

المجلس(22) | #شرح_صحيح_البخاري_الجديد | الشيخ عبد المحسن العباد البدر | #الشيخ_عبدالمحسن_العباد

عبدالمحسن البدر

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على عبد الله ورسوله. نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. أما بعد فيقول أمير المؤمنين في الحديث ابو عبد الله البخاري رحمه الله تعالى يقول في صحيحه قال حدثنا عبد الله ابن يوسف قال حدثنا الليث - 00:00:02

عن سعيد هو المقبور عن شريك ابن عبد الله ابن ابي نمر انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول بينما نحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد دخل رجل على جمل فanaxه في المسجد ثم عقله ثم قال لهم ايكم محمد - 00:00:22 النبي صلى الله عليه وسلم متى بين ظهرانيهم. فقلنا هذا الرجل الابيض المتكتئ. فقال له الرجل ابن عبدالمطلب فقاله النبي صلى الله عليه وسلم قد اجبتك. فقال الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم اني سائلك - 00:00:42 مشدد عليك في المسألة فلا تجد علي في نفسك. فقال سل عما بدا لك. فقال اسألك بربك ورب من قبلك الله ارسلك الى الناس كلهم؟ فقال اللهم نعم. قال انشدك بالله الله امرك ان نصلی الصلوات الخمس - 00:01:02

اليوم والليلة قال اللهم نعم. قال انشدك بالله الله امرك ان نصوم هذا الشهر من السنة؟ قال اللهم نعم قال انشدك بالله الله امرك ان تأخذ هذه الصدقة من اغنيائنا؟ فتقسمها على فقرائنا فقال النبي - 00:01:22

صلى الله عليه وسلم اللهم نعم. فقال الرجل امنت بما جئت به وانا رسول من ورائي من قومي وانا ضمام ابن اخوبني سعد بن بكر. رواه موسى وعلي بن عبد الحميد عن سليمان عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ابرأ الله امرك ان اصحابه اجمعين اما بعد فهذا حديث الامام ابن ثعلبة رضي الله عنه الذي وفدى الى الرسول عليه الصلاة والسلام من قومه - 00:01:42 وسائله تلك الاسئلة ثم رجع الى قومه وابلغهم ما لقيه وما احدهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم. والامام البخاري رحمه الله كما عرفنا في الدرس الماضي. اورده في باب القراءة والعرض على الشيخ. في باب القراءة - 00:02:22

ارض على الشيخ وذلك ان هذا الحديث واظح الدالة في العرظ لان الرسول عليه الصلاة والسلام اما يبدأ بالكلام فيما يتعلق بهذه الامور وانما هذا الرجل عرظها عليه وقال الله امرك بكذا - 00:02:42

وكذا والرسول صلى الله عليه وسلم قال نعم. قالوا فهذا دليل على صحة العرض وعلى صحة الرواية في العرض. لأن اذا قرأ على الشيخ او الترمذى اذا قرأ على الشيخ واقرءه فان مجرد قراءة التلميذ واقراء الشيخ له على ذلك يروى عنه - 00:03:02 يروى عنه ويتحمل ذلك عنه. وان هذا مثل السمع. الا ان بعض العلماء يفرق بين الصحة وبين سماع من الشيخ وبين القراءة على الشيخ. وفيهم من يفضل هذا وفيهم من يفضل هذا. ولكن الشيء الذي لا اشكال فيه ان الشيخ اذا - 00:03:22

كان يملئ اماء على التلاميذ فهذا اقوى شيء. واوضح شيء لانه ي ملي عليهم وآليس مثل قراءته عليهم وهم يسمعون. لأن هذا فيه اه اه اماء منه وعليهم فيكون اقوى من غيره وارجح من غيره. لكن - 00:03:42

من حيث الثبوت كل ذلك معتبر سواء اه سمع من لفظ الشيخ او قرأ على الشيخ وهو يسمع واقر ذلك فانه آآيعتبر ذلك مأخوذا عن

الشيخ للانسان ان آآ يعبر - 00:04:02

فيقول حدثي فلان وخبرني فلان او انبئني فلان. لأن هذه من طرق التحمل فله ان يقول الا ان بعض اهل العلم يفرق بين السمعان 00:04:22

يسوع من الشيخ والمقرؤ عنده بحاجتنا عن المقرؤ وبخبرنا - 00:04:42

يعني المسموع وخبرنا عن المقرؤ على الشيخ. بعض العلماء يفرق بهذا وهذا صلاح. لبعضهم ولكن المعروف عن العلماء انهم يسرون 00:05:02

بینهم وان كل من اخذ عن شيخ سواء كان سمعا او عرضا فانه يعبر بحاجتنا او يعبر بانباءنا وهذا اه في الدرس ذكر المصنف رحمه الله عدة اثار في هذا وان العلماء 00:05:22

يسرون بینها وانهم آآ يعتبرون - 00:05:42

صححة الرواية بالعرض وان ذلك من الطرق الصحيحة التي لا اشكال فيها. وهذا الحديث الذي معنا هو واضح دلالة على هذه او صحة 00:06:12

هذه الطريقة التي هي الاخذ عن الشيخ في حال كون التلميذ قرأ عن الشيخ وهو يسمع - 00:05:22

فاقره الشيخ يقوم بذلك آآ تلقى عنه وتحمله عنه سواء قال حدثنا او قال اخبرنا. وعرفنا في الدرس 00:05:42

ماضي ان الحديث فيه ذكر الدخول دخول البعير في المسجد وعقله وفي بعض الروايات انه لم - 00:05:42

يدخل المسجد ولكنه عند باب المسجد او في ساحة المسجد. وعلى القول بأن انه في داخل المسجد يكون فيه دليل على صحة اه 00:06:12

روت البعير وبوله وذلك ان انه لو كان ذلك لو كان بوله نجسا وروته نجس - 00:06:12

ما اذن الرسول عليه الصلاة والسلام لدخول البعير في المسجد لكن آآ جود او حصول الاقرار على ذلك من رسول الله صلى الله عليه 00:06:32

وسلم. هذا على على على رواية - 00:06:32

آآ انه عقله في داخل المسجد وآآ لكن ليس الامر واضحانا لان الحديث واحد وجاء من طرق متعددة وفي بعضها انه خارج المسجد. او 00:06:52

عند باب المسجد لكن آآ دخول المسجد دخول البعير في المسجد هذا ثابت ادخله النبي عليه الصلاة والسلام في المسجد الحرام 00:06:52

وطاف عليه ومعلوم - 00:06:52

ان البعير عرضة لان يبول وان يحصل منه الروث. فالرسول عليه الصلاة والسلام ما كان ليعرض المسجد للنجاسة لو كان البعير قوته 00:07:12

نجسا وبوله نجسا ولكن ادخاله اياد يدل على طهارة بوله - 00:07:12

وطهارة روثه. واوضح من ذلك ما جاء في حديث العربين. الذي آآ فيه ان النبي عليه الصلاة والسلام لما دخل جاء جماعة المدينة 00:07:32

واستوفوها وآآ يعني آآ حصل لهم آآ يعني المرض ارشدهم النبي عليه - 00:07:32

والسلام وامرهم الى ان يخرجوا الى ابل صدقة فیأخذوا من ابوه فيشربوا من ابوالها والبانها. فيشعر من ابوالها والبانها فذهبوا.

وحصل منهم ما حصل كما جاء في الحديث لكن آآ كون الرسول صلى الله عليه وسلم اذلهم بشرب ابوالها دل على طهارتها. يعني لو 00:07:52

كانت نجسة ما اذن لها - 00:07:52

الرسول عليه الصلاة والسلام بان يتداووا بحرام وان يشربوا شيئا نجسا آآ لا يجوز شربه. فكون الرسول عليه الصلاة والسلام اذن 00:08:12

بشربه اه دال على ان بوله طاهر وكذلك روثه يكون طاهرا. وان اه - 00:08:12

لثبوت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. واستعمال الابوال انما هو للشفاء. واما الابالان هي جاءت في الحديث البانها وابوالها 00:08:32

فهي للشفاء والغذاء. فهي غذاء وشفاء. واما الابوال فهي فانما هي للاستشفاء وليس - 00:08:32

للتجدي وانما هي للعلاج لان هؤلاء مرضى. وارسلهم النبي الى هناك ليحصل لهم العلاج بهذا الذي اه اه يحصل لهم من من هذه الابل. ثم 00:08:52

ان العلماء توسعوا في هذا وقاوسوا - 00:08:52

وعلى ذلك كل ما كان من جنس الابل. قالوا كل ما يؤكل لحمه فانا روثه وبوله طاهر. كل شيء مأكول اللحم. اي شيء لانه لا فرق بين 00:09:12

هذا وهذا الحكم واحد. كل شيء يعني يأكل لحمه طاهر وبوله - 00:09:12

للبقر والغنم والضباء والغزلان حمر الوحش وغيرها من الحيوانات وكذلك الطيور الطيور فانها كلها يعني اه ما ما يخرج منها فانه 00:09:32

يكون طاهرا دلالة هذا الحديث او هذه الاحاديث المتعلقة - 00:09:32

بئر البعير. ثم ان اه ثم بعده ثم قال لهم وايكم محمد؟ ثم قال ايكم محمد؟ ايكم محمد؟ والرسول عليه الصلاة والسلام كان يكون بين اصحابه لا يعرف. وذلك من تواضعه - [00:09:52](#)

عليه الصلاة والسلام فكان يجلس بينهم لا لا يعرف من هو الرسول صلى الله عليه وسلم الذي لا الذي يأتي يعني غير لا يعرفه لا يدري من هو. ولهذا سأله هذا - [00:10:12](#)

ايكم محمد؟ يعني يعرف ان هذا نجس فيه محمد لكن من هو؟ هذا هو الذي يريد ان يعرفه. قالوا هذا الابيظ المتكى. هذا الرجل الابيظ المتكى يعني انه معتمدا على احد شقيقه. يعني هذا يدل على جواز مثل - [00:10:22](#)

والاتقاء يكون بهذه الطريقة ويكون ايضا بالتربيع لان هذا يقال له متكى. لانه متمكن في الجلوس اه وقوله الابيظ يعني الابيظ المشرب بحمرة وليس ابيظا ابيظا يعني خالصا لا حمرة فيه لان هذا هو معروف من هيئة صلوات الله عليه وسلم - [00:10:42](#)

كيفية خلقته عليه الصلاة والسلام وهو انه بياض مشرب بحمرة صلوات الله وسلامه وبركاته عليه فلم يكن ابيظ ولا ادم انما هو ابيض مشرب بحمرة صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. وهذا كان في اول الامر وبعد ذلك الصحابة عرضوا عليه - [00:11:02](#)

ان يبنوا له دكانا يعني مكانه مرتفع يجلس عليه بحيث اذا جاء احد واذا هو يعرف بان هذا رسول الله عليه الصلاة والسلام وقد جاء في اه حديث جبريل او في ذكر حديث جبريل وعند عند روايات حديث جبريل المشهور الذي فيه ان جبريل جاء - [00:11:22](#)

النبي صلى الله عليه وسلم وسؤاله عن الاسلام والايمان والاحسان وآآ كان النبي عليه السلام كان بين اصحابه فعرضوا عليه ان يبنوا له دكانا يعني مكانه مرتفع يجلس عليه حتى ان يتميز به. وحتى من يأتي يعرف انه رسول الله عليه الصلاة والسلام. وحتى ايضا يعني بيرز - [00:11:42](#)

الجميع يعني حتى لو كثر الناس وكثير تسع المجلس فان الجميع يرونها ويسمعون كلامه صلى الله عليه وسلم ثم قال له ابن عبد المطلب يعني انت ابن عبد المطلب؟ قال قد اجبتك يعني نم هو ابن عبد المطلب. وانما نسبة الى جده - [00:12:02](#)

لانه مشهور به. وهذا يدل على ان انسان قد ينسب الى جده لاشتهاره به. وقد يكون الاب غير مشهورا ولو آآ اضيف اليه اذا جاء الى ابيه ما يكون واضح وانما يكون اوضح اذا نسب الى جده ولهذا كان كان بعض - [00:12:22](#)

يذكرون الراوي بما اشتهر به. الراوي بما اشتهر به مثل ابن شهاب الزهري ومحمد ابن موسى محمد ابن مسلم من عباد الله ابن شهاب. يعني جده من اجداده. يعني شهاب. فكان - [00:12:42](#)

مشهور به ولهذا اشتهر بان يقال ابن شهاب او يقال الزهري. فينسب الى جده الذي اشتهر قال ابن عبد المطلب وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انا انا ابن عبد المطلب قد قال عليه الصلاة والسلام في - [00:13:02](#)

بعض الغزوات انا ابن عبد المطلب هكذا. قال عليه الصلاة والسلام. ثم انه قال اني سائلك ومشدد عليك يعني في المسألة فقال عليه السلام سلمى عما بدا لك. وهذا دال على كمال خلقه وتواضعه عليه الصلاة والسلام - [00:13:22](#)

ولطفه ورفقه بالسائلين وان كان عنده ثاني شيء من الشدة لان قوله واني مشدد عليك الرسول قابله بقوله سل ما عم بданا. سل عما بدا لك. فسألة استلة فقال انشدك الله - [00:13:42](#)

نأسلك بربك ورب من قبلك. اسألك بربك بربك ورب من قبلك. الله ارسله ارسلك الى الناس جميعا الله ارسلك الى الناس جميعا يعني هذا هو سمع بهذا وعلم بهذا - [00:14:02](#)

واراد ان يستثبت لان هذه المعلومات التي يعرضها على الرسول صلى الله عليه وسلم يريد الاستثنات منها وان يسمع يعني اقرارها واخذها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة. فهو تحملها واخذها عن غيره ولكن اراد ان يسمعها من رسول الله عليه الصلاة - [00:14:22](#)

سلام فقال اللهم نعم يعني اظن انه ارسله الله الى الناس كافة او الى الناس جميعا. والرسول عليه الصلاة والسلام من ارسله الله الى الجن والانسان ارسله الله الى الجن والانسان. وآآ الانسان مقابل الجن - [00:14:42](#)

واحيانا يأتي الجن الناس مقابل الجن. في اخر في اخر آية في القرآن. في سورة الناس من الجنة والناس اخر آية في القرآن من الجنة

والناس. فجاء مقدمة الناس بالجنة. فقالوا ان هذا يدل على ان الناس اسم للناس - 00:15:02

لانه قبول بالجن لانه قبول بالجنة. هي من الجنة والناس. وآراء في قرآن يعني ما يدل على ذلك مثل قول الله عز وجل يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى والذين خلقوا من ذكر وانثى هم الناس - 00:15:22

يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم منها سوء واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء. وهذا هو شأن الناس. وقال يا ايها اتقوا ربكم الذي خلقكم يعني اه من السواح وجعل منها وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء - 00:15:42

وبعض اهل العلم قال ان الناس انه يعني انه يطلق على الجن ايضا انه يطلق على الجن ايضا ذكر في القاموس ان الناس يطلق الجن والناس ان لفظ الناس يطلق على الجن والناس. الاية التي في اخر سورة الناس - 00:16:02

من الجنة والناس واضح ان المقصود بمقابلة الجن الجنة بالناس ان المراد بهم غير الجن. المراد غير الجن وانهم يعني ليس ان الناس هنا يعني يرادفهم الجن والناس وانما يرادوا بالناس - 00:16:32

الناس الجنة الجن. وكما قلت يعني بعض اهل العلم قال ان هذا يختص بالناس لانه جاء في القرآن وبعضهم قال انه يكون للجن والناس اللي هو لفظ الناس وقد جاء - 00:16:52

كما قلت لكم موجودة في اه في القاموس. ان الناس او لفظ الناس يطلق على الجن والناس. وهذا دال على عموم صلی الله عليه وسلم وهو ان في قوله عز وجل قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا اني رسول الله اليكم جميعا وسواء دخلت الجن في - 00:17:12

الناس يوم دخلت اه النصوص كثيرة في ان رسالته انما هي عامة للجن والناس وسورة الرحمن فيها احدى ثلاثون اية فكلها فبأي الاء ربکما تکذبان وهي خطاب للجن للجن والناس. فيعني رسالته عليه الصلاة - 00:17:32

عام عام كل انس وجن من حين بعثته صلی الله عليه وسلم الى قيام الساعة وهو من امته عليه الصلاة والسلام امة الدعوة. لان الدعوة موجهة الجميع اه من الانس والجن من حين بعثته صلی الله عليه وسلم الى الى قيام الساعة. واه نعم - 00:17:52

ايش بعده؟ الله ارسلك الى الناس كلهم؟ فقال اللهم نعم قال انشدك بالله الله امرك ان نصلی الصلوات الخمس بيوم والليلة قال اللهم نعم. وذكر هنا الصلوات الخمس. قال الله امرك ان يصلی الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال اللهم نعم - 00:18:12

وهذا يعني هو مثل الذي قبله كله في عرض. كله فيه عرض وهذا يعني آآ فيه يعني ذكر اركان الاسلام لانه ذكر هنا الصلاة ثم ذكر الصيام ثم ذكر الزكاة ولم يذكر الحج هنا ولكنها جاء في بعض الروايات في صحيح مسلم - 00:18:32

انه ان من جملة اسئلته انه سأله عن الحج. وانه اجابه بذلك. فتكون اركان الاسلام كلها جاءت في حديث الامام ابن ثعلب رضي الله عنه وانه آآ عرض ذلك كله على الرسول عليه الصلاة والسلام فذكر اولا آآ الامام - 00:18:52

وآآ آآ بعثتي للناس جميعا ثم الصلاة ثم ذكر الزكاة الصيام وذكر الزكاة والحج جاء في يعني في غير هذا جاء في صحيح مسلم ذكر الحج. آآ وهذا كما قلت - 00:19:12

المصنف اورده كله من اجل العرض. على الشيخ وان هذا طريق التحمل وهو من اوضح الدلة او اه يعني هذا من جملة ما اشتمل عليه البخاري من النصوص الكثيرة الدالة على ان كتابه كتاب روایة ودرایة - 00:19:42

لانه هنا ارادة من اجل الدرایة. من اجل المصطلح على المشهور بعلم المصطلح ان ان تتحمل يعني يكون بالعرض وانه يقول اخبرنا ويقول حدثنا فهو اتى به من اجل الاستدلال به على صحة هذه الطريقة في التحمل - 00:20:02

وهو كما عرفنا واضح في انه اه اراد بذلك الروایة اه انه كتاب روایة ودرایة. لان كتابه لم يكن روایة فقط بل كان كتاب درایة وهو فقه واستنباط سواء فيما يتعلق بالمسائل الفقهية او فيما يتعلق - 00:20:22

في علوم الحديث والمسائل المتعلقة بعلوم الحديث. وسبق ان مر قبل ذلك حديث ابن عمر الذي فيه قول آآ ان من فيسقط ورقها وان المصنف اورده مرتين مرة يتعلق بالروایة ما يتعلق بالدرایة فمرة اورده فيما يتعلق بمصطلح ومرة حورده فيما يتعلق بالفقه والاستنباط. نعم اللي بعده - 00:20:42

قال رحمة الله تعالى باب ما يذكر في المناولة ثم الحديث اورده المصنف اسنادين الاسناد الاول يعني ذكره متصلا ثم ذكره معلقا ام علقة عن بعض شيوخه وذلك لأن الاسناد - [00:21:12](#)

الذى اورده المصنفون فيه شريك ابن عبد الله ابن ابي نمر. الذي يروي عن انس وفيه حفظه شيء من الكلام. وقد وهو الذي روى -
 الحديث الاسراء الطويل عن انس وفيه ثمانية اوهام اعتبرها العلماء اوهاما وهي في صحيح البخاري. وان يعني ان انهم لم يعتبروا - [00:21:32](#)

وانهم لم يعتبروا اه ثبوت اه الحكم بها لانهم اعتبروها من اوهامه. وهو حديث الاسراء الطويل الذي آآ البخاري رحمة الله على لفظ
رواية شريك. وذكره ايضا عن رواية انس عن الرواية الثابت عن انس [فهنا](#) - [00:21:52](#)

لما ذكر رواية شريك ذكر الطريقة الثانية التي فيها ثابت. التي فيها رواية ثابت عنها نفس. وانه قال بهذا يعني ان هذا الحديث انه كما
انه جاء عن طريق شريكه وجاء عن طريق الاشخاص الذين رووا عن انس وهم ثقات اثبات يعني ليس ليس [ليس](#) - [00:22:12](#)

كلام مثل ما قيل في شريك وال او هام التي ذكرها ذكرها هذى موجودة في تفسير ابن كثير في سورة الاسراء وموجودة في فتح
الباري عند اخر آآ عند شرح للحديث في اخر كتاب التوحيد من صحيح البخاري. نعم. قال - [00:22:32](#)

الله تعالى باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان. وقال انس نسخ عثمان فبعث بها الى الافق ورأى عبد الله ابن
عمر ويحيى ابن سعيد ومالك ذلك جائزا واحتج بعض اهل الحجاز - [00:22:52](#)

المناولة بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث كتب لامير الشريعة كتابا وقال لا تقرأه حتى تبلغ مكانك كذا وكذا فلما بلغ ذلك المكان
قرأه على الناس واحبهم با مر النبي صلى الله عليه وسلم - [00:23:12](#)

ثم ذكر باب ما يذكر في المناولة وهي من طرق التحمل وذلك ان المناولة ان يعطيه آآ اصله او اصوله وآآ يقول ارويها عنى. فانها تكون
الرواية عنها يروى عنه يعني ذلك الذي اعطاه اياته واذن فيه. اما اذا كانت المناولة بدون اذن بدون - [00:23:32](#)

اذا فانها لا تكون يعني معتبرة فيها نقول قد يكون اعطاه ايها ليحفظها او يعني آآ يعني آآ امر من الامر لكن اذا قال هذه آآ
هذا كتابي وهذا اصلي ارويه عنى فانه بقوله يرويه عنى يصير آآ آآ معنى ذلك ان - [00:24:02](#)

يرويه عنه ويستند اليه. لانه اذن له في الرواية واعطاه اياته ليأخذه عنه. بخلاف ما لو اعطاه وسكت قد يكون اعطاه اياته وديعة
يحفظه عنده وقد يكون انه يعني يحتاج الى مراجعة يعني ما هو يعني - [00:24:22](#)

عنه في مثل ما قال ارجو عنى. ففرق بين المناولة المقرونة بالاجازة. والاناء المناولة التي لم تقرن بالاجازة والتي قد تكون من اجل
الوديعة ومن اجل الائتمان وان الانسان يحفظها يحفظها عنده. فقال ما يذكر في - [00:24:42](#)

مناولة ثم ذكر ايش بعد هذا؟ الاثر؟ وكتاب اهل العلم وكتاب يعني هذه الكتابة المناولة والكتابة. المناولة هو الكتابة يعني كونه يعني
يكتب كتاب من محدث الى محدث وي يعني يعتمد على الكتابة اذا كان تحقق الذي ارسلت اليه بان هذا خطه وان الذي اتي به يعني
شخص مؤمن - [00:25:02](#)

من عنده فانها الرواية بها صحيحة. وقد كتب الي فلان بكتابه يعني آآ اخبرني مكتبة او كتب الي فلان. كما يقول
ذاك يعني آآ يعني آآ - [00:25:32](#)

اجازني يعني حدثني فلان مناولة او اخبرني فلان مناولة يعني يكون اه مقرتنا بالشيء الذي يدل على الثبوت. هنا اذا قال اه يعني كتب
الي دل هذا على انها رواية صحيحة - [00:25:52](#)

وهذا جاء في احاديث ذكر الكتابة والرسول صلى الله عليه وسلم كان يرسل الكتب وتقوم الحجة بذلك وكذلك يعني البخاري نفسه
يستعمل المكتبة في موضع واحد في صحيحه. قال قال وكتب الي محمد بن بشار الذي هو احد شيوخه - [00:26:12](#)

روى عنه حدثنا بهذا قال وحدثني وكتب الي محدث محمد البشار. فهي معتبرة الكتابة معتبر وهو المناولة معتبرة وهذا
الحديث يتعلق بالكتابة والمناولة. هذه الترجمة تتعلق بالمناولة والكتابة قال هو كتاب اهل العلم - [00:26:32](#)

العلم الى البلدان. نعم. وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان يعني ان الكتاب بذلك طريقة معتبرة. وانها طريقة صحيحة. وقد حصل ذلك

من الصحابة قد حذر كثير من الصحابة كانوا يكتب بعضهم لبعض. يعني يسأل بعضهم عن بعضا ثم يرسل الجواب بالكتابة. ويعتمد

00:26:52

كذلك ويعولون على ذلك. والرسول عليه السلام يعني كتب وارسل كتبه فكل هذا يدل على اعتبار الكتاب يعني كتابة اهل العلم بالعلم الى بالعلم في الافق في البلدان يعني ان انها معتبرة - 00:27:12

نعم ثم ذكر اثرا في ذلك وقال انس نسخ عثمان المصاحف فبعث بها الى الاب افاق وقال انس نسخ عثمان المصاحف لما جمع رضي الله عنه الناس على يعني حرف واحد من الاحرف السبعة - 00:27:32

التي هي مشتملة على القراءات. لأن المصحف المصاحف الموجودة او المصاحف التي اه ارسلها عثمان للافق هي تشتمل على القراءات ولكنها مشتملة على حرف واحد. مشتملة على حرف واحد من الاحرف السبعة التي - 00:27:52

هي لغات متعددة. وقد اه كان ذلك في اول الامر. اه نزل القرآن على سبعة احرف ثم بعد ذلك بعد ما تذلت الاسنة واختلط الناس بعضهم بعض وعرف الناس بعضهم ما عند بعض عند ذلك عثمان رضي الله عنه - 00:28:12

الاختلاف فقصر الناس على حرف واحد. لأن النزول على سبعة حرف انما هم من اجل التخفيف والتيسير. لكن اذا كان سيؤدي الى الخلاف فانه يشار الى ما يزيل الخلاف ويحصل عليه الاتفاق. وقد اورد ابن القيم رحمة الله في كتابه اعلام الواقعين - 00:28:32

اه ادلة اه شد الذرائع تسعه وتسعين دليلا. وذكر الدليل التاسع والتسعين هو يعني جمع الناس على حرف واحد. يعني من اجل ان لا يختلفوا. يعني اخر من الادلة تسعه وتسعين هو جمع عثمان رضي الله عنه. الناس على على مصحف وعلى مصاحف يعني - 00:28:52

يلتزمون بها ويقومون ويقرأون القرآن بها ويعني احرق يعني ما سوى ذلك يعني حتى لا يبقى الخلاف وحتى لا يبقى انشقاق النزاع فلهذا وهذا من من ادلة اه شد الذرائع التي اوردها ابن القيم - 00:29:22

في اعلام موقعهم اه تسعه وتسعين دليلا وجعل هذا الدليل هو خاتمتها وهو اخرها هو كان يعني كما ذكر المصنف لأن كونه كتب المصاحف وارسلها الناس وامرهم بان بها يعني هو هو كتابة العلم كتابة العلم الى الناس وارساله فإذا هذا الكتاب ارسله عثمان او المصاحف - 00:29:42

بعد ما كتبت وامرهم بالقراءة منها واعتمادها والتعویل عليها فذلك الاعتماد على الكتابة. يعني معناه هذا من ادلة الاعتماد على الكتابة. نعم. ورأى عبدالله ابن عمر ويحيى ابن عبيد ومالك ذلك جائز. يعني ورأى عبد الله ابن عمر ويحيى ابن سعيد ومالك يعني ذلك جائز. يعني الرواية بالكتابة - 00:30:12

واعتبار الكتابة وان ذلك جائز. وعبد الله بن عمر ذكر الحافظ ابن حجر انه يحتمل انه يعني يكون عبد الله بن عمر الذي هو من طبقة متاخرة وقال ان يعني انه يعني آآ وجد او ما يدل على انه عبد الله بن عمر - 00:30:42

من الصحابي فيكون بذلك يعني قدمه لكونه صحابي وذكر بعده يعني من من هو يعني غير صحابي الذي هو وو يحيى بن سعيد. ويحيى بن سعيد يحيى بن سعيد الانصاري. يحيى بن سعيد الانصاري لان هذا من شيوخ مالك - 00:31:02

الانصاري الشيخ مالك ولكنه يروي عنه. احيانا رواية الاكابر على صغر. يحيى بن سعيد الانصاري يروي عن مالك احيانا وتعتبر من رواية الاكابر عن النصارى نعم. واحتج بعض اهل الحجاز في المناولة بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث كتب لامير السرية - 00:31:22

كتابا وقال لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا وكذا. فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس وخبرهم للنبي صلى الله عليه وسلم. وهذا الحديث يعني يدل على المناولة يحتج على الحجاز قال الحافظ ابن حجر المراد بالحميدي - 00:31:42

شيخ البخاري عبد الله بن الزبير الحميدي هو الذي يعني آآ احتج به واورد الحديث في كتابه النوادر قال الحافظ بن حجر يعني اللي هي محتاجا يعني بذلك على المناولة. تجد ذلك على المناولة. قال احتج بعض اهل - 00:32:02

المراد والحميدي كما قال ذلك الحافظ بن حجر في الفتح. وذلك انه ناوله الكتاب وقال لا تقرأه الا في مكان كذا وكذا وبعد كذا وكذا

يعني فهذا فيه دليل على الاعتماد على المناولة. لانه ناوله كتابا وامرها ان يفتحه بعد ذلك. وان - 00:32:22
ان يقرأه على الناس وان آآ يعتمد ما فيه. وان يأخذوا بما فيه. فهذا يدل على المناولة. يعني هذا الحديث يدل على المناولة والحديث
يعني ذكر الحافظ بن حجر انه يعني صالح لل حتياج وانه حسن. وذكر من خرجه. نعم - 00:32:42

قال حدثنا اسماعيل بن عبدالله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة بن سعود ان ان
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث - 00:33:02
بكتابه رجلا وامرها ان يدفعه الى عظيم البحرين. فدفعه عظيم البحرين الى كسرى. فلما قرأه مزقه فحسبت ان ابن المسيب قال فدوا
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق - 00:33:22

ثم ذكر هذا الحديث الذي فيه الذى فيه الكتابة وان الرسول عليه الصلاة والسلام كتب كتابا الى كسرى وبعث انتبهي لعظيم البحرين
وهو تابع لكسرى. يعني وذاك اوصله الى كسرى. وكسرى لما - 00:33:42

يعني اقرأ كتاب مزقه وهذا يدل على شدة كفر المجرم. وان يعني كفرهم شديد والكافار متفاوتون في الكفر ليسوا كلهم على حد
سواء. يعني كلهم من اهل النار وكلهم كفار ولكن بعضهم اشد كفرا من بعض - 00:34:02

بعضهم اشد كفرا واسد آآ حقدا واسد غيظا على المسلمين. ولهذا هناك فرق بين ما حصل من كسرى وما حصل لقيصر. قيصر لما جاءه
كتاب الرسول صلى الله عليه وسلم احتفظ به. واحترمه ووقره. واحتفظ به وهذا من - 00:34:22
رزقه وكلهم يعني كفار. الا ان هذا لاهل كتاب وهؤلاء مجرم ليس لهم ليسوا اهل الكتاب. وهؤلاء مجرم آآ كفرهم اشد. هذا قابل
الكتاب يعني بالتمزيق وهذا قابله بالاحترام والتوقير - 00:34:42

الاحتفاظ به. ولهذا اخرجه لما جاء في قصة آآ هرقل يعني ابو سفيان معه هرقل. اتى بالكتاب فقرأ الذي اتى به دحية بن خليفة الكلبي
رضي الله عنه ولهذا الله عز وجل ذكر في القرآن آآ فرح المؤمنين بانتصار الروم على الفرس - 00:35:02
لان لان هؤلاء اخف لان لانهم اخف من اولئك. ومن بعدهم سيغلبون في مظى سنين ويومئذ يفرح المؤمنون بوصول الله. يعني فرحا
بانتصار الروم على الفرس. لانها هم كلهم كفار الا ان بعض بعض الشرف من بعض - 00:35:22

اهون من بعض. فارسله الى عظيم البحرين وعظيم البحرين ارسله الى كسرى وكسر ما مزقه. ولما بلغ ذلك الرسول دعا عليهم ان
يمزقوا وان يمزق ملكهم فيعني محلك شاهد من هذا هو المكاتبة - 00:35:42
واعتبار المكاتبة والتعویل عليها نعم عن عبد الله ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه رجلا وامرها ان يدفعه الى
عظيم البحرين. فدفعه عظيم البحرين الى كسرى - 00:36:02

فلما قرأه مزقه فحسبت ان ابن المسيب قال فدوا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق. نعم قال حدثنا
اسماعيل بن عبدالله. نعم. عن ابراهيم بن سعد. عن صالح. هم. يعني صالح ابن كثیر. نعم - 00:36:22
ابن شهاب عن عن عبد الله ابن عبيد الله ابن عتبة ابن مسعود عبيد الله ابن عبيد الله ابن عتبة ابن مسعود هذا احد
فقهاء المدينة السبعة في عصر التابعين احد فقهاء المدينة السبعة في عصر التابعين الذين كانوا في زمن واحد او زمان متقارب -
00:36:42

واشتهروا بالفقه في المدينة واطلق عليهم لقب الفقهاء السبعة. ولهذا يختصر يعني اه ذكر اه يستغنى عن ذكر اسمائهم وسرد اسمائهم
بان يقال الفقهاء السبعة. يعني كما ذكروا في مسألة آآ زكاة العروض قالوا - 00:37:02

وقال بها الفقهاء السبعة المسائل يعني يصون ان يصون فيها على ان الفقهاء السبعة قالوا بها واجتمعوا عليها فيكون كلمة الفقهاء
السبعة من كلمتين مغنية عن شرد سبعة آآ اسماء. يعني بانسب اهله او بنسبة اهله. هذا هو احدهم - 00:37:22
الذى هو عبد الله ابن حزب الله ابن عبد الله ابن عثمان ابن مسعود. اه هو الفقهاء السبعة آآ ستة منهم اتفق على انهم من الفقهاء
السبعة. واما السابع - 00:37:42

ففيه ثلاثة اقوال قول يقول انه سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يقول ابو سلمان بن عبد الرحمن بن عوف يقول انه وابو

بكر بن عبد الرحمن ابن حازم هشام وابن القيم رحمة الله لما ذكرهم في اه فقهاء التابعين في المدينة في اه عصر التابعين -

00:38:02

ذكر بيتهن من الشعر اشتمل البيت الثاني على اسمائهم وجعل السابع منهم ابا بكر بن عبد الرحمن بن حارت بن هشام فقال اذا قيل من في العلم سبعة ابحر روایتهم ليست عن العلم خارجة فقل لهم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابو بكر - 00:38:22

وخارجه. هذا البيت الثاني فيه سبعة اسماء. تشمل الفقهاء السبعة فقل لهم عبيد الله اللي هو هذا الذي معنا. عروة بن الزبير عرثوا قاسم وقاسم محمد ابن ابي بكر. اه سعيد المسيب اه لسلیمان ابن یسار - 00:38:42

آآ ابو بكر بن عبد الرحمن بن هشام خارجة ابن زيد ابن ثابت. فهوؤلاء آآهم الفقهاء السبعة. على ان السابع منهم اه اه ابو بكر اه ابن عبد الرحمن ابن حارت هشام نعم. عن عبد الله ابن عباس - 00:39:02

عبد الله بن عباس رضي الله عنهما احد العبادة الرابعة من اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم واحد السبعة المكثرين من حديث الرسول عليه الصلاة والسلام آآ الفقهاء والعبادات الرابعة هم من صغار الصحابة. وكانوا في زمن متقارب وهم صحابة ابناء صحابة.

عبد الله ابن عباس عبد الله - 00:39:22

وابن الزبير عبد الله ابن عمر عبد الله ابن عمر فهم صحابة ابناء وصحابة وهم صغار صحابة. وبعض اهل العلم يقول ان ان اعداء مسعود منهم ولكن بعض اهل العلم يقول ان انه ليس منهم لانه متقدم عليهم لانه - 00:39:42

او توفي سنة اثنين وثلاثين وهم ماتوا فوق السنتين سيكون يعني آآ المقصود بهم اريعة من الصغار الذين ادركهم ما لم يدرك ابن مسعود. ادركهم من لم يدرك ابن مسعود. وهو ايضا اه احد السبعة المكثرين من - 00:40:02

هدي الرسول صلى الله عليه وسلم الذين زادت احاديثهم على الف حديث في الكتب الستة وآآ وهم آآ وقد جمعوا السيوطي في الالفية فقال اه والمكثرون في رواية ابا هريرة يليه ابن عمر وانس والبحر البحر ابن عباس - 00:40:22

وانس هو البحر كالخدرى وجابر وزوجة النبي يعني عائشة رضي الله عنها. فهوؤلاء هم المكثرون من رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثهم الذي زاد حديثهم على اكثر من الف حديث في الكتب آآ الستة وهم ستة رجال وامرأة - 00:40:42

واحدة رضي الله عنهم وعن الصحابة اجمعين. الاسناد لطيفته انهم مدنيون اسماعيل ابن عبد الله إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله ابن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس. نعم. قال - 00:41:02

محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال كتب النبي صلى الله عليه وعلى الله وسلم كتابا او اراد ان يكتب فقيل له انهم لا يقرأون كتابا الا - 00:41:22

فاتخذ خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله كأني انظر الى بياضه في يده فقلت قتادة من قال نقشه محمد رسول الله؟ قال انس. ثم ذكر هذا الحديث الذي فيه - 00:41:42

فيه وش الحديث؟ كان كتب او اراد ان يكتب كتابا. نعم. فكتب او اراد ان يكتب كتابا والمقصود بالكتب يعني امر بان من يكتب. لأن كتب اسناد الكتابة اليه لكونه الامر بها. والا هو ليس كاتبا عليه الصلاة والسلام - 00:42:02

كما قال الله عز وجل وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لو تاب المبطلون. فيعني هو غير كاتب عليه الصلاة والسلام ولكنه كتب يعني امر بالكتابة او آآ يعني اوصي دليله لكونه الامر. لا لكونه المباشر لكونه - 00:42:22

الامر بالكتابة وليس المباشر للكتابة. كتب او اراد ان يكتب فقيل له انهم لا يكتبون يقبلون ويأخذون الكتاب اذا كان مختوما يعني اذا كان عليه ختم فالرسول صلى الله عليه وسلم اتحد خاتما وكتب عليه محمد رسول الله. ثلاث اسطر محمل سطر - 00:42:42

رسول السطر والله سطر. كان يستعمله وهذا يدل على ان الرسول عليه الصلاة والسلام استعمل الخاتم للحاجة. استعمل الخاتم الحاجة لم يستعمله ابتداء فلا يقال ان لبس الخاتم سنة وان الذي ما يلبس على السنة الرسول عليه السلام ما ما - 00:43:02

بعد ذلك الا للحاجة. لما قيل له انهم لا يقبلون الا مكتوبا فاتخذ خاتما من فضة. وكتب عليه محمد رسول الله هذا يدل وهذا يدل على اعتبار الكتابة. يعني محل مشاهد هو اورده من اجل الكتابة. لأن الاول الذي الحديث - 00:43:22

في الحديث الأول يعني فيه الكتابة وهذا ايضاً فيه في الكتابة. يعني كونه النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان يكتب وان انه كان اخذ خاتماً يختتم به كتابه الذي يرسله فهو دال على اعتبار الكتابة. وقيل ان انها - [00:43:42](#)

ان ذكر الختم وانه لابد ان يكون مختصاً. قيل ان ليس ذلك ليس بالازم. بل المهم ان يتتحقق او يثبت عند صاحب الكتاب صحيح المرسل اليه بأنه خط فلان وان الذي اوصله وصل اليه او او وصل عليه عن طريق رجل مأمون فانه تحصل - [00:44:02](#)

الاعتماد على ذلك وان لم يكن هناك ختم عليه. وان لم يكن هناك ختم عليه. ثم يقول انس رضي الله عنه كاني انظر الى وبيصي وبيصي آآ في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم. يعني الفضة يعني البريق والمعان. يعني - [00:44:22](#)

بيان الفضة في يده صلى الله عليه وسلم يعني آآ بهذا تتحقق استعماله له صلى الله عليه وسلم. وان الرسول من اخذ الخاتم وانه لبسه. ولبسه اياده ليكون محفوظاً. ول يكون في ذلك حفظه. وان يكون موضوعاً في يده. ولكونه - [00:44:42](#)

يعني سهل التناول اذا اراد ان يختتم بخلاف ما لو جعله في ليس بيده قد يكون في جيبه وقد يكون كذا وقد يسقط لكن اذا كان انا وضع في اليد يعني يكون في مكان اطمئناً الى سلامته والى بقائه يعني في ذلك المكان آآ - [00:45:02](#)

الذى هو اه فيه مأمن من الضياع اقرأ الحديث عن انس قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتاباً ابا او اراد ان يكتب فقبل له انهم لا يقرأون كتاباً الا مختصماً. يعني هذا شك ان الرواية يعني كتب او اراد ان يكتب. نعم - [00:45:22](#)

فاتخذ خاتماً من فضة نقشه محمد رسول الله. وهذا يدل على جواز التحكم بالفضة. وان ذلك سائغ للرجال يعني استعمال الخاتم وهو تزيينه اليسيرة او الشيء الذي يعني يكون شيئاً يسير وليس بالازم ان يكون ذلك للتزيين وانما - [00:45:42](#)

قله للحاجة كما عرفنا ولهذا يعني يريدونه. يورد بعض العلماء في كتاب اللباس في بعض في كتاب الزينة النسائي رحمة الله يعني بدل ما يقول لباس قال كتاب الزينة. في يريدونه في كتاب الزينة وفي كتاب اللباس. نعم - [00:46:02](#)

نقشه محمد رسول يعني الكتابة التي فيه؟ الكتابة التي فيه محمد رسول الله اسمه صلى الله عليه وسلم ووصفه اسمه وصفه محمد رسول الله صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. نعم. كاني انظر الى بياضه في يده. فقلت - [00:46:22](#)

من قال نقشه محمد رسول الله؟ قال انس. قوله كاني انظر الى بياضة هو يحكى في الحال. هو كان رأى بياضة في يده. لما كان في عهده صلى الله عليه وسلم ولكنه عندما يحدث الناس يقول كاني انظر يعني معناه هذا تحقق تحقيق شيء هذا مثل ما - [00:46:42](#)

عن الرسول صلى الله عليه وسلم في بعض الاحاديث كأنني انظر الى موسى يعني وينظر الى يعني يونس يعني كلهم جاءوا يعني للحج كاني انظر يعني اليه وهو على جمل كذا يعني اثبات انه يعني كانه يشاهد - [00:47:02](#)

وانه آآ حصل ذلك وانه وجد ذلك يعني بالفعل فهنا يحدثهم ويقول كاني انظر قد كان ينظر لما كان في زمانه صلى الله عليه وسلم ويراه لكنه هنا في الوقت الذي يحدثهم فيه يخبر - [00:47:22](#)

بتأكده وبتحقيقه بمثل هذه العبارة كأنني انظر وهذا من العبارات التي فيها الاستثناءات وان الشخص يكون متثبتاً من الشيء الذي يحدث به وانه متحقق منه. يستدلون بها على ضبط الرواية - [00:47:42](#)

يقول اذا ذكر الرواية قصة فانها تدل على ضبطه مثل ما قال ابن عمر رضي الله عنه اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكري

اتوقع ان اكون في الدنيا كأنك غريب وعابر شبيه. فهو يتذكر الحديث ويتذكر الهيئة التي كانت عند تحديد الرسول صلى الله عليه وسلم له - [00:48:02](#)

في هذا الحديث وكذلك الحديث الذي فيه اه ابو شريح الخزاعي الذي قال عمرو بن سعيد الاشدق وهو يجهز الجيوش لغزو بن الزبير قال ايهامير اندن لي ايهامير ان احدثك بحديث سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم الغدا من يوم - [00:48:22](#)

فتح الغدا من يوم الفتح وسمعته اذناني ووعاه قلبي وابصرته عيناي وهو يتكلم به وابصرته عيناي وهي به هذه من صيغ التي يريدونها للتأكد والتحقق وان الذي يحدث بالحديث انه - [00:48:42](#)

مطمئن اليه مطمئن لروايتها وانه متحقق الرواية. كاني انظر الى وبيصي في يده صلى الله عليه وسلم هو بيوصل وبيسوى المعان

يعني يبرق. يعني الفضة يعني بيضاء. نعم قال حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن. نعم. عن عبدالله بن مبارك نعم. عن شعبة. نعم. عن

قتادة - 00:49:02

عن انس لا قال رحمة الله تعالى باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها. قال حدثنا اسماعيل قال حدثني ما لك عن اسحاق - 00:49:32

ابن عبد الله ابن ابي طلحة ان ابا مرة مولى عقيل ابن ابي طالب. اخبره عن ابي واقل الليثي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذ اقبل ثلاثة نفر فا قبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:49:52

ذهب واحد قال فوقها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها واما الاخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:50:12

الا اخبركم عن النفر الثلاثة؟ اما احدهم فاوى الى الله فاواه الله. واما الاخر فاستحيانا فاستحي الله واما الاخر فاعرض فالله عنه. ثم ذكر هذه الترجمة وهي باب آآ - 00:50:32

الجلوس حيث ينتهي به مجلس ومن وجد فرجة في الحلقة فجلس فيها. فرجة في الحلقة فجلس فيها. هذا من الاداب اورده البخاري رحمة الله لبيان آآ يعني ما اشتمل عليه من الاداب يعني في طلب العلم ولحضور المجالس العلم وان - 00:50:52

الانسان اذا كان هناك فرجة فانه يعني يأتي ويستدعا اذا كانت الحلقة غير محكمة ويقي فيها فراغ فانه يأتي يعني وفيه التحلق تحلق حتى يعني يكون قريب من المحدث ومن الشيخ يعني ما يكونون - 00:51:12

في صفوف يعني المتبعدين عنه فاذا كانوا متحلقين يسير يعني قربهم يعني يحصل قرب يعني جميع الذين يعني اه امامه والذين عن يمينه والذين عن شماله كلهم يكونون قريبين منه. يعني - 00:51:32

ففيه التحلق من اجل اذا كان هناك امر يدعو الى الى ذلك من اجل سماع الصوت وفيه ايضا آآ ان الانسان اذا وجد فرجة فانه يعني يجلس فيها واذا كان في الحلقة واذا كان هناك - 00:51:52

فرج يعني آآ من الداخل والانسان لا يصل اليها بالتخطي فانه له ان ان يذهب له ان يذهب ويدخل ولهذا قال العلماء ان الانسان اذا دخل يوم الجمعة فان ان الانسان اذا جاء يوم الجمعة فانه لا يتخطى رقاب الناس - 00:52:12

يبحث عن مكان بل ان وجد فرجة لا يصل اليها الا بالتخطي تخطى. لأن الذين جلسوا وراءهم المقصرلون. فكان عليهم ان ان يغلقوها قبل ان يعني يحتاج اليها احد بعدهم. والرسول عليه الصلاة والسلام امر - 00:52:32

ان لا يبدأ صف الا اذا امتلا الذي قبله. يعني الصف الاول لا يعني لا ينشأ صف ثانى الا انت لا الصف الاول. ولا ينشأ الثالث الذين فلا صف ثانى وهكذا. فمن ترك فرجا وصفى متاخر للانسان ان اذا - 00:52:52

الا يصل اليها الا بتخطي يتغطى. لانه هو الذي يعني اه اه تسبب في ذلك لكونه ما اغلق ذلك المكان حتى ينتهي الناس حيث ينتهي بهم المجلس. فيه يعني ذكر الرجلين اللي جاء وان احدهما - 00:53:12

للفرجة وскرها يعني انتهت الحلقة بوجوده فيها واما الاخر ما وجد هناك فجلس على الناس. يعني احدث صف ثانى لو جاء احد يطلع صف ثانى. لكنه ما فيه الا هو فجلس وراء خلف الصف - 00:53:32

والحديث فيه يعني كما هو معلوم يعني فيه الاداب. يعني كون الانسان ينتهي حيث يذهب المجلس مسجد المجلس. لان هذا وجد فرجة واغلقها وهذا آآ جلس آآ متصلة باولئك من ورائهم وهذا هو الذي انتهى اليه انتهى فيه - 00:53:52

المجلس فهو اشار الى هذا والى هذا الى الذي سد الفرجة والى الذي جلس وراء الصف لانه وراء الحلقة لانه لم يوجد مكانا في الحلقة كالذى حصل من اه لصاحبه الذي سبقه الى الحلقة. وفي هذا ايضا - 00:54:12

دليل على ان من سبق الى ما كان فهو احق به. من سبق الى ما كان احق به. لان هذان الاثنان احدهما سبق الى الحلقة وجلس فيها فهو يعني اولى من غيره من سبق الى مكانه فهو احق به. وهو اولى من من غيره به. ثم اه - 00:54:32

اه الحديث فيه ان انه اقبل ثلاثة ثم قال فا قبل اثنان وذهب الاخر الاقبال مرتين مرة الاقبال من ثلاثة ومرة الاقبال من الاثنين.

والاقبال الاول انه اقبل من بعد ثلاثة جاءوا من بعد يمشون مع بعض. ثم - [00:54:52](#)

ما قربوا انقسموا اثنين جاءوا على حلقة الرسول صلى الله عليه وسلم والثاني انصرف واعرب وولى فالرسول صلى الله عليه وسلم لما فرغوا ثم ان النبي عليه الصلاة والسلام بعد ما فرغ - [00:55:12](#)

من الحديث قال الا اخبركم بخبر الثالثة؟ يعني هؤلاء الذين جاؤوا ودخلوا ثم اثنان منه اقبلوا وجلس احد في الحلقة التي لم يبقى مكان الا لمكان واحد والثاني جلس وراء الحلقة - [00:55:32](#)

وثالث انصرف وولى فقال عليه الصلاة والسلام اما احدهما فاواه الله. اواه فاواه الله وصار في هذه الحلقة وصار اكمل الحلقة واتمها. واما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه. الذي جلس وراء الحلقة. واما الثالث - [00:55:52](#)

اعرض فاعرض الله عنه. واما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه. وهذا الذي اعرض قيل ان النبي علم حاله انه عرفه وانه من المنافقين. ولهذا قال انه اعرض فاعرض الله عنه - [00:56:12](#)

اوه والله تعالى اعلم وصلى الله وسلم وبارك على نبيه ورسوله محمد وعلى الله واصحابه اجمعين. جزاكم الله خيرا وبارك الله فيكم ثم الهمكم الله الصواب وفلكم للحق. نفعنا الله بما سمعنا وغفر الله لنا ولكم ول المسلمين اجمعين. امين. امين. في قوله - [00:56:32](#)

صلى الله عليه وسلم استحيا فاستحيا الله منه واعرض اعرض الله عنه. هل نقول ان هذا من باب المقابلة التي لا تثبت به الصفات على سبيل استقلال. اما بالنسبة للحياة فانه ثابت. يعني ان الله حي ستير. وكذلك يعني آآ يعني جاء - [00:56:52](#)

يعني في غير هذا الحديث فصفة الحياة ثابتة لله عز وجل. واما الاعراض فهو يعني من الاخبار عن الله عز وجل يعني كون الاخبار عنه. وكما يقولون بباب الاخبار اوسع من بباب الصفات - [00:57:12](#)

يقول الحافظ ابن حجر وعمنا فاواه الله اي جازاه فعله بان ضمه الى رحمته ورضوانه. اليه هذا التأويل؟ المعنى هذا لا شك انه هو تفسير يعني اذا كان المقصود به يعني كونه يعني ضمه الى آآ رضوان - [00:57:32](#)

يعني اذا كان هذا هو اه لازم المعنى لكن حتى الثاني من ناحية ان يكون اه فعل ما عليه وادى ما عليه وشمل وشملته يعني رحمة الجلوس في هذا المكان يعني ليس خاصا به. ولكن المقصود من انه يعني او وافي آآ صار - [00:58:02](#)

مثل الذي دخل في مكانه فاختص به مثل اوى الى بيته او دخل في بيت آآ يعني فيكون هذا آآ حصل له ما لم يحصل للاخر بكونه آآ وجد مكانه يستقر فيه فاواه الله اوى يعني الى هذا - [00:58:22](#)

ودخل في هذا المكان واختص بهذا المكان وسبق الى هذا المكان فهذا هو الذي يناسب يعني من حيث الرحم حتى اذا كان يعني نفس الرحمة يعني تشمله. وكذلك قال فاستحيا الله منه اي رحمه ولم يعاقبه - [00:58:42](#)

فإذا كان المقصود مقصود اثر صفة اذا كان المقصود اللازم الصفة واثر الصفة يعني لا بأس اما اذا قيل ان هذا هو المقصود هذا غير صحيح غير صحيح. لأن احيانا قد يعني تفسير بلازمها. مثل ما يقول تبارك الذي - [00:59:02](#)

ببده الملك تبارك الذي ببده الملك يعني يقوم في ملكه وتحت تصرفه. ان كان المقصود بانه لا يثبت اليه وان المقصود باليه ملكها تصرفه هذا غلط وان كان يثبت اليه ويقول ان هذا يعني ثمرة الصفة واثر الصفة وان - [00:59:22](#)

ببده سبحانه وتعالى السماوات والارض وانها في قبضته سبحانه وتعالى. فيكون ذلك من من من معيش ذات بصفتي اه اثبات اللازم او اثر المترتب عليه. مثل مثل اه الرحمة. الرحمة - [00:59:42](#)

هي صفة واثر صفة. من صفات الله عز وجل انه الرحمة الرحمن. من اسماء الرحمن ومن صفات الرحمة والجنة هي رحمة الله. لكنها ليست هي الصفة. لأن فيه رحمة صفة وفيه اثر صفة. فالجنة هنا اكثر صفة وليس - [01:00:02](#)

هي صفة والصفة هي صفة الله التي الله تعالى بها. وكذلك فانظر الى اثار رحمة الله. المطر الذي يأتي ليس هذا هو الرحمة الذي يصفه. ولكنه اثر الرحمة واثر الصفة. يقول شيخنا سلم - [01:00:22](#)

الله هل من السنة اتخاذ خاتم من حديد؟ لا ما يجوز اتخاذ الحديث. الحديد يعني لا يتختم به لا يتختم بالحديث وجاء ما يدل على انه حلة اهل النار. طيب اذا اتخذ خاتم من فضة نقش عليه اسمه - [01:00:42](#)

واسم ابيه ليجعله ختما على امور تخصه. ما في بأس هذا هو الاصل. هل هذا من السنة؟ لا ما السنة ليس اتخاذ الخاتم. جائز يقال انه جائز ولكن لا يقال انه سنة. هذا - [01:01:02](#)

فيقول هل يجوز لي ان اصنع خاتما من فضة واكتب عليه محمد رسول الله؟ لا ما يجوز ابدا. ليس للانسان ان يقول هـ [01:01:22](#) المناولة معناها ان يعطيه كتاب وسماعه بيده؟ ويقول -

اجزت لك ان تروي عنـي او يكتفي بمجرد اعطاء الكتاب للتلميذ؟ اذا قلت انه فيه تفصيل كونها اعطـاه الكتاب ولم يقل ارويها عنـي هذا يعني غير ما اذا قال ارجو عنـي. يعني معناه الكتاب اعطـاه ايـاه وهو اصلـه وقال اروـيه عنـي. فيروـيه - [01:01:42](#)

بقولـه اروـي عنـي. اما اذا اعطـاه ايـاه سـكـاتـي ما كان اعطـاه مـانـعـ. وـديـعـةـ يـمـكـنـهـ انـ يـخـشـيـ انهـ بـتـلـفـ عـنـدـهـ اوـ انـ اـحـدـ مـكـانـهـ مـوـبـ حـصـينـ يعني فـارـادـ انهـ يـكـونـ فـيـ مـكـانـ الحـصـينـ يـعـنيـ فـيـ مـكـانـ يـعـنـيـ يـطـمـئـنـ الـىـ سـلامـتـهـ فـاـنـ فـرـقـ بـيـنـ كـوـنـهـ يـعـطـيـهـ ايـاهـ - [01:02:02](#)

هـذاـ اـصـلـيـ يـرـوـيـ عنـيـ اوـ يـعـطـيـهـ ايـاهـ يـقـولـ خـذـ هـذـ هـذـ هـذـ الشـيـءـ وـلاـ يـقـالـ لـهـ شـيـئـاـ وـرـاءـ ذـلـكـ. فـرـقـ بـيـنـ المـنـاـوـلـةـ المـجـرـدـةـ عـنـ الـاجـازـةـ [01:02:22](#) والـمـنـاـوـلـةـ الـمـقـرـونـةـ بـالـاجـازـةـ. كـذـلـكـ هـذـ التـفـصـيـلـ فـيـ الـمـكـاتـبـ. مـكـاتـبـ يـشـتـرـطـ فـيـهـ الـاذـنـ اوـ لـاـ يـشـتـرـطـ [01:02:22](#)

لـاـ مـاـ يـشـرـطـ يـدـهـ الـكـتـابـ اـذـ كـتـبـ لـهـ بـالـحـدـيـثـ اوـ كـتـبـ لـهـ يـعـنـيـ بـشـيـءـ فـانـهـ يـعـتـمـدـ يـقـولـ هـلـ يـشـتـرـطـ لـقـيـامـ جـاـ بـالـمـكـاتـبـ اـنـ يـكـونـ الـكـتـابـ [01:02:42](#) مـخـتـومـاـ وـحـامـلـهـ مـؤـتـمـنـاـ؟ نـعـمـ هـوـ يـعـنـيـ كـوـنـهـ مـخـتـومـاـ لـيـسـ بـالـازـمـ -

وانـماـ اـنـ يـكـونـ مـؤـتـمـنـاـ وـانـ يـكـونـ وـلـهـذاـ يـعـنـيـ آـ هـذـ الـكـتـبـ الـتـيـ يـعـطـوـنـهاـ توـصـلـ الـىـ مـنـ شـخـصـ الـىـ شـخـصـ يـعـنـيـ مـنـ اـجـلـ اـنـ يـأـتـيـ بـهـ ماـ فـيـهـ خـتـمـ. وـانـماـ الـمـهـمـ اـنـ يـكـونـ مـأ~مـونـاـ وـانـ يـكـونـ الـخـطـ حـطـهـ - [01:03:02](#)

وانـهـ تـحـقـقـ اـنـهـ خـطـهـ. جـزاـكـ اللـهـ خـيـراـ. سـبـحـانـكـ اللـهـ وـبـحـمـدـكـ اـشـهـدـ اـنـ لـاـ اللـهـ اـلـاـ اـنـتـ اـسـتـغـفـرـكـ وـاتـوبـ الـيـكـ - [01:03:22](#)