

تفسير سورة البقرة/ 12 الشيخ عبدالعزيز الطريفي (تفسير آيات الأحكام الدرس الحادي والعشرون 12)

عبدالعزيز الطريفي

نبدأ في اول اية في مجلس هذا اليوم وذلك في قول الله سبحانه وتعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم. كتبت قدمًا معنى الكلام مرارا على هذه الآية وايضا لعل من الحكمة مناسبة هذه الاحاديث - 00:00:00

في هذه الآية بالكلام على شيء من هذه التفاصيل. والكتب تقدم معنا انه الجمع. والله عز وجل الا يريد بقوله كتب عليكم اي جمع الامر فرض فرض على الامة. والمراد بذلك التشريع - 00:00:30

وقوله جل وعلا كتب عليكم القتال يعني فرض واجبه الله سبحانه وتعالى وقوله عليكم هل هذا فرضية على المسلمين ام ليس بفرضية؟ نقول ان هذه الآية بيان لوجوب القتال في سبيل الله وليس المراد بذلك ان هذا من خصائص هذه الامة. وذلك ان الله - 00:00:50

عز وجل قد اوجب القتال والمجاهدة في سبيل الله للاعدام في موضع عديد في كلامه سبحانه وتعالى ولهذا يقول الله جل وعلا في كتابه العظيم وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنا قاتل معه ربيون وهذا اشارة الى انباء 00:01:10 كثروا في سبيل الله سبحانه وتعالى وكذلك ايضا جعل الله عز وجل الجهاد فرضية علىبني اسرائيل فامر الله عز وجل موسى بمقاتلة الكهانين وامر الله عز وجل ايضا ذو القرنين بمقاتلة اهل المغرب وكذلك ايقان عقاب الله سبحانه وتعالى عليهم وهذا دليل على - 00:01:30

ان القتال في سبيل الله هو فرضية فرضها الله عز وجل على كثير من الانبياء. الا ان الله عز وجل قد جعل من خصائص هذه الامة خصيصة وهي خصيصة - 00:01:50

خصيصة الغنائم اما الامة السابقة فقد جعل الله عز وجل عليها قتالا ولم يجز لها ان تأخذ الغنائم. والعلة في ذلك والله اعلم ان الله سبحانه وتعالى قد فضل هذه الامة على غيرها ومن جملة التفضيل ان الله عز وجل - 00:02:00 الا يمكن لها اسباب الرزق اسباب الرزق ومن اسباب الرزق الغنائم والفين يجعلها الله عز وجل لنبيه عليه الصلاة والسلام وكذلك لهذه الامة. هذا وجه. الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى منع الامة السابقة من من اخذ الغنائم لحكمة - 00:02:20

وهي ليدفع الله عز وجل عنهم سورة او هجوم حظ النفس على القتال وذلك انه ربما النفوس تتدثر الحق وهي تريد وهي تريد المغنم. فتفق في شيء من مخالفة امر الله سبحانه وتعالى لاجل - 00:02:40

لاجل الدنيا فجعل الله سبحانه وتعالى ذلك محظيا عليهم وان كان من جملة البلاء ممن يقصر معه امر الدنيا ولكن جعل الله عز وجل ذلك صلحا صلحا لامر دنياهم. ولما كانت امة محمد صلى الله عليه وسلم خير الامم ونبيها خير الانبياء جعل - 00:03:00 الله عز وجل ذلك رخصة فيهم لان حظ النفس في الامة في امة محمد ابعد ابعد من غيرها. ابعد من غيرها. فجمع الله عز وجل لهذه الامة فضل المنزلة والمكانة وكذلك قوة الايمان. وان حظوظ النفس لهذه الامة ابعد من غيرها من الامة. فجعل الله عز وجل - 00:03:20

غنائم امة محمد صلى الله عليه وسلم لامة محمد صلى الله عليه وسلم مباحا. ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في الصحيح من حديث جابر قال اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلني وقال قال عليه الصلاة والسلام واحلت - 00:03:40

واحالت لي لي الغنائم واحالت لي الغنائم. فجعل الله عز وجل الغنائم حلالا حلالا لامة محمد صلى الله عليه وسلم مما لم يكن عليه في الامم في الامم السابقة وهذه لتلك الخصيصة. هنا في قوله جل وعلا كتب عليكم اي - 00:04:00 اراد بعد ما كان مأذونا مأذونا به اذن للذين للذين يقاتلون في سبيل الله بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير. ذلك اول ما نزل في كلام الله عز وجل في امر في امر القتال ان الله - 00:04:20 اذن به. فلما كان مأذونا به وجب ان وجب هنا ان يكون النص هنا فرضا. فقال الله جل وعلا كتب عليكم القتال اي جعله الله عز وجل فرضا. وبين هاتين الآيتين وهي آية الاذن وآية الكتب هو قول الله جل وعلا - 00:04:40 قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب لا يحب المعتدين. فهذا اذن من الله سبحانه وتعالى تلاه امر بمقاتلة من قاتل المسلمين ثم جعل الله عز وجل القتال فرضا على امتي على امة الاسلام. ثم ذكر الله - 00:05:00 عز وجل هنا ان ما فرضه على الامة القتال والقتال لا يكون الا لقتال عدو والمراد باعداء الامة هم المشركون وانما ذكر القتال ولم يذكر الجهاد وذلك في قوله كتب عليكم القتال وهو كره وهو كره لكم وما قال - 00:05:20 الجهاد وذلك امعانا في الايضاح ودفعا للنفس. وذلك ان الله عز وجل وذلك ان الله سبحانه وتعالى ذكر الفاظ الجهاد قبل ذلك والمراد بذلك هي المجهزة باللسان والصبر على الاذى. ولهذا يقول الله جل وعلا في كتابه - 00:05:40 وجاهدهم به جهادا كبيرا. فالمراد بالجهاد في هذه الآية هو جهاد اللسان والصبر على الاذى الذي يأتي على الانسان تبعا تبعا لذلك فامر الله عز وجل بالجهاد بكلام الله سبحانه وتعالى والحجج البينة من قول الله جل وعلا وكذلك مما - 00:06:00 الله عز وجل على رسوله من جهة المعنى من سنته عليه الصلاة والسلام. فذكر الله عز وجل امر القتال دفعا للبس خشية ان يقال ان المراد بذلك ان المراد بذلك هو جهاد الكلمة وجهاد الحجة وبين الله عز وجل ان المراد بذلك هو - 00:06:20 هو القتال. ومعلوم ان ثمة فرق بين المقاتلة والقتال وبين وبين القتال. وذلك ان القتال يكون من طرف واحد واما القتال والمقاتلة فانها من المدافعة وهي المفاعة فتكون من فتكون من طرفيه. واما القتال - 00:06:40 فان فانه يكون من واحد على على من يقابلها فهي تتقاول الطوائف فحينئذ يقال قتال ومقاتلة ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في الصحيح قال فانه كان حريصا على قتال على قتال صاحبه - 00:07:00 يعني انه يعني انه يحملهم قتله وازهاق نفسه من من تلقاء نفسه منفردا. وفي قول الله جل وعلا هنا وهو كره لكم. المراد بالكره وفي قراءة الكره. والمراد بذلك هو نفرة - 00:07:20 الطبع نفرة الطبع البشرية وذلك اما ان يكون حسا واما ان يكون ان يكون معنى. وذلك في مسائل معناه ان الانسان ينفر مثلا من العبارات او الكلام السيء او نحو ذلك مما يسمعه فتنفر طبعه فيكره فيكره ذلك وكذلك ايضا ما كان من امور الحسي - 00:07:40 ينظر الانسان مما يلحقه من اذى. وذلك من الجراحة وكذلك اللطم او الضرب او نحو ذلك من الامور الحسية فيكرهها. فيكون ثمنان الكره على على حالين في مثل هذا من جهة رجوعه الى الطبع البشرية وذلك كره معنوي وكره - 00:08:00 رهن حسي واما بالنسبة لمعناه العام فهو كالمحبة. المحبة والكره هي على نوعين كره فطري كره وكره شرعي ويأتي الكلام ويأتي الكلام على ذلك. والكره هنا في قوله وهو كره لكم. اراد الله سبحانه وتعالى ان يبين انه فرض - 00:08:20 فرض القتال على المؤمنين وهو يعلم ان النفوس تكره وفي هذا دفع لما لما يحتاج به بعض الناس من حجج النفس والعقل على الشريعة من حجج النفس والعقل على الشريعة كذلك ايضا فيه دفع لما يظنه - 00:08:40 يتوهمن الناس ان الفطرة وكذلك ايضا الطبع البشري والعقل والنظرة المادية حكم على الشريعة حكم على على الشريعة وهذا لا شك انه انه ضلال وذلك فرق بين اهل السنة والمعتزلة في هذا - 00:09:00 في هذا الباب الذي تتأثر في المدرسة العقلية في مسألة حتمية السبب. وذلك انهم يقولون ان النظر الى الاسباب النظر الى الاسباب انما مرده الى العقل. فكل سبب له سبب حتى يرجع حتى يرجع - 00:09:20 كذلك الى السبب الاول وهو الخالق سبحانه وتعالى. وهذا النظرية هي نظرية قديمة مع ايمان ارسطو بوجود خالق الا انه

يجعل قال ان الله عز وجل جعل اسباب وهي المرد والمحك. لا يوجد فرض عليها وانما الفرض وانما هي تفرض ارادتها تفرض -

00:09:40

ارادتها في الكون. فالانسان ينظر ويدرك بالاسباب ثم يقدمها على ثم يقدمها على غيرها. جرى على هذه المدرسة من عقالي المدرسة العقلانية وهي مدرسة المشائين وذلك كابن سينا والفارابي والكتندي وغيرهم الذين سلكوا هذه هذا المسلك في مسألة -

00:10:00

في مسألة قانون قانون السببية وطفيانه وحتميته من جهة من جهة الرأي. واهل السنة يعلمون ويدركون ان الله عز وجل قد جعل الكون وجعل مدار الحياة على اسباب. ولكن العلة ليست في الاسباب وانما العلة -

00:10:20

في ادراك ذلك السبب في ادراك ذلك السبب ولكن الله عز وجل يجعل العلة والمعلول فالعلة هي وجودها وجود المعلول اثر لي اثرا للعلة حتمي وجود السبب. وكذلك ايضا المسبب من جهة لزوم -

00:10:40

للآخر هذا من الامور الحتمية ولكن غياب مستوى ذلك في ذهن الانسان هذا مما يجعل اختلال النظر في ذلك الى ضعف ضعف الانسان وسعة علم الله. ويظهر هذا في قول الله جل وعلا والله يعلم وانتم لا تعلمون. اذا المسألة هي اللي احاطة العلمية واما -

00:11:00

بالنسبة للاسباب فالله عز وجل قد جعلها في سبب الاسباب. ولو كان الانسان يدرك من امر المشاهد ما يدرك ما يعلمه الله سبحانه وتعالى لم يكن ثمة فرق بين خالق وبين مخلوق. وهؤلاء لما نظروا الى الاسباب منفصلة عن ادراك العقل -

00:11:20

عن ادراك العقل ومستواه ضعف لديهم ضعفت لديهم النتيجة. ولكن اهل السنة نظروا الى السبب ونظروا الى العقل. نظروا الى كمال الاسباب وانه قد يكون ثمة خوارق وهذه الخوارق للاسباب ما يسمى بالمعجزات وان الله عز وجل يجعل شيئا بلا سبب والله عز وجل قادر على ذلك -

00:11:40

وهذه خوارق وتحقق فيها يتحقق فيها الاعجاز ولهذا تجد انهم ينفون ينفون مسائل الاعجاز باعتبار انها خارجة عن مسألة عن مسألة القانون قانون الطبيعة او القانون البشري ونحو ذلك. وهذا يجري عليه طوائف من المتكلمين من العقاليين واسلافهم من من -

00:12:00

الا وهو اصل ذلك هو قانون السببية لدى ارسطو او حتمية الكون. وجرى على هذا من انقاد القصور بعدم الربط بين ضعف عقل الانسان وبين قانون الطبيعة من جهة من جهة كمال احكام الله -

00:12:20

عز وجل له فهو كامل ولكن الله عز وجل جعل عقل الانسان ناقص جعل الله سبحانه وتعالى عقل الانسان نقص فاذا نقص العقل لا يدرك ما لا يدرك ما امامه وذلك كحال نقص بصر الانسان وسمعه وكذلك حسه فلا يدرك الانسان كل شيء كحال الانسان تنزل -

00:12:40

على يده بعوضة لا يدركها كحال نزول الذبابة من هي اكبر منه. ثم الحشرة التي هي اكبر منها ومنها الذرة التي لا يشعر بها لا يشعر بها الانسان. ولهذا ثمة -

00:13:00

طائف من الاسباب تؤثر في تؤثر في النتائج لا يدركها الانسان. والخلل في ذلك هو في ادراكه ام في وجود الاسباب هو في ادراكه.

ولهذا الله سبحانه وتعالى يقول كتب عليكم القتال ونعلم انه كره لكم. نعلم انه كره لكم. وهذا الكره لا اثر له. لا اثر -

00:13:10

له في فرض شريعة الله شريعة الله سبحانه وتعالى. وقول الله جل وعلا وهو كره لكم ذكرنا ان الكره بالظلم والفتح المراد بذلك هو نفرة الطبع. ومن العلماء من فرق -

00:13:30

بين الفتح والظلم وقال ان الظلم في قوله وهو كره لكم مراد بذلك نفرة الطبع وان الكره بالفتح المراد بذلك الاكراه وهو قصر الانسان وعطره على ان يفعل شيئا لا يريده. قالوا وهذا كره. واما بالنسبة ما كان ما كان -

00:13:50

الانسان مما يكره الانسان بالطبع فذلك هو الكره والارجح في هذا ان الكره والكره على معنى واحد ولهذا جاءت بقراءة ثابتة بالوجهين في هذه في هذه الاية في قول الله عز وجل كتب عليكم القتال وهو كره او كره -

00:14:10

كره لكم. قال هنا وهو كره لكم. تقدم معنا ان الكره على على نوعين وهو كحال المحبة كره فطري وكره وكره شرعي. كره فطري وهو

كره شرعي. وكذلك ايضا المحبة. اما بالنسبة للكره الفطري ما يجده الانسان في فطرته وهو المقصود - 00:14:30

وهو المقصود هنا وهو المقصود هنا والمراد بهذا الكره هو ما يكرهه الانسان من فقد ما له ومفارقة اهله وما يظنه او يغلب على ظنه من ازهاق نفسه وفقد حياته فذلك مما يكرهه مما يكرهه الانسان طبعا مما يكرهه الانسان - 00:14:50

بالطبع والفطرة. وهذا هو المقصود وكذلك ايضا المقصود بالكره في حمل الام لابنها فالمراد بذلك هو هو ما وجد في طبع الانسان. وكذلك ايضا في قول النبي عليه الصلة والسلام كما جاء في الصحيح قال واسباب الوضوء على - 00:15:10

على المكاره يعني ان الانسان يكره مثل هذا الشيء وكرهه في ذلك هو كره طبيعي كره طبيعي ولكن هذا ينبغي الا يجعله حكما على النص الا يجعله حكم على النص. وفي هذا هذه الاية دليل على ان طبع - 00:15:30

انسان ينبغي الا يحكم الحكم وعلى ان يجبره بل ينبغي ان يكون الحكم غالبا عن الطبع. الحكم غالبا على على الطبع وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعل طبع الانسان ينفر من بعض الافعال لذاتها - 00:15:50

ويجهل لوازمه وتابعها ولو علم اللوازם والتوابع والمال لا احب احب الكره الكره فحينئذ يكون كره الانسان ومحبته انما كانت لقصور ادراكه الغایة. وحال الانسان من جهة ادراكه وكذلك معرفته - 00:16:10

يؤثر فيه العاجل اكثر من الاجل. ولهذا الانسان يحب العاجل من المال اكثر من الاجل ولو كان ولو كان كثيرا. ولهذا كثير من الناس يأخذ الربا يحب مالا عاجلا وولو كان الغرم الغرم اكثر - 00:16:30

لان الانسان يحب العاجلة ولو كانت ولو كانت في عاجلة الدنيا. وهذا امر وهذا امر معلوم. ولهذا ما اشبع الانسان غريزته ولو كانت عاقبته كرها ولو كانت عاقبته كرها عليه في دنياه. ولهذا تجد الناس كثيرا ما - 00:16:50

ويعلم انه يعاقب ويشرب الخمر وهو يعلم انه انه يعاقب واذا عوقب ندم على ذلك. وذلك لفارق بين معلوم عاجل ولذتي وبيني وبين ما كان بعيدا من امور الاتي. وهذا فيه اشارة الى ايضا الرد - 00:17:10

على المدرسة الفكرية الفلسفية العصرية التي تحيل الانسان الى ذوقه وحسه تحيل الانسان الى ذوقه الى ذوقه وحسه فيقولون ان الامر من جهة وجوبه ورفضه يرجع الى حب له وكره له. فهو لا يفرقون بين الكرهين وبين المحبتين. والكره البطري والكره والكره الشرعي. و يجعلون الكره الفطري هو - 00:17:30

ولكن في الشريعة يجعل الله عز وجل الكره الشرعي هو غالب على الكره الفطري. وكذلك ايضا ما كان محبة شرعية غالب على المحبة المحبة الفطرية. ولهذا يحب الانسان طعاما وهو محرم. ويحب شهوة - 00:18:00

هي محرمة ويحب ملبيسا كالحرير وهو محرم عليه. ولهذا جاءت الشريعة بما احبه الله له من الترك اولى من حبه من من الفعل ولهذا جاءت الشريعة بتقديم المحبة الشرعية على المحبة الفطرية وتقديم الكره الشرعي على على الكره - 00:18:20

الفطري وانما وقع في هذه الفلسفه الغربية وهي الفلسفه العلمانية او الليبرالية انهم قدموا الكرة الفطر على على الكره الكره الشرعي وجعلوه وجعلوه حكما. وهذه المدرسة هي مدرسة متناقضة ايضا. وذلك - 00:18:40

ان شريعة الله سبحانه وتعالى جاءت للنظر الى امرين النظر الى ذات الانسان والى تركيب المجتمع الى اجل الانسان وهو لآخرة الى اجل الانسان والى الاخرة. لو قلنا بعدم وجود وجود اخري على قولهم وان الامر انما هو انما هو - 00:19:00

عاجلة. وكانت مسألة الكره والمحبة الفطرية في ذاتها هم متناقضون فيها. وذلك ان نظام العام للدولة يجعل الانسان يقدم فيه الكره العام على الكره الفطر الذاتي على الكره. وهذا نظم الدول وتشريعاتها تكون غالبة على على - 00:19:20

كره الانسان وطبعه. وهذا جاءت الشريعة بما هو اعم من ذلك. ولهذا تفرض الشريعة تقديم الكره الشرعي ولو كره الانسان. فهم ينافقون انفسهم حتى في امور التشريعات فتجد النظم الديموقراطية تقوم بفرض الجهاد بفرض القتال والعدوان على احد من الناس ولو كره - 00:19:40

ولو كره الافراد لأنهم يرون ذلك مصلحة مصلحة عامة. اذا فرفعوا تقديم الحب والكره الذاتي الفطر في ذات الانسان على للمصلحة العامة اه في ذلك لماذا؟ لأنهم يرون انهم يعلمون ما لا يعلمه الفرد. يعلمون ما لا - 00:20:00

يعلم الفرد وهذا اقرار بضعف ادراك الانسان وعدم معرفته لمصلحة الامة لمصلحة الامة العامة. واما النوع الثاني وهو الكره والمحبة الشرعية. المحبة الشرعية وهي التي يجب ان يعمل الانسان بها. ان يعمل الانسان بها. والمحبة الشرعية محلها القلب. وكذلك قول - 00:20:20

اللسان الجوارح والجوارح. واما بالنسبة للكره الطبيعي فهو في نفس الانسان فهو في نفس الانسان. اذا اعترض اذا اعترضت الكره الطبيعي مع الكره الشرعي حرم على الانسان ان يظهر ان يظهر - 00:20:50

ال الطبيعي للنص. وما وجد في ذات الانسان ما وجد في ذات الانسان فهذا لا يأثم. لا يأثم عليه ولكن من جهة الاعتقاد يجب عليه ان يسلم. ولهذا يقول الله جل وعلا في كتابه العظيم فلا وربك لا يؤممنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم - 00:21:10

ثم لا يجدوا في انفسهم حرج. وهذا الحرج هو الظيق. مما قضيت ويسلم ويسلم وتسليم. والمراد بالتسليم هو الانقياد بالمتابعة مما يظهر في قول الانسان. وكذلك ايضا وجوارحه. واما ما يوجد في ذات الانسان من هذه النفرة - 00:21:30

والقرى ونحو ذلك كحال الانسان اذا اراد مثلا ان يتتوظأ في زمان بارد وهو اسباغ الوضوء على المكاره او ما يستقله الانسان من الوضوء ثلاثا يريد ان يتتوظأ مرة واحدة النفس تحب العجلة. فاذا توضأ ثلاثا فيجد الانسان في ذلك في ذلك كره طبيعي - 00:21:50

للترابي في مثل ذلك مثلا في في الشتاء. فنقول في مثل هذا ان الانسان ليأثم لا يأثم على ذلك. وذلك مثلا كحال المرأة تكره وان يعدد عليها زوجها. تكره ان يعدد عليها زوجها. وهذا الكره كره طبيعي. كره طبيعي. ولا تأثم عليه - 00:22:10

ما لم يكن ثمة معارضة للتشريع. تقول اكره ان تعدد علي. ولكن الرجال فليعددوا ما شاعوا الرجال فليعددوا ولكن انت اني اكره هذا الامر. اكره هذا الامر. هذا كره طبيعي. ولكن اذا قالت اني اقرأ هذا التشريع كله - 00:22:30

هذا هذا مناقض للإسلام. هذا مناقض مناقض للإسلام. لان الكره نزل على التشريع. نزل على التشريع والدليل على انه طبيعي ان المرأة في مسألة تعدد زوجها عليها تجد في نفسها وقعا اكثرا من ان تجد بتعدد الاجنبي على زوجته. مما يدل على ان الامر ليس على التشريع. وانما هو لحظ - 00:22:50

وانما هو لحظي لحظ النفس. وقول الله عز وجل وعسى ان تكرهوا شيئا الكره هنا هو الامر الطبيعي على على ما تقدم وعسى في كلام الله للتحقيق. قال ذلك عبد الله بن عباس وكذلك جاء عن مجاهد ابن جبر - 00:23:20

وغيرهم. واما بالنسبة في غير كلام الله فهي للترجح. يعني ارجو ان يكون ذلك. واما في كلام الله وتعالى فهي لي للتحقيق. واذا جاءت عسى في كلام الله فالله عز وجل يريد بذلك الحتمية. وعسى ان تكرهوا - 00:23:40

اما امركم الله عز وجل به ويجعل الله تحقيقا ذلك خيرا لكم. ويجعل الله عز وجل ذلك تحقيقا خيرا خيرا لكم. واما بالنسبة للانسان فهو يحتمل الامرين. فيرجو الانسان الخير ان يتحقق. وقد يكون خيرا وقد يكون وقد يكون - 00:24:00

شرا واما بالنسبة واما بالنسبة لذات الانسان فانه يحب الخير ويكره ويكره الشر واما ذكر الله عز وجل عسى هنا وان كانت تستعمل في كلام الناس للترجح وعسى ان تكرهوا - 00:24:20

شيئا وهو خير وهو خير لكم. ائم ذكرها الله عز وجل في مثل هذا الموضع حتى لا يأمن الانسان من مكر الله حتى لا يأمن لا يأمن الانسان من مكر الله سبحانه وتعالى. وذلك ان ان الانسان - 00:24:40

اذا اقبل على الشيء الظاهر ربما فرط وقصر في الامر الباطن. فووجد في شيء من قلبه ما يمنع تحقق الخيرية ما يمنع تحقق الخيرية فيكون امره في ذلك لغير لغير الله سبحانه وتعالى وهذا - 00:25:00

هناك من يقاتل من الافراد في ظاهره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لله وهو من اهل النار. ولهذا ولهذا النبي صلى الله عليه وسلم لما قال في رجل انه من اهل النار وهو يقاتل وذلك لما رأى بعض الصحابة عليهم رضوان الله تعالى من شدة بأسه - 00:25:20 من شدة بأسه بالمشركين فدفعه بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جرح جعل حد السيف على بين ثدييه ثم وضع موضع يده على الارض فتحماي - 00:25:40

عليه حتى قتل قتل نفسه. ومثل هذا دليل على ضعف دليل على ضعف الباطل. والانسان اذا التفت الى الامر الظاهر ضعف الباطل ضعف الباطل. واذا التفت الى الامر الظاهر مجددا ضعف الظاهر. كحال كثير من غلاة التأله والرعبه - 00:26:00

ونحو ذلك الذين عطلوا الشعائر الظاهرة تزكيه الباطن مجددا وهذا وهذا نوع نوع الى الجهل وهذا نقول انه لا رايانه لا رهبانه في الاسلام وذلك ان الرهبانه لازمه غير متعدية وذلك لازمه لذات الانسان وليس متعدية - 00:26:20

غيره من جهة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اصلاح الناس القتال في سبيل الله صلة الارحام والسعى في الارض من الامر المباحه والتکسب بما اباحه الله عز وجل فهي لازمه لذات الانسان ولهذا نفها الله عز وجل وجعلها رهبانه ابندعوها ما كتبها الله سبحانه وتعالى ما كتبها الله عز وجل - 00:26:40

عليه. وتأكيد الله سبحانه وتعالى على وجود الكره هنا في قوله وعسى ان تكرهوا شيئا. وعسى ان تكرهوا شيئا. اثبت الله عز جل وجود الكره في النفوس للمرة الثانية اشاره الى ان الامر معلوم وان الله عز وجل اعلم بالناس من - 00:27:00

انفسهم ان الله عز وجل اعلم بالناس من من انفسهم قال وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير وهو خير لكم المراد هنا بالشيء هذا اول ما يرجع الى القتال لان الله عز وجل قال كتب عليكم القتال وهو لكم. ثم قال الله عز - 00:27:20

وجل وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم. الخيرية تتصرف الى امر الجهاد ولكن الله سبحانه وتعالى قال خير لكم اي خير المسلمين. الذين فرض الله عز وجل عليهم القتال. وفي هذا اشاره الى - 00:27:40

ان خيرية الامة تسلي اذا سلب منها الجهاد. خيرية الامة تسلي اذا سلب منها الجهاد. وان بقدر سلب هذه الشعيره وهذه الشريعة ينقص الخير فيها ويزيد في ذلك في ذلك - 00:28:00

والله سبحانه وتعالى حينما قال خير لكم امعان بان الله عز وجل لا يكتب مثل هذه الشعيره لعلة غائبه وانما لحكمة ظاهره متمكنه الاحكام والظهور ولهذا قال وهو خير لكم - 00:28:20

لظهور ظهور الامر. وان الخيرية انما ترجع للناس في عاجل امرهم. انما ترجع الناس في عاجل امرهم واجله. والله سبحانه وتعالى يفرض على عباده شرائع. ويجعل الخيرية عاجله ام اجله - 00:28:40

على الامرين ربما جعلها عاجله وربما جعلها اجله وربما جعلها اجله عاجله. يعني ان ثمرتها تكون ظاهره للانسان. واذا ذكر الله عز وجل الامر في عاجل الانسان في عاجل الانسان في هذا اشاره الى دفع - 00:29:00

امر يقع في النفوس لا لامر لا لاضعاف الاجل وذلك ان الله سبحانه وتعالى حينما شرع شريعة ما قال خير لكم خير عند الله سبحانه وتعالى. وما ذكر في عاجل الانسان فان في قوله خير لكم اشاره الى عاجل - 00:29:20

الناس في امر الدنيا من جهة التمكين والنصرة والقوه وكذلك الاثره وعلى الناس والغلبه كذلك ما يجعله الله عز وجل من قوه معنووية وماديه للناس. يجعل الله سبحانه وتعالى ذلك - 00:29:40

للماجل وليس ذلك تغيبا لامر واضعافا لامر الاخره. ولهذا الله عز وجل جعل القتال في سبيل الله. في حال الشهادة وعدم اجرا عند الله عز وجل عظيما. ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا. اجرا عظيما فسواء قتل في سبيل الله - 00:30:00

او لم يقتل فالاجر في ذلك عظيم عند الله عند الله سبحانه وتعالى. وانما ذكر الله عز وجل عاجلا امر دفعا لما يجده الانسان من نفرة ولهذا فيه اشاره لاحكام الشريعة انه كلما كان الامر تنفر منه - 00:30:20

جائت النصوص بتاثيره اكثرا بالتكفير واراده على النفوس اكثرا لماذا؟ دفعا لما يجده الانسان في نفسه من النفرة من هذا من هذه الشعيره التي ينفر منها تنفر منها الطائع. كذلك ايضا دحضا - 00:30:40

تسوييات النفس التي تتسلل الى النفوس الى النفوس الشرعية وتقوم باطعافها حتى توافق مع طبائع الشرع. ولهذا نجد مع كثرة النصوص الشرعية في كلام الله. على الجهاد وفي سنة النبي عليه الصلاة والسلام. مع كثرة - 00:31:00

عواقرتها نجد من يتسلل الى النصوص الشرعية ويقول لا يوجد جهاد طلب. لماذا؟ ليتحقق رغبة الطبع وهو كره لكم. ولهذا تأتي النصوص الشرعية متواوفرة وكثيرة جدا اذا وجد في النفس البشرية مغالبة للنص مغالبة - 00:31:20

للنص حتى لا يتمرد عليه الا منافق معلوم النفاق. ولو كان نصا واحدا لربما غلبه غلب انسان بهواه ما يفهمه عامة الناس من ذلك من ذلك النص. ولهذا في قول الله جل وعلا وعسى ان تكرهوا شيئا وهو - 00:31:40

وهو خير لكم. اراد الله سبحانه وتعالى ان يبين ان الخيرية هنا عاجلة لا اطعاها للاجلة انما ذكر العاجل في ذلك لان النفوس انما تكره 00:32:00 الجهاد حبا في العاجل ولكن الله بين ان الله -

اراد خيرا عاجلا ايضا خيرا عاجلا لlama وهذا من باب المغالبة ولهذا من احكام الشريعة على ما تقدم عليه انه كلما نفرت 00:32:20 النصوص كلما نفرت الطبائع من نص توافرت النصوص النصوص عليه. واذا -

النفوس تتوافق مع الشريعة قل النص وربما لم يرد ربما لم يرد لهذا تجد مثلا اه بعضهم حينما يتكلم على بعض النصوص اه الشرعية 00:32:40 مثلا في كلام الله سبحانه وتعالى -

او كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل يقول لماذا لم يرد النص في هذا في هذه المسألة؟ مما تناهى عنه الطبائع تناهى عنه؟ 00:33:00 الطبائع وهل يوجد نصفي هذا؟ صريح؟ نقول اولا لضعف لغة الناس لا يفهمون ولا يدركون من كلام الله سبحانه وتعالى من كلام الله -

جل وعلا وكلام رسول الله ما يفهمه العرب سلبيقة من الصحابة. ولهذا مثلا في قول الله سبحانه وتعالى نسائكم حرث لكم فاتوا حرثكم 00:33:20 ان ان شئتم هذا دليل على ماذا؟ دليل على اتيان المرأة واتيائها -

من الموضع المشروع ويفهم بداعه تحريم الاتيان من دبرها اتيان المرأة من دبرها بعض الناس من يتكلم على الاحاديث الواردة في 00:33:40 هذا في هذا الباب. ويقول انها معلولة. ويجوز اتيان المرأة من دبرها. نقول ان الشريعة -

يقول لماذا لم تأتي نصوص صحيحة على شرط البخاري ومسلم؟ الشريعة وصفت بالاحكام الله عز وجل يقول في كتاب العظيم الف 00:34:00 لام راء كتاب احکمت اياته. الاحکام جاء على ماذا؟ كتاب احکمت اياته. هذه الایات -

احکمت احكاما والمراد بالاحکام في قول الله جل وعلا في هذه الاية احکمت الایات يعني الایات بتناصها جاءت محكمة ما يتواافق 00:34:20 مع فطرة البشر كثرة وقلة احدهم قال -

حديث على شرط البخاري ومسلم بتحريم اتيان المرأة من دبرها. وهذه من الوسائل لماذا لم يرد فيها نص؟ قلت ائتي بنص بتحريم 00:34:40 البول يوجد نص لا يوجد نص لم يأتني نص بتحريم البر وجاء بتحريم الخمر؟ لماذا؟ لان النفوس البشرية بطبيعة -

تناهى من هذا ولا تناهى؟ هل هو بحاجة الى ايراد نص؟ ليس بحاجة الى ايراد نص. ومن قال بجوازه في ذلك لديه خلل وفطري لديه في 00:35:00 خلل؟ لديه خلل فطري في هذا. ولهذا نقول ان الشريعة تأتي بحسب دوافع النفس الامارة بالسوء -

وبحسب ايضا ما يأتي من شياطين الانس وذلك كحال الانسان مثلا لديه منديل او قطعة قماش او نحو ذلك موجودة 00:35:20 امامه. اذا وجدت ريح خفيفة يضع شيء خفيف -

اليس كذلك؟ يضع شيء خفيف. اذا وجدت مثلا كريح المروحة او نحو ذلك يضع شيء خفيف. اذا وجد ريح قوي جدا ماذا يضع حجارة 00:35:40 لتبثيتها. ولهذا نصوص الشريعة من احكامها لو شخص مثلا جالس في مكتبه مكتبه ولديه ورقة ثم جاب حجارة ووضعها على الورقة -

هذا عقل؟ هذا احكام؟ ليس احكاما. ليس احكاما. هذه الورقة هذا هذه الورقة هي الفطرة ما ما يشتالها هي النفوس هي الهوى الذي 00:36:00 يطأ على الانسان قد يكون يسيرا فلما يحتاج الى نص ثقيل يأتي يحتاج الى -

شيء يسير. ولهذا يأتي نص خفيف جدا. لماذا؟ لان النفس لا تحتاج الى الاكتثار. هي تعافي هذا الشيء. ولهذا عمل الشعبي لما سئل عن 00:36:20 اكل الذبان الذبابة ماذا قال؟ قال ان اشتهيتها فكلها. يعني اذا نقص لديك مستوى النفس وضعف لديك هذا الامر. يعني -

ان الفطرة والعقل لديك ضعيف. واستيعباك للنص لو ورد سيكون ضعيفا. ولهذا يضعف لديك ادراك الحكم الشرعي مع ضعف النفس 00:36:40 ولهذا لا يكاد يوجد شخص ينظر الى المسائل التي تعافي -

نفوس وتنفر منها ثم يطلب لها دليلا الا ونفسه مبدلة الا ونفسه مبدلة ولديه من من ظلم النفس ما هو اعظم اعظم من

ذلك. وقول الله عز وجل وهو خير لكم في اشارة الى ان الخيرية لامة الاسلام ودولتها وجماعتها ان - 00:37:00

ما يكون بالقتال في سبيل الله. وان الله عز وجل ذكر الخيرية في مواضع في كلامه سبحانه وتعالى. وجعل الخيرية في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كنتم خيرا مة اخرجت للناس وجعل الله عز وجل ايضا القتال في القتال في سبيل الله. وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير وهو خير لكم. وفي - 00:37:20

لهذا ايضا اشارة الى ان المقصود في هذه الاية انما هو قتال قتال الطلب لقتال الدفع ومن الاقوال المبتدعة التي جاءت في الازمنة المتأخرة هو نفي قتال الطلب وانه لا وجود لا وجود له - 00:37:40

لا وجود لا وجود له وهذا لا شك انه جهل في كلام الله وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم. والله عز وجل امر بقتال الطلب وقد فتحت بلدان كثيرة جدا من المشرق الى المغرب. ولم يكن اهلها قد اعتدوا على الاسلام. ولهذا قاتل الصحابة عليهم رضوان الله تعالى بعد رسوله - 00:38:00

الله صلى الله عليه وسلم الى اطراف افريقيا وكذلك ايضا الى اطراف اسيا وكانوا ايضا معزولين ولم يكونوا ايضا اهل اهل مقاتلة ولو وجد من يقاتل المسلمين كفارس والروم ولكن يوجد من لم يقاتل المسلمين ولم يغزهم في دارهم وذلك كحل الطوائف مثلا من البربر - 00:38:20

والزنج والسودان وكذلك ايضا من بعض من كان في اسيا وشرقها ونحو ذلك وانما قاتل المسلمين في سبيل الله دعوة الى الله سبحانه وتعالى وفتحا لبلدان المسلمين واقامة لشريعة الله عز وجل عز وجل فيها. ولا - 00:38:40

لا شك ايضا من قال ان الجهاد جهاد الطلب لا يوجد في الاسلام لا في الصدر الاول ولا في بعد ذلك لا شك عندي ان القائل بذلك مرتد خارج عن الاسلام. لا شك انه مرتد خارج عن الاسلام والنصول في ذلك متضاد - 00:39:00

متواترة وقد جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا دفعا او حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا كما جاء في الصحيح من حديث من - 00:39:20

عبد الله ابن عمر قال لا تزال طائفة من امتی ظاهرين على الحق يقاتلون في سبيل الله. الى قيام الساعة وكذلك جاء فيه جملة من الاحاديث منها ما جاء عند ابي عمر الداني من حديث زيد ابن من حديث عبدالرحمن ابن زيد ابن اسلم - 00:39:40

على ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الجهاد خلوا خضرا ما قطر قطر من السماء وانه يأتي اقوام لا جهاد قال فالجهاد خير حينئذ قالوا وثمة احد يقول ذلك يا رسول الله؟ قال نعم من عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين. وقد جاء من حديث اخر عند - 00:40:00

ابن عساكر من حديث عباد ابن كثير عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك بنحو هذا الاسناد وجاء ايضا عن عبدالله بن مسعود عليه رضوان الله تعالى من طرق يشد بعضها يشد بعضها بعضا. وما زال هذا الامر عليه عمل الامة من الصدر الاول الى ازمنة - 00:40:20

الى الازمنة المتأخرة حتى جاء زمن انحطاط امة الاسلام فاستباحها من استباحها وظهر فيها الهوان ولهذا نرى ضعف هذه الخيرية ما ذكره الله عز وجل هنا في قوله جل وعلا وعسى ان تكرهوا شيئا والامر ينصرف الى الجهاد وما كان دونه وهو خير لكم اي - 00:40:40

ان انكم ان تركتموه ضعفت فيكم الخيرية بقدر انصرافكم عن هذا الامر. قال وعسى ان تحبوا شيئا وهو وشر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون. في قول الله سبحانه وتعالى وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون - 00:41:00

الى انه ينبغي للانسان ان يسلم لامر الله سبحانه وتعالى والا يلتفت الى الحسبان المادي العقلي الصرف وذلك بدراسة الانسان ما يسمى بالدراسات السياسية او المادية او الحسابات او نحو ذلك فان الانسان يتشفى الى - 00:41:20

مغالبة لمصلحة الذات فنقول انه ينبغي ان ينظر الى حكم الله سبحانه وتعالى متجردا عن حظ نفسه في في امر في امر الدنيا. ولهذا قال الله جل وعلا والله يعلم وانتم لا تعلمون اشارة الى ان الله سبحانه وتعالى انشأ جعل الامر - 00:41:40

ان جعل الامر مرده اليه اشارة الى قصور علم الانسان عن معرفة الحكم البالغة الظاهرة ستدرك ذلها وغوانها الذي هو فيه حينما ترتفع راية الجهاد في سبيل الله وتقوم امة - 00:42:00

الاسلام ترى انها كانت امة مستباحة وامة ذليلة وان وجود السلم المتمكن بين وبين غيرهم من الملل الكفرية سلما دائما المتضمن للغاء الجهاد ان في ذلك اظهار الذلة ويظهر معه النفاق وتقوى شوكته وتظهر في ذلك الردة ويذوب مسألة الكره الكرا - 00:42:20

وذلك للانغماس ويتناهى المسلمين بالانسياق الى بلدان الكفر والخوض فيها اينما شاؤوا وربما الاقامة الاقامة فيها وتظهر الردة في المسلمين ويظهر في ذلك الوهن والضعف ويذكر العملاء والدخلاء والمنافقين. فالله عز وجل انما شرع الجهاد لتنقية البيضة - 00:42:50

ذلك النفرة والحمية وجود الحمية في اه المسلمين. وانما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاهد ويسالم سلما محدودا ولا يجعله الى 00:43:10 الى همد وذلك حتى لا تتشوف النفوس الى ركون دائم الى اهل الكفر لهذا للاسف -

شديد نجد في بعض المسلمين عقودا ممتدة طويلة جدا بينهم وبين المشركين عقود اما ان تكون تجارة واما اما ان تكون علمية او غير ذلك لخمسين سنة او تسعه وتسعين سنة بل نجد قواعد عسكرية يوقع بينها كقاعدة العديدة التي في قطر تسعه - 00:43:30 تسعين سنة توقع بين بين دولة وبين م المجتمع مسلم مع امة كفرية ومثل هذه الارقام انما جعلوا تسعه وتسعين لان مئة في عرف الامم يسمى استعمار. فانقصوها سنة واحدة حتى لا يسمون يسمون - 00:43:50

فنقول ان مثل هذه السنة ان الائمة ذهبت او لم او لم تذهب فنقول ينبغي ان ينظر الى حكم الله سبحانه وتعالى وان ينظر الى الذلة والهوان التي تكون في المسلمين وانه ما كان ذلك الا بتتركهم لتلك الخيرية التي امر الله امر الله - 00:44:10 سبحانه وتعالى بها فيها التمكين وبها القوة وبها النصرة وبها العزة وبها اللحمة ايضا وبها يشعر المسلمين انهم كالجسد الواحد اذا اشتكت منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر. وفقني الله واياكم لمرضاته وصلى الله وسلم وبارك - 00:44:30 على نبينا محمد وعلى الله واصحابه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين - 00:44:50