

## شرح ألفية ابن مالك للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 09

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين اما بعد - 00:00:01

قال الناظم رحمه الله تعالى التوكيد هذا هو ثانٍي بعد ان انهى ما يتعلق بالنعش النبي بالتوكيد. وبعض النحات يعكس يقدم التوكيد على على النعت بناء على ان التوكيد سابع هو عين المتبع - 00:00:27

جاء زيد نفسه نفسه هو عين زيد وزيد هو عين نفسه شيء واحد وهذا كله بتوكيد سواء كان اللفظ او او المعنوي. حينئذ اذا كان عين المتبع هو اولى بالتقديم فهو اولى بالتقديم - 00:00:49

وابن مالك هنا قدم وقال في بعض كتبه عكس قدم التنكيد على على الناس قد يقال بانهم يراعون الترتيب اذا اجتمعت قلنا يقدم النعت النعم لكن هذا ليس بظاهر ليس بظاهر قد يقال بانهم لا يراعون ترتيبا معينا بين الناس والتوكيل على كل - 00:01:08

التوكيل تفعيل مصدر يوكل توكيله وهو في الاصل مصدر ثم نقل سمي به التابع المخصوص سمي بي التابع المخصوص يعني نفسه وكلهم اجمعون هذا تابع مقصود سمي توكيدها نقل من المصدرية الى التابع المخصوص سبق ان العلم - 00:01:31

قد يكون منقولا من من المصدر كفضل ولفضل هذا منقول من مصدر لال على نية ثم جرد عن عن المعنى لكن هنا هل جرد عن معناه الاولي جوابنا لان التوكيد بمعنى التقوية بمعنى التقوية وهذا ملاحظة فيه في المؤكدات بنوعيها سواء كانت مؤكدات لفظية او معنوية او - 00:01:57

اذ نقل وجعل علما على التابع المخصوص مع ملاحظة المعنى اللغوي له يعني لم يسلب دلالة على معنى فضل اذا سميتها فضل قلنا فضل يدل على الزيادة طيب اذا سميتها رجلا فضل - 00:02:21

حينئذ نزعته من معناه لا يدل على معنى صالح سميت صالح قد لا يكون صالح ولكن حينئذ نقول لما نقل من الوصية الى العالمية جرد عن معناه الاصل سلب صار جامد - 00:02:40

صالح وفضل مثل رجل. رجل لا يدل على ذات ولا يدل على وصف باعتبار حينئذ توكيل نقل هو في الاصل مصدر يدل على التقوية. نقل يجعل علما على التابع المخصوص نفسه وكلهم الى اخره. هل شرب معناه اللغوي - 00:02:56

لم يسمع بل رعي فيه المعنى الاولي معنى الاولي اذا هو مصدر ثم سمي به التابع المخصوص. هكذا يقول النحات لكن لا يفهم منه انه سلب عنه معناه الاولي اللغوي وهو التقوى - 00:03:16

بل المراد به التقوية ويقال فيه ايضا التأكيد يعني بالهم قالوا فيه تأكيد وبابدالها على القياس في نحو فائش ورأس فاس رأس هذه صحيحة قلبت الهمزة انفا. حينئذ نقول التأكيد تأكيد. اذا كم لغة - 00:03:33

ثلاث لغات توكيدها وتأكيدها وافصحها التوكيد بورودها في القرآن بعد توكيدها بدل على انها هي الافصح هي هي الاقصى. ويقال ايضا التأكيد بالهمز التأكيد تفعيل. وبابدالها الفا على القياس بنحو فأس ورأس. يقال - 00:04:05

تأكيدا اكيد تأكيدا ووكم توكيلا ايهما اصل هو بالواو اكثر وهي الاصل والهمزة بدل. اذا اصل اكيد يقال فيه فعلان وكذا توكيدا واكيد توكيدا والواو اصل والهمزة بدل بدل عنها - 00:04:28

اذا التوكيد نقول هذا تفعيل من فعل يفعل تفعيلا وابتدا يوكل توكيدا وهو مصدر في العاصي نقل جعل علما على التابع المخصوص ومعناه اللغوي وهو تقوية مراد كذلك لن يعرفه النحات - 00:04:53

لم يستغلوا بتعريفه كعطف البيان والنعم. لماذا؟ لانه الفاظ ممحصورة هو نوعان توحيد اللغطي وهذا يكون باعادة اللفظ لا يحتاج لك عليه. اعد اللفظ مرة اخرى صار توحيد اللغطية لا تحتاج ان نتعمق انفسنا ونأتي بتعريف. اعادة اللفظ الاول بعينه - 00:05:14 او بمراويفه. قام قام زيد لا لا يقول هذا كله توكيلاً. نعم نعم بلى هذا توحيد اللغط. اذا لا تحتاج الى تعريفه. والمعنى نفسه وعيته وكلهم واجمعون. سبعة الفاظ ممحصورة - 00:05:35

وما كان معدوداً بالبعد شمعة الفاظ لا يحتاج الى حده. ولذلك نقول التوكيد نوعان توكيد معنوي وتوكيد اللغطي وقدم الناظم هنا التوكيد المعنوي على التوكيد اللغطي والمراد بالتوكيد المعنوي ان ثم الفاظا - 00:05:51 معدودة بالسبعة سيأتي ذكرها في النظم واحداً واحداً وهذه يؤكد بها ويقوى المتبع ولا يستعمل غيرها في موضعها فهي توقيفية يعني لا يقال هذا يستعمل توكيلاً يقول لا هذا ليس من عندك الامر موقوف على على السماع فهي سبعة الفاظ المشهور منها - 00:06:10

وزاد بعضهم ثلاثة وغيرها لكن نقول هذا كله نادر استعماله بالتوحيد نادرًا ثم هو مختلف فيه واما الذي ذكره الناظم فكله متفق عليه والشروط المذكورة كلها في الجملة في الجملة متفق عليها - 00:06:35 وباب النعش وباب التوكيد والاجماع فيه كثير وببدأ بالتوكيد المعنوي فقال بالنفس بالنفس او بالعين الاسم او كما مع ضمير طابق المؤكدة. واجمعهما بافعال ان تبع ما ليس واحداً تكون متبعه. النفس والعين. النفس والعين. هذان لفظان - 00:06:49 يؤكداً بهما الاسم يؤكداً بهما الاسم. فيقال جاء زيد نفسه وجاء عمر عينه ويجمع بينهما كما سيأتيه بالنفس او بالعين. الاسم اكداً بالنفس جار مجرور متعلق بقوله اكداً وبالعين معطوف عليه كذلك. او مانعة خلوه - 00:07:14 يعني لا يلزم منهما الجمع. لا يلزم منهما الجمع. الاسم هذا مبتدئ وآكداً الف للطلاق وآكداً فعل ماض مغير الصيغة ونائب الفاعل يعود على الاسم وهو الرابط بين الجملة الخبرية وبين المبتدأ والجملة في محل خبر المبتدأ الاسم اكداً بالنفس - 00:07:42 او بالعين وهل تقديم بالنفس او بالعين وهو متعلق بعقد يفيد الحصرة جوابنا وانما ذكر او قدم اما من اجل النظم واما من اجل الاهتمام بهذين اللغظتين اذ لهما شروط ولهم استعمال قد لا - 00:08:05

في في غيره وهم اشهر اشهر استعمالاً من من غيرهما حينئذ نقول تقديم ما حقه التأخير لا يفيد الاختصاص ولا القصر لانه سيذكر ان ثم ما يؤكداً به غير النفس والعين. النفس في الاصل المراد بها الذات - 00:08:28

هذا الاصل استعمالها يعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك جاء زيد نفسه اي ذاته واما العين فهو نفسه استعمال حقيقي استعمال حقيقي في ارادة الذات. جاء زيد نفسه جاء زيد نفسه نفسه يعني ذاته - 00:08:48

ورفع احتمال المجال اما عينه فالاصل في اطلاق العين العين باصرة اذا جزء من من الذات فاطلق مراداً بها الكل تكون استعمالها في العصر استعمالاً مجازياً. لأنها في العين هي العين هذه باصرة - 00:09:09

وهي جزء من من الذات بخلاف النفس الشخص كله جسده وروحه يطلق عليه انه جاء زيد نفسه ذاته واما جاء زيد عينه عينه الاصل عين هذه فنقول اطلق الجزء مراداً به كله. وهذه - 00:09:30

سبب الانتقال او النقل من عين وهي جزء مراداً به كل هو علة عدم جواز تقديم العين على النفس مع لانه يؤكداً بالنفس فقط وبالعين فقط وبهما معاً وتقول جاء زيد نفسه - 00:09:51

وتقول في ترتيب اخر جاء زيد عينه. ويجوز ان تجمع بينهما. فتقول جاء زيد نفسه عينه ولا يصح لك ان تقول جاء زيد عينه نفسه بتقديم العين للصلة المذكورة لان نفسه دال على الذات هو اوجب وآكداً به بتقديم من عين واما عين فالاصل فيها انها مجاز - 00:10:12

انها مجازة. بالنفس او بالعين الاسم اكداً مع ضمير طابق المؤقت. ما المراد بتاؤكيد او الفائدة من تأكيد النفس والعين؟ قالوا لرفع احتمال المجاز هذا المشهور عند النحو وهو ما عبر عنه ابن عقيل هنا ما يرفع توهם مضاد - 00:10:38 الى المؤكدة وهو اذا قيل جاء زيد اودع الامير جاء الامير. هنا اسند المجيء الى الامير قالوا هذا يتحمل سبب في سبق في باب المضاد

انه يجوز حذف المضاف اقامة المضاف اليه مقامها - 00:11:02

حينئذ تقول جاء الامير جاء الامير امير فاعل هنا احتمالات يحتمل ان المتكلم اخطأ في الاسناد اراد ان يقول جاء زيد وقال جاء الامير ثانياً يحتمل انه على حذف مضاف - 00:11:25

جاء الامير اي رسول الامير. رسول الامير ويحتمل انه على حذفي مضاف من جهة اخرى وهو جاء الامير جاء خبر الامير. جاء خبر الامير. اذا صار الترتيب محتملاً صار التركيب محتملاً. اما الامير نفسه - 00:11:43

واما الامير لا بنفسه وانما بغيره اما برسوله واما بخبره واما ان يكون الترتيب من اصله سهو وغلط اخطأ فاراد ان يقول جاء زيد فقال جاء الامير. اذا صار محتملاً. اذا جئت بي جاء الامير نفسه رفعت الاحتمال - 00:12:07

لا نقل رفعته بالكلية وانما اطعفت بعطف الاحتمالات الواردة الثلاث واهما اولاً رفع نسبة الخطأ والسهوا والغلط في الكلام واما الباقي فهو محتمل بقاوه. ان تقول جاء الامير نفسه اكده هل الاحتمالات الثلاث السابقة كلها ارتفعت - 00:12:27

قال به بعض النعامة كل احتمال متعلق بالفاعل الامير قد ارتفع بقولنا نفسه وهذا فيه نظر لماذا؟ لانه بالاجماع يجوز ان يؤكّد الامير في هذا التركيب بنفسه عينه والاول جيء به للتقوية التوكيد ورفع الاحتمال - 00:12:53

والثاني وظيفته كوظيفة اول لرفع الاحتمال. فلو كان الاول نفسه رفع كل الاحتمالات الثاني ما موقعه في المعنى اكده ماذا هل اكده المؤكّد لا لم يؤكّد نفسه عينه هل هو توكيده نفسه؟ او توكيده للامير؟ توكيده للامر ونحن ونحن نقرر ان عينه - 00:13:18

جاءوا به من اجل رفع الاحتمال. اذا كان نفسه رفع جميع الاحتمالات. ماذا رفع عينه هذا يجعلنا نقول بان المؤكّد الاول رفع بعض الاحتمالات وجاء المؤكّد الثاني فاكم قوى بان - 00:13:44

لم يبق احتمال لا اسناد من جهة الغلط ولا رسول الامير ولا خبر الامير. فتعين مئة في المئة ان يكون الذي جاء الامير عينه. واما الاول فبقي الاشكال الا ان - 00:14:05

جاء الامير جاء الامير نفسه جاء الامير نفسه عينه ايه التراكيب اقوام ما جمعنا بين النفس والعين. جاء الامير نفسه عينه هو الامير بذاته ها بجسده وروحه هو الذي جاء - 00:14:20

واما جاء الامير نفسه اذا التركيب صحيح جاء الامير قطعاً ليس غلطاً ولا سهواً وانما محتملي. جاء الامير خبره جاء الامير رسوله يحتمل هذا. ما زال الاحتمال باقيين جاء الامير هذا محتمل هذا هذا محتملين - 00:14:41

بالنفس او بالعين او بالعين. الاسم اكده اذا نقول يؤتى بالنفس والعين للتوكيد ويدلان على اثبات الحقيقة. ورفع المجاز عن الذات. ورفع المجاز عن الذات. قد يقول قائل انا ما اقول مجاز آآ - 00:15:03

كيف نقول النفس والعين رافع للمجاز؟ نقول لها قل احتمال حذف مضاف اذا كنت ما ترى مجال يحتمل التركيب. جاء الامير جاء رسول الامير وحذف المضاف واقامة مضافة واقامة مضاف اليه مقام موجودة في لسان العرب. سواء سميتها مجازاً حقيقة لا اشكال. لكنه موجود. اذا اذا لم تقل - 00:15:23

حينئذ كيف تقول هذا لرفع المدارس لا تنكر وجود النفس والعيوب. وانما قل النفس والعين يرفع احتمال حذف مضاف في التركيب. والحمد لله سلمنا من ان نقول مجاز لأن البعض اذا قيل ما ادرى كانه يرتعش هكذا - 00:15:48

هذه مسألة ميسرة سهلة لذلك انتقد يعني بشدة في مسألة المجاز هذا بالنفس او بالعين الاثم او كده. اذا ما يرفع توهם مضاف الى المؤكّد يدل على اثبات الحقيقة ورفع المجاز عن الذاتي. رفع المجاز عن عن الذاتي. مع ضمير طابق المؤكّدة - 00:16:09

يعني من شرط صحة التأكيد بالنفس والعين ان يتلبس هذا للفظان بضمير ومن شرط هذا الضمير شرط في الشرط ان يكون مطابقاً للمؤكّد لأن النفس والعين يؤكّد بهما المفردة ويؤكّد بهما المثنى. ويؤكّد بهما الجمجم - 00:16:33

اذا ليست من خصائص المفرد ليست من خصائص المفرد. ولذلك نقول في قوله بالنفس او بالعين الاسم كده ليس المراد عين اللفظ بل المراد المادة لماذا؟ لانه سيقول واجمعهما بافعل - 00:17:01

فدل على ان قوله الاسم اكيد بالنفس اي بمادة النفس او بالعين اي بمادة العين. لماذا؟ ليشمل المفرد والمثنى والجمع لو قلت المراد به

عين اللفظ عن اذن اخرجت المثنى - 00:17:20

والجمع فيكون مفهومه بالنفس مفردا لا بغيره وهذا المفهوم مطروح مرفوض بدليل قوله واجمعهما بافعاله. اذا بالنفس او بالعين اي بهاتين المادتين. هكذا قال الصبان بهاتين بقطع النظر عن افرادهما وغيره - 00:17:37

مادة النفس ومادة العين وليس المراد بالنفس والعين مفردین حتى يفيد ان النفس والعين يقیان على افرادهما وان اکد بهما المثنى او المجموع مع انه ليس كذلك. قد يقال بان هذا المفهوم نعم لكن ليس كل مفهوم يكون معتبرا - 00:17:59

لا نقیل نفسی او بالعين اذا لا بمثني النفس والعين ولا بجمع النفس والعين. الاسم اکد. اذا لا يؤکد الاسم الا بلفظ النفس وهو مفرد ولفظ العین وهو مفرد وليس الامر كذلك هذا المفهوم مطروح مع ضمیر طابق المؤکدة يعني يشترط ان يتصل النفس - 00:18:20 بضمیر ثم هذا الظمیر يطابق المؤکدة. يطابق المؤکدة. افرادا افرادا. تثنية تثنية جمعا جمعا وتقول جاء زید نفسه وعینه وجاءت هند نفسها عینها تأبیت مفرد وجاء الزیدان انفسهم اعینها وجاء الزیدون انفسهم اعینهم - 00:18:43

انظر اضیف الى ضمیر عائد على الزيتون جاء الزيتون انفسهم هم جمع جاء الزیدان انفسهم مثني جاءت الہندان انفسهم جاءت الہندات انفسهن جاءت هند نفسها عینها اذا لا بد ان يكون مشتملا على ظمیر ثم هذا الظمیر يشترط فيه ان يكون مطابقا للمؤکد ان كان - 00:19:16

مفروض وان كان مثني فمثني وان كان جمعا فجمعا نأخذ من هذا فائدة وهي ان لفظ النفس والعين معرفتان مطلقا لانه يشترط بهما يضاف الى الى الظمیر نفس نكرة عین نكرة اضیف الى الظمین نفسه صار معرفة - 00:19:47

صار معرفة. اذا في التوكید المعنوي الاصل عند جمهور النحات لا يؤکد به الا المعرفة الا المعرفة لانها معارف في انفسها حينئذ اذا كانت معرفة يشترط التطابق عند بعضه. عند الجمهور - 00:20:11

ان فيه تفصيلا مع ظمیر طابق المؤکد مع مع بالنصب حال هذا متعلق بمحذوف حال من النفس وما عطف عليه. بالنفس او بالعين الاسم اکل کانه قال الاسم اکد والعين حال کونهما مع ظمیره - 00:20:30

حالة کونهما مع ضمیرهم طابقا هذا فعل والفاعل ظمیر مستتر يعود على الظمیر اي ضمیر مطابق مطابق المؤکدة. مؤکد ومؤکد. المؤکد هو المتبع والمؤکد هو نفسه اللفظ نفسه وعینه مؤکدا - 00:20:55

المؤکدة الالف هذه للاطلاق. يعني في الافراد والتذکیر وفروعه. واجمعهما بافعال ان تبع ما ليس واحدا تكون متبعا واجمعهما ضمیر يعود على النفس والعين واجمعهما النفس والعين بافعال بافعال يعني - 00:21:17

جماعا ملابسا او على وزن افعل من جمع القلة كما شاهدت كما تقول افلس وتقول نفس واعین انفس واعین تجمعهما واجمعهما الامر يقتضي الوجوب الامر يقتضي الوجوب. هل هو مستعمل مطلقا في وجوبه ام على الجواز - 00:21:45

اما باعتبار الجمع فهو واجب اذا كان المتبع المؤکد جمعا فيجب الجمع لابد منه حينئذ تقول جاء الزيتون انفسهم لابد من التطابق واما اذا كان مسنن مثني فهذا ليس بواجب. ليس ليس بواجب كما سيأتي. اذا قول واجمعهما الامر مستعمل في الوجوب بالنسبة الى الجمع - 00:22:10

الى الجمع. وفي الاولوية بالنسبة الى المثنى الى المثنى بافعال يعني على وزن افعل. على وزن افعل او جمعا ملابسا اما بمعنى على واما بمعنى الملابسة. هذا او لا کلاهما صحيح - 00:22:39

اما اجمعهما جمعا ملابسا واما اجمعهما جمعا على وزن على وزن وافعل افلس جمع قلة جمع قلة. ان تبع ليس مطلقا واجمعهما بافعال مطلقا لا مقيد ليس مطلقا ليس على اطلاقه بل هو مقيد ان تبعا - 00:22:59

الالفون للتسمية يعني النفس والعين تبعا ان حرف شرط اذا صار قيدا وتبع هذا فعل ماض والف اللاتنين يعود على النفس والعين ان تبع ما ليت ما اسم موصول بمعنى الذي مفعول به لتبعه مفعول به ما ليس واحدا - 00:23:22

ما ليس واحدا ما ليس هو يعود على ما ما ليس واحدا واحدا هذا خبر ليس. ما هو الذي ليس بواحد ونعت غير واحدة مثل هذا ما ليس واحدا الذي هو المثنى والجمع - 00:23:47

الذى هو المثنى والجامع. الى متى يجمعان؟ سواء كان على وجه الوجوب او الاولوية. اذا كان المتبوع الذى هو المؤكى مسنا او جماعا مفهومه ان المفرد يجب فيه المطابقة جاء زيد نفسه لا يقال انفسه - [00:24:04](#)

عندما تجد المطابقة افرادا في اللفظ وفي الظمير يجب المطابقة النفس والعين مع المفرد في اللفظ فلا يتنى ولا يجمع. وفي الظمير على ما ذكره سابقا. واما في الجمع فتجب المطابقة والظمير على الاصل - [00:24:26](#)

اما المثنى فلا تجب المطابقة كمشاكل تبعا ما ليس واحدة اما مع المفرد فيجب افرادها يجب افرادها ما ليس واحدا تكون تكن جواب الشرط جواب الطلب واجمعهما تكون اجمعهما بافعاله تكن متبعا - [00:24:46](#)

سابعا متبعا للعرب بافتح كلامه واجمعهما تكون هذا ملزوم في جواب الامر الذي هو اجمعهما متبعا تكون انت اسم تكون المستتر وجوبا تقديره انت متبعا صبرتكم خبرت اذا مراده بهذا البيت انه اذا اكد المثنى والجمع لا يؤتى بلفظ النفس والعين مفردین - [00:25:19](#)

لا يؤتى بلفظ النفس والعين مفردین ولا يقال جاء الزيدان نسنهما هذا كلام الناظم ظاهره. ولا تقول جاء الزيدون نسنهما عينهم هذا ليس بصواب عند الناظر. وهذا متفق عليه في الجمع. اما المثنى فيه واجمعهما بافعاله ان تبعا تبع النفس والعين - [00:25:50](#)

ما ليس واحدا مؤكدا ليس واحدا ما هنا تصدق على ماذا على المؤكى ليس واحدا ليس ما الذي هو المؤكى واحدا؟ يعني ليس مفردا. مفهومه انه يجب المطابقة مع المفرد افرادا. في الظمير وفي اللفظ. تكون - [00:26:16](#)

افهم كلامه يعني اشار بكلامه السابق من جهة الفهم افهم كلامه منع مجيء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد وهو المثنى والمجموع غير مجموعين على افعل وهو كذلك افهم كلامه ماذا - [00:26:37](#)

منع مجيء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد وهو المثنى والمجموع غير مجموعين على افعل وهو كذلك في المجموع واما المثنى فيجوز فيه ايضا مع الجمع الافراد والتثنية فيه ثلاث لغات - [00:26:57](#)

في ثلاث الوان لكن الافصح هو الجمع. ولذلك قلنا اجمعهما مستعمل في الوجوب باعتبار الجمع وفي الاولوية الافصح الاولى في المثنى ويجوز التسمية والافراد. ويجوز الثنوية والافراد. واما المثنى فيجوز فيه ايضا مع الجمع الافراد - [00:27:16](#)

فيجوز نساهما نساهما بل كل مثنى في المعنى مضاف الى متظمنه يجوز فيه الجمع والافراد والتسمية. والمختار الجمع ومنه قوله مشهور عند وقد صفت قلوبكم قلوبكم قلب امرأتان فقط قلوبكم جمع القلوب هنا لاضافتتها الى ظمير تثنيته - [00:27:41](#)

وهذا الافصح اذا اضيف الى ظمير تثنية فالافصح الجمع فالافصح الجمع لانه من مضاف مضاف اليه فلو كان مثنى وهذا مثنى اضيف شيء لنفسه سياتيه فقد سقت قلوبكم ويترجم الافراد على التسمية - [00:28:10](#)

عند ابن مالك وفي غير هذا الكتاب في غير هذا الكتاب يترجم الافراد على التثنية عند ابن مالك يعني يقال جاء الزيداني الافصح انفسهما اعنيهما بالجمع على وزن افعال هذا الافصح - [00:28:28](#)

ويجوز جاء الزيداني نفسهما عينهما مفرد مضاف الى ضمير المثنى ويجوز وبعضهم ضعفها جاء الزيدان عيناهما بالثنوية والافراد ارجح من التثنية. والارجح من الاثنين الجمع هو الافصح ويترجم الافراد على التثنية عند ابن مالك وعند غيره بالعكس - [00:28:45](#)

وكلاهما مسموع كلاهما مسموع لكن الاكثر المضطرب قياسا الجمع على وزن افعال قلنا يترجم الافراد على التثنية فاما على التثنية الافراد فلان المتظاهرين كالشيء الواحد فكرهوا الجمع بين تثنيتهم. لماذا رجحنا على نساهما؟ مع ان الاصل المتبادل الذهن له يثنى ليطابق المؤكى - [00:29:14](#)

قال لان المضاف المضاف اليك الشيء الواحد اذا قيل نفسا مثنى هما مثنى وهذا فيه كراهة ان يضاف الشيء الى نفسه كل منها مثنى وهذا فيه فكرهوا الجمع بين تثنيتهم مضاف المضاف اليه - [00:29:40](#)

واما على الافراد فلان الاثنين جمع في المعنى. ولان الاثنين جمع في المعنى. اذا واجمعهما بافعاله ان تبع ما ليس واحدا تكون متبعا اذا اكد بالنفس والعين الجمع وجب الجمع على وزن مضافا الى ظمير يعود على المؤكى وهو جمع - [00:29:57](#)

واذا اكد به المفرد والمفرد هذا مفهوم قوله ما ليس واحدا انه يجب المطابقة باقي المثنى قلنا واجمعهما بافعاله ان تبع ما ليس واحدا ما

ليس واحدا دخل فيه المثنى. اذا االرجح في المثنى ان يجمع النفس والعين على وزن افع - 00:30:22

ضمير المثنى. فيقال جاء الزيداني انفسهما وجاء الزيدان اعينهما. هذا الافصح بعده لغة مسموعة كذلك لكنها ليست هي بالشهر ان يبقى على افراده مضافا الى ظمير مثنى. جاء الزيدان نفسهما - 00:30:44

نفسه نفسه كما هي نفسها عينهما اللغة الثالثة جاء الزيداني بالثنية عيناهما بالثنية واجمعهما اي النفس والعين بافعال يعنى على وزن افعول ان تبع من تبع النفس والعين ما مؤكدا ليس واحدا ليس واحدا هذا له مفهوم - 00:31:03

تكن متبعا تكن متبعا ولذلك يقال جاء زيد المحسوب باعتبار المفرد وجاء زيد عينه وجاء زيد نفسه عينه فتجمع بينهما بلا عطف بخلاف النعوت كما سيأتي يجوز العطف ويجوز ترك العاطفة هذا التفصيل اذا كانه سابقا. واما النعت واما التوكيل فلا يجوز -

00:31:28

يجب فيه عدم عدم العطف يجب فيه عدم العاطفين وتقديم النفس على العين لازم اذا جمع بينهما. يجب تقديم العين النفس على العين ولا يجوز العكس هذا المشروع عند النحاس للصلة التي ذكرناها - 00:31:53

وقيل حسن ليس بواجب. لكن التعليل الاول اوفق. ويجوز جرهما بباء زائدة يعني يجوز ان تدخل الباء على نفسه وعيني يقول جاء زيد نفسه جاء زيد عينه وجاء زيد عينه. وجاءت هند بنفسها وهذا مستعمل عند الناس بعينها صحيح هذا -

00:32:11

اذا موافق لسان العرب طيب كيف نعربه؟ جاء زيد نفسه. جاء زيد بنفسه. الباحة حرف جر زائد. ونفسه توكيده المرفوع وهو مرتفع تقديرا مرفوع ورفع ضمة مقدرة على اخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد - 00:32:39

اذا جاء زيد بنفسه البحر هجر زائد ونفس هذا مؤكد لماذا نعربه هكذا؟ لاننا عندنا قاعدة قبل للورود في هذه الابواب قلنا التابع الاسم المشارك لما قبله لابد تستحضر هذا التعريف - 00:33:06

في جميع الابواب لان التابع جنس يدخل تحته النعت والتوفيق وعطف البيان الى اخره فاذا قلت جاء زيد لنفسه بنفسه كيف الاسم المشارك لما قبله اعرابي؟ فاذا حكمنا على الباب انها زائدة اذا الاعراب لابد ان يكون قوله ما جاءنا من بشير وهل من خالق غير الله -

00:33:23

فيبيقى على اصله وهو انه مرفوع ولذلك قلنا يتبع في الاعراب يشمل الاعراب التقديرية والاعراب المحلي والاعراب الظاهري وهذا تجعله مثلا لما هناك ومحل المجرور اعراب المتبع اعراب المتبع. قال ابن عقيل هنا التوكيد قسمان احدهما التوكيد اللغطي -

00:33:45

وسيأتي في اخر الباب. والثاني التوكيد المعنوي وله سبعة الفاظ معدودة فلا يحتاج الى حده. وهو على ضربين الاول ما يرفع توهם مضاف الى المؤكد وهذه هي عين العبارة التي يعبر بها الاكثر من النحات ما يرفع توهם مجاز - 00:34:10

ما يرفع المجاز عن الذات او توهما مجاجة او يدل على اثبات الحقيقة ورفع المجاز عن الذات. كلها عبارات مؤداتها واحد المراد ان اللفظ السابق يحتمل حذف مضاف سميتها مجازا او سميتها حقيقة لا اشكال. المراد انه يرفع احتمال حذف المضاف. ويبقى على على حقيقته. جاء زيد نفسه جاء - 00:34:31

الامير نفسه اذا لا رسول الامير ولا خبر الامير ولا احتمال الخطأ في الاسناد. كان هذا فيه فيه فيه بعد وهو المراد بهذين البتين وهو قوله لفظان النفس والعين. اذا لرفع المجاز عن الذات له لفظان فقط النفس والعين - 00:34:57

يقول جاء زيد نفسه توكيده لزيد وهو يرفع توهما ان يكون التقدير جاء خبر زيد جاء خبر زيد او جاء رسول زيد او اخطأ اراد ان يقول جاء عمرو وقال جاء زيدان هذا محتمل - 00:35:16

هذا بعد او رسوله وكذلك جاء زيد عينه جاء زيد عينه ولابد من اضافة النفس او العين لضمير يطابق المؤكد نحو جاء زيد نفسه او عيب نفسها او عينها. ثم ان كان المؤكد بها بهما مثنى او مجموعة جمعتها على مثال افعول - 00:35:36

على مثال افعول جمع قلة جمع قلة. ولا يجوز ان يؤكدهما بهما مجموعتين على نفوس وعيون. افعل واذا قيل جاء الزيدون عيونه ما

يصح لماذا لا يصلح لم يسمع لم يسمع عيونهم. وجاء الزيدون نفوسهم نقول لا يصح. لا يصح. ولا يجوز ان يؤكدهما مجموعين على نفوس - 00:35:54

ولا عيون لكن النفوس لوحدها لو استعمل دون توكيدها جائزها نفوس المؤمنين محمرة صحيحة ارواح المؤمنين جائز ولكن اذا اريد به التأكيد حينئذ اختلف ولا يجوز ان يؤكدهما مجموعين على نفوس وعيون ولا بالعين مجموعا على اعيان اعيان افعال لان افعال هذا من جموع القبلة - 00:36:23

مثل احمد اما جمع كثرة فلا فعول هذا لا يجمع النفس والعين على جمع كثرة. واما افعل فهو المسموع واما اعيان على وزن افعال وهذا جوزه البعض اخرجه البعض لكن المشتهر عندهم لا. فتقول جاء الزيداني انفسهما - 00:36:52

او اعينهما والهندان انفسهما او اعينهما. والزيدون انفسهما او اعينهم اعينهم ملهمات انفسهن او اعينهن وكل نكر في الشمول وكلاه جميعا بالضمير موصلا. هذه اربعة الفاظ معالي ستة بقي واحد وهو عامة - 00:37:12

وهو عامة وكنا نذكر كل يعني من المؤكدات وكل نكر كل مفعول به واذكر فعل امر والامر نعم اذكر كل فعل امر والفاعل ظمير مستتر وجوبا تقديرات. انت اذكر كل - 00:37:36

لماذا؟ في الشمول اي الشمول؟ وانما في في التوكيد المقصود به تأكيد الشمول تقوية الشمول وهو ماذا؟ المراد بالشمول هنا العموم والاحاطة ولذلك هذه الالفاظ من الفاظ العموم يعني مما يدل على ان المراد بالمؤكد الشمول والاحاطة والعموم لا الخصوص لا - 00:37:58

ولذلك يعبر عن هذا النوع وهو النوع الثاني الذي عاناه ابن عقيل هنا بأنه ما يرفع توهם عدم ارادة الشمول لرفع احتمال تقدير بعض المضاف الى متبعهن. هذا ايضا قول او احتمال ارادة الخصوص بالمؤكد - 00:38:27

يقول جاء القوم قوم يطلق باستعمال العرب قد يراد به كل القوم جميعهم. وقد يراد به بعض القوم كذلك جاء القوم فإذا اريد باللفظ صار لفظ محتملا للشمول وعدم الشمول للكل وللبعض - 00:38:46

اذا اردت توكيده تقويته بأنه لم يرد به الخصوص حينئذ جئت بلفظ مؤكد دال على الشمول وهو كل جاء القوم كلهم اذا هل يحتمل التخصيص هل يحتمل ارادة الخصوص؟ الجواب لا. لماذا؟ وان كان اللفظ المتبع الذي هو المؤكد يحتمل ان يكون من اطلاق الكل مرادا به - 00:39:08

الخصوص مرادا به الخصوص وهذا مستعمل في لسان العرب يستعمل فيه في لسان العرب وكنا نذكر في الشمول يعني في التوكيد توكيده الشمولي المقصود او المشوق لقصد الشمول والشمول المراد به العموم والاحاطة - 00:39:33

وكلا وكلتا وسبق ان كيلا وكلتا الى للمفرد مثنى المذكر وكلتا للمثنى المؤنث وهما كذلك بالشمول لانه قد يجوز اطلاق الزيدان مرادا بهما احدهما فيقال جاء الزيداني على نية حذف مضاف جاء احد الزيدين - 00:39:53

وجاءت الهنдан يجوز ان يكون على حذف مضاف جاءت احدى الهندين لهذا المظاف المتوهם وجوده وتقول جاء الزيدان كلها ماما وجاءت الهندان كلتاهما اذا فيه رفع توهם ارادتي المؤكد باللفظ العام الخاص - 00:40:20

يحتمل المراد بالزيدان احد الزيدين. وبالهندان احد الهندين. حينئذ يقول كلها اكدهما بان المراد باللفظ هو مدلوله عينه فليس ثمة مضافا محفوظ وليس ثم دعوة مجال. وكذلك الهندان تلك وكلتا كلتا يعني وكلتا بحذف حرف العطف جميعا اي وجميعا وجميعا قال ابن هشام في جميعا - 00:40:48

التوكيده بها غريب قاله في الاوضح التوكيد بها غريب يعني قليل وهي بمنزلة كل مثل كل. قول فيها كالقول فيه. اذا هذه اربعة الفاظ. يؤكدها ما يرفع توهם عدم ارادة الشمول. يعني رفع احتمال تقدير بعض المضاف الى متبعهن. كل وكل وكلتا - 00:41:16

وجميع قال بالضمير موصلا بالضمير يعني موصلا بالضمير هذا حال من كل وما وقف عليه كلاما اذكر كلما. حال كونه موصلا بالضمير. موصلا بالضمير يعني كالشرط السابق مع ضمير طابق المؤكد اذا يشترط في هذه الاربع - 00:41:45

اذا اكدها ان تظاف الى ضمير ثم قوله بالضمير ان للعهد يعني الضمير الذي سبق ذكره في قوله مع ضمير طابق الموافقة وكونه قال

موصلا بالظمير المطابق للمؤكـد. فهل للعهد؟ هل للعهد؟ اذا هذه اربعة الفاظ كل وكيل وكل - [00:42:11](#)

وجميع فلا يؤكـد بـهـن الا ما له اجزاء يـصـحـ وـقـوـعـ بعضـهاـ مـوـقـعـهـ لـرـفـعـ اـحـتـمـالـ اـرـادـةـ بـخـصـوـصـ بـلـفـظـ الـعـمـومـ فـهـيـ لـرـفـعـ اـحـتـمـالـ تـقـلـيلـ بعضـ مضـافـ الىـ مـتـبـوعـهـنـ يـعـبرـ النـحـاتـ عنـ هـذـاـ النـوـعـ - [00:42:35](#)

بـماـ ذـكـرـهـ هـنـاـ اـبـنـ عـقـيمـ ماـ يـرـفـعـ تـوـهـمـ دـعـمـ اـرـادـةـ الشـمـولـ شـمـولـ الـعـمـومـ يـعـنيـ الـلـفـظـ السـابـقـ يـحـتـمـلـ اـنـ اـرـيدـ بـهـ الـخـصـوـصـ فـيـؤـتـىـ بـهـهـ الـلـفـاظـ تـأـكـيدـاـ بـاـنـ الـمـرـادـ بـهـ الشـمـولـ وـالـاحـاطـةـ الـعـمـومـ. وـيـعـبرـ بـعـظـهـمـ - [00:42:55](#)

انـهـىـ لـرـفـعـ اـحـتـمـالـ حـذـفـ مـضـافـ مـنـ الـمـتـبـوعـ لـاـنـ اـذـاـ قـالـ جـاءـ الرـكـبـ كـلـهـ جـاءـ الرـكـبـ كـلـهـ. جـاءـ بـعـضـ الرـكـبـ يـحـتـمـلـ مـاـذـاـ؟ اـنـ ثـمـ مـضـافـ مـحـذـوفـ جـاءـ الـقـومـ جـاءـ بـعـضـ الـقـومـ - [00:43:13](#)

جـاءـ الـزـيـدـيـانـيـ جـاءـ اـحـدـ الـزـيـدـيـنـ جـاءـتـ الـهـنـدـانـ جـاءـتـ اـحـدـ الـهـنـدـيـنـ. اـذـاـ يـحـتـمـلـ اـنـ ثـمـ مـضـافـ مـحـذـوفـ. اـذـاـ لـرـفـعـ اـحـتـمـالـ تـقـيـيرـ بـعـضـ كـلـمـةـ بـعـضـ مـضـافـ لـمـتـبـوعـهـنـ الـمـتـبـوعـهـ الـمـؤـكـدـ - [00:43:36](#)

المـؤـكـدـ ثـمـ اـعـلـمـ اـنـ كـلـ يـشـتـرـطـ فـيـ التـوـكـيدـ بـهـ شـرـوـطـ اوـلـاـ انـ يـكـونـ المـؤـكـدـ بـهـ غـيـرـ مـثـنـىـ قـلـ وـكـنـ نـذـكـرـ لـيـسـ عـلـىـ الـاـطـلـاقـ يـشـتـرـطـ فـيـهـ اـنـ يـؤـكـدـ اـنـ يـكـونـ المـؤـكـدـ بـهـ غـيـرـ مـثـنـىـ غـيـرـ مـثـنـىـ. اـمـاـ المـثـنـىـ فـلاـ يـؤـكـدـ - [00:43:56](#)

اماـ المـثـنـىـ فـلاـ يـؤـكـدـ. الثـانـيـ اـنـ يـكـونـ مـتـجـزاـ يـعـنيـ يـقـبـلـ التـجـزـئـةـ وـهـوـ الـذـيـ عـبـرـ عـنـ بـعـضـهـ بـاـنـهـ لـاـ يـؤـكـدـ بـهـنـ الاـنـ يـكـونـ مـتـجـزاـ. اـمـاـ بـذـاتهـ وـاـمـاـ بـعـامـلـهـ - [00:44:22](#)

بـذـاتـهـ بـنـفـسـيـ يـتـجـزاـ مـثـلـ الـجـمـعـ جـاءـ الـقـومـ قـومـ زـيـدـ وـعـمـرـوـ خـالـدـ كـلـهـ قـومـ يـتـجـزاـ بـذـاتـهـ اوـ لـاـ؟ يـتـجـزاـ بـذـاتـهـ. فـسـجـدـ الـمـلـائـكـةـ كـلـهـ مـلـائـكـةـ يـتـجـزاـوـنـ اـمـ لـاـ نـعـمـ يـتـجـزاـوـنـ مـلـكـ مـلـكـ كـلـ مـنـفـصـلـ عـنـ الـاـخـرـ - [00:44:41](#)

اـذـاـ لـهـ اـجـزـاءـ مـتـجـزـئـةـ بـذـاتـهـاـ مـنـفـصـلـةـ هـذـاـ اـوـلـ بـذـاتـهـ مـثـلـ فـسـجـدـ الـمـلـائـكـةـ كـلـهـ قـومـ كـلـهـ اوـ بـعـامـلـهـ اـمـاـ هوـ فـيـ ذـاتـهـ فـلاـ يـتـجـزاـ وـلـهـ مـثـالـ مشـهـورـ عـنـدـ النـحـاتـ اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ كـلـهـ - [00:45:01](#)

اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ الـعـبـدـ زـيـدـ مـثـلـاـ وـاـحـدـ مـاـ تـتـقـسـمـ رـجـلـ وـالـيـدـ الـىـ اـخـرـهـ مـاـ يـتـقـسـمـ لـيـسـ مـثـلـ الـقـومـ وـالـمـلـائـكـةـ لـكـنـ كـوـنـهـ عـبـدـ وـقـالـ اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ وـالـعـبـدـ مـعـلـومـ اـنـ يـتـبـعـظـ باـعـتـبـارـ الرـقـ - [00:45:23](#)

وـاـمـاـ باـعـتـبـارـ ذـاتـهـ فـلاـ اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ يـحـتـمـلـ بـعـضـهـ قـدـ يـكـونـ اـثـنـانـ مـشـتـرـكـيـنـ فـيـهـ بـعـدـ وـاـحـدـ بـعـضـ هـذـاـ الـلـيـ يـسـمـيـهـ الـمـوـارـيـثـ بـعـضـ حـيـنـيـذـ اـذـاـ اـشـتـرـىـ بـعـضـ الـعـبـدـ تـجـزاـ اوـ لـاـ تـجـزاـ اـذـاـ يـحـتـمـلـ اـذـاـ قـالـ اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ يـعـنيـ الـثـلـثـ - [00:45:43](#)

اوـ النـصـ اوـ بـعـضـهـ وـالـثـانـيـ باـقـيـ مـمـلـوكـ لـلـغـيـرـ. لـكـنـ اـذـاـ قـالـ اـشـتـرـيتـ الـعـبـدـ كـلـهـ رـفـعـ اـحـتـمـالـ التـجـزـئـةـ. لـكـنـ باـعـتـبـارـ العـاـمـلـ هـوـ قـابـلـ للـتـجـزـئـةـ. قـابـلـ لـلـتـجـزـئـةـ. فـرـفـعـ قـوـلـهـ كـلـ اـحـتـمـالـ تـجـزـئـةـ - [00:46:09](#)

الـعـبـدـ وـالـعـبـدـ فـيـ الـاـصـلـ لـاـ يـتـجـزاـ باـعـتـبـارـ ذـاتـهـ وـاـنـمـاـ تـجـزاـ باـعـتـبـارـ عـاـمـلـهـ. وـالـذـيـ دـلـكـ عـلـىـ اـنـ يـتـجـزاـ اـشـتـرـيـتـهـ وـالـعـبـدـ يـتـبـعـضـ اـذـاـ انـ يـكـونـ

المـؤـكـدـ بـكـلـ مـتـجـزاـ اـمـاـ بـذـاتـهـ بـنـفـسـهـ اللـفـظـ نـفـسـهـ - [00:46:31](#)

وـمـاـ يـصـدـقـ عـلـيـهـ وـاـمـاـ بـالـعـامـ وـاـمـاـ بـالـعـاـمـةـ. وـالـاـوـلـ مـثـالـهـ كـمـاـ ذـكـرـنـاـ وـالـثـانـيـ مـثـالـهـ المشـهـورـ صـلـيـتـ الـعـبـدـ وـلـاـ يـجـوزـ جـاءـ زـيـدـ كـلـهـ اـهـ جـاءـ زـيـدـ كـلـهـ لـاـ يـصـحـ لـانـ زـيـدـ لـاـ يـتـجـزاـ لـاـ بـذـاتـهـ وـلـاـ بـعـامـلـهـ - [00:46:52](#)

لـانـ زـيـدـ اـذـاـ لـمـ يـكـنـ الاـذـاـ كـانـ مـؤـولـاـ بـاـنـهـ عـبـدـ اـذـاـ كـانـ هـذـاـ شـيـءـ ثـانـيـ وـاـمـاـ اـذـاـ كـانـ حـراـ فـيـوـقـعـ عـلـىـ الـاـصـلـ. اـذـاـ جـاءـ زـيـدـ وـكـذـلـكـ عـاـمـلـ لـوـ كـانـ عـبـدـ لـوـ كـانـ عـبـدـاـ. مـجـيـئـهـ لـاـ يـتـجـزاـ بـخـلـافـ الشـرـاـ هـنـاـ - [00:47:15](#)

بـخـلـافـ الشـرـاءـ. اـذـاـ لـيـجـوزـ جـاءـ زـيـدـ كـلـهـ. ثـالـثـاـ مـنـ شـرـوـطـ الـكـلـ انـ يـتـصـلـ بـهـ ضـمـيرـ عـائـدـ عـلـىـ الـمـؤـكـدـ. وـهـلـ ذـكـرـنـاهـ فـيـمـاـ نـصـ عـلـيـهـ النـاظـمـ بـقـوـلـهـ بـالـظـمـيرـ مـوـصـلاـ. اـذـاـ يـشـتـرـطـ فـيـ التـوـكـيدـ بـكـلـ ثـلـاثـةـ شـرـوـطـ اـنـ يـؤـكـدـ بـهـ غـيـرـ مـثـنـىـ اـنـ يـكـونـ مـتـجـزاـ بـذـاتـهـ - [00:47:30](#)

اوـ بـعـامـلـهـ اـنـ يـتـصـلـ بـهـ ضـمـيرـ عـائـدـ عـلـىـ موـكـلـ. وـشـرـوـطـ كـلـاـ وـكـلـتـاـ اـنـ يـكـونـ المـؤـكـدـ بـهـمـاـ دـالـاـ عـلـىـ اـنـثـيـنـ دـالـاـ عـلـىـ اـنـثـيـنـ وـلـاـ يـقـصـدـ بـهـ المـثـنـىـ اـصـطـلـاحـاـ لـاـ اـنـ يـكـونـ دـالـاـ عـلـىـ اـنـثـيـنـهـ - [00:47:50](#)

جـاءـ زـيـدـ وـعـمـرـوـ كـلـاـهـمـاـ يـصـحـ اوـ لـاـ يـصـحـ سـيـدـنـاـ عـمـرـوـ لـيـسـ مـثـنـىـ لـيـسـ الـمـرـادـ هـنـاـ المـشـنـىـ لـلـصـلـاحـ وـاـنـمـاـ الـمـرـادـ اـنـ يـكـونـ المـؤـكـدـ دـالـاـ عـلـىـ اـنـثـيـنـ اـمـاـ بـالـعـطـفـ وـاـمـاـ بـالـلـفـظـ نـفـسـهـ - [00:48:10](#)

وجاء زيد وعمرو كلاهما توكيدهما مثني دال على اثنين كيف مثني؟ نقول لفته لا صلاح اذا الشرط الاول ان يكون المؤكّد  
بها دال على اثنين الثاني ان يصح حلول الواحد محلهما - [00:48:27](#)

محل الاثنين هذا احترازا من الافعال التي تستلزم المشاركة اختصم زيد وعمرو كلاهما غلط هذا الصحيح لماذا؟ لأن اختصم زيد لو  
قال اختصم زيد ما يصح التعبير لهذا اختصم يقتضي فاعلين - [00:48:47](#)

وان كان احدهما فاعلا في الصلاح والثاني في المعنى حينئذ نقول هل يصح حلول المفرد الواحد محل فاعل اختصمه نقول لا لا يصح  
لا لا يصح ان يصح حلول الواحد محلهما فلا يجوز اختصم الزيداني - [00:49:12](#)

لأنه لا يتحمل ان يكون المراد احد الزيديين الاحتمال غير وارد نحن نقول كذا هذا لرفع توهם مضاف الى المتبع وهذه قاعدة عامة  
في الكل في الرابعة حينئذ لا يتحمل اختصم احد الزيديين اختصم مع من؟ مع نفسه - [00:49:33](#)

هذا لا يتحمل بعيد انما لابد من شخص اخر اذا هو يستلزم فاعلا اخر لانه لا يتحمل ان يكون المراد اختصم احد الزيديين. فلا حاجة  
للتأكد. ولا حاجة للتأكد الثالث - [00:49:52](#)

ان يكون ما ما اسندته اليهما غير مختلف في المعنى ان يكون ما اسندته اليهما غير مختلف فيه في المعنى فلا يجوز ما مات زيد  
وعاش عمرو كلاهما مات زيد وعاش عمرو كلاهما لا يصح - [00:50:09](#)

لكن جاء زيد وانطلق عمرو كلاهما يصح وكنا نذكر في الشمول وكنا تلك جميعا وجميعا جميعا هذى مثل كل فيه الشروط  
بالظمير موصلا بالظمير موصلا جميعا بالظمير موصلا يعني موصلا بالظمير - [00:50:31](#)

فإذا جاء لفظ من هذه الالفاظ غير موصلا بالظمير لا يكون مؤكدا. ولذلك قوله خلق لكم ما في الارض  
جميعا هذا حال لا نقل توكيدهما - [00:51:00](#)

لماذا؟ لأن من شرط التوكيدهما بجميعها وكل ما عطف عليكم مضاف للظمير فإذا جرد عن الظمير لا يكون مؤكدا. خلافاً لمن  
وهم ولا قراءة بعضهم انا كلا - [00:51:21](#)

فيها كلا هل يستحق ان اكون توكيديا كلا لا يصح لابد من الظمير قبل لهم لابد او كن له لابد ان يكون مضافا الى الى الظمير ان كلا انتا  
كلا لا بد ان يكون مظافا الى الظمير ولذلك - [00:51:37](#)

اخوجه البصريون على انه بدل من اسم انا ولا يصح ان يكون تأكيدا ولا قراءة بعضهم ان كلا فيها خلافا للراء والزمخشري. بل جميع  
انحاء وكلا بدن. ويجوز كونه حالا - [00:52:00](#)

من ظمير الظرف ان كلا فيها فيها كلا اذا كان الوصف تقدم على جار متروح حينئذ اعرب حالة قال الشامخون هذا هو الضرب الثاني  
من التوحيد المعنوي وهو ما يرفع توهם عدم اراده الشمول - [00:52:19](#)

اول شيء تقول لرفع احتمال تقدير بعض. مضاف الى متبعهم. المستعمل لذلك اربعة الفاظ. كل وكيلنا وكلنا وكلتا وجميع الجميع بمنزلة  
في المعنى وكيلنا وكلنا كذلك بمنزلة كن في المعنى. كل منها يؤكّد بها الشمول. والاحاطة والعموم - [00:52:39](#)

ويشترط فيها كلها ان تكون مشتملة على الظمير ليحصل الربط بين التابع والمتبوع ويؤكّد بكل وجميع ما كان ذا اجزاء يصح وقوع  
بعضها موقعه. نحو جاء الركب كله بجوازه ان يقال جاء بعض الركب - [00:53:02](#)

وهكذا او جميعه والقبيلة كلها بعض القبيلة او جميعها والرجال كلهم او جميعهم الهندان كلهم او جميعهن ولا تقول جاء زيد كل لا  
يصح لماذا لانه غير متجزي لابد ان يكون متجزيا اما بذاته او او بعامله - [00:53:21](#)

ويؤكّد بكل المثنى المذكر بجواز ان يقال جاء احد الزيديين واحدى الهندان. نحن جاء الزيدان كلاهما وبتكلها المثنى المؤنث نحن جاء  
كالهندان كلتاهم ولا يجوز اختصم الزيداني كلاهما على مذهب الفراء والاخفش وابي علي الفارسي وذهب الجمهور الى  
الجواز - [00:53:43](#)

ووافقهم الناظم فيه في التشهير. ولا يقال حينئذ اختصم الزيدان كلاهما. وللهندان كلتاهم لامتناع التقدير المذكور. اذا الظابط هو  
حذف مضاف لفظ لابد ان يكون مضطربا فلا يقال اختصم بعض الزيدين - [00:54:08](#)

او احد الزيدين او اختصم احدى الهندن او بعض الهندن ما يصح هذا اذا كان الاحتمال هو رفع دفع مضاد في المتبوع وهو لفظ بعض او احد او احدى نقول هذا لا يوجد في اختصا - [00:54:26](#)

وتضارب الزيداني وتقاتل العماني نقول هذا يستلزم ان يكون كل منها فاعل. فحينئذ لا يصح ان يقال بعض ولا يقع فيه فيه مجال. ولابد من اضافتها كلها الى ظمير يطابق المؤكد كما مثل. ولا يجوز حذف الظمير استغناء بنيته - [00:54:43](#)  
يعني بنية الاظافة خلافا للفراء والزمخري. ولذلك جوز هناك جميعا ان يكون حال ان يكون توكيدا لانه يجوز حذف الظمير والصواب لا وكذلك ان كلا جوز حتى الظمين على نيته والصواب نعم - [00:55:02](#)

واستعملوا ايضا ككل فاعلة من عامة في التوكيد مثل النافع. هذا اللفظ السابع والأخير وهو لفظ عامة. وقل من ذكره من النحات هذا يدل على قلته استعمال الاعراب. فاذا اللفظ السابع والأخير هو لفظ عامة - [00:55:18](#)

قال واستعملوا اي العرب ايضا اي كما استعمل غير عامة في التوكيد فاعلة على كونه من عمة ككل يعني يراد بعامة ما يراد بكل فكل ما اشترط هناك اشترط هنا واستعملوا ايضا اي العرب ايضا - [00:55:40](#)

مفهول مطلق بفعل محنوف ايضا والرجوع هنا اي كما استعملوا غير عامة غير عامة غير لفظ عامة وقوله من عامة اي مشتقا من مصدره. واستعمل ايضا هذا مفعول به من عامة - [00:56:07](#)

هذا حال من فاعله. حال منه ككل هذا كذلك حال مقدمة. حال مقدمة. في التوكيد متعلق بقوله استعمل. استعمل في التوكيد مثل النافلة هذا حال ثالثا ثلاثة احوال تقدير البيت هكذا استعملوا ايضا فاعلة - [00:56:30](#)

من عامة ككل مثل النافلة واما قوله في التوكيد فلا داعي له لماذا حشو هذا ها ارفع صوتك مفهوم ماذا لا ليس من التوبة من اللفظ نفسه هنا يقول نعم احسنت ككل - [00:56:52](#)

اعملوا فاعلة ككل حال كونه مثل كل. اذا والكل يستعمل في التوكيد لماذا قال في التوكيد؟ هذا حشو هذا يعتبر. هذا يعتبر حشوة واستعملوا ايضا اي كما استعملوا غير عامة وقولهم من عامة فاعلة حال كونه من عمة عم فعل ماضي يعني مشتقا من مصدره - [00:57:21](#)

مشتقا من من مصدره. وقوله في التوكيد متعلق باستعمل ويفني عنه قوله ككل يعني عنه قوله ككله. اذا استعملوا ايضا حال كونه ككل في الدالة على الشمول اسمما موازنا لفاعله. وهذا فاعل ليس هو الذي سيعمل انما مشتق من عامة - [00:57:45](#)

اذا اخذ من عامة عامة بمعنى شمل العموم لفظ العموم نفسه اذا اخذ منه وزن فاعلة تقول ماذا عامة اذا جئت بلفظ عامة تقول عامة جاء القوم عامة كما تقول جاء القوم كلهم - [00:58:10](#)

اذا قولك فاعلة استعملوا فاعلة يعني اسمما موازنا لفاعله. مشتق او مشتقا من مصدر عما حال كوني مشتقا من مصدر عامة. مثل النافلة مثل النافلة هذا اختلفوا فيه مراده مثل النافلة - [00:58:28](#)

هل هي بمعنى ان عدها من الفاظ التوكيد يشبه النافلة يعني كأن الالفاظ ستة وليس سبعة هي الفرض وعامة نافلة متممه لها ولذلك قل من ذكرها من من النحات. اذا اشبهت النافلة بعد الفرض. اشبهت النافلة بعد بعد الفرض. والمراد بالنافلة هي الزيادة. لان اكثر النحوين لم يذكرها - [00:58:51](#)

وقال في التوضيح الا اخرى قول ابن مالك ان مثل النافلة يقول ليس المراد بانه زائدة على ما سبق لا مراده ان نتائها مثل تاء النافلة انها تستعمل مع المؤنث والمذكر - [00:59:20](#)

جاء القوم عامتهم جاءت الليدنا عامتهن بقيت التاء كما ان النافلة تبقى قال في التوضيح وجاءوا فيها بمنزلة بمنزلتها في النافلة كافي عامة بمنزلة التاء في النافلة فتصلح مع المؤنث والمذكر - [00:59:37](#)

والمحض من التشبيه ان التاء في عامة مثل التاء في نافلة يؤتى بها مع المذكر ومع المؤنث مع المذكر ومع المؤنث وليس ذكره استدراكا على النحات. استدركنا على على النحات. على كل هذا او ذاك نقول ذكر في بويه عامة من الفاظ - [01:00:01](#)  
التوكيل من الفاظ اعتبار لفظ عامة بمعنى جميع ومجيءه توكيلا هو مذهب شيبويه مذهب في بويه قال الشارح هنا اي استعمل

العرب للدلالة على السموم ككل عامة لفظ عامة وإنما لم يصرح الناظم هنا بلفظ عامة - 01:00:21

لماذا لأنه ما يمكن ان يأتي به الا بحذف الالف عم عامة. الاول ساكن نعم الاول من المدغمين ساكن والالف ساكن ولا يجتمع ساكنا عند العروبيين ابدا لابد حرف - 01:00:47

متحرك وساكن او متحركان. اما ساكن مساكن فلا ولذلك لم يأتي به وإنما جعل وزني فاعلا على وزني فاعلا ولم يقل عامة مع انه اقصر لأن فيه اجتماع ساكنين وهو غير جائز بالنظم عامة هذا الاصل - 01:01:06

اريد الداغم المثلين فسلب الحركة من الاول الميم ثم ادغمت الميم في الميم. اذا استعمل العرب وللدلالة على الشمول ككل اما مظاف النظامين المؤكد نحن جاء القوم عامتهم والقبيلة عامتها والزيتون عامتهم والهنود عامتهم - 01:01:25

كلهن والى اخره وقل من عدها من النحويين في الفاظ التوكيد وقد عدها في بويه ويكتفي وإنما قال مثل النافلة مثل النافلة بالنصب لأن حدتها من الفاظ التوكيد يشبه النافلة اي الزيادة لأن اكتر النحويين لم يذكرها. وخالف المبرد في عامة وقال إنما هي بمعنى -

01:01:47

جاء القوم عامتهم اي اكثراهم فيكون من باب اه التخصيص وعلى عكس ما اراده ناظم اذا قيل جاء القوم عامتهم اذا كانت للشمول افادت نفي التخصيص لماذا التخصيص منفي فحينئذ تأكيد للشمول - 01:02:09

وعلى مذهب المبرك ها جاء القوم عامتهم يكون تخصيصا بعد تعميم. جاء القوم كلهم ثم قال عامتهم يعني اكثراهم مثل قول والله على الناس حج البيت من استطاع ولذلك يعرب عامتهم بمعنى اكثراهم بدل بعض منك فبعد من المخصصات - 01:02:36

تعدوا مين؟ من المخصصات. عرفتم الفرق بين مذهبين مذهب في بويه والذي اختاره الناظم هنا ان عامة ترفع احتمال الخصوص جاء القوم عامتهم يعني جميعه تأكيد ورفع احتمال خصوص بعض القوم عامتهم رفع الاحتمال. رفع الاحتمال - 01:02:59

وعلى مذهب المبرد ان عامتهم بمعنى اكثراهم صار ماذا تخصيصا بعد تعمير فهو من عطف فهو من بدل البعض بدا البعض من الكل وخالف المبرد في عامة وقال إنما هي بمعنى اكتره فتكون بدل بعض من كل. جاء القوم عامتهم اي اكثراهم. اذا -

01:03:23

ملؤي العرب ايضا فائدة من عامة ككل يعني في حال الدلاله على الشمول بالتأكيد هذا متعلق بقوله استعملوا ولا حاجة اليه. مثل النافلة هذا حال من من فاعلة فاعلة حال كونها مثل النافلة الزيادة على ما ذكره النحات وبعد كل اكروا باجمع جماعة اجمعين -

01:03:45

ثم جمعة ودون كل قد يجيء اجمعه اجمعون ثم جمعوا هذا ما يسمى بتوابع كل وبعد كل بعد كل اكروا باجمع من يعرب بعد متعلق بماذا بعده تأكروا متعلق ماذا - 01:04:11

اي نعم هكذا معطوفات على اجمع جماعة معطوف على اجمع بحث واجمعين كذلك معطوف على الاول ثم جمعة هذا معطوف على المتأخر اجمعين ان ثم اذا وقف بها يعود على المتأخر الاخير - 01:04:59

اما الواو فيعود على الاول اذا يؤتى بهذه الالفاظ مؤكدة بعد كل على جهات الخصوص على بهذا الخصوص فهل هي مؤكدة لكل او انها مؤكدة لمؤكدة كلها - 01:05:28

هل هي مؤكدة لكل او مؤكدة لمؤكدة كل مؤكدة لمؤكدة كل يعني تقوي عملكم بكل منهما مؤكدة بذلك فيكون التوكيد معنى التوكيد من باب ماذا؟ من باب تقوية المؤكد في النفي نفي الاحتمال بالإضافة. وبعد كل بعد كل قلنا هذا - 01:05:50

تعلق بقول اكروا بعد كل اكروا باجمعها. مفهومه انه يلزم ان تكون هذه الالفاظ بعد كل للا سابقة عليها واضح فيقال جاء القوم كلهم اجمعون. ولا يصح جاء القوم اجمعون كلهم - 01:06:21

لانها تابعة لكل والتتابع تابع باسمي فلا يكون متبعا بكن ولذلك قال بعد كل كما قال هناك وبعد فاعل فعله ودل على ان رتبة الفاعل بعد رتبة الفعل هنا قال بعد كل اكروا باجمع دل على ان رتبة اجمع بعد رتبة كل ولا يجوز التقديم لا يجوز التقديم - 01:06:44

ان فهم منه امران احدهما واجب وهو ان اجمع اذا ذكر مع كل لا يكون الا متأخرا عنها والآخر غالب وهو انه لا يؤكدة به دون كل. وهذا

نبه عليه بالبيت الذي يليه - 01:07:09

يعني بعد كل اكدوا باجمع. الغالب انه لا يؤكد بازمه عند بعد كل لكن هذا لو نظرنا الى اصله نقول قد يفهم الوجوب لكن نقول هذا ليس 01:07:27 ليس بواجب بل هو غالب -

بمجيء قوله ودون كل قد يجيء اجمع. يعني قد يؤكد باجمع دون كل اجمع دون فيقال فسجد الملائكة كلهم اجمعون جاء القوم اجمعون يصح اذا جئت بها مع كل سبقت كل وتأخرت اجمع. اذا حذفت كل وجئت باجمع فقط حينئذ قلت جاء القوم اجمعون -

01:07:44

ال القوم اجمعون. الاول لازم واجب والثاني اه من غير الغالب وهو كونه اجمع يؤكد بها دون دون كل. يعني تنفرد عن كل فيؤكد بها. هذا غير غير غالى وبعد كل اكدوا باجمعه - 01:08:15

يعنى غالبا بدليل قوله ودون كل. اما البعدية فهي لازمة واجبة كونها بعد كل فهو واجب. واما دائما لا تكون الا بعد كل. لا ليس بداعي بل قد يؤتى باجمع دون كل - 01:08:36

هذا غالب ان يكون اجمع بعدهن. ومن غير الغالب ان يكون اجمع دون كله. وبعد كل اكدوا باجمعها اي غالبا فلهذا استغنت عن ان يتصل بها ضمير يعود على المؤكـد - 01:08:53

فسجد الملائكة كلهم اه اكمل اجمعون اين الظمير لا يشترط فيها الظمير لماذا؟ لكونها تابعة لكل واشترط الظمير في كل فاغنى على ان يتصل بها بها ضميره - 01:09:11

اشتغلت عن ان يتصل بها ضمير يعود على المؤكـد فتقول اشتريت العبد قل له اجمع ارأيت العبد كله اجمع اجمع ممنوع من الصرف والامة كلها جمعاء للمؤنـث مفرد والعبيـد كلهم اجمعـين - 01:09:33

والامـاء كلـهن جـمعـا جـمـعـا هـذـا توـحـيدـ جـمـعـا المـؤـنـثـ السـالـمـ اذا لا يـؤـتـىـ بهاـ الاـ بـعـدـ كلـ. وـاماـ اذاـ نـجـعـتـ كلـ جـازـ وـبـعـدـ كلـ اـكـدـواـ باـجـعـ

01:09:57 جـمـعـاءـ اـجـمـعـينـ ثـمـ جـمـعـاءـ باـجـعـ هـذـاـ لـلـذـكـرـ

المفرد المفرد المذكر والالف هذـيـ لـلـاطـلاقـ وـجـمـعـاءـ لـلـمـفـرـدـ المـؤـنـثـ وـجـمـعـاءـ لـلـجـمـعـ المـذـكـرـ ثـمـ هـذـاـ بـالـوـاـوـ بـمـعـنـىـ الـوـاـوـ ثـمـ جـمـعـ لـلـمـجـمـعـ

المـؤـنـثـ والـالـفـ هـذـهـ لـيـ لـلـاطـلاقـ. ولاـ يـثـنـيـانـ فـلـاـ يـقـالـ اـجـمـعـانـ وـلـاـ جـمـعـوـانـ - 01:10:23

لا يـثـنـيـ هـذـاـ سـيـنـصـ عـلـيـ النـاظـمـ لـاـ يـثـنـيـانـ فـلـاـ يـقـالـ اـجـمـعـانـ وـلـاـ جـمـعـاوـانـ وـهـذـاـ هـوـ مـذـهـبـ جـمـهـورـ الـبـصـرـيـنـ وـهـوـ الصـحـيـحـ لـاـ ذـلـكـ لـمـ يـسـمـعـ كـوـنـهـ لـمـ يـسـمـعـ يـكـفـيـ وـكـذـلـكـ اـسـتـغـنـاءـ بـكـلـ وـكـلـتاـ عـنـهاـ - 01:10:48

قال الشارح يـجـاءـ بـعـدـ كـلـ بـاـجـعـ وـمـاـ بـعـدـهـ لـتـقـوـيـةـ قـصـدـ الشـمـولـ اـذـاـ قـصـدـ الشـمـولـ هـذـاـ مـعـنـىـ فـيـ المـؤـكـدـ. فـدـلـ عـلـىـ انـ عـلـىـ انـ اـجـمـعـ

01:11:08 وـمـاـ عـطـفـ عـلـيـهـ توـكـيدـ لـلـمـؤـكـدـ لـكـلـ لـاـ لـكـلـ

لا توـكـيدـ لـلـمـؤـكـدـينـ. فـاـرـيدـ تـقـوـيـةـ التـوـكـيدـ يـجـوزـ اـنـ يـتـبعـ كـلـ بـاـجـعـ وـكـلـهاـ بـجـمـعـاءـ وـكـلـهـنـ بـجـمـعـ وـلـذـلـكـ يـقـالـ جاءـ

01:11:30 الرـكـبـ كـلـهـ اـجـمـعـ. رـكـبـ كـلـهـ اـجـمـعـ. وـبـجـمـعـاءـ بـعـدـ كـلـهاـ -

جـاءـتـ الـقـبـيلـةـ كـلـهاـ جـمـعـاءـ وـبـاـجـمـعـينـ بـعـدـ كـلـهـ نـحـنـ جـاءـ الرـجـالـ كـلـهـ اـجـمـعـونـ. وـبـجـمـعـ بـعـدـ كـلـهـنـ جـاءـتـ الـهـنـدـاتـ كـلـهـنـ جـمـعـ. وـسـدـدـ

01:11:54 الـمـلـائـكـةـ كـلـهـ اـجـمـعـونـ. وـدـوـنـ كـلـ قـدـ يـجـيءـ اـجـمـعـ وـقـدـ لـتـقـنـيـنـ -

لـتـقـنـيـنـ فـهـمـ مـنـهـ اـنـ ذـلـكـ قـلـيلـ بـالـنـسـبـةـ لـذـكـرـهـ بـعـدـ كـلـهـ وـاـمـاـ فـيـ الـقـرـآنـ فـمـوـجـودـ لـاـغـوـيـنـهـ اـجـمـعـينـ اـنـ موـعـدـهـمـ اـجـمـعـينـ وـرـدـ فـيـ الـقـرـآنـ.

01:12:14 وـدـوـنـ كـلـ ايـ قـدـ يـؤـكـدـ بـهـنـ وـانـ لـمـ يـتـقدـمـ لـفـظـ كـلـ. يـجـردـ

دـوـنـ لـفـظـ يـكـونـ لـكـنـ الغـالـبـ هـوـ الـأـوـلـ اـنـ يـؤـتـىـ بـلـفـظـكـنـ ثـمـ يـأـتـيـ بـعـدـهـ لـفـظـ اـجـمـعـ. وـدـوـنـ كـلـ قـدـ يـجـيءـ اـجـمـعـ. قـدـ يـجـيءـ وـقـلـنـاـ قـدـ هـذـاـ

01:12:37 بـالـتـقـديـمـ فـهـمـ مـنـهـ اـنـ ذـلـكـ قـلـيلـ بـالـنـسـبـةـ لـذـكـرـهـ بـعـدـ كـلـهـ. وـدـوـنـ هـذـاـ مـتـعـلـقـ بـيـديـهـ -

وـهـوـ مـضـافـ كـلـ مـضـافـ إـلـيـهـ. يـعـنـيـ وـقـدـ يـجـيءـ اـجـمـعـ وـمـاـ عـطـفـ عـلـيـهـ دـوـنـ كـلـ. دـوـنـ كـلـ وـقـدـ يـجـيـئـهـ دـوـنـ كـلـ اـجـمـعـ وـجـمـعـاءـ وـاـجـمـعـونـ ثـمـ

01:12:57 جـمـعـواـ ثـمـ جـمـعـواـ اـيـ قـدـ وـرـدـ اـسـتـعـمـالـ اـلـعـربـ -

اجـمـعـ فيـ التـوـكـيدـ غـيرـ مـسـبـوـقةـ بـكـلـهـ. نـحـوـ جـاءـ الجـيـشـ اـجـمـعـ وـاسـتـعـمـالـ جـمـعـاءـ غـيرـ مـسـبـوـقةـ بـكـلـهاـ نـحـوـ جـاءـ فيـ الـقـبـيلـةـ جـمـعـاءـ هـوـ

استعمال اجمعين غير مسبوقة بكلهم نحن جاء القوم اجمعون واستعمال الجمع - 01:13:19

غير مسبوقة بكلهن. نحو النساء جمع. وزعم المصنف ان ذلك قليل ومنه قوله حولا نعم اذا ظللت الدهر ابكي اجمع اذا تكررت الفاظ التوكيد فهي للمتبوع وليس الثاني تأكيدا للتأكيد - 01:13:38

لما ذكرناه سابقا انه اذا قيل كله اجمع فالثاني توکید للمتبوع الاول وكذلك اذا قيل جاء زید نفسه عینه توکید لزید لا توکید للتوکیل لأن المؤکد نفس المؤکد اللفظ لا يؤکد - 01:14:01

لا لا يؤکد لماذا لأن العلة اما رفع احتمال مجاز واما رفع احتمال بعض مضاف محنوف وهذا غير موجودة في الفاظه لا كل ولا نفس ولا عین التفت علة التوكيد. اذا اذا تكررت الفاظ التوكيد فهي للمتبوع وليس الثاني تأكيدا للتأكيد. ولا يجوز قطعها الى - 01:14:20 او الى الناس منعتوا بعضها مطلقا ولا يقال جاء زید نفسه عینه بالواو كما يجوز في النعت ول جاء الرکب كلهم واجمعون بالواو كل هذا لا لا يجوز والفاظ التوحید كلها معارف - 01:14:44

حفظ التوكيد كلها معارف وهذا فيما اضيف الى الظمير ظاهر يقال نفسه عینه كله كلهم انفسهم اعينهم واضح لانه مضاف الى الظمير والمضاف الى الظمير معرفة لا اشكال فيه وما خلا عن الاظافة للظمير - 01:15:02

وفي تعريفه قولان قيل بنية الاظافة اظافة منوية للظمير الى الظمير بنية الاظافة وقيل بالعلمية الجنسية حينئذ تكون ممنوعة من من الصرف اذا قيل بانها معرفة وهي لم تضاف الى الظمير وهذا مثلها اجمع - 01:15:20

عليه اما بانها منوية اواما انها عالم بانها منوية واما انها عالم بالجنس علم بالجنس قال الناظم رحمه الله تعالى وان في التوكيد منکور قبلنا وعن نحاکي بصرة منوعة منه - 01:15:38

وان يفدي حرف شرط ويفر هذا فعل مضارع مجزوم بان يفدي توکید منکور قبل توکید وهذا فاعل وهو مضاف ومنکور المراد به النکرة المراد به النکرة قبل يعني قبل هذا جواب - 01:16:00

وعن نحاتي ببصرة من عشم وعن نحاتي جار مجنون متocom متعلق بقوله المنع المنع عن نحاکي البصرة شمل منع مبتدأ وشمل هذا فعل مغير نعم. فعل مبني للمعلوم والفاعل ظمير مستتر - 01:16:22

يعود على ماذا؟ على المنع شمل يعني المفید وغير المفید لأن قوله وان في التوكيد منقول مفهومه ان لم يفدي فلا يقبل كذلك واي فجر توکید منکور قبل. يعني اذا كان التوكيد للاثم - 01:16:43

المؤکد النکرة مفیدا قبل مفهومه ان لم يفدي فلا يقبل وعن نحاتي البصرة المنع شمل ماذا المفید وغير المفید يعني مطلقا ولذلك المذاهب في توکید النکرة ثلاثة وعلة الخلاف او سبب الخلاف ما ذكرناه انفا. وهو ان الفاظ التوكيد معارف - 01:17:07

معارف اذا قيل التزم هذا حينئذ هل يشترط في المؤکد المطابقة مع المؤکد تعریفا وتنکيرا او لا؟ هذا محل نظر هنا. النعت لا شك فيه يشترط فيه ماذا التنکير والتعليم وليعطي في التنکير والتعنیف ما لما تلا - 01:17:36

المرور بقوم کرماء يشترط فيه هل هذا الشرط موجود في التوكيد؟ هذا محل النزاع فمن منع كالبصريين قال لابد من التطابق فالنکرة لا تفید لأن هذا معرفة وهذا نکرة - 01:17:59

وبعضهم جوز مطلقا وبعضهم فصل اذا في توکید النکرة ثلاثة اقوال المنع مطلقا وهذا مذهب البصريين وهو الذي حکاه الناظم هنا وعن نحات البصرة المنوعة منه مطلقا شمل المفید وغير المفید كل توکید لذاکرة باطل - 01:18:16

ولو افاد ولو افاد فهو من نوع المذهب الثاني الجواز مطلقا. افاد او لم يفدي. هذا بعيد في عدم الافادة لأن مبني الكلام على اذا كان لا يفید شيء وهذا مذهب بعض الكوفيين - 01:18:37

وثالث التفصیل بين بين توکید نکرة افاد وبين توکید نکرة لم يفدي. فان افاد قبل والا رد وهذا مذهب الكوفيين عامة وهو الذي اختاره ابن مالک هنا وقال ابن هشام في التوضیح وهو الصحيح - 01:18:56

وهو الصحيح عن التفصیل ان افاد قبل والا لا افاد قبل والا والا فلا. وان يفدي التوكيد منکور قبل. يعني اذا لم يفدي توکید النکرة لم يجز هذا صار محل وفاق باعتبار الكوفيين البصريين - 01:19:20

يبارك فيه المصريين ما لم يفده حكي الاتفاق انه لا يصح توكيلاه. وان فقد جاز عند الكوفيين قال ابن هشام وهو وهو صحيح هنا قال ابن عقيم انها فيها واحدة واحدة - 01:19:40

مذهب البصريين انه لا يجوز توحيد النكرة سواء كانت محدودة ابو غيره محدودة محدودة او غير محدودة. يعني لها اول واخر انه اول واخر اسبوع له اول واخر محدود وكذلك يوم له اول واخر - 01:19:54

واما زمان ووقت وساعة وبرهة وحين الفاظ ليس لها اول ولا اخر ان افاد ان اكدة المحدود المؤقت وان لم وان اكدة غير المحدود حينئذ لم يفده. مذهب البصريين المنع مطبقا. ولذلك قال هنا سواء كانت محدودة او لا. سواء - 01:20:15

صارت محدودة او لا؟ كيوم وليلة وشهر وحول او غير محدودة كوقت وزمان وحين ومذهب الكوفيين واختاره المصنف صحابه ابن هشام جواز توكييد النكرة المحدودة لحصول فائدة بذلك لحصول الفائدة بدا. اذا نقول النكرة نوعان - 01:20:45

نكرة محدودة ونكرة غير محدودة. النكرة المحدودة هي التي لها مدة معلومة. معلومة المقدار كاسبوع ويوم وليلة وشهر وحول. هذى محدودة لها اول واخر وغير محدودة هي التي تصلح للقليل والكثير. يعني ليس لها اول ولا اخر - 01:21:05

ليس لها اول لا ابتداء ولا انتهاء. مثل ماذا؟ زمن ووقت وحين ومدة وساعة ومهلة. والثاني متفق على منعه لعدم الفائدة. ما هو الثاني غير محدود قالوا هذا متفق بين البصريين لحكي خلافه لكن بين عموم البصريين والكوفيين متفق على انه لا يؤكد لعدم - 01:21:28

لانه لو قال قد انتظرتك وقتا كله ما فائدة انتظرتك وقتا وقت ساعة يوم يومين يتحمل قليل وكثير. اذا قال كله ما الفائدة ليس فيه فائدة لان وقتا ليس له اول ولا اخر فاذا اكده لا فائدة واما الاول - 01:21:51

وهو المحدود فاجازه الكوفيين واستدلوا على ذلك بدللين الاول السماع ورد ورد السماع اذا ورد السماع صار هو المحكم هو هو الاصل. فورد السماع عن العربي المحتج بكلامه ومنه قول القائل تحملني الزلاء حولا اكتبا - 01:22:16

من توابع اجمع حولا حول له اول وله اخر واكده بي بافجع اذا سمع يا ليت عدة حول كله رجب حول كله اكدة حول قد فرت البكرة يوما اجمعوا يوما اجمع - 01:22:39

اذا اكده انظر حولا ويوما هذى نكرة محدودة لها اول ولها اخر اذا ورد ثانيا حصول الفائدة مع وجود الدليل وهو السمع حينئذ للحظ من جهة المعنى ففي توكييد النكرة المحدودة فائدة بخلافها - 01:23:02

غير المحدود. فمثلا يوم معلوم المقدار فاذا قلت قد انتظرتك يوما جاء الاحتمال ما هو الاحتمال بعض اليوم نصفه ثلاثة ها غالبه يتحمل وحينئذ اذا اكده هل حصلت فائدة ام لا؟ حصلت فائدة - 01:23:23

فاذا قلت انتظرتك يوما كله يعني اربعة وعشرين ساعة من اوله داخله لكن يوما هذا محتمل انك اطلقت العام واردت به الخاص او اطلاق الكل مرادا به الجزء هو وارده. اذا اذا قال قد انتظرتك يوما كان محتملا للمجازي. اول شيء تقول مطلق الجنئي الكل مراد - 01:23:51

الجزء انه يقارب اليوم اما نصفه او اقل او اكثر فاذا قال قد انتظرتك يوما كله فقد ازال بلفظ كله الاحتمال منه صمت شهراها صمت شهرا يتحمل انه ثمانيه وعشرين يوم - 01:24:14

كذلك اقل من هذا ويتحمل النصف احتمل الثالث اذا قال صمت شهرا كله رفع الاحتمال او لا؟ رفع الاحتمال. اذا حصلت الفائدة ولذلك كل من نظر في مذهب الكوفيين علم انه هو اصح. وان يفيد التوكيد منكور قبل. وعن نحاس بصرة منعوش منها - 01:24:35

مذهب الكوفيين واختاره المصنف وصحابه في التوضيح جواز توكييد النكرة المحدودة لحصول الفائدة بذلك والامثلة التي ذكرناها واضحة وعن نحاة البصرة المنع فمه قلنا المنع مبتدأ وشمل هذا جملة خبر وعن نحات متعلق به وقوله شمل اي عم - 01:24:57

شمول ومراد به العموم المفيد وغير المفيد. ولا يجوز على القولين صمت زمانا كله. وعلى قولين لا يجوز هذا. ولا شهرا ولا شهرا نفسه لماذا ما هو نتفق على منع صمت زمانا كله. واضح. صمت زمانا كله. وهذا ممنوع عند البصريين يكون فيه. لكن - 01:25:18

ولا شهرا نفسه ليس بي لا نفسه هل هل يؤكد بالنفس والعين ما يتحمل عدم الشمول كنا يوما يتحمل ماذا؟ بعضه مثل جاء القوم كلهم

جاء القوم قوم يحتمل ماذا - 01:26:00

من اطلاق العام وارادة الخاص. يوم يحتمل من اطلاق الكل مرادا به الجزء. هذا التعليم يستلزم الا يؤكد النكرة المحددة الا بما يستعمل في الشمول وهو كل ما عطف عليه. اذا يقال من الشروط التي يصح فيها توكيده ان تكون النكرة - 01:26:24 محددة وان يكون المؤكد مما يؤكده الشمول. وكنا نذكر في الشمول واما نفس صمت شهرا نفسه ما يصح هذا لانه لو احتمل شهر انه دون الشهر رفع الاحتمال ما يكون بنفس. وانما يكون بماذا؟ بكل. وهو دال على على الشمولية. فلا بد ان يكون من الفاظ الاحاطة - 01:26:48

كل وجمع وما عطف عليه واغنى بتلك في مثنى وكلا عوزني فعلا وزني افعلا من يشرح البيت ماذا تفهم واغنى ايض معنى اغنى قد يغنى فعل وبسوى الفاعل قد يغنى فعل - 01:27:13

يعني واغنى التغني طيب عن وزني فعلا يعني لا تتنفس على تقول فعلوا لماذا؟ لوجودك انت. طيب ووزني افعال اجمع فلا يقال جماعوى بوجود تلك لوجود كلا اذا لا يثنى اجمع فيقال جماعوان - 01:27:37

ولا يثنى جمعا فيقال نعم عن وزني فعلا جماعوان وكذلك لا يقال اجمعان. ولا يقال جماعون. لاما للاستغناء بكل وتلك بدلا ان تسنى جماعوان كلتاهم وبدلها من ان تسنى اجمع وتقول اجمعان اثت بكتها. اذا يستغنى عن تسمية - 01:28:06

وزني فعلا ووزني افعل بكلتا وكيل هذا مراده هذا نصنا عليه فيما شاء واغنى ان يستغنى بتلك دار مجرم متعلق بقوله اغنى والفاعل ظفيم وستر وجوبا تقديره انت. في مثنى - 01:28:37

ما المراد بالمثنى هنا المراد بالمثنى هنا صداحا او لغة كان يعني ما دل على اثنين وان لم يسمى في الاصطلاح مثنى ليدخل نحو جاء زيد وعمرو كلها وهن دعد كلتاهم. وكلا معطوف على قوله - 01:28:54

تلك عن وزني فعلها الوزن فعلا او عن تثنية وزن فعلى اذا يجب تقدير مضافون على حذف مضاف على تقدير مضاف لان نفس وزني فعلها لا يصلح للمثنى حتى يستغنى فيه عنه بغيره - 01:29:13

عن وزن فعلا ووزني افعل كما استغنى بتثنية سى عن تثنية سواه ولا يقال سواه لوجود سيان سيان سى الف ونون. اذا هذا تثنية سين فيستغنى عن تسمية سواه فلا يقال سواه لوجود - 01:29:29

في يعني كذلك لا يقال جماعوان ولا اجمعان لوجود كلا وكلتا. واجاز ذلك الكوفيون والاخفش معترفين بعدم السمع والحمد لله اجازوه معترفين حالة كونهم معترفين بعدم لم يسمع اذا كان لم يسمع حينئذ نقول الاصل التوقيف لانه لفظ مسموع كما هو - 01:29:52

قال شارح قد تقدم ان المثنى يؤكد بالنفس او العين وبكلا وكلتا. ومذهب البصريين انه لا يؤكد بغير ذلك ولا تقول جاء الجيشان اجمعان ول جاء القبيتان جماعوان استغناء بكلتا وكلتا عنهم واجاز ذلك الكوفيون. اذا المشهور ان كلا للمذكر وتلك للمؤنث - 01:30:16

هذا هو المشهورون وقد يستغنى بكليهما عن كلتهما قد يستغنى بكليهما كلا قد يقوم مقام تلك الى في المؤنث المذكر مثنى يقام مقام قاله في وقد يستعمل عن كليهما وكلتهما بكلها - 01:30:39

ويقال على هذا جاء الزيداني كلها وجاءت الهندان كلهم ولكن هذا كله قديم. كله قليل. اذا استغناء الاستغناء عن تلكا بكلها نقول هذا قديم. هذا قديم. والاستغناء بكل عن كلا وكلس نقول هذا وكلتا. نقول هذا هذا قليل - 01:31:12

نقف على هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه - 01:31:33