

تسهيل الفوائد (18) (المبتدأ والخبر) 6 (الأصل تعريف المبتدأ

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على سيد الخلق. سيدنا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين. وصلنا مسوغات الابتداء في النكارة اه في كتاب المساعد اه المساعد على تسهيل فوائد للشيخ ابن عقيل. نعم سيدتي. شيخ اه - 00:00:00 نقرأ المتنى فقط ثم نعتمد شرح ابن عقيل. تفضل. بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين قال الشيخ ابن مالك رحمة الله نفعني الله به. نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر - 00:00:20

وقد يعرفان اذا الاصل في المبتدأ ان يكون معرفة. والاصل في الخبر ان يكون نكارة لما سبأتينا؟ نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر وقد يعرفان للتقليل وهنا نبحث عن فائدة بلاغية في التعريف. يعني كما اذا قلنا ان - 00:00:40

انت الكريم لابد ان نبحث عن فائدة بلاغية نقول قصد الحسنة ذلك الكتاب اذا وقفنا عليها اي هو الكامل في الكتاب كأن غيره كلا كتاب. نعم. والاصل تعريف مبتدأ وتنكير الخبر. وقد يعرفان وينكران - 00:01:00

الفائدة. نعم. فحصولها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون يعني الان اه اذا كان المبتدأ معرفة هذا تحصل الفائدة لكن المشكلة اين اذا كان المبتدأ نكيرة. لا تحصل الفائدة الا في موضع فنص عليها فقال وحصولها في الغالب - 00:01:20

في هذه الموضع. الاصل في النكارة انه انها لا تحصل بها فائدة الا في هذه الموضع التي سيدكرها. نعم. وحصولها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون وصفا او موصوفا بظاهر او مقدم بظاهر او مقدر. نعم. او - 00:01:40

وصفا او موصوفا بظاهر او مقدر او عالما او معطوفا او معطوفا عليه. يعني يدخلان الحالات الثلاثة في الوصف والحالات الاخيرتان معطوفا ومعطوفا عليه في العطف. نعم. او مقصودا به العموم. او او الابهام - 00:02:00

نعم. او تالي استفهام. او تالي استفهام او نفي. نعم. يدخل في العموم حقيقة يعني تالي استفهام او نفي ندخله في العموم الا في بعض حالات الاستفهام يدخل في الاستفهام يدخل في العموم البدني. نعم. او جالية استفهام او - 00:02:20 كاين او لولى او واو حرف. او واوي؟ او تالي استفهام او نفي او لولا او واو الحاد او في الجزاء. نعم. او ظرف مختص من ظرف مختص او لاحق به. يعني الظرف - 00:02:40

والحسن لو كان ابن مالك ادخل الظرف والجار وال مجرور. يعني الظرف المختص كان عند زيد النمرة صحيح؟ في الدار رجل واللاحقة به قلنا الجملة صحيح؟ مم. قصدك غلامه رجل لكن ابن مالك وابن عقيل في الشرح جعلا الظرف - 00:03:00

يعني مرادا به حقيقة الظرف اه يراد به حقيقة الظرف. واللاحقة به الجار وال مجرور والجملة مع ان الظرف كما قلنا يطلق على الظرف والجر وال مجرور. فالحسن من حيث الشرح ان نقول الظرف يدخل فيه جار و مجرور - 00:03:20

والظرف يعني عند زيد النمرة وفيه في الدار رجل او لاحقا به مثل الجملة قصدك غلامه زيد رجل قصدك غلامه رجل نعم وبالتالي استفهام او نفي او لولا او واو الحال او فاء الجزاء او ظرف مختص او لاحق به. او باي - 00:03:40

يكون دعاء ويل للمطففين. نعم. او بان يكون دعاء او جوابا. مثل زيد اه رجل اه رجل عندي. نعم واجب التصدير واجب التصدير في الالغب يدخل حقيقة في العموم الاستفهام والشرط. اكثره يدخل هناك نعم. او مقدر ايجابي - 00:04:00

جابه بعد نفي. نعم. والمعرفة خبر نكارة. عند والمعرفة خبر النكارة عند سببويه في نحو كم مال نعم. والمعرفة خبر النكارة عند سببويه في نحو كم مال؟ واقتصر رجلا خير منه ابوه - 00:04:20

اقتصر رجلا خير منه ابوه. هذه المسألة سنأخذها نحن اذا اجتمعت معرفة ونكارة نجعل عادة ماذ؟ ماذالو. سلام عليكم. المعرفة مبتدأ

والنكرة. خيرا. لكن في مثلا قائم زيد. ماذا نقول في اعرابها - 40:04:00

على حمادة سلام هي سلام الخبر وهي ابتدأ لكن سبي بوبيهي اجاز في حالتين اذا اجتمعت نكرة ومعرفة ان تكون النكرة مبتدأ. مثل كم مالك كم مالك؟ كم هنا عند سبي بوبيهه مبتدأ ومالك خبر؟ قال بدليل انك تقول كم عندك؟ اه - 00:05:00

رجالا في الدار فماذا نعرب في الدار هنا قطعا؟ اذا قلنا اه كم رجالا في الدار؟ ماذا نعرب كم قطعا هنا؟ كم مبتدأ؟ وفي الدار خبر لان في الدار لا يمكن ان تكون مبتدأ قال فليحمل هذا عليه عندما نقول كم - 00:05:30

كم رجلا عندك كم رجلا في الدار ففي هذه الامثلة تعرّب كم مبتدأ فليكن كذلك كم مالك مثله وكذلك اقصد رجلا خير منه ابوه. لو قلنا خير منه عندك. ماذا تعرّبون؟ طبعا - 00:05:50

رجالاً أقصد أنت رجل مفعول به صح؟ نعم. خير مبتدأ أبوه خبر. بعض العلماء قالوا أبوه مبتلى وخير الخبر. سيبويه قال لو وضعنا مكان أبوه مثلاً لو وضعنا عندك خير منه عندك. مم. مازا تعرف - 00:06:10

خبر. خبراً تعرّب خبراً فكذلك هذه. ففي هاتين الحالتين أجاز سيبويه أن تعرّب النكرة مبتدأً والمعرفة خبراً. نعم. والمعرفة خبراً على عكس الحالات المشهورة التي عندنا. تمام سناًخذها بعد قليل بتفصيل أكثر. نعم سيدتي. والمعرفة خبراً تعرّب النكرة عند سيبويه في نحو كم مالك؟ واقتصر رجلاً - 00:06:30

واقصد رجلا خير من ابوه. خير منه ابوه. خير منه ماذا؟ انكم ماذا اعربيها سيبوي مبتدأ مبتدأ مبتدأ معناها نكرة
صح؟ نعم. ومالك معرفة. غيره اعرب ما لك مبتدأ وكم؟ خبرا على القاعدة المشهورة - 00:07:00

حجـة ماذا؟ انه اذا جاء بعدها ظرف او جار و مجرور او جملـة مثلاـه او جملـة ماذا نـعـربـكـ اـما اـبـتـدـأـ قـطـعاـ. لاـاـ. كـمـ رـجـلـاـ عـنـدـكـ اوـ فيـ الدـارـ اوـ جـاءـكـ لوـ قـلـنـاـ كـمـ رـجـلـاـ جـاءـكـ اوـ زـارـكـ - 00:07:20

الثانية في افعال التفضيل. في افعال التفضيل كما قلنا خير من - 00:07:40 **كم رجلا؟ زارك. ماذا نعرب زارك؟ قطعا خبر. خبر. وعندك قطعا خبر. وفي الدار قطعا خبر؟ قال وما كذلك تمام ومالك كذلك. الحالة**

منه ابوه لو قال خير منه عندك او جاءك او في الدار نعربها ما بعدها من الجار وال مجرور جملة خبر قطعا قال وابوه كذلك. اما غير سيبويه يجعل المعرفة في الصورتين مبتدأ. فماذا يقول في الحالة - 00:08:00

الاولى مبتدأ ما لك مبتدأ وكم خبر؟ لماذا؟ لأن مالك معرفة؟ معرفة وكم نكرة وخير منه ابوه ماذا يقول فيها؟ ابوه مبتدى. ابوه مبتدى
وخير خبر لماذا؟ لأن القاعدة اذا اجتمعت نكرة ومعرفة - 00:08:20

فالمعرفة هي المبدأ. وقال هشام الضرير من الكوفيين يجوز الوجهان. يجوز الوجهان اعمال للدليلين اذا تحصل عندنا سببويه عرفنا مذهبة. الجمهور مشوا على القاعدة وهشام الضرير قال عندي يجوز - 00:08:40

وجهان نعم سيف. والاصل تاخير الخبر. هذا موضوع اخر. نعم. نقرأ الشرح الان. بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. قال الشيخ ابن عقيل رحمة الله ونفعنا الله به وبكم. بكم يا رب. نعم. والاصل تعريف - 00:09:00

لكم رجل ذهب وجاء واعطيه دينارا وفعلت معه كذا من المعروف واعطيه كذا. الذي - 00:09:20

يقول من هو هذا الرجل؟ يعني ماذا استفيد من رجل؟ قل لي زيد او رجل صالح او نحو ذلك. فالمحكوم عليه لابد ان يكون معروفا او معينا تعينا ما نعم. والاصل تعريف المبتدأ لانه مسند اليه. نعم. فوجب - 00:09:40

وأن لا يكون مجهولها. نعم. فوجب الا يكون مجهولا. والاصل فيما يرفع الجهالة. جهة التعریف. نعم. والاصل فيما يرفع الجهالة التعریف. نعم. وتنکیر الخبر قال المصنف لأن نسبته من لأن نسبته من المبتدأ نعم. لأن - 00:10:00

نسبة من المبتدأ نسبة الفعل من من الفاعل. والفعل يلزمه التتخير. عندما نقول جاء زيد صحيح؟ نعم. جاء زيد جاء هل هو في حكم المعرفة أم النكرة الفعل؟ نكرة. في حكم النكرة. والخبر يعني جاء مسند وزيد - 00:10:20

الىه صح؟ وزيد جاء زيد مسند اليه وجاء مسند. فجاء في زيد جاء تشبه جاء في قولهنـا جاء زيد كالهـما مسند وفي الفعل مع الفعل هو

في حكم النكارة وكذلك الخبر هو في حكم النكارة نعيدها - 00:10:40

مرة ثانية. وتنكير الخبر قال نسبته اي لان نسبة الخبر من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل. والفعل يلزمه قد يقول قائل الفعل يعني لا يوصف بانه معرفة او نكارة والمعرفة من اوصاف الاسماء. اسماء - 00:11:00

لكن هذه نحن التسامح نقول الجمل في حكم النكرات. بدليل ان الجمل تكون تأتي في خبر لا النافية الجنس نقول لا رجل يقوم هنا مثلا وتأتي صفة للنكارة نقول جاء رجل يمشي فلما كانت الجمل تكون - 00:11:20

فاتن اه تكون صفات للنكرات وتأتي في خبر لام نافية الجنس وخبر لابد ان يكون نكارة. فقالوا الجمل في حكم النكرات. نعم لان نسبته من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل والفعل يلزمته التنكير. رجح تنكير الخبر على تعريفة. هذا سبب - 00:11:40

وبسبب اخر انك اذا الاصل في المبتدأ التعريف الاصل في المبتدأ التعريف فلو عرفت الخبر ماذا يتوجهون انه نعم. اذا قلت لكم زيد الكريي. ماذا يتوجهون ابتداء؟ نعم. انه مات. نعم. حتى اذا اردنا ان ندفع احتمال - 00:12:00

نأتي ماذا نقول؟ زيد هو الكريي صحيح؟ هو الكريي. نأتي هو ضمير فعل. فاذا يعني تعريف الخبر يسبب مشاكله. لانه يوهم انه انه نعم. فلذلك يستحسن الاصل في الخبر التنكير ذلك الاصل في الخبر التنكير الا لفائدة بالاغية. فهمنا؟ فاخذنا سببين لتنكير الفاعل ان نسبته - 00:12:20

ان نسبة الخبر بنسبة المبتدأ كنسبة الفعل بالنسبة للفاعل. والاصل في الفعل التنكير فكذلك الخبر. ثانيا ان المبتدأ الاكثر والأشهر والاصل ان ان يكون معرفة فلو عرفنا الخبر لتوهم انه نعم. وقد يعرفان - 00:12:50

بشرط الفائدة وقد يعرفان. اذا هو الاصل معرفة نكارة لكن قد يعرفان مثل الله ربنا ماذا افادت؟ لا ربى لنا غيره. لذلك ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا. قالوا ربنا الله اي لا رب لنا الا الله - 00:13:10

اه ذلك الكتاب تفيد الحسراة مثلا. نعم. وقد يعرفان وقد ينكران اين الاشكالية اذا عرف الخبر خرج عن الاصل. واذا نكر المبتدأ خرج عن الاصل. نعم. وقد يعرفان وينكران - 00:13:30

تراني بشرط الفائدة نحو الله ربنا. وافضل من زيد وافضل من زيد افضل من عام. وافضل من زيد افضل كلاهما نكارة. نعم. وافضل من زيد افضل من عمرو. وحصلها اي حصول الفائدة في الغالب عند تنكير - 00:13:50

النكت ده استظاهر بقوله في الغالب على ما ندر من حسنة. ندر على ما ندر من حصول الفائدة فيه والمخبر عنه نكارة خالية مما سيذكر يعني ابن مالك ماذا سلك؟ قال هناك مسوغات لابتداء بالناكرة. واذا لم توجد هذه - 00:14:10

المسوغات لا يصح الابتداء بالنكارة ولا يجوز الابتداء الابتداء بالنكارة ما لم تفده. لكن قال عندنا مثال هو ليس من المسوغات مع ذلك افادت نقول ما هو؟ يقول اذا كان الخبر غريبا بقرة تكلمت. نقول هذا بقرة تكلمت - 00:14:30

هذا ليس من المسوغات ومع ذلك افاد. نحن ماذا نجيب - 00:14:50

نقول قال غيرك هو من المسوغات. هشام والسيوطى ادخلوه من المسوغات. ففي الهلع مثلا اه او قال في الهمما اذا قصد به خرق العادة نحو شجرة سجدت هذا من مسوغات الابتداء - 00:15:10

نكارة وقال في المعني من المسوغات الثامن من المسوغات ان يكون ثبوت ذلك الخبر للنكارة من خوارق العادة نحو نحو شجرة سجدت وبقرة تكلمت قال اذ وقوع ذلك من افراد هذا الجنس غير معتاد - 00:15:30

ففي الاخبار به عنها فائدة. بخلاف رجل مات هل هذا شيء غريب؟ لا. عرفتم فهنا ابن مالك يعني سلك طريقة صعبة ما ذكره من المسوغات وقال يعني اذا اذا وجد - 00:15:50

عندنا اذا لم توجد هذه المسوغات الاصل انه لا تفيد ولا يصح الابتداء بالنكارة. لكن عندنا بعض الحالات القليلة ليس من هذه المسوغات ومع ذلك حصلت الفائدة وذكر بقرة تكلمت نحن نقول لو ذكرتها من المسوغات لارتاح الطالب. عرفتم - 00:16:10

ما فعل في الالفية نعم. استظاهر اه في الغالب عند تنكير المبتدأ استظاهر بقوله في الغالب على ما ندر من حصوله الفائدة فيه. والمخبر

عن نكرة خالية مما سيذكر. كقول من خلقت له العادة برأيا برأية حجرة ساجدة - 00:16:30

او سماح حصاة مسبحة. شجرة سجدت وحصاة سبحت. نعم. قيل فيتخرج على انه مما ابتدى فيه من لان فيها معنى التعجب نحو عجب لزيد. يعني بعض العلماء خرجها على انها من باب التعجب. مثل عجب لزيد. نعم - 00:16:50

لان الناطق بذلك تعجب من هذا الخالق العظيم. ولم يعد المصنف هذا في المسوغات وغيره عدة. غير عدها لكن ما ادخله في التعجب جعله قسما مستقلا ان يقصد به خرق العادة. نعم. بان يكون وصف - 00:17:10

كقول العرب الان سيبدأ بالمسوغات. المسوغ الاول ان يكون وصفا قلنا الصفة. الصفة تشمل ثلاث حالات صحيح اذا ذكر الصفة والموصوف اذا ذكر الموصوف او حذف او ذكرت الصفة. صحيح؟ وخذنا الصفة قد تكون - 00:17:30

سورة او ملفوظا ملفوظة او مقدرة او معنويا او معنوية بالضبط نعم بان يكون وصفا كقول العرب ضعيف عاد بقرملة. نعم. ضعيف اه قال ضعيف هذا بقرملة بالضبط ضعيف عاد بقرملة تفضل. بان يكون وصفة كقول العرب ضعيف عاد بقرملة اي انسان - 00:17:50

او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. هذا مثل يقال في انسان او حيوان يعني اذا اردت رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف. رأيت ضعيفا التجأ الى ضعيف. تقول ضعيف التجأ الى قرملة. القرملة الشجرة - 00:18:20

ضعفية واصله انه هناك حيوان ضعيف يعني احد قصده قصد الاعتداء عليه التجأ الى شجرة ضعيفة فقالوا ضعيف التجأ الى قرملة ضعيفية قال ضعيف التجأ الى قرملة نعم فهنا ندره حيوان ضعيف او انسان ضعيف ضعيف عاد بقرملة اي حيوان ضعيف او انسان - 00:18:40

ضعف التجأ الى قرمنة وهي شجرة ضعيفة. فصار مثلا في اذا رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف تقول عاد بقرملة. ضعيف لماذا جاز الابتداء به؟ لانه في الاصل صفة موصوف ممحذوف حيوان ضعيف - 00:19:10

او انسان نعم. ضعيف عاد بقرملة اي انسان او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. والقرملة شجرة ضعيفة او موصوفا بظاهر كقوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك. هنا عبد موصوف بظاهر فهنا في الحالة الاولى - 00:19:30

حذف الموصوف وذكرت الصفة. في الحالة الثانية ذكرت الصفة والموصوف. نعم. لكن قلنا فيها ثلاث ثلاث تخريجات اما لام الابتداء وصف عبد المؤمن او الوصف او قصد الحقيقة او الحقيقة قاله ابن الحاجب. نعم. او موصوفا بظاهر كقوله تعالى ولا عبد مؤمن خير من مشرك او مقدر نحو قولهم - 00:19:50

السمن ونوانى بدرهم اي منوان منه. وفي الحالة الاولى ذكرت ذكرت ذكرت الصفة. الحالة الثانية ذكر الحالة الثالثة ذكر الموصوف وحذفت الصفة منوان منه. نعم. او عامل نحو قلنا العمل يشمل النشل الرفع والنصب والجر. نعم. او عامل النحو امر معروف صدقة. بمعرفة قلنا - 00:20:20

غير صريح. المفعول به غير الصريح. هل هو الجار المجرور او المجرور وحده؟ المجرور المجرور وحده. نعم. او عالما امر مبتدأ وصدقه الخبر ونهي عن المنكر صدقة ونحوه. ونحو خمس صلوات كتبهن الله على العباد. هذا مثال - 00:20:50

خمس مبتدأ وصلوات مضاف اليه. وقلنا الاضافة يدخل فيها قسمان ما هما؟ ان تضاف النكرة لنكرة لنكرة مثل خمس صلوات وكتبهن خبر اول على العباد خبر آآ نعم كتبهن الله على العباد - 00:21:10

في اليوم والليلة خبر ثان مفروضات او كائنات في اليوم والليلة. وعند هذه اضافة نكرة الى نكرة الحال الثانية نضيف نكرة الى معرفة وهذه النكرة متوجلة في الابهام متوجلة في الابهام - 00:21:30

ومثلك وغيرك. فالاضافة تشمل حالتين. اضافة نكرة اضافة النكرة الى النكرة. واضافة النكرة النكرة الى المعرفة والنكرة متوجلة في الابهام. نعم. لكن لا تشمل اضافة النكرة الى المعرفة التي تفيدها التعريف - 00:21:50

لانه يكون من باب الاخبار عن المبتدأ المعرفة. نعم. او معطوفا معطوفا عليه. قلنا كم حالة يدخل فيها؟ اربعة. اربعة. رجل وزيد زيدان ورجل صالح وامرأة. امرأة - 00:22:10

او امرأة صالحة ورجل. نعم. او معطوفة لماذا سوغ ما الذي سوغ؟ قبول هذا؟ العطف. ان الواو تفید التشريك. نعم. او معطوف النحو
زيد ورجل قائمان. نعم. او معطوفا عليه كقوله تعالى - 00:22:30

الطاعة وقول معروف اي امثل لكم. اما اولى اولى لهم؟ هل هذا مبتدأ اولى لهم طاعة؟ لا اولى لهم ما معنى اولى لهم؟
اجدد. ولهم الهاك. اولى لهم قلنا ليس يعني من اولين افضل. بل معنى - 00:22:50

يليهم ويقترب منهم او اقرب شيء اليهم الهاك والدمار على الخلاف هل هو تفضيل او فعل لكن اتفقوا على ان او بمعنى ولهم الهاك
والعذاب الشديد. ثم قال طاعة وقول معروف خير لهم. وامثل من هذا النفاق الذي هم عليه - 00:23:10

هي نعم والعجيب ان الله عز وجل ماذا قال بعدها؟ فهل عسيتم ان توليتكم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اي كثير من الناس
عند الاسلام وعندما يفرض القتال في سبيل الله يقولون هذا ارهاب وكفر وكذا ثم هم - 00:23:30

ماذا يفعلون؟ يعني عندما يمكنون يقتلون الناس وينبذونهم ويقطعنهم ارحامهم هذا مقبول. اما القتال الذي يزيده ظلم ويفتح القلوب
للاسلام ويحمي الارض من المعتدين الذين يخترعون الامراض ويدمرون البشرية هذا - 00:23:50

تعبرونه يعني مشكلة. واما تقطيع الارحام وتدمير البلاد هذا عادي عندهم. لذلك الله يقول فهل عسيتم يعني انتم الان لا تريدون ان
تقاتلوا لماذا؟ لانكم تقولوا نحن نقطع ارحامنا وهمولاء اقرب اقرباؤنا قريش اقرباؤنا ثم - 00:24:10

الله يقول المتوقع منكم كما كنتم في الجاهلية ان توليتكم عن الجهاد في سبيل الله وعن الایمان ان تفسدوا في الارض وتقطعوا
ارحامكم يغير بعضكم على بعض في القتال وسفك الدماء والسرقات هذه يعني مقبولة. واما اذا كان في مكانه القتال في - 00:24:30

مكانه الذي لا يقصد به الا ازالة الحاجز التي تريده ان تستعبد البشرية وان تمنع الناس عن الایمان هذا مشكلة. فهل عسيتم ان توليتكم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم او لئك الذين لعنهم الله فاصلهم واعمى ابصارهم. نعم - 00:24:50

او معطوفا عليه كقوله تعالى طاعته وقول المعروف اي امثل لكم. او افضل لكم او نحو ذلك. نعم. كقوله غراب وظبي اعظم القرن
باديا هذا اذنا. اذنا مش بادية اذن يعني اعلم. واذ تاذن ربك - 00:25:10

يعني اذن اي اعلم ليس باديا اذن نعم. غراب وظبي اعظم القرن اذا وسردان وسردان. بسرم وسردان وسردان غراب وظبي اعظم
القرن اذن بصرم وسردان العشي تصبح يعني هو يتكلم تعرفون ان العرب كانوا يتطهرون من الغراب ومن السردان السردان جمع - 00:25:30

الصورة دي الصورة اذا رأيتم في الانترنت صورته كصورة العصفور اكبر من العصفور قليلا. جميل جدا هذا الصرد وهو يأكل الحشرات
واحيانا يأكل الطيور العصافير يعني يأكل العصافير التي هي اصغر منه. والعرب كانت تتشاءم من السردان - 00:26:00

جميع الصورات اه في اشكال اخرى لهم. ملونة اصغر من هذا. فقال هو يتكلم الان على ان جميع علامات التشاوم قد حل غراب
وغبي اعظم يعني مكسور القرن. فهو رأى غرابا - 00:26:20

ظبيا اي غزالا اعظم اي مكسور القرن. ماذا فعل الغراب ظبي؟ تعرفون ان العرب اذا رأى بعض الحيوانات يتشارمون طيورها فالغراب
والظبي اذنا اي اعلى ما بصرم. يعني يقولون لذلك يقولون غراب البين ونحن في العامية نقول - 00:26:40

غраб البير عليك. هذا غراب البين صح؟ غراب البين هو غراب البين يعني كأنه يتشارمون انه اذا رأوه يعني يحصل فراق فغراب
وظبي هذا صفة الظبي ما ما به؟ اعظم القرن يعني مكسور القرن اذن الغراب - 00:27:00

بيصر من اي الصرم بمعنى هجران والقطيعة وايضا من اذن ثالثا على هذا سردان العشي تصبحه. والسردان اضافة الى ذلك كانت
تصح. يعني هذا تشاوم كامل يعني. تمام؟ عندهم يعني عند - 00:27:20

العرب. موضع الشاهد غراب مبتدأ كلاهما نكرة. غراب وظبي كلاهما نكرة. لكن ظبي وصف بماذا وبالقرن فغراب النكرة ليس فيها
مسوغ واعظم القرن نكرة وصفت صوغ الابتداء بالنكرة انه عطف عليها - 00:27:40

نكرة فيها مسوغ فهمناها. نعم. وكتابه غراب وغبي اعظم القرن اذن بصرم وسردان العشي تصبح ابتدأ بغراب لعطف ظبي الموس. اذا

اردنا الحكاية بعطف ظرييون لكن بدون حكاية ممكناً. ابتدأ - 00:28:00

العاطفة نعم. ابتدأ بغراب لعطف ظبي الموصوف باعضاً عليه. فظبي نكرة لكن وصفت باعظام قرن نعم. يقال كبش اعظم وشاه عضبان. وشاه يعني كبش وشاه مؤنة يعني. تقول كبش اعضاً وشاه - 00:28:20

كيف تقول احمر وحمراء واكحل وكحاء. نعم. يقال كبش اعظم وشاه عضباء وهي المكسورة القرن الداء الداخلي يعني مكسورة القرن الداخلي ايش القرن الداخلي؟ وهو المشاش مادة مشاش بكل تقلباتها - 00:28:40

تدل على الضعف فالمشاش مثلاً الأرض اللينة ويقال فلان طيب المشاعش يعني كريم النفس والعظم الذي لا مخ فيه مشعش والمراد هنا رأس العظم اللين الذي يمكن مضغه يعني رأس العظم الممكن مضغه. اذا عندك عظم - 00:29:00

يمكن مضغه هذا يسمى مشاش. فالذي كسر منه هذا هذا الكبش او الشاة الذي كسر منه هو الذي كسر منه هو المشاش وهو العظم الضعيف. اه العظم الضعيف الذي يمكن مضغه. نعم. وهي المكسورة القرن الداخلي وهو المشاش. والمشاش جمع مشاشة. وهي رؤوس - 00:29:20

اللينة التي يمكن موضوها. هذا التفسير الاول. ما التفسير الاول لكبش اعظم وشاه عضباء؟ هي المكسورة القرن داخلي وهو المشاش.

التفسير الثاني ويقال العضباء هي التي انكسر احد قرنيها. فعندنا تفسيران شيخ رضوان - 00:29:50

التفسير الاول قال الذي كسر منه العظم الداخلي وهو المشاش. التفسير الثاني قال العضباء الذي كسر احد ايش؟ قبله. قرنيها. وكانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء. نعم. فقد عظمت. عضبت. نعم. وقد عضبت بالكسر - 00:30:10

واعضاًيتها انا. نعم. والضم بالفتح مصدر صرمت صرمت الرجل اي قطعت كلامه. والمراد هنا القطيعة والهجران والرحيل يعني. نعم.

وبالضم الاسم الاسم. يعني عندنا مصدر واسم. عندما تجد في كتب اللغة هذا مصدر وهذا - 00:30:30

اسم ايش يعني المعنى؟ انا مثلاً عندما اقول انا نقول خلق الله خلقاً. هذا الخلق عملية خلق مصدر تمام؟ هذا الاثر مخلوق. الاثر

يسمي خلقاً يقول لك الاسم فال المصدر الخلق ولا اسم الخلق مثلاً مهاد مهادت مهادت هذا الشيء مهاداً - 00:30:50

اطلقته على العملية هذا مصدر والاسم مهد او مهاد. ايش الاسم؟ يعني هذا الاثر الاثر الذي له ليس العملية ينتبهوا. فاذا قال الاسم هذا الاثر الذي له. فانا عندما صرمت الرجل عملية الصرم هذا المصدر. وبالاضافة - 00:31:20

اهم؟ الاسم الصرم الصرم الاثر الذي حصل من عملية الصرم. نعم. والصبيان الخلق والمخلوقات قريب قريب من هذا لكن هناك

يعني يعبرون عنه اسم مفعول مخلوق. بس كثيراً ما يقول لك مهد هل - 00:31:40

مهاد ب المصدر او الاسم. اذا قال المصدر يعني عملية المهد. اذا قال الاسم يعني الارض مهاد نفس الارض مهاد مثل فراش مهاد.

عرفت كيف؟ يعني اذا قصد الارض هي الاسم. اذا قصدنا الشيء المهد مثلاً هذا الاسم. اما - 00:32:00

المصدر. عرفتكم؟ نعم. يكون في الاسم مجاز يعني. نعم. اه بعدين هاي. شيخ يعني الوضوء الوضوء تطلق على مختلف شوي

مختلف الوضوء يعني هذا الشيء الذي يتوضأ به مختلف. مختلف لا مختلف هذا الوضوء والوضوء مصدر وما يتوضأ به بس -

00:32:20

هنا مثلاً انا اذا لو اخذت مثلاً انا مهدت الارض مهدت مثلاً الفراش. مهداً اذا قصدت عملية تمهد لمهد هذا مصدر. اذا قصدت مهد نقول هذا الفراش مهد والارض مهد او مهاد. يقول لك هذا الاسم - 00:32:40

يعني كانه اثر المصدر ثم اطلق على تسمية بال المصدر مثل هذا خلق الله. في الاصل كان مصدراً ثم اطلق على مخلوق نعم. فنقول هذا الاسم. فهو ليس العملية. يعني المصدر هو عملية. لكن الاسم يراد به ما يقابل المصدر. فالاسم اذا قد - 00:33:00

قابل به الفعل والاسم قد يقابل به الكنية واللقب كما في العالم. نقول زيد عمر ابو حفص وكنيته مثل فاروق الفاروق لقبه ابو حفص كنيته. والاسم قد يقابل المصدر فالاسم في كتب اللغة في مثل هذا يقابل المصدر. يعني عندما - 00:33:20

عندنا اه اسم الذي هو ليس بمصدر كأنه اثر المصدر. ثم اطلق عليه اسم المصدر كثيراً ما يطلق عليه اسم المصدر. نعم تفضل والسودان جمع سرد سورдан جمع سرد وطائر يعني صغير اكبر من العصفور - 00:33:40

جدا الانى لها لون والذكر له لون. جميل جدا لكنه شديد وحاد ويمزق يعلق فريسته ويمزقها وهي حية نعم. والصدام جمع سرد وهو طائر. العبرة ان العرب كانوا يتشاركون منه. يتطيرون اذا رأوه - 00:34:00

نعم. او مقصودا به العموم. نحن الان ما زلنا في العطف. اخذنا معطوفا زيد ورجل قائما. ومعطوفا عليه غراب يا نهار ابيض! نعم يا ستي. او مقصودا به العموم كقول ابن عباس ما رأيكم في كقول ابن عباس؟ قوله عمر - 00:34:20 سيدنا عمر هذا. هذا يعني نسبة ابن مالك في شرح الكافية وفي التسهيل لابن عباس وتبعه ابن عقيل لكن في جميع كتب الحديث انه عن سيدنا عمر وهناك قصتان كما اخذنا القصة الاولى ان - 00:34:40

اهلها حمص ان اهل حمص تصدقوا عندما اصابوا جرada كثيرا فقال ما اكثر دراهمكم تمرة خير من جرادة. وفي رواية ان كعبا من الاخبار ماذا فان كعب الاخبار؟ حكم على من - 00:35:00

اصطاد جرada بدرهم فقال ما اكثر دراهمك؟ تمرة خير من جرادة. يعني هو حكم بان يتصدق بتمرة لان الجراد من صيد البر واذا قتله متعمدا هذا اما اذا نعم. هو مقصودا به العموم كقول ابن عباس تمرة خير - 00:35:20

هنا في اشكال في قوله العموم هل هذا يدخل في العموم؟ قلنا هذا في القصد الحقيقي. هذا ليس عموما قصد الحقيقة ليس علوم عموما اذ هناك فرق عندما نقول في الرجل اقوى من المرأة ونقول ان الانسان لفي خسر صح؟ نعم. ان الانسان في خسر يختلف عن الرجل اقوى من - 00:35:40

من المرأة هناك حقيقة الرجل اقوى من حقيقة المرأة بغض النظر عن العموم. وهناك نحن ننظر الى جميع الافراد والعموم كما يقرر علماء علماء البلاعنة يقولون لابد له من قرينة. الاصل ان تحمل على الحقيقة فاذا اردنا العموم لابد من قرينة - 00:36:00

العموم. فالعموم يختلف عن الحقيقة. هنا اه لابد ان يفرد في قسم مستقل كما قال الخضرى قصد الحقيقة يختلف عن العموم بالاستثناء خيالنا سيدى. نعم سيدى. الاستثناء هي قرينة. اه هناك مثلا استثناء قرينة مثلا الا الا الذين امنوا او الجموع مثلا او الطفل الذين - 00:36:20

في قرائن او قرائن خارجية. نعم. او مقصودا به الامور كقول ابن عباس تمرة خير من جرادة. او الابهام. نحو ما احسن زيد. اذا تعجب يعني عندنا اقوال كثيرة في التعجب هذا. وهنا ابن مالك ادخله في الابهام. الابهام نحو ماذا - 00:36:40

له هناك مرصعة بين اجساده. هنا ابن مالك ادخل في الابهام ماذا؟ التعجب. وبعضهم ماذا ادخل في اي قسم كالخضر والصبار الصفة المعنوية الصفة المعنوية قول ثالث كان السيوطي جعلها قسمها مستقلة قال التعجب من المسوغات. ان يكون فيه معنى التعجب. فاذا - 00:37:00

ما في الابهام او لان فيه معنى التعجب او لانه فيه الصفة المعنوية لأن التقدير شيء عظيم حسن زيادة نعم او تاريس او تالية استفهمات تالية استفهمات هذا يدخل في العموم. نعم. قلنا العموم اما بنفسه او بغيره - 00:37:30

وهذا الذي يتلو الاستفهام هو عموم بماذا؟ بغيره. اخرب عنك؟ نعم. اخرب عنك هل فيها العموم؟ هل هذا عموم بدني؟ ام عموم؟ يعني آآشمولي - 00:37:50

بدني. نعم. نحن هناك مثلنا الله مع الله وهل فتى فيكم؟ فيكم الله مع الله قلنا لا يوجد اي الله مع الله. ومثلكم الهمزة فيكم عموم بدني وقلنا يختلف عن عموم الشمولي او اولا انه ليس المراد به جميع الافراد انما يراد به تعين الافراد. وفي عموم من جهة و - 00:38:10

وتعين من جهة وخصوص من جهة عموم من جهة انه قد يكون هذا او هذا او هذا يستفهم به عن اي فرد وخصوصا انه يراد به تعين نعم سيدى. او تالية السفان من نحو خرب عنك او نفي نحو ما فرس عند زيد. نعم - 00:38:40

كلاهما يدخل في العمومي لغيره نعم. او لولا قوله لولا اصطبار لاودى كل ذي مقة لما استقلت غاياها للظعن. نعم لولا اصطبار لم يقل الصبر اي صبر بلغ. لاودى كل ذي نقة كل ذي محبة لا هلك. لما - 00:39:00

عندما استقلت مطايها للظعن يعني استقلت نهضت والظعن قلنا سفر بيوت الشعر. نعم يقال اودى فلان اي هلك. والميقه المحبة هنا

فيه تنبية مهم. نحن وجدنا حقيقة في تعليلات محمد محي الدين - 00:39:20

حقيقة في عدة موضع اوقعنا في اشكالات. يعني ما في باب الا نتبعله ثم نندم في بعض الحالات فعلينا ان نحذر حقيقة تعليلات محمد محي الدين رائعة لكن فيها اخطاء حقيقة. اه من هاي الاطفاء نقال وما قال كوعد - 00:39:40

كوعد يعد عدة مع انها من الباب السادس فقط هي لم تأتي الا من الباب فعل يفعل ميقاتا. لم يأتي من الباب الثاني وجعلها من الباب الثاني كوعد يعده. لكن حقيقة هي لم تأتي الا من - 00:40:00

الباب السادس وانا ذكرتها في شرح في شرح الامثلة. البناء في شرح البناء. نعم عندما اخذنا ابيات اللامية اخذنا ابيات لامية الافعال وجهاه فيه من احسنت عن بائستا. وافرد الكسرة فيما من - 00:40:20

وولي ورعتها المهم قالوا ومقت حل. ومقة هذا يفرد فيها الكسر. نعم. يعني ليس من كوعد هذا فيه في تعليق محمد محي الدين في اشكال ميقاتا. هذا من الباب السادس مثل حسب يحسب. نعم سيدى. طبعا حسب جاءت في - 00:40:40

من الوجهين لكن ومقة من وجه واحد. الباب السادس فقط. نعم. يقع على وزن فبلد. اه نقرأ مثل وعد ايش توزن عيد شيخ رهفت؟ علا. علا هاي توزنها علا يعني الواو حذفت منها. فنوزنها على عيلة. نعم - 00:41:00

والميقات المحبة والهاء عوض من الواو. نعم. ايش هي عوض من الواو؟ يعني الهاء يسمونها التاء هاء العلماء لانها يوقف عليها بالهاء فهذا عوض مثل وعد بعد عيده لما حذفنا الواو عوضنا التاء. نعم. وقد وميقه يمق يمق - 00:41:20

وقد وقد وميقه يميقه بالكسر فيما اي احبه فهو وامق. نعم. واستقل القوم مضوا وارتحلوا. نعم. ويقال ضعنا اي صار ضعنا وضعنا. تقول ظعن ظعننا وظعننا وقرأ به في قوله سبحانه وتعالى اه في سورة النحل يوم - 00:41:40

ظعنكم ويوم اقامتكم في قراءة يوم ظعنكم ويوم اقامتكم. نعم. اي سار ظعننا وظعننا بالتحرير وقرأ بهما يوم ظعنكم ويوم ظعنكم. ظعنكم وظعنكم. نعم. او واد الحال كقوله سرينا نجم قد اضاء فمذبدا محياك اخفى ضوءه كل شارق. نعم. والمحييا الوجه. نعم. او في

الجزاء - 00:42:00

يذهب غير فغير في الرهط. في الرهط او في الرياط ممكن هذا انساب حقيقة. هذا مثل يقال هذا المثل؟ اذا يعني ذهب احد ولا يبالي بذهابه. ويعوض بسهولة. اذا واحد يعني ذهب ويعوض بسهولة تقول ان ذهب - 00:42:30

بعير فغير في الرياط. يعني اذا راح حمار في حمار مربوط يعني. عرفت كيف؟ هذا انساب من اه الرواية الثانية تذهب غير فغير في الرهط يعني هنا ما في تماسك بين غير والرهط حقيقة كثيرا فغير القوم قال سيدهم ورهط الرجل قوم - 00:42:50

وقيبلته والرهط؟ نعم؟ والرهط ما دون العشرة ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة. يعني اذا ذهب سيد فهناك سيد اخر اخر. نعم. او ظرف مختص نحو الظرف الاحسن حقيقة في التفسير ان ندخل فيه الظرف والجر والجرور كما عهدنا في - 00:43:10

تعبير. نعم. لكن ابن مالك وابن عقيل جعلا الظرف يراد به الظرف والملحق به الجار المجرور. عرفناه جملة نعم. نحن امامك رجل فلو كان غيرك اين الاختصاص هنا؟ تقديم. لا الاختصاص اين الاختصاص - 00:43:30

التقديم قلنا التقديم لا عند ابن هشام ليس هو المسوغ. التقديم لماذا؟ حتى يدفع توهم الوصفية. صحيح؟ هم. حتى اذا لو دفع توهم الوصفية اجاز ابن عطاء ان تقول رجل على الباب. نعم. صحيح؟ رجل - 00:43:50

عالباب اجاز ابنه عن قال لانه لا يتوجه الوصفية. اه انما المسوغ الحقيقى قال اختصاص. ماذا يعني بالاختصاص قلنا يعني يجوز ان يكون ان يكون المضاف اليه والمسند اليه ماذا؟ يصح الابتداء يصح الابتداء به او يخبر لا يصح الابتداء - 00:44:10

الاخبار عنه جيد. يصح الابتداء به او الاخبار عنه. لا ولا يشترط ان يكون معرفته. نعم. نحن امامك نكرة مخصصة فلو كان غير مختص لم يجوز نحو امام الرجل اماما رجل بدون اضافة يعني للكاف نعم. او واد الحال كقوله - 00:44:30

ونجم قد اضاء فمذبدي محييا كاخفى ضوءه كل شارقه. والمحييا الوجه ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا؟ وقوعها في اول جملة الحاد سواء سبقت بالواو كهنا او لم تسبق بالواو - 00:44:50

صحيح؟ ما مثال التي لم تسبق بالواو؟ وكل يوم تراني بيديه وكل يوم تراني مدية بيدي. وكل يوم تراني مدية بيدي. واضح هذا؟

نعم. وقلنا الحال لانه مقيد صحيح؟ يقييد صاحبه فيأتي بفاندة تفضل استاذ او في الجزاء نحو يذهب غير فعير في الرهق -

00:45:10

في الرهط في الرهط غير القوم سيدهم ورهط الرجل قومه وقبيلته. في دقة يعني آآ في فرق دقيق ارجعوا سورة هود يعني للتعبير بالرهط هناك في دقة في التعبير اكثر. نعم. كرهت ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة -

00:45:40

نعم. او ظرف مختص النحو امامك رجل. فلو كان غير مختص لم يجز نحو امام الرجل. اماما رجل بالضبط. نعم او لاحقا به لاحقا بالظرف. نعم. او لاحق به وهو الجار وال مجرور نحو في الدار رجل. في الدار رجل هنا ما الذي سوغ -

00:46:00

بالنكر على رأي ابن هشام. الاختصاص. واما التقديم هو يعني لابد منه يعني. نعم لذبح الوصفية. لدفع توهם الوصفية اذا قلنا رجل في الدار رجل كائن في الدار قد يظن انه وصف اه وهل يصح رجل في الدار -

00:46:20

ام لا يصح مطلقا؟ يصح في بعض السياقات مثل ماذا؟ انت رجل ام امرأة يعني هل رجل او امرأة اختلفوا في الجنس؟ فقلنا رجل في الدار او في الوحدة. اختلفوا في الوحدة الثنائية والجمع فقلنا -

00:46:40

رجل في الدار في الدار نعم سيدى ولا ولا يجوز في دار رجل بعدم الاختصاص لان الدار لا تصلح ان يبتدأ بها نعم. والجملة المشتملة على فائدة النحو قصدك غلامه رجل. نعم. هذا الحقها من؟ ابن مالك. ابو -

00:47:00

قال لم ارى احدا قال بذلك لكن هل هذا صحيح؟ قول ابي حية؟ البهاء ابن النحاس شيخ ابي حيان جعلها منها وجماعة من العلماء ايضا قالوا به. لكن ابا حيان عادته التحامل على الزمخشري -

00:47:20

على على ابن مالك. نعم. او باي كان شديدا ابو حيان رحمه الله. نعم. ويقول هؤلاء الذين يشترون كتب يعني مجانيين. الكتب موجودة في المكتبات. لماذا يشترونها؟ انت لو كنت فقيرا لا احد يعطيك مالا. فلماذا تشتري الكتب -

00:47:40

الله او او بان يكون دعاء نحو سلام على ال ياسين. نعم. سلام على ال ياسين وقلنا في اللغات القديمة في اللغة العربية واللغات القديمة كان التعظيم بالمير ان اذا قرأتم في كتب اللغات القديمة هذا جميل جدا اللغات السامية وغيرها. يقولون قدما كان التعظيم -

00:48:00

وحتى الى الان موجود في التوراة محمدية. فاللغة العربية ابدلت وكذلك كان التنوين عندهم ميمية يقولون كتاب كتاب نحن نقول كتاب كتابا كتابا. فال ياسين عندهم تعظيم ايم نحن ايم سينين سينين نعم. ونحو ويل ويل للمطففين -

00:48:30

نعم او جواب النحو درهم في يقال ما عندك اي درهم عندي. ولا نقدر عندي درهم الا اذا قال افي الدار رجل او امرأة تقول امرأة او رجل اي عندي رجل او عندي امرأة. نعم. فيقدر الخبر متأخرا ليطابق الجواب -

00:49:00

باب السؤال اذا لم تفعل هذا فهذا ضعيف. اذا قدرته عندي درهم هذا ضعيف. نعم. او واجب التصدير من عندك؟ وكم عبد لزيه؟ هذا ندخله اين واجب التصدير في في العموم بنفسه في العموم بنفسه فمن عندك هذا -

00:49:20

في الاستفهام وكم عبد لزيد هذا داخل في اي شيء كم عبد هذا تكفيه هندي كم التكفيه اما اذا قلنا كم عبد لزيد؟ كم اه التكفيه اقرب للتعجب حقيقة؟ كم التكفيه فيها شيء من -

00:49:40

وكم عبد لزيد هذا استفهام؟ ابن مالك ادخلها فيما له الصدارة. نعم سيدى. او مقدرا ايجابه بعد نحو شر اهر ذا ناب. قلنا الهرى هذا يخرجه الكلب متى؟ عندما يخاف. يختلف عن النباح. ومن قالها -

00:50:00

ما الجو الذي قيلت فيه؟ يعني في شيء واحد عنده كان كلب حارس. بالضبط واحد عنده كلب حارس فعندما سمع هريرا ماذا قال؟ شر اغرا ذا ناب لماذا قال هذا؟ حتى يبين ان هناك شيء عظيم -

00:50:20

تعظيمها للحال وحتى يبين للسامع ان امرا خطيرا حدث. تمام؟ انتبه. اه هاي. اما لنفسه يقول شر اهانه او لتنبيه من امامه انه ما اهرب الناب الا شر او شر عظيم اغرا ذا الناب. نعم. نحن -

00:50:40

اه ما اهرب ذا ناب الا شر. قوله مقدرا ايجابه بعد النفي. نحن عبرنا عنه بتعبير اخر. ان يكون فيه معنى الحصر ان يكون فيه معنى الحصر. نعم. وكذلك شيء جاء بك. قال سيبويه انما جاز -

00:51:00

ان يبدأ به لانه في معنى ما جاء بك الا شيء. نعم. وهرير الكلب صوته صوته عند الخوف او عند خطر كبير يعني ليس شيئا عاديا نعم. يقال هريرة وهره غيره. نعم. والمعرفة خبر النكرة عند سببويه في نحو كم - 00:51:20

وأقصد رجلا خيرا منه ابوه. يعني الان نحن نذكرهن عندما اخذنا النحو الوظيفي نحو الوظيفي قلنا من في الدار وجه واحد ام وجهها؟ وجه واحد. لأن في وجهه من في الدار ماذا نقول في وجه واحد من ماذا - 00:51:40

وفي الدار خبر من عندك من مبتدأ وعندك خبر من جاء الامام مبتدأ. من مبتدأ وجاء خبر قطعا. ايا. من قابلت؟ لقابلت مفعول به؟ مفعول به ومن قبلت فعل فاعل. اه من قابلت من مفعول به وقابلت فعل فاعل. نعم. اه فهذا متعين - 00:52:00

الخلاف اين؟ اذا جاء بعدها معرفة مثل من من مثلا مثلا ما اسمك؟ ما اسمك؟ هذا نكر وهذا معرفة فهنا الخلاف. قال اول مبتدأ وما بعده خبر. وغيره ماذا قال؟ الثاني مبتدأ؟ الثاني - 00:52:30

المبتدأ والاول. خبر. خبر. نعم. اتفضل اسي. ما حجة سبباه القصيبي ويه قلنا؟ قال في جميع الحالات هو المبتدأ ان من عندك ومن في الدار ومن جاء؟ مبتدأ فكذلك هذا وغيره طبق القاعدة المشهورة. نعم. والمعرفة خبر النكرة - 00:52:50

عند سببويه في نحو كم ما لك؟ واقصد رجلا خيرا منه ابوه. نعم. قال المصنف انما حكم سببويه على كم بالابتدائية وان كانت نكرة وما بعدها معرفة لان اكثرا ما يقع بعد اسماء الاستفهام النكرة - 00:53:10

الجمل والظروف ويتعمين اذ ذاك ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو. فعندما من قائم هذا بعدها نكرة. هم. فقطعا من مبتدأ وقع الخبر من قام قطعا من مبتدأ وقام خبر. من عندك قطعا من مبتدأ وعندك خبر او من في الدار كذلك. فطردا للباب يعني. نعم - 00:53:30

ويتعين اذ ذاك ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو من قائم؟ ومن قام؟ ومن عندك؟ فحكم اه فحكم على على كم بالابتدائية حمل للاقل على الاكثر؟ والكلام على افعل التفضيل كالكلام على اسماء الاستفهام. هذا الرأي الاول رأي سببويه - 00:53:50
فاكثرون ماذا فعلوا؟ طبقوا القاعدة. الثاني هو المبتدأ والاول خبر. خبر. لذلك النحو الوافي جاز الوجهين. والثالث هشام الضرير ماذا فعل؟ قال يصح الوجهان اعمالا للدلائل. تمام؟ نعم. نعم تفضل استاذ. والاصل تأخير - 00:54:10

الان في قضية لم يذكرها المصنف هنا. وهو انه نحن اخذنا اذا اجتمعت نكرة ومعرفة صحيح؟ نعم القاعدة اننا نقول المعرفة هي المبتدأ والنكرة هي الخبر. لكن الا في هاتين المسألتين وسنأخذ في علم في مختصر معاني حالات اخرى - 00:54:30

حقيقة وتفاصيل عند ابن هشام وابن مالك في تفصيلات اكثرا هذه في مختصر معاني ممكن نشير لها ان شاء الله خلال الشرح. في الدروس الاتياب. الان المسألة الاخرى اذا اجتمعت عندنا معرفتان. ماذا نفعل؟ مم. ايهم المبتدأ؟ تمام - 00:54:50
مثلا عندنا زيد اخوك مثلا. اخوك زيد. ايهم المبتدأ؟ فماذا قال عندما لو سردننا اقوال ثم نرى ماذا قال المفني ونرى ماذا قال علماء المعاني. فعندما الفارسي وهو ظاهر وهي انك بال الخيار. يعني اجعل ايهم المبتدأ وايهم الخبر؟ فاذا قلت زيد اخوك اه هذا زيد مبتدأ واخوك خبر فعلى - 00:55:10

رأي الفارسي يقال هو ظاهر كلام لك ان تقول زيد مبتدأ واخوك خبر او اخوك مبتدأ وزيد خبر. هذا الرأي الاول الرأي الثاني قالوا الاعم هو الخبر. الاعم هو الخبر. فاذا قلنا زيد صديقي. تمام؟ اذا كان لك - 00:55:40

اصدقائي يعني انا عندي مثلا زايد والشيخ عبد الرحمن مشايخ هؤلاء اصدقائي. فايهم الاعم؟ اذا قلنا رضوان ولا صديقي رضوان واحد لكن صديقي عام يشمل جميع الموجودين صحيح؟ يشملوا جميعا موجودين. فقالوا - 00:56:00

اذا كان عندنا خاص وعام فالعام هو الخبر. الاعم هو الخبر. فزيد صديقي ايهم المبتدأ؟ صديق. زيد. زيد مبتدأ صديقي الخبر الخبر هذا رأي الثاني رأي الاول ماذا قالوا؟ انت بال الخيار. الرأي الثاني قالوا الاعم. الاعم. الرأي الثالث - 00:56:20

العم هو الخبر. الرأي الثالث قالوا المعلوم عند المخاطب هو المبتدأ والمجهول والخبر وهذا الذي اختاره علماء المعاني فمثلا نمثل دانما سيف الله خالد وخالد سيف الله. رضوان او الشيخ عبد الصمد يعرف ان - 00:56:40

خالد بن الوليد ولكن لا يعرفان انه سيف الله. ماذا اقول لهم؟ خالد. خالد سيف الله. فخالد احسنتم؟ نعم. وسيف الله خبر. اذا هم يعرفون سيف الله ولا يعرفون من هو سيف الله. سيف الله. يقول سيف الله سيف - 00:57:00

فالمحظول هو الخبر وهذا منطقى جدا. ورأى رائع جدا هذا الرأىحقيقة. هو الذى اخذ به علماء ادق حتى للحكم حتى تحكم عليه. صحيح. فإذا ما هي الاراء رضوان؟ الان الاول قال انت بالخيار. الرأى الثاني قالوا الاعم. هو الخبر. الرأى - 00:57:20 - الف قالوا حسب المخاطب المعلوم للمخاطب والمبتدأ والمحظول هو الخبر. الثناء الرابع قالوا على حسب اختلاف الرتبة. تذكرون قلنا فمضمر المعرف رتب مضمر اعرفها الضمير ثم العلم ص؟ مم. فذو اشارة فموصول متم - 00:57:40 - فذو اداة معرف بال فمنادى منادى قلنا في درجة الاشارة فمنادى عين فذو اضافة بها تبين هذه درجات التعريف المضمر ثم العلم والاشارة الموصول المعرف بال. فقالوا ايش تظلون هذا القول ماذا - 00:58:00 - قال ان اختلفت الرتبة الاعلى الاعرفة هو المبتدأ والاقل تعريفا هو الخبر تمام؟ قال اعرفهما قال اختلفت رتبتهما في التعريف فاعرفهما المبتدأ. تمام؟ طب اذا تساوتا لا قالوا السابق. مم. قالوا السابق يعني اذا اختلفت الرتبتان - 00:58:20 - فانت لو قدمت او اخرت ما عندنا مشكلة لكن نحن نعرف ان الاعرفة هو المبتدأ. لكن اذا تساويا مثلا موسى عيسى ابو حنيفة ابو يوسف مثلا تمام؟ نقول السابق هو المبتدأ. تمام؟ اه الرأى السادس قالوا الاسم - 00:58:50 - متعين الابتداء والوصف متعين الخبر. فإذا قلنا زيد او زيد القائم فزيد هو المبتدأ خبر تمام الوصف هو الخبر. طبعا هذا في علم المعانى وفي كتاب اه في كتاب اه بنى هاشم - 00:59:10 - المنهاج الواضح يعني في تفصيل كثير جدا. في تفصيل كثير جدا. نشير هنا اشارات معرفة ايه درجة الصوت؟ اه اي حالة كيف حال الصبح؟ الحالة نحن اخذنا اولا انت بالخيار الحالة الاولى. نعم. والحالة الثانية قلنا الاعم هو الخبر - 00:59:30 - والحالة الثالثة انه بحسب المخاطب الاعرفة عند المخاطب هو المبتدأ والمحظول هو الخبر. والرابع قالوا ان اختلفت الرتبة تمام ان اختلفت الرتبتان فالاعرفة هو المبتدأ سواء تقدم او تأخر. فإذا قلنا مثلا زيد هذا - 00:59:50 - زيد هذا مثلا او زيد الذي اعطاني كذا. زيد الذي اعطاني هدية. فايها اعرف العلم ام الموصول؟ علامه. العلم فالعالم هو المبتدأ. واضح. سواء قلنا الذي اعطاني الهدية زيد او زيد هو - 01:00:10 - الذي زيد الذي اعطاني الهدية. قالوا نعم ان اختلفت الرتبتان فالاعرفة والقول الاخير قالوا اذا في عندنا اسم علم وعندها مشتق فالعالم هو المبتدأ العلم هو المبتدأ لكن قلنا ما هو التحقيق؟ المعلوم عند - 01:00:30 - المعلوم احسن شيء ان نجعل المعلومة هو المبتدأ. ان نجعل المعلومة هو المبتدأ. لذلك قال في شرح مختصر والضابط في التقديم اه سعد الترتزاني. انه اذا كان للشيء صفات من صفات التعريف. وعرف السامع اتصفه باحدهما - 01:00:50 - دون الاخر فايها كان بحيث يعرف السامع اتصف الذات به وهو كالطالب كالطالب بحسب زعمك ان تحكم عليه بالآخر فيجب ان تقدم اللفظ الدال عليه نعم الذي تحكم بشبنته للذات او بانتفائه - 01:01:10 - عنه. تمام؟ وهذا يعني في ذكر ابن الخباز فرقين بين زيد اخوك واخوك زيد. من حاول قبل ابن الخباز ان نعرف نحن ما الفرق بين زيد اخوك واخوك زيد؟ زيد اخوك نحن ماذا اردنا ان نعرف؟ انه - 01:01:30 - فالمحظول ما هو؟ اخوك. اخوك. القرابة الاخوة. المجهول هو الاخوة. صحيح؟ اما اخوك زيد ما هو المجهول؟ ازاي؟ اخوك زايد هو الاسم من هو الذي عرف يعني من هو الجهل لاسم فالفرق الاول انه - 01:01:50 - في زيد اخوك يعرف القرابة وفي اخوك زيد يعرف الاسم. هذا الفرق الاول. الفرق الثاني في قولنا زيد اخوك هل يمكن ان يكون هناك اخ لآخر؟ نعم. زيد صديقي فيه اصدقاء اخرون. نعم. اخرون - 01:02:10 - لكن اخوك زيد او صديقي زيد ماذا تفید؟ الحصر وانه لا صديق لي الا هو. نعم عرفتم فعندي فرقان يعني زيد صديقي اولا انا عرفته كاب الصداقة. نعم. وفي صديق زايد عرفته كمان هو الصديق - 01:02:30 - في زيد صديقي لا يوجد حصر صديقي زيد فيها حصر. تمام؟ لذلك لاحظوا القرآن عندما قال موعدكم يوم الزنا لم يقل يوم الزينة موعدكم لماذا؟ تعرفون في سورة طه فاجعل بيننا وبينك موعدا لا - 01:02:50 - نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى. قال موعدكم يوم الزينة. لماذا؟ بالضبط هم يبحثون عندما اتفقنا على موعد لكن متى هذا اليوم يوم

الزينة؟ وكان سيدنا موسى ذكرياً جداً بالهام من الله سبحانه وتعالى اختار - 01:03:10

يوم العيد الذي يعني يتزين فيه الناس ويجتمعون حتى تكون فضيحة فرعون على أكبر مقدار. يعني يوم الزينة هو علم على يوم 01:03:30 عندهم وفيه أيضاً تزير. والاجتماع أن الناس يجتمعون. وان يحشر قال -

مكاناً سوياً أو السورة قراءتان يعني مكان وسط يعني قريب على الكل. فمكان يعني في يوم جيد ومكان جيد. مكان جيد في الوسط 01:03:50 واليوم الجيد في يوم اجتماع الناس للزينة وهو يوم العيد يعني. نعم. طب ان موعدهم الصبح. لماذا ما قال ان الصبح - موعدهم وكمان موعد معروف يعني. ضروري. لانه الموعده موعدهم الصبح. ما حدد له يوم الصبح انه يوم؟ لا هو الله هو سيدنا 01:04:10 لوط. يعني الله عز وجل اخبره انه لابد اسرى باهلك. صحيح؟ لأن الله سبحانه 01:04:30 واخبره ان عندهم موعد للهلاك. لكن هو يسأل الان متى سيهلكون؟ فقال ان موعدهم الصبح ليس الصبح بقريب؟ واضح؟ ان هؤلاء ضيفي. ان ضيفي هؤلاء ما الفرق يعني الهؤلاء معلومون. بس ان هؤلاء ما بهم؟ معلوم بس يعني يريد ان يقول لقومه هؤلاء ضيوفى

يعني عليكم لا تعتقدوا عليهم. لكن اذا قلنا ان ضيوفي هؤلاء اذا سأله من ضيفك ماذا يحبهم؟ ضيوفي. من ضيفك تقول ان ضيفي 01:05:00 هؤلاء. في الاولى كان فيقول ان ضيفي هؤلاء -

ازواجه امهاتهم هل يصح امهاتهم ازواج؟ لا لا يصح ازواجه اجنبي في حكم الامهات وليس الامهات في حكم الازواج. فهكذا يعني آ01:05:20 يعني فيها التدقيق اكثر من هذا لكن بشكل عام - هذا هو الرأي الأفضل والذي ذكره علماء المعاني والبيان وفي تفصيلات اكثر ان شاء الله ممكناً نأخذها في المغني او ممكناً في الأيام القادمة نفصل اكثر ان شاء الله. نقف هنا سبحانه وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغرك ونتوب اليك - 01:05:40