

شرح ألفية ابن مالك للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 22

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة هذا يقول نود منكم ان تذكروا لنا المسائل التي قالها بها ابن مالك نفسه بين الكاف والخلاصة من سأل التي مرضت ابن عقيم خرجها - 00:00:01

هل هي اقوال موجودة معروضة؟ وقول مسيوقي اليه باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد. لا زال الحديث - 00:00:29

في باب العلم وهو النوع الثاني من انواع المعرف وموظمن اعرفها ثم العلم عرف الناظم رحمه الله تعالى العالم بقوله اسم يعين المسمى مطلقا. وعلى مذهب علم الجنس بالمعنى نكرة. علم الجنس بالمعنى نكرة. حينئذ ليس داخلا في الحج. لأن قوله يعين المسمى - 00:00:54

خرج به علم الجنس لانه في المعنى نكرة. هو في المعنى نكرة عند ابن مالك رحمه الله تعالى ومرادف لاسم الجنس كاسد واسامة. ثم قسم العلم بانه قد يكون لغير من يعقل قد يكون لحيوان قد يكون لي مكان الى غير ذلك. ثم قسمه باعتبار اخر انه - 00:01:24

كنية واسم ولقى ثم بين ان اللقب اذا جاء مع الكنية او مع اسمي وجب تأخيره. قال اخرا لا اي اللقب ان سواه يعني سواه ها سوى اللائم والكنية. صحب فاذا صحب اللقب الاسم حينئذ وجب تأخيره. واذا صحب اللقب الكنية على ظاهر كلامه وجب - 00:01:50 تأخيره ثم ذكر انه اذا اجتمع الاسم واللقاء فاما ان يكون مفردين واما الا يكون فان كانا مفردين فرأى مذهب المصريين ورجحه هنا خلافا لما ذهب اليه من الكافية من انه يجب اضافة الاول الى الثاني - 00:02:20

ولا يجوز الاتباع. فيقال سعيد كرز مضاف مضاف اليه. بالإضافة المسمى الى الى الاسم. لا بد من من التأويل بباب الاظافرة وان لم يكن مفردين بان كانوا مركبين او الاول مركب والثاني مفرد او بالعكس حين - 00:02:40

وجب الاتباع وجب الاتباع. والصواب هو مذهب كوفيين انه في جميع المسائل انه يتبع الاول الثاني مع جواز الاظافرة في الاول يعني لا يتعين مذهب المصريين لانه يجب اضافة الاول الثاني بل الصواب انه يجوز يجوز الامر ان - 00:03:00

ها اكثر كما قال ابن هشام رحمه الله تعالى الاتباع اقيس من الاظافرة والاظافرة اكثر يعني السماع ثم قسمه باعتباره مقولا ومرتدا الى قسمين ومن المنقول ما هو جملة ثم اقسام علم شخص اربعة انواع - 00:03:20

مفرد ذو الاسناد ذو المجد ذو الاظافرة ومرجع معنا ثم انتقل رحمه الله تعالى الى بيان النوع الثاني من نوعي العلم. علم نوعان. علم شخص وعلم جنس. اللذن نقول انقسم العالم باعتبار تشخيص مسماه - 00:03:42

وعدم تشخيص مسماه الى قسمين يسمى هل هو مشخص او غير مشخص؟ ينقسم بهذا الاعتبار الى علم شخص وعلم جنس. وهذا تنزل مع نظام وهو انه يرى ان علم الجنس ليس - 00:04:02

معينا من حيث المعنى ليس معينا من حيث المعنى يعني ليس بعلم ووضعوا البعض الاجناس على كعلم الاشخاص لفظا وهو عم من ذاك ام عربية للعقرب وهكذا فعالة من تعلب ومثله برة للمضرة كذا فجاء - 00:04:22

علم للفجرة ايش كان يدين؟ ووضعوا البعض الاجناس على ما وضعوا من الواقع؟ عراب اليهم لكونهم ناطقين بما بما وضع لهم. والى الاصل في الوضع هو الله عز وجل هو الواقع. الذي وضع الالفاظ - 00:04:46

او دالة على المعاني هو الرب جل وعلا كما سبق معنا وعلم ادم الاسماء كلها حينئذ الاسماء هذه الاسماء اللغوية شاملة للفعل والحرف

عند عند النحات وليس المراد به الاسم الاصطلاح الذي - 00:05:06

قابل الفعل والحرف. حينئذ لو قيل اسماء الصلاحية وعلم ادم الاسماء يعني دون الافعال والاحروف قل لا بل هي شاملة لـ الافعال الحروف لأن الفعل لأن الاسم ما دل على مسماه وهذا يصدق على الاسم الاصطلاحي والفعل الاصطلاحي الحرف والاصطلاح - 00:05:24

ووضعوا مراد بالوضع هنا الوضع الشخصي. وضع الشخصي وهو جعل اللفظ دليلا على المعنى. وهذا كما ذكرنا انه خير للوضع النوعي اذ النوع هذا متعلقة قواعد العامة الكلية. التي هي متعلقة بالتركيب. واما هذا النوع - 00:05:44

وهو متفق عليه بأنه موضوع بخلاف النوع هذا متفق عليه حينئذ نسبه الى الله عز وجل وضع لفظ السماء لتدل على الجرم المعهود يقول الله عز وجل. واما اسناده هنا الى اهل اللغة ووضعوا اي اهل - 00:06:04

لغة نقول باعتبار كونهم هم الناطقين بلسان العرب. ووضعوا بعض الاجناس قوله لبعض له مفهوم وهو ان هذه الاجناس وضع لبعضها لا لكلها لا لجميعها وبعضها وضع له وبعض لم يوجد له. اذا لا لجميع الاجناس ووضعوا بعض الاجناس بعض مضاف والجنسات - 00:06:24

مضاف اليه. له مفهوم؟ نقول نعم له مفهوم. لأن اطلاق الحكم وتعليقه هنا بالبعض يدل على ان الاخر لم يوجد له على ووظعوا ماذا؟ وظعوا علما لبعض الاجناس علم الاجناس علم بالاسكان هذا على لغة - 00:06:54

على لغة ربىع لانه مفعول به وضعوا ماذا؟ على من؟ وضعوا علما. اذا اطلق هذا العلم انصرف الى سماه وهو الجنس هذا الاصل الذي ينبغي ان يكون كعلم الاشخاص لفظا. هذا العلم الذي يسمى علم الجنس له جهتان له - 00:07:18

حكمان حكم من جهة المعنى وحكم من جهة اللفظ. هو تطرق اولا للفظه بعلم الشخص كزيد. كعلم الاشخاص والذي سبق معنا كله هو عالم الاشخاص. اثم يعين المسمى الى اخر الایات التي وقفنا عليها كل الاحكام تلك متعلقة بعالم الشخص. لفظا هذا تمييز يعني من جهة اللفظ - 00:07:38

فلا يضاف علم الجنس. كما انه لا يضاف علم الشخص. حينئذ من جهة علم الجنس كعلم الشخص. فلا يضاف فلا يضاف لانه معرفة. ولا يدخل عليه ان لا يدخل عليه ولا ينعت بالنكرة. لأن الشرط والنعت المنعوت التطابق وهذا معرفة حينئذ لا ينعت - 00:08:08

بالنكرة ويبتدا به يعني يقع مبتدأ لانه معرفة وليس بنكرة ليس بنكرة من جهة اللفظ وتتنصب النكرة بعده على الحال هذا اسامة مقبلا هذا حال من من اسامة والنكرة الحال - 00:08:37

يكون صاحبها الا الا معرفة. ويمنع من الصرف مع علة اخرى. فما الشأن في احمد ويزيد؟ يقول هذا علم شخص يمنع من من الصرف لعلة مع العالمية وهي وزن فعل وكذلك عالم الجنس اذا ولدت معه علة غير العالمية حينئذ - 00:08:57

منع من من الصرف. اذا هذه احكام تتعلق بعالم الجنس. هو علم تتعلق بعلم الجنس. هذا العالم من حيث لهم هو كعلم الاشخاص. اذا هما متحددان من حيث الاحكام. من حيث الاحكام. كعلم الاشخاص - 00:09:17

يعني مثل ذلك نعم. ووضعوا لبعض الاجناس علم كعلم الاشخاص. يعني عالم علما عالم الاشخاص هذا دار مجرور متعلق واحد وصفة لي لعالم. وليس حالا منه. كعلم الاشخاص يعني مثل عالم الاشخاص لفظا - 00:09:37

جهة اللفظ وهو عم وهو ظميم يعود الى عالم الجن عما او اعم سيد الوجهان عما فعل ماضي هو مبتداه وعم فعل ماضي وفاعله ضمير يعود على ها على عالم والجملة في محل رفع خبر المبتدأ او اعم وهو اعم خبر نعم لكن حذفت همزته - 00:09:57

كثرة الاستعمال يعني افعل توظيف مثل خير وشر. كما قال والقول عم القول هنا فالقول هنا وهو اعم وهو حينئذ وهو عام عم ماذا؟ عم معنى شائعا عم معنى؟ شائعا وهو عم يعني من جهة المعنى وهو من - 00:10:28

معنى عم وهذا نقدر لماذا؟ لاننا ذكرنا ان له حكمين. حكمه من جهة اللون وحكمه من جهة المعنى. الحكم اللغطي عالم الجنس كعلم الشخص. اشار اليه بقوله تعالى من اشخاصه لفظا. وهو من جهة المعنى - 00:10:48

عما معنى اي مدلوله شائع كمدلول النكرة. مدلوله شائع كمدلول النكرة. لا يخص واحد بعينه هذا واضح اذا اخراجه من قوله يعين

المسمي. لأن ما عين المسمى هذا خاصة واحداً بعينه - 00:11:08

حصة واحدة بعينه. وهنا قال اسم الجنس علم الجنس عالم الجنس هذا ليس خاصاً بواحد. لا يخص واحداً بعيني ولذلك قال ابن مالك في شرح التشهير أنه كشم الجنسي. لا فرق - 00:11:28

بين عالم الجنس واسم الجنس من جهة المعنى. فهو عام شائع في امته. فلا يختص به واحد دون آخر. ولذلك علم في شخص وأسامية نكرة معنى على معرفة من جهة اللغو. من جهة المعنى هو نكرة. ومن جهة اللفظ هو هو معرفة - 00:11:48

هو معرفة. حينئذ ما الفرق بين أسد وأسامية؟ هذا الذي يقع فيه النزاع وهي مسألة مشكلة. فاسامة مسيرة معنا معرفة اللفظ وتفرقة الواقع بين اسم الجنس وعلم الجنس في الأحكام اللفظية تؤذن بالفرق بينهم - 00:12:08

هذا في المعنى ايضاً كونه فرق بين اسم الجن وهو نكر الأحكام واحكام النكرة يعني تدخل عليه الاسم الجنس يدخل عليه ان ويضاعف ولا يبتدأ به وينتعد به المعرفة ولا يصح الأحكام كلها السابقة - 00:12:28

ثبتها لعالم الجنس ونفيها عن اسم الجنس. اذا فرق الواقع من جهة الاستعمال اللفظي.abis كذلك؟ هذا يؤذن بماذا ها اذا فرق بينهما في الأحكام اللفظية علم الجنس لا يبتدأ به يقع مبتدأ لأن - 00:12:48

انه معرفة او لن لا نحكم على انه معرفة اولاً. نقول عالم الجنس يبتدأ به. اسم الجنس لا يضاف ولا تدخل عليه الف. اسم الجنس يضاف وتنقل عليه الف. علم الجنس لا يصح مجيء الحال منه. اسم الجنس - 00:13:08

علم الدين في الصحة ومجيء الحال منهم. علم اسمه الجنس لا يصح. هذه فروق تدل على ماذا؟ على ان في المعنى فرقاً كذلك. هذه الفروق اللفظية والاحكام الظاهرة تدل على ان الواقع قد فرق بينهما في المعنى كما فرق بينهما في في اللفظ - 00:13:28

واختلفت اقاويل النحات والاصوليين ومناطق الحكماء والفلسفه كل صاحب فن له في بعض بالمنطق او بالاصول او باللغة الا ويتعرض لهذه المسألة اما اصالة واما فرعاً. بل بعضهم الف رسالة - 00:13:48

في فرق بين عالم الجنس وشم الجنس. والشوکاني رحمه الله له رسالة مطبوعة في في مجموع فتاويه. قال السيوطي رحمه الله مفرقاً بين النوعين التعين ان كان خارجياً اذا قيل اسم يعين المسمى اسم يعين مسمى اذا قيل علم الجنس - 00:14:08

واسم وعلم الشخص. وعرفنا علم الشخص بأنه اسم يعين المسمى. يعين المسمى. هذا التعين كما ذكرناه اليوم اما ان يكون خارجياً واما ان يكون ذهنياً. اما ان يكون خارجياً يعني له مسمى - 00:14:30

المسمي خارج الذهن. واما ان يكون له مسمى معين. وهذا المسمي المعين داخل؟ معي خليكم معي داخل الذهن. اسمعوا حتى تفهموا. التعين ان كان خارجياً بـان كان الموضوع له معيناً - 00:14:50

زيد فهو علم شخص. وان كان ذهنياً بـان كان الموضوع له معيناً في الذهني اي ملاحظة الوجود فيه كاسامة علم على السبع اي لما هيته الحاضرة في الذهن فهو عالم علو الجنس. اذا رحمه الله تعالى بهذا التقرير يخالف ما قرره ابن مالك رحمه الله تعالى. لأن ابن مالك يرى ان - 00:15:10

الجسم من حيث المعنى نثر شائع ليس بمعين. ليس بمعين لا في الذهن ولا في الخارج. هو مشاوي للنكرة. والنكرة لها حقيقة وفي الذين لكنها مع ملاحظة الأفراد بخارج الدين. هذا حقيقة نكرة. ولذلك هي ماذا نقول في حد نكرة؟ ها - 00:15:40

ما شاع في جنس موجود او ما ما يعني معنى هذا المعنى شائع منتشر في جنس يعني في افراد واحد ليس بالجنس. الجنس هذا لا يتعدد. وجوده وجود ذهني وهو واحد. وانما التعدد يكون باعتبار الاحاد والافراد - 00:16:00

ساعة وداع وانتشر وفتش في جنسه يعني في افراد واحد يجنس موجود او مقدم موجود يعني في الخارج او مقدر يعني ليس له الا فرض واحد والثاني يكون مقدراً. الثاني يكون مقدراً. هذا المعنى الذي شاع في الجنس بافراد الجنس - 00:16:20

هو له حقيقة في الذهن. له حقيقة في في الذهن. هذه الحقيقة هل هي ملاحظة مع قطع النظر عن الافراد او مع ملاحظة الأفراد. يعني اذا وضع الوضع لفظ ووضع له معنى من المعاني. هذا المعنى وجوده في الذهن - 00:16:40

وجوده فيه في الذهن. حينئذ نقول اسامية واثر. اسد يدل على ماذا؟ حيوان مفترس. اذا مفهوم الحيوان المفترس هذا وجوده في

الذهن. ليس عندنا في الخارج شيء تقول هذا حيوان مفترس وليس باسد. ما يمكن تقول - 00:17:00
هذا حيوان مفترس وليس له وجود يعني في ضمن احادتها وافرادها يوجد لا يوجد معنا اوضح من هذا يقال رجل هي نكرة لا اشكال فيها. رجل لفظ وطبع لاي معنى ما المعنى المراد من - 00:17:20

رجل ها؟ ما في ذات مشخصة لا نقول رجل هذا نكرة له معنى المعنى الذي وضع له في لسان العرب ما هو؟ ها ذكر بالغ منبني ادم. ذكر منبني ادم بالغ. طيب هذه اوصاف ثلاثة - 00:17:37

ذكر لا انشى بالغ اخرج الصبي دونه. ومنبني ادم لا من غيره. هل يوجد عندنا ذكر بالغ منبني ادم لا زيد ولا خالد ولا عمرو تقول هذا هذا بالغ وليس بزيد ولا عمرو موجود في الخارج لا وجود له هذا اين - 00:17:57

توجد المعنى الذي عبرنا عنه بهذه الالفاظ اين وجوده؟ في الذهن فحسب. هذا يسمى جنس. يسمى حقيقة حقيقة كلية قد يلاحظها الواقع يعني يطبع اللفظ بازاء هذا المعنى. يطبعه بايذاء هذا المعنى بقطع النظر عن الافراد - 00:18:17

لا يستحضر الافراد وقد يطبع هذا اللفظ لهذا المعنى مع ملاحظة الافراد. ففرق بين هذا وذاك. حينئذ نقول اذا وضع الواو اضعه هذا اللفظ بازاء هذا المعنى الحقيقي الذي يكون في الذهن فحسب ولا يوجد في الخارج الا في ضمن افرادها اذا - 00:18:37

تضع هذا اللفظ لهذه الحقيقة الكلية بقطع النظر عن الافراد قلنا هذا علم الجن. هذا علم الجن هو موضوع للحقيقة من حيث هي هي. بقطع النظر عن الافراد. وان لوحظ الافراد بان - 00:19:00

يوجد هذا المعنى في ضمن فرد من افراده حينئذ هذا هو حقيقة اسم الدين. هذا هو حقيقة اسم الجنس تأملوا رحمة الله تعالى لم لم يسر على هذا قال وان كان ذهنياً بان كان الموضوع له معيناً في الذهن - 00:19:20

موضوع له اذا هو معين لكنه في في الذهن اي ملاحظة الوجود فيه كاسامة علم على السبع اين لماهيتها الحاضرة في الذهن فهو عالم البنج. واما اسم الجنس فهو ما وضع للماهية من حيث هي اصاب في الاول - 00:19:40

واما اسم الجنس فهو ما وضع للماهية من حيث هي. اي من غير ان تعين في الخارج او في الذهن هذا ما هو بصحيح. لا يسلم له. اسم الجنس وضع للماهية من حيث هي. لا باعتبار انها معينة لا في الخارج ولا في - 00:20:00

في الذهن هذا هو مدلول اسم الصواب لا. بل المعنى الاول الذي قرره ان علم الجنس له معنى انا وهذا المعنى وجوده وجود ذهني لقطع النظر عن الافراد هذا مسلم. واما كون اسم الجيش موضوع للماهية من حيث - 00:20:20

لا بالنظر الى كونها خارج الذهن او داخله يقول هذا لا يسلم. ولذلك قوله من حيث هي اي من غير ان تعين في الخارج او في الذهن كالاسد. اثم للسبعين اي لماهيتها. وهذا الكلام فيه نظر - 00:20:40

الثاني قال الملوى والتحقيق ان علم الجنس موضوع للمهيبة واسم الجنس موضوع لفرد مبهم ارضي مهمته هذا مختصر هذا كلام جيد ان علم الجنس هذا اكتبوها حتى تحفظون مسألة والتحقيق ان علم الجنس - 00:21:00

لماهية موضوع لي للمهيبة. واسم الجنس موضوع لفرد مبهم. فرد مبهم. وهذا لابد ان يكون ثم ما هي؟ لكن مع ملاحظة هذا الفرد المبهم. هذا الفرض المبهم. حينئذ اذا قيل هذا اسامية - 00:21:20

وهذا اسد ها فهمتم الفرق الان؟ اسامية وضع للمعنى الذهني فحسب بقطع النظر عن الافوات الحالص. اسامية وضع اهل الذهن مع مراعاة الفرد في الخارج. طيب لو قلت هذا اسامية هذا اسد. اطلقت اللفظ على فرد - 00:21:42

الآن انتهيمنا من المعاني في الذهن. استعملته وتكلمت ونطقت به. قلت هذا اسامية وهذا اسد. هذا اسامية استعملته في فردي. استعملته في في فرده. هل وضع له في العصر الجواب لا. لكن دلالته على هذا اللفظ على هذا الفرض دلالة التزامية. بمعنى انه اذا وضع - 00:22:05

في الذهن اللفظ لهذا المعنى الذهني هل معنى ذلك انه لا يستعمل في الخارج لانه اذا لم يستعمل ما الفائدة من وضعه؟ لا فائدة لان نقول هذا المعنى الذي في الذهن وضع له لفظ اسامية. طب اذا استعملته في - 00:22:32

خالد نقول استعمالك لهذا اللفظ الذي وضع للحقيقة الذهنية مع قطع النظر عن افراده في الخارج استعماله في ارضي المعين بدلاله

التزام. لانه لا يمكن ان يوجد هذا المعنى في خارج الذهن الا في ضمن افراده - 00:22:50

وما اذا قلت هذا اسد. حينئذ اسد مفهومه للمعنى الذهني مع فرد في الخارج. فاما استعملته حينئذ ان كان دلالة اسد على هذا الفرض دلالة مطابقة. هذا الفرد الذي اطلقت عليه - 00:23:11

عليه اسد وضع له اللفظ. حينئذ استعملته في محله فيما وضع له. وان كان الاصل هو لي المعنى الذهني. لكن مع مراعاة الفرد الخارجي المبهم. فاما قلت هذا اسد كان استعمالا لللفظ في فرض وضع له. في اصل الوضع - 00:23:31

وما اسامة فهذا استعمال لللفظ في فرض لم يوضع له اصلا. وانما دل عليه دلالة التزام لان هذه الحقائق لا توجد خارج الذهن الا في ضمن افرادها. فالفرد الذي صدق عليه اسامة دل عليه التزاما. والفرض الذي صدق عليه - 00:23:51

اسد دل عليه بدلاله المطابقة. اذا قول الملوى والتحقيق ان علم الجنس موضوع للماهية واسم الجنس خضوع لفرد مبهم لفرد مبهم. وقال الشيخ محمد الامين رحمة الله تعالى علم الجنس روعي فيه القدر المشترك. هذا كلام - 00:24:11

هل تفهم المسألة زي روعي فيه القدر المشترك. ما هو القدر المشترك؟ هو الحقيقة كلها. فمفهوم اشتراك هذا معنى من المعاني الكلية وجوده وجود ذهنی وهو الذي يصدق عليه الكل عند مناطقه. اذا القدر المشترك بين الجميع الان لكم انتم مثلا - 00:24:31

قدر المشترك ما هو؟ رجل منبني ادم هذا قدر مشترك. مع ان التفاوت في الاسماء وفي الاشكال هل هذا تفاوت كبير ومع ذلك تم قدر مشترك هذا القدر المشترك يقول علم الجنس روعي فيه القدر المشترك بقطع - 00:24:51

النظر عن الافراد يعني لا يلاحظ عند وضع هذا اللفظ لهذا المعنى الكلي مراعاة الافراد الافراد صارت نسيانا منسيا لم يلتفت اليها الواقع البنت. هذا ايه؟ في علم علم الجنس. جيد - 00:25:11

واسم الجيش روعي فيه القدر المشترك. اذا اشتراكا علم الجنس واسم الجنس اشتراكا فيكون كل منهما روعي فيه القدر المشترك. الا ان اسم الجنس روعي في فيه القدر المشترك لا انتبه لا بقطع النظر. عن وجوده في بعض الافراد. هذا تحريم - 00:25:31

جيد من الشيخ رحمة الله. فلما واضح ولا الغاز قدر المشترك هو اذا قلت بيت ماء ما لفظ ما ايض ما مسماه؟ انا ابغاك تفهمون هذه المسألة بالقوة اذا قلت لفظ ما ايض مسماه؟ هذا الذي تراه ما تنطق به هذا هذا الذي تراه هذا - 00:25:58

طيب الاسم هو الذي على لسانك. والذي تراه هو مسمى الماء. مسمى الماء. مسمى اللفظ قد يكون حسينا تراه بعينك. وقد يكون مسمى اللفظ امر معنوي معقول. الحس هذا امر سهل تدركه بعينك - 00:26:23

ما في خلاف اما المعاني التي تكون في الذهن وضع الواضع لللفظ بازاء المعنى الذي يكون في الذهن ووضع الماء بازاء المعنى الذي تراه بعينك. تراه بعينك. هذه الحقائق التي وضع الواضع لللفظ - 00:26:43

نقول كما وضع ماء لهذا المسمى وضع كلمة رجل لمعنى وهذا المعنى هو رجل نعم بالغ منبني ادم. ايض؟ ذكر بالغ منبني ادم. هذا معنى او شيء محسوس؟ معنى من - 00:27:03

معاني كونه بالغا منبني ادم وذكر. نقول هذا معنى من المعاني. اين وجوده؟ في الذهن. اذا وضع كلمة رجل لهذا معناها كما وضع كلمة مال هذا المحسوس الذي تراه. اذا هذا الذي وضع له كلمة رجل هل هو شيء خاص بفرد من الافراد - 00:27:23

او انه قدر مشترك عرفنا قدر مشترك ايض المراد به؟ انه كل شخص من الموجودين هنا نقول يصدق عليه انه رجل نجيب الرجل محمد رجل اي من رجل الى اخره. اذا صدق اللفظ عليها صدق اللفظ عليها. القدر المشترك هذا الذي وضع له - 00:27:43

كلمة رجل قد يلاحظ الواقع اذا اراد ان يطبع اللفظ على الحقيقة الكلية قد يطبع اللفظ على الحقيقة الكلية ولا يلتفت الى الافراد في خارج الذهن. لأن اللفظ هنا اذا اطلق انصرف الى المعنى الذي يكون في الذهن. طيب قد يطبع اللفظ بازاء المعنى دون - 00:28:03

اعتبار الافراد لا يلتفت اليها. وقد يطبع اللفظ بازاء المعنى كله مع ملاحظة الافراد. مع ملاحظة الافراد الا ان يلاحظ الافراد فهو عالم الجنس. وان لاحظ الافراد فهو اسم الجنس والحمد لله. علم الجنس روعي فيه القدر المشترك - 00:28:23

قطع النظر عن الافراد هذه عبارة الشيخ الامين في المقدمة. واسم الجنس روعي فيه القدر المشترك لا بقطع عن وجوده في بعض الافراد وايظاحه ان معنى الاسد مثلا شيء واحد. معنى الاسد كما هو معنى الرجل - 00:28:43

شيء واحد وهو مجموع الحيوانية والافتراضية. حيوانية والافتراضية مثلاً. فالمعنى الذهني الذي هو القدر المشترك بين افراده شيء واحد لا تعدد فيه لا يقبل التعدد. حقيقة الكلية كل الحقائق كلية هذا - 00:29:03

شيء واحد لا يقبل التعدد. وانما التعدد في الافراد الخارجية. فزيدي ومحمد وخالد الى اخره يقول وجد فيه القدر خلاص؟ وحصل التعدد حصل التعدد ورجل ورجل نقول هذا وجد في الفرض الخارج تعدد الفرض الخارج نقول - 00:29:23 التعدد. فالمعنى الذهني الذي هو القدر المشترك بين افراده شيء واحد. لا تعدد فيه وانما التعدد في الافراد الخارجية المشتركة فيه. فوظعوا فوظعوا علم الجنس لذلك المعنى الذهني وهو شيء واحد وهو شيء واحد فشخصوا بالعلم في الذهن لا في الخارج وهذا يرد على ما ذهب - 00:29:43

اليه ابن مالك رحمة الله تعالى اسم يعين المسمى صواب انه يدخل فيه عالم الجنس وعالم الشخص. لأن علم الشخص فيه تعين المسمى لكن في خارج الذهن وهذا حكم اغلبي كما ذكرناه. وعلم الشخص فيه تعين مشم لكن في الذهن - 00:30:13 الى لا في الخارج. اذا هو معرفة او لا؟ معرفة. هو علم ام لا نكن علم؟ اذا فالحاد السابق يشمل النوعين من الشخص علم الجنس.

فشخصوا بالعالم في الذهن لا في الخارج. شخصوا بالعلم في الذهن لا في الخارج يعني علم - 00:30:33 شخصوا به حددوا عينوا ميزوا في الذهن لا في الخارج لأن هذه حقائق حيوانية ومعنى مثلاً الايمان ومعنى الاسلام كلها موجودة في الذهن. هذى حقائق ذهنية. فحينئذ لابد من تمييز بعضها عن بعض. فاذا كان - 00:30:53

ذلك ما وضع لما هو في الذهن خاصة قل هذا حصل به تشخيص وحصل به التعين. كتشخيص الشخص بعلمه في فعلم الجنس من شخص يسماه في الذهن لا في الخارج. وعلم الشخص يشخص يسماه في - 00:31:13 واضح؟ علم الجنس يشخص مسماه في الذهن. وعلم الشخص يشخص اسم سماه في الذهن وعلم الشخص يشخص مسماه في الخارج. واضح وعلم الشخص يشخص سماه في الخارج. واما لفظة اسد فانهم ارادوا به المعنى الذهني المشترك بين الافراد. بدون - 00:31:33

دون قطع النظر عن وجود بعض افراده الحالدية فيه التي هي محل تعدد. وهذا واضح بين. ولذلك هناك في المنطق علم وعالم الجنس قالوا هما جزئي بالاجماع واسم الجنس كلي بالاجماع ففرق بين علم الجنس واسم الجنس - 00:32:03 وذكر الاشموني قال اسد موضوع للواحد من احاد الجنس لا بعينه في اصل وضعه اسد كلمة اسد وهي اسم جنس وبعضهم يرى بل كثير. يرون ان اسم الجنس هذا مراد للنكرة - 00:32:23

اسد موضوع للواحد من احاد الجنس لا بعينه في اصل وضعه. يعني كلمة اسد وضع للقدر المشترك في الدين وهو الحيوانية الافتراضية. مع ملاحظة واحد فرد لابد ان يوجد في ضمن فرد. لا يشترط فيه ان يكون مئة حتى يوضع له اللغو - 00:32:43 مجرد واحد يكفي اذا لوحظ هذا المعنى باعتبار فردي اي فرد هذا في اي مكان اي واحد منها فرموها مبهم اذا قلنا لابد ان يوجد هذا المعنى في ضمن فرد حتى يظهر وتكون نكرة واسم دينك. حينئذ وجوده في فرد - 00:33:03 اي فرد هذا؟ في اي زمن في اي مكان مبهر. حينئذ دل على ذلك الفضل. لكنها دالة بالمطابقة لا من جهة تعين الفرد فانه مبهم. لأن المراد انه يوجد في ضمن فرد من افراده وكفى. اي فرد هذا قد يكون وقع في الزمن الماضي - 00:33:25

قد يكون في بعد الوضع قد يكون لم يأتي بعد. واسامة موضوع للحقيقة المتحدة في الذهن. الحقيقة المتحدة فيه في الذهن. فاذا اطلقت اسدا على واحد اطلقته على اصل وضعه. اذا قلت هذا اسد - 00:33:45

استعملت اللفظ فيما وضع له وهو الذهن مع مراعاة فرد في الخارج. اذا الموضوع له كم؟ شيئاً الموضوع له شيئاً حقيقة ذهنية مع وجوده في فرض فاذا قلت هذا اسد حينئذ استعملت اللفظ فيما وضع له في - 00:34:05 وضع له. واذا اطلقت اسامة على واحد قلت هذا اسامة. فانما اردت الحقيقة. اردت الحقيقة. ولزم من انه اعتبار الوجود التعدد. اذا قلت هذا اسامة استعملته في الافراد. نقول اللفظ وضع لشيء واحد او لشيء - 00:34:25

شيء واحد وهي الحقيقة الذهنية وجودها في الخارج اذا اردت ان استعمل هذا اللون حينئذ دالة هذا اللغط على في الخارج ليس

فيما وضع له اذا قلت هذا اسامة هذا اشرت اليه حيوان يمشي امامك - 00:34:45

قلت هذا اسامة استعملت اللفظ في شيء وضع له ام لا؟ لا لم يوضع للفرد هذا بعينه وانما وضع في الحقيقة الذهنية فقط وحسب واذا استعملته في الفرض الخارجي حينئذ نقول دلالة هذا اللفظ على الفرض الخارج دلالة التزامية ليست فيما وضع له في - 00:35:05 ولذلك انتبهوا لماذا يقول الحموني؟ يقول اذا اطلقت اسدا على واحد اطلقته على اصل وضعه لانه وضع للحقيقة الذهنية مع الفرد الخارجي. فالموضوع له شيئاً موجزاً له شيئاً. واذا اطلقت - 00:35:28

على واحد فانما اردت الحقيقة التي حقيقة ذهنية واستعماله في ذلك الفرد ليس استعمالاً فيما وضع له في لانه وضع لشيء واحد لا لشيئين وانما لزم التعدد لا بد منه لا بد منه اذا استعملته - 00:35:48

استعملوا فيما يصدق عليه تلك الحقيقة. ولزم منه يعني من ذلك الاستعمال واطلاق لفظ اسامة على فرد منه اعتبار الوجود التعدد. فجاء التعدد ضمناً لا باعتبار اصل الوضع. ووضعوا بعض الاجناس علم كعلم - 00:36:08 الاشخاص لفظاً وهو عام. اذا علم الشخص له حكمان وعلم الجنس له حكمان. علم الشخص له حكم اللفظ وله حكم معنوي. اما الحكم المعنوي هو ان يراد به واحد بعينه. واحد بعينه. وهذا الكلام الذي لا - 00:36:28

تمشي مع الكلام الذي قررناه اختلف معه لان مذهب ابن مالك رحمة الله تعالى ان علم الجنس ها قسم الجنس نكرة لا يدل على على تشخيص معين. هو نكر عنده اسد مثل رجل. ورجل مثل اسود. هذا من حيث المعنى. هو في اللفظ معرفة. لان العرب نزلت - 00:36:48

عليه احكام المعالى ولكن من جهة المعنى لا وهذا الكلام لا يستقيم مع الذي قررناه من كلام الشيخ الاميين وغيره لكن نذكر ما ذكره هنا تبعاً للناظم تبعاً للنظر ووضعوا بعض الاجناس علم كعلم الاشخاص لفظاً اذا من حيث اللفظ الاحكام واحدة. وهو عم يعني علم - 00:37:11

عم فهو عام مدلوله لانه شائع في جنس موجود فهو مرادف للنكرة من حيث المعنى. ونحن نقول هذا لا يسلم له لا يسلم له وللصواب انه يعين المسمى في عالم الشخص وفي عالمها الجنس وهذه - 00:37:31 مهمة انت الان قد تظن انها خروج عن عن التأصيل هذى في المطلق هناك عند اصوليين له ارتباط كبير بمسألة اسم الجنس وعلى علم الدين. هل ثم فرق بين اسم الجنس والنكرة؟ هذا ذكرناه فيما سبق اظن في الورقات او في القواعد. اذا علم شخص نقرر ما ذكره ابن عقيل تبعاً للناظف حتى - 00:37:51

فهم مراده. علم الشخص له حكمان معنوي وهو ان يراد به واحد بعينه. واحد بعينه كزيد واحمد هذا لا اشكال فيه وينطبق عليه حد سابق اي اسم يعين مطلقة علمه. حينئذ حصل التعبيين باطلاق - 00:38:11

علم عالم الشخص هذا من حيث المعنى. ولفظي لفظي يعني يجري على اللفظ حسب. وهو صحة مجيء الحال اخيرة عنه جاءني زيد ضاحكا. جاءني زيد. زيد شراب فاعل. وضاحكا حال. زيد العلم - 00:38:31

علم شخص علم شخص. جاءت الحال منه متأخرة. جاءت الحال منه متأخرة. ومنعه من الصرف مع سبب اخر العالمية هذا احمد احمد خبر من نوع من الصرف ها للعالمية وزن فاذا ولدت علة اخرى مع مع العالمية. ومنع دخول الالف واللام عليه - 00:38:51

جاء زيد لا تقل جاء الزيد او العمر نقول هذا لحن هذا هذا لحن في الاصل كذلك بقي ماذا بقي حكمان وهمما صحة الابتداء به. ان يبتداً به بلا احتياج الى مسوغ. كذلك الا يضاف بحسب - 00:39:18

اصلي وضعي الا ينعت بالنكر هذا احكام تتعلق اسمي بعلم الشخص. وهذه كلها مردها الى الى اللفظ الجن فيه كعلم الشخص في حكمه اللفظي. هكذا قال ابن عقيل. وهو ظاهر. فتقول هذا اسامة مقبلاً. هذا - 00:39:40

اسامة مقبلاً كقولك جاءني زيد ضاحكا صحيح ها ها يا محمد. هذا اسامة مقبلاً كقولك جاءني زيد ضاحكا لا لا كلام في الحال اي تجيء الحال متأخرة من علم الشخص فجاءني زيد - 00:40:00

ضاحكا وتدين مع عالم الجنس لأننا نريد ان نطبق الاحكام اللفظية التي تتعلق بعالم الجنس على على علم نعم. نريد ان نطبق الاحكام

اللفظية التي تجري على علم الشخص مع علم الجنس. فتقول جائني - 00:40:34

عيid ضاحكا ضاحكا حال من الفاعل وهو زيد وهو عالم شر. هذا اسمه اسامه هذا علم دين مقبلا هذا حال جاءت منه حال متاخر والحال لا تجيه من نكرة لا تجيه من نكرة لابد من - 00:40:54

ان اكون صاحب الحال معرفة. فتقول اسامه هذا واضح للعالمية والتأنيث للعالمية والتأنيث نعم ولا تدخل عليه الالف اللالف واللام ولا تدخلوا عليه الالف واللام. فلا تقول هذا الوشامة لا يصح كما لا تقول هذا الزيت - 00:41:14
لانه علا والعالم معرفة والمعنى لا ت تعرض هذا من جهة ماذا؟ من جهة اللفظ وهذا هو الذي ان دلنا على انها على ان العرب فرق بين اسم الجنس لانه نكرة. فرجل وبين علم الجنس - 00:41:44

المل الجنس. العرب ازرت علم الجنس كاسامة وسعالة مجرى علم الشخص. هجرة علم الجنس كاسامة وسعالة مجرى علم الشرح في امتناع دخول عليه وضافته ومنع الصرف مع علة اخرى ونعته من معرفة - 00:42:04

ومجيئه مبتدى وصاحب حال واجري اسم الجنس كاسد مجرى النكرات. اسمه الجنس كاسد اجري مجرى النكرات. حينئذ لزاما ان يكون ثم فرق لابد من الوصول اليه. وهو ان علم الجنس مغایر من حيث المعنى لاسم الجن - 00:42:24

لان العرب في الاحكام اللفظية الحق علم الجنس بعلم الشخص. والحقت بالاحكام ايضا اسم الجنس بالنكرة. فثم فرق بين العلم والنكرة واجري اسم الجنس كاسد مجرى النكرات. وذلك دليل على فراق مدلوليهما اذ لو اتحدا معنى لما افتقرا - 00:42:48
لفظا. قال ابن عقيل وحكم علم الجنس في المعنى حكم النكرة. حكم النكرة. من جهة كأنه لا يخص واحدا بعينه. فكل اسد يصدق عليه اسامه لكن لا ليس حكما نكرا. لأن صدق النكرة رجل - 00:43:15

على زيد مثلا نقول هذا من وضع الواطع فاستعمل اللفظ فيما وضع له لكن كل يصدق عليه الشام او شامة لم يستعمل فيما وضع له فرق بينهما. فرق بين بين اللفظين. اذا قلت هذا اسام - 00:43:35

يستعمل في كل في كل اسد. كل اسد تراه تقول هذا اسامه هذا اسامه. نقول استعمال اسامه الذي رأيته انت الفرد يقول ليس فيما وضع لم يوضع للفرد الخارجي - 00:43:55

لم يلاحظ في الوضع الفرد الخارجي. بخلاف النكرة قلت هذا رجل هذا رجل. استعمل اللفظ فيما وضع له. فمن لو في موضع فقول هنا فيه نظر لانه وافق واراد ان يشرح كلام ابن مالك رحمة الله تعالى وهذه مسألة اليق بفن المنطق ترجعون اليها - 00:44:12

ومن جهة انه لا يخص واحدا بعينه. فكل اسد يصدق عليه اسامه. وكل عقرب يصدق عليها ام عربا. وكل ثعلب يصدق عليه ثعالب وعلم الجنس يكون للشخص يعني للاعيان سياتي. فهمتم الفرق بينهما؟ اختبركم - 00:44:32

من ذاك ام عربة للعرب. وهكذا فعالة بالشعلب. من ذاك من ذاك المشار اليه ما هو؟ عالم ولده اراد ان يمثل عالم الجنس. لأن بعضه وضع للمأثورات وبعضه وضع لغير - 00:44:52

المأثورات من ذاك اي علم الجيش اعلام وضفت للاعيان اعلام وضفت لي للاعياد يعني اشياء محسوسة. ام عرباط ام عرباض. هذه علم علم جيش. وضع لماذا؟ لجيش العقرب لجنس العقرب فللحظ فيه المعنى الذي هو قدر المشترك بين افراد العقارب وضع له لفظ هذا اللفظ اذا اطلق - 00:45:15

صرف الى المعنى الذهني فحسب. واستعماله في العقرب ام عربيا نقول هذا استعمال للفظ فيما وضع له او ولم يوضع له ثانوي ثانوي لم يوضع له لانه وضع لشيء واحد فحسب فاستعماله على تلك العقرب بعينها نقول - 00:45:46

هذا استعمال للفظ في ذلك الفرض بدلاله الالتزام. وعبر الاشمون بالتظمن والتزام احسن. لماذا لانه يدوها لشيء واحد. حينئذ لا نقول ذلك الفرض جزء من ذلك الموضوع له. فذلك التزام ما هي؟ وجزئه تضمنا - 00:46:06

يعني دلالة اللفظ على بعض مسمى هذا التظمن. وهنا لم يوضح له حتى نقول انه ظمنا للفظ الفرد هذا داخل في ظمن علم اه علم الجيش لا الصواب انه خارج عنهم. من ذاك اي من علم الجنس - 00:46:26

اعلام وضفت للاعيان نحو ام عربة فإنه علم للعرب يعني جنسها. وكذلك تعالج وهكذا اي مثل ذا من ذكر ام عربق على من

جنس سعاله للثعلب ثعاله هذا علم جنس - 00:46:46

هي علم دين قال تعالى صحيح او لا؟ ثعاله بالتنوين هذا الذي اقصده. اسامه قلنا يمنع من؟ من الصف العالمي والتأنيث يمنع من الصرف للعلمية والتأنيث وانما صرفه من باب الضرورة فحسب انتبه وهكذا - 00:47:11

مثل الذي ذكر فعاله فعاله نقول هذا ماذ؟ وضع له في لسان العرب مراد به الحقيقة الكلية حقيقة الكلية. للثعلب اي لجنسه اي لجنسه وهذا من جنس ما لا يؤلف كالسباع. ثم ذكر ما يتعلق بالمعاني لأن علم الجنس نوعان. جنس - 00:47:38
ما لا يؤلف كالسباع والعقارب التي ذكرها هنا والثاني المعاني. ثاني المعاني ومثله لذلك اتي بلفظ مثله. مثل ما او وضع لعلم من عالم الجنس لغير المألفات لا تألفها النفوس هذه عقرب ثعلب وذئب - 00:48:08

اسامة النفوس هذى لا تألفها اما برة للمبرة لاعمال الخير هذى تألفها النفوس. ومثله ضرة اي مثل علي جنس موضوع للاعيان علموا جنس موضوع للمعاني. اعيان محسوشرات وهنا معاني هنا - 00:48:28

معاني مثله ضرة هذا غير منصرف للعلمية والتأنيث فبرا هذا عالم جنس علم للمضرة يعني بمعنى البر اعمال الخير والطاعات والمضرة برو وكذا فجاري علم للفجر كذا وكذا فجاري مبني على الكسل كحذامي علم علم الجنس للفجرة بسكون الجيم - 00:48:48
بعض النسخ للفجرة لا فجرة جمع للفجرة بسكون الجيم بعض بمعنى الفجور وهو الميل عن عن الحق. لا بمعنى الميل عن الحق فالناء لتأنيث الحقيقة لا للوحدة. اذا ومثله - 00:49:18

مبرة للمضرة. وكذا كذا فجاري علم للفجرة. هذان اللفظان علما جنس وضا للمعاني. بخلاف ام عريق وفعالة وكذلك ابو الحارت للأسد الحارت له علم كنية لأن علم الديك قد يكون - 00:49:38

كنية اذا صدر باب وام وابو الحارت للأسد كما ان ام عريظ العقرب وذئبة وابو جعدة للذين كذلك ابو حصين هذا في عالم جنس. اي نعم صحيح ابو الحصين هذا علم جنس للذئب - 00:49:58

رسالة ومثله ضرة للمضرة وكذا فجاري علم للفجرة وعلم الجنس يكون للشخص كما تقدم يكون للمعنى كما مثل ذرة للمضرة وفجار لي الفجرة ثم قال اسم الاشارة نقف الى بعد الصلاة ان شاء الله - 00:50:17
صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - 00:50:38