

## المطلع على متن إيساغوجي للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 6

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد - 00:00:01

وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد معنا ان المصنف رحمه الله تعالى شرع فيما يتعلق بباحث الالفاظ قال ثم اللفظ اما مفرد اما مؤلف اما مفرد واما مؤلف اللفظ المراد به اللفظ الدال بالوضع لفظ الدال بالوضع. وبعضهم يعبر عن هذا باللفظ المستعمل - 00:00:24 مستعمل الالفاظ حيث يوجد يعني اللفظ المستعمل هو الذي عنده المصنفون هذا اللفظ المهملا لا ينقسم الى مفردتها وكلها ويكون مفردا كديس اما هل يكون مركبا هذا فيه خلاف؟ منهم من اثبته ومنهم من نفع. لكن البحث هنا فيه مستعمل الالفاظ - 00:00:49 اللفظ المستعمل. اما اللفظ المهملا سواء قيل بأنه مفرد او ينقسم الى مفرد مركب هذا لا يبني عليه تبديل علم يبني عليه كبير علم. ثم اللفظ اما مفرد مهمة مؤلف - 00:01:09

والمفرد عرفه المصنفون بقوله وهو الذي لا يدل وهو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه. يعني ما لا يدل جزءه على جزء معناه. هكذا اشتهر ما لا يدل جزءه على جزء معناه. قلنا هذا يدخل تحته اربعة اشياء - 00:01:24

اما ان يكون المفرد الذي يصدق عليه انه مفرد ما لا جزء له اصلا كبائر جري ولاته وكان على حرف واحد يقول هذا ليس له جزءا وهذا واضح. ثانى ما له جزء ولكن لا معنى له. يعني لم يوضع له معنى بلسان العرب - 00:01:43

حروف المباني كحروف المباني فكل حرف مبني بلسان العرب في المفردات هذا يعتبر حرف لم يوضع لمعلم من المعاني البتة من زيد ويا من زيد وداه من زيد. كل حرف منها هذا جزء ولا شك. لانه ينفك عن الكل الذي هو زيد - 00:02:05

لكن هل له معنى؟ جاوبوا لا ليس له معنى هذا النوع الثاني النوع الثالث ان يكون له معنى لكنه سلب المعنى بعد نقله الى العالمية. ويعنون به ما كان على اه وزان عبد الله ونحوه - 00:02:27

يعني قبل زعله على من هو مضاد مضاد اليه عبدالله جاء عبدالله وتعني به عبد الله كفلام زيد حينئذ لو نقل وجعل على من مسماه غير مسمى عبد الله مركب الاضافية - 00:02:46

المركب الاضافي كما مر معنا انه معلم من ثلاثة اجزاء معنى المضاد والمعنى المضاد اليه والنسبة تقيدية بين المضاد والمضاد اليه. هذا المعنى صار منسيا منسية. فاذا قلت جاء عبد الله علما حينئذ يقول عبد الله مدلوله كمدلول الزيت - 00:03:05

مشخصة ذات مشخصة لا يلاحظ فيه معنى العبودية. ولا يلاحظ فيه معنى لفظ الدلالة هذا معنى او قول لبعضه انه صار منسيا. وبعضهم يرى انه المعنى باقي المعنى قبل العملية باقي. لكنه لما كانت الدلالة غير مقصودة حينئذ صار مفردا - 00:03:22

ويشترط في المركب ان تكون الدلالة ان تكون الدلالة مقصودة. تكون الدلالة مقصودة. النوع الرابع ان يكون له جزء وهذا جزء له معنى وهو جزء معنى اللفظ المستعمل او اللفظ المفرد. وهذا مثل له بحيوان ناطق. حيوان ناطق على من - 00:03:45

قبل زعنه علما هو ماذا؟ هو مركب توصيفي تقيدى. ثانى وصفه الاول الاول. اذا بينهما نسبة اه تقيدية. حينئذ اذا جعل علما المعنى السابق سواء قلت صار منسيا او لا؟ هو موجود في مسماه. هو جزء المعنى. حينئذ اذا سمي به الذات المشخصة. قلنا هذا حيوان ناطر. طيب الجزء الاول حيوان - 00:04:06

الجزء الثاني ناطق حينئذ هل معنى الحيوان هو جزء معنى حيوان ناطر؟ نقول نعم هو جزءه لكنه ماذا هل هو مراد غير مراد تم نوع يمكن ان يبقى خامس يمكن ان يجعل في ظمن عبد الله لكن يذكر باب اتمام الفائدة وهو انه قد يكون له جزء - 00:04:31

الكلمة لها جزء نعم لكل جزء معنى لكن هذا المعنى غير المعنى الذي يصدق عليه اللفظ المفردة يعني له معنى له جزء وهذا الجزء له معنى لكنه مغایر تماماً بمعنى اللفظ المرقع اللفظ الكامل يعني. فنحو ابكم مثل الشيخ الامين بابكم. ابكم معلوم انه معناه العاجز عن الكلام - [00:04:58](#)

لذلك له جزئان. اب وكم صحيح اب وكم اب هذا يدل على ذات متصفه بالابوة وكم اما انه استفهام او او اخبارية اما سؤال عن عدد واما اخبار العدد الكبير - [00:05:28](#)

وكل من المعنيين غير مراد اصلاً. ليس داخل تحت المعنى الذي هو الكلي الذي هو العاجز عن عن الكلام. هذا يمكن ان يجعل تحت عبد الله ويمكن ان يجعل ولا اشكال في ذلك. ولذلك شيخ الامير رحمة الله تعالى جعل الاحتراز آآ او الاحتراز عن عبد الله علما جعله بزيادة لفظ لم - [00:05:49](#)

مصنع هنا وهو اعتمد قوله آآ يعرف المفرد بانه ما يدل جزءه على جزء معناه دلالة مقصودة خالصة ثلاثة مقصودة هذا واضح انه غير مقصود خرج - [00:06:09](#)

خالصة جعل له مثال عبد الله جعل له مثال عبد الله عبد الله قال له معنى عبد ولفظ الجلالة له معنى وباقي لم تسلم لكن هل الدلالة هنا خالصة من شائمة العالمية ام شابه شيء من العلنية؟ شابه شيء من - [00:06:23](#)

والذي يكون مركتها هو ما كان كانت الدلالة فيه دلالة خالصة عن اي شيء اخر. وهذا يمكن ان يجعل داخلا فيما سبق يمكن ان ان ينفرد اذا ما هو المفرد؟ ما لا يدل جزءه على جزء معناه - [00:06:45](#)

المؤلف عكسه والمؤلف عكسه لذلك ماذا قال وهو الذي لا يكون كذلك. يعني ما يدل جزءه على جزء معناه. ما يدل جزءه على جزء معناه. قلنا هذا يشتمل على اربعة اشياء - [00:06:59](#)

يتوقف التركيب على كون اللفظ له جزء لون اللون له جزء وكوني جزئه له معنى وكوني معناه جزء معنى المركب. وكونه دال عليه دلالة مقصودة اذا ما دل عليه دلالة غير مقصودة ليس بداخله. ليس بي بداخل. ما استوفى هذه الشروط الاربعة يسمى مؤلفا ومركتها على الصحيح. سمي مؤلفا ومركتها - [00:07:15](#)

الاشكال في التسمية بالمؤلف والمركت حينئذ يدخل تحت المركب ثلاثة اشياء الاول الاسناد الخبرى التام يعني الذي نسميه قلنا المفرد يصدق باربعة اشياء. في علم المنطق طيب المركب يصدق بماذا؟ يصدق بثلاثة اشياء - [00:07:42](#)

اولا على المشهور قد يزداد اشياء غير مشهورة. اولا المركب الاسنادي الخبرى التام يعني الذي يسمى في الاصطلاح عند النحات كلاما جملة اسمية او جملة فعلية. النوع الثاني الذي يصدق عليه انه مركب هنا المركب الاضافي - [00:08:04](#)

النوع الثالث المركب التوصيفي اول شيء تقول المركب التقديري كحيوان ناطق حيوان ناطق يعني الصفة مع الموصوف كم هذه؟ ثلاثة الاسناد التام خبري قام زيد قائم هذا مركب الاشكال فيه ويدل جزء على جزء معناه غلام زيد - [00:08:23](#)

هذا دل جزء على جزء معناه فهو مركب اذا دل الجزء على جزء معنى على بعض المعنى الذي دل عليه غلام زيد. حينئذ نسميه ماذا؟ نسميه مركبا. نسمى ماذا؟ الجزء - [00:08:45](#)

عم غلام زيد غلام زيد هو المركب. الجزء لا اعتبار له ونقول معنا غلام زيد ما هو غلام منسوب لزيد هكذا. طيب غلام وحدها تدل على الذات المشخصة. هل هو جزء غلام منسوب لزيد - [00:08:58](#)

غلام زيد ما حقيقة المركب هنا في في المنطق حقيقته ما يدل جزءه على جزء معناه. طيب يعني له جزء هذا الجزء له معنى هذا المعنى بعض ما دل عليه المركب - [00:09:17](#)

صحيح طيب طبق معنى غلام زيد نريد ان نعرف هل هو مركب ام لا؟ نقول غلام زيد له جزئان غلام وزيد طيب ما معنى غلام زيد؟ ماذا نفهم منه؟ يدل على ماذا؟ غلام منسوب لزيد. اذا غلام منسوب لزيد. هذا المعنى التركيبى الذي دل عليه المركب الاضافي - [00:09:40](#)

خذ غلام وحدها لها معنى هي جزء انفكت. لها معنى؟ نعم لها معنى. هذا المعنى ما علاقته بالمعنى كل الذي دل عليه غلام زيد. جزءه

جزءه نعم كذلك الزيت له معنى؟ نعم له معنى. ما علاقة هذا المعنى بالمعنى الكلى الذي دل عليه غلام زيد؟ جزءه. نسميه ماذا -

00:10:01

نسميه مركبا نسميه مركبا كذلك حيوان ناطق قول فيه المركب الاضافي اذا ثلاثة اشياء يسمى بالمركب عند المناطق نادي الخبر التام الجملة الاسمية والجملة الخبرية والمركب الاضافي المركب التوصيفي اول شيء يقول التقييدي لا اشكال فيه - 00:10:21

يريد اشكال هنا او محل السؤال هنا من معنا ان العلم اما تصور واما تصديق تصور واما تصدق ما حقيقة التصور ادراك مفرد ما حقيقة التصديق ادراك نسبة خارجة كذلك تراك النجمة الخالجة ودرك نسبة بتصديق الوسم - 00:10:43

حينئذ يرد السؤال ما ضابط المركب؟ قلنا ضابط المركب كل اسناد خبى تام هذا الذي يتعلق به الادراك ونسميه تصديقا هذا الذي تعلق به الادراك فسمينا تصديقا ما علاقته بالمركب معنا هنا - 00:11:08

هل تعلق بجميع انواع المركب؟ ام ببعضه وببعضه وهو الاسناد الخبري التام. اذا بقي الاضافي والتقييدي. اذا الاضافي والتقييدي ان تعلق به الادراك لا يسمى تصديقا اصبر المركب الاضافي والمركب التوصيفي ان تعلق به الادراك لا يسمى تصديقا - 00:11:35

صح او لا طيب اذا ليس بمركب ليس ليس بمركب لانه سيتعلق به الادراك فيكون ماذا تصورا والمتصور ما هو ادراك المفرد اذا النتيجة ان المفرد في باب اه انواع العلم غيره في باب تقسيم اللفظ هنا الى مفرد - 00:12:04

هناك ما ليس بمركب اسنادي او ليس باسناد كل ما ليس بخبر اسنادي تام نسميه ماذا؟ نسميه مفردا فحينئذ تعلق الادراك بالمركب الاضافي نقول هذا تصور وليس بتصديق لماذا؟ لان التصور ادراك المفرد وغلام الزيت هناك يسمى مفردة - 00:12:30

وحيوان ناطق هناك يسمى مفردا. لماذا؟ لانه ليس باسناد خبى تام. فكل ما ليس بجملة اسمية ولا جملة فعلية تعلق ادراك به يسمى مفردا. حينئذ تكون النتيجة انه تصور. هنا قلنا المركب ثلاثة اشياء - 00:12:58

الاسناد التام والمركب الاضافي والتقييدي لا اشكال فيه. المفرد هناك يشمل المركب الاضافي والتقييدي. وهنا لا يشمل المركب الاضافي والتقييدي. لا اشكال فيه. كما هو الشأن المفرد في باب النحو - 00:13:15

قد يشمل في بعض الموضع شيء وقد يختلف عنه فيه في بعض الموضع. ولذلك المفرد يختلف في باب الاعراب في باب المبدأ والخبر في باب خبر لا الى اخره. واما المفرد هنا فله صلاحان - 00:13:31

متعددان مختلفان. هناك في باب التصورات والتصديقات له اصطلاح خاص فالمفرد كل ما ليس باسناد خبى تام. فدخل فيه المركبات بسائر انواعها ما عدا هذا النوع. وهنا دخل المركب الاضافي للتوصيف في النوع الثاني وهو - 00:13:46

المركب ليس بمفرده. اذا اما مفرد واما مركب هو عبر بالتأليف بناء على انه لا فرق بين التأليف و او التركيبة وهو الصحيح. وما ذكره المصنف من التفرقة هذه امور مستطردة - 00:14:06

الامر استطرادي فلا يشكل عليكم يعني ظبطها امرها يسير ان شاء الله تعالى قسم بعد ذلك المفرد الى نوعين الى ماذا الى كل وجزئي المفرد الى كل واذا جزئية ما في سؤال وقت الدرس - 00:14:21

المفرد اما كلي واما جزئي ولا اي مفرد هذا من المفرد انواع المفرد عند النحات اسم و فعل نحاظ. وهنا اسم وكلمة كلمة واداة طيب ماذا اراد هنا بالمفرد بعض الاسم اذا لا الفعل لان الفعل كلي على المشهور لانه يقع - 00:14:41

محمول يعني يقرب به ولا يخبر الا بالكلية. هذا لذلك حكموا في الغالب يحكموا دون التفصيل الذي ذكره العطار بالامس. يحكمون بان الفعل كلي مطلقا. لماذا؟ ايش التعليم؟ لانه يقع محولا. عندها موضوع محمول. يعني يخبر به. ولا يحمل الا كلي. اذا الفعل صار - 00:15:10

كليا والحرف ثلاثة اقوال كلي باعتبار اصل وضعه لجواز صلاحية استعماله في كل تركيب. ثانيا جزئي مطلقا لكونه لا يستعمل الا في معين. ثالثا التفصيل كلي وضعا جزئي استعمالا. اذا خرج الحرف والفعل. بقى الاسم - 00:15:31

قلنا الاسم على نوعين ما اتحد معناه ما تعدد معناه. اتحد معناه كأنسان رجل وانثى وامرأة الى اخره. معنى واحد الانسانية التي في

زيد هي عينه التي في في عمر - 00:15:54

النوع الثاني ما تعدد معناه ولو اتحد لفظه ولو اتحد لفظه. هذا يسمى المشترك اللغطي. اشتراك عند النوعان واشتراك معنوي. واشتراك لفظي. هذا يسمى المشترك اللغطي. وهو ما تعدد معناه واتحد - 00:16:07

لفظ ما تعدد معناه واتحد لفظه. والوضع كذلك متعدد حينئذ عين هذا مشترك يطلق على الذهب والعين البارزة والفضة وكله والشمس عدها الى ثلاثين الله اعلم بل جوز بعضهم كل - 00:16:26

يجوز ان يقال بأنه عين ليس له نهاية. فإذا كان كذلك فاللّوّظ واحد هذا عين هذا عين هذا عين والاسماء المسميات الاسماء عيب طيب المسمى مختلف متعدد. فهذا مسمى مختلف الحقيقة عن عن هذا وهكذا. حينئذ نقول هذا لا ينقسم الى كل وجزئه. وانما الذي ينقسم - 00:16:43

اتحد معناه. اذا ليس كل اسم يتتنوع الى الكل واو الجزئي وانما بعضا. ولذلك نقول المفرد وان اطلقه المصنف هنا ونحمله على بعض انواع الاثم وهو ما اتحد معناه. واما ما تعدد معناه فلا ينقسم الى كل واو جزء. وعرف الكل - 00:17:08

انه ما لا يمنع نفس تصور مفهومه من وقوع الشركة فيه. يعني اذا تصور العقل هذى تعاريف يمكن اخذها ببساطة فنقول ما ما تصوره يعني فهمه العقل وجوز وقوع الشركة فيه - 00:17:27

حينئذ نسميه ماذا؟ كلّيا. نسميه كلّيا. بمعنى ماذا؟ ان كل فرد يصدق عليه هذا الكلّي. ولذلك ظابطه كما قال بحيث يصح حمله على على كل فرد من افراده قلنا لابد من تقييده - 00:17:45

نعم احسنت بحيث يصح حمله حمل مواطئة على كل فرد من افراده. كيف نحمل حملًا مواطئة نقول كيف نقول انه تمثال عظيم لا احد يتكلم يا اخي يا اخي انا السؤال موجه. سؤال خاص لخاص - 00:18:04

ليس سؤال خاص لعام فالذى يجيب خاص كيف يحمل حمل المواطئة على افراده ماذا نقول ها فؤاد احمله احمله اعطيينا مثل اي زيد انسان عمرو انسان هذا تواطؤ بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده يخبر به - 00:18:31

حملة مواطئة يعني مباشرة بلا واسطة اشتقاء ولا اضافة. فنقول زيد انسان عمرو انسان. بكر انسان. الى ما لا نهاية لذلك هند انسان فاطمة انسان يصح يتصفح لما لا يعني لا فرق لا فرق بين الذكر والانثى هذا مراد لا فرق بين الذكر والانثى. اذا - 00:19:04

له الكل معنى وهو ما لا يمنع تعامل مدلوله من وقوع الشركة فيه. يعني اذا تعقله العقل وفهمه متأنّل والناظر حينئذ مدلوله ومعناه ومفهومه لا يمنع العقل بان يشترك فيه اثنان فاكثر ملابيin اثنان فاكثر - 00:19:36

فيصدق حينئذ نقول هذا كلّي. هذا هذا كلّه. انسان معناه حيوان ناطق. فيشترك فيه زيد وعمرو الى اخره. تقول هذا ماذا؟ هذا؟ كله لان العقل لا يمنع لا يمنع ان تقع الشركة في هذا المفهوم لا يختص به زيد دون دون عمرو. فليقل زيد رجل مثلا زيد رجل وعمرو رجل وخالد رجل - 00:19:56

فيقول انا رجل فقط وغيري لا اقول لا هذا معنى مشترك يستوي في افراده يستوي فيه في افراده. ولذلك قال هنا بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده قال العطار فيه تبنيه - 00:20:20

على ان جميع الكليات متساوية باعتبار نفس التصور حتى انه ما من كلي الا وهو صادق على افراد متکاثرة بهذا الاعتبار وان لم تكن موجودة بل وان استحال وجودها اذا هذا قدر مشترك بين بين سائر الكلية. ظابطه من حيث العمل من حيث الالفاظ والتراتيب تقول صحة حمله حملًا - 00:20:34

وطاعة على افراده. وحمل المواطأة المراد به ماذا الا يكون ثم اشتقاء ولا ولا ماذا ولا اضافة حملة مواطئة ثم انت اليوم ليلة جمعة اجازة نعم كيف المثال؟ اعطيوني طيب هذا ايش فيه - 00:21:00

علم علم هذا كلي ولا جزئي قل لي كيف عرفت انها قل لي من اخبرك طيب علم علم بكسر فسكون مصدر انقل السؤال نعم له افراد اذا مفهومه اذا تعاقله متعقل لا يمنع الشرك فيه - 00:21:29

سيدخل تحته اي علم العلم شرعا او دنيويا. ديننا ودنيا ويا. طيب هذا من حيث العلم والفن يكونوا كلّيا من حيث المعنى عرفنا انه لا

يمعن من حيث المثال وحمل حملة مواطنة تقول - 00:22:09

الفقه علم والتفسير علم والطب علم والهندسة علم وهكذا حتى النفاق صار علما كذلك طيب حمله على الاشخاص مالك ذو علم او عالم. اذا العلم فيه تفصيل لماذا؟ لانه اذا حمد على الاشخاص - 00:22:25

لا يحمل مباشرة ولابد من تحويله اما ان يشتق من المصدر اسم فاعل واما ان يضاف الى الى ثوب نقول مالك ذو علم احمد ذو علم سفيان ذو علم الى اخره. او تقول عالم عالم عالم عالم عالم. حينئذ توصلنا الى كونه محمولا - 00:22:54

على الاشخاص بواسطة لا بنفسه علم. هذا يسمى مادا تم جزئيا. يعني باعتبار الاشخاص هو جزئي وباعتبار الفنون هو كله. هو هو كله قال لك الانسان هو الذي لا يمنع نفسه تصور مفهومه وقوع الشركة فيه كالانسان - 00:23:14

ثم قلنا ينقسم الكلي باعتبار وجود افراده في الخارج وعدم وجودها الى كم؟ الى ثلاثة انواع الى ثلاثة انواع. التقسيم الثلاثي هذا باعتبار المتقدمين من وجد له افراد وما وجد له فرد - 00:23:35

وما لم يوجد له فرض ما وجد له افراد متعددة ما وجد له فرد واحد ما لم يوجد له فرض البتة. ما لم يوجد له فرد. قلنا هذا قسمان لماذا؟ لان عدم وجود الفرد في الخارج يقول للافراد البحث الان عن السابق البحث الذهني - 00:23:54

بحث ذهني متى ثبت ان هذا اللفظ كلي عرفنا الظابط السابق. الان باعتبار مادا؟ باعتبار وجوده في الخارج طبعا الكلي لا يوجد آلا هكذا وانما يوجد في ضمن افراده لا يوجد هكذا نقول مثلا - 00:24:18

انسانية الانسان حيوان هذا حيوان ناطق المعنى انت تدركه اللفظ انسان. والمعنى حيوان ناطق طيب اللفظ انسان والمعنى حيوان ناطق الحيوان الناطق اين يوجد لا وجود له في الخارج - 00:24:34

كيف لا وجود له في الخارج؟ اذا اردت اثباته تقول عندنا حيوان ناطق ها؟ لا زيد ولا عمر ولا بقر يمكن يشار اليه تقول هذا حيوان ناطق وليس بزيد ولا عمرو لا. وانما يوجد في ضمنه انته ضمني - 00:24:52

في ضمن افراده حينئذ يتحقق وصف الانسان في ضمن يعني يوجد في افراده. واما هو منعزل منفك عن افراده لا وجود له في الخارج البتة انما وجود ذهني ونبهنا فيما سبق ان المراد بالوجود هنا الملاحظة - 00:25:11

وليس المراد الذهن مفتوح غرفة وفيها شيء اسمه حيوان ناط لا انما المراد الملاحظة المعايني وحقيقةه على وجهه الله اعلم بها قد يكون العلم وصل الى شيء ما لا ندرى. لكن هذا الموجود وهذا الذي يشعر به الانسان. اذا - 00:25:28

ما له ما لم يوجد له فرض قلنا هذا نوعان ما استحال وجود فرد مثل ماذا الى ما لم يوجد له فرد ها ليس له فرض طيب عدم وجود الفرض اما للامتناع اما للجواز مع عدم الوجود - 00:25:44

هذا حال فقط. هو تحته قسمان. هذه الثلاثة كل واحد تحتها قسمان. انا بدأت بالاخير ما لا فرد له ليس له فرض انما موجود في الذهن هذا قد يكون المانع قد يكون المانع من وجود الفرض - 00:26:10

استحال وجوده الجمع بين الظدين هذا يستحيل وجوده. اليك كذلك؟ لا يمكن ان يوجد. جمع الجمع بين الظدين قلنا هذا معنى كلي. وجوده في الذهن الخارج لا يوجد قائم جالس - 00:26:25

صاعد نازل؟ لا نائم مستيقظ في وقت واحد نقول هذان ضدان لا يجتمعان. اذا لا وجود له. لماذا؟ للامتناع النوع الثاني لما لا فرد له في الخارج انه يجوز لكن ما وجد وما وجد هنا نضبطه بماذا؟ ما اراده الله تعالى - 00:26:43

مثل مادا؟ قلنا بحر من الزباق بحر من سكر او جبل من ياقوت الى اخره نقول هذه ما وجدت في الخارج. هل العقل يمنع العقل لا يمنع بل يتصور وجود آلا بحار وانهار وعيون من لبند وجودها في الجنة - 00:27:02

فعدم وجودها في الدنيا في الخارج يقول هذا ليس لكونها مستحيلة انما لعدم تعلق مشيئة الباري جل وعلا بارادة الكونية بها. اذ لو ارادها لكان فلما لم تكن قلنا ما اراده - 00:27:18

واضح لو ارادها لك انت لوجدت فلما لم تكن ان استدللنا بعدم وجودها بانه ما اراده الله عز وجل انهم ما لان الارادة الكونية لا تختلف انما امرنا اذا اردنا الحين نقول له - 00:27:35

تعقيب فيكون هذا النوع الاول ينقسم الى قسمين النوع الثاني ما وجد له افراد قلنا هذا قسمان ما تناهت افراده ما لا تناهى افراده.  
الاول فالانسان تناهت افراده يعني ماذا - 00:27:51

محصور يمكن عده يمكن نهايته له وقت ينتهي الى اخره. ما لا ينتهي كتعيم الجنة نعم الله عز وجل كنعم الله عز وجل. الثالث من  
وجد له فرض في الخارج - 00:28:11

قلنا هذا نوعان ما وجد له فرد ولا يوجد غيره او لا يوجد غيره. الامتناعه ومثل له بماذا لله الحق وعرفنا ما فيه نعي لا نحتاج النعيم  
عرفنا ما فيه. المثال هذا غلط. قلنا غلط. حينئذ يبقى هذا بدون مثال - 00:28:25

لما وجدت له مثال فاذا سقط لانه ليس عندهم الا هذا المثال فرد في الخارج لا ثانى له. لماذا؟ لأن العقل يمنع بالله الحق. حين اذ قلنا  
هذا المثال لا يصلح. طيب مثال صحيح؟ ما فيش - 00:28:46

ما عندنا مثال صحيح. فيبقى هذا هكذا فراغ حتى يسر الله عز وجل من يأتي بمثال. الثاني له فرض واحد ويمنع الثاني امتنع اها لا  
يمتنع وانما لم يوجد مثل ماذا؟ كشمس - 00:29:03

هذا كوكب نهاري اذا ظهر قضاء الدنيا وذهب الليل هكذا يعرفونه حينئذ ما وجدت الا شمس واحدة العاقل يجوز شمسا شمسين وثلاثة  
واربعة عشر اللي ما لا نهاية عقل لا يمنع - 00:29:22

ان دي موجة الا واحدة في الخارج الثاني لماذا ما وجد لماذا يمتنع؟ لا يمتنع. ما اراده الله ما اراده الله لو اراده لكان ولكان التناسب  
بين الشمسين وكانت مشت الامور مع الناس. لا نقول كما يقولون المناطق هنا. لو وجدت شموس لاحتربت الارض الى اخره. قل لها اذا  
خلق الشمس - 00:29:40

الثانية خلقها بحكمة فتكون موافقة للشمس الاولى ولا اشكال في هذا. اذا هذه ستة انواع ستة انواع قال رحمة الله تعالى ثم الكلي  
هنا اراد ان يقسم لنا الكلي باعتبار اخر - 00:30:04

التقسيم السابق باعتبار ماذا الكل ينقسم الى ثلاثة اقسام او ستة اقسام باعتبار وجود افراده في الخارج وعدمها ينقسم الى ستة  
اقسام. له تقسيم باعتبار اخر وهو استواه في افراده - 00:30:19

في الاصل في الكل في معناه ان يستوي فيه الافراد هذا هو الاصل لكن قد يخرج لما سيدركه ثم الكلي قال ان استوى معناه في كلي  
ان استوى معناه في افراده هذا فيه قلب - 00:30:39

استوى معناه في افراده. او استوت افراده في معناه عكس سوى الافراد في المعنى والافراد في المعنى لانه قوة وظعفا شدة ودونها  
او تقدما وتأخرا هذا باعتبار الافراد لا باعتبار المعنى نفسه - 00:31:00

باعتبار قلنا انسان حيوان ناطق العاصم زيد وعمرو الى اخره يستوون في الحيوانية الناطقية. هذا الاصل لماذا؟ لأن الاصل كما ذكرنا  
فيما سبق عن العطار بحيث يصح حمله على كل - 00:31:20

كل فرد من افراده يدل على ان الاصل في معنى الكلي سواء الافراد هذا الاصل فيه الحيواني الناطخي التي في زيد هي عينها التي  
في بكر ولا يزيد عنده ولا ينقص - 00:31:34

لماذا لأن المعنى الكلي يجب ان يوجد في ضمن افراده على جهة السواء. لكن هنا خرج عن الاصل خرج عن عن الاصل. قال استوى  
معناه في افراده فمتواطئ وهذا هو الاصل قلنا فيه قلب اي استوى افراده في معناه - 00:31:48

فالانسانية مثلا قدر متحقق في سائر الافراد انسانية قدر متحقق في سائر الافراد. لا اختلاف بينها فيه وان اختلف في اثار تلك  
الحقيقة كالذكاء والبلادة وغيرها. يعني الانسانية هي التي وجدت في زيد عينها في عمرو - 00:32:08

واما الشخصيات الاخرى بهذه عارضة يعني طوله ولونه وسمنه الى اخره تقول هذه ليست داخلة في حيواني ناطقية وانما هذه  
اعراض حينئذ لا ينظر الى الافراد في كونها مختلفة فالانسانية لاختلف هذه الاعراض قل لا - 00:32:29

هذه امور مشخصة هي اعراض عامة او خاصة حينئذ نقول الاصل هو الانسانية الحيوانية الناطقية قال ان استوى معناه في افراده.  
في افراده ماذا يسمى؟ فمتواطئون يعني فهو متواطئون. فهو متواطئ - 00:32:45

فهذه واقعة في جواب الشرط متواطئ هذا خبر مبتدأ محنوف انه لا يقع مفرد جملة الجواب لما لابد من؟ من جملة اسمية تعلقت او اتصلت الفاهون لكون الجواب بجملة اسمية لا يصلح ان يكون بنفسه جوابا لشرطه ان استوى - [00:33:04](#)

معناه في افراده يعني افراده في معناه فمتواطئ كالانسان كالانسان وان تفاوت فيها اي تفاوت الكلي في تلك الافراد وفيه قلب ايضا وفيه قلب ايضا. وبين التفاوت هنا بالشدة والتقدم. وان تفاوت فيها. يعني تفاوت على كلامه - [00:33:21](#)

تفاوت معناه فيها يعني في افراده والاصح ان يقال تفاوت الافراد في في المعنى الكلي. المعنى الكلي. بالشدة او التقدم فمشكك مشكعا يسمى مشكك او فهو مشكك لا يسمى قيل فيسمى لقليا مشككا - [00:33:45](#)

يعني فهو مشكك فهو مشكك ولا نقدر فيسمى ويصح لو قال فمشككا يعني فيسمى مشككا. لكن رفعه هنريد ان نقى على على الاصل. اذا تفاوت الافراد في هذا المعنى بالشدة - [00:34:08](#)

او التقدم. سيدرك المتألين الشدة واو التقدم. فمشكك بصيغة اسم الفاعل سمي بذلك انه يشكك الناظر فيه فلا يدرى اهو من المتواطئ نظرا لاتحاد الحقيقة؟ ام من المشترك؟ نظرا لاختلاف الذي بين الافراد في الحقيقة - [00:34:26](#)

يعني ابقى ناظر فيه مشككا لانه بالتواطؤ يعني في اصل المعنى آآ او الاتفاق والتساوي في اصل المعنى هذا يجعله من المتواطئ يبقى في القسم السابق وكونه مختلفا نوع اختلاف. حينئذ هل هو مثل عين يطلق على الباصر والجاسوس؟ فوقع في - [00:34:46](#) ماذا؟ فيه شك اما ان يفهم منه انه متواطئ للسواء في الاصل واما ان ينظر الى نوع الاختلاف الواقع فيه فيظن ان الحقائق مختلفة. وان كان اللفظ متحدا. حينئذ صار من المشترك اللفظي - [00:35:10](#)

او فمشكك قال كالبياض مثل بي بالبياض فان معناه في الثلج اشد منه في العاج. هكذا البياض يختلف. بياض هذا جنس. كلي معنى كلي. حينئذ وجوده في يختلف شدة وظعا - [00:35:28](#)

شدة وظعا. فوجود في بعض المواضيع قد يكون ماذا؟ البياض في اللبن ليس كالبياض في الثوب في اللبن اشد وفي ثوب اخف وهو ابيض وابيض. حينئذ الناظر اليه ينظر هذا الاختلاف - [00:35:47](#)

يردده هل هذا الاختلاف في الحقائق فهو مشترك ام ان الاختلاف هذا غير معتبر انما هو طاري فيبقى على الاصل وهم تواطؤ يبقى مشككان. لكن سينتهي الى ماذا الى انه اما هذا اواما ذاك - [00:36:03](#)

لكن يسمى مشككا قال كالبياض فان معناه في الثلج اشد منه في العاج والوجود فان طبعا البياض هذا مثال الشدة. قال كالشدة او اه فيها بالشدة واو التقدم. الشدة مثاله البياض فانه يختلف. هكذا الالوان تختلف - [00:36:17](#)

او النوع الثاني والوجود. هذا بالتقدم فان معناه في الواجب ها قبله في الممكن واشد منه فيه هكذا عندكم ها جهتين في السبق هذا الذي يعني لقبله عندكم وكذا طيب - [00:36:37](#)

والوجود فان معناه في الواجب. يعني الواجب الوجود هو الله عز وجل وكذلك هو في الممكنات حينئذ نقول الانسان موجود والباري جل وعلا موجود الوجود واحد - [00:37:07](#)

في اللفظ والقدر المشترك نعم اللفظ وجود لا اشكال فيه هذا موجود وهذا موجود تخبر عنه موجود الباري موجود والانسان موجود وكل مخلوق موجود كل مخلوق خلق موجود حينئذ اللفظ واحد - [00:37:27](#)

والقدر المشترك هذا متحد لماذا؟ لأن القرض المشترك مكانه في الذهن لا في الوجود انما يتميز ويحصل التمايز بين النوعين بالاظافرة اذا قلت وجود البال انفصل تمام الانفصال عن وجود المخلوق - [00:37:44](#)

هذا من قواعد التدوير التي ذكرها شيخ الاسلام رحمة الله تعالى. فالمعنى الكلي موجود في الذهن كالعلم مثلا معنى وهو الادراك مطلق الادراك مولود في الذهن. حينئذ يوصف الباري بالعلم والمخلوق يوصف بالعلم. لكن كيف هذا تشبيه؟ قلنا ليس بتشبيه - [00:38:04](#)

وان اتفق اللفظ بالاخير عن الباري بأنه يعلم والمخلوق بأنه يعلم كما اخبر عن نفسه يعلم ما في السماوات وما في الارض نقول ولا يلزم من اتفاق الالفاظ لاتحاد الحقائق هذا لا اشكال فيه. يبقى القدر المشترك لان المعنى هنا خطينا باللغة عرب - [00:38:20](#)

وطبنا بماذا؟ بلغة العرب. حينئذ نرجع الى تفسير العلم في لغة العرب. ونرجع الى تفسير الرحمة في لغة العرب. وهكذا سائر الصفات

الصفة فنننظر فيها المعنى الذي يذكر في كتب اهل اللغة وبعضاها قد لا يحتاج الى لفظ - 00:38:41

المحبة والرحمة هذى لا تحتاج مدركة ظرورة. لا نحتاج ان نعبر نفسرا لي الرحمة الرحمة هي الرحمة. نقيم لما ذكر المحبة في مدارس سالكين ذكر اكثر من عشرة تعاريف ثم قال والمحبة تعريفها هي المحبة - 00:39:00

المحبة هي المحبة. كلنا ندرك من نفسه معنى المحبة فلا يحتاج الى تعريف. الكل يعرف حينئذ نقول اللفظ مشترك ونرجع في معناه ان احتجنا الى ان نعرف معناه ونرجع للسان العرب - 00:39:17

لان الله تعالى خاطبنا بلسان العرب ولم يستثنى لم يستثنى يعني لم يقل هذه الاحكام الشرعية فسروها قولوا الصلاة لغة والصلة لها حقيقة شرعية. واذا جينا عند الاستواء وعند اليد وعند - 00:39:31

النفس عند قلنا هذه الله اعلم بها كيف نفصل بينما استوى ذكره في الكتاب والسنة ولم يرد حرف واحد بان نميز هذا عن كتاب واحد طيب واعظم ما فيه ما يتعلق بذات الباري جلال اعظم من الصلاة واعظم من الزكاة واعظم من سائر الامور المتعلقة بالاحكام الشرعية فكيف تأتي الى - 00:39:45

هذه المسائل تقول الصلاة في اللغة كذا ومعناها في الاصطلاح كذا وخاطبنا الله تعالى بما نعلم ثم تأتي بالدلالة المطابقة وتظمن والتزام قواعد لغة العرب على سائر الایات التي تتعلق بالاحكام الشرعية. واذا جاءت الایات الدالة - 00:40:09

على ما يتعلق بالباري جل وعلا حينئذ انتفض لماذا؟ لعله يقول هذا ظاهره تشبيه. واذا كان كذلك الله اعلم فنأتي الى تعليلات واصول ما انزل الله بها بها من سلطان. اذا الوجود نرجع الى مسألتنا - 00:40:27

الوجود له معنى في اللغة. حينئذ له قدر مشترك في الذهن هذان القدران متحدان باعتبار خالق المخلوق ولا اشكال فيه. لان الذي اخبر عن نفسه بهذه الالفاظ هو الباري جل وعلا. وهنا هنا التسليم - 00:40:41

هنا التسليم ان تتكلم بما تكلم به الباري. وان تضيف الى نفسه ما اضافه لنفسه. هذا هذه هي الجرأة وهذا هو القبول. وهذا هو وهذا هو الطاعة المطلقة واما الدخول بالعقل ورد ما قاله الله تعالى هذا انحراف يعتبر ضلاله. القدر المشترك واللفظ لا اشكال فيه. ثم اذا اردنا الميز - 00:40:58

والفصل اذا قلنا وجود الله اذا امتاز وانفصل عن وجود المخلوق باي شيء؟ نقول بالإضافة بالاضافة وجود الله عندنا مضاف ومضاف اليه وعندنا نسبة تقيدية. وجود زيد عندنا مضاف مضاف اليه ونسبة تقليدية. لما حصلت - 00:41:22

لأنه انتقل من الذهن الى الخارج بالإضافة اما وجود هذى لا ليس عندنا معنى شيء نقول هذا وجود لا يتعلق بالباري ولا بزيد ولا بعمرو ولا ببيت ولا بمسجد ولا غيره ليس عندنا وجود لانه معنى كلي موجود في الذهن - 00:41:41

لذلك حينئذ قبل ان يضاف فمحله الذهن محله الذئاب باعتبار الافراد في الخارج الذهن حينئذ بالإضافة يمتاز كل منهما عن عن الاخر. اذا المراد هنا المشك ان اللفظ هو كلي وله معنى. لا يمنع العقل - 00:41:57

من مازا؟ من الاشتراك فيه. لكن افراده لم تستوي. افراده لم تستوي. بل اختلفت بالشدة تارة كالبياض وسائل الالوان وبالتقدم. حينئذ الوجود واجب الوجود متقدم اليه كذلك؟ كان الله ولم يكن شيء يسمى معه. وجود المخلوق هذا متاخر. اذا وجودنا وجود والمعنى كلي موجود في الذهن - 00:42:16

وانما انفرد في الخارج ثم احدهما متقدم ووجود الباري جل وعلا مطلقا وجود الممكن هذا متاخر قال واما جزئي هل يقابل ماذا واما جزئي يقابل ماذا اما كلي واما جزئي اما كلي - 00:42:42

اما جزئيا. يعني هذا النوع الثاني من نوعي المفرد النوع الثاني من نوعين الاول الكلي وذكر له تقسيمين باعتذارين الاول باعتبار وجوده في افراده في الخارج وعدمها باعتبار افراده وجودها في الخارج وعدمها. الثاني باعتبار الاستواء في افراده وعدمه - 00:43:11

انتقل الى الجزئي قال واما جزئي اي حقيقي قال في الحاشية عندكم. اي حقيقي اي لقرينة مقابلته بالكل لان الجزئي قد

يكون اظافيا سيدكره شارح. بالنسبة الى اعم منه مع كونه كليا بالنسبة الى خاصة منه - 00:43:34

الحيوان فانه جزئي يعني اضافي. بالنسبة الى الجسم النامي. كلي بالنسبة للانسان هذا سيأتي ذكره وذلك اي الجزء كعلم الشخصية المعرف يعني هذا نأتي به بعد ان نعرفه احسن. واما جزئي قال وهو - 00:43:59

اي الجزئي وهو اي حقيقة الجزء المفرد. الذي يعني جينز هذا شامل الجزئي والكلي. يمنع نفسه تصور مفهومه ذلك ذلك المشار اليه وقوع الشركة. اذا ما يمنع تصوره وقوع الشركة - 00:44:21

ما يمنع تصوره وقوع الشركة هذا يسميه ماذا ما لا يمنع تصور من وقوع الشركة فيه هذا يسمى كليا اذا هما متقابلا يمنع لا يمنع يمنع لا يمنع وهو الذي يمنع نفسه تصوره يعني ذات التصور يعني المفهوم قلنا التصور هو المفهوم مفهوم الكلمة ومدلولها - 00:44:44

نعم يمنع نفسه تصور مفهومه. تصور مفهومه يعني مدلوله. ذلك اي وقوع الشركة فيه اي وقوع الشركة فيه. بمعنى ان الجزئي اذا تصور معناه وحصلت صورته في العقل. حصلت صورته في العقل. فان تلك الصورة الحاصلة في العقل لا يصح فرض صدقها على كثرين - 00:45:08

لا يصح فرض صدقها على كثرين. من لا تصدق الا على واحد لا تصدق الا على واحدة. فانه يحصل من تعلم كل واحد من الجزئيات صورة مغايرة للصورة المتعلقة - 00:45:37

جزء اخر او كذلك فاذا تصورت زيدا من الناس وقع في نفسك ماذا؟ الذات التي سميت اذا تصورت معنا عمرو حينئذ نقول وقع في الذهن ذات مغايرة لتلك الذات ولذلك يختص الاسم بمسماه - 00:45:53

اختص الاسم بي بمسماه. حينئذ نقول اختص الاسم بمسماه. فلا يدخل تحت ذلك الاسم غيره البتة لانك لو جوزت كونه يدخل تحته لجواست ان الذات تدخل بالذات هذا فاسد وهذا هذا اذا المسمى محدود معين لا يشاركه غيره. فاذا اطلق الاسم حينئذ انصرف الى هذا - 00:46:17

الشخصية دون غيره. اذا جوزت صدقه على اخرين حينئذ اتحدت الذوات. لان المسمى مسمى الزيت شيء واحد. وهذا باطل ولا وجود له اذا بمعنى ان الجزئي اذا تصور معناه وحصلت صورته في العقل فان تلك الصورة الحاصلة فان تلك - 00:46:43

صورة الحاصلة في العقل لا يصح فرض صدقه على كثرين. فانه يحصل من تعلم كل واحد من الجزئيات صورة مغايرة بصورة متعلقة من جزء اخر كزيد مثال علما هذا احتراز على من - 00:47:03

زيد زاد يزيد زيد زيدا مصدر واما كان مصدر فهو كلي زيد علما كزيد علما من زيد مصدرها فانه كلي فانه مثل علم لما مصدره كله؟ ضرب هذا مصدر وهو وهو كلي. اذا كزيد اي كمثال زيد - 00:47:20

او ذلك كزيد يعني جعلوا خبرا لمبتدأ محدود و ذلك كزيد والكاف هذه تمثيلية لا استقصائية صحيح ما الفرق بين الاستقصائية والتمثيلية من اسمها والمثال ليس محصور فيما ذكر الاستقصائية ما بعدها محصور - 00:47:44

ما بعدها محصور ولذلك قد يقال بان الخليلين بالنسبة للباري جل وعلا كابراهيم و محمد التمثيلية. اذا قلت تمثيلية معناه تم من هو الخليل للباري جل وعلا غير هذين استقصائية بمعنى انه لا يوجد الا هذين - 00:48:07

لا يوجد الا هذين كذلك الخليلان كمحمد ابراهيم و محمد استقصائية افضل الرسل على الاطلاق كمحمد يصح التعبير لا اشكال فيه محمد لو قلنا مثل محمد كاف تمثيلية. حينئذ وقعنا في غلط - 00:48:29

وهو ان ثم مساو للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس ب صحيح. احيانا يكون الكاف هنا استقصائية. اذا كان ما بعدها محصورا ولا يوجد مثل الا المذكور فهي استقصائية. فان كان ثم مثال اخر فهي - 00:48:50

التمثيلية هنا تمثيلية واستقصائية تمثيلية علما كزيد علما قال الا مصدر لزادة فهو كلي فهو كلي. فان مفهومه من حيث وضعه له اذا تصور من ذلك فان مفهومه اي مفهوم لفظ زيد على من - 00:49:04

ومراد الشارع بمفهوم زيد حال كونه علما وهو ليس الا الذات المشخصة. وهو كذلك المحدث عنه هو زيد العلم واضافة مفهوم للظاهر

فان مفهومه اضافه مفهوم للظمير عهديه اي مفهومه المعهود وهو الشخص - 00:49:29

وهو وهو يعني كونه ثالثيا او مركب من ثلاثة احرف زهية ده وانواع هذه الحروف او انه على وزن فعل ليس هذا المراد. انما المراد من حيث المعنى ودلالته على شخصه. وهو الذات المشخصة. المعين المشاهدة فيه في الخارج - 00:49:51

هذا المراد فان مفهومه اي ما يعقل من اللفظ عند تصوره من حيث هذا التقيد. من حيث وضعه ظمير يعود الى لفظ الزيت من حيث وضعه يعني وضع لفظي له اي لذلك المفهوم - 00:50:10

لذلك اذا تصور ذلك المعنى منع ذلك. يعني منع المشاركة منع المشاركة. ولا عبرة بما يعرض له من اشتراك اللفظ لانه تقول كم من زيد عندنا كم وكم - 00:50:29

كذلك كثير خاصة في الجنوب عندك وزيد وزيد وزيد هل هذا كلي يصدق على كثيرين هذا زيد وهذا زيد وهذا زيد صدق على كثيرين نقول لا المراد ما يمنع وقوع الشركة ولذلك هناك في السنة قال ما افهم اشتراكا - 00:50:51

كلي ما افهم اشتراك الاشتراك نوعان نوعان اشتراك لفظي واشتراك معنوي ادراك اللفظ واشتراك معنوي. اشتراك اللفظ هو ما اتحد لفظا وتعدد وظعا ومعنى ما اتحد لفظا وتعدد وظعا ومعنى. والاشتراك المعنوي - 00:51:18

ما اتحد في الثالث ما اتحد معنى ووظعا الافضل اتحد لفظا ووظعا ومعنى واضح الذي يعتبر في مفهوم الكل او الجزئي اثبات ونفي هو الاشتراك المعنوي واما الاشتراك اللفظي لا. لماذا؟ لأن الاشتراك المعنوي اتحد - 00:51:44

ووعله ومعنى واما الاشتراك اللاؤظيفي فتعدد وضعه. حينئذ لا يقال بان زيد وزيد وزيد هذه كلمة واحدة. لا هذه ثلاث كلمات بخلاف زيد الانسان عمرو الانسان بكر الانسان اللفظ واحد - 00:52:12

لأنه لم يتعدد الوضع. المعنى واحد متعدد. ووعله انسان مرة واحدة. ووظعا واحدا ثم حمل على افراده اذا هل تعدد؟ ليس عندنا تعدد. لكن معنى المعنى هو عينه واللفظ واحد لم يتعدى واللفظ واحد - 00:52:31

اذا اتحد معناه ووظعه ولفظه اما المشترك زيد وزيد وزيد اولا الذوات المعاني المتحدة او مختلفة مختلفة. ثانيا الاشتراك اللفظي على الصحيح ان لكل معنى وضع خاص. ان لكل معنى وظعا خاصا - 00:52:50

فوضع للذهب للضعيف ثم وضع مرة ثانية ليس هو عين استعمل في غير معنى الا صار مجازا ثم وضع مرة ثانية للذهب فسميت عين ثم وضع وظعا ثالثا الى اخره اذا - 00:53:13

المعنى غير متعدد والوضع متعدد وضع متعدد. حينئذ اذا قيل زيد علما هذا جزئي يرد اراد بان زيد متكرر في الاسماء. زيد وزيد وزيد نقول لا هذا اشتراك اللفظي. والاشتراك الذي يعتبر هنا في انه كلي هو - 00:53:30

الاشتراك المعنوي وهذا منتف في في ماذا؟ في زيد. الاشتراك الذي يكون في حقيقة الكل هو الاشتراك المعنوي. لابد ان المعنى والوضع لا يتعدد بل هو واحد واللفظ واحد. وهنا اتحد اللفظ نعم لكن انتفى امران. وهو المعنى - 00:53:49

انا مختلف والوضع مختلف. اذا لا اراده. ولذلك قال ولا عبرة بما يعرض له له الضمير هنا يعود للزيد من اشتراك لفظه فلا يظن الطنان انه اشتراك معنوي فيجعله في قبيل الكل لا الجزء لا بل هو جزئية بل هو - 00:54:09

جزئي قاله النرجع للحاشية قال وذلك كعلم الشخص اراد ان يمثل هو مثل وهو علم شخصي يعني امثلة للجزئيات التي تحكم عليها بانه جزئي كعلمي الشخصي. والمعرف التي للعهد الخارجي - 00:54:30

اعلان استغرافية والظمير واسم الاشارة والموصول بناء على تحقيق السيد تبعا للعهد من انها موضوعة للجزئيات المستحضره بمحاضلة كل يعمها موضوع الجزئيات المستحضره بمحاضلة كل يعمه يعني هي في الاصل جزئية او ما يعبر عنها بانها جزئيات وظعا - 00:54:48

واستعمالا. جزئيات وظعا واستعمالا. على القول الثاني ذكرناه فيما سبق اي مسألة الحرف ثلاثة اقوال كذلك هذه المسائل كلها مختلف فيها. هل هي كليات ام لا؟ وهي واسطة بين امررين - 00:55:14

بعض المسائل اجمع على ان كليات وبعضها اجمع على انها جزئيات. وبعضهم مختلف فيها والمذكور هنا مختلف فيه. مختلف فيه.

والخلاف اما ان ينظر الى الاصل او انه ينظر للاستعمال وكذا في اللفظ يعني لا يبني عليه شيء - 00:55:33  
لكن نتفق على ماذا؟ على انها بعضها كالموصولات وغيرها انها من قبيل العام. قبيل العام وله وجه عند الاصوليين. لكن يبقى ماذا؟ هل هي الاصل لأن لأنها تصلح لكل شيء - 00:55:48

الذى ما قيده الذى جاء ابوه قيده. قبل التقييد الذى صالح لكل شيء صالح. اذا هذا معنى كل يعني عقل لا يمنع انه ان نقول جاء 00:56:02  
الذى مات ابوه جاء الذى قام ابوه جاء الذى سافر اخوه ممكناً - 00:56:19

له افراد فيقيد بها لأن المقصود يعرف بصلته. حينئذ نقول من حيث قبل الاستعمال قد يقال بانها كلية. لكن اذا جاء الذى ضربته تعينوا 00:56:37  
يعنى معناه جاء الشخص المعهود الذى اوقعه الظرف عليه - 00:56:37

هذا جزء صار صاروا جزئياً. فالنظر هنا الخلاف ليس بخلاف له ثمرة الله اعلم. هل هي جزئيات ام كليات؟ لكن الموصولات باعتبار 00:56:51  
اللفظ العام هناك لها بحث عنده عند الاصولية - 00:56:51

قال على تحقيق السيد تبعاً للعاصد من ان موضوعة الجزئيات المستحضره للاحظة كل عمه. واما المعرف بغير التي للعهد فكلي التي 00:57:12  
ليست لعهد التي ليست للعهد ومراده المعرف بغير ال التي للعهد المعرف بلام الاستغرار - 00:57:12

هي من الصيغ العموم والمعرف بلام حقيقة والمعرف التي للعهد الديني هذى ثلاثة حكم عليه بان ماذا كليات يعني يقال ماذا؟ واما 00:57:37  
المعرف بغير العهدية اما العهدية فهي جزئية لذلك المعرف بغير ال العهدية ذكر العطار ثلاثة انواع. اولاً الاستغرافية - 00:57:37  
ثانياً المعرف بلام الحقيقة عيلتكم كلياً والمعرف بلام الحقيقة الرجل خير من المرأة. الرجل يصدق على كل زيد عمرو الى اخره. وان 00:57:37  
قصد حقيقته الثالث المعروف باللة التي بالعهد الذهني - 00:57:37

على الكل الا اذا كان ثم معهوداً اذا كان ثم تكون عهدية. اذهب الى السوق اذا هذا صار معرفاً لكن هل هنا وان كانت للذهن انها 00:57:55  
منصرفه الى الى المعهود؟ اي سوق الذي تعرفه انت - 00:57:55

وهكذا قال هنا واما المعرف بغير التي للعهد فكلي كاسم الجنس هذا كاست اسمه الجنس والنكرة رجل وانثى وانسان وعلم الجنس 00:58:10  
كاسامة لوضع الطرفين للحقيقة لوضع الطرفين اي طرفين ما الجنس علم الجنس - 00:58:10

علم الجنس والنكرة وسط لوضع الطرفين الحقيقة من حيث تعينها في عالم الجنس دون اسمه والنكرة للفرد المنتشر. نكرة الارض 00:58:32  
المنتشرة. اذا خلاصة فيما يحكم عليه بانه جزئي نقول ينظر الى المعنى - 00:58:32

انظر الى المعنى. واما الاستعمال فلا يكاد ان يكون هذه المذكورات الا وهي مستعملة في في الجزئيات. الا ما استثناه من الف وما تدل 00:58:51  
عليه الصلاة من؟ من العمومي قال هنا جزئيات وضعاً واستعمالاً وعلى ما ذهب اليه السعي تبعاً للمتقدمين هي كليات وضعاً جزئيات 00:58:51  
استعمالاً. يعني - 00:58:51

عكس ما ذهب اليه العضود جزئيات وضعاً واستعمالاً ليس عكسه وافقه فيه في الاستعمال. وخالفه فيه في الوضع. خالقه في وضعه 00:59:14  
والشبهة او العلة لصلاحيته كل شيء هذا معنى كلي. هل تقول هو جزئي؟ لانه لا يستعمل الا في جزئي. وهذا الصلاحية ليست مرادها 00:59:14  
يتحمل هذا وذاك - 00:59:14

قال هنا وقدم الكل على الجزيئي لأن قيوده الكلي ماذا لأن قيوده اي الكل عدمية قيود ليس عندنا الا قيد واحد ما لا يمنع هذا قيد 00:59:38  
واحد لذلك قال هنا - 00:59:38

لان قيود اي الكلي قيوده للكل اي جنسها. الصادق بواحد وهو المراد. وهو وهم قال عطار اراد بالقيود مطلق النفي مطلق النفي. في 00:59:58  
قوله لا يمنع الى اخره. من النفس والتصور المفهوم. هذا فيه تكفل - 00:59:58

لان جملة واحدة ما لا يمنع نفس وتصوري مفهومية. قال القيود هنا باعتبار النفس والتصور والمفهوم. قلنا ليس لوحدها النفس ولا 01:00:18  
التصور ولا المفهوم. انما المراد به انه كلي او قيوده الكلي هذا جمع او جنسها. الصادق بواحد منها فقط - 01:00:18

قال هنا فباعتبار تسلط النفي على امور متعددة كان كل واحد منها قيد والا فعدم المعن قيد واحد والمراد بكونه عدمي ان العدم معتبر 01:00:38  
في مفهومها وضمير قيوده يعود للكل. اذا لأن قيوده او قيده عدمي. لانه - 01:00:38

لا يمنع بخلاف غيري. قال نظير ما مر اين نظير ما مر هناك فيه المفرد والمركب. مفردتها هو المركب نعم. لأن قيوده عدمية اي مشتملة على النفي نظير ما مر ما سبق فيه المفرد والممؤلف. اي في توجيهه تقديم المفرد على المؤلف - [01:00:57](#)

ولانه العلة الثانية اي الكلي ولانه المقصود بالذات عند المنطق هو هذا هنا الاصل انه مقصود بالذات عند المنطق. لماذا لاننا قلنا قسما التقسيم الكلي السابق للغرض اما مفرد واما مؤلف ثم قسم المفرد الى كلي وجزئي ثم سيقسم الكلي الى - [01:01:26](#)

وعرضه ثم يقسم الكل بهذين اعتبارين الى ماذا؟ كلية الخمس. اذا النتيجة هي الكليات الخمس وكل ما يخدم ويكون وسيلة للوصول لحقائق الكليات الخمس فهو داخل. وما عدا ذلك فهو خارج. اذا الكلي هو المقصود - [01:01:51](#)

وليس غيرهم. ولذلك قالوا ولانه اي الكل المقصود بالذات عند المنطق لانه يعني لكل مادة الحدود يعني التعريف البراهين يعني الحجة والمطالب يعني النتائج قال العظام لان الحدود تتركب منه - [01:02:09](#)

وكذا الاقيسة لانها تتركب من القضايا والمحمول في القضايا الحتمية لابد وان يكون كليا على نزاع في ذلك فهو مادة الحدود حقيقة وجزء مادة في والمطالب هي النتائج وهو جزء حقيقة فيها بناء على ان المحمول - [01:02:33](#)

لا يكون الا الا كليا. محمول لا يكون الا كليا. وهذا فيه خلاف. لكن هذا المشهور عند المناطق اذا قدم هنا الكل على الجزء لهذين الامرين. اولا ليته قدمه لانه هو المقصود بالذات في هذا الموضوع. ثانيا لان قيوده عدمية. ثم قسم الكل باعتبار - [01:02:53](#)

انه داخل في الذات اولى داخل فيه ذات المهمة اولى. الى ذات واعراضي. قال والكلي اما ذاتي وهو الذي يدخل في حقيقة جزئياته واما عرضه. اما ذاته واما عرضي. الذاتي الذاتي منسوب الى الذات - [01:03:17](#)

بمعنى الحقيقة لا بمعنى صاحبة وان الذوق بمعنى صاحبه لكن المراد هنا الحقيقة المراد به الحقيقة الذات منسوب الى الذات بمعنى الحقيقة. لا بمعنى صاحبة ولذلك ادخلت عليه وافردت عن الاظافة قبل الذات - [01:03:41](#)

واستعمال وبهذا المعنى وارد في كلام العرب. قال خبيب وذلك في ذات الله وان يشاء الى اخره. يعني في جنبي وفي القاموس قوله تعالى ذات بينكم اي حقيقة وصلكم وبه فسرها الواحد ذات بينكم اي حقيقة وصف اذا فسر بالحقيقة ذاك - [01:04:02](#)

يفسر بي بالحقيقة. لكن قوله في النسب ذاتي كلي اما ذاتي هذا فيه اشكال لا يجري على القياس الا ان جعلت التاء اصلية وهو خلاف الظاهر جعلك اصلية يعني لا للتأنيث - [01:04:20](#)

والا هو خلاف الظاهر. ومقتضى صنيع القاموس انها زائدة. وعليه في القياس ان يقال ذووبي برد المحنوف ذاك مؤنث ذو وان الذوق. واذا كان كذلك وحينئذ يرجع الاصل بدوي رجع العصر كذلك يقول هنا ماذا؟ ذووبي ذا ذووبي. والكلي اما ذاتي. اما ذاتي - [01:04:36](#)

قال هنا صاحبنا محشى يعلم ان الكلي اذا نسب الى ما تحته من جزئياته فاما ان يكون تمام ماهيتها كالانسان او داخلا فيها تمام المهمة هذا الذي يسمى النوع او داخلا فيها كالحيوان والناطقي يعني كالجنس والفصلي. كالجنس واو الفصل - [01:05:02](#)

او خارجا عنها كالضاحك والماعشي والاولان ذاتيان الذي هو ماذا لام الحيوان الناطقي. الاولان وذكر ثلاثة اشياء. اولا ان يكون تمام ماهيتها. هذا الاول اودى خلافها للثاني الاولان ذاتيان لا - [01:05:28](#)

اسمعوا اسمعوا ثلاثة اشياء ذكر فاما ان يكون تمام ماهيتها كالانسان هذا اولا او داخلا فيه هذا الثاني دعك من الامثلة او خارجا عنها ثلاثة اشياء الماهية هو النوع والداخل فيها - [01:06:00](#)

الجنس والفصل؟ قال ذاتيان الاولان ذاتيان. والثالث الذي هو خارج عنها عرضي وعلى هذا فالذاتي ما ليس بخارج والعربي الخارج فتدخل الماهية في الذات وهو احد اصطلاحات ثلاثة للمناطق وسيأتي بقية. قال الذي يدخل في حقيقته جزئياته كالحيوان الناطقي. هذا ماذا - [01:06:17](#)

الذاتيون تركنا كلمة فيما سبق او لانه مادة الحدود والبراهين للمطالب بخلاف الجزعى خلاف الجزئية فانه ماذا؟ قيوده ليست عدمية. ولانه ليس مقصودا بالذات عند المنطقية. ليس مقصودا بالذات عند المنطق بخلاف جزئي خبر مبتدأ محنوف - [01:06:45](#)

ایوة هو ان الكلي ملتبس بخلاف الجزعى اي بمخالفته في هذه الامور من جهة ان قيوده وجودية وانه ليس مقصودا بالذات وانه ليس ادت الحدود والبراهين فهو ليس من مباحث هذا الفن اصله. وانما تعرضوا لتعريفه لان مفهومه ملكرة. ومفهوم الكل عدم يتوقف -

على على تصورها. قال وهو اي الذاتي الكلي الذاتي الذي يدخل في حقيقة جزئياتهم يدخل هنا نص على ان الداخل في حقيقة الجزئيات يسمى ذاتيا. قوله في حقيقة جزئياته المراد بها الانواع - 01:07:26

جزئيات المراد بها هنا الانواع بخلافها في النوع كما المراد بها الافراد في حقيقة جزئياته المراد بها الانواع بدليل التمثيلات بدليل التمثيل وهي جزئيات اضافية فان الجزئي كما يطلق على المعنى السابق - 01:07:47

ما يمنع الى اخره يطلق على كل اخص تحت اعم. يعني الذي يسمى الجزئي الاضافي. هو كلي باعتبار ما تحته فالانسان مثلا انسان يصدق على مال الذكر والانثى والذكر زيد وعمرو داخله والانثى هند وفاطمة الى اخره. هذا يعتبر كليا انسان. لكن باعتبار الحيوان -

او جزئيا باعتباري باعتبار الافراد تحت تحت الانسان الافراد نقول هو كلي وكليا. وهو جزئي باعتبار دخوله تحت اعم. هو اخص تحت اعم. يطلق على كل اخص تحت اعم - 01:08:28

قال الذي يدخل في حقيقة جزئياته وهذا انما يشمل الفصل والجنس فقط. هذا هو الذي يدخل اما النوع فلا يدخل انه تمام الماهية يعني الحيوان الناطق مركبة هكذا نسميه نوعا - 01:08:48

سميه تمام الماهية كمال الماهية. فهو ليس بداخل ولا بخارج. هذا هو الصحيح فيه. النوع ليس ذاتي ولا عربي. لأن الذات الداخل والعربى الخارج حينئذ النوع ما حقيقته اتفاق عندهم انه ماذا؟ انه تمام المهي يعني كمالها المركب والمؤلفة من الحيوان الناطق. هل هو داخل - 01:09:06

لا لأن ليس هو بالحيوان ليس هو بالناطق. هل هو خارج؟ الجواب لا. اذا ما ليس بداخل ولا بخالد هذا لا يقال بأنه ذاتي ولا ولا عربي هذا هو الصحيح في النوع - 01:09:31

وهو الذي يوافق العقل والنظر هنا. انه يقال بأنه لا ذاتي ولا ولا عربي. لكن بعضهم ادخله في العرب على اعلى تأويل فالاقوال في النوع ثلاثة - 01:09:44

ولما باتفاق ان الجنس قال الشيخ الامين رحمه الله تعالى الجنس هو الفصل ذاتيان بلا خلاف الجنس والفاصل ذاتيان بلا خلاف والخاصة والعرض العام عرضيان بلا خلاف الكلية خمسة - 01:09:56

مية خمسة. اذا اربعة مجمع عليها الجنس والفصل ذات ايام بلا خلاف والخاصة والعرض العام عرضيان بلا خلاف. بقي ماذا ها النوع وفيه ثلاثة مذاهب انه ذاتي بناء على ان كل ما ليس بخالد عن الذات فهو ذات. يعني احدث تعریفا - 01:10:16

احدث تعریفا للذات من اجل ادخاله. قالوا بناء على ان كل ما ليس بخالد عن الذات فهو الذات. لو اراد ان نعرف الذات قلنا الذاتي ما ليس بخارجننا هذا التعریف هذا اللفظ ما ليس بخارجه ماذا يشمل - 01:10:42

دخل فيه النوع لماذا؟ لأن النوع ليس بخارج الجنس والفصل واضحان. النوع ليس بخالد وهو قطع الجنس بخارج. اذا اذا اردنا ان نجعل النوع ذاتيا حينئذ نقول النوع ما ليس بخارجه الذاتي ما ليس بخارجه. حينئذ ما ليس بخارج - 01:11:00

يدخل تحته النوع والجنس والفصل. لأن النوع ليس بخارج. ولذلك قال انه ذاتي بناء على ان كل ما ليس بخارج عن الذات فهو ذات. القول الثاني انه عربي بناء على ان كل ما لم يدخل في الذات فهو عربي - 01:11:21

كلما لم يدخل في الذات فهو عربي بناء على ان كل ما لم يدخل في الذات فهو عرضي. وتمام الماهية لم يدخل في الذات. فهو فهو عربي. اذا ما تعریف العرض او العرض - 01:11:39

ما ليس داخلا في الذات اذا شمل الخاصة والعرض العام والنوع لانه ليس داخلا في الذات الثالث قال وهو اقربها الى الواقع انه ليس بذاتي ولا عربي. لانه تمام الماهية. فليس جزءا منها حتى يكون داخلا فيها. ومعلوم ان الماهية لا يمكن خروجه - 01:11:53

عنها حتى يكون عربيا وهو كذلك. وهو كذلك. اذا قول هنا الذي يدخل هذا نفهم منه ماذا؟ ان النوع ليس بذاته ان النوع ليس بذاته قال الذي يدخل هذا انما يشمل الفصل والجنس - 01:12:14

لأنهم يدخلون لأنهما يدخلان في حقيقة ما تحتهما من الأفراد فلم يشمل كلامه النوع كالإنسان مثلاً لأن حقيقته لأن حقيقة لأن حقيقته ما تحته من الأفراد لأنه يعني الحال والشأن حقيقة النوع ما تحته من الأفراد. فلم يوصف بكلمة داخلاً إلا النوع تكلف - 01:12:34 يعني من ادخله بالذات لابد أن يتكلم على التعاليف السابقة. يقول القائل العرضي ما ليس بخارج. إذا الذاتي لها ما ليس بداخل الأمة كانت أمام الماهية إلا النوع تكلم بان يراد بالدخول عدم الخروج - 01:13:02

فبقي داخلاً في تأليف العرضي وهو ما لا يدخل إلى فيكون النوم على هذا عرضياً كما سيقول الشارح فيخالفه ما سيأتي للمصنف من الذاتي إليه والجنس ولعل الأحسن في الجواب أن يقال أنه جرعاً للصلاحين. يعني هنا المصنف - 01:13:18 صاحب المتن الذي قال الذي يدخل في حقيقة جزئياته في ظاهر كلامه أن النوع ليس بذاتية بل هو بل هذا الظاهر. وسيأتي أنه يقسمه كلياً إلى ماذا؟ كل الذات يقسمه إلى جنس وفصل ونوع. كيف ادخله وكيف أخرجه - 01:13:36

على على الصلحات. يعني لا يلتفت إلى كونه ذاتياً أو عرضياً لأنه لا يبني عليه شيء فجري على اصطلاح في موضع عند تعريف الذات وخارج النوع ولما جاء يقسم الكل الذاتي قسمه إلى النوع كيف انت أخرجه ثم قسمته - 01:13:53

لذلك هذا تعارض؟ الجواب أنه لا يحرر في هذه المسألة. لأنه لا يبني عليه كبير علم بما يتعلق بمن سيئاته. فقد يجري على اصطلاح في موضع ويجري على اصطلاح آخر فيه في موضع آخر كما هو شأن في المفرد الذي سبق معنا - 01:14:13

قال كالحيواني بالنسبة للإنسان والفرس فإنه داخل فيهما فإنه ما هو إلا كالحيوان بالنسبة للإنسان والفرس فإنه أي الحيوان داخل فيهما أي الإنسان والفرس. لماذا؟ لتركب الإنسان من الحيوان والناطق. فنقول الإنسان حيوان ناطق. إذا حيوان هذا - 01:14:29 انس هذا كلياً ذاتي وهو جنس لماذا؟ لأنه يدخل في حقيقة في جزئياته. حقيقة جزئياته. كيف نقول إذا أردنا الإنسان ما تعريفه حيوان ناطق؟ إذا دخل صار جزءاً لأن الإنسان ليس هو الحيوان فقط - 01:14:58

وليس هو الناطق فقط وإنما هو حيوان ناطق. إذا جزءه الذي تألف وتركب منه هو الحيوان. فإنه داخل فيهم لتركب هام الحيوان والناطق والفرس من الحيوان والصاحب. ما هو الفرس - 01:15:14

الحيوان الظاهر. إذا الحيوان هذا يعتبر كلياً ثم هو كلياً ذاتي لماذا؟ لأنه يدخل في الماهية في الحقيقة يكون جزءاً منها قال وأما عرضي وأما عربي. وهو الذي يخالفهم. يخالف ماذا - 01:15:29

أه وهو الذي يخالف الذاتي. أي لا يدخل في حقيقة جزئياته الأول هو الذي يدخل. والثاني يخالفه يعني الذي لا يدخله. الذي لا إلا يدخل أي لا يدخل في حقيقة جزئياته - 01:15:56

وهو من اطلاق أعم وهي المخالفة على الأخص وهي المناقضة. بقرينة المقابلة اصطلاح المناطق أن المخالف ما يمكن اجتماعه مع مقابله كالضحك والقيام نعم أو كذلك وما لا يمكن اجتماعه معه لا يسمونه مخالفاً - 01:16:14

بل مناقضاً فكان الأولى لمصنفنا يقول ما ينافقه. ما دام يقول هو الذي يخالفه والذي ينافقه. الذي ينافقه وأما عرضي وهو الذي يخالفهم أي لا يدخل في حقيقة جزئياته. يعني ليس داخلاً في الماهية مثل ماذا؟ كالضاحك بالنسبة إلى الإنسان - 01:16:33

يعني الإنسان لم يتألف من القوة التي تصدر عنها الضحك حينئذ نقول الضاحك والماشي وماذا؟ أي صفة تتعلق بالإنسان يختص بها؟ ليست دالة في الأصل في ماهيته وحقيقة. وكل ما لم يكن داخلاً فهو عربي. فالطول والعرض والسمن واللون كل هذه تسمى ماذا - 01:16:54

اعراض وليس دالة في الماهي ولذلك اختلافها لا يؤثر في الحقيقة فنقول الإنسان زيد الإنسان وبكر إنسان نقول الحقيقة واحدة الحقيقة واحد هذا طويل وهذا قصير صحيح حقيقة واحدة وهي كونه حيواناً ناطقاً. وكونه حيواناً لا يختلفان هي بعينها. لكن هذه الأشياء الزوائد هذه تعتبر مشخصات - 01:17:18

يعتبر من الأمور العرضية فهي خارجة عن عن الأصل. خارجة عن عن الأصل. ولذلك الطويل يعيش. والقصير كذلك يعيش كالضاحك بالنسبة للإنسان كالضاحك بالنسبة للإنسان. لما مر أنه مركب من الحيوان والناطق - 01:17:45

لما مر من أنه يعني يعني الإنسان مركب من الحيوان والناطق. عرفنا الحقيقة والماهية التي يتتألف منها الإنسان. وليس منها ضحك

اليس كذلك مؤلف لما من انه مركب يعني حقيقته وماهيتها. مؤلفا من جزئين لا ثالث منه لا ثالث لها. وكل جزء هو جزء الماهية -

01:18:10

هي داخل فيها فالماهية تألفت من جزئين اثنين فقط حيوان ناطق هل بينها ضحك ؟ لا. اذا يوجد الحيوان الناطق دون هذا الوصف وهذا من اهم الفوارق بين الذات والعربي. ان الذاتي لا ينفك لا يوجد - 01:18:34

الا بوجود الجزئيات الذاتية. واما العرض فلا يمكن ان يوجد دون ان يكون ضاحكا ولذلك قد يولد اخرس قد يولد اعمى لذلك قد يولد مسلوب العقل صحيح وهو انسان. ناقص في انسانيته عن ذاك الذي يرى ويبصر ويفكر لا ليس النقص. الحقيقة هي بعينها نفسه - 01:18:50

لكن هذه اعراض بمعنى انه يوجد دون ان يبصر. يوجد دون ان يكون معه عاقل الى اخره قال لما من انه مركب من الحيوان والناطق. فالضاحك خارج عنه والضاحك خارج عنه. عن ماذا - 01:19:14

على الانسان. وعلى هذا يعني الذي تقرر قول المصنف الذاتي هو الذي يدخل والعربي هو الذي يخالفه الماهية عربية ما المقصود بالماهية ؟ يعني تمام الماهية. لو قال تمام الماهية كان اولى - 01:19:32

الماهية يعني تمام الماهية وهو النوع يقصد به النوع. فالماهية عرضية اي الحقيقة النوعية عرضية وقد يطلق الذاتي على ما ليس بعرض والماهية عربية عرفنا الخلاف الذي وردناه فيما سبقه كلام الشيخ الامين رحمه الله تعالى. ثم قالوا قد يطلق الذاتي -

01:19:49

على ما ليس بعرضي قال العطار هذا مختار الشيخ الرئيس جمع بينهما بين وصفينشيخ الرئيس فالذات عنده ما ليس بعرض. انا قلت لكم فيما سبق العطار حواسيه جيدة. لكن عنده تعظيم للمتقدمين - 01:20:11

لي متقدمة وال الاولى ان يقال بان المنطق ما دام انه استعمل في الشرعيات لو تصرف ببعض المصطلحات لا اشكال فيه يعني اسلمت المنطق لا اشكال فيها و اذا عدلت بعض المصطلحات لا اشكال فيها لا نقول لماذا خالفت الرئيس - 01:20:30

صحيح انتبهوا لهذا لان احيانا اثني على بعض الكتب فيأخذها الطالب على على عما هكذا قل لها انتبه يعني. هو فيه تحقيقات وفيه نقول وفيه اشياء جيدة لكن عنده هذه الميزة في في جميع حواسيه عنده شيء من التعصب للمتقدمين - 01:20:50

لذلك تشن حملة على متاخركم ما فهموا هذا من قلة الفهم وقلة العقل عمل بصيرة خلط خط عشواء عند هذى الالفاظ ابن حزم هناك رحمه الله قال وقد يطلق الذات على ما ليس بعرضي - 01:21:08

ستكون الماهية ذاتية. كلام تابع لما سبق. قال العطار هذا مختار الشيخ الرئيس يعني يطلق الذات على ما ليس بعرضه. ما هو الذاتي ؟ ما ليس بعرضه وعليه منبني ماذا - 01:21:27

اذا قيل الذات ما ليس يعني ما ليس بخالص. هل التعبير لو قال ما ليس بخارج لكان اولى. لذلك اظن علق عليه. الاولى بخارج هو المشهور يعني الذاتي تعريف ما هو ؟ على ما ليس بعرضي يعني ما ليس بخالصه. وما ليس بخارج دخل النوع في الذات - 01:21:41

دخل النوع في الذات. قال هذا مختار الشيخ الرئيس يعني النوع يكون ذاتيا. فالذاتي عنده ما ليس بعرضين وبقى قول ثالث الذاتي الذاتي جزء الماهية والعربي الخارج عنها. وحينئذ تكون قسمة كل مثلاة. واما على رأي الشيخ في الشفاء ومثناة. قال واعتراض -

01:22:01

بان الذاتي منسوب الى الذات فلو كانت ذاتية لزم نسبة الشيء الى نفسه. يعني كيف يقال تمام الماهية ؟ بانها ذاتية. يعني اعتراض على التعريف الاخير. بكون النوع ذاتيا قال واعتراض بان الذاتية منسوب الى الذات - 01:22:23

قال العطار اصله يعني هذا الاعتراض لشيخ الرئيس فانه قال في الشفاء ها هنا موضع نظر فان الذاتي ما له نسبة الى ذات الشيء. ذاتي ما له نسبة الى ذات الشيء وليقل ذاتي النسبة الى الذات مما سبق وهذا لا اشكال فيه. لكن الذات بمعنى حقيقة لا بمعنى -

01:22:42

و ذات الشيء لا يكون منسوبا الى ذات الشيء يعني لا ينسب الى نفسه انما ينسب الى غيره. فاذا قلت النوع ذاته ويدل على الحقيقة.

حينئذ اذا قلت ذاتي نسبته لنفسه - 01:23:04

قال وذات الشيء لا يكون منسوبا الى ذات الشيء بل انما ينسب الى الشيء ما ليس هو واجب بان الذاتي وان دل على النسبة بحسب اللغة لكن لا كلام فيه - 01:23:21

يعني ذاتي كونك اخذت بأنه منسوب الى الذات هذا من جهة اللغة ونحن نبحث في ماذا في الصلحات؟ سميئا ذاتيا عرضيا لا اشكال. انت نظرت الى النسبة وقلت ذاتي منسوب الى الذات. انت رجعت الى اللغة. ونحن - 01:23:35

نبحث في المصطلحات في معانى المصطلحات. فلا دخل للغة بذلك البتة. ولذلك قال واجب بان الذات وان دل على النسبة بحسب اللغة لكن لا كلام فيه وانما الكلام فيما وقع عليه للصلاح وهو لا يشتمل على النسبة اصلا - 01:23:50

يعني ذاتي هكذا كما قال المحشى فيما سبق كلي الياء ليست زائدة انما هي كياء الكرسي. هنا ذكي على كلامه في الجواب انها تعتبر اصلا لكن في اصل استعمالها هي هي منسوبة. لكن هذا مجرد الصلاح مجرد الصلاح. اذا اعتبرت بان الذاتي - 01:24:07

النسبة منسوب الى الذات فلو كانت ذاتية لزم نسبة الشيء الى نفسه. واجيب بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية في السابق اللغوي واجيب بان الزاج وبآخر بان الذات كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها ويمكن النسبة الحقيقة الى ما - 01:24:27

يعني كما تطلق الذات على الحقيقة تطلق على الافراد وقد تنسبها الى الافراد. ولا اشكال فيه قد يكون النسبة باعتبار المصدق يعني ما تصدق عليه وهو الافراد - 01:24:53

وقد تكون باعتبار ماذا؟ باعتبار الحقيقة. ولذلك قالوا بان الذات كما تطلق على الحقيقة. قال العطار الجواب الاول يعني قوله بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية هذه منع تحقق النسبة - 01:25:09

يعني منع اولا ثم سلم على الطريق المعهودة امنع ان سلمت ان ان سلمت. حينئذ بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية امنع النسبة. واذا قال منع تحقق النسبة. وهذا الجواب وبان الذات لو سلمنا - 01:25:26

لان النسبة موجودة وهذا الجواب بتسليمها وتحقيق وجود المنسوب والمنسوب اليه كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها مصداقية يعني الافراد والجزئيات التي تصدق الماهية عليها. افراد الجزئيات التي تصدق الماهية عليها - 01:25:45

قوله مصدقها هذه والمركب من ما صدق موصول وفعل ماضي صدقة قوله على مصدقها تصرف المنطقة في هذا. فجعلوا اللفظين بمنزلة كلمة واحدة وادخلوا الجار عليه وجروه به. واصله مركب من ماء الموصولة. وصدق - 01:26:07

فعل ماضي. ما صدق عليه اللفظ زيد وعمرو وبكر ما صدق عليه لفظ انسان يعني الذي حمل عليها فصدق الحمل. اذا قلت انسان يصدق يصدق على ماذا - 01:26:36

على زيد وعمرو كانه يحمل على زيد وعمرو يصدق على زيد وعمرو يصدق اولى لان الصدق هنا المراد به ما يحمل حمل مواطئته ولذلك يستنكر اذا قيل بان يحمل على افراده - 01:26:56

هذا فيها توسيع الكلمة فيها شيء من السعة لماذا؟ لانك اذا قلت يحمل دخل معنا الحمل بنفسه وبالاشتقاق وبالاضافة. لكن اذا اردت التحرير واردت ان المراد هنا حمل المواطأة قل صدقة - 01:27:12

لانه لا ما صدق على افراده يعني حمل عليه حمل مواطئه ولا يدخل معنا الحمل بنفسه وبالاشتقاق او الاظافه فهو اولى قال واصله مركب من ماء الماصولة وصدق فعل ماضي اي ما صدق عليه الماهية يعني من الافراد - 01:27:28

والصدق بمعنى الحمد الصدق بمعنى الحمل. فمصدق على التفصيل اللي ذكرناه. فمصدق الموصول مع صلته الافراد الافراد. فان تلك الافراد تحمل على الماهية كزيد وعمرو الى اخره. فانه يقال زيد انسان وعمرو انسان الى اخره. وعلى هذا - 01:27:48

تفتح القاف في صدقة فيما صدق ونحن نختصر المصداقية نقول سمعتهم مشايخ هكذا والا الاصل نقول لماذا؟ ما صدق. ما صدق على انه ماضي. لكن اذا اذا تصرفوا فيه وركبوا جعلوه كلمة واحدة اذا نزل عليه الاحكام - 01:28:08

بحرف الجر ثم ما صدقني نأتي به الكسرة قد قيل به الله اعلم فيما يذكره لكن على كل اصل هذا والمراد بها ما يحمل على على الافراد جررتها ام القيتها لا اشكال فيها لكن هي منقوله - 01:28:27

يعني اصلها مركب اصلها اصلها كلمتان ما وصدق. ثم مزجت وجعلت كلمة واحدة. لك ان تعتبر الاصل في الاعراب ولك ان تعتبر ما الى اليه الوظب بعد ذلك على ما صدق - 01:28:42

على الما صدقى ان قلنا بكلام عطار انه تفتح القاف دائمًا على ما صدق على الماء طيب كيف ادخلت على كيف انت جعلت كلمة واحدة فاذا ادخلت على معنى انك تصرفت في الكلمة تصرف المفرد - 01:28:59

اذا جرها به بالكسرة ولا اشكال فيها. على كل خلاف لفظي كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها. ويمكن نسبة الحقيقة لا مصدقها يعني الى الافراد والجزئيات التي تصدق المهمية - 01:29:16

عليها. اذا الكل اما ذاكي واما اعربي الذاتي دخل فيه الجنس والفصل لانه حد الذات بالذى يدخل في جزئياته. داخل والعربي بخلافه ما ليس بداخله. ما ليس بداخله. حينئذ شمل الخاصة والعرض العام - 01:29:32

بقي ماذا؟ النوع عن الخلاف المذكور والصواب ان نقول لا ذاتي ولا اعربي الله اعلم قال رحمة الله تعالى ثم اخذ في بيان الكليات الخمس وبدأ بالذاتي منها منها الكلية الخمس عرفنا على جهة - 01:29:56

الاجماع قال الشيخ الأمين رحمة الله تعالى كل اما ان يكون تمام الماهية او ليس بتمامها اما ان يكون تمام المهمية او ليس بتمامها وكانت المهيبي فهو النوع. فان كان تمام الماهية فهو النوع - 01:30:18

وان كان غير تمامها فهو اما داخل فيها واما خارج عنها. اذا اما تمام الماهية او ليس بتمامها. الاول النوع ثم ان كان غير تمامها اللي هو الثاني اما داخل فيها واما خارج - 01:30:36

عنها. فان كان داخلا فيها فلا يخلو اما ان يكون اعم منها. وهذا شأن الجنس اعم منها. واما ان يكون مساويا لها فالاول الجنس والثاني الفصل وان كان خالدا عنها فلا يخلو ايضا. من ان يكون اعم منها او مساويا لها. الاعم هو عرض العافية. فان كان عما منها فهو العرض العام - 01:30:53

ان كان مساويا لها فهو الخاصة. هذا ذكره في بيان وجه الحاصل فيه هذه الخمسة. قال العطار وجه الحصري بان الكلي اما ان يكون ذاتيا او عربيا يعني جاء باعتبار التصنيف الذي ذكره المصنف. فان كان ذاتيا فاما ان يدل على الماهية - 01:31:17 او لا يدل فان كان دالا على الماهية المشتركة فهو جنس وان كان دالا على الماهية المختصة فهو نوع وان لم يدل على الماهية فلا يجوز ان يكون اعم الذاتيات المشتركة والا لدل على الماهية المشتركة فتكون اخص منه فهو فصل صالح - 01:31:39

للتمييز عن بعض المشاركات او مشاركات في اعم الذاتيات وان كان عربيا فاما الا يكون مشتركا فيه فهو الخاصة او يكون فهو العرض العام كلام الشيخ الأمين اوضح من من هذا. قال - 01:32:01

ثم اخذ في بيان كليات الخمس وبدأ بالذاتي منها. لماذا؟ لانه العمدة ماذا؟ تبر العمدة كان العمدة منها فكان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره. بناء على ان النوع ذاتي - 01:32:16

ويقارن بين الجنس والفصل. لانه فصل بينهما. لم يرتب على الترتيب المشروع عند المناطق او يؤخره فكان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره. ان يقدم النوع او يؤخره ويقارن بين الجنس والفصل كما فعل غيره - 01:32:37

للمناسبة بينهما من حيث انهم جزئان يعني الجنس والفصل. ولكنه اعتبر مناسبة اخرى بين الجنس والنوع. لانه قدم الجنس ثم النوع ثم بعد ذلك ذكر الفصل. ايهمما اولى ان يجمع بين الذات والذات خاصة اذا قلنا اجماع - 01:32:57

على ان الجنس ذاتي والفصل ذاتي اذا التوالي بينهما مطلوب هو الانسى. يأتي بالجنس ثم بعد ذلك الفصل هو لا جاء بالجنس ثم النوع ثم الفصل اذا فصل بينهما. ولذلك قال كان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره - 01:33:15

ويقارن بين الجنس والفاصلين كما فعل غيره للمناسبة بينه ومن حيث انهم جزئان ولكنه اعتبر مناسبة اخرى بين الجنس والنوع وهي المقوله على كثيرين دون الفصل لان الجنس يحمل على كثيرين - 01:33:31

حقائقهم مختلفة والنوع يحمل على كثيرين حقائقهم المتشدة ومتتفقة والفصل لا يحمى على الكثيرين بهذه المناسبة جمع بين الجنس والنوع. المناسبة لا بأس بها ولما كان المختلف في العدد والحقائق وهو الجنس اولى باسم الكثرة من المختلف في العدد فقط -

قدم عليه واتي بالفصل بعد النوع لتقديم الجنس على الفصل من حيث ان الجنس نعم وبدأ بالذاتي منها فقال والذاتي والذاتي اما مقول في دواب ما هو؟ قول الذات قال المحسبي هنا ان قلت لما عدل عن الضمير والمقام له - 01:34:16

وهو وبدأ بالذاتي منها فقال والذاتي هو يتكلم في السابق على الذات والعربي. ثم قال والذاتي. ان قلت لما عدل عن الضمير والمقام له لتقديم مرجعه بقوله اما قلت للتبني على ان الذاتية هنا غير الذاتي فيما تقدم - 01:34:44

فانه هنا اعم من المتقدم اذ الظاهر ان المتقدم لا يشمل النوع اذا قلنا اختلاف الصلاح المصنف صحيح قلنا في السابق عرف الذاتي بالداخل في الجزيئات الذي يدخل. قلنا خرج النوع - 01:35:06

وهنا اراد ان يقسم الكليات الذاتية فادخل ماذا ها فادخل النوع كيف ادخله واخوجه؟ حين اذن الذات هنا اعاده بلفظه ولم يأتي بالضمير ليبيين ان ثم سلاح اخر. فالذاتي هنا غير الذاتي هناك - 01:35:24

هذا مما دلت القرينة على انه اذا اعيدت المعرفة معرفة الاصل فيها انها عينها. ولكن هنا لا ليست عينها وانما هي مغایرة قال قلت للتبني على ان الذاتي هنا غير الذاتي فيما تقدم فانه هنا اعم من المتقدم. اذ الظاهر ان المتقدم لا يشمل النوعان - 01:35:43

وما هنا شامل له بقرينة ذكره في اقسامه. ولدفع توهם عوده للعرض اما ذاتي واما عرضي وهو يحتمل انه يعود للعربي ودفعا لهذا الوهم قال والذاتي لاقريته قبل التأمل في باقي الكلام. ففي كلامه شبه استخدام - 01:36:05

ان استخدام قال رحمة الله والذاتي اما مقول في دوامي ما هو مقول يعني محمول مقول يعني محمول هنا قال اي صالح لان يحمل حملة مواطئة لا حمل اشتئاق - 01:36:26

والا لزم كون البياض جنسا للانسان. اذا مقول اي صالح لان يحمل حمل مواطئة يعني تحقق فيه ماذا؟ يعني كلي بقول يعني محمول حملة مواطئة في جواب ما هو في جواب - 01:36:49

ما هو؟ بحسب الشركة المحضة اي الخالصة من شائبة الخصوصية كما في النوع المقابل له. يعني سيذكر في النوع الشركة والخصوصية معا وهنا قال في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة اي الخالصة. اي الخالصة في بعزم النسخ الشركة فقط - 01:37:11

قال بعضهم هذا القيد لابد منه للاخراج النوع فانه يقال بحسب الشركة والخصوصية معا سيأتي ذكره ويعلم ان الجنس يقال بحسب الشركة لا الخصوصية. ليتحقق التقابل بينهما. او يقال المراد بالشركة المحضة الشركة التي - 01:37:34

بين الحقائق لا التي بين الافراد. لكن المراد انه مقابل للنوع لان النوع يصدق على شخص واحد ما زيد تقول انسان مع زيد يقال انسان. واما الجنس هنا فيتعين ان يكون في الشركة لكن في الخصوصية وان كان يصح ان يقال به لكنه في الحقيقة لا - 01:37:54

في الحقيقة لا. حينئذ قوله هنا بحسب الشركة المحضة ليقابل النوع. وسيأتي الكلام في في النوع. قال كالحيوان بالنسبة لانواعه نحو الانسان الفرس الحيوان هذا ذاتي مقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة يعني التي تكون بين الافراد - 01:38:19

لا بالنظر الى شيء اخر. ولذلك قال العطار الخالصة من شائبة الخصوصية كما في النوع المقابل له. وهذا كلام اسلم من كلام قال كالحيوان بالنسبة الى انواعه انواع الحيوان كثيرة - 01:38:42

قال نحو الانسان والفرص. او قيل ما الانسان وما الفرس او ما الانسان وما الفرس؟ ما القدر المشترك بينهما؟ القدر المشترك بينهما ان تكون حيوان الحيوان هذا نقول يسمى كليا - 01:38:58

لانه باعتبار المفهوم لا يمنع التعدد ثانيا ذاتي لانه جزء من المهيء ثم يصدق عليه انه يقع في جواب ما هو اذا كان السؤال عن متعدد وهذا المتعدد وان اختلقت حقائقه الا انه متتحد - 01:39:14

من حيث معنى كلي الذي هو الحيوانية. حينئذ قيل ما الانسان وما الفرس وما الحمار؟ وما البقرة؟ ما القدر المشترك بين الاربعة؟ حيوان هذا المراد. ولذلك يقال بمفرده حيوان فقط اذا اردت الجواب عن هذه الاربعة كما سيأتي في انواع الاسئلة هنا - 01:39:31

الى انواعنا هو الانسان والفرس وهو الجنس هذا هو ضابط الجنس. لانه اذا سئل عن الانسان والفرس بما يعنى ما الفرس

والانسان؟ او ما هو الفرس؟ وما هو الانسان؟ سواء كان سؤالا واحدا او منفصلا لا اشكال فيه - [01:39:53](#)

بما هما؟ قال هنا بما كان الحيوان جوابا عنهما قال لانه اذا سئل عن الانسان والفرس ظاهره بما هما سئل سؤالا واحدا كان الحيوان جوابا عنهما عن السؤالين لانه لو قال ما الانسان والفرس هذا في قوة سؤالين - [01:40:13](#)

الجواب بالحيوان وقع عندي الجواب عن السؤالين. فهو سؤال في الظاهر لكنه متضمن لسؤالين. لو قلت ما الانسان والفرس والحيوان والبقر هذى اربعة اسئلة لان الاصل ان تسلط ما على كل فرد. ما هو الانسان؟ وما هو البقر؟ وما هو الحمار الى اخره. فيقال الانسان حيوان وكذا الى اخره. او تأتي بقدر مشترك - [01:40:35](#)

بين هذى الاربعة فتقول حيوان. ولذلك قال كان الحيوان جوابا عنهما اي عن السؤالين اي الانسان والفرس. ولو قال عنه اي سؤال المعلوم المفهوم من سئل لانه ذكره سئل ما ذكر اذا الادب سؤالين - [01:40:57](#)

ولو قال عنه اي سؤال اي سؤال المعلوم يعني المفهوم من سئل كان اولى الا ان يقال اتى بضمير التثنية لتضمن السؤال عنهما سؤالين وان وقع بلفظ واحد لقول السائل ما الانسان والفرس؟ فهو كذلك - [01:41:16](#)

وكذلك اتى بي عنهما لانه في قوة سؤالين بدلأ من ان يكرر ما الانسان وما الفرس الى اخره قال ما الانسان والفرس اختصارا ولا اشكال فيه ولو كان الحيوان جوابا عنهما - [01:41:33](#)

لماذا؟ لانه تمام ماهيتها المشتركة بينهما ماهيتها المشتركة بينهما؟ ماهية الشيء العطار ماهية الشيء وحقيقة شيء واحد. ماهية الشيء وحقيقة الشيء ماهية الشيء يعني هذا تعبير وهذا تعبير. المؤدة واحد وهم شيء واحد. ان كان له الصلاح عندهم. ماهية الشيء وحقيقة شيء؟ يعني حقيقة الشيء شيء واحد - [01:41:48](#)

وهو ما به الشيء هو هو. يعني ما يقوم به الشيء ما يقوم به الشيخ. وقد تختص هذا الاصل فيها للسواء بالماهية والحقيقة ما يقوم به الشيء. وقد تختص الحقيقة بالموجودات دون الماهية. فتشمل المعلومات او المعدومات - [01:42:18](#)

لعلها حينئذ الحقيقة قد تستعمل مرادا بها الموجود فلا تشمل المعدو بخلاف الماهية. مهية لذلك نقول الانسان له مهية في الذهن. له وجود لكن ليس هو الوجود الخارجي. انما وجود الذهن وجود اعتباري - [01:42:38](#)

ليس بشيء محسوس لكن هذا موجود؟ نعم مولود. رجل محسوس لكن وجود معنى الانسان في الذهن وجود اعتباري. وجودنا ولذلك بعض من كرهوا لكن الصواب ان لا ان له وجودا لكن هذا الوجود ليس المراد انه شيء يكون داخل الذهن متحيزا لا انما المراد به الملاحظات - [01:42:57](#)

قال هنا دون الماهية فتشمل المعدومات وهي مأخوذة من ما هو ما هي مأخوذة من ما هو يعني اصل المال الاستفهامية هو الظمير والمراد بها ما يقع جوابا عن ذلك السؤال - [01:43:17](#)

قيل ان نسبة انها نسبة الى ما هذا المشهور ماهية؟ ماهية؟ نسبة الى ماء؟ وذلك لانه لما كانت ما يسأل بها عن الحقيقة نسبت الحقيقة اليها بمعنى انها تقال في جوابها - [01:43:35](#)

فيقال للحقيقة انها ماهية اي مقوله في جواب ما او مطلوبة بها وان شئت ابدلته هاء ما هي؟ ها وان شئت ابدلته هاء اين هذه مم وان شئت ابدلته هاء - [01:43:52](#)

ها او العكس ابدلته هاء هاء ما مائية مائية ينظر فيه وتأمل وقيل للماهية معنيان الاول ما به يجاب عن السؤال بما هو هذا الذي سبق والثاني ما به شيء هو هو. والحق ان لفظة الماهية مشتقة من هاتين العبارتين. ومعناها - [01:44:24](#)

يعني معناها الحقيقى هو الامر المعقول اي الحاصل في العقل من غير اعتبار الوجود الخارجى الامر المعقول يعني الشيء الحاصل في الذهن. من غير اعتبار شيء فيه في الخارج. ولذلك قلنا هذا الوجود - [01:44:52](#)

الذهني قال هنا واذا سئل عن كل منهما قل لي من هما ماذا؟ انسان والفرس. كل واحد منهما اي وحده لم يصح ان يكون الحيوان جوابا عنه. هذا قلنا الشركة. مقابل الخصوصية هناك - [01:45:08](#)

الانسان يصح ان يجاب بماذا؟ ان يسأل عن كل واحد منهما. الانسان ما زيد تقول انسان. قال هنا واذا سئل عن كل منهم هما يعني

01:45:27 وحده عن الفرس فقط

وعن الانسان فقط لم يصح ان يكون جوابا عنه. لم يصح ان يكون الحيوان جوابا عنه عن السؤال لانه ليس بتمام ماهيته. فلا يجاب به بل بتمامها وتمامها في الاول - 01:45:41

الحيوان الناقض يعني فرق بين ان يقول ما هو الانسان والفرس والبقر؟ فيقول حيوان المشترك وبين ان يقول ما الانسان اذا قال ما الانسان لا يحييه بالحيوان انما يحييه بماذا؟ بالتعريف بالحد - 01:45:59

يقول حيوان ناطق لا يأتي بجزء الماهية الذي هو الجنس وانما يأتي به بتمامها واضح هذا؟ ولذلك قال هناك بالتعريف في جواب ما هو بحسب الشركة المضضة هذى مقابلة للخصوصية هناك. لان النوع يجاب به في الشركة والخصوصية معا. سواء كان مجتمعين او -

01:46:17

مفردا ما زيد الانسان ما زيد وبكر وعمرو انسان اذا استوى لكن الجنس لا وانما يأتي ذا كان ثم افراد متعددة حقائق مختلفة. ما الفرس والبقر والحمار تكون حيوان. اما اذا قيل ما الفرس؟ تقول حيوان صاحي. تأتي بالحد - 01:46:41

اذا واذا سئل عن كل منهما عن الانسان والفرس وحده لم يصح عند مناطق ان يكون الحيوان جوابا عنه عن السؤال لماذا؟ لانه اي الحيوان ليس بتمام ماهيته بل هو جزء من الماهية - 01:47:02

فلا يجاب به بالحيوان الذي هو جنس بل بتمامها وتمامها في الاول يعني الانسان. الحيوان الناطق في الثاني يعني فرس الحيوان الصائم حيوان الصاحب. وهذا معنى قوله بحسب الشركة المحظة. قال العطار اي الحالمة من شأنية الخصوصية - 01:47:19

كما في النوع المقابل له. خصوصية بان يسأل عن واحد فقط الخصوصية. فالنوع تارة يجاب به فيما اذا سئل بشيء مشترك وتارة يجاب به اذا سئل عن واحد لا يأتي عن واحدة وانما نعدل الى التعريف - 01:47:39

واما المشترك فهو الذي يجاب به. اتضحت المسألة؟ طيب قال رحمة الله تعالى مبين القاعدة والمسؤول عنه بماء مسؤول عنه بماء يعني بلاطما منحصر في اربعة طيب منحصر فيه في اربعة - 01:47:59

الاول في واحد كلي نحو ما الانسان الانسان المسؤول عنه الكلام عن ما بعد ما ما متعددة في اربعة اقسام لكن ما بعدما قال واحد كل واحد يعني ايه - 01:48:20

يمرض واحد كلي يعني غير متعدد غير متعدد. وانما سأله عن لفظ واحد ليس عندنا تعدد افراد وانما عن شيء واحد كلي نحو ما الانسان؟ هذا الاول الثاني وواحد جزئي - 01:48:40

نحو ما زيد ظرما في قول ما الانسان؟ ما زيد؟ انت احد ما لكن خلاف ان ما بعد ما الانسان كلي. والثاني جزئي زين الثالث ان يكون ما بعد ما المسؤول عنه كثير - 01:48:58

في واحد وواحد جزئي وكثير متماثل الحقيقة متماثل الحقيقة اراد به النوع هذا نوع نحو ما زيد وعمرو وبكر. هذا كثير يعني ليس واحدا متماثل الحقيقة متماثل يعني افراده متعددة - 01:49:16

لذلك هذا خاص بالافران اذا لا توجد حقائقتان متماثلتان متماثل الحقيقة يعني الافراد او الحقيقة او الحقيقة التي هي حيوان ناطق هذا المراد بها. اما الافران فلا نحو ما زيد وعمرو بكر - 01:49:47

رابع وكثير مختل نعم. وكثير مختلها يعني مختلف الحقيقة. نحو ما الانسان والفرس والشاة؟ هذى اربعة اشياء الاول ان يكون المسؤول عنه ما بعدما ما يسأل بها عن اربعة اشياء - 01:50:09

ان يكون ما بعدها واحد كلي نحو ما الانسان انسان واحد قل لي ليس متعددا ثانى واحد جزئي ما زيد ليس عندنا تعدد زيد وعمرا لا واحدة فقط ثالث كثير لكنه متماثل في الحقيقة حقيقته واحدة الحيوان الناطق مثل ماذا - 01:50:27

ما زيد عمرو بكر لانه قد يسأل مع اختلاف الحقائق مثلا تقول ما زيد والفرس هذا نوع سيأتي اشاره اليه لكنه قال متماثل حقيقة يعني حيوان ناطر زيد وعمرو وبكل متعدد رابعا - 01:50:46

كثير مختلفها اي مختلف الحقيقة الحقيقة قال هنا نحو ما الانسان والفرس والشاة؟ والجواب عن الاربعة منحصر في ثلاثة اجوية

الاشتراك الثاني والثالث. ثاني ما هو؟ ما زيد والثالث الذي هو - [01:51:02](#)

ها ما زيد ابن بكر وعمرو في جواب واحد قال المحشى عندكم فيجب عن الاول وهو الواحد الكلي بحده التام لو قال لك ما الانسان؟ ما تقل حيوان كما ذكرنا سابقا. لأن الجنس - [01:51:28](#)

لا يقع جوابا عن واحد ولو كان كلها وإنما يقع عن متعدد طيب اذا يججب عن الاول وهو الواحد الكلي بحده التام كحيوان ناطق وعن الثاني وهو الواحد الجزئي وعن الثالث وهو الكثير المتماثل الحقيقة بجواب واحد وهو النوع - [01:51:44](#)

وهو النوع. ما زيد يقول ماذا انسان ما زيد وبكر وعمر متعدد اتحد يججب بال النوع لانه تمام ماهيتها المشتركة بينها ولا عبرة مشخصات المختلفة ما هي المشخصات ها الاعراب الاعراض الطول وقصر البياض والسود الى اخره هذه اعراض - [01:52:05](#)

قد يقول قائل ما زيد وبكر وعمرو اذا قلت للانسان اين الحقيقة المتشدة؟ ليس انها متعددة ولا ولا مفترقة اين؟ قل نعم. اذا كان الاول لونه ابيض والثاني اسود والثالث الطويل والرابع قصير. اذا مختلفون هؤلاء. قل لا هذا الاختلاف لا اثر له - [01:52:32](#)

لا اثر له لانه باعتبار التشخص. واما الحقيقة فهي متعددة. هذا الذي عنده ولا عبرة بالمشخصات يعني الاعراض العامة التي يمتاز بها زيد عن بكر لا شك انه يمتازان ولذلك الانثى تمتاز عن ماذا؟ عن الذكر - [01:52:52](#)

او لا والذكر على الانثى هذا هو الاصل ويصدق عليهما لفظ انسان. لكن هذه المشخصات وهذه المشخصات. واما الحيوانية الناطقة فهي متعددة في الذكر والانثى. وهذا انساب مشخصات لان عرضيات وعن الرابع وهو الكثير المختلف الحقيقة بالجنس القريب كحيوان. واضح؟ اذا السؤال - [01:53:09](#)

فيما محصور فيه او المسؤول عنه بما محصور في اربعة اشياء. في اربعة اشياء. يججب عنها بثلاثة اشياء. اما بالحد واما بال النوع واما بالجنس واظحة؟ طيب قال هنا قال العطار وجه الحاصل ان الجواب - [01:53:32](#)

اما ان يكون بالحد وهو الاول. واحد الكلي او بال النوع وهو الثاني او بالجنس او الثالث عن الجواب الجواب والحاصل ان الاسئلة بما هو وان كثرت فجوابها منحصر في ثلاثة اقسام. جواب لا يكون الا اذا كان السؤال عن واحد كلي. ولا يكون حالة التعدد - [01:53:56](#) وهو الجواب بالحد واجواب لا يكون الا عند الا عند السؤال عن متعدد كليين مختلفي الحقيقة او شخصين او شخص وكلي كذلك ولا يكون عن مفرد وهو الجواب بالجنس على ما ذكره الشارع هنا - [01:54:22](#)

وجواب يكون عن السؤال عن مفرد شخص او اشخاص متعددة الحقيقة او صنف او اصناف كذلك وحدها او مع الشخص او الاشخاص المتفق جميعها في حقيقة واحدة والجواب بال النوع الحقيقى يعني لا - [01:54:38](#)

الاضافي قال ويرسم ليس يرسم الرسم او يحذر وبينهم خلاف لماذا عبر يرسم ولم يقل لحد هل ان هذه لا تحد لان الحد لا يكون الا بالذاتيات والرسم يكون بغير الذاتيات او ببعضها - [01:54:57](#)

ليس بتمامها. قال ويرسم الجنس يعني يعرف يرسم الجنس اي يعرف. نعم بانه كلي. الباء هذه يرسم بانه كلي. متعلقة به انه اي ان الحال او انه يعني الجنس انه - [01:55:20](#)

جنس او الحال والشأن الجنس موجود مذكور اذا كان مذكورا ما نفسه بضمير القصة ولا الشأن انما نرجع الظمير الى ما سبق. ويرسم الجنس بانه كلي. لانه كلي مقول على كثيرين - [01:55:43](#)

كلي مقول على كثيرين مقول على كثيرين هو معنى كله كلي هو ما اقوله على كثيرين صحيح ما وصلت المعلومة كلي اللفظ هذا قلنا ظابط كل ما هو؟ ان يحمل على كثيرين. ان يحمل على كثيرين. اذا من لفظ كلي - [01:56:09](#)

فهم ماذا؟ انه مقول على من لفظ لانه هذا حقيقة الكل ولذلك بحيث يحمل على كل فرد من افراده. قال في التعريف كلي مقول على كثيرين اذا اذا كان الكلي لا يفهم منه الا انه منقول على كثير لماذا تنص على ذلك؟ قيل لا حاجة اليه لقوله كلي - [01:56:35](#)

باغناء مقول على كثيرين عنه ورد وما دام انه قاله لابد ان يكون هو الصواب عندهم. ورد لان المتأخر لا يعني عن المتقدم لان الاعتراض هنا جاء بمتاخر عن متقدم - [01:56:56](#)

هذا غريب يعني لكن هكذا قال لان المتأخر لا يعني عن المتقدم لكن نحن عندنا تعاريف فلابد ان يكون التعريف منضبط بمعنى انه اذا

اذا تأمله لابد ان يكون عندنا جنس وعندنا فصل وعندنا هذا ادخال وهذا اخراج. فكيف نقول يذكر قيدا اولا ثم يذكر قيدا ثانيا بمعناه  
ثم نقول لا - 01:57:14

يعتبر على الاول بالثاني لا يعترض على الاول بببي الثاني هذا فيه نظر ارد بان المتأخر لا يعني عن المتقدم لوقوعه في مركزه محله  
لان فيه الاعتراض باللاحق على السابق وهو غير مرضي لان السابق وقع في مركزه. هذا هذا يمكن ان يقال ان سلم - 01:57:37

اعذارا عن اهل العلم ان قيل في غير التعاريف واما في التعريف فلا تكرارا ولا اشكال فيه قالوا بانه الجواب الثاني محتاج اليه  
ليجري الوصف عليه. مقول على كثيرين مقول على كثيرين مختلفين هذا الوصف - 01:58:00

هذا هذا الوصف لكن اذا كان سيعرف الجنس بانه مقول على كثيرين مختلفين في الحقائق حذف لفظ كله اما هذا واما ذاك. اذا كان  
يذكر مقوله على كثير من اجل الوصف تمهيدا له ليتعلق به لا اشكال فيه. لكن يحذف اللفظ كله على كل - 01:58:24

قال بانه كلي يعني الجنس كلي. ولا شك انه كلي وقول كل دخل فيه سائر كليه تنظر عمله معاملة الجنس انه تعريف ولا بد ان يكون  
الجنس مشتملا على سائر الاقسام. لان قسم الخماسية هنا فلابد ان يدخل جميع الاقسام. دخل فيه سائر - 01:58:46

الجميع لا بقية تأتي بمعنى البقية وتأتي بمعنى الجميع دخل فيه سائر الكليات يعني خمسة مقول على كثيرين مقول اي محمول حملة  
مواطنة والمراد صالح لان يقال ويحمل لا انه مقول بالفعل - 01:59:06

اذا قيل هذا مقول على كثيرين. لا بد انك تأتي وفي كل تقول زيد انسان وبكر تأتي بالفعل ام يكفي بالقوة الوصف وصف الشيء هذا  
سيأتي معنا كثيرا. قد يكون بالفعل وقد يكون بالقوة - 01:59:32

الضاحك كما سيأتي في امثالته قد يكون ضاحكا بالفعل يعني يضحك قلنا الظحك هو المراد به هذا وبعدهم يحمله على معنى اخر  
سيأتي ان قلنا بالقوة يعني هو عنده قابلية لان يضحك لكن الان ليس بضاحك - 01:59:50

انت الان ماشي صحيح ام لا انت الان نعم انت ماشي لانك صالح لان تمشي انت الان مستلقي صحيح نعم انت الان يعني الخبر هذا اذا  
قيل انت الان تمشي - 02:00:07

وانت الان ماشي اسم فاعل. هذا ما تستطيع ان تكذب تقول كذب. لا ماذا تعني ماذا تعني؟ هل تعني بالفعل؟ كذب هذا يعني بالقوة عن  
اذن لا اشكال فيه هذا صحيح. فكل وصف - 02:00:24

بالفعل بالوجود بالحصول بالثبت يعني ثابت بالقوة يعني يمكن ان يفعله لكنه غير موجود الان. فكل وصف يتعلق بالانسان من ضحك  
او بكاء او نوم او اكل او شاء لكن بقوة يعني مالك انك تذهب وتأكل - 02:00:40

انت تشرب قد يشرب بالفعل تقول هذا شارب بالفعل. لكن بالقوة اذا ترك وهكذا حينئذ قوله لان يقال ويحمل لا انه مقول بالفعل يعني  
نقول الكلي من ضوابطه انه مقول على كثيرين بان يحمل حمل مواطنة يعني بالقوة. يعني يكون صالح وجاهزا لان يحمل على افراده.  
ولا يلزم - 02:01:01

لذلك انك تأتي وتلزم افراده بالخبرية به. وكذا يقال في بقية التعاريف يعني فيما سيئاته. لا نعيده يعني. فان كل تنقسم الى هذه  
الاقسام عام يشمل ما لا افراد له خارجا وما له افراد وما له فرد واحد الى اخر التقسيمات السابقة - 02:01:26

التقسيمات السابقة ست الانواع كلها تدخل هنا وليس خاصه بي بنوع دون دون نوع قال هنا المحشم قول اي صالح باعتبار معناه  
لان يحمل حمله. ان يحمل حمله هو هو ويسمى حملة مواضعة لا حمل اشتقاء - 02:01:46

كم من مرة معنا على كثيرين على كثيرين المراد بالكثيرين في تعريف الجنس الانواع ان الجنس تحته انواع هذا العصب المراد  
بالكثيرين هنا في تعريف الجنس الانواع. وفي تعريف النوع مقول على كثيرين يعني الاشخاص - 02:02:04

افراد فرق بين اللفظين الصالحين. قيل كثيرين جمع كثير على زينة السعيد وحينئذ فلا وجه للجمع هذا الجمع ليس ب صحيح من جهة  
اللغة وانما هو من مسامحات اهل هذا الفن. ما اصلهم عجم - 02:02:26

فلما عرب بقيت لكن مصدق هذه لا وجود لها في العربية لا وجود المهمة ترتيب هذا لا وجود له انما هذه من تكفلات القوم. كذلك هنا  
هذا مثله. هذا يعتبر مثل كثيرين - 02:02:46

وانما اختاروا جمع الكثير. كثير يكفي ما يحتاج انه يجمع. يعني يقول ما اقل ما يصدق عليه الجنس اثنان فصاعدا يكفي هذا وانما اختاروا جمع الكثير تنبئها على ان جميع الكليات متساوية باعتبار نفس التصور حتى انه ما من كلي الا وهو صادق على ذوي -

02:03:01

عقول متكففة بهذا الاعتبار وان كان مبينا لها بحسب نفس الامر واما اختيار صيغة المذكر على صيغة المؤنث لكونه اشرف اذا مقول على كثرين يعني صالح لاعتباره ان يحمل حمل مواطنة على كثرين. والمراد بالكثرين هنا في حد - 02:03:22  
الانواع للأشخاص. قال مختلفين هذا نعت لي كثرين مختلفين بالحقائق هيكل حيواني المقوله على الانسان والفرس والحمار وحقيقة الاول الذي هو الانسان حيوان ناطق. والثاني الذي هو الفرس حيوان صاهر. والثالث الذي هو حمار حيوان - 02:03:42  
اما مختلفين بالحقائق. حقيقة الانسان غير حقيقة حمار اذا اجتمعا قيل ما الانسان وما الحمار؟ قلت حيوان. اذا صح. محمول على كثرين. فتقول الانسان حيوانا والحمار حيوان. والبقرة وهكذا اذا حقائقهم مختلفة - 02:04:11

ومع ذلك صح حمل اللفظ على كل فرض او على كل نوع على اصح اذا على كثرين مختلفين بالحقائق. خرج به النوع لانه مقول على كثرين متفقين بالحقائق. ما زيد وعمرو وبكر وتفقيه بالحق حقيقة واحدة - 02:04:31  
واضح هذا؟ حقيقة الافراد النوع واحدة متحدة. زيد وبكر وعمرو حقيقة واحدة. حيوان ناطق واما حقيقة الانسان والفرس والحمار  
هذا مختلفة. كل واحد منها له تعريف خاص واما بكر وعمرو هذا له تعريف واحد هذا المراد بالاختلاف - 02:04:49  
قال في جواب ما هو هذا فصل في جواب ما هو؟ فاصل مخرج للعرض العام لانه لا يقال في جواب. عرض العام في الاصطلاح عنده ويعق في الجواب زيد مريض - 02:05:07

02:05:24

واما العرض العام قوله لا يقع بجواب هذا ليس باللغة انتبه لهذا لان تقول كيف يزيد يقول دنف يعني مريض حينئذ صحة والمرض هذا وصف عام يعني الانسان يمرظ والطير يمرظ والحمار يمرظ والدجاجة تمرض والشاة التامة اذا وصف عام هذا يسمى عرضا عام ولذلك - 02:05:47

هذا وصف عام عرضا عام ليس خاص بالانسان ان الحيوانات تمشي لذلك منهم من يمشي على رجلين من الاربعة على بطنه هذا كله يسمى مشيا اذا الوصف العام في الاصطلاح عندهم لا يقع في الجواب - 02:06:10

لا يقع في جواب لكنه قد يقع. قد يقع ولذلك استثناء العطار في بعض المواقع اذا في جوابي قول في جواب خرج به هذه المضاف خرج بالمضاف العرض العام ما هو خرج به متى يذكره المصنف؟ قال خرج به يعني بهذا القيد - 02:06:26  
مقول في جوابي انتبه في جوابي متعلق بقوله مقول في جواب ما هو؟ في دواب ما هو خرج به يعني بهذا القيد في جواب ما هو؟  
الفصل والخاصة والعرب العام - 02:06:46

ثلاثة اشياء ثلاثة اشياء ما ووجه الخروج قال اذا الاولان الفصل والخاصة اذا الاولان اذ للتعليم اذا الاولان الفصل والخاصة انما يقالان في جواب اي شيء هو لان السؤال محصور في نوعين عند المناطق ما واي - 02:07:05  
فقط لا سؤال الا بهذين الصلاح ما واي الخاصة والفصل لا يكون السؤال عنهم بماء وانما اي شيء هو اما في شيء هو اما في عرضه كما ساء التفصيل - 02:07:30

اذا اذا اذا الاولان الفصل والخاصة لا انما يقالان في جواب اي شيء هو والثالث وهو العرض العام. لا يقال في جواب اصلا المشهور  
عندهم لا يقال في جواب اصلا يعني لا يسأل عنه - 02:07:46

لماذا؟ لانه لا يفيد لا يحصل به تمييز الذي يحصل به التمييز كالضحك مثلا ونحوه هو الذي يقع في الجواب. واما ما كان وصفا عاما عرضا عاما هذا لا لا يستفيد منه شيء. فقال والثالث الذي يعرضا عام لا يقال في جواب في الجواب - 02:08:05

هي اصلا. اذا نرجع الى قوله في جواب ما هو؟ قوله في جوابي بالمضارف خرج العرض العام وبقوله ما هو خرج به الفصل والخاصة؟  
لانه اي شيء هو؟ يسأل عنهمما به؟ باي شيء - 02:08:22

قال وهو الثالث لا يقال في جواب في الجواب اصلا. في الجواب اصلا لانه ليس ماهية لما هو عرض له. ليس ماهية لما هو عرض له حتى يقال في جواب ما هو - 02:08:37

ولمميما له حتى يقال في جواب اي شيء هو؟ يعني نفوا عنه الفائدة في باب الاستفادة هنا في بناء ما يتعلق به من حيث التعريف يعني الكليات هي كلها ستدخل في ماذا؟ في التعاليم لانها مادة المعرفات. وهي مبادئ وتلك المقاصد - 02:08:54

صورت تصورت لها مبادئ ولها مقاصد مبادئها الكليات الخمس. وهو الذي يقع به التمييز. اذا عرض العام لا يصلح مميما ليس بذات ما هي لا داخلا ولا ولا كذلك يكون مميما ل Maher عن عن Maherية اخرى. ولذلك قال لا لانه ليس ماهية لما هو - 02:09:13

وعرض له ليس ماهية لما هو عرض له حتى يقال في جواب ما هو وانما يقع في جواب ما هو ما كان في الماهية الذي هو الجنس والنوع والعرض العام ليس من الماهية فلا يقع في جواب ما هو. ولا بمميزة له حتى يقال في جواب اي شيء هو - 02:09:32

اذا كانه يقول على ما ذكره شيخ الامين ان ان الاسئلة محصورة في نوعين ما هو اي شيء هو؟ ما هو يسأل عن الذاتيات؟ يحاجب بالذاتيات والعرض العام ليس منها. اذا انتفي السؤال عنه ما هو - 02:09:56

طيب اي شيء هو هذا المميز الفصل او الخاصة. اذا هو ليس مميما لا نستفيد منه شيء اذا انتفع عنه. اذا انتفع عن هذا وذاك اذا لا يسأل عنه لا لا يسأل عنه هذا مراده حتى يقال في دعاءه شيء هو قال واما الجزئي - 02:10:12

فلم يدخل في الكلي حتى او يحتاج الى اخراجه بمقول على كثيرين كما زعمه جماعته يعني مقول على كثيرين هل شمل الجزئي؟ هذا محل خلاف. واللي قال كما زعمه جماعة. يعني بعضهم يرى انه ان الجزئي يمكن ان يقال على كثيرين - 02:10:30

ها الجزئي سيأتي ومنهم من قال لا المشهور هو من ذكره هذا. والا قلنا في ضابط الكل ما هو؟ ان يحمل حمل مواطنة. اذا الجزئي لا يحمل وما ذكرناه من انواع الجزء العلم الشخصي والعلم الجنسي والوظمير هذه خاصة. لا تستعمل الا خاصة فكيف يحمل على غيره - 02:10:50

هذا فيه شيء من من التكليف فيه شيء من ولذلك من قال بانه يحمل جعل له اعتبار هذا الباب مفتوح يعني اي شيء تجعل له اعتبار اخر يعني اعتبار ذهني - 02:11:15

هو باعتبار كذا يحمل وباعتبار كذا لا يحمل. كما قيل في الفعل كلي باعتبار الحدث جزئي باعتبار النسبة. ايضا باعتبار النسبة هذه لا اشكال فيها. اذا الجزئي واما الجزئي فلم يدخل في الكلي حتى يحتاج او يحتاج الى اخراجه بمقول على كثيرين كما زعمه جماعته. قال العطار - 02:11:26

واما الجزئي فلم يدخل في الكل الى اخره اي لو فرض دخوله في خرج بقوله مقول بناء على انه الجزئي لا يحمل. نعم على كلامه قوله الكلي وهذا على كلام العطار. كلي هل شمل الجزئي؟ او لا يتأتى بدخول فيه الجزئي. لكن يقول لو فرض - 02:11:46

لو لو هذه باب واسع لو فرض عقلا وجدلا انه لو فرض دخوله في الكل خرج بقوله مقول بناء على ان الجزء لا يحمل وانما الذي يحمل ماذا؟ الكليات. وهذا القول هو المشهور عند المناطق ان الذي يحمل هو الكلي. ولذلك هذا مما قد يجعل انه ضابط - 02:12:08

يعني في المعنى الكلي وفي حمل حملة مواطنة وفي كونه اذا وقع بالفعل وقع بالفعل الاول قلنا ولو بالقوة على كثير بالقوة لكن وقع بالفعل انه اه محمول تحكم عليه بانه كلي. لانه لا يحمل الله الا الكلي - 02:12:31

قال على ان الجزء لا يحمل وهو مختار السيد الشريف معللا له بان حمله على نفسه لا يتصور قطعا اذا لا بد في الحمل الذي هو النسبة من امررين متغايرين. وحمله على غير ممتنع. واختار الدواني - 02:12:48

صحة حمل جزئي فقال المقول اي المحمول وهو نعم في التعريف يعني شرح المقول اي المحمول وهو شامل للكل والجزئي هذا الشرح فان الحمل يجري فيهما معا على الصحيح. يعني في الجزء والكلية. على ما صرخ به الفارابي والشيخ والشفاء - 02:13:05 واجاب عما ذكره السيد لانه يجوز حمله على جزئي مغاير له بحسب الاعتبار هذا الاشكال. جزئي على جزئي. ثم يعتبر ان هذا الجزء

مغاير للجزئية. يعني بين المحمول والمحمول عليه. قلت لكم الاعتبار هذا امر ذهني. فاعتبر - 02:13:27

ما شئت لكن العبرة بماذا؟ بالازهان وما يوافقه في الخارج هذا الذي يعتمد قال لانه يجوز حمله على جزئي مغاير له بحسب الاعتبار متعدد معه بحسب الذات كما في هذا الكاتب وهذا الضاحك فانهما مختلفان بحسب المفهوم ومتعدان بحسب الذات - 02:13:45  
ان ذاتهما زيد بعينه مثلا وكذا يجوز حمله على كل انحصر في جزئيه كما في قول بعض الانسان زيد الى اخره على كل هذا قلة مما قال به انه يحمل الجزئي والمشهور انه لا يحمل الله - 02:14:11

الا الكلية قال رحمه الله تعالى والجنس اربعة اقسام الجنس اربعة اقسام بعدين بين لنا حده واراد ان يبين لنا اقسامهم قال اربعة اقسام لانه اما ان يكون فوقه وتحته جنس - 02:14:27

هذا الاصل اما نكون فوقه وتحته جنس او لا يكون او لا يكون فوقه ولا تحته جنس صحيح اما ان يكون فوقه جنس تحته جنس او لا يكون فوقه ولا تحته او يكون تحته ولا يكون فوقه جنس بالعكس - 02:14:45

اربعة اقسام عقلية يعني الحصر هنا عاقلين والجنس اربعة اقسام عال عال في عرب عال طيب كمل والجنس اربعة اقسام بدل من اقسام طيب لو جعلنا اربعة والجنس هذا مبتدأ - 02:15:02

نصبر والجنس مبتدأ مرفوع. اربعة وهذا خبر مرفوع وهو مظاف اقسام عال هذه كسرة هل يختلف لو جعلناه بدلا من اربعة او من اقسام في النطق النطق لا اختلف. نعم. هو هذا المراد - 02:15:51

الاربع او من اقسام لا يختلف لماذا لا نعال في الرفع وفي الخط حذفت يا ابو حينند لانه منقوص النقوص اذا لون حذفت ياه لا النكرة. طيب عال سواء كان مرفوعا او مخوضا - 02:16:10

النطق واحد. انما يختلف ماذا النصر فقط طيب عال اي ويسمى بعيدا ونور المنكر المنقوص برفعه وجره نصوصا هذا مجتر مخادع لحام حماه مانع اي منون المنكر المنقوص برفعه وجره خصوصا. تقول هذا مشتر مقادعه - 02:16:31

واضح وصلت ويسمى بعيدا و الجنس الاجناس ايضا يعني العالي يسمى جنسا بعيدا و الجنس الاجناس ايضا. جنس الاجناس. قال عالم وهو هو الذي تحته جنس وليس فوقه جنس اعلى الاجناس تحته - 02:17:01

جنس الاجناس وفوقه ليس فوقه جنس. ليس فوقه هذا مختلف فيه موجود او لا. لكن مراد تقسيم عقلي فقط قال كالجوهري على القول بجنسيته على قول ليس على القول بل هو جنس - 02:17:20

لكن على القول بانه جنس الاجناس ولا هو جنس قطعا على القول بجنسيته ظاهر كلامه انه قد قيل بل ليس بالجنس لا ليس هذا المراد قالها العطار اي بكونه جنسا عاليا - 02:17:37

او اي بكونه جنسا للجسم والعقل المطلق. لا انه عرض عام خارج عن حقيقتهما. قال واعلم عطار ان للحكام في تحقيق الاجناس العالية اضطرابا. كثير اضطرابا لماذا اضطربوا لان الكلام هنا فيه عقليات - 02:17:53

وكل واحد له عقل وكل واحد معجب بعقله لذلك فما يراه يظن هو الصواب. هذا يقول الاجناس العالية اثنين وهذا يقول ثلاثة او صنع عشرة. يجتمع كثير على قول وكل اشياء ذهنية - 02:18:14

الغالبية انها لا تفيid لا تسمن ولا تغني من جوع قال هنا واعلم ان للحكماء في تحقيق الاجناس العالية اضطرابا فقيل جنس الاجناس واحد وهو الوجود يعني اعلى الاجناس ولا جنس فوقه. قيل الوجود - 02:18:30

وقيل الاجناس العالية او الاجناس العالية اثنان الجوهر والعرب جوهر والعرب. وقيل انها اربعة الجوهر والكم والكيف والمضاف. قال العطار وذهب المحققون منهم الى انها عشرة وهي المسماة بالمقولات العشر - 02:18:51

صلة العصر معروفة لها مضمون هاشم شروحات وليس لهم برهان على الحاصلين عندهم برهان. بل عولوا على الاستقراء. اذا هذا اقرؤه هكذا. اذا جنس الاجناس على هذا القول هو الجوهر - 02:19:12

تحته جنس وليس فوقه جنس. على القول بانه جنس الاجناس وبنسبته يعني الجواب. قال ومتوسط او النوع الثاني وهو النوع الثاني وهو الذي فوقه جنس وتحته جنس الجسم النامي كالجسم - 02:19:30

النامي فوقه الجوهر الجسم لو مثل بالجسم احسن. كالجسم فوقه الجوهر وتحته الجسم الناعمي. ايهما اعم الجسم او الجسم النامي

02:19:48 الجسم فقط لانه يشمل ما ينمو وما له هذا جسم هذا

لكنه لا ينمو. فالجسم يدخل تحته ما ينمو وما لا ينمو. الذي ينمو الذي تدرج في النمو. اذا الجوهر فوق الجنس. والجنس تحته نعم الجوهر فوق الجسم جنس له. والجسم تحته النامي. والنامي تحته النبات والانسان ونحوه. ولذلك قال ابن حاتم متوسطا -

02:20:09

الجسم فان فوقه الجوهر وتحته الجسم النامي. وكالجسم النامي اذ فوقه الجسم المطلق وتحته الحساس والمتحرك بالارادة قال وسافل الثالث وهو الذي فوقه جنس وليس تحته جنس كالحيوان فوقه جنس وليس تحته جنس. لان الذي تحته انواع تحت الحيوان انواع لا لا اجناس -

02:20:34

ومنفرد هذا الرابع. ليس المنفرد وهو الذي ليس فوقه جنس وليس تحته جنس قالوا ولم يوجد له مثال اذا تصوير عقلي قسمة عقلية واما المثلة هذه قد يوجد عند بعضهم دون دون بعض. المنفرد الذي ليس فوقه جنس وليس تحته جنس. قالوا لم يولد له -

02:21:06

مثال لم يوجد له مثال ايها مثل له بعضهم بالعقل بناء على ان الجوهر ليس جنس له بل عرظ العام هذا كله قال واما مقول في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية معا كالانسان بالنسبة لزيد وعمرو وهو النوع نقف على -

02:21:27 - هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين -

02:21:49