

تفسير التسهيل لابن جزي | حرف القاف من قوله اقتترف إلى حرف السين سأل

خالد السبت

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين صلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد وعلى اله وصحابه
الطيبين الطاهرين اللهم اغفر لنا ولوالدينا ولشيخنا والحاضرين والمستمعين - [00:00:01](#)
اما بعد فيقول الامام ابن جزيل الكلبي اقتترف اكتسب حسنة او سيئة الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اما بعد هذه المادة
ارجعها ابن فارس رحمه الله الى اصل - [00:00:21](#)
يدل على مخالطة الشيء والالتباس به والذراع فيه وذكر ان الاصل في ذلك هو القرف وهو كل بشر كله قشر ومن الباب يقال اقترفت
الشيء يعني اكتسبته هو يقول كانه - [00:00:44](#)
لابسه وادرعه والفرس المقرف يقول هو المداني الهجنة يقولون الذي يكون ابوه هجيناً يعني ليس باصيل وامه اصيلة يقال مقرف
ويقال طرف فلان الخطيئة مثلاً يعني خالطها قرف امرأته جامعها - [00:01:09](#)
النبي صلى الله عليه وسلم قال من منكم من لم يقارف الليلة يعني لم يجمع وذلك في وضع ابنته بلحدها لان كل واحد من الرجل
والمرأة لباس صاحبهما هذا كلام ابن فارس - [00:01:41](#)
رحمه الله المقصود ان قولهم اقتترف كذا طرف الشيء يقال ذلك بمعنى اكتسبه او اقتناه طرف المال يعني جمعه اقتترف الحسنة
والسيئة يعني عملها اكتسبها ومن يقتترف حسنة نذ له فيها - [00:02:12](#)
حسناً وليقترفوا ما هم مقترفون يعني ليرتكبوا سيجزون بما كانوا يقترفون يعني يعملون او يكتسبون واموال اقترفتوها يعني
اكتسبتوها نعم تفضل احسن الله اليكم. قصص له معنيان من الحديث ومن قص الاثر - [00:02:43](#)
ومنه على اثارهما قصصا وقالت لاخته قصيه نعم هذه ايضا ارجعها ابن فارس الى اصل يدل على تتبع الشيء سواء كان ذلك في الامور
الحسية او الامور المعنوية من ذلك قولهم - [00:03:16](#)
اقتصت الاثر اذا تتبعته لاحظ وكذا من ذلك اشتقاق القصاص بالجراح وذلك انه يفعل به مثل ما فعل بالمجني عليه وكأنه اقتص اثره
ومن الباب كذلك ايضا قولهم القصة والقصص - [00:03:43](#)
كل ذلك يتتبع فيذكر حينما نقول قصة الافك يعني الخبر فهذا الذي يقص كانه تتبع هذا الخبر فقصة وكذلك ايضا من الباب قصصت
الشعر وذلك انه يحصل به تسويته نسوي بين كل شعرة واختها - [00:04:20](#)
وصارت الواحدة كأنها تابعة لاختها مساوية لها في طريقها اذى كله يرجع الى هذا المعنى عند ابن فارس يقال قص الكلام او الاخبار
ونحوها يقصها قصا وقصصا يعني رواها تتبعها - [00:04:51](#)
ونحو ذلك تتبعها فرواها وهكذا ايضا يقال قص القصص معنى روى الاخبار فلما جاءه وقص عليه القصص روى له ما وقع اخبره بما
جرى من قتله القبطي ومن طلب فرعون - [00:05:16](#)
له وعلى الذين هادوا حرمانا ما قصصنا عليك من قبل وذلك انه اخبره تفاصيل ذلك ورسلا قد قصصنا عليك في قول يعقوب عليه
الصلاة والسلام يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك - [00:05:37](#)
فيكيدوا لك كيدا اتقصص يعني لا تروي هذه الرؤيا لهم ولا تخبرهم بها قال قص الاثر تتبعه وقالت لاخته قصيه تتبعي اثره لذلك

القصص يقال لما يتتبع ويروى من الاخبار ان هذا هو القصص الحق - 00:06:01

والقصص كما سبق كتب عليكم القصص بالقتلى لانه يتتبع فيه ما جرى للمجني عليه فيفعل به مثل ذلك فارتد على اثارهما قصصا يعني يقصان اثرهما تفضل الان احسن الله اليكم. قررت به عينا اقر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع. وقررت في المكان بالفتح في الماضي - 00:06:29

والكسر في المضارع نعم قررت به عينا اقر في الماضي واقروا المضارع اقروا بالكسر في الماضي ويقر في المضارع يقر وقررت في المكان بالفتح في الماضي والكسر في المضارع قررت - 00:06:59
كسر في المضارع يقر الرأ يقر يقر والمضارع يقر ابي المادة ارجعها ابن فارس الى اصلين الاول يدل على برد القرن هو البرد وقولهم اقر الله عينه يرجع الى هذا - 00:07:26

يقول ابن فارس زعم قوم انه من هذا الباب وذلك ان السرور له دمة باردة وللغم والحزن دمة ساخنة حارة فاذا دعي له بان تقرر عينه فمعنى ذلك انه يدعى له - 00:07:53
بالسرور والانشراح والسعادة والفرح واذا قيل للبعيد اسخن الله عينه فهذا دعاء عليه بما بالحزن وما يستدعي ذلك من المصائب

ونحو هذا هذا الاصل الاول يدل على برد برودة ويقال القر والحر - 00:08:12
يعني البرد الصيف او الحر والمعنى الثاني يدل على تمكن يقال قرب المكان واستقر ومنه القرارة وهذه لا زالت مستعملة الى اليوم يقال لما يعلق في اسفل القدر القرارة فهذا لانها كانها شيء مستقر في القدر - 00:08:36
وهكذا الاقرار الذي يقابل الجحود وذلك انه اذا اقر بحق فقد اقره قرارة يعني صار ذلك متمكنا ويوم القر اليوم المعروف من ايام من هو الذي يستقر به الحاج في منى يعني ليس بيوم - 00:09:04

نفر وانما يكون الحاج بارا منى يوم النحر يوم العيد ويوم القر هو اليوم الحادي عشر ويوم النفر الاول الثاني عشر مع ان ابن فارس رحمه الله ذكر ان يوم القر هو يوم - 00:09:27
النحر حيث يستقر الحاج في منى بعد ان جاءوا من من عرفه مزدلفة لكن المشهور ان يوم القر هو اليوم الحادي عشر اليوم الحادي عشر هذا كلام ابن فارس رحمه الله - 00:09:47

وهذان المعنيان معروفان قال اقر الشيء في المكان ثبته على التمكن او وضعه فيه باحكام اذ لا يعترضه اضطراب ولا تقلقل ونقر في الارحام ما نشاء وهكذا لما وصف الله تبارك وتعالى ذلك الموضع - 00:10:04
موضع الولد حيث وصفه بانه قرار يعني موضع يستقر فيه واقر بالامر اعترف بانه حق ثابت اثبته اثبته ثم اقررتم وانتم تشهدون. قالوا اقررنا واما الاستقرار في المكان فكما في قوله - 00:10:30

تبارك وتعالى لموسى صلى الله عليه وسلم في الجبل فان استقر مكانه يعني ثبت ولذلك يقال القرار مكان الثبات والاستقرار يعني فيما يصدر من قرارات مثلا او نحو ذلك ان هذه قضايا ليست مجرد توصيات - 00:10:55
او اقتراحات لذلك يفرق بين هذا وهذا يقال هذه توصية وهذا قرار القرار مستقر ثابت يتحقق وكذلك يقول الله تبارك وتعالى ما لها من قرار يعني استقرار امن جعل الارض قرارا اي مكانا - 00:11:15

للاستقرار جعلها قارة من ذلك يقال القارات دمة قارة لانها مستقرة قرة العين كما سبق يدل على السرور ونحو ذلك هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين فاذا كان هذا الولد بارا - 00:11:42
مطيعا صالحا ولا شك ان عين الوالدين تكون قارة بهذا الولد لقرار القلب بخلاف ما اذا كان سببا لشقائهما. لذلك الولد يقال له ضناً والضحى هو التعب كما اشرت فيه - 00:12:07

مرة سابقة تعب في حمله وتعب في ولادته وتعب في تربيته وتعب في مرضه اذا مرض مرض معه واذا حصل له مكروه فان ذلك يكون سببا لغمهما واذا كان الولد ليس كما ينبغي في الصلاح - 00:12:32
والبر والتقوى فان ذلك يكون سببا كثير من الالم بالنسبة للابوين ويكبر وتكبر معه هذه الهموم والالام فهو ظناً ظناً والمستقر هو يقال

للقرار او مكان الاستقرار او زمان ذلك - 00:12:50

ولكم في الارض مستقر مستقر ويعني موضع قرار لكل نبأ مستقر يعني زمان يتحقق به فمستقر ومستودع يعني هذا الرحم مستقر يعني مستقر النطفة قيل هو المستقر المستودع المستقر قيل هو الرحم والمستودع قيل هو الصلب - 00:13:15

اصلاب الرجال فمستقر ومستودع وقيل غير ذلك والمقصود هو التمثيل وبعضهم يعكس هذا والشمس تجري لمستقر لها بمستقر لها يحتمل ان يكون زمانيا ويحتمل ان يكون مكانيا يعني تصل الى زمان - 00:13:49

او مكان تستقر فيه. اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا يعني مكان القرار والمستقر هو الثابت الدائم الذي ينتهي الى غاية يستقر عليها وكل امر مستقر يعني ينتهي الى غاية يستقر عليها لا محالة - 00:14:13

ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر يعني يستقر فيهم ولا يدفع عنهم فلما رآه مستقرا عنده يعني قائما ثابتا سليمان عليه الصلاة والسلام عرش ملكة سبأ القارورة القارورة هي وعاء يصب فيه - 00:14:38

الشراب فيستقر ويكون غالبا من الزجاج لكنه لا يلزم كما اشرت في المرة الماضية قوارير من فضة فهذا يكون من الزجاج وغيره لكن الغالب ان يكون مع انه كما ذكرت في المرة الماضية ان ابن فارس رحمه الله لا يرتضي - 00:15:01

هذا فيجعل ذلك مما خرج عن الاصل او الاصلين الذين ذكرهما يعني يرى ان هذا لا يخلو من تكلف مع ان هذا اقرب بكثير من بعض ما يربطه بالمعنى الاصيلي - 00:15:22

و على كل حال كانت قوارير قوارير من فضة ممرد من قوارير لاحظ هنا قطعا المساواة من الزجاج يقال لها قارورة يعني ليس بالضرورة يعني لاحظ ابن فارس مستقر المائع - 00:15:40

لا يرتضي هذا بربطه في معنى الثبات ولا البرودة فهذا قطع المساواة من الزجاج في قوله تبارك وتعالى ممرد انه صرح ممرد من قوارير قصة سليمان مع ملكة سبأ فهذا زجاج تحته ما اجري - 00:16:03

فكانت تظن ان هذا ماء فكشفت عن ساقها انها ستخوض لجة قال انه صرح ممرد من قوارير فهذا على كل حال ليس بمعنى القارورة التي هي مستقر المائع والله اعلم - 00:16:27

نعم تفضل. احسن الله اليكم. شيخنا قوله بالكسر في الماضي. هل يقصد يعني قررت بكسر الراء في الماضي بالفتح قررت وفي المضارع يقر يقر قر يقر قر الماضي الفتح يقر - 00:16:49

الكسر في المضارع قرر يقر مع ان بعضهم ضبطه في المضارع يقر قر في المكان يقر قالوا يقر بمعنى ايضا اقام او ثبت في المكان ولم يغادره والله عز وجل يقول - 00:17:17

وقرن في بيوتكن قرن يعني اصله اقررنا فهذا فعل امر يقر الراء يقر الر ويقر ويقال قر يقر ويقر ايضا عند بعضهم لكن الذي قاله ابن جزي قل قررت اقر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع - 00:17:40

يقر وقررت في المكان بالفتح في الماضي والكسر في المضارع يقر يقر قاف احسن الله اليكم قسطاس ميزان الذي سبق ان قرأت هذه يا شيخ ايه قطر وفترة غبار وهو عبارة عن تغير الوجه وقتور من التقطير - 00:18:14

نعم القطر يقال هنا يقول قطرة غبار هو عبارة عن تغير وجه وقتور من التقدير ابن فارس رحمه الله يقول بان ذلك يرجع الى اصل واحد يدل على تجميع والتضييق - 00:18:43

تجميع وتضييق لاحظ هنا الذي ذكره ابن جزي رحمه الله نعم لانه ذكر معنيين الاول الغبار وما يلحق به من تغير الوجه وذكر الفتور الذي هو التقطير بمعنى التضييق ونحو ذلك - 00:19:16

ابن فارس ارجعها الى اصل واحد يدل على تجميع وتضييق تجميع وتضييق التضييق قطر على اهله يقطر واكثر اقتر كل هذا بمعنى ضيق يقول ومن الباب القتر ما يغشى الوجه من كرب - 00:19:46

ولا يرهق وجوههم قطر ولا ذلة فالقطر هو الغبار فتره الغبار و لكن الارتباط بين الغبار او التغير من الكرب ونحو ذلك. مع التضييق قد لا يخلو من اشكال. لاحظ ما ذكر في القارورة - 00:20:10

استبعده رحمه الله ان يرتبط باصل المعنى وهنا ربط بين تغير الغبار وبين معنى التضيق او التجميع والتضييق على كل حال يقال القتور لذلك والقتور هو البخيل يقولون المجبول على - [00:20:35](#)

الشح او كثير التقطير وكان الانسان قدورا ويقال اقتر الرجل يعني ضاق عيشه فهو مكتر يعني فقير ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره يعني قابله بالموسع فهذا فقير وهذا - [00:21:01](#)

غني ترهقها فترة يعني تغير بسبب ما هم فيه من الكرب والشدة والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا يعني لا يكون ممسكا شحيا بخيلا ونحو ذلك نعم تفضل احسن الله اليكم - [00:21:23](#)

قارعة داهية وامر عظيم نعم هذه المادة ايضا عفوا التي قبلها الفترة يعني جعل ذلك على معنيين مثل ما ذكر ابن جزيه اوضح غبار او التغير والمعنى الثاني الذي هو التفتير الذي هو تقليل التضيق او نحو ذلك - [00:21:46](#)

هنا القارعة يقول الداهية والامر العظيم ابن فارس رحمه الله ارجع معظم هذا الباب القاف والراء والعين قرع الى ضرب الشيء ضرب الشيء. يقال قرعت الشيء بمعنى ضربته قرعت الباب - [00:22:11](#)

طرقته ضربته مقارعة الابطال فرع بعضهم بعضا الاقراع القرعة الى المساهمة يقول لانها شيء كانه يضرب والقارعة الشديدة من شدائد الدهر سميت بذلك لانها تقرر الناس اي تضربهم بشدتها القارعة القيامة - [00:22:33](#)

لانها تضرب وتصيب الناس باقراها قوارع القرآن الايات التي من قرأها يقول لم يصبه فزع هكذا فسره وقيل غير ذلك بعضهم يقول قوارع القرآن هي ايات الوعيد تقرر الناس كانها - [00:22:59](#)

تضربهم اه لكن ابن فارس يقول كانها سميت بذلك لانها تقرر الجن. يعني الايات التي يحصل بها التحصن ونحو ذلك يقول واما القرع فذهاب الشعر والقرع كذلك المأكول نبات المعروف - [00:23:18](#)

فهذان شاذان لا يرتبطان باصل المعنى يقول الله تبارك وتعالى القارعة ما القارعة؟ يعني القيامة وكانها بشدتها تقرر الناس كذبت ثمود وعادوا ب القارعة ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا - [00:23:38](#)

قارعة يعني داهية ومصيبة تروعهم كالحرب او العقوبة التي تنزل بهم نعم تفضل احسن الله اليكم. قبس شعلة نار نعم هذه ايضا المادة يقول ابن فارس بانها ترجع الى اصل يدل على صفة من صفات - [00:24:01](#)

النار ثم يستار يعني لغيره من ذلك القبس شعلة النار ويقولون اقبست الرجل علما وقبسته نارا نحن يعني يقول ثم يستعار منه يعني صار الناس يتوسعون في هذا في الاستعمال - [00:24:28](#)

تقول مثلا اقبست هذه الفائدة من كتاب كذا كان ذلك في اصله من اقتباس تباس النار ابن فارس ابن جزي رحمه الله فسر مع من قريب مباشر قال شعلة نار يعني - [00:24:48](#)

اذ قال موسى لاهله اني انست نارا ساتيكم منها بخبر او اتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون شعلة نار هذا هو المعنى المباشر اسر شهاب انقبس بعضهم يقول بان الشهاب هو القبس - [00:25:13](#)

فيكون قوله قبس تفسير لي الشهاب وبعضهم يقول بشهاب قبس يعني مقتبس على الوصفية شهاب مقتبس فيكون ذا الصفة لي الشهاب انظرونا نقتبس من نوركم من هذا المعنى قال قبس النار - [00:25:37](#)

يكبسها واقتبسها بمعنى طلبها ويقال ذلك اذا اوقدها ايضا او اخذها القبس يقال للنار او شعبة من النار نعم احسن الله اليكم قنط ياس من الخير هي مضبوطة هكذا ويقال اه قنط - [00:26:00](#)

يقنط قنطت بالماضي بالفتح يقنط ويقنط قنوطا فهو قانت ويقال ايضا قنيطا يقنط قنطا فهو قنط وهي قنطة لاحظ قنط فهو قانط اقنط قنط يقنط فهو قنط وهي قنيطة فلان قنط - [00:26:25](#)

وفلان قانط قامت من قنط اقنط من قنيطة ابن فارس رحمه الله ارجع هذه المادة الى اصل يدل على اليأس من الشيء اليأس من الشيء وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يقنطون. يعني ييأسون - [00:26:51](#)

قالوا بشرنالك بالحق فلا تكن من القانطين كذلك في قوله تبارك وتعالى وان مسه الشر فيؤوس قنوط كثير اليأس كثير يعني اذا ما

للظن ان هذا نهاية المطاف واذا خسر في تجارته ظن ان هذا نهاية - [00:27:16](#)

المطاف واذا تعثر في امر من اموره ظن ان هذا نهاية المطاف وهكذا فهو كثير القنوط وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا لا تقنطوا من رحمة الله اليأس من - [00:27:36](#)

المغفرة وحصول الرحمة نعم احسن الله اليكم. قرطاس صحيفة وجمعه قراطيس نعم القرطاس يقال لما يكتب به الصحيفة التي يكتب بها من ورق ونحوه يقال لها قرطاس نعم قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى تجعلونه قراطيسا - [00:27:57](#)
دونها وتخفون كثيرا قراطيس وهم ينقلون من الكتاب صحائف ويبدونها للناس محرقة مبدلة ويضيفون ذلك الى كتابهم نعم تفضل احسن الله اليكم حرف السين اسباط جمع سبت وهم ذرية يعقوب عليه السلام - [00:28:35](#)
كان له اثني عشر ولدا ذكرا فاعقب كل واحد منهم عقبا عقب والاسباط في بني اسرائيل كالقبايل في العرب نعم لاحظ نحن حينما نفسر الاسباط بمجرد ما يذكر مثل ما قال - [00:29:07](#)

ابن جزي رحمه الله ذرية يعقوب عليه السلام فهم اولاد ولده يعني ما تناسل من اولاده فهذا يقول كالقبايل في العرب يعني في بني اسرائيل فهم الذرية وليس المراد بالاسباط هم اولاد يعقوب مباشرة - [00:29:29](#)
اخوة يوسف مع يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه وانما الذرية الذرية ولذلك يقال السبت لولد الولد لكن ما المقصود بالسياقات القرآنية ابن فارس رحمه الله على كل حال ارجع هذه المادة في اصلها - [00:29:59](#)
الى ما يدل على ارتداد شيء يقول وكأنه مقارب لباب الباء والسين والطاء بسط وسط هذا كانه يرجع ذلك الى ما يعرف بالاشتقاق قال جذب وجذب فهنا يقال شعر سبت - [00:30:23](#)

وسبط يعني اذا لم يكن جعدا هذا الذي ذكره ابن فارس رحمه الله بمادة السين والباء والطاء في اصلها تفسير الاسباط باولاد يعقوب هكذا اذا رده شيخ الاسلام رحمه الله وذكر ان هذا التفسير يكون الاسباط اولاد يعقوب انه غير - [00:30:57](#)
صحيح ليسوا الاولاد للصلب مباشرة وانما الذرية وذكر ان الاسباط من بني اسرائيل كما سبق كالقبايل من بني اسماعيل وذكر ايضا ان مثل هذا الحاقد فالاسباط او حفدة يعقوب وهم ذلالي الابناء الاثني عشر - [00:31:28](#)
قطعناهم اثنتي عشرة اسباطا اما يقول فهذا صريح في ان الاسباط هم الامم من بني اسرائيل كل سبط امة لا انهم بنوه الاثني عشر بل لا معنى لتسميتهم قبل ان تنتشر عنهم الاولاد - [00:31:53](#)

اسباطا قل فالحال ان السبط هم الجماعة من الناس ومن قال ان الاسباط اولاد يعقوب لم يرد انهم اولاده لصلبه بل اراد ذريته فتخصيص الآية ببنيه غلط لا يدل عليه اللفظ ولا المعنى - [00:32:14](#)
ومن ادعاه فقد اخطأ خطأ بينا والصواب ايضا ان كونهم اسباطا انما سموا به من عهد موسى للآية المتقدمة. يقول ما كانوا يسمون بالاسباط قبل ذلك وانما كان ذلك في زمن موسى - [00:32:35](#)

عليه الصلاة والسلام لاحظ تأمل في السياق قولوا امنا بالله وما انزل الينا الكلام في انزال الوحي والكتب وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط اولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام ما كانوا - [00:32:55](#)
انبياء اعني العشرة او الاثني عشر الا يوسف صلى الله عليه وسلم هو الذي ثبتت نبوته والباقي فيهم خلاف معروف والاقرب والله اعلم انهم ما كانوا انبياء لا سيما العشرة الذين - [00:33:15](#)

اجتمعوا على ما وقع ليوسف عليه الصلاة والسلام وفعلوا به وبابيهام ما فعلوا وان مثل هذا فالشاهد ان هذا الانزال قولوا امنا بالله وما انزل الينا وذكر الاسباط المقصود ما نزل على - [00:33:33](#)
الانبياء من ذرية يعقوب يعني من قبائل بني اسرائيل وليس كل الاسباط ايضا ليس كل الذرية الا ان يحمل ذلك على وجه باعتبار انه اضافهم اليهم ما انزل على الاسباط يعني الذرية - [00:33:54](#)

والمقصود يعني من ذكر هذا البعض يعني انه ذكر الاسباط واراد بعضهم وهم الانبياء منهم. فقد كان فيهم انبياء كثير كما هو معلوم وكان الانبياء يسوسون بني اسرائيل فلربما اجتمع في الزمن الواحد الانبياء اكثر - [00:34:10](#)

وقد جاء انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا الانبياء فيهم كالعلماء في هذه الامة الامة هذه هي سوسها العلماء وبنو اسرائيل يسوسهم الانبياء اولئك كانوا يقتلون الانبياء هذه الامة ليس فيها انبياء بعد النبي صلى الله عليه وسلم - [00:34:33](#)

فوجد من يشتم العلماء وآآ يرميهم بكل قبيح ولا يقبل منهم قليلا ولا كثيرا. هذا فيه شبه من بني اسرائيل في حالهم مع انبيائهم الذين كانوا يسوسونهم فقول الله تبارك وتعالى وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما - [00:34:56](#)

واوحينا الى موسى اذ استسقاها قومه الى اخره فقد طعم يعني الى قبائل او ما يشبه ذلك اصل ذلك فيما يذكره بعض اهل العلم ان السبط الشجرة التي لها اغصان - [00:35:20](#)

كثيرة اصلها واحد ولها فروع واغصان كثير. فسموا الاسباط لكثرتهم فالسبت يقال لولد الولد ولولد يعني ولد الولد سواء كان ذكرا ام انثى يعني ولد الابن يقال له سبت وولد البنت - [00:35:41](#)

يقال له سبت كذلك الحسن والحسين سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم كل قبيلة من نسل رجل يقال لها ايضا ذلك لكن هذه الاية التي يشير اليها شيخ الاسلام رحمه الله وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما. هذا متى كان - [00:36:04](#)

واوحينا الى موسى في زمن موسى عليه الصلاة والسلام هم تكاثروا بعد ما جاءوا الى مصر كما هو مع معلوم اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين فهم اخوته مع ابيه وامه - [00:36:26](#)

فلما جاؤوا واستقروا في مصر تناسلوا فكثروا والمؤرخون يذكرون اعداد هؤلاء الذين خرج بهم موسى عليه الصلاة والسلام على اختلاف وهي روايات اسرائيلية اختلاف في عدد هؤلاء في هذه المرويات - [00:36:42](#)

فبعضهم يوصلهم الى اكثر من مئتي الف جاءوا في زمن يوسف صلى الله عليه وسلم كما سبق وخرجوا في زمن موسى عليه الصلاة والسلام نعم تفضل احسن الله اليكم سبيل هو الطريق وجمعه سبل ثم استعمل في طريق الخير والشر وسبيل الله الجهاد - [00:36:59](#)

وابن السبيل الضيف وقيل الغريب اي نعم يعني لاحظ هنا انه يذكر تفسير السبيل ما يقال فيه ذلك من المحسوس طريق المادي وكذلك المعنوي الذي هو السبيل بمعنى طريق الخير - [00:37:24](#)

الطريق الشر وبن فارس ارجعه الى اصل واحد يدل على ارسال شيء من علو الى السفن وعلى امتداد شيء وجعل على هذين الفرعين الاول من قولك اسفلت الستر واسبلت السحابة ماءها - [00:37:49](#)

يعني اسبلت الستر يعني سدنته واسبلت السحابة بمعنى انزلت ماءها والسبل المطر الكثير وسيبال الانسان من هذا لانه شعر منسدل يقال للممتد طولا السبيل وهو الطريق سمي بذلك لامتداده السابلة - [00:38:18](#)

يقال للناس اللي يذهبون ويجيئون في الطريق قال هؤلاء سابلة كذلك ايضا يقال اسبل الزرع اذا اخرج سنبله اذا اخرج سنبله قيل ان السنبيل سمي بذلك لامتداده معنى الى امتداد - [00:38:49](#)

على كل حال السبيل يقال للطريق وبعضهم يقيد هذا بالطريق الواضحة السهلة قال ذلك في الطريق الحسي والمعنوي سواء كان ذلك طريق الهداية او طريق الغواية كما ذكر ابن جوزي رحمه الله قال في الخير طريق الخير وطريق - [00:39:14](#)

الشر وابن السبيل المسافر نسب الى السبيل وهي الطريق لملازمته لها كما يقال في اه الطائر المعروف ابن الماء لملازمته للماء والناس لا زالوا يستعملون هذا في المسافر او الذي يكون - [00:39:36](#)

على سفر او نحو ذلك يقولون طريقي نسبة الى ايش نسبة الى الطريق يطلق السبيل ايضا على الوسيلة لكن هو يرجع الى معنى الطريق تقل ما السبيل الى كذا يعني ما هي - [00:39:59](#)

الوسيلة يقول الله تبارك وتعالى وتقطعون السبيل يعني قطع الطريق هذا في الحسي ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله. هذه طرق الغواية فليقاتل في سبيل الله سبيل الله اذا اطلقت في القرآن - [00:40:20](#)

المقصود بذلك الجهاد على القول الراجح ما ذكر الله تبارك وتعالى مصارف الزكاة وفي سبيل الله فسبيله هو الجهاد والحق به جمع من اهل العلم مثل الحج وانه سبيل الله لما جاء عن النبي صلى الله عليه - [00:40:46](#)

وسلم في ذلك وبعض اهل العلم قال كل ما يراد به التقرب الى الله واعزاز الدين فهو من سبيل الله فادخلوا فيه الدعوة الى الله العمل الذي يراد به وجهه ولكن هذا لا يفسر به الايات الواردة - [00:41:08](#)

لذلك عند الاطلاق ذاك معنى صحيح لكن لا تفسر به الايات حينما يذكر الله مصارف الزكاة فالمقصود به الجهاد في سبيل الله ولا يقال مع ان طلب العلم يكون في سبيل الله والدعوة الى الله في سبيل الله لكن ليست هي المرادة - [00:41:27](#)

لذلك وانما يقصد به الجهاد ومن تتبع ذلك في كتاب الله تبارك وتعالى وجد انه يضطرد في هذا المعنى والله تعالى اعلم هنا بالجزيء فسر ابن السبيل بالضيف وقيل القريب - [00:41:46](#)

السبيل ولا كأنه فسر بالضيف باعتبار ان هذا الذي يكون مسافرا وقد انقطعت به السبل فذهبت نفقته ونحو ذلك انه يكون ضيفا على هؤلاء الذين يحتف بهم او يرد عليهم بهذا الاعتبار والا فالاصل ان ابن السبيل - [00:42:06](#)

نسب الى الطريق والمسافر الذي قد انقطع في هذا السفر ليه انعدام النفقة لاي سبب كان ضاعت سرقت انتهت يقول الله تبارك وتعالى فخلوا سبيلهم يعني اطلق هؤلاء قلوبا سبيلهم - [00:42:29](#)

يعني كأنه يذهب في شأنه او في طريقه او يسلك ما شاء يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام. يعني طرق الهداية الموصلة الى ذلك فقد ضل سواء السبيل سواء السبيل هذا من باب اضافة الصفة الى الموصوف يعني ضل سواء السبيل يعني السبيل المستوية طريق - [00:42:55](#)

المستوية من استطاع اليه سبيلا. هنا تطلق على الوسيلة الموصلة ويرجع الى المعنى الاصل الذي سبق والله اعلم ولا تتبعوا السبل فتفرق الطرق قواية نعم تفضل احسن الله اليكم سوى بالتشديد له معنيان - [00:43:19](#)

من التسوية بين الاشياء وجعلها سواء وبمعنى اتقن واحسن ومنه فسواك فعدلك نعم ابن جزي رحمه الله ارجع هذه المادة الى اصل يدل على استقامة واعتدال بين شيئين يقال هذا لا يساوي كذا اي لا يعادله - [00:43:51](#)

مكانا المكان السواء يعني المعلم يقول قد علم القوم الدخول فيه والخروج منه اذى حد المعاني التي فسر بها ذلك والا كما سيأتي انه فسر بخير هذا المثل تقول سبان يعني مثلا - [00:44:22](#)

وهكذا ايضا قولهم لا سيما يعني لا مثل ما كما يقال ولا سواء قم من الباب السواء وسط الدار وغيرها سمي بذلك لاستوائه فاطلع فرآه في سواء الجحيم يقول اما قولهم - [00:45:03](#)

هذا سوى ذلك يعني غير ذلك فهو من الباب لانه اذا كان سواه وهما كل واحد منهما في حيزه على سواء ارجعها كلها الى هذا المعنى ها كيف احسنت احسنت نعم - [00:45:33](#)

صحيح صحيح اصل المادة يرتبط بالمادتين بعده نعم لو قرأت احسن الله اليكم سواء بالفتح والهمز من التسوية بين الاشياء وسواء الجحيم وسطها وسواء الصراط قصد الطريق سوى بالكسر والضم - [00:45:59](#)

وفي نسخة خطية بالكسر او الضم مع ترك الهمز استثناء وقد يكون من صحيح هي بالكسر او الضم بالكسر والضم ايضا ها شوى وسوى نعم مع ترك سوى بالكسر او الضم معترك الهمز استثناء وقد يكون من التسوية - [00:46:27](#)

نعم هذا كله يرجع الى هذا الاصل الذي ذكره ابن فارس رحمه الله قال سوى الشيء تسوية بمعنى عدله جعله لا عوج فيه ويقال سواه ايضا جعله على كمال استعداد - [00:46:55](#)

بما انشئ من اجله ثم كان علقة فخلق فسوى ثم سواك رجلا يعني كملك واعدلك في خلقك ثم سواه ونفخ فيه من روحه ونفسي وما سواها يقال سوى الشيء بالشيء - [00:47:25](#)

يعني جعله مثله سواء فكانا مثلين قدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها اسر فسرهم بعضهم معنى جعل الدمدمة سواء بينهم او عليهم سواء فلم يفلت منهم احد او فسوى بلادها بالارض - [00:47:52](#)

فسواها و يقول الله تبارك وتعالى بلى قادرين على ان نسوي بنانه يعني والسرقة اي نجعلها متساوية نعم اكل غير هذا اذ نسويكم برب العالمين يعني يجعلونه معهم سواء بالمحبة - [00:48:21](#)

ونحو ذلك لو تسوى بهم الارض يعني يستوون معها يكونون هم التراب سواء وهكذا ايضا يقال ساوى الشيء بالشيء او ساوى الشيء بالشيء يعني عاد له ومائله ساواه وعادله حتى اذا ساوى بين الصدفين - [00:48:53](#)

يعني بين الجبلين جعلهما سواء متعادلين يقال استوى الشيطان بمعنى تعادل وتمائل ان يستوي الاعمى والبصير ام هل تستوي الظلمات والنور لا يستوون عند الله لا يستوي القاعدون من المؤمنين - [00:49:29](#)

غير اولي الضرر يعني مع غيرهم من المجاهدين وهكذا يقال استوى الشيء يعني اعتدل في ذاته في احواله واستوى على سوقه يعني اسر تمل واعتدل استوى الغلام تم شبابه - [00:49:55](#)

ولما بلغ اشدّه واستوى الاستواء على ظهر الدابة بمعنى الاستقرار والارتفاع والعلو عليها استوى بمعنى على وارتفع واضيف اليه ايضا معنيان اخران عند بعض اهل العلم مثل استقر واعتدل ابي اربعة - [00:50:26](#)

معاني تستووا على ظهوره والله تبارك وتعالى استوى على العرش بمعنى على وارتفع استوت على الجودي بمعنى استقرت عليه علت عليه ونحو ذلك فاذا استويت انت ومن معك على الفلك - [00:50:51](#)

بمعنى الاستقرار لا يخلو ذلك من معنى ايضا العلو ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه اذا استويتم عليه هذه هي المعاني المعروفة لهذه المادة وان كان بعضهم قد فسر - [00:51:19](#)

استوى بحسب السياق اذا عدي بالى بمعنى قصد استوى الى السماء بعضهم فسره قصد وتجدون ذلك في بعض كتب اهل السنة الحافظ ابن كثير رحمه الله بعض اهل العلم مع ان من اهل العلم من انكره وقال ان الاستواء لا يأتي بمعنى - [00:51:45](#)

القصد وانما على وارتفع اما تفسير الاستواء بمعنى استولى وهذا محدث من قبل اهل البدع ولا يوجد بكلام المتقدمين من اهل اللغة لكنك تجد هذا المعنى للاسف في بعض القواميس - [00:52:08](#)

والكتب المتأخرة مثل لسان العرب ونحو ذلك لان هذه الكتب دخلها ما دخلها من اثر العلوم الكلامية وهذا يحتاج ان يتنبه اليه اذا رجعت في تفسير مثل هذه الالفاظ فلا يعتمد على هذه المصادر. انما ترجع الى المصادر الاصلية مثل كلام ابن فارس رحمه الله.

والازهري في - [00:52:30](#)

اللغة ونحو ذلك من اهل السنة فهؤلاء هم مثل الاصمعي وآثعلب وابن الاعرابي كذلك ايضا كلام الخليل امثال هؤلاء الذين كانوا على عقيدة السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم - [00:52:56](#)

وارضاهم والا فان العلوم الكلامية كما هو معلوم دخلت للاسف في اللغة بعلومها المختلفة الكلام على مفرداتها والكلام ايضا على تراكيبها تجد ذلك في النحو والبلاغة الفروع المختلفة لعلوم اللغة كما دخل ذلك ايضا في علم اصول الفقه بكثرة - [00:53:20](#)

ولم يخلو منه ايضا علوم الحديث على كل حال. اما السوء فهو ما يستوي طرفاه مكانا سوى يعني كما سبق ابو فارس رحمه الله فسر ذلك كما سبق ان المعلم - [00:53:55](#)

قد علم القوم الدخول فيه والخروج منه لكن من اهل العلم من فسره بغير هذا. بعضهم قال يعني على نصف المسافة بيننا وبينكم. يعني مناظرات لابد ان يستوي فيها المتناظرون - [00:54:24](#)

يعني ما تكون المناظرة مثلا في دار هذا طرف مثلا الذي وان لم تكون في مكان يستوي فيه هذا وهذا بحيث لا يحصل له انزعاج او ارتباك او خوف او نحو هذا - [00:54:44](#)

فبعضهم يقول على نصف المسافة وبعضهم يقول مكانا سوى يعني مستويا لا وعرفيه ولا وهاد ما في منخفضات ولا مرتفعات بحيث يرى الناس جميعا ما يجري من غير ان يخفى عليهم شيء فبعضهم قد يقول انا كنت في مكان - [00:55:04](#)

دونه شجر دونه جبل دونه حجر دونه كذا انا لم ارى ذلك الذي يقولون لكن مكان في غاية الاستواء او المكانة التي الذي تستوي فيه الحال وتكون منازل المتناظرين او المتبارين او نحو ذلك - [00:55:27](#)

مستوية كلمة سواء تدل على معنى ايضا التوسط والتعادل يقال فلان وفلان سواء يعني متساويان سواء عليهم انذرتهم ان الذين كفروا سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم؟ لا يؤمنون. وكذلك ايضا - [00:55:50](#)

ليسوا سواء يعني لا يستوون قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم يعني كلمة عدل او مستوية بيننا وبينكم لا تختلف فيها التوراة والانجيل والقرآن او لا اختلاف فيها - [00:56:17](#)

بكل الشرائع وهكذا فانبذ اليهم على سواء يعني على طريق مستو وحال قصد بينك وبينهم يعني تعلمهم ان العهد الذي بينك وبينهم قد انتهى فتستوي معهم في ذلك يعني لا يكون - [00:56:43](#)

آآ علم ذلك من قبلك ان العهد قد انقضى وانما يستوون معك في علمه اخبرهم انه لا عهد بينك وبينهم وهذا من تمام العدل كذلك ايضا سواء الشيء وسطه فقد ضل سواء السبيل يعني - [00:57:03](#)

كما سبق طريق المستوية المعتدلة وسط الطريق قصد الطريق سواء الجحيم كما سبق وسط الجحيم مثلا والله اعلم تفضل نعم احسن الله اليكم سفهاء جمع سفيه وهو الناقص العقل واصل السفه - [00:57:25](#)

الخفة ولذلك قيل لمبذر المال سفيه وللکفار والمنافقين سفهاء عفاوا الان كلام ابن جوزيف المادة الماظية سوى التشديد من التسوية بين الاشياء جعلها سواء بمعنى اتقن واحسن هذا اللي ذكرت بمعنى الاعتدال - [00:57:46](#)

ابدله ونحو ذلك والسواء قل الفتح والهزم من التسوية بين الاشياء سواء الجحيم وسط الجحيم سواء الطريق قصد كل هذا واضح والسواء قد يكون من التسوية قل استثناء وقد يكون يعني سوى كذا يعني يستثنى - [00:58:10](#)

خذ هذه مثلا الاشياء سوى كذا يعني تدل على معنى الاستثناء وقد يكون من التسوية يقال ايضا السوي بمعنى المستقيم المعتدل والکامل فستعلمون من اصحاب الصراط السوي يعني المستقيم او المعتدل ايتك الا تكلم الناس ثلاث ليال - [00:58:29](#)

سويا يعني من غير علة تمثل لها بشرا سويا يعني كاملا في خلقه واتبعني اهدك صراطا سويا يعني مستقيما السوي يقال للمستقيم والمعتدل و الکامل اما السفهاء فان هذه المادة ارجعها ابن فارس الى اصل - [00:58:59](#)

واحد يدل على خفة وسخافة وسخافة فالسفه ضد الحلم يقال ثوب سفيه يعني رديء النسيج او خفيف النسيج تسفहत الريح اذا مالت هذا كلام ابن فارس رحمه الله اصل السفه يقال لي - [00:59:24](#)

كفة الحركة ثوب السفيه كما سبق الزمام لسه فيه كثير الاضطراب وكذلك ايضا يستعار في الجهل وخفة الحلم يعني ذلك يقال في الامور المادية زمام سفيه وثوب سفيه ويقال في الامور المعنوية للجهل - [00:59:55](#)

وخفت الحلم سفه نفسه حملها على السفه الا من سفه نفسه ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه يعني اسرها جهلا او حملها على السفه يستعمل ايضا للطيش ونقصان العقل والجهل في الامور - [01:00:24](#)

الديوية او الدينية قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم انا لترك في سفاهة نسبوه للسفه نقصان العقل فان كان الذي علي الحق سفيها يعني لا يحسن التصرف في المال - [01:00:51](#)

لضعف عقله بقصور نظره لسوء تدبيره وانه كان يقول سفيها على الله شططا يقول الله تبارك وتعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم هم الذين لا يحسنون التصرف في الاموال لا يحسنون - [01:01:10](#)

وضع النفقة في مواضعها فيسيئون التصرف والمقصود بالاية كما هو معروف عدم ايتاء هؤلاء اموالهم هم لكنه قال السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما فهم لكونهم يشتركون في المصالح ويكونون كالنفس الواحدة قال ولا تؤتوا السفهاء اموالكم - [01:01:35](#)

التي جعل الله لكم قياما ارزقوهم فيها الى اخر ما ذكر الله هذا في اليتامى في ما يبدو والله اعلم وان كانت الاية يؤخذ من عمومها ان لا يعطى السفهاء الاموال مطلقا ولو كانت - [01:02:05](#)

ملكا للانسان وذلك يكون في ولده وفي غيرهم اذا كانت هذه الاموال ذات شأن كثيرة هكذا في قوله قالوا انؤمن كما امن السفهاء؟ يعني من يتهمونهم بنقص العقل انهم حمقى - [01:02:22](#)

لا رأي لهم ولا يحسنون النظر في مثل هذه القضايا تفضل نعم احسن الله اليكم سلوى طائر يشبه السماني وكان ينزل على بني اسرائيل مع المن نعم السلوى طائر يشبه - [01:02:43](#)

السمانة هذه المادة ارجعها ابن فارس الى اصل واحد يدل على خفض وطيب عيش رفض وطيب عيش قال فلان في سلوة من

العيش يعني في رغد تسليه لهم ويقال سلا فلان - 01:03:08

اذا فارقته ما به من هم سلام عن فلان ممن يحبه وقد جزع لفراقه قد سلا اذا فارقته بموت او انتقال او غير ذلك او هجران يقال السلوى وحدته سلوات - 01:03:39

والسمانة طائر صغير يصفه المفسرون باوصاف ترجع الى موصوف واحد يعني بعضهم يقول طائر اصغر من الحمامة واكبر من العصفور او طائر بالهند يشبه كذا او طائر له منقار احمر او نحو هذا هذا كله يرجع الى موصوف واحد ذكروا بعض اوصافه -

01:04:16

يقال على كل حال السمانة الان ل نوع من الطيور صغير بهذا الحجم الذي وصفه ويكون ممتلئا مكتنزا وهي وهو من الطيور المهاجرة التي تنتقل شتاء وصيفا ويستوطن يقولون باوروبا وحوض البحر - 01:04:43

الابيض ثم يهاجر في الشتاء الى مصر والسودان اثيوبيا نعم من مقاره الاصلية وضلنا عليكم الغمام وانزلنا عليكم المن والسلوى اسر بهذا الطائر نعم احسن الله اليكم سأل له معنيان طلب الشيء والاستفهام عنه وسال بغير همز من المعنيين المذكورين ومن السيل -

01:05:09

نعم هذه المادة ارجعها ابن فارس رحمه الله الى اصل واحد بل قال انها كلمة واحدة يقال سأل يسأل سؤالا ومسألة يعني السؤال المعروف سأل لاحظ ان ابن جزيه رحمه الله - 01:05:48

ذكر معنيين طلب الشيء والاستفهام عنه وسال بغير همز من المعنيين المذكورين ومن السيل والواقع ان هاتين مادتين مختلفتين ليست هذه ترجع الى مادة واحدة في الاشتقاق هما مادتان فسأل سين - 01:06:13

والهمزة واللام قال سأل بكذا او عن كذا يعني استخبره عنه وطلب منه معرفة هذا الشيء سأل سائل بعذاب سأل بكذا سأل سائل بعذاب واقع قول موسى عليه الصلاة والسلام للخضر ان سألتك عن شيء بعدها. قال له قبل ذلك فلا تسألني - 01:06:37

عن شيء وهكذا واذا سألك عبادي عني هذا يستخبر هذا السائل يطلب معرفة ذلك الذي سأل عنه تقول سأل عنه كذا ايضا بمعنى حاسبه واخذه يعني هو اصله في السؤال حينما يسأله يستخبر لكن ذلك يستعمل ايضا في المحاسبة - 01:07:06

باعتبار ان هذا السؤال احيانا يكون سؤال محاسبة. وقفوهم انهم مسؤولون فلنسألن الذين ارسل اليهم ولنسألن المرسلين على السؤال ماذا اجبتم المرسلين وكذلك ايضا يسأل الرسل عليهم الصلاة والسلام عن البلاغ - 01:07:32

والله لتسألن عما كنتم تفترون فهذا كله يرجع الى هذا المعنى السؤال يعني ما يطلب ايضا قد اوتيت سؤالك يا موسى سؤالك السؤال ما يطلب والسؤال هو الطلب لقد ظلمك بسؤالي - 01:07:55

نعجتك والسائل والمستخبر سأل سائل بعذاب واقع لقد كان في يوسف واخوته ايات للسائلين وطالب المعروف طالب الاحسان يقال له سائل ايضا يسأل الصدقة او المال باموالهم حق معلوم للسائل - 01:08:23

والمحروم وهذا كله يرجع الى الاصل الذي هو بمعنى الاستخبار او الخبر كان والطلب غيره ولذلك قال ابن جوزي هنا طلب الشيء والاستفهام عنه يقال سأل الشيء بمعنى طلبه منه. واذا سألتموهن متاعا - 01:08:49

وهكذا قد سألهما قوم من قبلكم فقد سألوا موسى اكبر من ذلك يعني طلبوا منه قول نوح عليه الصلاة والسلام لما استعاذ ربه قال انا اسألك ما ليس لي به علم - 01:09:13

قال فلا تسألني ما ليس لك به علم بمعنى الطلب لانه طلب نجاة ولده وكذلك ايضا يقال سأل الوعد اسألك الوعد يعني طلب وفاءه وانجازه كذلك اذا طلب معروفه كونوا قد - 01:09:28

سأله فان توليتم فما سألتكم من اجر يعني احسان او فان لكم ما سألتكم يعني ما طلبتم واتاكم من كل ما سألتموه يعني طلبتموه سأله بالله ان يفعل كذا يعني اقسام - 01:09:48

عليه اقسام عليه المسؤول المطلوب الوفاء به ان العهد كان مسؤولا يتساءلون يعني يسأل بعضهم بعضا ليتساءلوا بينهم اصحاب الكهف يسأل بعضهم بعضا ولا يتساءلون لا يسأل بعضهم بعضا وكذلك يقال للمحاسب - 01:10:07

ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا بمعنى المحاسب ولا فاصله السؤال يعني الانسان يسأل ماذا عمل بها وهي تسأل
ايضا كيف كان معها وهذان المعنيان يمكن ان تحمل عليهما الاية والله اعلم وقفوهم انهم - 01:10:46
مسؤولون تساءلوا بالله يعني تحالفوا قال بعضهم لبعض اسألك بالله والله الذي تساءلون به والارحام لاحظ الان هذا كله في السؤال
اما المادة الثانية التي اشار اليها ابن جزيه قال وسال بغير همز - 01:11:10
من المعنيين المذكورين ومن السيل سالا يقصد من المعنيين المذكورين في مسألة الطلب والسؤال الاستفهام انها مسهلة سهلت الهمزة
يعني ان اصله مهموز سأل رسالة لكن الواقع ان السيل اصل مادته السين - 01:11:31
والياء واللام وليس الهمزة يقال سال المائع يسيل سيلا بمعنى جرى فسالت اودية قدرها والسيل يقال للماء الكثير ايضا يجري على
الارض فارسلنا عليهم سيل العرم فاحتمل السيل زبدا رابية هذا الماء الكثير الذي يجري - 01:11:54
قال له سيل قد يكون جاء من مكان بعيد في ارض ليس فيها مطر كما هو معلوم وكذلك ايضا يقال اسال المائع يعني جعله يسيل
يقول الله تبارك وتعالى ارسلنا له عين - 01:12:24
وصلنا له عين القطر يعني النحاس المذاب صرنا له ارسلنا له عين القطر النحاس المذهب فقد يكون ذلك في غير الماء سالا طيب
نتوقف هنا قليلا استريح قدرنا - 01:12:46