

المجلس 91) | شرح سنن أبي داود | فضيلة الشيخ عبد

المحسن العباد البدر | #الشيخ_عبدالمحسن_العباد

عبدالمحسن البدر

ولا يكون على أسفلها. انه يكون على ظهرها على أعلاها. وليس على أسفلها وكيفيته ان الانسان يضع يده اصابعه على ظهر الخف من اعلى مقدمه ويمر بها الى ان الى الكعبين اولى او ما يتجاوز الكعبين. ولا يتعرض لما كان خلف - 00:00:01

بعدين خلف الرجلين ولا ما كان في اسفل وانما يكون على الاعلى. فتكون اليد اليمنى على اليمنى تمسح بها واليد اليسرى تمسح بها الرجل اليسرى. هذه طريقة المسح وهذه كيفية المسح. وقد اورد ابو داود رحمه الله - 00:00:41

رضي الله تعالى عنه انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وانه توضأ ومسح على خفيه. وفي بعض الروايات على على ظهر حسين او ظاهر ظهر الخفين. على ظهر الخفين. وذكر الحديث - 00:01:01

محمد من الصباح الصباح البزاز وفيه بانه مسح الحسين. ثم قال وقال غير محمد او غير الشيخ المذكور في الاسناد على ظهر الخفين. وهذه محل الشاهد الجملة الاخيرة هي التي تدل على - 00:01:21

لانه قال على ظهر الخفين. اما الاولى فانها مطلقة. قال مسح على الخصوم والرواية الثانية التي اشار اليها وانها عن غير محمد وهي عن عن رواية علي بن حجر - 00:01:41

عند الترمذي ان انه مسح على ظهر قصين مسح على ظهرهما اذا هذا فيه بيان كيفية المسح وانه يكون على الظهر وانه يكون على ظهر الخف ومعنى هذا ان الباطن والاسفل ان اسفل الخف لا يمسح عليه - 00:02:01

الناس الخف لا يمسح عليه وانما يمسح على اعلاه. نعم قال حدثنا محمد بن الصباح البزاز ثقة اخرجه الحافظ من ستة. عن عبد الرحمن بن ابي الزناد. عبدالرحمن بن ابي الزناد - 00:02:21

وهو ابو عبد الله بن زكوان ابي زناد عبد الرحمن ابن ابي الزناد فغير حفظه اخيرا وحديثه اخرجه البخاري تعليقا ومسلم في المقدمة في مقدمة الصحيح اصحاب السنن الاربعة عن ابيه عن ابيه عبدالرحمن بن ابي عن ابيه ابي الزناد وهو عبد الله بن زكوان الذي يروي - 00:02:41

كثيرا عن لا رجوع عن ابي هريرة كثيرا ما يأتي في الاسانيد الا ابو زناد ان لا اعرج عن ابي هريرة. فابوه هذا هو ابو الزناد وهو نقب على صفة الفدية وكنيته ابو عبد الرحمن هذا ابنه عبد الرحمن هذا الذي تسند ويكنى به فيقال له ابو عبدالرحمن - 00:03:11

وليست كنيته الزناد وانما ابو الزناد لقب على صيغة الكنية. لقب على صيغة الكنية والا فكنيته ابو عبدالرحمن وابوه ثقة اخرجه اصحاب عن عروة ابن الزبير عن عروة ابن الزبير ابن العوام ثقة فقيه احد - 00:03:31

وفقهاء المدينة السبع في عصر التابعين. وحديث اخرجه الخامس من ستة. عن هريرة بن شعبة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وحديثه عند عقاب مسح يقوم كله يصح. يعني ان بدأ بهذه وآ ضرب - 00:03:51

ثم قال بهذه ان فعل هذا صحيح وان فعل هذا صحيح. قال حدثنا محمد بن العلا قال حدثنا حفص يعني ابن ابياح عن الاعمش عن ابي اسحاق عن عبد خير عن علي رضي الله عنه انه قال لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الكفر اولى بالمسح من اعلاه - 00:04:11

وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يمسح على ظاهر كفيه ثم اورد ابو داود رحمه الله هذا الاثر عن علي وقد رأيت النبي يمسح على؟ على ظاهر مما ورد اه ابو داود رحمه الله حديث علي رضي الله عنه الذي فيه انه - 00:04:31

رأى النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على ظهر خفين وهذا هو الذي يبين الشاهد للترجمة وان المسح يكون على ظهر الخف وليس على اخره ولكن مع هذا يقول علي رضي الله عنه وارضاه هذه المقالة وهذا الاثر العظيم الذي يدل على الاتباع - [00:04:51](#) وعلى ان الانسان يتبع السنة ولا يحكم عقله ولا يجعل لعقله مجالا في على الاحكام الشرعية. بل الواجب هو اتهام العقول. والموافقة للنقود. لا ان يحكم العقل ويتهم النقل وطريقة اهل السنة والجماعة انهم يحاكمون النقل والعقل السليم لا يعارض النقل الصحيح -

[00:05:11](#)

العقل السليم لا يعارض النقل الصحيح. فاهل السنة هذا منهجهم وهذه طريقتهم انهم يعولون على النصوص. والعقول عندهم تابعة للنصوص. كما قال بعض اهل العلم ان العقل مع النقل كالعالمي المقلد مع العالم المجتهد. مهمته انه يأخذ بالفتوى. اذا - [00:05:41](#) العالم المجتهد يأخذ بفتواه. فالعقل عليه ان يتبع الدليل. ولا يعول على العقل متهم النقل لان العقول متفاوتة. وليست على حد سواء. وعقل هذا ما في عقلي هذا ورأي هذا يخالف رأي هذا. بل ان الانسان يكون بين وقت - [00:06:11](#)

واخر يختلف رأيه. وقد يرى رأيا يعجبه. ثم يرى بعد ذلك ان هذا الرأي الذي عجبه يتعجب من نفسه كيف رأى. ذهب العجب ذهب العجب. ذهب عجبه فيه. ورأي تعجب من نفسه كيف رآه فيما مضى؟ حيث تبين له ان غيره اولى منه. وهذا هو الذي حصل للصحابة رضي الله عنهم وارضاهم - [00:06:41](#)

يوم الحديبية لما جاء رسول لما ابرم او اريد ابرام العقد مع كفار قريش وكان الذي يبرمه عن من جانب الكفار سهيل بن عمرو الذي اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه رضي الله عنه وارضاه. وكان من الشروط - [00:07:11](#) ان من جاء مسلما من المسلمين الى الكفار فانه لا يرد اليهم من جاء من المسلمين من ارتد وذهب من المسلمين الى الكفار فانه لا يرد اليهم. ومن جاء من الكفار مسلما - [00:07:31](#)

واراد ان يلحق بالمسلمين فانه يرجع ويرد اليها. فبعض الصحابة رضي الله عنهم وارضاه ومنهم عمر ومنهم سهل بن حنيف. تأثروا وتألموا وقالوا يا رسول الله كيف نعطي الدنية في ديننا؟ يعني من ذهب منا لا يرجع ومن ذهب منهم يرجع عليهم - [00:07:51](#) والرسول صلى الله عليه وسلم رضي بذلك وقبل فرائهم وعقولهم يعني تبين لهم ان فهذا الذي رضي به الرسول ان فيه غضاضة على المسلمين. هذا الشرط الذي جاء من الكفار. رجع عليه ومن جاء - [00:08:11](#)

المسلمين لا يرجع عليهم ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم رضي وذلك ان من ذهب منهم كافرا ابعد الله ومن جاء من اولئك مسلما ولم يقل المسلمون سيجعل الله له فرجا. والرسول صلى الله عليه وسلم قبل والصحابة بعضهم تأثر - [00:08:31](#)

تأثرا عظيما ولما حصل ان الذين اسلموا وارادوا ان يلحقوا بالمسلمين ما حصل لهم ان يقبلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على الشرط ماذا فحصل منهم وكان منهم ابو جندل ابن سهيل ابن وابو جندل ابن سهيل ابن عمر كان مسلما وكانوا قيدوه بالحديث - [00:08:51](#)

حتى لا يلحق بالمسلمين. وفي اثناء العقد جاء انطلق بحديده وجاء يجره فلما وصل اليهم الرسول صلى الله عليه وسلم قال يستثنى هذا يعني هذا يعني يستثنى لان من جاء لا يرد قالوا لا هذا - [00:09:21](#)

لازم يرجع فرجع وزاد تأثر الصحابة ايوا عندما يعني هذا الرجل الذي يجرح حديده مسلم يريد ان الحق بالمسلمين والكفار منعه هو ابوه هو الذي وقع العقد وطلب استثناءه ولم ولم يوافقوا زاد تألمهم وتأثرهم - [00:09:41](#)

ثم ماذا كانت النتيجة؟ المسلمون الذين كانوا اسلموا ولا يريدون ان يبقوا مع الكفار في مكة صلى الله عليه وسلم لم يقبلهم بناء على شرط فما كان منهم الا ان ذهبوا واجتمعوا وصاروا على ساحل البحر. وكلما مر - [00:10:01](#)

قافلة من القوافل التي تأتي من الشام لكفار قريش اعترضوها. قريش نفسها تألمت وتأثرت. وطلبت ان الرسول صلى الله عليه وسلم يقبلهم وان يعني آآ حتى يسلموا من اعتراضهم بعيرهم. فكان في ذلك - [00:10:21](#)

مصلحة هذا الذي رضي به الرسول صلى الله عليه وسلم جعل الله لهم فرجا وكانت المصلحة في ذلك للمسلمين لان حصل ان جعل الله لهم فرجا الكفار رجعوا عن شرطهم وطلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبلهم - [00:10:41](#)

ماذا الذي حصل تبين للصحابة رضي الله عنهم وارضاهم ان الرأي الذي رأوه ما كان على الصواب فكان سهل ابن حنيفة رضي الله عنه لما كان الناس يصفين وكانت المعركة يعني دائرة بين اهل العراق واهل الشام - [00:11:01](#)

فكان اهل العراق اهل الشام ارادوا التحطيم. وقالوا توقف الحرب ويرجعون الى التحكيم. ويجعلون يختار هؤلاء اناس وهؤلاء اناس ويلتقون وينظرون في الخلاف هو الذي حصل بين اهل الشام واهل العراق - [00:11:21](#)

بعض الصحابة ومنهم سهل بن حنيف رضي و اراد ان الحرب تنتهي. وكان مع اصحاب علي رضي الله عنه. ولم رأى بعض الناس عندهم رغبة في المواصله والا توقف الحرب. صار ينقعههم ويقول يا ايها - [00:11:41](#)

والناس تتهم الرؤية في الدين. يا ايها الناس اتهموا الرأي في الدين. اتهموا الرؤية في الدين. يعني هذا الذي اه وفيه ايقاف الحرب فيه مصلحة والرأي الذي رأيتموه اتهموه. ثم ذكر قصته يوم ابي جندل. وما حصل لهم يوم عقد - [00:12:01](#)

الصلح وانهم رأوا رأيا كان الخير في خلافه. الحاصل ان الانسان الواحد نفسه يرى في وقت رأي بعد ذلك يرى رأيا اخر يتعجب منه كيف رأى ذلك الرأي. لانه عن مصلحته في الاخير لا في الاول. واذا كان الامر كذلك - [00:12:21](#)

فالوقفة فالشرع الذي هو وحي الله هو الذي يجب ان يتمسك به والعقول تتبعه وترجع اليه. ولا تتهم العقول تتهم النقول. ويعول عن العقول. طريقة اهل السنة والجماعة مع اتباع النقول واتهام العقول اذا خالفت النقول والعقل الصحيح العقل السليم لا يخالف النقل الصحيح - [00:12:41](#)

كتاب كبير واسع اسمه تعارض العقل والنقل. درء تعارض العقل والنقل. يعني لا يختلف العقل يعني العقل السليم يتفق مع النقل الصحيح. ولهذا العلماء عندما يأتون في بعض مسائل الفقه - [00:13:11](#)

ويحفرون الدالة يقولون هذه المسألة دل عليها الكتاب والسنة والاجماع والمعقول. يعني معناها ان العقل يتفق مع النقل اما اهل البدع واهل الاهواء فهم على العكس من اهل السنة والجماعة. يعولون على العقول ويتهمون النقول - [00:13:31](#)

واذا جاء النقل مخالفا لما لمعقولاتهم ان ان كان احاد قالوا احاد ولا حاجة ان يحتجوا بها في العقيدة. وان كان متواترا او في القرآن قال قطعي ثبوت ظني الدلالة. قطعي الثبوت نهي الدلالة. يعني فلا يؤخذ به ما دام ما دام الدلالة ظنية وليس - [00:13:51](#)

القطعية اذا ما استطاعوا ان يدفعوه من اصله كالموت كالاحاد دفعوه من حيث الدلالة وقالوا انه قطعي ثبوت ظني الدلالة. وعلى هذا فاما هذا الاثر الذي جاء عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه - [00:14:21](#)

لو كان الدين بالرأي لكان مسح اصله الخوف اولى من اعلاه. وقد رأيت الرسول صلى الله عليه وسلم مسح على ظاهر الخبز. يعني معناه انه لابد من الى ان نقول ولا يلتفت الى العقول اذا رأت ما يخالف النقول. او اذا انقذ فيها ما يخالف النقول. فالمعول - [00:14:41](#)

النقل وليس المعول عليه العقل. وهذا هو الفرق بين اهل السنة واهل الاهواء. اهل السنة يعولون على النقول ويرون ان النقل الصحيح لا يعارضه العقل السليم. واما اهل البدع فانهم اذا يعولون على - [00:15:01](#)

والنقول التي لا تتفق مع المأكولات يتهمونها ويدفعونها من اصلها ان كان احادا ويقول لا يحتاج في العقائد بالاحاديث الاحاد وهذا خلاف الحق. بل يحتج النصوص كلها اعادها متواترها. وان كان قطع - [00:15:21](#)

ثبوت كالقرآن ومتواتر السنة دفعوه من حيث الدلالة وقالوا هو قطعي ثبوت لكنه ظني الدلالة لهذا يقول بعض المؤلفين في العقائد المخالفة لمذهب اهل السنة والجماعة وهي عقيدة الاشاعرة يسمون انفسهم اهل السنة والكتاب الذي فيه هذا البيت الذي اذكره اسمه اضاءة الدجنة في بيان عقيدة اهل السنة - [00:15:41](#)

اضاءة الدجنة الدجنة الظلام يعني اضاءة الاضاءة في الظلام في بيان عقيدة اهل السنة يعني اللي هم الاشاعرة فيقول كل لفظ وكل نص اوهم التشبيه اوله او فوظ ورم تنزيها. وكل نص او هم التشبيه اوله - [00:16:11](#)

اللي هي طريقة المتأخرين او فوظ وهي طريقة المتقدمين. ورم تنزيها. وهذا هو الذي سبق ان ذكرت ان ان ابن عبد البر رحمة الله عليه قال في كتابه التمهيد ان الذين يأولون - [00:16:31](#)

النصوص ويعطلونها يصفون المثبتة لها بانهم مشبهها. يصفون المثبتة لها بانها مشبهة. لانهم ما يتصورون الا وفقا لما يشاهدونه في المخلوقات. الا وفقا لما يشاهدونه في المخلوقات. فيقول ابن عبد الله رحمة الله عليه ان الذين يعطلون الصفات يصفون المثبت لها بانهم مشبهة لانهم لا يتصورون اثبات الا مع التجميع - [00:16:51](#)

وليس الامر كذلك بل هناك اثبات مع تسليمه والباطل واثبات مع تنزيه هو الحق الذي يطابق قول الله عز وجل ليس كمثله شيء وهو السميع فائت السمع والبصر ونفى المشابهة. فاذا فيه باطل وتنزيل. ليس اثباتا مع تشبيه بل اثباتا مع تنزيل - [00:17:21](#)

فيثبتون الصفات ولا يعطلونها. ومع اثباتهم لا يشبهون بل ينزهون الله عز وجل ويقولون ان صفاته تليق بجلاله وتناله ولا يشبهها او تشبه شيئا من صفات المخلوقين. والله تعالى بصفاته لا يشبه المخلوقين والمخلوقون - [00:17:41](#)

بصفة لا يشبهون الله عز وجل فصفات الباري تليق بكماله وجلاله وصفات المخلوق تليق بضعفه وافتقاره. ثم ان الذهبي رحمه الله كما سبق ان ذكرت ذلك فيما مضى علق على كلمة ابن عبد البر في كتابه العلو - [00:18:01](#)

فقال قلت صدق والله قلت صدق والله يعني ابن عبد البار لقوله ان الذين قال ابن عبد البر بعد ان كلمة هؤلاء قالوا وهم اي المعطلة عند عند من اقر بها ان اكون للمعبود. وهم اي المعطلة عند من اقر بالصفات - [00:18:21](#)

واثبت الصفات يعتبرون قد نفوا المعبود. قال الذهبي معلقا على هذه الكلمة الاخيرة لابن عبد البر في قوله انهم نافون المعبود فقال قلت صدق والله فان الجهمية مثلهم اي الذين يبون الصفات مثلهم كما قال حماد بن زيد - [00:18:41](#)

محمد بن زيد يعني مرة يمر بنا كثيرا في الاسانيد من طبقة شيوخ اصحاب الكتب الستة ما رووا عنه مباشرة لانهم ما ادركوه ولكن شيوخهم رووا عنه فهو من طبقة شيوخ الستة عماد ابن زيد فان الجهمية مثل قال كما قال حماد ابن زيد - [00:19:01](#)

ان جماعة قالوا في دارنا نخلة فقيل لهم الا هاخوص؟ قالوا لا. قيل لهم الهساك؟ قالوا لا. اله قالوا لا وكل ما ذكر لهم شيء من صفات النخل نفاه عن هذه النخلة. قيل لهم اذا ما في داركم نخلة. فهذا شأن معطل ليس بسميع ولا - [00:19:21](#)

ولا ولا ولا وكل شيء نبون عن الله اذا لا وجود لله عز وجل. لانه لا يتصور وجود ذات مجردة عن جميع الصفات. لا يتصور مجرد عندنا الصفات ولهذا يقول بعض العلماء ان المعطل يعبد عدما. والممثل يعبد صنما. المعطل يعبد عدما - [00:19:41](#)

لانه لا وجود لمعبوده والمعطل والممثل يعبد صنما او المشبه يعبد صنما. لان الله ليس كالمخلوقين سبحانه وتعالى فاذا هذه الكلمة او هذا الاثر عن علي رضي الله عنه اثر عظيم. يدلنا على ان المعول عليه النصوص. وان النقول هي الاساس - [00:20:01](#)

وهي التي يعول عليها والعقول السليمة توافقها والعقول المريضة تخالفها. والعقول المريضة تخالفها وتتهم النقول التي لا لا توافق تلك العقول المريضة التي لا توافق تلك العقول المريضة لو كان الدين بالرأي - [00:20:21](#)

لكان مسح اسفل الخوف اولى من اعلى او لكان الخوف اولى بالمسح من اعلاه. وقد رأيت رسول الله وسلم يمسح على ظاهر قدمه على ظهر كفيه هذا اثر عظيم. نعم - [00:20:41](#)

قال حدثنا محمد ابن العلا حدثنا محمد ابن العلا ابو ابن محمد ابن العلا ابن كريز ابو قريص ثقة عن حفص يعني ابن غياث عن حفص يعني ابن غياث وهو ثقة يعني ابن غياث وهو فقه اخرج اصحابه عن الامس سليمان ابن مهران - [00:21:01](#)

اخرجوا عن ابي اسحاق السبيعي عمرو بن عبد الله الهمداني ستة عن عدي خير عن عبد خير الهمداني عن عبد خير الهمداني وهو ثقة اخرج حديثه قبل السنن الاربعة. عن علي عن علي امير المؤمنين ورابع الخلفاء - [00:21:21](#)

الراشدين الهاديين النبيين ابو الصديق صاحب المناقب الجمة والفوائد الكثيرة رضي الله تعالى عنه وارضاه وحديثه عند اصحاب قال حدثنا محمد ابن رافع قال حدثنا يحيى ابن ادم قال حدثنا يزيد ابن عبد العزيز - [00:21:41](#)

عن الاعمش باسناده بهذا الحديث. قال ما كنت ارى باطن القدمين الا احق بالغسل. قال حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يمسح على ظهر خفيه. آآ اورد ابو داود رحمه الله الاثر عن علي من طريق اخرى - [00:22:01](#)

وبلفظ يعني مقارن متفق من حيث المعنى يعني يختلف عنه في بعض الالفاظ قال ما كنت ارى يعني ظاهرة الصفين عقب المسح من اثرهما حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظهر قدميه وهو دال على - [00:22:21](#)

ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ينفع على ظهر القدمين وهذا هو هذه هي السنة وهذا هو التشريع وهذا هو الحق الذي جاء به المصطفى صلى الله عليه وسلم والشئ الذي كان يراه علي او الذي في ذهن علي ان هذا احق لما رأى الرسول صلى الله عليه وسلم تبين - [00:22:41](#)

رأيه او الشئ الذي كان انقذ في ذهنه انه احق انه ليس هو الاحق. لان المعبر هو الدليل. لان المعبر هو الدليل ثم ايضا يعني فيه من ناحية المعنى من جهة اخرى - [00:23:01](#)

وهي ان نصح على القدم او على الخف يعني يختلف عن مسح اسفل الخف لو كان مسح لاصل الخف يمكن يكون الخف لاكثره نجاسة. والانسان لا يعلم بها. فاذا مسح عقلت النجاسة بيده - [00:23:21](#)

عقلت النجاسة بيده اذا كان مسح اخر الخبز الذي يباشر الارض وقد يقع يقع على النجاسات وما الى ذلك فكان من ان يكون في اعلى وليس في اسفله لان الاسفل فيه يعني شئ من المضرة وهي احتمال ان يكون فيه نجاسة - [00:23:41](#)

لمماسه الارض فاذا مسح بيده وهي مبلولة بالماء عقلت النجاسة التي فيها فصار في ذلك مضرة وليس فيه فائدة. هذا ايضا من ناحية العقل ومن ناحية المعقول ومن ناحية المعنى. ايضا. يعني - [00:24:01](#)

على ان الاعلى هو هو الاول. وان يعني من الاسفل لو كان اذا كان كذا لكن الشريعة جاءت بخلافه. جاءت الشريعة بخلافه. والمسألة فيها خلاف. بعض اهل العلم قال ويوسع ظاهر القفة واسفله. لكن الذي تدل عليه النصوص وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم -

[00:24:21](#)

والمسح على ظهر القدم دون اسفله. قال حدثنا محمد بن رافع محمد بن رافع النسابوري القصيري محمد بن رافع عني صوري القصيري هو شيخ للامام مسلم وهو مثله نسبا ووطنا لان مسلم قصيري ومن حيث النسب ومن حيث الموطن هو نسب - [00:24:51](#)

وشيخ محمد بن رافع مثله في النسب والوطن. فهو قصير قشيري نيتابوري ووثقها اخرجوا اصحابكم من ستة الا ابن ماجة عن يحيى ابن ادم. عن يحيى ابن ادم وهو ثقة. اخرج له قبر - [00:25:21](#)

عن يزيد ابن عبد العزيز عن يزيد ابن عبد العزيز ابن المهلب ابن سباح نعم يزيد ابن عبد العزيز ابن سباح يزييد ابن عبد العزيز ابن سباح وهو مسلم وابو داود والنسائي وهو فقهاء اخرج له البخاري - [00:25:41](#)

ومسلم وابو داود النفاي. عن الاعمش بهذا باسناده بهذا الحديث. اسناده بهذا الحديث يعني بهذا الاسناد الذي تقدم يعني عن اه عن ابي اسحاق عن ابي خير عن علي ثم قال - [00:26:01](#)

حدثنا محمد بن العلا قال حدثنا حفص حسنه اياه يعني بدون عندك مخلوق حدثنا حفص ابن ابيات عن الاعمش بهذا الحديث قال لو كان الدين بالرأي لكان باطن القدمين احق - [00:26:21](#)

من مظاهرها وقد مسح النبي صلى الله عليه واله وسلم على ظهر قصين. وقد اورد ثم اورد ابو داد رحمه الله الاسناد من طريق اخرى ولكنها مثل الطريق الاولى التي فيها ابو خريب محمد بن العلا عن آ عن آ عن - [00:26:41](#)

انا عن الاعمش؟ نعم. عن الاعمش. يعني في الاسناد يعني هو مثل الذي قبله انه لم يختلف عنه من الباطل. نعم اقول مثله سندنا ومتنا. الا انه يختلف عنه في بعض الالفاظ. نعم - [00:27:01](#)

في بعض النسخ غير موجود هذا. نعم. هذا الحديث؟ اي نعم. في بعض النسخ غير موجود. اي نعم. يعني هو كانه مكرر يعني يعني يكون مكرر لانه يعني كما هو معلوم يختلف في الالفاظ التي يختلف - [00:27:21](#)

لان احيانا يكون يعني يكون استقرار في السند مع الاختلاف في المتن. يعني الان ها؟ الدير الاول والاول. لو كان الدين للرأي لكان اسفل لكان باق هنا هناك باطن القدمين احق بالمسك من مظاهرها. هناك اسفل الخف اولى بالمس من يعني الالفاظ تختلف -

[00:27:41](#)

سبق عندما كنا ندرس البخاري ان يعني ان مر بنا في صحيح البخاري احاديث يعني متفقة من حيث السند. ومن حيث المتن ايضا وقد يكون بينها اختلاف. لكن البخاري رحمه الله يوردها في مواضع متعددة من اجل الاستدلال. وكان عندما يأتي - [00:28:11](#)

في الحديث مرة أخرى للاستدلال به يأتي به من طريق آخر. وأحيانا تضيق به تضيق الطرق عنه فلا يحصله فيضطر الى ان يعيده في سنده ومتنه. لانه يطابق الترجمة الجديدة التي ذكرها - 00:28:41

تاج الى انه يكرره بسنده ومتنه. مع خلافة في يعني قد يكون هناك اختلافا في بعض الالفاظ في المثل. وهنا من هذا القبيل يعني السند والمثل الا ان المتن مختلف. ولكن هذا في ترجمة واحدة وفي باب واحد. الذي هو هنا يعني ليس كما يفعل البخاري -

00:29:01

قارئ يأتي بهجمات أخرى وفي ادوار مختلفة من اجل الاستدلال على موضوع آخر. فيحتمل ان تكون ان يكون زائد ويحتمل ان يكون يعني طريقا أخرى متفقة من حيث المعنى مختلفة من حيث اللفظ في المثل. نعم - 00:29:21

لكن هنا قوله لكان باطن القدمين احق بالمسك من ظاهرهما. ايه نعم. يحمل هذا الجسد. ها؟ مجلس الاول الاول فيه ظاهر الخف هنا ما فيه لا يعني اذا كان باطن القدمين باق القدمين ان يصبر بالمسح - 00:29:41

الكلام الاول اذا كان يعني القدمين مكشوفتين لابد من لا ما في نعم هو ما في الا الواصف ولكن في الآخر فقد رأيتاه وقد مسح النبي وسلم على ظهر خفيه هذا هو على ظهر خفيه يعني بين - 00:30:01

مفروض هو مسألة الصفين وليس على القدمين المكشوفتين. لان القدمين مكشوفتين حكمهما الغسل. ولا يجوز في حقهما المسح اذا كانا مكشوفتين وانما المسح فيما اذا كانتا الصورتين في خفاف او جوارح فهو مثل الذي قبله فذكر القدمين يعني ليس - 00:30:21

خذ بها لانه بينه في الآخر وقوله قد نصح الرسول صلى الله عليه وسلم على ظهر خفيه. ورواه وكيع عن الاعمش باسناده قال كنت اري ان باطن القدمين احق بالمس من ظاهرهما حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يمسح على - 00:30:41

ظاهرهما قال وكيع كنت اري او اري يعني بمعنى اظن واري بمعنى اعلم اري اذا كان بالهمزة مضمومة هي بمعنى اظن واذا كانت اعلم يعني مفتوحة بمعنى اعلم اري اعلم. ويحتمل هذا يعني كان يعني في علمه وفي فهمه - 00:31:01

او انه يظن نعم. كنت اري او انا كنت اري ان باطن القدمين احق بالمسح من ظاهرهما حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ينفع على ظاهرهما. وهذا مثل الذي قبله. قال وكيع يعني الخفين. نعم. رواه الخيل - 00:31:21

رواه ابن جرار وكيع ابن الجراح الرؤسي ثقة اخرج حديثه قال اكتب ستة ورواه عيسى ابن يونس عن الاعمش كما رواه وكيل. ورواه عيسى عيسى ابن يونس عن الاعمش كما رواه وكيع وعيسى بن يونس. ورواه ابو السودان - 00:31:41

عن ابن عبد خير عن ابيه انه قال رأيت عليا رضي الله عنه توطأ فغسل ظاهر قدميه وقال لولا ان اني رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يفعل. وساق الحديث. يعني اه هنا ظاهر قدميه يعني ظاهر - 00:32:01

ليس القدمين المكشوفتين لان القضية هي في المسح. وكلها ترجع وكلها تدور على مسح خفين. يعني كل الاثار التي جاءت عن هذي فيما يتعلق بالمزح وانه لو كان الدين بالرأي لكان اسفل الخف اولى من اعلاه يعني المقصود من ذلك هو المسح على الخفين -

00:32:21

يعني فما جاء في بعض الروايات من ذكر القدمين فان المقصود اي على الخفين ايوه ابو السوداء هو هو عمرو بن عمران ووفقه اخرجه ابو داود. نعم. والنسائي في مسند علي. والنسائي في مسند علي. عن ابن - 00:32:41

عبدي خير عن ابن عبد خير وهو المسيب ابن عبد خير ووفقه اخرج حديث ابي داود والنسائي في متبعة ايضا عن ابيه عن ابيه عبد وقد مر ذكره ام علي عن علي وقد مر ذكره. جاء في له النسخ زيادة. قال - 00:33:01

لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يفعله لظننت ان بطونهما احق بالمسح اي نعم لان مثل الكلام اللي راح نفس الكلام. قال حدثنا موسى ابن مروان ومحمود ابن خالد الدمشقي المعنى - 00:33:21

قال حدثنا الوليد قال محمود اخبرنا ثور ابن يزيد عن رجاء ابن حيوة عن كاتب المغيرة بن شعبة عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه انه قال وظأت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فمسح اعلى الخفين واسفلهما قال ابو داود - 00:33:41

وبلغني انه لم يسمع ثور هذا الحديث من وجاء. ثم ورد ابو داود رحمه الله حديث شعبان انه وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في

غزوة تبوك فمسح على ظهر خطوف واسفلهما ظاهر الحسين اعلى الخفين واسفلهم فمسح على اعلى - [00:34:01](#)
على الخفين واسفلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فمسح على ظهر الخفين واسفلهما فهذا فيه اه ان المسح يكون
على اه على ظهرهما اي خفين وعلى اسفلهما. لكن الحديث غير صحيح غير ثابت. و - [00:34:21](#)

آ ذلك من اجل ذكر الاسفل. واما من حيث الذكر الاعلى فهذا ثابت. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وانما الشيء فيه المخالفة هو
الذي اه فيه الضعف انما هو من اجل ذكر الاسفل. والا فان اه الطرف الاخر - [00:34:41](#)

الذي هو الاعلى كل الاحاديث التي مرت وغيرها دالة على ثبوته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ضعيف من اجل ذكر
الاسفل. واجتناده على ذكر الاسفل. واما ذكر الاعلى فهذا معروف انه - [00:35:01](#)

ثابت والاسناد ذكر فيه علل يعني متعددة اشار ابي داوود رحمه الله الى واحدة منها قال حدثنا موسى بن مروان موسى ابن مروان
مقبول اخرج حديثه؟ لداود ابن ماجة ابي داوود والنسائي - [00:35:21](#)

ومحمود بن خالد الدمشقي ومحمود بن خالد الدمشقي وهو ثقة اخرج ابو داوود والنسائي بن ماجة المعنى المعنى يعني ان ان
الفاظهم متقاربة متفقة من حيث المعنى اه متفقة من حيث المعنى وان كان بينها اختلاف في الالفاظ. وهذه طريقة ابي داوود رحمه
الله - [00:35:41](#)

يعني عندما يذكر آ الرواية عن عدد من شيوخه سواء كانوا اثنين او اكثر ويعني تكون الفاظهم من حيث المعنى مختلفة من حيث
اللفظ يأتي بهذه الكلمة فيقول المعنى. يعني انهم متفقون او ان ان - [00:36:01](#)

متفق مع وجود شيء من الاختلاف في الالفاظ. عن الوليد. عن الوليد وهو مسلم نسقي وهو الفقه الا انه يرسل ويدل يدلس ويسوي
عنده تدليس للاسناد وتدليس التسوية وهذه علة - [00:36:21](#)

من علل الحديث هذا لانه ما جاء الا من طريق الوليد والوليد عنعنه. قال محمود اخبرنا ثواب قال يا محمود عن الوليد عن الوليد عن
ايش؟ لا موسى بن مروان ومحمود بن خالد الدمشقي. ايوه. قال حدثنا الوليد. قال حدثنا الوليد. ايوه وبعدين؟ قال محمود -

[00:36:41](#)

ظلماته يروي عنه الوليد ايه قال محمود اخبرنا ثور يعني هو هنا فيه تصريح بالتسبيح ولكنه هو معروف بالتدبير. تدليس الاسناد
وتدليس اه تدليس التسوية وهو كونه يعني يعمد الى شيوخ يعني فوقه يعني شيوخه روى عن اناس ضعفاء فيحذفهم - [00:37:11](#)
ويروي ويجعل شيخه يروي عن الثقة التي الذي بعد الضعيف. فيسوي الاسناد فيجعله صحيحا قالوا في اسناده الوليد وهو بما وصف
بالتدريس تدريس الاسلام وتدليس التسليح. نعم. ولكنه من حيث الاسناد - [00:37:41](#)

هنا صرح في طريق محمود بن خالد ومحمود بن خالد هو الثقة. نعم ولد يزيد الحنطي وهو ثقة. اخرج له اصحاب الكتب البخاري
 واصحاب السنن. اخرج حديث البخاري واصحاب السنن الاربعة. عن رجاء - [00:38:01](#)

عن رجاء ابن حيوة ورجاء ابن حيوة اخرج مسلم واصحابه البخاري تعليقا واصحاب السنن. عن كاتب المغيرة. وابو داود رحمه الله
ذكر ان قال انه بلغني ان فورا لم يسمعه من رجاء. لانه بينه وبينه واسطة. فاذا فيه الوليد ابن مسلم - [00:38:21](#)

وفيه آ كن آ قول كلام ابي داوود من جهة كون الولي آ ثور لم يسمع من الرجاء وايضا ذكروا ان رجاء قال حدثت عن كاتب المغيرة
حدثت يعني ففيه ايضا انقطاع او الاشارة الى الانقطاع لان - [00:38:51](#)

يحدثني عن كاتب المغيرة يعني معناه بينه وبين الواسطة. بينه وبينه واسطة. فكل هذه علل يعني يضعف بها الحديث فلا يعارض
الاحاديث الصحيحة الثابتة الدالة على ان المسح انما يكون على ظهر القدم ولا يكون على اسفل القدم - [00:39:11](#)

المغيرة عن كاتب المغيرة وكاتب المغيرة هو الراق الثقفي. كاتب المغيرة هو الرازي الثقفي بعض اهل العلم يقول آ فايضا علة رابعة
وهي جهالة كاتب المغيرة. لكن كاتب المغيرة يعني مشهور وقد يترك شخص لا يذكر لشهرته - [00:39:31](#)

لانه كاتب المغيرة هو والراد وله رواية في الصحيحين. له رواية في الصحيحين يعني الذي هو كاتب المغيرة يعني عن عن المغيرة
وحديث وهو فقه ستة. عن المغير. عن المغير هو قد مر ذكره - [00:39:51](#)

في زيادة هنا. في في اندية. نعم في قبل هذا الحديث انما قال ورواه ابو السوداء. نعم يعني في بعض النسخ؟ ايه. قال ذكر اتصاله وقال حدثناه في من الخطيب الباشا وموصول نسخة اللؤلؤة معلق. مم. الموجود معنا في نسخة اللؤلؤ وهو معلق لانه قال وهو مستودع - [00:40:11](#)

ولكن في نسخة النجاسة جاء موصولا اشار اليه اشار لا هذه النسخة الثانية هذه نسخة اخرى الثانية فيها نفس اثبته ايوه قال حدثناه بن يحيى قال حدثنا سفيان عن ابي السوداء وساق الحديث. ايه نعم. قال رحمه الله تعالى باب في الانفضاح - [00:40:41](#)
قال حدثنا محمد ابن كثير قال حدثنا سفيان هو الثوري عن منصور عن مجاهد عن سفيان ابن الحكم الثقفي او الحكم سفيان الثقفي انه قال كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا قال يتوضأ وينفضح قال ابو داود وافق - [00:41:11](#)
سفيان وافق سفيان جماعة على هذا الاسناد وقال بعضهم الحكم او ابن الحكم. ثم اورد ابو داود رحمه الله شباب في الانتظار. والانتظار فسر بتفسيرين. احدهما انه الاستنجاء. والثاني انه الرش - [00:41:31](#)

جعل ثوبي اه بماء حتى لا يكون هناك مجال بما ان يكون ظهر منه شيء فيشوش على نفسه فيكون هذا النضح او هذه الرطوبة في ثوبه تقوم دافعة لتشويشه بالوسواس وان هذا خرج منه هذا - [00:41:51](#)
هو المقصود بالانفضاح وهذا هو المشهور وهذا هو المقصود يعني بهذه الترجمة لان الاستنجاء سبق ان مر يعني له ترجمة وان الرسول صلى الله عليه وسلم يعني جاء عنه يعني جاء اه احاديث في الاستجمار واحاديث في الاستنجاء وانه يكون - [00:42:21](#)
في الحجارة ويكون بالماء فسبق ان مر ذلك. لكن قالوا والمقصود بهذا هو المعنى الثاني. الذي هو الرسول على او على السراويل يعني بعد الوضوء حتى لا يجعل سبيلا للوسوسة الى نفسه - [00:42:41](#)

فيما كونه يعني قد يشوش عليه الشيطان يقول خرج منك شيء او ما خرج منك شيء فاذا كانت الرطوبة موجودة يعني بعد يعني الوضوء فان ذلك يكون مبعدا للوسواس عن نفسه. هذا هو المقصود بالترجمة. في قوله باب في الانتظار - [00:43:01](#)
لان المرح هو الرصف. امر بابي داود رحمه الله حديث الحكم بن سفيان او سفيان بن الحكم. رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بال وتوضأ كان اذا بال؟ نعم. كان اذا بال يتوضأ وينتظر. كان اذا بال يتوضأ وينتظر. كان - [00:43:21](#)
اذا بال يتوضأ وينتظر. يعني حتى يعني لا يقوم هناك يعني للي يبين او ليشرع للناس انه اذا فعل شيء من هذا انه يقطع اثر الوسواس عن نفسه نعم. قال حدثنا محمد ابن كثير. محمد ابن كثير العبد اخرج اصحابك من ستة. اعم سفيان هو الثوري. عن سفيان هو الثوري - [00:43:41](#)

اخرج له اصحاب الكتب الستة. سفيان المتقدم. يعني متقدم الوفاة. لكن محمد ابن كثير عمر يعني عمره فوق التسعين او التسعين او فوق التسعين. فيعني ولهذا ادرك المتقدم الذي هو سفيان الثوري - [00:44:11](#)
عن سفيان الثوري له واحد وستين. له واحد وستين وهذا يعني كانت وفاته فوق العشرين الذي هو وفاة العشرين اللي هو محمد ابن كثير وعمره فوق التسعين تسعين فوق التسعين واللي فهذا ادرك المتقدمين - [00:44:31](#)
ادرك هذا المتقدم الذي كانت وفاته سنة المئة وواحد وستين. يعني معناه بين وفاتيهما فوق ستين سنة. بين وفاة هذا ولكن هذا اللي يكون عمره تسعين او خمسة وتسعين ادرك من اخر عمر ذاك مدة طويلة. كافية في الاخذ عنه. ولهذا - [00:44:51](#)
هذا في طبقة متقدمة وهذا في طبقة متأخرة هذه العاشرة وهذه السادسة او السابعة عن منصور عن منصور ابن المعتمر الكوفي ستة. المجاهد. عن مجاهد ابن جبر. المكي ثقة. اخرجته ستة - [00:45:11](#)

عن سفيان ابن حاتم الثقفي او الحكم سفيان الثقفي آآ عن سفيان ابن الحكم الثقفي او الحكم ابن سفيان او ابن ابي الحكم لانه جاء اختلاف كثير يعني في في اسناد الحديث اليه وهل هو الحكم ابن سفيان او سفيان ابن الحكم او سفيان ابن ابي الحكم - [00:45:31](#)
سفيان ابن عبد الحسن وجاء عنه بالفاظ مختلفة. يعني آآ وجاء عنه وجاء عنه عن ابيه كلها يعني اه بالفاظ مختلفة. وحديث اخرجته ابو داود والنسائي وابن ماجة قال ابو داود وافق سفيان جماعة على هذا الاسناد وقال بعضهم الحسن او ابن الحكم. يعني وافق جماعة آآ وافق سفيان جماعة - [00:45:51](#)

على هذا الاستناد يعني كونه يعني قال الحكم ابن سفيان الحكم؟ قال كذا قال سفيان ابن الحكم او الحكم سفيان ابو الحكم هو الحكم سفيان. وقال بعضهم يعني آآ المرير غير يعني الذين وافقوا - [00:46:21](#)
قالوا ابن ابن الحكم قالوا الحكم او ابن الحكم الحكم ولم يزيديا شيئا او قالوا ابن الحكم قال حدثنا اسحاق بن اسماعيل قال حدثنا سفيان هو ابن عبيدة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن رجل ثقيل - [00:46:41](#)
وعن ابيه انه قال ارأيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ثم نضح فرجه ثم ورد الحديث من طريقة اخرى الا انه هذا الراوي وقال انه يروي عن ابيه. قال عن رجل من ثقيل فهو الحكم. عن ابيه. يعني معناه اما ان يكون هو - [00:47:01](#)
وهو صحابي له صحبة او ابوه وايضا يكون له صحبة. يعني معناه يكون رواية صحابي عن صحابي. او يكون من رواية صحابي اذا كان يروي هو فجاء عنه مباشرة يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وجاء عنه عن ابيه. وهذا وهو قد ابهم هنا وابهم ابوه - [00:47:21](#)

رجل من فقير وهو الذي تقدم في الاسناد. الحكم بن سفيان او سفيان او اه سفيان بن الحكم. نعم. قال حدثنا اسحاق اسماعيل اسحاق ابن اسماعيل ابن المهلب قال قانون ها؟ نعم. الطلقان وهو عند ابو داود؟ نعم. وثقة - [00:47:41](#)
اخرج حديث وابو داود. عن سفيان هو ابن عبيدة. سفيان هو ابن عبيدة المكي ثقة اخرج الستة. عن ابن ابي نجيح. عن ابن ابي نجيح هو عبد الله ابن يسار - [00:48:01](#)
عن مجاهد عن رجل من ثقيف عن ابيه. نعم. قال حدثنا نصر بن المهاجر قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا زائدة عن منصور عن مجاهد عن الحكم او ابن الحكم عن ابيه. ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم - [00:48:11](#)
ثم توضحاً ونضح فرجه. عن الحكم او ابن الحكم عن ابيه. عن الحكم او ابن الحكم عن ابيه يعني ما قال عن الحكم او ابن الحكم عن ابيه. ايوه. وتوضاً ونضح فرجه. نعم. طيب. قال حدثنا - [00:48:28](#)
ابن مهاجر مهاجر وهو ثقة نعم هو المصير ثقة اخذ له ابو داود وحده عن معاوية ابن عمرو عن معاوية من عمرو ابن المهلب المهلب. الازدي البغدادي بن الكرمانى. ها - [00:48:48](#)
عمرو بن علي معاوية معاوية بن عمرو معاوية بن عمر ابن ابن مهلب هو نعم ابنه هل ابن عمرو ابن المهلب ايش قال عنه؟ من زائدة؟ عن زائدة من قدامى - [00:49:06](#)

عن منصور عن مجاهد عن الحكم او ابن الحكم عن ابيه. وقد مر ذكرهم. حديث صحيح بعض اهل العلم لان القضية هو الكلام على الصحابي هذا هل له رواية عنه او عن ابيه؟ وبعضهم يعني آآ - [00:49:36](#)
قال له صحبة ابن حجر يقول له لكن في حديثه الصراط نعم هو قال نعم الاضطراب هذا من جهة نسب هذا هو او فلان او فلان او فلان. طيب احمد شاكر يقول والصحيح - [00:49:56](#)
باسمه الحسن بن سفيان وانه ليست له صحبة نعم بعض اهل العلم قال هذا لكن بعضهم قال انه صحابي قال رحمه الله تعالى باب ما يقول الرجل اذا توضأ. والله تعالى اعلم وصلى الله وسلم وبارك على عبده - [00:50:16](#)
ورسول نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. في الدرس الماضي كان فيه رجل كنا توقفنا عنده وهو اه حفص بن عمر اي نعم عاص بن عمر هم والامر كما ذكرتم بارك الله لانه ذكر يعني هو اول شيوخه ايه الذي ذكرهم في في - [00:50:41](#)
آآ اول شيوخ شعبة. نعم. عمر ابن حفص. حفصة ابن عمر ابن؟ ابن الحارث الازدي. ابن الحارث نعم عاص بن عمر ابن الحارث يعني مرة في شيوخ شيوخ ابي داود في الدرس الماضي - [00:51:01](#)
بارك الله فيك الحديث نفسه عليه السلام وجدت في تهذيب الكمال نقل عن ابن آآ ابن ابي حاتم من العلل لان نحن حول ابراهيم ابي ابراهيم الابراهيم الاول هنا في اسناد اللي ذاقه قال حدثنا حفص ابن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم وحماد عن ابراهيم عن ابي عبد الله - [00:51:21](#)

ما هو بظاهر هذا ما هو ابن تيمية؟ لا شخص اخر؟ ايه الظاهر يعني الاسناد رجل غير الرجل الاول؟ ايه. ايش تقول؟ لاني بارك الله

فيك. لما رجعت الترجمة آ آ ابراهيم التيمي لا يروي عن ابي عبد الله الجدلي. ايوه - [00:51:51](#)

وليس من الرواة عنه حماد بن ابي سليمان الاشعري. ايوه. انما الذي يروي عنه حماد بن ابي سليمان ويروي هو عن ابي عبد الله

وجدني ابراهيم يزيد الغيث النخائي لكن آ آ ابن ابي حاتم في العلل ينقل عن ابيه ان هذا الحديث يرويه - [00:52:11](#)

ابراهيم ان؟ ايه. ايه. لكن ابراهيم التيمي يرويه اه ابراهيم النخعي. يرويه عن رجل عن الاسناد فيه فيه كلام فيه غيب. هم. والامام

احمد يقول ابراهيم النخعي لم يسمع من ابي عبد الله الزبير - [00:52:31](#)

النخاعي؟ ايه ايضا؟ ايه نعم. ايه. الحديث؟ النص على الخفين ثلاثة ايام والمقيم يوم وليلة. ايه الحديث يعني جاء عن علي وجاء عن

صفانا ابن صفوان ابن عسال وجاء ان يعني آ آ عن آ آ عن عدد من الصحابة - [00:52:51](#)

الاول ابراهيم المزيد والثاني هو ابراهيم التيمي ولا؟ يعني اذا انت كمال شيخ شيوخه. ايه. يعني ما ذكر ليس من شيوخه ابي عبد الله

الجدلي انما ابراهيم يزيد ابن قيس النقي هو الذي روى عن ابي عبد الله الجدلي ومع ذلك فالامام احمد يقول لم يسمع - [00:53:21](#)

ابراهيم بن ابي عبد هو رواية يمكن يروي ولم يسمع. اي ان الرواية شيء تجتمع شيء اخر وحماد بن ابي سليمان ليس من تلاميذ

ابراهيم انما هو من تلاميذ ابراهيم النخعي يمكن ان يقال لعله لعله ابراهيم النخاري - [00:53:51](#)

الاول اللي هو مبهم غير مسمى الذي هو مذهب ولا يؤثر يعني كل منهما ثقة. هذا وهذا. فكل من هو يرسل ويدلس. يعني الذي في هذا

بهذا ها؟ والله يعني الذي - [00:54:11](#)

هذا اذا كان يعني انه يخشى الرسول صلى الله عليه وسلم يشرع للناس. اي نعم. يعني ما يلزم وانما اذا كان الانسان يعني عندك يعني

شيء من التشوش وكذا يقطع التشوش في هذا جزاكم الله خيرا وبارك الله فيكم - [00:54:41](#)

الله بما قلتهم. يقول السائل اذا ارادت المرأة ان تعتمر واشترطت ان حبسها حابس فمحلا حيث حبسها. فاذا الحيض قبل عمرتها او في

ابنائها فهل عليها شيء؟ ام انها تلغي العمرة؟ الذي يبدو ان مثل هذا ما يعتبر مما يحدث - [00:55:01](#)

لمثل هذا ما يمنع وانما هي تنتظر حتى تنتهي من آ آ من آ آ حتى ينتهي عيظها وتغتسل ثم تكمل عمرتها بالنسبة المحصن الذي ما

اشتراط وحصل له شيء ورجع ماذا عليه؟ لان عليه - [00:55:21](#)

يذبح طيب هل عليه حلق او تقصير؟ التقصير حلق الرسول حلق فذبح ما معه من الهدي اما هذا الذي اشتراط لا ذبح ولا حلق ما الذي

يبدو؟ والله تعالى اعلم وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين - [00:55:41](#)

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين اما بعد قال الامام ابو

داود السجستاني رحمه الله تعالى باب ما يقول الرجل اذا توضأ - [00:56:11](#)

قال حدثنا احمد بن سعيد الهمداني قال حدثنا ابن وهب قال سمعت معاوية يعني ابن صالح يحدث عن ابي عثمان عن جبير ابن نصير

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خدام انفسنا نتناوب - [00:56:42](#)

والرعاية رعاية ابننا فكانت علي رعاية الابل فروحتها بالعشي فادركت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يخطب الناس فسمعتة

يقول ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقوم فيركع ركعتين يقبل - [00:57:02](#)

عليهما بقلبه ووجهه الا قد اوجب فقلت بخم بخ. ما اجود هذه! فقال رجل من بين يديه التي قبلها يا عقبة اجود منها فنظرت فاذا هو

عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقلت ما هي يا ابا حفص - [00:57:22](#)

قال انه قال انفا قبل ان تجيء ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوءه اشهد ان لا اله الا الله وحده لا

شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة - [00:57:41](#)

في الثمانية يدخل من ايها شاء. قال معاوية وحدثني ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس عن عقبة بن عامر رضي الله عنه بسم الله الرحمن

الرحيم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد. وعلى اله واصحابه اجمعين. اما بعد -

[00:58:01](#)

يقول الامام ابو داود رحمة الله عليه ما من ما يقول بعد الوضوء اي الدعاء الذي يشرع للانسان ان يقوله بعد فراغهما الوضوء وهو

انه يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله - [00:58:23](#)

وقد جاء انه يسمى الله عز وجل قبل الوضوء. واما ما يكون بين ذلك اي الادعية عند اعضاء فلم يثبت في ذلك شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:58:43](#)

وقد ورد ابو داود حديث حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام قال ما منكم من احد اه ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا - [00:59:04](#)

شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء فهذا الحديث فيه بيان آ ما يقال بعد الفراغ من الوضوء. وهو الشهادتان. الشهادة لله - [00:59:20](#)

بالوحدانية ولنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة. قل هو اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله وحده لا شريك له تأكيد لما تقدم من ذكر الشهادة لان قوله اشهد ان لا اله الا الله - [00:59:39](#)

وبعدها وحده لا شريك له لان وحده تعادل الا الله ولا شريك له تعادي الا اله فكأن كلمة الاخلاص ذكرت مرتين. مرة على سبيل التنصيص عليها ومر على سبيل تأكيدها بلفظ اخر - [01:00:02](#)

يؤدي معناها دون موافقة دون الموافقة في اللفظ. فان قوله وحده هذه تعادل الا الله ولا شريك له تعادل الا اله فكأنه قال لا اله الا الله مرتين واشهد ان محمدا عبده ورسوله - [01:00:21](#)

بعد مع ذكر الشهادة لله عز وجل بالوحدانية والالوهية الشهادة لنبيه محمد صلى الله بانه عبد الله ورسوله وذكر وصفه بانه عبد الله ورسوله هذا يتكرر كثيرا ويأتي كثيرا بل ان النبي عليه الصلاة والسلام بعد ان حذر من اقرائه ارشد الى ان الى ان يقال عبد الله ورسوله - [01:00:42](#)

قال عليه الصلاة والسلام في الحديث في صحيح البخاري لا تطروني كما اطرت النصارى ابن مريم انما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله. فاذا التعبير بانه عبد الله ورسوله وذكره بانه عبد الله ورسوله من الامور التي يحبها رسول الله عليه الصلاة والسلام والتي يأتي ذكرها - [01:01:15](#)

كثيرا في احاديثه الشريفة بل قد ارشد الى ذلك حيث قال قولوا عبد الله ورسوله فهو عبد لله عز وجل وهذا من اخص اوصافه عليه الصلاة والسلام انه عبد لله. من اخص اوصافه انه عبد لله. ولهذا يأتي ذكر هذا - [01:01:35](#)

له صلى الله عليه وسلم في المقامات الشريفة وفي الامور العظيمة. فان الله تعالى ذكره في تنزيل القرآن تبارك الذي نزل انفقنا على عبده ليكون للعالمين نذيرا. وكذلك في الاسرى سبحان الذي اسرى بعبد. وانه لما قام - [01:01:58](#)

الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا فاما وصفه بانه عبد الله ورسوله بانه عبد الله هذا من اخص اوصافه فهو عبد لله عز وجل والعبد لا يعبد وهو رسول من الله عز وجل والرسول لا يكذب. بل يطاع ويتبع صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. فبعد - [01:02:18](#)

الفراغ من الوضوء يشرع للانسان ان يدعو بهذا الدعاء وقد جاء في فضل هذا الدعاء مع احسان الوضوء ان آ في هذا الحديث انه تفتح ابواب الجنة الثمانية لمن حصل منه ذلك يدخل من ايها شاء. وهذا فضل عظيم من - [01:02:41](#)

عز وجل واجر جزيل من المولى سبحانه وتعالى لمن يحسن وضوءه ويأتي به على التمام والكمال ثم يدعو ثم يذكر الله عز وجل بهذا الذكر الذي هو الشهادة له سبحانه وتعالى بالوحدانية ولنبيه محمد - [01:03:05](#)

صلوات الله وسلامه وبركاته عليه في الرسالة. وهذا جاء في صحيح مسلم. وقد جاء في آ سنن الترمذي زيادة على ذلك اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين. وفي هذه الزيادة كلام لبعض اهل العلم - [01:03:25](#)

وفي هذا دليل على ان ابواب الجنة ثمانية حيث قال الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء. ثم ايضا الحديث مشتمل كما اشتمل على هذا عن عقبة عن عمر فقد اشتمل على شيء - [01:03:46](#)

عن عقبة رضي الله عنه وهو الذي ادركه وهو الذي سمعه وهو ان انه ما من عبد يتوضأ ويحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين اه يقبل عليهما بقلبه اه الا الا قد اوجب الا قد اوجب يعني وجبت له الجنة. الا قد يعني اتى بالشئ الذي آ تحصل له الجنة هو الذي -

يثيبه الله عز وجل على ذلك الجنة وهو حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه اقول هذا الحديث مشتمل على حديثين حديث عن عقبة وهو هذا وحديث عن عقبة عن عمر - [01:04:36](#)

وهو الذي لم يدركه ولكنه اخذه عن عمر. وهو الذي يتعلق بالوضوء. يتعلق بالدعاء بعد الوضوء. باحسان الوضوء والدعاء بعده ويقول عقبة بن عامر رضي الله عنه كنا كنا خدام انفسنا - [01:04:51](#)

يعني اننا الذي نباشر اعمالنا ومسالحننا نحن نباشرها ونتولاها بانفسنا ليس لنا خدم يكفوننا هذه المهمة ويقومون يعني بتلك الاعمال التي آآ هي لازمة لنا فكنا خدام انفسنا يعني ليس لنا خدم نحن الذي نباشر وكنا نتناوب رعاية الابل - [01:05:10](#)

وكنا نتناوب رعاية الابل وكانوا رضي الله عنهم وارضاهم يوفقون بين مصالحهم الدنيوية والفوائد الاخرية التي اه اه يرجونها ويطلبونها وهي الحضور الى مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم العقيدة وتلقي السنن منه صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. فكانوا يوفقون بين هذه وهذه فكانوا يتناولون - [01:05:38](#)

رعاية الابل يعني بدلا من كون كل واحد يسرح بابله فيغيبون جميعا ولا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يتناوبون. فيكون الواحد منهم له خمس والثاني ثلاث والاخر عشر والثانية آآ تسع وهكذا فيجمعونها مع بعض ثم كل يوم يقوم بها واحد منهم - [01:06:09](#)

يقوم بها واحد منهم واذا كانوا سبعة يعني في الاسبوع آآ يذهب الواحد مرة واحدة. يذهب الواحد منهم مرة واحدة. وبقيّة الايام يحضر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:06:34](#)

يحضر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يدلنا على حرصهم على تلقي السنن وجدهم واجتهادهم في تحصيلها وفي ضبطها لانهم رضي الله تعالى عنهم وارضاهم - [01:06:51](#)

يعملون هذا العمل الذي توفيق بين مصالحهم الدنيوية وبين الحصول على ما يعود عليهم بالخير في الدنيا والاخرة وذلك بسماع حديثه وتلقي حديثه منه صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. فكنا نتناوب رعاية الابل قال - [01:07:10](#)

لما كانت نوبتي يعني لما كان اليوم الذي يسرح هو فيه بالابل التي له ولغيره روح فيها بعشي؟ نعم. روحها بعشي. يعني جئت وانتهيت مهمتي وادركت بقية مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتة يقول - [01:07:30](#)

ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين لا يحدث ركعتين لا يركع ركعتين يقبل عليهما بقلبه ووجهه يقبل عليهما بقلبه وجهه الا اوجب فقال يعني اه سر بهذا الذي سمعهم الرسول فقال ما اجود هذه - [01:07:53](#)

يعني اعجبه هذا الكلام واعتبره امرا عظيما. وثوابا جزيلا من الله عز وجل على هذا العمل فكان عمر رضي الله عنه وارضاه من الجالسين في حلقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الذي قبلها - [01:08:14](#)

خذ منها يا عروة يا عقبة الذي الذي قبلها اجود منها فنظر واذا عمر رضي الله عنه فقال ما هي يا ابا حفص؟ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - [01:08:36](#)

ما منكم من احد يتوضأ فيحسن الوضوء؟ ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية - [01:08:50](#)

ادخلوا من ايها شاء. واذا فالحديث يشتمل على حديثين. حديث عن عقبة وهو الاول. الذي ادركه لما جاء الابل وروحها بالعشي. والحديث الثاني هو الذي اه قاله او نبهه عليه عمر لما سمعه يقول - [01:09:00](#)

اجود هذه يعني معناها انها اعجبتة تلك فقال التي قبلها اجود منها فقال وما هي يا ابا حفص؟ فاخبره بالحديث الذي هو محل الشهد والتربية. واذا في الحديث حديثان حديث من مسند عقبة - [01:09:20](#)

وحديث من مسند عمر حديث عن عمر حديث عن عقبة وحديث عن عمر يعني فيه شيء سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها بغير واسطة وهو اول وهو الحديث الاول والثاني سمعه من يعني بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة -

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومثل هذا الذي حكاه عقبة بن نافع عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه في آآ تناوبهم آآ رعاية الابل وجمع وتوفيقهم بين مصالحهم الدنيوية وما آآ ومعرفة السنن - [01:09:57](#)

والاحكام الشرعية التي يتلقونها من رسول الله صلى الله عليه وسلم. ايضا ما جاء في الصحيح عن عمر رضي الله تعالى عنه وارضاه انه قال هل كان لي جار من الانصار - [01:10:19](#)

يعني لهم بساتين في في عالية المدينة وكان يتناوب هو وجاره النزول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحدهما يبقى يعني اه في اه اه بستانه والثاني ينزل للرسول صلى الله عليه وسلم - [01:10:32](#)

فاذا جاء اخبره بالذي سمعه من رسول الله عليه الصلاة والسلام. ثم اليوم الثاني ينزل الشخص الذي لم ينزل بالامس فكل واحد ينزل في يوم ويبقى في والذي لم ينزل يبقى في بستانه - [01:10:52](#)

ومن حضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ابلغ ذلك الذي بقي في بستانه بالشئ الذي سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبذلك وفقوا بين مصالحهم الدنيوية وبين - [01:11:09](#)

الواحد منهم في بسانه ومراعاة مصلحته الدنيوية. وكذلك ايضا تحصيل السنن من رسول الله صلى الله عليه وسلم آآ بنفسه او بصاحبه الذي آآ ينزل في حال عدم نزول الاخر - [01:11:25](#)

وهذا يوضح لنا ويبين لنا عناية اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم لتلقي السنن وحفظها ومعرفتها والحرص على وثعائها رضي الله تعالى عنهم وارضاهم. ولهذا فهم خير الناس. وهم افضل الناس. وكل من استفاد - [01:11:50](#)

آآ كل من عمل بسنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت عن طريق صحابي من اصحابه الكرام فان الله تعالى يثيب كل من عمل بتلك السنة يثيب من عمل بذكر السنة على عمله بها ويثيب ذلك الصحابي الذي آآ دل على سنة رسول الله - [01:12:09](#)

صلى الله عليه وسلم هو الذي حفظ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يثيبه بمثل ما اصاب ذلك العامل من حين زمن الصحابة والى قيام الساعة حرج عليه الصلاة والسلام آآ من دعا الى هدى كان له من اجر مثل اجور من تبعه - [01:12:32](#)

لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا وكذلك من دل على خير فله مثل اجر فاعله رضي الله تعالى عن الصحابة اجمعين قال حدثنا احمد بن سعيد الهذلي. حدثنا احمد ابن سعيد الحمداي وهو صدوق اخرج حديث ابو داود وحده - [01:12:52](#)

عن ابن وهب عبد الله ابن وهب المصري ثقة فقيه اخرجه اصحاب الكتب الستة من معاوية يعلي ابن صالح عن معاوية يعني ابن صالح وهو صدوق له اوهام. اخرج حديثه البخاري في جزء القراءة فمسلم واصحاب السنة. عن ابي عثمان - [01:13:12](#)

عن ابي عثمان وابو عثمان هذا قيل هو سعيد بن هانئ وقيل حريص ابن عثمان وان لم يكن لا هذا ولا هذا فهو مقبول كما قال الحافظ ابن وحديثه اخرجه مسلم وابو داود والترمذي وابن ماجة مسلم وابو داود مسلم وابو داود والترمذي - [01:13:32](#)

عن جبير ابن نصير عن جبير ابن نفيير وهو فقه اخرج حديث البخاري في جزء قراءة ومسلم واصحاب سنن اخذ حديث البخاري في مفرد ومسلم واصحاب السنن. عن عقبة ابن عامر الجهني رضي الله عنه صاحب رسول الله - [01:14:01](#)

صلى الله عليه وسلم وحديث عند اصحابك في ستة عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه امير المؤمنين وكان الخلفاء الراشدين الهاديين المهديين صاحب المناقب الجمة والفضائل الكثيرة رضي الله تعالى عنه وارضاه. وحديثه عند اصحاب - [01:14:21](#)

قال معاوية وحدثني ربيعة ابن يزيد عن ابي ادريس القول عن ابي ادريس عن عقبة ابن عامر قال وقال معاوية وحدثني ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس الخولاني عن عقدة عن ابي ادريس الخولاني عن عقبة يعني ان معاوية يعني يرويه من طريق اخرى معاوية بن صالح - [01:14:41](#)

يرويه عن طريق اخرى وهي عن آآ عن ربيعة بن يزيد عن يزيد ربيعة بن يزيد ابن عن ابي ادريس الخولاني وربيعة بن يزيد بنشي فقه اخرجه اصحابك في ستة. وابوه ادريس الخولاني اسمه عائد الله. وهو - [01:15:01](#)

وتابعي من كبار التابعين ثقة مشهور اخرجه اصحابك من ستة قال حدثنا الحسين بن عيسى قال حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ عن

حيوه وهو ابن شريح عن ابي عقيل عن ابن عمه عن عقبة ابن عامر - [01:15:21](#)

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم محور ولم يذكر امر الرعاية. قال عند قوله فاحسن الوضوء ثم رفع بصره الى

السما فقال وساق الحديث بمعنى حديث معاوية ثم اورد ابو داود رحمه الله - [01:15:38](#)

الحديث من طرق اخرى الحديث من طريق اخرى ولكن ليس فيها ذكر مسألة الرعاية والتناوب على رعاية الابل وانما ففيها آ سماع

الحديث الذي في احسن الوضوء وزاد فيه ثم رفع بصره الى السماء ثم رفع بصره - [01:15:58](#)

الى السماء ايش بعده؟ فقال وساق الحديث بمعنى حديث معاوية. ثم فقال وساق الحديث بمعنى حديث معاوية. الذي تقدم بالاسناد

الذي اه قبل هذا اه ما سوى رفع البصر الى السماء يعني يشهد له ما تقدم في الطريق السابقة - [01:16:18](#)

واما ذكر رفع البصر الى السماء فهو ما جاء الا من هذا الطريق. ولكنه لم يثبت لان فيه ابن عم ابو عقيل الذي لم يسمى بالاسناد. قال

حدثنا الحسين ابن عيسى. الحسين ابن عيسى وهو ثقة - [01:16:45](#)

البخاري ومسلم اخرجه البخاري ومسلم وابو داود والنسائي عن عبد الله ابن يزيد المقرئ عن عبد الله ابن يزيد المقرئ اخرج له

اصحابه اكتب الستة. وهو ابن صريح وهو المصري وهو ثقة. نعم - [01:17:05](#)

وهي ثقة اخرجه اصحاب الكتب الستة عن ابي عقيم عن ابي عقيل واسمه زهرة ابن زهرة ابن زهرة بن معبد فقه اخرجه البخاري

واصحاب السنن عن ابن عمه سلام عليكم. ايه. زهرة؟ نعم. نعم - [01:17:25](#)

المعبد زهرة بن معبد اخرج حديثه البخاري واصحاب السنن الاربعة. نعم؟ يقول العجيب ان في هذه النسخة البخارية البخارية فقط؟

المراد بن عبد الله بن هشام القرشي المدني احنا الان هو عندنا الان في ابو داود اي خطأ منه وانتم كما قلتم - [01:18:05](#)

البخاري على كل مكان انا عندي يعني مصحف ولكني يعني بخطي وبعض رقم اربعة لكن لعله يعني من من تحديد التهليل وكذا؟ لان

الحديث في ابي داود واصحاب السنن رواه عنه. نعم - [01:18:35](#)

يجيبوا عيال نعم هناك رمز له خاء اربع. اربعة؟ ايه. طيب. اذا يعني احد الموضوعين فيه نقص. اخذ احد في الاسماء نعم ايه نعم

الذي في الاسماء فيه نقص آ الرمز باربعة اي اصحاب الكتب الاربعة وهو موجود - [01:19:04](#)

في ذكره في عن ابن عمه عن عقبة ابن عامر ابن عمه رواه ابو داود نعم عن ابن عمه رواه ابو داود وحده وهو لم يسمى فهو غير

معروف ايوه عن عقبة بن عامر رضي الله عنه وقد مر ذكره قال هذا فزيادة رفع بصره الى السماء غير ثابتة لانها ما جاءت الا من -

[01:19:46](#)

هذا الطريق ولكن ما سواها من يعني الامور الاخرى هي جاءت في الطريق السابقة قال رحمه الله تعالى باب الرجل يصلي الصلوات

بوضوء واحد قال حدثنا محمد بن عيسى قال حدثنا شريف وعن عمرو بن عامر البجلي. قال محمد هو ابو اثير بن عمرو - [01:20:10](#)

قال سألت انس بن مالك رضي الله عنه عن الوضوء فقال كان النبي صلى الله عليه واله وسلم يتوضأ لكل صلاة لا يصلي الصلوات

بوضوء واحد. ثم ارد ابو داود رحمه الله باب باب الرجل يصلي الصلوات - [01:20:36](#)

بوضوء واحد. هذا الرجل يصلي الصلوات بوضوء واحد. يعني انه يصلي عدة صلوات بوضوء واحد يعني ما لم يحدث. يعني معناه انه

يعني ما دام على وضوءه فيصلي الصلوات ولا يتوضأ لكل صلاة. لا يلزمه ان يتوضأ لكل صلاة. اذا كان ما دام على وضوء واذا جدد

الوضوء فلا بأس بذلك - [01:20:56](#)

واورد فيه ابو داود رحمه الله حديث آ انس ابن مالك رضي الله عنه وقد سأله آ عن عمرو بن عامر هل سأله آ فقال فقال كان

الرسول صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة - [01:21:16](#)

يتوضأ لكل صلاة وقمنا نصلي الصلوات بوضوء واحد معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة وهم يتوضأون وهم

يصلون الصلاة بوضوء واحد. يعني انه يوجد فيهم انهم يصلون الصلوات الخمس - [01:21:36](#)

وهذا يدل على الجواز. وان كان كل كل صلاة يكون لها وضوء لا شك انه اكمل وافضل يعني وكون الانسان يجدد الوضوء يعني هذا

شيء طيب ولكن كونه يعني آ يبقى على وضوء - [01:21:51](#)

ويصلي الصلوات المتعددة فيه لا بأس بذلك. لانه جاء في هذا الحديث انهم كانوا يصلون آآ الصلوات بوضوء واحد بل وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي في الحديث الذي بعد هذا انه صلى خمس صلوات بوضوء واحد خمسة صلى خمس صلوات في وضوء واحد - [01:22:11](#)

فاذا ذلك ثابت بفعله ومن اقراره ثابت بالفعل ومن اقراره للصحابة رضي الله تعالى عنهم وارضاهم. اه نعم قال حدثنا محمد بن عيسى. محمد بن عيسى الطباع وهو فقه اخرجه حديثه البخاري تعليقا. وابو داود والترمذي في الشمائل - [01:22:31](#)
عن الشريك عن شريكه ابن عبد الله النخعي الكوفي القاضي خلوق يخطئ كثيرا وحديثه اخرجه في البخاري تعليقا ومسلم واصحابه عن عمرو بن عمرو بن عامر البجلي. عن عمرو بن عامر البجلي وهو والد اسد بن عمرو - [01:22:55](#)
قال محمد هو ابو اسد قال يا محمد هو هو والد وابوك؟ نعم. هو ابو محمد ابو اسد ابن عامر هو ابو اسد بن عمرو هو بهذا يعني في التقريب رمز له التمييز - [01:23:15](#)

انه ليس له رواية بين البجل ابو اسد بن عمرو ليس له رواية وذكر في شخص اخر هو الانصاري عمرو بن عامر الانصاري وقال في ترجمته وقيل البجل وهو ثقة روى عنه جماعة منهم شريف - [01:23:35](#)
وروى هو عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقد جاء في البخاري نفسه من هذا الطريق الذي هو عمرو بن عامر الذي اه الذي هو الانصاري وهو ثقة اخرج حديث واصحاب الكتب الستة. واما هذا الذي هو آآ البجلي فليس له رواية - [01:23:55](#)
في الكتب الستة بل رمز له بالتمييز يعني معناه انه ذكر للتمييز ذكر للتمييز وهنا وهنا في الاسناد يعني ابو داود رحمه الله قال انه هو عمرو بن عامر البجلي وهو وقال محمد ومحمد - [01:24:25](#)
هو شيخه الذي هو محمد بن عيسى نعم آآ هو هو ابو اسد بن عمرو حول هذا غير هذا؟ نعم؟ ترجيح المزي؟ ايه شخص اخر. لا انه هذا انصاري وان وان - [01:24:45](#)

داود رحمه الله وهي ما لما قال انه ابو اسد. اقرأ عليكم؟ نعم. اولاً هذا الحديث في الدارمي الجزء الاول منه قال اخبرنا محمد ابن يوسف عن سفيان عن عمرو بن عامر الانصاري عن انس الحديث - [01:25:05](#)
الترمذي كذلك قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان بن سعيد عن عمرو بن عامر الانصاري انه قال سمعت وفي تهذيب الكمال في الجزء الثاني والعشرين في ترجمة عمرو بن عامر الانصاري علم عليه علامة الجماعة ثم قال ولهم شيخ - [01:25:25](#)

اخر يقال له عمرو بن عامر والد اسد بن عمرو القاضي صاحب الرأي. ذكرناه للتمييز بينهما. ايه. قال وزعم ابو داود انه الذي يروي عن انس بن مالك ونقل عن الاجري انه سأل ابا داود عنه فقال هو ابو اسد بن عمرو ثم ساق - [01:25:45](#)
ثم ساق سند ابي داود هذا قال وكذلك قال ابو القاسم في الاطراف عمرو بن عامر الانصاري والد اسد بن عمرو تبع ابا داود في ذلك. قال المزي وقد وهما جميعا. فان والد اسد بجلي. وليس - [01:26:05](#)
الانصاري وهو متأخر عن طبقة الانصار. ومن نظر من اهل المعرفة في رجال هذا رجال هذا تبين له صحة تبين له صحة ما ذكرنا. ها؟ وايضا هو في البخاري ايضا. ايه - [01:26:25](#)