رابط المادة على منصة باحث

نحو)21(: شرح الأشْموني على ألفية ابن مالك

شرح الأشموني)82(الملحق بجمع المذكر السالم

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على سيد الخلق سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. وصلنا الى الملحقات بجمع المذكر السالم اه نقرأ الابيات معا قال وشبه دين وبه عشرون وبابه الحق والاهلون ولو عالمون عليون وارضون - 00:00:00

والسنون وبابه ومثل حين قد يرد الباب وهو عند قوم يطرد. طبعا هذا شرحناه اه كثيرا ان تعرفونه لكن ننبه هنا عندما قال وشبه دين هذا يعني شبه عامر ومذنب من كل علم مذكر الى اخره. وكل صفة لمذكر اله - 00:00:22

اخره. اه وبه عشرون وبابه الحق اي الحق به عشرون وبابه ثلاثون اربعون الى تسعون. والاهلون اي الحق به. نعم. قولوا عالمون عليون وارادون شذى مبتدأ وخبر. والسنون مبتدأ خبره محذوف. كذلك اي - 00:00:42

شاذة وبه اي وبالجمع السالم المذكر عشرون وبه اي وبالجمع السالم المذكر عشرون وبابه الحق اي لالحق بالجمع السالم لمذكر. نعم طبعا الحق لاحظ عشرون وبابه الحق ما قال الحقت - 00:01:02

لماذا؟ افرده اي الحق المذكور عشرون وبابه الحق باعتبار انه المذكور. هو يعني اي المذكور. فلذلك افرد الضمير نعم. في الاعرابي بالحرفين. الان كيف بالحرفين بالاعراب الحرفين؟ نحن نعرب جمع المذكر السالم بحرف واحد بالواو - 00:01:26

او بالياء فكيف بالحرفين؟ اما ان نقول على التوزيع بالحرفين على التوزيع جاء الزيتون بالواو. ورأيت الزيدين ومررت بالزيدين اه رأيت الزيدين ومررت بالزيدين بالياء على التوزيع او نقول بالواو والنون تسامحا - 00:01:46

جاء الزيتون كأنها اعربت بالواو والنون. النون ليس لها مدخل لان النون عوض عن حركة والتنوين في الاسم المفرد على ما حققه ياسين وكثيرون وبالزيدين بالياء والنون لكن في نوع تسامح. نعم - 00:02:02

وبه ايوه بالجمع وبالجمع السالم المذكر عشرون وبابه الى التسعين الحق في الاعراب بالحرف الى التسعين الحق في الاعراب بالحرفين وليس بجمع. والا لزم صحة صحة انطلاق ثلاثين مثلا على التسعة على تسعة لانها اقل الجمع ثلاثة على المشهور يعني خلاف هل هو اقل الجمع اثنان ام ثلاثة عند الاصوليين اللغويين - 00:02:17

لنأخذ برأي الثلاثة الان. فاذا كان اقل جمع ثلاثة فعندما نقول عشرون فينبغي ان تنطبق على ثلاثين وينبغي ان يكون جمعها عشرون اذا هي مفردها عشر اذا مفرد عشرون عشر - 00:02:47

فينبغي ان يكون الجمع عشرون وينبغي ان ينطبق العشرين على ثلاثين لذلك قال الشيخ لانه قال والا لزم انطلاق ثلاثين انطلاق صحة انطلاق ثلاثين مثلا على تسعة لانه اسمه مفرد ثلاثين - 00:03:04

على هذا ثلاث ثلاث فاقل الجمع ثلاثة فتنطبق على تسعة وعشرون ينبغي ان تنطبق على ثلاثين انه عشر وعشر وعشر ثلاثين وينبغي ان يقول عشرون. نعم وعشرين على ثلاثين وهو باطل. الان هل هو اسم جمع - 00:03:19

ام لا؟ يعني نحن نعرف ان اسم الجمع قسمان ان اسم الجمعي قسمان قسم لا مفرد له من لفظه كقوم وجيش وقسم له مفرد من لفظه لكن يعامل معاملة المفرد على وزن - 00:03:41

بفعل كطير وركب لكن ما عندنا اسم جمع لا مفرد لا له لا من لفظه ولا من معناه. لكن الذي قال قاله ياسين هنا قال هو اسم جمع لا واحد له من لفظ - 00:03:55

ولا من معناه كما قاله الروداني وغيره. فجعلوا ذكروا على هذا قسما ثالثا لاسم الجماعة صار اسم الجمع ثلاثة صار اسم الجمعي؟ صار

اسم الجمع ثلاثة اقسام يكون ما لا مفرد له من لفظه ما لا مفرد له من لفظ ولا معناه ما له مفرد لكن يعامل معاملة المفرد. النحو الوافي لم يرتضي هذا جعل عشرين - 00:04:08

قسما واسم الجمع قسما اخر والحق به ايضا والحق به ايضا الاهلولة. الاهل ها؟ لماذا نجمع هذا الجمع اهل لماذا جميع هذا الجمع؟ للتكثير شغلتنا اموالنا واهلونا. كيف نقول وابل؟ اذا اردنا التكفير نقول وابلون - 00:04:33

واذا اردنا التعظيم علي نقول عليون. فهذا الجمع فيه نوع تعظيم لا سيما انه يستعمل العقلاء فهنا اهل جمعت هذا الجمع تكفير لقوة حتى يقولوا يعني عندنا اموال كثيرة واهل كثيرون هؤلاء الاعراب الذين كانوا حول - 00:04:54

المدينة هم خافوا من مكة ومن الاحباش الذين حول مكة. قالوا يا محمد صلى الله عليه وسلم ثم لا يقول صلى الله عليه وسلم من يقول محمد يظن نفسه قويا يذهب - 00:05:11

هو لقمة سائغة لاهل مكة والاحباش حولهم لكن عندما الله ارجع رسوله واعزه نصره على اعدائه وفتح له خيبر واعطاه الكرامات الكثيرة للنبي صلى الله عليه وسلم الان فانقلبوا صاغرين. فهنا اهل ليست علما ولا صفة. فاذا القسم الاول اذا اردنا ان نعد اسباب االلحاق - 00:05:21

القسم الاول قلنا اسماء جمع. والقسم الثاني جموع لم تستوف الجمع. يعني اسماء الجموع كعشرين ان قلنا به وكاولي جموع لم تستوفي الجمع مثل اهلون وجموع سمي بها كعليين وجموع تكسير كاراضين وسنين فسيذكر - 00:05:46

خمسة اسباب وما سمي به ايضا هذا ذكرناه شروط سيدي هكذا. نعم سيدي لم تستوف الشروط. اه لم تستوفي اه الشروط. فهذه لم تستوفي الشروط هي اربعة اقسام. التي لم تستوي في الشروط. ملحقات االلحاق له اربعة - 00:06:06

يعني له اربعة اقسام القسم الاول اسمه جمع واسماء جموع. القسم الثاني لم تستوفي آآ لم تستوفي الشروط شروط الجمع كاهلين وما سمي به من هذه الجموع سواء استوفى الشروط او لم - 00:06:25

او كان من الملحق ثم سمي به او جموع تكسير نعم صدق قال الان فقال اهل ليست علما ولا صفة. قد يقول قائل اهل قسمان في اهل اهلك الذين تأنس بهم وهذا - 00:06:44

ليس علما ولا صفة هذا واضح. لكن اهل انت اهل للتقوى او الله اهل للتقوى اي اهل يستحق ان يتقى. واهل اغفر اي هو الذي يغفر الذنوب لعظمته. فهنا بمعنى مستحق فهو معنى المشتق هنا - 00:07:00

فكيف تقول هو ليس على من هو صفة؟ هو صفة هنا. نقول وان سلمنا هذا لكن ماذا يشترط في فيه؟ يشترط فيه كما اخذنا انه لا يقبل قلناه فيما الصفة يشترط ان تقبل التاء يشترط ان تقبل التاء نعم يعني ما هو الذي يجمع - 00:07:18

الجماعة ما يقبل التاء اما افعل فعلاء وفعلان فعلى لا يقبل التاء او يكون اسم تفضيل. فاهل لا يقبلوا التاء فهو ان كان مشتقا لكن لم يستوفي الشروط لان تأنيثه ليس بالتاء فلا يجمع هذا الجمع ايضا. فاذا اهل الذي بينك وبينهم انس اختصاص - 00:07:38

لا يجمع لانه ليس علما ولا صفة. وانت اهل لكذا اي مستحق لكذا وان كان صفة لكنه ليس فيه لا يؤنث بالتاء. وشرط ما يجمع الجمع اما ان يؤنث بالتاء واما ان يدل على التفضيل كما اخذنا. نعم - 00:07:58

والحق به ايضا الاهلونا لانه وان كان جمعا وان كان جمعا لاهل فاهل ليس بعلم ولا صفة ولا صفة. اذا اخذنا الان عشرون اسم جمع واخذنا اهلون ليس علما ولا صفة. ثم رجعنا لاولوا وقلنا هو اسم جمع. فكأنه يعني ذكر اسم جمع ان قلنا عشرون - 00:08:14

اسم جمال وقولوا اسم جمع ووسط بينهما ما ليس بعلم ولا صفة. نعم. والحق به اولو بدون هي تكتب بالواو ولا احفظوا هذي الواو للتفريق بينها وبين الى في حالتي النصب والجر. وفي حالة الرحملت عليها. نعم. والحق به - 00:08:40

لانه لانه اسم جمع لا جمع. لانه اسم جمع لا جمع مفرده مفرده ذو او ذي. بحالة النصب ذو وذي نعم والحق به ايضا عالمونا. عالمون عندنا ثلاثة اقوال فيه. الرضى قال هذا انطبقت عليه الشروط. لان عالم - 00:09:01

طابع وخاتم هو علامة العالم هو علامة على وجود الله سبحانه وتعالى. علامة على وجود الله وفي كل شيء له اية تدل على انه الواحد فهو حقيقة قتل ليست صفتان لكن كالصفة كيف الالة - 00:09:23

هي مشتقة كيف خاتم وطابع هي مشتق وعالم لما كان يعلم به الله صار كالصفة. لذلك اذا رجعنا في حواشي البيضاوي عند الشيخ زادة والقونوي قال هو يشبه الصفة وليس صفة لانه ليس اسم الة ليس اسم الة وانما هو ذات - 00:09:39

دالة على وجود الله فصارت كالالة فصار يشبه الصفة كيف نقول خاتم ما يختم به والطابع ما يطبع به والعالم يعلم به وجود الله فصار كالالة صار كالمشتاق فلما الحقوه في المشتق انطبقت عليه الشروط وهذا قول رضيع - 00:09:59

كالرضي عنده العالم ليس كل ما سوى الله العالم له اطلاقان يطلق على كل ما سوى الله يطلق على كل صنف من اصناف الحيوانات عالم الجن حتى الملائكة ايضا يدخل عالم الجن والملائكة والطيور هذه الاشياء - 00:10:18

نيجي بالمناسبة سألوني الان بدأوا يبحثون عن الحياة ويجدون بعض اثار الحياة في الكواكب. فهل هناك اه حياة في في غير الارض. نقول ظاهر القرآن نعم. ومن اياته خلق السماوات والارض وما بث فيهما من دابة - 00:10:35

فيهما ما قال في الارض فقط وحمل دابة على الملائكة بعيد كما قيل. على كل حال نرجع لموضوعنا. اذا هو عند الرضي جمع حقيقي لكن المراد بعالم الطير عالم الجن عالم الانس فجمعت هذه الجموع. اللهم فيها تغليب - 00:10:54

لانه غلبنا العقلاء على غير العقلاء والتغليب لا يضر لا يكون بسببه ملحقه. فاذا عند الراضي هو عالم اسم لكل صنف ثم جمعنا العوالم كلها تغليبا. جمعنا العقلاء مع غير العقلاء تغليبا للعقلاء. وهل هو اسم آآ هل هو علم او - 00:11:14

والصفة نقول نعم هو كالصفة هذا جمع حقيقي وهذا رأي رائع جدا ويسهل علينا. ان ابيت ان تقوله كالصفة فتقول هو ملحق لانه ليس علما ولا صفة واما القول الاخر الثالث هذا اضعف الاقوال - 00:11:36

جعلوا العالم كل ما سوى الله. وهذا كما يقول تختزاني او رأي المتكلمين احدثوهم اما العالم هو اسم لكل صنف. فقالوا العالم كل ما سوى الله. وعالمون بما انها جمعت بالواو والنون فهي العقلاء - 00:11:53

فعلى هذا المفرد اعم من الجمع ونحن نعرف ان سيبويه ابى ان يكون الاعراب جمعا للعرب لان الاعراب هم للذين في البدو والعرب اسم لكل لكل عربي. فلا يمكن ان يكون الجمع اخص من مفرده - 00:12:09

فقالوا ماذا كيف نهرب من هذا؟ نقول هو اسم جماع نقول ما هربتم في وقعتم في مشكلة اخرى. اسم الجمع ايضا لا بد ان يكون اعم من مفرده فهمتها؟ يعني هربوا من هذا الاشكال وجعلوه اسم جمع لكن كما قال الخضري هذا ليس بجواب لان ما عندنا اسم جمع اخص من مفرده يعني - 00:12:28

نعم. فثلاثة اقوال هذا المؤلف رحمه الله ذكر قولين قال عالمون. اذا قبل ما قبل ان ندخل في هذا عشرون اسم جمع او قسم الجمع وقولوا اسم جمع. واهلون لا علم ولا صفة. وعالمون اما لا علم ولا صفة واما - 00:12:49

اسم جمع على القول الضعيف تفضل الشيخ. اتفضلي ولكن يعني اذا قلنا برأي الراضي وانه يعني وان عالم تجمع جمعا حقيقيا وليس ملحقا بانهم اولى بمشتق يعني. نعم. لما لم نعاملها - 00:13:11

معاملة اهل اه كيف يعني اهل قلنا انها لا تجمع جمعا حقيقيا لانها يعني حتى لو اولت ومشتق لانها لا تقبل التاء. صحيح. ولا تدل على التفضيل. نعم. فيعني على رأي رضيع - 00:13:26

يعني لما عالم ايضا لا تقبل التاء ولا تضر هذا عالم ليس صفته. اه قصدكم صفة اه اذا اخذنا برأي الراضي وانها مؤولة بالمشتق. مؤولة اه صارت كالصفة نعم صارت اه كالصفة. ولكن لا يقبل نعم. عالمون لا يقبل التاء - 00:13:39

يعني نعم لا يقبل التاء لماذا ما نقول هذا جيد اعتراض جيد كيف ممكن انه نجيب عالم عالم عالمة؟ ما في عالم عالمة ما هو صار كالاسم يعني نعم هو ان كان ممكن نجيب بهذا - 00:13:59

انه يعني وان كان يعني يشبه الصفة لكنه باق على سميته يعني فيه جهة انه يشبه الصفة نحن ما قلنا الصفة حتى تلزمون بوجوب الاتيان بالتاء. نحن قلنا هو كالص - 00:14:13

عرفتم لو قلتم هو الصفة تلزمونه بانه لابد ان يقبل التاء. لكن نحن كما قال القرونوي هو يشبه الصفة وليس بصفة لانه ليس اسم الة انما هو ذات دالة على على وجود الله. فبهذا نقول لما قلنا كالصفة دفعنا - 00:14:29

صعبة لو قلنا هي هي صفة حقيقية تلزمون بوجود التاء. لكن نحن قلنا هي كالصفة لا يلزم ان تكون كالصفة انها تقبل يعني بما بما تختلف عن اهل تختلف عن اهل انه في اهل اه عندما نقول انت اهل لكذا فانت مستحق لكذا يعني هنا حقيقة صارت يعني ظاهرة - 00:14:49

فيها الوصفية ظاهرة فيها الوصفية. اما عالم الاسمية اظهر فيها. السمية اظهر فيها لذلك تجمعه يا جماعة تكسير يقال عوالم هذا يدل على انها صارت غالب فيها الاسمية ممكن ان نقول هذا. نعم. طيب - 00:15:14

تفضل هو يعني اذا رجعنا الشموني ذكر ما ذكرتموه قال واجيب بان الكلام في الاهل بمعنى القريب لا لمستحق فان هذا وصف وجمع على اهله حقيقي لا ملحق كذا قالوا ولي فيه بحث لانه ان كان المعتبر اللفظ فهو جامد مطلقا. او المعنى فهو في معنى - 00:15:31

اشتق مطلقا فما الفارق الداعي الى كون الذي بمعنى القريب غير صفة والذي بمعنى المستحق صفة الاشمون اعترض يعني قال هل انتم تعتبرون اللفظ ام تعتبرون المعنى في اهل ان اعتبرتم اللفظ فهو جامد كما هنا نقول ان اعتبرنا في عالم اللفظ فهو جامد - 00:15:53

وان اعتبرنا المعنى فهو مشتق مطلقا فما الداعي الى كون الذي بمعنى القريب؟ اللي ماذا فرقتم بين اهل الذي هو بالمعنى القريب واهل الذي يستحق الحمد هذا يؤول مشتق وهذا يؤول اه بمشتاق - 00:16:13

قال الا ان يختار الثاني المعنى ويقال القريب بمعنى ذي القرابة ملحق بالجامد لغلبة الاسمية عليه غلبت الاسمية عليه هو ملحق بالجامل. لاحظ لان السمية غلبت عليه. فتأمل. ثم رأيت الروداني ذكر ان اهلا الوصف لم يستوي في - 00:16:28

الصبان يعني كأنه اجاب بنفس جوابنا الذي قلناه الان. يقول اما ان تعتبر انه جامد انه تعتبر لفظ فاهل جامد وتعتبر المعنى فهما كلاهما بمعنى المشتاق ثم قال فما الفارق الداعي الى كون الذي معنى القريب غير صفة والذي بمعنى المستحق صفة - 00:16:47

يعني لماذا ايش الذي جعلتموه هنا قال الا ان يختار المعنى ويقال القريب بمعنى ذي القرابة ملحق بالجامد لغلبة الاسمية عليه. وهذا الجواب الذي قلناه هنا فالعالم هو الغالب عليه الاسمية وان كان كالصفة. فممكن نجيب بهذا يعني. نعم. احسنتم سؤال جيد. نعم تفضل - 00:17:08

والحق به ايضا عالمونا لانه اما الا يكون جمعا لعالم لعالم لانه اخص منه. كيف اخص العالم كل ما سوى الله وعالمون عقلاء. وهذا فيه الزمان فيهما مشكلة. انه العالم كل ما سوى الله هذا حادث باستعمال حادث. واشكال اخر انه عالموا - 00:17:30

لماذا الزمتمونا انها للعقلاء؟ نعم للعالمين نذير العقلاء لكن رب العالمين ليست لعقلاء فقط واضحة؟ العالمون تستعمل استعمالين تستعمل للعقلاء لكل العالمين نذيرا ولا ينذر الا الجن والانس. ورب العالمين على الاصح انه جميع العوالم - 00:17:50

فهم الزمونا بالمعنى الثاني ليكون العالمية نذيرا انه بمعنى العالمين نذيرا الجن والانس والزمونا ان عالم كل ما سوى الله حصل عندهم هذا الاشكال. فقال انه اما ان لا يكون جمعا لعالم لانه اخص منه. اذ لا يقال الا على العقلاء. وهذا الذي - 00:18:09

وجماعة قالوا عالم في كل عالمون في كل القرآن فقط العقلاء. نقول لهم طب في ماذا تقولون في سورة الشعراء؟ وما رب العالمين قال رب السماوات فاولوها. فعندنا ايه؟ ثلاثة اراء في عالم. عالم قول يا جماعة انه فقط للعقلاء - 00:18:29

واستدلوا بادلة واتوقع التحقيق اختار هذا المصطفى ايضا. اتذكر هذا. القول الثاني قالوا لا نفرق بين السياقات يعني اما في ليكونوا عقلاء ورب العالمين وما رب العالمين قال رب السماوات نقول جميع العوالم - 00:18:48

تمام؟ هذا هو. تفضل. لانه اما ان لا يكون جمعا لعالم لانه لم يكن جمعا. طب اسم جمع؟ طب هل اسم الجمع ادفعوا الاشكال؟ لا. نعم. اذ لا يقال الا على العقلاء. والعالم يقال على كل ما سوى الله. ويجب - 00:19:05

كون الجمع اعم من مفرده او يكون جمعا له باعتبار تغليب من يعقل الرأي الاول والذي ذكره ابن مالك تسهيل. وهذا اضعف الاقوال. الثاني انه جمع لكن اه لماذا هل هو جمع حقيقة؟ نقول لا هو ملحق لانه ليس بعلم ولا صفة - 00:19:25

نعم او يكون جمعا له باعتبار تغليب من يعقل. تغليب من يعقل وباعتبار ايضا اطلاق العالم على كل صنف صنف على الاعتبارين حتى يصح كلامنا. لابد من اعتبار العالم يطلق على كل صنف صنف ثم جمع - 00:19:45

وغلبنا من يعقل على من لا يعقل. نعم فهو جمع لغير علم ولا صفة نعم. والحق به عليون لان عليون انظروا ماذا قال لانه ليس بجمع انما هو اسم لاعلى الجنة. عليون ان كثيرون قالوا اسم الله على الجنة. لكن القرآن قال - 00:20:05

وما ادراك ما علي كتاب. لكن يوجد رأي ثالث جمع بينهما هذا رأي جيد. انه اسم لكتاب لكن وضع في اعلى الاماكن. كاعلى او في مكان عال وهذا اللائق بالكتب المشرفة ان توضع في مكان عال - 00:20:27

فعليون يعني نقول هو اسم للكتاب بدليل وما ادراك ما عليون كتاب لانه اذا قلت لاعلى الجنة لابد ان تقدر مضافا ما هو؟ وما ادراك ما عليون موضع كتاب وعدم التقدير اولى من التقدير. لكن ما لا يوجد تناف انا عندما جمعت يعني وجدت كثيرا من المفسرين قال هذا - 00:20:43

ورأيت من جمع بين القولين وهذا احسن نقول هو اسم للكتاب الذي يكتب فيه اعمال الصالحين من الثقلين ويوضع في اماكن عالية وهو سبب لاعلاء اصحابه الى اعلى الاماكن كما ان السجين سبب لسجنهم في اسوأ الاماكن. نعم. الاحتبك - 00:21:03

جيد في نوع احتباك احسنت شعار الصمد. هناك سجين سبب للسجن. وهناك يعني عليين وكانه في مكان مرتفع وهذاك في مكان منخفض فنفهم من علية ان هذا في مكان منخفض ونفهم من سجلنا هو ايضا يعلي اه اصحابه. نعم. الاكسدة العكس من عليين - 00:21:22

نفهم من عليين يعني لما قال سجيم اذا الاخر هذا يسجن الاخر يعلي ولما ذكر عليين انه اذا قلنا يوضع في الاماكن العالية فذلك يوضع في الاماكن السافلة. يعني لنا ان ننظر لها باعتبارات. اذا قالوا يوضع في - 00:21:42

اماكن عالية فنفهم انها الاخر الذي سبب للسجن يوضع في الاماكن السافلة. واذا اخذنا انه السبب للاعلاء هذا السبب للخفض ذاك سبب للسجن هذا سبب للتوسعة ففي قد تأخذ فيه نوع احتباك يعني نعم. انا شرحته في صورة مطفية بشيء اوسع ممكن ان تراجعه هناك. نعم - 00:21:59

والحق به عليون لانه ليس بجمع وانما هو اسم هو اسم لاعلى الجنة. الان انتبهوا عندنا بعض العلماء يقول خلاص لماذا هو ملحق؟ لانه سمي به واحد. وفي سبب اخر هنا لانه غير عاقل - 00:22:22

لكن بعض العلماء كما اخذنا في الفاكهة يقول ما سمي به قسمان ما سمي به مما استوفى الشروط الزيتون زائد زايدون استوفى الشروط خلدون استوفى الشروط حمدون استوفى الشروط ثم سمي به. وعندنا شيء لم يستوي في الشروط ثم سمي به. فقالوا - 00:22:39

جمعت على عليين وعليون ثم سمي به فاصلا هي عندما جمعت على عليين ملحقة لانها غير عاقل ثم سمي به فما سمي به قسمان الذي استوفى الشروط والذي لم يستوف الشروط قبل ان يسمى به. ثم لما سمي به يعني هو - 00:22:59

عندما جمع علي عليون عندما جمع هذا الجمع اصلا ملحق ثم سمي به سبب اخر للحق انه صار فردا لواحد وسبب ثالث هو ممكن غير عاقل ندخله في الاول لانه غير عاقل فهو ملحق - 00:23:20

وسمي به ولكنه في الاصل هل هو جمع ام لا؟ هي هاي الفكرة لذلك لاحظ ايش اعترض عندما قال عليون الشيخ قال لانه ليس بجمع ذكر سببا واحدا قال اي في هذه الحالة - 00:23:35

فلا ينافي ما قيل انه في الاصل جمع علي كسكيت من العلو ثم سمي بي على الجنة فكانا جمعنا اولا علية على عليين ثم سمينا به. وقبل التسمية كان ملحقا فسمينا مما لم تنطبق عليه الشروط. ففي سببان يعني لانه - 00:23:51

اولا الحق لانه لغير عاقل ثم سمي به فهل ننظر انه كان جمعا او هو مفرد؟ يعني كان جمعا في الاصل او الذي اختاره في الفاكهة ياسين انه في الاصل جمع ثم سمي به فصار المفرد - 00:24:11

فعندنا سببان للالحاق. نعم واراضونا كما قال لاعلى الجنة على تقدير مضاف يعني وما ادراك ما عليون كتاب موضع كتاب. نعم وارادونا بفتح الراء جمع ارض لما قال بفتح الراء هل يصح التسكين - 00:24:27

يصح هل هو شذوذ ام آآ لغة؟ لغة لغة لغة آآ الدمام مين يقال لغة قليلة لكن آآ لكن ابن هشام وشيخ وشيخ الصبان يقول هذا ضرورة

ابن هشام صرح انها ضرورة والدنامية قال لغة قليلة اخذنا بيتا في - 00:24:51
هل تتذكرون البيت عندنا بيت في تسكين اراضون لقد ضجت لقد ضجت الارضون اذ قام من بني اسرائيل منبري احسنتم. لقد ضجت الارضون اذ قام من بني هداد او سدوس. روايتان خطيب فوق اعواد منبري. فلماذا جمعوا - 00:25:11
هذا الجماع ما الفائدة البلاغية لقد ضجت الارضون مش الارض. يعني مبالغة في الاراضي التي ضجت كيف يقوم واحد من بني سدوس. فلاحظوا انتم لاحظوا لماذا يجمع اهلون تكثير وبلون تكثير ارادون مش ارض تكفير وهكذا. شيخنا؟ نعم - 00:25:38
وقال الصداع شيخنا اه من يقصد؟ هو ذكر اذا رجعتم في اول حاشية قال اذا قلت شيخ فكذا واذا قلت البعض فكذا انظروا في اول الصبان اذا فتحتم في اول الكلام قال حيث اطلقت شيخنا فمرادي به العلامة المدانة - 00:26:02
ابغي او قلت شيخنا السيد فمرادي به شيخنا المحقق السيد البليدي او قلت البعض فمرادي فالمراد به سيدي يوسف الحنفي يوسف الحنفي. وارادونا بفتح الراء جمع ارض بسكونها كلها شذت شذت سماعا ام قياسا - 00:26:22
قياسا ولا كلها فصيحة كلها فظيعة لكن شذت قياسا لماذا نص على شذوذ الارض بالذات مع ان الكل شذة لان فيها اربعة لان فيها اربعة شذوذات. الشذوذ الاول انه مؤنث وتكسير وغير عاقل وتأنيب - 00:26:48
تفضل شذ قياسا لانه جمع تكسير ومفرده مؤنث. كيف نعرف التأنيث؟ هذا سندرسه في اخر الالفية. من اسباب معرفة تعودوا الضمير النعت التصغير فهنا قال بدليل قريدة لما صغر على اريده عرفنا انه مؤنث - 00:27:09
عود الضمير اليها مؤنث كما في قوله تعالى يا عبادي ان ارضي واسعة الوصف عود الضمير التصغير هذا كله يعني يدل على الثاني. نعم سيدي. شذ قياسا لانه جمع تكسير. اذا شد قياس - 00:27:31
كان يقول لك ان الشذوذ ثلاثة ثلاثة اقسام. شاذ قياسا وسماعا هذا لا يقبل مردود في في اللغة وشاذ قياسا لا سماعا هذا مقبول من افصح الكلام مثل يحسب حسب يحسب هذا الباب السادس يعني تقريبا خمسة وثلاثون فعلا - 00:27:49
اش هذا؟ لكن منها ما هو وارد في القرآن. الشاذ هنا يقول قياسا لا سماع واما الشاذ سماعا لا قياسا سماعا لا قياس هل يصح؟ يصح يعني شاذ قياسا لا سمعا اقول شاذ - 00:28:08
سماعا لا قياسا يعني الان عندنا يعني حيث القياس هل يصح ان نقيس مع عدم السماء يعني هل لنا ان نضع قواعد؟ وشيء لم يسمع لكن نقيسه على حسب القواعد يصح. اجازه كثيرون اذا رجعت - 00:28:27
في النحو الوافي هناك بحث مهم في باب المصدر. نقل نقول نقولات عن كثير من المحققين اجازوا القياس مع عدم السماع. وهذا يفعله اصحاب اصحاب المعاجم اللغوية. نعم. ارى كثيرا في كلمات سمير سيتي كلمات لم اسمعها في حياتي. نعم. سيرورة - 00:28:45
سيرورة الانتشار يقول سيرورة كذا يعني يأتيك بكلمات يقيسها قياسا يعني في كلمات تقاس عندهم ولو لم تسمع قالوا تكون فصيحة عند جماعة وعند الجماعة قالوا لا غير فصيحة. هم لماذا اخذوا بهذا الرأي المجمع اللغوي وكذا؟ قالوا يعني هذه اذا المتخصص - 00:29:05
لا يحفظونها نحن نلزم الناس ان يحفظوها هذه اشكال كبير. فاذا اجزنا القياس خلص يحفظوا القاعدة ويقيسون. نعم طبعا يسلمون انك اذا اتيت بالمسموح هو الافصح. نعم شذ قياسا لانه جمع تكسير - 00:29:25
ومفرده مؤنث بدليل اريده اريده بدليل اريدة. لأ ده تفخم الضاد وغير عاقل. نعم. وكذلك السنون. شف كذلك يعني كان يقول والسنون كذلك اشار الى ان السنون مبتدأ وخبره محذوف مش ارادون مبتدأ وشذ خبر والسنون كذلك. يعني السنون مبتدأ وكذلك خبر. نعم. وكذلك - 00:29:44
بكسر السين جمع سنة بفتحها. الشبهات نفسها تقريبا عندنا غير عاقل ومؤنث وتكسير ماذا فيه ايضا اه تكسير وغير عاقل ومؤنث. نعم وبابه كذلك شذ قياسا. والمراد ببابه كل كلمة ثلاثية حذف لامها عود - 00:30:14
منها هاء التأنيث لامها حذفت لامها وعوضت منها هاء التأنيث. ولم تكسر نعم فكم شرطا ذكر؟ كونها ثلاثية لا رباعية. وان كان لم

يخرج بها السيوطي في الهمع اعتبره قيدا معتبرا. هو جعله - 00:30:40
كاشفة لم يخرج به لم يقل خرج بثلاثي. حتى الكلمة الرباعية اخرجها بشيء اخر. لكن هو قيد معتبر حقيقة. يعني كل كلمة ثلاثية لهذا القيد الاول وان يحذف تحذف لامها القيد ان تحذف ان يحذف منها شيء - 00:31:00
وان يكون المحذوف لاما وان نعوض عنها وان يكون المعوض هاء التأنيث ليس تاء التأنيث التي يوقف عليها بالهاء وعدم التكسير اي لا تجمع جمعة تكسير. نعم. طبعا هذه لاحظوا هذا الضابط ليس لنقيس عليه. انما - 00:31:16
هذا الضابط لجمع المسموع وهذا الضابط كما سنأخذ كل كلمة كل قيد شذ منه كلمات. فالافضل يعني ان تحفظ كلمات المسموعة وانتهى لان هذه القاعدة لضبط الكلمات ولن تضبطها خرج من كل قيد ثلاث اربع كلمات كما سيأتينا الان - 00:31:36
فلك طريقتان اما ان تحفظ الكلمات الواردة او ان تحفظ هذا وتحفظ الشذوذات وهذا جيد اذا سألك الطلاب ما الجامع بين هذه الكلمات طب انت لو وضعت كل قسم من الاقسام السابقة اسم الجمع وضعته في مكان ما سمي به وضعته في مكان. هذا اين نضعه؟ فلابد ان تذكر له هذا - 00:31:56
الضابط ليكون جامعا لها وان كان خرج منه اشياء كثيرة. نعم. والمراد ببابه كل كلمة ثلاثية حذفت لامها وعودت منها هاء التأنيث ولم تكسر تكسر يعني جمع تكسير ان تجمع جمع تكسير. نعم - 00:32:16
فهذا الباب اضطرد فيه. فهذا الباب اطرد فيه الجمع بالواو والنون رفعا والنون جرا ونصبا. يعني انت تقول هذا مطرد او مسموع نقول يعني كثر وشاع استعمالا من حيث الاستعمال ولا من حيث القياس هو شاذ لانه هذا غير عاقل وتكسير فاذا قلنا طرد - 00:32:37
الاستعمال اذا قلنا شذة اي من حيث القياس. نعم. فهذا الباب اضطرد فيه الجمع بالواو والنون رفعا الياء والنون جرا ونصبا. نحو عظة وعظين. وعزة وعزين. وارت وايرين وثبت وثوبين وقلة وقولين قال الله تعالى يشرح كل كلمة وما تصرفها وما هو تصريفها بعد قليل. نعم. قال - 00:33:02
الله تعالى كم لبثتم في الارض عدد سنين الذين جعلوا القرآن عضين عن اليمين وعن الشمال عزين كما بفتن في الارض عدد سنين مضاف اليه مجرور بالياء. جعل القرآن عضين ماذا نعرب عضين - 00:33:32
لا المفعول الثاني المفعول الثاني اللي جعله الثاني احسنتم عن اليمين وعن الشمال عزين ايش نعرف فما للذين فما الذين كفروا قبلك مطلعين عن اليمين وعن الشمال عايزين حال جيد؟ حال مصنوعة نصفه الياء. نعم - 00:33:49
سنة سنون او سنة او هنا هل هي للتخيير او للشك للتغيير للتخيير لانه وردت هذه المادة ورد هذه المادة فتقول هو واو لك ان تجعلها واويا ولك ان تجعله يائيا. نعم. ما - 00:34:08
نحن كيف نعرف الاصل بالجمع والتصغير نعم ماذا قال واصل سنة سنو او سنة. لقولهم في الجمع سنوات وسنهات وفي الفعل سانيت وسانهت. ممتاز. اذا سنوات يدل على انها هواوية. وسنهات يدل على انها هاء - 00:34:25
وفي الفعل سامحت تدل على انها هاء طب سانيت هل تدل على انها واو هادي هي كيف نقول تقلب لانه اي واو اذا زاد على ثلاثة يصيروا يا ايام اه مثل اه مثلا - 00:34:47
ما زكى زكى يزكو زكيت نجا ينجوا نجيت لذلك اجاب عن هذا السؤال كأنك تقول كيف تستدل من سانيت على انها واويا؟ فاجاب واصله واصل سانيت سانوت قلبوا الواو قلبوا اللأواء وياء. سيدنا اكرم قال لا تضاعف اذا لم اذا لم يكن هناك حاجة. نعم - 00:35:08
قلبوا الواو ياء حين جاوزت متطرفة ثلاثة احرف واصل واصل عضة واصل عضة عضو. اه عضو من العضو. واحد الاعضاء. وهذا اقوى قول في الاية. نعم. اي ان الكفار واصل عضة عضو من العضو واحد الاعضاء اي ان الكفار جعلوا القرآن اعداء بالضبط يعني - 00:35:36
من العضو وهو الجزء او القطعة من الشيء واصلها عضو فحذفت لامه وعوض عنها هاء التاني. ما الذين جعلوا القرآن عضين. اي هؤلاء ان جعلوا القرآن عضين اي بعضهم قال هو السحر. بعضهم قال هو الشعر. فكأنه - 00:36:07
وفرقوه بينهم اجزاء خاصة عندما كانوا يأتون للحج فيقفون على ابواب مكة يخبرون الناس عن رسالة النبي فيقول بعض هذا السحر

هذا الشعر هذا كذا ففرقوا القرآن بينهم في اوصافهم. في وصفهم له باوصاف مختلفة. بعضهم يقول كهانة بعض - 00:36:27
يقول شعر لذلك قال العلماء فعلوه اجزاء واعضاء يصرفونه بحسب اهوائهم فمنهم من يقول كذا ومنهم من يقول كذا ومنهم من يقول كذا وهذا اقوى الاقوال الذي عليه اكثر المفسرين. او من العضه وفعله عضه كفرح فرحا - 00:36:47
عضها عضها كفرحة لكن ليس مصدره كفرح وهو البهتان. يعني جعلوه بهتانا. نعم سيدي يقال عضيته وعضيته. هنا هذا الظاهر ان يقال عضيته وعضيته. يعني اذا قلنا واصل عظة رضا فاصلها واوية من العضو وفهمنا معناها واحد الاعضاء ممتاز اي ان الكفار جعلوا القرآن - 00:37:07
اعضاء. نعم. اي مفرقا. يقال عضيته وعضيته. هنا عضوته لا يمكن هذا. لانك اذا ضعفته ايش نقلب قلنا ياء. ياء. ياء. ينقلب ياء فعضيته او عضوته. هو المصدر يعني اذا نظرنا للظاهر - 00:37:37
فعل تفعيلا عضيته تعضية. لكن اه عضوته جيد. عضوته تعضية جيد. لكن المشكلة انه لازم تقلب ياء. فكيف نأول ونصحح كلام الصبان هنا؟ يعني هذا الظاهر فعل تفعيل عضيته موته تعضية عضوته وعضيته تعطية جيد هذا لكن هو جيد من حيث المصدر من حيث المصدر - 00:37:57
جيد لكن من حيث القواعد غير جيد لانه كما قلنا زكا يزكو زكيت ونجا ينجو نجيته. طب عضي كيف تقول عضو تفوف فكيف نؤول كلامهم؟ الصبان اول كلامه من قال هذا بالتخفيف - 00:38:27
الاول بالتجديد والثاني بالتخفيف لانه لو كان مشددا لقلبت او هو ياء لمجاوزاتها متطرفة ثلاثة احرف فقوله تعضية طب نقول له كيف تقول عضوته ثم تقول تعضية؟ يقول لا تعضية مصدر للاول. طب نقول اينها - 00:38:45
مصدر الثاني يقول مصدر الثاني عضوا وعضوته عضوا. فيكون محذوفا يعني كانوا يقول عضيته تعضية وعضوته عضوا نعم سيدي. هنا في في كتاب مسجد شدت هنا وهنا لم يشد. اه بالضبط هذا هو. هذا هو الذي ضبطه الصبان. اه - 00:39:03
الشيخ محي الدين نظر الى انه ذكر مصدر تعدية فلازم يكون عضوته. لكن يصير فيه خطأ صرفي فحتى لا نقول الاشموني اخطأ خطأ ترفيهيا نقول عضيت تعضية وعضوته وحذف مصدره - 00:39:26
ففيه شبه ارتباك يعني قال وان كان بالاول انسب. نعم. اي فرقته تفرقة. قال ذو الرمة وليس دين الله بالمعضى بالمفرق نعم. من الاستدلال الاول انه من من عضاوة اه فهذا بمعنى التفريخ من العضو معنى التفريغ وهذا اقوى - 00:39:42
الاقوال استدل عليه استدل عليه منا بقوله واصعب عضو من العضو مفرق يقال عضيته تعضية وعضوته اراد انه من عضوته لكن نحن نقول عضيته وانقلبت الواو ياء. تفضل لانهم فرقوا اقاويلهم فيه. وايضا هو حقيقة ذكر المعنى يعني ذكر معناه يقال عضيته معناه - 00:40:04
فرقته وايضا زاد في توضيح المعنى لقوله ذو الرمة وليس دين الله بالمعضى اي بالمفرق. نعم. او قال لانهم فرقوا اقاويلهم فيه اذا قلنا فرقوا اقاويلهم فيه فكيف تقول جعلوا القرآن في التعبير الاحسن مش فرقوا - 00:40:32
اقاويلهم فيه جعلوه اعضاء واجزاء يصرفونه بحسب اهوائهم فيقولون كذا وكذا. اما اذا قلت فرقوا اقوالهم كيف تنطبق انه جعل القرآن اذا جعلوا اقوالهم. لكن اذا قلنا هذا الذي قلته لكم يكون التفريق للقرآن باعتبار اقوالهم. نعم. ابو السعود فسره - 00:40:52
تفسيرا ثالثا قال قسموه الى حق وباطل هذا تفسير اخر لكن اول اقوى. نعم اوعظه من العضه مصدر. تمام؟ وعضه من العضه عضه عضها. عضه كفرحة نعم وهو البهتان والعض ايضا السحر في لغة قريش. هذا ما فيه تنافي بينهما. لانه السحر والبهتان شيء واحد يعني السحر هو من البهتان. قال - 00:41:12
شاعر اعوذ بربي من النافثات في عقد العاصي معضه. اعوذ بربي من من النافذة في عقد العاضه المعضه. اعوذ بربي من النافثات مثل النفاثات في العقد. وهل نقول النساء النافثات او - 00:41:44
الارواح النافثات. اذا قلنا النساء النافثات فهذا باعتباره سبب النزول. ان النساء سحرن النبي صلى الله عليه وسلم بنات. بنات من الاعصب. نعم. او نقول الارواح النافثات ليشمل الذكور والاناث والنفث في نفث خير يعطي اثر خير - 00:42:04

ونفسي يعطي اثر الشر هذا حقيقة. لذلك نحن عندما قبل ان ننام نقرأ وننفث وننفذ النفخ مع ريق خفيف وهذا له اثر بركة وخير ودفع ضر. وفي نفث يأتي بالشر وهو نفث السحرة يعقدون ويربطون وينفثون. قال اعوذ بربي من - 00:42:24

في عقد العاضه. الاصل يعني هنا العاضه هو نفسه اللي هو الساحر الذي يأتي بالبهتان. ثم قلت النافثات فكيف تقول في عقد العاضه العاضه غير النافثات؟ قال هذا اظهار في موضع الاضمار والاصل اعوذ بربي من النافثات في عقدهن - 00:42:44

لكنه اظهر في موضع الاضمار ليسجل عليهن النفثة وليسجل عليهن البهتان والسحر. العاضه المعضه ايش اعراب المعطي هنا العاضه المعضه ماذا تعربون؟ المعضه صفه للعاضه العاضه المعضه فقال هنا اني اعوذ بربي من النافثات في العقد في عقد اللي هن نفس ساحرات المعض هي الذي يأتي بالسحر والبهتان. نعم - 00:43:07

اذا تحصل عندنا ان العضيم اما من التفريق وهو الاصح او من الافتراء. جعل القرآن افتراء. واصل عزة واصل عزة وهي الفرقة من الناس عز. قال عز وقال في التصريح عز. الاشموني جعلها واوية - 00:43:39

اصلها عزو وجعلها في التصريح عز. قال السمين الحلبي اختلفوا في عزا على ثلاثة اقوال. القول انها واوية اصلها عزو تقول اعزوه اه او اعزه انت او اعزوه انتم اي انسبوه - 00:43:59

وعزوته نسبته اي المنسوب. يعني كانك تنسبه الى شيء. طب ايش دخل عزين في المنسوب من عزاوة الشيء مشان انتم في الرسائل الماجستير والدكتوراه يقول لابد ان تنتبه للعزو ان تنسب يعني الاقوال الى اصحابها - 00:44:21

وما العلاقة بين الجماعة وجماعات والنسبة؟ لان كل جماعة معتزية ومنتسبة الى قائد او فرقة او والى قائد او رأي يجتمعون حوله. فمثلا هذه الفرقة تجتمع حول قائد او رأي تعزى اليه - 00:44:38

كل جماعة مضموم بعضها الى بعض ومنسوب بعضها الى بعض او منسوبا لرأي او رئيس. هذا الرأي الاول. الرأي الثاني عزي يقال عزيته اه عزيته فهي. والثالث انها اصلها هاء - 00:44:58

هذا الذي ذكره السميع الحلبي فكله صحيح. ما ذكره الاشموني الصحيح وما ذكره التصريح صحيح. بعضهم قال اصل واو عزو من العزو او عزي من عزيته وفي قول ثالث ايضا غير هذا تفضلوا. واصل عزة وهي الفرقة من الناس واصل ارت وهي موضع - 00:45:18

موضع النار واصل ارة وهي موضع النار ارائي. هذه يا شيخ رضوان ار يون هذا خطأ الطباعي. لذلك جاء في تاج العروس اصله اري كعلم. والهاء عوض من الياء والجمع ايرون - 00:45:40

فالصواب هنا اري. اذا قال واصويرات وهي موضع النار. موضع النار المكان الذي تشعل فيه النار. كان تحفر حفرة فيها النار. قال واصل ارة وهي موضع النار اريا. بتسكين الراء وبالياء - 00:46:00

وحذفت هذه الياء وعوض عنها التاء فصارت. واصل ثبت وهي الجماعة ثبو. وقيل من ثبات اي جمعت والاول اقوى. الاول اقوى ان اصلها واوية. هي انها واوية. ما الدليل نعم - 00:46:20

نعم سيدي تفضل. وعليه وعليه الاكثر. لان ما حذف من اللامات اكثره واو. يعني الان عندنا التي لامها واواء والتي لا مهاياة. اذا نظرنا مما حذفت لاماته من الواويات اكثر. كيف نقول اخون صارت اخ ابا - 00:46:42

اب وهنا وهكذا التي حذفت علاماتها نجد ان الواو اكثر فنحمله على الاكثر. نعم واصل قلة وهي عودان يلعب به. عودان لا هي عودان تثني انتبهوا. ليست جمعا بدليل بهما - 00:47:02

عودان يلعب بهما. نعم وهي عودان يلعب بهما صبيان. قالوا واحد صغير دقيق دقيق الطرفين واحد صغير دقيق يضرب بالكبير حتى يرتفع في الهواء حتى يرتفع في الهواء. فعندنا عود كبير وعود صغير وهو دقيق الطرفين. فنضرب العود الصغير بالعود الكبير حتى يرتفع - 00:47:22

الهواء فهما عودان يلعب بهما الصبيان اصلها قلاوة فحدثنا واوها وعوضنا عنها التاء. قالوا جاء في المعاجم القلة تجمع على قولون وقيلون بالكسر سنأخذها بعد قليل ان المضمون لك ان تكسره. وتجمع على قيلات - 00:47:49

تجمع على قولون بالضمة هو الاكثر والمظلوم يصح كسره فنقول قيلون وعلى قيلات. نعم. كنا نلعب كثيرا. تلعبون بها؟ اه كثيرا. كيف هذا يا شيخ رضا واحد زغيرة هيك. نعم. فلناقي هذا الطرف وهذا الطرف حتى نفض بعضنا الكبير نحطه هون. اه تضعه على طرف شيء فتضربه. بعدين يرفع سيدي هانم. فاذا طار في الهواء ماذا - 00:48:12

فلازم يعني تلحق به وتضربه مرة ثانية ضربته هذا بكون انت جيد اذا الشيخ رضوان يشرحها لنا يعني تضعه على الطرف فتضرب بالكبيرة فتطير في الهواء فاذا كلما تضربها اكثر تفوز يعني في الهواء جيد هذا يذهب بعيدا سيدي الله يكرمك ما شاء - 00:48:35

نعم واصل قلة وهي عودان يلعب بهما الصبيان قلو. اذا قلو. قلو. ها قلو. نعم. اذا الان تكلم عن من طبقت عليه الشروط ما الذي انطبقت عليه الشروط؟ كل ثلاثين حذفت لا معوض عنها التاء ولم تكسر. كم مثالا ذكر لنا - 00:48:55

ذكرنا نلاحظ من البداية لو رجعنا من البداية قال اولا ذكر عظة وعظين وعز واعظين عضة وعضين وعزى وعزين وايراء وايرين وثوبين وقلى وقولين. ثم لما تكلم عن زي طبعا سنة سنة او سنة. واخذنا بعد ذلك اصل كل واحدة منها فعزة اصلها قلنا عزو او عز - 00:49:18

مزيان عزوا او عزيا وقبل ذلك عظة الاصح انها عضو. وقيل اه من من العضه وفعل عضه وهو الافتراء واخذنا الثبا اما اصلها ثوبا وهو الذي صححه المصنف او ثوبا والواوي اكثر نحذفه على ان اصلها - 00:49:48

وقل اصلها قلون. اصلها ايران. فهذه انطبقت عليها الشروط المحذوفات حذف منها من حذف من احلامها حذفت وعوض عنها هاء التأنيث ولم تكسر الان سيخرج على هذا ما الذي لم تنطبق عليه الشروط؟ فعندنا شروط ستة كما اخذنا قبل قليل. شروط ستة - 00:50:10

قلنا ما هي الشروط الستة كل كلمة ثلاثية ثلاثية ويحذف منها شيء ويحذف منها شيء. والمحذوف اللام. وتعوض المعوض الهاء ولم تكسر. طبعا لاحظ المصنف قال لك فلا يجمع هذا الجمع ما لم تنطبق عليه الشروط وشذة - 00:50:39

من كل شرط شذت اشياء لم تنطبق عليها الشروط وجمعت. نحن اذا اخذناها مع شذوذاتها لم تفهموها بدقة. لنأخذها بدون شذوذاتها نخرج اولا نضع رقم واحد نخرج بدون شذوذات ثم نعود للشذوذات ما رأيكم؟ نقول ضعوا رقم واحد ولا يجوز ذلك في نحو تمرة - 00:51:05

لماذا لعدم لم يخرج على الثلاثي لاحظ. طبعا ما زاد على الثلاثة مثل يوزون مثلا الاصل انه لا يجمع. اذا لا يجوز ذلك في نحو تمرة عدم الحذف نضع رقم واحد - 00:51:25

ولا يجوز في عدا والزنا لماذا؟ ضعوا رقم اثنين عند ولا يجوز في عزا في عدة وزنا. ولا يجوز ولا في نحو عدة وزنا. اذا من البداية بس ضاعوا امشوا معي لو سمحتم. ضعوا رقم واحد عند ولا يجوز ذلك في نحو تمرة لعدم الحث. اها. تمام - 00:51:38

اثنين رقم اثنين ولا في نحو عدة وزنا لماذا؟ الفاء المحذوف الفاء لان للام نزيد رقم ثلاثة ان ولا في نحو يد ودم ولا في نحو يد لماذا؟ لم يعود لعدم التعويض. والمختار اختار ان اصل يدي يدين وان اصل دم دموي على الخلاف الذي سنأخذ بعده - 00:51:57

طيب نضع رقم اربعة ولا في نحو اسم واخت ما المحذوف منها عند البصريين؟ هي اسم حذفت الله وعوض عنها شيء لكن المعوض ليس الهاء عوض في الاسم الهمزة وفي اخت - 00:52:27

التاء المفتوحة. تاء المفتوحة ونحن نتكلم عن هاء. ايوه. واخت يعني فيها قولان لو اخذنا الرأي الذي يقول اصلها اخو كاخ في رأي اخر ذكره الصبان. نقصها اخو وحدثنا لامها وعوضنا التاء المفتوحة. واسم اصوات سم او سم - 00:52:46

البصيري حذفنا لا ما عوضنا الهمزة. قال لان المعوض غير الهاء اذ هو في الاول الهمزة وفي الثاني التاء. نضع رقم الان خمسة ولا في نحو شاة وشفت لماذا؟ لانهما جمعا جمع نقول لهما الطمع في الدين. الطمع في الدين - 00:53:05

خلص جمعتوا ما جمع تكسير لماذا نجمعكما؟ هذا الجمع. جمعناهما على شياه وشفاه. طبعا اصل شاة ما هي اصل شاة اصوات شواهن فتحركت واهم فتح ما قبلها فصارت شاه لها حرف ضعيف - 00:53:25

يعني همس رخاوة استفال انفتاح خفاء فالاعراب عليه صعب فنحذفه ونأتي بحرف اقوى. شهد. نحذف الهاء ونعوض عنه التاء

فتصير شاة. نفس الشيء شفة اصلها شفاه حذفنا الهاء وعوضنا عنها التاء. لماذا؟ لان الهاء حرف ضعيف. فاذا لا يجوز في نحو تمرة لعدم الحذف. ولا في نحو - 00:53:43

هو الزنا لان المحذوف الفاء ولا في نحو يد ودم لعدم التعويض. ولا في نحو اسم واخت لان المعوض غير الهاء اذ هو في الاول الهمزة وفي الثاني التاء ولا في نحو شاة وشفت لانهما كسرا على شياه - 00:54:10

الان كل شرط لم ينطبق عليه خرجت عنه كلمات يعني هي الاصل لا تجمع ومع ذلك جمعت يعني انخرق شرط منها ومع ذلك يا جماعة سيخرج على كل شرط شذوذات على كل من خرم منه شرط شذوذات جمعت - 00:54:26

لنبدأ من البداية. طيب الاول ولا يجوز اتفضل. ولا يجوز ولا يجوز ذلك في نحو تمرة لعدم الحذف الذئضون هنا لاحظوا الضاد مضمومة هنا. نعم وشذ ايضا جمع اباط كقناة وهي الغدير. يعني تذكرون في حديث اه - 00:54:46

في حديث الاحرف السبعة جاءه جبريل عند ها؟ فهناك الاضاءة يعني المكان الذي يتجمع اه فيه الماء المكان الذي يتجمع فيه الماء. فالان هل حذف منها شيء؟ كقناة وهو الغدير. هل حذف منها شيء؟ لم يحذفها. لم - 00:55:08

احذف منها شيء ومع ذلك جمعت على ايضون يعني انخرق شرطها فالاصل ان لا تجمع على قاعدتكم لكنها خرجت عن الشرط وجمعت. نعم هذا وحرون جمع حرة ويحرون جمع احرة - 00:55:28

ويحرون ويحرون جمع احارة والاحرة والحارة الارض ذات الحجارة السود. الان ايضا خرجت اثنين هذا اثنين من الذي خرج على القاعدة. حر جمع حر لم يحدث منها شيء وجمعت هذا الجمع. يحرون جمع يحر - 00:55:53

لم يحذف من هذا الشيء فجمعت هذا الجمع. لكن الذي في الصبان قال الذي في التصريح ان جمع حرة فتكون تدخل في اي باب اذا قلنا حارين جمعوا حرة هذا في الذي كسر في جمع التكسير ندخله هذا. اها. في جمع التكسير جمع حر وان اصل حراء حر حذفت همزته. وان هذا الاصل - 00:56:13

وترك وصار نسيا منسيا. فالمستعمل حر وعلى هذا يكون قول الشارح جمع حرب النظر الى الاصل فحقيقة هي يحرون جمع حرة. واصلها احر لكن جعلت نفسيا منسية لكن حقيقة ما الذي ارجع الهمزة؟ لان الجمع يرد الاشياء الى اصولها. فالشيخ ينظر الى الاصل القديم الذي صار نسيا منسيا - 00:56:41

ونحن نظرنا للاصل نقول احرون جمعوا حرة وندخلها ايضا في باب التكسير الذي قسمت الابن بنون. تمام؟ فهي جمع حارة والجمع رد الاشياء الاصولية مثل ابن. ايش اصوات؟ بنى فلما جمعناها ايش قلنا؟ ما قلنا ابنون؟ بنون. بنون ارجعناها الى اصلها. لان الجمع والتصغير يردان الاشياء الى اصولها. فاذا حصل - 00:57:07

عندنا ماذا خرج عن القاعدة الاولى؟ الاصل في الذي لم يحذف منه شيئا لا يجمع. خرج اولا ايضون. وخرج حرون واي حرون. وايضا خرج ايوا الزون خرجت بشيئين ايوا الزون - 00:57:31

انها ليست ثلاثية؟ هي خارجة بانها ليست ثلاثية ومع ذلك جمعت وايضا لم يحذف منها شيء ومع ذلك جمعت وهي البطة هي ليست البطة الاوزة تختلف عن البطة. تمام؟ فتحصل عندنا الشرط الاول هي الشيخ رضوان عنده صحيح الموش محمد كان يلعب بها - 00:57:45

تختلف عن مختلف نعم فتحصن عندنا الشرط الاول ان تكون الثلاثية فخرج عن ذلك يوزون مع انها ليست ثلاثية طيب الشرط الثاني الا يحذف منها شيء ان ان يحذف لامها ويعوض عنها لم يحذف منها شيء خرج ايضا او يحرون - 00:58:04

وخرج ايوا الزون واوزون خرجت بشيئين. نأخذ الشرط الثاني مما خرج عن الشرط الثاني. ولا يصح الحذف في نحو عدل وزنا لان المحذوفة الفاء طب خرجت كلمات المحذوف منها الفاء ومع ذلك جمعت - 00:58:26

لذلك انا دائما اقول للطلاب لا تحفظوا هذا التعب الكبير ثم خرجت كلمات كثيرة. احفظ هذه الكلمات المجموعة احسن لك من كل هذا. يعني احفظ يوزون وكذا وكذا احفظ عشرين كلمة وخلاص ارح رأسك. طيب وشذ ريقون في جمع في جمع رقى الرق اللي هو الفضة اصلها - 00:58:45

الورق صحيح؟ حذفت فائها الورق حذفت فائها وهي الفضة لدون جمع لذا مش وهي انتبه. هنا لابد ان ندقق يعني المفسرون يقول آآ في سورة في سورة عم كواعب اترابا قالوا اترابا جمع هي اللدا يفسرونها باللدة. اي المساوية في السن لانهما ولدتا في وقت - 00:59:05

واحد لذا يقول في تفسير اترابا لدات اي متساويات في السن. فهنا هذا لذا يقال للذكر مؤنث فنقول امرأة لذة لهذه المرأة وهذا الرجل لذة لهذا الرجل ففي الرجال نجمع على وفي الاناث نجمعها على - 00:59:33

هكذا قالوا في كتب اللغة. قال في المذكر نجمعه على وفي الاناث لذا نجمعه على لدات. نجمعه على لدات اذا ولا في نحو عدة وزنا لان المحذوف الفاء ماذا خرج ريقون ما اصلها؟ من الورق ورق واوية - 00:59:57

وليدون من الولادة التربية المساوي للسن كانهما وقعا على التراب في وقت واحد في الولادة او لانهما يلعبان في التراب في وقت واحد لكن قال في جمع لذا وهي الترب - 01:00:15

لو قال وهو الترم لانه اللي دون للمذكر ولدات للمؤنث فلو كانت وهو التربو انسب هنا. هو ان يطلق للذكر المؤنث لكن الانسب هنا هو ليس هي لانها اتكلم عن - 01:00:30

وحشون في جمع حشا وهي الارض الموحشة من وحشا وحاشاه. اه فهذه كلها محذوفات الواو الفاءات ومع ذلك يا جماعات نعيد من البداية اولا ان يكون ثلاثيا ان لم يكن ثلاثيا اصلا لا يجمع جمعت اوزون على خلاف القياس - 01:00:45

الاصل فيما ان تحذف لامه يحذف منه شيء اذا لم يحذف شيء الاصول لا يجمع خرج اضون وحرون واحرون على الكلام الذي قلناه فيه ويوزهم هذه لم يحذف منها شيء مع ذلك جمعت - 01:01:05

واذا حذفت الفاء لا يجمع فلا يصح الجمع في عدا وزنا. لان المحذوف الفاء شذ حذف الفاء ومع ذلك جمعت في ريقون من الورق وليدون من الولادة وحشون من الوحشة. نعم - 01:01:20

تفضل سيدي. ولا. ولا في نحو يد ودم هذي يد ودم يعني على خلاف اذا اخذنا برأي مختار الصحاح او الصحاح يصح قال يد بالسكون ودم دمغ الموال في الصبان ماذا قال؟ في يد ودم. اه قال قال عدم التعويض اي من لاميا المحذوفة واصلها يد ودمي. في التصريح - 01:01:37

جعلهما يا ايتين يدين ودمي بالتسكين قالوا حكى في المصباح قولا بفتح الدال يعني يدي بفتح الدال وقولا بفتح الميم يدي دمي وقولا بان لامه واو. دمغ الذي في المختار يدين ودم. يعني ايش ما حكيت صحيح؟ يد يون دمي - 01:02:03

ها وحكيت يدين ودم او حركتها يعني في وارد في خلاف كثير هذا. تفضل. فهنا الحاصل في يد حذفنا لامها لكن لم نعوض شيئا. الاصل فيما حذفت لام ولم يعوض ان لا يجمع كيد ودم. وشذ اب - 01:02:31

حذفت لامها اللي هي الواو تمام ومع ذلك لم يعني هنا حذفت لامها ولم يعوض شيء في قولنا اب وآآ ابواب واخ نحن نعيد يعني الاصل في فيما حذفت لامو ولم يعوض عنه شيء لا يجمع كيد ودم - 01:02:52

الان اب عندما نقول اب حديثة لام ولم يعوض. اخون حذفت لام ولم يعوض. فالاصل ان لا يجمع. لكنه جمع على ابوهم واخون. وتذكرون في الفاكهة الخلاف ما هو المسموع - 01:03:15

بعض العلماء قال لم يسمع الا ابو واخ. بعضهم اثبت هنون وحمون وذاوون. والذي في ابي حيان ان حمون قيست قيام وذكر ايضا بعض العلماء ذكر قولا غريبا قال فون - 01:03:31

تتحصل عندنا انه اكون واخون وهنون وذاوون وفون هذه قيل بسماعها اما هامون قالوا قالوا قاسوها قياسا. فالكلام فيها نفس الشيء يعني حذفت لام ولم يعوض ومع ذلك جمعت. نأتي - 01:03:47

الان القسم الرابع فلا يصح الجمع فيه اسم واخت حذفت لامه وعوض لكن التعويض بغير الهاء. فلا يصح جمع اسم واخت هذا الجمع. ماذا شذ عن ذلك بنون في جمع ابن. ابن اصله بنون. حذفنا لاما وعوضنا الهمزة في الاسوان لا الا يجمع هذا الجمع - 01:04:04

ومع ذلك جمعناه على بنون المعوض الهمزة قد يقول قائل طب ابن كيف تثنيها؟ ابنام. فلماذا حذفوا الهمزة منه؟ نقول لان الجمعة يرد

الاشياء الى اصولها مش اصلها بنوا رجعوا الى اصوله. وايضا للثقل. شف ادمان خفيفة الف والف خفيفة. اما ابن نون انتقال من كسرة - 01:04:24

وهكذا الى واو فيها صعوبة. فلسببين لم يجمعوا على ابنون. للثقل ولان الجمعة يرد الاشياء الى الصيام المهم انه شاذ شذ من الشذوذ يعني الان في شفا شاة شفى الاصل ان لا يجمع لانه جمع جمعة تكسير وخرج عن ذلك زبون في جمع ظبا وهي حد السهم والسيف فانهم - 01:04:48

فسروه على ظبى واظب ومع ذلك جمعوه على ظبين. ومع ذلك جمعوه على ظبين. تذكرون البيت تسيل على حد تسيل على حد الثبات نفوسنا وليست على غير الثبات الله يجزيك خير. تسيل على حد - 01:05:15

نفوسنا وليست على غير الظبات تسيل. اللي هي اطراف الرماح قال. قال اه حد السهم والسيف وهي يعني حد السهم والسيف. نعم. فهمنا الفكرة ان اذا اخذتم اولا اولا الذي خرج قبل ان - 01:05:35

الشذوذات نأخذ الذي خرج مرة ثانية لا يجوز ذلك في تمر لعدم حذف. واحد ولا في نحو عدة وزنا لان المحذوف الفاء. اثنين ولا في نحو يد ودم لعدم التعويض. ثلاثة ولا في نحو اسم واخت لان المعوضة غير الهاء اذ هو الهم - 01:05:55

الاول في الاول همزة وفي الثاني التاء. ولا في نحو شاة وشفت لانهما في الصراع على شياه وشفاه. فلو لوناها بلون اخضر مثله ثم الخروجات نلونها بلون اصفر مثلا. ماذا خرج عن الاول؟ ثلاثي الاصل لا يجمع والزنجمة. خرج - 01:06:10

فهذا لم يذكره مصمم اه الذي لم يحذف الاصل ان لا يجمع يضون خرجت خرجت ويوزون خرجت. يعني جمعت هذا الجمع مع عدم الشروط شرط لا يصح الجمع في عدا وزنا محذوف الفاء. ريقون ولدون وحشون حذفت واواتها. الايفائات وهذه الواو. ومع ذلك - 01:06:29

ويد ودم لعدم التعويض. ابون واخون وحامون وفون وذون ذووون. هذه جمعت هذا الجمع مع انه لم يعوض اسم واخت لا يصح جمعها لان المعوض غير الهاء بنون اصلها بنون عوضنا الهمزة ومع ذلك جمعناها هذا الجمع - 01:06:50

شاة وشفت الاصل انها لا تجمع لانها جمعت جمع تكسير. ظبون كسرت وجمعت هذا الجمل. جميل جدا ها يعني نخلص من هذا ان تحفظ الكلمات افضل وافضل لك من ان تضبط بهذا الشكل يعني. في تعقيد كثير - 01:07:11

قاعدة لم يجعلوها للقياس عليها حتى يعني نحفظها. احفظ خلاص عايزين نسمع مع بعض ايش حفظنا نحن. عايزين. عضين نعم نعم سنين في ايران ايش قلنا؟ ايلين. ايرين. ايرين. والان ابون واخون وحامون وذاوون. وليدون ورقون وحشون - 01:07:31

وبنون وزبون تمام؟ وايضون واي وزون خلصنا. اذا حفظتم هذا الله يعطيكم العافية وريحوا راسكم من كل هذا. له طريقة يعني مخترعة شوي. تفضل استاذ. تنبيه ما كان من باب سنة مفتوحة - 01:07:57

وكما حال احسن كسرت فاؤه في الجمع. هنا باختصار. المكسور ضم. والمضموم اكسر والمفتوح فيه وجهه. المكسور ضم والمضمون اكسر والمفتوح فيه وجهه نقرأ هذا تنبيه ما كان من باب سنة مفتوح الفاء كسرت فاؤه في الجمع. نحو سنين - 01:08:17

السنة مفتوحة اكسرها سنين نعم. وما كان مكسور الفاء لم يغير في الجمع على الافصح نحو مئين مئين وحكي مؤون. مؤمن اذا المكسور ايش تفعل فيه؟ الاصل ان تكسره ويصح فيه الضم. طب المفتوح الاصل ان تكسره سنة - 01:08:46

سنين وحكي في ضمس سنون فصار في المفتوح الكسر والضم المفتوح فيه الكسر والضم. المكسور لك ان تضمه والمضموم لك ان تكسره ونحفظها هكذا. اها. المفتوح اكسره الأفصح سنة سنين ولك ان تضمه السنون - 01:09:07

مرت سنون بالوصال والهنا او سنون يعني حتى هي سائغة في اللفظ مرت سنون بالوصال والهنا مرت سنون بالوصال والهنا او مرت سنون بالوصال والهنا الان فالمفتوح اكسر ولك ان تضم. والمضموم اكسر - 01:09:29

والمكسور ضم تفضل سيدي نقرأها تفضل. وحكي مؤون وسنون وعزون بالضم. وما كان مضموم الفاء فيه وجهان الكسر والضم نحو ثوبين ثوبا وثوبين بالضم قول قولون وقولين الاصل الضم وحكي فيه الكسر - 01:09:51

نحو ثوبين ثوبين قولين قيلين. نعم اذا نعم تأكمل خلاص اذا ايش صار عدل مفتوح نكسر ولا نظمت طيب الان المكسور اكسر ميئين

ولك الضم مئون. طب المضموم ضم ولك الكسر. سهلة جدا يعني كل شيء مع عدوتها. نعم - 01:10:19
المهم ضموا لك ان تكسر والمكسور المضموم ضمه لك ان تكسر. والمكسور اكسر ولك ان تضم. والمفتوح اكسر سنة سنين ولك ان تضم فالمفتوح فيه شيئان مختلفان عن حركته فهمتم الفكرة؟ يعني خلينا نقول بطريقة اخرى - 01:10:44
المكسور ابقه على كسره ولك ان تضمه والمضموم ابقه على ضمه ولك ان تكسر. المفتوح اعطي حركتين مخالفتين الكسر وهو الاكثر سنين والضم وهو جائز نعيد مرة ثانية لو سمحتم. تنبيه ما كان من باب سنة سنة مفتوح الفاء - 01:11:05
كسرت فاؤه في الجمع نحو سنين وما كان نضمه فنقول الان مباشر. فالمفتوح اكسره في الافصح. سنة سنين وقد تضم تقول سنون. نعم وما كان مكسور الفاء لم يغير في الجمع على الافصح. طب مائة مئيم ولك ان تضم. وحكي مؤون - 01:11:31
وسنون وعزون بالضم وما كان مضموم الفاء ففيه وجهان. الكسر والضم نحو ثوبين ثوبا ضمه. ثوبين ولك ان تكسره الثبين تمام لذلك قال السيوطي في في الهما ثم اذا جمع الثلاثي المستوفي للشروط فان كانت فاو مكسورة - 01:11:55
اكملوا انتم مكسورة مكسورة سلمت غالبا مئة مئين وعظة عضين ورئة رئين وعزا عزين. هل يصح الضم نعم. قليل وقد تضمه بقلة. حكى الصاغاني عزين بالضم ان كانت مفتوحة هلأ ولا نضم. فنقول كان مفتوحة كسرت كسنة سنين وقد تضم. حكى ابن مالك سنون - 01:12:19
طب ان كانت مضمومة ولك ان تكسر قال وان كانت مضمومة جاز الضم والكسر مثل ثوبا ثبون وثبون. وقل قولون وقيلون. لذلك في في كتب اللغة قالوا القلة تجمع على قلون وقيلون وقيلات. هكذا ذكروا - 01:12:51
نعم بهذا نكون قد اخذنا هذا الباب يبقى عندنا مسألة حركة نون جمع المذكر السالم وحركة المثنى هذا خلاف نتركه للدرس الاتي لان فيه تفصيلات كثيرة وخلاف هل هذا لغة او ليس بلغة؟ ثم الضمير هنا في قول ابن مالك ومثل حين - 01:13:13
قد يرث ذا الباب ما المراد بالباب؟ فيه ايضا تفصيلات اخرى. نقف هنا سبحانك اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك ونتوب - 01:13:33