

شرح السُّلْمُ المنورق للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 8

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد فلا زال الحديث في الفصل الثاني - 00:00:01 من الفصول المنعقدة او المعقدة في بيان مباحث الالفاظ. الفصل الاول في انواع الدلالات الوضعية الفصل الثاني يرحمك الله فصل في مباحث الالفاظ. فصل في مباحث الالفاظ. وذكرنا ان اللفظ قد يكون مستعملاً وقد يكون اه مهملاً - 00:00:28

المهمل هذا الذي لا معنى له لا ينقسم الى مركب ولا ينقسم الى الى مفرد لا ينقسم الى مركب ولا الى مفرد بالمعنى الاصطلاحي هنا وان كان هناك خلاف هل يوصف المركب بالاهمال او لا؟ في نزاع ذا اهل العربية. وهنا قسم المستعمل - 00:00:48

لا نوعين وقلنا هذا التقسيم باعتبار دلالته الافرادية والتركيبية لان اللفظ المستعمل له عدة تقسيمات بحسب دلالته التركيبية والافرادية نقول ينقسم الى مركب ومفرد الاوصاف الافراد والتركيب يوصف بهما اللفظ حقيقة والمعنى مجاز. كما ان الكلية والجزئية يوصف بهما المعنى - 00:01:11

حقيقة واللفظ مجازاً. اما مركب واما مفرد. هذا على قوله ان القسمة ثنائية مركب ومفرد وهناك قول ان القسمة ثلاثة مركب ومفرد ومؤلف. على هذا القول اين يجعل المؤلف مرادف للمركب. مرادف لم يهمل. وانما روعي وجعل في ضمن المركب. اذا المركب والمؤلف - 00:01:41

النفع متراوohan على هذا التقسيم. اما مركب واما مفرد. ثم شرع في بيان الفرق بينهما فقط قال فاول ما دل جزءه على جزء معناه 00:02:11 يعكس ما ترى. فاول الذي هو المركب. حقيقته -

ما دل جزءه على جزء معناه. ما دل جزءه على جزء معناه. وقلنا هذا ما بمعنى لفظ. لفظ دل وهذا نوع الدلالة نقول دلاله مطابقية. كذا دلاله مطابقية. دل اخرج كل نوعين هذا. ما دل جزء اخرج نوعين. النوع الاول - 00:02:31

ما لا جزء له. ما لا جزء له اصلاً. مثل ماذا حرف الجر ك Bair جري ولامه وهمة الاستفهام. تقول هذه لا جزء لها باء الجر حرف واحد وليس له جزء. النوع الثاني الذي اخرجه - 00:03:00

ما له جزء ولا دلاله له على شيء. وليس له معنى اصلاً. مثل ماذا من زيد كحرف من حروف زيد. زيد هذا مدلوله ذات. يعني معناه مفهومه ذات هذا حرف من حروف زيد. هل يدل على ما دل عليه زيد؟ الجواب لا. هل يدل على جزء مما يدل عليه - 00:03:23

زيد؟ الجواب لا. لم؟ لانه لا معنى له اصل. لا معنى له اصل. على جزء معناه قلنا هذا اخرجها ما له جزء وله معنى ليس جزءاً لمعنى اللفظ. ما له جزء وله معنى - 00:03:53

ولكن هذا المعنى ليس جزءاً لمعنى اللفظ. الذي هو المركب. مثل ماذا؟ ابكي. ابكي ما مدلوله العجز عن الكلام. العجز عن الكلام ما هي اجزاء؟ اب وكم؟ لفظان. اب هذا جزء. وكم جزء ثاني؟ اب هل - 00:04:19

له معنى؟ نقول نعم. يدل على ذات متصفه الابوة. كم استفهامية او خبرية هل احد الجزئين وقد ثبت لهما معنى هل احد جزئين يدل على زي ما دل عليه ابكم؟ الجواب لا - 00:04:50

هذا يسمى عند الطائفة الثانية التي جعلت القسمة ثلاثة يسمى مركباً. يسمى مركبة. والمركب الذي في معناها هنا جعلوه هو المؤلف. فرقوا بينهما. اذا ما دل جزءه على جزء معناه. ما دل جزءه اخرج نوعه - 00:05:12

ما لا جزء له اصلاً وما له جزء ولا دلاله له على شيء على جزء معناه ذكر اكثر الشراح انه تتميم للحد وليس للاحتراض. وال الصحيح انه

للاحتراز لماذا؟ لانه ثبت ان بعضاً مما له جزء وله معنى ولكن لا يدل على جزء - 00:05:32

فنقول هذا نوع مستقل ويحتاج الى اخراج. يحتاج الى جزء معناه اخرج ما دل على معنى وليس جزءاً لمعناه
قلنا يرد اشكال هنا وهو ما هو؟ المركب الاضافي مطلقاً علماً. قيد المركب الاضافي على - 00:05:57

هذا يرد الاشكال هنا. لما يرد الاشكال؟ او ما وجه الاشكال نعم ومؤلف من كلمتين في الاصل. نعم ويدل جزءه على جزء معناه هذا
الجواب لا نزيد الاشكال ما هو الاشكال - 00:06:28

نعم من عبد الله علماً باللفظ مركب مدلوله ذات شيء واحد كمدلول زيد. اذا اذا كان مدلوله واحد هذا مفرد او مركب مفرد داخل هناك
في حد المفرد اذا من حيث المدلول هو مفرد. ولكن من حيث اللام في الاصل ان رؤيا المضاف المضاف اليه نقول يصدق - 00:07:01
عليه حد مركب وال الصحيح عند المناطق انه مفرد لا لا مركب. فكيف نجمع بينهما لانا احد جوابين اي صار عبد الله عبد هذا له معنى.
يدل على العبد. ولفظ الجلالة يدل على الرب جل وعلا. لما نقل الى العالمية - 00:07:40

صار المعنى نسيباً منسياً. فصار مثل زيد له جزء ولكن لا يدل على شيء. هذا جواب وهذا احسن ما يقال. الجواب الثاني غير
مقصود غير مقصودة. دلالته على العبد ولفظ الجلالة على الرب قبل جعله علماً - 00:08:06
بعد جعله علم. دلاللة موجودة. الدلاللة موجودة. ولكن الدلاللة المركب مضاف على معناه والمضاف اليه على معناه. قبل جعله علماً
مقصوداً. وبعد جعله علماً نقل اللفظ المركب فصار علماً عليه - 00:08:31

الى شخص معين. فحينئذ صارت الدلاللة التي في الاصل المضاف اليه صارت تابعة. وليس بالاصالة وليس بالاصالة. والذي يعتبر
المركب هنا مركباً معنا. متى؟ اذا كان الجزء يدل على كجزء معناه دلاللة مقصودة. ولذلك زيد على هذا الحد ما دل جزءه على جزء
معناه دلاللة - 00:08:51

مقصودة. فان لم تكن الدلاللة مقصودة بل تابعة كالعلم الاظافي يدل على معنى. ولكن الدلاللة هنا ليس مقصودة بالاصالة وانما هي تابعة
لماذا؟ لانه جعل علماً عبد الله الاصل مركب مثل - 00:09:21

غلام زيد عبد الله غلام له معنى وزيد له معنى غلام يدل على جزء معنى غلام اذا هو مركب. زيد له معنى وهو جزء ويدل على جزء
معنى غلام زيد. كذلك عبد الله - 00:09:41

عبد الجزء وله معنى ويدل على جزء ما دل عليه عبد الله. وكذلك لفظ الجلالة. لكن لما نقل عبد الله من الترکيب الاضافي وصار علماً
نقل اما ان يجعل المعنى السابق نسيباً منسياً واما ان - 00:10:01

تجعل تبعاً. ان جعل نسيباً منسياً فلا يرد الاشكال عليه. ان جعل تبعاً فيرد الاشكال فحينئذ لا بد من فنقول دلاللة مقصودة. دلاللة
مقصودة. واضح هذا؟ اذا ما حد المركب ما يدل جزءه على جزء معناه معناه الضمير يعود على - 00:10:21

على ماء الصادق بمعنى لفظ احسنت. ما يدل او ما دل جزءه على جزء معناه اذا له جزء وهذا الجزء له معنى وهذا المعنى جزء لمعنى
اللفظ. فحينئذ اذا وجدت هذه القيود نحكم على اللفظ - 00:10:49

بانه مركب في الصلاح المناطق. مركب في اصلاح المناطق. بعكس ما تلاه. يعني بعكس المفرد. هذا حد مركب. ما حد المفرد بعكس ما
تلا يعني بعكس ما تبعه المركب. اذا حدده ما لا يدل جزءه على جزء معناه - 00:11:09

الا يدل جزءه على جزء معناه. هذا يشمل اربعة اشياء عند التفصيل. او ثلاثة. اولاً ما لا جزء له الثاني ما له جزء وليس له معنى او لا
دلاللة له على شيء. ثالث - 00:11:38

ما له جزء وله معنى ولكن يدل على او لا يدل على جزء معنى اللفظ. مثل ابكي ما له جزء وله معنى ها ما له جزء وله معنى. وهذا
المعنى جزء المعنى. ولكنها دلاللة غير مقصودة. من يعيد الاربعة هذه - 00:11:58

يعيد اثنين منها فقط طيب كده قالت لنا يدل لا يدل بدلاللة غير مقصودة احسنت دلاللة غير غير مقصودة. هنا يرد اشكال اذا عرفنا
المفرد وعرفنا المركب غلام زيد من اي النوعين - 00:12:39

بعضهم يقييد تيسيراً على الطالب احسن ما يقال المركب يشمل الاسناد التام اسمية فعلية جملة اسمية وجملة فعلية المركب التقييدي

توصيفي والمركب الاضافي. اذا المركب هنا في هذا الباب يشمل ثلاثة اشياء - [00:13:16](#)
الاسناد التام مركب الاسناد التام يعني الجملة الاسمية زيد قائمه والجملة الفعلية قام الزيت والمركب التقبيدي توصيفي الثاني وصف
لللأول. حيوان ناطق. الثالث المركب الاضافي. غلام زيد وعبدالله قبل جعله - [00:13:36](#)

علم هذى ثلاثة امور هذى نسميهها مركبات غلام زيد وعبدالله قبل جعله علم. وحيوان ناطق. هذه ادراكه ماذا يسمى تصديق ام تصور
اذا ما اجبتم نؤجل الدرس اريد السؤال ادراك حيوان ناطق وغلام زيد وعبدالله قبل جعله علم وحجۃ الاسلام وتأمل - [00:13:56](#)
شرا على لا تأبطن شرا تام. هذه الادراكات المركب بالاضافي والتقييدي هل هو تصور ام تصديق تأمل ترى سامشي ها تصور تصورا
تصديق الذي يقول تصور يرفع يده يده تصور - [00:14:39](#)

تصديق حيوان ناطر دعنا من عالمية غلام زيد مركب اضافي ادراكه تصور ام تصديق اصل بانواع العلم الحالي ادراك مفرد تصورا
علم. ودرك نسبة بتصديق من يشرح هذا البيت ادراك مفرد - [00:15:13](#)

ما معنى الادراك اصول النفس الى المعنى بتمام. الادراك نوعان ادراك لمركب وادراك لمفرد. ادراك مفرد هو تصوف غلام زيد مفرد او
مركب غلام زيد مفرد او مركب كيف مركب غلام زيد مركب. ادراك غلام زيد نقول هذا تصوف وليس بتصديق - [00:16:01](#)
لذلك قيدنا ادراك مفرد اي الذي لم يتعلق بنسبة خارجية على وجه الادعاء كما قلنا هكذا الذي لم يتعلق بنسبة خارجية على وجه
الاذعان. فيشمل زيد وقامه والى زيد وحيوان ناطق. قلنا المركبات كلها ما عدا الاسناد التام ادراكه مفرد. ادراكه تصوف. وهي -
[00:16:43](#)

مفرد غلام زيد في باب التصور مفرد حيوان ناقض في باب التصور هنا نقول هذا مفرد. ادراكه يسمى تصورا. اذا ادراك مفرد تصور من
علم كل ما ليس بأسناد تام داخل في هذه الجملة - [00:17:15](#)

وгинئذ غلام زيد يكون مفردا في باب التصورات مركبا في باب مباحث الالفاظ غلام زيد مفرد ومركب لا مانع ان تختلف الاصطلاحات.
مفرد في باب التصورات. لماذا؟ لانه ليس بأسناد تام - [00:17:39](#)

ليس بأسناد تام. والاسناد التام على وجه الاذعان الذي هو النسبة الخارجية. ادراكه يسمى تصديقا. كل ما ليس بأسناد تام نقول هذا
تصور. فгинئذ يدخل في المفرد المركب التقبيدي والمركب الاضافي. فهو حینئذ - [00:18:03](#)

مفرد في باب التصورات والتصديقات. اما هنا في هذا المبحث فنجعل غلام زيد وحيوان ناطق في اسم المرتب وгинئذ يختلف
الصلاح المفرد في باب التصور والمفرد في باب الالفاظ وهذا كما هو في - [00:18:23](#)

من نحو المفرد في باب الاعراب ها ما ليس مثنى ولا مجموعة ولا ملحقا بهما ولا من الاسماس كزيت زيدان هذا في باب ليس مفرزا
هذا مثنى. ابوك في باب العراق ليس مفردا. لانه من الاسماء الستة. لكن المفرد - [00:18:43](#)

في باب الخبر ولان نافية للجنس والمنادي. ما ليس جملة ولا شبيها بالجملة زيد وزيدان وزيدون هذه المفردات اولى على هذا؟
مفردات. اليك كذلك؟ فاختلاف المفرد في الباب العراق عن - [00:19:08](#)

المفرد في باب كذلك هنا المفرد يختلف في باب التصورات عنه في باب مباحث الالفاظ فلا يلتمسها الا ثم قال وهو على قسمين اعني
المفردات كلي او جزئي حيث وجد - [00:19:28](#)

وهو على قسمين وهو الظمير يعود على المفرد. على قسمين يعني ينقسم المفرد بحسب تشخيص معناه. التشخيص بمعناه التعيين
تشخيص بمعناه التعيين تعين معناه ان يكون معناه معينا مسخفا فгинئذ نقول المفرد ينقسم - [00:19:44](#)

الى قسمين باعتبار تشخيص معناه وعدم تشخيص معناه. وهو على قسمين اعني المفردات. قلنا اتنى بالعنابة هنا من اجل دفع الاليمام.
لانه وان كانت القاعدة ان الظمير يعود الى اقرب مذكور وهو المفرد الا انه لما كان - [00:20:06](#)

الحديث عن المركب ماذا يحصل قد يلتبس على الطالب ويجهن ان ان الكلام لا زال فيه في المركب. لانه قال فاول ما دل جزءه على جزء
معناه وهو على قسمين. فيقطن ان المركب ينقسم الى قسمين. لكن التقسيم هنا ليس في - [00:20:26](#)

فيه يعني تعيين المفرد لكونه منقسم الى كل وجزئي ليس من باب الاحتراز عن المركب يعني لا يفهم ان قوله وهو على قسمين اعني

مفردا ان المركب لا ينقسم. لماذا؟ لأن المركب ايضا ينقسم - 00:20:54

الى كل وجزء. كلي مثل حيوان ناطق. وجزئي مثل رأس زيد او غلام زيد. اذا كانت الااظافة للعهد فحينئذ لماذا خص المفرد دون المركب؟ نقول لأن البحث هنا في مبادى - 00:21:13

تطورات وهي الكليات الخمس. سبق ان التصورات لها مبادئ ومقاصد. مقاصدها المعرفات ومبادئها الكليات الخمس. هو عقد هذا الباب من اجل الكليات الخمس. ليبينها. لذلك قال الكل خمسة دون انتقاده هذا هو المقصود. وكل هذا الذي سبق عليه هذا مقدمة وتوطئة للكليات الخمس. فحينئذ نقول قسم - 00:21:33

المفرد دون المركب لأن تقسيم المركب هنا لا داعي له. وان كان ينقسم ايضا الى كل وجزء وانما المقصود هو المفرد ليصل به الى تعيين وتحديد الكليات الخمس. واضح هذا؟ اذا وهو هذا الظمير يعود على - 00:22:03

المفرد وليس للاحتراز عن المركب. بل المركب ينقسم ايضا الى كل وجزئي. المركب له تقسيمات ستأتي في في موضعها لكن المراد هنا المفرد. والمفرد ينقسم الى كل وجزء. والكل هذه هو الكليات الخمس - 00:22:23

التي تعتبر مبادئ التصورات وهو على قسمين اعني. يعني بمصدق الظمير. اعني المفرد. اعني المفردة لا المركب. اعني المفردة لا المركب. لأن تقسيم المركب هنا لا داعي له اي نوم جزئي حيث وجد. سبق انه قوله وهو يعود على المفرد. وذكرنا ان المفرد ينقسم - 00:22:43

عند المناطق الى اربعة اقسام. او ثلاثة او خمسة كم ثلاثة الاول الثاني الكلمة الثالث اداة اسم كلمة الاسم والاداة الاسم متعدد مع الاسم عند النحاء والاداة هي الحرف عند النحى لا اشكال باقي الاشكال في - 00:23:19

كلمة ما مراد المناطق بالكلمة؟ ما دلت على معناها واقترنـتـ باحد الازمنـةـ الثالثـةـ لكنـ هـلـ هـوـ وـهـذـاـ هوـ حدـ الفـعـلـ عـنـدـ النـحـاـةـ؟ـ هـلـ هـوـ مـسـاـوـ لـهـ مـنـ جـمـيعـ الـوـجـوهـ؟ـ جـوـابـهـ لـاـ.ـ الـكـلـمـةـ عـنـدـ الـمـنـاطـقـ اـخـصـ مـنـ - 00:23:48

مطلق الفعل عند النحا فيشتراكـ في ضـرـبـ واـكـلـ وـشـرـبـ وـيـنـفـرـدـ الفـعـلـ النـحـويـ بـنـحـوـ اـضـرـبـ وـنـضـرـبـ وـتـضـرـبـ هـذـاـ يـسـمـيـ فـعـلاـ وـلـاـ يـسـمـيـ كـلـمـتـهـ.ـ فـاـذـاـ لـمـ يـسـمـيـ كـلـمـةـ عـنـدـ النـحـاءـ اـنـتـفـىـ عـنـهـ وـصـفـ الـافـرـادـ - 00:24:07

واذا انتفى عنه وصف الافراد وجب ادراجه في المركب. لماذا هو يوضع في قسم المركب لم؟ اضرب اذا قيل اضربوا. نعم دل جزؤه على جزء منها. هذا هو. دل جزءه على جزء معناه. وهذا هو حد المركب. جزءه الذي هو الهمزة. همية المتكلم - 00:24:31

اضرب متـكلـمـ يـوـقـعـ الضـرـبـ.ـ اـذـاـ جـزـءـ الـمـعـنـىـ الـذـيـ دـلـ عـلـيـ اـضـرـبـوـهـ هـوـ التـكـلمـ فـحـيـنـتـ صـدـقـ عـلـيـهـ حدـ المـرـكـبـ.ـ وـلـذـكـ هـوـ مـنـ الـمـرـكـبـاتـ وـهـوـ عـلـىـ قـسـمـيـنـ اـعـنـيـ الـمـفـرـدـةـ.ـ اـذـاـ يـخـتـصـ التـقـسـيمـ هـنـاـ بـالـاسـمـ.ـ وـذـكـرـنـاـ اـنـ الـاسـمـ نـوـعـاـنـ.ـ اـسـمـ لـهـ مـعـنـىـ وـاحـدـ - 00:25:02

كانسان وحجر. واسم تعدد معناه كعين ومشتري العين هذا مشترك لفظي مشترك لفظي يصدق على العين الباصرة وعلى العين الجارية وعلى الذهب وعلى كل ما هو ذات. يصدق عليه انه عين. اذا اتحد اللفظ - 00:25:28

وتعدد المعنى. اذا الاسم نوعان ما اتحد معناه وهو معنى واحد و ما حدد معناه واللفظ واحد. كعين ومشتري. المشتري يقع على المشتري وعلى البائع. اذا تعدد المعنى. اي ينقسم الى كل وجزء الاول. الذي اتحد معناه هو الذي ينقسم الى - 00:25:54
كلي وجزئي. اذا وهو ظمير يعود الى قوله ما على بعض افراده لا على كل افراده قال كلي او جزئي. كلي نوم. باسقاط الهمزة. الاصل همزته همية - 00:26:22

قطع. همزتها همية قطع. فنقطت حركتها الى الساكن قبلها. ثم اسقطت اين الساكن وقبلها التنوين كلي نو وعادني الاولى. قد يحرك التنوين الاصل انه ساكن وقد يحرك للتخلص الساكنيـنـ.ـ كـذـكـ هـنـاـ اـسـقـطـتـ حـرـكـةـ الـهـمـزـةـ ثـمـ حـذـفـتـ.ـ وـلـاـ يـقـالـ الـهـمـزـةـ لـلـوـصـلـ - 00:26:44

بعض الشرح يقول همية للوصل وهذا ليس بسديـدـ لـمـ الـحـرـوفـ هـمـزـاتـهاـ قـطـعـاـ وـصـدـقـ قـطـعـ كلـ حـرـفـ فيهـ هـمـزـةـ هـمـزـةـ قـطـعـ اوـ هـاـ وـاـنـاـ وـالـىـ هـذـهـ هـمـزـةـ قـطـعـ وـلـيـسـتـ وـصـلـ فـحـيـنـتـ لـاـ نـقـولـ هـمـزـةـ - 00:27:14

الوصف وانما نقول همية قطع اسقطت حركتها ثم سقطت هي. كلي او جزء انه كلي او جزئي. جزئي هنا بترك التنوين. يعني منه

من؟ من الصرف. والاصل انه مصروف او ممنوع - 00:27:50

مصروف والمصروف قد لا ينصرف. ها والاضطرار او تناسب من صنع ذو المعن والمصروف قد لا ينصرف. هذا فيه خلاف صرف ممنوع من الصرف جائز اجماع بين كوفيين والبصريين. اما منع المصروف بدون علة الا لضرورة شعرية - 00:28:10
فهذا اجازه الكوفيون ومنعه اكثر البصريين. والمصروف قد لا ينصرف. هنا جزئي ترك التنوين ظرورة. اذا منع من من الصرف من التنوين. قال كلي جزئي حيث وجد حيث وجد هذه كقولهم استعملوا الالفاظ حيث يوجد. فتكون حينئذ الحيثية - 00:28:38

اطلاقية يعني في اي تركيب وجد المفرد فهو لا يخرج عن هذين القسمين. اما كل واما جزئي. هنا قدم الكل على الجزء اهتماما به. لماذا؟ لأن الحدود مؤلفة من - 00:29:08

الحدود دائما والبراهين غالبا تكون مؤلفة من الكليات. فحينئذ هو اولى بالاهتمام ثانيا عرفه بالايجاب. فقال فمفهوم اشتراكه. هذا ايجاب. وعكسهالجزئي يعني ما لا يفهم اذا بالسلب. والايجاب اشرف منه من السلب. لذلك قدم الكل على - 00:29:28
على الجزء فمفهوموا اشتراكنا بهذه ما نوعها فصيحة فعيلة بمعنى مفعولة لانها من الاصح مأخذنة من من الاصح لانها افصحت عن جواب شرط مقدم اذا تبين لك ان المفرد قسمان كلي وجزئي. واردت بيان كل منها. فمفهوم اشتراك - 00:29:58
هذا مركب اضافي. وهو خبر مقدم. والكلي مبتدأ مؤخر. هذا الانسب ويجوز العكس اذا ما حد كلي مفهوم اشتراكي مفهوم هذا اسمه فاعل افهم يفهم هو مفهوم اذا مأخذنه من الفهم. والفهم عندهم ادراك الكلام. ادراك الكلام. هذا هو - 00:30:28
الفهم او ارتسام صورة الشيء في الذهن فمفهوم اشتراك الكلي. ما افهم اشتراكا بين افراده بمجرد في تعقله في الذهن هذا هو الكلي.
وبعضهم يعرفه بأنه ما لا يمكن تعقله - 00:31:00

من الشركة فيه. ما لا يمكن تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه. ما لا اذا صار التعريف بالسلب هنا ما لا يمكن تعقله او تعقل مدلوله ما معنى تعقل مدلوله عن التصور السابق الذي اخذناه. اللفظ - 00:31:26

ادراكه نقول هذا تصور. تعقل مدلوله يعني فهم المعنى. فهم المدلول. ما الذي يراد من هذا اللفظ على اي شيء يدل تعقله لا يمكن ان يشترك فيه افراد كثيرون فاذا صح وجوز العقل ان يشترك في مدلول هذا اللفظ افراد كثيرون حينئذ نقول هذا هو حد الكلي - 00:31:50

هذا هو حد الكلي. اذا ان شئت عبر بما افهم اشتراكك. ما افهم اشتراكك بين افراده بمجرد تصور معناه في العاقل في الذهن ولا يمكن ان يتتصف به او ان يصدق على كثيرين - 00:32:21

هذا هذا كلي. مثل ماذا؟ لفظ انسان نقول هذا كل وهو مفرد اذا تصور العقل معنى انسان وهو حقيقة مركبة من الحيوانية والناطقية لا اختص هذا الوصف بفرد دون غيره. بل يشترك فيه افراد كثيرون - 00:32:41

مثل ماذا؟ زيد وخلال ومحمد نقول زيد انسان. وخلال انسان وعمرو انسان. اذا من اشترك فيه افراد نقول هذا هو الكلي هذا هو الكلي.
بعضهم ينظر اليه نظرة اخرى فيقول ما لا - 00:33:10

يمكن تعقله من حمله على افراده. حملة مواطنة يعني ان يجعل الكلي محمولا وافرادهم ها مواطئات ان صح التركيب وكان الحمل حمل مواطأة يعني بغير واسطة اضافة او اشتقاء فهو كلي. فنقول زيد هذا موضوع تأتي بالكل الذي - 00:33:30
تريد ان تثبت انه كلي او لا؟ تقول زيد انسان. عمرو انسان. خالد انسان فاطمة انسان. هند انسان اذا صحت فنقول هذا كلي انسان كلي. لماذا؟ لانه حمل جعل محمولا لانه حمل على افراده حمل مواطأة. ما معنى حمل مواطأة؟ يعني بدون واسطة مباشرة لفظ - 00:34:00

وقد خبرا عن عن زيد الانسان حيوان. الفرس حيوان. البغل حيوان. فنقول حيوان هذا كلي حيوان كلي. لماذا؟ لأن له افراد. انسان وفرس وحمل وبقر الى اخره. هذى كلها افراد للفظ - 00:34:30
حيوان فحينئذ نحكم على حيوان انه كلي. لماذا؟ لانه لا يمكن تعقل مدلوله من وقوع كتفي ايضا يصح حمله على افراده حملة مواطنة

دون مادا؟ دون واصل ذكر مثلاً كلمة ذكر هذه اخص من انسان. انسان له نوعان او اثنى ذكر. ذكر هذا - [00:34:54](#)

تصور معناه وتعقل معناه لا يمنع وقوع الشركة فيه. ولذلك له افراد زيد وخالد ومحمد يقول زيد ذكر ومحمد ذكر وخالد ذكر. كلمة [رجل](#). نقول كلمة [رجل](#) تدل على ذكر بالغ منبني ادم - [00:35:23](#)

تصور معنى هذا اللفظ لا يمنع وقوع الشركة فيه. اذا يصدق على افراد ويحمل على كل فرد حمل بدون بدون واسطه. حملة مواطنة [هذا يقترب به عما لا يحمل الا بواسطة اضافة او اجتماع](#) - [00:35:43](#)

علم كلمة علم هذه قد تكون كلية وقد لا تكون اذا نظر اليها باعتبار الفنون فنقول تصورو المذلول مدلول اللغطي لا يمنع وقوع الشركة [فيه تصدق على النحو والفقه والتصريف والبيان والمنطق والحديث والتفسير انها على فنقول النحو](#) - [00:36:04](#)

علم والتفسير علم. والحديث علم. اذا نقول هذا كله. لكن لو نظرنا الى لفظ علم باعتبار قال العلماء والاشخاص فحينئذ لا يصح ان يراد [اللفظ يعنيه دون تأويل فيقال مالك علم](#) - [00:36:32](#)

او زيد علم وانما يقال زيد عالم. عالم نقول اخبر بعلم زيد بواسطة الاشتقاء. لا من مجرد علم. لأن عالم هذا مشتق من من العلم [المصدر](#). فحين اذ اخبر بعلم عن زيد

لكن بواسطتها الاشتقاء. زيد ذو علم بواسطة الاشارة. هل نقول علم باعتبار الاشخاص كلي ؟ لا. لماذا؟ لانه وان صحق على افراده [العلماء الاشخاص الا انه لم يحمل عليها حملة مواطنة بدون واسطة اشتقاء](#) - [00:37:12](#)

او اضافة. وضابط الكلي هو الذي يحمل على افراده حمل مواطنة يعني بذاته بنفسه دون واسطة اضافة او اشتقاء. هذا نسميه [كلي](#). ادركنا معنى الكلي لفظ مفرد. تصوره

- [00:37:38](#)

ادراك المعنى لا يمنع الشركة فيه. لا يختص بفرض معين. وانما يشترك فيه اثنان فصاعدا. فكل ما امكن ان يشترك فيه اثنان [فصاعدا](#) نقول هذا علم هذا كلي هذا كلي نحو امرأة

- [00:37:58](#)

انسان حيوان ذكر نقول هذى كلها كليات. تصور او ادراك معناها تصورو معناها لا يمنع وقوع الشركة فيه. وهذا نسميه كليا فمفهوم [اشتراكه](#). ما افهم يعني ما يصدق على كثيرين. الاشتراك هنا المراد به الاشتراك المعنى. لا الاشتراك

- [00:38:18](#)

اللفظ الاشتراك المعنوي هو ما اتحد لفظا ووظعا ومعنى الاشتراك اللغطي ما اتحد لفظا ووظعا ومعنى. يعني اللفظ في النطق واحد. [والوضع واحد انا واحد اما الاشتراك اللغطي فهو ما اتحد لفظا وتعدد وضعا ومعا](#) - [00:38:48](#)

الاشتراك اللغطي ما اتحد لفظا. يعني لفظه متعدد. ولكنه متعدد في الوضع. وتعدد في المعنى الذي يكون كليا اذا ادرك هو الاشتراك [المعنوي](#). مثل ماذا الاشتراك المعنوي؟ ما ذكرناه من الامثلة السابقة. ذكر

- [00:39:17](#)

نقول زيد ذكر. ومحمد ذكر وخالد ذكر. ذكر الذي هو محمول على زيد ومحموم على خالد. هذى ثلاثة امثلة. كلمة [ذكر اتحدت في اللفظ](#). عندما قلنا محمد ذكر - [00:39:39](#)

وخالد ذكر ذكر اتحدت في اللفظ. هل الوضع واحد او متعدد يقول الوضع واحد الوضع واحد. والاختلاف هنا في الاستعمال فقط. اطلاق ذكر على خالد هو نفس اللفظ اطلق على محمد. ولم يوضع وظعا جديدا حتى يطلق على الثاني. والمعنى المراد من لفظ [ذكر](#) - [00:39:59](#)

انسان بالغ عاقل لم يتغير. لكن لو قيل لفظ عين هذا عين وهذا عين. كل ذات يصح ان يطلق عليها انها عين. الذهب عين [والفضة والعين الباصر عين](#). [اللفظ متعدد](#) - [00:40:29](#)

والمعنى مختلف. وهل وضع عين للباصرة هو عين وضع العين للذهب والفضة لا اذا تعدد الوضع وتعدد المعنى واتحد اللفظ نسمى هذا [الاشتراكا لفظيا مجرد اللغو](#). هذا يذكر من اجل دفع ما اذا قيل زيد وزيد وزيد - [00:40:51](#)

العالم الشخصي اذا تعدد استعماله هل ادراكه هل ادراكه يكون كليا ام جزئيا؟ نقول اذا قلنا فمفهوم اشتراك واطلقنا الاشتراك اذا لفظ [زيد هذا بين الذات والذات والذات](#). اليس كذلك؟ نقول لا هذا الاشتراك لفظي. هذا الاشتراك - [00:41:23](#)

ومدلول زيت الصادق على هذه العين مغاير للفظ زيد الذي مدلوله هذه العائلة لذلك المعنى لم يتحدد ما معنى زيد؟ ذاته. هل الذات

متعددة؟ عندما نسمي هذا زيد وهذا زيد وهذا زيد. اسماء في اللفظ مشتركة - 00:41:51

لكن هل معانيها متعددة؟ لا. هل الوضع واحد؟ نقول لا متعدد. للفظ عام. فحينئذ لا يلد نظرا الشخص المتعدد او الذي اشترك فيه اناس والل蜚ظ واحد. فنقول هذا جزئي وليس كليا - 00:42:14

وان اشترك في الل蜚ظ فقط زيد وزيد وزيد الا ان المعنى متعدد و ها والل蜚ظ متعدد. وقد ذكرنا ان الذي ينقسم الى الكل والجزء هو ما اتحد معناه. واما ما - 00:42:34

فتتعدد معناه وهو المشترك الل蜚ظي ليس هو المنقسم الى الكل والجزء. لذلك ذكرت ابتداء وهو اي الاسم الذي اتحد معناه لنخرج نحو عين وزيد. فلا يرد حينئذ نقطع. اذا ما المراد بالاشتراك هنا؟ نقول الاشتراط - 00:42:54

عند المناطق هو ما يصدق على افراد متعددين او افراد كثيرة. الاشتراك نوعان لفظي ومعنوي. ما المراد بالاشتراك هنا؟ نقول المعنوي لا الل蜚ظ. ما الفرق بينهما؟ نقول الاشتراك المعنوي - 00:43:14

وما اتحد لفظه ووظعه ومعناه مثل انسان ورجل وذكر. اذا قيل هذا رجل وهذا رجل. الل蜚ظ واحد. والمعنى واحد لم يتغير وضع واحد هي الل蜚ظة وضعت مرة واحدة فاستعملت في افرادها. اما عين فنقول لا زيد علم شخصي لا - 00:43:34

انه متعدد لان الذات هذه لا يمكن ان تتحدد بالذات هذه. ووضعه ايضا متعدد. فحينئذ لا يرد نقضا على هذا اذا عرفنا معنى الكلي وهو ما افهم اشتراكا او ان شئت قل ما يقبل الاشتراك يعني في افراده عند تعاقله - 00:44:01

وان شئت قل ما لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه وان شئت قل ما يصدق على اثنين فصاعدا. وان شئت قل ما مع اثنين فصاعدا لكنه في الذهن الكليات وجودها وجود ذهني لا خارجي. وانما ان وجدت في الخارج ما المراد بالخارج - 00:44:27

اوروبا ولا ها خارج الذهن. خارج كما نقول المملكة داخل وما عداه فهو خارج الذهن داخل والخارج الذي هو خارج الذهن. الكلي لا يوجد الا في داخل الذهن فقط ان وجد في الخارج فهو في ضمن افراده. ولذلك نقول ما معنى ذلك؟ ذكر كلي. انسان كلي. علم باعتبار الفنون كله - 00:44:56

لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة في اذا له افراد. العقل جوز ان يكون لعلم وذكر افراد. لكن هل يوجد في الخارج شيء اسمه علم وليس بفن من الفنون - 00:45:26

او ذكر نقول هذا ذكر وليس زيدا ولا عمرا ولا خالدا. لا يمكن ان يشخص الكلي في خارج الذهن وانما يوجد في ضمن افراده. يوجد في ضمن افراده. تنبه لهذا كل محله الذهن. اما وجوده في - 00:45:43

خالد ان وجد له افراد فهو حينئذ يوجد في ضمن افراده. فمفهوم اشتراك يعني بين افراده بمجرد الكلي. كلي هذا مبتلى مؤخر. الكلي معرف. فمفهوم اشتراك التعريف. وال الاولى ان يجعل التعريف خبرا. والمعرف مبتدأ ويجوز العكس. كاسد - 00:46:03

كاسد الكهف هذه تمثيلية لا استقصائية. تمثيلية لا استقصائية. ما الفرق بينهما استقصاء يعني يعني ما بعدها يكون محصورا ما بعدها يكون محصورا. لا يوجد مثال زائد على ما ذكر على ما دخلت عليه الكعبة. ولو عطف عليه بالواو. التمثيل - 00:46:33

تدل على ان هذا جزئي هم يعتبر مثلا لما ذكر كالكل ولا يمنع ان يوجد مثال اخر يصلح هذا كله. اذا كاسد هذا نقول مثال للكل. كاسد هذا جنس كلي اسد - 00:47:01

وعكسه الجزئي وعكسهالجزئي الكلي له انقسامات سيذكر الناظم هنا انه ينقسم الى ذات واراضي. وايضا يذكرون انه ينقسم بحسب افراده. هذى يعني بحسب وجود افراده في الخارج وعدمه الى ثلاثة اجمالا. وستة تفصيلا - 00:47:24

الى ثلاثة اجمالا وعليه المتقدمون. وستة تفصيلا وعليه المتأخرن كلي لا يوجد له فرض في الخارج ابدا وانما يجوز العقل وجود افراد في الذهن فقط ولا خارج له ولا فرد له في الخارج. هذا نوع. النوع الثاني كلي له فرض واحد في الخارج فقط - 00:47:52

وليس له افراد الا في الذهن. التعدد في الذهن. اما في الخارج فلم يوجد الا فرض واحد الثالث كلي له افراد متعددة. له افراد متعددة الى ثلاثة الى ثلاث قسم - 00:48:28

كلي وهو ذهني وخارجي. الى ثلاث قسم الكليون. وهو ذهني يعني الذي له افراد عقاولا ولا واحدة له في الخارج خارجي هذا نوعان. له

فرض واحد. مع كونه ذهنيا ليس خارجيا ولا - 00:48:47

ليس له افراد في الذهن لا كونه هو لم يكن كليا الا بعد تعقل افراد. فحينئذ هذه الافراد هل لها خارج ام لا؟ نقول نعم. خارجي له فرض واحد. مع التعدد الذهني. هذا الثاني. الثالث خارج - 00:49:12

وهو افراد متعددة كثيرة مع تعدد هذه ثلاثة انواع الاول الذي هو الكلي ذهني هذا ليس له فرض في الخارج. وامتناع الفرض اما لامتناع وجوده. واما مع الجواز وعدم الوجوب. يعني يجوز ان يوجد ولكنه لم يوجد - 00:49:32

كلي ذهني ليس له فرض في الخارج هذا النوع الاول لماذا؟ لانه يمكنه واجه ذلك الفرد في خارج الذهن. مثلوا له باجتماع الضدين ضد الدين هذا قول كلي كيف يكون كليا؟ قالوا تعاقل مدلوله لا يمكن من وجود الشرك. كيف اجتماع ضدين؟ اثنين - 00:50:03 ثم نقول لا يمكن وقوع الشركة؟ قالوا نعم. القيام والقواعد ضد ضدان. والطلو والنزو ظدان والسود والبياض ظدان. اذا اجتماع الظدين من حيث هما ظدان. هذا يصدق على القيام وعود اه الصعود والنزو والسود والبياض هذان هذه الظال اذا - 00:50:35 تعاقل مدلول هذا اللفظ لا يمكن من وقوع الشركة فيه. هذا في الذهن له افراد لكن هل وجد له فرض في خارج الذهن ونقول اجتماع فيه الظدان؟ الجواب لا. لا يمكن ان تكون انت طالع نازل في وقت واحد ومحل واحد. هذا - 00:51:05

مستحيل. كذلك السود والبياض في نقطة واحدة. في نفس الزمن وفي نفس المحال هذا ممتنع انما قد تكون في زمن دون زمن. في الصباح تكون النقطة السوداء وفي المساء بيضاء. اذا وجد اجتماع في نفس المحل سواد - 00:51:25

وبياع لكن لا في زمن واحد. لا في زمن واحد. او يجتمع السود والبياض في مكانين وليس هذا المقصود المقصود في نقطة واحدة تكون سوداء بيضاء في نفس الوقت ونفس الزمن. نقول هذا اجتماع ضدين لا وجود له في الحال. واضح - 00:51:45 اذا هذا كلي لا فرد له في الخارج. لامتناع وجود الفرد كاجتماع الظدين وارتفاع التقىضيين الى اخره كلي ذهني لا فرد له في الخارج. لكنه مع جواز ان يكون له فرض - 00:52:05

العقل يوجب ويحيل. له ثلاثة احكام. لا رابع لها. وجوب عقلي حالة عقلية امكان او جواز عقلي. الوجوب العقلي عندهم ما لا يتصور في العقل عدمه الحال لا يتصور العاقل الا يكون لكون حالقا - 00:52:27

ما لا يتصور في العقل عدمه حكم العقل بوجوبه. فصار الحكم هنا مستند الى العاقل. والعقل متابعا للشرع لا اشكال لكن من حيث هو المستحيل او الاستحالة العقلية ما لا يتصور في العقل وجوده - 00:53:01

الشريك للبار جل وعلا. هذا لا يتصور العاقل وجود شريك. فنقول هذه استحالة عقلية الجائز العقلي او الامكان العقلي ما يصح في العقل وجوده وعدمه. كوجودك انت. انت يمكن ان تكون - 00:53:23

موجودة يمكن ان تكون معدوم. لست بمستحيل التصور الوجود ولست بمستحيل تصور العدل فحينئذ انت ممكن يعبر عنك بالامكان يعني يجوز عدمك فالا تكون موجودا ويجوز وجود والا تكون معدوم. اذا نقول حكم العقل منحصر في ثلاثة احكام. الوجوب والاستحالة والامكان او الجواز - 00:53:42

ما حد الوجوب العقلي ما لا يتصور في العقل عدمه. محد الاستحالة عقلية ما لا يتصور في العقل وجوده. الجواز ما يصح في العقل وجوده وعدمه كلي ذهني لا فرد له. مع جواز وجوده. مثل ماذا؟ قالوا نهر من زئبق - 00:54:12

نهر من العاقل يتصور ان هذا كلي ولا يمكن الشركة فيه ان يكون هناك في باريس نهر من زئبق ويكون هنا نهر من الزئبق يكون في المغرب نهر من زئبق اذا وقع الاشتراك تصور العقل وجود هذه الماهية ولا يمكنه التعب - 00:54:45

اذا هو كل ذهن هو كل وذهنه وله افراد في الذهن. لان العقل يتصور ما لا يمكن ان يوجد قد يتصور انسان بعشرين رجل يمشي. ممكن؟ ممكن. وعشرين عين. وعشرة رؤوس. صحيح ممكن - 00:55:05

فبحر من زئبق او نهر من زئبق هذا لا وجود له في الخارج. لكن هل عدم وجوده لاستحالة وجوده؟ لامتناع مع وجودي؟ الجواب لا ما اراد الله. ما تعلقت به المشينة ان يوجد نهر من من لبن او نهر من عسل في الدنيا - 00:55:25

او نهر من زئبق او جبل من ياقوت او افراد للعنقاء طائر الوهمي فهذه نقول كليات ذهنية يتصور العقل التعدد فيها ولها افراد ولكن

انتفى وجود فرد في خارج الذهن لا لامتناع وجوده وانما - 00:55:48

لماذا لعدم وجوده لأن الله عز وجل لم تتعلق مشيئته بهذا لأن النفي للوجود هذا امر ليس الى الانسان وليس للعقل. كون الشيء لم يخلق هذى نقول لامتناع المشيئه. نعم. هذا النوع الاول كلي ذهني لا فرد له في الخارج. اما لامتناع - 00:56:08

وان لي الامتناع مع عدم الوجود. كلي ذهني له فرد واحد له فرض واحد. ايه؟ له فرض واحد. وليس له فرض ثاني. اما لامتناع وجوده لامتناع وجوده. وهذا الاولى انه يسقط. لانه ليس عندهم مثال الا لفظ الله - 00:56:33

الا لفظ الله الله عندهم لا يمكن العقل من تصور او تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه هل له افراد في الخارج؟ قالوا ليس له الا فرض واحد. وهو الله الحق. وهو - 00:57:00

الله الحق ولكن هذا ليس ب صحيح. لماذا؟ لأن كل معبد سواء كان بحق او بباطل هو الله اليه كذلك؟ والا لما صح ان يقال لا الله الا الله ماذا نفتى؟ لا الله الا الله. اذا لم يوجد في الخارج - 00:57:20

ان الله الحق لما بقي مسلم على وجه الارض. لأن لا الله نفي لله الحق. ثم الا الله اثبات اذا لم يأتي بالشهادة لم يدخل احدا في الاسلام فحينئذ تقييد الله انه لم يوجد في الخارج الا الله الحق هذا ليس بال صحيح. بل وجدت المعبدات اصناف الى اخره واطلق - 00:57:40

وعليها انها الة افكا الة دون الله تریدون. واذ قال ابراهيم لابيه اتخذ اصناما الة واتخذوا من دون الله الة لعلهم ينصرؤن. اطلق لفظ الله على سائر المعبد. ولذلك نقول الله في - 00:58:03

لا يقيد بالحق وانما هو قد يكون حقا وقد يكون باطل. والذي سلطت عليه النافذ الجنس هو الله بقيد البطلان ها لا الله الله نقول في خارج الذهن يصدق على الله بحق وعلى الله بباطل اليه كذلك - 00:58:23

لكن الذي دخلت عليه لا النافذ الجنس اي النوعين الباطل كلمة التوحيد لا الله هذا نفي لجميع الله او نفي للالوهية عن كل ما يعبد من دون الله. واثباتها وحصرها في الله عز وجل. فحينئذ الله الذي دخلت عليه لا نقول - 00:58:49

هذا لا بد ان يقيد بكونه الله الباطل ولذلك الاستثناء كما قال ابن القيم هنا ليس من بسم الله فقط. وليس من حكمها فقط بل من اسمها وحكمها الاصح في الاستثناء انه استثناء من الاسم والحكم. يعني اذا قيل جاء القوم الا زيد - 00:59:15

جاء القوم الا زيدا. زيدا اخرج من القوم. هل اخرج من القوم بعد اثبات الحكم او قبل اثبات الحكم الذي هو المجيء فيه نزاع. بين النحاء الصحيح انه مخرج من الاسم والحكم. لم يدخل اصلا - 00:59:43

لانك لو اثبتت ادخلته في المستثنى منه وقلت جاء القوم وزيد فرد من افراد القوم اذا اثبتت له المجيء ثم قلت الا زيدا نفيت عنه المجيء. ماذا يحصل؟ اثبات ونفي. نقول لا هو اخرج من الاسم لم يدخل اصلا - 01:00:03

لم يثبت له الحكم ومخرج من الحكم اصالة. فقول لا الله هذا لم يدخل الله الحق اصلا في هذه واضح هذا؟ والحكم الذي ينافي الله. هذه مثبتة لله عز وجل وحده. اذا قولهم كلي ذهني - 01:00:23

اي له افراد في الذهن هذا لا اشكال فيه. حجر ومدر الى اخره. وليس له في الخارج الا فرض واحد وهو الله الحق نقول ايتها بمثال اخر فيقبل هذا القسم. والا فهو مردود عليه. واضح هذا؟ نعم - 01:00:43

كلي ذهني له فرض واحد. ولا ثانى له لا لامتناع الثاني انما لعدم تعلق القدرة او المشيئه به. مثل ماذا؟ مثلوا بشمس. قالوا شمس هذا كوكب النهار. كوكب نهاري العقل ما يمكن ان يكون شمس وشمسان وثلاث وعشرين. صحيح؟ ممكن. العقل يجوز هذا. اذا تصور المعنى مدلول المعنى - 01:01:01

مع وقوع الشركة فيه. لكن في الخارج وجد فرد واحد فقط. ولم يوجد له ثانى. هل انتفاء الفرض الثاني؟ لامتناعه او لعدم تعلق المشيئه به الثاني هذا كلي له فرض اما لامتناع الثاني او مع امكانه. كلي له افراد كثيرة وهذا يقسمونه قسمين - 01:01:31

كلي له افراد كثيرة مع التناهي. يعني لها حد فتنته كالانسان والحيوان. كلي له افراد كثيرة مع عدم التناهي كنعم الله تعالى ونعم الجنـة. قالوا هذه لها افراد وايضا هي غيرها غير - 01:02:00

متناهية. بعضهم يقول على رغم انواع الجهة والذهن. اذا هذه ستة انواع الكلي الذهني والخارجي. القسمة كلي ذهني لا فرد له في الخارج. هذا نوعان انتفاء الفرض اما لامتناع وجوده واما مع الامكان. ولكنه لم - 01:02:20

كلي له فرد واحد فقط ولا يوجد له الثاني اما الامتناع عن وجوده واما مع الامكان ولكن لم يوجد كالشمس كلي له افراد كثيرة. اما مع التناهي كالانسان والحيوان واما مع عدم التناهي كتعيم اهل الجنة - 01:02:45

وعكسه الجزئي عكسه هذا خبر مقدم الجزئي مبتدأ مؤخر. هنا قدم الكل على الجزئية. يذكرون في هذا الموضع والجزئي يذكرون الفرق بين اسم الجنس وعالم الجنس. ولكن محدود من المنهج. لماذا؟ لانه فيه فيه صعوبة. الفرق - 01:03:05

وبين العالم الجنسي والاسم فرق ليس بالجليل يعني صعب لذلك هو محدود وعكسه الجزئي خبر مطلق عكسه خبر مقدم والجزئي هذا مبتدأ مؤخر. عكسه يعني العكس اللغوي يعني يخالفه. فمفهوم اشتراكه - 01:03:25

الكلبي. اذا الجزئي ما لا يفهم اشتراكه. وانما تعقل مدلوله ها يمنع الشركة فيه. كالاعلام. علم الشخص. نقول هذا يمنع الشركة في اذا قيل زيد وخالد ومحمد مدلول زيد يمنع ان يشارك غير زيد في ذات زيد هذا - 01:03:45

لان زيد مدلوله ذات معين مشخصة لا يمكن ان يشاركه في نفس الذات غيره. الياس كذلك بلى فنقول العالم الشخصي هذا مدلوله شخص معين. تعقل المدلول يمنع وقوع الشركة فيه - 01:04:18

بعكس الكلبي. وعكسه الجزئي. ما لا يفهم الاشتراك بين افراده. ما يكون معناه ولا يصدق على كثيرين. ما يكون معناه مشخصا يعني معينا له حدود ولا يصدق على كثيرين. هذا الجزء يقسمه - 01:04:40

قسمين جزئي حقيقي وجزئي اضافي. الحقيقي كالعالم الشخصي وعلم الجنس هذه جزئيات. اسم الجنس كلي بالاجماع. علم الشخص وعلم الجنس هذان جزئيان بالاجماع اسماء الاشارة والمواضيع والضمائر هذى فيها خلاف. قيل جزئية وقيل كلية وقيل كلية وضعا جزئيا - 01:05:00

الاستعمال والاكثر على انها جزئية. والمشهور عند المتأخرین من اهل البيان انها وظيفة لانها كلية وضعا جزئية استعمالا يعني في اصل وضعها صالحة لكل شيء هذا مشار اليه يصدق على زيد وعلى - 01:05:35

على مسجد لكن في الاستعمال تقول هذا زيد خاصة صارت جزئية. هذا القلم وهذا الكتاب اسمه الاشارة في هذا التركيب جزء لا اشكالات. هذا جزئي. كذلك جاء الذي قام ابوه الذي في اصل الوضع هو كلي. يصدق على الذي قام ابوه وعلى الذي مات - 01:05:55
الى اخره. فلما استعمل صار جزئيا. وهذا اکثر البیانیین المتفقین على هذا. انها كلية الوضع جزئية الاستعمال وقيل لا بل هي كلية مطلقا وجزئية مطلقا. الشاهد الذي معنا ان علم الشخص وعلم الجنس - 01:06:15

جزئيان بالاجماع. واسم الجنس كاسد هذا كلي بالاجماع جزء اضافي وحقيقي. حقيقي هو الذي يصدق عليه الحاج ما لا يفهم اشتراكه. اسد آآليس اسد. زيد تقول زيد مدلوله لا يفهم اشتراكه. نقول - 01:06:35

هذا جزئي حقيقي. اما الجزئي الاظافي فهو الاخص تحت الاعم. الاخص تحت الاعم يعني من درج تحت ما هو اعم منه. نقول بالنظر للاعم هو جزئي. وقد يكون في نفسه - 01:07:00

جزئيا وقد يكون كليا. انسان له افراد. ما افراده؟ زيد وخالد ومحمد انسان جزئي او كلي زيد في نفسه جزئي حقيقي. لماذا؟ لانه لا يفهم اشتراكه. كونه اخص تحت امر - 01:07:20

نعم هذا جزئي اضافي. اذا يصدق عليه يجتمع فيه الاظافي وال حقيقي. انسان يفهم اشتراكه هو فرد من افراد الحيوان. والحيوان فرد من افراد النامي. نقف مع الحيوان الانسان كلي وهو فرض من افراد الحيوان لان الحيوان اذا تعقل مدلوله - 01:07:44

يقبل الاشتراك بين الانسان والفرس والبغض والنملة والفار الى اخره. نقول النملة حيوان الانسان حيوان يعني فيه حياء. والفرس حيوان. اذا هو كلي. هو كلي. انسان فرد من افراده اذا هو اخص تحت اعم. انسان هذا باعتباره حيوان نقول هو جزئي اضافي - 01:08:14

وباعتبار زيد وعمرو نقول هو كلي هو كل حيوان بالنسبة للنامي. النامي ما يقبل النمو. هذا يشمل الحيوان والنبات والنبات قابل

للنمو الحيوان قابل للنمو. اذا فرداً تحت عام. الذي هو النامي. الحيوان باعتبار الانسان كله - 01:08:44

باعتبار النامي جزئي. اذا الجزئي الظاهري قد يكون جزءاً حقيقياً وقد يكون كلياً بالنظر الى ما فوقه نصفه بأنه جزئي اضافي. اذا نقول الجزئي نوعان جزئي حقيقي وجزئي عظافي الجزئي الحقيقي هو ما صدق عليه التعريف وهو المراد هنا. المراد هنا الجزئي الحقيقي - 01:09:10

ما لا يفهم اشتراكه. بالنظر اليه لذاته لنفسه لا يقبل اشتراكه. اما اذا نسبناه الى ما هو اعم صار هي حقيقة واضافياً. ثم الكلي ان كان مندرج تحت اعم نقول هذا جزئي اضافي - 01:09:40

اذا ما العلاقة بين الجزء الظاهري وال حقيقي? نقول العموم والخصوص المطلق والعموم خصوص المطلق سينأتينا شرحهم يحتاج الى مادتين مادة الاجتماع ومادة الافتراق. يعني يجتمعان في صورة ثم يفترقان الاعم عن الاخص بصورة. ولا يفترق الاخص عن الاعم - 01:10:00

مثل الكلام والكلم. فنقول هنا زيد و خالد اجتمع فيه الوصفان. جزئي حقيقي لانطباق الحد هكذا قيد جزئي حقيقي لانطباق الحد. لأن انسان جزئي اضافي ولا ينطبق عليه الحد. لانه يفهم اشتراكه. فزيد - 01:10:28

نقول هذا جزئي حقيقي لانطباق الحد عليه ما لا يفهم اشتراكه. وبالنظر الى انه فرد من افراد الانسان هل نسبناه اضافياً؟ نقول هو جزئي اضافي. اذا اجتمع هذه صورة الاجتماع. الانفراد ان ينفرد الاعم - 01:10:48

عن الاخص بصورة. هذا في الكل المندرج تحت ما هو اعم منه. ولذلك من يعرف الاظافة بأنه اي مندرج تحت ما هو اعم منه هذا فيه قصور. وانما نقول اخص مندرج تحت ما هو اعم. ليشمل الجزء الحقيقي - 01:11:08

لأن العلاقة العموم والخصوص يجتمعان في زي وينفرد الظاهري في الكلي. الذي يندرج تحت ما هو اعم كالانسان باعتبار الحيوان كالانسان باعتبار الحيوان. اذا عرفنا الحد الكلي واقسامه وعرفنا حد الجزء - 01:11:28

واسماته ونقف على هذا وصلى الله وفي الختام تقبلوا تحيات اخوانكم في مؤسسة الالاف الانتاج الاعلامي والتوزيع. المملكة العربية السعودية. مكة المكرمة مركز فقيه صندوق بريد سبعة سبعة اثنان سبعة هاتف رقم خمسة خمسة ثمانية تسعة - 01:11:49

اربعة اربعة. فاكس خمسة خمسة سبعة ثلاثة ستة اربعة خمسة. تمت المعالجة الصوتية باستوديو الالفي الرقمي. مهندس الصوت ابو مازن. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته - 01:12:19