكونيات. فما كان من المسائل الشرعية الدينية فان النبي صلى الله عليه وسلم -
00:22:10

ما اعلم به سواء كانت تلك المسألة مما علم في حال حياته او كانت واقعة بعده لانه اعلم الخلق بالشرع. واما ان كانت المسألة كونية
قدريه فان لا يجوز ان يقال فيها الله ورسوله اعلم. لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم الغيب المقدرة - 00:22:40
من الواقع الكوني وتفصيل هذه الجملة يتضح بالمثال فلو ان سائلًا سئل ما حكم الوتر؟ ومعلوم ان الوتر صلاة معبدة في الزمن

النبي قال السائل الله ورسوله اعلم. كان ذلك صحيحا. وان سئل ما حكم - 00:23:10

تجارة العملات الأجنبية. فقال الله ورسوله اعلم. فان قوله صحيح ايضا ولو كانت هذه التجارة لم تقع الا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم للقطع بأنه صلى الله عليه وسلم - 00:23:40

اعلم بالشرع من كل احد. وان قيل هل سيكون اليوم غباما مثلما كان امس فقال السائل الله ورسوله اعلم فان جوابه ايش؟ خطأ خطأ لاما لانه من المسائل الكونية القدرية والمسائل الكونية القدرية علمها الى الله سبحانه وتعالى. نعم - 00:24:00

السلام عليكم. العشرون جواز تخصيص بعض الناس بالعلم دون بعد. الحديث والعشرون تواضعه صلى الله عليه وسلم برکوبه الحمار مع المرداف عليه. الثانية والعشرون جواز الارداف على الدابة. الثالثة والعشرون - 00:24:30

عظم شأن هذه المسألة الرابعة والعشرون فضيلة معاذ ابن جبل رضي الله تعالى عنه بباب فضل التوحيد وما يکفر من الذنوب. مقصود الترجمة بيان فضل التوحيد وما من الذنوب. وما المذكورة في الترجمة لها معنیان - 00:24:50

احدهما ان تكون موصولة بمعنى الذي ايقدر الكلام بباب فضل التوحيد والذي يکفره من الذنوب والآخر ان تكون مصدرية فتسبك مع الفعل التابع لها الواقع بعدها مصدرًا سيكون تقدير بباب فضل التوحيد. وتكفيره الذنوب. واولى المعنیين - 00:25:20

هو الثاني لدفع توهם ان من الذنوب ما لا يکفر بالتوحيد فان التوحيد يکفر الذنوب جميعا. والمراد بالتوحيد هنا هو توحيد العبادة.

قاله عبدالرحمن بن الحسن في قرة عيون الموحدين - 00:26:10

نعم وقول الله تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم من اولئك لهم الامن وهم مهتدون. وعن عبادة الصامت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:26:40

من شهد ان لا الله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلماته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل اخرجاه - 00:27:00

فهمما في حديث عثمان فان الله حرم على النار من قال لا الله الا الله يبتغي بذلك وجه الله. وعمل سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا اذكرك وادعوك به قال - 00:27:20

وقل يا موسى لا الله الا الله. قال كل عبادك يقولون هذا. قال يا موسى لو ان السماوات السبع معانيهن غيري والاراضين السبعة في كفة ولا الله الا الله في تلك مالت بهن لا الله الا الله. رواه ابن حبان والحاكم وصححه - 00:27:40

وللترمذني وحسنه عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن ادم انك لو اتيتني بقرب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك بقربها مغفرة. ذكر المصنف - 00:28:00

رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى الذين امنوا ولم ايمانهم بظلم الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله اولئك لهم الامن وهم تدوم فمن امن ولم يلبس ايمانه بظلم فان له الامن والاهتزاز - 00:28:20

في الدنيا والآخرة وهذا من فضل التوحيد الظلم المذكور في هذه الاية هو الشرك. ثبت تفسيره به في الصحيحين من حديث عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه. والدليل الثاني حديث عبادة ابن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد - 00:28:50

الى ان لا الله الا الله الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ادخله الله الجنة على ما كان من العمل. اي ادخله الله الجنة على ما كان منه من صلاح او فساد. فما الموجب للجنة - 00:29:20

وان كان مقصرا له ذنوب. فمن فضل التوحيد ادخل صاحبه الجنة والدليل الثالث حديث ابن مالك رضي الله عنه فان الله حرم على النار الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فان الله حرم - 00:29:50

عن النار ثم ذكر المحرم عليها موصوفا بما يدل على توحيده. فقال من قال لا الله الا الله يبتغي بذلك وجه الله. وهذا من فضل التوحيد ان يحرر صاحبه على النار. وتحريم التوحيد صاحبه على النار - 00:30:20

نوعان وتحريم التوحيد صاحبه على النار نوعان. احدهما تحريم دخول وهذا حظ من كمل توحيده فانه لا يدخل النار ابدا. والآخر تحريم وهذا حظ من نقص توحيده فادخل النار ثم يخرج من - 00:30:50

منها ويدخل الجنة ولا يدخل في النار ابدا والدليل الرابع حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال موسى يا رب علمني شيئا اذكر وادعوك به الحديث ورواه ابن حبان والحاكم في - 00:31:40

وهو عند من هو اولى بالعزم اليه منهم. فاخرجه النسائي بالسنن الكبرى واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله تعالى في الحديث القدسي مالت بهن لا الله الا الله. وفيه رجحان - 00:32:10

كلمة التوحيد بجميع المخلوقات. وهذا من فضله ولهذه الجملة شواهد تثبت بها والدليل الخامس حديث انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى الحديث ودلالته على مقصود - 00:32:40

في قوله في قوله تعالى في الحديث القدسي لاتبتك بقرابها مغفرة. وفي تفسير التوحيد للذنوب. فان الاتي ربه بتراب الارض موصوف بالتوحيد لقوله ثم لقيتنى لا تشرك بي شيئا والذى لا يشرك بالله شيئا هو الموحد. فيكون جزاوه ان يلقاء الله - 00:33:10
وعز وجل بقربها مغفرة. والقرآن بضم القاف فيها ملء الشيب. واضطراب الارض ملء الارض. وهذا الحديث تقدم معنا في كتاب فضل الاسلام في كتاب الأربعين النووية نعم فيه مسائل الاولى سعة فضل الله الثانية كثرة ثواب التوحيد - 00:33:50

عند الله الثالثة تكفيه مع ذلك لذنبه. الرابعة تفسير الاية التي في سورة الانعام الخامسة تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة رضي الله تعالى عنه. السادسة انك اذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده - 00:34:30

تبين لك معنى قول لا الله الا الله وتبين لك خطأ المغوروين. قوله رحمة الله السادسة انك اذا جمعت بينه وبين حديث عثمان وما بعده تبين لك معنى قول لا الله الا الله وتبين لك قضاء المغوروين - 00:34:50

اي ان المقصود ليس قولها باللسان. والتكلم بها فقط بل المقصود هو التكلم بها مع اعتقاد معناها. والالتزام بمقتضها فمن اعتقاد ان التكلم بها ان دون اعتقاد ولا عمل بذلك مغدور. باتصاله على القول - 00:35:10

دون الاعتقاد والعمل. نعم. السابعة تنبية للشرط الذي في حديث عثمان رضي الله عنه الثامنة كون الانبياء يحتاجون للتنبيه على فضل لا الله الا الله. التاسعة تنبية واجحانها لجميع المخلوقات - 00:35:50

مع ان كثيرا من يقولها يحق ميزاني. قوله رحمة الله التاسعة تنبية لرجحانها لجميع المخلوقات مع ان كثيرا من يقولها يخف ميزانه اي لعدم تتحقق بها اعتقادا. ولا عمله بمقتضها. فخف ميزانك لفراغه مما - 00:36:10

يدخل به فان لا الله الا الله لا تتحقق بميزان صاحبها الا مع اعتقاد جازم. فان لا الله الا الله لا تدخل صاحبها الا مع اعتقاد جازم وعمل لازم - 00:36:40

واضح؟ الان لو اخذنا من هذه الكاسات الموجودة في المسجد والتي هي كاسات الماء. فقمنا وسربنا الماء في الخارج. ثم وضعنا هذا الكوب على الميزان واخذنا اخر وابقينا الماء فيه ووضعناه على الميزان كلاهما - 00:37:10

كأس ام لا؟ كلاهما كأس. لكن الاول لم يتحقق والثاني تقل لماذا؟ لاستعمال الثاني على على الماء. وكذلك كلمة التوحيد لا الله الا الله لا تتحقق الا اذا وجد معناها معها مثقلها. ومثقلها هو الاعتقاد الجازم والعمل اللازم. فان لم يكن اعتقاد ولا عمل - 00:37:40

لم تدخل في الميزان. نعم. العاشرة النص على اننا رضينا سبع النص على ان الاراضين السبع كالسماء عشرة ان لهن عمارا. الثانية عشرة اثبات في خلاف للأشورية. الثالثة عشرة انك اذا عرضت حديث انس رضي الله عنه عرفت ان قوله في حديث عتبان رضي الله عنه - 00:38:10

ان الله حرم على النار من قال لا الله الا الله وجه الله ان ترك الشرك ليس قوله باللسان الرابعة عشرة تأمل الجمع بين كون عيسى ومحمد عبد الله ورسوله. الخامسة عشرة معرفته في - 00:38:40

عيسى بكونه كلمة الله. قوله رحمة الله الخامسة عشرة معرفة اختصاص عيسى لكونه كلمة الله اي وجد بقوله تعالى كن وليس هو كن وانما وجد الكلمة اذ قال الله عز وجل له كن فكان فهذا معنى قول عيسى كلمة الله - 00:39:00

اه اي انه خلق بها. لا انه هو نفس الكلمة الالهية. واضحة انه قيل له كن فكان. وليس هو عليه الصلاة والسلام كلمة الله عز وجل. لأن كلام الله عز وجل - 00:39:30

غير مخلوق. متى وجد عيسى بعد قوله؟ كن طيب ما رأيكم في قول يا من امره بين الكاف والنون؟ غير صحيح ليه؟ ها؟ لم تستكملي الكلمة لم تستكملي الكلمة - 00:39:50

فلم ينطأ لأن قوله بين الكاف والنون يعني كاف ولم تستكملي الكلمة في الامر بالاتيان بالنون. والامر الالهي انما يتحقق بعد الكاف والنون معا. كما قال الله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له - 00:40:20

كن فيكون. وليس ان يقول له بالكاف دون النون ثم يكون الامر ثم تستكملي الكلمة نعم. السادسة عشرة معرفة كونه روحه منه. السابعة عشرة معرفة فضل الایمان بالجنة والنار. الثامنة عشرة معنى قوله على ما كان من العمل. التاسعة عشرة - 00:40:40

معرفة ان الميزان له خفتان. العشرون معرفة ذكر الوجه. باب من حق التوحيد دخل الجنة بغير حساب مقصود الترجمة بيان ان من حق التوحيد دخل الجنة بغير حساب كتاب ولا عذاب. وهذا من جملة فضل التوحيد. المذكور في - 00:41:10

ترجمتي السابقة لكنه افرد بترجمة لبيان جاللة هذا الفضل الموجب فالفضل هو دخول الجنة بلا حساب ولا عذاب والموجب هو تحقيق توحيد الله عز وجل. وتحقيق التوحيد هو السلامه من كل ما ينافي اصله او كماله. السلامه - 00:41:40

من كل ما ينافي اصله او كماله. وجماع ما ينافي التوحيد اصلا او كمالا ثلاثة انواع اولها الشرك وثانيها البدعة وثالثها المعصية فالشرك ينافي التوحيد بالكلية فالشرك ما في التوحيد بالكليات والبدعة تنافي كماله الواجب - 00:42:20

والمعصية تقدح فيه وتنقص ثوابه فيكون تحقيق التوحيد بتحصيل السلامه من الشرك ببدعة والمعصية. والمراد من ذكر المعصية لتحصيل تحقيق التوحيد ليس هو البراءة منها بحيث لا تقع من العبد لماذا؟ لانه لا يمكن ان يوجد عبد الا وله معصية - 00:43:10

والدليل الاربعين النووية في حديث ابي ذر الطويل قوله تعالى في حديث الهي وهو حديث ابي ذر الذي مر معنا في كتاب الاربعين النووية يا عبادي انكم تذنبون بالليل نهار فلا ينفك ابن ادم عن المعصية. ولكن المراد بذكر المعصية فيما ينافي التوحيد - 00:44:00 الاقامة عليها وعدم التوبة منها. فمتى اقام على معصيته ولم يتتب منها؟ كان ذلك قادحا في توحيده منقسا ثوابه. وتحقيق التوحيد له درجتان الاولى درجة واجبة. جماعها السلامه من المذكورات المتقدمة والثانية درجة نافلة - 00:44:40

جماعها امتلاء القلب بالاقبال على الله واللجوء اليك. والانس به وخلع كل رفق في القلب سواه. وخلع كل رق بالقلب نعم. احسن الله اليكم. وقول الله تعالى ان ابراهيم كان - 00:45:20

قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين. فقال والذين هم بربهم لا يشركون. وعن حصين بن عبد الرحمن كنت عند سعيد بن جبير فقال ايكم رأى الكوكب الذي انقض البارحة؟ فقلت انا ثم قلت اما اني لم اكن في صلاة ولكنني - 00:46:00

قال فما صنعت؟ قلت ارتقيتني قال فما حملك على ذلك؟ قلت حديث حدثنا الشعبي قال وما حدثكم قلت حدثنا عن بريدة من الحصيب انه قال لا رؤية الا من عين او حمى. قال قد احسن من انتهى الى ما سمع ولكن - 00:46:20

حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عرضت علي الامم فرأيت النبي ومعه الرهب والنبي ومعه الرجل الرجال والنبي وليس معهم احد اذ رفع اذ رفع لي الثواب العظيم فظننت انه امتي فقيل لي هذا موسى وقومه - 00:46:40 فنظرت فإذا سواد عظيم فقال لي هذه امتك. فقيل لي هذه امتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاض الناس باولئك. فقال بعضهم فعلهم الذين صحبوا رسول الله - 00:47:00

صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال هم الذين لا يستردون ولا يستردون ولا يتطيرون - 00:47:20

وعلى ربهم يتوكلون. فقام عكاشه من محسن فقام عكاشه للمحسن ابن محسن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت منهم. ثم قام رجل اخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم. فقال سبقوك بها - 00:47:40

ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مفصل الترجمة ثلاثة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين. وجلالله على مقصود الترجمة في وصف الله عز وجل خليله ابراهيم بما يدل على تحقيق - 00:48:00 توحيد مع خبره سبحانه وتعالى عن جزائه اي الان الترجمة باب من حق التوحيد دخل الجنة. كيف حصل التوحيد كان امة قانتا لله

حنيفا ولم يك من المشركين. طيب اين بقية الجماعة - 00:48:30

الترجمة دخل الجنة بغير حساب. طيب اين هذه اورد المصلي ثم قال ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين. هذا وجه الدلاله وجه الدلاله قوله تعالى الا بعد وانه في الآخرة لمن الصالحين. قال الزجاج الصالح في الآخرة الفائز ان - 00:49:00 لها كلام واعظم القول هو دخول الجنة بغير حساب ولا عذاب. واضحة المسألة هذى يعني الترجمة باب من دخل ما حق التوحيد دخل الجنة بغير حساب. قوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا - 00:49:40

ولم يكن من المشركين هذا الدال على القسم الاول من اكتار الزمان. وهو فعل الشرط انه حق التوحيد الجملة الثانية دخل الجنة بغير حساب. دليلها وانه في الآخرة لمن الصالحين على ما تقدم - 00:50:00

معناه والدليل الثاني قوله تعالى والذين هم بربهم لا يشركون. ودلالته على مقصود الترجمة في مدح المؤمنين بهذا مع قوله سبحانه بعدها في حقهم اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون. والسابق في الخيرات سابق - 00:50:20 في المآلات فاهل التوحيد اسبق الناس في الخيرات. لاتصافهم بالتوحيد فلا بد ان يكونوا اسبق الناس في المآلات. واعظم السابق هو دخول الجنة بغير حساب ولا عذاب. والدليل الثالث حديث ابن عباس الطويل - 00:50:50

وهو حديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم معهم ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب. وهذا صريح في ما ترجم به المصنف والصفات المذكورة في قوله هم الذين لا يستردون ولا - 00:51:20 ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون دالة على ان هؤلاء بتحقيق التوحيد. نعم. احسن الله اليكم. فيه مسائل الاولى معرفة مراتب الناس توحيده. الثانية ما معنى تحقيقه؟ الثالثة ثناوه سبحانه على ابراهيم بكونه لم يكن من المشركين - 00:51:50

الرابعة ثناوه على سادات الاولىء لسلامتهم من الشرك. الخامسة كون ترك الرقية والقى من تحقيق التوحيد السادسة كون الجامع في تلك قوله رحمة الله الخامسة كون ترك الرقية والكى من تحقيق التوحيد اي شرط طلبها لا ترك فعلها. فان - 00:52:20 صلى الله عليه وسلم رقى وكوى. وارت الفرق بينهما الطلب وليس ترك الفعل. نعم. السادسة كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل. السابعة عمق علم الصحابة لمعرفتهم انهم لم ينالوا ذلك الا بعمل. الثامنة حرص - 00:52:50

على الخير التاسعة فضيلة هذه الامة بالكمية والكيفية. العاشرة فضيلة اصحاب موسى عليه الحادية عشرة عرض الامم عليها عرض الامم عليه عرض الامم. عليه الصلاة والسلام عرض الامم عليه الصلاة والسلام عليه الصلاة والسلام عرض الامم عليه الصلاة والسلام الثانية عشرة - 00:53:20

ان كل امة تحشر وحدها مع نبيها. الثالثة عشرة قلة من استجابة للانبياء عشرة ان من لم يديمه احد يأتي وحده. الخامسة عشرة ثمرة هذا العلم. وهو عدم الاغترار بالكثرة وعدم الزهد - 00:53:50

قلة السادسة عشرة الرخصة بالرقية من العين والحمى. قوله رحمة الله السادسة عشرة الرخصة في الرقية من العين والحمى. الحمى سم كل شيء يلسع او يلدغ. سم كل شيء يمسع او يلدغ. وتطلق ايضا على ابرة اللدغ - 00:54:10

او على اللدغ نفسه. نعم. احسن الله اليك. السابعة عشر عمق علم السلف لقوله قد احسن من سهى الى ما سمع. ولكن كذا وكذا. فعلم ان الحديث الاول لا يخالف الثاني - 00:54:40

الثانية عشرة بعد السلف عن منح الانسان ما ليس فيه. التاسعة عشرة قوله انت منهم علم من اعلام النبوة العشرون فضيلة عكاشة رضي الله عنه الحادية والعشرون استعمال المعارض قوله رحمة الله الحادية والعشرون - 00:55:00

استعمال المعارض اي كلام المتضمن اطلاق لفظ مع ارادة غيره وهو شببه بالتوراة عند علماء البلاغة نعم. الثانية والعشرون حسن خلقه صلى الله عليه وسلم الخوف من الشرك. مقصود الترجمة ابعاد النفوس عن الشرك. بتخويفها منه - 00:55:20

فينبغي على الموحد ان يخاف الشرك ويحذر فتقدير الترجمة باب وجوب الخوف من الشرك ومعرفة الشرك تنتج الحذر منه. لان الشرك شر الشر. والشر يخاف منه ويتباعد منه نعم. احسن الله اليكم. وقول الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - 00:56:00

وقال الخليل عليه السلام وجنبني وبني ان نعبد الاصنام. وفي الحديث اخوفنا اخاف عليكم الشرك الاصغر او سئل عنه فقال الرياء
وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وهو يدعو له - 00:56:50
دخل النار رواه البخاري. ولمسلم عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لقي الله لا اشرك بهم شيئا دخل
الجنة. ومن لقيه يشرك به شيئا دخل النار. يذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة - 00:57:10
لله فالدليل الاول قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الاية. فدلالته على مقصود الترجمة في قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به.
فالشرك لا يغفره الله لمن لم يتبع منه - 00:57:30

وما دونه من الذنب فتحت مشيئة الله ان شاء غفره وان شاء الم يغفره؟ والمصدر المسؤول شركا المسبيوك من ان المصدرية والفعل
المضارع بعدها. في قوله ان يشرك دال على العموم. لان تقدير الكلام ان الله لا يغفر شركا به - 00:57:50
فتكون نكرة في سياق النهي. والنكرة في سياق النفي العموم فجميع الشرك صغيره وكبيره لا يغفره الله عز وجل اذا لم يتبع العبد
منه. والدليل الثاني وجنبني ان نعبد الاصنام فدلالته على مقصود الترجمة في كون الداعي هو ابراهيم - 00:58:30
عليه الصلاة والسلام الذي تقدم كونه محققا للتوحيد بما ذكر الله عز وجل من وصفه ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من
المشركين. ومع ذلك دعاؤه ان يجنبه الله وبنيه عبادة الاصنام التي هي من اعظم الشرك - 00:59:10
وانما يدعى بالتجنيد مما يخاف. فان الانسان اذا خاف شيئا دعا الله عز وجل ان يجنبه اياه فدعا ابراهيم دال على خوفه من الشرك
واذا كان هذا من قبل ابراهيم فما لفظه بغيره؟ قال ابراهيم التيمي من يؤمن البلاء بعد - 00:59:40
ابراهيم رواه ابن جرير في تفسيره. والدليل الثالث حديث محمود ابن ابيه رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
اخوف ما اخاف عليكم الحديث رواه احمد بسند حسن ودلالته على مقصود الترجمة في - 01:00:10
في قوله اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر. وهو مطابق لما ترجم به المصنف فيه التصريح بالخوف من الشرك. والشرك الاصغر
هو فعل شيء من حق الله لغيره مما يتعلق بكمال الایمان وجعل شيء - 01:00:30
من حق الله لغيره مما يتعلق بكمال الایمان. لانه اذا تعلق الایمان صار شركا اكبر. والدليل الرابع حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وهو يدعو للجنة. الحديث رواه البخاري. ودلالته على مقصود الترجمة في - 01:01:00

دخل النار فانما كان موجبا دخول النار وجب الخوف منه وادخال الشرك العبد الى النار نوعان. وادخال الشرك العبد الى النار نوعان
الاول ادخال تأميد ادخال تأميد فيدخل الى امد - 01:01:30
ثم يخرج منها وهذا حظ من استحق النار من عصاة الموحدين فيدخل فيها الى امد منقطع ثم يخرج منها. والثاني ادخال تأييد ادخال
تأييد. وهذا حظ اهل الشرك الاصغر من يدخلون النار ثم لا يخرجون منها ابدا. والدليل - 01:02:00
خامس حديث جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لقي الله لا يشرك به شيئا الحديث رواه مسلم ودلالته
على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم ومن لقيه يشرك به شيئا دخل - 01:02:40
نار وما كان موجبا دخول النار كان مستحقا للخوف منه. فيه الخوف من نعم. فيه مسائل الاولى الخوف من الشرك. الثانية ان جاء
من الشرك الثالثة انه من الشرك الاصغر. الرابعة انه اخوف ما يخاف منه على الصالحين - 01:03:00
الخامسة قرب الجنة والنار. السادسة الجمع بين قريهما في حديث واحد. السابعة انه من لقيه يشرك به شيئا دخل النار ولو كان من
اعبد الناس. الثامنة المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولبنيه - 01:03:30
وقاية عبادة الاصنام. التاسعة اعتباره بحال الاكثر لقوله ربي انهم اضلن كثيرا من الناس العاشرة فيه تفسير لا الله الا الله كما ذكره
البخاري. الحادية عشرة فضيلة من سلم من الشرك - 01:03:50
باب الدعاء الى شهادة ان لا الله الا الله. مقصود الترجمة بيان وجوب الدعوة التوحيد بيان وجوب الدعوة الى التوحيد. وأشار اليه
المصنف بقوله شهادة ان لا الله الا الله لانها كلمة التوحيد - 01:04:10

نعم. وقول الله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني اية عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا الى اليمن قال له انك تأتي - [01:04:40](#)

قوما من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه شهادة ان لا الله الا الله. وفي رواية الى ان يوحدوا الله. فان هم اطاعوك لذلك [01:05:00](#) فاعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة. فانهم اطاعوك بذلك فاعلمهم ان - [01:05:20](#)

الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترت على فقرائهم. فانهم اطاعوك لذلك فايها وكرائم اموالهم اتقى دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجابا اخرجه. ولهم عن سهل ابن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله - [01:05:40](#)

عليه وسلم قال يوم خيبر لاعطين الرأية غضب رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه فبات الناس يبيتون ليلتهم ايهم يلقاها فلما اصبعوا غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو ان - [01:06:00](#)

يعطها ف قال اين علي بن ابي طالب؟ فقيل هو يشتكي عن منه؟ فارسل اليه فاوتي به فبصق في عينه ودعا فبراي كان لم يكن به وجع فاعطاه الله. يعني تبصر - [01:06:20](#)

في عينيه ودعا له فبراي كان لم يكن به وجع فاعطاه الرأية فقال انفث على رجلك حتى تنزل بساحتهم ثم بعوهم الى الاسلام وخبرهم بما يجب عليه من حق الله تعالى فيه. فوالله ان يهدي الله بك رجلا واحدا خيرا لك من حمر - [01:06:40](#)

يجب ان يخوضون. ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة الدليل الاول قوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله [01:06:40](#) الاية ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما - [01:07:00](#)

في قوله قل هذه سبيلي. اي سبيل محمد صلى الله عليه وسلم. والسبيل التي عليها هي الدعوة الى توحيد الله. والثاني في قوله ادعوا الى الله على بصيرة فالدعوة الى الله على بصيرة لا تتحقق - [01:07:30](#)

الا باشتمالها على الدعوة الى التوحيد. وكل دعوة لا تتضمن الدعوة الى التوحيد فانها دعوة مبتورة الصلة بالدعوة النبوية. وان نسبها اهلها الى الاسلام فدعوتهم بلا توحيد دعوة بلا بصيرة. والدليل الثاني حديث ابن عباس رضي الله عنهم في بعث - [01:08:00](#)

رضي الله عنه الى اليمن الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم فليكن اول ما تدعوهم اليه وهو صريح في المقصود لاقتران الفعل المضارع بلام الامر. الدال على الايجاب - [01:08:30](#)

فامرها ان يكون اول ما يدعوهم اليه هو توحيد الله عز وجل فيه بيان وجوب الدعوة الى التوحيد. والدليل الثالث حديث سهل بن سعد رضي الله عنهم في فتح خيبر رواه - [01:08:50](#)

رواہ البخاری و مسلم و دلالته على مقصود الترجمة من وجهين. احدهما في قوله تم ادعهم الى الاسلام. فان حقيقة الاسلام هي الاستسلام لله بالتوحيد والانقياد له من بالطاعة والبراءة من الشرك واهله. فامرها ان يدعوهم الى - [01:09:20](#)

والثاني في قوله صلى الله عليه وسلم وخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه اي في الاسلام واعظم حق الله في الاسلام هو بل قد يطلق الحق ولا يراد به الا التوحيد. ومنه حديث معاذ بن جبل المتقدم - [01:09:50](#)

لما ذكر حق الله عز وجل فقال ان يبعدهوا ولا يشركوا به شيئا و اذا كان التوحيد حق الله كانت اعظم الدعوة هي ما كان اليه وهذه الدعوة الى التوحيد لا تختلف في زمان ولا مكان - [01:10:20](#)

من كل زمان ومكان يحتاج الناس فيه الى الدعوة الى التوحيد طيب اذا كان الانسان الحمد لله بلادنا بلاد التوحيد. فما نحتاج الدعوة الى تكون الدعوة الى التوحيد في بلاد اخرى فيها شرك. ما الجواب - [01:10:50](#)

الجواب التوحيد للعبادة ما هو؟ افراد الله بالعبادة منها التوكل والحب والخشية والخشوع لا يتحقق كمال غدائها الا بدوام الدعوة اليها. ليس معنى الدعوة الى التوحيد الا يوجد الشرك. هذا بعضه. ولكن من الدعوة الى التوحيد - [01:11:20](#)

ايضا تحقيق هذه المعانى في قلوب الناس. فيعظم في قلوبهم امر التوكل على الله وامر الخوف من الله عز وجل. وامر رغبة الله عز وجل الان تجد بعظ الطواهر الكونية لا يوجد اي معنى للتوحيد في قلبه - [01:11:50](#)

هـ الغار وخرج الغار ولم ينظر الى ما جاء في هذا الباب مما المتعلقة بالتوحيد نجد بعض الناس قد سب الربيح. هذا موجود في

البلاد التي قال يقول الناس لا يحتاج للتوحيد. دعوة الى التوحيد - 01:11:40

وبعض الناس لا يأتي بالذكر المأمور به اذا رأى الانسان الريح. وهذا من ضعف علمه بالتوحيد الدعوة الى التوحيد يحتاجها الناس ما بقى دينهم. والدليل على ذلك اننا نقول في كل صلاة اهدا - 01:12:00

الصراط المستقيم. طيب السنّا مسلمين وعلى الصراط المستقيم؟ الجواب؟ بل ولكن الانسان عندما يكرر الدعاء عندنا الصراط المستقيم يعني جدد لي الهدایة فيما يتجدد لي من الحوادث. هذا معناه جدد لي الهدایة فيما يتجدد من - 01:12:20

قال الا يتجدد ذكر في كل لحظة حال يتجدد او ما تجدد. يتجدد عن قبل ان تأتي للدرس كنت في حال واتيت للدرس في حال. وانت في الدرس يمر بك كم حان؟ احوال كثيرة تمر بالانسان بالدرس فيحتاج الانسان الى ان يسأل الله عز وجل ان يجدد - 01:12:40
له الهدایة في كل حال. فعندما يقال يدعى الى التوحيد يعني يقوى في نفوس الناس. ويحتاجون اليه مرة بعد مرة. حتى تقوى معالم التوحيد وحقائقه في قلوبهم ولا ادل على ذلك وهذا من عجائب الاستنباطات ان الله عز وجل امر النبي صلى الله عليه وسلم بالتوحيد اي في - 01:13:05

مكة ثم النبي صلى الله عليه وسلم دعا الى التوحيد اين؟ مكة دعا دعوة التوحيد صحيح دعوة التوحيد في في مكة وبقي في مكة
كم سنة يدعو التوحيد؟ ثلاثة عشر سنة ثم - 01:13:30

الداعي الى التوحيد لما تحول الى المدينة انزل عليه الامر بالعلم بالتوحيد ويتبعه الدعوة اليه فما
التوحيد تأكيدا لها في نفسك وتوثيقها لها - 01:13:50

فاما كان الداعي الى التوحيد وهو اكمل الخلق له تحقيقا صلى الله عليه وسلم يؤكد عليه الامر بالعلم بالتوحيد ويتبعه الدعوة اليه فما
الظن بغيره؟ فالدعوة الى التوحيد امر مقترن للدين ما وجد الدين - 01:14:10

يجب ان تتكرر الدعوة الى التوحيد مثل تكرار سؤال الهدایة مثل تكرار صلاة الفاتحة تكرر الفاتحة قراءة الفاتحة في كل صلاة في كل
ركعة منها لان الصلاة لا تقوم الا بها. فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث عبادة ابن - 01:14:30

صامت في الصحيحين من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فلا صلاة ايش؟ له وكذلك اذا ما دعا الانسان للتوحيد لا يبقى التوحيد معه. فلا يبقى
في الانسان التوكل والرهبة والخشية والخشوخ والانابة - 01:14:50

وكل هذه توحيد الا ان يديم الدعوة الى التوفيق. والذي يكمل توحيده ويلتصق به تجد هذا حتى في الفاظ الالفاظ التي يرى الناس
انها سهلة. مرة زار الملك عبد العزيز رحمة - 01:15:10

والله احد علماء الدرعية فوعظه ذلك العالم فلما اراد الملك عبد العزيز ان ينصرف قال يا شيخ فلان اسأل ان يعاملنا بعدهه. فقال هذا
العامل الذي يعرف التوحيد قال لا تقل الله يعاملنا بعدهه لانه - 01:15:30

لو عاملنا بعدهه لهلكنا ولكن قل الله يعاملنا بفضله هذا من التوحيد لا يستطيع يميز مثل هذه المعاني الا من يعرف التوحيد يعرف ان ان
التوحيد هو ان تمتلى القلوب - 01:15:50

من تعظيم الله واجلاله. ما ترتبط بغير الله عز وجل. احد علماء التوحيد اسمه الشيخ فاز بن حميد رحمة الله جاءه من سلم عليه فقال
له الشيخ كيف حالكم؟ كيف حال اهلكم؟ فقال له هذا قال - 01:16:10

الحمد لله هنا بخير ما دام انت وامثال التينة فقال لا تقل هذا قل هنا بخير ما دام التوحيد فينا لان الاشخاص يتغيرون ويتحولون
لكن التوحيد انت بخير ما بقي فيك التوحيد. هذه الكلمة ما يستطيعها الا - 01:16:30

من تغرس بالتوحيد فالدعوة الى التوحيد تحتاجها دائمًا لاننا لا نستطيع ان نقيم انفسنا على ما يجد لله عز وجل من الاعمال الا
بالتوحيد. ليس المقصود الدعوة للتوحيد يعني اذا كان شيء. اذا كان ما في شيء اسمه في دعوة التوحيد. لا. هذا جانب من الدعوة -
01:16:50

هناك جانب اخر وهو تقوية الصلة بالله سبحانه وتعالى. نعم. فيه مسائل الاولى ان الدعوة الى الله طريق ان الدعوة الى الله طريق من
اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم. الثانية - 01:17:10

على الاخلاص لأن كثيرا من الناس لو دعا الى الحق فهو يدعو الى نفسه. الثالثة ان البصيرة من الفرائض من دلائل حسن التوحيد كونه تنزيها لله تعالى عن المسبة. الخامسة ان من قبح الشرك كونه مسبة لله تعالى - 01:17:30

الثالثة وهي من اهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك. قوله رحمة الله السادسة وهي من اهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك اي اذا لم يتبرأ من المشركين - 01:17:50

صار منهم ولو لم يشرك. فان من عقائد التوحيد البراءة من المشركين وحقيقة البراءة بيان بطلان دينهم فمن ساكن المشركين دون اعتقاد بطلان دينهم فقد صار منهم ولو لم يشرك واضحة؟ يعني الذي يساكن المشركين ولا يفتى لكن لا - 01:18:10

اعتقد بطلان ديننا يقول هذولا على دين صحيح وحنا الحمد لله على دين صحيح. هذا كافر لانه لم يضرب لا يكون التوحيد الا بالبراءة من المشركين. التوحيد لا يقبل الشرك. لا يقبل ان يكون في - 01:18:50

ابدا قال ابن القيم التوحيد معدن لطيف يخدش فيه كل شيء. انتوا تشوfon بعض والمعادن الشمية لو حطيت اظفرك عليه خدش خدش فيه. فكذلك توحيد الله عز وجل لا يقبل اي شيء يخل به. فاذا لم يشرك الانسان ولكن - 01:19:10

ان دين هؤلاء المشركين صحيح؟ فان هذا ينقض توحيد بالكلية ولا يبقى معه توحيد. نعم السابعة كون التوحيد اول واجب. الثامنة انه يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة التاسعة ان معنى ان يوحدوا الله معنى شهادة ان لا اله الا الله. العاشرة ان الانسان قد يكون من اهل الكتاب وهو - 01:19:40

ولا يعرفها او يعرفها ولا يعمل بها. قوله رحمة الله العاشرة ان الانسان قد يكون من اهل الكتاب وهو لا يعرفها او يعرفها ولا يعمل بها لان النبي صلى الله عليه وسلم امر معاذنا ان يدعوه اليها. مع كونهم - 01:20:10

اهل الكتاب ولو كانوا يعرفونها ويعملون بها لما احتاجوا الى الدعوة اليها فهم بين جاهم بها لا يعرفها او عالم بها لا يعمل بها نعم الحادية عشرة التنبيه عن التعليم بالتدريج الثانية عشرة اشمعنى - 01:20:30

التعليم بالتدريج. هو قالها قبلهم فلا بد يكون التنبيه على التدريج يعني شيئا فشيئا يعني شيئا فشيئا. نعم السلام عليكم. الثانية عشرة البداءة للاهم فالاهم. الثالثة عشرة مصرف الزكاة. الرابعة - 01:21:00

كشف العالم الشبهة عن المتعلم. نعم. انظروا كشف من العادي. العادي. اللي يكشف الشبهة هو الذي تأسس والذى عنده علم هذا هو الذي فيه الشبهة. الذي اما الذي ليس عنده علم فهو لا يكشف - 01:21:30

وانما يتعلم دينه ثم اذا قوي علمه كشف الشبهة. وفيه ايضا التنبيه على ان المتعلم اذا عرضت له ها الى من يتوجه بحلها الى العالم هذا الان انت تقولون بالسنتكم لكن انظروا في - 01:21:50

يمر على الانسان احوال تمر عليه شبهة ثم لا يسأل عن معالم لا يفتح الانترنت او يقول الحمد لله كتب مطبوعة ويدهب ويأخذ الكتاب مطبوع من الكتب ويفتح فيه - 01:22:10

في كلام لا يجري هذا الكتاب صواب خطأ من مؤلفه لكنه باع في المرتبة يقول هذا يباع في المرتبة فما دام المرتبة هذا ان شاء الله تعالى نبي نجد فيه الجواب لا الكتب فيها الغسل والسمين والصحيح والخطأ لكن الدين الذي - 01:22:30

يكون عند العالم لا يكون الا صوابا. العالمون بالله وبامر الله لا يكون دينهم الا صوابا. لأن الله عز وجل وكل اليهم اقامة الحجة على خلقه. فهو لاءهم القادرون على حسب الشبهة التي تعرض. تمر على الانسان احوال - 01:22:50

هاكتم فيها الشبهة. فليمتحن نفسه هذه الشبهة كيف كشفها؟ او ماذا فعل بها؟ الان تمر بالعالم اسلامي وخاصة العالم العربي احداث لا تخفي عليه. فيها شبكات كثيرة. انت هذه الشبهات التي سمعتها - 01:23:10

على من عرفتها لتكشفها؟ وربما تركتها وقرأتها وقبلها قلبك ولم تبحث ما جاش فيها ولا سألت عنها احد. وهذا خطر عليك. وليس يا اخوان المراد بالخطر الخوف عليك ان تؤخذ - 01:23:30

هذا امر سهل. السجن هذا اهل جميع. لكن الخوف عليك ان تؤخذ الى النار. تقول كلمة فتهوي بها في نار جهنم سبعين خريفا. لابد اذا عرضت لك شبهة ان تبحث عن كشفها عند عالم - 01:23:50

والاولى لك الا تتعرض للشبه. حتى تتفقى دينك وعند البخاري باب من الایمان الفزار بالدين من الكتاب يعني من الایمان ان تفر بدينك من الفتنة. حتى لو قال الناس انت جبان. نعم انت جبان من امر الله عز - [01:24:10](#)

عز وجل تخاف ان الله عز وجل يسألك لماذا؟ قلت لماذا قلت هذه الكلمة؟ فلان فاجر فلان كافر هذا باطل هذا صحيح. الله عز وجل يقول ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا - [01:24:30](#)

حرام. حلال الحرام اهون من كافر ومسلم. فكافر ومسلم اشد. ومع ذلك عظم عليه الامر تنبئها بالادنى على الاعلى. نعم. الخامسة عشرة النهي عن قراءة الاموال السادسة عشرة ابقاء دعوة المظلوم. السابعة عشرة الاخبار بانها لا تحجب. الثامنة عشرة من - [01:24:50](#)

التوحيد ما جرى على سيد الرسل وسادات الاول وسادات جمع سيد نعم من ادلة التوحيد ما جرى على سيد الرسل وسادات الاوليات من المشقة والجوع والواباء. التاسعة عشرة قوله - [01:25:20](#)

لاعطين الغاية الى اخره علم من اعلام النبوة. العشرون شكله في عينيه علم من اعلامها ايضا الحادية والعشرون فضيلة علي بن ابي طالب رضي الله عنه. الثانية والعشرون فضل الصحابة في زوجهم تلك الليلة وشغلهم عن - [01:25:40](#)

اشارة الفتح الثالثة والعشرون الامام من قدره بحصونها لمن لم يسع لها ومنها عن سعى الایمان بال قادر بحصونها لمن لم يسع لها ومنها عن سعى. الرابعة والعشرون الادب في قوله على رسولك - [01:26:00](#)

الخامسة العشرون الدعوة للإسلام قبل القتال. السادسة والعشرون انه مشروع لمن بعوا قبل ذلك وقوتوا السابعة والعشرون الدعوة بالحكمة لقوله اخبرهم بما يجب عليهم. الثامنة والعشرون المعرفة بحق الله في الاسلام - [01:26:20](#)

النinth والعشرون الثواب من اهتدى على يديه رجل واحد الثالثون الحلف عن الفتية. باب تفسير وشهاده ان لا الله الا الله. مقصود الترجمة بيان حقيقة التوحيد بتفسيره وايضا معنى لا الله الا الله. بيان حقيقة التوحيد بتفسيره - [01:26:40](#)

لارضاء معنى لا الله الا الله. والمراد بالتوحيد هنا هو توحيد الالهية والعبادة لانه المقصود بالذات في تصنيف الكتاب. ذكره ابن قاسم العاصمي في حاشية التوحيد. وعطف الشهادة على التوحيد. من عطف الدال على - [01:27:10](#)

مزلول من عطف الدال على المديون. فان الشهادة دلت على ان التوحيد مقتضاها فالدال هو شهادة ان لا الله الا الله والمدلول هو التوحيد نعم وقول الله تعالى اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة - [01:27:40](#)

الایة وقوله واذ قال ابراهيم لابيه وقومه ابني براء مما تعبدون الا الذي فطرني الایة وقوله اتخذوا احبارهم ورہبانهم اربابا من نجوم الله الایة. وقوله ومن الناس من يتخذ من نزول الله - [01:28:10](#)

يحبونهم كحب الله الاله. وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قال لا الله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله عز وجل. وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الابواب. ذكر - [01:28:30](#)

المصنف رحمة الله لتحقيق اصول الترجمة خمسة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى اولئك يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الایة. ودلالته على مفهوم الترجمة في قوله يبتغون الى ربهم الوسيلة اقرب. المعبودون من الانبياء - [01:28:50](#)

ملائكتي والصالحين يطلبون ما يقر لهم الى الله. وذلك بعبادته ففيه ان التوحيد هو افراد الله بالعبادة. والدليل الثالث قوله تعالى واذ قال ابراهيم لابيه الایة دلالته على مقصود الترجمة في قوله ابني براء مما تعبدون - [01:29:20](#)

الا الذي كفرني. لأن كلمة التوحيد لا الله الا الله تنطوي على نفي واثبات تنطوي على نفي واثبات. فعبر عن النفي بقوله ان براء مما تعبدون. وعبر عن الاثبات بقوله ان الذي فطرني - [01:29:50](#)

ففيه تفسير التوحيد لاثبات العبادة لله وحده. ونسبيها عما سواه. والدليل الثالث قوله تعالى اتخذوا احبارهم ورہبانهم الایة ودلالته على مقصود الترجمة في تقييمتها وما امه الا يعبدوا لها واحدا. لا الله الا هو - [01:30:20](#)

سبحانه عما يشركون. فجعل عز وجل عبادته افراده بالتوحيد لها واحدا فالمطلوب هو افراده بالعبادة واكد هذا المطلوب بقوله لا الله الا هو ثم اكده بعده بقوله منزها نفسه عن فعلات المشركين سبحانه عما يشركون. والدليل الرابع قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من

زاد الاية دلالته على مقصود الترجمة في قوله يحبونهم حب الله. والذين امنوا اشد حبا لله فتسوية المشركين محبتهم للامداد بمحبة الله التسمية المشركين محبتهم للانداد بمحبة الله شيء. وافراد - 01:31:30

رיהם بمحبة توحيد. وافراد المؤمنين ربهم بمحبة توحيد. فمن عبد الله وعبد فقد اشرف ومن افرز الله من عبادة فقد وحده فيه تفسير التوحيد بافراد العبادة. والدليل الخامس حديث طارق بن اشيم الاشجعي - 01:32:00

علم رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا الله الا الله الحديث رواه مسلم. ودلالة على مقصود الترجمة في قوله وكفر بما يعبد من دون الله. فلم يكتسب لفظ المجرب عن المعنى - 01:32:30

في قول لا الله الا الله بل لا بد من قوله مع اعتقاد معناها والعمل بمقتها والكفر بما سوى الله من المعبودات وهذه هي حقيقة التوحيد. فان الانسان لا يكون موحدا - 01:33:00

حتى يكفر بما سوى الله من المعبودات. فقوله صلى الله عليه وسلم وكفر بما يعبد من دون الله فيه ابطال جميع المعبودات سوى الله عز وجل. نعم. فيه مسائل الاولى وهي من اهمها وهو تفسير التوحيد وتفسير الشهادة وبينها بامور واضحة. منها اية الاسراء بين فيها الرد على - 01:33:20

الذين يدعون الصالحين فيها بيان ان هذا هو الشرك الاكبر. ومنها اية براءة بين فيها ان اهل الكتاب اتخذوا اربابا من دون الله. وبين انهم لم يؤمنوا الا بان يعبدوا لها واحدا. مع ان تفسيرها الذي لا اشكال فيه - 01:33:50

العلماء والعباد في المعصية لا دعائهم ايام. ومنها قول الخليل عليه السلام للكفار اني براء منا تعبدون الا الذي فطرني الاية. فاستثنى من المعبودين ربهم وذكر سبحانه ان هذه البراءة وهذه الموالاة - 01:34:10

تفسير الشهادة ان لا الله الا الله فقال وجعلها كلمتان باقية في عقبه لعلمهم يرجعون. ومنها البقرة بالكفار الذين قال الله فيهم وما هم بخارجين من الناس. ذكر انهم يحبون اندادهم حب الله. فدل - 01:34:30

على انهم يحبون الله حبا عظيما ولم يدخلهم في الاسلام فكيف بمن احب الند حبا اكبر من حب الله؟ وكيف بمن لم يحب وحده ولم يحب الله. ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا الله الا الله وكفر بما يعبد من دون - 01:34:50

الا بحرم ماله ودمه وحفاده على الله عز وجل. وهذا من اعظم ما يبين معنى لا الله الا الله. فانه لم يجعل التلفظ بها عاصمة للدم والمال بل ولا معرفة معناها مع ربها. بل ولا الاقرار بذلك بل ولا كونه لا يدعوا الا - 01:35:10

الله وحده لا شريك له بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله. فان شك او توقف لم يحرم ماله ولا دمه. فيا لها من مسألة ما اجلها. ويا له من بيان ما اوضحه وحجة ما اخطأها للمنازع - 01:35:30

باب من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء او دفعه. مقصود الترجمة بيان ان لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء او دفعه من والاصل في التعاليق من الحلقة والخيوط انها - 01:35:50

من الشرك الاصغر. لتضمنها اعتقاداً تضمنها اعتقاداً سببية فيما ليس بسبب شرعي ولا قدرى بتضمنها اعتقاد او اعتقاد السببية فيما ليس بسبب شرعي ولا فاذا اعتقاد الانسان في شيء انه سبب وهو ليس سبباً شرعياً ولا قدرياً فهو شرك - 01:36:20

اصغر ما معنى السبب الشرعي؟ يعني يعلم انه مؤثر من طريق الشرع مثل ايش قرآن ومثل العسل الشرعي طيب وبطريق قدرى يعني بطريق التجربة او التجربة فهي لفتنا التجربة في علم بطريق التجربة انه نافع مثل - 01:37:00

يعنى شيء معين مثل البنادول. البنادول هذه الحبوب عرف بطريق تجربة انها نافعة لالاف الرأس وغيره هذى سبب او غير سبب؟ سبب. فاذا اعتقاد الانسان في شيء انه سبب ولم - 01:37:30

كذلك لا بطريق الشرع ولا بطريق القدر فانه شرك اصغر. مثل من يعتقد ان الجن تخرج اذا رأت الذكر بعض الناس من عنده ذئب يقول ان الذئب يطرد الجن. الذئب سبب ام ليس بسبب الان هو عنده؟ سبب - 01:37:50

طبع هل السبب طريقة الشرع؟ الجواب؟ لا. طيب تمت في طريق القدر؟ احسنت هذا شيء غيبي كيف يعلن انه الجن يخاف منه؟ لا

يرى الجن هو. لا يرى الجن قد يدعى أن الجن - 01:38:20

من الذئب ليست صحيحة أنها لم تثبت بطريق قدرى. فان قالوا ان من به جن ونحو يضطر ويخاف هل هذا من تلبيس الشيطان على الناس؟ يفعل به هذه الاحوال ليغتروا بهذا فيتعلق بذلك - 01:38:50

صار بعض الناس يشتري جلد الذئب الغالى ويقسمه بين غرف بيته ليطن لانهم صاروا يقولون ليس حتى جلد الذئب. ومع التصور ممكنا يجيئنا الله المستعان مع التطور قد يجيئنا لفة في رائحة الجير. انت - 01:39:10

يا اخوان يأتي بعد ذلك يأتي بعذ الناس يرش في جنبات البيت يقول انه نافع في دفع الذئب هذا شوفوا الاسباب كيف تبدأ السلك بيدأ هكذا شيئا بشيء حتى يستوي على قلوب الناس الان - 01:39:40

كثير من الناس يعتقد ان الذئب يدفع الجن. هذا كثير تحت دعوه ان هذا موجب. موجب لابد من ان يكون السبب قدرى واضحة هذه القاعدة؟ يعني اما ان يكون سبب قدرى او سبب شرعى فاذا اعتقد فيه كان ذلك شركا افضل اذا اعتقد ان هذا - 01:40:00

السبب كان هذا شركا اصغر. ومما ينبه اليه ان هناك ما يسمى بخواص المواد وخصوصاً المواد هي ما يجعله الله عز وجل في بعض المواد طبيعة البنزين سريعة الاستعانة ام غير سعي اشتعال؟ سريع اشتعال هذه خاصية من خواصه فاذا علمت هذه الخاصية قطعاً - 01:40:20

صار سبب ام لم يكن سبباً؟ صار صار سبباً. فمثلاً ذكر ابن القيم رحمة الله تعالى ان من اسباب دفع الهم ليس الفضة هذا شيء علم بطريق خواص طوال ايضاً ذكر ابن رجب ان الطيب من اسباب دفع الهم - 01:40:50

هذا عجب بطلق التجربة. ويجرب الانسان اذا ضاق صدره يتطهّب. تجد انه يفرج همه وخاصة الاطياف الاصلية وليس الكيميائية الكيميائية ضعيفة الاسد لكن مثل دهن العود او البخور يجد اثر ذلك هذا بخواص - 01:41:20

المواد واضحة هذى؟ طيب. الاسورة التي توجد في بعض الصيدليات لمداواة الارتعاش. او الروماتيزم او نحو ذلك. ما حكمها ما الجواب؟ متى؟ اذا علم ان هذه المادة لها خاصية. جائزة اذا - 01:41:40

علم ان هذه المادة لا خاصية وادا لم يعلم فلا تجوز. وطريق القطع بخاصيتها صدور ذلك من جهات ذات اختصاص في البحث العلمي. فاذا ثبت ان هذه المادة لها خاصية في تنظيم حركة الاعصاب او - 01:42:10

غير ذلك جاز وصارت سبباً صحيحاً. وان جهل ذلك فانه لا يجوز استعمالها فرق بين الرفع والدفع ان الرفع طلب ازالة البلاء بعد وقوعه ان الرفع طلب ازالة البلاء بعد وقوعه وان الدفع من نزوله. نعم - 01:42:30

وقول الله تعالى قل افرأيتم ما تبعوني من دون الله ان ارادني الله بضر هن فاشفات ضره الاية. عن عمران ابن حصين رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صفر فقال ما هذا - 01:43:00

قال من الواهنة فقال انزعها فانها لا تزيدك الا وهنـا. فانك لو مت وهي عليه كما افلحت ابداً. رواه احمد لا بأس به ولا هو عن عقبة ابن عامر مرفوعاً من تعلق تميمة فلا اتم الله له. ومن تعلق ودعة فلا ودعا - 01:43:20

وفي رواية من تعلق تميمة فقد اشركـ. ولابن ابي حاتم عن حذيفة رضي الله عنه انه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى ماتقطعه وتلا قوله وما يؤمن اكثـرهم بالله الا وهم مشركونـ. ذكر المصنـف رحـمة الله لـتحقيق مقصـود الترجمـة - 01:43:40

خمسـة ادلة فالـدليل الاول قوله تعالى قـل افـرأيتم ما تـدعونـ من دون الله الاـية فـدلـالـته على مـقصـودـ في قولهـ البنـ كـاـشـفـاتـ ضـرـهـ. فـفيـهـ اـبـطـالـ ماـ لـمـ يـثـبـتـ كـوـنـهـاـ سـبـبـاـ فـرـعـيـاـ اوـ قـدـرـيـاـ. وـمـنـ لـبـسـ الحـلـقـةـ وـالـخـيـرـ - 01:44:00

اـذـ لـمـ يـثـبـتـ كـوـنـهـاـ مـنـ اـسـبـابـ الشـرـعـيـةـ وـلـاـ قـدـرـيـةـ. وـبـيـانـ اـنـ ذـلـكـ مـنـ الشـرـكـ لـاـنـهـ مـنـ جـنـسـ دـعـوـةـ المـشـرـكـيـنـ اـصـنـاـمـهـمـ دـفـعـ الـضـرـ لـاـنـهـ مـنـ جـنـسـ دـعـوـةـ المـشـرـكـيـنـ اـصـنـاـمـهـمـ دـفـعـ الـضـرـ. وـالـدـلـلـيـلـ الثـانـيـ حـدـيـثـ عـمـرـانـ اـبـنـ حـصـيـنـ اـنـ النـبـيـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ - 01:44:30

لـمـ رـأـيـ رـجـلـاـ الـحـدـيـثـ رـوـاهـ اـحـمـدـ وـهـوـ عـنـدـ اـبـنـ مـاجـةـ مـخـتـصـرـاـ. وـاسـنـادـ وـدـلـالـتـهـ عـلـىـ مـقـصـودـ التـرـجـمـةـ فيـ قـوـلـهـ فـانـكـ لـوـ مـتـ ماـ اـفـلـحـتـ اـبـداـ وـنـفـيـ الـفـلـاحـ يـتـضـمـنـ نـفـيـ الـفـوـزـ عـلـىـ وـجـهـ التـأـبـيدـ - 01:45:00

وـنـفـيـ الـفـلـاحـ يـتـضـمـنـ نـفـيـ الـفـوـزـ عـلـىـ وـجـهـ التـأـبـيدـ. وـلـاـ يـكـوـنـ هـذـاـ لـاـ مـنـ الشـرـكـ. اوـ يـكـوـنـ الـمـرـادـ بـنـفـيـ الـفـلـاحـ لـاـ عـلـىـ اـرـادـةـ التـأـبـيدـ. بـلـ عـلـىـ

شدة انغماس من وصف بنفيه عنه في سبب - 01:45:30

يوجب حرمته ويخشى عليه منه. ومن جملة التعاليم للحديث المذكور الدليل الثالث حديث عقبة ابن نايف ابن عامر رضي الله عنه مرفوعا من تعلق تميمة فلا اتم الله له. الحديث رواه احمد بأسناد جيد - 01:46:10

والتعليق من جنس التمام. والدعاء على معلقها مؤذن بحرمة فعله لانه شرك كما فسره الحديث بعد مطابقة بين الدليل والترجمة ظاهرة والدليل الرابع حديث عقبة ابن حديث عقبة رضي الله عنه - 01:46:50

ايضا من تعلق تميمة فقد اشرك. رواه احمد واسناده حسن. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فقد اشرك. وهذا صريح في الترجمة. فمن تعلق حلق او خير فتعليقه من جنس التمام وهو شرك - 01:47:20

وقول المصنف رحمة الله وفي رواية يوهم ان المذكور بعدها وهو من تعلق تميمة فقد اشرح قطعة من الحديث السابق. وليس الامر كذلك بل هو حديث مستقل الى ذلك حفيد المصنف سليمان ابن عبد الله في تيسير العزيز الحميد. والدليل الخامس - 01:47:50

حديث حذيفة موقوفا انه رأى رجلا في يده خيط من الحمى الحديث رواه ابن ابي حاتم في تفسيره بسند ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة في قراءة حذيفة الآية المصدقة للحال وان ذلك من الشرك. فان - 01:48:20

حذيفة قطع الخيط ثم تلا قوله تعالى وما يؤمن اكثراهم بالله الا وهم مشركون. فالحال التي انكرها على الرجل حال الشرك وهي شرك اصغر تبعا لما تقدم في حكم التعاليم. نعم - 01:48:50

فيه مسائل الاولى التغريب في لبس الحمقى والخيط ونحوهما لمثل ذلك. الثانية ان الصحابي لو مات وهي عليهما افلح فيه شاهد لكلام الصحابة ان الشرك الاصغر اكبر من الكبائر. الثالثة انه لم يعذر بالجهالة. قوله - 01:49:10

الله الثالثة انه لم يعذر بالجهالة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستفصل حاله هل هو جاحد ام لا؟ واذا كانت المسألة مشتهرة جلية امتنع العذر بها. فان العلماء يفرقون بين المسائل في ظهورها وخفائها - 01:49:30

فالظاهر الجليل لا يعذر العبد فيه. نعم الرابعة انها لا تنفع في العاجلة بل تضر لقوله لا تزيدك الا وهم. قوله رحمة الله الرابعة انها لا تنفع في العاجلة بل تضر لقوله انها لا تزيدك الا وها اي ضعفا لان السبب - 01:50:00

المتوهم اذا استولى على قلب العبد اضعفه لان السبب اذا استولى على العبد اضعفه وهذا يبين خطر فتح باب الخواطر على القلب يبين خطر فتح باب الخواطر على القلب. لانه ربما هجم على قلبك خاطر - 01:50:30

فاسترسلت معه فاستولى عليه. فينبغي ان يحرض الانسان قلبه من التي تعتوره. وان يبادر بدفعها عنه حتى لا يعظم هذا الخطاب ثم يستقر في القلب فيوهن الانسان ويضعفه بتعلقه به. نعم. احسن الله اليكم - 01:51:00

الخامسة الانكار للتغليظ على من فعل مثل ذلك. السادسة التصرير بان من تعلق شيئا وكل اليه قوله رحمة الله السادسة التصرير بان من تعلق شيئا وكل اليه لقوله صلى الله عليه وسلم - 01:51:30

فانها لا تزيدك الا وهم. فهذا تعلق هذه التمييم من الخير فوكال اليها وزادته وهنا. وهذا يبين ان الانسان لا ينبغي له ان يكل نفسه الى شيء الا الى الله سبحانه وتعالى. لانك اذا وكلت نفسك الى غير الله - 01:51:50

واذا وكلت نفسك الى الله سبحانه وتعالى ايش؟ الله واذا وكلت نفسك الى الله عز وجل حفظت واضح؟ يعني في هذا الحديث الرجل لماذا زادته هذه ضعفا لانه وكل نفسه الى السبب الى غير الله عز وجل. فلا بد ان يضعف - 01:52:20

طيب ما رأيكم في وكل الانسان نفسه الى نفسه؟ انسان يحيي لنفسه الى نفسه يعني يضعفها ولا ما يضعفها؟ يضعفها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتكلني الى نفسي طرفة عين. اذا وكل الانسان نفسه الى نفسه اضعفها. لكن اذا وكلها - 01:52:50

الله الى الله عز وجل حفظها الله عز وجل. فعند احمد بسند صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقمان ان الله اذا استودع شيئا حفظه فانت اذا وكلت نفسك الى الله حفظها واذا وكلتها الى نفسك - 01:53:20

ايش؟ خذلت لان النفس لا قدرة لها. ولذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا تتكلني الى نفسي طرفة عين يعني مجرد طرفة عين ذاتك اللي اذا نفسي. واضح؟ واضح ام غير واضح؟ واضح واضح - 01:53:40

طيب ما حكم قول تجب الثقة في النفس؟ الانسان ان يثق بنفسه. ما الجواب طلعت من السيارة بواقعه. كيف تقولون واظحة وبعدين الان المسألة هذي ما تعرفونها. ها ثم اتوكل على الله - 01:54:00

طيب انت تقول تجب الثقة بالنفس ما كنت اتوكل على الله هي ظاهرة فيها كيف تقرأ فيها؟ التوكل ما هو شرعا؟ تقدم عند الوصول ايش؟ اعتماد العبد على الله واظهاره - 01:54:30

عجزي له هل التوكل؟ اما اظهار الثقة هذا مو بتوكل. هذي عنترية اذا القول تجد الثقة بالنفس لا يجوز. لانه وكل النفس الى النفس يهلكه. النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتكلني الى - 01:54:50

نفسني طرفة عين وانت خذ الثقة على النفس. والناس يطلقونها اليوم يريدون بها العزم. لكنهم اخطأوا في العبارة الاخ عندما تكلم هو يمثل العبد بكلامه جزاه الله خير. لكن عبارة نجد الثقة بالنفس لا تؤدي هذا المعنى. وانما - 01:55:10

تؤديها كلمة العزم. يجب على الانسان ان يكون ذا عزم. ولذلك قال الله عز وجل لرسوله فاذا عزمت اتوكل على الله. ما قال فاذا وثقت بنفسك الا اذا علمت تتوكل على الله. فيصير القول تجب الثقة على النفس لا يجوز - 01:55:30

وانما يعبر عنه عند اراده هذا المعنى الذي يقصده المتكلمون اليوم يقال ينبغي ان يكون للانسان لا عزيمة وهمة واما ان يطلق هذا اللفظ فهذا لا يجوز وقد سئل الشيخ محمد ابراهيم عن حكم قول القائل تجد الثقة بالنفس قال بل لا تبني - 01:55:50

يعني لا تبني الثقة بالنفس وهذا ظاهر لحديث ولا تتكلني الى نفسي طرفة عين. نعم هذا يدل هذا يا اخوان من شواهد الدعوة الى التوحيد. نحتاج دائمًا نرجع الى التوحيد. لان هذه المسائل وابهاها قد تخفي وقد تغيب عن الناس. وقد - 01:56:10

اذا استرسلوا معها توقعهم في مصائب وهذا هو الواقع لما خرجت من هذه المقولات وثقة بالنفس وقع في النفس انحراف في التوحيد يجد احدهم تحت طائلة الثقة بالنفس تجده يعظم نفسه. ويبالغ في - 01:56:30

بيان قدراتها وقوتها فاذا قلت له انه ينبغي الانسان ان لا يكل نفسه الى قواه ولا يغتر بها قال لا يا اخي انا لا اقصد هذا اقصد ان النفس تتلقى في اليوم خمسين الف حركة سلبية فلابد ان تقابلها حركات - 01:56:50

الذى هذا كله من الدجل من اين عرف انها تقابلها خمسين الف حركة سلبية ولا تقابلها بتعظيم نفسك واظهار قدراتك والتعلق بها والثقة بها هذا كله من تلابع الشيطان بالناس. ولذلك انظر الى - 01:57:10

احدنا في امر دينه تجد ان الانسان خوفا من الله عز وجل في زوال دينه قليل روى ابو نعيم الاصبهاني في كتاب اخبار اصحابه ان ابن المبارك رحمة الله انس - 01:57:30

الثوري رحمة الله تعالى لما خرج الى الحج في سفره وكان على جمل يقوده صاحبه ابن ابي رواد فبكى بكاء عظيما. فقال له ابن ابي رواد هل خشيت ذنوبك قال والله ان ذنوبك اهون علي من هذا - 01:57:50

واخذ شيء من حطام النبات في الارض. ولكنني اخاف ان اسلب فيه. يعني اخاف انه يسلب ديني وفي مناطق احمد رحمة الله تعالى انه لما احتضر كان يقول لا بأس لا بعد لا بعد فلما اخاف - 01:58:20

غيبوبة الموت قال له ابن عبد الله يا ابتهان انك كنت تقول لا بعدي لا بعدي. وقال ان الشيطان عرض لي فقال فتنى يا احمد يا احمد حتى يغره. فكان احمد يقول لا بعدي يعني لا الى الان ما في ما دام اني الى الان ما طلعت روحني فانني - 01:58:40

هذا الذي يعرف قدر ما ينبغي من خوف الله عز وجل في انه يخاف على على دينه وتبين هذا المعنى في قلوبنا تبين هذا التوحيد بنفوسنا ان الانسان قد يغدو ويصبر ويقول الحمد لله ديني طيب - 01:59:00

هذا لا اقوله من ضرب الخيال بل كنت اعرف رجلا يصاحب اناسا سوء وكان رجلا خيرا كنت احذر من هؤلاء فكان يقول لا تهتم انا ديني لا تخاف ثم بعد - 01:59:20

الثالثة ذهب معهم على طريقتهم من السوء. لماذا؟ لانه وثق بنفسه. ولم يعمل بالاسباب التي تنجيك بدينك. الانسان ينبغي له ان يخاف على نفسه. الدين يا اخوان لا خوف عليه ترى. الدين دين - 01:59:40

الله. الان الفلوس اللي معك فلوسي. حاطها في جيبك انت. ما حد اخذها الا ايش؟ بالضرب يعني فستغتسل ستسترسل بالجهات

بالدراهم فالدين دين الله عز وجل لا يمكن ان يغيره احد لكن الخوف على دينك انت. هل دينك الذي يتغير ويتحول ويبدل؟ اليوم قد تصلي وغدا - 02:00:00

لا تصلي وليس هذا فقط اليوم تتعلم دين وغدا لا تبالي بدينك لا بد ان يستحضر الانسان هذه المعاني حتى يعرف حقيقة توحيد الله سبحانه وتعالى. نعم. السابعة والتصريح بان من تعلق تميمة - 02:00:30

فقد اشرف الثامنة ان تعلق الخيط من الحمى من ذلك. التاسعة تلاوة حذيفة رضي الله عنهم اية دليل على ان الصحابة يستدلون بالآيات التي في الشرك الاكبر عن الاصغر. كما ذكر ابن عباس رضي الله عنهم في اية البقرة العاشرة ان - 02:00:50 قد ودع عن العين من ذلك. الحادية عشرة الدعاء على من تعلق تميمة ان الله لا يتم له. ومن تعلق ودع فلا ودع الله له اي ترك الله له. باب ما جاء في الرقى والتمائم. مقصود الترجمة - 02:01:10

بيان حكم الرقى والتمائم. والرقى جمع رقية وهي العوذة التي يعوذ بها من الكلام. وهي العوذة التي يعود بها من الكلام والتمائم جمع تميمة وهي ما يعلق بتميم الامر وهي ما يعلق بتميم الامر جلبا لنفع او دفعا - 02:01:30 يضر والفرق بينهما ان الرقية عوذة منحوظة فيها ان الرقية عوذة ملحوظة ينفت فيها والتميمة عوذة مكتوبة تعلق. الرقية مركبة من ايش؟ شيئاً احدهما انها عودا يعني شيء يعول به يستعيذ الانسان - 02:02:10

الانسان هذا معنى العود يعني ما يحتمي ويلتقي به. الاول انها ملحوظة يعني يلفظ بها باللسان والثاني انه ينفت فيها. والنفس ضيق لطيفة مع هواه. على النفس يعني النفس لابد ان يكون مشتمل على ريح لطيفة. فان لم يكن مشتمل على ريح لطيفة سمي نفخا. سمي - 02:02:50

نفخا الرقية هي عوذة ملحوظة ينفت فيها. واظحة ام غير واظحة واضحة الغير واظحة واضحة طيب بياع هناك اشرطة في التجسيدات تسمى اشرطة الرقية ما حكم الارقاء بها؟ واحد - 02:03:20 مريض قالوا فيه سريع بالتسجيلات اسمع هذا الخير. اشتراه وحط عنده صار يسمعه هذه رقية ام غير رقية؟ لماذا؟ هل ينتظر منه الا؟ ما فيها هذه ليست رقية سمع القرآن بارك له لكن التداوي والاستشفاء بالقرآن لا يكون الا بالنفس يفقى بها يعني ينفت - 02:03:50

مع قراءة القرآن تلقي لطيفة مع الهواء الذي يخرج من الفم هذه تسمى رقية فهذه الاشرطة ان اريد بها التعليم الآيات والادعية التي يرقى بها هذا جائز. يعني تأخذها وتتعلم - 02:04:20

وتترك النفس قرأ اية الكرسي تنفت هذا جائز وان اريد بها انها هي رقية فهي ليست رقية الرقية لابد فيها لابد فيها من النفي. نعم في الصحيح عن ابي بشير الانصاري رضي الله عنه انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض احفاده فارسل رسوله الا يرقى في رقبة - 02:04:40

بعيد القلادة من وقت. الا يقرن في رقبة بعيد القلادة من وتر او قلادة الا قطعت. وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرقى - 02:05:10

والrtle تشق والrtle تشق. رواه احمد وابو داود. وعن عبدالله بن عثيم مرفوعا من تعلق شيئا وكل رواه احمد والترمذى. التمائم شيء يعلق على الاولاد عن العين. لكن اذا كان المعلق من القرآن - 02:05:30

ترخص في بعض السلف وبعضهم ان يرخص فيه ويجعله من المنهي عنه. منهم ابن مسعود رضي الله عنه. والرقى هي التي تسمى العزائم وخص منه الدليل ما خلا من الشرك فقد رخص به رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين ملحمة والrtle شيء - 02:05:50 يزعمون انهم يحبوا المرأة الى زوجها والرجل الى امرأته. وروى الامام احمد عن رويث عن قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رويث لعل الحياة ستقول بك فاخفض الناس ان من عقد لحيته او تقلد وترى او - 02:06:10

واستنجد بربيع دابة او عظم فان محمداما بربع منه. وعن سعيد ابن جبير قال من قطع تميمة من انسان كان كعجر رقبة رواه الرفيع ولاه عن ابراهيم كانوا يكرهون التمائم كلها من القرآن وغير القرآن. ذكر المصنف رحمة الله - 02:06:30

او لتحقيق مقصود الترجمة ستة ادلة. فالدليل الاول حديث ابي بشير الانصاري رضي الله عنه انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة في - [02:06:50](#)

قوله الا قطعت فالامر بالقطع دال على حرمة تعليق القلائد في رقاب البال لدفع العين. والوتر هو حبل القوس الذي يشد به السهم عند ارادة رمي وحبل القوس الذي يشد به السهم عند ارادة رمي - [02:07:10](#)

والدليل الثاني حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرقى والسماء الحديث رواه احمد وابو داود وهو حديث صحيح. وفيه التصريح بحكمهن - [02:07:40](#)

انهن شرك. والتولة من جنس التمام. لكن اخرجت بالذكر لعموم البلوى بها قديما وحديثا. والرقى الموصوفة بهذا الوصف هي ما اشتمل على الشرك. والرقى الموصوفة بهذا الوصف هي ما اشتمل على الشرك. فانت - [02:08:00](#)

صلى الله عليه وسلم ان الرقى لا يراد به جميع الرقى بل رقى مخصوصة وهي الرفق الرقع التي تتضمن تلكا. فان خلت من الشرك جازت. بما في صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالرقى ما لم تكن شركا - [02:08:30](#)

الشركة هي التعليق التي ليست من القرآن. فالقوله صلى الله عليه وسلم والتمام في هذا الحديث لا يراد بها العموم. بحيث يشمل جميع التمام وانما المراد التمام المشتملة على الشرك. اما التعليق القرآنية فليست شركا - [02:09:00](#)

وهي محمرة في اصح القولين. لماذا ليست التعليق القرآنية شركا لان توجه القلب فيها الى الى القرآن الذي هو كلام الله عز وجل. فالذى يعلق تميمة قرآنية يتعلق بسبب شرعى ام غير سبب - [02:09:30](#)

ابن شرعي الذي هو القرآن فهو يتوجه الى سبب شرعى لكن لذلك لم يحكم بانها لكن حكم بانها لماذا فشوفوا الاحاديث اللي عندكم ما في حديث يدل عليها؟ يعني حديث من تعلق تميم الدم فلا اتم الله له - [02:10:00](#)

من تعلق تميمة فلا اتم الله له. هذا دعاء على من تعلق تميمة كيفما كانت. هذا يدل على تحريمها فيحرم تعليق التمام القرآنية في اصح قولى اهل العلم رحمهم الله تعالى. على هذا - [02:10:30](#)

تكون الرقى نوعان. احدهما الرقى الشركة وهي المتضمنة للشرك. والثاني الرقى الشرعية وهي الخالية من الشرك. وتكون التمام نوعان. احدهما التمام شيفية وهي المشتملة على الشرك التمام المحمرة وهي وهي التعليق القرآنية وما الحق بها. كالاذكار والادعية النبوية. فهذه تكون محمرة - [02:10:50](#)

ولا تكونوا شركا. وحينئذ فقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الرقى والتمام ما هي الروقة التي تكون شرك؟ هي الشركة والتمام التي تكون شركة الشركة فهاتان كلمتان عامتان ام مخصوصتان بشيء؟ مخصوصتان بشيء وهو ما تضمن الشرك. والدليل - [02:11:30](#)

حديث عبدالله بن عقید رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعلق شيئا وكل اليه رواه احمد والترمذی هو حديث حسن ودلالته على مقصود الترجمة في قوله وكل اليك. فان من وكل الى غير الله - [02:12:00](#)

الهلاك فحرمت التعاليم لانها مؤدية الى الهلاك وكل ما ادى الى الالاف فهو حرام. والدليل الرابع حديث رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رویسة الحديث رواه احمد كما عزاه اليه المصنف - [02:12:20](#)

وهو عند ابى داود والنسائى بل عزوا اليهما اولى واسناده صحيح. لماذا العجب اليهما اولاك العزم الى ابى داود بالنساء اولى من العزم الى احمد. الحين جاوبت جوابين مختلفين فالابد نعرف اللي يجيب عشان - [02:12:50](#)

نفصل بينكم. لأن الحديث اذا كان في الكتب الستة لم يؤدى الى شيء خارجها حتى لا يكون فيها فاذا خلت من الكتب الستة فانه يعزى الى غيرها واولى ما عز اليه مسند احمد - [02:13:10](#)

على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم او تقلد وتراء مع قوله صلى الله عليه وسلم ان الله فان محمدا بريء منه. وبراءة النبي صلى الله عليه وسلم من فاعل شيء تدل على - [02:13:30](#)

وبفعله وبراءة النبي صلى الله عليه وسلم من فاعل شيء يدل على حرمة فعله. فالفعل المذكور هنا وهو تقلد الوتر ابتغاء دفع العين كما

كانت تفعله العرب محرب. والدليل الخامس اثر سعيد بن جبير من قطع تميمته - 02:13:50

الانسان الحديث رواه وكببع في جامعه وابن ابي شيبة في مصنفه بسنده ضعيف. ودلالته على مقصود في قوله كعدل رقبة. او عدل رقبة بفتح العين وكسرها. اي اعتاقها فجعل تحريض القلب من رق الشرك بمنزلة تحريض الرقبة من رق العبودية - 02:14:10

لمخلوق مثله وعد هذا دليلا لان من اهل العلم من يقول انما كان من قبل الرأي من كلام التابعين فانه مرسل. وهذا من قبل الرأي لا ليس من ثمن الرأي ليس من ثمن الرأي. فيكون له حكم الرفع ويكون مرسلـا. ولكن المرسل حديث - 02:14:40

ضعيف كما تقدم. والدليل السادس اثر ابراهيم قال كانوا يكرهون التمام كلها الى اخره رواه ابن ابي شيبة في المصنف بسنده صحيح وابراهيم هذا هو ابراهيم ابن يزيد النخعي انه اذا اطلق بك ابراهيم اعرف انه ابراهيم ابن يزيد النخعي. ودلالته - 02:15:10

مقصود الترجمة في قوله كانوا يكرهون. لان الكراهة في عرف المتقدمين يراد بها التحرير لان الكراهة في عرف المتقدمين يراد بها التحرير. نص عليه ابن القيم باعلام الموقعين وابن رجب - 02:15:40

في جامع العلوم والحكم. ومراد ابراهيم بقوله كانوا من اصحاب ابن مسعود ابي قاعدة فيما قاله ابراهيم كانوا يقولون كانوا يكرهون كانوا يفعلون يعني اصحاب المسعود بالذات؟ لانهم شيوخه الذين اخذ عنهم العلم فهو اخذ العلم عن شيوخه -

02:16:00

كعлемة ومسروق وعبد الرحمن بن يزيد من اهل الكوفة عن عبد الله ابن مسعود. وصلاح هذا دليلا لانه اتفاق جم غفير. من العلماء فان اصحاب المفعول كانوا اذا مقام حميد بالعلم والدين فكان ذلك نقل لاجماع اهل الكوفة على - 02:16:30

كراهة بذلك كراهة تحرير. نعم. في مسائل الاولى تفسير الرقى وتفسير السماء الثانية تفسير السولة الثالثة ان هذه الثلاثة كلها من الشرك من غير استثناء. قوله رحمة الله الثالثة ان هذه الثلاثة كلها من الشرك من غير استثناء. يعني المعهود منها عند العرب قبل -

02:17:00

لا فكل المعهود منها عند العرب قبل الاسلام شيئا. واما ما بعد الاسلام فمنها ما هو شرك ومنها ما ليس بشركه. مثلا الرقى ليس منها شيء شرك شيء ليس بشرك - 02:17:30

الجواب وكذلك التمام فيكون كلام المصنف متعلقا بما كانت عليه الروح والتمام قبل الاسلام نعم. الرابعة ان الرقية بالكلام الحق من العين والحمى ليس من ذلك الخامسة اذا كانت من القرآن فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك ام لا؟ السادسة ان تعليق الاوتداد على - 02:17:50

من العين من ذلك. السابعة الوعيد الشديد فيمن تعلق وترى. الثامنة الفضل توالى من قطع تميمه من التاسعة ان كلام ابراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف لان مراده اصحاب عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى - 02:18:20

باب من تبرك بشجرة او حجر ولحمهما. مقصود الترجمة بيان ان التبرك بالاشجار والاحجار ونحوها من الشرك. او بيان حكمه فمن يجوز ان تكون شرطية؟ وجواب الشرط فقد اشرك اي من تبرك بشجرة او حجر ونحوهما فقد اشرك والجواب محظوظ - 02:18:40

فيجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي فيكون تقدير الكلام باب الذي تبرك بشجر بشجرة او حجر ونحوهما اي بيان حكمه. والتبرك تفعل من البركة اي طلب لها. والبركة دوام الخير وكثرته - 02:19:20

دوام الخير وكثرته. فاذا قيل التبرك بهذا وكذا فالمراد طلب البركة ناسها والتبرك يكون شركا في حالين. الاولى اذا اعتقاد استقلال المتبرك به في التأثير. اذا اعتقاد استقلالا متبرك به في التأثير - 02:19:50

هذا شرك اكبر والثانية اذا لم يعتقد مؤثرا مستقللا. اذا لم فيعتقد مؤثرا مستقللا. لكن تبرك بما ليس سببا للبركة. لكن تبرك بما ليس سببا للبركة. او رفع السبب المأذون به في طلب البركة - 02:20:20

فوق ما ينبغي او رفع السبب المأذون به في طلب البركة فوق ما ينبغي طيب وهذا شرك اصغر وهذا شرك اصغر. فمثلا اذا اعتقاد الانسان انه اذا ذهب الى الشجرة الفلانية - 02:20:50

وتمسح بها ملتمسا البركة وداعيا الله عز وجل عندها. معتقدا ان هذه الشجرة تؤثر بنفسها في ظفره بصفقة كبيرة يريدها تجارية ما

حكم ما فعل؟ شرك اكبر لماذا؟ لانه اعتقاد انها تستقل بالتأكيد. تستقل بالتأديب - 02:21:20

انها مستقلة بالتأثير بنفسها. فان لم يعتقد انها مستقلة بالتأثير وان الامر امر الله سبحانه وتعالى. ولكنها السبب فيكون شركا اصغر.

لماذا؟ لانه تبرأ بما ليس سببا شرعيا لا قدرية. طيب فان تبرك بسبب شرعي او قدرى ذاكر رفعه فوق قدره. فهذا - 02:21:50

شيف اصغر مثل ايش سبب شرعي؟ للبركة مثل ما؟ زمم اذا شرب الانسان ماء زمم متبركا ورفعه فوق القبر الشرعي. فانه يكون

قد وقع الاصغر طيب ما هو القدر الشرعي المأذون به في التعلق بالسبب؟ هذه قاعدة مهمة جدا - 02:22:20

كبيرة ما هو القدر المأذون به من التعلق بالسبب؟ الان الواحد منا اذا راسل ظرب اكل بنادول طيب ما هو قدر الذي اذا وجد في قلبه

لم يضر. واذا زاد عنده اضر. وهكذا - 02:22:50

الجواب ان القدر المأذون به من التعلق بالسبب هو الاطمئنان اليه والاستبشار به الاطمئنان اليه واستبشار به. والدليل قول الله

عز وجل وما جعله الله الا بشري لكم به قلوبكم. اذا استعمل الانسان السبب مستبشرًا به مطمئنا اليه فهذا ايش - 02:23:10

ايش؟ يجوز. اذا رفع فهذا شرك اصغر اذا زاد عن هذا القدر هذا شرك اذا قال البندول وحدة بوحدة هذا البندول تحت تقدير الله

انفخت الى الله صح تقدير الله. فقد تأكل البندول وما يهدى راسك. وانما تطمئن وتترجو انها - 02:23:40

رحمة الله عز وجل ولطفه بك ان يخفف عنك الالم. اما التعلق القوي بها حتى يقول الانسان استعمال البندول بوحدة لا اذا صارت

البلدية الوحدة بوحدة ماذا يعني البلدية صارت سبب مستقل - 02:24:10

ان شاء الله تعالى يعني سبب مستقل بنفسه لكن نقول الناس زادوا عن القدر المأذون به. القدر المأذون به انك تطمئن اليها وتتبع لذلك

بعض الناس يتآلم رأسه يأكل البندول يجلس ساعة يطير. مرة ثانية يتآلم رأسه ويركب بين الزوج يجلس خمس ساعات ما يقل -

02:24:30

مثل هذا يجعل الانسان يرکن الى السبب وفق ما جاء به الشرع. اذا زاد عن قدره فقد الانسان بالشرك الاصغر. ثم مما ينبه اليه من

المسائل الجديرة بالعناية في مسألة التبرك وهي مسألة - 02:24:50

حقيقة بالافراد بالدرس لكن ننبه على ما يحتاج اليه مكتفين به ان سبب المتبرك فيه لابد بالرعاية شيئاً احدهما ان يكون سبباً ثابتاً

البركة. والآخر ان يكون التبرك به على الوجه الشرعي - 02:25:10

الاول ان يكون ثابتاً البركة. فمثلاً ماء زمم ثابت البركة او غير ثابت البركة ثابت البركة لحديث نعم لا هذا البركات تستنبطون يدل

على انها بركة. لكن في صحيح مسلم انها فهم الاخوان قالوا هذا - 02:25:36

بس نقول لا هذا لازم نريد اللفظ سم انها طعام طعم وشفاء وفي الصحيح انها مباركة يعني هذا دليل على ان زمم ماء ماء مضار ثبت

ولا ما ثبت انه مبارك؟ طيب لو قال واحد من الاخوان ودنا نختتم زيارته اختتم معكم للبحر حق الشرقية - 02:26:06

طيب ويستفاد منه في اي شيء وله بركة هذا السبب ثبت ولا ما ثبت؟ ما ثبت عند اهل الرياض يعني يقطعون عن البحر سرية لكن ما

ثبت انه سبب مبارك. طيب هذى المسألة الاولى. المسألة الثانية ان يكون التبرك به على وجه - 02:26:31

شرف ماء زمم فيه تبرك به. الحديث الذي ذكرتموه ماء زمم لما شرب له. طيب لو واحد اراد ان يبني بيت قال لا ولاده جيبيوا لنا

خمسة جوالين في زمم كل ما - 02:26:51

خد بالك فضة في البيت صبة اسمنت خلطناها بشوية هذا يجوز ولا ما يجوز؟ ما الجواب لا يجوز لان تبرك به على صورة من على

غير شرعية. صورة غير شرعية. لا تقولون يا اخوان هذا ما يوجد - 02:27:11

هذا يوجد هناك كحل بيع في بعض الاماكن التي تنسب الى يقولون اسمد مرقد بماء زمم. وش معنى مرقد؟ يعني مخلوط ماء زمم

كحل مخلوط بماء زمم لاجل التبرك به. هذا لا يجوز. لان ماء زمم ما يقع التبرك به مثل هذا جاء ماء - 02:27:31

زمم بما شرب له. هذا هو الذي يقع به التبرك. ولم يثبت سواه فيتبرك به الانسان وفق ما جاءت به الشريعة نعم. وقول الله تعالى

اترأيت اللات والعزى ومنة الثالثة الأخرى الآيات - 02:28:01

عن ابي وافد الليثي رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله عليه وسلم الى حمير. ونحن حدثاء عهد بکفر وبالمرشكين

سدرة وهم يعكفون عندها وينوطون بها اسلحتهم يقال لها ذات انواط. فمررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات - [02:28:21](#)
كما لهم ذات انوار. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر انها السنن. قلتم الذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل موسى
اجعل لنا الها كما لهم الها. قال انكم قوم متتجاهلون. لتركب سنن من كان قبلكم. رواه الترمذى - [02:28:41](#)
ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة الدليلين. الدليل الاول قوله تعالى افرأيتم اللات والعزى الايات ودلالته على مقصود
الترجمة في قوله ما انزل الله بها من سلطان. اي حجة - [02:29:01](#)

بل لاتوا صخرة بيضاء منقوش عليها. وعليها بناء مشيد والعزى شجرة سمربني حولها وجعل لها اشجار. ومناه صنم كانوا يتبركون
بهذه المذكورات فابطل الله عز وجل ذلك وقال ما انزل الله بها من سلطان - [02:29:21](#)
قال فمن فعل كفعلم من التبرك بالاشجار والاحجار فقد وقع فيما وقع فيه من الشرك الثاني حديث ذات انوار وهو عند الترمذى
باسناد صحيح. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله - [02:29:51](#)

الله عليه وسلم قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الله كما لهم الها قال انكم قوم هم يجهلون فالبرك
بالاشجار والاحجار نوع تأليب وتعظيم لها. ولما جل - [02:30:11](#)
هذا جزرهم النبي صلى الله عليه وسلم عن مقابلتهم ونهاهم عما ارادوه وقرأ الاية المذكورة ببيان ان ما وقعوا فيه هو من الشرك.
ومعنى قوله في الحديث ينوطون بها اسلحتهم يعني - [02:30:31](#)

يعلقون بها اسلحتهم متبركين بها. يعلقون بها اسلحتهم متبركين بها وعلم ان ذلك يجوز ولا ما يجوز؟ ما يجوز طيب الان الشباب يأتي
الواحد من الثاني ويمسح ويقول يا فلا يجوز ولا ما يجوز؟ الجواب - [02:30:51](#)
ان الشجرة علشان الشجرة عند اهل الشرك تقولون ما يجوز والان لانه يوجد هذا بينما تسكتون ها ليست واحدة شيء واحد فلا يجوز
وان كان موجود ولا يجوز المزاح به - [02:31:21](#)

لان التبرك على هذا الوجه شرك اذا قصد حقيقته. والشرك ما ينفع به. الانسان ينبغي له ان لا يمزح الا بما اباح الله سبحانه وتعالى ولا
يتناهى في في مثل هذا. وما احسن قول ابن المبارك لا تأتين بذكرا مع ذكرهم ليس الصحيح اذا متش - [02:31:41](#)
عليه جاءت بنية حماد بن سلمة اليه فقالت له يابني يا ابناه اذهب العبد فسكت وقال اذهب العبد فسكت. قالت يا ابناه اذهب العبد
فسجدك. فقال له بعض اصحابه رحمك الله لم لا تأذن لها - [02:32:01](#)

ان تذهب تلعب قال اكره ان اقول لها ان ابيت. اكره فقط انه يقول هالكلمة. يعني هو يقول ما عليك تلعب بنفسها وتلعب ما يمنعها من
اللعب لكن لا يريد ان تجدي على نفسك على لسان كلمة لعب تعظيمها لانها - [02:32:21](#)

الكلمة قد تنزل بغير منزلتها هذا في امر مباح. بعض اللاعب قد يكون بفساد تعرفون بعض الالاعاب العاب. محمرة ولا تجوز. فهو وارد
ان لا تجري هذه الكلمة على الاسلام. وتجد احدهنا يتناهى في هذه الاشياء ولا يبالي بها. نعم - [02:32:41](#)
كل سنة وانتم طيبين في مسائل الاولى تفسير اية النجم الثانية معرفة صورة الامر الذي طلب. الثالثة كونه لم يفعله. الرابعة كونهم
قصدوا التقرب الى الله بذلك بظنهما انه يحبه. الخامسة انه اذا جهلوه هذا - [02:33:01](#)

فغيرهم اولى بالجهل. السادسة ان له من الحسنات والوعد بالغفرة ما ليس لغيرهم. السابعة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعدهم
بل رد عليهم بقوله الله اكبر انها السنن لتتبين سنن من كان قبلكم. فغلط الامر - [02:33:21](#)
في هذه الثالثة الثامنة الامر الكبير وهو المقصود انه اخبر ان طلبهم كطلببني اسرائيل التاسعة هذا من معنى لا اله الا الله مع دقتها
وخفائه على اولئك. العاشرة انه حلف عن الفتيا وهو لا يحلف الا لمصلحة - [02:33:41](#)

الحادية عشرة ان الشرك فيه اكبر واصغر لانهم لم يرتدوا لذلك. الثانية عشر قولهم ونحن عهد بكفر فيه ان غيرهم لا يجهل ذلك. الثالثة
عشرة التكبير عند التعجب خلاف لمن كرهه. الرابعة - [02:34:01](#)

عشرة سد الذرائع الخامسة عشرة النهي عن التشبه باهل الجاهلية. السادسة عشرة الغضب عند التعليم السابعة عشرة القاعدة الكلية
لقوله انها السنن. القول السادس عشر الغضب عند التعليم. يعني للمعلم - [02:34:21](#)

ان يغضب عند تعليم بعض الناس اللي يقول اليوم التعليم بالرأفة والرحمة مو بصحيح احيانا بالرأفة والرحمة واحيانا بالتلقيط والغضب عليه فإنه لا ارحم من النبي صلى الله عليه وسلم. ومع ذلك غضب وغلظ لهم القول. وغوى بالبخاري - 02:34:41 باب الغضب عند الموعظة والتعليم. فقد يكون من الموجبات ما يوجب الغضب على المتعلم تعلم العاقل ينبغي ان يعرف ان هذا لاجل مصلحته. اذا غضب عليه فان المقصود هو استصلاحه - 02:35:01

وليس المقصود هو اللساقة اليه عند المعلم العاقل. واذا رأيت احوال السلف رحمة الله تعالى في الغضب في التعليم احوالا قد يستنكروها الناس اليوم يستنكرونها في الدين مهوب في الدنيا كان شعبة ابن الحجاج كان حماد شعبة - 02:35:21 ابن الحجاج ربما خرج بعض اصحابه من مجلسه. ومع ذلك الصاحب يرجع اليه لانه يعرف ان مصلحته في الانتفاع بشعبه. والان الاخوان اذا قال له شيخنا في الدرس انتبه - 02:35:41

او اكتب او لا تلد رجليه او لا تحط الكتاب على الارض. قال الشيخ شديد هذا. واذا طرده الدكتور من القاعة يا بكرة جلس في القاعة علشان ما يكبر. لان هذا للدنيا. اما الدين لا اذا قال لك شيخ انتبه - 02:36:01 الدرس القاوم خلاص ما جا. قال الحمد لله رب العالمين. ما في شيخ الا هو. نروح للشيخ نسامح لكن العاقل يعرف مصلحته. فان الاعمى الشجر بعض اصحابه فقال له رجل هذا واحد من طلابي جالس هنا جالس بعده الرجل فزجره الاعمى فقال له دارس الرجل قال لان الطالب - 02:36:21

قال لو قال لي مثل ما قلت ما قال لك فتركته. يقول فسمع الاعمى اتريد ان يكون احمق مثلك؟ تبغاه يصير احمق مهلك بهذه الطريقة؟ نعم الثامنة عشرة ان هذا علم من اعلام النبوة لكونه وقع كما اخبر التاسعة عشر ان كل ما ظن الله به اليهود - 02:36:50 النصارى في القرآن انه لنا العشرون انه متقرر عندهم ان العبادات مبنها على الامر اشار فيها التنبيه على مسائل على مسائل قبلى اما من ربك؟ فواضح. واما من نبيك فمن اخباره بانباء الغيب. واما ما دينك؟ فمن قوله اجعل لنا الها - 02:37:20

الى اخره قوله رحمة الله العشرون انه متقدر عندهم ان العبادات مبنها عن الامر اي لان انهم لم يبتدأوا العبادة بانفسهم بل سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأذن لهم فيها - 02:37:40

فمفترر عندهم ان العبادة لا تكون الا بتوقيت. وقوله فصار فيه التنبيه على مسائل القبر اما قوله من ربك فواضح اي لانهم لم يسألوا النبي صلى الله عليه وسلم ربا يعبدونه - 02:38:00

فهم يعبدون الله وانما سأله سببا يتقدرون به الى الله عز وجل. وقوله واما النبي فمن اخباره بانباء الغيب يعني عن قصة موسى وبني اسرائيل. وقوله واما ما دينك فمن - 02:38:20

قولهم اجعل لنا الها الى اخره. لان الرسول يبلغ الدين ويامر به. وما يجعله لهم فهو دين يدينون الله عز وجل به. نعم. احسن الله اليك. الحديث العشرون ان سنة اهل الكتاب مذموم - 02:38:40

كسنة المشركين. الثانية والعشرون ان المنتقل من الباطل الذي اعتاد قلبه لا يأمن ان يكون في قلبه بقية من تلك العادة لقوله ونحن حدثاء عهد بکفر. باب ما جاء في الذبح لغير الله. مقصود الترجمة - 02:39:00

بيان حكم الذبح لغير الله. نعم. وقول الله تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحبتي ومحبتي لله رب العالمين لا شريك له. الاية. وقوله نصلي لربك وانحر عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم باربع كلمات لعن الله من ذبح لغير الله - 02:39:20

لعن الله من لعن والديه لعن الله من اوى محدثا لعن الله من غير منار الامر رواه مسلم. وعن طارق ابن شهادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذبابة. قالوا وكيف ذلك يا رسول الله - 02:39:50

قال مرجلان على قوم لهم صنم لا يجوز احد حتى يقدم له شيئا. فقالوا لاحدهما قرب. قال ليس عندي شيء قالوا له قدم ولو ذبابة فقرب ذبابا فخلوا سبيله. دخل النار وقالوا للآخر قرر فقال ما كنت - 02:40:10

يقرب لاحد شيئا دون الله عز وجل قضاءه عنقه فدخل الجنة رواه احمد. ذكر المصنف رحمة الله ترجمة اربعة ادلة. فالدليل الاول قوله

تعالى قل ان صلاتي الاية ودلالته على - 02:40:30

في الترجمة في قوله ونسكي مع قوله لله رب العالمين. فالنسك الذبح. وكونه لا تدل على انه وحده. على انه له وحده. فجعله لغيره شرك والدليل الثاني قوله تعالى فصل لربك وانحر. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله وانحر - 02:40:50

اي بربك والنحر هو الذبح وكونه لله وحده يدل على ان جعله لغيره شرك. والدليل الثالث حديث علي قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم. الحديث رواه مسلم ودلالته على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من ذبح لغير الله - 02:41:20 فاللعن انما يكون على فعل محرم منهی عنه نهی تعظیم مما یسمی بالکبیرة فیه ان الذبح لغير الله کبیرة من کبائر الذنوب. والدليل الرابع حديث صالح للجهاد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخل رجل الجنة الحديث رواه احمد كما عزاه - 02:41:50 المصنف واطلاق العزو الى احمد یقتضی ان یکون في المسند. فای حديث وجدت بعده رواه احمد فاعلم انه باي کتبة في المسند وهذا الحديث ليس في كتاب المسلم للامام احمد وانما رواه في كتابه - 02:42:20

بالزهد فكان ينبغي تقييده بقول رواه احمد في كتاب الزهد. وهو عند احمد في كتاب ابي الزهد من رواية طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي قال عن سلمان الفارسي قال دخل رجل الى تمام الحديث - 02:42:40

واسناده صحيح. فيكون ناقد القصة من سلمان وليس النبي صلى الله او عليه وسلم وحين ذاك تكون مرفوعة او موقوفة موقوفة لانها من کلام الصحابي لكنها موقوفة لفظا مطبوعة حکما لاماذا - 02:43:00

وین الغیب؟ ما الجواب؟ احسنت الجزاء بدخول الجنة والنار والجزاء بدخول الجنة والنار فيكون له حکم الرفع ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فقرب ذبابا تخلوا سبيله فدخل النار اي ذبح لصنمهم ذبابا على وجه القربی فدخل النار. وهذا من الوعید الوارد - 02:43:30

في الذبح لغير الله عز وجل الدال على قومته. والشرك محرم في الامم كلها. نعم في مسائل الاولى تفسير قوله قل ان صلاتي ونسكي.

الثانية تفسير قوله فصل لربك وانحر - 02:44:00

الثالثة البداءة للعنة من ذبح لغير الله تعالى. الرابعة لعن من لعن والديه ومنه ان تلعن والدي الرجل فيلعن والديك الخامسة لعن من اية محدثة وهو الرجل يحدث شيئا يجب فيه حق الله تعالى. ويلتجأ الى من يجيره من - 02:44:20

السادسة لعن من غير منار الارض وهي المراسيم التي تفرق بين حرقك من الارض وحرق جارك فتغيرها تقديم او تأخير. السابعة والفرق بين لعن معين ولعن اهل المعاشي على سبيل العموم. الثامنة هذه القصة العظيمة - 02:44:40

وهي قصة الذبابة التاسعة كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعل متخلصا من شره. قوله توسيعة كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعله متخلصا من شرهم اي لم يقصد - 02:45:00

تقرب به ابتداء اي لم يقصد التقرب به ابتداء لكن لما حسن له ذلك فعله طلبا للقربی. فعله طلبا للقربی. فكان اول امره غير لهم في القربی. ثم لما خاف شرهم قصد الى التقرب. ثم - 02:45:20

رغب في ذلك التقرب وفعله عن مواجهة. فلما وقع منه القصد وقع منه الشرك. فهو اولا لما مر لم يرد التقرب. فلما قالوا له انك لا تمضي الا بان تقرب - 02:45:50

اراد ان يفعلهم تخلصا من هجرهم ثم قصد التقرب يعني باللغة العامية واضحة يعني استحلالها او اولا كان غير قاصد. ثم اراد ان يفعله تخلص من شرهم. ثم رغب فيما یم فيه ووافقهم على ذلك وقصد التقرب - 02:46:10

الى صنمهم فصار من اهل النار. نعم. احسن الله اليكم. العاشرة معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر ذلك عن القتل؟ ولم يوافقهم على طلبهم مع كونهم لم يطلبوا الا العمل الظاهر. الحادية عشرة ان الذي دخل النار - 02:46:30

مسلم لانه لو كان كافرا لم يقل دخل النار في ذبابه. الثانية عشرة فيه شاهد للحديث الصحيح. شوف خطر الشرك دخل النار في ذباب شيء لا یسوي ذباب فقط لكن الثعلب اللي قصد القرية فدخل كفروا بالله عز - 02:46:50

ودخل النار اعاذنا الله واياكم منه. لذلك يا اخوان الانسان ما یعمل على نفسه الفتنة. ابدا لا ينبغي للعاقل ان یعمل الفتنة على نفسه لا

يؤمن مكر الله سبحانه وتعالى. ذكر ابن كثير رحمة الله ان شابا كان - 02:47:10

حفظ القرآن ويخرج الى الثبور في الجهاد في بينما هم مرة في حصن في عسكر المسلمين المحاصرين حصننا من حصن النصارى. اطلعت منه فتاة فمد بصره اليها وتعلق قلبه بها. لانه ما اتبع الشرع الاولى لك والثانية عليه. لا. وانما مد بصره اليها - 02:47:30

وتعلق قلبه بها. فكلمها من وراء الحصن. يعني بناء كلمها من وراء الحصن. فقال له هاني راض فيك. يعني انا اريدك. قالت لا تتزوجني حتى تتمنصب فقال لها فافتتحي لي الباب فادخل واكون معكم على دينكم. ففتحت له الباب فدخل - 02:48:00

وتنصر بدينهم وتزوجها. فلما طال على المسلمين حصار الحصن تلك السنة انصرفوا عنه. فلما ما انقضى الشتاء جاءوا مرة ثانية. فحاصروا ذلك الحصن فنادوه. قالوا يا فلان يا فلان فقلوا نسألك بالله ماذا بقي معك من القرآن الذي كنت تحفظه؟ فقال قول الله تعالى - 02:48:30

ربما يود الذين كفروا لو كانوا مؤمنين. يعني هذا كان حافظ القرآن ويخرج للجهاد ولكن ما امن الفتنة على نفسه ما وقا نفسه الفتنة لما خرج له سبب من اسبابه. فالانسان في امر يسير - 02:49:00

قد يذهب دينك وهذا يجب على الانسان دائمًا ان يحفظ دينه مثل ما تحفظ دراهمك وتحرر الجوال الانسان الجوال قال وبين ما كان في الصلاة في المسجد عشر مرات. هل هو معنوي ولا في السيارة؟ هو جوال. لو راحوا في السيارة يعني يطبع عليك شيء - 02:49:20

لكن تستدرك لكن دينك اذا ضاع ما يستدرك وليس لكتاب قناعة الدين جبران نعم الثانية عشرة فيه شاهد للحديث الصحيح ان الجنة اقرب الى احدكم من شراك النار مثل ذلك. الثالثة عشرة معرفة ان عمل القلب هو المقصود الاعظم حتى عند عبادة الاصنام - 02:49:40

باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله تعالى. مقصود الترجمة بيان تحريم لله في مكان يذبح فيه لغير الله. وذلك لامر طيب احدهما توطى مشابهة المشركين في عبادتهم. توقي - 02:50:10

شابهت المشركين في عبادتهم والآخر حسب مواد الشرك وسد الذرائع المرضية حسم مواد يعني حسم يعني القطع. ومنه سمي السيف حساما حسم مواد الشرك وسد الذرائع المرضية اليه. نعم. وقول الله تعالى لا تقم فيه ابدا الاية. عن ثابت من الضاحات - 02:50:40

رضي الله عنه قال نذر رجل ان ينحر ابلا ببوانة فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل كان فيها وزن من اواثن الجاهلية يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم؟ قالوا لا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او بنذرك فانه لا وفاء لنذرك - 02:51:10

في معصية الله ولا في مال ولا فيما لا يملك ابن ادم. رواه ابو داود واسناده على شرطهما. ذكر المصنف رحمة الله في تحقيق ترجمتي دليلين. فالدليل الاول قوله تعالى لا تقوم فيه ابدا. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله - 02:51:30

فقم اي لا تصلي في مسجد الضرار. لانه اسس ضرارا وكفرا وتفريقا بين المسلمين وارصادا لمن حرم الله ورسوله من قبل. وكذلك الموضع المعد للذبح غير الله هي مؤسسة على معصية الله والكفر به فيجب اجتنابها فكما - 02:51:50

حرمت الصلاة في مسجد الضراء حرم الذبح بمكان يذبح فيه لغير الله. والدليل الثاني حديث ثابت ابن الضحاك رضي الله عنه قال لنا رجل الحديث رواه ابو داود واسناده صحيح. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله صلى الله عليه وسلم - 02:52:20

هل كان فيها وثن من اواثن الجاهلية يعبد وقوله هل كان فيها عيد من اعيادهم؟ فما كان من الموضع مؤسسا على معصية الله لم يجز ان يذبح فيه لله. نعم - 02:52:40

السلام عليكم. فيه مسائل الاولى تفسير قوله لا تقم فيه ابدا. ثانية انما ان المعصية قد تؤثر في الارض وكذلك طاعة الثالثة رد المسألة المشكلة الى المسألة البينة ليزول الاشكال. الرابعة استفصال المفتى اذا احتاج - 02:53:00

ذلك الخامسة ان تخصيص البقعة للنذر لا يأس به اذا خلى من الموضع. السادسة المنع منه المنع اذا كان فيه وتن من اواثن الجاهلية ولو بعد زواله. السابعة المنع منه اذا كان فيه عيد من اعيادهم ولو بعد زوالهم - 02:53:20

الثامنة انه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لانه نذر لانه نذر معصية. التاسعة الحذر من المشركين في اعيادهم ولو لم يقصد قوله رحمة الله التاسعة الحذر من مشابهة المشركين في اعيادهم ولو - 02:53:40

لم يقصده اي ولو لم يقصد ما قصده من معنى العيد. او زمانه او مكانه. اي ولو لم يقسم ما قصده من معنى العيد او زمانه او مكانه. لأن المسلمين ليس لهم الا عيدان - 02:54:00

عيد الفطر وعيد الاضحى وما ورائهما فهي اعياد جاهلية. ومن اتخاذ الصدقة او الزواج او الوطن او غيرها من المناسبات. عيدا فعلا من افعال من جنس افعال المشركين. والا فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم هل فيها عيد من - 02:54:20

فكل ما سوى العيدان هو من اعيادهم يعني من اعياد المشركين فالاعياد قسمان احدهما اعياد اسلامية وهي ايضًا الفطر والاضحى والآخر اعياد جاهلية وهي كل ما سوى اليومين المقتديمين. فكل عيد قديم او حديث زائد عندهما فهو - 02:54:50

وعيد جاهلي وعدم وصفه بالعيد مع الرصد معناه لا يخرج عن ذلك فلو سمي يوما او منتقا او اجتماعا او غير ذلك من الاسماء مع وجود معنى العيد فهو عيد - 02:55:20

ومعنى العيد هو تكرره والفرحة به. فإذا وجد معنى التكرار مع الفرحة سمي صار عيدا ولو لم يسمى عيدا فمثلا واحد كان المشايخ الله يهدىهم يقولون عيد الزواج ما يجوع - 02:55:40

قال زوجتي احنا بنسوبي اللقاء السنوي للزواج. قال ان كل سنة نفس الليلة اللي صارت من الدخان نسميتها اللقاء السنوي للزواج يصير فيها يعني فرحة واجتماع فهذا عيب. ويكون هذا محرما. فإذا وجد معنى العيد فهو - 02:56:00

الرمل كييفما كان وشئون تحريمها قوله صلى الله عليه وسلم فهل فيها كان فيها عيد من اعياد المشركين فما خرج عن عيد الفطر والاضحى وفيه معنى العيد من الفرح والاجتماع عليه - 02:56:20

هذا عيد لا يجوز. قال واحد من الاخوان طيب هنا عندنا اجتماع عائلي كل جمعة نلتقي فيه ونشوف بعظ قلنا هذا ليس من جنس العيد. لأن توقيت يوم الجمعة وقع لانه فراغ من اعمالهم - 02:56:40

وقد توقيت اليوم لاجل ما يرجع اليه وانما لاجل انه الفراغ الذي يمكن فيه ان يجتمعوا. نعم - 02:57:00

العاشرة لا نذر في المعصية الحادية عشرة لا نذر لابن ادم فيما لا يملك باب من الشرك النذر لغير الله تعالى. مقصود الترجمة بيان ان النذر لغير الله من الشرك - 02:57:20

بيان ان النذر لغير الله من الشرك. وهو من اكبره. ليس من اكبر ايضًا شرك اكبر؟ ها يا ابو عمر كيف عرفنا انه من اكبر وليس اصغر؟ بقول لك واحدة لا اصغر مو - 02:57:40

لأنه يتعلق باصل اليمان قلنا لكم الشرك الاصغر يتعلق بكمال اليمان الاكبر يتعلق باصل اليمان. النذر تقدم معنا في كتاب من الكتب. وهو كتاب مدرسة سلطان ثلاثة الاصول الابتدائية رسالة اخرى وجيزة موجودة في مجموعة التوحيد هذه اسمها ثلاثة الاصول واجلتها وهو ذكر من العبادات التي - 02:58:00

تقرب بها الى الله ذكر النزل يعني عبادة هذا يتعلق باصل اليمان والتوكيد فيكون من الشرك الاكبر نعم قول الله تعالى يوفون بالنذر وقولهم وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله - 02:58:30

الله يعلمه وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله فليطعه من نذر ان يعصي الله فلا يعصيه. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة. والدليل الاول قوله تعالى - 02:58:50

بالنذر الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله يوفون بالنذر. فان الله مدح المؤمنين ووفائهم بذرهم لله. وما مدح فاعله فهو عبادة. وما مدح فاعله فهو عبادة. وما فكان عبادة فجعله لله توحيد وجعله لغيره ايضًا شرك. والدليل الثاني قوله تعالى - 02:59:10

نفقتم نفقة الاية. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله تعالى فان الله يعلمه والمراد علم الجزاء عليه. والمراد علم الجزاء عليه. ففيه الرضا به الاثابة عليه وما رضي الله عليه او ما رضي الله عنه واثاب عليه فهو عبادة - 02:59:40

فيكون النذر عبادة لله. وجعلها لغيره شرك. والدليل الثالث حديث عائشة رضي الله او عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله الحديث متفق عليه وجلالته على مقصود الترجمة - 03:00:10

في قوله من نذر ان يطيع الله فليطعه. النذر لله طاعة يتقرب بها اليك فهـو عبادة. وجعلها لغيره شرك
نعم. السلام عليكم. فيه مسائل الاولى وجوب الوفاء بالنذر. رحمـه الله الاولى - 03:00:30

وجوب الوفاء بالنـدم اي نـزـرـ الطـاعـةـ دونـ المـعـصـيـةـ. فـالـمـقـصـودـ هـنـاـ نـوـعـ مـقـصـوـصـ وـهـوـ نـزـرـ الطـاعـةـ. نـعـ اـحـسـنـ اللهـ الثـانـيـةـ اـذـ ثـبـتـ كـوـنـهـ

عبـادـةـ لـلـهـ فـصـرـفـهـ اـلـىـ غـيـرـهـ شـبـرـ. الثـالـثـةـ اـنـ نـزـرـ المـعـصـيـةـ لـاـ يـجـوـزـ - 03:01:00

الـوـفـاءـ بـهـ وـهـذـاـ اـخـرـ الـبـيـانـ عـلـىـ عـبـدـهـ وـرـسـوـلـهـ مـحـمـدـ وـالـهـ وـصـحـبـهـ اـجـمـعـيـنـ. حـيـاـكـ - 03:01:20

وـاـيـهـ - 03:01:40