

المجلس 5 من شرح (كتاب التوحيد) | برنامج أساس العلم 3341

(البكيرية) | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الحمد لله الذي جعل العلم للخير اساس الصلاة والسلام على عبد الله ورسوله محمد سيد الناس وعلى الله وصحابه البررة الاكياس اما بعد فهذا المجلس الخامس - 00:00:00

في شرح الكتاب الخامس من برنامج أساس العلم في سنته الثانية ثلاث وثلاثين بعد الاربع مئة والالف بمدينته الثانية مدينة البكيرية والفاء المكرور فيه وكتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد - 00:00:24

لشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب التميمي رحمه الله المتوفى سنة ست بعد المائتين والالف فقد انتهى بنا البيان الى قوله باب قول الله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونه فحب الله - 00:00:46

نعم الحمد لله وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحابه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا ولوالديه ولمشايخه ول المسلمين. قال المصنف رحمه الله تعالى ابو قول الله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبون - 00:01:07

هم كحب الله الاية مقصود الترجمة بيان ان محبة الله تعالى من عبادته بل هي اصلها فبكمالها يمكن توحيد العبد وبنقصها ينقص والمراد بالمحبة هنا المحبة المقتضية تأليها القلوب لله - 00:01:39

وتعظيمها له فهي محبة التأليه والاعظام قوله قل ان كان ابائكم وابنائكم الى قوله احب اليكم من الله ورسوله الاية عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب - 00:02:17

الى الله من ولده ووالده والناس اجمعين. اخرجاه ولهمما عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما - 00:02:53

ان يحب المرء لا يحبه الا لله. وان يكره ان يعود بالكفر بعد اذ انقذه الله منه. كما يكره ان يقذف في النار وفي رواية لا يجد احد حلاوة الايمان حتى الى اخره. وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال من احب - 00:03:13

في الله وابغض بالله ووالى بالله وعبدالله في الله فانما تناول ولية الله بذلك ولن يجد عبد طعم الايمان وان كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك وقد صارت عامة واحادة الناس على امر الدنيا وذلك - 00:03:33

ايجدى على اهله شيئا. رواه ابن جرير. وقال ابن عباس في قوله تعالى وتقعه بهم الاسباب قال المودة ذكر المصنف رحمه الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة ستة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى - 00:03:53

ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا. الاية ودلائله على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله يحبونهم كحب الله فذكر ان من حال المشركين اتخاذهم الة تحبونهم كحب الله - 00:04:16

فيسيوونهم مع الله في المحبة والتعظيم فمن احب غير الله محبة تأليه وتعظيم وقع فيما وقع فيه المشركون فعبادته من جنس عبادتهم وهو واقع في الشرك الاكبر من باب محبة غير الله عز وجل - 00:04:46

فالمحبة القلبية المشتملة المحبة القلبية المشتملة على تألف القلب وتعظيمه غير الله عز وجل لا تكونوا الا شركا اكبر لان الاصل ان تكون تلك المحبة لله وحده فاذا جعلت لغيره وقع العبد في الشرك - 00:05:17

والآخر في قوله تعالى والذين امنوا اشد حبا لله فمدح المؤمنين بشدة محبتهم الله عز وجل فهم الذين يخلصون له المحبة فاخلاص

المحبة له وحده توحيد وجعلها لغيره شرك وتنديد - 00:05:45

والدليل الثاني قوله تعالى قل ان كان اباوكم وابناؤكم الاية ودلالته على مقصود الترجمة ما فيه من الوعيد على جعل محبة الاباء والابناء والاخوان والازواج والعشيرة والاموال تجارة والمساكن احب - 00:06:15

الى النفوس من حب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد في سبيله فتوعدهم الله بقوله فتربصوا حتى يأتي الله بامرها اي انتظروا ما يحل بكم من العذاب جزاء ذلك - 00:06:49

فالترخيص بالدلالة على الوعيد بالعقاب فمن احب هذه الاعراض المذكورة محبة يتأنه فيها لها محبة تعظيم واكباد واجلال ويعظمها كمحبة الله عز وجل فقد وقع في الشرك وحب الرسول صلى الله عليه وسلم - 00:07:13
تابع لمحبة الله عز وجل ولا يبين حب الله وحب رسوله صلى الله عليه وسلم الا بصدق الجهاد في سبيل الله فذكر حب الرسول صلى الله عليه وسلم والجهاد متم - 00:07:48

بحب الله عز وجل المذكور اولا واظهر تعظيمها فانهما وان كانوا من المحبوبات الشرعية التي تحب تبعا لحب الله عز وجل لكن افصح عنهم في الاية تعظيمها لهم والدليل الثالث حديث انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:08:09
لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه. الحديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في نفي كمال الايمان حتى يحب العبد الرسول صلى الله عليه وسلم احب من ولده وماله - 00:08:39

والناس اجمعين والايام لا ينفي الا في ترك واجب او فعله محرم ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم من محبة الله لان الله تعبدنا بمحبته صلى الله عليه وسلم والدليل الرابع حديث انس رضي الله عنه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:09:08
ثلاث من كن فيه الحديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في تعليق وجдан طعم الايمان حلاوة الايمان على ان يكون الله ورسوله احب اليه مما تواهما فيه التتبیه على محبة الله - 00:09:36

وعلى محبة ما يحبه الله مما يكمن به الايمان والدليل الخامس حديث ابن مسعود رضي الله عنه حديث ابن عباس رضي الله عنه قال من احب في الله او غضب الله - 00:10:03

الى اخيه رواه ابن جليل واسناده ضعيف فدلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله من احب لله وابغض لله ثم قال فانما تناول ولایة الله بذلك فعد اعمالا - 00:10:21

لا تحرزوا ولایة الله المتضمنة محبته عبده الا بها وجميع هذه الاعمال مردها الى محبة الله عز وجل فهي التي امر بها اصلا وما بعدها من المحاب والمبغض فروع لها - 00:10:46

فاما احبا المرء احدا لله كان هذا من محبة الله فانه احبه لحبه الله فاما ابغض احدا كان هذا من محبة الله لانه ابغضه لحب الله عز وجل فلما بلغ - 00:11:12

حب الله من قلبه المبلغ الاعظم احب فيه وابغض فيه ووالى فيه وعاد فيه فقلبه زائر مع مراد الله سبحانه وتعالى وهذا دليل الصدق محبته والآخر في قوله ولن يجد طعم الايمان - 00:11:30

ولن يجد طعم الايمان وان كثرت صلاته فصومه حتى يكون كذلك تعلق وجدان طعم الايمان في القلب حتى يكون العبد كذلك فاما يكمن به الايمان تقوية محبة الله عز وجل - 00:11:52

بهذه الاعمال المذكورة وانها اذا فقدت من القلب لم يجد العبد حلاوة الايمان وان كثرت صلاته وصومه لان علامه صدق المحبة الدوران مع المحب فاما كان المحب صادقا دار مع امر الله - 00:12:14

فأحب له وابغض له قال له وعاد له صب الله عز وجل محبته في قلبه صبا وانسه به واطمأن قلبه اليه وسكت سكت نفسه الى ذكره سبحانه وتعالى ومثل هذه المعانى القلبية - 00:12:42

لا تعبر عنها السنة البيان ولا اقلامه مهما اوتت من الفصاحة والجزاء لانها نبأ عن طعم قلبي والطعم القلبي يعجز اللسان عن توصيفه فاما كان اللسان مع تعدد ما يجد من حلاوة اللسان - 00:13:07

لا ينبع بعبارة فصيحة عما يميز به حلاوة هذا عن هذا احلى وهذا احلى. فكيف يكون تعبيره عما هو اشد منه غموضا وهو وجدان القلب ولذلك لا يؤنس هذه المعاني - [00:13:29](#)

في نفسه الا من استقرت فيه وتركت في قلبه وصار قلبه مملوءا بها ممزوجا بحقائقها فقد يفطم لسانه عن البيان يكون قلبه في رغد من الانس بهذه المحاب العظيمة التي اذا - [00:13:52](#)

استقرت في القلب ذهل عن كل محبوب سوى ما اراده الله سبحانه وتعالى منه والدليل السادس اثر ابن عباس رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى وتنقطع بهم الاسباب قال المودة رواه ابن جرير باسناد صحيح - [00:14:18](#)

ومعناه تقطعت المحبة التي تكون بين الاتباع والمتبوعين الذين كانوا يزعمون انهم ينتفعون بها من دون الله عز وجل فانقطعت تلك المنفعة وتبرأ بعضهم من بعض فدلالته على مقصود الترجمة - [00:14:42](#)

ابطال محبتي غير الله لانها لا تنفع في الاخرة بل لاصحابها عذاب اليم الله سبحانه وتعالى حكم عدل فان محبة غيره يذوق بها الانسان الما في الدنيا والما في الاخرة - [00:15:09](#)

لان القلب له حظ من المحبة فان عمر بغير المحبة التي خلق لها وهي محبة الله عز وجل قيم القلب بها اشد العذاب فمحبة الصور والاموال وغيرها التي يتغنى بها - [00:15:35](#)

الناس في ظواهر احوالهم لا تزيد قلوبهم الا عذابا وكم من انسان احب معشوقا من الخلق فتلوي من حبه وتألم وكم كان للعشاق من مصرع لانهم ضيعوا ما لله عز وجل من حب - [00:15:55](#)

فسيموا العذاب بحب غيره كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى هربوا من الرق الذي خلقوا له فقولوا بردق النفس والشيطان فالذي يهرب من محبة الله عز وجل ظانا للانسى - [00:16:16](#)

بمحبة غيره عز وجل فان تلك المحبة التي تكون في قلبه اشبه بمحبته بعذاب الذي اذا وضع على ظاهر الجلد اثر في البدن. فكذلك اذا امر على القلب اسر اثر في القلب اثر الميسم من النار - [00:16:32](#)

الذى يكون على الجلد بخلاف من امتلأ قلبه بمحبة الله سبحانه وتعالى فانه يجد الانسى والسكنينة والطمأنينة ذاك الذي انس بمحبة غير الله فعذب في الدنيا بالمحبة ان قدم تلك المحاب على محاب الله عز وجل فقدم طاعة محبوبه على محبة الله سبحانه وتعالى وقدم - [00:16:53](#)

فمباغض محبوبه على مبغض الله سبحانه وتعالى فسيجد عذابا اخر بالاخرة لان القلب فيه شعبة ينبغي ان تكون لمحبة الله عز وجل وان جعلت هذه الشعبة محسوبة بمحبة غير الله عز وجل - [00:17:23](#)

ظهرت هذه الشعبة بالعذاب في الدنيا وبالنار في الاخرة نسأل الله العفو والمعافاة نعم احسن الله اليك فيه مسائل الاولى تفسير اية البقرة الثانية تفسير اية براءة الثالثة وجوب محبته صلى الله عليه وسلم - [00:17:44](#)

على النفس والاهل والمال الرابعة قوله رحمه الله الثالثة وجوب محبته صلى الله عليه وسلم على النفس والاهل والمال اي تقديم محبته على محبة النفس والاهل والمال فيقدم طاعته على طاعة - [00:18:05](#)

النفسي والاهلي والمال نصورها لكم الرابعة ان نفي اليمان لا يدل على الخروج من الاسلام الخامسة ان رحمه الله الرابعة ان نفي اليمان لا يدل على الخروج من الاسلام اي - [00:18:28](#)

لا يلزم انتفاء اصله به. اي لا يلزم انتفاء اصله به ولكن يدل على نقص اليمان قطعا لان نفي اليمان لا يكون الا على ترك واجب او فعل حرم فاذا واقع العبد شيئا من هذا لم يبطل به اصل ايمانه - [00:18:48](#)

فانه ينقص به كمال ايمانك عليكم الخامسة ان للايمان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها. السادسة اعمال القلب الاربع التي لا تنال ولاية الله الا ولا يجد احد طعم اليمان الا بها. السابعة فهم الصحابي للواقع ان عامة المؤاخاة على امر الصحابة - [00:19:17](#) الثامنة تفسير قوله وتنقطع بهم الاسباب. التاسعة ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا. العاشر رجله رحمه الله التاسعة ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا لقوله تعالى يحبونهم كحب الله - [00:19:44](#)

اي تكون لامجادهم في قلوبهم محبة كحب الله ومنهم من تكون محبته هذه الانداد شديدة ف تكون محبة الله عز وجل كذلك عنده جديدة لانه يسوى بين محبة الله ومحبة الانداد. فيشتد في هذا ويشتد في هذا وليس ذلك - 00:20:05

بنافعه لان حقيقة المحبة لله عز وجل لو استقرت في قلبه لما استقر في قلبه غير محبته سبحانه وتعالى. فمحبة الله التامة هي المحبة التي اذا مزج بها القلب اخرجت كل محبوب سوى الله عز وجل. ولم يبقى فيها محبوب يحب - 00:20:33

تعظيمها واجلاها وانما يبقى فيها من المحاب ما جرى الطبع به في حب الله ويحب المال والولد اهل وصلاح الحال ورغد العيش وهذه محاب ترجع الى الطبع لا ترجع الى الشرع اما ان يكون في قلبه محبوب - 00:20:57

تحبه شرعا كما يحب الله سبحانه وتعالى فلابد ان تخرج احدى المحبتين الاخرى ولا تجتمع محبة الله ومحبة غيره استقرارا في قلب بل لا بد ان يؤول الامر باخراج احدهما فاما ان تخرج - 00:21:17

محبة غير الله من قلبه واما ان تخرج محبة الله سبحانه وتعالى من قلبه. لان حقيقة كمال حبة وتمام الطاعة فمن صدق في محبته لزمه صدق الطاعة كما قالت طابعة العدوية - 00:21:36

يعصي الله وانت تزعم حبه. هذا العمري في القياس بديع لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطبعا نعم احسن الله اليكم العاشرة نعيد على من كانت الثمانية عنده احب من دينه - 00:21:57

الحادية عشرة ان من اتخذ ندا تساوي محبته محبة الله فهو الشرك الاكبر باب قول الله تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه. فلا تخافوهم وخفوا قل ان كنتم مؤمنين. مقصود الترجمة - 00:22:18

بيان ان خوف الله من العبادة وخوف الله شرعا هو فرار قلب العبد الى الله ذرعا وفرعا فلا يحصل للعبد خوف من الله الا بفرار قلبه - 00:22:44

الى والجاري بالخوف ان يفر العبد من الشيء لا اليه الا الخوف من الله سبحانه وتعالى قال الله تعالى فروا الى الله وقال ان الموت الذي تقررون منه فمن خاف - 00:23:18

شيئا فر منه لكن من خاف الله صدقا فر اليه لان امنه لا يحرز الا بالفرار اليه قال ابو القاسم الترمذى من خاف شيئا قرب منه ومن خاف الله هرب اليه - 00:23:40

من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله قرب اليه لانه لا يحصل له الامن من الخوف الا بالفرار الى الله سبحانه وتعالى فيتعلق بالله عز وجل ويقبل عليه والفرق بين الخوفين - 00:24:01

بين فان الخوف من غير الله عز وجل الموجب للفرار يوجب هلعا وانخداعا للقلب واما الفرار الى الله بالخوف منه فانه يوجب اجتماعا وقوة للقلب فالخائف من غير الله مخلوع القلب - 00:24:21

والخائف من الله مجموع القلب الخائف من غير الله مخلوع القلب والخائف من الله مجموع القلب فيحصل له جمعية قلبه وقوته بخوفه من الله عز وجل ومن خاف الله عز وجل لم يخف غيره - 00:24:44

لانه يعلم معظم حق المخصوص صدقا بالخوف فيجعله له فيجزيه الله عز وجل بتقوية قلبه. فلا يبقى فيه خوف من غير الله عز وجل احسن الله اليكم وقوله انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة - 00:25:05

ولم يخش الا الله الاية وقوله ومن الناس من يقول امنا بالله فاذا اوذى في الله جعل فتنته الناس كعذاب الله. الاية عن ابي سعيد رضي الله عنه مرفوعا ان من ضعف من القين ان ترضي الناس بسخط الله وان تحمدتهم على رزق الله وان تذمهم على ما لم يؤتيك الله - 00:25:33

ان رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره. عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وارضي عنه الناس ومن - 00:26:03

رضي الناس بسخط الله سخط الله عليه واسخط عليه الناس. رواه ابن حبان في صحيحه ذكر المصنف رحمة الله تعالى ل لتحقيق مقصود الترجمة خمسة اذلة فالدليل الاول قوله تعالى انما ذلكم الشيطان - 00:26:23

تخوف اولياءه الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فلا تخافوهم وخالفوني ان كنتم مؤمنين تعلق الايمان على خوفه وما علق عليه الايمان فهو عبادة فيكون الخوف من الله عبادة - [00:26:45](#)

والدليل الثاني قوله تعالى انما يعمر مساجد الله الاية وجلالته على موصول الترجمة في قوله ولم يخش الا الله والخشية خوف مقررون بعلم وجعلها الله عز وجل وصفا لعامله مساجد الله مدحه - [00:27:12](#)

جعلها الله عز وجل وصفا لعامله مساجد لله مدح لهم بعد ان نفها عن المشركين فهي من عبادات المؤمنين التي يتقربون بها الى الله عز وجل والدليل الثالث قوله تعالى ومن الناس من يقول امنا بالله - [00:27:38](#)

الاية ودلالته على مقصود الترجمة انها تتضمن ذمة من جعل فتنة الناس كعذاب الله لخوفه منهم ان ينالوه بما يكره لخوفه منهم ان ينالوه بما يكره وذلك من جملة الخوف - [00:28:03](#)

من غير الله فاذا جعل الخوف لغير الله عز وجل وقع العبد في الشرك والتنديد واستحق الذم فعلم ان مقابله وهو الخوف من الله موجب للمدح وهو عبادة وتوحيد وهذا التركيب في القرآن ومن الناس - [00:28:29](#)

اذا وقع والمراد بهم ماشي المنافقون فالمراد بهم المنافقون والدليل الرابع حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعا ان من ضعف اليقين الحديث ولم يعزه المصنف وهو عند ابي نعيم الاصبهاني في حلية الاولياء - [00:28:57](#)

واسناده ضعيف جدا والصواب انه من كلام ابن مسعود رضي الله عنه موقوفا اخطأ فيه بعض الرواة فرفعه فجعله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فالموقف اصح وان كان لا يخلو اسناده ايضا - [00:29:23](#)

من ضعف قوله في الحديث ان من ضعف اليقين ضعف يضبط فتح الضاد وضمهما ضعف وضعف والضم احسن ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ان من ضعف اليقين ان ترضي الناس بسخط الله - [00:29:46](#)

وهذا في قوله فاذا اوذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله وضعف اليقين يكون بضعف الايمان وانما يضعف الايمان بترك الواجب او فعل حرم والمؤثر فيه هنا فعل حرم - [00:30:12](#)

لأنهم اثروا رضا الله رضا لأنهم اثروا رضا المخلوقين على رضا الله فدخلوا في نوع من الشرك والدليل الخامس حديث عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من التمس رضا الله بسخط الناس - [00:30:35](#)

الحديث رواه الترمذى والعزى اليه اولى من ابن حبان لانه من الستة والعزو الى الستة مقدم على غيرهم. واختلف في رفعه ووقفه والوقف اصح ودلالته على مقصود الترجمة بقوله من التمس - [00:30:57](#)

رضا الله برضاء الناس من التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه واسخط عليه الناس فيه ذكر عقوبتي من اثر رضا الخلق على رضا الله وان الله عز وجل يسخط عليه - [00:31:22](#)

ويسخط عليه الناس فعاقبه بنقىض قصده لوقوعه في نوع تشيريك بالتعلق بالمخلوقين وطلب رضاهم وايثاره على رضا الله سبحانه وتعالى في قلب الله عز وجل يسخط عليه - [00:31:45](#)

رصده احسن الله اليكم فيه مسائل الولاة تفسير اية ال عمران الثانية تفسير اية العنكبوت رابعة ان اليقين يضعف ويقوى. الخامسة عالمة ضعفه. ومن ذلك هذه الثالثة. السادسة ان اخلاص الخوف لله من - [00:32:12](#)

الفرائض السابعة ذكر ثواب من فعله. الثامنة ذكر عقاب من تركه باب قول الله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين مقصود الترجمة بيان ان التوكل على الله عبادة والتوكيل على الله شرعا - [00:32:37](#)

هو اظهار العبد عجزه لله واعتماده عليه اظهار العبد عزه لله واعتماده عليه فاذا ابان العبد عن عجزه لربه واعتمد عليه صار متوكلا هذا معنى التفويض الذي يذكر في التوكل - [00:33:06](#)

وهو ان يجعل العبد امره موكولا الى الله متخلصا من قواه فاذا وقع هذا التفويض حق التوكل فان قيل فاين ذكر الاسباب في التوكل ولم لا يقال ان التوكل هو اظهار العبد عزه واعتماده على ربه بفعل الاسباب - [00:33:32](#)

فما الجواب احسن ها ان من كمال التوكل فعل السبب وش معنى من تامة التوكل ايش انما هو شرطه اؤكد فعل الاسباب لا يدخل في

وشرط الشيء غير الشيء ترك الشيء غير الشيء مثاله من شروط الصلاة النية ورفع الحدث ازالة النجاسة الى اخره وهذه الاشياء هي من الصلاة ام خارجة عن حقيقة الصلاة خارجة عن حقيقة الصلاة - 00:34:47

ففعل الاسباب خارج عن حقيقة التوكل ولكن شرط بالتوكل لا يصح التوكل الا به نعم عليكم وقوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الاية وقوله حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. قوله ومن يتوكلا على الله فهو حسبي. عن ابن - 00:35:10

عباس رضي الله عنهم قال حسبنا الله ونعم الوكيل. قالها ابراهيم عليه السلام حين القى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوه. ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوه. فزادهم - 00:35:46

وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل. رواه البخاري ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة والدليل الاول قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا الاية ووجه دلالته على مقصود الترجمة - 00:36:06

في تعليق الايمان على التوكل وما علق عليه الايمان فهو عبادة فصار التوكل عبادة لله وحده والدليل الثاني قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله الاية فدلالة على مقصود الترجمة - 00:36:28

في قوله وعلى ربهم يتوكلون فجعل الله من صفات المؤمنين التوكل وما عد من صفات المؤمنين فهو عبادة من عبادتهم التي يتقررون بها الى الله فالتوكل عبادة والدليل الثالث قوله تعالى يا ايها النبي حسبي الله - 00:36:52

دلالة على مقصود الترجمة وان معنى الاية يا ايها النبي يعافيك الله ومن اتبعك من المؤمنين فالله عز وجل كافيهم يتوكلا عليه فهو اغراء بالتوكل بذكر منفعته فهو اغراء بالتوكل - 00:37:20

بذكر منفعته وهو وهي حصول كفاية الله عز وجل للعبد والاغراء بالشيء امر به والاغراء بالشيء امر به فهو امر بالتوكل فيكون التوكل عبادة لان من دلائل العبادة في الخطاب الشرعي - 00:37:46

اتيان الامر بها لان من دلائل العبادة الخطاب الشرعي اتيان الامر بها والدليل الرابع قوله تعالى ومن يتوكلا على الله فهو حسبي ودلالة على مقصود الترجمة من وجهين احدهما بجعل الكفاية جزاء للمتوكلين - 00:38:13

في جعل الكفاية جزاء للمتوكلين والعبد لا يجزي الثواب الحسن الا على عبادة وقربى والعبد لا يجزي الثواب الحسن الا على عبادة وقربة فدل ذلك ان التوكل عبادة ان التوكل على الله عبادة - 00:38:45

لوقوع الجزاء عليها والآخر ان تحصيل الكفاية مشروط بالتوكل والعبد مأمور بطلب ما يحقق استغناه بالله والعبد مأمور بطلب ما يحقق استغناه بالله والعبد مأمور بطلب ما يحقق استغناه بالله ومن جملة ما يحقق استغناه - 00:39:17

توكله على الله فيكون توكله عبادة لان دراجه في المأمور به من الاستغناه وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من يستغنى يغنه الله - 00:39:50

ومن طرائق الاستغناه بالله التوكل عليه وحده والدليل الخامس حديث ابن عباس رضي الله عنه قال حسبنا الله ونعم الوكيل الحديث رواه البخاري ودلالة على مقصود الترجمة في قوله حسبنا الله ونعم الوكيل - 00:40:10

اي جاهزين الله فنحن متوكلون عليه وذكر الجزاء في قوله وزادهم دليلا على كون التوكل عبادة لان حصول الجزاء لا يكون الا على مأمور به متقرب به الى الله - 00:40:36

فدل قفور الجزاء ووجوده على ان التوكل عبادة من العبادات والايام لا يزيد الا بالعبادات والايام لا يزيد الا بالعبادات فما زاد به الايمان فهو عبادة احسن الله اليكم فيه مسائل الاولى ان التوكل من الفرائض الثانية انه من شروط الايمان الثالثة تفسير اية الانفال الرابعة - 00:41:01

تفسر الاية في اخرها؟ الخامسة تفسير اية الطلاق السادسة عظم شأن هذه الكلمة؟ قوله رحمة الله السادسة عظم شأن هذه الكلمة تعني حسبنا الله ونعم الوكيل والعرب تطلق الكلمة تريده بها - 00:41:38

الجملة السابعة انها قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام و Mohammad صلى الله عليه وسلم بالشدائيد باب قول الله تعالى افأمنوا مكر الله فـا

يامن مكر الله الا القوم الخاسرون مقصود الترجمة - 00:41:58

بيان ان الامن من مكر الله والقنوط من رحمته امران محربان ينافيان جمال التوحيد الواجب والامن من مكر الله هو الغفلة عن عقوبته مع الاقامة على موجبها والغفلة عن عقوبته مع الاقامة عن موجبها وهي المحرمات - 00:42:26
فاما كان العبد مقيما على محارم الله غافلا عن عقوبة الله فقد وقع في الامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واستبعاد الفوز برحمة الله في حق العاصي ابعد - 00:43:01

الفوز برحمة الله في حق العاصي نعم وقوله قال ومن يقنت من رحمة ربه الا الضالون. وعن ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وعن ابن مسعود قال اكبر الكبائر - 00:43:24

الاشراك بالله والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من رحمة الله. رواه عبد الرزاق ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة اربعة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى افأمنوا مكر الله - 00:43:56
ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله افأمنوا مكر الله لانه استفهام استنكارى يتضمن ذمهم على ما فعلوه والذم دليل التحرير والذم دليل التحرير والآخر في قوله الا الخاسرون - 00:44:17

بقوله الا الخاسرون لانه الا القوم الخاسرون. في قوله الا القوم الخاسرون فجعله سببا في خسارتهم وما انتج خسارانا فهو محرم مباین تعظيم الله عز وجل وما اوجب خسارانا فهو محرم مباین تعظيم الله - 00:44:51
عز وجل والدليل الثاني قوله تعالى قال ومن يقنت من رحمة ربه الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله الا الضالون فجعله سببا لضالهم وما انتج ضالا فهو محرم يضعف توقير الله - 00:45:21

واجلاله في القلوب والدليل الثالث حديث ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر الحديث ولم يعزف المصنف وهو عند البزار الطبراني في المعجم الكبير واسناده حسن - 00:45:47
ودلالته على مقصود الترجمة في قوله واليأس من روح الله والامن من مكر الله لانه عدهما من الكبائر واليأس من روح الله من افراد القنوط اليأس من رح الله - 00:46:10

من افراد القنوط فان اليأس من روح الله هو استبعاد فرجه عند نزول المصائب ابعد عند نزول المصائب فالقنوط اوسع دائرة فانه يتعلق باستبعاد الرحمة عامة واذا كانت الرحمة المستبعدة - 00:46:32

هي عند وقوع المصائب سمي ذلك يأسا فكل يأس قنوط وليس كل قنوط يأسا والدليل الرابع حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال اكبر الكبائر الحديث رواه عبد الرزاق واسناده صحيح - 00:46:59

دلالته على المقصود الترجمة في قوله والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من رحمة الله ودلالته كسابقه والروح هو الفرج ويختص بورود الخطوب والمصائب والروح هو الفرج - 00:47:23

ويختص بورود الخطوب والمصائب والاجل هذا قرن العلماء الشدائيد بالفرج فقالوا الفرج بالشدة لان روح الله وهو فرجه مختص الشدائيد وتفسير الروح بالرحمة غلط وانما الروح - 00:47:47

فرج الله عز وجل وهو اخص من عموم الرحمة وتقدم ان من قواعد الصفات ان لا تكون كل صفة بمعنى غيرها بل يكون في كل صفة من المعنى ما لا يوجد في غيرها - 00:48:17

الروح هو الفرج ويكون فيه من معنى الصفة كون ذلك واردا عند الشدائيد احسن الله اليكم فيه مسائل الاولى تفسير اية الاعراف الثانية تفسير اية الثالثة شدة الوعيد في من امن مكر الله الرابعة - 00:48:35

شدة الوعيد في القنوط باب من الایمان بالله الصبر على اقدار الله. مقصود الترجمة بيان ان الصبر على اقدار الله من الایمان به والمراد بالقدر في الترجمة القدر الملائمة القدر المؤلمة - 00:48:58

لا الملائمة لان القدر الملائم من كمال الصحة ورغم العيش يجري موافقا للنفس لكن القدر المؤلم هو الذي يجري مراجعا للنفس فهو

المراد بالترجمة فالصبر على اقدار الله المؤلمة من كمال التوحيد الواجب - [00:49:24](#)

وضده من السخط والجزع محرم ينافي كمال التوحيد الواجب وينقص كمال العبودية احسن الله اليكم وقول الله تعالى ومن يؤمن بالله يهدي قلبه قال علامة والرجل تصيبه المصيبة في علم انها من عند - [00:49:47](#)

لله فيفرض ويسلم وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اثنان في الناس هما بهم الطعن في النسب والنياحة على الميت وله ما عن ابن مسعود مرفوعا ليس من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى - [00:50:08](#)

عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعده الخير عجل له العقوبة في واذا اراد بعده الشر امسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة. وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان - [00:50:28](#)

عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط حسنة الترمذى ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مفصل الترجمة خمسة ادلة - [00:50:48](#)

والدليل الاول قوله تعالى ومن يؤمن بالله يهدي قلبه وجلالته على مقصود الترجمة في ان العبد المصاب بالمصيبة صبر عليها تعبدا لله عز وجل فهدى الله قلبه ووفقه بتسليم امره اليه - [00:51:07](#)

وعذ ذلك من الایمان فهو من كمال توحيده والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال اثنان في الناس هما بهم كفر. الحديث رواه مسلم ودلالته على مقصود الترجمة في قوله النياحة على الميت - [00:51:37](#)

وهي رفع الصوت بالبكاء على الميت وتعدد شمائله وقد جعلت شعبة من شعب الكفر لمناقضتها الصبر على قدر الله فلو كان صابرا على قدر الله لما بدرت منه النياحة على ميته فهي شعبة - [00:52:02](#)

كفرية وهي من الكفر الاصغر والدليل الثالث حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا ليس من ضرب الخدود الحديث ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ليس منا لتضمنه نفي الكمال - [00:52:30](#)

الواجب من الایمان عنن قال فهذه الذنوب لتضمنه نفي كمال الایمان الواجب عن قارف هذه الذنوب الذنوب الدالة على التسخط والجزع وعدم الصبر على اقدار الله والجيوب جمع جيب وهو - [00:52:53](#)

ايش القميص من الاعلى غيره هو الذي يدخل به الرأس من الثوب هو الذي يدخل فيه الرأس من الثوب هذا يسمى جيبا ومنه سمي ما يجعل في فضل الثوب لتدخل فيه اليه - [00:53:20](#)

هذا من استغاثة العرب الصالحة العرب ما كانت تعرف هذا لكن لما كانت اصولهم اللغوية في جزيرة العرب صالحة دموا هذا جيبا تخرجا على الجيب المستقر عنده لما فيه من الدخال فهذا - [00:53:57](#)

جيب لادخال اليه واصل الجيب بلسان العرب هو الموضع الذي يدخل فيه الرأس من الثوب ودعوى الجاهلية اسم لكل مقالة من مقالات اهلها ودعوى الجاهلية اسم لكل مقالة من مقالات اهلها - [00:54:16](#)

وتقدم ان كل ما اضيف الى الجاهلية فهو حرام والدليل الرابع حديث انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعده الخير الحديث - [00:54:38](#)

رواه الترمذى واسناده حسن ودلالته على مقصود الترجمة بقوله عجل الله عجل له العقوبة بالدنيا اي عاقبه على ذنبه ورزقه الصبر على العقوبة اي عاقبه على ذنبه ورزقه الصبر على العقوبة - [00:54:58](#)

لما وقع في قلبه ان تعجيلها له في الدنيا خير له من تأخيرها له في الاخرة لما وقع في قلبه من ان تعجيلها له في الدنيا خير له من تأخيرها له في الاخرة - [00:55:26](#)

فيخرج من الدنيا خفيف الذنوب وفيه الحث على الصبر على المصائب انتفاع العبد بذلك فيه الحث على الصبر على المصائب انتفاع العبد بذلك ولما كان السلف رحمة الله تعالى يعلمون هذه المنفعة - [00:55:45](#)

كانوا يتهمون انفسهم اذا لم تصبهم مصيبة وقد نكح خالد بن الوليد امرأة فبقيت عنده ستة اشهر فطلقتها فقالت يا ابا سليمان هل

كرهت مني شيئا فقال لا ولكنك بقيت عندي ستة اشهر - 00:56:12

ما شكوت الما من رأس ولا ضرس فخفت ان تكوني من اهل النار الذين اخرت لهم عقوباتهم في الآخرة الانسان يتهم نفسه اذا ما وردت عليه مصيبة اذا غابت عليك الحمى سنة وستين وثلاث - 00:56:38

ما جاءت ترى هذا ما هو بطيب لك الحمى تطهر العبد وهي حظ المؤمن من النار كما ثبت في الاحاديث فاذا غابت مثل هذه المطهرات عن الانسان فانه يتهم نفسه - 00:56:58

ويجتهد بفعل الحسنات التي تمحو سيناته وتبارك له. ولا يعني هذا لزوم ان تقع مثل هذه الامراض على الانسان. ولكنها من اعظم المكفرات التي تمحى بها الذنوب فان لم تكن لك مكفرات ولم تكن لك حسنات فاتهم نفسك - 00:57:14

اما ان كانت لك حسنات واعمال طيبات وحفظت في صحتك ومالك وولدك فهذا من تعجيل الخير لك ولكن الخوف على من قل خيره وغاب مطهره فمثل هذا هو الذي يخشى - 00:57:37

عليه من تأخير عقوبته في الآخرة والدليل الخامس حديث انس رضي الله عنه ايضا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم البلاء. الحديث رواه الترمذى وابن ماجه واسناده حسن - 00:57:56

ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله فمن رضي فله الرضا الرضا حظ من رضي بما كتب عليه من البلاء والرضا يتضمن الصبر وزيادة والرضا يتضمن الصبر وزيادة - 00:58:15

لان القلب لان القلب مع وجوده يكون سالما من منازعة قدر الله عز وجل غير ممسوس بالم واما في الصبر فان القلب يكون متالما فيكون الحديث موافقا مقصود الترجمة لان الرضا يتضمن صبرا - 00:58:39

وزيادة والآخر في قوله ومن سخط ومن سخط فله السخط لان ترتيب العقوبة عليه على جهة الدم له دال على ان فعله منقص كمال توحيده فلما سخط عليه علم ان - 00:59:04

توحيده دخله النقص في كماله لتسخطه وجزعه فمن لم يتتسخ ولم يجزع وصبر على قدر الله كان ذلك دليلا على كمال ايمانه ومما يتباهى اليه ان مثل هذه المقامات القلبية - 00:59:25

لا تجني في غدوة وعشية وانما تجني بدوام رياضة النفس عليها وان يعود المرء نفسه على تذكرة الصبر في كل شيء فانه من صبر على الصغير طبر على الكبير قال ابن عباس قال ابو العباس ابن تيمية الحفيد رحمة الله - 00:59:50

من لم يصبر كرام تلا سلو البهائم اي ان العبد اذا لم يصبر صبر الرجال الكرام على ما يلقاه من مصائب فان غايتها ان تكون حاله كحال البهائم التي تصاب بمصيبة - 01:00:15

فتأن منها وتنتألم فما هي الا ايام فاذا هي قد انسلت اي ذهبت عنها تلك المصيبة فالنهاية اذا اخذ منها فصيلها او مات حنت يوما وانك اخر وتفجعه ثالثا فما هي الا ايام يسيرة - 01:00:33

حتى يكون فصيلها نسيبا منسيا واذا لم يروض المرء نفسه على ان يصبر على الصغير فإنه يمتنع ان يصبر على الكبير فمن لم يصبر على عثرته قدم لم يصبر على ما فوق ذلك من الالم - 01:00:55

من لم يصبر على عثرة قدم لم يصبر على ما فوق ذلك من الالم فاذا وجد احدنا انه اذا عثر في درج بيته او سلمه ثم كل مرة يتوجع ويسب من صمم هذا البناء - 01:01:17

ونحو ذلك فان هذا يغرس في نفسه نار الجزء والتسخط فاذا ورد عليه امر من هذه المصائب ظهر ما حشى به قلبه من الجزء والتسخط ولو انه عود نفسه عند ورود كل والدة من هذه - 01:01:38

الواردات بانه ينبغي له ان يصبر لسهول عليه الصبر لان الاخلاق انما تغرس غرسا وتسقى مع الايام وادا اهمل المرء سقياها ماتت حتى اذا افتقر اليها لم يجدها اه فيه مسائل التغابن. الثانية ان هذا من الایمان بالله. الثالثة الطعن بالنسب. الرابعة والشدة - 01:02:00

الوعيد بمن ضرب الخدود وشق الجيوب. ودعا بدعوى الجاهلية. الخامسة عالمة اراده الله بعده الخير. السادسة عالمة اراده الله بعده الشر السابعة عالمة حب الله للعبد. الثامنة تحريم الشكر. التاسعة ثواب الرضا بالبلاء - 01:02:35

باب ما جاء في الرياء مقصود الترجمة بيان حكم الرياء والرياء هو اظهار عبدي عمله ليراه الناس فيحمدوه عليه
اظهار العبد امله ليراه الناس فيحمدوه عليه وهو نوعان - 01:02:56

احدهما رياء في اصل العمل ياء في اصل العمل بابطان الكفر واظهار الاسلام بابطان الكفر واظهار الاسلام ليراه الناس فيعدهوه مسلما
يراه الناس فيعدهوه مسلما وهذا شرك اكبر مناف باصل التوحيد - 01:03:28

هذا شرك اكبر مناف باصل التوحيد وليس هو المراد حيث اطلق الرياء وليس هو المراد حيث اطلق الرياء والآخر رياء في كمال
الايام رياء في كمال الايام وهو واقع من المؤمن - 01:03:59

الذى يظهر عمله للناس ليحمدوه عليه وهو الذى وواعق من المؤمن الذى يظهر عمله للناس ليحمدوه عليه وهذا المعنى والمراد في
النصوص اذا اطلق الرياء نعم فقول الله تعالى قل انما يبشر مثلكم يوحى الي انما الهمم الله واحد. الآية - 01:04:27

عن ابى هريرة مرفوعا. قال الله تعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك. من عمل عملا اشرك معى فيه غيري تركته وشركه رواه مسلم عن
ابى سعيد مرفوعا الا اخبركم بما هو اخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟ قالوا بلى يا رسول - 01:05:09

الله قال الشرك الخفي يقوم الرجل فيصلى فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل رواه احمد ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق
مقصود الترجمة ثلاثة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى قل انما انا بشر - 01:05:29

وذلك على مقصود الترجمة من اربعة وجوه احدها في قوله انما انا بشر مثلكم فالوصف بالبشرية يتضمن ابطال ملك احد منهم شيئا
من الربوبية او استحقاق الالوهية فملاحظة العبد البشر - 01:05:52

في عمله لن تورث حمده فملاحظة العبد البشر في عمله لن تورث حمدهم لانهم لا تصرف لهم في ذلك لانهم لا تصرف لهم في ذلك هذا
شيء عجيب ان الانسان يراقب البشر في العمل - 01:06:24

وهم لا يقدرون على ان يتصرفوا في حمده ومن لطائف الاخبار ان بعض من كان من الاولئ كان يرائي في عمله فتاب فتاب الى الله
سبحانه وتعالى فكان من امتحانه في توبته - 01:06:50

ان بقي مدة والناس ينسبونه الى الرياء مع صدق توبته بينه وبين ربه فلما عظم هذا ليلة بنفسه تضرع الى الله عز وجل وسؤاله قبول
التوبة وانه مع توبته لم يزل الناس ينسبونه اليه - 01:07:17

فلما فرغ من تضرعه في السحر خرج قبل صلاة الفجر قبل اذان الفجر الى صلاته فمر رجلين فلما اقبل على الرجلين واذا بهما يذكرانه
فقال احدهما للآخر ان فلانا مرائي - 01:07:43

فقال الاخر قد كان ذلك لكن الله تاب عليه يعني هذا من الذي اجرى رسالة وجعل توبة تظهر مع ان هذا له مدة يظهر توبته لله عز وجل
ويتخلص من الرياء. لكن امتحنه الله عز وجل في صدق التوب - 01:08:10

فلم يظهر مدح الناس له وثناؤهم عليه بصدق التوبة الا لما تضرع الى الله سبحانه وتعالى فبان للناس صدق توبته الى الله عز وجل
فالبشر لا يملكون حتى الثناء عليه - 01:08:31

لو انك عملت ما عملت فاراد الله ان يصرف عنك الثناء صرفه الله سبحانه وتعالى عنك وثانيها في قوله انما الهمم الله واحد فحقيقة
توحيده الا يقع في القلب جهود غيره عند العمل - 01:08:49

فحقيقة توحيده ان لا يقع في القلب جهود غيره عند العمل فلا يجتمع التوحيد الكامل والرياء في قلب عبد فلا يجتمع التوحيد الكامل
والرياء في قلب عبده وثالثها في قوله فليعمل عملا صالح - 01:09:12

لان العمل الصالح يفتقر الى الاخلاص لان العمل الصالح يفتقر الى الاخلاص وحقيقة الاخلاص شرعا ايش تصفية القلب من ارادة غير
الله شرعا تصفية القلب من ارادة غير الله. ولا تتحقق التصفية - 01:09:34

الا بانتفاء الرياء ورابعها في قوله ولا يشرك بعبادة ربه احدا اي كائنا من كان فالرياء شرك وهذه الآية هي
الآية التي تجتث عروق الرياء من القلب - 01:10:03

هذه الآية هي التي تجتث عروق الرياء من القلب فمن وقر في قلبه معناها خرج الرياء من قلبه ومن لم يحط علمها بمعناها امكن للرياء

ان يستقر في قلبه لكن المؤمن الصادق اذا ادرك معنى هذه الاية وحقيقةها وما فيها من هذه الاصول الاربعة لم يرقى - [01:10:29](#)
في قلبه رباء ابدا. والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا قال قال الله انا اغنى الشركاء عن الشرك الحديث رواه
[01:10:56](#) مسلم ودلالته على مقصود الترجمة في قوله اشرك معنـى -

فيه غيري فهذا وصف الرياء لان المرائي قاـصـد بـعـمـلـه الله وغـيـرـه لـانـ المـرـائـي قـاـصـد بـعـمـلـه الله وـغـيـرـه فـقـد جـعـلـه الله شـرـيـكا وـجـزـأـه
[01:11:14](#) بـطـلـانـ عـمـلـه وـهـذـا مـعـنـى قـوـلـه تـرـكـتـه وـشـرـكـه اي اـبـطـلـتـ عـمـلـه -

والرياء في افراد العمل من الشرك الاصغر فقد روى الحاكم بسند حسن عن شداد ابن اوس رضي الله عنه قال كنا نعد الرياء على عهد
[01:11:39](#) رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرك الاصغر -

قلنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرك الاصغر هذا الاثر فيه فائدة تسمية الشرك باسرع مو واحد يجي
[01:11:59](#) بـكـرـةـ يـقـوـلـ اـنـتـم لـاـ تـعـرـفـونـ الـاـكـلـامـ اـبـنـ عـبـدـ الـوـهـابـ وـكـلـامـ اـبـنـ تـيمـيـةـ -

يـقـسـمـنـاـ الشـرـكـ الـىـ اـكـبـرـ وـاـصـغـرـ وـتـفـرـعـوـنـ فـرـوـعـاـ وـهـذـاـ كـلـامـ يـوـجـدـ يـظـهـرـوـنـ فـيـ الـقـنـوـاتـ بـعـدـيـنـ الشـبـابـ يـقـوـلـوـنـ ايـ وـالـلـهـ صـحـبـحـ هـذـاـ
[01:12:27](#) اـصـغـرـ مـاـ هـوـ فـيـ الـقـرـآنـ وـلـاـ فـيـ السـنـةـ نـقـصـ الـعـلـمـ -

نـقـصـ الـعـلـمـ بـهـذـهـ الـحـقـائـقـ الـشـرـعـيـةـ هـوـ الـذـيـ يـسـهـلـ التـبـاسـ الشـبـهـةـ باـسـرـعـ ماـ تـكـوـنـ لـكـنـ الـذـيـ يـكـوـنـ عـنـدـ عـلـمـ مـتـيـنـ فـانـهـ لـاـ تـرـوـجـ عـلـيـهـ
[01:12:40](#) هـذـهـ الشـبـهـةـ وـلـيـسـ الـمـرـادـ بـالـعـلـمـ الـمـتـيـنـ كـثـرـةـ الـمـعـلـومـاتـ -

الـعـلـمـ الـمـتـيـنـ هـوـ اـسـتـقـرـارـ الـحـقـ فـيـ الـقـلـبـ اـسـتـقـرـارـ الـحـقـ فـيـ الـقـلـبـ. اـذـاـ اـسـتـقـرـ الـحـقـ هـذـاـ عـنـدـ عـلـمـتـيـنـ. وـلـذـكـ
[01:12:58](#) بـعـضـ مـنـ نـنـسـبـهـ اـلـىـ عـوـامـ عـنـدـ عـلـمـ اـمـثـلـ مـنـ الـعـلـمـ الـمـوـجـودـ زـوـدـ عـنـدـ بـعـضـ طـلـبـةـ الـعـلـمـ -

لـانـ عـلـمـهـ مـسـتـقـرـ بـالـحـقـ لـاـ يـتـزـعـزـ اـبـداـ وـلـذـكـ لـمـ نـاظـرـ رـجـلـ مـنـ الـمـنـسـوبـيـنـ اـلـىـ الـعـلـمـ رـجـلـاـ مـنـسـوـبـاـ اـلـىـ عـوـامـ فـيـ طـلـبـ الـجـاهـ مـنـ
[01:13:17](#) الـاـولـيـاءـ وـالـصـالـحـيـنـ اـحـتـجـ ذـلـكـ الـعـالـمـ بـقـوـلـ اللهـ تـعـالـىـ -

وـلـاـ تـحـسـبـنـ الـذـيـ قـتـلـوـاـ فـيـ سـبـيلـ اللهـ اـمـوـاتـاـ بـلـ اـحـيـاءـ عـنـدـ رـبـهـ يـرـزـقـوـنـ قـالـ فـهـؤـلـاءـ لـهـمـ مـقـامـ عـظـيمـ عـنـدـ اللهـ وـهـمـ فـيـ حـيـاةـ قـالـ هـذـاـ
[01:13:49](#) الـعـامـيـ الـذـيـ عـنـدـهـ عـلـمـ مـتـيـنـ وـهـوـ اـسـتـقـرـارـ الـحـقـ -

قـالـ نـعـمـ هـمـ اـحـيـاءـ عـنـدـ رـبـهـ وـلـكـنـهـ يـرـزـقـوـنـ وـلـاـ يـرـزـقـوـنـ مـنـ الـكـلـمـةـ قـالـ يـرـزـقـوـنـ وـلـاـ يـرـزـقـوـنـ فـانـاـ لـاـ اـطـلـبـ مـنـهـمـ لـانـهـمـ هـمـ مـفـتـقـرـوـنـ اـلـىـ
[01:14:09](#) رـزـقـ اللهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ مـلـتـمـسـوـنـ لـهـ. وـلـمـ يـقـلـ اللهـ عـزـ وـجـلـ يـرـزـقـوـنـ -

فـالـصـادـقـ فـيـ تـوـحـيـدـ الـذـيـ اـسـتـقـرـ الـحـقـ فـيـ قـلـبـ هـذـاـ الـذـيـ عـنـدـهـ عـلـمـ مـتـيـنـ. اـمـاـ الـذـيـ عـنـدـهـ مـعـلـومـاتـ فـقـطـ الـحـقـ مـاـ اـسـتـقـرـ فـيـ قـلـبـ فـانـهـ
[01:14:32](#) شـرـعـانـ مـاـ تـأـخـذـهـ الشـبـهـ وـهـذـاـ حـالـ الـأـجـيـالـ الـمـتـأـخـرـةـ هـنـاـ لـانـهـاـ نـشـأـتـ عـنـ التـوـحـيـدـ وـالـسـنـةـ فـيـ الـوـرـاثـةـ -

وـلـيـسـ بـالـعـلـمـ وـلـذـكـ شـرـعـانـ مـاـ تـزـدـادـهـ هـذـهـ الشـبـهـ وـكـانـهـمـ يـقـفـونـ عـلـىـ عـلـمـ لـمـ يـكـنـ عـنـدـهـمـ مـنـ قـبـلـ وـالـسـبـبـ فـرـاغـ قـلـوبـهـمـ مـنـ عـلـمـ
[01:14:52](#) التـوـحـيـدـ وـالـأـيـمـانـ وـالـطـاعـةـ وـالـسـنـةـ فـاـذـاـ فـرـغـ الـقـلـبـ مـنـ هـذـهـ الـحـقـائـقـ -

فـجـالـ عـلـيـهـ شـيـءـ مـنـ الـبـاطـلـ جـوـلـةـ قـصـيـرـةـ صـرـعـانـ مـاـ يـسـتـقـبـلـ هـذـاـ الـبـاطـلـ وـيـغـرـمـ بـهـ وـهـذـاـ الـاـمـرـ صـارـ فـيـ النـارـ الـهـشـيـمـ صـارـتـ النـاسـ سـيـلـ
[01:15:11](#) الـهـشـيـمـ فـيـ النـارـ كـانـ النـاسـ فـيـمـاـ تـلـفـ -

اـذـاـ قـامـ اـحـدـهـمـ اـنـ يـشـتـريـ كـتـابـاـ تـرـىـ كـتـابـاـ يـنـفـعـهـ يـتـعـلـمـ فـيـهـ الـدـيـنـ حـتـىـ كـانـوـاـ يـقـوـلـوـنـ اـنـ مـبـيـعـاتـ الـكـتـابـ الـدـيـنـيـ الـمـلـكـةـ الـعـرـبـيـةـ
[01:15:38](#) السـعـوـدـيـةـ هـيـ اـعـلـىـ مـبـيـعـاتـ الـاـنـ اوـلـئـكـ الـذـيـنـ كـانـوـاـ يـشـتـرـوـنـ الـكـتـابـ الـدـيـنـيـ -

مـاـ عـادـ يـشـتـرـوـنـ الـكـتـابـ الـدـيـنـيـ وـشـ يـشـتـرـوـنـ روـاـيـاتـ روـاـيـاتـ الـرـوـاـيـاتـ وـالـكـتـبـ الـفـكـرـيـةـ هـذـاـ اـنـتـكـاسـ لـلـمـفـاهـيمـ وـاـنـقـلـابـ لـلـحـقـائـقـ وـدـمـارـ
[01:15:57](#) لـلـقـلـوبـ فـيـ هـذـهـ الـمـعـارـفـ الـتـيـ لـاـ تـزـيـدـهـاـ اـلـاـ تـشـوـيـشـاـ وـتـشـغـيـلـاـ وـفـسـادـاـ وـمـنـ اـثـارـ -

مـوـجـةـ الـالـحـادـ وـالـزـنـدـقـةـ وـاسـبـابـهـاـ هـيـ رـوـاجـ الـكـتـبـ الـفـكـرـيـةـ وـالـرـوـاـيـاتـ الـتـيـ يـرـوجـ لـهـاـ بـعـضـ الـمـنـتـسـبـيـنـ اـلـىـ الـشـرـعـيـةـ تـحـتـ دـعـوـيـ الـاطـلـاءـ
[01:16:21](#) عـلـىـ الـثـقـافـاتـ وـالـحـضـارـاتـ الـاـخـرـىـ قـلـتـ لـهـ عـلـىـ الـثـقـافـاتـ وـالـحـضـارـاتـ الـاـخـرـىـ لـاـ بـأـسـ بـهـ لـمـنـ -

وـقـرـ دـيـنـهـ فـيـمـاـ يـحـتـاجـ الـمـسـلـمـونـ وـاـمـاـ مـنـ ضـعـفـ دـيـنـهـ وـاـشـتـغـلـ بـمـثـلـ هـذـاـ فـلـاـ بـدـانـ تـكـوـنـ لـذـكـ اـثـارـ وـاـقـلـ تـلـكـ الـاـثـارـ قـلـةـ تـوـقـيـرـ اللهـ عـزـ
[01:16:43](#) وـجـلـ رـأـيـتـ رـجـلـاـ وـاـنـاـ اـجـتـازـ الصـفـوـفـ -

في الحرم الشريف في العشر الاواخر بمكة المكرمة وبين يديه رواية مدن الملح رواية لرجل يساري تكلم عن مدن المملكة مثلها بالملح
الذى سيدوب ان هذه العادات والتقاليد التي تعيش عليها البلاد - [01:17:02](#)

تدوب مع الزمان رجل شيوعي فانظر الى قدر قلة توقير الله في قلبه في العشر الاواخر في الحرم الشريف رواية شيوعي على القل
لو كان عند الانسان غيرة على البلد يقرأها - [01:17:22](#)

في بيته ما يظهرها ويساعدها بين الناس مع ما فيها من الفساد هذا شر على شر لكن القلوب اذا فرغت من العلم المتبين سهل عليها
كل بلاء وهان. والدليل الثالث حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعا. الا اخبركم بما هو اخوه عليه - [01:17:40](#)
الىكم الحديث رواه احمد وهو عند ابن ماجة والعزم اليه اولى وفي اسناده ضعف لكنه شاهد من حديث محمود ابن لبید عند ابن
خزيمة واسناده صحيح دلالته على مقصود الترجمة في قوله الشرك الخفي - [01:18:01](#)

يقوم الرجل فيصلني فيزین صلاته لانه وصفه بما يطابق حقيقة الرياء لانه وصفه بما يطابق حقيقة الرياء وجعله شركا فدل على كون
الرياء من الشرك وانما وصفه النبي صلى الله عليه وسلم في الخفاء لانه لا عليه - [01:18:25](#)

فهو امر ايش ظاهر ولا باطن باطل طيب هل ينافي وصف الشرك وصف الرياء بالاصغر هل ينام فيه وصفه بالخفاء بل بينهم تنافي ما
الصلة بينهما يعني من هذين الحديثين الرياء شرك اصغر وشرك - [01:18:52](#)

ايضا الصلة بينهما ان الشرك باعتبار قدره تقسم الى اكبر واصغر وباعتبار بدوه يقسم الى جلي وخفي والرياء خفي اصغر والرياء خفي
اصغر سلام الله يكرمنك يا ابو غانم جزاك الله خير - [01:19:21](#)

نعم احسن الله اليكم فيه مسائل الاولى تفسير اية الكهف الثانية هذا الامر العظيم في رد العمل الصالح اذا دخله شيء
لغير الله الثالثة ذكر السبب الموجب لذلك وهو كما - [01:19:50](#)

الغنى الرابعة ان من الاسباب انه تعالى خير الشركاء. الخامسة خوف النبي صلى الله عليه وسلم على اصحاب من الرياح السادسة انه
فسر ذلك بان يصلى المرء لله لكن يزيئها لما يرى من نظر رجل اليه - [01:20:16](#)

باب من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا. مقصود الترجمة بيان ان ارادة الانسان بعمله الدنيا من الشرك بيان ان ارادة الانسان بعمله
الدنيا من الشرك والمراد بذلك الجذاب الروح اليها - [01:20:37](#)

وتعلق القلب بها حتى يكون قصد العبد من عمله الديني اصابة حظه من الدنيا حتى يكون قصد العبد من عمله الديني اصابة حظه من
الدنيا وهو شرك مناف للتوحيد وارادة الانسان بعمله الدنيا - [01:21:03](#)

نوعان احدهما ان يريده ذلك في جميع عمله ان يريده ذلك في جميع عمله وهذا لا يكون الا من المنافقين فهو متعلق باصل الایمان فهو
متعلق باصل الایمان ويحكم عليه بانه شرك اكبر - [01:21:30](#)

والآخر ان يريده العبد ذلك في بعض عمله وهذا شرك اصغر لتعلقه بكمال الایمان لا اصله تعلقه بكمال
الایمان لا اصله ومن اضعاف - [01:21:56](#)

طلب الدنيا لعمل الاخرة عدم الولوع بمنافع الاعمال الصالحة الدنيوية فانه اذا عظمت المنافع الدنيوية الناتجة من الاعمال الصالحة
تعلقت القلوب بالمنافع الدنيوية دون المنافع الدينية تعلقت القلوب بالمنافع الدينية دون المنافع الدينية. ولهذا لم يأتي الشرع -
[01:22:21](#)

بيان المنافع الدنيوية من الاعمال الصالحة الا على وجه التبع للمنفعة الدينية نادرا فقال من العمل الصالح الذي جاء في الشرع بذكر
منفعته الدينية فهو قليل بمنفعته الدينية فهو قليل واذا ذكر فانه - [01:22:57](#)

بالنظر الى كونه تابع للمنفعة الدينية اما الورع بالمنافع الدنيوية فهذا ليس من شعار الدين فتجد بعضهم الان اذا تكلم عن عبادة رغب
الناس فيها بمنافعها الدنيوية فقط فهو يقول - [01:23:24](#)

ان السجود من فضله ان الانسان اذا وضع جبينه على الارض امتصت الارض تلك الشحنات الكهربائية الزائدة في الرأس ففي وضع
الجبين على الارض تفريغ لهذه الطاقة الفائضة من الكهرباء - [01:23:45](#)

الى اشباء هذا والشرع ما جاء بهذا والولع به يعلق القلوب بالمنافع الدنيوية فتصير النفس تعمل الطاعة لا للطاعة وانما لمنفعتها
الدنيوية واصل هذا من رياضات منكرات الرب سبحانه وتعالى - 01:24:10

من اهل بلاد الشرق كالمعروف في رياضة اليوغا وغيرها انها رياضات روحية لكن يقصد منها المنافع الجسدية فقط وهذا صار شائع
في المسلمين تجد احدهم يذكر الطاعة ثم لا يذكر منفعتها - 01:24:34

في الدين وانما يذكر المنافع الدنيوية فيعدد المنافع الدنيوية من منافع كذا ومنافع كذا لكن لا يذكر الدينية او اذا ذكرت
الدينية صارت كالمهمشة والدنيوية هي الاصل نعم لا بأس ان يذكر المنافع الدنيوية على وجه التبع للدينية. من غير تعظيم لها -
01:24:50

فيذكر مثلا ان من منافع الصيام زيادة الایمان ومن منافع الصيام دخول الجنة ومن منافع الصيام اختصاص اهله بباب الريان ثم له ان
يقول ومن منافع الصيام تصحيح الابدان وطرد الموارد الفاسدة من الجسد هذا سائق - 01:25:12

لكن عكس ذلك وجعل المنافع الدنيوية هي الاصل هذا من اسباب ارادة الناس باعمالهم الدنيا فكان الداعي بمثل هذا يدعو الى ان
تجعل الاعمال لاجل الدنيا. فيقع الناس فيما حرم الله عز وجل - 01:25:34

نعم احسن الله اليكم وقوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها يوافي اليهم اعمالهم فيها في الصحيح عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم - 01:25:51

تعيس عبد الخميصة تعس عبد الخميصة ان اعطي رضي وان لم يعطى سخط فنس وانتكس واذا شئت فلتنتقش طوبى لعبد آخذ بعنان
فرسه في سبيل الله. اشعث رأسه مغبرة قدما. ان كان في الحراسة كان في - 01:26:14

وان كان في الساق كان في الساقه ان استأذن لم يؤذن له وان شفع لم يشفع ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلين
فالدليل الاول قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الاية - 01:26:34

وذلك على مقصود الترجمة في قوله تعالى نوفي اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون اي لا يظلمون بانقاصهم حقهم فجعل
جزاءهم توفير ثواب اعمالهم في الدنيا بما يصيبون من اغراضها ويتمتعون به - 01:26:54

من اعراضها ثم تواعدهم بجزاء الاخره فقال اولئك الذين ليس لهم في الاخرة الا النار وحيط ما صنعوا وباطن ما كانوا فحيط ما
صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون فهو لاء ارادوا - 01:27:20

بعملهم الصالح كله الدنيا ولا يكون هذا الا في اهل النفاق الاية تتعلق بالقسم الاول من اقسام ارادة العبد بعمله في الدنيا والدليل
الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعس عبد الدينار الحديث اخرجه البخاري بنحوه
قريبا من له - 01:27:41

مختصرها ودلالته على اصول الترجمة في قوله تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم الى قوله واذا شيك فلن تقبش وذلك من وجهين
احدهما في جعل من اراد بجهاده اعراض الدنيا عبد لها - 01:28:06

يجعل من جعل من اراد بجهاده الدنيا عبد لها فهو عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد خميصة وعبد الخميصة وتعبيده لما
ذكر فيه اشارة الى ما وقع فيه - 01:28:27

من نوع التشريك في عمله اشارة لما وقع فيه من نوع التشريك في عمله والآخر بالدعاء عليه بالتعس وهو الهلاك بالدعاء عليه بالتعس
وهو الهلاك والانتكاس وهو الخيبة والانتكاس وهو الخيبة واذا - 01:28:50

اصابته شوكة لم يقدر على اخراجها بالمنقاشه وهي الالة التي تستخرج بها الشوكة اذا انكسرت في رجل او يد الدعاء عليه دليل على
ذم حاله وهذا يكون في عمل خاص لا في العمل كله - 01:29:15

فيكون الحديث متعلقا بالقسم الثاني من ارادة العبد بعمله الدنيا فيكون الحديث متعلقا بارادة القسم الثاني من ارادة العبد عمله من
ارادة العبد بعمله الدنيا فمن محسن التصنيف الواقع على المصنف هذا الباب انه جاء بدليلين احدهما للقسم الاول والثاني -
01:29:39

للقسم الثاني احسن الله اليكم فيه مسائل الاولى اراده الانسان الدنيا بعمل الاخرة الثانية تفسير اية هود الثالثة تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والخميسة. الرابعة تفسير ذلك بانه ان اعطي رضي وان لم يعطى سخط. الخامسة قوله - [01:30:06](#) السادسة قوله واذا شئت فلتتقش. السابعة المجاهد الموصوف بتلك الصفات باب من اطاع العلماء والامراء في تحريم ما احل الله. او تحليل ما حرمته. فقد اتخذهم اربابا من دون الله مقصود الترجمة - [01:30:29](#) بيان ان طاعة العلماء والامراء سائر المغضومين في تحليل الحرام او تحريم الحال هو من اتخاذهم اربابا من دون الله هو من اتخاذهم اربابا من دون الله اي الله ف العبادة الله ناشئة عن طاعته - [01:30:53](#) ف العبادة الله ناشئة عن طاعته وليس لاحد حظ من الخلق حظ من الطاعة الا من امر الله بطاعته وطاعة المغضومين في خلاف امر الله نوعان - [01:31:26](#) وطاعة المغضومين بخلاف امر الله نوعان احدهما طاعته فيما خالفوا فيه امر الله مع اعتقاد صحة ما امرروا به وجعله دين - [01:31:46](#) هذا تلك اكبر وهذا سلك اكبر والآخر طاعتهم فيما خالفوا فيه امر الله مع عدم اعتقاد صحته ولا جعله دينا فالقلب فاعله منطوي على اعتقاد خلافه - [01:32:11](#) القلب فاعله منطوي على اعتقاد خلافه ولكنه وافقهم لهوى من شبهة او شهوة لكونه من شبهة او شهوة فهذا واقع بالشرك الاصغر عند قوم وواقع في نوع تشريك عند اخرين - [01:32:36](#) فهذا واقع الشرك الاصغر عند قوم وفي نوع من التشريك عند اخرين والمراد النوع من التشريك ما تكون فيه صورة الشرك لا حقيقته ويكون مثمنا للتحريم فيكون مثمنا للتحريم لكنه لا يكون شركا - [01:33:02](#) اصغر نعم فقال ابن عباس يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء. اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال ابو ابو بكر وعمر وقال احمد بن حنبل عجبت لقوم عرموا الاسناد وصحته يذهبون الى رأي سفيان والله تعالى - [01:33:25](#) فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنه او يصيبهم عذاب اليم. اتدرى من الفتنة الفتنة الشرك لعله اذا رد بعض قوله ان يقع في قلبه شيء من الزنوج فيهلك حاتم انه سمع - [01:33:48](#) صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية اتخذوا اخبارهم ورهبوا من دون الله الاية قال فقلت له انا لسنا نعبدهم قال اليه يحرمون ما احل الله فتحرموه ويحلون ما حرم الله فتحلوه فقلت بلى قال فتلك عبادتهم. رواه احمد والترمذى وحسنه. ذكر - [01:34:08](#) رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة فالدليل الاول اثر ابن عباس رضي الله عنهمما قال يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء الاثر اخرجه احمد في المسند بنحو هذا اللفظ - [01:34:38](#) وعزاه اليه شيخ الاسلام ابن تيمية بهذا اللفظ وساق اسناده وليس موجودا في المسند والظاهر انه في كتاب اخر للامام احمد اسمه طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مفقود لم يوجد بعد - [01:34:58](#) واسناد هذا الاثر صحيح ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ان تنزل عليكم سيارة من السماء اي عذابا لكم جزاء معارضة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول غيره وتقديم طاعة غيره على طاعته صلى الله عليه وسلم - [01:35:20](#) واذا كان هذا في حق من قدم طاعة الشيوخين ابي بكر وعمر على طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون الحال في من قدم غير طاعتهم على طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم - [01:35:43](#) والدليل الثاني قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره وساقه المصنف مظمنا قول الامام احمد لانه جار مجرى التفسير فدلالة على مقصود الترجمة في قوله ان تصيبهم فتنه او يصيبهم عذاب اليم - [01:36:02](#) فتوعد بالفتنه او العذاب الاليم من خالف الرسول صلى الله عليه وسلم في امره ومن مخالفته طاعة المغضومين من العلماء والامراء فيما خالفوا ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم - [01:36:22](#)

فانهم على خطر من اصابتهم فتنه او اصابتهم عذابا اليما والفتنة الشرك والكفر ومخالفة النبي صلى الله عليه وسلم تفضي الى الكفر اذا اقتربت المخالفة بما يناقض اصل طاعته كاعتقاد صحة طاعة غيره صلى الله عليه وسلم على خلاف امره. فاذا اعتقاد صحة طاعة غير النبي صلى الله عليه وسلم - [01:36:43](#)

على خلاف امره واقعته في الشرك وتفضي الى العذاب الاليم اذا لم تناقض اصلها اذا لم تناقر اصل طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وافق لاجل هواه فيكون قد وقع في كبيرة من الكبائر - [01:37:13](#)

توجب له العذاب الاليم والدليل الثالث حديث علي بن حازم رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم اقرأوا هذه الاية اذ اخذوا اجرارهم ورهبانهم اربابا من دون الله الاية - [01:37:35](#)

الحديث رواه الترمذى واسناده ضعيف وله شواهد يحتمل التحسين بها وقد حسن ابو العباس ابن تيمية في كتاب الايمان ودلاته على مقصود الترجمة في قوله الياس يحرمون ما احل الله فتحرموه - [01:37:50](#)

ويحلون ما حرم الله فتحلونه مع قوله فتكل عبادتهم فجعل طاعتهم في تحليل الحرام وتحريم الحال عبادة لهم لانه من شرك الطاعة وقد يكون اصغر وقد يكون اكبر على ما تقدم - [01:38:11](#)

فاذا اعتقاد صحة من دعوه وجعله دينا فهذا ايش شرك اكبر اذا لم يعتقد ذلك ولا جعله دينا وانما وافق لاجل شبهة من شهوة او او هو فانه يكون واقعا في الشرك الاصغر او في نوع تشريك على ما تقدم - [01:38:31](#)

نعم احسن الله اليكم فيه مسائل تفسير اية النور الثانية تفسير اية براءة الثالثة التنبيه على معنى العبادة التي انكرها الرابعة تمثيل ابن عباس بابي بكر وعمر وتمثيل احمد ابي سفيان الخامسة تغير الاحوال الى هذه - [01:38:52](#)

قال حتى صار عند الاكثر عبادة الرهبان هي افضل الاعمال. وتسميتها وتسميتها ولایة وعبادة هذه العنوة فقه ثم تغيرت الحال الى ثم تغيرت الحال الى ان عبد من ليس من الصالحين وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين. قوله رحمه الله - [01:39:15](#)

خامسة تغير الاحوال الى هذه الغاية اي في الازمنة المتأخرة حتى صار عند الاكثر عبادة الرهبان هي افضل الاعمال اراد ما يعتقده كثير من الناس بمن ينسب الى العلم والعبادة - [01:39:39](#)

من الضر والنفع الذي يسمونه سرا وولایة وقوله وعبادة الاخبار هي العلم والفقه او هذا ما يعتقد كثير من الناس في من ينسب الى العلم والفقه من وجوب تقليله وحرمة الخروج عليه ابدا - [01:39:58](#)

وقوله ثم تغيرت الحال الى ان عبد من دون الله من ليس من الصالحين اي اعتقل في الفساق والمجان والاحجار والاشجار وقوله وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين اي قلد - [01:40:21](#)

الجهلة العارون عن العلم فصار الامر باخرة اشد فصار الامر باخرة اشد مما كان عليه قبل ولا يزال هذا الامر يتزايد ولا سيما في الثاني الذي اخذ فيه كثير من الناس - [01:40:37](#)

من المسلمين رؤوسا جهالا يستفتونهم فيظنون ويضلون ومع ذلك ينسبون الى العلم والفقه وجعلوا دليلا نسبتهم الى العلم والفقه ما سموه باختصاصات الشرعية والشهادات الاكاديمية فظنوا ان من كان اختصاصه شرعا ويحمل شهادة اكاديمية - [01:40:57](#)

فهذا له احقيه الفتوى وليس ذلك لازما فكم من انسان يكون اختصاصه دينيا وشهادته الاكاديمية عاليه ولكن لا يجوز له شرعا الافتاء لان الافتاء ليس بالشهادات وانما الافتاء بتمكن العلم من القلب. وكم من انسان - [01:41:22](#)

يكون من لم يترقى في هذه الدراسات هو خير من اكثرا المنسوبين الى هذه الدراسات المتخصصة العليا في علمه وفقهه ومعرفة دينه ولكن الناس اغتروا بهذه الالقاب وقدموها على الالقاب الشرعية - [01:41:46](#)

كما قال الشيخ احمد بن حميد حفظه الله استبدلوا لفظ الفقيه بغيره ومن العجيب محدثون دكتور وفقيه دكتور والدكتور اصلا المعروف في عرف الناس هو الطبيب لكن استبدلوا هذه الالقاب الشرعية الممدودة التي بقي عليها المسلمون مدة - [01:42:08](#)

طويلة تبذلوها بهذه الالقاب التي وفدت عليهم من غير المسلمين ولذلك قال والله لو سمع الجدود بفعلنا ايش ايش؟

يتناقلوها في المجالس نادرة. والله لو فعل لو سمع الجدود بفعلنا لتناقلوها في المجالس - [01:42:36](#)

نادرة ولا يعني هذا التقليل من شأنها ولكن التقليل من شأن من حملها وهو من حملها وهو ليس اهل ومن كان من طلاب العلم حريصا على العلم ينبغي له ان يجتهد في الترقى بهذه - [01:43:02](#)

بهذه الشهادات الاكاديمية للحاجة اليها وانها صارت من الاعراف العلمية في زماننا فلا بأس من استصحابها لكن ليست مستقلة حجة في الامر بل الحجة في المعرفة بكلام الله وكلام النبي صلى الله عليه وسلم والاحكام الشرعية - [01:43:18](#)

نعم احسن الله اليكم. باب قول الله تعالى الم تر الى الذين يزعمون انهم امنوا بما انزل اليك وما ما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امرموا ان يكفروا به. ويريد - [01:43:38](#)

قالوا ان يضلهم ضلالا بعيدا. الآيات مقصود الترجمة بيان ان التحاكم الى غير الشرع ينافق التوحيد بيان ان التحاكم لغير الشرع ينافق التوحيد لان التوحيد يتضمن ويستلزم رد الحكم الى الله - [01:44:00](#)

لان التوحيد يتضمن ويستلزم رد الحكم الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم في موارد النزاع والخروج عن ذلك من شرك الطاعة وله ثالث احوال احدها ان ينطوي قلب العبد على الرضا بالتحاكم الى غير الشرع - [01:44:25](#)

ان ينطوي قلب العبد على الرضا بالتحاكم الى غير الشرع وقبوله ومحبته وهذا شرك اكبر والثانية الا يرضاه العبد ولا يحبه وانما اجاب اليه لاجل الدنيا الا يرضاه العبد ولا يحبه - [01:44:51](#)

وانما اجاب اليه لاجل الدنيا او لعرض شبهة او موافقة شهوة وهذا شرك اصغر والثالثة ان يضطر اليه ويكره عليه ان يضطر اليه ويكره عليه فلاب سبيل لاستيفاء حقه الا بالتحاكم الى الطاغوت - [01:45:11](#)

فلاب سبيل لاستيفاء حقه الا بالتحاكم الى الطاغوت الواقع في كثير من البلدان التي تحكم بغير الشريعة فهذا جائز لقوله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان فلاب ممدودة للعبد - [01:45:38](#)

في ابتجاء الحكم بمثله اذ حقه لا يستوفى ولا يؤخذ الا لرفع قضيته الى مثل هذه المحاكم غير الشرعية الله عليكم وقوله واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون. وقوله ولا تفسدن - [01:46:04](#)

في الارض بعد اصلاحها. وقوله افحكم الجاهلية يبغون؟ الاية عن عبدالله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به. قال النووي حديث - [01:46:32](#)

رويناه في كتاب الحجة بأسناد صحيح. وقال الشعبي كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودي نتحاكم الى محمد عرف انه لا يأخذ الرشوة وقال المنافق نتحاكم الى اليهود لعلمهم انهم - [01:46:52](#)

يأخذون الرشوة فسبق ان يأتي كاهنا في جهينة فتحاكمها اليه فنزلت الم تر الى الذين يزعمون انهم هم امنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك. الاية وقيل نزلت في رجلين اختصما. فقال احد - [01:47:12](#)

ترتفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر الى كعب ابن الاشرف ثم ترافع الى عمر فذكر له احدهما قصة فقال للذى لم يرض برسول الله صلى الله عليه وسلم اكذلك؟ قال نعم اضربي بالسيف - [01:47:32](#)

ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة تبعث ادلة فالدليل الاول قول الله تعالى الم ترأي للذين يزعمون انهم امنوا الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله يريدون ان - [01:47:52](#)

اثموا الى الطاغوت وقد امرموا ان يكفروا به لانهم اموا ان يكفروا بالطاغوت فلم يمتلوا وارادوا التحاكم اليه وسياغ الآيات في المنافقين فارادة التحاكم الى الطاغوت نفاق وكفر والارادة تتضمن الرضا به - [01:48:11](#)

ومحبته وقبوله كما تقدم والدليل الثاني قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض الاية فدلالته على مقصود الترجمة في قوله لا تفسدوا في الارض والآية في المنافقين ومن اعمالهم التحاكم الى غير الشرع - [01:48:36](#)

وقد جعله الله فسادا واحذر عن حقيقة دعواهم فقال الا انهم هم المفسدون فمن الفساد في الارض التحاكم الى غير الله والدليل الثالث قوله تعالى ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها - [01:48:56](#)

وDallas على مقصود الترجمة في قوله ولا تفسدوا في الارض فنهاهم عن الفساد والنهي للتحريم ومن اعظم الفساد التحاكم الى غير الله سبحانه وتعالى والدليل الرابع قوله تعالى افحكم الجاهلية بيفون - 01:49:18

وDallas على مقصود الترجمة من ثلاثة وجوه احدها استنكار ابتعائهم غير حكم الشرع انكار ابتعائهم غير حكم الشرع فان الاستفهام في قوله افحكم الجاهلية الاستنكار وثانيها تسمية ما ابتعوه جاهلية - 01:49:39

تسمية ما ابتعوه جاهلية وتقدم ان المضاف اليها قرا وثالثها في قوله ومن احسن من الله حكمها لقوم يوقنون اي لا احد احسن حكما من الله لمن ايقن ان الله احكم الحاكمين - 01:50:05

واحسن في الاية ليست على بابها في افعل التفضيل فان الله لا يشاركه في حكم احد قال تعالى ان الحكم الا لله والدليل الخامس حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم - 01:50:29

الحادي عزاه المصنف تبعا للنحووي الى كتاب الحجة وهو كتاب الحجة لابي نصر المقدسي وقد رواه من هو اشهر منه وهو ابن ابي عاصم في كتاب السنة وابو نعيم في كتاب - 01:50:50

اذية الاولياء واسناده ضعيف وDallas على مقصود الترجمة في قوله لا يؤمن احدكم فنفي عنه الايمان حتى يكون هوا اي ميله تبعا لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم - 01:51:07

ومن الميل عن ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم التحاكم الى غير الله عز وجل وتقدم بيان كمال معنى الحديث في شرح اربعين نبوية والدليل استاذ حليف الشعبي - 01:51:26

كان بين رجل من المنافقين الحديث رواه والطبرى في تفسيره واسناده ضعيف لكونه مرسلا وDallas على مقصود الترجمة في قوله فنزلت الم تر الى الذين يزعمون الاية لانه سبب نزولها - 01:51:41

فيعيين على فهمها وفيه التصريح بان التحاكم الى غير الشرع من افعال النفاق والكفر لان المتهاكمين منافق ماشي ويهودي والدليل السابع حديث ابن عباس رضي الله عنهم قال نزلت في رجلين اختصما - 01:52:02

الحادي رواه الكلبي في تفسيره وهو متهم بالكذب فاسناده ضعيف جدا وDallas على مقصود الترجمة كسابقه والصحيح في سبب نزول هذه الاية ما رواه الطبراني في المعجم الكبير عن ابن عباس - 01:52:24

رضي الله عنهم قال كان ابو برد الاسلامي كان ابو برد الاسلامي كاهنا يقضي بين اليهود فيما يتنافرون اليه فيه كان ابوه الاسلامي كاهنا يقضي بين اليهود فيما يتنافرون اليه فيه. فتنافر اليه نفر من المسلمين - 01:52:47

فنزل قول الله تعالى الم تر الى الذين يزعمون انهم امنوا واسناده قوي وهؤلاء عدوا المسلمين باعتبار ظاهرهم اما بالنسبة لحقيقة امرهم فهم منافقون كما يدل عليه سياق الاية فسياق الايات - 01:53:10

في المنافقين وابن عباس لما اخبر قال فتنافر اليه ايش رجال من المسلمين وهؤلاء عدوا من المسلمين باعتبار الصورة الظاهرة اما باعتبار حقيقة الامر فهم منافقون نعم نسأل الله العافية - 01:53:32

في مسائل وما فيها من الاعانة على فهم الطاغوت الثانية تفسير اية البقرة واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض. الثالثة تفسير اية الاعراب. ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها. الرابعة تفسير - 01:53:54

قولي افحكم الجاهلية بيفون؟ الخامسة ما قال الشعبي في سبب نزول الاية الاولى السادسة تفسير الايمان الصادق والكاذب السابعة قصة عمر مع المنافق الثامنة كون الايمان لا يحصل لاحد حتى يكون هواه تبعا لمجاد الرسول صلى الله - 01:54:14

باب من زحز شيئا من الاسماء والصفات. مقصود الترجمة بيان ان جهد شيء من الاسماء والصفات كفر بيان ان جهد شيء من الاسماء والصفات كفر او بيان حكمه لان من - 01:54:36

بالترجمة تحتمل معنيين لان من في الترجمة تحتمل معنيين الاول ان تكون شرطية وجواب الشرط ممحوف تقديره فقد كفر ان تكون تغطية وجواب الشرط ممحوف تقديره فقد كفر فتقدير الكلام من جهد شيئا من الاسماء والصفات فقد كفر - 01:55:02 والآخر ان تكون موصولة بمعنى الذي فيكون تقدير الكلام باب الذي جهد شيئا من الاسماء والصفات فيكون المراد بيان حكمه

والاسماء والصفات المراد بها في الترجمة اسماء الله وصفاته فهـما المرادان عند الاطلاق - 01:55:33

فالعهدية تتعلق تدل على ما تعلق بالله عز وجل والاسم الالهي ما دل على ذات ربنا مع كمال تتصف به ما دل على ذات ربنا مع كمال تتصف به والصفة الالهية - 01:56:00

هي ما دل على كمال يتعلّق بالله ما دل على كمال يتعلّق لله وجّه الاسماء والصفات نوعان احدهما جحّد انكاراً بـنفي ما اثبّته الله لنفسه او اثبّته له رسوله صلّى الله عليه وسلم - 01:56:25

وهذا كفر اكبر والآخر جهد تأويل وهو ان يكون الحامل على النفي التأويل للانكار وهذا اصغر لان صاحبه له شبهة من اثر او نظر او لغة تستدعي ان يكون - [01:56:49](#)

قال علي حدث الناس بما يعرفهم اتريدون ان يكذب الله ورسوله؟ روى عبد الرزاق عن معمل عن ابن طاغوس عن ابيه عن ابن عباس انه رأى رجلا لما سمع - 01:57:18

انتفض لما سمع حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصفات استنكاراً لذلك فقال ما فرقوا هؤلاء يجدون رقة عند محكمي
ويهلكون عند متشابهه. انتهي. ولما سمعت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم. يذكر الرحمن - 01:57:51

انكروا ذلك فانزل الله فيهم وهم يكفرون بالرحمن ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة اربعة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن ودلاته على مقصود الترجمة في كون - 01:58-11

جحد اسم الرحمن كفرا لكوني جهل اسم الرحمن كفرا وجحود غيره من الاسماء والصفات كفر مثله لان الباب واحد والدليل الثاني اثر على رضي الله عنه قال حديث الناس بما يعرفون - 01:58:32

الاثر اخرجه البخاري دلالته على مقصود الترجمة في قوله اتريدون ان يكذب الله ورسوله فجحد شيء من الاسماء والصفات تكذيب
للله ورسوله صلى الله عليه وسلم لان العلم بهما مبني على - 01:58:53

رواه عبد الرزاق في المصنف بنحوه واسناده صحيح - 01:59:14

ودلاته على مقصود الترجمة في قول ابن عباس رضي الله عنهما في حق من استنكر حديثا من احاديث الصفات ما فرقوا هؤلاء فمراده الانكار على من حجد شيئا من الصفات - 01:59:35

والدليل الرابع اثر مجاهد رحمة الله في سبب نزول قوله تعالى وهم يكفرون بالرعنون الاذان رواه ابن جرير في تفسيره واسناده ضعيف ودلاته على مقصود الترجمة في كونه سبباً لنزول الآية - [01:59:58](#)

اسماء الله عز وجل وصفاته نعم احسن الله اليكم - 02:00:16

الايمان بسبب شيء يتعلق بالاسماء والصفات اي عدم الايمان - 02:00:38

الكلام عدم الایمان بسبب شيء يتعلق بالاسماء والصفات. هذا الشيء ما هو - 02:00:57

شيء من الاسماء والصفات. ليتبين المعنى وهذه الزيادة كلمة جحد - 02:01:20

التي استقرت الان في نسخ كتاب التوحيد هي ليست من المصلحي بل من بعض احفاده ليتبين المعنى احسن الله اليكم. الثانية تفسير
اية الرعد. الثالثة ترك التحديد بما لا يفهم السامع. الرابعة ذكر العلة - 02:01:40

انه يفضي الى تكذيب الله ورسوله ولو لم يتعد المنيك. الخامسة كلام ابن عباس لمن استنكر شيئاً من ذلك. وان انه اهله باب قول

الله تعالى اعرفون نعمة الله ثم ينكرونها الاية - 02:02:01

مقصود الترجمة بيان ان اضافة النعم الى غير الله تنافي توحيده وهذه الاضافة نوعان احدهما اضافتها الى غير الله عز وجل بلسانه 02:02:24 مع اعتقاد قلبه انها منه اضافتها الى غير الله بلسانه -

مع اعتقادها اعتقاداً انها منه. يعني من ذلك الغيث فهذا شرك اكبر والثاني اضافتها الى غير الله بلسانه مع اعتقاد انها من الله فهذا شرك اصغر نعم احسن الله اليكم - 02:02:57

قال مجاهد ما معنى؟ هو قول الرجل هذا ما لي ورثته عن آبائي. وقال عمر ابن عبد الله يقولون لولا فلان لم كن كذا وقال ابن قتيبة يقولون هذا بشفاعة ال�تنا. وقال ابو العباس بعد حديث زيد بن خالد الذي فيه - 02:03:20

ان الله تعالى قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر الحديث وقد تقدم وهذا كثير في الكتاب والسنة سنة يذم سبحانه من يضيف انعامه الى غيره ويشرك به. قال بعض السلف هو كقولهم كانت لدیح طيبة - 02:03:40

والملح حاذقاً ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثير ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلين. فالدليل الاول قوله يعرفون نعمة الله ثم ينفرونها فدلالته على مقصود الترجمة - 02:04:00

ثم ينكرونها فنسب اليهم معرفة النعمة ووصفهم بانكارها ثم قال في بيان حالهم واكثرهم الكافرون اي جميعهم الكافرون وهذا نظير قوله تعالى في وصف الكفار ولكن اكثراهم لا يعلمون وقال في موضع اخر ذلك بانهم قوم - 02:04:20

لا يعلمون فعدم العلم وصف لجميعهم ومن الانكار للنعمة ما ذكره مجاهد وعون ابن عبد الله فيما رواه ابن جرير عنهم ونقله المصنف هنا واثر مجاهد صحيح الاسلام واما اثر عون - 02:04:46

فاسناده ضعيف وهم يقعون في حق من ينكر النعمة باطنها وظاهرها وفي حق من ينكرها بلسانه مع اعتقاد نسبتها الى الله عز وجل فمنهم من يقع بذلك في الكفر الاكبر ومنهم من يقع في 02:05:07

الاصغر وهذه الاية يراد بها المنكرون بالكلية باطنها وظاهرها فالاستدلال بها على من ينكر انكارا جزئيا استدلال صحيح لان الجزئية من افراد من افراد الكلية وصح الاستدلال بها على ذلك - 02:05:25

اما ما ذكره من كلام ابن قتيبة رحمة الله في تفسيرها يقولون هذا بشفاعة الهتنا فهو اكبر لان اتخاذ الشفاعة شرك اكبر. واعتقاد ان ما وصلهم من النعم بشفاعتهم تلك اكبر - 02:05:50

والدليل الثاني حديث زيد ابن خالد ان الله تعالى قال اصبح من عبادي مؤمن بي الحديث متفق عليه وقد تقدم باي باب فلما جاء في الاستسقاء بالانواء واورده المصنف في سياق كلام ابي العباس ابن تيمية لما فيه - 02:06:10

من بيان معناه ووقوع المسلمين حينئذ في الشرك الاصغر بحسبه من نعمة الى غير مسديها مع اعتقادهم انها من الله سبحانه وتعالى ومن جنسه قول بعض الناس كانت الريح طيبة والملح حاذقا - 02:06:32

ومن اشبهه في كلامنا الان كان الوضع مخيفاً وكان الطيار ماهراً هذا مثل هذا وهذا كثير في السنة الناس كما قال ونحو ذلك مما هو جان على السنة الناس تجدون انه تجد انهم ينسبون النعمة الى غير الله سبحانه وتعالى - 02:06:55

بل ان الشيطان يتلاعب بالناس حتى يجري على السنتهم من الكلام ماذا نفع فيه وهم امروا بحمد الله عز وجل على النعمة الان اذا الانسان تخوف شيئاً ثم لم يقع قالوا ايش؟ اشوا بعضهم يقول اشلاء على اختلاف اللهجات - 02:07:17

واشوى واشلى هذه لا منفعة منه يقول الحمد لله هذا هو المأمور به. اما هذا من تلاعب الشيطان بالناس وصدتهم عن عبادة الله عز وجل يرحمك الله نعم احسن الله اليكم - 02:07:36

فيه مسائل الاولى تسير معرفة النعمة وانكارها الثانية معرفة ان معرفة ان هذا جار على السنة كثيرة. الثالثة تسمية هذا الكلام انكارا للنعمة. الرابعة ما عض الدين في القلب باب قول الله تعالى فلا تجعلوا لله انداداً وانتم تعلمون. مقصود الترجمة - 02:07:52

بيان الهمي عن جعل الانداد لله بيان النهي عن جعل الانداد لله والانداد جمع ند والنيد ما اجتمع فيه معنيان احدهما المثل والمشابهة والآخر ضد والمخالفة احدهما المثل والمشابهة والآخر ضد والمخالفة - 02:08:22

وجعلوا الانداد وهو التنديد نوعان احدهما ان يتضمن ذلك جعل شيء من حق الله لغيره يزول بزواله اصل الایمان فهذا تنديد اكبر
ليتضمن ذلك جعل شيء من حق الله لغيره - 02:08:50

يزول به اصل الایمان فذلك شرك اكبر والاخر ان يتضمن ذلك جعل شيء من حق الله لغيره لا يزول به الایمان وذلك تنديد اصغر ومن
الثاني ما ساق المصنف رحمة الله تعالى دلائله في هذه الترجمة من الالفاظ التي تجري على الناس - 02:09:14

نعم احسن الله اليكم قال ابن عباس في الاية الانداد هو الشرك اخفى من دبيب النمل على صفحة سوداء في ظلمة الليل وهو ان تقول
الله وحياتك يا فلانة وحياتي وتقول لولا كليبة هذا لاتانا النصوص ولو لا البط في الدار لا - 02:09:44

نصوص وقول الرجل لصاحبه ما شاء الله وشئت وقول الرجل وقول الرجل لولا الله وفلان لا تجعل يا فلانة هذا كله به شرك. رواه ابن
ابي حاتم وعن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه - 02:10:06

وسلم قال من حلف بغير الله فقد كفر او اشرك. رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم. وقال ابن مسعود لان احلف بالله كاذبا احب
الي من ان احلف بغيرهم صادقا. وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم - 02:10:26

قال لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان. رواه ابو داود بسند صحيح وجاء عن ابراهيم النخعي انه
يكره ان يكون الرجل اعوذ بالله وبك ويجوز ان يقول بالله ثم بك - 02:10:46

الا ويقول لولا الله ثم فلان ولا تقولوا لولا الله وفلان ذكر المصنف رحمة الله تحقيقي مقصود الترجمة خمسة ادلة فالدليل الاول قوله
تعالى فلا تجعلوا لله اندادا لايته فدلالته على مقصود الترجمة - 02:11:06

في قوله فلا تجعلوا لله اندادا. فالنهى للتحريم واتخاذ الانجاد شرك فالآية في تحريم الشرك وفسر ابن عباس رضي الله عنهم الانداد
بقوله الانداد هو الشرك رواه ابن ابي حاتم - 02:11:29

باسناد حسن ففسر جعل الانداد بالشرك وعد من افراده ان تقول والله وحياتك يا فلانة وحياتي الى قوله وقول الرجل لولا الله وفلان
وكل هؤلاء المذكورات بقول ابن عباس هي شرك اصغر - 02:11:49

ما الدليل لقوله في اخره هذا كله هذا كله به شرك ومثل هذا البناء موضوع في خطاب الشرع وعرف الصحابة للدلالة على الاصغر
تقدما معنا اثننتان بالناس هما بهم ما قال هما كفر - 02:12:12

قل هما بهم كفر يعني ليست كفرا مستقرا اصليا اكبر مخرجا من الملة. لكن لها حظ من شبها بالشرك والكفر والدليل الثاني حديث
عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغير الله - 02:12:42

الحديث ورواه ابو داود والترمذى وحسنه الحاكم وحسنه الترمذى وصححه الحاكم ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فقد كفر
او اشرك فالحلف بغير الله من جعل الانداد ورتب عليه الكفر والشرك وهو من الاصغر - 02:13:03

والدليل الثالث قول ابن مسعود رضي الله عنه لان احلف بالله كاذبا الحديث رواه الطبراني في المعجم الكبير واسناده منقطع ودلالته
على مقصود الترجمة في تصويره الحلف بالله كاذبا احب اليه - 02:13:26

من الحلف بغيره صادقة لان الثاني شرك واما الاول فهو يمين كاذبة وهي لا تبلغوا الشرك بخلاف الحلف بغير الله فانه من الشرك
والتنديد والدليل الرابع حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا ما شاء الله - 02:13:47

وشاء فلان الحديث رواه ابو داود بسند صحيح فدلالته على مقصود الترجمة في قوله لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان والنهى
للحريم وعلته ما فيه من التنديد على ما ذكره ابن عباس في تفسير الاية المترجم بها اذ سوى بين الخالق والمخلوق - 02:14:13

وهو شرك اصغر والدليل الخامس ما جاء عن ابراهيم النخعي انه يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبه الاثر رواه عبدالرزاق في مصنفه
بسند جيد فدلالته على مقصود الترجمة من وجهين - 02:14:36

احدهما في كراهته اعوذ بالله وبك والكراهية في عرف المقدمين ايش؟ للتحريم والآخر في قوله ولا تقولوا لولا الله وفلان فالنهى
يفيد التحرير وذلك لما فيه من التنديد كما تقدم في تفسير ابن عباس رضي الله عنه للایة - 02:14:51

هذه واضحة قولنا اخره قال هذا كله به شرك انها تفيد الاصغر هذا من دلالات النصوص ولذلك ابن عباس لما قالوا ومن لم يحكم بما

انزل الله فاولئك هم الكافرون. قال اما انه ليس كمن كفر بالله ورسله وملائكته - [02:15:18](#)

به واليوم الاخر ولكنه به كفر يعني اصغر ولكنه بيكه ولذلك الذي لا يعي دلالات النصوص ما يعي احكام الادلة فتجده يستدل بهذا على انه كفر اكبر هذا ليس دليلا هذا دليل قطعي على انه كفر اصلا - [02:15:41](#)

طيب قال فاولئك هم الكافرون. قال ابو العباس ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم قلنا في الجزء الثاني صفحة سبعة وثلاثين انبعدت الشيخ العقل قال ان اذا دخلت على الكفر تدل على انه - [02:16:04](#)

الاكبر قيل هذا محله دخولها على المصدر. اما دخولها على اسم الفاعل فليس كذلك فرق بين الكفر والكافر فرق بين الكفر والكافر لان الكفر يدل على المصدر الذي ينحل عن زمن وحدت - [02:16:20](#)

فهو مستقر استقرارا تماما اما الاسم الفاعل ينحل عن حدث ما ينحل عن زمن انما انحلوا في الدلالة عن حدث قام به ذلك الفاعل فليس له دلالة الوضع اللغوي في دلالة المصدر اذا دخلت عليه الف - [02:16:41](#)

وضعف ادراك دلالات اللغة من اسباب الضعف في الاستنباط والاستدلال عند المتأخرین. الضعف في اللغة هو من اعظم اسباب الخطأ في فهم کلام الله عز وجل ووهن الاستنباط والاستدلال ولا يعني باللغة النحو - [02:16:58](#)

تعنى باللغة الوضع اللغوي من دلالات الالفاظ وانواع السياق وسنتن العرب في کلامهم العرب لهم سند في کلامهم يسوقونه مساقا لاجل تحقيق معنى. فاذا لم تفهم سنتن العرب في کلامهم وقعت على ام رأسك - [02:17:14](#)

كما قال احدهم ان قول بكر ابن عبد الله المزني ما سبقهم ابو بكر بكثرة سلام ولا صلاة ولا صيام ولكن في شيء وقر في القلب يعني ابا بكر يقول ما سبقهم - [02:17:29](#)

لكثرة صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقع في القلب فقال هذا ان قول بكر ابن عبد الله منكر لماذا؟ قال لما ثبت في الصحيح من اصبح منكم اليوم صائم؟ قال ابو بكر انا. قال من من عاد منكم مريضا؟ قال ابو بكر انا. قال من تبع اجازة؟ قال ابو بكر انا. قال فابو بكر - [02:17:41](#)

سبقهم في هذا وكلام بكر منكر فهمه لان بکرا رحمة الله لم يرد حقيقة الكلام. وانما اراد توجيه الانظار الى الامر الاعظم وهو الذي يقر في القلب لان اصل الجوارح متى تستقيم؟ اذا استقام - [02:18:00](#)

انتقام الباطل فهذا هو الذي اراده بكر بن عبدالله المزني لذلك لا بد ان يعتني الانسان بتصحيح مسالك الاستدلال والاستنباط في نفسه حتى يفهم اما يحفظ ما الفائدة يحفظ ولا يفهم؟ يضر نفسه ويضر المسلمين - [02:18:20](#)

لكن الذي يفهم هو الذي يفيد المسلمين ولو لم يحفظ كثيرا اما ان يحفظوا كثيرا ولا يفهم هذا يقع في الغلط على الشريعة فاحرصوا على طرائق الاستدلال ومواضع الاستنباط في الدلالات اللغوية. وليتتروى الانسان من العربية كثيرا حتى يفهم الشرع - [02:18:37](#)

والشعب رحمة الله ذكر من شرط المجتهد في الشرع ان يكون في العربية مجتهد بمنزلة سببويه والمازني هذا شرط عظيم يدل على تقل الامر وانه ليس سهلا وله کلام عظيم في تقرير ان الشريعة عربية - [02:18:59](#)

فلا يستقل بفهم الشريعة من لا يفهم العربية كيف تفهم الشريعة وانت لا بتفهم العربية؟ تجد الكلمة تفهمها على غير فهمها. والضمير ترجعه الى غير مرجعه. فتقطع في مثل الذي مر علينا فيه كأنه سلسلة من صفوان - [02:19:14](#)

قال ان هذا صوت الله عز وجل فيقع العبد في التشبيه والامام احمد يقول من قال انه يعني يقول انه من قال انه صوت الله عز وجل او قال انه - [02:19:31](#)

صوت الملائكة انه يعني اثر صوت الله عز وجل شبهه فقد وقع في التشبيه. ومن قال انه للملائكة فهو من الجهمية والحديث ليس في هذا ولا اذا هذا الحديث في صوت الله لكن المقصود تشبيه ايش - [02:19:47](#)

السماع للسماع للمسموع فالذى لا يفهم دلالات الوضع اللغوي يقع في كثير من المسائل. فالاعتقاد مسائل مما وقع فيها من وقع من المنتسبين للسنة والجماعة منشأها من ضعف العلم باللغة - [02:20:04](#)

ولذلك الشيخ الالوسي رحمة الله كتب رسالة الى اسحاق بن عبد الرحمن ابن محمد ابن عبد الوهاب ينصحه لما استشاره في طلب

العلم ينصحه بان يتوجه الى الازهر لدراسة ما يحتاج اليه الناس - 02:20:23

من العلوم المفقودة في نجد العربية والمنطق وابنها من العلوم التي ينفع بها في خدمة العلم الشرعي. والعلم لا يختص ببلد. كون بذلك ما يعرفون العربية ما يعترفون باللغة ما يعني انها علم نار - 02:20:40

ما يعرفون القراءات ما يعني انها علم ناقص ومن بذلك ما يعرفون الحديث ما يعني انه علم ناقص فانت لا تكون اقليميا في علمك انظر الى العلوم التي انتفع بها المسلمين فاحرص عليها. نعم - 02:20:52

احسن الله اليكم في مسائل الاولى تفسير اية البقرة في الانداد الثانية ان الصحابة رضي الله عنهم يفسرون الاية المنزلة الشرك الاكبر انها تعم الاصغر. الثالثة ان الحلف بغير الله شرك. الرابعة انه اذا حلف اذا حلف بغير الله - 02:21:05

فهو اكبر من اليمين الغموس. الخامسة الفرق بين الواو وثمنها في اللفظ باب ما جاء في من لم يقنع بالحلف بالله مقصود الترجمة بيان حكم من لم يقنع بالحلف بالله - 02:21:27

بيان حكم من لم يقنع بالحلف بالله والقناعة هنا الرضا والقناعة هنا الرضا فالتقدير باب من ما جاء في من لم يرضي بالحلف بالله تابوا ما جاء في من لم يرضي بالحلف بالله - 02:21:46

عن ابن عمر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلفوا بآياتكم من حلف بالله يصدق ومن حرف له بالله فليرضي ومن لم يرضي فليس من الله. رواه ابن ماجه بسنده حسن - 02:22:09

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلفوا بآياتكم الحديث رواه ابن ماجه واسناده - 02:22:32

قوي وجلالته على مقصود الترجمة في قوله ومن حلف له بالله فليرضي ثم قال ومن لم يرضي فليس من الله وهذا شاهد الحديث للترجمة فمن لم يقنع بالحلف بالله فليس من الله في شيء - 02:22:47

فقد بري الله منه وبرىء هو من الله لدلالته على قلة تعظيم الله عز وجل وهذا الترتيب فليس من الله لم يأت بحديث ثابت الا في هذا الحديث وجاء في قول الله تعالى ومن يفعل ذلك قال لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين - 02:23:07

ومن يفعل ذلك فليس من الله بشيء. اي فان الله بريء منه وهو بريء من الله. وذلك يدل على ايش كفره وذلك يدل على كفره والحال التي يكون فيها من لم يرضي بالله كافرا هي الحال التي لا يرضي فيها بالله محلوفا به - 02:23:35

والحال التي يكون فيها من لم يرضي بالله كافرا هي الحال التي لا يرضي ان يكون محلوفا به فمعنى قوله ومن لم يرضي فليس من الله اي ومن لم يرضي بالله محلوفا - 02:24:01

فليس من الله فهذا كافر كفر اكبر مخرج من الملة فمثلا واحد قال له اقسم بالله الا انني لم افعل كذا قال لا لا تقسم بالله اقسم لي بعيالك هذا خارج من الملة - 02:24:19

لانه لم يرضي بالله محلوفا وهذا انكار وجه لله عز وجل في ربوبيته والوهبيته واسمائه وصفاته هذا معنى الحديث الذي غمض على كثير من شراح الحديث نعم احسن الله اليكم في مسائل الاولى النهي عن الحلف بالاباء الثانية الامر للمحلوف له بالله ان يرضي الثالثة وعيid من - 02:24:37

لم يرضي باب قول ما شاء الله وشئت مقصود الترجمة بيان حكم قول ما شاء الله وشئت نعم صلوا عليكم عن قتيله ان يهودي مات النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون - 02:25:04

الكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارادوا ان يحلفوا ان يقولوا ورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم شئت رواه النسائي وصححه وله ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله - 02:25:35

فقال اجعلتني لله نداء ما شاء الله وحده ولابن ماجه عن الطوفين اخي عائشة لامها قال رأيت كأني اتيت على نفر من اليهود. قلت انكم لأنتم القوم لولا انكم تقولون عزير ابن الله. قالوا وانكم - 02:25:55

ولولا انكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد ثم مرت بنفر من النصارى فقلت انكم لأنتم القوم لولا انكم تقولون الله صلى الله عليه

وسلم فاخبرته فقال هل اخبرت بها احدا؟ قلت نعم. قال فحمد الله وانتى عليه ثم قال. اما بعد - [02:26:15](#)

فانا طوفينا رأى رؤيا اخبر بها من اخبر منكم وانكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا نهاك عنها فلا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله وحده - [02:26:45](#)

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة. والدليل الاول حديث قتيلة بنت صيفي الجهنمية رضي الله عنها ان يهوديا اتى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث رواه النسائي واسناده صحيح - [02:27:01](#)

وتحقيق النسائي ذكره ابن حجر فيفتح الباري وليس موجودا في سنن الصغرى ولا الكبرى لاعتبار النسخ التي انتهت اليها ودلالته على مقصود الترجمة في امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقولوا ما شاء الله - [02:27:21](#)

ثم شئت ومضمن هذا الامر نهיהם عن ان يقولوا ما شاء الله وشئت والنهي للتحريم في امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقولوا ما شاء الله ثم شئت ومضمن هذا الامر نهיהם عن قول ما شاء الله - [02:27:41](#)

وانما حرم ذلك لما تقتضيه الواو في الوضع اللغوي من المساواة فانها لمطلق الجمع وتسوية الخالق بالمخلوق شرك ولهذا اقر النبي صلى الله عليه وسلم اليهودي على قوله انكم تشركون - [02:28:03](#)

وهذا الشرك من الاصغر لانه مما يجري على اللسان ولا تقصد حقيقته والدليل الثاني حديث ابن عباس رضي الله عنهم ان رجلا قال ما شاء الله وشئت الحديث اخرجه النسائي في السنن - [02:28:24](#)

الكبرى لا الصغرى كما يوهم اطلاق العزو اليه ورواه ايضا ابن ماجة واسناده حسن على مقصود الترجمة من ثلاثة وجوه ذاته هذا مقصود الترجمة من ثلاثة وجوه احدها في قوله - [02:28:40](#)

اجعلتني لله ندا اي بقولك ما شاء الله وشئت والتنديد هنا في التسوية كما تقدم وهو شرك اصغر وثانيها ان الاستفهام استنكاري فهو انكار لمقالته وثالثها في قوله ما شاء الله وحده - [02:29:00](#)

بتقرير افراد الله وحده بما شاء دون شريك بتقرير افراد الله وحده بما شاء دون شريك والدليل الثالث حديث الطفيلي ابن سخيرة اخي عائشة ام المؤمنين لامها قالرأيتك اني اتيت على نفر من اليهود الحديث رواه ابن ماجة واسناده صحيح - [02:29:27](#)

ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله فلا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد فنهاهم عن مقالتهم والنهي عليه التحرير لما في الشرك من التسوية كما تقدم وهو شرك اصغر - [02:29:55](#)

وقوله صلى الله عليه وسلم كان يمنعني كذا وكذا ان نهاكم عنها دليل على كونه شركا اصغر لانه لو كان اكبر اذا كان مناقضا اصل دعوته كان واجبا عليه ان ينهاهم - [02:30:19](#)

عنها وكان الذي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ترك الانكار عليهم هو ايش والتدرج عمر في ايش يعني في عند احمد يمنعني الحياة مقصود الحياة يعني الحياة من الله. ان يتقدم بالنهي عن شيء - [02:30:37](#)

لم ينهاه الله سبحانه وتعالى عنه لم ينهاه الله عز وجل عنه بتبلیغ هذا النهي فكره ان يتقدم بين يدي الله عز وجل بالنهي عن شيء لم يأمره الله بالمبادرة اليه - [02:31:14](#)

والآخر في قوله ولكن قولوا ما شاء الله وحده ولكن قولوا ما شاء الله وحده فامورهم بافراد الله بالمشيئة فامورهم بافراد الله بالمشيئة وهذا الذي ارشد اليه النبي صلى الله عليه وسلم هو بلوغ الغاية في الادب - [02:31:31](#)

حسما لمواد الشرك لانه يسع العبد ان يقول ما شاء الله ثم شاء محمد ولكن النبي صلى الله عليه وسلم ارشده الى ما فيه كمال الادب مع الله عز وجل بان يقول ما شاء الله وحده - [02:31:52](#)

نعم احسن الله اليكم فيه مسائل الاولى معرفة اليهود بشرك اصغر. الثانية فهم الانسان اذا كان له هو. الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم اجعلتني لله ندا؟ فكيف بمن قال يا اكرم الخلق ما لي من الوز به سواك؟ والبيتين بعده الرابعة - [02:32:10](#)

ان هذا ليس من الشرك الاكبر لقوله يمنعني كذا وكذا. الخامسة ان الرؤيا الصالحة من اقسام السادسة انها قد تكون سببا لشرع بعض الاحكام الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وآلته وصحبه اجمعين - [02:32:33](#)