

# شرح (المعجم المختار من الأحاديث النبوية القصار) | برنامج

## جمل العلم- المدينة | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل مهمات الديانة في جمل والصلة والسلام على عبده ورسوله اما دين المبعوث قدوة العلم والعمل وعلى الله وصحابه ومن دين الاسلام حمل. اما بعد فهذا شرح كتاب - 00:00:00

اخر من مقررات برنامج جمل العلم وهو المعجم المختار من الاحاديث النبوية القصار لمصنفه صالح بن عبدالله بن حمد العصيمي نعم. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلة والسلام على - 00:00:30

خاتم الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحابه اجمعين. قال شيخنا صالح بن عبدالله العصيمي الله وغفر له ولوالديه وللمسلمين اجمعين. في مصنفه المعجم المختار من الاحاديث النبوية القصار باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله اهل الايمان. والصلة والسلام على خير انسان. وعلى الله - 00:00:50

وصاحبه صفوة الانس والجان. اما بعد فهذا جامع حديثي ومنتخب نبوي بين احاديث قصار رویت عن النبي المختار في ابواب متفرقة من انواع متعددة على حروف المعجم الابتكى وفق المسند المشرقي. معزوة الى الاصول بعبارات المحدثين - 00:01:20 مقرونة بما يبين مراتبها الراغبين. نفع الله بها الحافظ والناقل. وتلقاها عنده باحسن الجزاء. ذكر المصنف في ديباجة كتابه ان هذا الكتاب جامع حديث ومنتخب نبوي فهو مشتمل على احاديث نبوية مروية عن النبي البخاري صلى الله عليه - 00:01:50

وسلم في ابواب متفرقة من انواع متعددة. ومعنى قوله بين دفتريه يعني بين جانبي اليه فان دفة الكتاب جانبه. وهذه الاحاديث رتبت على حروف المعجم الابتكى والمسند المشرقي اي رتبت على ترتيب حروف الهجاء. المبتداة بالالف فالباء فالباء فالباء - 00:02:20 ثم التاء والمختتمة بالياء. فلما جل هذا نسبت اليها فقيل حروف المعجم الابتكى. كما ان الترتيب الاخر ابجد هوس الى اخره يقال له حروف المعجم الابجدي. وذلك الترتيب لها وفق المسجد المسند المشرقي - 00:02:50

لان للمغاربة ترتيبها اخر يخالفه وعزيزت هذه الاحاديث الى الاصول اي الى الكتب التي رویت فيها باسانيدها وفق عبارات المحدثين المصطلح عليها مع قرئتها بما يبين مراتبها للنقلة الراغبين. فهي احاديث - 00:03:10

قصار رتبت على حروف المعجم. فالحديث الاول بحرف الالف والحديث الثاني بحرف الباء والحديث الثالث بحرف التاء. اذا امام حروف الهجاء الثمانية والعشرين. نعم. الحديث الاول عن عائشة بنت ابي بكر - 00:03:30

الصديق رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب العمل الى الله ما داوم وعليه صاحبه وان قل متفق عليه واللفظ لمسلم. هذا الحديث هو اول احاديث هذا المعجم - 00:03:50

وهو مستفتح بحرف الهمزة في قوله صلى الله عليه وسلم احب العمل الى الله الحديث وعزاه مصنفه الى المتفق عليه. والمتفق عليه اصطلاح موضوع عند عموم المحدثين. في الحديث في البخاري ومسلم. الا ان المجد ابن تيمية زاد اشتراط وجوده عند احمد في مسنده. وجرى - 00:04:10

على ذلك في كتاب المنتقى فما وجد فيه من الاحاديث الواردة في كتاب المنتقى معزوا الى المتفق عليه فالمراد بذلك اخراج البخاري ومسلم له مع اخراج احمد له في المسند. فالمتفق عليه مصطلح له معنیان - 00:04:40

احدهما عام وهو اخراج البخاري ومسلم له. والثاني خاص وهو اخراج ومسلم له مع الامام احمد وهو اصطلاح جرى عليه المسجد ابن

تيمية في كتاب المتنقى. وذكر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان احب العمل الى الله ما داوم عليه صاحبه اي ما لازمه

فصار - 00:05:00

وعادة له ولما جل هذا اضيف اليه فقيل صاحبه فان الصحة لا تتم الا مع المقارنة والملازمة فإذا وجدت ديمومة العمل بالمحاسبة

والملازمة له فان الله عز وجل يحب ذلك العمل. وهو دال - 00:05:30

على ان الله عز وجل يحب كما يحب فان الله عز وجل محبوب المؤمنين ولم تختلف طوائف القبلة في ان الله سبحانه وتعالى يحب

وانما اختلفوا في كونه سبحانه وتعالى يحب. فمما يثبته اهل السنة والحديث - 00:05:50

في عقائدهم ان الله عز وجل يحب من شاء من الذوات والافعال. قال ابن القيم رحمة الله تعالى في روضة المحبين وفي القرآن

والسنة اكثر من مئة دليل على ان الله عز وجل يحب كما - 00:06:10

يحب فان منكرة الصفات ينفون محبة الله عز وجل للاعيان والصفات. ثم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان محبة الله عز وجل للعمل

الذى يداوم عليه صاحبه لا تختلف وان قل العمل - 00:06:30

بل لو كان العمل قليلا يسيرا لكن وجدت معه المداومة والمحاسبة فان الله عز وجل يحب ذلك العمل ففيه فضيلة العمل الذى يلزمه

الانسان ولو كان قليلا. ولا يعب الانسان على قلة العمل. اذا اقتربت - 00:06:50

صاحب نعم. الحديث الثاني عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة مع اكابركم. رواه

ابن حبان والحاكم وله علة. هذا الحديث - 00:07:10

الثاني عزاه المصنف الى ابن حبان والحاكم. واطلاق العزو الى الاول يفيد انه في صحيحه. واطلاق العزو الى الثاني يفيد وانه في

المستدرك والعزو الى هذين الكتابين معلم بتصحيح مصنفيهما للحديث. فإذا قيل في حديث - 00:07:30

اخوجه ابن حبان اي مصححا له. واذا قيل اخرجه الحاكم اي مصححا له. الا ان يوجد في كلامه ما يدل على تخصيص ذلك الحديث

من تصحيحه فان الاصل الكلي لهما انها اذا اخرجا حديثا في كتابيهما ومرادهما بذلك ما ثبت - 00:07:50

عنهما وهذا الحديث مما اخرجه في كتابيهما مصححين له الا ان لهذا الحديث علة الصواب فيه الارسال من حديث عكرمة ودخل

على بعض رواته الحديث اشار الى هذا المعنى ابو حاتم الرازى في كتاب - 00:08:10

بالعلل وبين وبين في هذا الحديث ان البركة مع الاكابر والبركة هي دوام الخير كثرته والاكارب وصف لمن جمع معنيين. احدهما

التقدم في السن والآخر صحة الديانة والتقدم في العلم. صحة الديانة والتقدم في العلم. فإذا وجد هذين - 00:08:30

فإذا وجد هذان المعنيان عد المرء في الاكابر وبقدر نقصهما يحصل النقص من استحقاق اسم الاكابر وهذا الحديث وان لم يصح

مرفوعا فان معناه يوجد في كلام جماعة من الصحابة ومنه ما رواه الطبراني - 00:09:03

يوفي الكبير والاوسط بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لا يزال الناس بخير ما اتاهم العلم من اكابرهم فإذا اتاهم من

اصغرهم هلكوا. والخير الذي ذكره ابن مسعود هو المذكور بلفظ البركة. فان البركة التي تقدم ذكرها - 00:09:23

هي دوام الخير وكثرته فيكون الاثر المذكور عن ابن مسعود دالا على صحة هذا المعنى ويوجد في معناه كلام لغيره من الصحابة

والتابعين فمن بعدهم. فالخير ملازم الاكابر لاجل سبدهم في الوجود - 00:09:43

وامتثال الطاعة مع حطم النفس من شهواتها وبراءتها من مطالبيها الدنيوية وهذا لا يوجد في غيرهم الحديث الثالث عن معقل ابن يسار

رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تزوجوا الودود - 00:10:03

ولود فاني مكاثر بكم. رواه ابو داود والنسائي. واللفظ لابي داود. وصححه ابن حبان قال ابو عوانة في هذا الحديث نظر. هذا

الحديث اخرجه ابو داود والنسائي من اصحاب السنن الارض - 00:10:25

واللفظ المذكور هو لابي داود وصحح هذا الحديث ابن حبان باخرجه له في صحيحه. الا ان ابا عوانة الاسرائيليين قال في

المستخرج على مسلم في هذا الحديث نظر. ولم يبين رحمة الله تعالى وجه النظر - 00:10:45

ولا رأيت احدا عند هاقنة العلل كالبخاري واحمد وابي حاتم وابي زرعة الرازيين ذكر لها هذا الحديث في علة ذكرها لهذا الحديث علة

والاشبه ان هذا الحديث صحيح الاسناد ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:11:05](#)  
وكلام ابي عوانة فيما يظهر يتعلق بمعناه وكأنه رآه معارضا للحديث الاخر في الصحيح تنكر المرأة اربع ولم يذكر فيها الود والولادة.  
فلاجل ما بينه وبين الحديث الاخر من توهם المعارضة بالظاهر قال - [00:11:25](#)

ابو عوانة كما قال والجمع بينهما ممكن بان ذكر تلك الخصال الاربع لا يقتضي الحصن. وهذا الحديث في صفتان زائدتان عن تلك الصفات الاربع. فالحديث حديث صحيح دراية ورواية - [00:11:45](#)

ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيه الامر بتزوج الودود الولود. والودود وصف للمرأة المتهايبة فان الود هو خالص الحب واللولد  
وصف للمرأة المكثرة للذرية ومن يرد من النساء اولادا كثيرة اولادا كثيرين. وهاتان الصفتان تعرف من المرأة بالنظر اليها وبالنظر الى -  
[00:12:05](#)

ذاتها وقرائتها من نسائها كامهاتها او اخواتها او غيرهن من قرائتها فيعرف وصفها المرأة بذلك بالنظر اليهن. وفي امره صلى الله عليه وسلم بزواج بالزواج من الودود الولود ذكر لعلة ذلك في قوله فاني مكاثر بكم. وهذه المكاثرة على وجه المفاخرة للامم. ووقع ذكر ذلك عند - [00:12:35](#)

ابي داود في رواية للاعرابي فان الحديث عنده فاني مكاثر بكم الامم يعني يوم القيمة فان كلنبي يفتخر امته التي اتبعته من جهة  
كثرتها. فامرها صلى الله عليه وسلم بالزواج من الودود الولود الغاية منه - [00:13:05](#)

هو طلب المكاثرة طيب الولود ظاهر في انها تحصل منها المكاثرة. لماذا؟ لانها تلد كثيرا طيب الولد الودود اين معنى المكاثرة فيها  
احسن احسنت لانها لا ترغب في ترك زوجها ولا تطلب الطلاق منه بل الزواج معها يبقى مستمرا اكتر - [00:13:25](#)  
من الزواج بغيرها. نعم الحديث الرابع عن رافع بن خديج رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثمن الكلب خبيث  
ومهر البغي خبيث وكسب الحجام خبيث. رواه مسلم. هذا الحديث انفرد به مسلم عن البخاري - [00:13:55](#)

فهو من زوائده عليه. وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه جملة من المكاسب الموصوبة الموصوفة الخبث فذكر ان ثمن الكلب يعني  
قيمة بيعه خبيث وان مهر البغي يعني ما تأخذه البغي - [00:14:19](#)

لقاء فجورها وزناها خبيث وان كسب الحجام اي ما يصيبه من المال مقابل حمامته فهو خبيث والخبث في هذا الحديث يراد به  
النقص والدناءة وهو نوعان احدهما خبث تحريم وهو المتعلق بثمن كلب ومهر البغي - [00:14:39](#)

والثاني خبث كراهة وهو المتعلق بكسب الحجام والوجب للتفریق ما ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى ابا  
طيبة لما حجمه اعين من طعام فلما وقعت منه صلى الله عليه وسلم العطية على الحمام دل قوله صلى الله عليه وسلم كسب  
الحمام خبيث ان الخبث هنا - [00:15:03](#)

قمت تحريم وانما هو خبث كراهة واضح فان قال قائل الخبز لا يكون الا محurma وهذا الذي ذكرتموه تحكم بما الجواب الجواب ايش  
احسن. الجواب ما ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر البصل والثوم قال انهما شجرتان - [00:15:32](#)  
خبثتان مع كونهما حلالا. فاطلق عليهما وصف الخبث على اراده النقص. الموجود فيهما بالنسبة الى غيرهما من مأكولات فذلك  
الحمامة فيها نقص في الدناءة باعتبار المكسب. فتكون دنيئة فتكون خبيثة لاجلها - [00:16:03](#)

هذا المعنى واضح فتصير حكم الحمامنة التكسب الحمامنة ايش مكره التكسب بالحمامنة مكره. طيب وفي معناه تحليل الدم وش  
تقولون لهذا تخريج الفروع على الاصول هذا فهم الشريعة ما يصل الانسان جامد بس كسب الحجام خبيث. ثم تأتي مسائل الان  
عصيرية لا يفهم الانسان حكمها كما جاء في الشرع - [00:16:23](#)

لا يدخل لماذا لان الته الموجودة اليوم الة تحليل الدم ليست كالة الحمامنة. فلا يلحق به لكن الذي يلحق به هو ما يوجد في اقسام  
التحليل المخبري مما يتعلق بتحليل الخارج من السبيلين - [00:17:05](#)

فهذا قطعا يدخل في ذلك يتحقق المعنى فيه. نعم الحديث الخامس عن انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال جاهدوا المشركين اموالكم وانفسكم والستكم. رواه ابو داود والنسائي. واللفظ لابي داود. واسناده صحيح. هذا - [00:17:26](#)

ومن القواعد المستلطفة التي تخفي على كثير من المشتغلين بالحديث انه - 00:17:54

الاتم في موضع واحد. فيكون لفظه اتم، وكذلك ابو داود لعناته ببيان - 00:18:14

حكم الشرعية المتعلقة بالحديث فإنه يختار من الالفاظ ما يدل على ذلك ولاجل هذا وقع في الحديث السابق وهذا الحديث ان لفظ  
قدم فيه ما هو لفظ ابي داود وهذا الحديث اسناده صحيح. وفيه الامر بجهاد المشركين بالمال والنفس واللسان - 00:18:34  
العبد مأمور بجهاد المشركين ادخالهم في هذا الدين ودعوتهم اليه وتعريفهم به فان الله عز وجل كتب على الخلق وجوب الاستسلام  
له بما شرعه من دين وخاتم الاديان واخرها هو ما - 00:18:54

انزل على النبي صلى الله عليه وسلم فتجب مواجهة المشركين بالمال والنفس واللسان لدلالتهم وهدايتهم الى الاسلام ولابن القيم  
رحمه الله تعالى كلام نافع في الجزء الثالث من زاد المعاد بين فيه انواع المستحقين - 00:19:14

رحمه الله تعالى دلّام نافع في الجزء الثالث من زاد المعاد بين فيه أنواع المستحقين -

صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات. رواه مسلم. هذا الحديث من زوائد مسلم على البخاري - 00:19:34

فيه النبي صلى الله عليه وسلم أن الجنّة محفوفة بالمكاره، وأنّ النار محفوفة بالشهوات. ومعنى الحث الحجب كما وقع التصريح به في حديث أبي هريرة عند البخاري حجبت الجنّة بالمكاره وحجبت النار بالشهوات. فالجنّة يوصل إليها - [00:20:03](#)

سی سدیک ابی شرییر مدد ایضاً بری حبکت اینجست پاسکاره و سبکت اندرا پاشهواد. ب جنده یو من ایها

هي ما تميل النفوس اليه وتطلبه. فيكون مزيف للنفس وهذا معنى قول الله عز وجل زين للناس حب الشهوات اي وجد فيهم بتقديرها والمداره هي ما لا يلام التفوس هو والمداره هي ما لا يلام التفوس والشهوات بامتناع المداره والتار يوصل اليها بانتقاء الشهوات.

الله عز وجل - 00:20:23

فتأنف منه كالطاعات المأمور بها والمعاصي المنهي عنها فان النفس - 00:20:53

فتىف منه كالطاعات المأمور بها والمعاصي المنهي عنها فان النفس -

فزيت بالشهوات. فإذا تمادي المرء مع شهواته افضت به إلى النار. فالشهوات - 00:21:13

**تریکت با سههود: داده مدنی اسرارهای مع شهود و آنچه از دربار سههود**

صلى الله عليه وسلم خلافة النبوة ثلاثة سنّة ثم يؤتى الله الملك أو ملكه من يشاء. رواه - 00:21:33

صلى الله عليه وسلم حفاظه النبوة للآئون سنه لم يُؤيِّد الله الملك أو ملده من يشاء. رواه - ٥٥١:٣٣

ما هو صحيح او حسن او ضعيف. فما يقال ان زوائد السنن الاربع اذا انفرد احدها - 00:21:58

**لہ میں چھیع اور سس اور ٹیکیت۔ لہ یا جان ان روایات، سسیں اور ربع اور اگر احمد**

زواند ابی داود علی بقیة الكتب الخمسة هذا الحديث - 18:22:00

سنة. وهذا وجہ الجمیع بین هذا الحديث و بین الحديث - 34:34:22:00

سند: وسما و بده ای پسخ بین سند احمدیت و بین احمدیت

صحيح الاحر الحفقاء اما عسر والمراد ان ما يكعون على منهاج انبوه ساون سنه. واما بعد ذلك فيكون خلفاء باعتبار استحسانهم. لـ باعتبار كونهم على منهاج نبوة بل يكون من احوالهم ما يكون موافقاً لمنهج النبوة وفيها ما يكون مخالف لها. واما خلافة النبوة التي

فمدتها ثلاثة عشر سنة وهذه المدة هي حساب مدة الخلفاء الاربعة مع الاشهر الستة التي تولى فيها الحسن بن علي رضي الله عنهما وما

زنگنه فرانسیس کلکالیا - اسلام و اسلامیت - شنبه ۰۰-۱۲-۰۰

مالك أو مالكة من بناء وقد نقا أبه العباس ابن تيمية الحفيد فـ منهاج السنة النبوة إنـ إلهـ المسـلـمـونـ ماـفـضـاـهمـ بـاتـفـاقـةـ هـهـ

معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه وعن ابيه. فمعاوية رضي الله عنه واول ملوك المسلمين ثم تتابع - [00:23:33](#)  
الملك بعده وهذا معنى هذا الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم خلافة النبوة يعني التي هي على منهج النبوة ثلاثة سنون واما بعد ذلك فهو ملك يكون فيه ما يخالف النبوة [00:23:53](#)

نعم الحديث الثامن عن ابي هريرة الدوسي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا يا سجن المؤمن وجنة الكافر. رواه مسلم. هذا الحديث ايضا من زوائد مسلم على البخاري. وفيه [00:24:11](#)  
بين النبي صلى الله عليه وسلم حال الدنيا بحسب ما يلاقاه المؤمن والكافر في الآخرة فبحسب ما يلاقاه المؤمن في الآخرة من النعيم تكون الدنيا بمنزلة السجن الذي كان فيه. ثم خرج الى [00:24:33](#)

وباعتبار ما يلاقاه الكافر من العذاب الاليم تكون الدنيا بمنزلة الجنة فانه اذا انتهى الى مآلته في الآخرة في نار جهنم اصابه من العذاب الاليم ما يعد به ما كانت حاله عليه في الدنيا جنة [00:24:51](#)

ولو كانت حالة نقص وفي اخبار ابي الفضل ابن حجر الحافظ رحمة الله تعالى انه كان مرة في موكبه وكان رئيس القضاة مما يسمى في عصرهم بقاضي القضاة. فتعلق به حداد يهودي. فقال انك محدث [00:25:11](#)

وانكم تزعمون ان نبيكم صلى الله عليه وسلم قال الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر. فاينما انت فيه من النعيم ما انا فيه من ضيق العيش لانه كان حدادا فقيرا. فقال ابني اذا انتهى الى الجنة كان ما كنت فيه من الدنيا بعد [00:25:31](#)

ثمار ما في الجنة بمنزلة السجن. وانت اذا انتهى الى الآخرة كان ما انت فيه من جحيمها بالنسبة الى ما كنت فيه من الدنيا ان الدنيا كانت جنة لك. نعم [00:25:51](#)

الحديث التاسع عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذاق طعم الایمان من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا. رواه مسلم [00:26:07](#)

هذا حديث اخر من الاحاديث التي انفرد بها مسلم عن البخاري وفيه بين النبي صلى الله عليه وسلم ان للایمان طعم يذاق وذوق طعم الایمان يكون بالرضا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا. وحقيقة الرضا هو التسليم [00:26:28](#)  
لها دون وجдан مرارة في النفس. فاذا انتفت هذه المرارة تحقق الرضا. اما اما مع وجود المرارة في النفس من امر الله وامر رسوله صلى الله عليه وسلم او الامر الديني في الاسلام فان ذلك يكون صبرا ولا يكون رضا [00:26:52](#)

فاذا محيت هذه المرارة من النفس كان ذلك الاستسلام رضا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا فاذا وجد العبد هذا المعنى فانه يذوق طعم الایمان. نعم [00:27:12](#)

الحديث العاشر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا بعض وسبعون بابا والشرك مثل ذلك. رواه البزار والصواب وقفه ذكر المصنف رحمة الله تعالى حديثا اخر من احاديث هذا المعجم وهو حديث الربا بعض وسبعون بابا والشرك مثل ذلك [00:27:31](#)

وعزاه الى البزار يعني في مسنه ثم قال والصواب وقفه فهو من الاحاديث التي رویت مرفوعة وموقوفة مرفوع ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم من قول او فعل او تقرير او وصف. والموقوف ما اضيف الى الصحابي من قول او فعل او [00:27:58](#)  
تقرير او وصف وهذا الحديث الصواب فيه الوقف. وانه من كلام عبد الله ابن مسعود قال الربا بعض وسبعون بابا والشرك مثل ذلك والابواب يعني الانواع. فمعنى قوله بعض وسبعون بابا يعني بعض وسبعون نوعا. والبعض [00:28:18](#)

من الثالث الى التسع هكذا هو في لسان العرب وروي فيه حديث فيه ضعف وذكر كثرة ابواب الربا وكثرة ابواب الشرك تنبئه الى عظيم خطرها. والامر كذلك فان فساد الدين بالشرك وفساد الدنيا بالربا. فاذا فشى الشرك فسدت اديان الخلق. واذا فشى الربا [00:28:38](#)

فسدت دنياهم واختل امر اقتصادهم واموالهم نعم الحديث الحادي عشر عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن باصواتكم. رواه اصحاب السنن الا الترمذى. هذا الحديث حديث رواه اصحاب السنن الا [00:29:06](#)

واسناده صحيح وفيه الامر بتزيين القرآن باصواتنا اذا قرأناه فالعبد مأمور ان يزين قراءته للقرآن واعلى درجات تزيين القراءة هو ان يقرأ الانسان القرآن كما انزل فان قال لا يقرأ ابتداء دون تلقي الله - [00:29:32](#)

بل الامر كما روى الدارمي عن ابن مسعود قال اقرأوا القرآن كما علمتم. واسناده صحيح وروي مرفوع لكن الصواب فيه الوقف فالعبد مأمور بان يقرأ القرآن كما علم اي بطريق التلقي - [00:29:58](#)

فمفتقنوا تزيين قراءة القرآن اذا قرأه العبد ان يقرأه وفق ما اتصل اليها علم طريقة قراءته بتلقيه عن اهله. فالقرآن لا يقرأ بالنظر في المصحف. ثم يتلوه المرء كما يشاء. بل يتلوه وفق ما تلاه - [00:30:16](#)

هتال اخذه عن قارئ قبله الى ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم. واما مجرد القراءة دون تلقي فهي ليست قراءة صحيحة ولا تبرأ بها الذمة بل لا تبرأ الذمة الا ان يقرأ الانسان وفق قراءة معلم علمه كما ان - [00:30:36](#)

صلوة العبد لا تبرأ ذمته بفعلها حتى يتيقن موافقتها لهديه صلى الله عليه وسلم فكذلك قراءتك القرآن لا بد ان تكون وفق قراءته التي قرأ بها النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخذ هذه القراءة عنه اصحابه ثم - [00:30:56](#)

خذا التابعون عن الصحابة الى يومنا هذا والقرآن من جملة الدين بل هو اصل الدين. وانك لتعجب من امرى يدعوا الى في التلقي لكنه يعممه فاذا جئت الى افراده وذكرت تلقي القرآن ذكر ان هذه الاحوال انما اوجدها المجدودة - [00:31:16](#)

وليس الامر كذلك بل هؤلاء انما قرأوا باثر فهم يأترون هذه القراءة عن من قبلهم ان النبي صلى الله عليه وسلم والى هذا المعنى اشار شيخ شيوخنا اعمرا بن محنبوبة الشنقيطي في قوله ولا يجوز اخذها من الكتب - [00:31:36](#)

فما به قد صرحا بل قد يجب عليك ان تأخذها من يريكم كيفية النطق بها فاه لفيك. يعني ان تأخذها بالتلقي فان الانسان اذا رجع الى الرسم القرآني وجد اشياء ترسم الا انها لا تقرأ على هذه الكيفية. وما وراء ذلك - [00:31:56](#)

من زينة القرآن فانه امر زائد يتفاوت فيه الخلق. وعكس ذلك انما هو تطليق وتنغييم. فبعض الناس ممن اعطاه الله او صوتنا لكن لم يؤتى اداء حسنا فتجده يقرأ على وجوه لا دليل عليها فتجده ربما مد المد - [00:32:16](#)

منفصل بضعة عشر حركة كل هذا تنغييم وتطليق. ليس عليه من نور النبوة شيء. فينبغي للانسان ان يقتدي في قراءته وان يلتزم ما قرئ به كل بحسب قراءة اهل بلدہ. نعم - [00:32:36](#)

الحديث الثاني عشر عن عبدالله بن الشخير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايد الله رواه ابو داود وفيه قصة واسناده صحيح. هذا الحديث اخرجه ابو داود واسناده صحيح. وقوله - [00:32:53](#)

المصنف وفيه قصة اشارة الى طريقة من طرائق اختصار الحديث فان من اراد ان يختصر متنا ووجد فيه قصة طواها ثم قال وفيه قصة فهذا تجده في الكتب المتقدمة من الاصول - [00:33:13](#)

قولي فيما بعدها فالحديث بسياقه اطول من هذا. الا ان الوارد في اللفظ النبوی في تلك القصة هو قوله صلى الله عليه وسلم السيد الله وفي هذا الحديث الاعلام بن السؤدد الكامل هو لله سبحانه وتعالى. وما عدا ذلك - [00:33:29](#)

اما ينسب فيه غيره الى السيادة فهي سيادة ناقصة مقصورة محصورة. وفي هذا الحديث تسمية الله بالسيد كما ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى في بدائع الفوائد ومال اليه سليمان ابن عبد الله في تيسير العزيز الحميد - [00:33:49](#)

نعم الحديث الثالث عشر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبار من امتی. رواه الترمذی وابن ماجة. واللفظ للترمذی. وقال حديث - [00:34:11](#)

انسان غريب هذا الحديث اخرجه كما قال المصنف الترمذی وابن ماجة واللفظ للترمذی وفي اسناده ضعف فانه من روایة محمد ابن ثابت ابن اسلم البناني احد احد الضعفاء لكن يروى في هذا الباب حديث جماعة من الصحابة يشد بعضها بعضا فهو حديث حسن بهذا اللفظ - [00:34:32](#)

بين فيه النبي صلى الله عليه وسلم ان شفاعته تكون لاهل الكبار من امته. واهل الكبار هم عصاة التوحيد ومن الم ذنب عظيم فان الكبيرة شرعا كما تقدم اسم لما نهي عنه على وجه التعظيم. فمن الم بتلك الذنوب ان درج - [00:34:56](#)

باسم اهل الكبار وليس المقصود من هذا الحديث حصر شفاعته صلى الله عليه وسلم فيهم. وإنما المراد أن عظم شفاعته وأكثر شفاعته هي شفاعته صلى الله عليه وسلم في الآخرة لأهل الكبار من هذه الأمة - 00:35:18

وتقديم أن الشفاعة عند الله سبحانه وتعالى إذا أطلقت يراد بها الشفاعة التي تكون في الآخرة واضح الشفاعة إذا أطلقت يراد منها الشفاعة التي تكون في الآخرة أم في الدنيا - 00:35:38

ما الجواب؟ في الآخرة. طيب الشفاعة التي تكون في الآخرة متى تكون هل هي في الموقف أو في المحشر أو قبل الصراط أو على الصراط أم بعد الصراط؟ ما الجواب - 00:35:58

أيش؟ أيش؟ الشفاعة العامة تكون لأهل الموقف طيب متى تكون الشفاعات التي لنبيه صلى الله عليه وسلم ثلاث أولها كما ذكر ابن تيمية في الوسطية. والآعلى تعدادها بستة عشر كما بسطه بعض المؤخرين وليس هذا محل بيانه. لكن - 00:36:16

أشهرها شفاعته لأهل الموقف. هذه متى تكون؟ عند الموقف والثانية شفاعته لأهل الجنة ان يدخلوها وهذا متى يكون بعد الصراط. والثالثة شفاعته لمن دخل النار ان يخرج منها. وأما ما ذكره ابن عباس شفاعته لمن استحق النار الا يدخلها. فذكروا ان الامر كما قال التلميذ ابن القيم - 00:36:52

ان هذا لا دليل عليه لأن الشفاعة التي تكون لعصاة الموحدين إنما تكون بعد المرور على الصراط ووقع التصوير بذلك في حديث جابر عند مسلم. وفيه لما ذكر مرور الناس على الصراط قال النبي صلى الله عليه وسلم - 00:37:24

بعد ان ذكر مرور اضوء طائفة منهم قال ثم الذين يلونهم قال ثم تحل الشفاعة ويسفعون. فالشفاعة إنما تكون لأهل النار بعد دخولهم فيها. ولا تكونوا قبل ذلك. وهذا الحديث عند مسلم مصحح بذلك في ترتيب الشفاعة انها لا تكون لعصاة - 00:37:44

الموحدين إلا بعد دخولهم النار وأما قبل دخولهم النار فليس هناك شفاعة لعصاة الموحدين. وبه يعلم ان قول الانبياء اللهم سلم سلم ليس شفاعة وإنما هو دعاء لتصريح النبي صلى الله عليه وسلم بان الشفاعة إنما تكون - 00:38:08

بعد ذلك كما وقع التصريح به في صحيح مسلم نعم الحديث الرابع عشر عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال. رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه - 00:38:28

مسلم وحده فهو من زوائد على البخاري. وذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيه صلاة الاوابين والصلوات الى اوقاتها الا ما جاء الدليل باضافته الى غير وقته كهذه الصلاة. فانها اضيفت الى اهلها تعظيمها لهم - 00:38:52

والاواب هو الرجاع الى الله المقرب عليه. فإذا اجتمع هذان المعنيان في احد من كونه رجاعا الى الله مقبلا عليه سمي اوابا. وصلاة الاوابين المراد بها صلاة الضحى. وفي هذا الحديث بيان وقتها انه حين - 00:39:11

ترمض الفصال والفصائل جمع فصيل وهو ولد الناقة الصغير الذي فصل عن امه وقطع عنه شرب حليبها فإذا رمظت الفصال يعني احسنت بالرمظاء وذلك لرقة اخفافها. وليونتها فعند ذلك تبرك تلك الفصال لتتنقي حرارة الشمس. فإذا اشتدت الشمس واحتارت احسنت الفصال حين وقوفها بهذه الحرارة في اخفى - 00:39:31

لليونتها فبركت لتجنب تلك الحال. فإذا برئت الفصال في وجه النهار فذلك وقت صلاة ضحى ووقتها عند العارفين بها هو العاشرة والنصف الى الحادية عشرة فإن هذا الوقت هو الذي تستشعر فيه صغار - 00:40:01

الايل شدة الرمظاء فتبرك هذا معنى الحديث. أما بعض شراح الحديث الذين لا يعرفون حال الايل فانهم القضية فجعلوا وقتها اذا نهضت الفصال الصغار في وجه النهار وهذا غلط فانه يخالف معنى الحديث - 00:40:21

فإن معنى الحديث أنها إذا احسنت الرمظاء فانها عند ذلك تكون الصلاة واحساسها هو بفرزها إلى البروك تجنبًا إلى تجنب عن عن الحرارة واضح واضح؟ ترى في أشياء ما توجد في الكتب توجد عند العرب - 00:40:41

لو رجعتم إلى القاموس المحيط تجدونه يقول حاليت حياء لم يفسروا وهو مما ذكروه من أمثلة تصريف هذه عبارتهم قال حاليت حياء لم يفسروه. وهو من أمثلة التصريف. يعني شيء لم يفسر - 00:41:00

لكن العرب الذين بقيت جرثومتهم في هذه الجزرية يعني اصولهم في هذه الجزرية يعرفون أن هذا من افعال الاصوات بزجر الغنم

وردها. وتجد بعض قدماء اهل اللغة كالشيباني في كتاب الجيم ذكر هذا المعنى. والمقصود ان الانسان ينبغي - 00:41:21

بان يتقطن الى المعاني الصحيحة التي تعرفها العرب وانها لا زالت موجودة فيها. لكن يحتاج الانسان الى ان يتتصفح احوال العرب وان 00:41:41 يعرف موقع كل منهم من الاصول اللغوية القديمة. نعم -

الحديث الخامس عشر عن عبدالله بن الشخير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرقوا النار. رواه ابن ماجة ورجاله ثقات. هذا الحديث من الاحاديث التي انفرد بها ابن 00:41:56

وماجة ووصف المصنف هذا الحديث بان رجاله ثقات وذلك يقتضي اجتماع وصفين هما عدالة رواته والآخر ظبط رواته وقد يكون فيه من اسباب الضعف ما يوجب عدوله عن قوله واسناده صحيح والامر كذلك فان هذا 00:42:16

الحادية رواته ثقات لكن غلط بعض رواته في صحابيه فهو من حديث الجارود العبدي وليس من حديث الله بن الشخير فالصواب عن عدalan الشخير عن الجارود العبدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ضالة المسلم حرق النار هكذا اخرجه النسائي - 00:42:39

في السنن الكبرى واحمد في مسنده باسناد قوي. وفي هذا الحديث بيان ان ضالة المسلم يعني ما يفقده ويضيع منه سبب لدخول النار وهذا معنى قوله حرقوا النار يعني توجب التحرير فيها وذلك اذا ضيعها - 00:42:59

وذلك اذا ضيع حق الله فيها اخذها. فمن اخذ ضالة المسلم ولم يقم فيها بما يوجبه الله عز وجل مريدا ان يتملكها كان ذلك مما توعد عليه بالعذاب الشديد. فمن اخذ ضالة من ضال المسلمين فانه يجب عليه ان يتمثل - 00:43:19

به من تعريفها وردها الى اصحابها. فاما عدل عن ذلك فتلك كبيرة من كبائر الذنب. وحرق يجوز فتح الراء ويجوز بسكونها فيقال حرق النار وحرق النار. نعم فال الحديث السادس عشر عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة شرك - 00:43:39

طياراته شرك ثلاثة رواه اصحاب السنن الا النسائي واسناده صحيح. هذا الحديث رواه اصحاب السنن الا النسائي واسناده صحيح وبين فيه النبي صلى الله عليه وسلم ان الطيرة شرك وكرر هذا المعنى - 00:44:06

وقال الراوي ثلاثة لكن المعدود لا يوافق العدد. لانه قال الطيرة شرك ثم قال الراوي ثلاثة. وانما المعدود مرتان ام ثلاثة؟ وانما المعدود هو مرتين الى ثلاثة لكن وقع في رواية ابن الاعرابي لسنن ابي داود التثبيت - 00:44:25

الطيرة شرك. الطيرة شرك. الطيرة شرك. ثلاثة. فكان بعض الرواة اختصرها. وفي هذا الحديث بيان حكم الطيرة وانها شرك والطيرة هي ايش تشاوم ها ايش التشاوم بمسنون او قول او اسم او غير ذلك - 00:44:46

غيره تحجب ما يفعله العبد ما يفعله العبد للحمل على الاقدام او الاحجام وتخصيص الطيرة بالتشاؤم غلط شرعا ولغة. والصواب ان الطيرة هو ما يفعله العبد لحمله على الاقدام او الاحجام. فربما - 00:45:12 اقدم متفائلا وربما احجم متشائما فالطيرة تجمع هذا وذاك. واخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمها بانها شرك يعني شركا اصغر لماذا؟ قلنا انها شرك اصغر ولم نقل شرك اكبر - 00:45:39

ما الجواب لا يتعلق باصل الایمان وانما بكماله. طيب وain هذا؟ كيف عرفت هي مسألة كبيرة المسألة من اصل ايمانها وكماله مسألة كبيرة لانها مبنية على قاعدة الاسباب وبه يعرف منزلتها اهي من اصل الایمان او من كمال الایمان. وعلى وجه الاختصار وقعت - 00:45:57

اسباب تقدمت في شرح التوحيد ببيانها لكن على وجه الاختصار ذكر ابو العباس ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم ان لفظ الشرك والكفر اذا وقع محلا بان فالمراد به الافضل - 00:46:30

مثل حديث بين العبد وبين الكفر او الشرك ترك الصلاة. فهذا يراد به الافضل واما اذا لم يكن كذلك فيراد به الاصغر وهذه قاعدة مبنية على دلاله الوضع اللغوي للالف واللام ودلالة المصدر. ومحل - 00:46:48

في المصدر لا في غيره واضح محلها المصدر يعني لو قال واحد مثلا قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون

تطبق عليها القاعدة ام لا تطبق لماذا؟ لأن الكافر اسم فاعل وليس مصدرا - [00:47:04](#)

نعم الحديث السابع عشر عن عصمة بن مالك الخطمي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تظاهر المؤمن حمى الله بحقه. رواه الطبراني في المعجم الكبير. واسناده ضعيف جدا. هذا الحديث - [00:47:26](#)

اخوجه الطبراني في المعجم الكبير بان له معجما او سط وآخر صغيرا. لكن العزو اذا اطلق فالمراد به ما في المعجم الكبير واسناده ضعيف واسناده ضعيف جدا لان فيه الفضل ابن المختار احد المتروكين - [00:47:49](#)

وبوب البخاري بصدره فقال باب ظهر المؤمن حمى اي محمي معصوم لا يجوز التعدي عليه الا بحقه ومعنى بحقه الا بحق الاسلام كما في حديث ابن عمر في الصحيحين فإذا قالوا ذلك فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم - [00:48:09](#)

اموالهم الا بحق الاسلام. هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري الا بحقها. ووقع التصریح بذلك في بعض الفاظ هذا الحديث من رواية عائشة عند ابی الشیخ الا ان اسناده ضعيف جدا. ولكن معناه صحيح وهو اثبات الحرمة للمسلم - [00:48:31](#)

في بدنه الا بحق شرعی فلا يستباح ظهره بجلد ولا غيره الا بما دل عليه الشرع. نعم الحديث الثامن عشر عن معقل ابن يسار رضي الله عنه رده الى النبي صلى الله عليه وسلم العبادة في - [00:48:51](#)

الهرج كهجرة الي. رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم وحده وبين فيه النبي صلى الله عليه وسلم فضل العبادة في الهرج يعني في زمن الفتنة لان اصل الهرج هو اختلاط الامور. ومن ذلك اختلاطها بسبب الفتنة. فجعلها النبي صلى الله عليه وسلم في ثوابها بمنزلة الهجرة - [00:49:12](#)

اليه فوجه التشبيه في الثواب. فالانسان يكون له من الاجر في العبادة في زمن الفتنة كهجرة العبد الى النبي صلى الله عليه وسلم ووجب اشتراكهما في الثواب اشتراكهما في صورة اشتراكهما في صورة التفرد. فان - [00:49:36](#)

الذی يخرج من دیاره الى النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا يكون تفرد بترك بلده والتحول الى بلد النبي صلى الله عليه وسلم. وكذلك الذي عن الناس في زمن الهرج والفتنة يكون قد تفرد بحاله بترك ما عليه الناس وانفراده بالاقبال على العباد - [00:49:56](#)

وهذا امر شديد فان ترك الفتنة وعدم الاستخبار فيها امر لا يستطيعه المرء الا بشدة الجهاد فان النفس تميل الى تطلب ذكر احوالها معرفة اخبارها لكن من جاهد نفسه انصرفت الى المقصود الاعظم من عبادة الله سبحانه وتعالى. نعم - [00:50:16](#)

الحديث التاسع عشر عن ابی سعید الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتمل. متفق عليه واللفظ للبخاري. هذا الحديث من الاحاديث التي اخرجهما البخاري - [00:50:38](#)

مسلم واللفظ واللفظ للبخاري وبين فيه النبي صلى الله عليه وسلم ان غسل يوم الجمعة لصلاتها واجب على كل محتمل يعني على كل بالغ وفي كون الوجوب المذكور هنا هو المصطلح عليه عند الاصوليين والفقهاء - [00:50:58](#)

قولان لاهل العلم. واضح الاقوال في هذه المسألة ان غسل يوم الجمعة واجب اذا وجد موجبه الذي ورد في الاحاديث وهو نتن الرائحة فان النبي صلى الله عليه وسلم لما وجد منهم نتن الرائحة لان عامة ثيابهم - [00:51:18](#)

كانت الجلود امرهم بذلك. واما اذا لم يوجد هذا المعنى صار الاغتسال مستحبنا. فيكون غسل يوم الجمعة واجبا في حال ومستحبنا في حال اخر وهذا هو وجه الجمع بين الاحاديث الواردة في هذا الم محل. فاذا وجد الانسان من نفسه رائحة نتنة وتغيرا - [00:51:38](#)

يتأذى منه غيره وجب عليه ان يغتسل. واما اذا لم يوجد فانه يستحب له ان يغتسل. نعم الحديث العشرون عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فراش للرجل - [00:51:58](#)

وفراش لامرأة هو الثالث للضييف. والرابع للشيطان. رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه مسلم دون البخاري وبين فيه النبي صلى الله عليه وسلم ما ينبغي ان يكون عليه العبد من التقلل من متاع الدنيا والاكتفاء - [00:52:18](#)

منها بقدر الحاجة فانما زاد عن قدر الحاجة فهو شبيه بحال الشيطان. لان التوسع في المأكل والمشارب والمراكب وغيرها مما لا يليق بالمؤمنين لان الدنيا زائلة حقيقة ومن افعال الشيطنة طلب التوسع والتکثر فيها. فهذا معنى قوله والرابع للشيطان يعني كالحال التي يكون عليها - [00:52:38](#)

الشيطان من طلب الزيادة فيما لا حاجة له فيه. ولا يراد انه يبيت عليه الشيطان او يكون عليه الشيطان. وهذا ما جاء من الاحاديث

كحديث الراكب شيطان الراكبان شيطاناً. ليس المراد ان ذلك الراكب وحده هو شيطان. وان - 00:53:07

دينك الراكبين انهم شيطاناً وانما صورتهمما وحالهما حال الشيطانة لما فيها من التفرد وعدم وجود مصاحب او اكثر لهم في سفرهم.

وهذا الحديث فيه اشكال لانه يفهم منه ان السنة ان يكون للرجل وحده فراش وللمرأة - 00:53:27

وهدافراش كما يقول المتزوجون ها يا اخوان حنا نتكلم نقول الاتباع العلم والعمل يكون على طريقة اهل السنة والجماعة هذا

حديث الليلة الاخوان المتزوجين لابد ان ينفذوه كيف فهمت يعني هذا - 00:53:53

غير هذا الجواب لا وقال للرجل وفراش للمرأة يعني منفرد. اجل فراش الضيف يكون كذلك منظما مع الانفراد لا يمكن ان يكون انت

متزوج يا اخي ؟ س. فراش المرأة اين هو - 00:54:18

يعني اه يعني تكون صرقاء يا معاشر المتزوجين الرجل السنى ينام مع زوجه ام لا الاحاديث كثيرة في ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان مع ازواجه في لحاف واحد - 00:54:39

اذا لابد ان يفهم هذا الحديث على وجهه ووجهه ايش كيف ما كان لامرأته يعني هذا مما عرفته العرب بسلبيتها ولم يعرفه كثير من

الشرح لأن العرب تتخذ للمرأة فراشاً يكون لها عند حاجتها في ارظاع رظيع - 00:54:53

او التخفيف عن مريض فانها تنفصل عن زوجها عند ارطاع وليديها. المرأة العربية لا ترضع ولديها في فراش زوجها فهي فراشاً مستقلاً

ترضع فيه وليديها. او اذا كان من اولادها من ارتفع عن الرضاع والمل به مرض فتجعل قريبا - 00:55:15

من فراشها مع زوجها فراشاً اخر تخفف فيه عن المريض وتتابع حالة. فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم وفراش يعني عند

حاجتها اليه في مثل هذه الاحوال التي ذكرناها مما كانت العرب عليه الى زمن قريب. نعم - 00:55:35

بهذا الحل الاشكال على الاخوان المتزوجين. نعم الحديث الحادي والعشرون عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال غفلة غزوة رواه ابو داود و قال النووي اسناده جيد. هذا الحديث رواه ابو داود وحده دون بقية اصحاب الكتب

الخمس - 00:55:55

وحكم النووي على اسناده بانه جيد. واسناده حسن ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم قفلة كغزوة يعني ان الرجوع والعود من

الغزو يكون العبد مأجورا عليه خروجه فيها. وهذا من ادلة القاعدة التي تقدمت ان زوائد الاعمال تتبع - 00:56:20

ايش ايش القاعدة؟ ايش يقول ابن سعدي وسائل الامور كالمقادص واحكم بهذا الحكم الزواج. هذا دليل الزواج ان القفل يكون للعبد

من ثواب الطاعة انه يكتب له الثواب بخلاف المعصية على ما تقدم التفصيل فيه. نعم - 00:56:45

الحديث الثاني والعشرون عن ابي هريرة رضي الله عنه ولو ان احدا منكم يجمع الاحاديث النبوية التي وقعت من كلمتين ان هذا

مفید له ومفید للمسلمين لانها سهلة على الصغار فيحفظونها بسرعة وهي عدة احاديث - 00:57:06

نعم الحديث الثاني والعشرون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كافل اليتيم له او لغيره انا وهو

كهاتين في الجنة. رواه مسلم - 00:57:23

وقال واشار مالك احد رواة الحديث عنده بالسبابة والوسطى. هذا الحديث اخرجه مسلم وحده وفيه بيان فضل كفالة اليتيم لان

النبي صلى الله عليه وسلم بين جزاء كافل اليتيم سواء كان ذلك اليتيم له او لغيره - 00:57:42

انه وهو كهاتين في الجنة واشار مالك وهو ابن انس احد رواة الحديث عند مسلم بالسبابة والوسطى فقرئهما هكذا. يعني في تلازم

ثوابه وكوته مع النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة فهو مقارن للنبي صلى الله عليه وسلم ومصاحب له - 00:58:01

من هو كافل اليتيم؟ تكلموا حتى لا تسمعوا مني كلاما تقولون اتنا ما سمعناه من ابائنا واجدادنا فاما ان تدلونا واما ان ندلكم ايش

الذى الذي يضممه اليه مع اولاده في بيته - 00:58:24

طيب والذى يجعله في معهد او مدرسة وينفق عليه ليس كافل يتيما كفالة اليتيم هي ضمه اليه وقيامه عليه هذه هي كفالة اليتيم

التي فيها الشواب. ضمه اليه وقيامه عليه. فاذا ضمه اليه في بيته وقام عليه ورعاه سمي كافيا له - 00:58:50

اما جعله في مدرسة او معهد او مركز مع الانفاق عليه فهذا يسمى صدقة على اليتيم ولا يسمى كفالة له فالابد من التفريق بينهما  
وتسمية الناس لها اليوم كفالة لا يغير حقيقتها الشرعية فان الحقائق الشرعية لا تغيرها - 00:59:14

الحوادث القدرية نعم الحديث الثالث والعشرون عن حسان بن ثابت رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوارات القبور رواه ابن واسناده حسن. هذا الحديث اخرجه ابن ماجة وحده من حديث حسان واسناده حسن - 00:59:34

ويروى معناه من حديث ابي هريرة وابن عباس ومجموعها يقضي بان هذا الحديث صحيح باعتبار مجموع طرق وفيه بيان حرمة زيارة النساء للقبور. لعن لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهن - 00:59:58

لا يكون الا على فعل منهى عنه وعلى وجه التعظيم طيب متى تكون المرأة زائرة للقبور نعم اذا متى تكون زائرة للقبور زائرة متى تكون زائرة؟ خلنا من الاستمرار خلنا كيف تكون زائرة - 01:00:18

انت عندك قريبة عندك امرأة متى تكون زائرة لك اذا مرت في البيت ام اذا دخلت عليك نعم هذا الذي اريد تنبئه اليه ان معنى زيارة القبور هو الدخول عليها. الدخول عليها والوصول اليها - 01:00:44

فذلك هو المحرم، اما مرور المرأة بالمقبرة فهذا لا يسمى زيارة. وهذا وجه الاحاديث التي وردت في تعليم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ما تقول اذا مرت بالقبور فالمرور بالقبور يكون دون زيارة اما الزيارة لا تكون الا بالدخول عليها وهي التي تتعلق بها - 01:01:05

التحريم. اما اذا مرت المرأة ازاء مقبرة اي بجانبها ثم سلمت فهذا امر مأمور به للنساء كما انه مأمور به للرجال نعم الحديث الرابع والعشرون عن عمرو بن امية الضمري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:01:25

اقول ما اعطي الرجل امرأته فهو صدقة. رواه احمد واسناده ضعيف هذا الحديث اخرجه احمد في مسنه والحديث اذا خرج من الاصول الستة عزي الى المسند الاحمي ذكر هذا ابن حجر في مختص - 01:01:49

زوائد البزار فالមقدم من الاصول الحديبية بعد الكتب الستة هو مسند الامام احمد وهذا الحديث عنده باسناد ضعيف فيه محمد ابن ابي حميد المدنی احد الضعفاء الا ان متنه صحيح لشهاده عند مسلم ان النبي صلى الله عليه - 01:02:06

مسلم قال ان الرجل اذا انفق على اهله وهو يحتسبها فهو له صدقة. فالمرء اذا انفق نفقة على اهله يعني زوجه واحتسب ذلك عند الله عز وجل فذلك معدود صدقة - 01:02:26

ويفهم بالقيد المذكور في صحيح مسلم معنى هذا الاطلاق فليس كل ما اعطي الرجل امرأته يعد له صدقة بل لابد من شرط الاحتساب. كما وقع التصريح به في صحيح مسلم في قوله صلى الله عليه وسلم - 01:02:44

اذا انفق على اهله نفقة وهو يحتسبها. يعني يرجو ثواب الله سبحانه وتعالى عليها نعم الحديث الخامس والعشرون عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيت - 01:02:59

عن التعري رواه ابو داود الطیالسی وله علة. هذا الحديث اخرجه ابو داود الطیارسی في مسنه بهذا اللفظ وله علة لان بعض الرواة اختصروه من حديث طويل وهو ما وقع منه صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح في قصة بناء الكعبة وانه كان يحمل الحجر على عاتقه فقال له - 01:03:21

العباس لو اتقى بازالك ففعل النبي صلى الله عليه وسلم يعني خلع ازاره وهو ما يغطي اسفله ووضعه على عاتقه فغطى النبي صلى الله عليه وسلم حتى ححظت عيناه ثم نهض واخذ ازاره فما رؤي بعد ذلك صلى الله - 01:03:47

عليه وسلم عريانا هذا اصل الحديث في صحيح مسلم. ثم اخطأ بعض الرواة اختصروه بهذا اللفظ. نهيت عن التعري والمحفوظ هو اللفظ المتقدم وهو يفيد ان كشف العورة بلا حاجة - 01:04:10

انه مكروه وليس محظوظا في اصح اقوال اهل العلم فكشف العورة عند من يباح له النظر اليها او عند عدم باحد مكروه وليس بمحظوظ نعم الحديث السادس والعشرون عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلاك - 01:04:28  
متنطعون قالها ثلاثة رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم وحده وفيه بيان سوء عاقبة التنطع والتقطيع هو الغلو واصله التقرير في

الكلام. ثم استعمل في كل تقرر في الأقوال والافعال - 01:04:54

فجعل التنطبع اسما للغلو فمن غلا فانه يهلك. والغلو هو مجاوزة الحد المأذون فيه. فإذا جاوز العبد الحد المأذون فيه انه يهلك ومعنى قالها ثلاثة يعني هلك المتنطعون هلك المتنطعون هلك المتنطعون - 01:05:16

ومن الفوائد اللطيفة ان اكثر الاحاديث التي وقع فيها التكرير ثلاثة هي من روایة عبد الله بن مسعود. لأن عبد الله بن مسعود كان عيد الاقتداء بهدي النبي صلى الله عليه وسلم. ومن هديه انه كان يعيد الحديث ثلاثة. فموقع هذا كثيرا في احاديث عبد الله ابن مسعود.

ذلك وجدته في الأحاديث المروية في الكتب الستة وغيرها نعم الحديد السابع والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد الله ثلاثة الغاز وال الحاج والمعتمر - 01:06:01

رواه النسائي والمحفوظ انه من قول كعب الاحبار رحمة الله هذا الحديث اخرجه النسائي بهذا وهو عند ابن ماجة بلفظ اخر مختصراً والصواب ان هذا الحديث من قول كعب الاحبار وهو كعب ابن ماتع احد اصحاب اهل الكتاب الذين اسلموا في زمان الصحابة -

01:06:24

من التابعين وحسن اسلامهم. فالمحفوظ انه من قوله ورفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم غلط من بعض الرواة. والوفد هو ما يتلقى بالتعظيم ويرجع بالاجلال - 01:06:48

بالتعقيم ويرجع بالاجلال ما يتلقى بالتعقيم ويرجع بالاجلال - 48:06:01

ولذلك اهل الجنة يسمون وفدا ويسمى اهل النار وردا يسمى اهل الجنـة وفدا ويسمى اهل النار وردا لان اهل الجنـة يتلقـون بالتعظـيم  
ويرجـعون بالاجـلال بما يـنالون من الـهـيات الـالـهـية فـهـؤـلـاء الـاـصـنـاف الـثـلـاثـة الغـازـي والـحـاجـ وـالـمـعـتـمـر مـنـ يـتـلـقـى مـنـ اللهـ سـبـانـهـ وـتـعـالـى  
**بالـتـعـظـيم - 01:07:08**

01:07:08 - بالتعظيم

يرجعون بالغنم العظيمة في الدنيا والآخرة. نعم. الحديث الثامن والعشرون عن علي بن أبي طالب - 01:07:33

يرجعون بالغانم العظيمة في الدنيا والآخرة. نعم. الحديث الثامن والعشرون عن علي ابن - 01:07:33

لحادي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال رواه الترمذى وصحح ابن حجر  
اسناده اخر المعجم المختار والله هو العليم الغفار - 01:07:53

01:08:13 - ملخصات و مقالات علمی دانشجویی

لأنهم الرواية شعبة ابن الحجاج عن سمّاك ابن حرب عن عدي ابن حاتم. وإنما ذكرت لكم الأسناد على خلاف العادة لتفهموا لماذا صحي

ابن حجر اسناده نحن قلنا اسناده حسن لماذا؟ لانك اذا رجعت الى ترجمة سماك ابن حرب وجدت انه حسن الحديث - 01:08:33

ان شعبة لا يحمل عن شيوخه الا صحيح حديثهم. وهذا وجه تصحيح ابن حجر لجملة من الاحاديث التي -  
01:08:53

ان شعبة لا يحمل عن شيوخه الا صحيح حديثهم. وهذا وجہ تصحیح ابن حجر لجملة من الاحادیث التي - 01:08:53

ارويها اهل الصدق والستر لأن الراوي عنهم هو شعبة ابن الحجاج. وقع منه هذا في فتح الباري وفي بلوغ المرام فافهم وجهه فهذا وجه تصحيح ابن حجر وأما باعتبار النظر للحديث فان سماك ابن حرب من الصدوقين وحديثه -13:09:01

وجه تصحيح ابن حجر وأما باعتبار النظر للحديث فان سماك ابن حرب من الصدوقين وحديثه - 13:09:01

وهذا الحديث بين فيه النبي صلى الله عليه وسلم نتيجة ما اورث العمل بدون العلم وترك العمل لليهود من الضلال وما اورثه العمل بدون علم للنصارى من الضلال لليهود من الغضب فان اليهود عملوا فان اليهود تركوا العمل بالعلم - 01:09:33

بدون علم للنصارى من الغضب فان اليهود عملوا فان اليهود تركوا العمل بالعلم - 01:09:33

يعمل او يعمل بلا علم فله حظ من هذا الضلال والغضب - 01:10:01

يعلم او يعمل بلا علم فله حظ من هذا الضلال والغضب - 01:10:01

قال ابن القيم رحمة الله تعالى في فوائدہ لو نفع علم بلا عمل لما ذم الله اصحاب اهل الكتاب. فاحبار اهل الكتاب اما انہم ذموا لأنہم  
عندہم علم فترکوا العمل به کالیہود او انہم عملوا بلا علم كالنصاری - [01:10:19](#)

آخر شرح هذا الكتاب على وجه ما يناسب المقام والأحاديث النبوية فيها من الفوائد الشيء العظيم والحديث الأول فوائده تربو عن

عشرين فائدة مع كونه حديثاً وجيزاً. لكن من تأمل في الأحاديث النبوية وما فوقها من الآيات القرآنية - [01:10:39](#)  
يجد فيها من الفوائد الشيء العظيم ولذلك لا يستغرب الإنسان ما ذكره ابن حجر فيفتح الباري أن ابن المنذر صنف كتاباً في شرح  
حديث جابر في صفة حج النبي صلى الله عليه وسلم فذكر فيه الف فائدة - [01:10:59](#)

وذكر أبو بكر ابن العربي أنه ذاكر أصحابه من المالكية من أهل بغداد في آية الطهارة فاستخرجوا منها ثمان مئة وخمسين فائدة لأن  
الادلة الشرعية مملوقة بالفوائد لكنها تحتاج إلى حسن استخراج واستنباط لها لكن المقصود الایقاف على اجمال معانيها - [01:11:14](#)

ليكون عند الإنسان زاد حسن من المورد النبوى من الأحاديث الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم. اكتبوا طبقة السماع سمع على  
جميع لمن سمع الجميع وبعض من سمع البعض المعجم المختار - [01:11:34](#)

بقراءة غيره صاحبنا فلان ابن فلان وتم له ذلك في مجلس واحد بالميعاد المثبت في نسخته واجزت له روايته عن اجازة  
خاصة من معين معين واكتبوا تاريخ هذه الليلة ليلة - [01:11:51](#)

ال الجمعة الخامس والعشرين من جمادى الأولى سنة اثنتين وثلاثين واربع مئة والالف وكذلك الكتاب المتقدم وهو مختصر في العقائد  
الدينية اكتبوا وثيقة سماعه على هذا النحو وسجلوا فيها تاريخ الليلة. وإنها ليلة الخامس والعشرين من شهر جمادى الأولى - [01:12:12](#)

غداً بعد الفجر ان شاء الله تعالى ترغبون بدرس او لا لا ترغبون بعد العصر يشق على الأخوان الذين يسافرون في مجموعة من خارج  
المدينة وبعد الفجر نعم اذا بعد الفجر ان شاء الله تعالى المسائل الأربعين عن الأئمة الأربع المتبعة. وفق الله الجميع لما يحب  
ويرضاه وامل منكم الا يتبعني - [01:12:33](#)  
احد حرصا علي وعليكم - [01:13:00](#)