

# شرح القويسني الدرس الثالث للشيخ أحمد بن عمر الحازمي

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي. ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله

رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. اما بعد - [00:00:01](#)

قال الناظم رحمه الله تعالى فصل بانواع العلم الحادث فصل بانواع العلم الحالف التي هي الاربعة كما يعلم من استقطاع كلامه رحمه

الله تعالى كما هو معلوم في موضع كلام المناطق في هذا - [00:00:28](#)

المحل للعلم عنده مما تصور واما تصديق فكل منهما اما نظري او ضروري. علم تصور نظري وعلم تصور ضروري هذان قسمان. وعلم

تصديق النظر وعلم تصديق ضروري اسماعيل اذ ان تكون رباعية. انواع العلم الحادث الحادث اراد به ان كلام في العلم الذي -

[00:00:48](#)

هو صفة للمخلوق. واما علم الخالق جل وعلا فلا ينقسم الى تصور ولا تصديق ولا يوصف بكونه ضروري ولا نظرية. لان الصفات

توقيفية هذا الاصل فيها وان كان الناظم او الشارح قد وجه توجيهها اخر لكن الاصل - [00:01:18](#)

صفات انها توقيفية. فما لم يرد الوصف فالوصف فيه التوقف. واما قوله انواع هل يخرج علم الله تعالى ام لا؟ هذا على نزاع عند

الاشاعرة قد ذكر انه مما يحترز به عن علم الله تعالى لانه لا يتنوع - [00:01:38](#)

واهل الكتاب والسنة ان علم الله تعالى يتنوع باعتباره المعلوم لان العلم بزيد ليس كالعلم بعمره العلم بعمره ليس كالعلم بغيره اصله

في انواع العلم الحادث قال المراد بالعلم هنا اي في هذا الموضع لان العلم - [00:01:58](#)

اه غيره من المصطلحات التي يتداولها ارباب الفنون. والعلم عند الاصوليين مغاير للعلم عند مناطقه. مغاير العلم عند اهل اللغة. لكن

العصر هو في فهم الكلام العربي هو استعمال اهل اللغة. ومر معنا من الاصل في العلم - [00:02:18](#)

انه الادراك مطلق الادراك. وعرفنا معنى الادراك فوصول النفس الى المعنى بتمامه. وهذا هو معنى المعرفة كذلك لذلك اكثر اهل اللغة

على ان العلم والمعرفة مترادفان العلم والمعرفة مترادفة. لان الادراك يقصد بكونه معرفة ويوصف بكونه علما. الماء هنا في هذا

الموضع - [00:02:38](#)

فلا يحمل العلم على المعنى الاصولي. لان العلم عند الاصوليين المراد به التصديق الجازم. التصديق الجازم هذا المراد به ادراك الشيء

على ما هو عليه ادراكا جازم. عندما يكون كذلك اذا كان تصديقا جازما. ومر الان العلم يتنوع الى تصوف - [00:03:03](#)

والى تصديق اذا خصصنا العلم بالتصديق حينئذ خرج التصور وليس هذا المراد لانه اراد ان يقسم العلم الى تصور وتصديق ولا يتأتى

هذا التقسيم الا اذا جعلنا العلم بمعنى الادراك. المراد بالعلم هنا يعني في هذا الموضع ويتعين مطلقا - [00:03:23](#)

الادراك وعرفنا ان الادراك هو وصول النفس الى المعنى بتمامه. اصول النفس يعني القوة العاقلة الى المعنى. والمعنى هو مذكول لفظي

سواء كان اللفظ مفردا او مركبا. ليشمل التقسيم او النوعين التصور والتصديق. وقوله مطلق - [00:03:45](#)

والادراك ليدخل فيه الجازم وغير الجازم. فلا يختص الادراك هنا بالجازم كما هو الشأن عند الاصوليين وكذلك المطابق للواقع وغير

المطابق. يعني مطلق الادراك بقطع النظر عن وصف اخر البتة. سواء كان - [00:04:10](#)

لازما اولى سواء كان مطابقا للواقع اولى ام لا؟ مطلق الادراك لا الادراك لا ادراك التصديقية فقط كما هو اصطلاح بعض الاصوليين. كما

هو اصطلاح بعض الاصوليين في تفسير العلم - [00:04:30](#)

تفسير العلم. ما معنى العلم؟ يختلفون يحدو او لا يحد. ومن حده قال بانه كذا وكذا. قل هذا الصلاح ولذلك اكثر ما يذكر في تعريف

العلم انما هو اصطلاح. وليس هو المرجع الى لسان العرب. واما لسان العرب هو الذي ذكرناه. العلم - 00:04:50

المعاني مطلقة. وحصره في طرفين حقا. اذا لا ادراك النسبة التصديقية فقط سيأتي معنا النسبة كما هو اصطلاح بعض الاصوليين.

لماذا فسرنا العلم هنا بالادراك؟ مطلق الادراك. لا النسبة التصديقية. ليصح - 00:05:10

انقسامه اي العلم الى التصور والتصديق الالبيين. هذا اصطلاح المناطق ان العلم ينقسم الى تصور والى تصديق وهذا التصور انما هو

مفرد. ليس بتصديق واذا خصصنا العلم بالتصديق حينئذ اخرجنا النوع الاول. وحصل عند - 00:05:30

الاضطراب فكيف نقول العلم هو ادراك النسبة التصديقية؟ ثم نقول العلم ينقسم الى التصور والتصديق هذا فيه تناقض. اذا لابد ان

نفسر بمطلق الادراك يعني وصول النفس الى المعنى ايا كان هذا المعنى سواء كان مدلول لفظ مفرد او مدلول لفظ - 00:05:51

الحادث تقييد للعلم لعله والحالف. والحادث يعني اللفظ المذكور في الترجمة فاصل في انواع العلم الحادث. عرفنا العلم ثم الانواع ثم

يأتي التقييد هن ذكر قيديين انواع وهذا مضاف والعلم مضاف اليه وهذا تقييد يعتبر - 00:06:11

والحادث. الحادث تقييد للعلم. لماذا؟ لاجرا علمه تعالى فانه لا يتنوع. كونه لا يتنوع ان كان الى تصديق وتصور فنعم. وان كان في

نفسه لا يتنوع يعني لا يتعدد باعتبار المتعلق فهذا فيه نظر - 00:06:34

ولان العلم مفسر بالادراك يعني معنى العلم هو الادراك الذي هو وصول النفس يعني المدركة الى المعنى سواء كان المعنى مدلول لفظ

مفرد او مدلول لفظ مركب بتمامه لابد من هذا القيد - 00:06:55

بتمامه ليخرج الشعور فانه ليس داخلا في العلم. وذلك اي تفسير العلم بالادراك يشعر بسبق الجهل نزه الله عنهم. ولان التصور الالبي

مفسر بحصول الصورة في النفس وهو من خواص الاجسام - 00:07:13

فلا يوصف علمه تعالى بالتصور ولا بالتصديق لايهام ما لا يليق وهذا كما ذكرنا العاصم هي صفات هو توقيف وبدلا من هذه العلل نقول

لا يوصف جل وعلا بالتصور ان لا ينقسم الى تصور وتصديق ضروري ونظر الى اخره. لان لان الصفات توقيفية. واذا كان كذلك حينئذ

يكون - 00:07:31

ارجعه الى الى السمع وما لم يرد حينئذ نقول العصر فيه التوقف. فما كان من المعاني التي هي متعلقة النظر والضروري والتصور

والتصديق الذي ينزه الله تعالى عنه ينزهه واما مجرد اللفظ حينئذ نقول هذا لا لا ينفي ولا يثبت. واذا كان كذلك حينئذ نقول المرجع

الى الى السمع - 00:07:59

مع ان ذكرى الانواع مخرج للعلم القديم والجمع بينه وبين الحادث للتوكيل. اذا فصل في انواع العلم الحادث المراد الكلام هنا فيه علم

المخلوق واما علمه جل وعلا فهو لائق به ان كان مطلق الوصف بالعلم هذا قدر مشترك - 00:08:24

معنى كلي فاذا اضيف الى المخلوق حينئذ اختص به واذا اضيف للخالق فذلك اختص به ادراك مفرد تصورا علم. ودرك نسبة بتصديق

وسم. ادراك مفرد علم تصورا المفرد علم تصورا. اذا يسمى تصورا عند - 00:08:44

المناطق وادراك نسبة يسمى تصديقا. هذا الفرق بين النوعين. التصور والتصديق مفرد يعني فهم المراد به المراد بالمفرد هنا عرفنا

معنى الادراك ما ليس وقوع نسبة حكمية او لا وقوعها - 00:09:08

كادراك الموضوع وادراك المحمول وادراك النسبة في مثل قولك زيد قائم فادراك الزيت اي ذاته ذاته وادراك قائم اي معناه وادراك

النسبة التي هي ارتباط القيام بزي هذي كلها تسمى تصورات. الموضوع والمحمول - 00:09:34

عند المناطق ما يقابل المبتدأ والخبر عند النحات. وما يقابل المسند اليه والمسند عند البيانين وما يقابل المحكوم علي والمحكوم به

عند الاصوليين. الالفاظ هذه الصلحات مختلفة الا انها تصدق على شيء - 00:10:00

فمثلا قولك زيد قائم زيد مبتدأ وقائم خبر زيد الموضوع يسمى عند النحات موضوعا لانه وضع الاساس ليحمل عليه الحكم وقائم هذا

محمول. اذا الموضوع هو المحمول هو المبتدأ والخبر هو - 00:10:20

المبتدأ والخبر عند البيانين زيد مسند اليه وقائم مسند للاصوليين زيد محكوم عليه وقائم محكوم به. اذا الصلحات اربعة منتهى

وخبر مسند اليه ومسند موضوع ومحمول محكوم عليه به. اذا كل محكوم عليه فهو موضوع. وكل محكوم به فهو محمول فهو فهو

قام زيد زيد موضوع. وقام محمول. لماذا؟ لان عليه هو الموضوع. والمحكوم به هو هو المحمول. اذا قام يكون محمولا. وزيد يكون موضوعا. اذا الموضوع عند المناطق هو المبتدأ والفاعل. مبتدأ والفاعل - 00:11:15

والمحمول هو الخبر والفاعل. هو الخبر واو الفعل. ومن جعل نائم الفاعل مسندا اليه جعله كذلك جعله موضوعا. حينئذ يكون الموضوع مختصا بما ذكر. المبتدأ والفاعل ان شئت تقول نائب الفاعل. والمحمول - 00:11:46

يختص بالخبر و الفعل سواء كان الفعل مغير الصيغة او لا على ما سبق. اذا هذا يسمى موضوعا. ويسمى اما محمولا النسبة يراد بها الارتباط والتعلم بين الموضوع والمحمول. ما علاقة زيد بالقيام؟ كونه متصفا به. ما علاقة قام بزيد - 00:12:06

كونه اوقع الحدث. هذا يسمى ماذا؟ يسمى ارتباطا. يسمى نسبة. يسمى تعلقا. حينئذ عندنا في هذا التركيب زيد قائم هذا مفرد. وقائم هذا مفرد. ادراك زيد فقط الموضوع يسمى تصورا يعني اذا ادركت النفس وعلمت المعنى وفهمت المراد من كلمة زيد يسمى

ماذا - 00:12:31

يسمى تصورا. حينئذ ادراك زيد يسمى تصورا. ما معنى ادراك زيد؟ يعني اذا فهمت المراد من الكلمة. ما المراد بها؟ فهمت المعنى تدلون لفظ زيد ذاته كما قال الشاعر هنا. حينئذ نقول هذا يسمى تصورا. ادراك الموضوع. قائم اذا - 00:13:02

ترك وفهم معنى القيام يسمى تصورا. الارتباط بين زيد والقيام يتصف به او لا اتصل به هذا يسمى تصور ادراك النسبة فقط. يسمى تصورا. ادراك الموضوع مع النسبة يسمى تصورا ادراك النسبة مع المحمول يسمى تصورا. ادراك الموضوع مع المحمول دون النسبة

يسمى يسمى تصورا - 00:13:22

ادراك الجميع موضوع والنسبة والمحمول قطع النظر عن كونه واقع او لا يسمى تصورا. يسمى اذا ادراك الموضوع فقط ادراك

المحمول فقط ادراك النسبة فقط ادراك الموضوع مع النسبة ادراك المحمول مع النسبة ادراك الموضوع - 00:13:52

المحمول والنسبة هذي كلها تسمى تسمى تصورات. هنا قال المراد بالمفرد ما ليس وقوع نسبة حكما نسبة حكمية مراد به عندنا الجملة مؤلفة من مبتدأ وخبر او فعل وفاعل زيد قائم. زيد قائم. عندنا ما يسمى مضمون الجملة من اجل فهم كلمة ادراك او وقوع

النسبة - 00:14:14

حكومية. عندنا ما يسمى مضمون الجملة وما يسمى حكم الجملة زائد قائم فيه شيان مضمون الجملة وحكم الجملة. ثم النسبة

الخارجية هذه ثلاثة اشياء تتعلق به بزيد قاعد. زيد قائم - 00:14:46

يقول مضمون الجملة يعني مدلول الجملة. كيف يعبر عن مضمون الجملة؟ قالوا ننظر الى الخبر. فان كان كان مشتقا حينئذ تأتي

بمصدره مضافا الى المحكوم عليه الموضوع. يعني مصدر المحمول مضافا له - 00:15:08

الموضوع زيد قائم. لو قيل لك ما مضمون الجملة؟ قيام الزيت. قيام زيد. ارتباط قيام بزيد كيف تعبر عن مضمون الجملة؟ يعني

مدلول الجملة مفهوم الجملة؟ ما الذي يفهم من الجملة؟ قيام زين - 00:15:30

يا موزي هذا متى؟ اذا كان المحمول مشتقا. فان كان جامدا قالوا جيء بالكون لانه ليس له ليس له مصدر فتأتي بالكون مضاعفا. الى

المحمول ناصبا. مضافا للموضوع ناصبا للمحمول - 00:15:49

زيد اسد. زيد اسد. حينئذ كيف تعبر عن مضمون الجملة؟ كونك تفهم مضمونا الجملة في نفسك لا يحتاج الى تعبير لكن لو اردت

التعبير والاخبار حينئذ تأتي بالكون مصدر كان وتضيفه الى - 00:16:10

المحكوم عليه او الموضوع. نعبر تعبيراته. كون زيد اسدا. هذا مضمون الجملة كون جئت بالكون وزيد هذا الموضوع اضفته اليه؟

اسدا اسدا. هذا قول. هو مشهور عند المناطق بعضهم يرى انك تأتي بالاسم الجامد وتأتي بالياء المصدر. تقول زيد اسد اسدية زيد -

00:16:30

اذا لا فرق بين هذا القول والقول السابق قيام زيد اسدية زيد لقيتها بالمصدر الصناعي مولد هذا تضيف الى الاسم الجامد ياء المصدر.

مع ياء النسمة. والاسدية زيد اسدية زيد. اذا هذا يسمى مضمون الجملة - 00:16:59

عرفنا؟ مضمون الجملة يعني مدلول الجملة. مدلول الجملة. كيف تعبر كونك تفهم المضمون واضح في نفسك تدرك القوة العاقلة ان مدلول قيام زيد او زيد قائم او زيد اسد كون زيد اسدا اسديا - [00:17:20](#)

زيد قيام زين. هذا واضح. حكم الجملة حكم الجملة. المضمون مضافا الى الثبوت او الان عندنا الجملة الاسمية قد تكون ايجابية وسلبية. يعني ما موجبة وسيأتي معنا السلب والايجاب. اما مثبتة او منفية. زيد قائم. هذا فيه اثبات. قيام زيد - [00:17:40](#)

ما قام زيد بنفي قيام زيد. ثبوت قيام زيد هذا حكم الجملة. ما قام زيد نفي قيام زيد هذا يسمى حكم الجملة. اذا ما هو حكم الجملة؟ المظمون الذي عرفناه السابق - [00:18:10](#)

مضافا الى الثبوت او النفي. او العدم عبر بالمسجد. مراد الثبوت الحصون الكينونة الى اخره. او النفي والعدم والسلب وتقول ثبوت قيام زيد. هذا مركب من شيئين. كلمة ثبوت وهذا هو الحكم وقيام زيد. هذا مضمون الجملة - [00:18:31](#)

اذا حكم الجملة هو الثبوت المضاف لمظمونها او السلب او او السلم هذا حكم الجملة بعضهم يجعله هو النسبة. هو هو النسبة ثبوت قيام الزيت. او عدم قيام الزيت وكذلك المعنى والمفهوم. اذا حكم الجملة ومضمون الجملة. ماذا بقي؟ بقي ما يسمى - [00:18:51](#)

بالنسبة الخارجية النسبة الخارجية. عرفنا قيام زيد. وعرفنا ثبوت قيام زيد بقي شيء في الخارج هذا كله الان في الذهن قيام زيد وثبوت قيام زيد في الذهن بعد. لكن هل زيد بالفعل قائم ام لا؟ ادراك - [00:19:18](#)

قيام زيت في الخارج بالفعل يسمى نسبة خارجية. يعني خارج الذهن والمضمون والحكم هذا داخل الذهن. النسبة الخارجية ادراك الوقوع والا وقوع وهو ما يسمى بالانتزاع او الايقاع. فاذا ادركت بعد معرفة مضمون الجملة وحكم الجملة ان زيدا بالفعل قائم في - [00:19:44](#)

قد وقع مدلول الجملة يسمى ماذا؟ تسمى نسبة خارجية. نسبة خارجية. ادراك عدم وقوع قيام زيد في الخارج قول هذا ها هذا نسبة خارجية. لانه قد يقول قال زيد سافر سفر زيد ثبوت سفر زيد ينظر في - [00:20:10](#)

في الخارج فاذا به ليس مواطن زيد لم يسافر. حينئذ نقول المضمون شيء والحكم شيء والخارج شيء ثاني ليس هو داخل فيه في الاول. هنا قال المراد بالمفردة ما ليس وقوعا. نسبة حكمية او لا وقوع. يعني ما لا يكون - [00:20:33](#)

للووقوع والا وقوع. لماذا؟ لان هذا النوع هو التصديق. هو هو التصديق. ما ليس وقوع نسبة حكمية عرفنا النسبة الحكمية او لا وقوعها يعني عدم وقوعها اما ادراك الوقوع او ادراك عدم الوقوع. النوعان يسمى تصديقا. ويقابل التصديق التصوف. اذا عرف - [00:20:58](#)

التصديق مقابله يسمى تصورا. لان التصديق محصور في شيء واحد. وهو ادراك الوقوع والا وقوع. عرفنا الادراك ما عدا ذلك يسمى ماذا؟ يسمى تصورا. ويدخل تحته سبعة اقسام. قال هنا كادراك الموضوع - [00:21:28](#)

وفقط يعني زيد فقط اذا علمت معنى زيد وادراك المحمول اذا عرفت معنى قائم فقط وادراك النسبة التي هي الارتباط والتعلق والذي عبر عنها بعض بحكم الجملة حكم الجملة. في مثل قولك زيد قائم زيد موضوع وقائم محمول. فادراك الزيت - [00:21:47](#)

فقط دون النسبة وموضوع اي ذاته وادراك قائم اي معناه فقط يعني دون النسبة والموضوع وادراك النسبة التي ارتباط القيام بزيت ارتباط القيام بزيت. وادراك الموضوع مع المحمول دون النسبة يعني تعرف معنى زيد وتعرف معنى - [00:22:10](#)

قائم لكن لا تستحضر في ذهنك ارتباط القيام بزيت. حينئذ ادركت الموضوع وادركت المحمود ولم تدرك او الموضوع مع النسبة دون دون المحمول او المحمول فقط معها يعني مع النسبة او مجموعة - [00:22:36](#)

ثلاثة كل منها هذي كلها سبعة. سبعة اقسام. لذلك التصور اذا فهم التصديق علم التصور. بمعنى انه لا الى حفظ هذه السبعة الانواع وانما تقول ادراك الوقوع والا وقوع. حينئذ نقول هذا الذي يسمى تصديقا - [00:22:56](#)

كل منها نعم او مجموع الثلاثة هنا تقف. كل منها تصورا يعني من هذه الاقسام السبعة. مفعول ثان لعلم تصورا علم نائب الفاعل هو المفعول الاول تصورا هذا مفعول ثاني تقدم على - [00:23:16](#)

عامله مقدم عليه فيكون المعنى ادراك المفرد علم اي سمي في الاصطلاح عند حاطة تصورا تصورا وذلك اي تصور صادق بادراك واحد

من السبعة التي هي الموضوع والمحمول والنسبة. واحد من السبعة. يعني متى ما حصل ادراك واحد من هذه سميت تصورا. لا -

[00:23:36](#)

يشترط انه لابد من السبعة حتى يسمى تصورا لا واحد منها. لو ادرك زيد فقط وما ادرك قائم حصل التصوم. حصل التصوم وذلك صادق بادراك واحد من السبعة التي هي الموضوع والمحمول والنسبة. وهذه - [00:24:04](#)

ثلاث صور كذلك او اثنين من ثلاثة وهذي ثلاث صور والاربعة او مجموعة. اولى ثلاث موضوع والمحمول النسبة. او اثنين من ثلاث هذي يدخل تحت ثلاث سور او مجموعة يعني الثلاث اذا هذا او ذاك نقول ادراك واحد من هذه الاقسام السبعة يسمى يسمى تصوف - [00:24:24](#)

يسمى هذا التصور يسميه المناطق بالتصور الساذج ساذج فتحي الذاء لان التصور نوعان تصور عام وتصور خاص والمراد بالتصور العام حصول الشيء في النفس وهذا مرادف للعلم. مرادف للعلم. فقد يطلق في اصطلاح بعض المناطق او اصطلاح الاصوليين -

[00:24:50](#)

لفظ التصور ويريد به العلم. حينئذ يحمل على المعنى العام. قال التصور بالمعنى العام حصول صورة الشيء فيه في النفس وهذا مرادف للعلم. حينئذ التصور هذا بالمعنى العام ينقسم الى تصور والى تصديق. يعني - [00:25:16](#)

الخاص والتصديق والتصور الساذج هو الذي عناه الناظم هنا. وهو الذي يجعل في مقابل التصديق. ومراد به التصور المقيد بعدم حكم تصور المقيد بعدم الحكم. لانه اذا حصل الحكم المراد بالحكم هنا الوقوع او الالاقوع. وقع - [00:25:35](#)

اولى قيام الزيت بالفعل في الخارج واقع ام لا؟ ان ادركت الوقوع او ادركت عدم الوقوع فهو حكم. التصور مقيد بعدم الحكم ليس فيه حكم وهو السبعة الماضية لان ليس عندنا ادراك للوقوع او الالاقوع. حينئذ يسمى تصورا وهذا تصور - [00:25:58](#)

معنا الاخص وهو الذي يعتبر قسيما لي للتصديق واضح هذا اذا قوله علم تصورا الذي هو ادراك المفرد. ما المراد بالمفرد؟ ما يدخل تحته السبعة الاقصى سبعة الاقسام. حينئذ يلد غلام زيد تصور ام لا - [00:26:18](#)

تصور نعم تراك غلام وادراك زيد النسبة بين غلام والزيد. غلام زيد مفرد. ها ماذا يسميه مركبا تركيبا اضافيا. هنا في هذا المقام المضاف يسمى مفردا. يسمى مفردا المركب التوصيفي - [00:26:45](#)

مركب التوصيف المراد به الصفة مع موصوفها. جاء زيد العالم. جاء فعل ماضي زيد العالم صفة. هنا عندنا تركيب جملة فعلية جاء زيد. وعندنا التركيب اخر يسمى تركيب توصيفي جعل الثاني صفة للاول يعني زيد العالم يسمى مركبا. جاء زيد مركب واضح تركيب اسناد تام حصلت - [00:27:18](#)

من الفائدة التامة. طيب زيد العالم هذا يسمى مركبا توصيفيا. جعل الثاني صفة للاول او جعل اني قيد للاول. اذا موصوف ادراكه وادراك الصفة ادراك الارتباط والنسبة. يسمى مفردا. اذا - [00:27:48](#)

الادراك الصفة مع موصوفها يسمى تصورا يسمى تصورا. اذا التصديق يكون خاص بماذا ادراك الوقوع الذي يترتب على النسبة الكلامية او مضمون الجملة على ما سبق. ودرك نسبة بتصديق موسم هذا النوع الثاني. الاسم بمعنى ادراك. الاصل ادراك ادرك يدرك ادراكا. فاذا - [00:28:08](#)

نقص من المصدر حرف عنيد سمي اسم مصدره اسمه معنى واحد ولكن اللفظ يختلف يسمى اسم مصدره اسمه مصدر بمعنى ادراك وداركو نسبة درك نسبة هنا المراد بالنسبة الشالاح قال درك وقوع نسبة. وقوع نسبة. النسبة عند المناطق نوعان. نسبة كلامية -

[00:28:38](#)

ونسبة خارجية. نسبة كلامية ونسبة خارجية. المراد بالنسبة الكلامية ثبوت المحمول للموضوع على وجه الاثبات او على وجه النفل. ثبوت المحمول للموضوع على وجه الاثبات او على وجه النفي. ها ثبوت الموضوع المحمول للموضوع على وجه الاثبات - [00:29:06](#)

او على وجه النفي. وهذا الذي سميناه بماذا؟ حكم الجملة. الثبوت المضاف لمضمونه او السلب. النسبة الخارجية وقوع ذلك الثبوت او عدم وقوعه. وقوع ذلك الثبوت او عدم وقوعه اذا فرق بين شيئين - [00:29:38](#)



ثبوت المحمول للموضوع على وجه الثابت او النفي هذا يكون في النفس. ادراك في في النفس كونه واقعا في الخارج اوليس بواقع هذا شيء اخر. الاول يسمى النسبة الكلامية الذي يكون في النفس. الثاني يسمى - [00:30:00](#)

نسبة الخارجية. عرفنا الفرق اذا ما يكون في الذهن هو النسبة الكلامية. ثبوت المحمول للموضوع على وجه الثابت او النت كونه واقعا بالفعل في الخارج في الواقع على وجه الارض. هذا يسمى نسبة خارجية الذي هو ادراكها. هنا قال - [00:30:20](#)

داركم نسبة داركم نسبة. هل يمكن حمل النسبة هنا على الخارجية ها؟ يمكن نعم. ادراك النسبة الخارجية الوقوع والا وقوع الذي اما بالايقاع والانتزاع تصديق نوس تصديق نوس اذا ما دام انه يمكن حمل النسبة على الخارجية ويجعل الكلام ادراك نسبة - [00:30:40](#)

اي خارجية بتصديق الوسم حينئذ لا نحتاج لقوله وقوع هو لماذا قدر وقوع؟ وقوع النسبة لانه جعل النسبة هنا معنى النسبة الكلامية وقوعها في الخالد ادراكه هو الذي يسمى تصديقه. حينئذ لا نحتاج الى هذا التقدير. شارح جعل كلمة وقوع انه لابد منها - [00:31:11](#)

والا لا يصح تعريف التصديق. بناء على انه حمل النسبة هنا على النسبة الكلامية. والتصديق ليس هو ادراك النسبة الكلامية لان ادراك النسبة الكلامية يسمى يسمى تصورا ولا يسمى تصديقه. وانما وقوع النسبة الخارجية ادراك الوقوع في الخارج - [00:31:38](#)

هو الذي يسمى تصديقا. فلما حمل النسبة على النسبة الكلامية قال يجب حينئذ ان يقدر في الكلام محذوف ادراك وقوع نسبته وليس الامر كذلك بل الظاهر ان النسبة هنا المراد بها النسبة الخارجية ادراك الوقوع والا وقوع فلا نحتاج الى - [00:31:58](#)

هذا التقديم. ودرك وقوع نسبة كلامية على كلام الشارح. والاصل نقول ودارك نسبة خارجية ولا نحتاج الى هذا التقدير ونحمل قوله نسبة على الخارج. في مثل قولك زيد قائم او عدم وقوع - [00:32:18](#)

في مثل قولك ليس زيد قائما. زيد قائم ثبوت قيام زيد. هذا النسبة الكلامية وقوع ثبوت قيام الزيت في الخارج ادراكه يسمى تصديقا. ليس زيد قائما او ما زيد بقائم نفي او عدم قيام زيد وقوع نفي عدم قيام زيد او وقوع عدم قيام - [00:32:38](#)

في الخارج يسمى تم تصديقا. واما نفي القيام هذا نسبة كلامية. ثبوت القيام هذا نسبة كلامية. الوقوع في الخارج او عدم الوقوع يسمى تصديقا بتصديق وسم اي علم. والمعنى وادراك وقوع النسبة في الايجاب وعدم وقوعها في السلب علم. عند المناطق بالتصديق - [00:33:08](#)

حينئذ المراد بالتصديق هو ادراك النسبة الخارجية. والمراد المفرد على ما ذكره الشارح هنا قال ما ليس ما ليس وقوع نسبة حكمية او لا وقوعها. انظر التقابل هنا بينه وبين التعريفين. حينئذ نكون عرفنا المراد بالمفرد. وايضاح ذلك - [00:33:37](#)

ان العلم الذي هو مطلق الادراك مطلق الادراك. عرفنا المراد بمطلق الادراك ليدخل فيه ادراك مفرد. وادراك ما عدا المفرد ان تعلق بمفرد عندنا متعلق او متعلق الادراك لا وصول النفس العاقلة التي - [00:34:05](#)

هي محل لي للادراك. يعني نفسك انت ان تعلق ادراكك بمفرد اذا؟ المفرد متعلق الادراك متعلق. ان كان الادراك متعلقا بمفرد كالانسان سمي تصورا. اردت ان تعرف الانسان قلت ما الانسان - [00:34:27](#)

وعرفت معنى الانسان حيوان ناطق وهذا مركب توصيفي. حيوان ناطق مركب توصيفي هذا نوع من انواع التصور. نوع من انواع التصور انه متعلق بمفرد ليس بنسبة خارجية وقوع او لا لا ان تعلق بمفرد كالانسان سمي تصورا - [00:34:47](#)

وان تعلق الادراك بوقوع نسبة المركب. والمراد بالمركب هنا ليس مطلق المركب. يعني لا يشمل المركب الاضافي ولا يشمل المركب العددي ولا يشمل المركب التوصيفي وانما المراد به المركب الذي يشترط في حد الكلام - [00:35:08](#)

مبتدأ مبتدأ وخبر وفعل وا فاعل. هذا المراد بالمركب. ان تعلق بالمركب ان تعلق بوقوع نسبة المركب او عدم وقوعها سمي تصديقا كما تقدم. وهذا الى المصنف وهو ادراك نسبة يعني نسبة خارجية جعل - [00:35:28](#)

التصديق ادراكا لوقوع النسبة او لا وقوعها. يعني شيء واحد. حينئذ يسمى التصديق بسيطا سمة بسيطة وهو مذهب الحكماء كما قال هنا وهذا ميل من المصنف لمذهب الحكماء القائلين بان - [00:35:52](#)

بسيط يعني مسماه شيء واحد ادراك واحد يعني. بسيط يعني ادراك واحد ليس بمتعدد ليس بمركب وهو ادراك وقوع النسبة او عدم وقوعها. فيكون ادراك الموضوع وادراك المحمول وادراك النسبة التي ارتباط - [00:36:14](#)

بالموضوع شروطا للتصديق لانه لا يمكن ان يأتي هكذا ادراك لوقوع النسبة قيام زيت في الخارج او لا دون ان يفهم المراد بزيت ودون ان يفهم المراد القيام هذا لابد منه وهذا موجود في كل في كل عاقل من كل ذهن - [00:36:35](#)

لان هذه اجزاء وقام زيد وزيد قائم هذا مركب. ولا يمكن ان يعلم المركب الا اذا علم مفرداته. اليس كذلك؟ العلم بالجزء مقدم العلم وهذا امر مدرك به. بل هو من العلم الضروري. فيدرك اولا الموضوع. زيد ما معنى زيد؟ اذا - [00:36:53](#)

ويدرك ثانيا يعرف المراد بكلمة قائم. ثم ارتباط. يعني ممكن يقول لك طال الجدار ما تمشي لذلك الارتباط بين طارة والجدار غير معقول. اذا النسبة غير مدركة هنا. وان صورتها فيكون تصور لشيء غير واقع - [00:37:15](#)

اذا ارتباط او ادراك الموضوع ادراك المحمول ادراك النسبة بين الموضوع والمحمول. ادراك النسبة بين موضوع المحمول الذي يسمى مضمون الجملة وهو حكم الجملة. واقعة او ليست بواقعة جاء الرابع. هل التصديق مجموع هذه - [00:37:35](#)

بركات الاربعة او المراد به الادراك الاخير الرابع هذا محل نزاع. حكماء كما قال التصديق عنده هو الرابع فقط الادراك الرابع واقع في الخارج او ليس بواقع اذا ادرك وقوع زيد في الخارج سمي تصديقا. اذا ادرك - [00:37:55](#)

عدم وقوع قيام زيت في الخارج يسمى تصديقه. وما قبله من ادراكات هذه شروط وليست بشطور. فالتصور حين لتكون شرطا للتصديق لا شطرا خلافا الرازي اذا علم بان التصديق بسيط. وهو ادراك وقوع النسبة او عدم وقوعها. فيكون ادراك الموضوع - [00:38:15](#)

وادراك المحمول وادراك النسبة شروطا للتصديق. لانه لا يمكن ان يدرك الوقوع والا وقوع الا اذا ادرك هذه الدركات الثلاثة. فيسابقه قطعاً يعني لا نحتاج الى هذه الادراكات الثلاثة ادرك مباشرة وقد يقول قائل انا لا اشعر بانني ادرك معنى زيد لا هو مثلكم - [00:38:43](#)

كمبيوتر مباشرة يعني مبرمج الانسان ولذلك اذا مرت به كلمات لا يعرفها ولا بد من السؤال عنها لابد من من السؤال عنها وادراك واما مذهب الامام الرازي فالتصديق عنده مركب. ليس بسيطا خالف الحكماء. هو فالتصديق هو مجموع الادراكات الاربعة - [00:39:03](#)

اعني ادراك الموضوع وادراك المحمول وادراك النسبة وادراك وقوع تلك النسبة او عدم وقوعها. فتكون الادراكات الثلاثة شطورا عنده للتصديق اي اجزاء له. يعني الاركان يعتبر اركان واذا لم يدرك معنى الموضوع او المحمول لم يحصل ادراك بالكلية. وهذا مسلم به حتى على الاول. لماذا؟ لان التصديق مشروط - [00:39:26](#)

فيه ما سبق فاذا كان كذلك حينئذ يتوقف المشروط على شرطه. فلا بد ان ينتفي ادراك الوقوع والا وقوع اذا لم يدرك موضوع واذا لم يدرك المحمول واذا لم يدرك النسبة بين الموضوع هذا قطعاً مقطوع به. لكن هل هو شرط ام شرط؟ هذا محله محل النزاع - [00:39:53](#)

فتكون لدركات الثلاث الاول شطورا عنده للتصديق اي اجزاء له. والتحقيق الاول ان تصديق بسيط وهو ان التصديق بسيط وهو ظاهر نظمي من نص عليه ودرك نسبة اي نسبة خارجية - [00:40:13](#)

بتصديق وسمع العلم بالتصديق. حينئذ نقول التصور شرط لا شطر. شرط في التصديق التصور. التصورات الثلاثة السابقة شرط في التصديق لا شرط قطر لا لا شطر ثم قال الناظم وقدم الاول - [00:40:30](#)

عند الوضع لانه مقدم بالطبع. يعني التصورات مقدمة على التصديق التصديق مركب والتصورات مفردات بالنسبة للتصديق لانه ادراك مفرد وذاك ادراك مركب والعلم بالمفردات مقدم على العلم بالمركبات. او سائر على طبيعة الانسان. ولا يحتاج ان ينظر في مركب الا اذا علم المفردات - [00:40:55](#)

وقدم هذا امر والامر الطبيعي الوجوب وهو كذلك يعني واجب صناعة لا شرعا وقدم الاول اي تطور اي التصور على التصديق. والمراد انه يجب تقديم ما يتعلق بالتصور على ما يتعلق - [00:41:25](#)

بالتصديق عند الوضع اي في الذكر والكتابة والتعلم والتعليم كما وقع في المتن من تقديم التصور في التقسيم. اذا المفردات مقدمة على المركبات. اقدم الاول لماذا لانه اي تصور مقدم على التصديق بالطبع بي بالطبع اي بحسب اقتضاء طبيعة التصور اي حقيقته - [00:41:45](#)

لان حقيقة التصور ادراك المفرد. والمفرد مقدم على المركب. وكل ما كان مقدما بالطبع يناسب ان يقدم في الوضع ليناسب الوضع الطبع كما مر معنا كثيرا. والمقدم بالطبع هو الذي يحتاج اليه المتأخر - [00:42:14](#)

من غير ان يكون المتقدم علة فيه. يعني يكون الثاني مرتب على يكون الثاني مرتبا على الاول. من غير ان يكون اول علة في وجوده كتقديم الواحد على الاثنين اذا اردت ان تعود واحد اثنان ثلاثة الواحد مقدم على الاثنين لكنه ليس علة فيه - [00:42:35](#)

الثاني مرتب على المتأخر الثاني مرتب على ذكر الاول الواحد لكن الاول الذي هو الواحد ليس علة في وجود الثاني هذا المراد به. والاثنين على الثلاثة وليست الاثنين علة في وجود الثلاثة. بل تدرك الثلاثة دون الاثنين. ولا شك ان التصور - [00:42:57](#)

شرط للتصديق او شطر له على القول الاخر. وطبيعة الشرط تقتضي التقدم على المشروط. ولذلك نقول المصنف كتاب الطهارة على الصلاة لانها شرط فيه. والعلم بالشرط مقدم على العلم مسروق. هو هذا الذي يذكره هنا - [00:43:17](#)

وطبيعة الشرط تقتضي التقدم على المشروط كما ان طبيعة الشطر اي الجزء تقتضي التقدم على الكل. العلم مقدم على العلم به بالكل. ولذلك يقدم بعض النحات اقسام الكلمة على تعريف الكلام. وهذا مرة مع ان لم يختلفوا منهم من يقدم الكلمة - [00:43:37](#)

تعريفها ويقسمها ثم بعد ذلك يبين لك الكلام لان الكلام يؤخذ في حده التركيب. مركب من ماذا؟ من اسمين او فعل اعلن واسم الى اخره وليس الشرط علة للمشروط لانه لا يلزم من وجوده وجوده - [00:44:03](#)

الشرط ليس علة للمشروط نعم لانه لا يلزم من وجوده وجود الشرط وجود المشروط قد يتطهر ولا يصلي لفوات الوقت مثلا وكذا الشطر ليس علة للكل وهو ظاهر. اذا يقدم التصور او العلم او ما يتعلق بالتصورات - [00:44:21](#)

على ما يتعلق بالتصديقات والنظر لما احتاج للتأمل وعكسه هو الضروري الجليل. هذا تقسيم اخر لي العلم قسم لك العلم اولا الى تصور وتصديق. والان شرع في تقسيم اخر. تقسيم اخر - [00:44:41](#)

وهو باعتبار الطريق الموصل الى العلم والاول باعتبار ما يتعلق به. اذا لا تنافي بين التقسيمين ينقسم العلم بحسب ما يتعلق به. عرفنا العلم هو مطلق الادراك. يتعلق بماذا؟ بحسب - [00:45:04](#)

تعلق به ينقسم الى مفرد واه ينقسم الى تصور وتصديق. بحسب الطريقة الموصل اليه ينقسم الى نظري وضروري. محتاجة للتأمل بحث ونظر وفكر يسمى نظرية. ما لا يحتاج يسمى يسمى ضرورية - [00:45:25](#)

هذا طريق موصل الى العلم الى الادراك. واما الاول فهو تقسيمه بحسب المتعلق به. يعني الادراك يتعلق بالمفرد فهو تصور والادراك يتعلق بالمركب بشرطه السابق فهو تصديقه. باعتبار ما يتعلق به. واما التقسيم الى - [00:45:44](#)

النظر والضروري فهو بحسب الطريق الموصل اليه نعم والنظر بسكون الياء للضرورة نظرية نظري هذا الاصل نسبة الى النظر المراد به النظر للصالح ترتيب امرين معلومين ليتوصلا بهما الى امر مجهول تصور او تصديقه. ترتيب امرين معلومين اما تصور او تصديق ليتوصل بهما - [00:46:04](#)

الى مجهول تصوري او او تصديق. والنظر لسكون الياء للضرورة. ضرورة الوزن. ما احتاج للتأمل ما اي ادراك لان لا بد ان نأخذ العلم جنسا في حد الاقسام. اذا قسمنا الشيء الى اشياء. لابد ان نذكر فيه تعاليف هذه الاشياء - [00:46:40](#)

المقصود تقول الكلمة قول مفرد ثم تنقسم الى اسم وفعل وحرف ما هو والاسم كلمة دلت على معنى الى اخره. ما هو الفعل كلمة دلت على معنى الى اخره. ما هو الحرف؟ كلمة - [00:47:04](#)

دلت على معنى اذا تذكر الكلمة في حد كل نوع من انواع الكلمة كلمة هي قول مفرد. له اقسام لها اقسام ثلاثة اسم وفعل وحرف. اذا جيت تعرف الاسم لا بد ان تأخذ - [00:47:24](#)

جنس الاسم المقسوم الذي هو الكلمة. وكذلك الفعل وكذلك الحرف. هنا قال العلم ينقسم الى نظري وضروري. ما هو نظري ما اي ادراك عرفنا ادراك هو العلم اذا والنظر ما اي ادراك - [00:47:40](#)

احتاج على كلام الناظم للتأمل. للتأمل اي النظر. ما اي الذي فسرته جعله اسما موصولا اسما موصولا وبعضهم يجعلها في التعاليف نكرة موصوفة. هذا او ذاك لا بأس لكن الذي يصدق على ماذا؟ هذا مبهم يحتاج الى تفسير - [00:47:59](#)



يصدق على ادراك او الادراك اذا جعلته موصولا الادراك. ما اي الذي اي الادراك احتاج للتأمل اي النظر والفكر بالمعنى الاصطلاح النظر بالمعنى الاصطلاح. النظر في الدليل الدليل المراد به المركب كادراك حقيقة الانسان - [00:48:19](#)

المحتاج الى النظر في التعريف بالحيوان الناطق. يأتي انسان او شخص ما لا يعرف معنى كلمة انسان. حينئذ يقول ما الانسان الو ما الانسان؟ ما هذا اللفظ؟ اذا سؤال عن ادراك مفرد. فيأتي الجواب حيوان ناطق. حيوان ناطق. حصل - [00:48:45](#)

او لا حصل العلم بلفظ الانسان ما المراد به؟ هذا يسمى نظرا لانه رتب امرين معلومين حيوان وهو وناطق وهو فصل ليتوصل بهما الى امر مجهول وهو تصور هنا وهو ادراك معناه انسان - [00:49:06](#)

اذا حصل النظر او لا؟ حصل النظر. يسمى يسمى نظريا. اذا النظري قد يكون تصورا. يعني التصور يعني المتصور قد يكون نظريا ومثاله ما ذكر وادراك ان العالم حادث من عالم حادث يعني مخلوق. المحتاج الى النظر في قولك العالم متغير وكل متغير حالف - [00:49:26](#)

انتج ماذا؟ العالم حادث. هذا يسمى نظرا. لانه رتب امرين معلومين مقدمة الصغرى واو الكبرى العالم متغير هذي مقدمة صغرى. وكل متغير حادث هذا مقدمة كبرى وهما معلومان. ترتيب امرين معلومين - [00:49:54](#)

توصل بهما الى امر مجهول وتصديق وهو العالم متغير. العالم حادث عالم حادث. اذا النظري قد يكون تصورا انسان وقد يكون تصديقا كالعالم حادث. اذا التصور قد يكون نظريا وقد يكون ضروريا. وعكسه اي عكس - [00:50:14](#)

النظر بالمعنى اللغوي يعني المخالف له. وعكسه اي ما لا يحتاج الى النظر هو الضروري هو العلم الضروري الجلي هذه صفة كاشفة لان الضروري جلي يعني ظاهر. اي الظاهر الواضح - [00:50:34](#)

فهو ما لا يحتاج الى النظر وان احتاج الى حدث اي ظن كالعلم بان نور القمر مستفاد من نور الشمس الحاصل باختلاف تشكيلاته بحسب القرب منها والبعد عنها. فانه يورث ظن استفادة نوره من نورها. او احتاج الى تجربة كالعلم بان الدواء - [00:50:54](#)

فلان مسهل للطبيعة عند شربه فالعلم الضروري التصوري كادراك وجودك والتصديق كادراكك كان الواحد نصف الاثنين. يعني العلم الضروري قد يدخل فيه الحداثيات وهذا يأتي في اخر النظم. وكذلك الاشياء التي تكون من جهة التجربة. اذا داخل في علم - [00:51:17](#)

في اخر النظم. الشاهدون في قوله فالعلم الضروري التصوري كادراكك وجودك يعني انت موجود او لا؟ هذا علم ضروري. لا يختلف احتاج ابحاث وانظر واسأل واتأمل واستخير انت موجود او لا؟ موجود. اذا العلم بوجودك نقول هذا علم ضروري. الوجود شيء واحد - [00:51:41](#)

المفرد اذا يسمى تصورا ضروريا. الثاني ادراك ان الواحد نصف الاثنين. وان الكل اكبر مين؟ من الجزء هذا يسمى ادراكا ها ضروريا وهو تصديق وهو وهو تصديق. اذا علم ينقسم الى تصور وتصديق. والتصور قد يكون نظريا وهو محتاج للتأمل وقد يكون ضروريا هو عكسه - [00:52:06](#)

قد يكون نظريا وقد يكون ضروريا. ولذلك قلنا فاصموا في انواع العلم الحادث وهي اربعة. مأخوذة من كلام الناظم من جهة الاستقصاء لم ينص على ذلك وانما هي معلومة. وما به الى تصور وصف يدعى بقول شالح فالتفت - [00:52:34](#)

وما لتصديق به توصلا بحجة يعرف عند العقلاء. عرفنا التصور وعرفنا التصديق. ما الذي يوصل التصور له طريق له سلم ما هو؟ قال يدعى بقول شارح يعني المعارف ادراك المفرد الذي هو التصور الذي يوصل اليه المعارف. وهذا سيأتي بحث باب معرف. والتصديق - [00:52:54](#)

الذي يوصل اليه ما يسمى به بالحجة. وهو باب القياس سيأتي. اذا التصور له طريق والتصديق له ولذلك قلنا التصور قد يكون منه شيء صحيح. وقد يكون فاسد. ما الذي يميز هذا عن ذاك - [00:53:24](#)

سلوك الطريق الذي رسمه المناطق وهو المعارف. وما الذي يوصل التمييز بين التصديق الصحيح وغيره؟ هو سلوك الطريق الذي المناطق. وما به الى تصور وصل. يعني والذي وصل به يعني - [00:53:44](#)

بسببه الى تصور ايت وصل اي والقول يعني فسر ما هنا بالقول فسر ما بالقول والقول الذي وصل به الى تصور كالحديث في قولك يعني كالتعريف الحد في قولك الحيوان نعطي. كيف عرفت الانسان؟ ما الانسان؟ قال حيوان ناطق. ما الطريق الذي وصل -

[00:54:04](#)

الى تفسير معنى الانسان كونه حيوان النار هل يسمى حدا يسمى تعريفا كالحديث في قولك الحيوان الناطق والرسمي في قولك الحيوان الضاحك وسيأتي في البحث في محله. يدعى يسمى عند المناطق بقول شارح قول مصدر بمعنى المقول - [00:54:34](#)

شالحي اي كاشف. اي اما تسميته قولاً فلان القول هو المركب مرادف للمركب عندهم قول والمركب بمعنى واحد عند المناطق هو المركب يسمى تعريفاً ومعرفاً واما تسميته شارحاً فلشرحها الماهية يعني كشفها الماهية الحقيقية. فالمعنى والقول الذي وصل به الى تصور الى تصور - [00:55:00](#)

معرف يسمى بالقول الشارح باصطلاح المناطق. يسمى المعرف التأنيف. وقوله فلتبتهل اي تجتهد في طلبي هذه جملة كمل بها البيت وما لتصديق به توصل وما توصل به بسببه لا تصديق. اي والقول الذي توصل به للتصديق - [00:55:31](#) وهو القياس بمثل قول العالم متغير وكل متغير حادث بحجة يعرف عند العقلاء بحجة يعرف بحجة عند العقلاء. اي يسمى عند المناطق بالحجة اي الدليل. لان من تمسك به حج خصمه اي غلبه - [00:55:55](#)

عقلاء حذف الهمزة والف العقلاء للعهد المراد هنا المعهود ارباب هذا الفن كما مر معنا رباب اذا الذي يوصل الى التصور هو القول الشارح هو القول الشارح والمراد بالقول الشارح المعارف سيأتي بحثه في - [00:56:15](#)

مستقيم. والذي يتوصل به الى ادراك تصديق هو ما يسمى بالحجة. يسمى القياس وسيأتي باب خاص بالقياس هذا حاصل قوله فاصل في انواع العلم الحادث. فصل في انواع الدلالة اللفظية الوضعية زاد اللفظية - [00:56:36](#) انا بحثا المناطق في في اللفظ. واما غير اللفظ فهذا لا بحث لهم فيه. الوضعية نسبة الى الى اللفظ نداء للوضع. والوضع نوعان. وضع شخصي ووضع نوعي. مبحث لغوي هنا - [00:56:56](#)

شخصي يعني يتعلق بالمفردات. وهو جعل اللفظ دليلاً على المعنى. جعل اللفظ دليلاً على المعنى. واما النوع او ما يتعلق بالقواعد يعني كالفاعل مرفوع والمفعول به منصوب هذا وضعه العرب او الواضع جعل الفاعل مرفوعاً من اين اخذ هذا - [00:57:16](#) بالاستقراء والتتبع لمفردات واحات لسان العرب وكذلك المفعول به منصوب والتمييز يكون منصوباً الى اخره قواعد التي يتكلم عنها النحات هذي موضوعة بالوضع النوعي. يعني ليست متعلقة بشخص او احد. والوضع الشخصي - [00:57:38](#)

هو المتعلق بالمفردات. يعني وضع الزيت على من وضع بيت وضع ارض ووضع سماء بمدلوله الخاص. جعل اللفظ دليلاً على المعنى. في انواع الدلالة رفعاً الشارع هنا كون امر بحيث يفهم منه امر اخر. سواء فهم بالفعل ام لا. يعني وان لم - [00:57:58](#) منه بالفعل. المراد بالفعل هنا بالايحاء المراد به بالايحاء. تكلم بكلام دل على شيء ما قد يفهم منه وقد لا لا يفهم منه. الان الشرح هذا قد يفهم البعض وقد لا يفهم البعض - [00:58:22](#)

اذا الكلام يسمى دلالة كونه فهم عند البعض هذا واضح انه دل كونه لم يفهم عند البعض لا يخرج عن كونه ذا دلالة بل هو ذو دلالة. اذا دل كون امر الذي هو الدال. بحيث - [00:58:41](#)

سيفهم منه امر اخر اي المدلول. اي المدلول سواء فهم بالفعل لان ولد الفهم ام لا؟ اذا لا يشترط في اللفظ الدال او الدلالة ان يفهم بالفعل. وقيل المراد بالدلالة فهم امر من امر - [00:59:01](#)

فهم امر من امر يعني بالفعل حينئذ يكون النزاع في ماذا؟ في لا في شيء لم يفهم. هل يسمى دلالة ام لا على التعريف الذي ذكره الشارحنا يسمى دلالتان. وان لم يفهم منه. وعلى الثاني الذي اشترط الفعل حينئذ لا يسمى - [00:59:21](#)

لا يسمى دلالة. والظاهر ان الدلالة يطلق بالاشتراك على المعنيين على هذا وذلك. قد يطلق بهذا ويطلق على المعنى الثاني. وانما الخلاف هل يسمى دلالة حقيقة او مجازاً؟ كونه دالاً نقول هذه هذا واضح بين لا شك انه يدل لكن هل يسمى دلالة - [00:59:43](#)

حقيقة او يسمى مجازاً قل هذا يطلق عليه بالاشتراك. اذا كون امر يعني وجود امر وهو دال بحيث يفهم منه يعني من هذا الامر الدال

امر اخر وهو المدلول سواء فهم بالفعل ام لا يعني وان لم يفهم منه فهو ذو دلالة - [01:00:03](#)

وكونه لم يفهم منه لا يخرج عن كونه دالا. والامر الاول في الحد السابق هو الدال. والثاني مدلول عكس التعريف الثاني فهم امر من امر يعني بالفعل. اي فهمه منه بالفعل فهو اخص مما قبله. يعني التعريف السابق - [01:00:23](#)

والمراد بالامر الاول المدلول هنا. وبالثاني الدان. عكس ما قبله. وينبغي على المعنيين ان الامر قبل حصول الفهم منه بالفعل يقال له دال حقيقة ام لا؟ هذا محل النزاع. قال والدال ينقسم الى غير لفظ - [01:00:43](#)

والى لفظ. دال دلالة ستة اقسام. دلالة ستة اقسام لانها اما وضعية واما عقلية واما عادية. عقلية يعني الفهم يكون من جهة العقل وضعية يعني الفهم يكون من جهة الوضع. عادية يعني طبيعية. حينئذ يكون من جهة الطبع والعادة - [01:01:04](#)

وكل منها من هذه الثلاثة اما لفظ او لا. ثلاثة في اثنين ستة. اذا الدلالة اما وضعية من جهة الوضع لسان عرب واما عقلية واما عادية. هذي ثلاثة. وكل منها وعلى كل الدال لفظ او غيره. ثلاثة في اثنين بستة. هنا - [01:01:32](#)

قال والدال الدال الذي يدل على شيء ينقسم الى غير لفظ والى لفظ. اما ان يكون لفظا يعني ينطق به او لا يكون لفظا. فغير اللفظ اما دال بالعقل كدلالة التغير على الحدوث. يعني تغير العالم. دل على ماذا؟ على كونه حادثا. على كونه حادثا. وهذا الدليل - [01:01:54](#)

كما ذكرنا مرارا فيه شيء من النظر مثال هنا اما دال بالعقل كدلالة التغير على الحدوث. يعني يرى في العالم مطر وسحاب وجبل يزال وبحار والى اخره. تغير هذا علامة ماذا؟ علامة - [01:02:19](#)

علامة الحدث ما الذي دل العقل؟ يعني العقل نظر وفهم. فالفهم يكون من جهة العقل لانه لا لا يتغير الا ما كان مخلوقا الا ما كان مخلوقا وذكرنا ان فيه شيء من النظر او بالعادة كدلالة المطر على النبات عادة - [01:02:39](#)

انه اذا نزل المطر يأتي النبات. والحمرة على الخجل. حمرة الخدين على وجه على الخزن يخزن ويحمر. او السفرة على الوجع يعني الخوف هذا مأخوذ من عادة. طبيعة الناس يعني طبيعة البشر. او بالوضع - [01:02:59](#)

كدلالة الاشارة باليد مثلا على معنى نعم او لا او بالرأس على معنى نعم او لا؟ يجلس مثلا الدلالة. نقول دلالة بالاشارة. هل هي لفظية؟ قل لا. اذا غير اللفظ - [01:03:17](#)

قد يدل بالعقل كالتغير الحدوث وقد يدل بالعادة كالحمرة على الخجل قد يدل بالاشارة بالوضع كالاشارة باليد مثلا. الوضع المراد به الاصطلاح هنا. كالاشارة باليد مثلا على انا نعم اولى وهذه الثلاثة كلها خارجة. ليس بحث المناطق فيها البتة. لماذا؟ لانه ليست بلفظ. ولذلك قال في - [01:03:31](#)

فصل فصل في انواع الدلالة اللفظية. اخرج هذه الانواع الثلاث. بقي الثاني واللفظ يعني اللفظي الدال اذا كان لفظا اما دال بالعقل يعني لفظ تلفظ به ويدل على شيء اخر. مدلول ليس معنى اللفظ وانما على شيء اخر. كمثل اللي ذكره - [01:04:01](#)

كدلالة اللفظ على وجود اللافظ من وراء جدار. تسمع صوتا من وراء جدار ما تراه. وتكلم كلامه قد ينادي بشيء ليس هذا المراد اسقني ماء تعلم من وجوده من هذا الصوت التكلم انه حي وانه موجود ولا زال حيا. هذه - [01:04:27](#)

من اين اخذت من اللفظ؟ لانه تكلم وليس المراد عين الكلام. وانما كونه دل على شيء اخر هذا فهم بالعقل اما لفظ اسقني ماء او تعال يا زيد هذا اللفظ لم يدل على - [01:04:47](#)

لم تكن الدلالة عقلية وانما هي وضعية لكن كونه دالا على وجوده هذا شيء اخر انما فهم بالعقل او بالعادة كدلالة اح او اح على وجع صدري. على وجع صدري. واضح هذا؟ هذا معلوم من من العادة. او بالوضع كدلالة - [01:05:01](#)

اسدي عن الحيوان المفترس. هذا وضع اللغة على لسان العرب اذا هذي كم؟ ثلاثة. لا تظن بالعقل او بالعادة او بالوضع. الاخيرة الدلالة اللفظي الوضعية هي المعتبرة عند مناطقه. اذا الدلالة اللفظية العقلية ليست داخلية معنا خرجت. الدلالة - [01:05:21](#)

فظية العادية المعلومة بالعادة والطبع ليست داخلية معنا. بقي نوع واحد وهو الدلالة اللفظية الوضعية التي تنتقسم الى ثلاثة اقسام. وهذه الاخيرة بالوضع هي المعتبرة في المنطق ولذا بوب لها فقط - [01:05:47](#)

دون غيرها. فقال انواع الدلالة الوضعية اي اللفظية كما تقدم. فخرج باللفظية دلالة غير اللفظ. ثلاثة انواع من الستة. خرج باللفظية

دلال غير اللفظ ثلاثة انواع من الستة. وبالوضعية دلالة اللفظ غير الوضعية وهي نوعان. وهي هذي خمسة - [01:06:07](#)

لا يعتبر شيء من هذه الخمسة عند المناطق. لا يعتبر شيء من هذه الخمسة عند المناطق عند المناطق وقد تقدم تمثيلها واذا المراد بهذا تمهيد للدلالة المرادة عند عند النحاس. دلالة اللفظ على ما وافقه. يدعونها دلالة - [01:06:31](#)

المطابقة ودلالة ودلالة ودلالة يجوز فيها تثليث ولكن دلالة ثم دلالة وارادوها دلالة بظم بظم الدال يعني لغة لكنه رديء وجزئه نطمنا وما لزم فهو التزام ان بعقل الجزء. يعني الدلالة اللفظية الوضعية تنقسم الى ثلاثة اقسام - [01:06:51](#)

قسم الى ثلاثة اقسام. وهذا مأخوذ من كلام الناظم يعني استقصاء كلامه. لانه قال مطابقة نطمنا فهو التزام اذا لم ينص على ان ثلاثة لكن من حيث الكلام والاستقصاء هي ثلاثة. مطابقة دلالة نضمن دلالة التزام. وهذا البحث - [01:07:17](#)

يفيد حتى في باب المعتقد في باب الوصول ولذلك تذكر في معتقد ونظمها ابن القيم في النونية وكذلك ذكرها الشيخ ابن عثيمين رحمه الله تعالى في القواعد المثلى ويذكرها ارباب الاصول يعني مهمة تذكر فيه علم البيان وتذكر فيه كتب - [01:07:37](#)

فاتقانه جيد مفيد للطالب. اذا دلالة اللفظية الوضعية تنقسم الى ثلاثة اقسام كما يعلم من استقصاء كلامي والحاصل فيها عقلي. لماذا؟ لان اللفظ اما ان يدل على المعنى الموضوع له. يعني بتمامه. او على جزء - [01:07:57](#)

او على خارجه. اما الاول واما الثاني واما الثالث. بمعنى ان اللفظ اذا اطلق اما ان يدل على تمام المعنى الموضوع له. وهذي المطابقة او يدل لا على تمام المعنى وانما على بعضه وجزئه - [01:08:17](#)

وهذه دلالة النظم. او لا يدل على الاول ولا على الثاني وانما على شيء خارج عن مسماه لازم له. وهذي دلالة التزام الحاصل فيها فيها عقليين. دلالة اللفظ على ما وافقه دلالة اللفظ اي الوضعية اخذا من - [01:08:37](#)

من الترجمة. مين من الترجمة؟ لانه اطلق دلالة اللفظ. فعرفنا دلالة اللفظ كم نوع؟ ثلاثة ما المراد هنا؟ الوضعية لماذا؟ لانه قال الدلالة الوضعية. ولذلك الشارح قال في انواع الدلالة اللفظية اخذا من البيت دلالة اللفظ - [01:08:57](#)

وقوله دلالة اللفظ اي الوضعية اخذا من الترجمة. يعني كل منهما ان يسمى احتباك عندهم. كل منهما قيد الاخر. فنقيده الترجمة في انواع الدلالة الوضعية باللفظية. اخذا من قوله دلالة اللفظ في البيت - [01:09:17](#)

ونأتي الى دلالة اللفظ وهي عامة ونقيدها بقول الوضعية اخذا من الترجمة اخذا من؟ من الترجمة واضح هذا؟ فصل في انواع دلالة الوضعية. قلنا الوضع ليس خاصا باللفظ غير اللفظ قد يدل بالوضع. فالاشارة باليد هذا بالوضع وليس لفظا. اذا دخل في قوله الوضعية فنقيده - [01:09:35](#)

قولي دلالة اللفظ دلالة اللفظ على ما وافقه قد يكون ماذا؟ بالوضع قد يكون بالعقل وقد يكون بالطبع والعادة فنقيده بما ذكره في الترجمة بقوله الوضعية. اذا دلالة اللفظ اي الوضعية اخذا من - [01:10:00](#)

ترجمة على ما وافقه على ما وافقه على ما اي على المعنى الذي وافق اللفظ لوافق اللفظ على المعنى الذي وافق اللفظ. حينئذ الظمير المستتر لقوله وافق يعود الى ما - [01:10:18](#)

والظمير البارز يعود لللفظ. ولذلك قال الشارح اي على المعنى. فسر ما بالمعنى. الذي اللفظ وافق اللفظ. وافقه. اذا الظمير البارز يعود الى اللفظ. والظمير المستتر وافق هو يعني المعنى. اذا اذا وافق المعنى اللفظ غير دلالة المطابقة. بان وضع له لذلك المعنى ذا - [01:10:41](#)

ذلك اللغو لا لاقل منه ولا لزائد عليه. فالمعنى الذي وضعه العرب لذلك اللغو اذا اطلق اللفظ واستعمل له على وجه التمام لا لمعنى الزائد ولا لاقل بل مساوي لما وضعه العرب يسمى يسمى دلالة - [01:11:11](#)

مطابقة من طابق النعل النعلة. يدعونها اي يسمونها اي تسمى المناطق تلك الدلالة على المعنى الموضوعي له اللفظ دلالة المطابقة. وسميت الدلالة على الموضوع له بتمامه. اذا دلالة المطابقة دلالة اللفظ على تمام ما وضع له. هكذا عرف الامين في المقدمة. دلالة اللفظ على تمام - [01:11:31](#)

موضع له. لان اللفظ كما مر في البلاغة انه قد يطلق اللفظ على بعض المعنى فلا يستعمل في كل المعنى. اذا العرب تستعمل اللغز في

جميع المعنى الذي وضع له بلسان العرب. وقد تستعمل اللفظ في بعض المعنى. الاول يسمى دلالة المطابقة - [01:11:58](#)

والثاني يسمى دلالة التضمن. واضح هذا. اذا دلالة المطابقة دلالة اللفظ على تمام ما وضع له فيه في لسان عربي. قال هنا دلالة المطابقة وسميت الدلالة على الموضوع له بتمامه هذا تعريفه دلالة المطابقة يعني وجه التسمية لمطابقة الدال - [01:12:18](#)

للمذلول تطابقا توافقا من قولهم طابق النعل النعل اذا توافقا. ما معنى طابق النعل النعل؟ اي نعم ما يقصد احد اذا تطابق استويا حينئذ كاللفظ واو المعنى. اما اذا واضح هذا؟ اذا طابق النعل النعل بمعنى استويا - [01:12:42](#)

طب نعم. من قول طابق النعل النعل اذا توافقتا. النسي هنا لان النعل مؤنثة. والدال والمدلول متوافقان ومتطابقان بحيث لا يفهم من اللفظ زيادة على المعنى ولا يفهم المعنى من اقل من - [01:13:07](#)

من اللفظ وذلك مثاله كدلالة الانسان على الحيوان الناطق. ما هو الانسان الحيوان الناطق الحيوان الناطق. هنا فهم المعنى والمعنى مركب. معنى مركب دلالة الاسماء كل الاسماء على مسمياتها من هذا النوع. كل اسم في لسان العرب وضع لمعنى دلالة - [01:13:27](#)

على مسماه من دلالة المطابقة دلالة المطابقة الاسد حيوان مفترس دلالة مطامة الرجل بالغ من بني ادم الى اخره نقول دلالة الاسماء الالفاظ وكانت معارف او نكرات على المعاني الموضوعات لها في لسان العرب من دلالة - [01:13:52](#)

المطابقة ثم هذه الدلالة قد تكون بسيطة وقد تكون مركبة يعني قد يكون مدلول اللفظي معنى جزء لا يتجزأ. وقد يكون ماذا؟ قد يكون مركبا. قد يكون مركب من شيئين كالانسان مثلا حيوان ناطق. هذا مركب من جزئين. مركب من - [01:14:11](#)

من جزئين والعلم مثلا قلنا هو الادراك هذا مركب منه هذا بسيط مدلوله بسيط ودلالة اللفظ وجزئه تظمننا. جزئه تظمننا. يعني ودلالة اللفظ على جزئه يعني على جزء ما وافقه. على جزئ ما وافقه. والظهير راجع لما وافقه. اي جزء المعنى الذي وافق اللفظ - [01:14:31](#)

وافق اللفظ. اذا دلالة التضمن هنا يشترط فيها ان تكون في المعاني المركبة. اما المعاني البسيطة هذه لا يتأتى فيها دلال التظمن. لماذا لان اللفظ اذا اطلق واريد به بعض معناه هذا لا يتأتى في المعنى البسيط. وانما في المعنى المركب - [01:14:59](#)

لا يتأتى فيه في المعنى البسيط ولذلك قال اي جزء معناه جزء المعنى الموضوعي له اللغو. اذا قد تأمل اللفظ الذي وضعه العرب لمعنى عام مركب في بعض مدلوله. يسمى ماذا؟ دلالة تظمن. يسمى دلالة التضمن - [01:15:23](#)

جزئه اي جزء المعنى الذي وافق اللفظ كدلالة الانسان على الحيوان فقط. ما هو الانسان الحيوان؟ تفهم من هو الحيوان فقط؟ والانسان معناه حيوان وناطق فاذا دل الانسان على الحيوان فقط دلال التضمن. واذا دل على الناطق فقط او - [01:15:44](#)

دلالة تظمن. ومن هنا جعل ابن القيم رحمه الله تعالى هذه القاعدة معمولا به في اسماء الله تعالى. الرحمن قال هذا مدلوله مركب. ذات وصفة ذات وصفة يعني ذات موصوفة بصفة الرحمة العليين دال على ذات وصفة. وكل الاسماء على هذا المنوال. حينئذ اذا - [01:16:04](#)

لو استعمل الرحمن مرادا به الذات والصفة معا فهي دلالة مطابقة لان اللفظ هنا طابق المعنى وهو مركب من شيئين ذات ومعنى وهي الصفة. اذا استعمل الرحمن مرادا به الذات فقط اي ليد هذه دلالة تظمن. اذا استعمل الرحمن مرادا به المعنى الذي هو صفة الرحمة فقط. ولم يرد به - [01:16:28](#)

دلالة لماذا؟ لان اللفظ هنا استعمل في بعض المعنى. جزء المعنى الذي وضع له. اذا هذه القاعدة مستعملة في فيما ذكر تظمننا تظمننا هذا على حذف مظاعف اي دلالة تظمن تظمننا اي دلالة يدعونها دلالة تظمن - [01:16:54](#)

وحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وانتصب انتصابه. اي دلالة تظمن لماذا دلالة تظمن لتضمن المعنى لجزئه لتضمن المعنى الذي اطلق اللفظ له لجزئه اي لجزء المعنى. قول الناظم وجزئه - [01:17:16](#)

في عاطف على قوله ما المجرورة بعلم. وقوله تضمننا عطفا على قوله الدلالة المطابقة المنصوبة ليدعونها. فبه العطف على معمولين لعاملين مختلفين. وليتهما ذكرها هنا قال ماذا؟ وجزئه بالجر معطوف على ماذا - [01:17:36](#)

على قوله ما المجرور بعلى جزئه بالجرم. ما العامل هنا؟ نقول الواو عاطفة والمعطوف على المجرور مجرور. عرفنا المعطوف جزئه اين المعطوف عليه ما من قوله على ما وافقه على ما وافقه. طيب تضمننا وجزئه تضمننا تظمننا بالنصب عط - [01:18:02](#)



على ماذا على دلالة المطابقة. ودلالة المطابقة معمول لاي شيء يدعوننا اذا اختلف العامل اختلفا ولذلك قال ففيه العطف على معمولين وهما ما ودلا لمعمولين لعاملين مختلفين وهما على ويدعونها وهذا مختلف فيه هل هو جائز ام لا؟ قيل بجوازه وقيل بمنعه واغترف لعله يرى رأي الجمهور ان - [01:18:30](#)

او ممنوع واغترف لان احد العاملين جار وهو على. واما اذا كان فعيلين المنع واما اذا احدهما جار كما هو الشأن هنا وهذا مغتفر. وقد تقدم وذلك جائز النحو في الدار زيد والحجرة عمرو عط على في دار زينب. هنا مختفر لانه - [01:19:05](#)  
جام كما في كتب النحو. اذا وجزئه عطف على ما وتضمن عطف على دلالتا مطابقة التي هي منصوبة بيدعونها. وهذا محل نزاع بينه بين النحات. اذا دلالة المطابقة دلالة اللفظ على تمام موضع له. ودلالة اللفظ على جزء المعنى الموضوع له تضمن. يسمى تضمننا. دلالة - [01:19:31](#)

اللفظ على جزء مسماه في ضمن كله. وهذه لا تكون دلالة تضمن الا في المعاني المركبة. يعني اذا كان مدلول اللغو معنى مركب من شيئين جاءت دلالة التضمن الا والا فلا. كما ورد دلالة الانسان على الحيوان او على الناطق او دلالة الاربعة على الواحد - [01:19:59](#)  
او على الاثنين او على الثلاثة تضمن دلالة تضمن وما ماذا قال الناظم؟ الشارح ذهب بعيدا. وما لازم فهو التزام. يعني دلالة اللفظ على ما لازم على المعنى الذي لزم - [01:20:19](#)

للفظ وهو خارج عنه فهو التزام رواه التزام هنا ليس عندنا دلالة اللغو على معنى كامل ولا على بعض المعنى. وانما هو شيء خارج عن مدلول اللفظ. لم يوضع له بلسان عرب هذا المعنى هذا اللفظ لهذا المعنى. وانما لشيء - [01:20:40](#)

من خارج عنهم. قال هنا واما دلالة اللفظ على ما اي المعنى اللازم الذي لزم معناه فهو التزامه. هنا شارح ذهب بعيدا قوله فهو التزام. رأى ان الفهد واقعة ان الفاء هذه واقعة في جواب شرط. لابد من من التقديم. واما - [01:20:59](#)  
تعالى في وليس الامر كذلك بل نحكم على الفاء بانها زائدة لاجل الوزن ويبقى الكلام متصلا بما بما سمع. واما دلالة اللفظ علمة والظاهر نقول ودلالة لفظه كما قال الشراح هناك ودلالة اللفظ على ما لزم - [01:21:22](#)

فهو دلالة الالتزام. فهو معطوف على ما قبله. والفاء زائدة. وهذا اولى مما في الشرح هنا من ان الفاء هنا الواقعة بجواب اما المحذوفة والتقدير واما ما لزم على ان المعنى واما دلالة اللفظ على ما نزل خيره. لماذا؟ لان - [01:21:40](#)

اذا قلنا واما فصلنا كلام. ومر معنا بالامس ان جعلنا كلام في سياق واحد اولى من من فاصله. اذا نجعل ودواء وما معطوف على ما سبق قولنا من فصله ونجعل الفهدي فاء زائدة ولا نحتاج نجعلها في جواب شرط مقدر. واما دلالة اللفظ على ما - [01:22:00](#)

اي المعنى اللازم الذي لزم معناه يعني معنى اللفظي لان اللازم معنى لا شك انه معنى لكن اللفظ لم اللفظ لم يوضع له. اذا اللازم هو معنى لكنه ليس المعنى الذي وضع له اللفظ. ليس المعنى الذي وضع له - [01:22:20](#)

هو اللفظ فهو التزام اي دلالة التزام لماذا؟ بالتزام المعنى اي استلزامه له. اي استلزامه استلزام المعنى الذي وضع له في لسان العرب ذلك اللفظ له لذلك المعنى الخالد. فعندنا معنيان - [01:22:41](#)

معنى وضع له اللفظ. هذا لا علاقة له بدلالة اتزان. دلالة اللفظ على المعنى كله او على بعضه دلالة وضعية على الصحيح النوعين دلالة اللفظ على معناه لازم لهذا المعنى الذي وضع له في لسان العرب هذا - [01:23:02](#)

الذي يسمى دلالة الزام. دلالة التزام. اذا اللازم هو الخارج. والملزوم هو المعنى الذي وضع له اللفظ حينئذ نقول فرق بين اللازم واو الملزوم. فالملزوم ما هو؟ هو المعنى الذي وضعت العرب هذا اللفظ لهذا المعنى. تسمى ملزوما لا علاقة له بدال التزام - [01:23:22](#)  
واما اللازم فهو الخارجون. قال هنا لاستلزام المعنى اي استلزامه له عندنا ظميران هنا سلزامه الظمير الاول المعنى الذي وضع له اللفظ بلسان العرب. له لذلك المعنى الخارج الذي هو اللازم. سلزامه اي الملزوم له لللازم - [01:23:42](#)

وضع اللفظ للاول او للثاني سلزامه له للاول او للثاني للاول. اذا استلزامه والظمير هنا يعود للملزوم. يعني المعنى الذي وضع له الظو في لسان العرب له اي لذلك الخارج - [01:24:06](#)

مثاله قال كدلالة الاربعة على الزوجية. اربعة معلوم انها وضعت للعدد المعلوم اربعة واحد اثنان ثلاثة اربعة. المسمى الرابع كونه زوجا

هذا خالد عنه. يعني ينقسم قابل الى انقسام على اثنين. حينئذ نقول دلالة اللفظ. اذا سمعت اربعة تعلم انها زوج - [01:24:26](#)

يعني لا فرض سمعت واحدة او ثلاثة تعلم انها فرض يعني لا تقرأ القسمة على اثنين دلالة العدد على الزوجية او على الفردية نقول هذا من دلالة ملزوم على اللازم. وهي دلالة التزام. دلالة الاربع على الزوجية. لفظ الاربعة لم يوضع لمعنى الزوجية - [01:24:50](#)

وانما وضع لمسمن هو الواحد والاثنان والثلاثة الاربع. مجموع هذه الاعداد. فيسمى اربعة. لكن كونه دال على الزوجية نقول هذا شيء فهم من خارج المعنى الذي وضع له بلسان عرب وهو معنى لكنه لم يوضع له في لسان العرب انما دل عليه المعنى الذي - [01:25:10](#)

فعله اللفظ في لسان العرب. اذا دلالة الاربعة على الزوجية الاربعة ملزوم. والزوجية لازم ودلالة التزام هو الزوجية ودلالة العمى على البصر ما هو العمى سلب البصر هل يمكن ان تتصور العمى دون ان يفهم معنى البصر؟ لا يمكن. اذا العمى لفظ عمى عمى - [01:25:30](#)

معناه سلب البصر. سلب البصر. اذا هو عدم والبصر وجود. هل يمكن ان يدرك معنى العمى دون ان يدرك لا لا يمكن. اذا دلالة العمى على البصر دلالة التزامية. دلالة التزامية. واضح هذا؟ فهو التزام ان بعقل - [01:25:57](#)

فهو التزام اي دلالة التزام دلالة التزام. اذا دلالة التزام هي دلالة اللفظ على معنى عن مسماه دلالة اللفظ على معنى خارج عن مسماه لازم له. لزوما ذهني بحيث يلزم من فهم المعنى المطابق فهم ذلك الخارج اللازم. كدلالة العامة على البصر والاسد على الشجاعة -

[01:26:17](#)

اربعة لا على الزوجية. قوله ان بعقل التزم. ان بعقل التزم. هذا شرط. بمعنى ان الدلالة السابقة يشترط ان يكون اللزوم لزوما عقليا. لزوما عقليا بعقل الباهون بمعنى فيه. يعني التزم - [01:26:49](#)

لازم بالعقل. اللازم حقيقته عندهم ما يمتنع انفكاكه عن الشيء. ما يمتنع انفكاكه عن الشيء. فليس عند عدد اربعة ينفك عن الزوجية. وليس عندنا عمى ينفك عن معنى البصر. وليس عندنا معنى الاسد ينفك عن الشجاعة. اذا هو - [01:27:09](#)

لازم يمتنع انفكاكه عنه. ينقسم اللازم من حيث اللزوم في الذهن والخارج الى ثلاثة اقسام. من اجل نعرف كلام الناظم الى ثلاثة اللازم في الذهن والخارج معا يعني يلزم في الذهن في داخل الذهن وفي الخارج معا. كدلالة الاربع على الزوجية. يعني يفهم معنى الزوجية ولازم للاربعة في - [01:27:29](#)

وكذلك في الخارج في الوجود. الثاني اللازم في الذهن فقط دون الخارج. كلزوم البصر للعمى هذا لا وجود له في الخارج. اذا قيل ما معنى العمى؟ هو اعمى. اذا سلب البصر. هل اعمى يكون بصيرا؟ الجواب لا. اذا هذا - [01:27:52](#)

لازم يكون في الذهن فقط لا لا في الخالق. ثالثا لازم في الخارج فقط لازم الخارجي فقط دلالة الغراب على السواد هذا لا يجوز. العقل لا يمتنع ان يكون الغراب اسود احمر اخضر يدخن. العقل لا يمنع لكن وجوده في الخارج قالوا لا - [01:28:12](#)

لا غراب الا وهو اسود. اذا هذا لزوم في الخارج لا في الذهني. الاول والثاني دلالة التزام ان بعقل التزم. واللازم العقلي قد يوافقه الخارج وقد لا يوافقه. اذا نوعان من اللازم يسمى - [01:28:30](#)

الالتزام واما الثالث الذي هو اللازم في الخارج فقط هذا لا لا يسمى للالتزام عند المناطق. هنا قال ان بعقل التزم ان في عقل شرط حذف جوابه لدلالة قوله فهو التزام عليه فهو التزام. والمعنى ان الدلالة - [01:28:48](#)

على اللازم تسمى التزاما متى عند المناطق ان التزم ذلك اللازم في العقل؟ يعني عدم الانفكاك يكون بالعقد لا بالعادة ان التزم ذلك اللازم في العقل اي الذهن بان لازم من تصور الملزوم الذي مدلول اللفظ الذي وضع - [01:29:08](#)

قاله معنى اللفظ في لسان عرم. بان لازم من تصور الملزوم في الذهن تصور ذلك اللازم فيه. سواء مع ذلك في الخارج كالزوجية للاربعة او لم يلزمه في الخارج بل كان منافيا له فيه كالبصر للعمى - [01:29:31](#)

هذان نوعان لللازم. لازم في الذهن والخارج. كالزوجية للاربعة. لازم في الذهن فقط لا في الخارج. كالبصر للعمى. وخرج بذلك القيد ان بعقل التزم القيد اللازم في الخارج فقط دون الذهن كالسواد للغرفة - [01:29:51](#)

فهو لازم له لكنه في في الخارج. فلا يسمى دلالة فلا يسمى دلالة لفظ غراب نعم. فلا يسمى دلالة حالة لفظ الغراب على السواد دلالة التزام. وان كان لازما له في الخارج لانه من جهة العادة لا لعدم لزوم السواد له في - [01:30:11](#)

عقبي وان لزمه في الخارج. اذا فهو الدلالة التزام بشرط ان يكون اللازم مستصحباً في العقل. سواء وجد معه في اولى. واما من كان لازماً في الخارج فقط فهذا لا يسمى دلالة التزام عند المناطق. والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد - 01:30:31

محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - 01:30:51