

## تسهيل الفوائد 18(المبتدأ والخبر)6) والأصل تعريف المبتدأ

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على سيد الخلق. سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. وصلنا مسوغات الابتداء في النكرة اه في كتاب المساعد اه المساعد على تسهيل فوائد للشيخ ابن عقيل. نعم سيدي. شيخ اه - [00:00:00](#) نقرأ المتن فقط ثم نعتد شرح ابن عقيل. تفضل. بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين قال الشيخ ابن مالك رحمه الله نفني الله به. نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر - [00:00:20](#) وقد يعرفان اذا الاصل في المبتدأ ان يكون معرفة. والاصل في الخبر ان يكون نكرة لما سيأتينا؟ نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر وقد يعرفان للتقليل وهنا نبحت عن فائدة بلاغية في التعريف. يعني كما اذا قلنا ان - [00:00:40](#) انت الكريم لابد ان نبحت عن فائدة بلاغية نقول قصد الحسرة ذلك الكتاب اذا وقفنا عليها اي هو الكامل في الكتاب كأن غيره كلا كتاب. نعم. والاصل تعريف مبتدأ وتنكير الخبر. وقد يعرفان وينكران - [00:01:00](#) الفائدة. نعم. فحصلوها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون يعني الان اه اذا كان المبتدأ معرفة هذا تحصل الفائدة لكن المشكلة اين اذا كان المبتدأ نكرة. لا تحصل الفائدة الا في مواضع فنص عليها فقال وحصولها في الغالب - [00:01:20](#) في هذه المواضع. الاصل في النكرة انه انها لا تحصل بها فائدة الا في هذه المواضع التي سيذكرها. نعم. وحصولها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون وصفا او موصوفا بظاهر او مقدم بظاهر او مقدر. نعم. او - [00:01:40](#) وصفا او موصوفا بظاهر او مقدر او عاملا او معطوفا او معطوفا عليه. يعني يدخلان الحالات الثلاثة في الوصف والحالتان الاخيرتان معطوفا ومعطوفا عليه في العطف. نعم. او مقصودا به العموم. او او الابهام - [00:02:00](#) نعم. او تالي استفهام. او تالي استفهام او نفني. نعم. يدخل في العموم حقيقة يعني تالي استفهام او نفني ندخله في العموم الا في بعض حالات الاستفهام يدخل في الاستفهام يدخل في العموم البدني. نعم. او جالية استفهام او - [00:02:20](#) كايين او لولى او واو حرف. او واوي؟ او تالي استفهام او نفني او لولا او واو الحاد اوفى الجزاء. نعم. او ظرف مختص من ظرف مختص او لاحق به. يعني الظرف - [00:02:40](#) والاحسن لو كان ابن مالك ادخل الظرف والجار والمجرور. يعني الظرف المختص كان عند زيد النمرة صحيح؟ في الدار رجل واللاحق به قلنا الجملة صحيح؟ مم. قصدك غلامه رجل لكن ابن مالك وابن عقيل في الشرح جعلوا الظرف - [00:03:00](#) يعني مرادا به حقيقة الظرف اه يراد به حقيقة الظرف. واللاحق به الجار والمجرور والجملة مع ان الظرف كما قلنا يطلق على الظرف والجر والمجرور. فالاحسن من حيث الشرح ان نقول الظرف يدخل فيه جار ومجرور - [00:03:20](#) والظرف يعني عند زيد النمر وفيه في الدار رجل او لاحقا به مثل الجملة قصدك غلامه زيد رجل قصدك غلامه رجل نعم وبالتالي استفهام او نفني او لولا او واو الحال او فاء الجزاء او ظرف مختص او لاحق به. او باي - [00:03:40](#) يكون دعاء ويل للمطففين. نعم. او بان يكون دعاء او جوابا. مثل زيد اه رجل اه رجل عندي. نعم واجب التصدير واجب التصدير في الاغلب يدخل حقيقة في العمام الاستفهام والشرط. اكثره يدخل هناك نعم. او مقدر ايجابي - [00:04:00](#) جابه بعد نفني. نعم. والمعرفة خبر نكرة. عند والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو كم مال نعم. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو كم مال؟ واقصد رجلا خير منه ابوه - [00:04:20](#) اقصد رجلا خير منه ابوه. هذه المسألة سنأخذها نحن اذا اجتمعت معرفة ونكرة نجعل عادة ماذا؟ ماذا الو. سلام عليكم. المعرفة مبتدأ

والنكرة. خبرا. خبرا. لكن في مثلاً قائم زيد. ماذا نقول في اعرابها - 00:04:40

على حمادة سلام هي سلام الخبر وهي ابتداء لكن سي بويهي اجاز في حالتين اذا اجتمعت نكرة ومعرفة ان تكون النكرة مبتدأ. مثل كم مالك كم مالك؟ كم هنا عند سي بويه مبتدأ ومالك خبر؟ قال بدليل انك تقول كم عندك؟ اه - 00:05:00

رجلا في الدار فماذا نعرب في الدار هنا قطعاً؟ اذا قلنا اه كم رجلا في الدار؟ ماذا نعرب كم قطعاً هنا؟ كم مبتدأ؟ وفي الدار خبر لان في الدار لا يمكن ان تكون مبتدأ قال فليحمل هذا عليه عندما نقول كم - 00:05:30

كم رجلا عندك كم رجلا في الدار ففي هذه الامثلة نعرب كم مبتدأ فليكن كذلك كم مالك مثله وكذلك اقصد رجلا خير منه ابوه. لو قلنا خير منه عندك. ماذا تعربون؟ طبعاً - 00:05:50

رجلا اقصد انت رجل مفعول به صح؟ نعم. خير مبتدأ ابوه خبر. بعض العلماء قالوا ابوه مبتلى وخير الخبر. سيبويه قال لو وضعنا مكان ابوه مثلاً لوضعنا عندك خير منه عندك. مم. ماذا تعرب - 00:06:10

خبر. خبرا تعرب خبرا فكذلك هذه. ففي هاتين الحالتين اجاز سيبويه ان تعرب النكرة مبتدأ والمعرفة خبرا. نعم. والمعرفة خبرا على عكس الحالات المشهورة التي عندنا. تمام سنأخذها بعد قليل بتفصيل اكثر. نعم سيدي. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو كم مالك؟ واقصد رجلاً - 00:06:30

واقصد رجلاً خير من ابوه. خير منه ابوه. خير منه ابوه. نعم. واضحة لماذا؟ انكم ماذا اعربها سيبوي مبتدأ مبتدأ مبتدأ معناها نكرة صح؟ نعم. ومالك معرفة. غيره اعرب ما لك مبتدأ وكم؟ خبرا على القاعدة المشهورة - 00:07:00

حجة ماذا؟ انه اذا جاء بعدها ظرف او جار ومجرور او جملة مثلاً اه او جملة ماذا نعربك اما ابتداء قطعاً. لا لا. اه. كم رجلاً عندك او في الدار او جاءك لو قلنا كم رجلاً جاءك او زارك - 00:07:20

كم رجلاً؟ زارك. ماذا نعرب زارك؟ قطعاً خبر. خبر. وعندك قطعاً خبر. وفي الدار قطعاً خبر؟ قال وما كذلك تمام ومالك كذلك. الحالة الثانية في افعال التفضيل. في افعال التفضيل كما قلنا خير من - 00:07:40

منه ابوه لو قال خير منه عندك او جاءك او في الدار نعربها ما بعدها من الجار والمجرور جملة خبر قطعاً قال وابوه كذلك. اما غير سيبويه يجعل المعرفة في الصورتين مبتدأ. فماذا يقول في الحالة - 00:08:00

الاولى مبتدأ ما لك مبتدأ وكم خبر؟ لماذا؟ لان مالك معرفة؟ معرفة وكم نكرة وخير منه ابوه ماذا يقول فيها؟ ابوه مبتدى. ابوه مبتدى وخير خبر لماذا؟ لان القاعدة اذا اجتمعت نكرة ومعرفة - 00:08:20

فالمعرفة هي المبتدأ. وقال هشام الضرير من الكوفيين يجوز الوجهان اعمال للدليلين اذا تحصل عندنا سي بويهي عرفنا مذهبه. الجمهور مشوا على القاعدة وهشام الضرير قال عندي يجوز - 00:08:40

وجهان نعم سيف. والاصل تأخير الخبر. هذا موضوع اخر. نعم. نقرأ الشرح الان. بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. قال الشيخ ابن عقيل رحمه الله ونفعنا الله به وبكم. بكم يا رب. نعم. والاصل تعريف - 00:09:00

النطق ده لانه مسند اليه. فوجب ان لا يكون مجهولاً. ما هو مسند اليه فلا بد ان يكون معروفاً حتى تحكم على معروف. لكن اذا قلت انا لكم رجل ذهب وجاء واعطيته ديناراً وفعلت معه كذا من المعروف واعطيته كذا. الذي - 00:09:20

يقول من هو هذا الرجل؟ يعني ماذا استفيد رجل؟ قل لي زيد او رجل صالح او نحو ذلك. فالمحكوم عليه لابد ان يكون معروفاً او معينا تعييناً ما نعم. والاصل تعريف المبتدأ لانه مسند اليه. نعم. فوجب - 00:09:40

وان لا يكون مجهولاً. نعم. فوجب الا يكون مجهولاً. والاصل فيما يرفع الجهالة. جهالة التعريف. نعم. والاصل فيما يرفع الجهالة التعريف. نعم. وتنكير الخبر قال المصنف لان نسبته من لان نسبته من المبتدأ نعم. لان - 00:10:00

نسبته من المبتدأ نسبة الفعل من من الفاعل. والفعل يلزمه التنكير. عندما نقول جاء زيد صحيح؟ نعم. جاء زيد جاء هل هو في حكم المعرفة ام النكرة الفعل؟ نكرة. في حكم النكرة. والخبر يعني جاء مسند وزيد - 00:10:20

اليه صح؟ وزيد جاء زيد مسند اليه وجاء مسند. فجاء في زيد جاء تشبه جاء في قولنا جاء زيد كلاهما مسند وفي الفعل مع الفعل هو

في حكم النكرة وكذلك الخبر هو في حكم النكرة نعيدها - 00:10:40

مرة ثانية. وتنكير الخبر قال نسبته اي لان نسبة الخبر من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل. والفعل يلزمه قد يقول قائل الفعل يعني لا يوصف بانه معرفة او نكرة نكرة والمعرفة من اوصاف الاسماء. اسماء - 00:11:00

لكن هذه نحن التسامح نقول الجمل في حكم النكرات. بدليل ان الجمل تكون تأتي في خبر لا النافية الجنس نقول لا رجل يقوم هنا مثلا وتأتي صفة للنكرة نقول جاء رجل يمشي فلما كانت الجمل تكون - 00:11:20

فاتن اه تكون صفات للنكرات وتأتي في خبر لام نافية الجنس وخبر لابد ان يكون نكرة. فقالوا الجمل في حكم النكرات. نعم لان نسبته من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل والفعل يلزمه التنكير. رجح تنكير الخبر على تعريفة. هذا سبب - 00:11:40

وسبب اخر انك اذا الاصل في المبتدأ التعريف الاصل في المبتدأ التعريف فلو عرفت الخبر ماذا يتوهم انه نعت. اذا قلت لكم زيد الكريم. ماذا تتوهم ابتداء؟ نعم. انه مات. نعم. حتى اذا اردنا ان ندفع احتمال - 00:12:00

نأتي ماذا نقول؟ زيد هو الكريم صحيح؟ هو الكريم. نأتي هو ضمير فصل. فاذا يعني تعريف الخبر يسبب مشاكله. لانه يوهم انه انه نعت. فلذلك يستحسن الاصل في الخبر التنكير ذلك الاصل في الخبر التنكير الا لفائدة بلاغية. فهما؟ فاحذنا سببين لتنكير الفاعل ان نسبته - 00:12:20

ان نسبة الخبر بنسبة المبتدأ كنسبة الفعل بالنسبة للفاعل. والاصل في الفعل التنكير فكذلك الخبر. ثانيا ان المبتدأ الاكثر والاشهر والاصل ان ان يكون معرفة فلو عرفنا الخبر لتوهم انه نعت. نعم. وقد يعرفان - 00:12:50

بشرط الفائدة وقد يعرفان. اذا هو الاصل معرفة نكرة لكن قد يعرفان مثل الله ربنا ماذا افادت؟ لا ربى لنا غيره. لذلك ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا. قالوا ربنا الله اي لا رب لنا الا الله - 00:13:10

اه ذلك الكتاب تفيد الحسرة مثلا. نعم. وقد يعرفان وقد ينكران اين الاشكالية اذا عرف الخبر خرج عن الاصل. واذا نكر المبتدأ خرج عن الاصل. نعم. نعم. وقد يعرفان وينكران - 00:13:30

تراني بشرط الفائدة نحو الله ربنا. وافضل من زيد وافضل من زيد افضل من عام. وافضل من زيد افضل كلاهما نكرة. نعم. وافضل من زيد افضل من عمرو. وحصولها اي حصول الفائدة في الغالب عند تنكير - 00:13:50

النكت ده استظهر بقوله في الغالب على ما ندر من حسنه. ندر على ما ندر من حصول الفائدة فيه والمخبر عنه نكرة خالية مما سيذكر. يعني ابن مالك ماذا سلك؟ قال هناك مسوغات للابتداء بالناكرة. واذا لم توجد هذه - 00:14:10

المسوغات لا يصح الابتداء بالنكرة ولا يجوز الابتداء بالناكرة ما لم تفد. لكن قال عندنا مثال هو ليس من المسوغات مع ذلك افادت نقول ما هو؟ يقول اذا كان الخبر غريبا بقرة تكلمت. نقول هذا بقرة تكلمت - 00:14:30

هذا ليس من المسوغات ومع ذلك افادت ماذا نجيب نحن؟ هو من خوارق العادات بقرة تكلم اه شجرة سجدت. يعني ابن مالك يقول هذا ليس من المسوغات ومع ذلك افاد. نحن ماذا نجيب - 00:14:50

نقول قال غيرك هو من المسوغات. هشام والسيوطي ادخلوه من المسوغات. ففي الهلع مثلا اه او قال في الهما اذا قصد به خرق العادة نحو شجرة سجدت هذا من مسوغات الابتداء - 00:15:10

نكرة وقال في المغني من المستوغات الثامن من المسوغات ان يكون ثبوت ذلك الخبر للنكرة من خوارق العادة نحو شجرة سجدت وبقرة تكلمت قال اذ وقوع ذلك من افراد هذا الجنس غير معتاد - 00:15:30

ففي الاخبار به عنها فائدة. بخلاف رجل مات رجل مات هل هذا شيء غريب؟ لا. عرفت فها ابن مالك يعني سلك طريقا صعبة ما ذكره من المسوغات وقال يعني اذا اذا وجد - 00:15:50

عندنا اذا لم توجد هذه المسوغات الاصل انه لا تفيد ولا يصح الابتداء بالنكرة. لكن عندنا بعض الحالات القليلة ليس من هذه المسوغات ومع ذلك حصلت الفائدة وذكر بقرة تكلمت نحن نقول لو ذكرتها من المسوغات لارتاح الطالب. عرفت - 00:16:10

ما فعل في الالفية نعم. استظهر اه في الغالب عند تنكير المبتدأ استظهر بقوله في الغالب على ما ندر من حصوله الفائدة فيه. والمخبر

عنه نكرة خالية مما سيذكر. كقول من خلقت له العادة برؤيا برؤية حجرة ساجدة - [00:16:30](#)

او سماع حصة مسبحة. شجرة سجدت وحصة سبحت. نعم. قيل فيخرج على انه مما ابتي فيه من لان فيها معنى التعجب نحو عجب لزيد. يعني بعض العلماء خرجها على انها من باب التعجب. مثل عجب لزيد. نعم - [00:16:50](#)

لان الناطق بذلك تعجب من هذا الخالق العظيم. ولم يعد المصنف هذا في المسوغات وغيره عدة. غير عدها لكن ما ادخله في التعجب جعله قسما مستقلا ان يقصد به خرق العادة. نعم. بان يكون وصف - [00:17:10](#)

كقول العرب الان سيبدأ بالمسوغات. المسوغ الاول ان يكون وصفا قلنا الصفة. الصفة تشمل ثلاث حالات صحيح اذا ذكر الصفة والموصوف اذا ذكر الموصوف او حذف او ذكرت الصفة. صحيح؟ واخذنا الصفة قد تكون - [00:17:30](#)

سورة او ملفوظا ملفوظة او مقدرة او معنويا او معنوية بالضبط نعم بان يكون بان يكون وصفا كقول العرب ضعيف عاد بقرملة. نعم. ضعيف اه قال ضعيف هذا بقرملة بالضبط ضعيف عاد بقرملة تفضل. بان يكون وصفا كقول العرب ضعيف عاد بقرملة اي انسان -

[00:17:50](#)

او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. هذا مثل يقال في انسان او حيوان يعني اذا انت اردت رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف. رأيت ضعيفا التجأ الى ضعيف. تقول ضعيف التجأ الى قرملة. القرملة الشجرة - [00:18:20](#)

ضعيفة واصله انه هناك حيوان ضعيف يعني احد قصده قصد الاعتداء عليه التجأ الى شجرة ضعيفة فقالوا ضعيف التجأ الى قرملة ضعيفة قال ضعيف التجأ الى قرملة نعم فهنا نقرده حيوان ضعيف او انسان ضعيف ضعيف عاد بقرملة اي حيوان ضعيف او انسان -

[00:18:40](#)

ضعيف التجأ الى قرمنة وهي شجرة ضعيفة. فصار مثلا في اذا رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف تقول عاد بقرملة. ضعيف لماذا جاز الابتداء به؟ لانه في الاصل صفة موصوف محذوف حيوان ضعيف - [00:19:10](#)

او انسان نعم. ضعيف عاد بقرملة اي انسان او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. والقرملة شجرة ضعيفة او موصوفا بظاهر كقوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك. هنا عبد موصوف بظاهر فهنا في الحالة الاولى - [00:19:30](#)

حذف الموصوف وذكرت الصفة. في الحالة الثانية ذكرت الصفة والموصوف. نعم. لكن قلنا فيها ثلاث ثلاث تخريجات اما لام الابتداء وصف عبد المؤمن او الوصف او قصد الحقيقة او الحقيقة قاله ابن الحاجب. نعم. او موصوفا بظاهر كقوله تعالى ولا عبد مؤمن خير

من مشرك او مقدر نحو قولهم - [00:19:50](#)

السمن ونواني بدرهم اي منوان منه. وفي الحالة الاولى ذكرت ذكرت ذكرت الصفة. الحالة الثانية ذكر الحالة الثالثة ذكر الموصوف وحذفت الصفة منوان منه. نعم. او عامل نحو قلنا العمل يشمل النشل الرفع والنصب والجر. نعم. او عامل النحو امر

بمعروف صدقة. بمعروف قلنا - [00:20:20](#)

غير صريح. المفعول به غير الصريح. هل هو الجار المجرور او المجرور وحده؟ المجرور. المجرور المجرور وحده. نعم. او عاملا امر مبتدأ وصدقة الخبر ونهي عن المنكر صدقة ونحوه. ونحو خمس صلوات كتبهن الله على العباد. هذا مثال - [00:20:50](#)

خمس مبتدأ وصلوات مضاف اليه. وقلنا الاضافة يدخل فيها قسمان ما هما؟ ان تضاف النكرة لنكرة مثل خمس صلوات وكتبهن خبر اول على العباد خبر آآ نعم كتبهن الله على العباد - [00:21:10](#)

في اليوم واللييلة خبر ثان مفروضات او كائنات في اليوم واللييلة. وعند هذه اضافة نكرة الى نكرة الحال الثانية نضيف نكرة الى معرفة وهذه النكرة متوغلة في الابهام متوغلة في الابهام - [00:21:30](#)

ومثلك وغيرك. فالاضافة تشمل حالتين. اضافة نكرة اضافة النكرة الى النكرة. واطافة النكرة النكرة الى المعرفة والنكرة متوغلة في الابهام. نعم. لكن لا تشمل اضافة النكرة الى المعرفة التي تفيدها التعريف - [00:21:50](#)

لانه يكون من باب الاخبار عن المبتدأ المعرفة. نعم. او معطوفا معطوفا او معطوفا عليه. قلنا كم حالة يدخل فيها؟ اربعة. اربعة. رجل وزيد زيدان ورجل صالح وامرأة. امرأة - [00:22:10](#)

او امرأة سالحة ورجل. نعم. او معطوفة لماذا سوغ ما الذي سوغ؟ قبول هذا؟ العطف. ان الواو تفيد التشريك. نعم. او معطوف النحو زيد ورجل قائمان. نعم. او معطوفا عليه كقوله تعالى - [00:22:30](#)

الطاعة وقول معروف اي امثل لكم. امثل لكم. اما اولى اولى لهم؟ هل هذا مبتدأ اولى لهم طاعة؟ لا اولى لهم ما معنى اولى لهم؟

اجدد. وليهم الهالك. اولى لهم قلنا ليس يعني من اولين افضل. بل معنى - [00:22:50](#)

يليهام ويقترب منهم او اقرب شيء اليهم الهالك والدمار على الخلاف هل هو تفضيل او فعل لكن اتفقوا على ان او بمعنى وليهم الهالك والعذاب الشديد. ثم قال طاعة وقول معروف خير لهم. وامثل من هذا النفاق الذي هم عليه - [00:23:10](#)

هي نعم والعجيب ان الله عز وجل ماذا قال بعدها؟ فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اي كثير من الناس عند الاسلام وعندما يفرض القتال في سبيل الله يقولون هذا ارهاب وكفر وكذا ثم هم - [00:23:30](#)

ماذا يفعلون؟ يعني عندما يمكنون يقتلون الناس ويذبحونهم ويقطعون ارحامهم هذا مقبول. اما القتال الذي يزيله ظلم ويفتح القلوب للاسلام ويحمي الارض من المعتدين الذين يخترعون الامراض ويدمرون البشرية هذا - [00:23:50](#)

تعتبرونه يعني مشكلة. واما تقطيع الارحام وتدمير البلاد هذا عادي عندهم. لذلك الله يقول فهل عسيتم يعني انتم الان لا تريدون ان تقاتلوا لماذا؟ لانكم تقولوا نحن نقطع ارحامنا وهؤلاء اقرب اقرباؤنا قريش اقرباؤنا ثم - [00:24:10](#)

الله يقول المتوقع منكم كما كنتم في الجاهلية ان توليتم عن الجهاد في سبيل الله وعن الايمان ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم يغير بعضكم على بعض ففي القتال وسفك الدماء والسراقات هذه يعني مقبولة. واما اذا كان في مكانه القتال في - [00:24:30](#)

مكانه الذي لا يقصد به الا ازالة الحواجز التي تريد ان تستعبد البشرية وان تمنع الناس عن الايمان هذا مشكلة. فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم. نعم - [00:24:50](#)

او معطوفا عليه كقوله تعالى طاعته وقول المعروف اي امثل لكم. او افضل لكم او نحو ذلك. نعم. كقوله غراب وظبي اعظم القرن باديا هذا اذنا. اذنا مش بادية اذن يعني اعلم. واذ تأذن ربك - [00:25:10](#)

يعني اذن اي اعلم ليس باديا اذن نعم. غراب وظبي اعظم القرن اذا وسردان وسردان. بسر وسردان وسردان غراب وظبي اعظم القرن اذن بصرم وسردان العشي تصيح يعني هو يتكلم تعرفون ان العرب كانوا يتطيرون من الغراب ومن السردان السوردان جمع - [00:25:30](#)

الصورة دي الصورة اذا رأيتم في الانترنت صورته كصورة العصفور اكبر من العصفور قليلا. جميل جدا هذا الصرد وهو يأكل الحشرات واحيانا يأكل الطيور العصافير يعني يأكل العصافير التي هي اصغر منه. والعرب كانت تتشاءم من السوردان - [00:26:00](#)

جميع الصور اه في اشكال اخرى لهم. ملونة اصغر من هذا. فقال هو يتكلم الان على ان جميع علامات التشاؤم قد حلت غراب وغبي اعظم يعني مكسور القرن. فهو رأى غرابا - [00:26:20](#)

ظبيا اي غزالا اعظم اي مكسور القرن. ماذا فعل الغراب ظبي؟ تعرفون ان العرب اذا رأت بعض الحيوانات يتشائمون طيروها فالغراب والظبي اذنا اي اعلى ما بصرم. يعني يقولون لذلك يقولون غراب البين ونحن في العامية نقول - [00:26:40](#)

غراب البير عليك. هذا غراب البين صح؟ غراب البين هو غراب البين يعني كأنه يتشائمون انه اذا رأوه يعني يحصل فراق فغراب وظبي هذا صفة الظبي ما ما به؟ اعظم القرن يعني مكسور القرن اذن الغراب - [00:27:00](#)

بيصر من اي الصرم بمعنى هجران والقطيعة وايضا من اذن ثالثا على هذا سردان العشي تصيحه. والسردان اضافة الى ذلك كانت تصيح. يعني هذا تشاؤم كامل يعني. تمام؟ عندهم يعني عند - [00:27:20](#)

العرب. موضع الشاهد غراب مبتدأ كلاهما نكرة. غراب وظبي كلاهما نكرة. لكن ظبي وصف بماذا وبالقرن فغراب النكرة ليس فيها مسوغ واعظم القرن نكرة وصفت صوغ الابتداء بالنكرة انه عطف عليها - [00:27:40](#)

نكرة فيها مسوغ فهمناها. نعم. وكقوله غراب وغبي اعظم القرن اذن بسر وسردان العشي تصير ابتداء بغراب لعطف ظبي الموس. اذا



اردنا الحكاية بعطف ظرفيون لكن بدون حكاية ممكن. ابتداءً - 00:28:00

العاطفة نعم. ابتداءً بغراب لعطف ظبي الموصوف باعضب عليه. فظبي نكرة لكن وصفت باعظم قرن نعم. يقال كبش اعظم وشاه

عضبان. وشاة يعني كبش وشوشاه مؤنث يعني. نقول كبش اعضض وشاة - 00:28:20

كيف نقول احمر وحمراء واكل واكل واكل. نعم. يقال كبش اعظم وشاة عضباء وهي المكسورة القرن الداء الداخلي يعني مكسورة

القرن الداخل ايش القرن الداخل؟ وهو المشاش مادة مشاش بكل تقلبياتها - 00:28:40

تدل على الضعف فالمشاش مثلا الارض اللينة ويقال فلان طيب المشاعش يعني كريم النفس والعظم الذي لا مخ فيه مشعش والمراد

هنا رأس العظم اللين الذي يمكن مضغه يعني رأس العظم الممكن مضغ. اذا عندك عظم - 00:29:00

يمكن مضغه هذا يسمى مشاش. فالذي كسر منه هذا هذا الكبش او الشاة الذي كسر منه هو الذي كسر منه هو المشاش وهو العظم الضعيف. اه العظم الضعيف الذي يمكن مضغه. نعم. وهي المكسورة القرن الداخلي وهو المشاش. والمشاش جمع مشاشة. وهي رؤوس

- 00:29:20

اللينة التي يمكن مضوها. هذا التفسير الاول. ما التفسير الاول لكبش اعظم وشاة عضباء؟ هي المكسورة القرن داخل وهو المشاش.

التفسير الثاني ويقال ويقال العضباء هي التي انكسر احد قرنيها. فعندنا تفسيران شيخ رضوان - 00:29:50

التفسير الاول قال الذي كسر منه العظم الداخل وهو المشاش. التفسير الثاني قال العضباء الذي كسر احد ايش؟ قبله. قرنيها. وكانت

ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء. نعم. فقد عظمت. عضبت. نعم. وقد عضبت بالكسر - 00:30:10

واعضبتها انا. نعم. والصم بالفتح مصدر صرمت الرجل اي قطعت كلامه. والمراد هنا القطيعة والهجران والرحيل يعني. نعم.

وبالضم الاسم الاسم. يعني عندنا مصدر واسم. عندما تجد في كتب اللغة هذا مصدر وهذا - 00:30:30

اسم ايش يعني المعنى؟ انا مثلا عندما اقول مثلا انا نقول خلق الله خلقا. هذا الخلق عملية خلق مصدر تمام؟ هذا الاثر مخلوق. الاثر

يسمى خلقا يقول لك الاسم فالمصدر الخلق ولا اسم الخلق مثلا مهاده مهت مهت هذا الشيء مهاده - 00:30:50

اطلقت على العملية هذا مصدر والاسم مهده او مهاده. ايش الاسم؟ يعني هذا الاثر الاثر الذي له ليس العملية ينتبهوا. فاذا قال الاسم هذا

الاثر الذي له. فانا عندما صرمت الرجل عملية الصرم هذا المصدر. وبالضمة - 00:31:20

اه؟ الاسم الصرم الصرم الاثر الذي حصل من عملية الصرم. نعم. والصبيان الخلق والمخلوقات قريب قريب من هذا لكن هناك

يعني يعني يعبرون عنه اسم مفعول مخلوق. بس كثيرا ما يقول لك مهده هل - 00:31:40

مهده مراد به المصدر او الاسم. اذا قال المصدر يعني عملية المهده. اذا قال الاسم يعني الارض مهاده نفس الارض مهاده مثل فراش مهاده.

عرفت كيف؟ يعني اذا قصد الارض هي الاسم. اذا قصدنا الشيء الممهده مثلا هذا الاسم. اما - 00:32:00

مصدر. مصدر. عرفت؟ نعم. يكون في الاسم مجاز يعني. نعم. اه بعدين هاي. شيخ يعني الضوء الضوء تطلق على مختلف شوي

مختلف الضوء يعني هذا الشيء الذي يتوضأ به مختلف. مختلف لا مختلف هذاك الضوء والمصدر وما يتوضأ به بس -

00:32:20

هنا مثلا انا اذا لو اخذت مثالا انا مهت الارض مهت مثلا الفراش. مهده اذا قصدت عملية تمهيد لمهده هذا مصدر. اذا قصدت مهده نقول

هذا الفراش مهده والارض مهده او مهاده. يقول لك هذا الاسم - 00:32:40

يعني كانه اثر المصدر ثم اطلق ممكن اطلق على تسمية بالمصدر مثل هذا خلق الله. في الاصل كان مصدرا ثم اطلق على مخلوق نعم.

فنقول هذا الاسم. فهو ليس العملية. يعني المصدر هو عملية. لكن الاسم يراد به ما يقابل المصدر. فالاسم اذا قد - 00:33:00

قابل به الفعل والاسم قد يقابل به الكنية واللقب كما في العالم. نقول زيد عمر وابو حفص وكنيته مثل فاروق الفاروق لقبه ابو حفص

كنيته. والاسم قد يقابل المصدر فالاسم في كتب اللغة في مثل هذا يقابل المصدر. يعني عندما - 00:33:20

عندنا اه اسم الذي هو ليس بمصدر كانه اثر المصدر. ثم اطلق عليه اسم المصدر كثيرا ما يطلق عليه اسم المصدر. نعم تفضل

والسودان جمع سرد سوردان جمع سرد وطائر يعني صغير اكبر من العصفور - 00:33:40

جدا الانثى لها لون والذكر له لون. جميل جدا لكنه شديد وحاد ويمزق يعلق فريسته ويمزقها وهي حية نعم. والصدام جمع سرد وهو طائر. العبرة ان العرب كانوا يتشائمون منه. يتطيطرون اذا رأوه - [00:34:00](#)

نعم. او مقصودا به العموم. نحن الان ما زلنا في العطف. اخذنا معطوفا زيد ورجل قائما. ومعطوفا عليه غراب يا نهار ابيض! نعم يا ستي. او مقصودا به العموم كقول ابن عباس ما رأيكم في كقول ابن عباس؟ قوله عمر - [00:34:20](#)

سيدنا عمر هذا. هذا يعني نسبه ابن مالك في شرح الكافية وفي التسهيل لابن عباس وتبعه ابن عقيل لكن في جميع كتب الحديث انه عن سيدنا عمر وهناك قصتان كما اخذنا القصة الاولى ان - [00:34:40](#)

اهلها حمص ان اهل حمص تصدقوا عندما اصابوا جرادا كثيرا فقال ما اكثر دراهمكم ثمرة خير من جرادة. وفي رواية ان كعبا ان كعبا من الاحبار ماذا فان كعب الاحبار؟ حكم على من - [00:35:00](#)

اصطاد جرادا بدرهم فقال ما اكثر دراهمك؟ ثمرة خير من جرادة. يعني هو حكم بان يتصدق بثمرة لان الجراد من صيد البر واذا قتله متعمدا هذا اما اذا نعم. هو مقصودا به العموم كقول ابن عباس ثمرة خير - [00:35:20](#)

هنا في اشكال في قوله العموم هل هذا يدخل في العموم؟ قلنا هذا في القصد الحقيقي. هذا ليس عموما قصد الحقيقة ليس علوم عموما اذ هناك فرق عندما نقول في الرجل اقوى من المرأة ونقول ان الانسان لفي خسر صح؟ نعم. ان الانسان في خسر يختلف عن الرجل اقوى من - [00:35:40](#)

من المرأة هناك حقيقة الرجل اقوى من حقيقة المرأة بغض النظر عن العموم. وهناك نحن ننظر الى جميع الافراد والعموم كما يقرر علماء علماء البلاغة يقولون لابد له من قرينة. الاصل ان تحمل العلى الحقيقة فاذا اردنا العموم لابد من قرينة - [00:36:00](#)

العموم. فالعموم يختلف عن الحقيقة. هنا اه لابد ان يفرد في قسم مستقل كما قال الخصري قصد الحقيقة يختلف عن العموم بالاستثناء خيالنا سيدي. نعم سيدي. الاستثناء هي قرينة. اه لهنالك مثلا استثناء قرينة مثلا الا الذين امنوا او الجمع مثلا او الطفل الذين - [00:36:20](#)

في قرائن او قرائن خارجية. نعم. او مقصودا به الامور كقول ابن عباس ثمرة خير من جرادة. او الابهام. نحو ما احسن زيد. اذا تعجب يعني عندنا اقوال كثيرة في التعجب هذا. وهنا ابن مالك ادخله في الابهام. الابهام نحن ماذا - [00:36:40](#)

له هناك مرصعة بين اجساده. هنا ابن ما لك ادخل في الابهام ماذا؟ التعجب. وبعضهم ماذا ادخل في اي قسم كالخضر والصبار الصفة المعنوية الصفة المعنوية قول ثالث كان السيوطي جعلها قسما مستقلا قال التعجب من المسوغات. ان يكون فيه معنى التعجب. فاذا - [00:37:00](#)

ما في الابهام او لان فيه معنى التعجب او لانه فيه الصفة المعنوية كأن التقدير شيء عظيم حسن زائدة نعم او تاريس او تالية استفهام تالي استفهام هذا يدخل في العموم. نعم. قلنا العموم اما بنفسه او بغيره - [00:37:30](#)

وهذا الذي يتلو الاستفهام هو عموم بماذا؟ بغيره. بغيره. اخبز عندك؟ نعم. اخبز عندك؟ لكن هنا آآ خبز عندك هل فيها العموم؟ هل هذا عموم بدني؟ ام عموم؟ يعني آآ شمولي - [00:37:50](#)

بدني. نعم. نعم. نحن هناك مثلنا اله مع الله وهل فتى فيكم؟ فيكم اله مع الله قلنا لا يوجد اي اله مع الله. ومثلنا الهلة فيكم عموم بدني وقلنا يختلف عن عموم الشمولي او اولاه انه ليس المراد به جميع الافراد انما يراد به تعيين الافراد. ففي عموم من جهة و - [00:38:10](#)

وتعيين من جهة وخصوص من جهة عموم من جهة انه قد يكون هذا او هذا او هذا يستفهم به عن اي فرد وخصوصا انه يراد به تعيين نعم سيدي. او تالي السفان من نحو خبز عندك او نفي نحو ما فرس عند زيد. نعم - [00:38:40](#)

كلاهما يدخل في العمومي لغيره نعم. او لولا كقوله لولا اصطبار لاودي كل ذي مقة لما استقلت غاياهن للظعن. نعم لولا اصطبار لم يقل الصبر اي صبر بليغ. لاودي كل ذي نقه كل ذي محبة لا هلك. لما - [00:39:00](#)

عندما استقلت مطاياهن بالظعن يعني استقلت نهضت والظعن قلنا سفر بيوت الشعر. نعم يقال اودي فلان اي هلك. والميقه المحبة هنا

فيه تنبيه مهم. نحن وجدنا حقيقة في تعليقات محمد محي الدين - [00:39:20](#)

حقيقة في عدة مواضع اوقعنا في اشكالات. يعني ما في باب الا نتبعه ثم نندم في بعض الحالات فعلينا ان نحذر حقيقة تعليقات محي الدين رائعة لكن فيها اخطاء حقيقة. اه من هاي الاخطاء نقال وما قال كوعد - [00:39:40](#)

كوعد يعد عدة مع انها من الباب السادس فقط هي لم تأتي الا من الباب فعل يفعل ميقاتا. لم يأتي من الباب الثاني وجعلها من الباب الثاني كوعد يعده. لكن حقيقة هي لم تأتي الا من - [00:40:00](#)

الباب السادس وانا ذكرتها في شرح في شرح الامثلة. البناء في شرح البناء. نعم عندما اخذنا ابيات اللامية اخذنا ابيات لامية الافعال وجهال فيه من احسنت عن بائستا. وافرد الكسرة فيما من - [00:40:20](#)

وولي ورعتها المهم قالوا ومقت حلى. ومقة هذا يفرد فيها الكسر. نعم. يعني ليس من كوعد هذا فيه في تعليق محي الدين في اشكال ميقاتا. هذا من الباب السادس مثل حسب يحسب. نعم سيدي. طبعا حسب جاءت في - [00:40:40](#)

من الوجهين لكن ومقا من وجه واحد. الباب السادس فقط. نعم. يقع على وزن فيلر. اه نقرا مثل وعد ايش توزن عيد شيخ رهفت؟ علا. علا هاي توزنها علا يعني الواو حذفت منها. فنوزنها على عيلة. نعم - [00:41:00](#)

والميقات المحبة والهاء عوض من الواو. نعم. ايش هي عوض من الواو؟ يعني الهاء يسمونها التاء هاء العلماء لانها يوقف عليها بالهاء فهذه عوض مثل وعد يعد عيدة لما حذفنا الواو عوضنا التاء. نعم. وقد وميقه يميقي - [00:41:20](#)

وقد وقد وميقه يميقه بالكسر فيهما اي احبه فهو وامق. نعم. واستقل القوم مضوا وارتحلوا. نعم. ويقال ضعنا اي صار ضعنا وضعنا. تقول ظعن ظعنا وظعنا وقرأ به في قوله سبحانه وتعالى اه في سورة النحل يوم - [00:41:40](#)

ظعنكم ويوم اقامتكم في قراءة يوم ظعنكم ويوم اقامتكم. نعم. اي سار ظعنا وظعنا بالتحريك وقرأ بهما يوم ظعنكم ويوم ظعنكم. نعم. او واو الحال كقوله سرينا نجم قد اضاء فمذبدا محياك اخفى ضوءه كل شارق. نعم. والمحيا الوجه. نعم. اوفى

الجزء - [00:42:00](#)

يذهب غير فعير في الرهط. في الرهط او في الرباط ممكن هذا انسب حقيقة. هذا مثل يقال متى يقال هذا المثل؟ اذا يعني ذهب احد ولا يبالي بذهابه. ويعوض بسهولة. فاذا واحد يعني ذهب ويعوض بسهولة تقول ان ذهب - [00:42:30](#)

بعير فعير في الرباط. يعني اذا راح حمار في حمار مربوط يعني. عرفت كيف؟ هذا انسب من اه الرواية الثانية تذهب غير فعير في الرهط يعني هنا ما في تماسك بين غير والرهط حقيقة كثيرا فعير القوم قال سيدهم ورهط الرجل قوم - [00:42:50](#)

وقبيلته والرهط؟ نعم؟ والرهط ما دون العشرة ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة. يعني اذا ذهب سيد فهناك سيد اخر. نعم. او ظرف مختص نحو الظرف الاحسن حقيقة في التفسير ان ندخل فيه الظرف والجور والمجور كما عهدنا في - [00:43:10](#)

تعبير. نعم. لكن ابن مالك وابن عقيل جعلوا الظرف يراد به الظرف والملحق به الجار المجور. عرفناه جملة نعم. نحن امامك رجل فلو كان غيرك اين الاختصاص هنا؟ تقديم. لا الاختصاص اين الاختصاص - [00:43:30](#)

التقديم قلنا التقديم لا عند ابن هشام ليس هو المسوغ. التقديم لماذا؟ حتى يدفع توهم الوصفية. صحيح؟ هم. حتى اذا لو دفع توهم الوصفية اجاز ابن عطاء ان تقول رجل على الباب. نعم. صحيح؟ رجل - [00:43:50](#)

عالباب اجاز ابنه عن قال لانه لا يتوهم الوصفية. اه انما المسوغ الحقيقي قال اختصاص. ماذا نعني بالاختصاص قلنا يعني يجوز ان يكون ان يكون المضاف اليه والمجور والمسند اليه ماذا؟ يصح الابتداء يصح الابتداء به او يخبر لا يصح الابتداء - [00:44:10](#)

الاخبار عنه جيد. يصح الابتداء به او الاخبار عنه. لا ولا يشترط ان يكون معرفته. نعم. نحن امامك نكرة مخصصة فلو كان غير مختص لم يجوز نحو امام الرجل اماما رجل بدون اضافة يعني للكاف نعم. او واو الحال كقوله - [00:44:30](#)

ونجم قد اضاء فمذبدي محيا كاخفى ضوءه كل شارقه. والمحيا الوجه ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا؟ وقوعها في اول جملة الحاد سواء سبقت بالواو كهنا او لم تسبق بالواو - [00:44:50](#)

صحيح؟ ما مثال التي لم تسبق بالواو؟ وكل يوم تراني بيديه وكل يوم تراني مدية بيدي. وكل يوم تراني مدية بيدي. واضح هذا؟



نعم. وقلنا الحال لانه مقيد صحيح؟ يقيد صاحبه فيأتي بفائدة تفضل استاذ اوفى الجزاء نحو يذهب غير فعير في الرهق -

00:45:10

في الرهط في الرهط غير القوم سيدهم ورهط ورهط الرجل قومه وقبيلته. في دقة يعني آآ في فرق دقيق ارجعوا سورة هود يعني للتعبير بالرهط هناك في دقة في التعبير اكثر. نعم. كرهت ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة - 00:45:40

نعم. او ظرف مختص النحو امامك رجل. فلو كان غير مختص لم يجز نحو امام الرجل. اماما رجل بالضبط. نعم او لاحقا به لاحقا بالظرف. نعم. او لاحق به وهو الجار والمجرور نحن في الدار رجل. في الدار رجل هنا ما الذي سوغ - 00:46:00

بالنكر على رأي ابن هشام. الاختصاص. واما التقديم هو يعني لابد منه يعني. نعم لذبح الوصفية. لدفع توهم الوصفية اذا قلنا رجل في الدار رجل كائن في الدار قد يظن انه وصف اه وهل يصح رجل في الدار - 00:46:20

ام لا يصح مطلقا؟ يصح في بعض السياقات مثل ماذا؟ انت رجل ام امرأة يعني هل رجل او امرأة اختلفوا في الجنس؟ فقلنا رجل في الدار او في الوحدة. اختلفوا في الوحدة التثنية والجمع فقلنا - 00:46:40

رجل في الدار في الدار نعم سيدي ولا ولا يجوز في دار رجل بعدم الاختصاص لان الدار لا تصلح ان ان يبتدأ بها نعم. والجملة

المشتملة على فائدة النحو قصدك غلامه رجل. نعم. هذا الحقها من؟ ابن مالك. ابو - 00:47:00

قال لم اري احدا قال بذلك لكن هل هذا صحيح؟ قول ابي حية؟ البهاء ابن النحاس شيخ ابي حيان جعلها منها وجماعة من العلماء

ايضا قالوا به. لكن ابا حيان عادته التحامل على الزمخشري - 00:47:20

على ابن مالك. نعم. او باي كان شديدا ابو حيان رحمه الله. نعم. ويقول هؤلاء الذين يشتركون كتب يعني مجانيين. الكتب موجودة في المكتبات. لماذا يشترونها؟ انت لو كنت فقيرا لا احد يعطيك مالا. فلماذا تشتري الكتب - 00:47:40

الله او او بان يكون دعاء نحو سلام على ال ياسين. نعم. سلام على ال ياسين وقلنا في اللغات القديمة في اللغة العبرية واللغات القديمة كان التعظيم بالميم ان اذا قرأتم في كتب اللغات القديمة هذا جميل جدا اللغات السامية وغيرها. يقولون قديما كان التعظيم -

00:48:00

وحتى الى الان موجود في التوراة محمددين. فاللغة العربية ابدلت وكذلك كان التنوين عندهم ميمة يقولون كتاب كتابا كتاب نحن

نقول كتاب كتابا كتابا. فال ياسين عندهم تعظيم ايم نحن ايم سينين سينين نعم. ونحو ويل ويل للمطففين - 00:48:30

نعم او جواب النحو درهم في يقال ما عندك اي درهم عندي. ولا نقدر عندي درهم الا اذا قال افي الدار رجل او امرأة تقول امرأة او رجل اي عندي رجل او عندي امرأة. نعم. فيقدر الخبر متأخرا ليطابق الجواب - 00:49:00

باب السؤال واذا لم تفعل هذا فهذا ضعيف. اذا قدرته عندي درهم هذا ضعيف. نعم. او واجب التصدير من عندك؟ وكم عبد لزيه؟ هذا ندخله اين واجب التصدير في العموم بنفسه في العموم بنفسه فمن عندك هذا - 00:49:20

في الاستفهام وكم عبد لزيد هذا داخل في اي شيء كم عبد هذا تكفير هذي كم التكفيرية اما اذا قلنا كم عبد لزيد؟ كم اه التكفيرية اقرب للتعجب حقيقة؟ كم التكفيرية فيها شيء من - 00:49:40

وكم عبد لزيد هذا استفهام؟ ابن مالك ادخلها فيما له الصدارة. نعم سيدي. او مقدرا ايجابه بعد نحو شر اهر ذا ناب. قلنا الهري هذا يخرج الكلب متى؟ عندما يخاف. يختلف عن النباح. ومن قالها - 00:50:00

ما الجو الذي قيلت فيه؟ يعني في شيء واحد عنده كان كلب حارس. بالضبط واحد عنده كلب حارس فعندما سمع هريرا ماذا قال؟ شر اغرذا ناب لماذا قال هذا؟ حتى يبين ان هناك شيء عظيم - 00:50:20

تعظيما للحال وحتى يبين للسامع ان امرا خطيرا حدث. تمام؟ انتباه. اه هاي. اما لنفسه يقول شر اهانه او لتنبيه من امامه انه ما اهرب الناب الا شر او شر عظيم اغر ذا الناب. نعم. نحن - 00:50:40

اي ما اهر ذا ناب الا شر. قوله مقدرا ايجابه بعد النفي. نحن عبرنا عنه بتعبير اخر. ان يكون فيه معنى الحصر ان يكون فيه معنى

الحصر. نعم. وكذلك شيء جاء بك. قال سيبويه انما جاز - 00:51:00

ان يبدأ به لانه في معنى ما جاء بك الاشياء. نعم. وهريز الكلب صوته صوته عند الخوف او عند خطر كبير يعني ليس شيئا عاديا نعم.

يقال هريزة وهريه غيره. نعم. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو كم - [00:51:20](#)

واقصد رجلا خيرا منه ابوه. يعني الان نحن نذكرهم عندما اخذنا النحو الوظيفي نحو الوظيفي قلنا من في الدار وجه واحد ام وجهها؟ وجه واحد. لا في وجهه من في الدار ماذا نقول في وجه واحد من ماذا - [00:51:40](#)

وفي الدار خبر من عندك من مبتدأ وعندك خبر من جاء الامام مبتدأ. من مبتدأ وجاء خبر قطعا. ايوا. من قابلت؟ لقايت مفعول به؟ مفعول به ومن قبلت فعل فاعل. اه من قابلت من مفعول به وقابلت فعل وفاعل. نعم. اه فهذا متعين - [00:52:00](#)

الخلاف اين؟ اذا جاء بعدها معرفة مثل من من مثلا مثلا ما اسمك؟ ما اسمك؟ هذا هذا نكر وهذا معرفة فهنا الخلاف. قال اول مبتدأ وما بعده خبر. وغيره ماذا قال؟ الثاني مبتدأ؟ الثاني - [00:52:30](#)

المبتدأ والاول. خبر. خبر. نعم. اتفضل اسي. ما حجة سيباه القصيد وبه قلنا؟ قال في جميع الحالات هو المبتدأ ان من عندك ومن في الدار ومن جاء؟ مبتدأ فكذلك هذا وغيره طبق القاعدة المشهورة. نعم. والمعرفة خبر النكرة - [00:52:50](#)

عند سيبويه في نحو كم ما لك؟ واقصد رجلا خيرا منه ابوه. نعم. قال المصنف انما حكم سيبويه على كم بالابتدائية وان كانت نكرة وما بعدها معرفة لان اكثر ما يقع بعد اسماء الاستفهام النكرة - [00:53:10](#)

الجمل والظروف ويتعين ان ذاك ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو. فعندما من قائم هذا بعدها نكرة. هم. فقطعا من مبتدأ وقع الخبر من قام قطعا من مبتدأ وقام خبر. من عندك قطعا من مبتدأ وعندك خبر او من في الدار كذلك. فطردها للباب يعني. نعم - [00:53:30](#)

ويتعين ان ذاك ان يكون اسم ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو من قائم؟ ومن قام؟ ومن عندك؟ فحكم اه فحكم على على كم بالابتدائية حملا للاقل على الاكثر؟ والكلام على افعال التفضيل كالکلام على اسماء الاستفهام. هذا الرأي الاول رأي سيبويه - [00:53:50](#)

فاكثر من ماذا فعلوا؟ طبقوا القاعدة. الثاني هو المبتدأ والاول خبر. خبر. لذلك النحو الوافي جاز الوجهين. والثالث هشام الضرير ماذا فعل؟ قال يصح الوجهان اعمالا للدليلين. تمام؟ نعم. نعم تفضل استاذ. والاصل تأخير - [00:54:10](#)

الان في قضية لم يذكرها المصنف هنا. وهو انه نحن اخذنا اذا اجتمعت نكرة ومعرفة صحيح؟ نعم القاعدة اننا نقول المعرفة هي المبتدأ والنكرة هي الخبر. لكن الا في هاتين المسألتين وسنأخذ في علم في مختصر معاني حالات اخرى - [00:54:30](#)

حقيقة وتفصيلات عند ابن هشام وابن مالك في تفصيلات اكثر هذه في مختصر معاني ممكن نشير لها ان شاء الله خلال الشرح. في الدروس الاتيابه. الان المسألة الاخرى اذا اجتمعت عندنا معرفتان. ماذا نفعل؟ مم. ايها المبتدأ؟ تمام - [00:54:50](#)

مثلا عندنا زيد اخوك مثلا. اخوك زيد. ايها المبتدأ؟ فماذا قال عندما لو سردنا اقوال ثم نرى ماذا قال المغني ونرى ماذا قال علماء المعاني. فعندما الفارسي وهو ظاهر وهي انك بالخيار. يعني اجعل ايها المبتدأ وايها الخبر؟ فاذا قلت زيد اخوك اه هذا زيد مبتدأ واخوك خبر فعلى - [00:55:10](#)

رأي الفارسي يقال هو ظاهر كلام لك ان تقول زيد مبتدأ واخوك خبر او اخوك مبتدأ وزيد خبر. هذا الرأي الاول الرأي الثاني قالوا الاعم هو الخبر. الاعم هو الخبر. فاذا قلنا زيد صديقي. تمام؟ اذا كان لك - [00:55:40](#)

اصدقائي يعني انا عندي مثلا زايد والشيخ عبد الرحمن مشايخ هؤلاء اصدقائي. فايها الاعم؟ اذا قلنا رضوان ولا صديقي رضوان واحد لكن صديقي عام يشمل جميع الموجودين صحيح؟ يشملوا جميعا موجودين. فقالوا - [00:56:00](#)

اذا كان عندنا خاص وعام فالعام هو الخبر. الاعم هو الخبر. فزيد صديقي ايها المبتدأ؟ صديق. زيد. زيد مبتدأ صديقي الخبر الخبر هذا رأي الثاني رأي الاول ماذا قالوا؟ انت بالخيار. الرأي الثاني قالوا الاعم. الاعم. الرأي الثالث - [00:56:20](#)

العم هو الخبر. الرأي الثالث قالوا المعلوم عند المخاطب هو المبتدأ والمجهول والخبر وهذا الذي اختاره علماء المعاني فمثلا نمثل دائما سيف الله خالد وخالد سيف الله. رضوان او الشيخ عبد الصمد يعرف ان - [00:56:40](#)

خالد بن الوليد ولكن لا يعرفان انه سيف الله. ماذا اقول لهما؟ خالد. خالد سيف الله. فخالد احسنتم؟ نعم. وسيف الله خبر. اذا هم يعرفون سيف الله ولا يعرفون من هو سيف الله. سيف الله. يقول سيف الله سيف - [00:57:00](#)

فالمجهول هو الخبر وهذا منطقي جدا. ورأي رائع جدا هذا الرأي حقيقة. هو الذي اخذ به علماء ادق حتى للحكم حتى تحكم عليه. صحيح. فاذا ما هي الراء رضوان؟ الان الاول قال انت بالخيار. الرأي الثاني قالوا الاعم. هو الخبر. الرأي - 00:57:20

الف قالوا حسب المخاطب المعلوم والمخاطب والمبتدأ والمجهول هو الخبر. الثاء الرابع قالوا على حسب اختلاف الرتبة. تذكرون قلنا فمضمرا المعارف رتب مضمرا اعرفها الضمير ثم العلم صح؟ مم. فذو اشارة فموصول متم - 00:57:40

فذو اداة معرف بال فمنادى منادى قلنا في درجة الاشارة فمنادى عين فذو اضافة بها تبين هذه درجات التعريف المضمرا ثم العلم والاشارة الموصول المعرف بال. فقالوا ايش تظنون هذا القول ماذا - 00:58:00

قال ان اختلفت الرتبة الاعلى رتبة الاعلى الاعرف هو المبتدأ والاقبل تعريفا هو الخبر تمام؟ قال اعرفهما قال قال اختلفت رتبتهما في التعريف فاعرفهما المبتدأ. تمام؟ طب اذا تساوتا لا قالوا السابق. مم. قالوا السابق. السابق يعني اذا اختلفت الرتبتان - 00:58:20

فانت لو قدمت او اخرت ما عندنا مشكلة لكن نحن نعرف ان الاعرف هو المبتدأ. لكن اذا تساويا مثلا موسى عيسى ابو حنيفة ابو يوسف مثلا تمام؟ نقول السابق هو المبتدأ. تمام؟ اه الرأي السادس قالوا الاسم - 00:58:50

متعين الابتداء والوصف متعين الخبر. فاذا قلنا القائم زيد او زيد القائم فزيد هو المبتدأ خبر تمام الوصف هو الخبر. طبعا هذا في علم المعاني وفي كتاب اه في كتاب اه بني هاشم - 00:59:10

المنهاج الواضح يعني في تفصيل كثير جدا. في تفصيل كثير جدا. نشير هنا اشارات معرفة ايه درجة الصوت؟ اه اي حالة كيف حال الصبح؟ الحالة نحن اخذنا اولاً انت بالخيار الحالة الاولى. نعم. والحالة الثانية قلنا الاعم هو الخبر - 00:59:30

والحالة الثالثة انه بحسب المخاطب الاعرف عند المخاطب هو المبتدأ والمجهول هو الخبر. والرابع قالوا ان اختلفت الرتبة تام ان اختلفت الرتبتان فالاعرف هو المبتدأ سواء تقدم او تأخر. فاذا قلنا مثلا زيد هذا - 00:59:50

زيد هذا مثلا او زيد الذي اعطاني كذا. زيد الذي اعطاني هدية. فايها اعرف العلم ام الموصول؟ علامة. العلم. العلم فالعالم هو المبتدأ. واضح. سواء قلنا الذي اعطاني الهدية زيد او زيد هو - 01:00:10

الذي زيد الذي اعطاني الهدية. قالوا نعم ان اختلفت الرتبتان فالاعراب والقول الاخير قالوا اذا في عندنا اسم علم وعندنا مشتق فالعالم هو المبتدأ العلم هو المبتدأ لكن قلنا ما هو التحقيق؟ المعلوم عند - 01:00:30

المعلوم احسن شيء ان نجعل المعلوم هو المبتدأ. ان نجعل المعلوم هو المبتدأ. لذلك قال في شرح مختصر والضابط في التقديم اه سعد الترتزاني. انه اذا كان للشيء صفتان من صفات التعريف. وعرف السامع اتصافه باحدهما - 01:00:50

دون الاخرى فايهما كان بحيث يعرف السامع اتصاف الذات به وهو كالمطالب كالمطالب بحسب زعمك ان تحكم عليه بالآخر فيجب ان تقدم اللفظ الدال عليه نعم الذي تحكم بثبوته للذات او بانتفائه - 01:01:10

عنه. تمام؟ وهذا يعني في ذكر ابن الخباز فرقين بين زيد اخوك واخوك زيد. مم نحاول قبل ابن الخباز ان نعرف نحن ما الفرق بين زيد اخوك واخوك زيد؟ زيد اخوك نحن ماذا اردنا ان نعرف؟ انه - 01:01:30

فالمجهول ما هو؟ اخوك. اخوك. القرابة الاخوة. الاخوة. المجهول هو الاخوة. صحيح؟ اما اخوك زيد ما هو المجهول؟ ازاي؟ اخوك زايد هو الاسم من هو الذي عرف يعني من هو الجهل لاسمه فالفرق الاول انه - 01:01:50

في زيد اخوك يعرف القرابة وفي اخوك زيد يعرف الاسم. هذا الفرق الاول. الفرق الثاني في قولنا زيد اخوك هل يمكن ان يكون هناك اخ لآخر؟ نعم. ممكن. نعم. زيد صديقي فيه اصدقاء اخرون. نعم. اخرون - 01:02:10

لكن اخوك زيد او صديقي زيد ماذا تفيد؟ الحصر وانه لا صديق لي الا هو. نعم عرفتم فعندنا فرقان يعني زيد صديقي اولاً انا عرفته كاب الصداقة. نعم. وفي صديق زايد عرفته كمان هو الصديق - 01:02:30

في زيد صديقي لا يوجد حصر صديقي زيد فيها حصر. تمام؟ لذلك لاحظوا القرآن عندما قال موعدكم يوم الزنا لم يقل يوم الزينة موعدكم لماذا؟ تعرفون في سورة طه فاجعل بيننا وبينك موعدا لا - 01:02:50

نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى. قال موعدكم يوم الزينة. لماذا؟ بالضبط هم يبحثون عندما اتفقنا على موعد لكن متى هذا اليوم يوم

الزينة؟ وكان سيدنا موسى ذكيا جدا بالهام من الله سبحانه وتعالى اختار - [01:03:10](#)

يوم العيد الذي يعني يتزين فيه الناس ويجتمعون حتى تكون فضيحة فرعون على اكبر مقدار. يعني يوم الزينة هو علم على يوم

عندهم وفيه ايضا تزيير. والاجتماع ان الناس يجتمعون. وان يحشر قال - [01:03:30](#)

مكانا سوى او السورة قراءتان يعني مكان وسط يعني قريب على الكل. فمكان يعني في يوم جيد ومكان جيد. مكان جيد في الوسط

واليوم الجيد في يوم اجتماع الناس للزينة وهو يوم العيد يعني. نعم. طب ان موعدهم الصبح. لماذا ما قال ان الصبح - [01:03:50](#)

موعدهم وكمان موعد معروف يعني. ضروري. لانه الموعد اه موعدهم الصبح. ما حدد له يوم الصبح انه يوم؟ لا هو الله هو سيدنا

لوط. يعني الله عز وجل اخبره انه لابد اسري باهلك. صحيح؟ لان الله سيهلكهم. فالان - [01:04:10](#)

واخبره ان عندهم موعد للاهلاك. لكن هو يسأل الان متى سيهلكون؟ فقال ان موعدهم الصبح اليس الصبح بقريب؟ واضح؟ ان هؤلاء

ضيوفي. ان ضيفي هؤلاء ما الفرق يعني هؤلاء معلومون. بس ان هؤلاء ما بهم؟ معلوم بس يعني يريد ان يقول لقومه هؤلاء ضيوفي -

[01:04:30](#)

يعني عليكم الا تعتدوا عليهم. لكن اذا قلنا ان ضيوفي هؤلاء اذا سألوهم من ضيفك ماذا يجيبهم؟ ضيوفي. من ضيفك تقول ان ضيفي

هؤلاء. في الاولى كان فيقول ان ضيفي هؤلاء - [01:05:00](#)

ازواجه امهاتهم هل يصح امهاتهم ازواج؟ لا لا يصح ازواجه اجنبي في حكم الامهات وليس الامهات في حكم الازواج. فهكذا يعني آآ

يعني فيها التدقيق اكثر من هذا لكن بشكل عام - [01:05:20](#)

هذا هو الرأي الافضل والذي ذكره علماء المعاني والبيان وفي تفصيلات اكثر ان شاء الله ممكن نأخذها في المغني او ممكن في الايام

القادمة نفصل اكثر ان شاء الله. نقف هنا سبحانه اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك ونتوب اليك - [01:05:40](#)