

شرح الفاكهي للقطر 13) رافع المضارع ، والنصب ب) لن)

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الخلق سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. اخذنا الفعل المضارع المرفوعة والمنصوبة من شرح ابن هشام نقرأها نقرأ هذا الباب ايضا من شرح الفاكهي ثم نأخذ تدريبات من دراسات لاسلوب القرآن ونأخذ - 00:00:00

البلاغية من معاني النحو ان شاء الله بعد انتهاء الباب. تفضل سيدي. بسم الله الرحمن الرحيم. يقول المؤلف رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه وبكم في الدارين يا رب. فصل في الكلام على الفعل المضارع باعتبار رفعه ونصبه وجزمه. لماذا قال باعتباره؟ لان المضارع فيه اعتبارات كثيرة. اه في - 00:00:20

ان تذكره من حيث حروف المضارعة وما معاني حروف المضارعة؟ وان تذكر من حيث انه ثلاثي رباعي خماسي سداسي مثلا او تذكر تصريفه او يعني فيه فيه اعتبارات كثيرة من اي اعتبار باعتبار رفعه ونصبه وجزمه نازل يرفع - 00:00:40

الفعل المضارع اذا سلم من نونيته توكيدي والانات. وكان مع الفعل مضارع مرفوع. اذا اتصل بنون نسوة او نون التوكيد فمعنوه النسوا يبني على السكون الحاقا له بالماضي. لان الماضية لما سكن لكرهة الامثال في مثل ضربنا حتى لا يقال - 00:01:00

ضربنا سكن الكراهة والامثال. فالمضارع تبعه في ذلك. وبني على الفتح لانه مركب كتركيب احد عشر. ولماذا نون التوكيد ونون النسوة سببا بناء المضارع؟ لان المضارع اعرب لمشابهة الاسماء في تواردي - 00:01:20

المعاني فكما يقال ما احسن زيدا ما احسن زيد. للتعجب او النفي والاستفهام يقال لا تأكل السمك وتشرب وتشرب وتشربي وتشربي وتشربي فتتوارد المعاني عليها. نعم. فتتوارد المعاني عليها - 00:01:40

عالمضارع كما تتوارد على الاسماء. فلما تواردت المعاني على المضارع قلنا اعرضناهم. نعم. لكن لما اتصلت نون النسوة نون التوكيد به وهما من خصائص الافعال ابعده عن شبه الاسم. هنون التوكيد تدخل على الاسماء؟ لا. لا تدخل - 00:02:00

ادخلوا على الامر وعلى المضارع فقط. ونون النسوة كذلك لا تدخل الا على الافعال. فالاصل في الاسماء الاعراب لانه لا يمكن ان نعبر باي معنى من المعاني لا نستطيع ان نعبر عن المعاني المختلفة الا بالاعراب في الاسماء. اما في الافعال يمكن ان نعبر بطرق مختلفة مثلا لا - 00:02:20

تأكل السمكة وتشرب اللبن لنا ان نقول لا يكن منك اكل للسمك وشرب اللبن ولا شرب اللبن. ولا تأكل السمك وتشرب يمكن ان تقول لا تأكل السمك شاربا ولا تأكل السمك وتشرب اي ولك شرب. فعندك طرق اخرى للتعبير عن هذه المعاني بخلاف - 00:02:40

الاسماء فجعل الاعراب اصلا في الاسماء فرعا في الافعال. هذا معنى قوله اذا سلم من نوني التوكيد والانات. والرفع اما ان يكون لفظ مثلي يجلس واما ان يكون تقديرا من يعطيني اعرابا فعل مضارع مرفوع تقديرا. يرميه - 00:03:00

يرمي جيد تقديرا ومن التقدير يأمركم ويأمركم ويشعركم ويشعركم على قراءة ابي عمرو. ابو عمرو يسكن الراء واسكان بارئكم ويأمركم له وتأمرهم ايضا وينصرهم تلا ويشعركم ايضا. كم جليلا عن اغتيال سنجلا - 00:03:20

ابو عمرو له روايتان عن الرواة اما التسكين او الاختلاس يأمركم او طبعا يأمركم السوسي يبدل الهمزة ثالثا يأمركم والدوري له الاختلاس ايضا يأمركم ويجوز التسكين. المهم عند ابي عمرو اما التسكين او الاختلاس - 00:03:40

فنقول يشعركم او يشعركم ثلثي حركة. يأمركم او يأمركم. هذا التسكين نقول فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه الضمة المقدرة منع من ظهورها سكون التخفيف. فهنا رفع تقديري. فاذا عندنا رفع لفظي مثل يجلسوا. رفع تقديري مثل يأمركم او - 00:04:00

يا مركم يشعركم او محلي على قول يس وابن قاسم. ابن قاسم يقول في مثلي يضربن النساء يضربن او يأكلن خيلنا نقول يأكلن
يأكلن فعل مضارع مبني على السكون هل نقول في محل رفع؟ ليضربن مبني على - 00:04:20
فتح. هل نقول في محل رفع؟ مثلا اذا قلت لك لن يضربن لن يضربن. نقول مبني على السكون في محل نصب. نعم. لم يضرب جبنا
مبني على السكون في محل جزم. طب اذا ما دخل ناصب وجازم؟ هل نقول في محل رفع؟ الشيخ ياسين قاسم. نعم - 00:04:40
قالوا نعم قال نعم في محل رفع. كما تقول في محل جزم وفي محل نصب. القليوبي قال لا لا نقول في محله رفع فاذا الاعراب اما ان
يكون لفظه او تقديرا او محلا ان قلنا بقول يس وقول ابن قاسم. نعم سيدي - 00:05:00
ويرفع يرفع الفعل المضارع اذا سلم من نوني التوكيد والاناث وكان مع ذلك خاليا وكان مع ذلك خاليا. ماذا اعرب خاليا على تقديره. لا
هو ماذا عربها؟ وكان مع ذلك خاليا كان خاليا. لكن - 00:05:20
هذا تطويل كان عليه ان يعربه حالا وكان حال كونه كان يرفع المضارع حال كونه خالية فصاحب الحال هو المضارع يرفع المضارع
حال كونه خاليا لا داعي لان يقدر كان مع ذلك خاليا بان يجعله - 00:05:40
خبرا اللي كان محذوفا هذا فيه نوع تكلف. فالاولى ان يجعله حالا. نعم. وكان مع ذلك خاليا من ناصب وجازم يجزمه نحو يقوم زيد
باجماع من باجماع من النحات. باجماع من النحاس النحاه اجمعوا على ان المضارع - 00:06:00
اذا تجرد من ناصب وجازم وسلم وسلم من نوني التوكيد والنسوة انه مرفوع. هذا متفق عليه. نعم. لكن الخلاف الذي رفعه مفهوم
السؤال مفهوم السؤال يعني الكلام هو يقول يعني حاصل كلامه اجمع النحاة وعلى - 00:06:20
انه اذا تجرد المضارع من ناصب وجازم وسلم من نون التوكيد والنسوة انه يرفع باتفاق العلماء مثل يقوم زيد انما الخلاف في ماذا؟
في العام. في العامل ما الذي رفعه؟ ما الذي رفعه في تحقيق الرفع؟ واصح الاقوال هو قول الفراء - 00:06:40
ومحقيقي الكوفيين والاعفوش انه لتجرده عن ناصب والجازم. لذا قال ابن مالك ارفع مضارعا اذا ايجرد من ناصب وجازم نسعد. نعم.
او تسعد. ارفع مضارعا اذا يجرّد من ناصب وجازم - 00:07:00
عدو. نعم. هنا عن ناصب وجازم. لماذا احترز لاحظ انه زاد عن ناصب وجازم يجزّمه. لماذا زاد هذا القيد؟ معروف انه الناصب ينصب
والجازم يجزم بالضبط ممكن بس تصلحوا الميكروفون عندهم. احسنتم. الان لانه قد يدخل الناصب والجازم - 00:07:20
ولا ينصبان ولا يجزمان. فالمضارع يكون مرفوعا. اذا نحن نتكلم عن متى يرفع اذا دخل ناصب ونصبه وجازمه وجزمه فخرج ما اذا
لم يدخل ناصب ولا جازم فيرفع واذا دخل ناصب لم ينصب وجازم لم يجزم فيرفع ايضا. فيرفع في حالتين. اذا لم يدخل ناصب ولا
جازم من اصله او دخل - 00:07:50
ولم ينصب وجازم ولم يجزم. اذا قال من ناصب ينصبه وجازما يجزمه. ما مثال الناصب الذي لا ينصب بالضبط ان تقرأ ان على اسماء
ويحكما مني السلام والا تشعرا احدا. اقرأه السلام نقل له السلام - 00:08:20
ام ان تقرأ ان على اسماء ويحكما؟ مني السلامة وان لا تشعرا احدا. ان لا تشعرا نصب المضارع. لكن ان تقرأ ان كان عليه ان يقول ان تقرأ
فهنا دخل ناصب ولم ينصب. فالمضارع مرفوع مرفوع. وهذا على لغة - 00:08:40
لغات العرب يهملون ان المصدرية. او يحملونها على ما اختها. يعني كما ان ماء ما المصدرية لا تعمل فحملوا عليها ان المصدرية في
بعض الاحوال. نعم. اللغة يعني في لغة من لغات العرب - 00:09:00
بالضبط في لغة من لغات العرب تدخل ان على المضارع ولا تنصبه به. وحملنا لما حملا لان على ما عملوها مش هي مصدرية ما هي
حرم مصدرية ان ان كي لو ما هي مصدرية ولم تعمل فهذه قالت انا اريد ان افعل كاختي - 00:09:20
اريد ان اكون كاختي ادخل ولا اعمل. نعم. واما تبقى عفوا اه تبقى يعني تبقى حرف نصب؟ هنا في هذا نقول حرف مصدري فقط.
قال ناصب ينصبه. لا لا هو يقول متى يرفع المضارع؟ بشرط - 00:09:40
الا يدخل عليه ناصب ينصبه وجازم يجزمه. طيب ايش بقي متى يرفع اذا؟ اذا لم يدخل ناصب ولا جازم اصلا او دخل ناصب ولم
ينصب يعني ناصب لم لم يعمل مريض مسكين او جازم ولم يجزم. وواضحة الفكرة؟ نعم - 00:10:00

في هاتين الحالتين يرفع فهم في هذه الحال دخل ناصب ولم ينصب فرفع. واضحة الاخت؟ اه واضح نعم. وانت هذا دخل ناصب ولم ينصب. ما مثال دخول جازم ولم يجزم؟ لم يوفوا. لولا فوارس - [00:10:20](#)

قال لولا فوارس من نعم واسرتهم او واسرتهم. وفي رواية واخوتهم او واخوتهم يوم الصليفاء لم يوفوا بالجار لولا فوارس من نعم واسرتهم او واسرتهم وفي رواية من ذهل لولا - [00:10:40](#)

من نعم واسرتهم واسرتهم يوم الصليفاء لم يوفونا بالجاري. اذا قلنا واسرتهم نعطفها على فوارس لولا الفوارس واخوتهم او واسرتهم. او اما اذا قلنا واسرتهم اي لولا فوارس من نعم ومن - [00:11:00](#)

اسرتهم يوم الصليفة هذا يوم الصليفاء اسم يوم من ايام العرب حصل فيها قتال بين هوازنا وقيس. نعم لم يوفونا بالجار هنا لم يوفونا. هو يقول لولا هؤلاء هم لم يوفون بالجار. لولا هؤلاء لما وفوا بالجار - [00:11:20](#)

لكن لما هؤلاء ردعوهم اجبروهم على ان يوفوا. نعم. واما قول علي رضي الله عنه محمد. الان اما قول هذا جواب المقدر يعني نحن نقول اذا تجردت من تجرد الفعل المضارع من الناصب والجازم يرفع - [00:11:40](#)

ماذا تقولون في هذين البيتين؟ محمد صلى الله عليه وسلم محمد تفدي نفسك كل نفس فالיום اشرب غير مستحقب هذا ينقض ما قلتم انتم تقولون اذا تجرد عن الناصب والجازم يرفع في هذين المثالين لم يرفع - [00:12:00](#)

اقرأ شيء قال واما قول علي واما قول علي رضي الله عنه محمد تفدي نفسك كل نفس نفس اذا ما خفت من شيء تبالى اه من شيء تبالى. هذا البيت نسب لحسان ابن ثابت في يعني بعضهم نسبه لحسان ابن ثابت وبعضهم نسبه للاعشاب - [00:12:20](#)

وفي الشذور هو لابي طالب وهنا لعلي رضي الله عنه تحقق المسألة لمن هو بالضبط. فمحمد صلى الله عليه وسلم كيف نعرّبها مونادا يا محمد مثل يوسف اعرض عن هذا في محل نصب. تفدي فعل مضارع مجزوم - [00:12:40](#)

مقدرة اي لتفدي. هل لهذا نظيري؟ نقول نعم على قول ابن مالك قل لعبادي يقيموا الصلاة. ما اصلها قل لعبادي ليقيموا الصلاة ليقيموا الصلاة لكن الاصح انها ليست مجزومة بلام محذوفة الاصح؟ الجواب - [00:13:00](#)

قد يقول قائل كيف هل اذا قال لهم سيقيمون ممكن ان لا يقيموا؟ نقول كانه ثقة بهم لانهم مؤمنون بمجرد ان يقولوا لهم اقيموا يقيمهم. قل لعبادي قل لعبادي يقيموا الصلاة وهذا فيه مبالغة كبيرة. اصل العبارة قل لعبادي ان يقيموا الصلاة يقيموا - [00:13:20](#)

صلاة. لكن حذف ان يقيمهم. كأنه مجرد ان تقول يقيم مباشرة. ولا اصلها؟ قل لعبادي ان الصلاة يقيموا الصلاة. فحلف ان يقيموا للسرعة امثال. قل لعبادي يقيموا وجعله مجزوما في جواب الطلب مع انه ليس بلازم. ليس - [00:13:40](#)

ادرس تنجح. انا ممكن اقول لك ممكن تفعل ولا تفعل لكن لانه مؤمنون يفعلون ذلك مباشرة. ومثلها قل للمؤمنين يغضوا. لانهم مؤمنون. اذا محمد لتفدي نفسك. نفسك مفعول به لتفديه. كل فاعل فاعل - [00:14:00](#)

وتفدي نفسك كله كله فاعل نفس. اذا ما خفت من شيء تبالى. اي الوبال. تبال اي الوبال او الفساد او الحقد والعداوة. اذا ما خفت من شيء آ فسادا وحقدا وعداوة ووبالا. وهنا مثل - [00:14:20](#)

جاء اصلها وراث تصير تراث. اقتت اصلها وقتت. الواو كثيرا ما تحذف ما تقلق كثيرا ما تقلب الواو همزة. هنا فكيف ان اجيب عن هذا؟ الجازم مقدر فكأننا ماذا نقول؟ الشرط - [00:14:40](#)

ان يتجرد المضارع لفظا وتقديرا من الناصب والجازم. وهنا لم يتجرد تقديرا. فكان الشارحة ماذا اجاب؟ الاصل في المضارع ان يتجرد من الناصب لفظا وتقديرا. وهنا لم يتجرد لفظا لم يتجرد - [00:15:00](#)

تقديرا بل هو مقدر. محمد تفدي نفسك كل نفس اذا ما خفت من شيء تبالى من فدى يفدي تفدي. محمد تفدي نفسك كل نفس. تفضل سيدي. واما قول علي رضي الله عنه محمد تفدي نفسك كل نفس فالجازم فيه محمد المنادى - [00:15:20](#)

على الضم تفدي فعل مضارع مجزوم بلام مقدرة. نعم. فالجازم فيه مقدر اي لتفدي وقول وقول وقول بغيرهم فالיום اشرب غير فالיום اشرب غير مستحقب. مستحقب هذا لامرئ القيس قال فالיום اشرب غير - [00:15:40](#)

مستحقب اثما من الله ولا واغليه. فالיום اشرب غير مستحقب. فهنا جاء في ظاهره مجزوما مع انه لم يدخل عليه ناصب ولا جازم.

قال ضرورة. ليس معناه انه ضرورة مجزوم بل هو في ظاهره - 00:16:00

انه مجزوم في الحقيقة مرفوع. ولكن للضرورة سكن للضرورة سكن. والاصح انه جائز في الساعة حتى جائز هذا التسكين في الساعة. بعضهم قال بعضهم قال هو ضرورة هذا التسكين ضرورة. وبعضه ابن مالك قال يجوز في السعة كما - 00:16:20

اختاره ابن مالك قال مضارع يصح تسكينه في الساعة مثل يأمركم ويشعركم ونحو ذلك. الحاصل انهم انه سكن اما لضرورة او يصح او للتخفيف للتخفيف. ايش قالوا؟ قالوا يقول ابن هشام في الشذور اشرب - 00:16:40

ليس ليس قوله اشرب انا اسف ليس قوله اشرب مجزوما وانما هو مرفوع. لكن حذفت الضمة دور الله. حذفت الضمة للضرورة. وهذا قول من ثلاثة اقوال. بعضهم يقول للضرورة وبعضهم يقول يصح في الساعة وهو قول ابن مالك - 00:17:00

سكن اما للضرورة او يصح في السعة للتخفيف. او على تنزيل ربوغ. ايش رضوغة هذا على تنزيل ربوغ منزلة عضد. شو ربوها؟ او على تنزيل ربوغة. منزلة عضد ماضي فاذا اخذنا من كل جزءا يعني اخذنا من الاشرب ربوغة. واخذنا الغين شف ربغ ربغ على وزن

عضود - 00:17:20

عضد لفعل وفعل فيها ثقل لذلك العرب في عضد خففوه بقولهم عض. مم. يصح عندهم تخفيف عضم فربغ مثل عضد عضد مثل عضد في انه ثلاثي في وسطه ضمة فيخفف فكما قلنا في عضد عض كذلك في قلنا في ربوغ وهم يجرون المنفصل مجرى المتصل قد

يقول - 00:18:00

يقال هذا في كلمتين نقول هذا له نظائر كثيرة وهي تشبيه المنفصل بالمتصل تشبيه المنفصل بالمتصل فاذا ماذا اجبنا هنا؟ الاجابة بانه ليس بمجزوم. انت تظنه مجزوما ولكنه في الحقيقة مرفوع. ولكن سكن اما - 00:18:30

للضرورة او في للسعي يعني في السعي يصح تسكينه. نعم في حشية ياسين يعني يكتبون على تنزيل غروبة. لا لا ربوها خطأ. لانه هي اشقر بوغا رضوغ. نعم. ورافعه تجرده من الناصب يعجز وقول بعضهم فاليوم اشرب غير مستحطب فضرورة يعني - 00:18:50

كانت ضرورة مش مع مجزوم للضرورة هو مرفوع وسكر للضرورة او في السعة يصح هذا. نعم. وقول بعضهم او على تنزيل اذا ما اذا قلنا هون يعني اذا قلنا لا يصح في الساعة نقول ضرورة. او نخرجه مثل عضد فسكناه - 00:19:20

كما سكنا عضدا فلا يكون من باب الضرورة. نعم. وقول بعضهم فاليوم اشرب غير مستحطب فضرورة اثما من الله ولا واغلي. الواغل هو الذي يدخل على القوم وهم يشربون دون ان يدعى للشراب. الواغل الذي يدخل على القوم وهم - 00:19:40

يشربون وهم يشربون ولم يدعى للشراب. ناعسة كالطفيلة. احسنتم كالطفيلة تجرده من الناصب والجازم ما الذي رفعه؟ عندما اقوال في رفع المضارع. القول الاول قال تجرده من ناصبي والجازم وهذا اختاره الفراء واختاره حذاق الكوفيين والاخفش سعيد بن مسعدة

خلص خلينا نمزج عالاخفش مع الكوفيين - 00:20:00

خلاص ما في داعي نقول الكوفيون والاخفش خلينا الاحسن ان نعهده لواحد عامل رسالة دكتوراة في اراء الاخفش لنرى يعني ميله بالصين اكثر ام للكوفيين يعني دائما يقولون الكوفيون هو الاخفش انا ارى كانه يعني كوفي حقيقة صار. فعلينا ان نستقرأ - 00:20:30

رأه لنرى اي الراء اغلى بحق الظلم. نعم. لو وضعت الموسوعة الشام الكوفيون والاخ رشيد كوفي والاخفش تخرج الاف نتائج نعم. وكل هذا من الاحسان ادفع بالتي هي احسن. فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه. تفضل سيدي - 00:20:50

وقول بعضهم فاليوم اشتب غير مستحطب فضرورة. ورافعه تجرده من الناصب والجازم عند الفراء وموافقيه ومحقق الكوفيين والاخفش ايضا ايد هذا وايدة ابن مالك وابن هشام وافقوا هذا. كثير من العلماء اخذوا بهذا لذلك يجري على - 00:21:10

لتجرده على الناصب والجازم فعلى هذا عندنا عاملان معنويان اه التجرد من الناصب والجازم الابتداء يرفع المبتدأ ورافع تجرده من الناصب والجازم. نعم سيدي. نقول من الناقص يصح من وعلو يعني يصح. يصح بس في فرق - 00:21:30

منه عم. يعني عندما نقول الذي اطعمهم من جوع واطعمهم عن جوع. ايها اقوى؟ من لماذا من اقوى مين اقوى؟ الجوع متلبس فيهم. بالضبط اذا قلنا عن جوع انت ابعدت الجوع عنهم. لكن من جوع هم في الجوع فابعدوا عنهم. فابعد الجوع عنهم. اما انهم كانوا -

00:21:50

جائعين في فترة فابعده الله عنهم. او مكة بطبيعتها بطبيعتها لو نظرنا الى طبيعته بدون الكعبة الاصل ان يكونوا في الجوع فانقذوا منه. فمن اقوام لكن وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اقوى من من عباده - [00:22:10](#)

يقبل التوبة عن عباده اقوى من من عباده. يقبل التوبة التجاوز عنه. بالضبط يعني لا هنا يقبل التوبة عن عباده نصاب عن عباده فهو يأخذها ويتلقاها عنهم. لكن من عباده ممكن لا يتلقاها ممكن يتلقاها. ارجعوا لمحمد الامين الخصري - [00:22:30](#)
في مع اسراء حروف الجر. نعم. نذكر هذا السبب في اه هنا يعني تجرده من الناصب او تجرده عن الناصب. القصدير اثناء العراق رغم ان الضم هو اصل ديال الرفض. اه نحن دائما يعني الاصل يعني ان تذكر سبب الرفع سببا الجزم وسبب اه النصب. فالطالب لا يرى - [00:22:50](#)

يسأل طيب لماذا رفع؟ فلا بد ان تذكره لانه سبب خفي. ان بقية العوامل اسبابها ظاهرة كانت تقول اسم كان ظن اسم مفعول اول لكن مبتدأ والفعل مضارع الطالب يعني يسأل دائما طب لماذا رفع هو متعود انه هذا رفع لنا اسم كان ونصب لانه - [00:23:10](#)
اسم النا مجرور بحرب جر. فالعامل ظاهر امامه. لكن عامل معنوي غير ظاهر فاحتاج الى التنبيه لضعفه. نعم ورافع تجرده من الناصب او عن الناصب يصح الوجهان. نعم. وما قيل من ان ان التجرد امر عديمي والرفع وجودي والعديمي لا يكون علة للوجود - [00:23:30](#)

نوع بل هو اللاتيان بالمضارع على اول احواله جيدة. اذا عندنا عندنا اعتراض هنا. عندما نقول لتجرده عن والجازم لتجرده عن ناصب والجازم فاذا قيل طبعا هذا اولنا نقول هذا القول هو الاصح - [00:23:50](#)
عند العلماء لماذا هو الاصح عند العلماء؟ لدوران الرفع معه وجودا وعدما. والدوران من مسالك العلة. والدوران من مسالك العلة كيف ذلك؟ يعني اذا وجد دخل اذا تجرد من الناصب والجازم يرفع واذا لم يتجرد ينصب او او - [00:24:10](#)
يجزم. وهذا مضطرد. مم. فهذا يدل على انه انه علة صحيحة. اما الاقوال الاخرى يعني انا اذا قلنا بقول الكسائي ان الذي رفعه المضارعة توجد حروف المضارعة مع انه منصور. مثل لن يجلس. ومع انه مجزوم لم يجلس. واذا قلنا ايضا بقول البصريين - [00:24:30](#)

ان الذي رفعه حلوله محل الاسماء نجد انه حل محل الافعال ومع ذلك رفع. سيذهب او هلا يذهب او جاء الذي يجلس يعني هذه اسم وصول دائما بعده جملة ومع ذلك رفع لم يحل محل الاسماء سيذهب - [00:24:50](#)
يأتي بعدها فعل. هلا يأتي بعدها فعل فهذا غير مضطرد منعكس. اه لذلك قال لتجرده اي لدوران الرفع معه وجودا وعدما والدوران من مسالك العلة. لكن يرد على هذا القول اعتراض. التجرد وجودي ام عديمي - [00:25:10](#)
الظاهر انه عدني فالتجرد عديمي. طب العديمي لا يكون علة لرفع الوجود للرفع رفع وجوده يعني الرفع اذا قلنا الاعراب لفظي فالضمة هي الرفع صح؟ واذا قلنا معنوي فهو تغيير مخصوص - [00:25:30](#)

علامته الضمة فالرفع وجودي. والتجرد مش تجرده. التجرد عديمي. لانه في معنى النفي في عدمه والعديمي لا يكون سببا للوجود مثلا عندك عدم كما يقول الملاحظة مثلا في الكون. العدم المطلق هل يخلق شيئا - [00:25:50](#)
لا يخلق لانه اذا خلق شيئا هذا يلزم منه الدور. يعني الف توقف وجودها على الف. فالشيء كأنه صنع نفسه وهذا دور واذا قلت انه كل واحد من هذه الحوادث اوجد شيئا فهذا يلزم منه التسلسل ويلزم منه الرجحان بدون مرجح. يعني نحن لو جينا للغرفة - [00:26:10](#)
هل يمكن ان نجد الغرفة على خلاف ذلك بدون مرجح احد رتبها؟ لا يمكن. فيلزم منه امور محظورة. فالعديمي لا يكون سببا للوجود فكيف تقولون انه التجرد هو عديمي؟ كان سببا للوجود. فاذا يرد علينا ان التجرد - [00:26:30](#)
عديمي فلا يكون علة للرفع الوجودي. نقول اولنا لا نسلم ان التجرد عديمي. لان معنى التجرد اللاتيان بالمضارع على اول احواله اللاتيان بالمضارع على اول احواله. ايش معنى على اول احواله؟ هذا اصلي - [00:26:50](#)

على اول احواله. يعني الرفع. الرفع. من اي حال انتقلنا الى الرفع؟ من التجرد الان قبل التركيب يبقى الكلمة غير معربة اما معربة حكما عند الزمخشري او مبنية صح؟ كلمة قبل التركيب كلمات معربة قبل التركيب اما معربة حكما او - [00:27:10](#)

مبنية اول ما تنتقل من من عدم التركيب الى التركيب تنتقل الى الرفع فنحن انتقلنا الى اول احواله اذا هو الاتيان بالمضارع على اول احواله. هل هذا عدم ام وجوده؟ وجودي. فالوجودي كان سببا للوجود وهو - [00:27:30](#)

انرفعو ثم لو سلمنا لكن لو سلمنا انه عدمي لو سلمنا انه عدمي كما فسرهم زمخشري والشيخ خالد الازهري. الشيخ خالد الازهري قال التجرد كونه خاليا من ناصب وجاز. كونه خاليا - [00:27:50](#)

من ناص بن ورازم الخلو فيه معنى النفي. الخلو فيه معنى النفي اذا فسرناه بقول الشيخ خالد الازهري كونه خاليا من ناصب الخلو في معنى النفي. وكذلك اذا اخذنا برأي ابن مالك في تعبير ابن مالك. قال عبارة او بدر الدين ابن مالك اذا اخذنا عبارة بدر - [00:28:10](#)

ابن مالك وهو ابن مالك قال التجرد عبارة عن استعمال مضارع على اول احواله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره مخلصا ايضا فيه معنى النفي. على هذا نكون قد فسرناه بانه عدمي. نقول لو سلمنا انه عدمي - [00:28:30](#)

هذا عدم مقيد. عدم مقيد كلامنا في التجرد عن الناصب والجازم. عدم الناصب والجازم قيدناه بشيء مش عدم مطلق. ليس عدما مطلقا. عدم الناصب والجازم. هو عدم المقيد والممتنع ان يكون علة للوجود هو العدم المطلق. لا العدم لا العدم المقيد. اذا كم اجابة عندنا؟ الاجابة الاولى - [00:28:50](#)

اننا لا نسلم انه على اليمين. لا نسلم انه عدمي بل هو وجودي. لذلك فسرناه ماذا فسرنا التجرد بالمضارع على اول احواله. ثم لو سلمنا انه عدمي وهو الظاهر حقيقة. هذا هو الظاهر انه عدمي. اه لو سلمنا نقول هذا عدم - [00:29:20](#)

مقيد عدم الناصب والجازم. لا عدم مطلق. والذي يمنعه المنطق ان يكون ان يكون العدم المطلق سببا بالوجود صحيح لكن كلامنا في العدم المقيد. هنا جواب سيذكره الشيخ آآ الفاهكي بان التجرد ليس علة مؤثرة - [00:29:40](#)

التجرد العوامل الان هل هي علة مؤثرة عوامل النحو في الظاهر؟ هل لن هي التي احدثت النصب؟ لا وحقيقة العرب نطقت بالفعل المضارع بعده منصوب. لكن نظرية العامل قالت هي التي نصبت حتى تسهل على الطلاب بدل ان يقول العلماء - [00:30:00](#)

اذا جاءت لم يقع بعدها منصوب. واذا جاء كان بعدها مرفوع ثم منصوم. قالوا كان هي التي احدثت. فالشيخ اجاب بان التجرد ليس علة مؤثرة بل بل التجرد علامة. التجرد علامة وليس علة - [00:30:20](#)

مؤثرة والعلامة يجوز كونها عدمية. عرفنا كيف جواب الفاهكة؟ قال هذا التجرد التجرد ليس علة مؤثرة كالعلل التي نعرفها العلل المؤثرة كمثلا خروج الشمس مثلا سبب للنهار بل هو علامة - [00:30:40](#)

يأتي ناصب فبعده يعني تأتي لنا فبعدها ينصب تأتي كان بعدها يرفع مش كان هي التي احدثت شيئا بل علامة او والعلامة يجوز كونها عدمية. هذا الجواب قال الشيخ آآ يعني قال الخصري وغيره هذا الجواب لا يصح. لماذا - [00:31:00](#)

لا يصح لتصريح الرضي بان عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقية. يعني هي ليست مؤثرة لكن لكثرة الاستعانة نظرية العامل هذه التي ننصب الاشياء فيها كان ترفع وتنصب وان تنصب وترفع. جعلناها كالمؤثرة. نعم. والا سنبتل كل - [00:31:20](#)

قواعدنا التي قررناها للطلاب بان ان تعمل النصب والرفع والاركانة تعمل الرفع والنصب. فقال بان بان عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقية. فعندنا جوابان معتبران وجواب غير معتبر. الجوابان معتبران بان التجرد وجودي - [00:31:40](#)

ونفسره بانه الاتيان بالمضارع على اول احواله. او نقول بانه عدمي لكنه عدم مقيد والممنوع في ان يكون علة لوجوده والعدم المطلق هذا البحث الذي سيتكلم عنه ايش قال؟ تفضل. الشيخ. نعم. اه عندما قلنا الاتيان به على اول احواله ولكن العبارة - [00:32:00](#)

تجرده من الناصب والجاذب توحى ان اول احواله هو الناصب والجهازم ولما تجرد عنهما رفع جيد يعني تضادت عن تسعين دي العبارة. جيد خل نفكر في كلامها. مرة ثانية نحن ايش فسرنا التجرد؟ التجرد من الناصب والجازم - [00:32:20](#)

التجرد من الناصب والجهازم ما معنى التجرد؟ من الناصب والجازم ان تأتي بالمضارع على اول احواله. ان تأتي نضارع على اول احوال الان. عندنا احوال اه خل نقيس على زيت. ايش اول احوال زيت؟ ان يأتي ان يسبق بناصر - [00:32:40](#)

ينصبه او بجار يجره؟ لا لا مرفوض. ان يسبق ان لا يسبق بشيء. ان لا يسبق بشيء وان يأتي عامل عامل يسبب الرفع بان تقول جاء

زيد. ثم تأتي بعامل يسبب النصب بان تقول رأيت زيدا. ثم تأتي بعامل - 00:33:00

الجر. فنقيس على هذا المضارع. المضارع اول احواله ان نأتي بناصب ام جازم؟ اول احواله لا ناصب ولا اجازة. فنأتي به على اول احواله فمعنى التجرد هنا ليس معناه انه دخل ناصب تجردناه ودخل جاهزا - 00:33:20

بل معنى التجرد انه نأتي به على اول احواله بدون ناصب ولا جاز. يعني ان نأتي به على اول احواله في حال اذا اردنا ان نفسره لا يسبق بناصب ولا جازم بس هو نحن قولنا لا يسبق بناصب ولا جاز كالتفسير - 00:33:40

لاول احواله عرفتم كيف؟ ولكن لا يكون هذا سببا يعني انا الفكرة ان انا يعني قلنا انه رفع لانه اذا الاصل ان يأتي يعني مسبوقا بناصب او جاذب. ثم انت هم هذا الذي لا يريدونه. هم هذا الذي لا يريدونه. مش الاصل ان يسبق بناصرة - 00:34:00

ولا اجازم اول احواله الرفع اول احواله الرفع وغير مسبوق باي عامل. يعني كيف ابتداء مثلا قستيه على الابتدائي يتضح الامر. الابتداء هل اصل ان يأتي ان تدخل كان وان - 00:34:20

على المبتدأ هل الاصل ان تدخل كان وان على المبطل انه مجرد مجرد مجرد من شيء من شيء انه في اول الكلام يعني في اول الكلام شف لنا عبارتان انه مجرد من العوامل او وقوعه في اول الكلام مسندا اليه. هو مثل - 00:34:40

وقوعه في اول الكلام مسندا اليه. قريب من المبتدأ. وقوعه في اول الكلام مسندا اليه. وهنا وقوعه في اول الكلام. بدون عامل يعني كان نقول بدون عامل كانه هكذا قال فوقوعه في اول الكلام يعني انتقاله من من حالة عدم - 00:35:00

الى حالة الاعراب للرفع كانه هكذا بدون نظر لनावب ولا جاز. بدون نظر تماما عفوا يعني انا اه اه يعني نحن لا نقول مثلا في المبتدأ انه انه رفع لتجرده عن كان او ان كان واخواته او - 00:35:20

واخواتها. اه ما معنى الابتداء في المبتدأ؟ هم اختلفوا في الابتداء في المبتدأ ما معناهم؟ هل معناه الذي رفعه هو يعني وقوعه في اول الكلام اذا رجعت من باب المنتدى ذكرنا قولين هو وقوعه في اول الكلام مسندا اليه والوقوع في اول الكلام مجردا عن عامل فيه

تفسيرات - 00:35:40

اه مثل هذا يعني فهنا هل نقول يعني معنى التجرد اللتيان بالمضارع على اول احواله هنا قال بل هو اللتيان المضارع على اول احواله. وقاله اولى من قول كذا وكذا. نعم. يعني كأننا لا نلاحظ كلمة خالية - 00:36:00

ولا نلاحظ كلمة التجرد بدليلي ان الشيخ ياسين ماذا قال؟ هذا اولى من قول البدر انه عبارة عن استعمال مضارع على اول احواله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره. شف يعني لاحظ عندك استعمال عبارة - 00:36:20

البدر ابن ابن مالك. قال على وقوع المضارع على اول احواله. هذا جيد. بس قوله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره هذا لا يكون وجوديا على هذا. كلمة مخلصا. نعم. يلاحظ فيه معنى النفي. اذ الوجودي له معنيان. احدهما الموجود. وثانيهما ما - 00:36:40

اليس في مفهومه سلب؟ الوجود له تفسيران. احدهما ان الموجود والثاني ما ليس في مفهومه سلب. والعدد لم يقابله فيهما من عدم المعدوم او ما في مفهومه سلب. العدمي المعدوم او ما في مفهومه سل - 00:37:00

العدني يقابله فيهما والتجرد بالمعنى الذي ذكره ليس وجوديا بواحد من المعنيين. المعنى للذكرى والبدر الدمامي. اما الاول فظاهر لانه معدوم. اما الثاني فلان في مفهومه سلبية. لانه ايش زاد في العبارة مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره. والالاخلاص ايش - 00:37:20

النفي في معنى النفي. وايضا عبارة التصريح فيها معنى النفي. قال كون المضارع خاليا من ناصب ورازم وايش عبارة خالد الازهري؟ واجيب بان التجرد امر وجودي. هذا جيد. ثم ايش؟ قال وهو كونه خاليا من ناصب ورازم - 00:37:40

فسره في بلفظ فيه سلب قال ونحو ما في التصريح من انه كون المضارع خاليا من ناصب ورازم لان الخلو فيه معنى النافع فاذا

نحن لا نريد ان نلاحظ الخلو ولا التخلص من ناصر الرازم. لاحظوا اننا انتقلنا من عدم - 00:38:00

تركيب الى تركيب في اول احواله. بدون التفات الى ناصب والرازم لانه هنا حال اخرى ان تدخل ناصبا لازما اتضح اظن امر؟ اه تماما مثل الابتداء ان تضع الكلمة في اول الكلام دون ان تلاحظ انه - 00:38:20

مجرد من عامل او ليس مجردة ان تضع المبتدأ في اول الكلام مسندا اليه. لو نعبّر التعبير الابتدائي ان نضع الاسم في اول مسندة اليه

هذا وجودي او عدم وجودي. لكن اذا لاحظت الابتداء هو ان يتجرد من ناصب و جازم او تجرد من عامل هنا عدن - [00:38:40](#) لذلك تجد اذا رجعت في باب الابتداء في تفسير الابتداء فيه خلاف. حتى بعضهم يلاحظ هذا وبعضهم يلاحظ هذا. ارجعوا لباب ابتداء معي الان طيب تراجعونها في عندنا خلاف اخذناه في معنى الابتداء فهنا الوقوع في اول احواله دون ملاحظة ناصب ولا جاز -

[00:39:00](#)

لذلك لما زاد هو زاد شف وقوعه في اول احواله مخلصا لا نلاحظ مخلصا. لا تلتفت اليها يعني. فلو ولو سلم فلا اسلم انه لا يعمل في الوجود. اذا اول قلناه وجودي. طب الاعتراض؟ الاجابة الثانية لو سلمنا انه عدم نعم. ولو سلم - [00:39:20](#) نسلم انه لا يعمل في الوجودية بل يعمل لانه هنا علامة لا مؤثر. علامة لا مؤثر لانه ايش؟ لانه التجرد من الناصب والجازم علامة هنا وليس بمؤثر كيف علامة وليس مؤثر - [00:39:40](#)

لان العرب يرفعون بعد كانوا وينصبون. لا المكانة هي التي ترفع وتنصب. انتم النحاة اخترعتم ذلك اذا رأيت الحرف جر اعرف ان علامة على ان الكلمة بعده مجرور. هذا الان في طريقة للنحو جميلة تتبع هذا الاسلوب - [00:40:00](#) يعني نحن دائما نلتفت للعامل فتجدنا لسنا بليغين. في طريقة الان لواحد اظنه عراقي. اخترع طريق النحو رجوع للنحو على سليقة العرب. فيقول لك مثلا العرب لا تأتي بشيئين متماثلين في الغالب لابد تأتي بمنصور ثم - [00:40:20](#) مرفوع او مرفوع ثم منصوب ويلاحظ ثقل شوف انا فيها ثقل صحيح ايش يناسبها الان؟ فتحة او ضمة بعدها فتحة فتحة يحبون المخالفة. فثم يأتيون بعدها بمنصوب. ضرب زيد. فزيد هون يعني شيء هو الهم فنعطيه الضمة - [00:40:40](#) اما بعد يأتي الفضلات فتحة يعني لا يعطيك قواعد نحوية انما يعطيك امورا صوتية امور صوتية ان شاء الله بالكتاب وواحد ارسله لي سبحان الله اسمها قرأته. قرأت قليلا منه فقط. يعني يحاول ان يعطيك السليق بدون قواعد. من ناحية - [00:41:00](#) فتلاحظ ان هذا ثقيل فيأتي بعده الخفيف وهذا الخفيف يأتي بعده ثقيل. ويعطيك قواعد عامة انه ام انهم يحبون المخالفة ولا يحبون الاشياء المتماثلة وهكذا يعني قواعد عامة فتصير بسليقتك الصوتية تعرف يعني. فهو هو مبني على هذا - [00:41:20](#) ان هذه ليست بعوامل هي علامات هي علامات وليست بعوامل لكن قلنا هذا رده الرضي قال عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقية. خاص لانهم فرضوا هذه الفرضية الفرضيات. انه هاي حروف الجر تجر وكانت ترفع وتنصب وان تنصب وترفع - [00:41:40](#) فصارت كالعوامل الحقيقية. فهذا الجواب يعني اشار ياسين لتضعيفه واعتمده الخصري اعتمد تضعيف هذا وايش قالوا هذا؟ شيخة. نعم. انا اخرجتها من المبتدأ. اعطينا والله العبارة ايش قال في المنتدى؟ اه يعني - [00:42:00](#) تصريح انا اقرأ في التصريح المبتدأ اسم صريح او بمنزلة مجرد عن العوامل اللفظية او بمنزلة. آآ يقول في في في حشوة يانسين اعترض عليه بان التجلد نافع للوجود من حيث المعنى. واللام في العوامل للاستغراق. فالمعنى المبتدأ اسم لم يوجد فيه كل عامل -

[00:42:20](#)

ونفي الكلية يوجب نفي العموم لا عموم النفي. فلا يفيد نفي الحكم عن كل فرد بل عن جملة الافراد. فيصدق عند عدم بعض عوامل ووجود البعض لان التجرد عن شمول الوجود كما يقول بشمول عدم يكون بالافتراق ايضا. جيد بس نريد - [00:42:40](#) لا نصا اخر لعلك تجدينه في الناظر الجيش على على ناظر الجيش او الدماميني. هل الابتداء تجرد او وقوع الكلمة في اول الكلام وقوع الكلمة مسندا اليها. نريد هذين القولين لعله في اه في الصبار - [00:43:00](#) وقوع الكلمة في اول الكلام مسندا اليها وقوع الاسم في اول الكلام اسند اليها او التجرد لوضعتم هنا البحث تجدونه. جيد. اذا فهمنا الفكرة بس نعيد من جديد لو صحت حتى ندقق فيها وما قيل من ان التجرد تفضلوا. وما قيل من ان التجرد امر عديم والرفع وجودي - [00:43:20](#)

الضمة او تغير علامته الضمة. نعم. والاعدمي لا يكون علة للوجودي ممنوع. ممنوع. اذا ما قيل ممنوع هذا خبر ما قيل. نعم. بل هو الاتيان بالمضارع بل هو التجرد الاتيان بالمضارع على اول احواله فهو - [00:43:40](#) الاجابة الاولى هو وجودي. نعم. بل هو الاتيان بالمضارع على اول احواله وهذا ليس بعدمه. ولو سلم لو سلم انه فلا نسلم انه لا يعمل

في الوجود بل يعمل لانه هنا علامة لا مؤثر. اه علامة لا مؤثرة. يعني التجرد هنا - [00:44:00](#)

علامة فالجواب التجرد ليس علة مؤثرة بل علامة والعلامة يجوز كونها عدمية كانه قال هذا الجواب. فهمنا التجرد ليس علة مؤثرة بل علامة والعلامة يجوز ان تكون عدمية. هذا جوابه. لكن هذا الجواب لا يصح كما نقل الشيخ - [00:44:20](#)

قال فاي لا مؤثر حقيقة فلا يرد ان الرضي صرح بان عوامل النحو عندهم بمنزلة المؤثرات الحقيقية فهو يريد انه لا مؤثر حقيقي.

فالشيخ ياسين كيف دافع عن فاكه؟ قال اي لا مؤثر اي ليست مؤثرات - [00:44:40](#)

فلا يرد علينا ان الرضيع صرح بان عوامل النحو عندهم بمنزلة مؤثرات الحقيقية. ولهذا منعوا من اجتماع عاملين على معمول واحد

لكن الشيء الخصري قال لا هذا جواب الفاكهة لا يصح لا يصح هذا جواب الفاكهة لان الرضي صرح بهذا. نعم - [00:45:00](#)

سيدي. نعم. انا وجدت النص الذي ذكرتموه في الصبار. الله يجزيكم الخير. ما اسمكم مرة ثانية انا نسيت اسمك انا اسف حاج عمر سيدي. حاج عمر. حاج عمر جيد ما شاء الله السن جميل. نعم. سلف اه يقول ورفعوا اي العرب مبتدأ بالابتدائي وهو الاهتمام بالاسم -

[00:45:20](#)

لا يكشف نقاط وعلق عليه الصبار يقول اعلم ان الابتداء في اللغة الافتتاح. وفي الاصطلاح قيل كون الاسم معرض عن اللفظية اللفظية

هذا اولا هذا فيه فيه عدم. الثاني قيل جعلوا الاسم - [00:45:40](#)

ولن يخبر عنه. اه هذا شف هنا ليس بعدمية. جعلوا لاسمي اولا ليخبر عنه وليس بعدمية. نفس الشيء نلاحظ هذا هنا. هل نلاحظ التجرد فيكون عدميا او نلاحظ الانتقال الى اول الاحوال كما قلنا في المبتدأ جعله اولا ليسند اليه. هنا ما في اسناد فقط. نفس الشيء

جميل الله يجزيك خير - [00:46:00](#)

هذا من الصبار عالشمونة الله يكرمك شيخ حاج عمر ما شاء الله. بركة طيب جيد الان وقيل رافعوه. وقيل رافعه حلولة محل الاسم

من اختار هذا حلول محل الاسم؟ البصريون. البصريون والاخفش. تمام؟ والزجاج في احد اقواله. طب كيف - [00:46:20](#)

محل الاسم اي اذا كان خبرا يقع خبرا او صفة او حالا. تقول زيد يجلس يقع مكان جالس. مم جاء زيد يمشي واقع مكان ماشيا. جاء

رجل يمشي واقع مكان ماش. فالاسم فالمضارع لما وقع - [00:46:40](#)

ام موقع الاسم يرفع والاصل والاصل في الاسماء ان ترفع فاذا وقع فما الذي رفعه وقوعه موقع الاسماء؟ لانه يقع الاسماء خبرا صفة

حالا قد يقول قائل طب ما هو عندما يكون خبرا خاصفة او حالا قد يكون مجرورا - [00:47:00](#)

منصوبا نقول لا لا في خصوص المواقع الاعرابية لكن هو وقوعه موقعه بشكل عام لا في خصوصي هذه المواقع الاعرابية. قد يقول

قائل طب الماضي يقع موقع الاسماء فلماذا لم يرفع؟ اه فلماذا؟ لم يرفع. نقول - [00:47:20](#)

الماضي مختلف لان الاصل في الماضي البناء. فلم يؤثر فيه وقوعه موقع الاسماء. يعني اذا اعترض معترض انتم تقولونه وقوع

المضارع موقع الاسماء يسبب اعرابه. طب الماضي يقع موقع الاسماء زيد جلس مثلا او حصر - [00:47:40](#)

صدورهم حال ويأتي صفة ولم يعرف نقول الامر الماضي مختلف عن المضارع لما كان الاصل في الماضي البناء لم يؤثر في ايه؟

وقوعه موقعة موقع الاسماء. طب ان اعترض على البصريين. اعترض على البصريين بان كلامكم غير مضطرد. كيف غير - [00:48:00](#)

مضطرب لانه منتقد بهلا هلا التحضيضية هلا تتصدقوا على الفقير لا يقع بعدها الا الفعل. حتى لو قلت هلا من تصدقت به نقدر هلا

تصدقت او هلا اعطيت درهما. حتى لو وقع اسم نقدر فعله - [00:48:20](#)

طب استفعلوا ماذا يقع بعد السين؟ الفعل جعلت جعلت اصلي ايش جعل هنا؟ جعلت اصلي افعال الشروع. افعال الشروع كيف يكون

خبرها؟ فعلا مضارعا. رأيت الذي مثلا يجلس عندك الذي - [00:48:40](#)

ايش ياتي بعدها؟ فعل هي في كل هذه الاحوال وقعت موقع الاسماء ام الافعال؟ الافعال لانها التحضيض لا بعده الا الفعل والسين لا

يأتي بعدها الا الفعل. وخبر جعل لا يكون الا جملة فعلا. والصلة لا تكون الا - [00:49:00](#)

فكيف تقولون وقوع موقع الفعل رفعه؟ هنا وقع كيف تقولون وقوع موقع الاسم هو سبب الرفع؟ هنا وقع موقع الفعل ولم يرفع فاذا

كلام كلامكم غير مطرد. علتكم غير مطردة. فاجابها البصريون نحن نقول هو كان - [00:49:20](#)

مرفوعا قبل حلوله في هذه المواضع. يعني قبل دخول هلاً قبل دخول السين قبل كونه خبراً. ثم لما دخل العامل لم يغير الاثر الذي كان له. فهمتوا؟ يعني الرفع استقرار له قبل دخوله في هذه المواضع قبل ان يعرض له دخول - [00:49:40](#)

هذا عارض ودخول هلاً عارض وقوعه صلة عارض فلم يغير اه اثر العامل لان اثر العامل لا يغير الا بعمل اخر هذا اعتراض واجابة واعتراض عليهم. اعترض عليهم بالماضي واجابوا واعترض عليهم بهذه الامور - [00:50:00](#)

هذا وقيل رافع حلوله محل لاسمه. تفضل سيدي. طب محل الاسم ليس في خصوص الرفع والنصب والجزم لكن وقوع موقع الاسم بشكل عام نعم. وقيل غير ذلك. ايش غير ذلك؟ واخذنا قول الكسائي بان رافعه حروف مضارعة. فماذا رد على - [00:50:20](#)

بان جزء الشيء لا يعمل فيه. جزء الشيء لا يعمل. لا يعمل فيه. وحروف المضارعة هي كالجزم من المضارع بل لا يكون مضارعاً الا بحروف المضارعة. وايضا بانه لو كانت حروف المضارعة سببا لرفعه لرفع مطلقاً حتى لو دخل عليه ناصب وجازم. مم. مش - [00:50:40](#)

السبب للرفع ماذا اجاب الكسائي؟ اجاب الكسائي بانه عوامل النصب والعوامل النصب والجزم اقوى من حروف المضارع. فاذا لم تدخل يرفع ترفع المضارع. اما اذا دخل ناصب او جازم فهو اقوى منها فيغلبها. وهذا القول - [00:51:00](#)

قول كسائي حقيقة قواه الرضى على قول البصريين. يعني اضعف الاقوال هنا قول البصرية. الدرجة الاولى التجرد. الدرجة الثانية قول الكساء الدرجة الثالثة قول البصريين. نعم. لكن ابو حيان يقول لا فائدة من هذا الخلاف ولا ينشأ عنه حكم - [00:51:20](#)

تطبيقي. جيد. طيب. نعم. وانما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل لكونه قوي اذ هو عامل لفظي وعامل الرفع معنوي. نعم. قال وانما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل عليه. ايش عامل الرفع الان - [00:51:40](#)

التجرد عن ناصب بس دقيقة نكمل هذا قال وانما رجح عامل النصب على عامل الرفع. الان اذا اخذنا برأى الفراء ما اعلم ما العامل فيه انت عندما دخل ناصب عليه رجحنا الناصب والجازم نعم - [00:52:00](#)

ايضا اذا اخذنا بقول البصريين ما العامل فيه وقوع موقع الاسماء؟ طب وقوع موقع الاسماء يسبب الرفع فاز لماذا اذا دخل ناصب وجاز رجحته من الناصب والجازم قال رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل لكونه قويا لماذا القوي؟ لانه لفظي - [00:52:20](#)

العامل على القول القول الجمهور على قول الفراء وعلى قول وعلى قول البصريين معنوي طبعاً هذا لا يتأتى على قول الكساء انتبه. علمه لفظي. لذلك قال ياسين اذا اردنا ان ندخل قول الكساء - [00:52:40](#)

لنقول انما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل لكونه قويا خاص وسكت. يشمل طوال الثلاث لكن لما قال اذ هو عامل لفظي وعامل الرفع معنوي لا يدخل الكلام الكسائي لان لان الكساء - [00:53:00](#)

يقول بان عامله لفظي ايضاً. مم. فحتى يدخل كل الاقوال نحذف اذ هو عامل اللفظ وعامل الرفع معنوي نقول لكونه قويا بهذا نكون قد اخذنا اه ما الذي رفع المضارع؟ نأخذكم باقى للصلاة؟ ما شاء الله. عشر دقائق جيد. ما اريد ابدأ درس - [00:53:20](#)

جديد خيلنا نكمل ما بدنا نخلي درس ثاني عشر دقائق. نكمل بسم الله النواصب والفعل المضارع. لو اخذنا ناصبين من هنا. تفضل. تفضل سيدي وينسب المضارع بحرف واحد من اربعة بدأ منها بلان. بملازمتها النصبه وهي حرف نفخ. ملازمتها النصباني - [00:53:40](#)

لم دائما تنصب لكن هل هي دائما تنصب حقيقة؟ ولا قد تجذب؟ تنصب دائماً دائماً تنصب لا تأتي جازمة ملازمة. ما رأيكم؟ اجزم سيد احياناً. اترزم احياناً قول من؟ الكسائي هذا يعني امتاز عن الكوفيين شوف - [00:54:00](#)

الكوفة كما اخذنا بعيدة عن جزيرة العرب لان لانه يفصل بين او بين جزيرة العرب صحراء السماوة. البصريون امتازت لهم ميزات ارضهم قريبة جداً على جزيرة العرب لذلك ما احنا قلنا سيدنا عمر رضي الله عنه عندما مصر البصرة - [00:54:30](#)

لماذا مصرها جعلها مصر تحمي المسلمين من الهجمات الارتدادية للفرس؟ فوضعها في مكان قريب جداً من جزيرة العرب حتى اذا هجموا يعني يأتين بالمدد وطلب من الذي حدد المنطقة ان لا يفصل بين جزيرة عرب وبينها فاصل لا بجسر ولا بحر - [00:54:50](#)

وكان عندها السوق يسمى سوق المربد هذا كسوق عكاظ. فالقبائل العربية تأتي لقريب من البصرة في كل سنة او في حتى سوق شبه

دائم يتاجرون عندهم اشعار وكان للفرزدق هناك مكان يجلس فيه فامتازت يعني بقربها من جزيرة العرب - 00:55:10

وبسوق المربد وايشا هي كانت سابقة للكوفة يعني سبقت واخذت في اوائل فترة بعد الاسلام مباشرة لغة العرب وعلمائها طافوا ايشا في البلاد واخذوا من الاماكن التي لم يخالطوا العجم. بخلاف الكوفة كل هذا لا لم يتوفر لهم الا الكسائي. الكسائي - 00:55:30
يتجشم الذهاب من الكوفة للقاء العرب. مع انه اخذ اخذ عن الرؤسي لكنه ذهب الى العرب وخالطهم اخذ منهم وتجشم فخالطك ذهب ولقي الاعراب واخذ منهم فعندما ينقلوا هذه اللغات يعني هذه هذا - 00:55:50

موثوق جدا وهو من القراء السبعة الكسائي. فالكسائي اثبت لغة تجزم تجزم اثبت لغة لن تجزم المضارع ماذا ورد منها من الاحاديث؟ لن ترعى. تراب. لم مش ترعى. ترعى. ترعى. - 00:56:10

احسنتم يعني عندنا حديث ابن عمر كان شابا وكان ينام في المسجد والصحابة دائما يأتون برؤى يفسرها لهم النبي فهو ان يرى رؤيا يفسرها له النبي صلى الله عليه وسلم. فرأى رؤيا ان ملكين يأخذانه الى النار. فعندما يرى النار يستعيز - 00:56:30
اعوذ بالله من النار. ففي رواية لم ترع باللام. هذا ما فيه اشكال. لام جازمة وترعى يعني لا لن يصيبك مكروه لا تخف يعني. وفي رواية لم تراعى بالنصب وهذي ما فيها اشكال ايشا. الاشكال في رواية لم تراعى. لم - 00:56:50

لم بالنون وترعى. فهنا قال ابن مالك تخرج على اللغة التي نقلها الكسائي آ نقلها الكسائي بانهم يجزمون بلم. فاذا لم ترى ما في اشكال ولم تراعى ما في اشكال. الاشكال في لم تراعى. لن تراعى. اي - 00:57:10
لن تخاف ولن يصيبك مكروه. تفضل. وينصب المضارع هنا قوله آ لماذا قدمها؟ بدأ بها لملازمتها النصب هذا فيه اشكال. وقضية كلامه ان بقية الاحرف وهي امن وكى واذا هذه غير - 00:57:30

لازمة للنصر. قال الشيخ ياسين وفيه انه قيد آ كي بكونها مصدرية وهي لا تكون الا ناصبا. نحن كي قد تكون جارة واحد يقول انا ذهبت الى هذه المنطقة تقول كلمة او كيما هذه جارة تعليلية لكن هو قيدك ما - 00:57:50
اطلق كي لو اطلق كي نقول كي تكون جارة وتكون ناصبة لكن هو قال كي المصدرية كي اذا كانت مصدرية لا تكون الا اصله فكان عليه اذا ان يقدم كي اولا ثم يأتي بلم والبقية. فالاولى بالتقديم هو كي اذا قيدناها - 00:58:10
المصدرية. اما لن حقيقة فيها لغتان لغة تنصب ولغة تجزم. لذلك ياسين يقول الاولى انه يقيد اه يقدم كي او لا تقديم كي على لام لانها هذه لا تكون الا ناصبة اذا قلنا هي - 00:58:30

مصدرية. وايشا فالاولى تقديمه لمشاركته لنفي ذلك وتميزها بالاتفاق على بساطتها. ايشا كي متفق على ان حرف بسيط. بخلاف لم سنأخذ ثلاثة اقوال فيها اللي اصلها لا ام او اصلها لا ثم ابدلت - 00:58:50

الف تنوين فالاولى بالتقديم هو كي. نعم. وينصب المضارع بحرف واحد من اربعة بدأ منها ملازمتها النصب وهي حرف نرف ونصب واستقبال. حرف نفي ونصب واستقبال. هل معناها حرف نفي ونصب واستقبال؟ هل كل هذا داخل - 00:59:10
في معناها؟ ومعناها النفي. نعم. والاستقبال. اما النصب هذا حكم من احكامها النصر ليس من معانيها وحكم من احكامها معناها النفي والاستقبال اما النصب هذا حكم من احكامه هي الفعل فيه - 00:59:30

ثلاثة اشياء حدث وزمن ولفظ. فحرف نفي للحدث ونصب لللفظ واستقبال للزمن. حرف نفي للحدث ونصب لللفظ واستقبال للزمن. نعم. ولا دلالة لها على تأييد النفي ولا تأكيده خلافا لزمخشري في ذلك - 00:59:50

نحن نؤيده في قول لا دلالة لها على تأييد النفي. صحيح. هي طبعا الزمخشري ما ذكر هذا في المفصل. شف نحن الان طريقتنا في النحو تختلف عن طريقة الاتراك. طريقتنا نحن نسير خلف ابن مالك وابن هشام وابي حيان. الاتراك منهجهم خلف الزمخشري -

01:00:10

ومن اختصر كتب الزمخشري ابن الحاجب ثم شرحها الرضي فهم لهم منهج الزمخشري يسيرون على طريقة الزمخشري وهذه الطريقة تمتاز بانها تلاحظ المعاني البلاغية. لكن المشكلة انهم دخلوا المنطق. وبالنسبة للاتراك ليست مشكلة عندهم لانهم يتقنون المنطق.

مشكلة بالنسبة لنا - 01:00:30

فهي كتبهم تمتاز بانها تذكر الدقائق البلاغية ومرتبطة تماما بالبيضاوي. ولا سيما رضي من رضي هذا عالم نحوي بلاغي يعطي الامور البلاغية وبن يعيش يعلل نحو تعليقات دقيقة. فهم يمتازون بهذا لولا انهم يدخلون - [01:00:50](#) والعرب لا يتقنون المنطقة كثيرا كالأتراك. لكن نحن ماذا يمتاز طريقتنا انها موسوعية اكثر؟ ابن مالك مطلع على كل لغات العرب ابو حيان على كل النحو ابن هشام وابن هشام ادخل القرآن في في مغني لبيب - [01:01:10](#) كالخضر والصبان يعطونا النهاية النهاية. اطلعوا على حواشم اللجامي وعلى اه الرضي وعلى هذه الكتب دائما حاصل الحاصل. وهذا لا يحصل لشرح مثلا السيوطي الذي يعتمد عليه الأتراك الا في شرح الناصية. الناصية - [01:01:30](#) ابو طالب لا يذكر خلافات مثل الناصية. الناصية هو يجمع من الخضر والصبان وباسين. فكل واحد له ميزات البطل الذي يجمع بين الطريقتين يعني يحوز الخير كله. وايضا اذا اردت ان تفك العبارات الصعبة من من الخضر او الصبار - [01:01:50](#) ارجع لحواشي مول اللجامة فيها خمسة حواشي تقريبا مطبوعة معمول لجامي. هذه تفك لك اه عبارات الخضر والصبان الصعبة فكل واحد له ميزة حقيقة. نحن نتمنى ان شاء الله ان ندرس هذا المنهج. حتى نجتمع بين هذا. تفضل. وقال في المفصل هي لتأكيد -

[01:02:10](#)

اذا لتأكيد النفي هذا صحيح. لم ايها ابلغ لا املم. لم بدليل لن يتمنوه ابدأ في سورة البقرة. لا يتمنونه ابدأ في سورة الجمعة. لان سياق البقرة للتأكيد وسياق الجمعة ليس فيه تأكيد. ذكر اليهود جاء عرضا. ليعظ الصحابة - [01:02:30](#) اما في البقرة هو مقصود لن يتمنوه فهي لتأكيد نفي المستقبل هذا صحيح. واما التأييد لا نجد الزمخشري نص على التأييد في المفصل ونص عليه في الانموذج في بعض النسخ. لذلك بعض النسخ غير موجود في المفصل. فتجد بعض المحققين يقول من اين اتيتم ان الزمخشري - [01:02:50](#)

يقول بالتأييد. الزمن لا يقول نقول لا في بعض نسخ الانموذج ذكر انها تكون للتأييد. فاذا هل تكون للتأكيد؟ نعم تكون التأكيد اكيد هذا صحيح وحق هل تكون للتأييد؟ لا تكون للتأييد. نعم. تفضل. وفي النموذج بنفي المستقبل - [01:03:10](#) التأييد ومحل الخلاف في انها هل تقتضي التأييد ام لا؟ فيما اذا اكمل القراءة ومحل الخلاف فيما ومحل الفاصل الذي قبله. نعم. ومحل الخلاف في انها هل تقتضي تأييد ام لا؟ فيما اذا اطلق النفي او ولد بالتأييد. اما اذا ولد بغير - [01:03:30](#) نحو بس نكمل هذا نعم. نحو اما اذا قيد بغيره نحو فلن اكمل اليوم انسيا فلا خلاف بينهم في انها لا يقول اين محل الخلاف؟ اذا اطلق النفي ما في تقييد. او قيد بالتأييد مثل لن يتمنوه ابدأ. هذا فيه محل الخلاف - [01:03:50](#) اما اذا قيد بغيري مثل يوم وغدا لن اكمل اليوم قيد باليوم فلا خلاف بينهم في انها لا تفيد التأييد. مستحيل الزمخشري يقول في لن اكمل اليوم انسي انها للتأييد. هو يقول فيما اذا اطلق او فيما اذا اكد لا ابدأ. نقول نعم - [01:04:10](#)

اطلق لن تراني. نعم هنا الخلاف يأتي بين اهل السنة الذين يقولون لن تراني ليس ابدأ انما لن تراني في الدنيا تراني في الآخرة فليست للتأييد. وبين المعتزلة الذين يقولون لن تراني ابدأ. هنا الخلاف. او لن يتمنوه ابدأ. نقول كيف الزمخشري؟ يقول هي للتأييد موجودة - [01:04:30](#)

ابدأ يقول انه لم تفيد في ضمنها تدل بالتضمن على التأييد وابدأ تدل بالتصريح على التأييد فهي لتأكيد ما تضمنته لن. لتكون لتأكيد ما تضمنته لن. فهنا فهذا هو الخلاف. قال فيما اذا اطلق النفي او قيد نعم سيدي. وامرت فيما لن تتضمن للتأييد. يعني الان - [01:04:50](#)

يعني الان يعني نقول محل الخلاف نقول محل الخلاف اذا اطلق النفي مثل لن تراني اطلق او قيد ان يتمنوه ابدأ. نقول طب اذا اطلق نعم الخلاف واضح. لكن اذا قيد كيف يقول الزمخشري بانها للتأييد مع ان ابدأ تنص على - [01:05:20](#) بل هذا من ادلة الجمهور على ابطال قوله بانك اذا قلت هي للتأييد يكون تكرارا. ماذا يجيب الزمخشري يريد اه يجيب الزمخشري انه ليس من تكرار باللفظ ولا بالمرادف. انما لم هي متضمنة معنى التأييد. هي جزء - [01:05:40](#) من معنى لن كما يقول الزمخشري شين حرف ونفي ونصب واستقبال وتأييد. فهو من اجزاء معناها التأييد لكنه غير مصرح به وابدأ

صرحت بما هو مفهوم ضمنا بدلالة التضمن. فعلى هذا لا اعتراض على الزمخشري في هذا - [01:06:00](#)
نعم لكن هذا التفصيل الذي ذكره الشيخ محل الخلاف في انها تقتضي التأبيد ام لا؟ فيما اذا اطلق النفي او قيد بالتأبيد اعترض عليه
الغنيمي قال يعني هل انتم تقولون تقولون لاجل آآ هي لغة تقتضي ذلك؟ ام من حيث السياق؟ لذلك قال غنيمي لم يظهر لي وجه هذا
الكلام - [01:06:20](#)

اذ الخلاف بين الزمخشري وغيره انما هو في موضوع لن. يعني هل هي موضوعة للتأبيد ام غير موضوعة للتأبيد؟ اذا قلت موضوع
التأبيد هي دائما للتأبيد. اذا لم موضوع التأبيد ليست دائما موضوع التأبيد. فالزمخشري فهم عن اللغة ان معناها الحقيقية هو
التأبيد. فاذا استعملت في غيره بدون - [01:06:40](#)

لتكون اجازة. ان هو فهمها الخلاف من جهة اخرى. ان الزمخشري يقول هي دائما للتأبيد. فان استعملت في غيره فهذا من باب المجاز
وغير الزمخشري فهم انها موضوعة لمطلق النفي فاستعمالها في الاية المذكورة ونحوها من استعمال الشيء في بعض ما - [01:07:00](#)
فيرجع الخلاف بينهم في تعيين معنى لم في اللغة. فلا يحسن تقييد محل الخلاف اصلا بما ذكره المصنف. اللهم الا ان عن الزمخشري
بانه يقول ان لها في حالة الاطلاق وضعاً وفي حالة التقييد وضعاً. فهذا يرجعنا الى علم الوضع. هل لها حالان - [01:07:20](#)

مرة توضع للتأبيد ومرة لا. او لها حال واحدة وهي موضوعة للتأبيد واستعمالها في غيره مجاز. نعم. فقد ظهر فقد ظهر ان من رد على
الزمخشري في قوله قد ظهر ان من رد فقد ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأبيد النفي بهذه الاية وشبهها مما - [01:07:40](#)
ما قيد فيه بنفيها منفيها بغير التأبيد ليس على تحقيق في هذه في المسألة. ما قيد فيه منفيها. ما قيد فيه مما قيد فيه
بمنفيها لا لا لا بنفيها اه قال فقد ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأبيد النفي بهذه الاية وشبهها - [01:08:00](#)

مما قيد فيه منفيها بغير التأبيد. منفي بنفسها. بنفسها. لا لا. منفيها بغير التأبيد فليس على تحقيق في المسألة. يعني بعضهم رد على
الزمخشري كيف تقول هي للتأبيد؟ فلن اكلم اليوم انسيا هل هذا فيه تأبيد؟ فيقول يعني الزمخشري - [01:08:20](#)
تعرف انها هنا في هذا ليس محل الخلاف. محل الخلاف اذا اطلق النفي. مم. او قيد بأبدا هنا الخلاف. اما اذا قيد مثلاً انا اقول لن
اكلمك اليوم لن اكلمك غدا لن اكلمك لاسبوع هذا قطعاً الزمخشري لا يقول فيه بالتأكيد. طبعاً - [01:08:40](#)

ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأبيد النفي بهذه الاية وشبهها مما قيد فيه منفيها بغير التأبيد. منفي قيد بغير التأبيد قيد
باليوم قيد بغدا نعم ليس على تحقيق في المسألة. نعم. وربما ذهب اليه زمخشري بانه لا - [01:09:00](#)
دليل عليهم. نفس الشيء قال في ياسين قال كمكين في حاشية الاوضح. وقال لو كانت لن للتأبيد كان ذكر الابد في نحوه ولن من
نومه تكرار يكون ذكره تكراراً. نقول ليس بتكرار لانه صرح بما هو معنى متضمناً في - [01:09:20](#)

لم من معاني اللام المتضمنة بها. نعم. صرح بما فهم. تفضل. قال ابن مالك انهم يدافعون عن الزمخشري كثيراً. الزمخشري ليس سهلاً.
يعني اذا قالت حذامي فصدقوها حتى الاشياء التي لم يثبتها احد من العلماء اذا - [01:09:40](#)
نثبتها مباشرة. لذلك دائماً ابو حيان يقول هذا الرجل اتى بشيء لم نسمع به. يقول الانوسي يرد عليه بعبارة احفظ بعضها. قال هذا
النحو بيته فيه يمشي ويدرج. كيف الحمامة يعني؟ مم. فهذا مجتهد هذا مجتهد في النحو. لو قال مثلاً ثم التراخي الرتبي -

[01:10:00](#)
هو استقاه الزمخشري من قوله قالوا قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا. ثم القبول فقد جئنا خراساناً. اذا انتم تقولون لنص الخرسان
سنرجع فقد جئنا خراساء. فلنرجع فالعرب ذكرته في كلامها لكن ما احد اصطاد هذا المعنى. معنى - [01:10:20](#)

فالفصيحة ومعنى ثم للتراخي الرتبة كما في قول الشاعر يرى غمرات الموت ثم يخوضها هاي الاستبعاد يرى غمرات الموت ثم
يخوضها. استبعاد هذا معنى استبعاد اصطاده الزمخشري من كلام العرب. حتى لو لم يصرح به احد من العلماء هذا - [01:10:40](#)
كلام العرب مفهوم فاذا قالوا الزمخشري انتهى. هم. لذلك العلماء يقدمون قول الزمخشري على قول اي احد اخر اذا اختلفوا يعني اذا
قالت حذامي فصدقوها. لذلك تلاحظ حتى في التأبيد مع انه قد يساعد الزمخشري في الاعتزال يدافعون عنه - [01:11:00](#)
وهذا من انصاف اهل السنة. اهل السنة منصفون ما كتب حذر منها العلماء. هذا طريقة ليست حكيمة. يعني علماؤنا ابن اذا تكلم على

اهل السنة الزمخشري ينزل فيه نزلة عنيفة جدا. يكاد يكفره. في مواضع اخرى يقول كلامه يكتب بماء الذهب. هذا هو الانصاف -

01:11:20

ويقول ناس الجهاد جهادان في مقدمته التي حدثتها معظم الكتب المطبوعة. انا بقيت ابحث عن هذه المقدمة فترة طويلة حتى نظرت في المخطوطة مقدمة المنير مهمة جدا للنزقش. يقول جهاد جهادان في جهاد اعداء وفي جهاد من يفسد عقائد الناس. وجهاد من يفسد عقائد الناس - 01:11:40

مقدم على جهاد الكفار لان الكافر اذا قتل مسلما ادخله الجنة وهؤلاء المعتزلة المبتدعة اصابوا احدا فقد ادخلوه النار. فمن جهاده اولى؟ بما معنى حاصل كلامهم؟ تكلم بكلام رائع يعني جميل جدا - 01:12:00

لكنه غير موجود الا في المخطوطات يعني. نعم. قال ابن مالك والحامل له على ان لام تأبيد النفي اعتقاده الباطل من ان الله تعالى لا يرى في الآخرة جعلنا الله من اهل الرؤيا. لان الله لا يرى في الآخرة جعلنا الله من اهل الرؤيا. لكن العلماء ايضا نظروا في قول ابن مالك بانهم - 01:12:20

اعتقاده الباطل. قال اعتقاديات لا دخل لها في الالوضاح اللغوية. اذ هو ثقة في النقل. لكن هذا يعني كان ممكن يعني اذا قال بالتأبيد يكون من احد اسبابه انه قال بذلك. يعني كلام ابن مالك له وجهة يعني. نعم. واما استفادة التأبين. طبعا اتصال الشعاع من الباصرة قديما كانوا يظنون ان - 01:12:40

البصر والشعاع يأتي من العين يطلق للشيء. الان حديثا عرفوا ان النور هو الذي يأتي للعين من خارج. قديما كانوا يظنون ان البصر يطلق شعاعا فيرجى. فيقولون اتصال شعاع من الباصرة. لا هذا على على كلام اليونانيين القدماء - 01:13:00

اما المعاصرون اثبتوا ان النور يأتي للعين ليس العين هي التي تطلق النور. نعم. واما استفادة التأبيد في نحو لن يخلقوا ذبابا ونحو لن لن يخلف لن يخلف الله وعده. الان جيم سين ميم جواب وسؤال مقدر. اذا قلتم هي لا تفيد التأبيد. اذا نقل - 01:13:20

عليكم الردز كيف نقلب عليكم الرد؟ لن يخلقوا ذبابا هل ممكن ان يخلقوا ام لا؟ الالي هو المعبود لا التأبيد لن يخلف الله وعده تفيد التأبيد ام لا؟ اذا لم به ان لم تقولوا به يلزمكم امور باطلة. نعم. نقول نعم نحن نسلم بالتأبيد - 01:13:40

لكنه ليس مفهوما من لام بل هو مفهوم من السياقة. نعم. من شيء خارجي. نعم. ونحو لن يخلق ذبابا ونحو لن يخلف الله وعده فمن خارج. كما في قوله تعالى لن يتمنوه ابدًا. من اين استفدنا - 01:14:00

التأبيدة هنا من لفظة ابدًا ابدًا يعني اما ان تكون اه قرينة لفظية مثل ابدًا او قرينة معنوية بان ان الله معروف ان الله لا يخلف الميعاد او حتى من ايات اخرى ان الله لا يخلف الميعاد مطلقا. نعم. وكونه ابدًا فيه للتأكيد كما قيل خلاف - 01:14:20

يقضي الان واحد قد يجيب عن الزمخشري يقول يقول لن يتمنوه ابدًا ابدًا هنا كذا لماذا ما تقولون هي لن تفيد التأبيد؟ وابدًا مؤكدة. قال التأکید خلاف الظاهر. والتأسيس اولى من التأکید. فهذا - 01:14:40

رد على من يدافع عن الزمخشري بان ابدًا للتأكيد. لكن الاجابة الدقيقة ان ابدًا ليست للتأكيد اللفظي بلفظ ولا بالمرادف هي من التصريح بما فهم تضمننا. هذه اجابة اقوى عن الزمخشري. نعم. وهل تأتي للدعاء ام لا؟ نعرف ان لا تأتي للدعاء - 01:15:00

مثلا لا زال منها بجرعائك القطر. طب هل لن تكونوا للدعاء ام لا؟ كما ان لا تكون للدعاء ولا زال منها بجرعائك القطر نعم. وهل تأتي في للدعاء ام لا فيه خلاف؟ اختار في المغني الاول نعم اختار في المغني الاول - 01:15:20

يصح ان تأتي للدعاء. نعم. قال فيه وتأتيلا للدعاء وفاقا لجماعة. وفاقا لجماعة من العلماء بانها تأتي للدعاء والحجة في قوله لن تزالوا كذلك ثم لا زلت لكم خالدا خلود الجبال. الان ثم لا زلت لكم خالدا خلود الجبال قطع الدعاء - 01:15:40

اما لن تزال كذلك تحتل الخبر والدعاء. فقال العلماء الاصل ان نعطف الانشاء على الانشاء والخبر على والنفي على النفي بما ان الجملة الثانية دعاء الاولى دعاء حتى يكون الانشاء معطوفا عن - 01:16:00

جملة خبرية لفظة انشائية معنا مثل غفر الله لك. هل انتم لو جعلتموها جعلتموها فقط نفيا وخبرا للزم عطف الخبر لانشاء عن خبر فاذا الاوفق ان نجعل لن للدعاء فتكون جملة خبرية لفظ انشائيا معنا. والثانية قطعها هي خبرية لفظ شيء - 01:16:20

فعطنا الانشاء على الانشاء. لكنه صرح في الشرح وفي الواضح بخلافه. نعم ايش في الشرح؟ في شرح القطر وفي الواضع بخلافه
لكن مقدم حقيقة المعني المعني هو النهاية. المقدم عند ابن هشام هو المعني. والاصح والا بصيدة على وضعها الاصلي - [01:16:40](#)
يصح انها بسيطة على وضعها بسيطة يعني غير مركبة من شيء الاصح انها غير مركبة من شيء وهذا اللي اختاره سيبويه هو الجمهور
نعم ولا يفصل بينها وبين معمولها الا في ضرورة كقوله ولا يفصل بينه وبين معمولها الا في ضرورة. انتبهوا بين فرقوا بين شيئين.
يجوز تقديم معمول - [01:17:00](#)

الفعل عليها. مم. معمول الفعل يصح ان يقدم عليها تقول زيدا لن اضره. مم. خلافا للاخفش. قد يقول قائل بحروف النفي لها الصدارة.
نقول الذي له الصدارة من حروف النفي هو ما فقط. مم. هو ما فقط الذي له الصدارة من حروف نفي وفي - [01:17:20](#)
اذا سبقت بقسم على قول. لكن لن ليس لها صدارة فمعمول فعلها يصح ان يتقدم زيدا لن اضره. لكن الفصل بين وبين معمولها هذا
الذي لا يجوز. نعم. ففرقوا بين الفصل بينه وبين معمولها. يعني بينها وبين الفعل هذا الذي لا يجوز. مثلا تقول - [01:17:40](#)
في مثل هذا البيت الذي سيأتي لما رأيت ابا يزيد مقاتلا. اذا لا يفصل بينه وبين معمولها بفاصل الا في الضرورة. واما تقديم معمول
الفعل فيصح. هذا معنى قولي ولا يفصل بينه وبين معمولها الا في ضرورة كقوله. اذا ارادوا الالغاز يضعون لما - [01:18:00](#)
بهذا الشكل فيسألون الطالب يسألون الطالب هنا ما الذي نصب ادع؟ ما الذي نصب ادعى واشهد فهمتوا؟ فاذا ارادوا الالغاز يسألون
سؤالين اين جوابه لما؟ وما الذي نصب واشهد اذا سألناكم عن هذه لن وما اصلها لن وما اذا ارادوا ان - [01:18:20](#)
للطالب يكتبونها مفصلة لما ما هنا مصدرية ظرفية مثل اوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا. فهنا لم لم ما رأيت اي مدة رؤية ابا
يزيد مقاتلا انا لن ادع القتال. اصل العبارة لن ادع القتال - [01:18:50](#)

واسأله الهيجاء مدة رؤية ابا يزيد مقاتلا. ما مصدرية ظرفية؟ والمصدر مؤول متعلق اي لم ادع القتال مدة رؤية ابا يزيد مقاتلا. طب
لن ماذا نصبت؟ ادع. ادع. فصل بينها وبينها بهذه الجملة - [01:19:10](#)
طب اشهد هل هي معطوفة على ادعى؟ اذا قلنا معطوفة على ادعى ويصير المعنى لن ادع ولن اشهد لكن لا هي مثل لبس عباءة وتقر
عينيه. مثل لبس عباءة وتقر عينه اي لم ادع القتال وشهدوا. لم ادع - [01:19:30](#)
وشهود الهيجاء فانتبهوا يعني هذا امتحان دقيق للطلاب. اولا تقول له اين الجواب لما؟ فلن يعرف. او تقول ما الذي نصب هذا؟ لن ثم
تقول طب لا اشهد على ماذا معطوف؟ سيقول لك معطوفة على ادعى فتقول قلبت المعنى. لانه يصير لن ادع القتال ولن اشهد
الهيجاء - [01:19:50](#)

بل هو مثل لبس عباءة وتقر منصوب بان مضمير جوازا والمصدر المؤول معطوف المصدر المتصيد. اذا قالوا الاصح انها من خالف في
هذا؟ خالف في هذا عندنا آآ قولان في مخالفتها خالف في هذا اولا الفراء - [01:20:10](#)
قال اصلها لا النافية ثم قلبت الالف نونا. لكن هذا مردود بان الابدال لا يغير حكم الماهل فيجعله مهمل الا كانت مهملة ثم ابدلناها نونا
فصارت عاملة وبان المعهود ان نبدل النون الفا لا العكس. وايضا في قول اخر - [01:20:30](#)
لاء مركبة من لا ان تصرفه المستقبل لا تصرفه المستقبل وان تعمل. ثم حذفت الهمزة والالف صارت فقال الاصح انها بسيطة على
وضعها الاصلي ولا يفصل بينه وبين معمولها الا في ضرورة. لكن يتقدم معمولها معمول فعلها - [01:20:50](#)
عليها زيدا لن اضره. كقولي لما رأيت ابا يزيد مقاتلا ادع القتال واشهد الهيجاء. نقف هنا سبحانك اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا
انت استغفرك واتوب اليك - [01:21:10](#)