

المجلس (74) | شرح سنن النسائي | الشيخ عبد المحسن العباد البدر | #الشيخ_عبدالمحسن_العباد

عبدالمحسن البدر

وعلى الله واصحابه اجمعين. قال الامام النسائي رحمه الله الوضوء من الريح قال اخبرنا قصيبة عن سفيان عن الزهري واحبنا محمد بن منصور عن سفيان قال حدثنا الزهري قال اخبرنا سعيد يعني ابن المسيب وعبد ابن تميم عن عمه وهو عبد الله ابن زيد رضي الله عنه - 00:00:00

انه قال شقي الى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يجد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يجد ريحها او يسمع صوتها بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله - 00:00:30

نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين اما بعد يقول النسائي رحمه الله باب الوضوء من الريح آآ المراد بهذه الترجمة وهو اه داخل تحت اه ناقض عام وهو ما يخرج من السبيلين - 00:00:50

لانه سبق ان مر في الترجمة السابقة او الترجمتين السابقتين الوضوء هنا الوضوء من الريح وكلها داخلة تحت اسمي الخارج من السبيلين فيه الوضوء والمتوضاً قد يكون قد انتقض وضوئه بذلك - 00:01:18

وعليه ان يتوضأ اذا اراد الصلاة او ما يشترط له الطهارة وقد اورد النسائي في هذا تحت هذه الترجمة حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله تعالى عنه قال شكري الى النبي صلى الله عليه وسلم - 00:01:47

الرجل يجد الشيء في الصلاة يقولها الشيعة في الصلاة كنایة عن اه خروجي شيئاً منه وهو يصلبي. وقال عليه الصلاة والسلام لا ينصرف حتى يجد ريحها او يسمع صوتها حتى يجد ريحها - 00:02:14

يعني يسموها او يسمع صوتاً لذلك الخارج الذي خرج منه. يعني انه لا يخرج عن عن الطهارة المتيقنة الا بوجود خارج او وجود ناقض متيقن وهو كونه آآ يتحقق سمع صوتا - 00:02:36

انه سمع صوته او وجد ريحها شماها وهذا يدلنا على على قاعدة من قواعد الشريعة الابقاء او الابقاء على الاصل حتى يأتي ما يخرج عن الارض ولا يخرج الانسان عنها الا بتحقق - 00:03:06

ما ينقضها وهو وجود تلك الريح التي يسمع لها صوتا او يشم لها ريشة. فاذا سمع صوتاً لهذا الخارج من دبره او سمع او او شم ريحها لهذا الذي خرج فعند ذلك - 00:03:32

ينتقل عن ما كان عليه من حصول الطهارة الى حصول الناقض الذي شمه او سمع صوته وهو يدل على قاعدة من قواعد الشريعة لكن اذا كان الانسان في خارج الصلاة - 00:03:51

وهو على طهارة ولكنه شك هل احدث او ما احدث فانه ان بقي على ما هو عليه ما دام ان الطهارة هي متيقنة والحديث مشكوك فيه ان بقي على ما هو عليه لا بأس وان اه جدد الوضوء او توضأ - 00:04:16

وآآ حصل منه التجديد للوضوء حتى يذهب ما في نفسه وحتى يزول ما في نفسه من الشك فان هذا حسن واما في داخل الصلاة فانه لا يقطع صلاته ويخرج منها بمجرد ما وقع في - 00:04:38

نفسه ومجرد ما حصل منه من الشك بل حتى يحصل التتحقق بخروج آآ بوجود ريح يشمها او سمع صوتهم بذلك الذي يخرج منه. اما اسناد الحديث فيقول النسائي اخبرنا قصيبة - 00:04:58

اخبرنا قتيبة وقتيبة هو ابن سعيد الذي مر ذكره مرارا وتكرارا وهو احد الثقة في الانبات وحديثه عند اصحاب الكتب الستة كلهم رأوا حدديثه كما عرفنا ذلك مرارا وتكرارا عن سفيان - [00:05:20](#)

وسفيان هنا غير منسوب وسفيان هنا غير منسوب وهو يروي عن الزهري وهو ايضا يروي عن الزهري فهو غير منسوب الذي هو سفيان ومن المعلوم ان قتيبة انما روى عن ابن عبيدة روى عن ابن عبيدة - [00:05:43](#)

ولم يروي عن الثوري فاذا يحمل على انه ابن عبيدة لانه لم يروي عن الثوري اللي هو قتيبة ابن سعيد سيكون عدم لان الامر واضح في حقه اذ هو الذي روى عنه قتيبة اي سفيان ابن عبيدة - [00:06:05](#)

اذ لم يروي عن الثوري ثم من جهة اخرى سفيان هنا يروي عن الزهري قد عرفنا سابقا عند اول درس من سنن التسائي والحديث من طريق قتيبة عن سفيان عن الزهري عرفنا فيما مضى - [00:06:27](#)

ان سفيان ابن عبيدة هو المعروف بالرواية عن الزهري هو المعروف والمشهور بالرواية عن الزهري وذكرت فيما مضى ان الزهري ان سفيان بن عبيدة مكثر عن من الرواية عن زهري وان سفيان الثوري مقل عنه. وكان - [00:06:47](#)

فهذا الذي قلته سابقا مبني على آآ على ان ابن خليكان لوفاة الاعيان عندما ترجم عندما ترجم لسفيان ابن عبيدة ذكر ثلاثة من رروا عنه وهم سفيان الثوري وسفيان ابن عبيدة - [00:07:13](#)

وشخصا ثالثا وكذلك ايضا الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال ان ابن عبيدة معروف بالرواية عن الزهري. فهمت من كلامه ابن خلдан ومن كلام ابن حجر هذا الذي في فتح الباري - [00:07:34](#)

ان ان ابن عبيدة آآ ان ان سفيان الثوري انه روى عن آآ عن الزهري لكن بالرجوع الى تهذيب الكمال للحافظ المجزي في ترجمة الزهري لم يذكر من بين الذين رروا عنه - [00:07:55](#)

سفيان الثوري وانما ذكر سفيان ابن عبيدة ولم ينشر الثوري مع انه يستقصي بالتلاميد وفي الشيوخ ويدركهم على على حسب ترتيب حروف المعجم بالنسبة للتلاميد وبالنسبة للشيوخ ثم ايضا وجدت في فتح الباري - [00:08:22](#)

ان ان الحافظ ابن حجر قال ان ان الثوري انما يروي عن الزهري بواسطة لا يروي عن الزهري الا بواسطة فاذا آآ تبين ان اشرت اليه من قبل مبنيا على ما ذكره ابن خلدان ومبنيا على ما فهمته من كلام ابن حجر من قوله في بعض الموضع - [00:08:46](#)

ابن عبيدة معروف بالرواية عن الزهري يعني ان الثوري يعني انه قد يفهم منه انه ليس معروفا ولكن الرواية موجودة لكن ما ذكره آآ ابن حجر في فتح الباري من ان الثوري انما يروي عن الزهري بواسطة وانه لا يروي عنه مباشرة - [00:09:09](#)

وكذلك ايضا اه آآ انه يروي عنه انه يروي عنه واسطة وانه لا يروي عنه مباشرة وكذلك ما جاء في تهذيب الكمال من عدم ذكره في الذين رروا عن الزهري - [00:09:34](#)

سفيان الثوري يعني هذا يعني يشعر ويدل بان سفيان الثوري لم يروي عن اه الزهري مباشرة ولعل ما ذكره ابن خلكان يعني وهم لان الحافظ المجزي بتبعه واستقرائه واحاطته فيما يتعلق - [00:09:59](#)

بالرجال فيما يحل يتعلق بالمتوتون لانه مؤلف كتاب صحة الاشراف لمعرفة الاطراف وفي الكتب الستة وهو ايضا مؤلف تهذيب الكمال وقد ذكر في تهذيب الكمال ان الذي روى عنه الزهري هو ابن عبيدة ولم يذكر الثوري فيمن روى عنه هذا يشعر بان - [00:10:26](#)

آآ الثوري لم يروي عن ابن عن الزهري وعلى هذا فاذا جاء ذكر سفيان غير منسوب وهو يروي عن الزهري فانه يحمل على ابن عبيدة يحمل على ابن عبيدة وهذا - [00:10:53](#)

عملوا على ابن عبيدة من جهتين من جهة ان قتيبة لم يروي عن الثوري وانما روى عن ابن عبيدة فقط ومن جهة ان ابن عبيدة هو الذي اه ذكر انه راو عن ابن عن - [00:11:13](#)

ولم يذكر في تأديب الكمال اه الثوري من روى عن الجهمي فيكون الامر ايضا واضحا بالنسبة لكونه ابن عبيدة من جهة التلميذ وهو قتيبة لانه لم يروي عن الثوري وانما روى عن الزهري وحده - [00:11:32](#)

اه روى عن اه ابن عبيدة واحدة ومن جهة ان اه الزهري ما ذكر في تلاميذه الذين رروا عنه الثوري وانما ذكروا ابن عبيدة. والذي ذكره

انه وعنه هو من خلفان في وفيات الاعيان - 00:11:52

ومن المعلوم ان كلام ابن حجر وكلام ابن مزي في تهذيب الكمال اتقن وافضل لان هؤلاء اهل الفن وهؤلاء اهل الاختصاص بخلاف ابن خلدون فانه ليس مثلهم لانه مؤرخ وليس معروفا - 00:12:10

يعني بالحديث او العناية او رجال الحديث او الخبرة فهو لاء آآآ هؤلاء آآآ هم المقدمون عليه وعلى غيره من يشابهه ويماثله آآآ ثم ايضا الاسناد الثاني بان النسائي عمل تحويلا يعني بعد ما ذكر الزهري - 00:12:30

اتى باسناد اخر في تحويل قال حاء وخبرنا وخبرنا آآآ محمد ابن منصور ومحمد ابن منصور سبق ان عرفنا ان هناك شخصين يقال لكل من هو محمد بن منصور وهم من شيوخ النسائي - 00:13:00

وهم محمد المنصور الطوسي ومحمد المنصور المكي الجواد الجوال او جوال فهو لاء الجوال فهو لاء فهذان الاثنان اه كل من هو شيخ النسائي لكن سبق ان عرفنا ان اذا جاء سفيان - 00:13:25

يروي عنه محمد المنصور فالمراد به ابن عبيدة. لان ابن عبيدة مكي ومحمد ابن المنصور جواز مكي وهو اه اقرب ويزيد هذا وضوحا ان ان سفيان في الاسناد الذي قبل هذا هو ابن عبيدة - 00:13:46

فاما هنا هو ايضا ابن عبيدة يعني شخص واحد فيكون على هذا آآآ هذا يزيد الامر وضوحا بان سفيان الذي روى عنه محمد منصور انه ابن عبيدة انه هو ابن عبيدة - 00:14:05

محمد ابن منصور آآآ الجواز المكي ثقة وهو من شيوخ النسائي ولم يخرج له الا النسائي من اصحاب الكتب الستة ما خرج له من اصحاب الكتب الستة الا النسائي كما عرفنا ذلك - 00:14:26

اما سفيان ابن عبيدة في الاسنادين فقد مر فيما مضى انه من رجال الجماعة وانه ثقة حافظ وحجة عابد ولكن عجيبة ذكرها عنه الحافظ ابن حجر وحديثه عند اصحاب الكتب الشدة - 00:14:46

والزهري سبق ان عرفنا انه محمد ابن مسلم ابن عبيد الله ابن شهاب ابن عبد الله ابن الحارث ابن ابي كلاب ينسب الى جده الزهري اللي هو زهرة من كلاب - 00:15:08

الى جده زهرة نسبة الى زهرة من كلاب وايضا الى جده شهاب فيقال له ابن جهاد ويقال له الزهري. اشتهر بهاتين النسبتين نسبة الى جده زهرة بن كلاب يقال له الزهري. ونسبة الى جده شهاب يقال له ابن شهاب. وهو مشهور بهاتين بهذين اللفظين - 00:15:28

وبهاتين العبارتين وهو امام حجة اه معروف بفظله اه نبله وسعة علمه هو من رجال الجماعة خرج حديثه اصحاب الكتب الستة كما عرفنا ذلك فيما مضى وتقيد المسيب ابن نعم - 00:15:49

سعید يعني ابن المسيب آآآ الزهري انما عبر بلفظ سعید قال اخبرني سعید هذه عبارة الزهري ما زاد عليها عندما ذكر شیخه في هذا الاثنين لكن الذين جاءوا بعده ارادوا ان يوضحا من هو سعید - 00:16:25

فاتوا بنسبه ولكن اتوا بكلمة تدل على ان الاظافه من دون الزهر وانها ليست من الزهر ذلك بقول يعني ابن المسيب فكلمة يعني هذه لها قائل ولها فاعل قائلها من دون الزهر - 00:16:46

قائل كلمة يعني من دون زول الذي اراد ان يوضح وفاعل يعني وهي فعل مضارع فاعله ضمير مستتر يرجع الى زهري يعني الزهري اه ابن المسيب لان الجهري ماذا سعید المسيب؟ قال سعید فقط - 00:17:11

لكن الذين جاءوا بعده اضافوا ابن المسيب لكن ما قالوا سعید بن المسيب لانهم لو قالوها لصارت عبارة الزوري لكن اتوا بكلمة يعني حتى يفهم ان من دون التلميذ زادها - 00:17:32

ليبين فهذا الشخص الذي لم ينسب ولا يضيف اليه ما لم يقله لانه قال سعید ولم يقل ابن المسيب فاولئك او من دون الزهر زاد كلمة ابن المسيب واتى بعد قبليها بكلمة يعني - 00:17:51

وكلمة يعني كما ذكرت قائلها من دون الزهر وفاعله كلمة يعني ضمير مستتر يرجع الى الزهري هو سعید المسيب هو احد الفقهاء السبعة في المدينة احد المحدثين واحد الفقهاء فهو فقيه محدث وهو حجة - 00:18:12

الحجۃ وهو امام مشهور ومحبوب وهو احد الفقهاء السبعة الذين يأتي ذکرهم مراجعا وذكر ارا فقهاء المدينة السبعة الامام سعید المسیب وعتبة بن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن عبید الله بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة بن عتبة - 00:18:31

اسبح ابن عبید الله عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وخالف ابن زید وقاتل ابن محمد وسليمان ابن یسار هؤلاء ستة متفق عليهم والتایع الذي اختلف فيه - 00:18:52

فقيل ابو بکر ابن عبد الرحمن الحارث بن هشام وفیل ابو سلمة بن عبد الرحمن وقیع بن عوف وفیل سالم بن عبد الله اه ابن عمر وسعید ابن تیب هذا هو احدهم - 00:19:17

وهو وحیده عند اصحاب کتب الستة حدیثه عند اصحاب الکتب الستة وعیاد ابن تمیم ابن غزیة الانصاری المازنی وقد مر ذکرہ فيما مضی وقد مر ذکرہ فيما مضی وهو ثقة - 00:19:29

وهو ثقة حدیثه عند اصحاب الکتب الستة وهو ثقة حدیثه عند اصحاب الکتب الستة وكل من سعید المسیب وعیاد ابن تمیم یرویان عن عبد الله ابن زید ابن عاصم المازنی رضی الله عنه - 00:19:53

وھنا قال عن عمه يعني في الاسناد عن عمه يعني عمار ابن تمیم لأن عمه اخو ابيه لامه اخو ابيه من امه. اخو تمیم من امه عن عیاد ابن تمیم عن عمه يعني - 00:20:11

آآ عم ابيه اه اخو ابيه من الام عمه عم لام اي اخو ابيه من امه لأن اعم عمار وام عبد الله بن زید آآ واحدة وھما اخوان من الام - 00:20:29

جمیل. نعم. تمیم تمیم وعبد الله بن زید اخوان من امه. ولھذا یقال انه عما عباد آآ يعني اخ ابيه لامه یقال له عما لام يعني عام من جهة الام لأن اخو ابيه لامه. ليس شقيقا ولا لاب. وانما هو اخ لام لتمیم - 00:20:47

وھو عما لام بالنسبة لعباس فکل من عیاد ابن تمیم وسعید المسیب یروی عن عبد الله ابن زید ابن عاصم المازنی وقد مر ذکرہ فيما مضی وهو هو احد الصحابة - 00:21:13

وھو راوی حدیث الوضوء الذي سبقه ان مر بما یتعلق بصفة الوضوء وحیده عند اصحاب الکتب وادا فرواۃ هذا الاسناد کلهم من رجال الجماعة الا محمد المنصور شیخ النسائی فانه من رجال النسائی وحده. والباقيون کلهم من رجال الجماعة - 00:21:32

اللی هم قتيبة وابن عبینة والزہری وسعید المسیب وعیاد ابن تمیم وعبد الله بن زید هؤلاء الستة کلهم حدیثهم عند اصحاب الکتب الستة قال الوضوء من النوم. وقال اخربنا اسماعیل بن مسعود وخمیس بن مساعدة. قال حدثنا - 00:21:57

قال حدثنا معاشر عن ابی سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استيقظ احکم من منامه فلا یبسط يده في انانه حتى یفرغ عليها ثلاث مرات. فانه لا - 00:22:25

ثم اورد النسائی اسباب الوضوء من النوم وورد في حدیث ابی هریرة وهو اول حدیث اورده النسائی في سننه حدیث اذا استيقظ احکم من نومه فلا یدخل يده في انانه قبل ان یفرغ عليها ثلاثا فان احکم لا یدری این نبتت يده هذا هو - 00:22:45

اول حدیث مثل النسائی وقد اعاده هنا من اجل آآ من اجل الاستدلال على ان النوم ینقض الوضوء ووجه الاستدلال من هذا الحديث ان الرسول صلی الله علیه وسلم قال اذا سقط احکم من منامه فلا یدخل يده في انانه قبل ان یفرغ عليها ثلاثا - 00:23:05

کان یفسلها يعني معناها انه یتوضاً الانسان اذا قام الانسان من نومه یتوضاً وادا توضاً فهو یغسل يدیه قبل ان یدخلهما في انانه هذا هو وجہ الاستدلال على ان النوم ینقض للوضوء. لانه الرسول صلی الله علیه وسلم ارجل الى ان الانسان یتوضاً - 00:23:29

لکن قبل ان یتوضاً لا یغمس يده في انانه بل یفسلها خارج انانه فادا غسل خارج انانه ادخلها في انانه وبدأ یتوضاً وبدأ بالوضوء فهذا وجہ الاستدلال على ان النوم ینقض للوضوء. ومن الادلة الدالة على ان النوم یقضی الوضوء الا - 00:23:53

حدیث صفوان ابن عسال الذي مر بذكر الوضوء من الغائط والبول الوضوء من الغائط والبول هو ايضا مستمر على الوضوء من النوم. لان حدیث غفوان ابن عفان مشتمل على الثلاثة - 00:24:16

حيث قال كان یأمرنا لا ننزع خفافنا الا من جنابة لكن من غائط او بول او نور. يعني لانهم یتوضاً ویمسحون ولا يحتاجون الى خلع

لكل منهم يتتواءون ويتمسحون اذا حصل غائط او بول او نوم. فإذا الثالثة كلها ناقضة للهypothesis. الثالثة

كـلـها نـاقـصـة لـلـوـظـوـء وـاـذـا فـالـوـظـوـء فـالـنـوـم كـوـنـه نـاقـصـا لـلـوـضـوـء دـلـ عـلـيـه هـذـا الـحـدـيـث الـذـي مـعـنـا مـنـ جـهـة انـ قـامـ مـنـ نـوـمـهـ لـا
يـدـخـلـ يـدـهـ فـيـ الـاـنـاءـ قـبـلـ انـ يـقـتـلـهـاـ ثـلـاثـاـ. وـفـيـ بـعـضـ الـرـوـاـيـاتـ فـلـاـ يـدـخـلـهـاـ فـيـ وـضـوـءـهـ - 00:24:59

يعني في الماء الذي يتوضأ به قبل ان يغسلها خارج الاناء ثلاث مرات فاذا الحديث يدل على ان النوم ناقض للوضوء وقد مر الحديث في اول اه كتاب النسائي وهو اول حديث في هذه السنن التي هي سنن النسائي. ومن الادلة كما اشرت الحديث الذي - 00:25:20

قفيله هو حديث صفوان ابن عسال الذي فيه ذكر مسح الخفين آآ عندنا آآ يحصل الغائط او البول او فانه يتوضأ ويغسل وينفع اذا خفهه اذا النوم ناقض للوضوء. النوم ناقض للوضوء وحديث اخوان بدماء عليه. هو حديث ابو هريرة هذا - 00:25:44

آليد عليه وحديث أبي هريرة يدل عليه أما أئناد الحديث يقول أخبرنا اسماعيل ابن مسعود اسماعيل ابن مسعود هو أبو مسعود البصرى وهو ثقة خرج حديثه النساء . وحده وقد ما ذكره مارا - 00:26:11

الكتب الستة الى النساء ، و حميد ابن مساعدة حمد بن مساعدة هذا - 00:26:35

آآ صدوق خرج له مسلم واصحاب السنن الاربعة. وقد مر ذكره مراراً مر ذكر هذا الرجل في شيوخ مرات عديدة وهو صدوق وحديثه عند مسلم واصحاب السنن: الاربعة ا، البخاري، - 00:26:54

لم يخرج له شيئاً وخرج له الباقيون. الذين هم مسلم واصحاب السنن الاربعة ها؟ قال قال حدثنا يزيد ابن زريع حدثنا يزيد بن البريدة ويزيد ابن زريع حاء ذكره مراراً وهو احد الثقات وحدثه عند اصحاب الكتب الكتبة. حدثه عند - 00:27:14

هذه الكتب الستة. قال احدثنا معمر. ومعمر هو ابن راشد شيخ عبد الرزاق وهو الذي آرٍ روى عنه عبد الرزاق كثيراً وله حملة ما رواه عنه صحفة همام ابن منه الطويلة المشتملة على مائة - 38:27:00

وأربعين حببيا خرج البخاري اه وسلم اه احاديث منها اه على سبيل الاتفاق على سبيل بينهم وعلى سبيل انفراد واحد منهم عن الآخر وكلها ياسناد واحد وهو من طرية - 00:28:04

اه جاء ذكره عن ابی سلمة وابن عبد الرحمن ابن عوف معروف بكلیته ومشهور بكلیته. ابو سلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف وهو احد الفقهاء السیعة على هو التابع - 00:28:50

على أحد الأقوال يعني الذي فيه خلاف لسابع الفقهاء السبعة أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف أو أبو بكر ابن عبد الرحمن ابن هشام أو سالم ابن عبد الله ابن عمر أين الخطاب - 00:29:08

فابو سلمة هذا هو احد احد الفقهاء السبعة على احد الاقوال في السابع في السادس اه تابع الفقهاء سبعة هو حديثه عند اصحاب الكتب الستة وهو احد الثقات وحديثه عند اصحاب الكتب الستة - 00:29:23

نعم عن أبي هريرة وابو هريرة صاحب رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو اكثر الصحابة على الاطلاق حديثه وآلا قد مر ذكره مرارا رضي الله تعالى عنه وارضاه. نعم. قال باب وقال اخبرنا بشرك الهلال قال حدثنا - 00:29:44

عبد الوارث عن ابيه عن هشام بن غروة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه اذا نعمت الرجل وهو في الصلاة فلينصرف لعله يدعوك الله تعالى 00:30:09

ثم ورد النسائي بباب النعاس بعد ما ذكر النوم وترجمة الوضوء من النوم وان النوم ناقض للوضوء هنا قال باب الميعاد والمفروض من ذلك انه لا ينقض الوضوء اللي هو النعاس - 00:30:29

النعاس لا ينقض الوضوء لان الحديث الذى اورده يدل على عدم نقضه للوضوء لان عائشة رضي الله عنها قالت اذا

نعس اذا قالت قال رسول الله ايوه اذاعة الرجل وهو في الصلاة فليقترب اذا نعس الرجل وهو في الصلاة فلينصرف - 00:30:50
لعله يذهب لعله يدعوه على نفسه لعله يدعوه على نفسه وهو لا يدرى لعله يدعوه على نفسه وهو لا يدرى فهذا الحديث الذي اه اوردت
عائشة عن رسول الله عليه الصلاة والسلام - 00:31:11

هو الذي اه ارسل فيه النبي صلى الله عليه وسلم من نعشه في الصلاة ان ينصرف هذا يدل على ان عن النومة غير ان النعاس غير
ناقض لل موضوع لان الرسول عل ذلك - 00:31:27

بقوله لعله ما قال ان صلاة انه قد انتقض وضوئه وان عليه ان يذهب ويتوضا وانما ارشد الى انه آآ ينصرف والا يستمر لان لا يذهب
يدعو لنفسه ثم هو يسب نفسه ويدعو على نفسه - 00:31:41

ثم بدل ما يدعو لنفسه بسبب النوم وبسبب النعاس قد يدعوه على نفسه فاذا هذا يدل على انه غير ناقض الوضوء لانه لو كان ناقضا
لارشد النبي صلى الله عليه وسلم الى انه اذا نعس يذهب ويتوضا - 00:32:01

اذا نعس الانسان بصلاة يقطع الصلاة ويتوضا الرسول ما قال هكذا وانما ارکد الى انه ينصرف لان لا يسب نفسه. ولان لا يدعوه على
نفسه معناه ان وضوئه صحيح. وانه باقا على وضوئه وانه لم ينتقض وضوئه. ولو كان النعاس ينقض الوضوء لكان الجواب -

00:32:16

اذا كان التعليل للانفراط ليس لكونه يحصى ان يتوب نفسه وانما يكون لك نبوة فقط اذا نعس الانسان في الصلاة معناها انتقض
وضوئه. لو كان النعاس ناقضا لو كان النعاس ناقضا لل موضوع - 00:32:38

ولكن هذا يدل على انه غير ناقض لانه ارشد الى الانفراط من اجل ان لا يترتب على ذلك انه يدعوه على نفسه او انه يسب نفسه في
صلاته فدل هذا على ان النعاس اذا حصل الانسان هو في الصلاة او كذلك وهو في انتظار الصلاة - 00:32:54

ولم يعني وكان جالسا متمكنا وحصل له النعاس فانه لا ينتقض وضوئه وقد جاءت الاحاديث لذلك عن اصحاب الرسول صلى الله
عليه وسلم انهم كانوا يجلسون للصلاة ينتظرونها فيصيّبهم النعاس فتتحقق رؤوسهم - 00:33:19
ثم يقومون للصلاة ولا يتوضأون بمعنى انه اذا كان للانسان جالس وحصل له نوم وحصل له نعاس يخفق رأسه فيتبّنه يخفف رأسه
فيتبّنه ولم يكنوا يتوضأون ودل هذا على ان النعاس - 00:33:39

آآ في الصلاة او كذلك اذا كان في انتظار الصلاة آآ اذا حصل الانسان وهو جالس وخفق رأسه فانه لا ينتقض وضوئه وقد اصحاب
الرسول صلى الله عليه وسلم يجلسون ينتظرون الصلاة فيصيّبهم النعاس وتخلق رؤوسهم ثم يقومون يصلون ولا يتوضأون بسبب
ذلك - 00:33:59

كل هذا على ان النعاس غير ناقض لل موضوع. اذا هناك نوم ونعاس. النوم هو الذي فيه وفيه تمكن قد يكون فيه اضطجاج وقد يكون
فيه اه رؤية وحلم فهذا ناقض لل موضوع بلا شك. واما اذا كان - 00:34:19

آآ نعاسا خفيفا حصل وهو في الصلاة نعس وهو ساجد نعس وهو واقف او كان ينتظر الصلاة وحصل منه النعاس فانه
لا ينتقض وضوئه وصلاته صحيحة. والنبي صلى الله عليه وسلم ارشد الى ان ينصرف - 00:34:42

لكن هذا الانصراف الذي ارسل اليه الرسول صلى الله عليه وسلم ليس بقطع للصلاة وانما بان يتمها بان يتمها خفيفة يعني ليس مع
ذلك انه يقطعها ويخرج منها وانما يتمها خبيثة. اذا كان الانسان من عادة يصلّي الليل ويقوم من الليل - 00:35:00
اه ركعات ثم ادرك او حث في بعض الركعات بانه اصابها النعاس فانه يتم الركعتين اللتين وجد النعاء فيهما ثم ينصرف وليس مع
ذلك انه ينصرف من اثناء الصلاة - 00:35:20

فان هذا فيه المطلوب منه الارشاد الى انه لا يستمر ولكنه يتم صلاته خفيفة ثم ذلك لا يدخل في صلاة اخرى لان لا يحصل له ان يدعوه
يريد ان يدعو لنفسه فيذهب يدعوه على نفسه - 00:35:38

واذا فتبيّن لنا ان النعاس لا ينقض الوضوء وانما الذي ينقضه النوم اه سواء كان مضطجعا او جالسا متمكنا مستغرقا وادا حصل اه
حصل حلم او رؤيا في اه تلك النومة فهذا بلا شك - 00:35:58

نوم ناقض الوضوء هو الذي لا ينقض هو الذي يكون في اثناء الصلاة من النعاس او يكون آآ من النعاس في حق من ينصره وهو جالس
فانه اذا نعس يخفق رأسه فيتبه - [00:36:18](#)

من تلك الحقيقة يتبه ويذهب ما ما به من من يعاد ولهذا النسائي في الترجمة ما قال مثل التي قبلها باب الوضوء من النعاج. قال
باب النعاج التي قبلها قالوا الوضوء من النوم - [00:36:34](#)

لان ناقض الوضوء وهنا قال باب المعاذ واتى بالحديث الدال على انه لا ينبغي الوضوء الدال على انه غير ناقض للوضوء اما اسناد
ال الحديث يقول ايش ؟ اخبرنا بشر ابن هلال - [00:36:59](#)

وهو الصواف البصري بشر ابن هلال الصواف البصري وهو وهو ثقة اه عند مسلم ولا اربعة حديثه عند مسلم والاربعة لم يخرج له
البخاري شيئاً. وانما خرج له مسلم واصحاب السنن الاربعة - [00:37:16](#)

عن حدثنا عبد الوارث وعبد الوارث هو بن سعيد عبد الوارث هو ابن سعيد ابن زكوان آآ اه وهو ثقة طبتم وحديثه عند اصحاب الكتب
الستة حدثه عند اصحاب الكتب الستة عبد الوارد ابن سعيد من الاخوان - [00:37:41](#)

نعم، عن ايوب وهو السخيفاني ايوب بن ابي تميمة كيفاه الشيخ زيانى وهو ثقة ثبت حجة كما قال ذلك الحافظ ابن حجر وهو
وحيثه عند اصحاب الكتب الستة خرج حديثه اصحاب الكتب الستة وقد مر ذكره مراراً. عن هشام ابن عروة ابن الزبير - [00:38:07](#)

وهو احد الثقات وحيثه عند اصحاب الكتب الستة وقد مر ذكره مراراً. يروي عن ابيه عروة ابن الزبير ابن العوام وواحد وخارج جمعا
الذين مر ذكرهم مراراً وتكراراً وهو وحيثه عند اصحاب الكتب الستة وهو من الثقات الاثبات. يروي عن عائشة - [00:38:33](#)

عن خالته عاش ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وارضاها وهي اه كما عرفنا مراراً وتكراراً آآ من السبعة المعروف المكثرين من رواية
ال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين زادت احاديثهم عن - [00:38:56](#)

الحديث من هؤلاء السبعة ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها وارضاها وقد نظمهم السيوطي في الفيته في بيت من كما ذكرت
ذلك مراراً وذلك في قول السيوطي والمكثرون في رواية الاثر ابو هريرة يليه ابن عمر - [00:39:16](#)

وانس والبحر كالخدرى وجابر وزوجة النبي المقصود بزوجة النبي هي ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها وارضاها والله اعلم
وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين - [00:39:36](#)