

شرح السلم المنورق للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 8

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. اما بعد فلا زال الحديث في الفصل الثاني - [00:00:01](#) من الفصول المنعقدة او المعقودة في بيان مباحث الالفاظ. الفصل الاول في انواع الدلالات الوضعية الفصل الثاني يرحمك الله فصل في مباحث الالفاظ. فصل في مباحث الالفاظ. وذكرنا ان اللفظ قد يكون مستعملا وقد يكون اه مهما - [00:00:28](#) المهمل هذا الذي لا معنى له لا ينقسم الى مركب ولا ينقسم الى مفرد لا ينقسم الى مركب ولا الى مفرد بالمعنى الاصطلاحي هنا وان كان هناك خلاف هل يوصف المركب بالاهمال او لا؟ في نزاع ذا اهل العربية. وهنا قسم المستعمل - [00:00:48](#) لا نوعين وقلنا هذا التقسيم باعتبار دلالة الافرادية والتركيبية لان اللفظ المستعمل له عدة تقسيمات بحسب دلالة التركيبية والافرادية نقول ينقسم الى مركب ومفرد الاوصاف الافراد والتركيب يوصف بهما اللفظ حقيقة والمعنى مجاز. كما ان الكلية والجزئية يوصف بهما المعنى - [00:01:11](#) حقيقة واللفظ مجازا. اما مركب واما مفرد. هذا على قوله ان القسمة ثنائية مركب ومفرد وهناك قول ان القسمة ثلاثية مركب ومفرد ومؤلف. على هذا القول اين يجعل المؤلف مرادف للمركب. مرادف لم يهمل. وانما روعي وجعل في ضمن المركب. اذا المركب والمؤثر - [00:01:41](#) النفع مترادفان على هذا التقسيم. اما مركب واما مفرد. ثم شرع في بيان الفرق بينهما فقط قال فاول ما دل جزؤه على جزء معناه بعكس ما ترى. فاول الذي هو المركب. حقيقته - [00:02:11](#) ما دل جزؤه على جزء معناه. ما دل جزؤه على جزء معناه. وقلنا هذا ما بمعنى لفظ. لفظ دل وهنا نوع الدلالة نقول دلالة مطابقة. كذا دلالة مطابقة. دل اخرج كل نوعين هذا. ما دل جزء اخرج نوعين. النوع الاول - [00:02:31](#) ما لا جزء له. ما لا جزء له اصلا. مثل ماذا حرف الجر كباثر جري ولامه وهمزة الاستفهام. تقول هذه لا جزء لها باء الجر حرف واحد وليس له جزء. النوع الثاني الذي اخرجه - [00:03:00](#) ما له جزء ولا دلالة له على شيء. وليس له معنى اصلا. مثل ماذا من زيد كحرف من حروف زيد. زيد هذا مدلوله ذات. يعني معناه مفهومه ذات هذا حرف من حروف زيد. هل يدل على ما دل عليه زيد؟ الجواب لا. هل يدل على جزء مما يدل عليه - [00:03:23](#) زيد؟ الجواب لا. لم؟ لانه لا معنى له اصل. لا معنى له اصل. على جزء معناه قلنا هذا اخرج ها ما له جزء وله معنى ليس جزءا لمعنى اللفظ. ما له جزء وله معنى - [00:03:53](#) ولكن هذا المعنى ليس جزءا لمعنى اللفظ. الذي هو المركب. مثل ماذا؟ ابكى. ابكى ما مدلوله العجز عن عن الكلام. العجز عن الكلام ما هي اجزاؤه؟ اب وكم؟ لفظان. اب هذا جزء. وكم جزء ثاني؟ اب هل - [00:04:19](#) له معنى؟ نقول نعم. يدل على ذات متصفة الابوة. كم استفهامية او خبرية هل احد الجزئين وقد ثبت لهما معنى هل احد جزئين يدل على زي ما دل عليه ابكم؟ الجواب لا - [00:04:50](#) هذا يسمى عند الطائفة الثانية التي جعلت القسمة ثلاثية يسمى مركبا. يسمى مركبة. والمركب الذي في معنا هنا جعلوه هو المؤلف. فرقوا بينهما. اذا ما دل جزؤه على جزء معناه. ما دل جزؤه اخرج نوعه - [00:05:12](#) ما لا جزء له اصلا وما له جزء ولا دلالة له على شيء على جزء معناه ذكر اكثر الشراح انه تتميم للحد وليس للاحتراف. والصحيح انه

للاحتراز لماذا؟ لانه ثبت ان بعضا مما له جزء وله معنى ولكن لا يدل على جزء - 00:05:32

فنقول هذا نوع مستقل ويحتاج الى الى اخراج. يحتاج الى الى اخراج. على جزء معناه اخراج ما ما دل على معنى وليس جزءا لمعناه قلنا يرد اشكال هنا وهو ما هو؟ المركب الاضافي مطلقا علما. قيد. المركب الاضافي على - 00:05:57

هذا يرد الاشكال هنا. لما يرد الاشكال؟ او ما وجه الاشكال نعم ومؤلف من كلمتين في الاصل. نعم ويدل جزءه على جزء معناه هذا

الجواب لا نريد الاشكال ما هو الاشكال - 00:06:28

نعم مم عبد الله علما باللفظ مركب مدلوله ذات شيء واحد كمدلول زيد. اذا اذا كان مدلوله واحد هذا مفرد او مركب مفرد داخل هناك في حد المفرد اذا من حيث المدلول هو مفرد. ولكن من حيث اللام في الاصل ان رؤيا المضاف المضاف اليه نقول يصدق - 00:07:01 عليه حد مركب والصحيح عند المناطق انه مفرد لا لا مركب. فكيف نجمع بينهما لنا احد جوابين اي صار عبد الله عبد هذا له معنى.

يدل على العبد. ولفظ الجلالة يدل على الرب جل وعلا. لما نقل الى العالمية - 00:07:40

صار المعنى نسيا منسيا. فصار مثل زيد له جزء ولكن لا يدل على شيء. هذا جواب وهذا احسن ما يقال. الجواب الثاني غير

مقصود غير مقصودة. دلالة على العبد على العبد ولفظ الجلالة على الرب قبل جعله علما - 00:08:06

بعد جعله علم. دلالة موجودة. الدلالة موجودة. ولكن الدلالة دلالة المركب مضاف على معناه والمضاف اليه على معناه. قبل جعله علما

مقصودا. وبعد جعله علما نقل اللفظ المركب فصار علما عليه - 00:08:31

الى شخص معين. فحينئذ صارت الدلالة التي في الاصل المضاف اليه صارت تابعة. وليست بالاصالة وليست بالاصالة. والذي يعتبر

المركب هنا مركبا معنا. متى؟ اذا كان الجزء يدل على كجزء معناه دلالة مقصودة. ولذلك زيد على هذا الحد ما دل جزءه على جزء

معناه دلالة - 00:08:51

مقصودة. فان لم تكن الدلالة مقصودة بل تابعة كالعلم الاضافي يدل على معنى. ولكن الدلالة هنا ليس مقصودة بالاصالة وانما هي تابعة

لماذا؟ لانه جعل علما عبد الله الاصل مركب مثل - 00:09:21

غلام زيد عبد الله غلام له معنى وزيد له معنى غلام يدل على جزء معنى غلام اذا هو مركب. زيد له معنى وهو جزء ويدل على جزء

معنى غلام زيد. كذلك عبد الله - 00:09:41

عبد الجزء وله معنى ويدل على جزء ما دل عليه عبد الله. وكذلك لفظ الجلالة. لكن لما نقل عبد الله من التركيب الاضافي وصار علما

نقل اما ان يجعل المعنى السابق نسيا منسيا واما ان - 00:10:01

تجعل تبعا. ان جعل نسيا منسيا فلا يرد الاشكال عليه. ان جعل تبعا فيرد الاشكال فحينئذ لابد من فنقول دلالة مقصودة. دلالة

مقصودة. واضح هذا؟ اذا ما حد المركب ما يدل جزءه على جزء معناه معناه الظمير يعود على - 00:10:21

على ماء الصادق بمعنى لفظ احسنت. ما يدل او ما دل جزءه على جزء معناه اذا له جزء وهذا الجزء له معنى وهذا المعنى جزء لمعنى

اللفظ. فحينئذ اذا وجدت هذه القيود نحكم على اللفظ - 00:10:49

بانه مركب في اصلاح المناطق. مركب في اصلاح المناطق. بعكس ما تلاه. يعني بعكس المفرد. هذا حد مركب. ما حد المفرد بعكس ما

تلا يعني بعكس ما تبعه والمفرد هنا تبعه المركب. اذا حده ما لا يدل جزءه على جزء معناه - 00:11:09

الا يدل جزءه على جزء معناه. هذا يشمل اربعة اشياء عند التفصيل. او ثلاثة. او لا جزء له الثاني ما له جزء وليس له معنى او لا

دلالة له على شيء. ثالث - 00:11:38

ما له جزء وله معنى ولكنه يدل على او لا يدل على جزء معنى اللفظ. مثل ابكى ما له جزء وله معنى ها ما له جزء وله معنى. وهذا

المعنى جزء المعنى. ولكنها دلالة غير مقصودة. من يعيد الاربعة هذه - 00:11:58

يعيد اثنين منها فقط طيب كده قالت لنا يدل لا يدل بدلالة غير مقصودة احسنت دلالة غير مقصودة. هنا يرد اشكال اذا عرفنا

المفرد وعرفنا المركب غلام زيد من اي النوعين - 00:12:39

بعضهم يقيد تيسيرا على الطالب احسن ما يقال المركب يشمل الاسناد التام اسمية فعلية جملة اسمية وجملة فعلية المركب التقييدي

توصيفي والمركب الاضافي. هذا المركب. اذا المركب هنا في هذا الباب يشمل ثلاثة اشياء - [00:13:16](#)
الاسناد التام مركب الاسناد التام يعني الجملة الاسمية زيد قائمه والجملة الفعلية قام الزيت والمركب التقييدي توصيفي الثاني وصف
للاول. حيوان ناطق. الثالث المركب الاضافي. غلام زيد وعبدالله قبل جعله - [00:13:36](#)

علم هذي ثلاثة امور هذي نسميها مركبات غلام زيد وعبدالله قبل جعله علم. وحيوان ناطق. هذه ادراكها ماذا يسمى تصديق ام تصور
اذا ما اجبتم نؤجل الدرس اريد السؤال ادراك حيوان ناطق وغلام زيد وعبدالله قبل جعله علم وحجة الاسلام وتأمل - [00:13:56](#)
شرا على لا تأبط شرا تام. هذه الادراكات المركب بالاضافي والتقييدي هل هو تصور ام تصديق تأمل ترى سامشي ها تصور تصورا
تصديق الذي يقول تصور يرفع يده يده تصور - [00:14:39](#)

تصديق حيوان ناطق دعنا من عالمية غلام زيد مركب اضافي ادراكه تصور ام تصديق اصل بانواع العلم الحالي ادراك مفرد تصورا
علم. ودرك نسبة بتصديق من يشرح هذا البيت ادراك مفرد - [00:15:13](#)
ما معنى الادراك اصول النفس الى المعنى بتمام. الادراك نوعان ادراك لمركب وادراك لمفرد. ادراك مفرد هو تصوف غلام زيد مفرد او
مركب غلام زيد مفرد او مركب كيف مركب غلام زيد مركب. ادراك غلام زيد نقول هذا تصوف وليس بتصديق - [00:16:01](#)
لذلك قيدنا ادراك مفرد اي الذي لم يتعلق بنسبة خارجية على وجه الادعاء كما قلنا هكذا الذي لم يتعلق بنسبة خارجية على وجه
الاذعان. فيشمل زيد وقامة والى زيد وحيوان ناطق. قلنا المركبات كلها ما عدا الاسناد التام ادراكها مفرد. ادراكها تصوف. وهي -

[00:16:43](#)

مفرد غلام زيد في باب التصور مفرد حيوان ناقض في باب التصور هنا نقول هذا مفرد. ادراكه يسمى تصورا. اذا ادراك مفرد تصور من
علم كل ما ليس باسناد تام داخل في هذه الجملة - [00:17:15](#)
وحيث غلام زيد يكون مفردا في باب التصورات مركبا في باب مباحث الالفاظ غلام زيد مفرد ومركب لا مانع ان تختلف الاصطلاحات.
مفرد في باب التصورات. لماذا؟ لانه ليس باسناد تام - [00:17:39](#)

ليس باسناد تام. والاسناد التام على وجه الاذعان الذي هو النسبة الخارجية. ادراكه يسمى تصديقا. كل ما ليس باسناد تام نقول هذا
تصور. فحينئذ يدخل في المفرد المركب التقييدي والمركب الاضافي. فهو حينئذ - [00:18:03](#)
مفرد في باب التصورات والتصديقات. اما هنا في هذا المبحث فنجعل غلام زيد وحيوان ناطق في اسم المرتب وحينئذ يختلف
الصالح المفرد في باب التصور والمفرد في باب الالفاظ وهذا كما هو في - [00:18:23](#)

من نحو المفرد في باب الاعراب ها ما ليس مثنى ولا مجموعة ولا ملحقا بهما ولا من الاسماس كزيت زيدان هذا في باب ليس مفردا
هذا مثنى. ابوك في باب العراق ليس مفردا. لانه من الاسماء الستة. لكن المفرد - [00:18:43](#)
في باب الخبر ولان نافية للجنس والمنادى. ما ليس جملة ولا شبيها بالجملة زيد وزيدان وزيدون هذه المفردات اولى على هذا؟
مفردات. اليس كذلك؟ فاختلف المفرد في الباب العراق عن - [00:19:08](#)

المفرد في باب كذلك هنا المفرد يختلف في باب التصورات عنه في باب مباحث الالفاظ فلا يلتمسها الا ثم قال وهو على قسمين اعني
المفردات كلي او جزئي حيث وجد - [00:19:28](#)

وهو على قسمين وهو الظهير يعود على المفرد. على قسمين يعني ينقسم المفرد بحسب تشخص معناه. التشخص بمعناه التعيين
تشخص بمعنى التعيين تعين معناه ان يكون معناه معينا مشخصا فحينئذ نقول المفرد ينقسم - [00:19:44](#)

الى قسمين باعتبار تشخص معناه وعدم تشخص معناه. وهو على قسمين اعني المفردات. قلنا اتى بالعناية هنا من اجل دفع الابهام.
لانه وان كانت القاعدة ان الظهير يعود الى اقرب مذكور وهو المفرد الا انه لما كان - [00:20:06](#)

حديث عن المركب ماذا يحصل قد يلتبس على الطالب ويهن ان ان الكلام لا زال فيه في المركب. لانه قال فاول ما دل جزؤه على جزء
معناه وهو على قسمين. فيظن ان المركب ينقسم الى قسمين. لكن التقسيم هنا ليس في - [00:20:26](#)

فيه يعني تعيين المفرد لكونه منقسما الى كل وجزئي ليس من باب الاحتراز عن المركب يعني لا يفهم ان قوله وهو على قسمين اعني

مفردا ان المركب لا ينقسم. لماذا؟ لان المركب ايضا ينقسم - 00:20:54

الى كل وجزء. كلي مثل حيوان ناطق. وجزئي مثل رأس زيد او غلام زيد. اذا كانت الاضافة للعهد فحينئذ لماذا خص المفرد دون

المركب؟ نقول لان البحث هنا في مبادئ - 00:21:13

تطورات وهي الكليات الخمس. سبق ان التصورات لها مبادئ ومقاصد. مقاصدها المعرفات ومبادئها الكليات الخمس. هو عقد هذا الباب من اجل الكليات الخمس. ليبينها. لذلك قال الكل خمسة دون انتقاص هذا هو المقصود. وكل هذا الذي سبق عليه هذا مقدمة

وتوطئة للكليات الخمس. فحينئذ نقول قسم - 00:21:33

المفرد دون المركب لان تقسيم المركب هنا لا داعي له. وان كان ينقسم ايضا الى كل وجزء وانما المقصود هو المفرد ليصل به الى

تعيين وتحديد الكليات الخمس. واضح هذا؟ اذا وهو هذا الظهير يعود على - 00:22:03

المفرد وليس للاحتراز عن المركب. بل المركب ينقسم ايضا الى كل وجزئي. المركب له تقسيمات ستأتي في موضعها لكن المراد

هنا المفرد. والمفرد ينقسم الى كل وجزء. والكل هذه هي الكليات الخمس - 00:22:23

التي تعتبر مبادئ التصورات وهو على قسمين اعني. يعني بمصداق الظهير. اعني المفرد. اعني المفردة لا المركب. اعني المفردة لا لا المركب. لان تقسيم المركب هنا لا داعي له اي نوم جزئي حيث وجد. سبق انه قوله وهو يعود على المفرد. وذكرنا ان المفرد ينقسم -

00:22:43

عند المناطق الى اربعة اقسام. او ثلاثة او خمسة كم ثلاثة الاول الثاني الكلمة الثالث اداة اسم كلمة الاسم والاداة الاسم متحد مع الاسم

عند النحاء والاداة هي الحرف عند النحي لا اشكال باقي الاشكال في - 00:23:19

كلمة ما مراد المناطق بالكلمة؟ ما دلت على معناها واقتترنت باحد الازمنة الثلاثة لكن هل هو وهذا هو حد الفعل عند النحاء؟ هل هو

مساو له من جميع الوجوه؟ جوابه لا. الكلمة عند المناطق اخص من - 00:23:48

مطلق الفعل عند النحاء فيشتركان في ضرب واكل وشرب وينفرد الفعل النحوي بنحو اضرب ونضرب وتضرب هذا يسمى فعلا ولا

يسمى كلمته. فاذا لم يسمى كلمة عند النحاء انتفى عنه وصف الافراد - 00:24:07

واذا انتفى عنه وصف الافراد وجب ادراجه في المركب. لماذا هو يوضع في قسم المركب لم؟ اضرب اذا قيل اضربوا. نعم دل جزؤه

على جزء منها. هذا هو. دل جزؤه على جزء معناه. وهذا هو حد المركب. جزؤه الذي هو الهمزة. همزة المتكلم - 00:24:31

اضرب متكلم يوقع الضرب. اذا جزء المعنى الذي دل عليه اضربوه هو التكلم فحينئذ صدق عليه حد المركب. ولذلك هو من المركبات

وهو على قسمين اعني المفردة. اذا يختص التقسيم هنا بالاسم. وذكرنا ان الاسم نوعان. اسم له معنى واحد - 00:25:02

كانسان وحجر. واسم تعدد معناه كعين ومشتري العين هذا مشترك لفظي مشترك لفظي يصدق على العين الباصرة وعلى العين

الجارية وعلى الذهب وعلى كل ما هو ذات. يصدق عليه انه عين. اذا اتحد اللفظ - 00:25:28

وتعدد المعنى. اذا الاسم نوعان ما اتحد معناه وهو معنى واحد و ما حدد معناه واللفظ واحد. كعين ومشتري. المشتري يقع على

المشتري وعلى البائع. اذا تعدد المعنى. اي ينقسم الى كل وجزء الاول. الذي اتحد معناه هو الذي ينقسم الى - 00:25:54

كلي وجزئي. اذا وهو ظهير يعود الى قوله ما على بعض افراده لا على كل افراده قال كلي او جزئي. كلي او جزئي. كلي نوم. باسقاط

الهمزة. الاصل همزته همزة - 00:26:22

قطع. همزتها همزة قطع. فنقلت حركتها الى الساكن قبلها. ثم اسقطت اين الساكن وقبلها التنوين كلي نو وعادني الاولى. قد يحرك

التنوين الاصل انه ساكن وقد يحرك للتخلص الساكنين. كذلك هنا اسقطت حركة الهمزة ثم حذفت. ولا يقال الهمزة للوصل -

00:26:44

بعض الشراح يقول همزة للوصل وهذا ليس بسديد لما لم الحروف همزاتها قطعاً وصدق قطع كل حرف فيه همزة فهمزته همزة قطع

واو ها وانا والى هذه همزة قطع وليست وصل فحينئذ لا نقول همزة - 00:27:14

الوصف وانما نقول همزة قطع اسقطت حركتها ثم سقطت هي. كلي او جزء انه كلي او جزئي. جزئي هنا بترك التنوين. يعني منعه

من؟ من الصرف. والاصل انه مصروف او ممنوع - 00:27:50

مصروف والمصروف قد لا ينصرف. ها والاضطرار او تناسب من صنع ذو المنع والمصروف قد لا ينصرف. هذا فيه خلاف صرف ممنوع من الصرف جائز اجماع بين كوفيين والبصريين. اما منع المصروف بدون علة الا لضرورة شعرية - 00:28:10

فهذا اجازه الكوفيون ومنعه اكثر البصريين. والمصروف قد لا ينصرف. والمصروف لا ينصرف. هنا جزئي ترك التنوين ضرورة. اذا منع من من الصرف من التنوين. قال كلي جزئي حيث وجد هذه كقولهم استعملوا الالفاظ حيث يوجد. فتكون حينئذ الحيثية -

00:28:38

اطلاقية يعني في اي تركيب وجد المفرد فهو لا يخرج عن هذين القسمين. اما كل واما جزئي. هنا قدم الكل على الجزء اهتماما به.

اهتماما به. لماذا؟ لان الحدود مؤلفة من - 00:29:08

الحدود دائما والبراهين غالبا تكون مؤلفة من الكليات. فحينئذ هو اولى بالاهتمام ثانيا عرفه بالايجاب. فقال فمفهم اشتراكه. هذا

ايجاب. وعكسه الجزئي يعني ما لا يفهم اذا بالسلب. والايجاب اشرف منه من السلب. لذلك قدم الكل على - 00:29:28

على الجزء فمفهموا اشتراكنا فهذه ما نوعها فصيحة فعيلة بمعنى مفعلة لانها من الافصاح مأخوذة من من الافصاح لانها افصحت عن

جواب شرط مقدم اذا تبين لك ان المفرد قسمان كلي وجزئي. واردت بيان كل منهما. فمفهم اشتراك - 00:29:58

هذا مركب اضافي. وهو خبر مقدم. والكلي مبتدأ مؤخر. هذا الانسب ويجوز العكس اذا ما حد كلي مفهم اشتراكي مفهم هذا اسمه

فاعل افهم يفهم هو مفهم اذا مأخوذ منه من الفهم. والفهم عندهم ادراك الكلام. ادراك الكلام. هذا هو - 00:30:28

الفهم او ارتسام صورة الشيء في الذهن فمفهم اشتراك الكلي. ما افهم اشتراكا بين افراده بمجرد في تعقله في الذهن هذا هو الكلي.

وبعضهم يعرفه بانه ما لا يمنع تعقله - 00:31:00

من الشركة فيه. ما لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه. ما لا اذا صار التعريف بالسلب هنا ما لا يمنع تعقله او تعقل مدلوله ما

معنى تعقل مدلوله عن التصور السابق الذي اخذناه. اللفظ - 00:31:26

ادراكه نقول هذا تصور. تعقل مدلوله يعني فهم المعنى. فهم المدلول. ما الذي يراد من هذا اللفظ على اي شيء يدل تعقله لا يمنع ان

يشارك فيه افراد كثيرون فاذا صح وجوز العقل ان يشترك في مدلول هذا اللفظ افراد كثيرون حينئذ نقول هذا هو حد الكلي -

00:31:50

هذا هو حد الكلي. اذا ان شئت عبر بما افهم اشتراكك. ما افهم اشتراكك بين افراده بمجرد تصور معناه في العاقل في الذهن ولا يمنع

ان يتصف به او ان يصدق على كثيرين - 00:32:21

هذا هذا كلي. مثل ماذا؟ لفظ انسان انسان نقول هذا كل وهو مفرد اذا تصور العقل معنى انسان وهو حقيقة مركبة من الحيوانية

والناطقية لا يختص هذا الوصف بفرد دون غيره. بل يشترك فيه افراد كثيرون - 00:32:41

مثل ماذا؟ زيد وخالد ومحمد نقول زيد انسان. وخالد انسان وعمرو انسان. اذا من اشترك فيه افراد نقول هذا هو الكلي هذا هو الكلي.

بعضهم ينظر اليه نظرة اخرى فيقول ما لا - 00:33:10

يمنع تعقله من حمله على افراده. حملة مواطنة يعني ان يجعل الكلي محمولا وافرادهم ها موظوعات ان صح التركيب وكان الحمل

حمل مواطنة يعني بغير واسطة اضافة او اشتقاق فهو كلي. فتقول زيد هذا موضوع تأتي بالكل الذي - 00:33:30

تريد ان تثبت انه كلي او لا؟ تقول زيد انسان. عمرو انسان. خالد انسان فاطمة انسان. هند انسان اذا صحت فنقول هذا كلي انسان

كلي. لماذا؟ لانه حمل جعل محمولا لانه حمل على افراده حمل مواطنة. ما معنى حمل مواطنة؟ يعني بدون واسطة مباشرة لفظ -

00:34:00

وقع خبرا عن زيد الانسان حيوان. الفرس حيوان. البغل حيوان. فنقول حيوان هذا كلي حيوان كلي. لماذا؟ لان له افراد. انسان

وفرس وجمل وبقر الى اخره. هذي كلها افراد للفظ - 00:34:30

حيوان فحينئذ نحكم على حيوان انه كلي. لماذا؟ لانه لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع كتفي ايضا يصح حمله على افراده حملة مواطنة

دون ماذا؟ دون واصل ذكر مثلا كلمة ذكر هذه اخص من انسان. انسان له نوعان او انثى ذكر. ذكر هذا - 00:34:54

تصور معناه وتعقل معناه لا يمنع وقوع الشركة فيه. ولذلك له افراد زيد وخالد ومحمد تقول زيد ذكر ومحمد ذكر وخالد ذكر. كلمة

رجل. نقول كلمة رجل تدل على ذكر بالغ من بني ادم - 00:35:23

تصور معنى هذا اللفظ لا يمنع وقوع الشركة فيه. اذا يصدق على افراد ويحمل على كل فرد حمل بدون بدون واسط. حملة مواطنة

هذا يقتصر به عما لا يحمل الا بواسطة اضافة او اجتماع - 00:35:43

علم كلمة علم هذه قد تكون كلية وقد لا تكون اذا نظر اليها باعتبار الفنون فنقول تصوروا المذلول مدلول اللفظي لا يمنع وقوع الشركة

فيه تصدق على النحو والفقه والتصريف والبيان والمنطق والحديث والتفسير انها علو فنقول النحو - 00:36:04

علم والتفسير علم. والحديث علم. اذا نقول هذا كله. لكن لو نظرنا الى لفظ علم باعتبار قال العلماء والاشخاص فحينئذ لا يصح ان يراد

اللفظ بعينه دون تأويل فيقال مالك علم - 00:36:32

او زيد علم وانما يقال زيد عالم. عالم نقول اخبر بعلم زيد بواسطة الاشتقاق. لا من مجرد علم. لان عالم هذا مشتق من من العلم

المصدر. فحين اذ اخبر بعلم عن زيد - 00:36:52

لكن بواسطتها الاشتقاق. زيد ذو علم بواسطة الاضافة. هل نقول علم باعتبار الاشخاص كلي؟ لا. لماذا؟ لانه وان صحح على افراد

العلماء الاشخاص الا انه لم يحمل عليها حملة مواطنة بدون واسطة اشتقاق - 00:37:12

او او اضافة. وضابط الكلي هو الذي يحمل على افراد حمل مواطنة يعني بذاته بنفسه دون واسطة اضافة او او اشتقاق. هذا نسميه

كلي. ادركنا معنى الكلي لفظ مفرد. تصوره - 00:37:38

ادراك المعنى لا يمنع الشركة فيه. لا يختص بفرض معين. وانما يشترك فيه اثنان فصاعدا. فكل ما ما امكن ان يشترك فيه اثنان

فصاعدا نقول هذا علم هذا كلي هذا كلي نحو امرأة - 00:37:58

انسان حيوان ذكر نقول هذي كلها كليات. تصور او ادراك معناها تصورها معناها لا يمنع وقوع الشركة فيه. فهذا نسميه كليا فمفهم

اشتراكه. ما افهم يعني ما يصدق على كثيرين. الاشتراك هنا المراد به الاشتراك المعنى. لا الاشتراك - 00:38:18

اللفظ الاشتراك المعنوي هو ما اتحد لفظا ووظعا ومعنى الاشتراك اللفظي ما اتحد لفظا ووظعا ومعنى. يعني اللفظ في النطق واحد.

والوظع واحد انا واحد اما الاشتراك اللفظي فهو ما اتحد لفظا وتعدد وضعها ومعا - 00:38:48

الاشتراك اللفظي ما اتحد لفظا. يعني لفظه متحد. ولكنه متعدد في الوضع. ومتعدد في المعنى الذي يكون كليا اذا ادرك هو الاشتراك

المعنوي. مثل ماذا الاشتراك المعنوي؟ ما ذكرناه من الامثلة السابقة. ذكر - 00:39:17

نقول زيد ذكر. ومحمد ذكر وخالد ذكر. ذكر الذي هو محمول على زيد ومحمول على محمد ومحمول على خالد. هذي ثلاثة امثلة. كلمة

ذكر اتحدت في اللفظ. عندما قلنا محمد ذكر - 00:39:39

وخالد ذكر ذكر ذكر ذكر اتحدت في اللفظ. هل الوضع واحد او متعدد يقول الوضع واحد الوضع واحد. والاختلاف هنا في الاستعمال

فقط. اطلاق ذكر على خالد هو نفس اللفظ اطلق على محمد. ولم يوضع وضعها جديدا حتى يطلق على الثاني. والمعنى المراد من لفظ

ذكر - 00:39:59

انسان بالغ عاقل لم يتغير. لكن لو قيل لفظ عين هذا عين وهذا عين وهذا عين. كل ذات يصح ان يطلق عليها انها عين. الذهب عين

والفضة والعين الباصر عين. اللفظ متحد - 00:40:29

والمعنى مختلف. وهل وضع عين للبصرة هو عين وضع العين للذهب والفضة لا اذا تعدد الوضع وتعدد المعنى واتحد اللفظ نسمي هذا

الاشتراك اشتراكا لفظيا مجرد اللغو. هذا يذكر من اجل دفع ما اذا قيل زيد وزيد وزيد - 00:40:51

العالم الشخصي اذا تعدد استعماله هل ادراكه هل ادراكه يكون كليا ام جزئيا؟ نقول اذا قلنا فمفهم اشتراك واطلقنا الاشتراك اذا لفظ

زيد هذا بين الذات والذات والذات. ليس كذلك؟ نقول لا هذا الاشتراك لفظي. هذا الاشتراك - 00:41:23

ومدلول زيت الصادق على هذه العين مغاير للفظ زيد الذي مدلوله هذه العائلة لذلك المعنى لم يتحد ما معنى زيد؟ ذاته. هل الذات

متحدة؟ عندما نسمي هذا زيد وهذا زيد وهذا زيد. اسماء في اللفظ مشتركة - [00:41:51](#)

لكن هل معانيها متحدة؟ لا. هل الوضع واحد؟ نقول لا متعدد. كلفظ عام. فحينئذ لا يلد نقضا للشخص المتعدد او الذي اشترك فيه اناس واللفظ واحد. فنقول هذا جزئي وليس كلياً - [00:42:14](#)

وان اشترك في اللفظ فقط زيد وزيد وزيد الا ان المعنى متعدد وها والوضع متعدد. وقد ذكرنا ان الذي ينقسم الى الكل والجزء هو ما اتحد معناه. واما ما - [00:42:34](#)

فتعدد معناه وهو المشترك اللفظي ليس هو المنقسم الى الكل والجزء. لذلك ذكرت ابتداء وهو اي الاسم الذي اتحد معناه لنخرج نحو عين وزيد. فلا يرد حينئذ نقطع. اذا ما المراد بالاشتراك هنا؟ نقول الاشتراط - [00:42:54](#)

عند المناطق هو ما يصدق على افراد متعددين متعددين او افراد كثيرة. الاشتراك نوعان لفظي ومعنوي. ما المراد بالاشتراك هنا؟ نقول المعنوي لا اللفظ. ما الفرق بينهما؟ نقول الاشتراك المعنوي - [00:43:14](#)

وما اتحد لفظه ووضعه ومعناه مثل انسان ورجل وذكر. اذا قيل هذا رجل وهذا رجل واللفظ واحد. والمعنى واحد لم يتغير وضع واحد هي اللفظة وضعت مرة واحدة فاستعملت في افرادها. اما عين فنقول لا زيد علم شخصي لا - [00:43:34](#)

انه متعدد لان الذات هذه لا يمكن ان تتحد بالذات هذه. ووضعه ايضا متعدد. فحينئذ لا يرد نقضا على هذا اذا عرفنا معنى الكلي وهو ما افهم اشتراكا او ان شئت قل ما يقبل الاشتراك يعني في افراده عند تعاقله - [00:44:01](#)

وان شئت قل ما لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه وان شئت قل ما يصدق على اثنين فصاعدا. وان شئت قل ما عم اثنين فصاعدا لكنه في الذهن الكليات وجودها وجود ذهني لا خارجي. وانما ان وجدت في الخارج ما المراد بالخارج - [00:44:27](#)

اوروبا ولا ها خارج الذهن. خارج كما نقول المملكة داخل وما عداها فهو خارج الذهن داخل والخارج الذي هو خارج الذهن. الكلي لا يوجد الا في داخل الذهن فقط ان وجد في الخارج فهو في ضمن افراده. ولذلك نقول ما معنى ذلك؟ ذكر كلي. انسان كلي. علم باعتبار الفنون كله - [00:44:56](#)

لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة في اذا له افراد. العقل جوز ان يكون لعلم وذكر افراد. لكن هل يوجد في الخارج شيء اسمه علم وليس بفن من الفنون - [00:45:26](#)

او ذكر نقول هذا ذكر وليس زيدا ولا عمرا ولا خالدا. لا يمكن ان يشخص الكلي في خارج الذهن وانما يوجد في ضمن افراده. يوجد في ضمن افراده. تنبه لهذا كل محله الذهن. اما وجوده في - [00:45:43](#)

خالد ان وجد له افراد فهو حينئذ يوجد في ضمن افراده. فمفهوم اشتراك يعني بين افراده بمجرد الكلي. كلي هذا مبتلى مؤخر. الكلي معرف. فمفهوم اشتراك التعريف. والاولى ان يجعل التعريف خبرا. والمعرف مبتدأ ويجوز العكس. كاسد - [00:46:03](#)

كاسد الكهف هذه تمثيلية لا استقصائية. تمثيلية لا استقصائية. ما الفرق بينهما استقصاء يعني ما بعدها يكون محصورا ما بعدها يكون محصورا. لا يوجد مثال زائد على ما ذكر على ما دخلت عليه الكعبة. ولو عطف عليه بالواو. التمثيل - [00:46:33](#)

تدل على ان هذا جزئي هم يعتبر مثالا لما ذكر كالكل ولا يمنع ان يوجد مثال اخر يصلح هذا كله. اذا كاسد هذا نقول مثال للكل. كاسد هذا جنس كلي اسد - [00:47:01](#)

وعكسه الجزئي وعكسه الجزئي الكلي له انقسامات سيذكر الناظم هنا انه ينقسم الى ذات واراضي. وايضا يذكرون انه ينقسم بحسب افراد. هذي يعني بحسب وجود افراد في الخارج وعدمه الى ثلاثة اجمالاً. وستة تفصيلاً - [00:47:24](#)

الى ثلاثة اجمالاً وعليه المتقدمون. وستة تفصيلاً وعليه المتأخرون كلي لا يوجد له فرض في الخارج ابدأ وانما يجوز العقل وجود افراد في الذهن فقط ولا خارج له ولا فرد له في الخارج. هذا نوع. النوع الثاني كلي له فرض واحد في الخارج فقط - [00:47:52](#)

وليس له افراد الا في الذهن. التعدد في الذهن. اما في الخارج فلم يوجد الا فرض واحد الثالث كلي له افراد متعددة. له افراد متعددة الى ثلاثة الى ثلاث قسم - [00:48:28](#)

كلي وهو ذهني وخارجي. الى ثلاث قسم الكليون. وهو ذهني يعني الذي له افراد عقلاً ولا واحدة له في الخارج خارجي هذا نوعان. له

فرض واحد. مع كونه ذهنيا ليس خارجيا ولا - 00:48:47

ليس له افراد في الذهن لا لا كونه هو لم يكن كليا الا بعد تعقل افراد. فحينئذ هذه الافراد هل لها خارج ام لا؟ نقول نعم. خارجي له فرض واحد. مع التعدد الذهني. هذا الثاني. الثالث خارج - 00:49:12

وهو افراد متعددة كثيرة مع تعدده هذه ثلاثة انواع الاول الذي هو الكلي ذهني هذا ليس له فرض في الخارج. وانتفاء الفرض اما لامتناع وجوده. واما مع الجواز وعدم الوجوب. يعني يجوز ان يوجد ولكنه لم يوجد - 00:49:32

كلي ذهني ليس له فرض في الخارج هذا النوع الاول لماذا؟ لانه يمتنع وجود ذلك الفرد في خارج الذهن. مثلوا له باجتماع الضدين ضدين هذا قول كلي كيف يكون كليا؟ قالوا تعاقل مدلوله لا يمنع من وجود الشرك. كيف اجتماع ضدين؟ اثنين - 00:50:03

ثم نقول لا يمنع وقوع الشركة؟ قالوا نعم. القيام والقعود ضد ضدان. والطلوع والنزول ضدان والسواد والبياض ضدان. اذا اجتماع الظدين من حيث هما ظدان. هذا يصدق على القيام وعوداه الصعود والنزول والسواد والبياض هذان هذه الظال اذا - 00:50:35

تعاقل مدلول هذا اللفظ لا يمنع من وقوع الشركة فيه. هذا في الذهن له افراد لكن هل وجد له فرض في خارج الذهن ونقول اجتماع فيه الظدان؟ الجواب لا. لا يمكن ان تكون انت طالع نازل في وقت واحد ومحل واحد. هذا - 00:51:05

مستحيل. كذلك السواد والبياض في نقطة واحدة. في نفس الزمن وفي نفس المحال هذا ممتنع انما قد تكون في زمن دون زمن. في الصباح تكون النقطة السوداء وفي المساء بيضاء. اذا وجد اجتماع في نفس المحل سواد - 00:51:25

وبياع لكن لا في زمن واحد. لا في زمن واحد. او يجتمع السواد والبياض في مكانين وليس هذا المقصود المقصود في نقطة واحدة تكون سوداء بيضاء في نفس الوقت ونفس الزمن. نقول هذا اجتماع ضدين لا وجود له في الخالص. واضح - 00:51:45

اذا هذا كلي لا فرد له في الخارج. لامتناع وجود الفرد كاجتماع الظدين وارتفاع النقيضين الى اخره كلي ذهني لا فرد له في الخارج. لكنه مع جواز ان يكون له فرض - 00:52:05

العقل يوجب ويحيل ويجوز. له ثلاثة احكام. لا رابع لها. وجوب عقلي حالة عقلية امكان او جواز عقلي. الوجوب العقلي عندهم ما لا يتصور في العقل عدمه الخالق لا يتصور العاقل الا يكون للكون خالقا - 00:52:27

ما لا يتصور في العقل عدمه حكم العقل بوجوبه. فصار الحكم هنا مستندا الى العاقل. والعقل متابعا للشرع لا اشكال لكن من حيث هو المستحيل او الاستحالة العقلية ما لا يتصور في العقل وجوده - 00:53:01

الشريك للبار جل وعلا. هذا لا يتصور العاقل وجود شريك. فنقول هذه استحالة عقلية الجائز العقلي او الامكان العقلي ما يصح في العقل وجوده وعدمه. كوجودك انت. انت يمكن ان تكون - 00:53:23

موجودة يمكن ان تكون معدوم. لست بمستحيل التصور الوجود ولست بمستحيل تصور العدل فحينئذ انت ممكن يعبر عنك بالامكان يعني يجوز عدمك فالا تكون موجودا ويجوز وجود والا تكون معدوم. اذا نقول حكم العقل منحصر في ثلاثة احكام. الوجوب والاستحالة والامكان او الجواز - 00:53:42

ما حد الوجوب العقلي ما لا يتصور في العقل عدمه. محد الاستحالة عقلية ما لا يتصور في العقل وجوده. الجواز ما يصح في العقل وجوده وعدمه كلي ذهني لا فرد له. مع جواز وجوده. مثل ماذا؟ قالوا نهر من زئبق - 00:54:12

نهر من العاقل يتصور ان هذا كلي ولا يمنع الشركة فيه ان يكون هناك في باريس نهر من زئبق ويكون هنا نهر من الزئبق يكون في المغرب نهر من زئبق اذا وقع الاشتراك تصور العقل وجود هذه الماهية ولا يمنع التعب - 00:54:45

اذا هو كل ذهن هو كل وذهنه وله افراد في الذهن. لان العقل يتصور ما لا يمكن ان يوجد قد يتصور انسان بعشرين رجل يمشي. ممكن؟ ممكن. وعشرين عين. وعشرة رؤوس. صحيح ممكن - 00:55:05

فبحر من زئبق او نهر من زئبق هذا لا وجود له في الخارج. لكن هل عدم وجوده لاستحالة وجوده؟ لامتناع مع وجودي؟ الجواب لا ما اراد الله. ما تعلق به المشيئة ان يوجد نهر من من لبن او نهر من عسل في الدنيا - 00:55:25

او نهر من زئبق او جبل من ياقوت او افراد للعنقاء طائر الوهمي فهذه نقول كليات ذهنية يتصور العقل التعدد فيها ولها افراد ولكن

انتفى وجود فرد في خارج الذهن لا لامتناع وجوده وانما - 00:55:48

لماذا لعدم وجوده لان الله عز وجل لم تتعلق مشيئته بهذا لان النفي للوجود هذا امر ليس الى الانسان وليس للعقل. كون الشيء لم

يخلق هذي نقول لانتفاء المشيئة. نعم. هذا النوع الاول كلي ذهني لا فرد له في الخارج. اما للامتناع - 00:56:08

وان لي الامتناع مع عدم الوجود. كلي ذهني له فرد واحد له فرض واحد. ايه؟ له فرض واحد. وليس له فرض ثاني. اما لامتناع وجوده

لامتناع وجوده. وهذا الاولى انه يسقط. لانه ليس عندهم مثال الا لفظ اله - 00:56:33

الا لفظ اله اله اله عندهم لا يمنع العقل من تصور او تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه هل له افراد في الخارج؟ قالوا ليس له الا فرض

واحد. وهو الاله الحق. وهو - 00:57:00

الاله الحق ولكن هذا ليس بصحيح. لماذا؟ لان كل معبود سواء كان بحق او بباطل هو اله ليس كذلك؟ والا لما صح ان يقال لا اله الا

الله ماذا نفتي؟ لا اله الا الله. اذا لم يوجد في الخارج - 00:57:20

ان الاله الحق لما بقي مسلم على وجه الارض. لان لا اله نفي لله الحق. ثم الا الله اثبات اذا لم يأتي بالشهادة لم يدخل احدا في الاسلام

فحينئذ تقييد اله انه لم يوجد في الخارج الا لله الحق هذا ليس بالصحيح. بل وجدت المعبودات اصناف الى اخره واطلق -

00:57:40

وعليها انها الهة افكا الهة دون الله تريدون. واذا قال ابراهيم لابيه اتخذ اصناما الهة واتخذوا من دون الله الهة لعلمهم ينصرون. اطلق

لفظ الاله على سائر المعبود. ولذلك نقول اله في - 00:58:03

لا يقيد بالحق وانما هو قد يكون حقا وقد يكون باطلا. والذي سلطت عليه النافذ الجنس هو الاله بقيد البطلان ها لا اله اله نقول في

خارج الذهن يصدق على الاله بحق وعلى الاله بباطل اليس كذلك - 00:58:23

لكن الذي دخلت عليه لا النافلي الجنس اي النوعين الباطل كلمة التوحيد لا اله هذا نفي لجميع الاله او نفي للالهية عن كل ما يعبد من

دون الله. واثباتها وحصرها في الله عز وجل. فحينئذ اله الذي دخلت عليه لا نقول - 00:58:49

هذا لا بد ان يقيد بكونه الاله الباطل ولذلك الاستثناء كما قال ابن القيم هنا ليس من بسم الله فقط. وليس من حكمها فقط بل من

اسمها وحكمها الاصح في الاستثناء انه استثناء من الاسم والحكم. يعني اذا قيل جاء القوم الا زيد - 00:59:15

جاء القوم الا زيدا. زيدا اخرج من القوم. هل اخرج من القوم بعد اثبات الحكم او قبل اثبات الحكم الذي هو المجيء فيه نزاع. بين

النحاء الصحيح انه مخرج من الاسم والحكم. لم يدخل اصلا - 00:59:43

لأنك لو اثبت ادخلته في المستثنى منه وقلت جاء القوم وزيد فرد من افراد القوم اذا اثبت له المجيء ثم قلت الا زيدا نفيت عنه

المجيء. ماذا يحصل؟ اثبات ونفي. نقول لا هو اخرج من الاسم لم يدخل اصلا - 01:00:03

لم يثبت له الحكم ومخرج من الحكم اصالة. فقول لا اله هذا لم يدخل الاله الحق اصلا في هذه واضح هذا؟ والحكم الذي ينافي

اللهي. هذه مثبتة لله عز وجل وحده. اذا قولهم كلي ذهني - 01:00:23

اي له افراد في الذهن هذا لا اشكال فيه. حجر ومدر الى اخره. وليس له في الخارج الا فرض واحد وهو الاله الحق نقول ايتوا بمثال

اخر فيقبل هذا القسم. والا فهو مردود عليه. واضح هذا؟ نعم - 01:00:43

كلي ذهني له فرض واحد. ولا ثاني له لا لامتناع الثاني انما لعدم تتعلق القدرة او المشيئة به. مثل ماذا؟ مثلوا بشمس. قالوا شمس هذا

كوكب النهار. كوكب نهاري العقل ما يمنع ان يكون شمس وشمسان وثلاث وعشر. صحيح؟ ممكن. ممكن. العقل يجوز هذا. اذا تصور

المعنى مدلول المعنى - 01:01:01

مع وقوع الشركة فيه. لكن في الخارج وجد فرد واحد فقط. ولم يوجد له ثاني. هل انتفاء الفرض الثاني؟ لامتناعه او لعدم تعلق

المشيئة به الثاني هذا كلي له فرض اما الامتناع الثاني او مع امكانه. كلي له افراد كثيرة وهذا يقسمونه قسمين - 01:01:31

كلي له افراد كثيرة مع التناهي. يعني لها حد فتنتهي كالانسان والحيوان. كلي له افراد كثيرة مع عدم التناهي كنعم الله تعالى ونعيم

الجنة. قالوا هذه لها افراد وايضا هي غيرها غير - 01:02:00

متناهية. بعضهم يقول على رغم انوف الجهمية لانهم يقولون بفناء الجنة والنار. اذا هذه ستة انواع الكلي الذهني والخارجي. القسمة كلي ذهني لا فرد له في الخارج. هذا نوعان انتفاء الفرض اما لامتناع وجوده واما مع الامكان. ولكنه لم - [01:02:20](#)

كلي له فرد واحد فقط ولا يوجد له الثاني اما الامتناع عن وجوده واما مع الامكان ولكنه لم يوجد كالشمس كلي له افراد كثيرة. اما مع التناهي كالانسان والحيوان واما مع عدم التناهي كنعيم اهل الجنة - [01:02:45](#)

وعكسه الجزئي عكسه هذا خبر مقدم الجزئي مبتدأ مؤخر. هنا قدم الكل على الجزئية. يذكرون في هذا الموضع والجزئي يذكرون الفرق بين اسم الجنس وعالم الجنس. ولكنه محذوف من المنهج. لماذا؟ لانه فيه فيه صعوبة. الفرق - [01:03:05](#)

وبين العالم الجنسي والاسم فرق ليس بالجليل يعني صعب لذلك هو محذوف وعكسه الجزئي خبر مطلق عكسه خبر مقدم والجزئي هذا مبتدأ مؤخر. عكسه يعني العكس اللغوي يعني يخالفه. فمفهم اشتراكه - [01:03:25](#)

الكلي. اذا الجزئي ما لا يفهم اشتراكه. وانما تعقل مدلوله ما يمنع الشركة فيه. يمنع الشركة فيه. كالاعلام. علم الشخص. نقول هذا يمنع الشركة في اذا قيل زيد وخالد ومحمد مدلول زيد يمنع ان يشارك غير زيد في ذات زيد هذا - [01:03:45](#)

لان زيد مدلوله ذات معين مشخصة لا يمكن ان يشاركه في نفس الذات غيره. اليس كذلك بلى فنقول العالم الشخصي هذا مدلوله شخص معين. تعقل المدلول يمنع وقوع الشركة فيه - [01:04:18](#)

بعكس الكلي. وعكسه الجزئي. ما لا يفهم الاشتراك بين افراده. ما يكون معناه ولا يصدق على كثيرين. ما يكون معناه شخصا يعني معيناً له حدود ولا يصدق على كثيرين. هذا الجزء يقسمه - [01:04:40](#)

قسمين جزئي حقيقي وجزئي اضافي. الحقيقي كالعالم الشخصي وعلم الجنس هذه جزئيات. اسم الجنس كلي بالاجماع. علم الشخص وعلم الجنس هذان جزئيان بالاجماع اسماء الاشارة والموصولات والضمائر هذي فيها خلاف. قيل جزئية وقيل كلية وقيل كلية وضعا جزئيا - [01:05:00](#)

الاستعمال والاكثر على انها جزئية. والمشهور عند المتأخرين من اهل البيان انها وظيفية لانها كلية وضعا جزئية استعمالا يعني في اصل وضعها صالحة لكل شيء هذا مشار اليه يصدق على زيد وعلى - [01:05:35](#)

على مسجد لكن في الاستعمال تقول هذا زيد خاصة صارت جزئية. هذا القلم وهذا الكتاب اسمه الاشارة في هذا التركيب جزء لا اشكالات. هذا جزئي. كذلك جاء الذي قام ابوه الذي في اصل الوضع هو كلي. يصدق على الذي قام ابوه وعلى الذي مات - [01:05:55](#)

الى اخره. فلما استعمل صار جزئيا. وهذا اكثر البيانيين المتفقين على هذا. انها كلية الوضع جزئية الاستعمال وقيل لا بل هي كلية مطلقا وجزئية مطلقا. الشاهد الذي معنا ان علم الشخص وعلم الجنس - [01:06:15](#)

جزئيان بالاجماع. واسم الجنس كاسد هذا كلي بالاجماع. كلي بالاجماع جزء اضافي وحقيقي. حقيقي هو الذي يصدق عليه الحاج ما لا يفهم اشتراكه. اسد آ ليس اسد. زيد تقول زيد مدلوله لا يفهم اشتراكه. نقول - [01:06:35](#)

هذا جزئي حقيقي. اما الجزئي الاضافي فهو الاخص تحت الاعم. الاخص تحت الاعماق يعني من درج تحت ما هو اعم منه. نقول بالنظر للاعم هو جزئي. وقد يكون في نفسه - [01:07:00](#)

جزئيا وقد يكون كليا. انسان له افراد. ما افرادة؟ زيد وخالد ومحمد انسان جزئي او كلي كلي زيد في نفسه جزئي حقيقي. لماذا؟ لانه لا يفهم اشتراكه. كونه اخص تحت امر - [01:07:20](#)

نعم هذا جزئي اضافي. اذا يصدق عليه يجتمع فيه الاضافي والحقيقي. انسان يفهم اشتراكه هو فرد من افراد الحيوان. والحيوان فرد من افراد النامي. نقف مع الحيوان الانسان كلي وهو فرض من افراد الحيوان لان الحيوان اذا تعقل مدلوله - [01:07:44](#)

يقبل الاشتراك بين الانسان والفرس والبغظ والنملة والفار الى اخره. نقول النملة حيوان الانسان حيوان يعني فيه حياة. والفرس حيوان. اذا هو كلي. هو كلي. انسان فرد من افراده اذا هو اخص تحت اعم. انسان هذا باعتباره حيوان نقول هو جزئي اضافي - [01:08:14](#)

وباعتبار زيد وعمره نقول هو كلي هو كل حيوان بالنسبة للنامي. النامي ما يقبل النمو. هذا يشمل الحيوان والنماء والنبات. النبات قابل

لنمو الحيوان قابل للنمو. اذا فردان تحت عام. الذي هو النامي. الحيوان باعتبار الانسان كله - [01:08:44](#)
باعتبار النامي جزئي. اذا الجزئي الاظافي قد يكون جزءا حقيقيا وقد يكون كليا بالنظر الى ما فوقه نصفه بانه جزئي اضافي. اذا نقول
الجزئي نوعان جزئي حقيقي وجزئي عطاقي الجزئي الحقيقي هو ما صدق عليه التعريف وهو المراد هنا. المراد هنا الجزئي الحقيقي
- [01:09:10](#)

ما لا يفهم اشتراكه. بالنظر اليه لذاته لنفسه لا يقبل اشتراكه. اما اذا نسبناه الى ما هو اعم صار هي حقيقيا واضافيا. ثم الكلي ان كان
مندرجا تحت اعم نقول هذا جزئي اضافي - [01:09:40](#)

اذا ما العلاقة بين الجزء الاظافي والحقيقي؟ نقول العموم والخصوص المطلق والعموم خصوم المطلق سيأتينا شرحهم يحتاج الى
مادتين مادة الاجتماع ومادة الافتراق. يعني يجتمعان في صورة ثم يفترق الاعم عن الاخص بصورة. ولا يفترق الاخص عن الاعم -
[01:10:00](#)

مثل الكلام والكلم. فنقول هنا زيد وخالد اجتمع فيه الوصفان. جزئي حقيقي لانطبق الحد هكذا قيد جزئي حقيقي لانطبق الحد. لان
انسان جزئي اضافي ولا ينطبق عليه الحد. لانه يفهم اشتراكه. فزيد - [01:10:28](#)

نقول هذا جزئي حقيقي لانطبق الحد عليه ما لا يفهم اشتراكه. وبالنظر الى انه فرد من افراد الانسان هل نسبناه اصفناه؟ نقول هو
جزئي اضافي. اذا اجتمع هذه صورة الاجتماع. الانفراد ان ينفرد الاعم - [01:10:48](#)

عن الاخص بصورة. هذا في الكل المندرج تحت ما هو اعم منه. ولذلك من يعرف الاظافة بانه اي مندرج تحت ما هو اعم منه هذا فيه
قصور. وانما نقول اخص مندرج تحت ما هو اعم. ليشمل الجزء الحقيقي - [01:11:08](#)

لان العلاقة العموم والخصوص يجتمعان في زي وينفرد الاظافي في الكلي. الذي يندرج تحت ما هو اعم كالانسان باعتبار الحيوان
كالانسان باعتبار الحيوان. اذا عرفنا الحد الكلي واقسامه وعرفنا حد الجزء - [01:11:28](#)

واقسامه ونقف على هذا صلى الله وفي الختام تقبلوا تحيات اخوانكم في مؤسسة الالف الانتاج الاعلامي والتوزيع. المملكة العربية
السعودية. مكة المكرمة مركز فقيه صندوق بريد سبعة سبعة اثنان سبعة هاتف رقم خمسة خمسة ثمانية تسعة - [01:11:49](#)
اربعة اربعة اربعة. فاكس خمسة خمسة سبعة ثلاثة ستة اربعة خمسة. تمت المعالجة الصوتية باستوديو الالف الرقمي. مهندس الصوت
ابو مازن. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته - [01:12:19](#)