

شرح النظم الصغير | معهد ملكة | المحاضرة الرابعة والثلاثون

ابراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ. طب بسم الله الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحبه وسلم حباكم الله ايها الاكارم في مجلس يتجدد بنا في التعليق على الايضاح والتقرير لمعاني النظم الصغير - [00:00:01](#)

وما زلنا نعيش في مبحث دلالات الالفاظ وكنا شرعنا في المجلس السابق في التعليق على مفهوم مطلق والمقييد وقلنا ما تعريف المطلق طيب تقدر توضح لي اياد اكثرا ما معنى ما معنى الحقيقة - [00:00:18](#)

احسنت الحقيقة الذهنية صورة الشيء في الذهن تمام؟ فاللفظ المطلق هو اللفظ الذي يدل على الصورة الذهنية دون النظر الى الافراد ابتداء تمام لكن من حيث الواقع العملي اذا امرك الله بشيء مطلق - [00:00:39](#)

فانك لن تستطيع ان تمثل في باب المأمورات الا اذا اتيت بفرد واحد من افراد المطلق هذه لابد تفهموها لانه البعض يقول اذا كان المطلق هو مجرد صورة في الذهن - [00:01:00](#)

فكيف يأمرني الله بالمطلق؟ ويقول لي حر الرقبة مطعم مسكننا مطلق حرر رقبة كلمة رقبة مطلق كيف يأمرني الله بالحقيقة الذهنية اه هو وجه الامر الى الحقيقة الذهنية لكن الامثال لما كان لا يتصور - [00:01:16](#)

الا بفعل طرد من الافراد أصبح المطلق يدل على فرد من افراده بايه؟ باللازم بالالتزام وليس لان حقيقته تشمل الافراد اذا المطلق هو فقط للحقيقة الذهنية. لكن الامثال لا يمكن ان يكون في باب المأمورات الا بماذا - [00:01:37](#)

بفرد من الافراد فاصبح المطلق يدل على فرد من الافراد بالالتزام ولما سألونا وتناقشنا المرة الماضية مع الاخوة بعد نهاية الدرس وضعنا قاعدة قلنا اذا امر بالشيء المطلق ان الاطلاق ان الامر يقتضي ان افعل فردا من الافراد - [00:02:00](#)

لكن اذا نهي عن شيء مطلق اذا نهاك الله عن حقيقة ذهنية فهذا يستلزم ماذا بالعقل ان ترك جميع افرادها. فاذا نكتب قاعدة هي ليست مكتوبة عندكم فاكتبوها هذه القاعدة ماذا تقول - [00:02:21](#)

اذا امرت الشريعة بالمطلق فانه يستلزم فرد من الافراد لان لما امرك ان توجد الحقيقة الذهنية فانت بفعلك لطرد من الافراد او جدت لي الحقيقة الذهنية في الخارج. صحيح؟ لما اقول لك اطعم مسكننا - [00:02:47](#)

بمجرد ان تذهب الى فرد من الافراد الذين ينطبق عليهم مفهوم مسكنين وانت تطعنه انت حققت الامثال واجد لي المطلق في الخارج واما اذا نهاك الله عن مطلق فانه يستلزم هذا النهي يستلزم - [00:03:19](#)

جميع الافراد وبالتالي اصبح لاحظ النهي عن المطلق اصبح يفيد العموم بس من حيث المعنى نهي عن المطلق اصبح يدل على العموم من حيث المعنى مثل ايش نهي عن المطلق؟ - [00:03:49](#)

كما كما في قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الي محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحمة خنزير. انا قال الا ان يكون - [00:04:08](#)

ميته فكان الاية تقول لا يوجد شيء حرام توكلوه الا اذا كان ميتة كان ميتة ميتة هنا مطلق ميتة هنا مطلق لانه الكلام عن صورتها الذهنية انه الميتة حرام تأكلها. طب معقولة ميتة ميتة هنا نكرة في سياق اثبات لكن المراد بها ماذا؟ الحقيقة الذهنية - [00:04:25](#)

فال التالي حتى تمثل لهذا النهي نهاك الله عن هذا المطلق نهاك عن الميتة كيف ستمثل لهذا النهي؟ ان ترك جميع افرادها في الخارج صح؟ لانك اذا تناولت فردا من الافراد - [00:04:55](#)

انت خالفت وعصيت صح؟ ربنا قال لك حرمتك عليك ميتة المعنى الحقيقة الذهنية. حتى تمثل لهذا النهي وهذا التحريم انت ملزم ان

ترك كل افرادها لانك اذا تناولت ميته واحدة - 00:05:15

انت تعتبر عاصي لله سبحانه وتعالى النهي عن المطلقات يستلزم ترك جميع الافراد والامر بالمطلقات يستلزم فعل طرد من الافراد
هادى احکمها القاعدة من ناحية التطبيق بسم الله الازرق لنجيب عن السؤال هل للمطلق عموم؟ اظن اجبت عنه الدرس الماضي. هذا
المطلق له عموم - 00:05:34

فهذا عموم لكنه عموم على جهة ماذا؟ البديل. لانه انت تستطيل لو قلت لك اطعم مسكينا هل المطلوب هنا له عموم؟ نعم. لان هناك مئات المساكين وانا اطعم هذا او هذا او هذا. فبالتالي - 00:06:27

وعموم لكنه ليس دفعة واحدة بل على وجه البديل والتخمير. بس هذا في اي جهة في جهة المأمورات. اما في جهة المنهايات فهو يدل على العموم في باب المنهايات اذا حرم الله مطلقا فقلنا هذا يستلزم بالذهن ماذا - 00:46

تحريم جميع الأفراد. وهذا تحريم لها دفعه واحدة. وليس على سبيل البدل دفعه واحدة. وهذا نوع من العموم ما اخذناهوش كصيغة من صيغ العموم لانه هذا ليس عاما من حيث الصيغة. هذا العموم في حالة النهي عن المطلق هذا عموم استنباطا - 00:07:06
وكما يسميه الزركشي في البحر المحيط. العموم من حيث المعنى. يعني هذه امور استفید العموم من حيث المعنى والسياق وليس لأن هناك صيغة معينة للعموم. بخلاف اللي اخذناه سابقا ان الاستغرافية المفرد المضاف الى معرفة. هذى تسمى - 00:07:27

صيغ عموم ومنه مش شرطية الكرو. هذى اللي اخدناها هذيك اسمها صيغ عموم. هذا عموم لفظي. انه اللفظة نفسها هي تدل على العموم. هنا العموم اذا نهي عن انه يستلزم ترك جميع الافراد. هذا عموما من وين ؟ استنبطناه من حيث الذهن استنباطي. وليس ان هناك صيغة معينة موجودة - 00:07:43

اقرأ السؤال الان هذه المطلقة عموماً صفة لا اقرأها نعم هل المطلقة عموماً هناك فرق بين النكرة والمطلقة والله انا شكتوني لأن انا علقت عليهما؟ خلص مشيوها. قضية الفرق بين المطلقة والنكرة اظن اني شرحتها عالسبورة لكن هل قرأنا النص - 00:08:04

لكن شو الفرق بين المطلق والنكرة في باب النحو هل هناك فرق بين المطلق والنكرة اصلاً فش مطلق في النحو. المطلق في النحو في عنا نكرة ومعرفة. بس في باب اصول الفقه هل هناك فرق بين المطلق والنكرة - 00:08:33

معكم جماعة. ماشي انا شرحتا. في اصول الفقه هل هناك فرق بين المطلق والنكرة وقدم مثلاً يلا يا مشعل بس انا بحكي عن النكهة ماشي احسنت. النكرة في سياق الاثبات - [00:08:51](#)

هل هناك فرق بين المطلق والنكرة في سياق الأثبات جاء رجل من أقصى المدينة يسعى جاء رجل
كلمة رجل هنا مطلق ولا نكرة؟ احسنت. اللي هي لازم تحسن التعبير عنها. المطلق - 00:09:17

فرد من الأفراد الموجودة في الخارج وليس بالالتزام. هو - 00:09:43

الافراد في الخارج الا بدلالة - 00:10:01

بنتكلم عن فرد غير معين. بخلاف لما اقول لك اطعم مسكينا - 00:10:16

ان اطعم مسكتنا انا امرت بالحقيقة الذهنية. والفرد من الافراد غير المعين سيكون بالالتزام. فقط. اما جاء رجل لا من البداية انا بتكلم عن من الافراد غير معين هذه مهارات في فهم دلالة الالفاظ - [00:10:52](#)

لابد وان يذكرها طالب علم الاصول. اكمل انتهينا من المطلق. نروح على المقيد. شو بقابل المطلق؟ مقيد زي في باب العام شوفوا المطلق مقيد. طيب ما معنى المقيد باسم الله والصلوة والسلام على رسول الله. قال المقيد لغة اسم مفعول من قيد الرباعي اذا جعل في قيديه قيدا - [00:11:11](#)

اذا جعل في يديه قيدا قال المقيد اصطلاحا اللفظ ما معنى شخص مقيد يعني وضع في يديه ادي الاغلال وضع في يديه اغالا [00:11:34](#). قيودا. نعم قال المقيد اصطلاح اللفظ الموصوف بوصف زائد على حقيقة جنسه. اه اذا المقيد في اصطلاح الاصوليين - هو اللفظ الذي تم تقييده. قبل التقييد كان شو ؟ مطلق لما وصفته اصبح ايه مقيد وهو اللفظ الموصوف بوصف زائد على حقيقة جنسى يعني الان يا كرام لما اقول انسان - [00:11:59](#)

مطلق لما اقول انسان نشيط كلمة هنا ا كلمة انسان كانت ايه ؟ مطلق صح ؟ ليش مطلق لاني لم اصفها باي وصف يزيد على كونه انسان لما قلت انسان نشيط قمة نشيط عملت لي ايش - [00:12:28](#)

تقيد انه في انسان نشيط وفي انسان كسول. فلما قلت انسان نشيط اصبحت كلمة انسان ايه مقيد لماذا هنا كلمة انسان مطلق ؟ هنا [00:12:51](#) كلمة انسان مقيد. لاني هنا وصفتها بوصف زائد عن حقيقة الجنس -

يعني كونه انسان بس انسان ونشيط انا اعطيت وصف زائد على حقيقته حقيقة الانسان هو الحيوان المفكر بس اذا قلت انسان يعني [00:13:09](#) حيوان مفكر نشيط من هنا اعطيت وصف زائد

على حقيقته. فاصبحت كلمة انسان ماقيدة قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الي محurma على طاعمي يطعمنه الا ان يكون ميتة او دما مسفوها. لاحظ دما لو ما قيدت بمسفوها لك انت ايه - [00:13:30](#)

مطلق لما قلت دما مسفوها اه اصبحت دما هنا مقيدة. لاني وصفتها بوصف زائد على حقيقة الدم وقيدت الدم بان يكون مسفوح لانه [00:13:52](#) في فرق الدم المسفوح والدم غير المسفوح. الدم غير المسفوح هو الدم اللي تكون جوا العروق -

فهذا مش حرام صحيح ؟ يعني لو انت مسكت غنة وذبحوا لك ايها ولو انطبخت عالنار بس انطبخ كان نص كم فتحت هاللحمة وجدت فيها العروق دم بصير توكله نعم هذا الدم مسامح فيه لانه دم داخل العروق - [00:14:13](#)

اما لو انه لاء. لو واحد بعد ما ذبح الشاة اخذ دمها المسفوح اللي سال وبده يدخله في طبيخ هذا الدم حرام. هذا الدم لا يجوز لك ان [00:14:33](#) تأكله لان الله حرمه. فلما ربنا حرم الدم المسفوح احنا فهمنا انه لا -

يريد ان يحرم الدم غير المسفوح الدم غير المسموح الموجود داخل عروق اللحم اما الدم المسوح هو الذي وهو السائل عن الارض. هو [00:14:50](#) الذي يريد ان يحرمه علينا. اصبحت كلمة دم هنا مقيدة لانها قيدت بقيد

وهو ان يكون الدم مسفوها. نعم قال حكم المطلق والمقييد اشتراك المطلق والمقييد مع العام والخاص في كثير من الاحكام التي [00:15:06](#) تقدمت. فكل ما صح فكلما صح تخصيص العام به يصح تقييد المطلق به -

كله الان كقاعدة عامة كل ما يصح تخصيص العام به من المخصصات المتصلة والمنفصلة يصح تقييد المطلق به لان هو التقييد مثل [00:15:22](#) مثل التخصيص كما ان المخصصات تذكر مخصوصات متصلة مثل ايش المخصوصات المتصلة -

الوصف مخصوصات منفصلة مثل ايش يا شيخ العقل المنطوق المفهوم. اه الحس القياس. فكل ما تم تخصيص العام به يجوز تقييد [00:15:46](#) المطلق به. ريح حالك هو التقييد فكرته قريبة من فكرة -

التخصيص. التخصيص عام يخرج بعض افراده التقييد مطلق اريد ان احصر في بعض صوره نفس الصورة نفس الفكرة. طيب قال [00:16:07](#) السيوطى رحمة الله المطلق المقييد كالعام والخاص فما جاز تخصيص العام به جاز تقييد تقييد المطلق به وما لا فلا. فيجوز تقييد -

كتابي بالكتاب وبالسنة وهي بها وبها وهم بالقياس. وهي بها تقييد السنة بالكتاب وبها وبها وبنفسها. المهم. طيب. قال حمل المطلقات

على المقيد. طب عادة في اي كتاب اصولي - 00:16:28

لا بد تمر على مسألة متى يحمل المطلق على المقيد. لانه هذه وقع فيها خلاف بتفصيل ستعرفونه ان وقع فيها خلاف بين الاصوليين
مسألة حمل المطلق على المقيد. وصورة المسألة ابتداء - 00:16:42

اذا ورد المطلق في سياق اية او حديث ورد اللفظ مطلقا في سياق اية او حديث ونفس اللفظ ورد مقيدا في سياق اية اخرى او
حديث اخر هل دائما نحمل اللفظ المطلق - 00:16:59

على اللفظ المقيد يعني كلمة انسان لاحظتم؟ هنا انسان هنا انسان نشيط. فكلمة انسان هنا جاءت مطلقة. وفي الحالة الثانية جاي
اتيت بها ماذا لو بذنا نفرض انه في نص او نص في القرآن او حديث نبوى. وردت فيه كلمة انسان مطلقة - 00:17:22
نص اخر في القرآن او حديث نبوى اخر ورد فيه كلمة انسان مقيدة انسان نشيط هل مباشرة النص الذي ورد فيه الانسان مطلقا
ساحمله على النص الذي ورد فيه الانسان مقيدا. فاقول خاص هنا ورد الانسان في هذا النص مطلقا. وهنا ورد الانسان في هذا -
00:17:40

النص الثاني مقيد. اذا الانسان المطلق في هذا النص يجب ان اقيده بأنه ايضا نشيط حملها على الانسان النشيط الذي ورد في نص
اخر اسمه حمل المطلق على المقيد كلمة انسان وردت مطلقة في نص. ووردت مقيدة في نص اخر. هل دائما يجب ان احمل المطلق
على المقيد؟ فاقول ما دامت قيدت بالنشاط - 00:18:05

النص الثاني اذا يجب عقليا ان اقيد بالنشاط في النص الاول. اما نقول والله هذا سياق وهذا سياق اخر وبالتالي لا هذا يبقى مطلقا في
مكان اطلاقه. وهذا يبقى مقيدا في مكان تقييده - 00:18:32

هذا فيها اربع صور ستأتي معنا. بسم الله اذا جاء الحكم الشرعي معلقا ابتداء على لفظ مقيد فانه يعمل بمقتضى هذا القيد بلا نزاع.
وقوله تعالى في كفارة القتل خطأ. ومن قتل مؤمنا خطأ - 00:18:51

فتحير رقبة مؤمنة جاء الحكم وهو التكبير مقيدا بالرقبة المؤمنة. فيجب العمل بهذا القيد فلا تجزي الرقبة الكافرة الان احدا متفقين
يعني اذا ورد في النص اللفظة مقيدة في النص وردت اللفظة مقيدة - 00:19:04

يجب العمل بموجب القيد لا نقاش فيها بين الاصوليين. ربنا قال في اية القتل ومن يقتل مؤمنا خطأ تحرير رقبة مؤمنة قيد الرقبة ان
 تكون ماذا مؤمن هنا بالاتفاق في كفارة القتل اذا حررت رقبة لازم تكون الرقبة ايش - 00:19:22

مؤمنة لانك اذا ما عملت بقييد اليمان انت الغيط النص. ربنا بيقول لك لازم تكون رقبة مؤمنة. اذا اعتقت رقبة كافرة انت ما عملت
بنص القرآن ممتاز. فهنا بالاتفاق الجميع لازم نعمل بالمقيد في مكان تقييده - 00:19:42

نعم اما اذا ورد اللفظ مطلقا في نص من النصوص ثم جاء مقيدا في نص اخر فهل يصح حمل المطلق على المقيد او لا؟ فيه اربع
صور. اذا ها هي المسألة فيها نقاش - 00:19:59

ورد اللفظ مطلقا في نص ورد مقيدا في نص اخر هل يلزمي ان احمل المطلق على المقيد ما معنى احمل انا بدبي اياك تفهم مش
فاهماها. احمله يعني اقوم بتقييد هذا المطلق - 00:20:11

بنفس القيد الموجود في النص الثاني اقوم بتقييدي بنفس القيد بالامثلة ان شاء الله يتضح نقول هنا حملة المطلق على المقيد
المسألة لها اربع صور نبدأ بها واحدة واحدة واحد - 00:20:26

الصورة الاولى ان يتحد الحكم والسبب في كل النصين. اذا ها هي الصورة الاولى اتحاد الحكم السبب في كيلو من الصين فانت الان
ستتعامل مع نصين واحد ورد فيه اللفظة مطلقة - 00:20:39

والنص الثاني وردت فيه اللفظة مقيدة وكلا النصين يتكلمان عن نفس الحكم وينتكلمان عن نفسه السبب نأخذ مثال نفهم. ابدأ. قال
مثال قال صلى الله عليه لا نكاح الا بولي وشهيدين. وجاء في نص اخر لا نكاح الا بولي وشهيد - 00:20:58

جاء لفظ الشاهدين مطلقا في النص الاول. ثم جاء مقيدا في النص الثاني بالعدالة. ونلاحظ ان الحكم في كل النصين واحد وهو
وجوب احضار الشاهدين وسبب الحكم واحد. الان عندي حديثين الحديث النص الاول ماذا يقول؟ لا نكاح الا بولي - 00:21:20

وشهادين كلمة وشهادين هنا مطلق لانه الكلام عن الحقيقة الذهنية بغض النظر هذول الشاهدين ولا هذول الشاهدين. فالامر هنا حقيقة ذهنية. طيب النص الثاني لا نكاح الا بولي وشاهدي عدل - 00:21:38

النص الثاني وشاهدي عدل تم تقييد الشهود في النص الثاني بان يكونوا ماذا اه بالتالي هل النص المطلق هنا وهو رقم واحد كلة شاهدين فيه. يجب اقيدها بالعدل قياسا على النص الثاني انه مقيد فيه الشهود بالعدالة - 00:21:57

فهمتوا؟ هذا اسمه حملة المطلق على البقع. هل ساقيد المطلق هنا بما قيد به هنا واقول النص الاول لابد وان اقيده بالعدالة. نقول نعم باتفاق جميع الفقهاء. ليه لانه الحكم واحد - 00:22:21

وهو وجوب استشهاد شاهدين والسبب واحد وهو وجوب الشهود والسبب في هذا الحديث وهذا الحديث كلاهما بيتكلم عن نفس السبب وهو ايه النكاح فاذا منطقيا لابد ان تكون اللفظة المطلقة مقيدة بالقيد الوارد في النص الثاني. فيكون مرة ورد الحديث مطلقا - 00:22:38

ومرة تم تقييده في الثاني كأنه يعني كاشف لل الاول. تفصيل اكثرب في الحكم واتحد السبب. طيب اثنين ان يتحد الحكم في النصين ويختلف السبب. الحالة الثانية اتحد الحكم في النصفين - 00:23:05

لكن اختلف سببهاما اعطينا مثال قال تعالى في كفارة الظهار فتحرير رقبة من قبل ان يتماسى. كفارة الظهار في سورة المجادلة الله عز وجل ماذا قال في الكفارة؟ تحرير رقبة - 00:23:22

من قبل اي تماس. طيب وقال في كفارة القتل في سورة النساء. ماذا قال ربنا ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة. طيب نلاحظ ان الحكم واحد في كلا النصفين. وهو وجوب تحرير رقبة. الله يلزمنا بتحرير الرقبة - 00:23:42

الحكم هنا وهنا واحد وجوب تحرير الرقبة لكن سبب تحرير الرقبة في النص الاول ما هو؟ الظهار وسبب تحرير الرقبة في النص الثاني ما هو؟ القتل الخطأ اذا الحكم واحد لكن السبب هنا يختلف عن السبب هنا - 00:24:05

فهل وبالتالي نقول من باب تفسير القرآن والوصول للحكم الشرعي الصحيح كلمة الرقبة بالنسبة للظهور هل قيدت بالايام جاءت مطلقة. فهنا رقبة جاءت مطلقة بينما كلمة الرقبة بالنسبة لكفارة القتل - 00:24:25

جاءت مقيدة بالايام رقبة مؤمنة. فهل نقول يجب ايضا في كفارة الظهور ان تكون الرقبة مؤمنة قياسا على الرقبة في القتل انها مؤمنة فهل هذا القيد الموجود في القتل سانقله ايضا واجعله في الظهور؟ فهمتم؟ هل سانقل هذا القيد ايضا؟ واقول ايضا في الظهور يجب ان تكون الرقبة مؤمنة - 00:24:44

هذا النقل هو اسمه حمل المطلق هذا معنا حمل المطلق على هذا القيد اخذه ايضا وانقله الى الحالة الاولى هل هكذا الحكم الشرعي؟ هل هكذا طريقة التفكير الصحيحة؟ هنا وقع خراب بين الاصوليين - 00:25:12

لكن الحنابلة عموما والجمهور يقولون نعم ايضا في هذه الحالة ما دام اتحد الحكم حتى ولو اختلف السبب يجب حمل المطلق على المقيد فتجد الحنابلة في باب الظهور يقولون وعليه ان يحرر رقبة مؤمنة - 00:25:29

ادخلوا من وين جبتو اشتراط الامام؟ قالوا حملنا على كفارة القتل حيث اشترط فيها الايمان. فاخذنا هذا القيد ووضعناه ايضا لظهور الاجراءات. هذا عند جمهور الفقهاء يفعلون ذلك الثالثة - 00:25:47

بس في كلام قوي نعم قال وقد اشار الناظم الى حمل المطلق على المقيد في هاتين الصورتين بقوله والمطلق احمله على المقيد عند اتفاق حكم فيه المعتمدين. اذا الشيخ عامر يقول - 00:26:03

ان المطلق يحمل على المقيد عند اتحاد الحكم. سواء اختلف السبب او كالحالة الماضية او اتحد السبب طيب الصورة الثالثة ان يتحد السبب في النصين ويختلف الحكم مثل قال تعالى في السورة الثالثة - 00:26:20

يختلف الحكم لكن يتهد السبب اختلف اه هون عكس استحالة الثانية هاي بعكس الحالة الثانية. هنا اختلف الحكم واتحد السبب مثل ذلك قال تعالى في اية الوضوء فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق. طيب في الوضوء ربنا قال فاغسلوا - 00:26:40 وجوهكم وايديكم المرافق فقيد غسل اليد الى ماذا الى المرفق طيب وفي الاية ذاتها قال في التيمم. في التيمم في نفس الاية ماذا

قال؟ فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه. فامسحوا وايديكم - 00:27:05

يعني من التراب نلاحظ ان كلمة الايدي بالنسبة للوضعه جاءت مادا مقيدة ان الغسل يكون الى المرفق قيد الى المرفق مش لازم توصل للمنكب المرفق بكفي واما بالنسبة في التيم فجاء فامسحوا بوجوهكم - 00:27:33

وايديكم ولم يتم تقييد الى اين يكون المسع بالنسبة للتييم؟ هل هو الى الكوع؟ هل هو الى المرفق؟ هل هو الى المنكب؟ جاءت يد مطلقة هنا. تمام؟ هنا اختلف الفقهاء هل هنا نحمل - 00:27:57

المطلق على المقيد فنقول رقية يقيد الان خلينا اول شي نحل ابتداء اختلف الحكم ولا اتحد الحكم اختلف ليه؟ لانه هنا الحكم هو الفسل والحكم في الاية الثانية هو ايش؟ المسع. فهذا غير حكم - 00:28:15

هذا حكم اذن اختلف الحكم. طب اتحد السبب؟ نعم السبب واحد وهو الطهارة السبب واحد وهو ماذا انتقاد الوضوء فانت تطلب الطهارة فاذا اختلف الحكم لكن السبب واحد وهو طلب التطهر - 00:28:37

لذلك انت بتتوطأ او بتتيمم فهنا هل نحمل المطلق على المقيد؟ يعني هل القيد الموجود في الايدي في حالة الوضوء وهو ان تكون الى المرافق نقله الى الايدي في حالة التيم. فنقول اذا الايدي في حالة التيم ايضا تمسمح الى المرافق - 00:28:56

هل هذا القيد الى المرافق المقيد به في حال الوضوء. سانقل ايضا الى حالة التيم واحمل المطلق على هذا المقيد هذه ايضا من المسائل التي وقع فيها خلاف. اقرأ قال فجاءت الايدي مقيدة الى المرافق في الوضوء. ومطلقة في التيم مع اتحاد ساري وهو الطهارة للصلة واختلاف الحكم. وفي الوضوء كان الغسل وفي تيم كان المسع. فمذهب - 00:29:19

احمد واكثر الاصوليين يمنع حمل المطلق على المقيد في هذه الصورة. الان مدى اكثر الاصوليين ان المطلق لا يحمل على المقيد ولذلك المذهب عندنا ان المسع يكون الى اين الكوع فقط وليس الى المرفق - 00:29:43

طبعا ليس فقط لاننا لم نحمل المطلق هذا المغيب. ايضا وجود النصوص بخاري ومسلم التي تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم مسع مسح الكفين فقط لكن هذا يعنى ان النصوص - 00:29:59

الحديثية انه مصحى الى كفيه والاية جاءت مطلقة. فلا احمل المطلق على المقيد. فكان الحديث النبوى هو اللي اعطاني تفسير هنا من دون حولنا المطلق على المقيد. الطهارة الدقيق السبب هو ايش؟ التطهر سواء رفع الحدث او اباح. يعني بعض النظر عن هذا التفصيل - 00:30:12

المراد التطعيم. نعم. الصورة الرابعة اختلاف الحكم والسبب في النصين. نعم. مثال قوله تعالى في اية الوضوء المتقدمة فاغسلوا وجوهكم لكم وايديكم الى المرافق. الصورة الرابعة ما هي اختلاف الحكم واختلاف السبب. اكتبوها عندكم. اختلف الحكم - 00:30:42

اختلفوا السبب واذا كانت الحالة الثالثة لا يحمل فيها المطلق على المقيد فمن باب اولى اذا اختلف الحكم والسبب لا نحمل المطلق على المقيد. شوف هذا المثال. اية الوضوء نفسها خليني اجي على اية الوضوء. ربنا قال فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى - 00:31:03

المرافق فاليد جاءت ايه مقيدة بالمرافق نروح على اية السرقة في سورة المائدة والسارق والسارقة واقطعوا ايديهما هنا اختلف الحكم بين الایتين. اي نعم الاية الاولى بتتكلم عن اه غسل الاية الثانية بتتكلم عن قطع - 00:31:21

اختلف السبب اه نعم فالوضوء ما سببه ما في حدث القاطع ما سببه عقوبة هاي عقوبة وهذىك طهارة السبب مختلف اه الحكم مختلف هذا غسل وهذى قطع فهل نقول والله اليه - 00:31:43

قطع الى المرفق قياسا على انها في الوضوء تغسل الى المرفق؟ لا طبعا انه هذا مختلف تماما عن ذاك ولا يؤخذ القيد من هذه الاية ويوضع ايضا في الاية الاخرى ففي هذه الحالة لا يصح - 00:32:02

الحملة المطلقة على المقيد عند الجماهير الاصولية السؤال واحد يعني من باب يعني ايش اعمال الذهن بالنسبة لهاي الاية فاغسلوا وجوهكم وايديكم من المرافق مع الاية اللي تحتها تمسمح بوجوهكم وايديكم منه - 00:32:18

عنوان النبذ المطلق في اية التيم نتكلم عن مطلق ومقيد صح نمسح بوجوهكم وايديكم منه. وبين اللفظ المطلق؟ المطلق هو الحقيقة الذهنية شيخ فسرنا ويحصل بفعل فرد من افراده. طب وين وين المطلق هنا - 00:32:33

يعني كلمة ايديكم مطلق هي المطلق طب كيف خليتواها مطلقة؟ اذا شايف انها صيغة من صيغ العموم. جمع مضاف الى معرفة والجمع اذا اضيف الى معرفة او المفرد اذا اضيف الى معرفة مش صيغة من صيغ العموم فكيف خليتواها مطلق - 00:32:56
انتم السؤال الان احنا نطلق حكينا النكرة اذا قصد بها الحقيقة الذهنية النكرة اذا قصد بها الحقيقة الذهنية هي المطلق من حيث التعريف الاصولي النكرة اذا قصد بها الحقيقة الذهنية مطلق. واذا قصر بها فرد من الافراد غير معين بتكون نكرة مش مطلقة. مش هيك عرفناها - 00:33:16

وهنا اين المطلق؟ احنا نتكلم عن عام وايديكم ماذا ستقول يا عمر احسنتم. هنا خدتها في الدرس الماضي. اخوانى في كثير من الامثلة التي يقولون وهنا مطلق ومقيد يطلق المطلق على المطلق - 00:33:37

النسبة وليس المطلق بالمعنى الحقيقى الذي عرفناه. احنا قلنا المطلق من حيث المعنى الحقيقى اللي عرفناه ما هو الحقيقة الذهنية اللفظ الذى يدل على الحقيقة الذهنية فقط. هذا المطلق بهذا المعنى. وهذا امثلته طرف القرآن مش كثيرة - 00:33:57
واكثر المطلقات التي يتكلم عنها الاصوليون هي المطلق النسبة بتذكروا لما حكينا عن العموم النسبي؟ تمام زي والمطلقات يتربصن خصصها قوله تعالى وولاة الاحمال قبولات الاعمال ما هي برضو عام - 00:34:17

عم بخصوص عام؟ نعم نقول هي صحة وولاة الاحمال عام لكنها خاص بالنسبة الى عموم المطلقات خاص بالنسبة الى عمومي المطلقات. فهذا سميئناه عموم نسبي اذا بتذكريه. نفس الشيء هنا. الان كلمة ايديكم - 00:34:32

من حيث الصيغة هي مش صيغة مطلق هي صيغة ايش اي جمع مضاف الى معرفة. فهذا كصيغة عامة هذا تصنيفه. لكنه اطلق من جهة ماذا؟ بالنسبة الى عدم تقييده الى المرافق - 00:34:50

يعني لما اقارن بينه وبين النص السابق بالنسبة الى النص السابق هو مطلق انه لم يقيد بقيد الى المرافق. فهذا معنى الاطلاق ولا تحاول هنا انك تجيب تعريف المطلق اللفظ الدال على الحقيقة الذهنية وتنزله لانه ما رح يربط معك - 00:35:09
ما رح يربط معك هو مطلق باعتبار عدم تقييده الى المرافق. فهذا يسمى المطلق النسبي. يعني بالمقارنة بينه وبين اية اخرى اه والله هذه مقيدة وهذه مش مقيدة. بس هو مش مطلق بالمعنى الاصول المحددة الحقيقة الذهنية التي ذكرناها تعريفها - 00:35:30
فهذا بدق تفهمه لانه اكثر صيغ المطلق التي يتكلم عنها الاصوليون هي من هذا النوع انه مطلق لا يخضع لتعريف المطلق. لكنه مطلق بالنسبة الى نص اخر جاء مقيدا. ليس اكثر من ذلك - 00:35:51

قال دلالات الالفاظ باعتبار وضوح المعنى. هيك بنكون انتهينا من اه التقسيم الاول او الكلام الاول تكلمنا فيه في دلالات الالفاظ عن الامر والنهي وتكلمنا عن العام والخاص وتكلمنا عن المطلق والمقييد. الان سنذهب الى دلالات الالفاظ باعتبار ماذا - 00:36:05
اذكروا لما عملنا خارطة دلالات الالفاظ قلنا المنطوق ينقسم المنطوق باعتبار درجة وضوح المعنى الى ثلاثة اقسام. صح؟ قلنا المنطوق ينقسم باعتبار درجة وضوح المعنى الى ثلاثة اقسام النص - 00:36:29

والظاهر والمجمل هذا دخول في تقسيم المنطوق بهذا الاعتبار. نعم انتقل الناظم للكلام عن دلالات الالفاظ باعتبار اخر وهو قوة وضوح المعنى فقسمها الى نص وظاهر ويقابلها المؤول. اه لان الظاهر سيأتي معنا يقبل التأويل. اذا وجدت القرينة. نعم. قال ومجمل ويقابلها المبين. ومجمل - 00:36:51

وهو يحتاج الى بيان حتى نستطيع ان نعمل به ونشأت وبالتالي هذه المصطلحات عند الجمهور. نص ظاهر مؤول مجمل مبين هذه التقسيمات موجودة وين؟ تقول باعتباري تقسيم المنطوق من حيث درجة وضوح دلالته على المعنى - 00:37:16
كثير من الشباب بدرسوا في الجامعات بدرسوها في الكتب المعاصرة. الكتب المعاصرة للاسف كثير منها اخوانى بضم الوصلة. كثير منها وليس كلها. بضم الوصلة بتحسس انه انت مش فاهم هذا التقسيم شو علاقته بالكلام السابق؟ - 00:37:38
احنا قبل شوي كنا نتكلم تقسيم المنطوق الى امر ونهي وعام وخاص ومطلق مقيد. هذا بحيث الدالة دالة اللفظة. هل على امر تدل على نهي تدل على عموم تدل على خصوص تدل على اطلاق تدل على تقييد - 00:37:51
اما هنا انا لا اقسم من حيث ما هو من حيث الدالة. انا من حيث الدالة بذاتها. انا اقسم من حيث وضوح الدالة وعدم بغض النظر شو

دلت؟ دلت على عام على خاص عملاقة على بغض النظر - 00:38:07

هل المعنى في أعلى درجات الوضوح النص نص مش واضح فهمتم؟ طيب قال الناظم ويترك الظاهر للدليل. وسم هذا التركيب التأويل والمجمل او قله على البيان والنصر لا يحمل معنى ثانٍ. هو اخر تعريف النص الاخير لكنني انا سأبدأ به - 00:38:23

هو أعلى أعلى درجات الوضوح ان يكون آآ المنطوق نصا أعلى درجات الوضوح اذا كان المنطوق نصا وهذا يقتضي منك ان تفهم ان كلمة النص انها عدة اطلاقات في علم اصول الفقه - 00:38:48

النص عادة يطلق على كل ما هو منتشر يعني كل ايات القرآن وكل احاديث النبي عليه الصلاة والسلام. وكل كلام الصحابة يعتبر نص باعتباره ماذا؟ نقل اي شيء نقل يسمى ماذا - 00:39:09

نص هنا النص بمعنى العبارة. هذا اطلاق لكلمة النص لكن تستعمل كلمة النص في هذا الباب بالتحديد بمعنى شوي مختلف بمعنى اضيق ويطلق النص على كل منطوق لا يحتمل الا معنى واحدا - 00:39:26

كل منطوق اذا حاولت تفهم معنى تجد انه لا يحتمل الا معنى واحدا يسمى ايه فهذا اطلاق اخر لكلمة النص لانه البعض ممكن يقول طب النص ما هو كل الكلام نص لا لأ. كل كلام نص هذا بالمعنى العام لكلمة نص. صح. لكن في اطلاق اخر - 00:39:49

بدك تعرفه ان الاصوليين يستعملون كلمة النص على ماذا؟ على كل لفظة او جملة لا تحتمل الا معنى واحدا بقولوا هذه ايه نص وهذا ما يستعمل كثير يقول هذه الجملة مص شو يعني هاي الجملة مص - 00:40:08

يعني لا تحتمل الا معنى واحد. فش مجال تفكير فيها بطريقة اخرى. نعم قال النص لغة مصدر نص ينص نصا. يقال نص الشيء اذا رفعه واظهره. ومنه اخذت منصة العروس لارتفاعها وظهورها. اعني منصة العروس - 00:40:27

منصة انها مرتفعة وكذلك هذا النوع من الالفاظ يسمى نصا مرتفع على اقرانه لانه لا يحتمل الا معنى واحد. طيب. النص السلاح لفظ محتمل لمعنى واحد فقط. هذا تعريف النص في هذا المقام - 00:40:42

كل جملة لا تحتمل الا معنى واحد تسمى ماذا عندنا يعني انت ممكن تسمع جملة بتقول والله هاي الجملة الا اكثرا من فهم اذا الها اكثرا من فهم فعلا هاي ما عادت نص - 00:41:00

اذا لم يكن له الا فهم واحد تكون ايش نص. طيب امثاله الفاظ الاعداد فقوله لفظ المئة والمائتين تسمى نصوصا لانها لا تحتمل الا معنى واحدا. اي رقم اي رقم وارد في الكتاب والسنة - 00:41:17

الاصل فيه انه نص لانه لا يحتمل الا معنى واحد. لما ربنا يقول الزانية والزاني فاجدوا كل واحد منهما مائة جلة. هل ممكن واحد يقول والله المية يا شيخ لها عدة فهو. ممكن المية تحمل عالتسعين - 00:41:39

ممكн المية تحمل عالمية وعشرة بنقول يعني ما فيش حدا بحكي هذا الكلام في اللغة يعني. تمام؟ انه هو قضية ان النص محتمل او غير محتمل هو بناء على قواعد اللغة العربية - 00:41:55

هل العرب تفهم من المئة غير المئة؟ لا فالاظاظ الاعداد احنا ذكرناه مثال على الخاص قبل الدروس في باب العام والخاص. وهي ايضا مثال على ماذا في هذا الباب؟ على النص لان الاعداد لا تحتمل - 00:42:07

الا معنى واحدة. ايضا من الامور التي تعتبر نص الفعل المؤكّد بالمفعول المطلق يعتبر نصا الفعل اذا تم تأكيده بالمفعول المطلق بتكون عنديك انا بعطيك بعض الامثلة. مثل وكلم الله موسى - 00:42:22

تكليمه متكلمه تأتي في اللغة بعدة معاني مشوا وان كان في معنا متباين واضح من السياق لكن اذا تم تأكيده الفعل بالمفعول المطلق اصبح نصا في معناه فكلم الله موسى تكليمها لا تحتمل الا معنى واحد وهو الكلام بصوت وحرف - 00:42:41

وكذلك من الامور التي تعتبر نصا النصوص التي ورد فيها التأكيد بتعرفوا بباب التأكيد اخديناه في الاجروميه وتأخذونه في النحو باي تأكيد معنوي او لفظي يعتبر شكل من اشكال النص مثلا. جاء الامير نفسه مش هيقول لك في باب التأكيد اذا قلت جاء الامير - 00:43:07

نفسه خلص هاظا نص انه هو اللي اجا. لا وزيره ولا مندوبيه عنه. اذا قلت جاء الامير وسكت قصصها المتباين الى الذهن انه هو اللي

اجا. لكن يبقى احتمال واحد بالمية - 00:43:28

انه جاء الامير اجا مندوبيه او المسؤولين اللي بيعتهم يبقى احتمال ولو واحد بالمئة لكن اذا قلت جاء الامير نفسه انا حتى احتمال الواحد بالمية حذفته واصبحت العبارة نص في ماذا؟ في ان الامير بنفسه جاء. اذا التنصيص يؤخذ اما من الاعداد اما من المفعول المطلق واما - 00:43:42

من استعمال الفاظ التوكيد المذكورة في علم اللغة العربية. تفضل من اي ناحية اه تمام بس انت انت بهمك لا لا مش اللفظة نفسها الواردة في القصة. مثلا وخرروا له سجدا - 00:44:07

كلمة سجل محتملة اللي هو بمعنى الانحناء او السجود الحقيقى قناة ابو تعتبر نص هي صح اخبار عن شيء ماضى. بس نفس اللفظة قد تكون واردة بطريقة محتملة لاكثر من فهم - 00:44:30

فمش شرط اذا كانت قصة ان تكون نص طيب قال حكمه يجب العمل بمدلوله فورا ولا يعدل عنه الا اذا ورد ما ينسخه. احسنت. الان اذا كان الجملة تصنيفه انها نص - 00:44:44

فالمطلوب منك تعامل بها فورا لا تتوقف عن العمل بها ولا يجوز تركه الا اذا جاء نص اخر ينسخ النص ما فش في عمليات احتمال التأويل لا لا فش احتمالات - 00:45:04

لا يحتمل الا معنى واحد فلا تقول لي والله بدننا نشوف فهوم اخرى له حتى نتأكد من فهمنا. واحنا من الاول بنحكي يا عمي ما الله الا فهم واحد فلا بد تعمل به مباشرة - 00:45:20

لابد تعمل به مباشرة ولا يزول هذا الفهم الا اذا مات او لا يزول عمل به الا اذا ورد جملة اخرى تنسخ الجملة الاولى الظاهر ويقابلها المؤول. الظاهر لغة اسم فاعل ان ظهر - 00:45:32

اذا بان وانكشف الظاهر السلاح لفظ اريد به معناه الراجح المتبادر الى الذهن. مع احتمال معنى مرجوح. مع احتمال معنى او معان مرجوحة الظاهر لماذا يختلف عن النص - 00:45:49

يا رب يا رب ان الظاهرة ايها الكرام هو لفظ له عدة معاني محتملة هناك معنى حقيقي متبادر الى الذهن في معنى حقيقي متبادر ولكن هناك معنى اخر مجازية تبقى احدى الاحتمالات الواردة - 00:46:06

الوضع الطبيعي انه اللفظ له عدة احتمالات الحالة الطبيعية والتصرف العلمي الصحيح انك تحمل على اي معنى من معانيه على المعنى الحقيقي المتبادر الا اذا جاءت قرينة تجبرني ان انتقل الى معنى من المعاني المجازية - 00:46:38

ما جاءت قرينة يلزمني ان انتقل الى معنى من المعاني المجازية فيلزمني ان ابقى على المعنى الظاهر صحيح اذا قلت جاء الاسد كلمة الاسد المعنى الحقيقي المتبادر ما هو الحيوان المفترس - 00:46:59

لكن تطرق احيانا على الرجل الشجاع اذا قلت جاء الاسد وسكت ما هو الاجراء العلمي الذي يجب عليك انك تتبعه وقل في قرينة لا. قلت جاء الاسد وسكت. لا قرينة لفظية ولا قرينة حاليا. ممكن تكون القرينة حالية. انه واحد دخل من الباب قلت جاء الاسد - 00:47:19

انا ما حكيتش اه اشي زيادة. بس انت فاهمين من القرائن انا اقصد الرجل الشجاع لكن انت ابتداء هكذا سمعت جملة. جاء الاسد الاجراء العلمي انك تحمل كلمة الاسد على المعنى الحقيقي - 00:47:40

ولا يجوز لانه هذا هو الاحتمال الابرز الاحتمال الظاهر. ولا يجوز ان احمل على الاحتمالات الاخرى بقرينة اذا جاءت القرينة تقول جاء الاسد اه يصبح في الغرفة او مثلا جاء الاسد اسمه زي ما حاطين لي قديمة ثانية - 00:47:53

جاء الاسد يخطب من الجمعة مثلا وهناء هاي القرينة يخطب بنا الجمعة جعلتني اخطار الاحتمال الثاني وهو الرجل الشجاع. هذه القرينة التي تجعلني انتقل من المعنى الحقيقي الى المعنى المجازي هي التي صنعت ما يسمى عند الوصول بالتأويل - 00:48:15

التأويل ما هو اذا؟ التأويل الذي يقابل الظهور هو الانتقال من المعنى الحقيقي. الى المعنى المجازي بسبب وجود قرينة هي التي طلبت مني هذا التحول. وبدونها يجب ابقى على المعنى - 00:48:36

الاول لانه الظاهر هو الحقيقة هو المتبادر الى تمام فلذلك قلنا ما هو الظاهر؟ الظاهر لفظ اريد به معناه الراجل اللي هو الحقيقى
المتبادر الى الذهن مع بقاء احتمالية للمعدن المرجوح - 00:48:53

وسائل احتمالية انا ما راح امشي معها. راح اضلني على المعنى الراجل اذا اللفظ الذي حمل رکز اللفظ الذي حمل على المعنى الحقيقي
المتبادر يسمى ظاهرا واما اللفظ اذا حمل على المعنى المجازي لوجود القرينة يسمى ايش - 00:49:16

اولا انت متى راح تصنف كلمة الاسد انها ظاهر او مؤول متى ستصنفها انها ظاهر؟ ومتى تصنفها انها مؤول؟ متى متى تصنف انها
ظاهر؟ اذا حملت على معناها الحقيقي متى ستصنف انها مؤول - 00:49:39

اذا حملت على معناها المجاز لوجود قرينة فهمتوا وهنا بتيجي خلافنا مع الاشاعرة وغيرهم. في التعامل مع نصوص الصفات في
القرآن. اتنا نقول ان لفظة اليد بما خلقت بيدي بنيجي بنقول كلمة اليد - 00:50:01

ما معناها الحقيقي تمام نعم بدناسن تستعمل كلمة العضو يطلع لي على اليوتوب. تمام؟ اقول ما يتم به التناول والاعطاء والقبض
والبسط لو كنت اتكلم في مقام الادميين باستعمل قيمة العضو. ما عنديش مشكلة مش خايف منها. بس الفكرة انه اذا هنا تتكلم عن
الله فكلمة عضو جارحة وكذا هي بالنسبة - 00:50:20

يعني هي الكهرباء. وبالتالي خلينا على الالفاظ شوي اكتر ادبا وتلطفا. نقول ما يتم به ماذا؟ التناول والاعطاء والقبض والبسط هذا هو
المعروف انه ماذا؟ اليد. فيحقيقة. هذا هو المعنى - 00:50:49

المتبادر من اطلاق كلمة يد لكنها معاني مجازرها معاني مجازر تطلق بمعنى ان النعمة. والله اقول فلان له يد علي والله يعني يد
المعروف نعمة اه اقول هل لك يد بهذا؟ يعني قدرة على هذا. فاليد نعم تستعمل من معانيها المجازية - 00:51:07

النعمة ومعانيها المجازية القدرة لكن المطلوب مني كممارسة علمية اذا سمعت كلمة اليد ربنا عز وجل لما انزل القرآن انزله على لسان
العرب. بلسان عربي فالاصل ان افسر واتعامل بقواعد العرب. فالاصل لما يقول لما خلقت بيدي - 00:51:28

استعمال الباء هنا بعد فعل خلق تحديد الفعل خلق بالباء يدل على ان هذا الخلق تم بواسطة هذا الشيء هكذا. فالاصل اذا انا احمل
كلمة اليد على معناها الحقيقي على ما يتم به التناول والقبض والبسط وما شابه ذلك - 00:51:51

ولا امتنع من ذلك الا لوجود قرينة تقتضي مني ان افسر اليد بانها النعمة او افسر اليد بانها قدرة هذا يحتاج الى ايه الى قرينة.
والقرينة تكون اما من نفس النص - 00:52:08

من القرائن الحالية. الان الاشاعرة من قرينة عندهم التي جعلتهم ينقلون اليد من المعنى الحقيقي المتبادر الى معانيها المجازية النعمة
والقدرة هل شيء في النص قال ذلك؟ ربنا قال خلقت بيدي - 00:52:25

انت شو مانعك انك تحملها على يد تليق بذات الله سبحانه وافتكتينا ما الذي يمنعك ايها الاشاعري من ذلك القرينة التي تجبره ان ينتقل
من المعنى الحقيقي الى المعنى النعمة او القدرة انه يرى ان المعنى الحقيقي يخالف العقل طبعا عقله - 00:52:45

ان المعنى الحقيقي فيه تجسيم واثبات اعضاء وجوارح لله. فالان هو هيئ فلسنته وهذه منطلقة اصلا من الفكر الفلسفى الارسطى ان
اثبات الحقيقة سيقتضي تجسيما وتركيبا واعضاء وجوارح وهما الحفلة هذه هي القرينة اللي خلته يحمل اليد - 00:53:07

على ايه على المعنى المجازي هون ابن تيمية قال لهم شغله. شو قال لهم؟ قالوا انتم بتعرفوا شو مشكلتكم؟ انه انتم كان هدفك فقط
ان تصرف اللفظ عن معناها الحقيقي - 00:53:28

صرفناه عن المعنى الحقيقي. شو المعنى المطلوب؟ عندهم اي معنى مجاز اختاروا ما عندهم مشكلة اي معنى مجازي بمشي حاله.
اهم شي انكم ما تحملوش عالمعنى الحقيقي. قالوا لهم انتم ترى ما عملتوش يعني انتم لم تحددو المعنى المجازي. انتم بس -
00:53:43

الغاية ما هي ميناء نحمل على المعنى الحقيقي طب اي معنى من المعاني المجازية نختار بدك اياه ليه؟ ان هو لا يبحث عن معنى
اللفظة في السياق حقيقة. الاشاعري هو لا يبحث لا يحاول الوصول الى مقصود - 00:54:01

متكلم حقيقة هو لا يبحث عن المعنى لكلمة اليد في السياق. هو هدفه فقط ان يصرف اليد عن المعنى الحقيقي. وبعدين شو ما

اخترت من المعاني؟ قال ويحتمل ان تكون اليد بمعنى النعمة. ويحتمل ان تكون بمعنى القدرة. وبصير يؤلف لك معاني مجازية -

00:54:20

هو مش مهم كتير هدفه هو فقط ان اه لم يمنع المعنى الحقيقي واما المعاني المجازية اي حاجة بتزبطة طب هل هكذا يتعامل مع كلام الرب الحكيم؟ اليس كلمة اليد لها مقصود محدد اراده الله بها؟ انت لا تبحث اذا عن مقصود المتكلم -

00:54:38

انت فقط تبحث عن ماذ؟ عن الغاء المعنى الحقيقي واكتفيت ولذلك من ينظر في تأویلات الرازی في تأسيس التقديس. اقرأ في

القسم الاخير لما بدأ بیؤول ایات الصفات شوفوا العجب والعجب -

00:54:59

الرازی في تأسيس التقديس لما تكلم في الفصل الاخير لما تكلم عن كيف يتعامل مع الآيات اللي ورد فيها الوجه واليد والرجل هو ما عندوش اي مشكلة في اي معنى مجازي -

00:55:12

تمام؟ هو المشكلة عنده في ماذ في اقرار المعنى الحقيقي لانه يراه تجسيما وقصص وادوات وجوارح. اذا شلت المعنى الحقيقي اي معنى ممكن تحشوه في النص من المعاني المجازية بمشي حاله -

00:55:28

وهذه ليست منهجية علمية. قال له ابن تيمية انك انت اذا انت لا تبحث عن مراد المتكلم حقيقة انت تبحث فقط عن صرف المعنى الحقيقي واي معنى اخر ما عندك مشكلة -

00:55:45

طب اليسا المتكلم اكيد حتى من المعاني المجازية. لابد وان يكون فرضا فرضا. لو كانت على معنى مجازي. الا بد ان نحدد ما هو المعنى المجازي بالتحديد حتى نعرف ما هو مقصود المتكلم في هذا النص والا صارت القضية قضية عبئية لا هدف لها من انزال هذا النص. هاي الفكرة الاولى بدننا ننتبه لها -

00:55:58

فكرة ثانية بدي انبهكم انه نحن اهل السنة والجماعة ما عنا مشكلة في التأویل حتى لو ورد في بعض نصوص الصفات اذا كان التأویل يقتضيه النص. يعني هناك قرينة من داخل النص -

00:56:18

هي التي اقتضت التأویل وليس الفلسفة هي التي اقتطعت التأویل. حتى تفهموا اكثير لما قالوا سبحانه يد الله فوق ايديهم تمام هل انت هنا ملزم ان تفسر النص على حقيقة لا يد الله فوق ايديهم -

00:56:34

شو الاحتمالات الواردة فيه؟ ما معنى المتبادر فكر معاي فكرة الظاهر والمؤول. ما هو المعنى المتبادر الحقيقي لكلمة يدي فوق يدك احسنت هذا المعنى الحقيقي المتواضع انه ايدي فوق ايدك -

00:56:55

هذا معنا حقيقي فيينا معاني مجازية هاي العبارة ممكن تستعمل فيها اقول ايدي عايدك شو معنى ايه ده عايدك انه احنا متناصرين مع بعضنا البعض. صحيح؟ ايدي فوق ايدك بمعنى النصرة التعاون. تأكيد الصفقة. تمام؟ فاذا قد تأتي بمعنى -

00:57:17

النصرة قد تأتي معنا مثلا ها تأكيد نعم مثلا يا سيدى قهر. بغض النظر اذا صلحت مجازيا. اذا هاي الجملة يد الله فوق ايديهم لها معنى حقيقي وهو ان اليد حقيقة فوق ايديهم حقيقة هذا المعنى الحقيقي -

00:57:37

ولها معاني مجازية وهو ان يكون المراد يدي فوق ايدك بمعنى انه انا ناصرك. انا واقف معك انا كذا الان هل انت الان كان صار تسير على عقيدة اهل السنة والجماعة؟ هل عندك مشكلة تقول والله شوف سياق الاية ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله -

00:57:59

يد الله فوق ايديهم. السياق انا ما عنديش اي شبهة فلسفية. بس سياق الاية في العادة مثل هذا في اللغة العربية يحتمل ان يكون المراد ماذ النصرة والمعاونة وليس المعنى الحقيقي -

00:58:19

ان يكون المراد يد الله فوق ايديهم. يعني ربنا شاهد على هاي البيعة ان ربنا راح ينصرهم فيها هناك معنى مجازي ان احمل الاية هاي الجملة على هذا المعنى المجازي. وهو النصرة او تأكيد الصفقة او او كذا. انا ما عندي معه مشكلة -

00:58:32

هو الاشعري بحاول يحشرك في الزاوية دوما. وكثير من طلاب اهل الاحاديث للأسف ضعاف بخاف يمارس التقويم. يظن انه التأویل حرام. لا هو التأویل مش حرام. مش عيب التأویل. التأویل اصلا هي طريقة من طرق تفسير النصوص لازم تمارسها -

00:58:49

لا يوجد شيء اني انا لا لازم تمارس التأویل. لكن امارس التأویل بالمنهجية العلمية الصحيحة. انه انا ما عندي تأثر بالفكر الاغريقي والفلسفي ما عنده شبكات. فلما امارس التأویل امارسه من داخل النص. يعني هو النص لما انا عم بسمعه -

00:59:05

انا هو يقودني الى المعنى المجازي. هو يخبرني ان المراد بي ماذا؟ المعنى المجازي بخلاف استوى على العرش سبع مرات تكررت انا مش شايف انه النص عم بحكي لي انه استوى على العرش بمعنى استولى. يعني ما فش ايهاءات من داخل النص. ما في قرائين لفظية او - 00:59:23

تقتضي ان اقول استوى على العرش بمعنى استولى عليه وتمكن منه بعد كانسان عربي سليم انا مش شايف اي قرينة انت شو قرينته يا اشعري؟ ان الاستواء يقتضي هاي قرينة هو نفس الاشعة ترى موافقني. هو بقول لك انا نعم ما في قرينة من النص لكنها قرينة العقل هيك بقول لك الرازي. ان الاستواء يقتضي التجسيم - 00:59:45

التحيز والصواريخ هذى. فلذلك هو لا يريد ان يحمل الاية على حقيقتها. لا انا متوازن انا لا اقبل الا القرائن العربية. لا اقبل القرائن اليونانية. انا اقبل القرائن العربية يد الله فوق ايديهم انا ما عندي مشكلة ان اقول انها ليست على الحقيقة. بل السياق يشير ان - 01:00:08

مراد النصرة والتأكيد وليس ان يد الله حقيقة فوق ايد الصحابة حقيقة تمام انا انت مش ملزم تتجه عوادر اتجاه. والبعض طبعاً يعرف بعض المشايخ المعاصرين. حملوا الاية على حقيقتها ومشوا. لكن انا لست مع هذا. انا ما عندي مشكلة في - 01:00:28 الاية لاني ارى النص هكذا اوضح تمام ارى النص يسير بهكذا ووضوح. وانا اثبت صفة اليد من النصوص الصريحة فيها. فليس كل نص فيه صفة اليد انت لازم تحمله على انها نص - 01:00:48

لاثبات الصفات وان كان يمكن باللازم. يعني حتى لو حملنا المعنى المجازي البعض يقول لكنه هذا يستلزم ولو حملت على المعنى المجازي. يستلزم وجود اليد حقيقة لله. بس برجع انا بقول انت غير مجب انك تقنع نفسك بشيء النص لا يعني لا يتوجه باتجاهه وتشعر بفوبيا انه انا اذا ما حكت الشيك انا نفيت صفة اليد - 01:01:01

لا يا عم هو انت في عندك نصوص صريحة في اثبات صفة اليد. فليس كل نص انت تحتاج تسير معه بهاي الطريقة. مثلاً من اتناني ماشيا بيته هرولة هذا النص الان هو في سياق حديث قدسي صحيح؟ طب خليني الان سامحوني بدبي اخرجوا من سياق حريق القدسي واحكي انا واياك - 01:01:23

يقول لك اذا اتيتني ماشيا سأريك هرولة ما هو المعنى الحقيقي ما هو المعنى الحقيقي؟ انه اذا انت اجتنبي بتتمشي انا راح اركض وبالتالي بتكلم عن عملية يعني عضلية مشي وركض. هذا المعنى الحقيقي. ماشيا وهرولة. طب ما هو المعنى المجازي؟ لو انا بتتكلم معه اقول لك اذا بتجيوني شبر انا بشيلك شبرين - 01:01:45

انه اه يعني اذا انت بتتبارد و بتتقدم انا بتفضل اكتر السعادة معنا مجازي وليس هو المعنى الحقيقي طب هل هذا احد المحتملات لكلمة اذا بتتمشي خطوة بجيها خطوتين؟ هذى احد المحتملات المجازية صحيح - 01:02:11

اذا المعنى الحقيقي هو المشي الطبيعي بالاقدام والارجل والهرولة بالاقدام والارجل. المعنى المجازي هو ايه اني يعني بتفضل عليك اكتر. يعني اذا انت بادرت انا بقابلك بمعرفة اكبر بيقى لو بدبي اجي للحديث القدسي من اتناني ماشيا اتيته هرولة - 01:02:29 بدون ما انت تكون انسان متاثر بفلسفه ولا بشيء وتصنع هذا الحديث انا اعتقاد ان الحديث يقودك مباشرة الى ان المعنى ليس على الحقيقة لانه الكلام كان في سياق التوبة. اه سياق الحديث - 01:02:49

كان يتكلم عن سياق ماذا؟ اقبال الله على عبده وقبوله لتوبته. هذا السياق عم يحكمني ككرينة انه من اتناني ماشيا اتيته هرولة هنا ليس المعنى على حقيقته سأؤول ما عندي مشكلة نعم امارس التأويل هنا. سأؤول ان المراد ماذا؟ سرعة اقبال او شدة اقبال الرب على عبده التائب وفرحة بتوبته - 01:03:03

ولا اثبت صفة الهرولة لله على حقيقته. بدك تثبت صفة الهرولة لله وهذا نزه الله سبحانه وتعالى عن مثل هذه الامور والسياق يؤول والنص اصلاً بكل اريجية ما في مشكل. لانه هو - 01:03:27

انا في سياق حديث عن التوبة. فهذا هو المعنى المجازي المتصور هذا فقط اقوله لانه بعض الشباب هو عنده مشكلة مع التأويل ويأتي اه يعني احد الدكاترة او المشايخ بي Zincove في هاي القضية. فبقول لا لا احنا ما من اول اي شيء. وهذا غلط. واذا انت ما اولت انت راح

تورط نفسك. انت لن تنصر عقيدة - 01:03:43

هذا الحديث بهذه الطريقة. بدك تكون فاهم الاليات الصحيحة. لا مشكلة عندنا في ممارسة التأويل. لانه التأويل ما هو؟ هو الانتقال من المعنى الراجحي الحقيقى الى المعنى المجازى عند وجود قرينة صحيحة - 01:04:03

انا خلafi مع الاشعري وين ؟ في القرينة قوة قرينته مأخذها مأخذها فكر فلسفى قضية التجسيم والاعضاء وكذا وهي كلياتها لخبطه بلخبطه غير منضبطة ومش مفهوم شو التنسيم والترسيم له خمس معانى - 01:04:20

فمن المهم يعني هذا نأخذه في العقائد. انا نقاشي معه مش انه يمارس التأويل كعملية انا خلafi معه انه يمارس التأويل بصورة خاطئة وفرق هائل بين هذا وهذا. فرق بين انك تقول انه انت بتؤول راح يقول لك ليش لانه في مشكلة في التأويل. التأويل كل الاصوليين تكلموا فيه. وكلامه صح - 01:04:35

انا ما عندي مشكلة في التأويل كعملية انا عندي مشكلة في طريقة تطبيقك للتأويل انت تطبق بصورة خاطئة بس اخواني هذا موضوع مهم في النقاش في نصوص العقيدة. ويمكن نحن الان نتكلم في النصوص الفقهية. تمام - 01:04:57

قال بعض الالفاظ تكون محتملة لمعنىين فاكثر. لكن احد هذه المعاني هو هو المتبادر الى الذهن عند الاطلاق بحيث لا يحتاج للغرض الى قرينة ليدل عليه متى اطلق اللفظ مرادا به هذا المعنى الراجح؟ سمي ظاهرا؟ فلفظ الاسد مثلا اذا اطلق مرادا به الحيوان المعروف سمي ظاهرا لان هذا المعنى هو الراجح المتبادر للذهن - 01:05:15

والمتبادر للذهن عند الاطلاق. وهو محتمل لمعانٍ اخرى ايضا لكنها مرجوحة لا لا يحمل عليها الا بقرينة كالرجل الشجاع. فمتي وجدت قرينة تقوى المعنى المرجوح. وجب حمل اللفظ عليها لكنه يسمى حينئذ مؤولا. لكنه اذا حمل على المعنى المجازى يسمى مؤولا. طيب 01:05:34 -

المؤول لغة اسم مفعول من اول الكلام اذا فسره. المؤول اصطلاحا للفظ المصنوف عن معناه الراجح الى معناه المرجوح لقرينا اذا اطلق الاسد مرادا به رجل شجاع قلنا هذا اللفظ مؤول لأننا فسرنا هذا اللفظ بغير معناه المتبادر. نعم فسرناه بالرجل الشجاع وهذا ليس هو المعنى - 01:05:54

المتبادر الى الذهن ابتداء. نعم. لكن لا يصح حمل الاسد على الرجل الشجاع الا بقرينة تقتضي ذلك كان يقالرأيت اسدًا يخطب الجمعة. فقولك يخطب الجمعة صرفت الاسد عن معناه الظاهر عن معناه الراجح الى معناه المرجوح. ولو لا هذه القرينة لا يقتضي اللفظ على معناه الظاهر - 01:06:14

حكم اللفظ الظاهر الاصل في اي لفظ له عدة احتمالات - 01:06:31

وسلم توضأوا من اللفظ الظاهر الاصل في اي لفظ له عدة احتمالات -

ان تحمله على المعنى الراجح ولا تحمل على المرجوح الا لدليل جميل واضح صحيح علمي. مثل قوله صلى الله عليه وسلم توپاً من لحوم الابل. لفظ الوضوء ظاهر في الشريعة بمعنى غسل الاعضاء المعلومة بالصفة المعلومة. نعم. كلمة الوضوء - 01:06:46

الآن لها عدة معانٍ في سياق الشريعة ما هو المعنى المتبادر اذا الذهن لما اقول لك وضوء الغسل الاعضاء المعروفة بالطريقة المعروفة. صحيح؟ طب الوضوء الـ معنى اخر وواحد المعانٍ اللغوية. وهو غسل اليدين فقط. العرب تسمى غسل اليدين -

01:07:05

وضوء لانه نظافة فلما يأتي حديث نبوي توضأوا من لحوم الابل. هل ساحمل على المعنى المتبادر وهو الوضوء المعروفة غسل الاعضاء المعروفة. والا ساحمله على الوضوء بالمعنى المجازى هنا وهو غسل اليدين فقط - 01:07:24

ما هي الممارسة الصحيحة؟ ان احمل على المعنى المعروفة وهو الوضوء الشرعي حتى تأتي قرينة تقول لي ان الوضوء هنا اه ليس على معناه الشرعي. بل على المعنى المجازى وهو غسل اليدين فقط - 01:07:44

طيب قال فيجب حمله على هذا المعنى حتى تأتي قرينة تدل على ان المراد به معانٍ المرجوة كالنظافة فقط. كالنظافة لغسل اليدين فقط اكتب طيب المجمل ويقابلة الناس. اخيرا المجمل ويقابلة - 01:07:58

المبين كل لفظ ايها الكرام الان النص قلنا ما هو لفظ لا يحتمل الا معنى واحد. الظاهر ما هو هو اللفظ الذي حملناه على المعنى الراجح مع احتمالية معاني مرجوحة - 01:08:14

لن نذهب اليها الا عند وجود القرينة المجمل هو باختصار هو لفظ لم يتضح معناه ابتداء كل لفظ معناه لم يتضح ابتداء وضوحا كاملا نقول هذا اللفظ اسمه ايش؟ مجمل - 01:08:31

يا ميم مش واضح لسا احتاج الى تفصيل اكثر لافهم المراد به حقيقة. نعم المجمل لغة اسم مفعول من الفعل الرباعي اجمل. ومادة هذه الكلمة تعود الى معنى الجمع وضم الاحاد بعضها الى بعض. فالاجمال اصله من الجمع. الاجماع - 01:08:49

اصله من ايش؟ من جمع الشيء وضم بعضه الى بعض المجمل الاصطلاح لفظ المتعدد بين بين معنيين فصاعدا على السواء اي بلا رجحان لمعنى على اخر. اذا فالجمل لفظ متعدد - 01:09:08

بين معنيين فصاعدا على السواء. على السواء يعني ما في احد المعاني ارجح من غيره يعني تطلق نفحة البعض يفك بالجمل هي كلمة يعني انجليزية. لأ عادي كلمة عربية المجمل هي كلمات عربية - 01:09:25

لكن لها عدة معانٍ ولا يوجد معنى اظهر من غيره لا يوجد معنا اظهر من غيره كلها معاني مستوية في الظهور لها عدة معانٍ حقيقة مستوية في الظهور. هل يمكن يقود اللفظ له عدة معانٍ حقيقة مستوية في الظهور؟ نعم. اللفظ المشترك - 01:09:43

العين والعين تطلق على الجاسوس وعلى العين الباصرة وعلى عين الماء لها عدة معانٍ حقيقة ولا واحدة فيها مجازي كلها حقيقة فاذا قلت رأيت عينا هسا كلمة عين هي مش كلمة انجليزية انا مش فاهم كلمة عين يا نون - 01:10:06

لكن هي المشكلة فيها ماذا انه كلمة عين تحتمل عدة احتمالات كلها حقيقة هون في الظاهر كان عندي واحد حقيقي والباقي ايه مجازي المجمل كلها حقيقة وبالتالي انت تعاني من مشكلة هنا انه على اي معنى من المعائد من المعاني الحقيقة - 01:10:27

ساحمل كله متبادل الى الذهن كله راجح فلما قلت لك رأيت عينا شو معنى ذلك؟ عفوا هذه لفظة مجملة ان رأيت عينا تحتمل انك رأيت عين ماء تحتمل انك رأيت جاسوس. تحتمل انك رأيت عين باصرة. تحت العين باسم من اسماء الذهب. تحتمل انك رأيت ذهبا - 01:10:50

لما تقول لي رأيت عينا تسكت انا ساقف واقول لك هذا اللفظ مجمل. غير واضح. ليه غير واضح؟ لانه يحتمل مجموعة من المعاني الحقيقة لا استطيع ان اي معنى مراد حتى تأتي لي ببيان. فيحتاج المجمل دوما الى ماذا؟ الى - 01:11:16

بيان ليصبح مبينا ليصبح مبينا. نعم. والاجمال قد يقع في الاسماء والافعال والحرروف. فمثالي في الاسماء قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروع. ولفظة القرء مجملة لأنها متعددة بين الحيض والطهر فكلاهما - 01:11:37

يسمي قرآن. العرب احيانا اطلق القرى على الحيض واحيانا في بعض السياقات تطلق الحيض على ماذا على الطهر وليس هو في احدهما مجاز ويطلق حقيقة هنا ولكن يكون هذا مثلا استعمال قبيلة من قبائل العرب - 01:11:57

واطلاق القرء على الحبيب استعمال قبيلة واطلاق القرى على الطهر استعمال قبيلة اخرى هنا تقع انت في اشكال. تقع انت في ماذا في اشكال هل ساحمل قروع هنا على الحيبات ولا على الاطهار؟ - 01:12:17

وتضطر ان تبحث عن ما يفسر حتى يصبح القرء من كونه مجمل ينتقل الى كونه مبين حتى ينتقد القرء من مجمل الى مبين انت تحتاج الى بيان من الشريعة. نعم. ومثاله في الافعال قوله تعالى والليل - 01:12:33

اذا عسعس لفظة عسعس مجملة لأنها تطلق ويراد بها الاقبال وتطلق ويراد بها الادبار. احسنت كلمة عسعسة اللغة تستعمل بمعنى اقبل الشيء وتستعمل بمعنى ادبر الشيء يعني لها معاني متضادة - 01:12:52

فلما قال ربنا والليل اذا عسعس هل معنى اذا اقبل او اذا ادبر اختلف المفسرون لا ما اختلف المفسرون ان هي لفظة مجملة. فاصبحوا يبحثون عن مبينات تبين ما المراد بها - 01:13:08

وبعدهم قال الاظهر انها بمعنى ادبر لانه قال بعدها والصبح اذا تنفس. وهذا فيه قرينة مبينة ان يريد ان يقول بعصفون ادبر وليس اقوى. والبعض يقول بالعكس اقبله تكلم عن اقبال الليل وتكلم عن اقبال - 01:13:24

النهار والليل اذا اقبل والصبح اذا تنفس اذا اقبل ايضا. تكلم عن اقبال هذا واقبال هذا. وكله اية من ايات الله قالوا مثاله في الحروف قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه. فحرف الجر فحرف الجر من مجلمل لانه محتمل للتبعيض - 01:13:45

وابداء الغاية. نعم. مقال منه تممسح بوجوهكم وايديكم من اه من حرف الجر كما تدرسون في اللغة يحتمل ان يكون معنى البعضية

تممسح بوجوهكم وايديكم من بعض التراب ويعتبر ان يكون المراد به ابتداء الغاية. اي مبتدئين بالتراب - 01:14:06

كلمة ميم حرف جر لها عدة معاني. وانا احتاج الى بيان حتى اعرف اي معنى مراد. نعم حكم اللفظ المجلمل يجب الایمان به والعزم

على التزامه حين يتضح مدلوله لكن العمل به موقف حتى يأتي المبين. فاللفظ المجلمل انت لا تستطيع ان تعمل به - 01:14:27

حتى تعرف ما المراد من معانيه فهو متوقف عن العمل به حتى تعرف ماذا دلالته حتى تعرف دلالته. طبعا احيانا قد يكون من اسباب

الاجمال انا اقول ان اللفظ المجلمل اللفظ المتعدد بين عدة معاني. قد يكون من اسباب الاجمال - 01:14:46

عدم اعطاء التفاصيل ايضا يعني ليس دائما الاجمال سببه وجود عدة معاني هذا ببس كلام على الهاشم. هم صح يقول لك هو اللفظ

المتردد بين معنيين لكن احيانا هي فقط فائدة على الهاشم قد يكون من سبب الاجمال هو ان اللفظ - 01:15:08

لم يوجد استعماله في هذا السياق انا افهم انك تريدين معنى محدد لكنك لم تعطني كامل التفاصيل. فسبب هذا لي ماذا؟ اجمالا مثل

واقيموا الصلاة واتوا الزكاة واتوا حقه يوم حصاده - 01:15:25

كتب عليكم الصيام الان هاي الالفاظ اول ما نزلت هم فاهمنين ان المراد بها شيء محدد عبادة معينة لكن ما هو الاجمال؟ عدم ادراك

تفاصيل كيف سنقيم الصلاة تحتاج الى فعل النبي صلى الله عليه وسلم يبين له من اجمال صحيح؟ لما قال واتوا الزكاة هم فاهمنين

انه يريد منا ان ندفع شيئا - 01:15:43

بس مش عارفين ماذا تفاصيل هذا الدفع والياته. فاحيانا ليس سبب الاجمال هو ان يكون هناك عدة معاني قد يكون هناك معنى لكنك

لم تعطه كاملا لم تعطه كاملا فيه جزء من الخفاء - 01:16:07

العمل يتوقف على بيان هذا الجزء المخفي والا لن استطيع ان اقيم الصلاة ولا اوتي الزكاة. فهذا اعتقاد انه سبب اخر من اسباب

الاجمال. نعم فقوله تعالى ويأتوا حقه. نعم. فقوله تعالى واتوا حقه يوم حصاده نزل في مكة مجملة ليتعبدهم بالالتزام به قبل بيانه. ثم

فسره النبي - 01:16:25

صلى الله عليه وسلم في المدينة فامكن العمل به حين ينام. نعم واتوا حقه يوم عصاده ما كانوا عارفين اليه ايتاء الحق جاء تفصيله

في المدينة. نعم المبين لغة اسم مفعول من بين الشيء اذا وضحة وجلاء. المبين اصطلاحا اللفظ الذي اتضحت دلالته اصالة او بعد

التوضيح والبيان. اللفظ - 01:16:47

المبين هو اللفظ الواضح الدالة اصالة كان مجبرا ثم جاءه البيان لاحقا فاصبح مبينا فاذا اللفظ المبين اما هو واضح من البداية

اتضحت دلالته اصالة يعني واضح من البداية ما فش فيه اي مشكلة او هو ماذا؟ هو الذي كان مجملـا - 01:17:11

ثم دخله التوضيح وهذا اللي بهمك اللي هو الحالة الثانية. اللي كان مجمل ثم دخله التوضيح بعد ذلك من خلال هذا التعريف يظهر ان

مصطلح المبين يطلق على شيئين اولا اللفظ الواضح اللفظ الواضح الدالة ابتداء. ومنه النص والظاهر الذي سبق الحديث عنه -

01:17:32

ثانيا اللفظ الذي اخرج من حيز الاشكال الى التجلي والوضوح وهذا نوع كثير الوقوع في الكتاب والسنة. فقوله تعالى واقيموا الصلاة

واتوا الزكاة كتب عليكم الصيام ولله على الناس حج البيت كلها الفاظ مجملة بينها النبي صلى الله عليه وسلم بسنته القولية والفعلية

فاصبحت مبينة بعد ان كانت مجملة. طب بدبي ارجع - 01:17:52

بدبي اختم بهذا بدبي ارجع لتعريف المجمل اصطلاحا. حقيقة يعني انا اريد ان تكتبوا تعريفا اخر للمجمل هذا التعريف الان هيك خطير

فييني لم يرق لي. لانه هذا التعريف هو يمثل احد اسباب الاجمال - 01:18:12

لكن لو عرفنا المجمل اصطلاحا فقلناه هو اللفظ الذي لم تتضح دلالته على المعنى نقول المجمل اصطلاحي ما هو؟ هو اللفظ الذي لم

تتضيق دلالته على المعنى ثم نقول بعد ذلك طب وما اسباب عدم اتضاع دلالته على المعنى؟ اما ها لانه متعدد بين معنيين فصاعدا

على السواء - 01:18:27

هذا احد اسباب عدم الاتضاح. او لان المعنى ما زال فيه غموض يحتاج الى تفصيل اكثر وتوسيع اكثر من الشريعة هذا يظهر لي انه اوضح اما تعريف المجمل فقط بانه اللفظ المتعدد بين معينين فصاعدا على السواء. هذا يحصل المجمل في نوع واحد من صوره -

01:18:53

انا بدبي اعطي المجمل تعريف عام. المجمل هو لفظ لم تتضح دلالته على معنى حتى استطيع ان اعمل فيه ما اسباب عدم اتضاع دلالته؟ اما لانه متعدد بين معينين فاكثر - 01:19:15

على المستوى وهذا ما يسمى الاشتراك او لانه ما زال فيه حيز من عدم الفهم او عدم الوضوح بالنسبة لي كاليات التطبيق. زي واقيموا الصلاة. انا ما زلت احتاج ان افهم - 01:19:28

اليات التطبيق حتى استطيع ان امارس الصلاة وكذلك الزكاة. فأسباب الاجمال عديدة الاسباب التي تجعل اللفظ مجمل عديدة، لكن المشترك بين جميعا ما هو؟ اللفظ لم تتضح دلالته على المعنى فانا لا استطيع ان ان امتثل له. لكن يا رب اذا اتضحت لي الدلالة سامتثل له مباشرة - 01:19:41

هذا هو باب اه ما يتعلق بدلالة اللفظ باعتبار وضوح المعنى. ان شاء الله في الدرس القادم ننطلق الى فكرة المنطق والمفهوم فكرة المنطق والمفهوم. كما قلنا من بداية من الثلاثاء الدرس الاول والثاني كله - 01:20:06

بالنظم الصغير لعلنا ان شاء الله الثلاثاء مع سبت ننهي موضوع النجم الصغير وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم. غراس العلم طريقك نحو علم شرعي راسخ - 01:20:23