

شرح السلم المنورق للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 91

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد. كل المقصود بهذا الفصل بيان - [00:00:00](#)

حد العكس واحكامه. يعني ينكر العكس وما يتعلق به من احكام. يعني بعض الاحكام مختصر لها والا فهو كالتناقض. وذكرنا ان العكس هذا من احكام قضايا لانه قال باب القضايا واحكامها - [00:00:27](#)

لماذا يتعرضون للقضايا لانها مبادئ تصديقات ولماذا يتعرضون للتناقض و العكس؟ لانهم من اعراض المبادئ التي هي القضايا. فاصل في العكس عرفنا العكس هو قلب جزئين القضية. قلب جزئي القضية يعني تبديد جزئي القضية العملية - [00:00:50](#)

وعرفنا وجهك خان الشرقية. والمقصود بالشرطية هي المتصل. اما المنفصلة فلا تنعكس. فلا تنعكس لا عكس لها وحملية وجه القلب او العكس بان يجعل الموضوع محمولا والمحمول موضوعا. تقلب هذه الموضوع تجعله محمول - [00:01:16](#)

موضوع. وبشرطية متصلة ايضا تقلب تبدل تجعل المقدم ثانيا والتالي مقدما تجعل تاليا والتالي مقدما. اذا حصل فيه قلب. حصل فيه قلب. لكن يشترط مع هذا ان يبقى الصدق - [00:01:36](#)

كيف ان يكون العكس صادقا ان كان الاصل صادق ولا يلزم العكس قد يكون العكس صادقا والاصل كاذب. سبق امثلة ذلك. مع بقاء الصدق والكيفية. المراد بالكيفية سلبه والايجاب. يعني - [00:02:00](#)

تكون العكوس صادقة. وجود الصدق فيها بحيث قد يكون الاصل منعكس كاذبا ومع بقاء الكيفية التي هي سلب والايجاب. ان كان الاصل سالبا فالعكس سالما. ان كان الاصل موجبا والعكس موجب. اما اذا اختلف ايجابا وسلبا يكون كاذبا. واذا كذب لا يسمى عكسا عندهم في الصلاة - [00:02:21](#)

لانه يلزم ان يكون صادقا. والكاذب لا يوصى بكونه صادق. اذا ليس ليس بعكس. مع بقاء الصدق والكيفية هو الكم التي هي الكلية والجزئية. ان كان العصر المنعكس كليا ها بقي العكس - [00:02:51](#)

كليت وان كان الاصل المنعكس جزئية وجب ان يكون العكس ايضا جزئيا. استثنى الناظم قال الا الموجب الكلي عوضها او فعوضوها يعني المناطق الموجبة الجزئية. يعني يشترط في العكس كلية - [00:03:11](#)

جزئية ان يكون مطابقا للعكس. الا في الكلية الموجودة. فحينئذ يكون عكس جزئية موجبة. كل انسان حيوان. هذه كل انسان حيوان قضية الموضوع فيها انسان والمحمول حيوان هنا المحمول اعم افرادا من الموضوع. افراد المحمول اعم من الموضوع. حينئذ يثبت - [00:03:36](#)

جميع افراد اه كل انسان حيوان. يجوز حملة المحمول الذي هو الاعم على جميع افراد الاخص. لانه نستصحب ماذا؟ نستصحب ان الحكم بالمحمول يكون بالمهية لا بالافراد واذا لما لما صدر. فكل انسان هذا باعتبار الافراد. حيوان هذا باعتبار الماهية قدرا مشترك. اذا - [00:04:12](#)

اذا يحمل الاعم على جميع افراد الاخص. لكن هل يحمل؟ هل يحمل الو الاخص على جميع افراد الاعم اذا قلنا كل انسان حيوان هذه قضية كلية صادقة. كل انسان حيوان. الانسان المحكوم عليه الافراد والحيوان المراد به المهية - [00:04:42](#)

قدرا مشترك. هنا صح الاخبار بالاعم عن جميع افراد الاخص اليس كذلك؟ صحة فصدقة. لكن لو عكسنا وجعلنا الكلي الموجب من جهة العكس كلية ايضا موجب. لان الاصل بالعكس ان يكون مطابقا للمنعكس. فلو جعلناه كلية كما كان الاصل كلية للزم منه الاخبار -

بماذا؟ بالخاص عن جميع افراد الاعام وهذا لا يجوز ممتنع. فلذلك لا يمكن ان نقول كل حيوان الانسان كل حيوان انسان لان اقول كل انسان حيوان اتي بالعكس اقلب الموضوع محمولا والمحمول موضوعا - [00:05:37](#)

حصل الحج. قلب جزئي القضية. بدل الموضوع محمولا ومحمولا موضوعا. ستقول كل حيوان انسان المحكوم عليه في العكس افراد الموضوع. الذي هو افراد الحيوان. ما هو افراد الحيوان؟ الانسان والفرس - [00:05:57](#)

والحية والثعبان الى اخره. هذي كلها افراد للفظ الحيوان. انسان هذا له افراد له الاخبار هنا باعتبار الانسانية التي هي الماهية. هل يصح الاخبار بالخاص عن جميع افراد الاعام؟ لا. والا لكان الثعبان - [00:06:17](#)

وكان الفرس انسانا نقول هذا ممتنع. فلذلك امتنع ان تعكس الكلية الموجبة كلية مثلها وحينئذ من اجل ان نصحح العكس لانه كلما كان العكس صحيحا كان اقرب الى اكتساب العلم منه - [00:06:37](#)

فلذلك حاولوا ان يصححوا هذه القضية. فقالوا ممكن ان تصدق اذا جعلت جزئية. كل حيوان انسان لا يمكن وانما بعض الحيوان انسان. صحت او لا؟ صحت. هذا وجه العدول عن الكلية الموجب - [00:06:57](#)

الى جزئية موجبة. لانه الاصل والشأن والحال ان تنعكس الى كلية. ولكنها كذبت فمن اجل ان نصححها نقلب السور الكلي الى سور جزئي. ومثلها الشخصية الموجبة اذا كان المحمول فيها كليا. مثلها مثل الكلية الموجبة اذا كان الشخصية - [00:07:17](#)

اوجب اذا كان محمولا كليا مثل ماذا؟ زيد حيوان. هذه شخصية موجبة الموضوع فيها زيد والمحمول حيوان. اتي بالعكس اقلب الموضوع محمولا والمحمول موضوعا. الحيوان زيد هل يصح؟ لا يصح لماذا؟ لان المحكوم عليه في العكس الافراد. حيوان الذي هو البغل والحمار الى اخره. زيد - [00:07:47](#)

صار الاخبار بزيد الذي هو خاص شخصي عن افراد الموضوع وهذا ممتنع. وانما يقال بعض الحيوان زيت وبعض هذا بالواحد يصدق بالواحد. اذا مثل الكلية الموجبة الشخصية الموجبة اذا كان محمولها كليا - [00:08:23](#)

اما اذا كان محمولها وهي موجبة جزئيا انعكست كنفسها. مثل ماذا زيد اخوك اخوك زيد. هذا زيد هذا. هذه شخصية محمولها وهي موجبة محمولها جزء انعكس عكست كنفسها اما السالبة ننظر ايضا الى المحمول ان كان جزئيا انعكست كنفسها. ليس زيد بعمرى. ليس - [00:08:46](#)

تعامل بزيد. وان كان محمولها كليا انعكست سالبة كليا. ليس زيد بحجر لا شيء من الحجر بزيد. قلبت الموضوع محمولا والمحمول موضوعا. ليس زيد بحجر لا شيء من الحجر بزيد. عكسها سالبة كلية. هذه في الشخصية. وذكر الناظم هنا والكم - [00:09:14](#)

الا الموجب الكلي فعوضها الموجبة الجزئية. يعني عوضها المناطق بالموجبة الموجبة الجزئية للعللة لان الكلية لا تصدق. لا تصدق ثم قال والعكس لازم لغير ما وجد به اجتماع فقط. والعكس هل هذه للعهد؟ والمعهود - [00:09:44](#)

هو العكس المستوي. لا عكس النقيض الموافق ولا عكس النقيض المخالف. لماذا لان العكس اذا اطلق انصرف الى عكس المستوي. وايضا نفي العكس عن غالبية الجزئية هذا خاص بالعكس المستوي. خاص بالعكس المستوي. اما عكس النقيض الموافق. والمخالف -

[00:10:10](#)

هذا لازم لجميع القضايا بالاستثناء. المهمة السالبة والجزئية السالبة. المهمة السالبة والجزئية السالبة. اذا لا يستثنى والذي يستثنى منه هو العكس المستوي. والعكس اي المستوي لازم لكل قضية. حملية ام - [00:10:41](#)

شرطية متصلة. استثنى الناظم ثنتين. قضيتين لا يتأتى منها العكس. غير ما وجد به اجتماع الخستين. غير هذا استثناء. نفي. ما وجد به ما قضيته. اسم المصون بمعنى الذي يصدق على قضية وجد يعني غير قضية التي وجد به الباهون بمعنى - [00:11:01](#)

والضمير قلنا يرجع الى الى ما باعتبار لفظها ولذلك ذكره. والى الاصل قال بها يجوز بها وبه. بها للمعنى وبه الى اللفظ لان اللفظ مذكر. اللفظ مذكر. لغير ما وجد به - [00:11:31](#)

اي حصل اجتماع الخستين. تثنية خسة. والمراد بها السلب والجذور جزئية. لماذا كان السلب خسة؟ قالوا نظرا الى الايجاب. والايجاب

اشرف من السلب. فهو خسيس باعتباره والجزئية ايضا يطلق عليها بانها خسة. نظرا الى الكلية لان الكلية اشرف منه - 00:11:51
من الجزئية. الحكم على الجميع هذا اعلى. من ان يحكم على البعض. والاجابة ثبوت هذا اشرف منه من السلب فحين اذ اجتمع في
الجزئية السالبة خستان هذه الجزئية السالبة قالوا لا عكس لها. لا عكس لها. بعض الحيوان ليس بانسان. هذه جزئية سالمة -

00:12:21

بعض الحيوان ليس بانسان وهي صادقة بعض الحيوان الحيوان هذا موضوع. وان كان مضافا اليه. بعضه هذا سور جزئي. ليس
بانسان بعض الحيوان ليس بانسان ليس هذا ذات سلب. انسان هذا المحمول. اذا نفيت الانسانية عن بعض افراد الحيوان - 00:12:51
صادقة ام لا؟ صادقة. لان ليس كل افراد الحيوان هو انسان. وانما بعض افراد الحيوان هو انسان اذا صدقت. لكن اعكس بعض

الانسان ليس بحيوان بعض الانسان ليس بحيوان - 00:13:16

الحيوانية التي قدر مشترك او الحقيقة الذهنية. منفية عن بعض افراد الانسان. صادقة ام باطلة باطلا. اذا الاصل في العكس قلب
جزئي القضية مع بقاء الصدق. وهنا انتفى الصدق انتفى الصدق على وجه اللزوم. قالوا وان وجد اتفاقا كما هو في بعض الاحوال ان

وجد اتفاقا - 00:13:42

هذا لا يلزم منه ان يكون للسالبة الجزئية عكس صحيحا. لا يلزم ان يكون للسالبة الجزئية ان يكون للسالبة الجزئية عكس صحيح.

لماذا؟ لان الصدق المشترك هو على وجه اللزوم. لا على - 00:14:12

الاتفاق كما سبق مع بقاء الصدق قلنا على وجه اللزوم خرج به فيما اذا كان الصدق باقيا في العكس على الاتفاق. وهنا مثلوا لي السالبة

الجزئية التي يبقى الصدق فيها اتفاقا. بعض الانسان ليس بحجر - 00:14:32

بعض الانسان ليس بحجر. صحيح او لا؟ صحيح. بعض الانسان ليس بحل. لا يلزم منه النفي عن بعض ان يثبت للآخرين. عكسها بعض

الحجر ليس بانسان. هذا عكس صحيح. وهو عكس - 00:14:52

بسالبة جزئية. نقول هذا على وجه الاتفاق بخصوص المادة. لماذا؟ لان الموضوع والمحمول هنا بينهما التباين بينهما التباين. اما الذي

معنا فبينهما العموم والخصوص. بعض الحيوان ليس بانسان. بعض الانسان - 00:15:12

ليس بحيوان يقول هنا العموم. وعندهم ان سلب الاخص بعض الحيوان ليس بانسان سلب الاخص عن بعض افراد الاعم يصدق او لا

يصدق؟ يصدق يصدق سلب الاخص عن بعض افراد الاعم. ولا عكس لا يصدق الاعم او - 00:15:32

الاعم عن بعض افراد الاخص. فاذا قيل بعض الحيوان ليس بانسان. هذا صدق النفي هنا من جهة الخصوص والافراد تقول بعض

الحيوان ليس بانسان المنفي الانسانية عن بعض افراد الاعم صدقت. اذا سلب الاخص عن بعض افراد الاعم يسبقوا. لو عكست -

00:16:00

بعض الانسان ليس بحيوان سلب الاعم عن بعض افراد الاخص لا يسقط. لان المنفي هنا الحقيقة الماهية التي يوجد في ضمن افرادها

وهذه لا يمكن ان تنفع عن بعض افراد الانسان الذي هو الاخص لماذا؟ لان الاخص كله بافراده والمحكوم عليه - 00:16:30

الافراد هو داخل في ضمن الماهية المشتركة هذه. وهذه الماهية انما توجد في ضمن افرادها. فلا يمكن ان تثبت لبعض وهو انسان

وتنفي عن بعض ويحكم عليه بانه انسان. لانه لو حكمت على بعض افراد الانسان بان - 00:16:50

انه حيوان نقول والبعض الآخر هو ليس بحيوان فكيف يكون انسانا؟ لان نفي الاعم يلزم منه نفي الاخص من غير عكس. اذا نفي

الاعم نفي الاخص. ولا يمكن ان ويصح نفي الاخص - 00:17:10

بعض الافراد العامة التي لا يشملها النفي. اذا تخلف العكس عن السالبة الجزئية لعدم بقاء الصدق على وجه اللزوم وان بقي اتفاقا في

بعض المواد لخصوص المادة. وجهه ان سلب - 00:17:30

الاخص عن بعض افراد الاعم يصدق وهو الاصل. فاذا حصل القلب نقول حصل سلب الاعم عن بعض افراد الاخص وهذا لا يصل.

فتكون كاذبة والعكس لا بد ان يكون صادقا. فلذلك قال والعكس لازم لكل قضية - 00:17:50

الا التي وجدت او اجتمع فيها الخستان. التي هي السلب والجزئية. بعض الحيوان ليس بانسان صدقة. بعض الانسان ليس بحيوان

كاذب. فاقتصدها لتكتملة. امر من الاقتصاد وهو التوسط في الامور. ومثل - 00:18:10

مثلها الظمير يعود على السالبة الجزئية. السالبة الجزئية. وان في الظمير هنا معنى مال لان هي التي يصدق عليها القضية. ما بمعنى قضية والمراد بها هنا سالبة الجزئية. لان اهي المستثنى ومثلها اي سالبة الجزئية في عدم لزوم العكس لها - 00:18:30

السلبية المهمة السلبية هذه لا عكس لها. لا عكس لها لماذا؟ قال لانها في قوة الجزئية. اي السالبة ليست مطلقة الجزئية. المهمل

السالبة في قوة الجزئية السالبة والمهملة الموجبة في قوة الجزئية الموجبة. والمهملة الموجبة لها عكس - 00:19:00
لانها في قوة الجزئية الموجب. واما المهمل السالبة فلا عكس لها لانها في قوة الجزئية السالبة التي لا عكس لها. واضح واضح؟ اذا هما نظيران مهمة موجبة لها عكس. لماذا؟ لانها في قوة الموجبة الجزئية ولها عكس - 00:19:31

مثلها. المهمة السالبة لا عكس لها. لماذا؟ لانها في قوة السالبة الجزئية التي لا عكس لها. اذا ومثلها اي مثل السالبة الجزئية في عدم لزوم العكس لها القضية المهمة القضية المهمة - 00:19:51

لماذا؟ لانها اي المهمة السالبة في قوة الجزئية. فكما ان الجزئية السالبة لا تنعكس كذلك المهمة السالبة لا لا تنعكس. الحيوان ليس بانسان الحيوان ليس بانسان. حيوان الانسان هذي مهمة موجبة - 00:20:11

لها عكس. والمثال هنا الحيوان ليس بانسان. حيوان موضوع والانسان محمول الحيوان ليس بانسان صادقة ام لا؟ هل الحكم هنا؟ الحكم دائما تستحضر وان كان هذا يصعب الحكم على الافراد. افراد الموضوع. الجميع هنا الحيوان هذا كلي. فالحكم المسلط عليه

يحمل - 00:20:35

على جميع الافراد على السواء هذا الاصل الحيوان ليس بانسان كل افراد الحيوان ينفي عنها الانسانية اذا الانسان ليس بانسان. ها الحيوان ليس بانسان. اين الموضوع؟ الحيوان. اين المحمول الانسان الحيوان ليس بانسان. هذا كما ذكرنا الطلاب وبعض او الطلاب

مجتهدون او بعض الطلاب - 00:21:06

الطلاب ليس بمجتهدين. هل يلزم منه ان يكون جميع الطلاب ليسوا بمجتهدين؟ لا. لان تقول لي للعهد وليست لي النية التي تحدد هل للعهد وليست للاستغراف فحينئذ لا يشمل الحكم جميع - 00:21:45

مراد الموضوع الحيوان ليس بانسان. نقول هذه صادقة. لماذا؟ لان المنفي جميع افراد الحيوان لا بعض افراد الحيوان. ليس كل افراد الحيوان انسان هذا صحيح. وانما بعض افراد الحيوان ليس الحيوان ليس بانسان. ليس كل افراد الحيوان يصدق عليه انه انسان -

00:22:05

صادقة ام كاذبة؟ صادقة. هذي مهمة سلبية. اعكس اقلب ها ليس الانسان بحيوان. ليس الانسان بحيوان هكذا او الانسان ليس

بحيوان. الانسان ليس لا اشكال. الانسان ليس بحيوان. صحيح او لا - 00:22:35

كاذبة. لماذا كذبت؟ ها نعم الاول الحيوان ليس بانسان هنا هنا نفي للاخص عن افراد الاعم. وهذا يصلح والانسان ليس بحيوان هذا

نفي للاعم عن افراد الاخص وهذا لا يصلح. يقال فيه ما قيل - 00:23:03

السالبة الجزئية. سلب الاخص ها عن بعض افراد الاعم يصدق. هنا سلب الاخلاق عن افراد الاعم يسقط وسلب الاعم عن افراد الاخص لا يستطيع. فالعلة واحدة العلة واحدة. ومثلها المهمل - 00:23:33

السلبية لانها في قوة الجزئية. والعكس في مرتب بالطبع وليس في مرتب بالوضع. هذا سبق التنبيه عليه ان قوله قلب جزئي القضية القضية هنا يشمل الحملية والشرطية المتصلة دون الشرطية المنفصلة - 00:23:53

وهذا اما ان يقيد الحد بهذا البيت والعكس في مرتب بالطبع الذي هو الحملية والشرطية المتصلة وليس في مرتب بالوضع الذي هو

الشرطية المنفصلة. او يقال قلب جزئين. القلب معناه تبديل وتغيير الشيء عن موضعه - 00:24:13

الاصلي له وهذا انما يتأتى فيه الحملية والشرطية المتصلة. والعكس في مرتب يعني ثابت في مرتبة الطبع مرتب الطبع. الذي هو

الحملية والشرطية المتصلة. الترتيب الطبيعي هو ما اقتضاه المعنى - 00:24:33

بحيث لو ازيل لتغير المعنى بتغير الترتيب. لتغير المعنى بتغير الترتيب. اذا جعل الموضوع محمولا والمحمول موضوعا تغير المعنى

عن اصله. فهذا دل على ان الاصل في الموضوع ان يكون مقدما. وفي المحمول - 00:24:53

ان يكون مؤخرا. ولذلك قيد هذا والاول الموضوع في الحمل. لانه محكوم عليه. والآخر المحمول قولوا بالسوية لانه محكوم به.

محكوم عليه ومحكوم به. اذا جعل المحكوم عليه محكوما به يتغير - 00:25:13

معنى اولى؟ قطعاً يتغير. وان كان المعنى قد لا يظهر ابتداء. الامر لكن لو تأمل المتأمل لوجد ان المعنى قد حصل انه نوع تغيير نوع

تغيير وكذلك في الشرقية المتصلة. المقدم الاول جزءهما مقدم - 00:25:33

وتالي. المقدم والتالي. المقدم هو الاول والتالي هو الثاني. في الاصل التالي يستلزم المقننة فاذا جعل المقدم تاليا والتالي مقدما صار

المقدم يستلزم التالي. عكس القضية الاولى. المقدم هو الاصل. التالي الثاني - 00:25:53

التالي يستلزم المقدم. اذا هو لازم والاول ملزوم. المقدم ملزوم. فاذا جعلت المقدم تاليا صار المقدم لازما بعد ان كان ملزوما. فحينئذ

يتغير المعنى ولا بد. اذا الترتيب الطبيعي ما اقتضاه المعنى بحيث - 00:26:20

تغيروا بتغيره. وليس يعني العكس ثابتا في مرتب بالوضع. يعني مجرد الوضع والذكر وهذا خاص بالشرطية المنفصلة. شرطية

المنفصلة لان ترتيبها ذكرى بحيث لو ازيل الترتيب لم يتغير المعنى. العدد اما زوج واما فرض. العدد اما فرض واما زوجا. هل حصل

تغيير؟ لم يحصل - 00:26:40

والتغيير. ولذلك حصل نزاع في تسمية الاول مقدما والثاني تاليا. باب في القياس. اي هذا باب في بيان القياس تعريفا واحكاما
واقساما وما يتعلق بذلك. تعريفا واحكاما واقساما وما يتعلق بي بذلك. قياس هذا هو الباب الاخير. من جهة الاصل في فن المنطق لانه

سبق ان - 00:27:10

بحث المنطقيين محصور في علمين لا ثالث لهما. علم التصور وعلم التصديق. هما والتصور له مباني ومقاصد. مبادئ التصور الكليات

الخمس وما يتعلق بها قاصدها المعارف. وسبق الحديث عن التصورات بالمبادئ والمقاصد. و - 00:27:40

علم التصور هذا له ايضا مبادئ وله مقاصد مبادئ علم التصديق القضايا وما يتعلق بها ومقاصد علم التصديق القياس. والقياس هذا

هو الاصل في فن المنطق هو الاصل عندهم. وهو المعظم فيه - 00:28:10

هذا الفن لماذا؟ لان اكثر ما يحتاجه الانسان هو علم التصديقات. ولذلك هو اشرف عنده من علم التصورات وما كان اشرف فهو اليق

بالاهتمام التقعيد. وكما سبق ان الموصل الى المجهولات التصورية هي المعارف وما - 00:28:34

به الى تصور وصل يدعى بقوله شارح فلتلتحمه. لماذا؟ لان القول الشارف هو طريق الموصل الى العلم بالمجهولات التصورية. ولا

طريق اخر عند المناطق. وهذا شيخ الاسلام انتقده الرد على المنطقية. ايضا في المجهولات التصديقية الطريق الموصل الى العلم بها

هو القيام - 00:29:04

المسمى بحجة. وما لتصديق به توصلنا بحجة يعرف عند العقلاء. لما سمي حجة لان الخصم يحجج به. تحجج خصمك بالقياس. تحجج

خصمك بالقياس. فينقطع حينئذ اذا كان القياس مركبا من مقدمات يقينية قطعية - 00:29:34

ايضا هذا القياس له مادة وله صورة وله غاية. ما غاية علم القياس؟ مع صفة صحيح التصديقات من سقيمها. معرفة صحيح

التصديقات من سقيمها. لان التصديقات التي المعلومات التصديقية المجهولة هذه بعضها يكون صحيحا. وبعضها يكون سقيما. ما الذي

- 00:30:02

يميز الصحيح من السقيم؟ قالوا القياس. اذا الغاية هي معرفة صحيح التصديقات من سقيمها. هذي آيات القياس. ما هي مادته التي

يتألف منها القضايا كما قلنا ما مادة المعارف؟ الكليات لان الحد التام يتألف من جنس وفصل جنس - 00:30:36

قريب وفصل القريب. اذا نقول مادة المعارف الكليات ما صورته في المعارف قلنا تركيبه على هيئة معينة. هنا مادة القياس قضايا

حملية والشرطية بنوعها. قياس عموما. قياس عموما مادته القضايا بنوعين ثم - 00:31:06

قضايا عندهم قسمان شرطية حملية. الشرطية والحملية بانواعها هي مادة القياس. لكن على اي صورة على اي هيئة على اي تركيب

حتى توصلي للنتيجة الصحيحة؟ لابد لها من هيئة معينة لابد لها من - 00:31:33

ضابط معينة تسير هذه المقدمات هذه القضايا عليها. ان رتبت على ترتيب معين عندهم باختراعهم كانت النتيجة سليمة صادقة. والا كانت النتيجة فاسدة سقيمة كاذبة. فحينئذ نحتاج الى معرفة الصورة التي تتألف منها هذه القضايا لنصل الى قياس صحيح فلذلك عقد هذا الباب. كما عقد - [00:31:53](#)

هناك في المعارف باب المعارف لنعرف كيف نستخدم هذه الكليات الخمس على اي هيئة وصورة لنصل الى المعارف الصحيح تصور صحيح او تمييز واضح اول بالحد التام والثاني بي الرسوم والحد الناقص هنا كذلك القضاء - [00:32:23](#)

الحمية والشرطية لها تأليفات وتركيبات ان رتبت على هيئة معينة وصل الى التصديق الصحيح والا فلا فلذلك عقد هذا الباب فقال باب في القياس اي في تعريفه واحكامه واقسامه وما يتعلق بذلك. في القياس قياس هذا مصدر - [00:32:43](#) قاسي الشيء يقيسه قياسا. وله معنيان معنى لغوي ومعنى اصطلاحي اما معناه اللغوي فهو تقدير شيء على مثال شيء اخر. تقدير شيء على مثال شيء اخر. كتقدير القماش مثلا الالة الحسية التي هي الذراع التي يقاس بها القماش مثل المتر مثلا نقول هذا مقياس يقاس به الثوب - [00:33:03](#)

مثلا فنقول هذا اسمه قياس. تقدير شيء على مثال شيء اخر. كتقدير القماش على الة حسية يعرف بها ذرع هذا القماش. اما في الاصطلاح فهو عندهم ما اشار اليه الناظم بقوله ان القياس من قضايا صور مستلزما بالذات قولنا اخر. ان - [00:33:33](#) من قضايا صور مستلزما بالذات قول اخر. بعضهم يقول قول مؤلف من فاكثرا على وجه الاستلزام لذاته قولنا اخر. او على وجه يستلزم لذاته قولنا اخر او قضية اخرى او نتيجة لهذا القياس. ان القياس من قضايا - [00:34:03](#) لكن النظر من اجل ان يأتي به على وزن معين قد يترك بعض الالفاظ ويتجاوز بعض التجاوزات. ان القياس من قضايا ان حرف حرف ماذا؟ حرف توكيد. ومتى يؤتى بحرف التوكيد - [00:34:33](#)

متى منكرا او طالبا او مترددا او منزل منزلة اذا خالي الذهن الذي تلقى اليه المعلومة اولا هذا لا يحتاج الى مؤكدات. اذا انت لا تعلم او لا تعرف علم زيد اقول لك زيد عال. انت خالي الذهن. فحينئذ يلقي الخطاب او يلقي - [00:34:54](#) التركيب الى المخاطب خالي الذهن دون تأكيد. فلو قلت لك ان زيدا عالم كان حشوا هذا مخالف لسنن البلاغ. ما تأتي بمؤكد الا اذا كان المخاطب يحتاج الى التأكيد. اما ان يكون على - [00:35:33](#)

جهة الوجوب اذا كان منكرا. فيجب التأكيد بمؤكد او مؤكدين او اكثر. وان كان مترددا او طالب او منزلا مترددا حينئذ يحسن التأكيد ولا يجب واذا كان خالي الذهن لا ينبغي ان يؤتى بمؤكد. فان تخاطب خالي الذهن مني حكم - [00:35:53](#) من تردد فلتغتني عن المؤكدات فان تخاطب خالي الذهن من من حكم ومن تردد هو لا يعلم الحكم وليس مترددا شاكا او نحو ذلك. فلتغتني عن المؤكدات يعني استغني. اذا الناظم هنا - [00:36:22](#)

اعرف لمن؟ للمبتدئ وحينئذ يكون المبتدأ خالي الذهن. وعليه لا يحتاج الى ان يؤتى بمؤكد. ولكن هذا الاخطري امام في البلاغة لابد انه اتى به على وجه صحيح. بيجور اعتذر له. قال لان القياس اذا اطلق قد يتردد - [00:36:47](#)

الطالب هل هو القياس المنطقي ام القياس الاصولي وبينهما فرق؟ قد يكون الطالب يعرف هذا. فقد كونوا مترددا او ينزل منزلة المتردد فحين اذ يحسن له التأكيد. فلذلك جاء الناظم بي ان - [00:37:11](#) وان الاصل ان المبتدئ ما يقال له ان الكلام عندنا فلتستمع لفظ مركب مفيد قبل الله. قل هذا حاشوا. الا على هذا انه يعتذر للناظم انه نزل الطالب اذا كان عنده شيء من العلم وتردد فيه كما قد يقع في مثل - [00:37:31](#)

هذا الموضع ان القياس يكون في الاصول ويكون في المنطق وقد يتردد الطالب ما المراد؟ بهذا القياس لكن المشكلة اذا يتردد بعد هذه الدراسة كلها صحيح؟ اي ما يمكن ندرس لنا الان ثلاثة وسبعين يتردد هل هذا قياس اصولي او منطقي؟ هذا فيه اشكال. لكن - [00:37:51](#)

اعتذر لما ذكره ان البيجوري ان الطالب قد يتردد هل هذا قياس اصول ام منطقي؟ فحينئذ اما ان مترددا او منزلا مترددا. فحينئذ يحسن التأكيد بمؤكد واحد. ولا يزيد - [00:38:14](#)

لماذا؟ لانهم يقولون المؤكد يجعل الجملة فيه قوة جملتين. ان زيدا عالم هذا في قوة التأكيد بقولك زيد عالم زيد عالم.

واختلفوا هل هو مكرر مرتين او ثلاث لكن التكرار موجود - [00:38:34](#)

زيد عالم مرة واحدة تلقيها لخال الذهن ولا يعرفن زيد عالي فتقول زيد عالم او زيد مسافر اذا قلت ان زيدا عالم كانك قلت له زيد

عالم زيد عالم زيد عالم. ليس كمثله شيء ليس مثله - [00:38:54](#)

شيء ليس مثله شيء ليس مثله شيء هذه صلة زائدة للتأكيد. صلة زائدة للتأكيد. اذا عرفنا وجه تأكيد الناظم هنا بان ان القيام اسا من

قضايا صور من قضايا هنا لابد من تقدير قول. ان القياس قول - [00:39:14](#)

صور من قضايا. لماذا؟ لان القياس عندهم للمركبات. والقول خاص بالمركبات عند المناطق القول لا يطلق الا على المركب. فحينئذ

نحتاج اخراج المفردات. ان سياسة قول. قول هذا اخرج به المفرد. لانه لا يسمى قولاً في اصلاح المناطق لان القول خاص بالمركبات -

[00:39:38](#)

من قضايا هذا دار مجرور متعلق بقوله صور. والالف هذه لي الاطلاق من قضايا صور ان القياس قول صور من قضايا. قول صور من

قضايا. صور من قضايا يعني ركب تركيباً خاصاً - [00:40:08](#)

صور بعضهم يعبر الف قول مؤلف او ان شئت قل قول مركب. لكن على تركيب خاص على تأليف خاص ليس مطلق التأليف ولا مطلق

التركيب. اذا من قضايا صور صور بمعنى ركب تركيباً خاصاً. ومن قضايا هذا زار مجرم متعلق به. من قضايا - [00:40:30](#)

معلوم ان مبادئ القياس تسمى في تركيب القياس مقدمات يقال مقدمة كما قال الناظم. فان تريد تركيبه فركب مقدماته فان

لازم المقدمات. لكن هنا عدل عن الى القضايا. لماذا؟ قالوا لان المقدمات لو اخذت في حد القياس للزم الدور - [00:41:00](#)

للمدة. لان المقدمات هذي جمع مقدمة. وحدها ما جعلت جزء قياس. فلو اخذت هي في القياس والقياس اخذ في حدها للزم

الدور. للزم الدور. لانه لا يعرف القياس الا اذا عرفت المقدمة. لانه مؤلف من مقدمات. والمقدمة لا يمكن ان تعرف الا اذا عرف القياس

وهذا هو الدور. هذا هو الدور. اذا - [00:41:30](#)

دول الناظم عن التعبير بالمقدمات في هذا الموضع الى قوله من قضايا لان المقدم قد اخذ القياس في فصيل هي ما جعلت جزء قياس.

جزء قياس. فلو اخذت المقدمة في - [00:42:00](#)

حد القياس للزم الدور. للزم الدور. قوله من قضايا هذا جمع. وسبق ان اطلاق المناطق للجمع في اكثر استعمالهم الاثنان فاكتر. الاثنان

فقط. يعني اقل الجمع ثلاث وحينئذ لو قيل من قضايا واقل الجمع ثلاثة خرج القياس البسيط وهو المؤلف من - [00:42:20](#)

من قضيتين لماذا؟ لان القياس ما صور من قضايا ثلاث فاكتر. اذا المؤلف من قضيتين لا يسمى قياس نقول لا انما مراد الناظم هنا من

قضايا المراد به المثني. يعني من قضيتين او من قضيتين فاكتر - [00:42:50](#)

ليشمل القياس البسيط والقياس المركب. القياس البسيط هو المؤلف من مقدمته العالم ها مشهور هذا العالم متغير. هذه مقدمة

صغرى. وكل متغير حادث هذا هو القياس. هذا هو التصوير. العالم متغير هذا مقدمة اولى صغرى تسمى هذي قضية - [00:43:12](#)

وكل متغير حادث هذه مقدمة كبرى. اذا ما الف من قضيتين ما صور من قضيتين. قد يصور من ثلاث قضايا كقولهم النباش اخذ للمال

خفية. تعرفون النباش؟ هذا سارق لكنه طراز معين. ما يسرق الا الاموات. ما يسرق الا الاحياء. النباش اخذ للمال خفية - [00:43:48](#)

وكل اخذ للمال خفية سارق. والسارق تقطع يده هذه ثلاث قضايا. قياس مؤلف من ثلاث قضايا. القضية الاولى النباش اخذ للمال

القضية الثانية وكل اخذ للمال خفية سارقة تثبت الوصف القضية - [00:44:18](#)

الثالثة تثبت بها الحكم وكل سارق تقطع يده. النتيجة النباش تقطع يده. لكن هذا القياس صار مؤلفاً منكم قضية؟ من ثلاث قضايا هذا

يسمى قياساً مركباً. قياساً مركباً. والاول يسمى قياساً بسيطاً لانه مؤلف من قضيتين. الاول - [00:44:47](#)

متفق على وجوده. والثاني مختلف فيه. هل هو قياس واحد ام عدة اقيسة بسيطة سيأتي ان المركب لا وجود له من حيث هو مركب.

وانما هو ظاهره التركيب. والا فهو - [00:45:07](#)

مؤلف من بسيطة يعني قياس في ضمن قياس ظاهره قياس واحد. ظاهره قياس واحد وعليه اذا قلنا الكلام هنا من قضايا محصور

في القياس البسيط نقول اطلاق الناظم قضايا على اصل - 00:45:27

اطلاق المناطق انه اطلق الجمع مرادا به الاثنين. مرادا به الاثنين. او اطلق الجمع مرادا به اثنين فاكثر ولو على جهة التركيب الظاهري.

تركيب الظهر لان اذا قيل النبش الى اخر القياس هذا ظاهره - 00:45:47

وهو في الظاهر لاول مرة تراه تقول هذا قياسي واحد. لكن عند التأمل وعند البحث كما سيأتي معنا نجد ان القياس ليس قياسا

واحدا. وانما هو قياسان بسيطة. اذا مرده الى القياس البسيط. القياس - 00:46:07

تم رده الى القياس البسيط. وحينئذ يكون اطلاق الناظمون الجمع اما ان يكون مرادا به الاثنين. وهو خاص بالقياس البسيط. واما ان

ان يكون اراد به الاثنين فاكثر. ولكن ادخل المركب من جهة الظاهر. لا من جهة الحقيقة - 00:46:27

ان القياس من قضايا اذا لا يمكن ان يطلق القياس على قضية واحدة. القضية الواحدة لا يمكن تسمى قياسا. لماذا لان القياس لا بد ان

يكون مؤلفا مركبا من قضيتين فاكثر. وهذه قضية واحدة. صور قلنا بمعنى ركب - 00:46:47

والتركيب هنا على وجه خاص. مستلزما. اي حالة كونه مستلزما. مستلزما هذا حال من نائب الفاعل صور من الظهير صور يعود الى

قوم صور حالة كونه مستلزما مستلزما الاصل في الحال انها مقارنة. وهنا عندهم اذا قلنا ان الحال هذه مقارنة لنائب - 00:47:07

صور يكون الاستلزام. وقت التركيب. يعني وقت التأليف والتركيب يكون استلزام القياس للنتيجة. والامر ليس كذلك عندهم. وانما

يحصل استلزام بعد التأليف والتركيب. وعليه كيف نقول هذه حال حال مقارنة؟ نقول مقارنة كل شيء بحسبه. وهنا - 00:47:43

مقارنة يعني بعد حصول التركيب تأليف القياس من مقدمتين حصل الاستلزام. فالاستلزام عقد التأليف لا معه. الاستلزام عقب التأليف

لا معه. اذا قوله مستلزما هذا اعرابه انه من نائب فاعل صور. ماذا خرج به؟ خرج به ما صور من قضيتين ولم يستلزم قولنا اخر -

00:48:13

خرج به ما ركب من قضيتين ولم يستلزم قولنا اخر. سيأتي ان لا بد من القضيتين المركبتين لتكون مستلزما لقول اخر لابد من وجود

الحد الوسط الذي يعتبر مكررا بين المقدمة الصغرى والمقدمة الكبرى. فاذا قيل كل انسان حيوان - 00:48:43

وكل فرس صهال. نقول هذا قول مؤلف من قضيتين. كل ها انسان حيوان. وكل فرس سهال. هذان قولان اذا رتب المركب هاتين

مقدمتين نقول لا يستلزم قولنا اخر. لماذا؟ لعدم وجود الحد الوسط الذي يعتبر واسطة بين القضيتين - 00:49:13

بين المقدمتين لابد من طرف يكون موجودا في المقدمة الصغرى والمقدمة الكبرى حتى يستلزم قولنا اخر فاذا لم يوجد وركب القياس

من قضيتين وانتفى الحد الاوسط نقول لا يستلزم قولنا اخر. العالم متغير - 00:49:43

وكل متغير حادث قضيتان صادقتان ووجد الحد الوسط وهو كلمة متغيرة التي تعتبر محمولا في الصورة موضوعا في في الكبرى. هنا

استلزم قولنا اخر. لماذا لكونه مستوفيا للشروط التي تعتبر شروطا للانتاج. انتاج ماذا - 00:50:03

انتاج النتيجة الصحيحة. انتاج النتيجة الصحيحة. هنا تخلف كل انسان حيوان. وكل فرس قهاد ماذا ينتج؟ لا يستلزم شيئا. لماذا؟ كل

انسان حيوان صادق ام كاذبة؟ صادقة. كل فرس قال صادقة - 00:50:33

اذا صدقت القضيتان ولم يستلزم قولنا اخر. لا لذات كون القضيتين كاذبتين وانما لعدم توفر شروط الانتاج. ولذلك تسمى فاسدة ولا

يقال فيها كاذبة. قضية اذا جعلت جزء دليل جزء قياس. ان كانت غير موافقة للواقع كأن يقال كل انسان جماد. نقول هذه القياس

يكون - 00:50:56

لماذا؟ لفساد القضية لكذب القضية. لكذب القضية لان ليس كل انسان جمال. قد تصدق القضية وتكون فاسدا لماذا؟ لعدم توفر شروط

الانتاج. اذا هناك نظران للقضية كما سيأتي. من جهة المادة ومن جهة ما يتعلق - 00:51:26

اذا قوله مستلزما خرج به ما صور من قضيتين ولم يستلزم قولنا اخر. كما اذا ركب من مقدمتين ولم يوجد الحد الاوسط. نقول هذا لا

يستلزم شيئا البتة. طيب. مسلزما بالذات - 00:51:46

في الذات شربوا متعلق الحال متعلق بالحال. بالذات على من يرى ان تأتي نائبة عن الظهير اي مستلزما بذاته الزمان بذاته. خرج به

ما استلزم لا لذاته. خرج به ما استلزم لا - 00:52:06

وانما بمقدمة خارجة عن القياس. اجنبية ويقولون بهذا خرج قياس المساواة. اذا قيل زيد مساو لعمره. زيد مساو لعمره وعمره مساو لبكر. هاتان قضيتان صادقتان. زيد مساو لعمره. وعمره مساو لبكر - [00:52:38](#)

النتيجة زيد مساو لبكر. هذا من اين اخذنا النتيجة؟ لا من ذات القضيتين لانه لا يستلزم المساواة. وانما بالنظر يعني باستحضار او باعتبار قضية اخرى صادقة اجنبية عن القياس وهو او وهي ان مساوي المساوي لشيء مساو لذلك الشيء - [00:53:08](#)

مساوي المساوي لشيء مساو لذلك الشيء هذا امر ثابت لا بد منه. مساوي المساوي لشرك مساو لذلك الشيء. لا يمكن ان يختلف. اذا قلت هذا مساو لهذا في طوله. وهذا مساو لهذا في طوله. اذا لا بد ان - [00:53:37](#)

هذا مساو لذلك لكون هذا مساو له. اليس كذلك؟ فهنا موسى زيد مساو لعمره. وعمره امر مساو لبكر يقتضي النتيجة يستلزم ماذا؟ زيد مساو لعام لبكر. زيد مساو لبكر لكن باعتبار - [00:53:57](#)

او قضية اجنبية صادقة. وهي ان مساوي المساوي لشيء مساوي لذلك الشيء. هذه باعتبارها بالنظر اليها نقول هنا حصل الزلزال لكن لا لذات المقدمتين. وانما لامر اخر. وعليه هذا لا يسمى قياس - [00:54:17](#)

ليس هو المقصود هنا. لذلك يقولون مستلزما بالذات خرج به قياس المساواة. يدل على هذا انه لو قيل الانسان مباين للفرس. والفرس مباين للناطق الانسان مباين للناض هل هذا صحيح؟ ليس بصحيح لماذا؟ لانه ليس عندنا قاعدة - [00:54:37](#)

او قضية صادقة ان مباين المباين لشيء مباين لذلك الشيء. مساوي المساوي لشيء مساو لذلك شاهد مطردة في اما مباين المباين لشيء مباين لذلك الشيء هذه ليست مضطربة. قد تكون صادقة وقد تكون كاذبة - [00:55:09](#)

قد تكون صادقة وقد تكون كاذبة. اذا قيل الانسان مباين للجماد للفرس. والفرس مباين ينتج عندنا الانسان مباين للناطق. لكن لو قيل الانسان مباين للجماد او للفرس والفرس مباين للجماد. النتيجة الانسان مباين للجماد. صدقة او لا؟ صدقة - [00:55:29](#)

بخلاف القضية السابقة فانها صادقة مطلقا وهي مساوي المساوي. اما مباين المباين لشيء مباين لذلك الشيء هذه ليست مضطربة الصلح. لانها قد تصدق في مواضع وقد تتخلف في مواضع. هذا التخلف دليل على ان - [00:55:59](#)

مساواة هناك ليست لذات المقدمتين. وانما لامر خارج عن ذات المقدمتين. اذا قولهم مستلزما بالذات اي بذات اخرج ما استلزم لا لذاته. وانما لقضية صادقة اجنبية عن المقدمتين. قولنا قولنا هذا مفعول به لمستلزمة. مستلزما قولنا اخر. والمقصود به النتيجة - [00:56:19](#)

المقصود به النتيجة. قولنا اخر يعني مغايرا لكل من المقدمتين. لا يكون عين المقدمتين. وهنا المغايرة المقصود بها ما فسرت. انه لا تكون النتيجة عين احدى مقدمتين. لا ان المراد ان تكون المغايرة ان تكون اجزاء النتيجة مغايرة لاجزاء المقدمة - [00:56:49](#)

لان اجزاء النتيجة لا تكون الا في ضمن المقدمتين. لذلك موضوع النتيجة هو موضوع الصغرى ومحموله المحمول الكبرى عالمه تغير وكل متغير حادث العالم عالم حادث هذي جزئان موضوع ومحمول في ضمن المقدمتين - [00:57:19](#)

اذا كيف نقول قولنا اخر؟ نقول المغايرة هنا المراد بها الا تكون النتيجة هي عين احدى المقدمتين فان كانت النتيجة احدى عين احدى المقدمتين فنقول هذا قياس قياس فاسد وليس - [00:57:39](#)

صحيح. قياس فاسد وليس بقياس صحيح. لو قيل كل انسان حيوان. وكل حيوان اني حيوان النتيجة كل انسان حيوان هل هي مغايرة للمقدمتين؟ هي عين الصغرى. كل انسان حيوان. وكل حيوان - [00:57:59](#)

نقول النتيجة كل انسان هي عين الصغرى. ولكن هذا قياس فاسد. لماذا؟ الاتحاد طرفي القضية الكبرى اتحاد طرفي القضية الكبرى كل انسان انسان وكل انسان حيوان. النتيجة كل انسان حيوان. هي عين الكبرى. نقول هذا قياس فاسد. لماذا - [00:58:26](#)

لان الكبرى اتحد طرفاها. اتحد طرفاها. وكون النتيجة هي عين احدى القضيتين. سواء كانت ام الكبرى اذا عرفنا ان القياس الان المراد به قول مؤلف مركب من مقدمتين هاتان المقدمتان - [00:58:56](#)

ان تكون مستلزميتين لنتيجة مغايرة لعين احدى المقدمتين. لكن متى تكون قضيتان او المقدمتان مستلزمة بالذات لقول اخر. متى؟ هو اذا طبقت احكام القياس ورتب المقدمات وانظرا صحيحها من فاسد مختبرا اذا عملت المقدمة على ما - [00:59:20](#)

ما يذكره على ما وجب كما نص عليه الناظم حينئذ تكون المقدمتان مستلزميتين لقول اخر. لانه يرد الاشكال فيقول متى نحكم على هذا؟ هاتين المقدمتين انها استلزمت قولاً اخر ومتى لا نحكم؟ نقول لا بد من النظر في المقدمتين والنتيجة - [00:59:50](#)
اجعل ما سيذكره الناظم. اذا عرفنا حقيقة القياس وهو انه قول مؤلف من قضيتين فاكتر على وجه الاستلزام لذاته قولاً اخر لا بد من هذه القيود كلها فاذا انتفى قيد - [01:00:10](#)

واحد انتفى القياس المنطقي. لكن متى تتوفر هذه الحقيقة؟ اذا جيء به على الصورة المذكورة عندهم. ثم مقال ثم القياس عندهم قسماً فمنهما يدعى بالاقتران ثم للترتيب الذكري. ثم للترتيب - [01:00:30](#)
في الذكر. القياس عندهم اي عند المناطق قسماً اثنان شرطي واقتراضي. قياس شرطي وقياس اقتراضي القياس الشرطي الاستثنائي وسيعقد له الناظم فصلاً يخصه. ثم القياس عندهم قسماً شرطي فمنه ما يدعى بالاقتران فمنه من هذه التعبير. اي ان من القياس قسماً يسمى - [01:00:50](#)

اما بالاقتران يعني بالقياس الاقتران ويسمى بالقياس الحمل. ويسمى بالقياس الشمول قياس الاقتران هو القياس الحمل هو القياس الشمولي. قياس اقتران لماذا؟ سمي اقترانياً حدوده الثلاثة. مقترنة بعضها مع بعض دون فاصل باداة استثناء التي هي لكن. الذي هو الاستثنائي - [01:01:27](#)
الذي سيأتي لاقتران حدوده الثلاثة التي هي الحد الاصغر والحد الاكبر والحد الاوسط. اقترنت سيأتي تفصيل هذي اقترنت مع بعضها البعض دون فاصل بينهما. والفاصل يكون بلفظ لكن وهو ذات استثناء - [01:01:59](#)

وجدت قد يجعله من القياس الاستثناء. لذلك سمي قياساً اقترانياً لاقتران حدوده. وسميت حدوداً لانها اطراف القياس يوم انتهى. وسمي حملياً لان الحملات تختص به. الحملات تختص به من غير عكس - [01:02:19](#)
لا نقول هو يختص بالحملات وانما الحملات تختص به. ان كان للحملات ان تقع قضية او مقدمة في قياس ان تكون الا في الاقتران. اما الاقتران يدخل الحملات ويدخل الشرطيات كما سيأتي. سمي شمولياً - [01:02:39](#)
في شمول الحد الاكبر للاصغر. شمول الحد الاكبر للاصغر. لان الاصغر كما سيأتي يندرج في الاوسط والاصغر يندرج في الاكبر. فحين اذ الاكبر يكون شاملاً للاصغر والحكم يسقط على الاكبر - [01:02:59](#)

سيأتي هذا فمنه ما يدعى بالاقتران. يعني يسمى بالقياس الاقتراني. ما هو القياس الاقتراني؟ قال قابطه الذي لا يتخلف عنه هو ما دل على النتيجة بقوة دون الفعل. ما دل - [01:03:19](#)

المقدمة ما دل قياس هو الذي دل على النتيجة بقوته والقوة والفعل كما سبق ان الفعل يكون في مثل هذا يكون بنفسه بصورته. بنفس الصورة. واما القوة ان تكون المقدمة النتيجة ان تكون اجزاءها اجزائها مادتها في ضمن المقدمة - [01:03:39](#)
لا صورتها. يعني كما ذكرنا العالم متغير. وكل متغير حالف. نقول هذا قياس اقتران هي النتيجة العالم متغير. نقول هل هذه النتيجة مذكورة بصورتها في القياس هل ذكر العالم متغير؟ الجواب لا. لكن مادة النتيجة التي اجزاؤها الموضوع والمحمول؟ هل هي مبثوثة في - [01:04:09](#)

القياس ام لا؟ موجودة نعم. اذا دل بالمادة لا بالصورة على النتيجة. اخذت النتيجة من مادة القياس المؤلفة من اربعة كلمات موضوع ومحمول موضوع ومحمول. اخذت النتيجة من بعض الفاظ - [01:04:39](#)
مقدمتين ولكن هل وجدت المقدمة بصورتها في نفس القياس؟ الجواب لا. نقول هذا هو القياس الاقتران مع من سيذكره الناظر وهو الذي دل على النتيجة بان كانت فيه متفرقة الاجزاء كانت فيه متفرقة - [01:04:59](#)
الاجزاء اي يشتمل على مادة دون صورتها. يشتمل على مادتها دون صورتها والشيء يوجد مع مادته بالقوة قبل حصول صورته. الشيء يوجد بمادته قبل صور صورته كما هو في النتيجة العالم متغير هذا وجد بالقوة في ضمن المقدمتين. لكن هل وجد بالصورة -

[01:05:19](#)

الجواب لا. اذا عرفنا الان الظابط في القياس الاقتراني ان النتيجة اجزائها تؤخذ من مادة المقدمتين. وانها توجد بالقوة دون الفعل. لان

القياس الاستثنائي المادة موجودة بالصورة. صورتها في ضمن القياس. وهذا من فوارق بين النوعين الاقتران والشرطي ان الشرط

مادة - 01:05:49

اه صورة النتيجة مأخوذة من نفس القياس. اذا دل على النتيجة بصورة المادة بالفعل لا بالقوة. واما الاقتران تدل على النتيجة بالقوة دون دون الفعل. واختص بالحملية اختص بالحملية. هذا فيه فيه - 01:06:19

هل الاقتران يدخل الشرطيات ام لا؟ اما الحمليات هذا متفق عليه. ان الاقتران يدخل الحمليات يعني قضاياه تكون قضايا حملية. لكن هل تكون شرطية؟ هذا محل نزاع والناظم هنا جرى على انها القياس الاقتراني - 01:06:39

بالحمليات ولذلك قالوا واختص اي لقياس الاقتران بالحملية فلا يركب الا منها ولا من الشرطيات. وهذا مذهب ابن الحاجب والجمهور على خلافه. ان قياس الاقتران كما يكون في الحمليات يكون - 01:06:59

ايضا في الشرطيات يكون في الشرطيات. مثل لذلك بقولهم اذا كان اذا كانت الشمس طالعة فالنهار موجود. واذا كان النهار موجودا كانت الارض مضيئة. النتيجة اذا كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة. قالوا هذا قياس اقتران دل على النتيجة بالقوة - 01:07:19

قوة لا بالفعل. لان النتيجة ما هي؟ اذا كانت الشمس طالعة كانت الارض مضيئة. هل هي موجودة بصورتها؟ لا انما وجدت بمادتها فهذا هو حق حقيقة القياس الاقتران. اذا يوجد في الشرطيات كما يوجد في الحمليات. هذا قول - 01:07:49

الجمهور. فان تريد تركيبه فركبا مقدماته على ما وجد. هذا شروع من الناظم في كيفية تركيب القياس الاقتران كيف نرتب وكيف نرتب المقدمات لنصل الى قياس الاقتران الصحيح؟ قال فان ترد فاولي التفريق فان - 01:08:09

تريد ايها المنطقي تركيبه الظهير يعود على القياس الاقتراني؟ فركبا الف هذه بدل عن نون التوكيد الخفي فركبا مقدماته المراد بالجمع هنا ما فوق الواحد ليشمل الاثنين فاكثر فركب مقدماته اي مقدمتيه اي مقدمتيه ان تركب - 01:08:29

مقدمتين وهو القياس البصير. او مقدمات ان تركب من اكثر من مقدمتين. فركبا مقدماته على ما وجب الف وهذه الاطلاق على الذي وجب وثبت اي على الوجه الذي وجب عنده ما هو الوجه الذي وجب؟ هذا ما سيذكره بعد هذه الابيات - 01:08:59

اذا اردت ان تركب القياس الاقتران فركب المقدمات على القواعد التي اثبتها المناطق. ما السياقة ورتب المقدمات. وانظرا صحيحها من فاسد مختبرا. ورتب المقدمات هذا عطف خاص على العام. لانه قال فركب مقدماته على ما وجب. ما هو الذي وجبه؟ هذا عار -

01:09:27

يشمل ترتيب المقدمات والنظر في صحيحها. وما من المقدمات صغرى. كل ما سيذكره داخل في قوله على ما وجب. ثم اراد ان يذكر الذي وجب ما هو؟ قال ورتب المقدمات ورتب المقدمات. ترتيب المقدمات عندهم بان تقدم المقدمة - 01:09:57

الصغرى ثم يؤتى بعد ذلك بالمقدمة الكبرى. ما هي المقدمة الصغرى؟ قالوا المشتعلة على موضوع النتيجة تسمى صغرى. ما هي المقدمة الكبرى؟ هي المشتعلة على محمول النتيجة. العالم متغير وكل متغير حاله. النتيجة العالم حالفة. العالم موضوع وحادث

محمود - 01:10:17

العالم لو نظرت هو موضوع المقدمة العالم متغير. ليس كذلك؟ اذا كان النتيجة في المقدمة الاولى حكمنا عليها بانها سورة ما كان موضوعها هو موضوع النتيجة. حكمنا عليه بانها مقدمته صغرى. وهي العالم حادث. العالم متغير - 01:10:49

وكل متغير حادث محمول النتيجة هو محمول المقدمة الثانية. حكمنا عليها انها كبرى اذا ما اشتملت على موضوع النتيجة هي صغرى. وما اشتملت على محمول النتيجة هي الكبرى. فنقدم نقدم ورتب الصورة وبعد ذلك نأتي الكبرى. متى نحكم على هذه بانها

صغرى اذا اشتملت على موضوع النتيجة؟ متى نحكم على - 01:11:18

بانها كبرى اذا اشتملت على محمول النتيجة. اذا قوله ورتب المقدمات. كل انسان حيوان وكل حيوان اني الجسم اين الصورة واين الكبرى وما النتيجة؟ كل انسان حيوان وكل حيوان دين - 01:11:48

النتيجة كل انسان جسمه. كل انسان جسم ما موضوعها انسان. اذا ما هي في المقدمة الصغرى كل انسان حيوان لماذا حكمنا عليها انها صغرى؟ لاشتمالها على موضوع النتيجة كل حيوان هذا محمول النتيجة. اين هو في المقدمتين؟ كل حيوان جسم - 01:12:08

كل جسم حيوان. كل حيوان جسم. صارت النتيجة هنا المحمول هو موضوع الثانية اذا اشتملت الثاني على محمول النتيجة. اشتملت المقدمة الثانية على محمول النتيجة. فنحكم عليها انها كبرى ما اشتملت على موضوع النتيجة فهي سورة. وما اشتملت على محمول النتيجة فهي كبرى. واضح - [01:12:38](#)

كل انسان حيوان وكل حيوان جسم النتيجة كل انسان جسم. ورتب مقدمات بان تقدم الصغرى فيها على الكبرى. وسيذكر في الاشكال ان الصور لها احوال قد تكون موجبة قد يكون سالما الكبرى كذلك لابد ان تكون كلية الى اخره. يعني هناك ضوابط لهاتين المقدمتين. لكن هنا قال من جهة الترتيب. اما متعلق - [01:13:08](#)

او احكام المقدمتين هذا سيعقد له فصلا وهو فصل الاشكال. ورتب المقدمات. اذا رتبنا المقدمات. قدمنا الصورة واخرنا قال وانظرا صحيحها من فاسد. لان المقدمة القضية قد تكون صحيحة. وقد تكون كاذبة قد تكون الصحيحة - [01:13:38](#)

افاسدة وقد تكون كاذبة فاسدة. اذا لا بد ان ننظر ونتأمل في هاتين المقدمتين وانظر الالف هذي بدلوا عن نون التوكيد الخفيفة.

وانظرا صحيحها اي صحيح المقدمات. ان كانت المقدمات - [01:13:58](#)

صحيحة صادقة ستؤثر في النتيجة كما سينص عليه. ان كانت كاذبة ستؤثر في النتيجة. ان كانت تخلف عنها شروط الانتاج ستؤثر في النتيجة بل سيكون القياس عقيما لا انتاج له. وانظرا صحيح - [01:14:18](#)

اي المقدمات مميزا لها من فاسدها. من فاسدها. الفاسد هنا والصحيح يشمل الجهتين. يعني يكون النظر في المادة ويكون النظر في النظم. لانه يشترط فيه في القياس في المقدمتين الحد الوسط. الذي هو المكرر بين المقدمتين. كل انسان حيوان. وكل حيوان -

[01:14:38](#)

الانسان اذا تخلف الحيوان الذي تكرر في المقدمتين صار القياس عقيما. يعني لا ينتج ولو صدقت المقدمة لو قيل كل انسان ناطق وكل فرس ساهر. نقول المقدمتان صحيحتان انهما فاسدتا. لماذا؟ صحيحتان او صادقتان. لماذا؟ لان كلا منهما مطابق للواقع -

[01:15:08](#)

وفاسدتان لان التأليف بينهما لا ينتج. فهو عقيم. لماذا هو عقيم؟ لتخلف شر الانتاج وهو وجود الحد الوسط. لا يمكن ان ينتج القياس

الا مع وجود الحد الاوسط الذي يعتبر مقررا بين المقدمتين - [01:15:38](#)

الم متغير وكل متغير لابد من وجود الرابطة بينهما. وانظرا صحيحها من فاسد. الصحيح من جهة المادة بان ان تكون صادقا. ومن جهة النظم بان تكون مستجمعة لشروط الانتاج. مستجمعة لشروط الانتاج - [01:15:58](#)

كبرا اي حالة كونك مختبرا لها. يعني لهذه المقدمات. ننظر صحيحها من فاسدها. ثم تختبرها ان كانت نظرية هل هي يقينية ام ظنية؟ لماذا ننظر في المقدمات هل هي نظرية؟ ان كانت ضرورية؟ لا اشكال. ان كانت نظرية هل هي يقينية ام ظنية - [01:16:18](#)

ما الذي سيترتب على هذا؟ النتيجة ان كانت المقدمتان ظنيتان او احدهما ظنية والاخرى قطعية كانت النتيجة ظنية. وان كانت المقدمتان قطعتين ضروريتين حين نيتين كانت النتيجة يقينية. اذا لابد ان نعرف اولا ترتيب المقدمات ثم نميز الصحيح من الفاسد

من - [01:16:47](#)

كاذب لانه سيؤثر في النتيجة ثم اذا صدقت وصحت هل هي يقينية ام ظنية؟ لتتوصل الى النتيجة هل هي ظنية يقينية فان لازم

المقدمات ورتب المقدمات وانظرا صحيحها من فاسد مختبرا اختبر - [01:17:17](#)

حال كونك مختبرا لها بالاستدلال عليها. ان كانت نظرية هل هي يقينية ام ظنية؟ لماذا كل ما جرى لماذا نرتب المقدمات؟ ولماذا نميز الصحيح من فاسد؟ ولماذا نميز او على اليقين من الظنية ذكر تعليله بالبيت هذا فقال فان الفال التعليل. فان لازم المقدمات -

[01:17:37](#)

حسب المقدمات اتي. لازم المقدمات الذي هو النتيجة. نعم لازم المقدمات هو النتيجة. ان كانت في مقدمة صحيحة صادقة كانت النتيجة صحيحة صادقة. ان كانت النتيجة ان كانت المقدمات كاذبة كانت النتيجة كاذبة. ان كانت المقدمة صادقة ولكنها لم تتوفر

فيها شروط - [01:18:07](#)

انتاج نقول القياس عقيم. عقيم لماذا؟ لانه لن ينتج. لن لن ينتج لا نتيجة له اصلا فان لازم المقدمات وهو النتيجة ات بحسبها يعني بحسب المقدمات. اي يطبقها افقها من حيث اضطراد الصدق وعدم الاضطراد. من حيث اضطراد الصدق وعدم الاضطراد. وما من -

[01:18:37](#)

مقدمات صغرى فيجب اندراجها في الكبرى. اذا البيت السابق هذا يعتبر كالتعليل للبيتين السابقين لماذا ترتب؟ ولماذا تنظر؟ لان لازم المقدمات يعتبر بحسب المقدمات نفسها. ثم قال وما من المقدمات صورا. فيجب اندراجها في الكبرى - [01:19:09](#)
ما يعني ولت اسم موصول بمعنى الذي مبتدأ. من المقدمات هذا حال متعلق بمحذوف حال. صغرى هذا خبر لمبتدأ محذوف اي هي سورة. والتي يعني وما هي صغرى من المقدمات - [01:19:39](#)

وما التي هي صغرى من المقدمات؟ ما حكم الصغرى؟ قال يجب اندراجها في الكبرى يجب اندراجها في الكبرى. ظاهر النظم ان الصورة بصورتها تندرج في الكبرى لكن ليس هذا المراد - [01:20:00](#)
هذا المراد. وانما المراد ان الحد الاصغر يندرج في الحد الاوسط. والحد الاوسط يندرج في الحد الاكبر. ما هو الحد الاوسط؟ وما هو الحد الاصغر؟ وما هو الحد الاكبر؟ الحد الاصغر هو موضوع - [01:20:20](#)

النتيجة يسمى حدا اصغر. والحد الاكبر هو محمول النتيجة. والحد الاوسط هو اللفظ كرر بين المقدمتين هو اللفظ المتكرر بين المقدمتين. العالم متغير وكل متغير حالف العالم حالف. اذا قيل لك اين المقدمة الصغرى؟ واين المقدمة الكبرى؟ واين النتيجة؟ واين - [01:20:40](#)

هنا الحد الاصغر واين الحد الاكبر واين الحد الاوسط؟ تقول العالم حادث متغير هذه مقدمة صغرى لماذا حكمت عليها انها مقدمة صغرى؟ لشمولها لموضوع النتيجة. الذي هو الحد الاصغر. الذي هو الحد الاصغر. وكل متغير حالف. نقول هذه مقدمة كبرى. لماذا - [01:21:10](#)

حكمت عليها بانها مقدمة كبرى لشمولها لمحمول النتيجة الذي هو الحد الاكبر لماذا انتج هذا القياس لصدق المقدمتين. ووجود شروط الانتاج. منها وجود الحد الاوسط قل منها وجود الحد الاوسط. ما هو الحد الاوسط هنا؟ كلمة متغير. هي التي تكررت بين المقدمتين. اين النتيجة - [01:21:40](#)

العالم حادثة. العالم حادث. كل انسان فرس. وكل فرس ناطق ها كل انسان ناطق. كل انسان ناطق. كل انسان فرسه ما حقيقة كاذبة وكل فرس ناطق كاذب كل انسان فرسه كاذب - [01:22:15](#)

وكل فرس ناطق. هذه كاذبة. لكن جاءت النتيجة كل انسان ناطق. صدقت. نقول الصدق هنا ها لازم ام اتفاقي؟ اتفاقي الصدق هنا جاء من جهة الاتفاق يعني بخصوص المال. لخصوص المادة. والنتيجة هنا مستلزما بالذات - [01:22:48](#)

قولا اخر اذا النتيجة تكون لازمة المقدمتين. فيكون صدقها ان صدقت لكون المقدمة سنتين صادقتين. اما كونها صادقة لا للزوم المقدمتين وانما هو الاتفاق خصوص المادة. نقول هذه النتيجة ليست ها او هذا القياس ليس صادقا وهذه النتيجة لا تؤثر في كون اشتراطي - [01:23:16](#)

صحة وصدق المقدمتين لصدق النتيجة. لانه قد يرد ان النتيجة قد تصدق مع كذب المقدمتين. تقول هنا الصدق ليس من جهة لزوم المقدمتين للنتيجة وانما وقع اتفاقا وانما وقع اتفاقا. كل انسان جماد - [01:23:46](#)

وكل جماد ناض كل انسان جماد. كاذبة ام صادقة؟ كاذبة. وكل جماد ناطق كاذبة. اخرجت كل انسان ناطق. هذه يقال فيها ما قيل فيه السابقة. ثم قال اذا قوله وما من المقدمات صغرى فيجب اندراجها فهذه واقعة ما - [01:24:06](#)

نوع الفاء رابطة. ماذا بماذا الخبر بالمبتدأ ما هذه مبتلى؟ قوله يجب الجملة خبر. اذا كان الخبر اذا كان المبتدأ من صيغ العموم او فيه معنى العموم جاز. ولم يجب ان يقتصر الخبر بالفاء. فيجب اندراجها اي - [01:24:36](#)

اندراج اصغرها. الذي هو موضوع النتيجة. في اوسط الكبرى. في اوسط الكبرى لماذا؟ لان الاصغر لا لا يندرج مباشرة في الاكبر. وانما يندرج في الاوسط والاوسط يندرج في الاكبر طيب قال وذات حد اصغر تراهما ولا تحد اكبر كبراه. هذا معلوم مما سبق. وذات حد

اصغر. يعني ومقدمة - 01:25:03

ذات حدن يعني ذات بمعنى صاحبة. ومقدمة صاحبة حد الذي هو موضوع النتيجة اصغر سورهما يعني صغرى المقدمتين. صغرى المقدمتين. وذات حد الذي هو محمول نتيجة حد اكبر. يعني صاحبة حد اكبر كبراهما اي كبرى المقدمتين. لا تحذر - 01:25:38
اصغر تسمى الصغرى. ما هو الحد الاصغر؟ هو موضوع النتيجة. ذات حد اكبر هي الكبرى. ما هو الحد الاكبر هو ان محمول النتيجة. محمول النتيجة. قيل اصغر واكبر لما سمي اصغر واكبر. قيل الاصغر لكوني - 01:26:08

به في الغالب اقل افرادا او اقل افرادا من الاكبر. والاكبر سمي اكبر لكونه اكثر افراد من الاصغر هكذا وحد اوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب الذي هو النتيجة يسمى مطلوب - 01:26:28

بمعنى انه واسطة في النسبة بينهما. اذا قلنا كل انسان حيوان وكل حيوان جسم اين الحد الاصغر انسان لماذا؟ لانه موضوع النتيجة ما هي النتيجة كل انسان جسم. كل انسان جسم. هذه النتيجة. موضوعها انسان هو موضوع الصورة. اذا وجد الحد - 01:26:48
اصغر في الجملة الاولى القضية الاولى فهي صغرى. جسم الذي هو المحمول اشتملت عليه الجملة الثانية التي هي كل حيوان جسم كل حيوان جسم. كل انسان حيوان. وكل حيوان حساس - 01:27:24

النتيجة كل انسان حساس. اين الحد الاصغر؟ انسان. اذا هي مقدمة صغرى اجتماع الحد الاقصى. اين الحد الاكبر؟ حساس. اذا هي مقدمة كبرى الاشتمال على الحد الاكبر. اين الاندراج اذا قيل كل انسان حيوان يندرج الحد الاصغر في الحد الاكبر - 01:27:44
انسان اندرج في الحساسة. اندرج الانسان في الحساسة. كذلك في قولنا السابق كل انسان حيوان وكل حيوان جسم ان درج الاصغر الذي هو انسان في الحيوان. لماذا؟ لينسحب عليه الحكم ليكون الحكم هنا على الاعاق - 01:28:12

الشامل للاخص اذا حكم على الاعم وتحت افراد الحكم ينسحب على افراده الحكم ينسحب على جميع افراده. اذا قوله وذات حد اصغر صغرها وذات حد اكبر كبرهما اصغر بالتونين. والاصل فيه انه ممنوع من الصرف. اكبر بالتونين والاصل فيه انه ممنوع من من - 01:28:32

للضرورة ثم قال واصغر فذاك ذندراجي ووسط يلغى لدى الانتاج. واصغر مندرج في مفهوم الاكبر في مفهوم الحد الاكبر ووسط يلغى لدى الانتاج. وسط الذي هو الحد الوسيط لتوسطه بين - 01:29:02
بين المقدمتين. يلغى يعني يحذف ويترك. متى؟ لدى الانتاج. عندنا ثلاثة حدود اصغر وحد اكبر وحد وسط. النتيجة مركبة من الاصغر والاكبر. اين يذهب الاوسط؟ يلغى. لماذا كونه مكررا بين المقدمتين. حصل الربط به واستغني عنه في النتيجة. استغني عنه في - 01:29:31

النتيجة اصغر مندرج في مفهوم الاكبر بسبب اندراجه في الاوسط كما ذكرناه سابقا انه لا يندرج مباشرة وانما يندرج في الحد الاوسط والحد الاوسط يندرج في الاكبر. ووسط يلغى اي الحد - 01:30:01
وسط وهو المكرر في المقدمتين يلغى يعني يترك لدى الانتاجي يعني عند النتيجة يعني لا يذكر فيه في النتيجة. اذا عرفنا ان القياس الاقتراضي اهم ضابط فيه انه يدل على النتيجة بالقوة لا لا بالفعل بخلاف قيام - 01:30:21

الشرط او الاستثناء فانه يدل على النتيجة بالفعل لا بالقوة. ثم اذا اردت القياس الاقتراضي فلا بد من جريه على القواعد التي وجبت وذكر النظم بعضها من ترتيب المقدمات والنظر في صحتها من فاسدها - 01:30:41
والنظر في يقينها من ظنيها لماذا؟ لان لان النتائج مرتبة على المقدمات صدق قال وكذبا ان صدقت صدقت وان كذبت كذبت كذبت. ثم بين ان المقدمات الصغرى ضابطها ما اشتمل - 01:31:01

الحد الاصغر وان المقدمة الكبرى ما اشتملت على الحد الاكبر وان الحد الاصغر يندرج في الاوسط المندرج في الاكبر لماذا؟ لينسحب عليه الحكم. لانه كيف يحكم على الاصغر؟ ولم يذكر فيه. ها - 01:31:21
لماذا يحكم على الاصغر مباشرة؟ نقول لا يحكم عليه اصلا مباشرة. وانما يندرج في الاوسط المندرج في الاكبر لينسحب فعليه الحكم لان الحكم على الاعم ينسحب على جميع افراده. ثم ذكر ان الاصغر مندرج وان الوسط - 01:31:41

لدى الانتاجي. ثم ذكر فصل في الاشكال. فصل في الاشكال هذا تفسير لقوله ورتب المقدمات. ورتب المقدمات لان بعض المقدمات قد تكون صادقة لكن لتخلف مثلاً كما يقال لا انتاج - 01:32:01 من مقدمتين سالتين. او موجبتين او كليتين او جزئيتين. فنعرف حينئذ ما الذي يتعلق بالمقدمة ليصح انتاجها ولو كانت صادقة في نفسها هذا عنون له بقوله فصل في الاشكال ويأتي بيان - 01:32:21