

المطلع على متن إيساغوجي للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 5

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي. ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد - 00:00:01

قال المصنف رحمة الله تعالى بعدها ذكر ما يتعلق به بالدلالة عرفنا ان الدلالة ومباحث الالفاظ انما يذكرها المنطقى تبعا لا استقلال انه لا يبحث في الالفاظ ولا في الدلالات - 00:00:28

بان بحثهم انما هو في المعقولات يعني في المعانى اذا كان كذلك كل ما يفيد في اظهار المعنى حينئذ يبحث فيه تبعا للاستقلال. هذى قاعدة كل فصل كل باب كل مسألة تتعلق بالالفاظ في علم المنطق انما هي تبعا لا استقلالا. هو يريد ان يمهد - 00:00:45

للوصول الى الكليات المرض بالكليات اذا اراد ان يفسر معنى الجنس معنى الفصل وهذى تعتبر من المبادئ التصورات عند المبادىء ومقداص مبادىء التصورات الكليات الخمس جنس الفصل والنوع الخاصة والعرض العام - 00:01:10

هذى خمسة والمقداص التي هي المعرفات تعريفات الحدود هل يمكن ان نصل الى معرفة الجنس وحقيقة الجنس دون ان نعبر عنه بلفظ اذا لابد ان نبحث بكيفية التعبير عن الكليات الخمس - 00:01:29

ثم اذا كان البحث في لسان العرب لا شك انه محصور لابد له من ضوابط لابد له من ظوابط متى نقول هذا اللفظ كلي؟ ومتى نقول هذا اللفظ الجزئي؟ حينئذ تمييز هذا عن ذاك يعتبر ماذا - 00:01:46

يعتبر من مباحث علم منطق لكن تبعا لا استقلالا. ليس هو استطرادي مع انه يذكر الشيء ذا لفائدة او شيء يذكر لذكر الشيء الاخر لا لما يذكر قصدا لكن لا يذكر من جهة ماذا؟ من جهة ان المقداص تتعلق به - 00:02:00

قال هنا ثم اللفظ ثم هنا للترتيب الاخبار او الرطب باعتباري ان وصف اللفظ بالافراد والتركيب متاخر في الرتبة عن الدلالة لانه فرع عنها لذلك قدموا باب انواع دلالات على باب مباحث - 00:02:19

الالفاظ ثم اللفظ كما ذكرنا شروع منه في مباحث الالفاظ. والنظر هنا في هذا الباب في جزئيتين اول شيء تقول مسأليتين يعني ينظر فيه من حيثيتين. من حيث الافراد والتركيب - 00:02:40

تعمل الالفاظ حيث يوجد واما مركب واما ثم المفرد المركب هذا لا يبحث فيه لهم فيه لانه ليس المجال فيه ان كان التقسيم وارد عليه كما هو وارد على على المفرد - 00:02:58

حينئذ مفرد مركب من حيث الافراد والتركيب ثم دلالة المفرد من حيث الكلية والجزئية. اذا هكذا دلالة لنعرف كيف نستدل باللفظ او ماذا يفهم من ثم بعد ذلك تقسيم اللفظ الى ماذا؟ مركب ومفرد نخرج المركب ثم يأتي المفرد ينقسم الى كل وجزئي نخرج الجزئي يبقى ماذا؟ الكلي - 00:03:11

ثم ننظر في الكلية الكلية الخمس ثم ننتهي من المبادىء ونشرع في المعرفات. اذا هذا التدرج مقصودا هذا التدرج المعصوم. وكل شيء يترك ذكره في هذا المقام في كتب المنطق كالتركيب مثلا او البحث فيما يتعلق بالجزئيات على جهة التفصيل الموسع - 00:03:36

يترك لماذا؟ لكونه لا علاقة للمنطق بهذا البحث واضح هذا؟ اذا مبحث الالفاظ من حيثيتين اولا من حيث الافراد والتركيب. من حيث الافراد والتركيب. ثانيا من حيث الكلية والجزئية جزئية كلية والجزئية - 00:03:59

الا ان اطلاق الافراد والتركيب على الالفاظ حقيقي حقيقي هذا لفظ مفرد وهذا لفظ مركب. هذا اطلاق حقيقي وعلى المعانى مجاز عرفنا بالامس ان التركيب والافراد باعتبار النوعين لفظ مفرد ولفظ مركب. معنى مفرد ومعنى مركب - 00:04:19

كلاهما استعمال حقيقى؟ الجواب لا انما يكون استعمالاً حقيقياً في وصف اللفظ بالافراد والتركيب نقول هذا لفظ مفرد وهذا لفظ مركب واما المعنى يصح ان يقول هذا المعنى مفرد. والمناطق على ذلك والنحات على ذلك. يقول هذا معنى مفرد وهذا معنى مركب. الا انه على جهة - 00:04:43

ها على جهة المجاز. يعني لا حقيقة اذا هكذا لفظ معنى يوصف اللفظ بالافراد والتركيب حقيقة ويوصف المعنى بالافراد والتركيب 00:05:07

مجازاً مجازاً من اطلاق مال الدال على المدلول من اطلاق مال الدال على المدلول - 00:05:29

الدال هو اللون هو الذي يوصف بالافراد والتركيب يطلق ما او من باب اطلاق ما للدال يعني الذي يطلق على الدال اصالة يطلق على المدلول. حينئذ يقول هذا مجاز الكلية والجزئية بالعكس - 00:05:48

يعنى يوصف بهما المعنى حقيقة واللفظ مجازاً والجزئية يوصف بهم المعنى وهذا معنى كلي وهذا معنى جزئي على جهة الحقيقة واما وصف اللفظ بن هذا اللفظ كله وهذا اللفظ الجزئي هو مستعمل - 00:06:10

المناطق هذا يعتبر ماذا يعتبر مجازاً من اطلاق مال المدلول على الدال. عكس الاول اطلاق ما للمدلول على الدال لان الاصل هو وصف المدلول بماذا الكلية والجزئية هذا العصر فيه - 00:06:10

ثم من باب اطلاق مال المدلول على الدال استعمل لفظ الكلية والجزئية في اللفظ لكن على جهة المجاز. اذا يوصف اللفظ بالافراد والتركيب وبالكلية والجزئية لذلك لكن وصف بالافراد والتركيب حقيقي وبالكلية والجزئية هذا مجاز - 00:06:29

ويوصى المعنى كذلك بالافراد والتركيب والكلية والجزئية الا ان افراد التركيب هذا مجازي والكلية والجزئية هذا حقيقي. واللفظ المستعمل له عدة تقسيمات منها بحسب دالة الافرادية والتركيبة ينقسم الى مفرد ومركيه الذي قدمه المصنفوون ابتداء. قال ثم اللفظ المستعمل له عدة تقسيمات منها بحسب دالة الافرادية والتركيبة ينقسم الى مفرد ومركيه الذي قدمه المصنفوون ابتداء. قال ثم اللفظ - 00:06:50

ثم هنا للترتيب الاخباري او الرتب باعتبار ان وصف اللفظ بالافراد والتركيب متاخر في الرتبة عن الدالة لانه فرع عنها. قال ثم اللفظ وصفها الشارحون بالدال هنا بالدال وصف اللفظ بالدال - 00:07:12

لماذا هو عين اللفظ الذي مر معنا اللفظ نفسه الذي قسمه فيما سبق الى دال التضمن دالة مطابق هذا الالتزام هو عينه. ولذلك اعاد المعرفة والمعرفة اذا اعيدت عينها معرفة حينئذ ثاني عين الاول. ثاني عين الاول. ثم اللفظ الدال - 00:07:33

وصف اللفظ بالدال مأخوذه من اعادة اللفظ معرفة وقد قال فيما سبق اللفظ الدال بالوضع فقال هنا للعهد الذكري. سمي ال هذه للعهد الذكر اي اللفظ المذكور سابقاً لان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عين الاولى ما لم تقم قرينة على خلافه - 00:08:03

ولقد هنا والمراد بالدال هنا الدال بالمطابقة لا التضمن ولا التزام اذا نقده لفظ الدال اي بالمطابقة. لا بالتضمن ولا بالالتزام قال اما مفرد

اما مفرد وهو الذي لا يراد بالجزء منه دالة على جزء معناه. اما مفرد واما مركب يعني يقابلها - 00:08:26

اما مفرد واما مركب قال اما مفرد واراد ان يفسره بتفسير يختص بهذا العلم المفرد من المصطلحات التي شاع استعمالها عند النحات وغيرهم المناطق. حينئذ كل فن له اصطلاح خاص به - 00:08:58

هنا في فن المنطق اراد ان يفسر المفرد بالمعنى المراد عند مناطقه. يعني هو حقيقة عرفية خاصة حقيقة عرفية خاصة ومعلوم ان الحقائق العرفية منها ما هو عام منها ما هو خاص - 00:09:18

والخاص هذا يتتنوع باختلاف الفنون والعلوم الخاصة عند الاصوليين ليس كالخاص عند النحات وهكذا. اذا المفرد هنا حقيقة عرفية خاصة عند المناطق. وهذا نفهم منه ماذا؟ انه لا يفسر المفرد - 00:09:36

النحات بهذا التعريف الذي سنذكره. وانما يفسر النحات عندهم النوع الخاص به. واذا كان كذلك وقد يوجد في الفن الواحد المصطلح الواحد وله عدة اصطلاحات في موضع مختلفة كما هو الشأن في المفرد هنا معنا في باب التصور وفي هذا محل يختلفان - 00:09:53

كما ان المفرد في باب الاعراب وفي باب اسم الله والمنادي هذا مختلف اولى في باب المبتدأ ليس هو المفرد في باب الاعراب مع كونه مصطلحاً واحداً. مع كونه مصطلحاً واحداً. اذا تختلف المصطلحات من فن الى فن. بل - 00:10:15

قد يختلف الفن الواحد باستعمال المصطلح في عدة مواضع في لفظ واحد على الصالحات المتعددة ولا اشكال في هذا لا مشاحة فيه الى الاصطلاح. قال اما مفرد - 00:10:36

وهو اي حقيقة المفرد اللفظ الدال بالوضع الذي يعني الذي هذا صفة لموصوف محنوف لانه اراد كما قلنا اما مفرد هذا تقسيم ان شئت قل تعريف لقوله اللفظ الدال. واللفظ الدال المراد به اللفظ الدال بالوضع فيما سبق بيانه فيما يتعلق بالدلائل. اذا - 00:10:52

وهو اي حقيقة المفرد اللفظ الدال بالوضع الذي اه لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه لا يراد الذي هذا يطلق على المفرد والمركب على المفرد والمركب يعني اسمه وصول يعتبر جنسا في الحد لان هذا تعريف - 00:11:18

يعتبر جنسا قوله لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه ان جعلناه فصلا كاما اخرج المركب. فاختص حينئذ الحد بالمفرد. لانه لانهما حقائقان اما مفرد واما مركب. فاذا كان كذلك حينئذ قوله الذي موصوله هو عام يشمل ماذا؟ هو جنس في التعريف. يشمل المفرد - 00:11:42

قال الذي جنس شمل المفرد والمركب والمصنف لم يقل مركب انما قال ماذا مؤلف لانه يرى ترداده بين المؤلفة والمركب ولا اشكال فيه كما سيأتي الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناهم. قال المحشى الذي واقع على لفظ - 00:12:06 على لفظ فهو جنس شامل للمفرد والمؤلف وقوله لا يراد فصل مخرج للمؤلف يراد وهذا لا يراد متقابلان هذا عدم هذا ملكة لا يراد بالجزء منه المراد بالجزء هنا - 00:12:30

ما صار به اللفظ مركبا يحتمل هو يحتمل ان يراد به ما صار اللفظ به مركبا. يعني الجزء الذي هو كالمبتدأ مع الجزء الآخر الذي هو الخبر زيد قائم زيد جزء - 00:12:50

قائم هذا هذا جزء اخر لا اشكال هذا اعتبار واعتبره العطار بل جعل الحد في هذا النوع لكن ليس على اطلاقه. بل الصوب انه يعم قد يكون جزءا في الاسناد التام نحو زيد قائم - 00:13:07

فزيدي جزء وقائم هذا جزء. وكذلك شاع عندهم بل اطبق على ان زهية ده هذه اجزاء من زيد اجزاء لزيد. فيذكرون من انواع المفرد ما له جزء لا معنى له - 00:13:21

ويمثلون بزيد يقول زه زه هذا جزء من زيد لانه تألف منه تركب من ثلاثة احرف زه يهدى حينئذ زه هذا ويه جزء وده هذا جزء. اذا يحمل الجزء هنا على ما يراد بالحرف الذي يكون جزءا من - 00:13:38

كلمة الذي يسمى حرف مبني ويحمل كذلك على ما ذكره العطار من كونه الجزء المراد به هنا الجزء الذي يبني عليه الحكم او يكون هو الحكم الذي بني على غيره يعني كالموضع والمحمول. لذلك قال المراد بالجزء - 00:13:58

ان كان مراده بالمراد انه محصور فيه ففيه نظر لكن ان كان انه داخل فلا اشكال فيه. يعني يشمل هذا ويشمل ذاك لا اشكال فيه. اما الحصر فلا واضح هذا؟ فالجزء ليس خاصا بالكلمات مفردات - 00:14:15

وانما يحمل كذلك الجزء على حروف المبني مثل ماذا؟ زهية ده. المراد بالجزء ما صار به اللفظ مركبا فزيدي قائم والزاي ونحوها لم يصل به المركب مركبا. فلا يصدق الجزء عليها. هذا فيه اشكال - 00:14:30

بيشقى من الصوب انه يحمل على ذا وذاك ولذلك اورد الجزء معرفا بالعهدي اي الجزء المعهود الذي حصل به التركيب. والتركيب هنا فيما يقابل يعني يرد على هذا الكلام تخصيص - 00:14:52

ان المركب او المؤلفون فيما يقابل المفرد لا يختص بالاسناد التام انما يدخل فيه ماذا؟ النسبة التقليدية التي هي المركب التوصيفي والمركب الاضافي المركب التوصيفي والمركب الاضافي فيشمل المركب في هذا المقام ثلاثة اشياء - 00:15:08

المركب الاسناد التام عن الجملة الاسمية الجملة الفعلية وكذلك المركب الاضافي كفلام بن زيد وكذلك المركب التوصيفي مركب التوصيف له الناطق ما هو الانسان حيوان ناطق؟ يعني الموصوف معه مع صفاته يسمى مركبا تقييديا وبعضهم يسميه مركبا - 00:15:29

توصيفيا وهذا واضح ان بينهما نسبة وهو استلزم الصفة للموصوفين قال هنا وهو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه قول

دالة بالرفع اعرابه نائب فاعل لي يراد اذا الترتيب - 00:15:47

الذى لا يراد دالة على جزء معناه بالجزء منه لا يراد دلالته لأن على جزء معناه متعلق بدالة بالجزء منه هذا يكون متأخراً. يكون متأخراً. اذا فسر لنا الجملة مع كلام الشارح ترجع الى هذا التعريف وتفهمه على وجهه. قال بان البهاء ذمة نوعها - 00:16:16

تصوير نعم احسنت ما معنى التصوير تفسير يعني صور لك المسألة يعني ذكر لك محلها او مصدقها محلها او محالها كان متعدداً او مصدقها ولذلك اذا جاءت الباء واريد بها التصوير فحينئذ ما بعد الباء يكون هو تفسيراً لما سبق - 00:16:43

فبماذا تفسر بان لا يراد بالجزء منه دالة على جزء معناه تفسره بما بعد الباء. قال هنا بالا يكون له جزء يعني هذا المفرد الا يكون له جزء علماً وهمة الاستفهام اوضح وعدل على المشهور. يعني المفرد - 00:17:09

النوع الاول منه الذي لا يدل جزءه ما لا يليس له جزء بمعنى انه لم يتتألف من حرفين فاكثر بل هو حرف واحد. همة الاستفهام لها جزء - 00:17:34

لا ليست لها جزء لانه اذا قيل لها جزء معناه جزء اخر وترقبت منه وليس كذلك. وانما هي بنفسها جزء واحد. همة الاستفهام ولام الجر وباء الجر كذلك هذه احرف مؤلفة من حرف واحد. حينئذ هل لها جزء؟ نقول لا جزء لها. قي - 00:17:47

اصله وقع يقي قال علما الاحتراز لانه كان قيده المراد به فعل الامر صار جملة فعلية لذلك عند الاشارة مركباً مثل زيد قائماً وليس مراداً لكن لما قال علماً علمنا انه اراد الحرف فقط يعني نقل صار علماً - 00:18:07

بالنقل حرف واحد له جزء له لماذا؟ لانه هو جزء واحد. اذا قلت له جزء اذا تم جزء اخر ترتكب معه فصار قيم وليس كذلك. ليس ليس كذلك - 00:18:26

بالا يكون له جزء بالا يكون له جزء تقي علماً. اذا قيده بالعلمية لماذا احترازاً عن كونه فعل امر. ان كان فعل امر اذا كان على حرف واحد فلا صاح ان يقول قه - 00:18:41

يا السكتة هل يمكن ان يقال بانه لو قال قه فقيل فعل امر لكن لما قال قي حينئذ هو محتمل. احتراز عن كونه فعل امر لانه اذا كان كذلك كان للفظه جزء فهو مركب - 00:19:03

بفعل انه فاعل فليس من قبيل المفرد بل من قبيل المركب. هذا النوع الاول بان لا يكون له جزء او عدل التنويع او يكون له جزء لا معنى له يعني مؤلف الكلمة مؤلفة من احراف وهذه الاحرف تسمى حروف مبني. مثل زيد الذي ذكرناه. حينئذ قي - 00:19:17

هذا لا لا جزء له لانه حرف واحد طيب قد يكون من من حرفين فاكثر له جزء ام لا؟ نقول نعم له جزء طيب زيد له اجزاء ثلاثة زه يهدء 00:19:41 -

انسان له اجزاء همة والنون والسين والالف والنون. حينئذ نقول هذا له جزء لكن لو فصلت وفككت الجزء هذا هل له معنى ليس له معنى زهد هل له معنى؟ ليس له معنى - 00:19:54

او يكون له جزء لا معنى له يعني غير موضوع لمعنى. ما وضعته العرب لمعنى وانما هو حرف مبني يؤلف منه الكلام كالانسان كالانسان الانسان هذا له اجزاء كل حرف منها يسمى جزءاً. ولكن ليس له معنى ليس له معنى - 00:20:12

قال كالانسان او له جزء ذو معناه اي في وظعه الاصلي لكن لا يدل عليه يعني على المعنى كعبد الله علاماً كعبد الله علاماً. عبدالله على من قبل جعله على من هو مركب اضافي. المقصود هنا المركب الاضافي اذا نقل - 00:20:36

وجاء في اعلام ذو اضافة ساعة في الاعلامي ذو الاضافة. اذا عبد الله اصله عبد الله مضاف مضاف اليه. زيد اذا عبد هذا جزء ولفظ الجلة هذا جزء عن اللفظ - 00:20:58

حينئذ هذا له معنى عبد له معنى وعد الایجاد ولفظ الجلة له معنى لما نقل فصار علماً صارت دالة الاجزاء على معانيها نسياناً نسياناً منسياناً. نحن نشرح كلام المناطق هنا. صارت نسياناً منسياناً. حينئذ اذا اعتبرنا على كلام العطار عبد جزء ولفظ - 00:21:16

دالة جزء حينئذ لا معنى له لا معنى له لماذا؟ لانهم مثل زاي زه اه زيت مثل زه من زيد لا معنى له لا لا معنى لهوى واذا اعتبرنا كل جزء منه عه بهذه الى اخره. حينئذ هذا واضح لا اشكال فيه انه ليس له معنى. لكن احد - 00:21:45

توجيهين في هذا المقام ان يقال المعنى الذي كان قبل النقل وهو المعنى الاضافي كل جزء يدل على معناه هذا صار نسيا منسيا بعد النقل والعالمية. هذا وجہ. هنا قال ماذ - 00:22:11

قال او له جزء ذو معنى لكن لا يدل عليه لا يدل عليه على ماذ؟ على مفهوم عبد الله على من لانك لو نظرت عبد الله زيد يدل على ماذ؟ له مفهوم. يدل على ذات مشخصة. تقول هذا زيت - 00:22:27

طيب عبد الله يدل على ماذ؟ على ذات مشخصة. اذا الذات المشخصة هي مسمى عبد الله. والذات المشخصة المعينة المشاهدة في الخارج هي المسماة زايد اذا قلت لا يدل على معنى - 00:22:45

معنى انه لا يدل على معنى في نفسه ويستلزم ذلك الا يدل على معنى مما دل عليه كلمة الزيت لا يشاركه كذلك عبد الله عبد جزء له معنى قبل العالمية لكن - 00:23:03

ال العبودية او الايجاد هذا او ذاك؟ هل هي من مفهوم عبد الله على من ليست داخلة في مفهومه لا تفسر به لماذا؟ لأن مفهومه شيء واحد وهو الذات المشخصة اذا الذات المشخصة لا يلزم منها ان توصف بالعبودية او بمسمي لفظ الجلالة لا قطعا هذا لا اشكال فيه - 00:23:22

حينئذ نقول هذا جزء ولا يدل هذا الجزء لا يدل على شيء مما دل عليه لفظ عبد الله علما كذلك لفظ الجلالة ان صح التعبير جزء وله معنى لكن ليس داخلا في مفهوم عبد الله. اذا له معنى ولكنه ليس - 00:23:44

هذا المعنى داخلا في مفهوم ما دل عليه اللفظ قبل التجزئة واضح هذا؟ اذا عبد الله نقول هذا مركب اضافي قبل جعله علما لكل جزء له معنى يختص به. ثم لما نقل الى العالمية يرد السؤال - 00:24:03

هل المعاني قبل النقل باقية اهلا وسهلا اذا وضح المسألة المعاني التي دل عليها عبد لفظ الجلالة هل بعد النقل المعاني موجودة؟ لا ليست موجودة. سواء اعتبرناها موجودة في ذاتها - 00:24:21

عند الافكار او قلنا صارت نسيا منسيا لأن لها توجيهين عند مناطق هنا. بعضهم يرى انه لا معنى لها الاصل. وبعضهم يرى ان ان المعاني باقية لكنها ليست داخلة فهي غير مقصودة وهي غير مقصودة وهذا تعليل يا شيخ الاميين في في المقدمة. اذا قال او له يعني اللفظ المفرد الذي - 00:24:38

نعبر عنه بأنه مفرد. له جزء ذو معنى صاحبوا معنا يعني وضع له معنى في لسان العرب. لكن حرف استدراك لا يدل نفي للدلالة بالمطابقة لا يدل عليه على المعنى. كعبد الله على من؟ لانسان. لماذا؟ قال لان المراد يعني من عبد الله على - 00:24:58

مراد ماذ؟ ذاته لا العبودية والذات الواجب الوجود. ليس هذا المراد انما المراد ماذ؟ المراد انه صار علما. واما بعد اما بعد كونه علما.

المعاني السابقة كلها صارت نسيا منسيا. فليس - 00:25:22

المراد العبودية ولذات الواجب الوجود او للتتوسيع. هذا النوع كم او له جزء ذو معنى دال عليه لكن لا يكون مرادا كالحيوان الناطق علما لانسان الكلام السابق لكن الكلام السابق العبودية - 00:25:39

ومدلول لفظ الدلالة ليست داخلة في المسمى مع وجود المعنى. هذا بناء على ماذ؟ على القول بان عبد له معنى لكنه غير مقصود يعني لا يدل على لا يدل على شيء مما دل عليه عبد الله - 00:26:06

هنا حيوان ناطق لو سمي مركب توصيفي ليس اضافي. حيوان ناطر سمي زيد من الناس. حينئذ نقول ماذ؟ نقول هذا حيوان حيوان ناطر التي هي الذات المشخصة الاسم حيوان الناطق. المسمى الذات المشخصة. حيوان جزء له معنى - 00:26:21

هل هل المسمى الذات المشخصة دخل مفهوم الحيوان فيها ام لا زيد من الناس هل هو حيوان ام لا حيوان لماذا؟ لأن الانسان حيوان ناطق الانسان حيوان ناطق. فإذا قلت زيد اسمه حيوان ناطق - 00:26:46

اذا كما قلنا في عبد الله لما نقل هل المعاني التي دل عليها المضاف المضاف اليه موجودة تحت مسمى عبد الله علما ام لا؟ ليست موجودة. فزيد من الناس ليس عبد وليس هو مفهوم لا - 00:27:10

مفهوم الجلالة اسم الله. هنا حيوان ناطق لا المعنى موجود المعنى موجود. فإذا قلت زيد من الناس اسمه حيوان او شخص ما اسمه

حيوان ناطر. الجزء الاول حيوان وله مفهوم. هل هو داخل في المسمى - [00:27:24](#)

نعم داخل قطعك ناطق هل هو داخل في المسمى؟ نعم اذا هو جزء من المعنى. لكنه هل هو مقصود بالاصالة الجواب لا اذا يشترط هنا ان يكون الجزء قد دل على بعض معنى المفرد لكن بالاصالة - [00:27:41](#)

يعني يكون مقصودا وهنا ما قصد بحيوان ناطق ان يبين بان هذا المسمى الذات المشخصة بانها متصفه بهذين الوصفين. وانما قصد ماذا العالمية والمراد بالعالمية التشخيص فقط ما معنى التشخيص عن التعيين؟ هذى الوظيفة سميت هذا زيد يعني ميرته عن غيره - [00:28:01](#)

قطع النظر عن المعاني التي يدل عليها اللفظ فقط. ولذلك باتفاق عند النحاة وغيرهم ان الاسماء المشتقة في المخلوقين اختلفت النبي صلى الله عليه وسلم استثنى في المخلوقين انها لا تدل على معانيه - [00:28:22](#)

لو سمي صالح قد يكون طالحا صحيحا اذا صالح؟ لا. هل يلزم منه ان يكون المسمى فيه شيء من الصلاح؟ الجواب لا. بخلاف اسماء الباري جل وعلا فهي اعلام واوصاف. اما - [00:28:38](#)

صفات المخلوقين عدا النبي صلى الله عليه وسلم والمائكة خلاف ونعم عاد الباري جل وعلا من المخلوقين عدا النبي صلى الله عليه وسلم والمائكة نقول كل من سمي باسم مشتقا - [00:28:53](#)

فهو جامد لا يدل على ذات وصفة الرحمن دل على ذات وصفة. ذات متصفه بالصفة. الرحيم دل على ذات وصفة. العليم قل ما شئت اما في شأن البشر لو سمي محمود لازم يكون محمود. محمد لازم يكون محمد. قد يكون مذموم. هذا في غير النبي صلى الله عليه وسلم. حينئذ نقول لا يلزم اذا - [00:29:10](#)

فسمي الشخص باسم مشتق ان يدل على الوصول لماذا؟ لانه جامد. لماذا؟ لانه قصد بالعلم علم الشخص تمييزه عن لا للدلالة على وصفنا البة. هنا اذا قيل سمي به حيوان ناطق بهذا التركيب. حينئذ نقول المقصود به العالمية الشخصية. بان يكون - [00:29:33](#)
هذا الاسم معينا له ومشخصا له عن غيره. اما كون حيوان يدل على معنى والمسمى له حظ من هذا المعنى فهذا غير مقصود. فاذا كان غير المقصود من حينئذ لا يكون - [00:29:55](#)

اه لا يكون مرکبا انما هو لا يكون مرکبا. انما هو مفرد قال هنا او له جزء ذو معنى دال عليه لكن لا يكون مرادا يعني لا يكون جزء المعنى مرادا من جزء اللفظ كالحيوان - [00:30:07](#)

علما لي لانسان قال هنا الفرق بين عبد الله علما يدل جزءه على جزء معناه لكن تلك الدلاله سلبت حالة العلنية هذا وجه وحيوان ناطق عالما يدل جزءه على جزء معناه. لكن تلك الدلاله ليست مراده - [00:30:28](#)

هي داخلة لكنها ليست مرادا هذى اربعة انواع للمفرد اذا المفرد هو الذي لا يراد بالجزء منه اذا ليس له جزء او له جزء. لا يراد بالجزء منه دلاله - [00:30:51](#)

على جزء معناه. يعني لا يدل جزؤه على جزء معناه لا يدل جزءه على جزء معناه. لان معنى اللفظ معنى اللفظ عندنا لفظ وعندها معنى حينئذ اذا كان جزء اللغطي يدل على بعزم المعنى حين يقول هذا مركب - [00:31:09](#)

واذا كان لا يدل حينئذ صار مفردا. صار مفردا. واضح هذا قوله دلاله اورده منكرا اشاره الاعتبار عموم سلب الدلاله في تعريف المفرد باي دلاله كانت سواء كانت مطابقة او - [00:31:30](#)

وتضمن او تضمنا او التزاما او التزاما قال هنا لكن لا يدل عليه اي بعد نقله وجعله علما لسيرورة عبد الله يعني لسيرورة كلمتيه اللتين ترقب منها كحرفي هجاء نعم كحرفي هجاء كزاي زيد وياءه - [00:31:46](#)

هذا قول استدراك على قوله ذو معنى. لرفع ايهام ايهامه دلالته عليه. قال الشيخ في الشفاء يطلق الشيخ المراد به سيناء انه لا يصدق على عبد الله عالما انه يدل جزءه على معنى. لا يدل على معنى. صارت نسيبا منسيا - [00:32:10](#)

بل كل جزء من اجزائه عند قصد معناه العالمي بمنزلة الزاي زيد يعني صار المعنى السابق نسيبا منسيا. عبد الله عالما ها عبد مثل زاي زيد لا معنى له هذا قول وقول اخر انه المعلم مراد موجود كما هو لكنه غير مقصود - [00:32:32](#)

غير غير مقصود. هذا التوجيه الشيخ الامير رحمة الله تعالى في المقدمة. قال كالحيوان الناطق علما للانسان لأن المراد ذاته لا الحيوانية والناطقية. ليس هذا يعني لم تقصد بالذات مع انه حيوان ناطق - 00:32:56

لو سمي اي شخص منبني ادم حيوان ناطق لابد ان يكون حيوانا ناطق لانه انسان والا خرج عن كونه انسانة لكنه لم يقصد ان يوصف بهذه المعاني وانما قصد على - 00:33:14

اما الشخص هذا التعريف اخذه بعض النحات. جاءت العدوى عند بعض النحات فعرف به المفرد في باب الاعراب المفرد هو ما لا يدل جزءه على جزء معناه هذا التعليم موجود في قطر الندم في غيره. ما لا يدل جزءه على جزء معناه. يعني ليس له جزء - 00:33:27 او له جزء ليس له معنى او له جزء وله معنى ولكن لا يدل على جزء معنى اللفظ المفرد هذى يعني زيد هذا لفظ مفرد. له معنى اولى له معنى. هل جزءه يدل على شيء مما دل عليه اللفظ - 00:33:50

حينئذ نقول هذا مفرد هذا لكن تعبير بكونه لا يدل جزءه على جزء معناه محل الخلاف هنا في ماذا بعد الله علما ونحوه. يعني في المركبات الاضافية والتوصيفية او الجمل اذا نقلت وصارت اعلاما - 00:34:09

عبد الله علمان وشاع في الاعلام ذل اضافة هذا اذا عندنا علم ذو اضافة اذا قلنا صار نسيبا ما صار مظافا اذا القول بان المفرد في باب الاعراب هناك عند النحات ما لا يدل جزء على جزء معناه. قل هذا من تداخل الحدود وهو حد فاسد - 00:34:28 والنص غير واحد على على ذلك. صباح في حاشيته على الاشموني ولا البيجوري في شرح نظم الاذرومية عمريطي كذلك الفتوح في مقدمة اول صرح المختصر وابن اللحام في مختصر اصول الفقه وياسين في حاشيته على مجتبى النداء - 00:34:56 قالوا هذا خطأ تغلطه لا نقل خلاف سائغ لا غلط من اصله لماذا؟ لأن عبد الله هذا مؤلف من كلمته. عبد الله وهو مضاف مضاف اليه. ولذلك لو كان حتى السوق وافقهم في هذا - 00:35:16

وافق المناطق هنا في هم الهوامع وكذلك الاشموني في شرح الالفية وهو غلط قالوا هذا يعتبر كانه كلمة تقديرها كيف يكون كلمة الاعراب يكون في وسطه اذا قلت جاء عبد الله قالوا هذا كلمة واحدة مفرد - 00:35:32

زيد عند المناطق كزيد. زيد عبد الله لا فرق بينهما. طيب اذا نقول عبد الله رأيت عبد الله ابن رطب عبد الله اين ظهر الاعراب والاعراب ما هو؟ اثر ظاهر او مقدر يجلبه العامل فيه - 00:35:49

اخرا خر المراد به ماذا؟ محل الاعرابي طيب عبد الله اين ظهر الاعراب ظهر في محلين عندنا اعرابان هنا دال من عبد والهام اللفظ جلاله. فكيف يقال بانه مفرد؟ كلمة واحدة. هذا غلط - 00:36:07

هذا يعتبر غلطا اعتبره غلطا وانما النحات لهم اصطلاح خاص بالمفرد وهو اللفظ الواحد او التلفظ بالكلمة الواحدة عرفا او كما قال ابن اللحام في المختصر الكلمة الواحدة او اللفظ اللفظة الواحدة - 00:36:25

اذا هذا الذي يراد به عند النحات. زيد كلمة واحدة عبد الله كلمتان النطق فيه اخراج كلمتين. حينئذ يقول هذا يعتبر مركبا ولا يعتبر ماذا ولا يعتبر مفردا وان كان مفردا عند - 00:36:41

عند المناطق ونحن ليس بحثنا فيه الماء في فن النحو. اذا ثم اللفظ اما مفرد وهو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه وهذا قلنا دخل تحته اربعة انواع - 00:36:57

اذا المفرد اربعة انواع اما ان لا يكون له جزء او له جزء لا معنى له او له جزء وله معنى لكنه غير مراد او له جزء وله معنى ويدل على جزء المعنى لكنه غير مقصود. غير غير مقصود. هذى اربعة - 00:37:14

انواع والفرق بين عبد الله علما وحيوان ناطق فرق دقيق قال هنا واما مؤلف. هذا يقابل ماذا؟ اما مفرد واما مؤلف. النوع الثاني. والمشهور عند كثير من مناطق التعبير بالتركيب اما مؤلف اما مركب لان الذي قابل المفرد هو هو المركب. واما بكسر الهمزة - 00:37:35

مؤلف مثلا مدينة اسم المفعول قال وهو اي المؤلف حقيقته اللفظ الدال بالوظيفة الذي هذا قلنا جنس يشمل المفرد والمؤلف كسابقه لا يكون كذلك هذا تعريف الذي لا يكون كذلك - 00:38:01

لا يكون كذلك هنا اشارة لاي شيء ما لا يدل جزءه على جزء معنى. يعني يدل جزءه على جزء معنى عكسه. هناك نفي وهنا اثبات. اذا قلت المفرد لا يدل - [00:38:25](#)

جزءه على جزء معناه. ما هو المركب والمؤلف؟ احذف لا احذف له فقط قل ما دل او يدل جزءه على جزء معناه. اذا له جزء وهذا الجزء معنى وهذا المعنى جزء من معنى اللفظي - [00:38:40](#)

هذا المراد هنا له جزء وهذا الجزء له معنى وطبع له بلسان عرب ثم هذا المعنى داخل في مفهوم اللفظ العام. داخل في مفهوم اما اذا كان خارج لها لا يكون مركبا - [00:38:59](#)

وهو الذي لا يكون كذلك المشار اليه قول المصنف في تعريف المفرد لا يراد بجزئه الى اخره فهذا النفي منفي ونفي النفي اثبات قال لا يكون كذلك لا يكون انتبه لا يكون. كذلك - [00:39:15](#)

كذلك مرده مرجعه الى لا يدل اذا نفي النفي اثبات. وقول الشارح بن يراد الى اخره قول بن يراد بالجزء منه دلالة على جزء معنى هو العكس السابق بيان لما تؤول اليه عبارة المصنف وحاصله ان القيود المنافية في تعريف المفرد هو قيد واحد - [00:39:36](#)

لكن قيود باعتبار ماذا؟ توسيعة يحاصره ان القيود المنافية في تعريف المفرد ثابتة للمركب كما هو تعريف الامور المقابلة. وتلك القيود هي ان يكون للفظ جزء وللمعنى جزء ويدل جزء اللفظ على جزء المعنى دلالة مقصودة - [00:39:57](#)

تعبير واضح بين ان يكون للفظ جزء وللمعنى جزء ويدل جزء اللفظ على جزء المعنى دلالة مقصودة ولذلك قال هنا كرامي الحجارة وفسر لنا او صور لنا حد المؤلف بقول بن يراد بالجزء منه اي بهذا المؤلف الذي نحكم عليه بأنه مؤلف دلالة هذا نائب فاعل يراد - [00:40:21](#)

على جزء معناه اذا له معنى وهذا المعنى له جزء يعني يتبعه بعض تراجمي الحجارة رامي الحجارة يعني مضاف ومضاف اليه او عبد الله قبل جعله علما او حيوان ناطق قبل جعله علما. هنا له جزء وهذا الجزء له معنى. والمعنى له جزء معنى اللفظ ثم - [00:40:50](#)

هذا اللفظ الذي هو جزء له معنى هو جزء من ذلك المعنى هذا يسمى ماذا؟ يسمى مؤلفا يسمى مركبا قال كرامي الحجارة لأن الرامي مراد الدلالة على ذات ثبت لها الرمي. في نسخة ثبت له - [00:41:18](#)

رامي الحجارة رامي سنفاعل دل على ذات متصلة بصفة الرمي والحجارة اسم مسماه الحجر المعلوم او الشخص المعلوم معين. حينئذ كل منهما مراد وهو داخل تحت مفهومه. رامي الحجارة هذا معناه شخص متصرف برمي لشيء معين - [00:41:39](#) شخص متصرف برمي لشيء معين. اذا قلت رامي دل على الرامي هل هو جزء من ذلك المعنى؟ العام الذي دل عليه رامي الحجارة؟ نعم جزء منه كذلك الحجارة دلت على الشيء المعين المعلوم. حينئذ لها معنى ثم هذا المعنى هو جزء من المعنى العام لرامي الحجارة. هذا يسمى ماذا؟ يسمى مؤلفا - [00:42:04](#)

اذا يشترط في المركب ان يكون المعنى له جزء وان هذا الجزء له معنى وهو داخل تحت المعنى العام يتحقق انه ماذا؟ انه مؤلف. والا فلا والا فلا. قال لأن الرامي مراد الدلالة على ذات ثبت لها الرمي. لانه اسم فاعل والحجارة مرادة - [00:42:27](#)

مرادة الدلالة على جسم معين على جسم معين قال هنا كرام الحجارة اي مركبا اظافيا لا علما لو كان علما هلا رجعنا الى عبد الله قال والا فهو مفرد يعني لو كان علما كما تقدم. فلفظ رامي يدل على ذات وقع منها رمي - [00:42:52](#)

دلالة مرادي وللفظ الحجارة دل على الجسم المخصوص كذلك. ومجموع المعنيين معنى رامي الحجارة. مجموع المعنيين من المضاف المضاف اليه معنا رامي الحجارة فيتوقف التركيب تبي هذي فائدة نفيسة. فيتوقف التركيب على كون اللفظ له جزء - [00:43:14](#)

هذا اولا وكون جزنه له معنى هذا ثانيا وكوني معناه جزء معنى المركب. ثالثا وكونه دالا عليه دلالة مقصودة شروطه اربعة للتحقق المؤلف. تحقق المؤلف قال لأن الرامي قول الشارح هنا لولا حذف ان لأن جزء المركب رامي بدون ال - [00:43:36](#)

لتمثيل مصنف برامي الحجارة لي المؤلف. قوله له اي لذاتي. وذكر ضميره لأن الذات مذكر وتأئه ليس التأنيث ولذا اطلق على الله جل ثناؤه هذا فيه توصيل اذا عرفنا عند اللفظ اما مفرد واما مركب. على التفصيل الذي ذكره المصنوع وهذه التعريف كما قلنا انها خاصة

بهذا الفن. قال وقدم المفرد - 00:44:03

تعال المؤلف لماذا قدم المفرد على المؤلف؟ قال لانه مقدم منطبعاً وقدم وظعاً ليوافق الوضع والطبع قال ضابط التقدم بالطبع ان يكون المتقدم بحيث يوجد بدون المتأخر. متقدم يوجد بدون المتأخر ولا عكس. قالوا كالواحد للاثنين - 00:44:30
الواحد متقدم على الاثنين صحيح واحد متقدم على اثنين ان يكون متقدم بحيث يوجد بدون المتأخر. والواحد يوجد دون الاثنين. قال ولا عكس الاثنين لا توجد دون الواحد ولا يكفي في وجود المتأخر وجود المتقدم. لا يكفي في وجود المتأخر الاثنين وجود المتقدم. ولا يكون المتقدم - 00:44:57

وعلة تامة بوجود المتأخر كتقدم الواحد على الاثنين. والجزء على كله ويسمى تقدماً بالذات ايضاً اذا قدم المفرد على المؤلف لانه مقدم طبعاً فقدم وظعاً يعني في الذكر ولذلك دائماً تكون التصورات مقدمة على - 00:45:23

التصديقات لان تصورات مفردات والتصديقات كليات. حينئذ الجزء مقدم على على مقدم الاول عند الوضع لانه مقدم بالطبع كذلك المفرد مقدم على المركب لانه المؤلف يتربّك من المفردات وقدم وظعاً ليوافق الوضع الطبيعة. قال هنا محشي - 00:45:46
تقدّم المفرد على المركب باعتبار ذاته اي افراده حاشي العطار تقدّم المفرد على المركب باعتبار ذاته اي افراده التي يصدق عليها لانه جزءه واما بحسب المفهوم فانه مؤخر عن المركب - 00:46:11

يعني التقدم الذي ذكره المحشر هنا يعتبر ما ذبح اعتبار الافراد ونحن هنا لا ننظر الى الافراد انما ننظر الى المفاهيم الى الى المفاهيم.
يعني مفهوم المفرد بقطع النظر عن افراده - 00:46:32

لا نتكلّم عن زيد وقامة والى وانما ننظر الى مفهوم يعني معنى المصطلح هذا المفرد. وكذلك مصطلح المؤلف ما المراد به؟ اذا كان البحث في المفاهيم حينئذ لا يتّأنى ان نقول بان المفرد مقدم على المؤلف. لماذا؟ لان المفرد سلب - 00:46:49
كذلك سلب شيء والمفرد اثبات. وايهما اولى بالتقديم؟ عندما يقول لا يدل جزءه يثبت الشيء اولاً. ثم بعد ذلك يسلم. هذا المراد. يعني ملك وما يقابلها. قال هنا تقدّم المفرد على المراد - 00:47:10

باعتبار ذاته اي افراده التي يصدق عليها لانه جزءه وهذا لا اشكال فيه باعتبار الاجزاء نقول المفردات مقدمة على مركبات لانك اولاً قبل ان تقول زيد قائم لا بد من استحضار زيد واستحضار قائم وبعد ذلك ترتكب من بين المفردتين اذا الفرد - 00:47:31
والفرد قائم تقدماً في الوجود على المركب. لا اشكال فيه. هذا باعتبار الافراد والمصداقات واما بحسب المفهوم يعني التعريف والذي يتّصوّر في الذهن من اجل ان تعرفه. واما بحسب المفهوم فانه مؤخر عن المركب. المفرد مؤخر وليس مقدماً - 00:47:53
لان التقابل بينهما تقابل عدم والملكة عدم النفي والملكة الوجود والاعدام انما تعرف بملكاتها. ولذلك قدم اكثر المناطق تعريف المركب على تعريف المفرد بالعكس هو الاولى مما صنعه المصنوع. قال والحاصل ان ذات المركب اي مصدوقه كزيد قائم ونحوه - 00:48:13
متاخر عما صدق المفرد عليه كزيد وعمرو ونحوهما. ومفهوم المركب وهو ما دل جزءه على جزء معناه متقدم على مفهوم المفرد وهو ما لا يدل جزءه الى اخره. لان الثاني سلب للاول - 00:48:40

وسلب الشيء فرع عن وجوده. سلب الشيء فرع عن وجوده. والكلام هنا في الثاني دون الاول. اذا البحث في المفاهيم لا في الافراد
المصداقات لو كنا في الافراد والمصداقات قلنا المفرد مقدم على - 00:48:59

المركب. لان معرفة الجزء مقدمة على معرفة الكل. ولكن البحث في المفاهيم. حينئذ مفهوم المفرد سلب ومفهوم المركب اثبات
والاثبات مقدم على السلب لان لا يمكن ان يسلب شيئاً الا بعد معرفته. فيكون العكس هو - 00:49:14

هو او لا قال هنا مقدم طبعاً فقدم وظعاً ليوافق الوضع طبعاً قال ولان قيوده هذا تعلّم اخر. ولان قيوده عدمية. والعدم مقدم على
الوجود قيود ما اذا المفرد اذا قدم المفرد لان قيوده عدمية - 00:49:31

والعادة مقدم على الوجود هذا لا يسلم كذلك. لماذا لان هذا انما هو في العدم المطلق وليس مما نحن فيه بل العدم هنا اضافي لانه
عدم ملكة ليس سلباً مطلقاً ليس نفيها مطلقاً ومقيد - 00:49:59

بل العدم هنا اضافي لانه عدم ملكة وهو متاخر في التعقل عن عن الملكة اذا الاصل فيما ذكره المصنف انه قدم المفرد على المركب

للعتنين المذكورتين الصواب ان المفرد هو الذي قد المركب هو الذي يقدم على - 00:50:18

المفرد قال هنا قوله ولأن قيوده اورد عليه ان المتقدم قيد واحد لا يدله او لا يراد واجيب بانه في قوة قيود وبان الجمع للتعظيم.

جمع ليه ؟ للتعظيم. قال واراد بالمؤلف المركب - 00:50:38

قسمة ثنائية اراد المصنف هنا بالمؤلف ماذا اراد المركب جاريا على المشهور بين المناطق من انه لا فرق بين التأليف والتركيب.

فالقسمة فالتفريع ثنائية يعني قسمة للفظ ثنائية. اما مركب واما - 00:51:00

مفرد وبعدهم يقول اما مركب واما مؤلف واما مفرد اسمع عنده ثلاثة لكن المشهور بين مناطقه هو ان التأليف والتركيب بمعنى واحد هم متزدافان. ولذلك قال في الحاشية جريا على المشهور بين مناطقه من انه لا فرق بين التأليف والتركيب. قال وذهب بعض

المناطق واهل - 00:51:24

الى ان التأليف اخص من التركيب فكل مؤلف مركب من غير عكس الاخص حينئذ يجتمعان وينفردان. اذا كان بينهما عموم خصوص

وجهه الى ان التأليف اخص من التركيب لاشتراطهم في التأليف الالفة والمناسبة دون دون الترتيب. هذا ما ذكرناه في ما ذكر على - 00:51:48

تبوب ابن مالك رحمة الله تعالى باب الكلام وما يتتألف منه. قيل ابن مالك رحمة الله يرى التفرقة بين التأليف والتركيب فالتأليف

يشترط ان يكون ثم الفة ومناسبة بين الجزئين واما التركيب فلا يشترط. اذا التركيب قد يكون مع الفة ودونها - 00:52:13

فهو اعم والتأليف لا يكون الا مع الالفة والمناسبة فهو اخص فكل مؤلف مركب ولا ولا عكس قال هنا فالقسمة ثنائية ومن اراد به ما هو

اخص منه فالقسمة عنده ثلاثة. ومن اراد به اي المؤلف - 00:52:32

ما اي معنى هو اي هذا المعنى كذلك ومن اراد به اي المؤلف ما اي معنى هو اي المعنى المراد من المؤلف اخص منه اي من التركيب.

اخص منه اي من المركب - 00:52:52

القسمة حينئذ ثلاثة مفرد ومركب ومؤلف مفرد ومركب ومؤلف والفرق بين عبد الله عالما وحيوانا ناطق علما هذا الذي هو محل

اشكال هذا الذي هو محل اشكال. عبد الله عالما صار نسيا منسيا. فالمعنى لو سلم به ليس داخلا في المفهوم - 00:53:12

قام حيوان ناطق فهو داخل فيه في المفهوم. فمن فرق جعل قسمة ثلاثة. ومن سوى جعل القسمة ثنائية. واضح هذا؟ ولذلك قال هنا

هذا التعريف هذا التقسيم الثلاثي فالقسمة عند ثلاثة مفرد هذا بيان الاقسام الثلاثة - 00:53:37

بدل بعض من كل. وهو اي المفرد على هذا الوجه ما لا يدل جزءه على شيء كزين. خاصة بنوع واحد ما لا يدل جزءه على شيء دخل

فيه نوعان ما ليس له جزء او له جزء ولا معنى له - 00:53:54

بهذا النوع بهذا التعريف او المفرد ومركب وهو ما لجزئه دالة على غير المعنى المقصود كعبد الله عالما عبده عبد له معنى. لفظ الجلالة

له معنى لكنه ليس داخل تحت ماذا؟ عبد الله عالما - 00:54:12

واضح ومؤلف وهو ما دل جزءه على جزء معناه اه ما دل جزءه على جزء معناه. يعني الجزء داخل في مفهوم لا هو هذا المؤلف

بالتعريف السابق نعم ومؤلفه ما دل جزءه على جزء معناه يعني بالمعنى السابق ان يكون له جزء وهذا الجزء له معنى ثم اللفظ له - 00:54:29

جزء معنا كذلك ويدل هذا الجزء على جزء معنى اللغطي. فيصدق على ما سبق. حينئذ اختص عبد الله عالما بكونه على هذا التعريف

او هذا التقسيم بكونه مركبا لا مؤلفا لكوني مركبا لا لا مؤلفا - 00:54:59

قال هنا واذا تأملت في التعريفين الآتيين وجدتهما متباهين. هو يقول ماذا؟ من اراد بهما هو اخص منه. جعل بينهم علاقة يعني بين

المركب والمؤلف لكن اذا نظرت في التعريفين وجدت بينهما - 00:55:18

تباهي لانه اعتبر في المركب دالة الجزء على غير المعنى المقصود دالة الجزء على غير المعنى المقصود. وفي المؤلف دالة الجزء على

جزء المعنى المقصود ولعل المراد بالخصوصية هنا قلة الافراد الاعتزاز عنه اذ المؤلف على هذا القول اقل افرادا من المركب اذ المركب

كما سيأتي والمؤلف خاص بسورة واحدة. على كل الصحيح انه لا فرق بين المركب والممؤلف. كلاهما سيان كلاهما سواء كان له معنى وهذا المعنى غير مقصود او لا نقول هذا لا يسمى لا يسمى مركبا انما يسمى ماذا؟ يسمى مفرد - 00:56:01

على صلاح المناطق. عبدالله على من يسمى سواء كان له معنى سلمنا له او قلنا صار نسيانا. حيوان ناطق له معنى النعم لكنه غير مقصود باللفظ فهو كذلك مفرد غير غير مركب. قال هنا والمراد بالارادة - 00:56:24

الارادة الجارية على قانون اللغة اراده الجارية اين الارادة؟ المراد بالارادة الذي تظمن قول ماذا؟ يراد لا يراد تعريف ما المراد بالارادة؟ يعني كل واحد يريد من عنده فيجعل لللفظ معنى واجزاء - 00:56:44

ام انه لابد ان يجني على قانون اللغة؟ لابد ان يجري على قانون اللغة فلا يدعى مدع بان زيد لها معنى عنده هو. ثم دل جزء على جزء من معناه. فاراده ارادتك هذه نقول لا لا قيمة لها - 00:57:05

العبرة ماذا؟ بقانون اللغة هذا المراد هنا. وليس نعم والمراد بالارادة يعني في الحد السابق الارادة الجارية على قانون اللغة القواعد المأخوذة من تتبع كلام اهلها عرب يعني وهي الارادة الجارية على مقتضى تلك القواعد - 00:57:20

لكن ليس المراد هنا اللغة العربية على جهة الخصوص. لأن المنطق ليس خاصا اللغة العربية انما كل لغة على حسب ما عندهم من قواعد. ولذلك قال عطار اي قواعدها وما يقتضيها صلاحها. وليس المراد باللغة هنا خصوص - 00:57:44

ليس المراد هنا باللغة خصوص اللغة العربية بل المراد عموم اللغات. اذ بحث المنطق عن اللفظ ليس مختصا بلغة من اللغات بل عام قانون اللغة حتى لو اراد احد بالف انسان لو اسقط الا كان اولى مثلا معنى لا يلزم ان يكون مؤلفا - 00:58:01

صحيح لو اراد احد ان يجعل انسان انسان الالف قال لها معنى عندي وانه دال على جزء المعنى الذي دل عليه انسان. الف هذه اكلني بها عن حيوان وهو داخل تحت معنى انسان. يقبل - 00:58:23

لا يقبل لماذا؟ لان هذه الف حرف مبني وكل حرف مبني لا معنى له اذا ارادته غير غير معتبرة. ارادته غير غير معتبرة. قال حتى لو اراد احد بالف الانسان قلنا ان اساقطا او لاساقاط حرف التعريف - 00:58:44

مثلا معنى لا يلزم ان يكون مؤلفا. لانها ليست جارية على قانون اللغة ثم استطرد المصنف واراد ان يبين الالفاظ الجارية المشهورة على اللسانه وفيها معنىضم ظم شيء الى الى شيء اخر - 00:59:00

والتأليف ونحوها. والالفاظ الموضوعة للدلالة على ضم شيء الى اخر ثلاثة مشهورة يعني هي اكثر من ذلك. لكن المشهورة كثير الاستعمال الدائر على السنة ثلاثة. التركيب والتأليف والترتيب. اراد ان يبين علاقة ومعاني كل - 00:59:20

فالتركيب ضم الاشياء مئلقة كانت او لا مرتبة الوضع اولى تركيب ضم الاشياء. مراد بالجمع فوق الواحد يعني شيئا فاكثر. شيئا فاكثر. قلت على ظاهره لابد ان يكون من ثلاثة وليس مرادا - 00:59:39

فالتركيب ضم الاشياء شيئا فاكثر مئلقة كانت يعني بينهما الفة وجرت على قواعد اللغة نحو قام زيد وزيد قائم مئلقة او لا مختلفة. ضم اشياء وهي مئلقة. اذا قام زيد - 00:59:58

نقول هذا ترتيب تركيب زيد قائم هذا تركيب. وحيوان ناطق هذا تركيب وكل هذه الامثلة مئلقة بين الجزئين. قال مئلقة كانت اولى نحو انسان لا انسان انسان لا انسان هذا سيأتي في المقدمات انسان لا انسان. هل بينهما الفة - 01:00:19

لا انسان اثبات وثاني لا انسان يعني نفي عنه الانسانية وهذا اثبتتها اذا ليس بينهما الفة. ولذلك قال مئلقة كانت اولى نحو انسان لا انسان فانهما نقىضان لا الفة بينهما. لا الفت بينهما. هذا ترکين. قال مرتبة الوضع - 01:00:45

اولى مرتبة الوضع يقصد به ماذا؟ اذا كان ثمة قواعد كالتعريف مثلا حيوان ناطق جنس ثم فصل مرتبة او لا مرتب حيوان الناطق. ناطق حيوان غير مرتبة غير بينهما الفة - 01:01:08

نعم بينهما الفا. في الموظعين حيوان ناطق بينهما الفة لكن الاول على الترتيب حيوان ناطق والثاني لا على على الترتيب. يعني خالف الترتيب العاصي تنظيم الجنس على على الفصل. اذا - 01:01:28

مرتبة الوضع نحو حيوان ناطق فان الجنس رتبته متقدمة على الفصل اولى نحو ناطق حيوان ناطق حيوان قال فهو اعم من الاخرين مطلقاً فيما الاخير ان التأليف والترتيب مطلقاً يعني غير مقيد وبينهما عموم خصوص - [01:01:41](#)

مطلقاً يعني لا وجهي. والمطلقاً هذا يحتاج الى كم مادة؟ يحتاج الى مادتين فقط. يعني مادة الاجتماع ومادة الانفراد ما الذي ينفرد الاعم ينفرد عن الاخر بصورتنا. وهل الاخر ينفرد عن عن العام بصورة؟ جواب لا - [01:02:06](#)

اذا العموم الخصوص المطلقاً يحتاج فيه الى مادتين يعني مثالين مثلاً لاجتماع ومثال انفراد الاعم عن الاخر. واما الاخر فلا ينفرد.

ولا لعله يأتي معناه قال والتأليف ضمها اي ضم الاشياء شيئاً فاكثر. مؤتلفة مؤتلفة هذا شرط - [01:02:27](#)

مقر سواء كان مؤتلف او لا لابد يكون بينهما الفة. كزيد قائم قام زيد حيوان ناطق مسخ امثلة. سواء كانت مرتبة الوضع الناطق كما في الترتيب وهو جعلها بحيث يطلق عليها اسم الواحد - [01:02:53](#)

وهو اي الترتيب جعلها بحيث يطلق عليها اسم الواحد اين اسم واحد؟ يعني انسان حيوان ناطق هذى بينهما الفة ومرتبة الترتيب هنا جاء على وفق القواعد. حينئذ يطلق عليه اسم الواحد وهو - [01:03:14](#)

انسان اذا اطلق على حيوان ناطق. هذا يسمى ماذا؟ يسمى ترتيبه. وهو اي ترتيب جعلها بحيث يطلق عليها اسم الواحد اسم الواحد. ويكون بعضها نسبة الى بعض بالتقدم والتأخر في الرتبة العقلية - [01:03:36](#)

وهذا ما يتعلق بالقواعد التي يذكرها المناطق في باب الحدود وكذلك في كذلك في في الاقيسا من حيث التقديم والتأخير قال هنا بحيث يطلق عليه اسم الواحد. هذه حيثية تقيد - [01:03:57](#)

والباء للملابسة اي جعلها ملتبسة بحالة تقتضي تلك الحالة ان يطلق عليها اسم مخصوص من غير اسمائها الموضوعة لمفرداتها كحيوان ناطق فإنه يطلق عليه انه تعريف واحد وكقولنا العالم متغير - [01:04:16](#)

نعم الاطلاق هنا لكونه يسمى ماذا تعريف لانه انسان فهمت انا وكقولنا العالم متغير وكل متغير حادث فان انه يطلق عليه اسم القياس والدليل هذا ترتيب ونحو ذلك وعلم ان تلك الحالة هي عروض الجزء الصوري للجزء المادي. اذا وهو اي الترتيب جعلها بحيث يطلق عليها - [01:04:36](#)

اسم الواحد وهذا خاص هنا فيه فن المنطق. ويكون بعضها نسبة الى بعض بالتقدم والتأخر في الرتبة العقلية قال بقوله بالتقدم متعلق بالنسبة وفي الرتبة العقلية متعلق بها ايضاً. وذلك كحيوان ناطق مثلاً فان الترتيب العقلي يقتضي تقدم الحيوان لانه - [01:05:00](#)

كما سيأتي تأخر الناطق لانه فصل. يقدم الجنس على على الفصل قال وان لم تكن مؤلفة او مؤتلفة وان لم تكن مؤتلفة كانسان لا انسان هذا في الترتيب او لا - [01:05:24](#)

فانه يطلق على مجموعهما لفظ مركب ولبعضها او لبعضهما نسبة الى البعض بالتقدم والتأخر. فان ثبوت الشيء مقدم على على نفيه. اذا وهو جعلها بحيث يطلق عليها اسمه الواحد ويكون بعضها نسبة الى البعض بالتقدم والتأخر في الرتبة العقلية - [01:05:45](#)

قوله وان لم تكن مؤلفاً هذا عائد الى ماذا ترتيب وان لم تكن مؤتلفة. يعني ليس بينهما الفة فالترتيب لا يشترط فيه الاختلاف ترتيب لا يشترط فيه الاختلاف. انسان لا انسان - [01:06:10](#)

مركب وترتيب لكنه لا الفت بينهما. فهذا نفي وهذا اثبات ولبعضهما نسبة الى البعض بالتقدم والتأخر فان ثبوت الشيء مقدم على نفيه فيه ترتيب كذا قالوا ولعل الانسب ان المراد باسم الواحد - [01:06:31](#)

الواحد هنا في هذا المقام نقىضان انسان لا انسان نقىضان. على كل سمي مركباً او سمي نقىضاً مراد اسم واحد فان المراد باسم الواحد هو الاسم المخصوص بذلك المركب الذي عرّف له الترتيب وقولنا لفظ مركب ليس مختصاً به بل يشمله وغيره - [01:06:49](#)

ام لا هذا عائد لاي شيء التأليف نعم ظلمها مؤتلفة سواء كانت مرتبة الوضع ام لا؟ سواء كان مرتبة الوضع ام لا؟ فهو مرتبط بقوله سابقاً بتعريف التأليف سواء كانت مرتبة الوضع ام لا. وما بينهما اعتراض هذا الذي شوش - [01:07:08](#)

مثال ناطق حيوان. ناطق حيوان فان بينهما الفة بينهما ترتيب اذا ام لا يعني بينهما الفة لا ترتيب ناطق حيوان بينهما الفة لكن ليس

بينهما ترتيب. لانه فيه تقدم وتأخر. فهو اعم فهو اي التأليف اعم من الترتيب - [01:07:37](#)

من وجه لانه اعتبر في التأليف وجود الالفة وفي الترتيب وضع كل شيء في مرتبته ويجتمعان في ظم اشياء مؤلفة مرتبة كحيوان
ناطق وينفرد التأليف فيما لا ترتيب فيه كناطق حيوان والترتيب ما لا الفت فيه كانسان لا انسان - [01:07:58](#)

قال هنا واخصر من التركيم اخص يعني التأليف من التركيم هذا اعاده يعني مفهوم مما سبق ولذلك قال لا حاجة اليه لنص عليه
فيما سبق واخصر من التركيب اي خصوصا مطلقا - [01:08:22](#)

ويجتمعان في نحو حيوان ناطق او ناطق حيوان في نحو حيوان ناطق او ناطق حيوان. وينفرد التركيب عن التأليف في انسان لا
انسان. والنسبة بين التركيب والترتيب كذلك التركيب اخص منه مطلقا - [01:08:38](#)

ويجتمعان في نحو حيوان حيوان ناطق وينفرد بالتركيب نحو ناطق حيوان. قال وبعضهم جعل الترتيب اخص مطلقا من التأليف.
على ما ذكرناه سابقا ايضا وبعضهم جعلهما متراوفين يعني بعض باب التصنيف هذا البحث ليس خاصا بالمناطق هو عام يذكرون
النحات وغيرهم. وبعضهم جعل الترتيب اخص مطلقا - [01:08:55](#)

من التأليف اي الاعتبار فيه الالفة ووضع كل شيء في مرتبته اللائقة به، من التأليف اي لاعتباره فيه الالفة او الالفة ايضا اي كما هو
اخص منه من التركيب. وبعضهم جعلهما اي التأليف والترتيب متراواف. على كل هذا بحث استطرادي المراد به - [01:09:24](#)

ان ثم الفاظ وظفالها الواطع بباب التعارف وقد يكون لبعضها شيء من المعاني اللغوية تدل على ظم شيء الى شيء اخر سواء كان بينهما
اللبة او لا ترتيب وضع الى اخره هذه كلها تعتبر مما ذكر سابقا. قال والمفرد - [01:09:45](#)

اي مفرد هذا اما مفرد والمفرد اما مفرد واما مؤلف. قال والمفرد اعاد النكرة معرفة ها هي عينها عاد المعرفة انك اذا اعيدت النكرة
معرفة فهي وهي عينه. يا ريت تكون قال لي العهد الذكري. قال العهد الذكري. ثم اربعة مواضع ذكرناها مرارا - [01:10:05](#)

والمفرد بالنظر الى معناه والمفرد بالنظر الى معناه. اراد ان يقسم المفرد هنا الى كل وجزئه انظر اولا قسم ماذا الملف الى مفرد ومؤلف
مؤلف ومركب كل الابحاث التي مرت لا عنایة بالمنطق بها - [01:10:34](#)

تدذروا بقي ماذا معناه؟ المفرد. المفرد اما كلي واما جزئي. اما كلي واما جزئي قال والمفرد اما كلي او جزئي قال قوله بالنظر الى
معنى اراد ان يقيده المصنف هنا - [01:10:56](#)

اراد ان يقيده نعم. والمفرد اما كن لي واما جزئي. قيل لا وجه لتخصيص المفرد بهذا التقسيم هنا كافية وجزئية. هل هي
خاصة بالمفرد اما ان المركب كذلك كلي وجزئي. كذلك المركب كلي وجزئي. لكن لماذا المصنف هنا ذكر المفرد فقط - [01:11:17](#)

ها هذا محل البحث اذا لا اعتراض يعتري لما ليس بحثا منطقي في المركبات. انما بحث في في المفردات. فينظر في المفرد من
اجل ان يصل الى معرفة الكل من الجزئي - [01:11:41](#)

هذه الكليات نريد ان نستنبط هذه الكليات لنجعلها موادا الحدود. حينئذ البحث في المركب هذا استطرادي. هذا سطراوي. قيل لا وجه
لتخصيص المفرد بهذا التقسيم فان المفرد فان المركب ينقسم الى جزئي - [01:11:54](#)

كزيد كتاب وكلی کحيوان ناطق ووجه بانه لكون الكلام هنا في بيان الكليات الخمس وهي وهي المفردات وهذا واضح
بين اما الكلی فهذا لا اما المركب هذا لا بحث له هنا البتة - [01:12:13](#)

قوله والمفرد اما كلي. هنا جعل مورد القسمة اما اسم واما فعل واما حرف - [01:12:34](#)
مفرد يشمل ماذا المفرد عند النحات اما اسم واما فعل واما حرف - [01:12:34](#)

يعني يقسم بما تقسم به الكلمة. كلمة هي لفظ مفرد يا لفظ مفرد حينئذ ما ما اقسام المفرد عند النحات؟ اما اسم واما فعل واما حرف
هذا المفرد عند من؟ عند المناطق اما اسم واما كلمة واما اداة - [01:13:03](#)

اما اسم واما كلمة واما اداة. هذا التقسيم عند المناطق اسم وكلمة واداب. الاسم هنا كالاسم هناك يعني كيف نعرفه ما دل على
معنى ولم يقترن الصلاح ما دل على معنى ولم يقترن باحد الازمنة الثالثة وضعا - [01:13:26](#)

وهذا يسمى اسما عند المناطق وعند النحاتية الفعل واضح عند النحات. الكلمة عند المناطق ما دلت على معنى واقترن باحد الازمنة

الثلاثة تعريف الفعل لكنه ليس متساويا معه من كل وجه. هو التعريف نفسه - 01:13:52

ما دلت على معنى واقتربت باحد الازمنة الثلاثة وضعا والكلمة عند المناطق اخص من مطلق الفعل
عند النحال. يعني الفعل عند النحات ثلاثة انواع - 01:14:11

لو اخرجنا الامر لانه لا يدل على الخبر يعني من حيث الايجاد باقي ماذا معنى الماضي والمضارع. الماضي والمضارع حينئذ الماظي
هذا فعل وكلمة فعل وكلمة لانه ماذا؟ كلمة دلت على معنى قامت باحد الاذمنة الثلاثة - 01:14:27

01:14:48 هو مفرد. اذا اشتراكا في ضرب واكل وشرب الفعل الماضي. بقى الفعل مضارع - ثم هو مفرد هو هو مفرد كذلك لانه ضرب مثل زيد ظهره به اذا له جزء لا معنى له ومفرد مفرد له جزء نعم له معنى ليس له معنى. اذا

فعلا مضارع عند النحات مفرد وعنه هذا من الخلطة ترجع الى التعريف السابق وتعرف ان المسألة فيها خلط وعند المناطق الفعل المضارع مركب وليس مفردا لماذا لانه مؤلف من كلمتين - 01:15:15

وهذا باتفاق النحات ومناطق انا مؤلف من كلمتين فاضربوا وتضربوا ونضربها هذه مؤلفة من كلمتين. حرف المضارع وهو حرف معنى ليس حرف مبني. اذا له معنى وضارب في العصر كذلك له معنى. اذا هو مؤلف من معنيين من كلمتين فاضرب يعني متكلم او -

01:15:34

تكلموا بأخبار ايقاع الضرب مني اذا اضرب الهمزة جزء له معنى. هل دل على جزء معنى اضرب نعم دلة لان ما معنى اظريه اظريه؟
هذا فعل مضارع اظريه زيدا. يعني انا المتكلم - 01:15:59

الضرب وقع مني اضرب انا المتكلم اوقع ضربا - 01:16:19

اذا الهمزة دلت على جزء المعنى. وضرب دلت على جزء المعنى. هذا يسمى مركبا ولا يسمى ماذا مفردا اذا خرج هذا النوع حينئذ
صارت الكلمة التي هي عند النحات اخص - [01:16:36](#)

من مطلق الفعل عند النحات لأن النحات عندهم الفعل يشمل المضارع فهو مفرد عندهم. وعند المناطق لا. نحات نظره الى ماذا؟ الى وظيفتهم. وهنا نظرلوا الى وظيفتهم. كلنا نظر الى - 01:16:52

العامل يدخل على اضرب ويؤثر في الفعل اذا قلت لم اضرب - 01:17:07

لم اضرب اسكن الباب حينئذ السكون هذا ما الذي احدثه لم وهي حرف واضرب الهمزة حرف لو اعتبرت ان اظلم مؤلف من حرف وفعل لدخل الحرف على الحرف ولم يدخل على الفعل لكن لما اثر في اخر الكلمة علمنا ان لم دخلت على فعل. اذا كيف ننظر الى الهمزة مع الفعل؟ نقول صارت كالجزء - 01:17:26

الرجل هذا مؤلف من كلمتين هذا قطعاً مؤلف من كلمتين لكن هذه الكلمة الأولى مزجت - 01:17:56

مزجت يعني صارت كالأصل وللدليل على ذلك ان العامل اذا دخل على الم والا قلنا ماذا؟ علي اسم وليس بحرف لدخول حرف الجر عليها. وليس كذلك انما نقول نزلت منزلة الجزء من الكلمة. ولذلك تخططاها العامل. فلما نظروا الى العامل انه تخطى هذه الحروف قالوا اذا هي - 01:18:17

ليست حروفًا مستقلة. وإن كان لها اثر في المعنى بدليل تخطي العامل فحينئذ يقول صارت كالجزء من الكلمة. واضح؟ هل مناطق ابواوا ذلك؟ لأنهم لا يلتفتون إلى العمل إنما ينظرون إلى أصل مركب وهذا مسلم أنه مؤلف من من كلمته - 01:37:18

كل وجهة هو موليه اذا الكلمة عند المناطق اخص من مطلق الفعل عند النهاية فيشتراك في ضرب ونحوه وينفرد الفعل النحوي في باضرب ونحوه هذا فعل لا الكلمة لانه مركب عندهم لا مفرد - 01:18:54

الاداة هي ما يقابل الحرف هكذا قيل ما يقام الحرف بل هي اعم لو قيل الاداة ما ليست اسما ولا كملة لك ان اقوله انه سياتي ان

الروابط القضايا انها تسمى اداته. ومنها ظمير الفصل ظمير ظمير فصله. اذا الاداة ما يقابل - [01:19:11](#)
الحرفة عند النحات. وال الاولى ان يقال غير الاسم والكلمة اداة قال والمفرد اما كلي واما جزئي المفرد عرفنا المفرد يصدق على الاسم
والكلمة والاداة لذلك المفرد واطلق المصنف هنا سعادة غيره - [01:19:33](#)

وقسم هذا المفرد الى كل وجذء. هل دخل الفعل والحرف فينقسم الى كل وجذء ام المراد بعض المفرد المراد بعض المفرد يعني ليس
المفرد هنا دخل فيه الانواع الثلاثة. اسم وكلمة واداة - [01:19:58](#)

يعني العادات لا تنقسم الى كل وجذء. والفعل لا ينقسم الى كل جذء على المشهور. سيأتي كلام اخر. حينئذ المراد هنا بالمفرد الاسم
المراد به الاسم والاسم نوعان اسم اتحد معناه - [01:20:15](#)

وسم تعدد معناه المراد بالثاني باب الاحتراس. المراد بالثاني المشترك اللغطي مشترك اللغطي تعدد معناه تحدد في اللفظ عين عين
هذا عين هذا عين الشمس عين القمر عين المسجد عين انت عين - [01:20:33](#)

اذا اللفظ واحد والمعنى متعدد هل هذا المعنى ينقسم الى كل جذء لها اذا بعض الاسم خرج كما خرج الفعل وكما خرج الحرف واول
شيء تقول الاداة. اذا قوله المفرد ليس على اطلاقه. لعل لا يفهم ناظر بان كل ما - [01:20:51](#)

تصدق عليه اللفظ المفرد انه مقسم الى كل جذء لا بل المنقسم الاستعمال عندهم والذي عليه العمل هو الاسم وليس كل الاسم. وانما
بعض الاسم لماذا؟ لأن الاسم على مرتبتين. منه ما اتحد معناه كرجل - [01:21:08](#)

وانسان اتحد المعنى الانسان الذي يقول زيد انسان عمرو انسان بكر انسان اتحد المعنى المعنى هو نفسه لكن اذا قلت هذا عين وهذا
عين وهذا عين والعين باصرة والشمس عين - [01:21:28](#)

معاني متحدة المتحدة ليست متحدة هذا يسمى لفظا او اشتراكا لفظيا اشتراكا ليس مرادا هنا قال هنا جعل مورد القسمة مفرد يعم
الاسم والفعل والحرف يعني على الظاهر كلامه هذا ايراد - [01:21:42](#)

جعل مورد القسمة المفرد يعم الاسم والفعل والحرف. وليس المراد ان كل واحد من الثلاثة فيه قسمان ليس مرادا. ان الفعل كلي
وجزئي حرف كلي وجزئي والاسم مطلقا دون تفصيل كلي وجذء. وانما المراد بعض - [01:22:04](#)

الاسم وليس المراد ان كل واحد من الثلاثة فيه قسمان بل المراد ان المفرد من حيث هو قسمان من حيث هو اذا قيل من حيث هو
يعني الصادق بالبعض اذا قلت المفرد من حيث هو - [01:22:23](#)

ها حينئذ يفسر بماذا؟ لا يفسر بأنه صدق على مجموع ما يصدق عليه لفظ مفرد. وانما في بعض الاحوال كما تقول في الجملة وبالجملة
جملة يعني في جميع الصور. وفي الجملة يعني في في بعضها. اذا قلنا المفرد - [01:22:44](#)

من حيث هو قسمان يعني المفرد في بعض ما يصدق عليه انه مفرد. ثم نأتي ونفصل المراد ان المفرد من حيث هو قسمان اما الاسم
فيوجدان فيه الاسم في يوجدان فيه يعني الكلي والجزئي. لكن نقidente بما اتحد معناه - [01:23:00](#)

اما ما تعدد معناه فلا واما الفعل الفعل قيل كل فعل كلي. المشهور انها كليات. الافعال يعني لا توصف الا بالكل. لماذا؟ لانها تقع محمولا
وكل محمول قد يأتيها كل محمول لا يكون الا كليا - [01:23:21](#)

كل محمول لا يكون الا كليا. يعني محمول يعني خبر اذا كان كذلك فلا يكون الا كليا. اذا الفعل لا يكون الا كليا. لانه لا يقع محكوما
عليه. وانما يقع محكوما به. واما الفعل فهو كلي - [01:23:42](#)

تم تفصيله عند العطار قال باعتبار الحدث الواقع في احد الاذمنة وهو لا يمنع نفس تصوره من صدقه على كثيرين. ولذا صح اتصف
اي فاعل كان بذلك الحدث. وهذا صحيح - [01:23:57](#)

قام دل على القيام دل على القيام. تصور معنى القيام في الذهن هل يمنع الشركة هل يختص بواحد دون اخر؟ ما ما يصدر القيام الا
من زيد وسائر زيد. لا يقوم؟ لا. اذا تصورت معنى القيام تصورت معنى الشركة فيه - [01:24:13](#)

اذا يقبل الشركة هذا كل او لا صدق عليهم معنى كله. لان الكلي هو ما افهم اشتراكا كل ما يفهم اشتراكا بين افراده نقول هذا يسمى
كليه. مقامة دل على القيام قيام صادق على الجميع. صادق على على الجميع. هذا هو معنى - [01:24:32](#)

ولذلك قال هنا واما الفعل فهو كلي باعتبار الحدث الواقع في احد الازمنة وهو لا يمنع نفسه تصوره من صدقه على كثيرين اذا صح اتصاف اي فاعل كان بذلك الحدث. قام زيد قام عمرو مشترك. لا يختص بزيد دون اخر. وجزئي باعتبار - 01:24:48

دلالته على نسبة معينة لذلك الحدث الى فاعل مخصوص وهذه النسبة غير مقصودة بالذات بل هي بين الفعل وفاعله تابعة في القصد لهما فيكون كمعنى الحرف فالفعل خلاصة. فالفعل كلي باعتبار دلالته على الحدث وجزئي باعتبار دلالته على هذه النسبة. اذا قلت قام 01:25:08 -

تم نسبة بين الفعل والفاعل بين فعل والفاعل هذه النسبة جزئية لانها متى تكون؟ تكون بعد الاسناد ولذلك عند بعض من يحرر العبارة قام زيد مؤلف من ثلاث ثلاثة اجزاء - 01:25:34

ثلاثة اجزاء هذا يذكرونه في في قولهم اصول الفقه مركبة من جزئين اعترض بعضهم قد لا بل هي ثلاثة الجزء الاول قام الجزء الثاني زيد. الجزء الثالث امر عقلي وهي النسبة نسبة الاضافية بين قامة وبين الزين. هذه جزئية وليس كلية - 01:25:54

لماذا؟ لانها هنا مقيدة بزيد كذلك اذا قلت اصول الفقه هنا ثلاثة اجزاء التي هي اصول والفقه ثم النسبة التقييدية ذلك نعرف الاظافة في باب المضاف بباب الاظافة في التحو نسبة تقييدية. ما المرض بالنسبة التقييدية؟ هو تقييد الاول - 01:26:18

الثاني التقييد الاول بي بالثاني هذه امر عقلي يعني لها صورة لكنها صورة عقلية. واما الذي يلفظ هو الجزء الاول والجزء الثاني. اذا الفعل له جهتان جهة يوصف بكونه كليا وهذا هو المشهور وهو الذي يطلقه اكثر المناطق وجهة يوصف بكونها جزئي وهو باعتبار النسبة الى فاعل مخصوص - 01:26:41

واما باعتبار الحدث بقطع النظر عن الفاعل المخصوص فهو كلي. يعني تقول ضرب واكل والى اخره هذا لا يختص به زيد دون عامر. وانما تصور العقل وقوع الشركة فيه. واما الحرف - 01:27:04

والحق فيه انه جزئي لا غير مع وجود الخلافة انه جزئي لا لا غير. لانه موضوع وضعا عاما لمعنى مخصوص. فمن دالة على ابتداء معين. هو ابتداء المتكلم السير من البصرة. القيل من - 01:27:18

من حرف ابتدال. ابتداء ماذا؟ لماذا وصل الى كوفة مكة الى جدة الى اخره قل هل هل المسافة او الابتداء ابتداء وانتهاء هل هو مقصود ام انهم مطلق لا يظهر الابتداء الا بعد الاستعمال - 01:27:40

اذا كان كذلك صارا مخصوصا لان الابتداء لا يتعين تقول الابتداء ولا يلتفت اصلا الى الحرف الا بعد التركيب واذا كان كذلك فنظرنا الى كونه لا يستعمل الا جزئيا حكم عليه بكونه جزئيا. واما باعتبار الوضع فقد قيل انه كلي ولذلك قال - 01:28:02

لانه مطلق عام في اي ابتداء؟ يعني صالح لاي ابتداء لا يختص به. فاذا استعمل من البصرة الى الكوفة معناه انه لا تستعمل منه ابتداء الى كذا في غير البصر الى الكوفة - 01:28:20

هذا معنى مال الكلية باعتبار الاصل والوضع. كل متكلم اذا اراد الابتداء من الى يأتي بلفظ منه. ويراد بها ابتداء الزمانى او المكانى لكن اذا استعملها صارت جزئيا. واما قبل ذلك فهي قابلة - 01:28:31

الاشتراك. واما الحرف فالحق فيه انه جزئي لا غير. لانه موضوع هنا باعتبار الوضع لا باعتبار الاستعمال موضوعا وضعا عاما بمعنى مخصوص. فمن دالة على ابتداء معين هو ابتداء المتكلم السيرما من البصرة - 01:28:49

وجعل الله لتعرف حالهما فهو غير مستقل بالمفهومية. ولذا لم يصح الاخبار به ولا عنه والتزم ان يذكر معه ومحروره وهذا الابتداء المعنى الذي هو معنى من مثلا ممتنع صدقه على كثيرين. هو جزئي او كذلك - 01:29:05

سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد. من المسجد. هذا ابتداء معين خاص ولابد له من جار مجرور لابد له من من متعلق. حينئذ نقول هذا لا يحتمل الشركة. يحتمل الشركة لا يقبل. ما افهم اشتراكنا الكلى اذا - 01:29:25

هذا والذى لا يفهم اشتراكا هو هو الجزئي وهذا لا يفهم اشتراكه لانه اختص بالاستعمال فهل النظر فهل النظر هنا محل الخلاف؟ هل النظر الى الوضع فقط اول الاستعمال فقط او لهما معا. فمن نظر الى الوضع فقط قال الحروف كلية وقد قيل به - 01:29:44 ومن نظر الى الاستعمال فقط الجزئية فقط. ولا تأتي كليا لان الوضع هذا شيء مهجور. امر عقلي اعتباري فقط. ومن نظر الى النوعين

قال هي كلية وضعاً جزئية استعمالاً. والخلاف لا يبني عليه شيء. لا يبني - 01:30:04

عليه شيء اذا والمفرد عرفنا المراد به. عرفنا المراد به. قال بالنظر الى معناه هذا فيه اشاره الى ما ذكرناه سابقاً ان الكلية والجزئية وصفان للمعنى حقيقة ووصف اللفظ بهما مجاز - 01:30:21

من وصف الدال بصفة مدلوله. صفتني مدلوله. وهذا واضح من حيث بالنظر الى معناه. لا بالنظر الى لفظه. لا بالنظر الى الى معناه ينقسم من جهة المعنى الى كل وجزء. اذا الكل وصف للمعنى والجزء وصف للمعنى - 01:30:44

قيل اورد على قوله بالنظر لمعناه ان معنى المفرد ما لا يدل جزءه على جزء معناه بالارادة وهذا كله مفهوم المفرد كلي او جزئي قل لي وكيف ينقسم الكلي الى كلي ؟ - 01:31:03

هو كلي كيف ينقسم الى جزئي؟ كلي وجزئي الجواب موجود اه قال فكيف يقسمه الى كلي ورزقي اجيب بان المراد بالمفرد مصدقه؟
كاسان وزيد لا لفظه ولا مفهومه. ليس التقسيم للمفهوم هنا - 01:31:22

بينما التقسيم باعتبار المصداق يعني الاحاد والافراد هي التي يحكم عليها بكونها ماذَا كليلة او او جزئية قال رحمة الله تعالى والمفرد اما كلي واما جزئي اما كلي واما جزئي وجه التسمية بالكل والجزء - 01:31:45

الى الكل كالحيوان مثلاً منسوب الى كل الذي هو الانسان مثلاً والجزء كزيد منسوب الى جزئه الذي هو الانسان او الحيوان ومصدقه الكلي جزء اليه ينسب الجزئي ومصدقه الجزء كل نسب اليه الكلي هذا المراد به الكلي الياء هذه هل هي له نسبة - 01:32:07

فيها خلاف فيها اصيلية كياء الكرسي؟ ام انها زائدة للنسبة؟ محل النزاع. من قال بانها للنسبة ذكر ما ذكرته سابقاً من قال بانها ليست للنسبة كما قال المحشى هنا الظاهر ان الياء فيهما ليست للنسبة - 01:32:28

وانها من حروف الاسم الاصيلية كياء الكرسي ورد على الكلام السابق هو عندكم. قال اما كلي وعرف هذا الكلي قال وهو الذي لا يمنع نفس تصور مفهومه وقوع الشركة فيه كالانسان - 01:32:49

ما لا يمنع من وقوع الشركة فيه حيث المعنى اذا تصوره العاقل يعني فهم المعنى فهم المدلول لا يمتنع في العقل ان يصدق على افراد واقل الافراد تم قل الافراد - 01:33:06

واحد اثنان فصاعداً ولذلك بعضهم يعرف الجنس بانه ما عم شيئاً فصاعداً اقل ما يضم شيء الى شيء اثنان الجمع في هذا الموضوع عند المناطق على جهة الخصوص اثنان واضح هذا - 01:33:28

اذا ما لا يمنع تصور مفهومه وهو اي الكلي حقيقته الذي هنا يشمل الجزء والكلي جنس يشمل الكل واه الجزء. لا يمنع نفسه تصور مفهومه نفس هنا بمعنى ماذا؟ الذات - 01:33:49

لا يمنع ذات تصور يعني فهمه مفهومه يعني مدلوله اضافة بيانية والمراد بتصور المفهوم حصوله في الذهني اي ارتسام المعنى فيه ان التصور كما مر معنا هو حصول صورة الشيء في النفس - 01:34:10

لا يمنع نفس تصور مفهومه اذا تصوره العاقل النفس العاقلة تصوّر مفهوم هذا المفرد وقوع الشركة فيه بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده حمل مواطأة حملة مواطأة ما معنى مواطأة يعني موافقة - 01:34:31

احترازاً عن حمل الاظافرة والاشتقاق عندنا ضابطان اما ان ينظر الى المعنى واما ان ينظر الى الاستعمال اذا اردت ان تحكم على شيء بانه كلي اولى ضابطة ما سلهم الاول ان تنظر في المعنى هذا المعنى حيوان ناطق هل هو يختص بواحد من الافراد ام عدد - 01:34:53

ان كان الثاني فهو الكلي العقل لا يمنع ان يتعدد فيه. الا يختص هذا المعنى بفرد دون سائر الافراد النوع الثاني بالحكم على الكل بانه كلي انه يصح ان تنظر الى الافراد وتخبر عنه باللفظ فان صح - 01:35:17

كلياً والا فلا اذا قلت مثلاً انسان لو نظرنا الى المعنى السابق ما لا يمنع مدلوله من وقوع الشركة فيه انسان معلوم حيوان ناطق نحاول نطق هذا الاختص بزيت ولا عمرو - 01:35:37

بل كل ما هو فرض تحت هذا اللفظ حينئذ يصدق عليه انه انسان. عند الاستعمال ماذا تقول؟ تقول افراد زيد وعمرو بكر الى اخره

فتأتي بالاحاد تجعله موضوعاً مبتدأ. وتأتي باللفظ الذي تريد ان تحكم عليه بأنه كله يجعله خبرا - 01:35:52

زيد انسان عمرو انسان بكر انسان الى الصباح صحة او لا حينئذ اذا صح نقول هذا كلي. وهذا الذي عنه بحيث يصح حمله حمل الكل لفظاً من حيث اللفظ على كل فرد من افراده حمل مواطأة يعني بدون واسطة مباشرة - 01:36:12

احتراماً عن الاشتقاد او الاظافرة. قالوا علم علم تصور العلم في الذهن لا يمنع الشركة صحيح لا يمنع الشركة. حين تقول النحو علم والتفسير علم والحديث علم والطب علم والهندسة علم الى ما شاء الله. اذا كل - 01:36:33

قل لي لماذا؟ لا يمنع تعاقله من وقوع الشركة فيه لكن ما لك الامام مالك رحمه الله تعالى علم ماذا تقول عالم ها؟ جئت بماذا بالاشتقاق فيتامين مادة علم الذي هو المصدر واشتققت منه اسم فاعل وقلت عالم - 01:36:58

او تقول مالك ذو علم بالإضافة هنا صح الحمل او لا؟ صح الحمل حملت العلم على مالك قلت مالك عالم ابو حنيفة عالم احمد عالم الى اخره او مالك ذو علم - 01:37:23

ابو حنيفة ذو علم الى اخره صح الحمل كما صح النحو علم والتفسير علم للاخرين لكن علم صح حمله على التفسير ونحوه الذي هو الفنون مباشرة. هذا يسمى حملة مواطئة. واما على الاشخاص - 01:37:39

فلن يصح مباشرة الا بواسطة. اما الاشتقاد كعالم او بالإضافة كذي علم حينئذ علم باعتبار الفنون كلي وباعتبار الاشخاص جزئي لانتفاء الشرط هنا الذي تتحقق في الحكم عليه يكون كلياً ماذا؟ ان يحمل عليه مباشرة دون واسطة اشتقاد ولا ولا اظافرة. واما ما لك عالم او - 01:37:57

علم لم يحمل مباشرة وانما حمل بماذا؟ بواسطة اما الاشتقاد او الاظافرة وحينئذ نقول باعتبار الاشخاص هو جزئي وباعتبار الفنون هو هو كلي وهو الذي لا يمنع نفس تصور نسخ النذات تصور يعني فهم مفهوم يعني مدلوله قول من حيث انه متصور - 01:38:24

دفع به ما اورد من ان قابل الاشتراك المفهوم الكلي المتصور لا تصوره. تصور تصور فعل الفاعل انت فعلك جزئي. لانك انت جزئي. ومن قام بالجزء جزئي والذي يمنع نفسه تصور مفهوم وقوع الشركة فيه هو المعنى. هو المتصور - 01:38:47

هو المتصور لا فعل الفاعل فعل فاعل وما قام به جزئي ولذلك قيده نسب من حيث هذه التقييم من حيث انه متصور يعني باعتبار ما تصور لا باعتبار التصور نفسه او المتصور فانه جزئي في الحالة. واما المتصور هو الذي عليه الحكم. ولذلك قيده - 01:39:15

اورد قال هنا دفع به ما اورد من ان قابل الاشتراك الذي يقبل الاشتراك الذي هو معنى كلي المفهوم الكلي المتصور المفعول بالفتح لا تصوره تصوروا هذا فعل الفاعل وهو جزئي. كل حدث يقع منك فهو جزئي - 01:39:39

لانه صادر عن عن جزئيين فانه جزئي لا يقبل الاشتراك لقيامه بالنفس الجزئية. وجزئية المحل تستلزم جزئية الحال. والحاصل او حاصل الجواب ان المراد لا يمنع مفهومه من حيث تصوره. يعني العبرة بالمتصور لا بالتصور - 01:40:03

قال وقوع الشركة فيه بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده. قال والمعتبر هنا في الحمل هو الاتحاد في خارجين وهذا لا ينافي التغير في العقل بل لابد له من التغير فان الحمل هو اتحاد المتغيرين ذهنا في الخارج محققاً او - 01:40:24

مهوماً بحيث يصح حمله اي الكل تصوير للشركة فيه. على كل فرد من افراده بان تقول زيد انسان وعمرو انسان وبكر انسان فان مفهوم الانسان قال فان مفهومه يعني مفهوم الانسان - 01:40:45

اذا تصور يعني تعقل في العقل عرف المراد به ومعنى مدلوله لم يمنع من صدقه على كثيرين يعني متعدد اثنان فاكثر ولا يستلزم ان يكون ثم عدد لا نهاية له - 01:41:05

قال سواء ولدت افراده في الخارج وتناهت كالكواكب او لم تتناهى سواء هذا راجع لقول المصنف الكلي وليس لقوله فان مفهومه يعني اراد هنا ان يشرع ماذا في تقسيم الكلي الى ستة انواع. لا تقسيم المفهوم انما في تقسيم الكلي. فيقال الكلي له تقسيمات باعتبارات مختلفة - 01:41:23

هنا التقسيم باعتبار افراده. قال سواء راجع لقول المصنف الكلي وليس بقوله فان مفهوم الى اخره كما قد يتوفهم. والا لزم الشيء الى نفسه والى والى غيره. والى غيره. سواء وجدت - 01:41:53

افراده اي الكلي قال اراد به تقسيم الكل ستة اقسام على المشهور عند المتأخرین وذلك ان المتقدمین قسموه الى ثلاثة اقسام، متقدمین يعني من المناطق والمتاخرون خالفوه يعني فصلوا ما اجمله هذا المراد - 01:42:13

قسموه لثلاثة اقسام على جهة الاجمال. وجاء المتأخرون فصلوا. وجعلوا كل قسم اسمی صارت ستة وذلك ان متقدم قسموه الى ثلاثة اقسام ما ورد له افراد کلي له افراد وما وجد له فرد يعني کلي له فرد واحد فقط - 01:42:36

وجد له فرض ليس في الذهن. الذهن اتفقنا على انه مازا متعدد وانما الكلام فيما هذا في الخارج. الان عندنا داخل وخارج داخل يعني في الذهن. هذا محله اتفاق ما افهم اشتراك اثنين فصاعدا له افراد - 01:42:58

في الذهن لكن هل في الخارج طابق ما في الذهن او لا؟ هذا البحث. اذا قيل افراد احد يعني باعتبار ماذا؟ باعتباره خالد فهل تطابقا ام لا؟ هذا محل الایراد هنا هل تطابقا ام؟ لانه قد يوجد کلي له افراد ولا وجود له في الخارج. اين هو في الذهن فقط؟ هذا مركز - 01:43:12

محله. اما في في الخارج لا وجود له البتة. اذا اذا قيل افراد احات فالمراد به في الخارج. هل تطابقا ام لا؟ هذا المراد ما ورد له افراد کلي له افراد - 01:43:32

وما وجد له فرد کلي له فرض واحد يعني وما لم يوجد له فرض وما لم يرد له له فرض له افراد له فرض لا فرض له کم هذی ثلاثة ما هي - 01:43:47

له افراد له فرد واحد لا فرض له ما هي عائد التقسيم انت المسؤول هذا المسؤول حاسب عنه ايه وقسم المتأخر كل قسم منها قسمین فصارت ستة وقسموا ما له افراد الى ما لم تتناهى - 01:44:04

افراده يعني جاءوا للقسم الاول ما له افراد قالوا افراد هذی قد تتناهى تنتهي تتقلص وبعضاها لا يبقى لا لا نهاية له وقسموا الى قسمین ما له افراد نعم ما له افراد الى ما لم تتناهى. افراده کشيء موجود. واذا ما تناهت افراده كحيوان وانسان - 01:44:39

حيوان له افراد لك تتناهى. وكذلك الانسان له افراد لكنها تتناهى. ورجل الى اخره. وما له فرض اذا ما قام البرهان على امتناع غيره كالله. يعني ما له فرض ما له الا فرد واحد في الخارج. وهذا على نوعين - 01:45:09

منه ما يتمتع وجود فرد اخر ما له فرض هذا على مرتبتين له فرض يتمتع وجود فرد اخر. دل العقل على ماذا؟ على امتناع وجود فرد اخر. مثل ماذا الى الى - 01:45:31

الله الحق لا تكتب غلط هذا سيأتي النوع الثاني ما له فرد ولا يمكن العقل وجود فرد اخر شمس عدم والعقل يقبل التعدد ما يمكن العقل يكون شمسان ثلاثة اربعة الى اخره - 01:45:50

لكن في الخارج ما وجد موجود الى شمس واحدة. اين الثانية؟ ما اراد الله لو شاء الله لكان كذلك وحصل تآلف بين الشمسين لكن نقول ما شاء الله حينئذ هل يمكن العقل وجود شمس ثانية؟ الجواب له. اذا له فرد واحد وهو على قسمین. ما دل العقل على امتناع فرد اخر - 01:46:09

وما جوز العقل وجود فرد اخر لكنه لم يولد قال اذا ما قام البرهان على امتناع غيرك الله والى ما لم يقم البرهان على ذلك شمس. وما لم يوجد له فرد الى ما استحال وجوده - 01:46:33

وجود فرد کجمع ضدين او عدم الملكة والى ما يمكن وجود فرضه کبحر من لبی وجبل من من سکر قال هنا سواء وجدت افراده في الخارج وتناهت. هو سيدرك على طريقة المتأخرین - 01:46:49

يذكر على طريقة المتأخرین. سواء ولدت افراده في الخارج وتناهت اي وقفت عند حد وانحصرت في عدد معلوم. هذا مربی التناهی انها معلومة العد الكواكب كالكواكب مثل غلط هذا انما العاصي کوكب - 01:47:12

سوق كبير افراد لان البحث المثالي يكون بالکلي لا بالافراد کواكب جزئيات هذه انما المثال الصحيح کكوكب کوكب هذا کلي لا يمكن العقل وقوع الشركة فيه ولد في الخارج وله افراد - 01:47:33

متناهية ولذلك قال كالكواكب مثل للافراد لا للكل المتناهی الافراد فان مثاله کوكب والمراد بالکواكب السيارة وغيرها. ام لم تتناهی

اي وردت ولكن بدون تناه. لم تتناهى يعني غير محصورة - 01:47:51

لم تقف عند حد. قال كنعة الله. نعمة الله تعالى لا تتناهى. يعني لا تنتهي في المستقبل ولا يعلم معدها وان تعدوا نعمة الله لا تحصوا هذا في الدنيا. وكذلك في الآخرة لا تنتهي. لا لانهاية لها. اذا ذكر في هذا الشطر - 01:48:11

نوعين من الكلي. له افراد في الخارج تناهت ككوكب لم تتناهى نعمة الله. وكل منها له افراد قال ام لم توجد فيه ها لامتناعها في الخارج. يعني كلي لم توجد فيه لم توجد في الخارج يعني - 01:48:30

كلي لا فرد له. كلي لا فرد له. لامتناعها في الخارج كالجمع بين الظدين او لعدم وجودها وان كانت ممكنة. اذا ما لا فرد له على مرتبتين.

على مرتبتين. المرتبة الاولى لامتناعها في الخارج. يعني يمتنع وجودها في القانون. كالجمع بين ضدين مثل ما القيام والجلوس القيام والجلوس هذا كل الجمع بين الظدين للفظ التركيب هذا كلي له افراد في الخارج. لكن لا يجتمعان يعني قائم جالس اذان نقىضان او ظدان هل يجتمعان في سورة واحدة - 01:49:17

لا يجتمعان اذا لا لا مثال له في الخارج وانما يمنع العقل الجمع بين الظدين. كيف يقبل الاشتراك؟ نقول نعم. قبل الاشتراك في ماذ؟ قيام وقعود. نزول وطلوع. النوم - 01:49:37

واستيقاظ هذا افراد كل ما ينقابل الشيئين فيه نقول هذا ماذ؟ هذا مذا؟ هذا متقابلان. اما تقابل ضد او نقىض. حينئذ نقول هذا فرض. فال مقابل بين القيام والجلوس فرض وال مقابل بين الصعود والنزول هذا فرض. وال مقابل بين الحياة والموت هذا فرض. اذا افراد. العاقل لا يمنع هذه الافراد. اما في - 01:49:50

في الخارج هذا لا يمكن التصور فيه عدة امثلة في موضع واحد ام لم توجد فيه يعني في الخارج امتناعها الخارجي هنا في الخارج عاد من باب الايضاح يعني اظهر في مقام الاظمار كالجمع بين الظدين او لعدم وجودها - 01:50:13

لعدم وجودها وان كانت ممكنة يعني يتصور العقل وقوع الشركة فيها. ولكن في الخارج لا وجود لها. قالوا كجبل من ياقوتنا كجبل من ياقوت وبحر من زئبق. بحر من زئبق - 01:50:31

العقل يتصور بحر من زي بقية وقالوا بحر من عسل في الدنيا واللي تصور العقل هذا بحر في جزيرة بحر في في الشام بحر في مصر الى اخره هذه ابحر تجري العقل لا يمنع وجود بحر من عسل يجري او لا لكن في الواقع - 01:50:46

ما وجد ما وجد هل يمتنع لكن ما اراده الله تعالى. هنا ننفي لا يذكر هذا. ننفي لنفي الارادة كذلك يعني ما اراده الله عز ارادة كونية ارادة الا وارادة لكان فلما لم يكن لم يرده - 01:51:05

هنا جاء التقابلي بالنفي لو اراده لكان لكنه لم يكن اذا لم يرده اذا نقول ما اراده الله تعالى الا وارادة لكان الجمع بين الظدين او لعدم وجودها وان كانت ممكنة كجبل من ياقوت وبحر من زئبق - 01:51:25

هذه الامثلة الجمع بين الظدين وبحر من زئبق وجبل من ياقوت من قبيل المفرد المقيد لا من قبيل المركب اذا المقصود هو البحر فقط بقيد يكون من كذا. لا البحريه والزئبيه حتى يكون مركبا - 01:51:43

قال هنا ام وجد منها فرد واحد سواء امتنع وجود غيره كالله اي المعبد بحق اي المعبد بحق اذ الدليل الخارجي قطع عرق الشركة عنه لكنه عند العقل هذا مثال نشرحه ثم نأتي بكلامه قالوا كلي ولد منه فرد - 01:52:02

اولا ما معنى كلي؟ يعني العقل لا يمنع الاشتراك. لا يمنع الاشتراك. في الخارج وجد منه فرد واحد لم يوجد الثاني لماذا؟ الدليل. اذا من خارج لا من عقل - 01:52:28

الدليل قطع يعني البرهان الساطع كما ذكر هنا قطع وجود الثانية. اذا يمتنع يمتنع. مثلوا بي بالله حينئذ يرد الاشكال في ماذ؟ اولا قلت الله الذي قيده بالحق انه لا يوجد في الخارج الا في فرد واحد - 01:52:48

حينئذ وصف غير البار بالالوهية يكون شركا وصف غير الباري بالالوهية يكون شركا. يكون شركا من جهة ماذ؟ من جهة الدليل لا من جهة العقل وعليه العقل لا يدل على منع الشرك - 01:53:10

لانه لا لم يمنع التعذر في الخارج لمنعه في العقل وانما العقل جوز وجود الله الله الله قالوا هذا كلي لا يمنع الشركة واما في

الخارج لا يوجد منه الا واحد. اذا دلالة التحرير على الشرك انما هي من جهة الشرع فقط لا من جهة العقل - [01:53:31](#)
من جهة الشرع لا من جهة العقل. ولذلك استدلوا على انه ان المشركين قد وقعوا في الشرك فيما سبق لو كانت لو كان العقل يدل على قبح الشرك لما وقعوا فيه. وهذا غلط - [01:53:52](#)

بل الصواب ان الشرك محرم عقلا وشرعيا وان القول بان الله يمتنع وجوده متعدد في الخارج هذا هو محل النظر كلمة الله صحيح انها كلية بمعنى ان العقل لا يمنع التعدد. في الخارج الله متعدد - [01:54:06](#)

لكن الله بقييد الحق غير مطلق الله فهل البحث في الله بالقييد او قبل القييد قبل القييد. اذا كونه كليا قبل ان يقيد بكونه حقا. واما البحث في كونه حقا نقول نعم لم يوجد الا الله الحق. لكن - [01:54:29](#)

هذه المعبودات التي تسمى الله نقول تسمى الله حقيقة تسمى الله حقيقة. حينئذ الله في الخارج على نوعين الله بحق والله بباطل والا لو قلنا لا يوجد الله الا مقيد بالحق من خارج. لا الله نفت ماذا - [01:54:49](#)

لفت الله الباطلة وان تقول لا يوجد الله اصلا في الخارج. فكيف نفت لا الله الا الله الباطلة؟ هذا تناقض هذا تناقض وللصواب نقول هكذا ان لفظ الله كلي. لا يمنع تعاقل مدلوله من وقوع الشركة فيه وهو لفظ الله بدون قيد - [01:55:13](#)

وفي الخارج له افراد كثيرة بلا نهاية مختلف من زمن الى زمن ومن بلد الى بلد حينئذ نقول فيصدق على الله الحق انه الله ويصدق على الاصنام انها الله بنص القرآن - [01:55:34](#)

والسنة النبوية. لكن اذا اردنا التفصيل بين الحق والباطل نقول لا الله حق الا الباري جل وعلا. ولذلك لا الله الا الله نفت الله او الالوهية عما سوى الله واثبته للبار جل جل وعلا. فقول مني نرجع اليه - [01:55:52](#)

ام ولد منها فرد واحد؟ سواء امتنع وجود غيره كالله. اولا تعريفه بالخطأ كإله يأتي نكرة. اما قال الله لا اي المعبود لو اطلق هكذا قلنا هذا عام كل صنم عبد من دون الله فهو فهو معبود. افقا الله دون الله تريدون - [01:56:12](#)

افقا الله سماها الله. وهو الاصل فيها ما ذا له حقيقة او مجاز حقيقة حينئذ يحمل عليها واذ قال ابراهيم لا بيه ازر تتخذ اصناما لها سماها الله اذا هي الله بمعنى انها معبودة ولا يلزم ان يكون كل معبود يكون بحق - [01:56:37](#)

واتخذوا من دون الله الله لعلهم ينصرون. فالله في الخارج لا يقييد بالحق وانما قد يكون حقا وقد يكون باطلنا. والذي سلطت عليه لا النافية للجنس هو الله بقييد البطلان. قوله هنا كالله - [01:56:59](#)

الصواب ان نقول كالله بالنكرة. اي المعبود وقوله بحق غلط. التقىيد هنا ليس بصواب اذ الدليل الخارجي يقصد به النص النبوي دليل التمانع القرآني دليل التمانع قطع عرق الشركة عنه. والعقل يجوزه - [01:57:18](#)

العقل يجوزه لانه لا يمنع شركة. واما الدليل الخارجي خارج العقل هو الذي جاء بقطع الشركة. وهذا باطل من الصعوبة ان العقل يمنع ان تصرف العبادة لغير الباري جل جل وعلا. لكنه عند العقل لم يمتنع صدقه على كثيرين - [01:57:41](#)

غلط. يصير بالصواب قال والا لم يفتقر الى دليل اثبات الوحدانية وهذا كذلك العقل دل على تحريم الشرك ام امكن هذا معطوفا على ماذا ها ام ولد منها فرد واحد سواء امتنع وجوده ام امكن - [01:58:01](#)

كالشمس كشمس اي الكوكب النهار المضيء اذ الموجود منها واحد ويمكن ان يوجد منها شموس كثيرة. لكن ما مولد كالنجوم حتى تتشعشع الارض بكثرة الضوء تشعشع لا يمكن معه التصرف عادة - [01:58:28](#)

ويحترق معه كل شيء وعدم ايجاد غير هذا الفرض لطف ونعمه عظمى من الله سبحانه وتعالى وقد يكون بينهما تناس ما الذي ادرك شمس وشمس اخر وثانية وثالثة ويجعل الله عز وجل بينهما - [01:58:49](#)

مناسبة لا يلزم ان يكون يتشعشع الارض بالنار وتحترق لا يلزم. هذا شيء عقلي فقط قال هناوي نعم اذ الموجود منها واحد ويمكن ان يوجد منها شموس كثيرة ثم قال ثم الكل اذا هذه ستة انواع. ستة انواع على طريقة - [01:59:03](#)

المتأخرین ثم الكل ان استوى معناهم في افراده نقف عليه نقف على هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - [01:59:24](#)