

## المجلس 7) | شرح سنن الترمذي | فضيلة الشيخ عبد المحسن العباد البدر | #الشيخ\_عبدالمحسن\_العباد

عبدالمحسن البدر

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على عبد الله ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين. اما بعد قال الامام الحافظ ابو عيسى الترمذي يرحمه الله تعالى في جامعه - [00:00:00](#) فابو ما جاء في الاستنجاء بالحجرين قال حدثنا الناس وخطيب قال حدثنا وكيل عن ابراهيم عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه انه قال خرج النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لحاجته فقال التمس لي - [00:00:17](#) ثلاثة احجار قال فاتيته بحجرين وروضة فاخذ الحجريين والقى الروضة وقال انها بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد وعلى آله واصحابه اجمعين - [00:00:40](#) اما بعد فيقول الامام ابو عيسى الترمذي في الجامعة كتاب ما جاء في الاستنجاء في الحجريين اي اه الذي ورد فيما يتعلق بكل انسان يستنجي بحجرين. لكن هل يكتفي بهما او - [00:01:02](#) يضيف اليهما ثالثا آآ اختلف العلماء في ذلك منهم من قال بالاكْتفاء على ما جاء في حديث الحجريين من قال بالزيادة على ذلك لانه جاء في بعض الطرق انه طلب منه ثالثا ثم ايضا آآ هذا الذي - [00:01:27](#) ثالثا يتفق مع ما جاء في بعض الروايات الصحيحة التي سبق ان مر يعني بعضها انه لا يستجاب لاقل من ثلاثة احجار فيستجى في اقل من ثلاثة احجار وقد عرفنا ان السنة وردت في التثليث وان من العلماء من رأى الا يوقف - [00:01:50](#) بعد ذلك ولو حصل الانقاء ولو حصل الانقاء لان الرسول صلى الله عليه وسلم قال ان هذه تبدأ باقل من ثلاثة احجار. ومن اه رأى ان ان انه ايضا لا - [00:02:17](#) قال ثلاثة احجار رأى انه اذا لم يمكن آآ ان آآ يستنجد فتح جار ووجد حجرا له ثلاث شعب وكان استعمل كل شعبة فيكون بمثابة اه ثلاثة الاحجار لان التفريق - [00:02:40](#) وجود وهذا من حيث المعنى فان القضية ليست قضية انقا فقط وانما هو قضية التثبيت. فاذا لم يمكن ان يحصل حصل حجرا كبيرا واستعمله من اوجه الثلاثة سيكون التكتيف موجودا من حيث من حيث المعنى - [00:03:00](#) اورد ابو عيسى رحمه الله حديث ابن مسعود انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فذهب لحاجته فقال التمس ثلاثة احجار يعني ليستنجي بها فبحث فوجدا حجريين ولم يجد ثالثا فاخذ روضة واتى بها - [00:03:20](#) معه ما مع الحجريين فاتى بالثلاثة فالرسول صلى الله عليه وسلم اخذ الحجريين والقى الروثة وقال انها جاء في صحيح ابن خزيمة يعني زيادة انها وهذا يعني يطابق او يدل على ان المقصود نجاستها ان المقصود - [00:03:40](#) السبب في ذلك ان جلستها لان ماذا يؤكل لحمه كالحمار والبغال وغير ذلك غوثها كن نجسا وبولها يكون نجسا. ولا تقطع النجاسة بنجاسة. ولا يستطاب بنجاسة واما اذا كان الروس او مما يؤكل لحمه كالبعير والبقر فان - [00:04:10](#) فانه ايضا لا يستنجى وليس العلة النجاسة لانها طاهرة لان ارواف الابل وارواث البقر وارواف الغنم وكل ما يؤكل لحمه فان غوثه وبوله طاهر. ليس بنجس. وذلك اه انما التعليم او المنع كما جاء في بعض الاحاديث انها طعام الجن. طعام الجن اي العظام ما كان -

[00:04:40](#)

يعني عظاما فانه لا سجادة من اطعام الجن وما كان روئا فانه لا يستجابه يعني اذا كان من مأكول اللحم الابل والبقر والغنم وذلك لانها طعام دواب الجن. كما جاء ذلك في سنة الرسول صلى الله عليه وسلم. وعلى - [00:05:10](#)

فاما الروثة التي اتى بها ابن مسعود وكانت اه يعني من اه حمار القاه الرسول صلى الله عليه وسلم وصفها بانها اي انها نجس فالحاها عليه الصلاة والسلام ولم يستعملها وفي بعض الروايات انه طلب منه ان يأتي - [00:05:30](#)

ولو لم يعني آآ يأتي ما يدل على انه آآ استعمل حجرا ثالثا وآآ كذلك اخالف ما جاء في قوله فاتح جار لاحتمال ان يكون آآ بعض احد الحجرين كبيرا وانه - [00:05:50](#)

واستغنى به عن حجرين وعلى هذا فيكون الاستدلال على ان انه يفتح بحجرين آآ او وترك يعني الاخذ بما جاءت به الاحاديث لانه لا يستنجد باقل من ثلاثة احجار. آآ - [00:06:10](#)

لا شك ان انه خلاف يعني خلاف الاولى بل الاولى ان يحمل او يؤخذ بما جاء في الاستجابة ثلاث احجار والا يقل لعن ابو قل عن ذلك واننا جاء من ذيك الحجرين آآ مأمول على ما جاء في انه طلب ثالثا ولو لم يحصل - [00:06:30](#)

يعني ذلك واكتفى بحجرين يمكن ان يكون آآ ذلك آآ من اجل ان له شعب وان آآ شعبتين اطلقني عن حجرين وذلك عند الحاجة فعلى هذا يكون آآ الاخذ بما جاءت به سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:06:50](#)

لانه لا يسترجى في اقل من ثلاثة احجار واما الروح فانه لا يستجاب. لا ان كان نجسا ارواة الحمير ولا ان كان طاهرا كراوات الابل والبقر الحمير لانها نجسة روادها والابل لا لانها نجسة بل لانها - [00:07:10](#)

الجن الذي فيه العظام عظام آآ العظام التي تلقى فلا يستنجد بها والرؤوس يكون علفا لدواب آآ الجن عن عبدالله رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلاثة احجار قال - [00:07:30](#)

افاتيته بحجرين وروثة؟ فاخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركب قوله انها لك يقول السائل هل هذا كان حال قضاء الحاجة او بعد ذلك؟ لا يعني يمكن ان يكون هو - [00:07:55](#)

وان يكون الرجال تقضي حاجته ويخاطبه وانما يحمل على انه اتى بها يعني اعطاه اياها قبل ان يبدأ او انه قال له انها بئر بعد ان فرغ لكنه جاء انه قال انتني بحجر ثالث في بعض الروايات وعلى هذا يكون قبل قبل - [00:08:14](#)

يعني قبل ان يجلس في قضاء حاجتهم قال بعث وهكذا روى انس بن الربيع هذا الحديث عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله نحو حديث اسرائيل آآ هذه بيان للطرق التي آآ جاءت آآ جاء بها الحديث عن ابي اسحاق السبيعي - [00:08:34](#)

وان الذين يعني رخوا عنه آآ جاءت روايتهم عنه على الاختلاف. وآآ بعض اهل العلم وقال ان هذا الترمذي رحمه الله بعد ذلك انه حديث فيه اضطراب. وذلك لتعدد الطرق بعد آآ - [00:09:04](#)

ابي اسحاق وان الذين رخوا عنه رواه عنه بطرق مختلفة في الذين فوق اه في الذين روى عنهم ابو اسحاق ومنهم من رواه يعني من رواية ابي عبيدة ابن مسعود عن ابيه ومنهم من رواه من رواية آآ - [00:09:24](#)

ومنهم من رواه من رواية عبدالرحمن ابن اسود وهي روايات متعددة وروايات مختلفة وكلمي رحمه الله رواية اه اه الرواية التي اوردها وهي من رواية اسرائيل عن ابيه باسحاق عن - [00:09:44](#)

عن جده ابي اسحاق ولكن آآ هي من رواية تبيد الله عن ابيه. ورواية تبين عبود الله عن ابيه منقطعة. لانه لم يسمع من ابيه لانه لم كما ذكر ذلك العلماء وكان ايضا الترمذي في نفسه يعني اسنادا الى ابي عبيدة نفسه وانه لم يسمع من الحديث شيئا - [00:10:04](#)

انه لم يسمع من ابيه شيئا والترمذي يعني رجح هذه الطريق لان اسرائيل هو يعني اه اعرف الناس جده وهو اثبتهم في فرجها من اجله. وهي رواية منقطعة يعني انها يعني من حيث - [00:10:24](#)

فسادها اقوى من جهة ان اسرائيل هو الذي روى عن ابيه ولكن عن جده ولكن الرواية منقطعة على على هذه الرواية لان ابا عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود لم يسمع من ابيه شيئا. فيكون من قبيل المنقطع - [00:10:44](#)

فبعض اهل العلم رجح رواية عبد الرحمن ابن الاسود وهي التي اوردها البخاري في صحيحه الحافظ قال ان الاضطراب يؤثر اذا لم

يمكن ترجيع احدى الروايات الاخرى واذا ترجحت احدى الروايات الاخرى - 00:11:04

فانه يؤخذ بالراجح ولا يؤثر الرواية الاخرى التي تخالفها. وعلى هذا فتكون رواية عبد الرحمن ابن الاسود يعني عادل ابن مسعود هي امثل وهي الاصح وهي التي آآ فيها الاتصال وهي التي اوردها البخاري في آآ صحيحه. وعلى هذا فيكون - 00:11:24

الذي اشار اليه اه كما قال الحافظ بن حجر ان الاضطراب لا يؤثر الا اذا تساوت الروايات ولم يتم ترجيح بعضها على بعض اما اذا رجح بعضها فانه عند ذلك يؤخذ يعول على الراجح ولا يعني يوصف الحديث بانه مطرب. نعم - 00:11:44

اللون الاسود عن ابيه اخذ الاثنان قال حدثنا الناس اخرج حديث البخاري ومسلم واصحاب السنة. ثقة اخرجنا واصحاب عن وكيل عن وكيل الجراح الرؤسي الكوفي هو ثقة اخرجه اصحابه ستة. اسرائيل وهو ابن يونس وابن - 00:12:04

ابن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي ينسب الى همدان يعني القبيلة العظمى من سبيل وهي فرع من القبيلة فهي انساب نسوة خاصة ونسخة عامة والنسوة الخاصة هي التي اشتهر بها. وهي السبيعي والسبيعي -

00:12:42

آآ يعني بطن بن حمدان فهي نسبة عامة ونسبة خاصة والنسبة الخاصة هي التي اشتهر بها ابو اسحاق السريعي عمرو بن عبد الله بالنسبة لطريقة المحدثين في النسا ايهم يبدأون - 00:13:12

هو العبرة يعني بما حصل في الاشتهار بما حصل في الاشتهار واما اذا جمعوا بين النسبة الامة والنسبة الصغرى فهم يعني آآ يعني يبدأون بالنسبة للكبرى ثم الصغرى يعني يقول يعني يحدد فيقول الاخص كذا - 00:13:32

وكذلك ايضا بالنسبة للمدن وبالنسبة الى البلاد يعني يذكرون البلد الاول ثم البلد الثاني. يعني يقولون آآ المصري ثم البصري او آآ الشامي ثم تجازي مثل آآ ما ذكروا في آآ شعبة الحجاج - 00:14:01

ثم البصري الواسطي ثم البصري. لانه كان في واسط او لا ثم صار بصريا. فذكرت بحسب ترتيب الوقوع ذكرت على حسب ترتيب الوقوع وجاءت ثم التي تبين آآ الحالة الاولى والحالة الثانية - 00:14:30

عن ابي عبيدة عن ابو عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود وهو يعني مشهور بكنية ابو عبيدة ويقال ان اسمه عامر وهو الحمد لله عن عبد الله ابن مسعود عبد الله ابن مسعود الهزلي صاحب رسول الله عليه الصلاة والسلام - 00:14:50

الصحابة وحديثه اخرجه اصحاب كثير قال ابو عيسى وهكذا روى قيس ابن الربيع هذا الحديث عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله نحو حديث اسرائيل. يعني ان الرواية التي اوردها وهي من طريق آآ اسرائيل عن ابيه آآ عن ابيها جده ابو اسحاق -

00:15:18

تابع تابع اسرائيل في رواية هذا الحديث عن ابي اسحاق بنفس الطريق التي رواها رواه بها عنه اه اسرائيل. يعني بني اسرائيل ليروي عن عن اه عن ابي عبيدة عن ابن عن ابي عبيدة عن عبد الله نعم من نفس الطريق. نعم - 00:15:43

سيف ابن الربيع ليس من الربيع هو اخرجه ابو داود والترمذي وابن مالك. صدوق صحيح ابو داود وروى معمر وعمار ابن رديق عن ابي اسحاق عن القمة عن عبد الله - 00:16:10

وهذي طريقة اخرى غير الطريقة الاولى. وهي معمر بن راشد الازدي وعمار ابن رزيق. عن ابي اسحاق عن علقمة عن عبد الله عن علقمة عن عبدالله هذه طريق ثانية لان ليس فيها ليس فيها ابي عبيدة الذي فرضنا وانما - 00:16:28

فيها بدلا من ابي عبيدة علقمة. القم صاحب ابن مسعود ثقة اخذها وعمر ابن رزيق هو ربي لا بأس به لا بأس به اخرج له واصحاب السنن. اخرجه مسلم واصحاب السنة. ومعمر؟ معمر ابن راشد يؤدي اه الازدي ثم البصري. الازدي البصري ثم الالمانى - 00:16:48

لان اذا كان اول البصرة ثم كان في اليمن فهي نسبة بعد نسبة البصري ثم اليماني وهو ثقة اخرجها قبل الستر وروى زهير عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه الاسود ابن يزيد عن عبدالله ثم هذه طريقة ثالثة - 00:17:16

هلا وهي ان ابا زهير ابن معاوية رواه عن ابي اسحاق وعبد الرحمن وابو اسحاق وابو عن ابي اسحاق وعبد الرحمن ابن الاسود وعبد الرحمن يروي عن الريف الاسود صاحب مسعود وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه - 00:17:36

وهذه هي الرواية او هذه الطريقة التي اوردها البخاري في صحيحه هذه الطريق هي التي اورد بها البخاري في صحيحه وهي التي رجحت على غيرها من الروايات. نعم وروى زبير يعني رجحها غير غير الترمذي ثم اذا رجح الرواية الاولى. نعم. صحيح. رواه جحير. زهير هو - [00:17:56](#)

ابو معاوية ثقة اخرج له ستة عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن الاسود ستة عن ابي الاسود هو ثقة وروى زكريا ابن ابي زائدة عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن يزيد عن الاسود ابن يزيد - [00:18:20](#)

عن عبدالله وهذه الطريقة الاخرى مطابقة للطريق التي قبلها. ابو اسحاق عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن يزيد عن اه عن اه عن الاسود عبد الرحمن يزيد عن الاسود ابن يزيد عن الاسود الاولى اللي قبلها عبد الرحمن ابن الاسود نعم عبد الرحمن ابن الاسود وهنا - [00:18:40](#)

عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود بن يزيد. نعم. هذه طريقة اخرى. وروى زكريا ابن ابي ستر عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن يزيد. عبد الرحمن ابن يزيد هو فقه اخرج له؟ او كتب. عن الاسود بن يزيد عن عبد الله. عن اسد بن يزيد عن عبد الله - [00:19:02](#) قال وهذا حديث فيه الصراط وهذا حديث فيه اضطراب يعني تعدد هذه الروايات روي بها عن ابي اسحاق ولكن آا الترمذي يرجح الاولى التي فيها انقطاع من اجل ان اسرائيل هو مشهور بالرواية عن جده وهو من اعلم الناس بحديث جده ومنهم من رجح يعني آا رواية - [00:19:22](#)

عبد الرحمن آا عبد الرحمن بن الاسود آا عن ابيه لانها آا هي التي ارادها قال محمد بن بشار العبدي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة انه قال سألت ابا - [00:19:52](#) ابن عبدالله هل تذكر من عبد الله شيئا؟ قال لا. ثم ارد هذه الطريق او هذا الاثر عن ابي اه ابن عبد الله ابن مسعود بهذا الاسناد اليه انه سئل هل تذكر شيئا عن عبد الله؟ قال لا. وهذا يدل على انه لم يسمع من - [00:20:15](#)

لاعترافه هو انه لا ينكر عنه شيئا لا ينكر عنه شيئا وهذا يدل على ان روايته عن ابيه منقطعة. وهذا يدل على ان روايته عن ابيه منقطعة. ولهذا الحافظ الحجر في التقرير قال لم يسمع - [00:20:35](#)

ابي وهذا بخلاف اخيه القى اخيه القمه لا ما هو غير هذا الحجر قال عززنا محمد بن بشار العبدي. محمد ابن بشار العبدي هو الملقب بدار وهو ثقة اخرجه اصحابه في بل هو شيخ في اصحابه. روى عنه مباشرة بدون مباشرة - [00:20:55](#) عن محمد بن جعفر. عن محمد بن جعفر الملقب بدار. البصري ثقة اخرج له ستة الحجاج الواسطي ثم البصري وهو ثقة وصفه بانه امير المؤمنين في الحديث. وحديث اخرجه واصحابه. عن عمر ابن مرة عن عمر ابن مرة هو فقه - [00:21:20](#) قال سألت ابا عبيدة ابن عبد الله هل تذكر من عبد الله شيئا؟ قال لا. نعم. قال ابو عيسى هل عبد الله بن عبد الرحمن اي الروايات في هذا الحديث عن ابي فلم يقضي فيه بشيء - [00:21:40](#)

وسألت محمدا عن هذا فلم يقض فيه بشيء. وكأنه رأى حديث زهير عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه عن عبد الله ووضعه وكأنه رأى حديث زهير عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه عن - [00:21:59](#) لله اسبق ووضعه في كتابه الجامع. ثم ذكر الترمذي انه سأل شيخين وعاذبين ان العلماء احدهما عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي صاحب السنن فلم يقضي به شيء ما ما رجح شيئا - [00:22:19](#)

وسأل محمد بن اسماعيل بخاري فلم يقل فيه بشيء يعني ما اجاب بأن رواية كذا وكذا ثم قال وكأنه لو رأى رواية عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه عن ابيه عن عبد الله يعني ارجح وامثل فاوردها او ادخلها في الجامع ادخلها في - [00:22:39](#)

صحيح دخلها في كتابه الجامع او في كتابه الجامع الصحيح. فيكون آا خالفه اياها واختياره لها على غيرها ترجيح لتلك الرواية المتصلة قال ابو عيسى سأل عبد الله ابن عبد الرحمن ابن عبد الرحمن ثقة اخرج حديث مسلم وابو داود والترمذي - [00:22:59](#) وسألت محمدا عن هذا فلم يقضي فيه بشيء. وهذا اللي هو الامام البخاري. وقد اه يعني روى له الترمذي وكذلك يعني النسائي يعني ذكر ذلك ابن السني انه انه روى عنه - [00:23:27](#)

آآ يعني آآ وغيره ما ذكروا روايته عنه. من غالب السني. نعم قال ابو عيسى رافح شيء في هذا عندي حديث اسرائيل وغيره عن ابي حار عن ابي عبيدة عن عبد الله بن اسرائيل اثبت واحفظ لحديث ابي اسحاق من هؤلاء ثم ان - [00:23:47](#)

يرجح رواية اه اه اسرائيل بن جده ابي اسحاق وذلك انه اثبت في جده غيره اثبت في جده يعني من غيره لملازمته له ولمعرفته في حديثه ويكون يعني ذلك من - [00:24:15](#)

من حيث قوة الاسناد والا فانه من ناحية الثبوت لا يعتبر ثابتا لانه يكون منقطعا. لانه يكون منقطعا وتابعه على ذلك حيث ابن الربيع نعم مرة ذكرها. قال ابو عيسى وسمعت ابا موسى محمد ابن المثنى يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول ما - [00:24:35](#)

اتني الذي فاتني من حديث سفيان الثوري عن ابي اسحاق الا لما اتكلت به على اسرائيل لانه كان يأتي به اثم وهذا يبين يعني رجحان في رواية اسرائيل عن جده ابي اسحاق السريعي لانه يقول ما - [00:25:04](#)

الذي فاتني يعني من رواية سفيان الثوري عن ابي اسحاق الا لاعتماد على رواية اسرائيل عن جده لانه يأتي لك اثم يعني كانه اهتم بالروايات التي تأتي عن ابي اسحاق من طريق اه اه حفيده - [00:25:24](#)

اسرائيل ولم يشتغل بغيرها لان رواية اسرائيل عن جده اسلم من غيرها فاذا فاتني فاتته من رواية سفيان وغيره عنايته واهتمامه بالروايات التي تأتي عن ابي اسحاق من طريق حفيده اسرائيل ابن يونس - [00:25:44](#)

وهذا يبين يعني قوة رواية اسرائيل عن جد أبي اسحاق كما قال الترمذي ولكن كما هو معلوم يعني ان ينتقى من بعض حديثه او يرجح يعني الاحاديث او بعض الاحاديث لا يعني آآ النيل - [00:26:09](#)

الرواية في آآ اسرائيل يعني وانه آآ متمكن من رواية الرواية عن جده ولكن ذلك لا يعني ان يكون ذلك في كل شيء فقد يكون بعض الروايات الاخرى ارجح التي لم تأتي من طريق آآ اسرائيل - [00:26:29](#)

قال قال ابو عيسى وسمعت ابا موسى محمد ابن المثنى ابا موسى محمد ابن مثنى محمد المثنى العمل كنيته ابو موسى ولقبه في الزمن. ونسبته الانازي. وهو مشهور بكنيته. ولهذا يذكر اختصارا بها - [00:26:48](#)

فالحافظ ابن حجر في فتح الباري تهذيب التهذيب عندما ينقل الرواية والتلاميذ يقول ابو موسى ابو موسى فاذا قال ابو موسى يعني في النازلة هذه او في اول الاسناد يعني به محمد المثنى لانه - [00:27:12](#)

مشكورا بكم ياتي مشهورا بكنيته ابو موسى ولهذا ما يذكر بها يعني ما يذكره الا بكنيته استخرج عن فلان وفلان وابو موسى وابو موسى يعني محمد مثنى يعني محمد المثنى بانه مشهور بكنيته. وابو موسى محمد المثنى العنزي الزمن هو ثقة اخرج له اصحابه بل هو شيخ لاصحاب - [00:27:32](#)

وهو محمد ابن مشار آآ متفقان في امور كثيرة في انهم من اهل البصرة وفي في التلاميذ وفي اغلب التلاميذ والمشايع وفي ايضا سنة الوفاة. ولهذا قال الحافظ في ترجمة آآ محمد المثنى وكان هو وبندار كفر سيرهان كفر سيرهان ومات في سنة واحدة - [00:27:52](#)

وكان هو بن دار في اه فرس كفرة رهان. يعني انهم متماثلين يعني لا يسبق احدهما الاخر لتماثلهما ومتفقان في الشيوخ وفي التلاميذ وفي البلد وفي كون كل واحد منهم شيخ لاصحاب الكتب الستة - [00:28:22](#)

وايضا ماتت واحدة وهي سنة اثنتين وخمسين ومئتين ابو موسى محمد المثنى يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي عبد الرحمن بن مهدي هو ثقة اخرجه القبح في ستة وهو من ائمة الجرح والتعذيب - [00:28:42](#)

وهم من ائمة الجرح والتعذيب. وقد ذكر الذهبي في كتابه اه من يعتمد قوله في الجرح والتعديل عن آآ يحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وانهما اذا اتفقا على جرح شخص فانه مجروح - [00:28:59](#)

وقد عبر بقوله فانهما اذا جرحا شخصا لا يكاد ينتمي للجرحى. لا يكاد ينجمل جرحه بما انهم انهم اصابة. نعم يقول ما فاتني الذي فاتني من حديث سفيان الثوري عن ابي اسحاق الا لما اتكلت به على اسرائيل لانه كان يأتي به اثم - [00:29:19](#)

هذا هو معنى ذلك ان انه انشغل برواية اسرائيل عن جده ابي اسحاق عن رواية سفيان الثوري عن ابي اسحاق وذلك ان اسرائيل يأتي

بالرواية عن ابيه في اتم عن ابيه عن جده اتم من غيره - 00:29:45

هذا يؤيد ما قاله الترمذي من ترجيح رواية إسرائيل عن جده أبي اسحاق قال ابو عيسى وزهير في ابي اسحاق ليس بذلك. لان سماعه منه باخرة. هذا يعني ابو عيسى - 00:30:05

يعني روى عنها زهير آ أن زهير في ابي اسحاق ليس بذلك لان سماعه منه آ يعني وهذا يعني آ حق من شأن يعني هذه الرواية وترجيح لرواية ابي رواية إسرائيل عليها - 00:30:27

ولكن البخاري يعني انتقى هذه الرواية وادخلها في جامعه. وش قال الترمذي اه زهير لما ذكر الوجوه الثلاث التي من اجلها رجح الترمذي رواية إسرائيل على رواية زهير قال في مجموع هذه الوجوه الثلاثة نظر - 00:30:47

كما قال في الوجه الاول فهو معارض لما قال الاجري سألت ابا داود عن زهير واسرائيل في ابي اسحاق فقال زهير فوق اسرائيل بكثير مم وما قال في الوجه الثاني من متابعة بيت ابن الربيع لرواية اسرائيل فان شريكا القاضي هاب زهيراً وشريكاً اوثق من خير. نعم - 00:31:26

وايضاً تابع زهيراً ابراهيم بن يوسف. تابع زهير ابراهيم بن يوسف عن ابيه. وابن حماد الحنفي وابو مريم وزكريا بن ابي زائدة وما قال في الوجه الثالث فهو معارض بما قال ذلك الميزان قال احمد بن حنبل حديث زكريا واسرائيل عن ابي اسحاق لين سمع منه باخرة - 00:31:48

فظهر الان انه ليس لترجيح رواية اسرائيل وجه صحيح. بل الظاهر ان الترجيح لرواية الزهير التي رجحها البخاري ووضعها في صحيحه قال عمرو بن حجر في مقدمته بعض العلماء بعض العلماء يعني نال من رواية معاوية زهير بن معاوية عن ابيه عن ابي اسحاق وبعضهم - 00:32:10

هذا من رواية إسرائيل عن أبي اسحاق. نعم قال الحافظ ابن حجر اسمه مقدم فتح الباري حتى ابن ابي حاتم عن ابيه وابي زرة انها رجحا رواية اسرائيل. وكأن الترمذي تبعه - 00:32:34

وما في ذلك والذي يظهر ان الذي رجحه البخاري هو الارجح. وبيان ذلك ان مجموع كلام هؤلاء لا اله الا الله مشعر بان الراجح على الروايات كلها انه وبيان ذلك ان مجموع كلامها - 00:32:51

قولها الائمة مشعر بانه الراجح بانه الراجح على الروايات كلها اما طريق اسرائيل وهي عن ابي عبيدة عن ابيه وابو عبيدة لم اسمع من ابيك فيكون الاسناد منقطعاً او رواية زهير وهي عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن ابن مسعود فيكون متصلاً. وهو تصرف صحيح لان الاسانيد فيه الى زهير - 00:33:11

والى اسرائيل اثبت من بقية الاسانيد. واذا تقرر ذلك كان دعوة الاضطراب في الحديث ايه منفية منتبهة لان الاختلاف على الحفاظ في الحديث لا يجب ان يكون مضطرباً الا بشرطين. احدهما استواء وجوه الاختلاف فمتى رجح - 00:33:34

احد الاقوال قدم ولا يعل الصحيح بالمرجوح وثانيهما مع الاستواء ان يتعذر الجمع على قواعد المحددين او ويغلب على الظن ان ذلك الحافظ لم يظبط ذلك الحديث بعينه حينئذ يحكم على تلك الرواية على تلك الرواية وحدها بالاضطراب. ويتوقف ويتوقف على الحكم بصحة ذلك الحديث لذلك - 00:33:58

وها هنا يظهر عدم استواء وجوه الاختلاف على ابي اسحاق فيه. لان الروايات المختلفة عنه لا يخلو اسناده منها من مقال غير الطريقين المقدم عن زهير وعن اسرائيل. يعني هذا من قبل ابي اسحاق. يعني طرق الى زهير والى اسرائيل والى معمر والى فلان والى فلان - 00:34:23

يعني هذه هي التي اقوى طريق اسرائيل وطريق آ الهجوم لان الكلام هذا كله فيما تحت ابي اسحاق وما تحت تلاميذ ابي اسحاق. في الوصول الى التلاميذ. نعم مع انه يمكن رد اكثر الطرق الى رواية زهير. والذي يظهر بعد ذلك تقديم رواية زهير لان يوسف ابن اسحاق ابن لان - 00:34:43

يوسف ابن اسحاق ابن ابي اسحاق قد تابع زهيراً. وقد رواه الطبراني ايضاً مثل ما ان صحيح الحديث فقد رواه الطبراني في

المعجم الكبير من رواية يحيى ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحاق كرواية زهير - 00:35:09

رواه ابو بكر ابن ابي شيبه في مصنفه من طريق انيس ابن ابي سليم عن عبدالرحمن ابن الاسود عن ابيه علي ابن مسعود كرواية زهير عن ابي اسحاق وان كان ضعيف الحفظ فانه يعتبر به ويستشهد. نعم - 00:35:29

فيعرف ان له من رواية عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه اصلا. يعني انت موافق الالية؟ لانها موافق لانه موافق لغيره. ولم يكن الاثنان عليه وهكذا شأن يعني الضعيف اذا روى يعني ما رواه الثقاف ليست روايته لها اصل لها اصل والاعتماد ليس عليها وانما على -

00:35:47

غيرها مما هو ثابت لكن اذا جاءت رواية الضعيف منفردة ليس معها شيء ليست مقوية لشيء ولا يقويها شيء معنى ذلك تبقى على

ضعفها وهنا التعويل على رواية غير بيت النبي ولكن رواية ليف ما دامت انها مطابقة تدل على ان - 00:36:07

اما كلام حاضر. نعم لكن هنا كلام ما نقله من هنا كلام زائد ذكر احمد شاكر ما ذكره المبارك خوري يقول آ يظهر من مجموع الروايات

ان هذا الحديث كان عند ابي اسحاق باسانيه هذا وجه اخر. هذا وجه اخر يعني هذا كون كون ابو اسحاق رواه - 00:36:27

طرق متعددة وانه له فيه عدة مشايخ وانه آ يعتبر كل واحد منها طريق سيكون هذا ايضا يعني من قبيل انه له في عدة شيوخ وانه

رواه عن عدة عدة مشايخ وعدة ظروف سيكون يعني من قبيل اه اه كون الرواتب - 00:36:56

الراوي رواه من جهاد فلا يكون اضطرابا على وجه اخر على ان الرواية قد لا يكون فيها اضطراب من جهة ان انه يكون في عدة يعني

اول حرف مرة حدث بهذا مر بهذا ومر بهذا. قال ويظهر المجموعة الرواية ان هذا الحديث - 00:37:16

كان عند ابي اسحاق باسانيه متعددة عن عبد الله بن مسعود ويؤيده رواية البخاري عن ابي اسحاق ليس ابو عبيدة ذكره ولكن

عبدالرحمن ابن اسود الى اخره قال ابن حجر في الفتح انما عدل ابو اسحاق عن الرواية عن ابي عبيدة الى الرواية عن عبدالرحمن مع

ان رواية ابي - 00:37:36

عبيدة اعلى له لكون ابي عبيدة لم يسمع من ابيه على الصحيح فتكون منقطعة. بخلاف رواية عبدالرحمن فانها موصولة. ومراد

اسحاق هنا بقوله ليس ابو عبيدة ذكره اي لست اروييه الان عن ابي عبيدة وانما اروييه عن عبدالرحمن. يعني الان يعني في هذا الموضع

- 00:37:56

يعني لما قال ليس ابو عبيدة هذا في صحيح البخاري ان ابو اسحاق ليس ابو عبيدة ذكره وانما ذكره عبد الرحمن يعني ليس لنا ذلك

انه ليس عن ابي عبيدة لا يروي عن ابي عبيدة وانما الذي نفاه يعني في هذا الموضع اللي هو في هذه الرواية - 00:38:16

هذه الرواية التي يرويها الان عن طريق عبدالرحمن الاسد عن ابيه يعني يخبر بان انه رواه بطريق متصلة هو ليس بالطريق المنقطعة.

وان كان قد روى في الطريقة المنقطعة في موضع اخر. فاذا قوله ليس ابو عبيدة لا تراه يعني اه - 00:38:36

الان وليس المقصود ان في الرواية مطلقا وانه لن يعني لا يعترف برواية روايته رواية ابي عبيدة عن ابيك وهي الرواية التي رجحها

تلميذ وقال انها اصح من غيرها لان اسرايل اعرض في حديث جده يعني - 00:38:56

اشار الى وجود هذه الرواية ولكنه وهو يروي اه الحديث بهذا الاسناد اللي هو استاذ عبد الرحمن الاسود اه يشير الى انه الى

معرفة بتلك الرواية ولكنه الان يروييه من الطريق المتصلة التي هي عن عبد الرحمن الاسود عن ابيه عن عبدالله - 00:39:16

قال سمعت احمد بن الحسن الترمذي يقول سمعت احمد بن حنبل يقول اذا سمعت الحديث عن زائدة وزهير فلا تبالي الا تسمعه من

غيرهما الا حديث ابي اسحاق. وهذا يعني آ آ في - 00:39:36

يعني بيان رواية زائدة عن القدامى ورواية زهير بن معاوية وان روايتهم يعني اذا حصلت وغفر بها لا يبالي الانسان ان يعني يشتغل

في غيرها الا في رواية روايتهم عن ابي اسحاق. لانه هذا يعني آ - 00:40:01

آ في الليل يعني من روايته مع ابي اسحاق. قال اذا اذا سمعت الحديث عن زائدة والزهير. فلا شيئا لا تسمعه من غيرهما الا حديث

ابي اسحاق. هذا يعني معناه ان فيه كلام. سمعه باثره. نعم - 00:40:21

قال الترمذي وسمعت احمد بن الحسن الترمذي. احمد بن الحسن الترمذي فقه. اخرج حديث البخاري والترمذي. عن احمد بن حنبل.

عن احمد بن حنبل المحدث الفقيه احد اصحاب المذاهب الاربعة المشهورة مذاهب اهل السنة قال اذا سمعت الحديث عن زائدة -

[00:40:40](#)

زائدة من قدامى ثقة اخرجه اصحابك من ستة يقول ابو عيسى وابو اسحاق اسمه عمرو بن عبدالله تبيعي الهمداني وابو عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود لم يسمع من ابيه ولا يعرف اسمه ثم ذكر ان ابا اسحاق - [00:41:00](#)

الذي هو مشهور بالكنية اه اسمها عمرو بن عبد الله السديعي الحمداني قدم نسبة السبيعي الهمداني التي هي النسبة الخاصة التي فيها النسبة الخاصة كما اتى بالنسبة العامة. آآ ثم قال ان ابا عبيدة ابن مسعود لم يسمع - [00:41:20](#)

من ابيه سيكون منقطعا وهذا آآ يطابق ما ذكره بالاسناد الى ابي عبيدة انه قال تذكر على بك شيئا؟ قال لا قال ولا يعرف اسمه؟ ولا يعرف اسمه وقيل اسمه عامر - [00:41:40](#)

وكان مشهور بالكنية. يعني هذا مثل ابو بكر رضي الله عنه. كنيته اسمه عبد الله بن عثمان. اسمه عبد الله بن عثمان هو ابو بكر وابوه ابو قحافة واسمها عبد الله ابن عثمان ابو بكر اسمه عبد الله وابو قحافة اسمه عثمان - [00:42:03](#)

ولكنه مشهور بكنيته وكنية ابيه ابي بكر ابن ابي طحابة ابو بكر ابن ابي قحابة نعم فبعض الاشخاص يشتهرون بكناهم مثل ابو هريرة مشهور بكنيته. نعم يقول السائل الترجيح الترمذي لطيب إسرائيل هل يفهم منه تضعيفه - [00:42:23](#)

في رواية للرواية التي في البخاري ما ما يظهر هذا ما يظهر تضعيف لها ولكنه يعني من ناحية ترجيح بعض الطرق بعض الطرق وان بعضها اقوى من بعض فهو يعني من ناحية ان اسرائيل انه اثبت لجدته من غيره قال ان ذلك الاسلام - [00:42:44](#)

الاقوى ولكنه منقطع كما هو معلوم الترمذي هو نفسه اخبر بهذا بالنص على من لم يسأل النبي وبالرواية التي اوردها بالاسناد اليه انه قال انه لا يذكر عن ابيه شيئا - [00:43:04](#)

وهنا فيه اشكال في التقريب مر معنا امارة بالرزيق اه بالتقريب رمز له ميم دال سين خاء ايه يعني رواية معلقة اضافها او الاشبال اول اشكال هنا مم ابو الاشبال اقحمك ما ادري اذا كان من غير هذا طريق ثم وضع في الحاشية مم - [00:43:24](#)

قال في بعض علق له الترمذي راجع الاحمدي الجزء الاول ثمانية وعشرين هكذا كتب لما لما ادخلنا الرموز حاط الحاشية لان علق له الترمذي. ذكر التعليق لا يكفي. وهذا الذي ابو ذكر عليه. ابو ذكر التعليق لا يكفي - [00:43:52](#)

لان لان من يروى لهم علق عند ابي داود وعند الترمذي ايضا. لان لا يذكرونه لا يذكر لانه مر بان بعض الاشخاص بعض الرواة يعني ممن علق له الترمذي ولا يوجد في التقرير. ما يوجد نفراني - [00:44:12](#)

وكذلك مر في ابي داود يعني اسماء كثيرة يأتي ذكرهم في التعبير ولا يأتي ذكرهم في آآ كونهم من رجال ابي داود آآ مجرد التاريخ حتى في نص البخاري لا يرمز له باغمز خاء وانما خت يعني خاوتان تعليقا لان تعليق غير - [00:44:28](#)

فين الاتصال الانسان هناك موضع اخر متصل غير هذا لكن هنا قال صدوقا المحشي نعم قال تعليقا يعني معناه انه ما هو باتصال تعليق لكن قال رحمه الله تعالى باب ما جاء في كراهية ما يستنجى به - [00:44:50](#)

قال حدثنا هناد قال حدثنا حفص بن غيات عن داود وابن ابي هند عن الشافعي عن علقمة عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم لا تستنجوا بالروت ولا ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم - [00:45:12](#)

هم من الجن نعم وفي الباب عن ابي هريرة وسلمان وجابر وابن عمر رضي الله عنهم قال ابو عيسى وقد روى هذا الحديث اسماعيل ابن ابراهيم وغيره. عن داود ابن ابي هند عن الشعبي عن علقمة عن عبدالله رضي الله - [00:45:32](#)

عنه انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن الحديث بطوله فقال الشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستنجوا بالموت ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن وكأن رواية اسماعيل اصح من - [00:45:53](#)

رواية حفص بن ريار والامل على هذا الحديث عند اهل العلم وفي الباب عن جابر وابن عمر رضي الله عنهما عمر ابو داود لاب في كراهية ما باستنجاها. نعم. ما يستنجاها اي كراهية اشياء يستنجى بها. يعني اه امور - [00:46:13](#)

قل لا يستنجي بها احد وهي العظام والروح لا يستنجى بالعظام ولا بالرأس والسر في ذلك انه جاء في الحديث ما يدل على ان انها

طعام الجن وطعام دوابهم - 00:46:33

فالعوام لطعامهم من اجل طعامهم والروث من اجل ربهم. ومن اجل طعام دوابهم آآ الذي اراده المصنف رحمه الله من هذه التربية بيان اشياء لا يستنجى بها يعني يكره ان يستنجى به - 00:46:52

والكراهة يعني كما هو معلوم عند العلماء المتقدمين يراد بها كراهة التحريم. يعني ان ذلك يحرم وانه لا يجوز واورد ابو داوود ابو عيسى رحمه الله حديث عدنان حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال صلى الله عليه وسلم - 00:47:13 فاستنجوا بالغوث ولا بالعظام؟ لا تستنجوا بالغوث ولا بالعظام فاننا فانه زاد اخوانكم من الجن لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زادوا اخوانكم من الجن والمقصود في زاد الاخوان من الجن اللي هو العظام واما الرسل ليس زاد لهم وانما هو زاد لدوابهم -

00:47:32

انما هو علف لدوابهم كما بين في بعض الروايات الاخرى يكون المقصود بذلك هم ودوابهم ان الكل طعاما ان الكل طعام لهم وانما هو لهم ولجوابهم العظام التي آآ يأكل الناس لحمها - 00:47:52

اه يكون اه تكون طعاما بمعنى ان الله تعالى يعني يجعل فيها يعني اه او عليها ما يعني يكون به اطعامها وايضا الروث وهو روث الدواب التي آآ آآ يعني هي طبعا مأكولة اللحم تكون التي هي طعامنا تكون علفها روجها علفا لدوابهم. واما - 00:48:12 الذي هو من الحيوانات التي لا يكلحها كالحمير فان التعديل بيدك نجاستها انها نجسة كما مر في الحديث الذي صحيح ابن خزيمة الحمار قال انها رجس اي انها نجسة الى هذا يعني عظم - 00:48:42

نظام الانسان عظام الانسان كما هو معلوم ليس ليس طعاما لا يكون غير نمط للكلام الذي يؤكل يعني الذي نأكله طعام الانسان يعني الانسان لا يكون طعاما ولا ينشأ عليه لحم. وانما العظم الذي الناس اكلوا لحمه يكون طعاما الجن. والروث - 00:49:06 الذي هو لدواب الانس يعني يكون ايضا على فن دواب الجد ها هو عندي سؤالي عن الحبل الجنسي لا يجوز لان اه حرمة حرمة المسلم يعني اولاه عظمة يعني لا يجوز استعماله ولا رميه ولا بذلة وانما يدفن وانما يدفن ولا يكون في - 00:49:29

الناس لاقامها ثم ايضا العظام في شيء اخر وفي ان فيها لزوجة. ما يعني يحصل بها الامطار. يعني مثل آآ الحجارة مثل الحجارة فيها لزوجة يعني آآ ما يحصل بها الامطار هذي من الناحية الاخرى وان كان ذلك آآ ان العظام يعني جاء ما يدل على - 00:49:57 انه آآ نهى طعام الجن ايضا في اهل زوجته قال صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بالموت ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن نعم يعني هذا يرجع الى العظام لانها هي الزهد واما الرؤوف فليس فادا للجن وانما هو ازهاد لدوابهم - 00:50:26

يعني يعني اه يعني اه بقايا طعامنا لهم اللي في العظام وما يخرج من دوا بنا ها من مما يعني نتيجة لاكلها العلف فانه يكون طعاما لدوابهم هل هذا حفر؟ لا تستنجوا بالروح ولا بالعظام - 00:50:51

وما عدا الذي لم يرد فيه شيء الذي لم يرد فيه شيء يجوز للاستنجابة الا اذا كان شيئا محترما فانه لا يجوز للسنجاب او الاشياء الاموال التي تضيع يعني آآ لا يستجاب. وكذلك اذا كان لا يعني يحصل - 00:51:17

الزجاج لان الزجاج لا يخطر به الانقاض الزجاج يعني يعني مسك الحجارة التي يعني تفيد بالاستنجاء الحقيقة الزجاج يعني يزيد يزيد الطين بلة يعني يزيد انتشار النجاسة لانه لا يمتصها ولا يعني تعلق به وانما يعني ينقلها اللي هو الزجاج ينقلها من مكان الى مكان. فيتجاوز مكان الخارج - 00:51:40

قال فانه زاد اخوانكم من الجن قولوا اخوانكم اخوانكم يعني كما هو معلوم اه اه الاخوة الاسلامية ان مثل المسلمين. واما الاخوة العامة فهي للمسلمين وغير المسلمين فمثل ما يعني آآ يعني آآ كذبت آآ قال لهم اخوهم فهي اخوة - 00:52:10 نسبية وليس قوة دينية ومعلوم ان آآ الذين هم الشياطين والذين هم يعني آآ آآ يعتبرون يعني اه اه يغوون اه يعني بني ادم او لا يعني اه اه يحصل منهم المشاركة في الاكل اذا لم يسب الانسان. اذا حصل منهم المشاركة في الاكل يأكل - 00:52:38

كلنا نطعم الانسان اذا لم يسمى اذا لم يسمى فيه كما جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانسان اذا دخل بيته وقال بسم الله قال الشيطان - 00:53:15

يعني لاتباعه آآ لم تدركوا المبيت المبيت. معناه ان الباب الانسان دخل وسمى الله فلا يدخلون مع ذكر اسم الله واذا دخل ولم يكرر اسم الله قال ادركتم المبيت. اذا دخل ولم يسم الله قال ادركتم المبيت لانه ما فيه بسم الله - [00:53:25](#)  
فاذا قدم الطعام واكل ولم يسمي قال ادركتم المبيت والعشاء. ادركتم المبيت والعشاء. فالشياطين تأكل من طعام الانسان اذا لم يسمي الله عز وجل هنا اه يعني اطلق اللفظ فلم يقسم قذية الدواب العظام لهو والروب للدواء فانه زاد اخوانكم من الجن -

[00:53:46](#)

جاء في بعض الروايات ان الروح على كل جوابها قال حدثنا الناس الحاشية ما ذكرت شيء من هذا ماذا في الروايات يقول اه في رواية مسلم في قصة ليلة الجن وسأله عن الزاد - [00:54:16](#)  
مبارك كوري هو في توجيهه اولا للعبارة هذي بارك الله فيك فانه زاد اخوانكم من الجن. قال ابن حجر وانما سكت عن الروث لان كونه زادا لهم انما هو مجاز - [00:54:56](#)  
لما تقرر انه لدوابهم انت هكذا في المقام وفي رواية مسلم في قصة ليلة الجن وسأله عن الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم او - [00:55:44](#)

تري ما يكون لحما وكل بكرة لدوابكم هذا في تصحيحه فقال صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما طعام الجن هذا بقية الحديث ايه طعام الجن اما ان يكون المقصود الجن بدوابهم او المقصود به الجن الذي هو الطعام فقط - [00:55:59](#)  
واما ذاك فانما جاء تبعا انما جاء سبعا هو الظمير يعود يعني الى قد يعود الى احد آ الى احد آ الدينيين افيعود الى الاخير لكن هل وقفتم على كلام الشيخ الالباني عن هذه الرواية التي في مسلم - [00:56:20](#)  
يضعف هذه الزيادة المجلد الثالث الهوائي اريد ذكركم الله عليه قريت كل بكرة لدوامكم لان هذي رواها الشعبي الحديث في تكملة الروايات الشعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم نعم لكن ما في شي غير هذا؟ وهذا هذا اللي ذكره هنا الان عندنا ما يتعلق بقضية الجواب قضية مسلم - [00:56:45](#)

من الاية نعم جيم سبعة وثلاثين ناس كثير اثنين ثلاثة ضعف الشيخ يعني والله جملة ذكر اسم الله عليه وجملة علف لدوابكم ما في غير هذي الرواية في هذا ما ذكر هذا ما ذكر غير هذه الرواية؟ لا يقول حديث كل الاحاديث اللي واردة كلها ان ان الرضع عمل له - [00:57:21](#)

طعام العظم والروب طعام للجن طعام لكم تفصيل هذا الشيخ يقول انه ما ورد الا في الرواية وهي مرسلة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ادري يعني الاهداف الذي قاله الشحنة - [00:57:51](#)  
اللي معنا هو معلق عليه هذا هو ذكر مرجع الظهير وما باركت وما لك شيء ما ذكر شي اخر غير هذا قال والحديث وحديث الباب يدل على انه لا يجوز الاستنجاء بالروز والعظم والعلة انهما من طعام الجن العظام لهم والروث لدوابهم. هم - [00:58:07](#)  
عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يستنجى بروث او عظم وقال انهما لا يطهران. قالت دارقطني بعد رواية اسناده صحيح وهذا الحديث يدل على ان العلة انهما لا يطهران. قال في سبل السلام علل في رواية الدارخوني بانهما لا يطهران. وعلل بانهما من طعام الجن - [00:58:52](#)

وعملت الروثة بانها ركن والتعليل بعدم التطهير فيها عائد الى كونها ركس. واما عدم تطهير العظم فانه لزج لا يتماسك. ولا ينشف والنجاسة ولا يقطع الملة قال ولا تنافي بين هذه الروايات فقد يعلل الامر الواحد بعلة كثيرة - [00:59:12](#)  
هذا ما يكون لجميع الرب لان ملك الرحمة لا يقال عن بول بانه بل هو طاهر المرة الدرس الماضي ان الرسول صلى الله عليه وسلم انن للعرميين ان يشربوا من ابوال ابل ولو كانت نجسة ما انن لهم بان يستعملوا النجس - [00:59:29](#)  
وكذلك طواف الرسول صلى الله عليه وسلم على بعير يمشيه المسجد الحرام يطوف بالكعبة عرض في ان يبول وان يحلمه الغوث وكل ذلك يدل على طهارته اموال وارواف ما يصلحها - [00:59:53](#)  
فقضية يعني تعلل بهذا ويعلل بهذا نعم يعلل ما لا يكل لحظة بانه رزق ويعلل يعني ما لا يؤكل ما يؤكل انه طعام الجن قال حدثنا

هناد ذكره عن حق ابن رياء هو عن داوود ابن ابيهن - [01:00:07](#)

صحيح البخاري نعم نعم عن الشعبي عن الشعبي عامر بن شرافيل الشعبي ثقة ان علقمة؟ عن علقمة مر ذكره؟ عن عبد الله ابن مسعود مر ذكره قال الترمذي في الباب عن ابي هريرة - [01:00:41](#)

ابو هريرة عبد الرحمن ابن صخرة اكثر الصحابة حديثا وسلمان؟ سلمان الفارسي اخرج حديث اصحابه وجابر وجابر احد السبعة المعروفين بكثرة الحديث النبي صلى الله عليه وسلم. ابن عمر. وابن عمر كذلك احد السبعة المعروفين في كثرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم - [01:01:01](#)

قال ابو عيسى وقد روى هذا الحديث اسماعيل ابن ابراهيم وغيره عن داوود ابن ابي هند عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله اسماعيل هو ابن ابي ابن علي سعد ابن ابراهيم العليا ثقة اخرج اصحابه الستة - [01:01:19](#)  
عن داود ابن ابي هند عن الشعبي عن القمة عن عبدالله انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن الحديث بطوله. فقال الشعبي ان النبي صلى الله عليه - [01:01:33](#)

وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن وكأن رواية إسماعيل اصح من رواية حفص بن غياث اه ثم قال والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم. نعم - [01:01:43](#)

وفي الباب عن جابر وابن عمر قال عن جابر وابن عمر وهذا تكرارا لبعض ما تقدم تكرار لبعض ما تقدم انتهت؟ نعم. هذا باب؟ نعم. الله اعلم وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - [01:02:06](#)  
جزاكم الله خيرا وبارك الله فيكم ونفعنا الله - [01:02:29](#)