

# شرح جمع الجوامع للشيخ حسن بخاري الدرس 21 المشترك والحقيقة وانواعها 7341-4-3 هـ

حسن بخاري

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. والصلوة والسلام على الأنبياء وختام المرسلين وحبيب رب العالمين. سيدنا ونبينا محمد بن عبد الله وعلى الله وصحابته أجمعين وبعد فهذا هو مجلسنا الثالث عشر بعون الله وتوفيقه في سلسلة دروس

شرح متن - 00:00:00

جمع الجوامع للإمام تاج الدين السبكي رحمة الله عليه. وما يزال حديثنا متصلة في الكتاب الأول الذي خصه المصنف رحمة الله تعالى بدليل الكتاب ومباحث الأقوال وقف بنا الحديث في درسنا الماضي عند بعض تقسيمات الألفاظ كما جعلها منقسمة باعتبارات متعددة

00:00:30 -

ووقفنا عند قسم مشترك بعد أن فرغنا من الحديث عن المترادف وحكم وقوعه والمسائل المتعلقة به والمشتراك أحد الأنواع التي مر تقسيمها في درسنا الماضي. حيث قسم المصنف رحمة الله تعالى - 00:01:00

الالفاظ بحسب معانيها إلى جملة من الأقسام لما قال هناك رحمة الله مسألة اللفظ والمعنى أن اتحد فان منع تصور معناه الشركة فجزئي والا فكن لي. متواطئ ان استوى مشكك ان - 00:01:20

تفاوت وان تعدد فمتباين. وان اتحد المعنى دون اللفظ فمترادف. وعكسه ان كان حقيقة فيه فمشترك والا حقيقة ومجاز. مشى المصنف رحمة الله تعالى في تقسيمات هذه الأسماء وفق التقسيم - 00:01:40

الذي اورده هناك فابتداً رحمة الله بالحديث عن المفرد المتعدد تكلم عن الكلي والجزئي تكلم عن المتواطئ مشكك ثم اتي إلى المترادف وبه تم مجلسنا في الأسبوع المنصرم وهذا اوان الشروع في القسمين الآخرين - 00:02:00

ان اتحد المعنى دون اللفظ فمترادف. وعكسه المشترك ان كان - 00:02:20

فإذا عرفته بهذا التقسيم ستقول ما اتحد فيه اللفظ حقيقة دون المعنى. او تقول ما اتحد فيه اللفظ حقيقة وتعدد المعنى. هذا هو المشترك وامثلته كثيرة مشتهرة. مر بكم بعضها في مثل - 00:02:40

لفظة القرء ولفظة العين ولفظة عسوس وامثال هذا. هذه امثلة للمشتراك يتضح لك انها عبارة عن لفظ واحد يتناول حفائق متعددة. بشرط ان يكون هذا المعنى الذي يشتراك فيه افراده في هذا اللفظ يكون من باب الحقيقة ليخرج المجاز. والا لفظة اسد - 00:03:00

تناول حقيقتين الحيوان المفترس والرجل الشجاع. لكن اشتراكمها في اسم الاسد او في لفظة الاسد ليس من باب الحقيقة في كلها فلا يسمى مشتركاً. لكن لما اشتراك الحيض والطهر - 00:03:30

في لفظة القرء اشتراكاً حقيقياً كان هذا من باب الاشتراك فسمى مشتركاً. فالفرق بين المشترك والحقيقة والمجاز هو الاشتراك الحقيقي في المشترك. والا فان في كل منها اطلاق لفظ واحد على اكثر من معنى - 00:03:50

هذا الاشتراك في المعنى ان كان حقيقة فهو مشترك وان كان مجازاً فهو حقيقة ومجاز كما سيأتي ذكره. اذا المشترك ما ترى اسم مفعول من اشتراك يشتراك فهو مشترك. والاصل في تسميته ان يقال المشترك فيه. بذكر - 00:04:10

للحار والجرور لانه لا يتعدى الا به. فحذفت فيه من التسمية تخفيفاً. اما لكثره دورانه واستعماله مالي ومثل هذا يكون مظنة

التحفيف. واما لانه اضحي لقبا على هذا النوع من المصطلحات فسمى المشترى - 00:04:30

وتحذف الجار والمجرور للدلالة عليه بعد ان اصبح لقبا. هذا التعريف عرفه بعض الاصوليون بعض اصوليين بغيره لتوضيح معناه فمثلا عرف ابن الحاجب بقوله اللفظ الواحد الموضوع لعدة معانٍ وضعا - 00:04:50

اول اللفظ الواحد الموضوع لعدة معانٍ وضعا اولا. فهمت ما معنى اللفظ الواحد الموضوع لعدة معانٍ فلماذا قال وضعا اولا؟ ليخرج الحقيقة والمجاز لأن المعاني المتعددة في الحقيقة والمجاز لم تشتراك - 00:05:10

في الوضع الاول بل الحقيقة هي الموضوع الاول والمجاز ثان وثالث وهكذا. اذا هذا المشترك الحديث عند الاصول يتناولوا وقوعه يعني جوازه وان كانه في اللغة ثم يتناول استعماله وطريقة فهمه والتعامل معه وما الذي - 00:05:30

يستفاد منه في الاحكام. هذا احد المباحث التي لها مسائل اصولية ذات دلالات وقع فيها خلاف الفقهاء بناء على خلاف في عموم المشترك مثلا وفي حقيقته وتتناول اللفظ لما يصلح له. ابتدأ المصنف رحمة الله في الحديث عن المشترك بذكر - 00:05:50

مسألة الواقع جوازاً وعدم، ثم تكلم رحمة الله بعد ذلك عما يدل عليه المشترك. وهل يصح ان يعم معانيه او لا يتناولوا الا معنى واحدا فقط ويكون باقي معانيه من باب المجاز او غير المراد. قبل ذلك - 00:06:10

هذا المشترك اه كما سينأتي الخلاف في وقوعه في اللغة بعد قليل تارة يكون سبب وروده يعني كيف جاء المشترك في اللغة يعني هل العرب تكلمت بلفظة مثلا وارادت به الحيض والطهر في ان واحد؟ ام انه معنى جاء ثم تردد - 00:06:30

اخر فاستعمل استعمالا لا يدرى ايهاما الاول فقيل موضوع حقيقة لكليهما المشترك تارة يكون موضوعا في احدى ولغات العرب بمعنى وعند قبيلة او جماعة اخرى بمعنى اخر فاذا هو في العربية اصبح مشتركا - 00:06:50

يضربون مثلا لذلك بلفظة الصدفة في لغة نجد هي الظلمة. وفي لغة غيرهم هي الظوء. وهم معنيان متقابلان لفظ المستعمل فيهما واحد فقيل فيه من باب الاشتراك. وتارة يكون مقصودا فيه استعمال لفظ يدل على اكثـر من معنى محتمـل - 00:07:10

ويـراد فيه الـابـهـامـ فـتـكـونـ اـحـدـ اـغـرـاضـ الـمـتـكـلـمـ فيـ الـعـرـبـيـةـ انـ يـسـتـعـمـلـ الـلـفـظـ المشـتـرـكـ فيـ كـلـامـ ماـذـاـ يـرـيدـ الـاـبـهـامـ عـلـىـ السـامـعـ ويـكـونـ هـذـاـ قـصـدـاـ.ـ لـاـنـ اـحـدـ الـوـجـوـهـ التـيـ سـتـأـتـيـكـ الـاـنـ فـيـ مـنـ مـنـعـ وـقـوـعـ المشـتـرـكـ قـالـ اـنـ يـفـضـيـ 00:07:30

الابهـامـ وـالـتـرـدـدـ وـالـحـيـرـةـ فـيـقـالـ هـذـاـ اـحـدـ مـقـاصـدـ الـكـلـامـ عـنـ الـعـرـبـ اـنـ يـتـحـدـثـ بـلـفـظـ فـيـوـرـدـ لـفـظـ مشـتـرـكـةـ فـيـ كـلـامـ يـرـيدـ الـاـبـهـامـ عـلـىـ السـامـعـ وـاـشـهـرـ ماـ يـضـرـبـونـ لـهـذـاـ مـثـالـاـ بـقـصـةـ اـبـيـ بـكـرـ الصـدـيقـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ كـمـاـ جـاءـ فـيـ مـسـنـدـ اـحـمـدـ وـغـيـرـهـ 00:07:50

فـيـ قـصـةـ هـجـرـتـهـ مـعـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ فـاـنـهـ لـمـ كـانـ فـيـ طـرـيـقـ الـهـجـرـةـ بـصـحـبـةـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ وـهـوـ بـيـنـ يـدـيـهـ يـرـدـفـهـ اوـ يـمـشـيـ مـعـهـ فـكـانـ كـلـمـاـ مـرـبـقـوـمـ وـاـبـوـ بـكـرـ مـعـرـوـفـ لـكـثـرـةـ تـرـدـدـهـ فـيـ تـجـارـتـهـ إـلـىـ الشـامـ 00:08:10

فـيـسـأـلـ مـنـ هـذـاـ ذـيـ بـيـنـ يـدـيـهـ؟ـ مـنـ هـذـاـ ذـيـ مـعـكـ؟ـ فـكـانـ يـقـولـ فـيـ جـوـاـبـهـ هـادـ يـهـدـيـنـيـ.ـ فـانـتـ تـفـهـمـ اـنـ اـرـادـ الـاـبـهـامـ.ـ السـامـعـ يـظـنـ اـنـ الـهـدـاـيـةـ المـقـصـودـةـ هـيـ هـدـاـيـةـ الـطـرـيـقـ وـاـنـهـ دـلـيـلـ يـدـلـهـ وـهـوـ 00:08:30

هـدـاـيـةـ الـاـسـلـامـ هـدـاـيـةـ الـدـيـنـ.ـ فـاـسـتـعـمـلـ لـفـظـاـ مـشـتـرـكـاـ.ـ حـتـىـ لـاـ يـكـذـبـ وـلـاـ يـحـتـاجـ إـلـيـهـ.ـ وـلـيـسـ لـكـتـهـ لـفـظـ صـحـيـحـ وـالـاـسـتـعـمـالـ فـيـ حـقـيـقـيـ

الـهـدـاـيـةـ هـدـاـيـةـ حـسـيـةـ وـمـعـنـوـيـةـ اـرـادـ الـمـعـنـوـيـةـ وـفـهـمـ مـنـ كـلـامـهـ الـحـسـيـةـ وـاـسـتـعـمـلـ هـذـاـ قـاصـدـاـ الـاـبـهـامـ.ـ هـذـهـ الـكـلـامـ فـيـ لـغـةـ الـعـرـبـ يـأـتـيـ كـثـيرـاـ وـلـهـ اـمـثـلـةـ مـتـعـدـدـةـ 00:08:50

قـالـ سـيـبـوـيـهـ مـثـلـاـ وـيلـ لـهـ يـأـتـيـ دـعـاءـ وـيـأـتـيـ خـبـرـاـ.ـ يـعـنـيـ اـنـ تـخـبـرـ اـهـ عنـ اـنـسـانـ فـتـقـولـ وـبـلـ لـهـ وـيـأـتـيـ بـمـعـنـيـ الدـعـاءـ عـلـيـهـ بـالـوـيلـ لـفـظـةـ عـيـنـ كـمـاـ مـرـبـكـمـ اـكـثـرـ مـرـبـكـمـ لـفـظـاـ لـعـيـنـ الـبـاـصـرـةـ لـلـعـيـنـ الـجـارـيـةـ مـتـدـفـقـةـ بـالـمـاءـ 00:09:20

يـأـتـيـ لـعـيـنـ الشـمـسـ وـتـسـمـيـ عـيـنـاـ يـأـتـيـ لـلـنـقـدـ مـنـ الـمـالـ يـأـتـيـ لـلـجـاسـوـسـ وـمـعـانـ تـأـتـيـ فـيـهـ.ـ لـفـظـ عـسـعـسـ تـأـتـيـ بـمـعـنـيـ اـقـبـلـ وـبـمـعـنـيـ اـدـبـ وـهـمـ مـعـنـيـانـ مـتـقـابـلـانـ.ـ قـوـلـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـيـ فـلـيـلـقـهـ الـيـمـ بـالـسـاحـلـ فـيـ سـوـرـةـ طـهـ حـكـاـيـةـ عـنـ مـوـسـىـ عـلـيـهـ السـلـامـ 00:09:40

اـنـ اـقـضـيـ فـيـهـ فـيـ التـابـوتـ فـاقـذـفـيـهـ فـيـ الـيـمـ فـلـيـلـقـهـ الـيـمـ بـالـسـاحـلـ.ـ فـلـيـلـقـهـ الـيـمـ هـلـ هـذـاـ اـمـرـ اـمـ خـبـرـ هـمـاـ مـعـنـيـانـ مـحـتـمـلـانـ اـمـاـنـ تـقـولـ اـهـ خـبـرـ يـعـنـيـ اـنـ الـيـمـ الـقـاهـ وـاـمـاـ اـنـ اللـهـ اـمـرـهـ وـاـوـحـىـ اـلـيـهـ 00:10:00

كـانـ اـمـرـاـ فـهـذـاـ اـيـضـاـ مـنـ بـابـ الاـشـتـرـاكـ فـيـ الـافـعـالـ.ـ فـهـذـاـ وـاـمـتـالـهـ سـيـأـتـيـكـمـ فـيـ هـذـهـ الـمـسـأـلـةـ التـيـ اـبـتـدـأـهـاـ الـمـصـنـفـ رـحـمـهـ اللـهـ بـذـكـرـ الـخـلـافـ

في الواقع ولم يرد التعريف لانه قد اورده فيما سبق فاستغنى به عن ايراده هنا. نعم. بسم الله الرحمن الرحيم - 00:10:20  
الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين. نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين قال المصنف رحمه الله تعالى وحفظ شيخنا والسامعين المشترك واقع خلافا لتعجب والابهاري والبلخي - 00:10:40

مطلقا ولقوم في القرآن وقيل والحديث. وقيل واجب الواقع وقيل ممتنع. وقال الامام ممتنع بين النقيضين فقط. طيب ابتدأ المصنف رحمه الله كما ترى بذكر الخلاف في المشترك في مسألة الجواز والواقع من عدمه وذكر - 00:11:00  
فيه مذاهب سمعت ذكرها وانها تناولت سبعة اقوال. هذه الاقوال السبعة كلها فيما يتعلق بواقع المشترك في اللغة. السؤال بعد ان ضربنا امثلة بعين وقر وعسوس فهل يبقى خلاف لان نقول هل هو موجود في اللغة او غير موجود؟ الجواب نعم وانما وقع فيه الخلاف. لكن ضربنا امثلة كل - 00:11:20

تأتي مخرجة على القول بواقع المشترك في اللغة او في القرآن. فإذا اذا اردت ان تفهم من نفي كما سيأتي الان من ينفي وقوع المشترك في اللغة ماذا يسمى هذا؟ هو لا يسميه مشتركا ولا يرى ان اطلاق الالفاظ هذه تأتي من هذا الباب - 00:11:50  
على ان اطلاق بمعنى واحد وله اكثر من جواب ربما ارادها حقيقة ومجازا وربما ارادها من باب الاجمال الذي لا يتبيّن معناه الا بقينينة تحمل عليه فله عدة احوجة ينفي بها كون هذا مشتركا. متكوناً ومستند ومعتمد النافذة - 00:12:10

للقول بواقع المشترك في اللغة هو انه مفض الى الابهام واللغة وضفت للافهام. فإذا اقررنا وجود المشترك اقضنا القصد من وجود اللغة. لكن هذا لا يضر بكم قبل قليل. قد يكون الابهام مقصودا فما الاشكال؟ لا مانع ان يكون احد - 00:12:30  
الكلام ارادة الابهام. على كل ذكر الامثلة مذاهب فقال المشترك واقع. صدر بهذا المذهب الذي عليه الجمهور والاكثر انه واقع. قوله خلافا لتعجب اشار الى القول الثاني في المسألة. وان تعجب والابهاري والبلخي ينفون - 00:12:50

المشتراك مطلقا. ما معنى مطلقا؟ يعني لا في اللغة ولا في القرآن ولا في السنة. فينفون وجوده تماما في اللغة في لغة العرب في كتاب الناس وفي كتاب الله وفي سنة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم. المذهب الثالث هو لقوم في القرآن - 00:13:10  
يعني خلافا لقوم في القرآن فان بعضهم مع اقراره وجود المشترك في اللغة ينفي وجوده في القرآن. لماذا قال صيانته لكتاب الله عن ان يكون فيه لفظ لا يدرى ما معناه. والقرآن مبين كما سماه الله. وسماه في - 00:13:30

مواضع انه انزل وفصلت اياته. وانه تمام الوضوح وانه لا ليس فيه. كل ذلك اه دعاهم الى هو كما ترى لم يسمى اصحاب هذا المذهب.  
الرابع قيل والحديث يعني هناك من اقر بوجود المشترك في اللغة - 00:13:50  
وقوعه في القرآن وفي الحديث. هذا التفريق بين الكتاب والسنة تفريق ضعيف. يرد ذكره في بعض كتب الاصول ولا يعرف له قائل وبعضهم لا يراه مذهبها صحيحا يعني اما ان تقول بواقع المشترك في القرآن وفي السنة واما ان تنفي وجودهما في الاثنين - 00:14:10

المذهب الخامس قيل واجب الواقع السادس عكسه قيل ممتنع. واجب الواقع هذا مذهب يرى ان المشترك يجب ان يكون في اللغة.  
وان اللغة لا تستغني عنه. اذا هو اقوى من القول بمجرد الجواز وانه واقع - 00:14:30

يقول لا لا غنى للغة عن وقوع المشترك فيها. لما يقول لان المعاني لا نهاية لها والالفاظ محصورة فكيف يعبر العربي عن مراده؟ لابد ان يجمع معنى واثنين وثلاثة واربعة في لفظ واحد يعني هب - 00:14:50

اننا عندنا في اللغة مليون لفظ. وعندك في المعاني في النفس التي تريده التعبير عنها عدة ملايين. فما الحل؟ ان تجمع بين ان كل مجموعة معان في لفظ واحد فاذا جمعت بين اكثر من معنى في لفظ واحد فهذا هو المشترك فيقولون ان المشترك واجب - 00:15:10

وقوع في اللغة عكسه تماما القول بالامتناع. بعض الشرح يذهب الى ان القول بالوجوب والامتناع ليس مذهبين مستقلين بل هما تفريق على القول بجواز الواقع وعدمه والمسألة في هذا يسيرة. ختم المذاهب بقول الامام ممتنع في النقيضين - 00:15:30  
فقط او بين النقيضين فقط بمعنى ان المشترك يجوز وقوعه ويأتي وقوعه وان لفظة عين يمكن ان تكون لمعنى الباصرة ومعنى

الجارية ومعنى الجاسوس ومعنى الشمس ومعنى المال لكنها لا تصلح ان تستخدم - 00:15:50  
الالفاظ في معاني مشتركة متناقضة كالوجود وعدمه. قول الامام هذا الامام الرازى رحمة الله قال به لانه يرى ان لو قلنا بوقوعه بين المعاني المتناقضة لكان ترددنا لا معنى له. ولانه عندئذ لا يفيد السامع شيئا. والصواب - 00:16:10

عكس ذلك لاننا نقر ان القراءة مثلا وهو احد الالفاظ الواقعه في كتاب الله تدل على معنيين متناقضين تماما حيضا وظاهر عسوس وهي اقبل وابير. وبالتالي فالراجح في هذه المذاهب هو مذهب الجمهور الذي صدر به المصنف رحمة الله تعالى - 00:16:30  
فقال هو المشتركة واقع. اه فهمت اذا ان من ينفي وقوع المشتركة مطلقا. او ينفي وقوعه في بعض المواقع في القرآن او في السنة وينفي وقوعه او ينفي وقوعه بين النقيضين فقط - 00:16:50

اذا القول بالمنع له عدة مذاهب منع مطلقا منع في القرآن والحديث منع بين النقيضين ايا كان هؤلاء المانعون ما جوا بهم عن تلك الالفاظ التي يقول الجمهور انها من باب المشتركة ماذا - 00:17:10

قم في لفظة القراءة ماذا سيقولون في عسوس؟ سيقولون في كل ذلك انها موظوعة للقدر المشتركة. بين هذا وذاك مثلا لا يقولون قراءة موظوعة للطهر واللحيض. يقولون قراءة موظوعة للقدر المشتركة وهو الاجتماع او الجموع. لان - 00:17:30  
قولك قرأت الماء او قرئت الماء في الحوض معناه جمعته. فاطلق على الحيضة الاجتماع الدم فيه في الرحم واطلق على الطهر قراءة الاجتماع الدم فيه في سائر الجسد. فعاد الى معنى الاجتماع فيبتعد عن لفظة وانها تدل على معنى الحيضة - 00:17:50

طهر معا و يوجد معنى مشتركا معنى واحد. وبالتالي يصدق اشتراك الاثنين فيه. كما ترى هو نوع من في الجواب لن يجدي في مسألة اثبات نفي عفوا في في مسألة نفي وقوع المشتركة لكن الواقع والاستعمال وورود الامثلة - 00:18:10  
التي فيه تؤيد كما قلت لك مذهب الجمهور. فاذا جاؤوا للفظة عين وليس فيها معنى مشترك بين الباصرة والجارية فسيقولون ليس هذا تركت بالحقيقة ومجاز. فالعين الباصرة هي الحقيقة وباقى المعانى مجاز. وبالتالي فطالما نفوا وجود المشتركة فانهم اما - 00:18:30

بمعنى مشتركة يكون هو القدر المشتركة بين المعانى او يأولون ذلك بالحقيقة والمجاز. بعد ان فرغ من مسألة وقوع المشتركة انتقل الى الى مسألة اطلاق المشتركة. نعم مسألة المشتركة يصح اطلاقه على معنييه معا مجازا وعن الشافعى والقاضى والمعتزلة حقيقة - 00:18:50

الشافعى وظاهر فيما عند التجدد عن القراءن فيحمل عليهم. وعن القاضى يحمل. ولكن يحمل عليهم احتياطا وعن القاضى مجمل ولكن يحمل عليهم احتياطا وقال ابو الغزالى يصح ان يراد الا انه لغة. وقيل يجوز في النفي لا الاثبات. ابو الحسين والغزالى يصح ان يراد - 00:19:16

لا انه لغة يصح ان يراد لا انه لغة وقيل يجوز في النفي لا الاثبات. والاكثر على ان جمعه باعتبار معنييه ان صاغ ذلك مبني عليه. وفي الحقيقة والمجاز الخلاف خالفا للقاضى. ومن ثم عم - 00:19:46

نحو ومن ثم عم نحو وافعلوا الخير. ومن ثم عم نحو وافعلوا الخير. وافعلوا الخير الواجب مندوب خالفا لمن خصه بالواجب. ومن قال للقدر المشتركة وكذا المجازان. طيب. هذه مسألة اه جمع فيها المصنف - 00:20:06

رحمه الله اكثر من قضية سenniferها واحدة واحدة. بعد ان فرغنا من الحديث عن وقوع المشتركة في اللغة ان الراجح جوازه. وان القول بمنعه اتى على درجات منع مطلقا منع في القرآن فقط منع في القرآن والحديث - 00:20:26

منع بين النقيضين كل ذلك قد تبين لك مأخذة ومعناه. فاذا كان الراجح وقوع المشتركة في اللغة وفي القرآن وفي الحديث يبقى السؤال كيف اتعامل معه؟ يأتي اللفظ المشتركة في القرآن وفي السنة ما موقف الاصولي - 00:20:46

ال الحديث عن وقوع المشتركة يقودنا الى الحديث عن تعاملنا مع المشتركة مع المعانى التي يحملها اللفظ المشتركة وهذا يريد هو المهم عند الفقيه. اذا وجدت لفظا له اكثر من معنى جاء في نص اية او في حديث. ما موقف - 00:21:06

طولي ما موقف الفقيه؟ يفرعون في هذه المسألة القول على قضيتين اثنتين. او لاما الحديث عن اطلاق المشتركة على كل معانيه.

المتكلم يعني هل يصح له؟ هل يصح للمتكلم ان يلفظ المشترك يريد به المعاني كلها؟ او لا يصح - 00:21:26  
المسألة الثانية السامع ما موقفه؟ اذا سمع لفظا مشتركا هل يحمله على كل معانيه؟ او على بعضها اذا هاتان مسألتان متجاورتان يكمل بعضهما بعضا. مرة اخرى. تقرر عند انا الان جواز وقوع المشترك في اللغة والقرآن والسنة. فيبقى السؤال ما هو الموقف في التعامل مع الالفاظ - 00:21:56

مشتركة هذا التعامل اما ان يكون من قبل المتكلم واما ان يكون من قبل السامع فان كان من قبل علم فالمسألة تقول هل يصح للمتكلم اطلاق المشترك على كل معانيه؟ تأتي الى لفظ وتستخدمها في سياق - 00:22:26  
جملة واللفظ المشترك انت تريده به اطلاقه على كل معانيه هل يصح هذا لغة؟ المسألة الثانية اذا كنت ووقفت امام جملة فيها لفظة مشتركة. هل يصح لك ان تحمل المشترك على كل معانيه؟ هاتان اذا - 00:22:46

مسألتان بدأ المصنف رحمة الله بالاولى منهما فقال يصح اطلاق المشترك او يصح اطلاقه بدأ بـ اي مسألة المتكلم اطلاق المتكلم المشترك على معانيه. وابتدا بـ اي المذاهب بالتصحيح قال مسألة يصح اطلاقه يعني المشترك على معانيه معا مجازا وعن -

00:23:06

والقاضي والمعتزلة حقيقة. ابتدا رحمة الله بتقديم هذا المذهب وهو القول بصحبة اطلاق مشترك على كل معانيه. هو قال على معانيه يعني واكثر. ربما كان للمشتراك اكثرا من معنيين كما في لفظة العين - 00:23:36  
الا يصح اطلاقه على معانيه؟ طيب اطلقناه وقلنا عين ونريد به الباصرة والجارية والجاسوس والشمس والمال واطلقن لفظة وارداها به الطهر والحيض السؤال. انت وانت متكلم لما تستخدم هذه اللفظة وقلنا يصح لك ان تريده بها كل المعاني. هل ارادتكم للمعاني كلها على سبيل الحقيقة فيها - 00:23:56

كلها او ان الحقيقة عندك احد المعاني والبقية تكون مجازا؟ هذان مذهبان. مرة اخرى قال رحمة الله يصح اطلاقه يعني المشترك على معانيه معا مجازا. اذا هو نصر هذا المذهب وابتدا به وصدره - 00:24:26

واعتبره القول الاول فيها وقال انه يصح وهو القول الجواز وهو الذي نصره المصنف ويكون الاستعمال فيه مجازا القول الثاني او الرأي الثاني عن الشافعي والقاضي والمعتزلة حقيقة ان استخدام المشترك في كل معانيه - 00:24:46  
يكون من باب الحقيقة في كل المعاني وليس حقيقة في احدها مجازا في الآخر. نسب هذا الى الامام الشافعي وعنه اشتهر هذا القول وبني عليه فقهاء الشافعية مسائل سبأتي ذكر بعضها ونصره القاضي ابو بكر الباقياني ايضا في التقريب والارشاد ونصره بعض المعتزلين - 00:25:06

قال وزاد الشافعي وظاهر فيهما عند التجدد عن القرائن فيحمل عليهم. انتقل الى مسألة لكتني لن اتكلم عنه الان اريد ان تفهم الان هل يصح للمتكلم ان يطلق اللفظ فيه المجاز عفوا فيه المشترك ويريد به - 00:25:26

كل المعاني نصر القاضي السبكي هنا رحمة الله صحة ذلك وانه من باب المجاز. ونسب الى الشافعي والقاضي وبعض المعتزلة انه من باب بالحقيقة مثل ذلك انت لو قلت في كلامك تتحدث تقول رأيت عينا او عندي عين - 00:25:46

هل يصح لك ان تطلق اللفظ وهو مشترك وتريده به عدة معاني؟ الجواب؟ قال نعم لكن السبكي رجح ان هذا من باب المجاز فاذا قلت رأيت عينا فانك تقصد بالضرورة معنى حقيقي وانك ابصرت عين انسان ولا بأس - 00:26:06

ان يكون مرادك العين الجارية. ولا بأس ان يراد ايضا من معنى كلامك الشمس ولا بأس وهكذا. فانت تطلق اللفظ به عدة معاني. هذا الاستعمال هو من هذا الباب. وتارة يكون من مرادك كلام يبين لك انك تريدين بعض المعاني - 00:26:26

هذان مذهبان هل يصح؟ قال نعم مجازا ونصر الشافعي والقاضي والمعتزلة انه حقيقة. هذان المذهبان يقابلان خلاف ما رجحه المصنف وانه لا يصح ذلك. خصوصا عند من يقول بنفي جواز وقوع - 00:26:46

المشتراك في اللغة فلا يصح لك ان تنطق به. الصحيح يا اخوة في هذا انه يعامل اللفظ المشترك كالنكرة في الجنس كيف يعني؟ يعني ربما تأتي اللفظة المشتركة في كلامك فتكون مجملة تارة. وتكون عامة تارة - 00:27:06

و تكون مطلقة تارة فانـت لو قـلت مثلاً رأـيت عـينا هـذه نـكـرة تعـامل مـعـها لـيـس عـلـى انـها مشـترـك نـكـرة فـي سـيـاق الاـثـيـات وـتـحـتـمـل اـكـثـر مـن  
معـنـ، ماـهـ المـوـقـعـ مـعـهـ؟ سـتـحـمـلـهـ عـلـىـ الـاحـمـاـ، لـاـ تـدـرـءـ، مـاـذـاـ بـقـدـصـ - 00:27:26

فتتحاج ان تتنظر قريينا فاذا قال رأيت عينا ناصعة او صافية. وقال رأيت عينا متدفعقة فهمت اي عين ي يريد واذا قال رأيت عينا براقة قال، رأيت عينا واسعة وهكذا. تتعاما، معها على، انها لفظة نكرة - 00:27:46

تأثير في السياق وهذا فيما يتعلق بالمستمع وسناطي الى ذكره الان. اذا قال مفت سئل عن مسألة عدة فقال تربص او قال للمرأة تربصي قراء فجاءت هذه النكارة هنا في سياق اثبات فقال تربصي قراء. فهو اراد ان هذه المدة يحصل بها التربص وهذا نكارة في سياق - 00:28:06

طهراً ولا حيضاً. هذا القرب في مسألة حمل المشترك على معانٍ - 00:28:33

انها تكون من قبيل المجمل وما حكم المجمل؟ التوقف فيه حتى يتبيّن المراد بقرينة أخرى. تعامل على ان لفظ مجمل اذا هنا لا يتكلّم في مسألة المشترك لا يتكلّم عن الاستعمال يتكلّم عن ماذ؟ عن الفهم - 00:29:23

وتحمل المشترك على معانيه. قال ارجع معي سطرا زاد الشافعي وظاهر فيهما. يعني اللفظ المشترك ظاهر في معانيه عند التجدد من القرائن فيحمل علىهما. الشافعي، ماذا يفعل في المشترك؟ يحمله على، على، معنيين - 00:29:43

واكثر القاضي ماذا يقول؟ يقول مجمل ولكن يحمل عليهم احتياطا. اذا في النهاية هو مصيره في قول الشافعي لكن الشافعي يقول حققة وهذا يقروا، لا اتعاما، معه احتياطا. قال، ابو الحسين والغزال، يصح ان - 00:30:03

يراد لا انه لغة. يعني يصح حمله على معنييه واكثر لكنه ليس من باب اللغة. لكن من باب الاحتياط او قريبا من قول القاضي لكنه مذهب يختلف قليلا. قال ، حمه الله بعد ذلك وقا . يحزم فـ . النـفـ . لا الاـثـاتـ . 00:30:23

هذا قول المصنف في في سياقه الكلام هنا دمج بين المسؤولين استعمال المشترك وحمله على معانيه يعني دمج بين موقف المتكلم و موقف السامع فإذا لخصت ذلك خرجت لك الآية ١١. التالية ها . يصح للمتكلم - 00:30:43

استعمال المشترك في معانيه قال يصح اطلاقه مجازاً هذا المذهب الاول. الثاني عن الشافعي والقاضي المعتزلة حقيقة. الثالث هذا الذي وصلنا اليه قولاً بحوزة في النفي لا الثبات. يعني بحوزة استعمالاً المشتكى في 00:31:03

معانيه ان كان الكلام نفيا لا اثباتا لما قال لان وقوعه في النفي سبيل من سبل العموم فاذا عم تناول كل معانيه كما لو قال الفقيه لا قدر على المرأة في عدتها في صدور ما سئل عنها قال 00:31:23

عليها هل يقول قائل ماذا قصد؟ هل اراد الطهر او الحيض؟ خلاص هو نفي القرآن فكل معانيه هنا محتملة تعتد بحيض ولا بطهر قرآن

هذا لا يكون محمولاً مستعملاً في معانيه. إذا خلصنا الان الى ثلاثة اقوال اساس في مسألة استعمالها اشتراك في معانيه تصحيح ذلك مطابقاً ومكوناً من: سما المحانى محمد زايد عا. آالمذهب. النزء - 00:32:03

تعمل الا على سبيل البطل فإذا اراد به جميع المعاني فلا يصح ذلك. المذهب الاخير يجوز في النفي دون الالبات. هذا فيما يتعلق بالكل تحملا اما المهم ما يلي في المثل

انه ظاهر فيهما عند التجدد عن فيحمل عليهما. ذكر هذا عن الشافعى في حمل المشترك الان انتهينا من استعماله المتكلم الان ما

موقف السامع؟ عن الشافعي ان المشترك ظاهر في معانيه فيحمل - 00:33:03

عليها هذا المذهب المحكي عن الشافعي وهذا مذهب الشافعي المعروف في مسائل العموم بما يسمونه مسألة عموم المشترك يفرد لها كثير من الاصوليين في مسائل العام والخاص. ويعنون لها بقولهم عموم المشترك - 00:33:23

فماذا يريدون؟ نعم هل يصح لك اذا وجدت لفظا مشتركا في نص من النصوص ان تحمله على جميع معانيه فيعنون لهذا بقولهم عموم المشترك. والمقصود ان مذهب الشافعي نصرة هذا القول ان المشترك يعم معانيه يعم معانيه. المذهب الثاني الذي اشار اليه المصلي - 00:33:43

في اثناء الكلام عن القاضي لما قال مجمل ولكن يحمل احتياطا. اذا هو صار في النهاية الى مذهب الشافعي ان مشتركة يحمل على معانيه. لكن الشافعي يقول لغة وهذا يقول احتياطا يعني ليس ظاهرا فيه كما يقول - 00:34:13

الامام الشافعي. اذا هل هو من باب العموم او من باب الاحتياط مذهبان. المذهب الثالث الذي عليه الجمهور خلافا للشافعي لا صحوا حمل المشترك على جميع معانيه. لا يصح حمل المشترك على جميع معانيه. سؤال - 00:34:33

هل يفهم من هذا ان الشافعي في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء انه يحملها على معا لا معا يمكن. اذا مذهب الشافعي في ارادة او في لحمل المشترك على جميع معانيه يتأنى في كل الصور الا ما خرج منه بقرينة او بدليل - 00:34:53

يحكي ابن القشيري الشافعي كما حكى الزركشي في البحر انه لولا الاجماع في مسألة ثلاثة قروء لكان من مذهب الشافعي القول بجواز حمل المشترك على معنيه. ستقول هذا تناقض. يقول نعم ولاجل ذلك انعقد الاجماع على عدم صحته - 00:35:23

فيأصل ان مذهب الشافعي حيثما وجد لفظ مشترك ويراد به اكثر من معنى فانه يحمل على جميع معاني ويستثنون ما لا يصح فيه الحمل عليه لسبب ما. يعني مثلا قوله سبحانه وتعالى المتر ان الله يسجد - 00:35:43

من في السماوات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب من الناس وكثير حق عليه العذاب. لفظة يسجد جاءت هنا منسوبة ده اكثر من شيء. من في السماوات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال الى اخر الاية - 00:36:03

فيقولون هذا السجود ان كان من البشر فهو وضع الجبهة على الارض. وان كان من الملائكة فهو كذلك من الجن فهو كذلك. طيب وغيرهم من المخلوقات الحيوانات والنباتات. وسائل خلق الله ما يرى وما لا يرى. فان - 00:36:33

السجود فيه معناه الخضوع والتذلل بالتبعيد والانقياد. وليس معناه وضع الجبهة. فالاشجار لا جبهة لها والحيوانات مع وجود الجبهة في كثير منها لكن ليس المراد بالسجود فيها خضع جباهها على الارض - 00:36:53

فيقول الشافعي من مذهب ان المشترك يعم معانيه فاقول يسجد في الاية تتناول المعاني كلها فتنسب الى من في السماوات ومن في الارض واحد المعاني. وتنسب الى الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب بالمعنى الآخر - 00:37:13

فماذا صنع؟ حمل المشترك على جميع معانيه. طيب خلاف الشافعي الجمهور الذين يقولون لا يصح حمل المشترك على جميع معانيه ماذا يفعلون؟ في الاية هذه مثلا. حقيقة ومجاز خلص فيقولون السجود من الانسان والملائكة والجان حقيقة ومن غيرهم مجاز. هل يصح في اللفظ الواحد ان - 00:37:33

تحمله حقيقة تارة ومجازا تارة يقولون العطف يقتضي ذلك لان قوله يسجد له من في السماوات ومن في الارض والشمس والقمر هو بمعنى يسجد له من في السماوات ويسجد له من في الارض ويسجد له الشمس ويسجد له - 00:38:03

فهو بمثابة تعاطف الالفاظ متكررة فيحمل كل لفظ على معناه المناسب له. مثال اخر قول الله سبحانه ان الله وملائكته يصلون على النبي. يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما. اللهم صلي - 00:38:23

سلم وبارك عليه. فالصلوة من الله على عبده رحمته وثناؤه وذكره ورفعته له في الملائكة الاعلى. وصلوة الملائكة دعاؤهم وصلوة العباد المؤمنين استغفارهم. فهذا لفظ صلي او يصلي يختلف معناه وله اكثر من معنى فهو من قبيل المشترك. فقولهم ان الله في الاية يقولون ان الله وملائكته يصلون - 00:38:43

يصلون هنا يعود الضمير الى صلاة الله وصلوة الملائكة عليهم السلام. وعندئذ صح ان اللفظ الواحد يعم اكثر من معنى فتناول من الله

رحمته وثناوه ومن الملائكة دعاوهم واستغفارهم. ويقول - 00:39:13

جمهور الذين ينفون تعيم المشترك على معانيه يقولون لا يصلون هذا ضمير خاص بالملائكة فقط. ومقتضى كلام بلاغة ان تقول ان الله يصلي وملائكته يصلون وهذا اقرب الى مقتضى التقعيد الذي - 00:39:33

لا يجوز فيه الجمع بين ضمير يعود على الذات الالهية مع غيره من الخلق. على كل اريد ان اقول سيد الذى لا يقول بتعيم المشترك سيد جوابا في غير ما مسألة. فمذهب الشافعى تعيم المشترك في جميع معانيه ومذهب غيره - 00:39:53

عدم القول بذلك ولا يعممه لكن يقول المعنى الشامل هو المراد فالصلة على النبي بمعنى الاعتناء به. فإذا حصلت العناية من الله فهي رحمته وتربيته لعبدة. وإذا حصلت العناية من الملائكة فهي دعاوهم. وإذا حصلت العناية من المؤمن - 00:40:13

فهي استغفارهم ودعائهم هكذا. فيقول يحمل على المعنى المشترك وبالتالي ينأون عن القول بتعيم مشترك في جميع معانيه الا في المعاني المتضادة كما قلت لك في مثل ثلاثة قروء فحتى الشافعى لا يقول بتعيمه ولو الاجماع كما قال ابن القشيري فصار مذهب - 00:40:33

والشافعى في هذا مطربا. هذا فيما يتعلق بكلام المصنفون رحمة الله فانه قال في اثنائه زاد الشافعى وظاهر فيهما عند التجدد عن القراءن فيحمل عليهما. قلنا مذهب الشافعى حمل مشترك على جميع معاني - 00:40:53

عن القاضي محمول ولكن يحمل احتياطا. فمذهب القاضي ايي بكر الباقلاني ايضا حبل المشترك على جميع معانيه لكن الشافعى يقول ظاهر يعني عموم ظاهر. والقاضي يقول احتياطا. ابو الحسين والغزالى قالوا يصح ان يراد لا انه لغة - 00:41:13

يعنى يحمل على جميع معانيه من باب الارادة لا على معنى انه وارد كذلك في اللغة لأن اللغة لا تؤيد ذلك ولا توافقه ثم ذكر المصنف رحمة الله ان ذلك الخلاف يعود الى مسألة لغوية فاشار اليها بقوله - 00:41:33

اكثر ان جمعه باعتبار معانيه انصاغ مبني عليه. ثمة خلاف بين النحوة للفظ المشترك ان كان مفردا كفرء او مجموعة كقروء هل هما سواء؟ ثم خلاف انه ان آآ يقول المصنف رحمة الله هذا الخلاف الاصولي مبني على الخلاف اللغوي هناك. فهو - 00:41:53

انساغ هناك ساغ هنا يعني مذهب الشافعى وغيره فيمن يقول بتعيم المشترك في معانيه مبناه على الخلاف اللغوي هناك هل اللفظ المفرد كالمجموع؟ او ان المجموع بحكم الجمع يتحمل من المعاني ما لا يحتمله المفرد. ثمة خلاف بين النحو - 00:42:23

اراد المصنف كغيره من الاصوليين ان يجعل الخلاف في هذه المسألة فرعا عن الخلاف في تلك المسألة عند النحو. ان هل اذا امتنع هناك يمتنع هنا؟ واذا جاز هناك يجوز هنا هكذا ذكر ولا يرى بعض الشرح هذا البناء - 00:42:43

وجيها وهي ليست الان في سياق مسألتنا من الالهية بما كان لكنه ذكر لها بناء نحويا تتعلق به المسألة ختم رحمة الله فقال وفي الحقيقة والمجاز الخلاف خلافا للقاضي وما ذكر فرعا عليه - 00:43:03

اتم هنا رحمة الله فيما يتعلق بمسألة اطلاق المشترك وارادة جميع معانيه بالنسبة للمتكلم اتم ايضا في ثناياها مسألة اخرى وهي حمل المشترك على جميع معانيه بالنسبة للسامع او من يفهمك - 00:43:23

كلام المتكلم ومرتكب الخلاف فيها. الامدي رحمة الله لما اراد ان يحرر هذه المسألة وتذكير صورها وخارج بعض المسائل التي لا تختلف حرر فقال اختلف العلماء في اللفظ الواحد من متكلم واحد - 00:43:43

في وقت واحد اذا كان مشتركا بين معانيين لاحظ المتكلم واحد لفظ واحد ووقت الكلام واحد حتى تخرج ان ترى في سياق كلمة عين وفي سياق اخر كلمة عين اخرى ليس الخلاف هنا الخلاف اين هو - 00:44:03

في جملة واحدة من متكلم واحد في وقت واحد. هل يحمل هذا اللفظ على جميع معانيه او لا؟ قال رحمة الله اختلف العلماء ماء في اللفظ الواحد من متكلم واحد في وقت واحد. اذا كان مشتركا بين معانيين كالقرء للطهر والحيض - 00:44:23

او حقيقة في احدهما مجازا في الآخر كالنكاح المطلق على العقد وعلى الوطء. ولم تكن الفائدة فيهما هل يجوز ان يراد به كلا المعاني او لا؟ هذا الذي يؤيده مذهب الشافعى يصح - 00:44:43

التعيم في كليهما. وهذا اذا اردت ان تفهمه ابتداء ركز على اصل كبير. المشترك للفظ الذي يدل وعلى اكثر من معنى ماذا يقابلها؟ في

القسمة المفرد اللفظ الذي لا يدل الا على معنى واحد. هذا اللفظ اذا دل على - [00:45:03](#)

معنى واحد يقابله اللفظ الذي يدل على عدة معاني. ايهما في اللغة هو الاصل ؟ الانفراد او الاشتراك ؟ ممتاز. الانفراد هو الاصل في اللغة فاذا تردد لفظ في سياق ما بين ان يحمل على تردد بين معاني من قبيل الاشتراك او يحمل على معنى - [00:45:23](#)

منفرد ايهما المقدم ؟ مقدم له شكوى الاصل ان اللفظ يحمل على انفراده اولى لانه الاصل فيه. الاشتراك خلاف الاصل كما يقولون الاصل الانفراد فاذا دار اللفظ بينهما حمل على الانفراد مثال مر بكلام في كلام الامدي لفظة النكاح. تردد - [00:45:43](#)

بين معنيين بين معنى الوطن وبين سببه الذي هو العقد. والآيات في القرآن منها ما حمل فيها النكاح على معنى الوطن ومنها ما حمل على معنى العقد. فهل تأتي في بعض الآيات وتقول بما ان - [00:46:03](#)

لفظة النكاح متعدد معناها بين العقد وبين العقد فتحمله على كليهما دوما لا مستقول الاشتراك خلاف الاصل فانظر الى المعنى الاصل في اللغة النكاح وضع للوطء ام للعقد فاحمله عليهما ؟ ويقولون هذا اولى لانه - [00:46:23](#)

مقدم على الاشتراك والاشتراك خلاف الاصل. في مثال لطيف ذكره الحافظ ابن حجر رحمة الله في حديث الصحيحين. من تبع جنازة مسلم ايمانا واحتسبا و كان معها حتى يصلى عليها وتدفن فله من الاجر قيراطان. كل قيراطان مثل جبل احد - [00:46:45](#)

في لفظة تبع وفي لفظ اتبع بالتشديد. قال الحافظ ابن حجر رحمة الله ذهب بعض الفقهاء في ظاهر اللفظ تمسك كم به و Zum ان المشي خلف الجنائز افضل من المشي امامها. من اين اخذ هذا ؟ بلفظ تبع - [00:47:05](#)

وان التبعية تكون خلف ولا تكون امام. يقول الحافظ ابن حجر رحمة الله تمسك بهذا اللفظ من زعم ان المشي خلفها افضل ولا حجة له فيه. كيف ؟ قال لانه يقال تبعه اذا مشى خلفه - [00:47:25](#)

ويقال تبعه اذا مر به فمشى معه. وبالتالي لا يصح ان تحمل لفظ التبعية على معنى المشي خلف باضطراب و تظن انه هو على المراد.

قال فاذا قارنت هذا بما ثبت في صحيح ابن حبان عن ابن عمر. رضي الله عنهمما لما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم - [00:47:45](#)

بكر و عمر يمشون امام الجنائز ما صح لك ان تزعم ان الافضلية مطلقا بظاهر اللفظ في قوله من تبعه. لانني يمكن ان احمل تبع على مرافقة الجنائز بغض النظر عن المشي امامها او خلفها او بجوارها. فاذا ثبت في السنة فعله عليه الصلاة والسلام - [00:48:05](#)

على نحو من الانحاء كان هو الاولى بتعليق الافضلية به لا غير. هذا كله مسائل كما ترى تدور حول قضية المشترك واستعماله و موقف منه سمعت الان كلام الامدي رحمة الله في تحرير محل النزاع. وهذا كله يساعد على تبيان - [00:48:25](#)

مسألة كلام بعض الشرائح في مسألة التعامل مع اللفظ المشترك اذا ورد في النص وهو محاولة عدم القول بالتعيم مطلقا وعدم القول بنفي التعيم مطلقا ايضا كما قلت لك وانه يتعاملون مع اللفظ المشترك تعاملهم مع النكرة في الجن - [00:48:45](#)

قلت لك فاذا جاءت مثبتة في سياق اثبات كانت مجملة رأيت عينا و اذا نكرة في سياق النفي عمت لا قراء عليك. و اذا جاءت مثبتة في سياق امر دل على الاطلاق اعتدي او تربصي قرآ. وهو يريد احد فيصدق بهذا ويصدق بذلك. فتارة يعامل - [00:49:05](#)

اللفظ المشترك معاملة العام وتارة معاملة المطلق وتارة معاملة المجمل. هذا اقرب الى السبيل العملي في في التعامل مع اللفظ المشترك من اطلاق القول بالتعيم او اطلاق القول بعدم تعيمه مطلقا. المسألة التي ختم بها - [00:49:35](#)

المصنف رحمة الله في هذا السياق بعد ان اتم كلامه على حمل المشترك على معانيه تناول المسألة المجاورة له تماما هل يصح حمل اللفظ على حقيقته ومجازه ايضا بلفظ واحد ؟ اتفقنا على ان اللفظ - [00:49:55](#)

منه حقيقة ومجاز ومسألة سيأتي ذكرها بعد قليل لكنه وردتها هنا تبعا. قال وفي الحقيقة والمجاز الخلاف. يعني نفس الخلاف في المذكور في حمل المشترك على معانيه. تقول رأيت اسد او اقبل الاسد او ما ها هنا اسد - [00:50:15](#)

فانت تتكلم عن لفظ يراد به المعنى الحقيقى وهو الحيوان المفترس ويراد به الرجل الشجاع. لكن هذا ليس اشتراكا هذا هذا حقيقة ومجاز. قال الخلاف الذي مر معك في المشترك ينسحب هنا في الحقيقة والمجاز. فالسائل رأيت اسد - [00:50:35](#)

او اقبل الاسد او ما من اسد هنا هل يصح ان تحمله على معانيه ؟ في قوله رأيت واقبل وما ها هنا ؟ هل يصح ان تحمله على جميع معانيه ؟ قال رحمة الله وفي الحقيقة والمجاز الخلاف. يعني الخلاف الذي - [00:50:55](#)

بك قبل قليل متوجه ها هنا قال خلافاً للقاضي. القاضي يأبى ان يستعمل اللفظ في حقيقته ومجازه معاً وشدد النكير في ذلك على من قال به وقال محاولة الجمع بين الحقيقة والمجاز كمحاولة - [00:51:15](#)

الجمع بين النقيضين. لماً يعني هل اسد بمعنى حيوان مفترس واسد بمعنى رجل متناقضات هي ليست متناقضة لاحظ هو يقول محاولة الجمع بين الحقيقة والمجاز كمحاولة الجمع بين النقيضين. لماذا شبهها بها - [00:51:35](#)

لأنك تقول في تعريف الحقيقة اللفظ الموضوع فيما استعمل له اولاً او اصلاً او ابتداء وفي المجاز اللفظ تعمل في غير ما وضع خالص هذا فيما وضع هذا في غير ما وضع. فهو نقيضه في المجاز في تعريفه يقابل الحقيقة - [00:51:55](#)

فإذا أردت أن تجمع بين معنى حقيقي ومعنى المجازي في لفظ واحد فانت ماذا رمت؟ رمت الجمع بين النقيضين في مقام واحد بل لفظ واحد قال فشدد القاضي رحمة الله النكير ولأنه أبى ذلك ومنعه بشدة ذكره مذهبها يعزى إليه رحمة الله قال وفي - [00:52:15](#)

الحقيقة والمجاز الخلاف السابق. خلافاً للقاضي يعني استثنى من هذا الخلاف السابق موقف القاضي أبى بكر رحمة الله فأنه يرفض تماماً جواز الجمع بين المعنى الحقيقي والمعنى المجازي بلفظ واحد. قال رحمة الله - [00:52:35](#)

ومن ثم يعني بناء على ماذا؟ على ما صححه المصنف ما هو صحة اطلاق المشترك على معنييه وحمله وحمله على جميع معانيه. قال ومن ثم على ما رجحه المصنف وهو مذهب الشافعي رحمة الله. عما - [00:52:55](#)

وافعلوا الخير. يعني تعاملنا مع هذا النص بالعموم. بناء على أي قاعدة في الاصول على قاعدة عموم المشترك. ما مذهب الشافعي في عموم المشترك؟ أن المشترك يعم جميع معانيه وإن هذا من الظاهر الذي يراد به العموم. أين التطبيق في الآية؟ قال وافعلوا الخير - [00:53:25](#)

وافعلوا امر والامر يدل على الوجوب ويدل على الاستحباب فهل يستدل بقوله تعالى وافعلوا الخير على الواجبات فقط أم على المستحبات فقط أم على كليهما؟ فإذا قلت على كليهما عممت المشترك وهي طريقة الشافعي. فإذا - [00:53:55](#)

جاء يستدل على مسألة في الواجبات في اداء الصلوات الخمس في صيام رمضان في المبادرة إلى العمرة الواجبة وحج الفريضة من ضمن الأدلة بقوله تعالى وافعلوا الخير. وهذا خير. وإذا جاء للمستحبات والتواتر والمندوبات في صيام - [00:54:23](#)

في التطوع في السنن الرواتب في قيام الليل في صدقة السر في كل باب من المستحبات سيكون في ضمن أداته قوله تعالى وافعلوا غير فلن تقول له عفواً أنت تارة تستدرى بالآية على الواجبات وتارة تستدل بها عن مستحبات يقول أنا من مذهبي أن المشترك يعم - [00:54:43](#)

وهذا لفظ مشترك افعلنوا امر والامر مشترك بين الواجب وبين المستحب فيراد به هذا. وإذا قلت ليس مشتركاً بل حقيقة ومجاز قال لك وعندك كذلك ان اللفظ يعم حقيقته ومجازه فهو حقيقة في الوجوب مجاز في الندب والاستحباب ويصح ان - [00:55:03](#) يراد باللفظ جميع معانيه. قال المصنف ومن ثم عم نحو وافعلوا الخير الواجب والمندوب لمن خصه بالواجب. ومن قال للقدر المشترك. إذا هناك مذاهب فمن لا يرى تعميم المشترك سيحمل قوله وافعلوا الخير على ماذا؟ على الواجبات فقط لم؟ لأن الامر في الحقيقة - [00:55:23](#)

للوجوب وفي المجاز للاستحباب. وإذا اطلق اللفظ محتملاً معنييه فلا يعم جميع معانيه كما يقول بل يحمل على الحقيقة وهو للوجوب. وهذا من أمثلة الخلاف الفقهى المبني على قاعدة تعميم المشترك. أو تعميم - [00:55:53](#)

حقيقة والمجاز قال ومن قال للقدر المشترك؟ أيضاً من لا يقول بتعميم المشترك أما يقول حقيقة ومجاز وأما يقول القدر المشترك القدر المشترك بين الواجب والمستحب هو مطلق الطلب. سواء كان جازماً أو غير جازم. قال في آخر جملة الرحم - [00:56:13](#)

الله وكذا المجازان. يعني هل يصح اطلاق اللفظ وله أكثر من مجاز أن يراد به معنيات المجازان كلاهما أين الحقيقة هنا ما ذكرت قبل قليل هو قال وفي الحقيقة والمجاز الخلاف خلافاً للقاضي. فرغنا من مسألة تردد اللفظ بين حقيقة ومجاز - [00:56:33](#)

جئنا إلى صورة ثلاثة ما هي؟ لفظ تذرع حمل الحقيقة فيه. لاي سبب؟ فإذا انتفت الحقيقة ماذا بقي؟ المجاز. جئنا إلى لفظ له أكثر من مجاز. على سبيل المثال من يقول أن عين ليست مشترك بل حقيقة - [00:57:03](#)

اجاز حقيقة في ماذا؟ في العين الباصر ومجاز في ماذا؟ في باقي المعاني ممتاز. لو قال انسانا عينا في جنبي. او ادخلت عينا في داري فحتما لا يراد المعنى الحقيقي من هذا السياق تعدد المعنى الحقيقي - [00:57:23](#)

بقي عندك مجاز واثنان وثلاثة واربع هل يصح تعميم المجازات؟ نفس الكلام الوارد في الخلاف قال المصنف وكذا المجازان وفي بعض وكذا المجازات. فالمعنى المقصود اذا تعدد لفظ احد الالفاظ في معناه الحقيقي هل يجوز حمله على اكثر من مجاز ان وجد - [00:57:46](#) لما يقول ادخلت عينا في بيتي هل يريد جاسوسا؟ او هل يريد مالا؟ او هل يريد انه اجرى ماء عين الى داره ماذا يقصد؟ فهل يصح تعميم اللفظ على المجازات؟ قال وكذا ايش يعني وكذا؟ يجري فيه الخلاف - [00:58:06](#)

من رجح هناك تعميم المشترك وتعميم اللفظ بين حقيقته ومجازه عمم ايضا بين مجازيه لكن هو بشرط ما هو الاخيره بشرط ان تتعذر الحقيقة. وفي هذه المسألة والتي قبلها يعني حمل اللفظ على حقيقته ومجازه - [00:58:26](#)

او حمل اللفظ على مجازيه ان تعذر الحقيقة ثمة قيد مهم وهو الا يكون احد المجازات اظهر من الاخر والا اصبح قرينا تبادر فيحمل عليه اللفظ دونما حاجة الى القاعدة المذكورة هنا - [00:58:46](#)

مسألة الحقيقة لفظ مستعمل فيما وضع له ابتداء وهي لغوية وعرفية ووقع الاوليان ونفي قوم ان كان الشرعية والقاضي وابن القشيري وقوعها. وقال قوم وقعت مطلقا وقوم الايمان. وتوقف الامدي والمختار وفaca لابي اسحاق الشيرازي والامامين - [00:59:06](#)

وابن الحاجب وقوع الفرعية لا الدينية. ومعنى الشرعي ما لم يستفد اسمه الا من الشرع. وقد اه هذا القسم الاخير في تقسيم الالفاظ التي ابتدأ به المصنف هناك لما قال مسألة اذا اتحد اللفظ والمعنى الى اخره - [00:59:36](#)

فاخر التقسيمات هو الحقيقة والمجاز. الحقيقة فعلية من الحق والمجاز اسم مكان او مصدر او اسم زمان من الفعل جاز يعني عبر. فجاز يعني عبر. هو ما جاز اسمه مكان مثل طارة ومطار. فالطار اسم مكان الذي يقع فيه الطيران. والمجاز اسم مكان او - [00:59:56](#)

زمان الذي يقع فيه الجواز وهو العبور. الحقيقة والمجاز من اقسام الالفاظ التي يقع فيها جملة من مسائل الاصول التي يبني عليها فروع فقهية. حسب التقسيم السابق هناك اللفظ ان اتحد - [01:00:26](#)

وتعدد المعنى حقيقة فما هو؟ المشترك. طيب واذا اذا اتحد اللفظ وتعدد المعنى لا ليس حقيقة بل حقيقة ومجانس فهو القسم الذي يتحدث عنه. شرع بتعريف الحقيقة فقال لفظ استعمل فيما - [01:00:46](#)

له ابتداء كلمة حمار تطلق على الحيوان المعروف البهيمة المعروفة. هذا لفظ حقيقي بحر يطلق الماء الكثير هذا حقيقة ويطلق لفظ حمار ويراد به الانسان بليد الذهن ضعيف الفهم كليل العقل - [01:01:06](#)

لكنه استعمال مجازي. ويطلق البحر ايضا على صاحب العلم الكثير والكرم الوافر والمال الوفير فيقال فلان بحر في علمه وآخر بحر في كرمه وعطائه. فهذا يستعمل ايضا ركب النبي صلى الله عليه - [01:01:31](#)

وسلم ذات يوم فرسا عربا لابي طلحة لما فزع اهل المدينة على الصوت فلما خرجنوا اذا برسول الله عليه الصلاة والسلام عائد راكبا فرسا لابي طلحة بغير سرج وقال انا وجدناه بحرا. قصد الفرس - [01:01:52](#)

فوصف الفرس بالبحر ما المعنى المراد؟ اذا ثمة معانٍ حقيقة لفظة بحر لفظة اسد لفظة قمر لفظة حمار هذه الفاظ المعاني الحقيقة معروفة فيها متباعدة للذاهنان. وكل واحدة يطلق فيها اللفظ ويراد به معنى اخر - [01:02:12](#)

الآخر من حمار البهيمة المعروفة الى الانسان البليد. الاسد من الحيوان المفترس الى الرجل الشجاع. القمر من كوكب بالسماء المضيء المشرق الذي تعدد به الايام وتعرف به الشهور الى صبيح الوجه الجميل. وآآ - [01:02:32](#)

اه تقول كذلك في جملة من المعاني الذي يحصل في المجاز انك تعبر باللفظ من معناه الحقيقي الى معنى اخر هذا العبور يسمى جوازا ومنه سمي هذا الاستعمال مجازا. اذا هو اسم مكان تجاوزنا به للفظ من - [01:02:52](#)

معناه الحقيقي الموضوع له في اللغة الى معنى اخر. هذا العبور هذا الجواز هذا الانتقال باللفظ من معنى الى معنى مجازا. اذا هذه

حقيقة اللفظ ان استعمل في موضوعه الاول الابتدائي يسمى - 01:03:12

وهي كما قلت لك فعيلة من الحق والمجاز هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له اولا او ابتداء. السبكي رحمه الله عرف الحقيقة هكذا فقال لفظ استعمل فيما وضع له ابتداء - 01:03:32

وابن الحاجب قال فيما وضع له اولا. لماذا اعدل المصنف عن قول ابن الحاجب اولا الى قوله ابتداء حتى يخرج عن اشكالية الاول والثاني. وايهما يستلزم الاخر؟ قال ابتداء. فوضع له ابتداء يعني الوضع الحقيقي فكل - 01:03:50

له معنى حقيقي اصلي. سؤال. هل كل حقيقة؟ هل كل لفظ حقيقة في اللغة يستلزم وجود مجاز لها ها؟ لا. طيب والعكس؟ هل كل مجاز يستلزم وجود لفظ حقيقي له؟ الجواب نعم. فهذا التلازم - 01:04:09

فيها جدل كلها تأتي باللفظة اول وثاني فعدل عنها ابن السبكي فقال لفظ استعمل فيما وضع له ابتداء قال رحمه الله وهي يعني الحقيقة لغوية وعرفية وشرعية. الى كم قسم؟ قسم الحقيقة - 01:04:29

ثلاثة وبعض الاصوليين يجعلها قسمين فقط حقيقة لغوية وحقيقة عرفية. واشار الى وقوع الخلاف الشرعي رعيتي في الكلام الاتي بعد قليل. ما الحقيقة اللغوية التي جاءت بها اللغة الحقيقة اللغوية الحقيقة التي جاءت في اللغة وعليها اكثر الفاظ الكلام العربي - 01:04:49

فلفظة قلم وكتاب ولسان وجبل وسماء وبحر كل هذه الحقيقة لها معانٍ معروفة لكن تصف الرجل في صبره وجلادته او العالم في علمه فتقول جبل ام جبل في الحفظ؟ وتصف ايضا الرجل في جوده وكرمه وعطانيه تقول فلان بحر - 01:05:15

وتقول لسان حالنا كذا والحال ليس له لسان. فانتظر كيف استعملنا الالفاظ الحقيقة لسان وجبل وسماء وكوكب وقمر وكل هذه العبارات استعملناها في الفاظ غير الموضوعة لها اولا. فاللفظ الحقيقي ان كان - 01:05:44

على اصل وضعه في اللغة فهي حقيقة لغوية وعليها اكثر مفردات اللغة والفاظها. الحقيقة والثانية عرفية يعني ان يتعارف الناس استعمال لفظ ما في معنى بعينه. وربما عاد الى اللغة - 01:06:04

ليس في وضع اللغة الاصلي واشهر مثال لها كما تعلمون لفظة الغائط. فان اصل الكلمة الغائط في اللغة هو المكان المنخفض من الارض بعيد المنخفض وكانت الناس عادة تذهب الى تلك الاماكن لتقضى حاجتها اجلكم الله. والا فان - 01:06:24

الخارجية من الانسان القذرة النجسة تسمى عذرة. او تسمى برازا او بولا النجسة النجاسة الخالية من الانسان بالغائط. والغائط في اصل وضع اللغة ليس للخارج من الانسان بل لهذا المكان. فماذا - 01:06:45

حصل تعارف الناس على ان لفظة غائط هو ذلك النجس الخارج من الانسان. فصارت حقيقة عرفية لان اللغة ابتداء ما دلت على هذا المعنى؟ الكلمة دابة الاصل انها لكل ما يدب على الارض اصحاب المشي - 01:07:05

الاربعة الدواب الشتتين الله يقول والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه وسمها دابة ومنهم من يمشي على رجليه ومنهم من يمشي على اربع كل هذه دوام. وما من دابة في الارض الا على الله رزقها. واصل الدابة - 01:07:25

فما يدب يعني ما يخطو خطوات تدب على الارض. هذه حقيقة عرفية. هل خرجت العرفية عن اللغة؟ الجواب لا هي لا تزال وفي اللغة لكن اللغة التي حافظت على الالفاظ بحسب وضعها والعرفية نقلتها الى معانٍ اخر. هذا - 01:07:45

الحقيقة عرفية تارة تكون عرفية عامة كما ضربت لك الامثلة. كالدابة وكالغائط وتارة تكون عرفية خاصة وهذا ينتشر كثيرا بين ارباب العلوم والحرف والمهن والصناعع. المصطلحات الخاصة عند اهل النحو - 01:08:05

الفاعل والمفعول والرفع والنصب والجر هذه مصطلحات حقائق عرفية هل مصطلح رفع عند النحاء هو الرفع الموجود في اللغة لا نقلوه الى معنى اخر فاصبح حقيقة عندهم. الرفع عند النحال ليس هو الرفع - 01:08:25

وعند ارباب الهندسةليس هو الرفع عند غيره من ارباب الفنون؟ هذه حقائق عرفية خاصة. هنا قسمان محل اتفاق اذ ان الحقائق

لغوية وعرفية. القسم الثالث الذي وقع فيه الخلاف والحقائق الشرعية. ما المقصود بالحقائق الشرعية؟ تلك - 01:08:45

المصطلحات والالفاظ التي استعملتها الشريعة في معانٍ خاصة كلفظة صلاة ولفظة زكاة ولفظة حج ولفظة ربا ولفظة خلع ولفظة

ملائنة هذى مصطلحات شرعية نقلتها الشريعة من معنى لغوى الى معنى اخر - 01:09:05

العرب قبل الاسلام كانوا يستعملون كلمة صلاة او ما يستعملون على اي معنى يريدون كانوا يستخدمون كلمة صوم على اي يريدون الامساك خيل صائم اني نذرت للرحمه صوما هذا المعنى في صلاة وفي صوم وفي حج كانت العرب تعرفها قبل ان تعرف الاسلام. جاء الاسلام. فلما جاء الاسلام صارت - 01:09:30

اذا سمعت كلمة صلاة لها عندها معنى خاص ما هو؟ الصلاة المعروفة اقوال وافعال مخصوصة تبتدأ بتكبيرة الاحرام تنتهي بالتسليمتين ما الذي حصل في هذا اللفظ؟ هنا خلاف. هل تقول اللفظ فارق معناه اللغوي - 01:09:59

وانطلق الى قالب اخر شرعي فاصبح حقيقة شرعية او تقول لا بقي كما هو في معناه اللغوي مع بعض الزيادات والشروط والقيود يعني الصلاة بقيت بمعنى الدعاء لكن باضافه ركوع وسجود - 01:10:19

تشهد وكذا وكذا. الصوم هو هو بقى بمعنى الامساك. لكن اضيفت اليه قيود من الفجر الى المغرب وامساك عن شيء مخصوص ليس عن الكلام بل عن الطعام والشراب والجماع. الحج هو هو لكن خص بزمان ومواقيت وافعال ومحظورات وهكذا. هذا - 01:10:39 مذهبان من يقول ان الشريعة نقلت تلك الالاظفاظ وفارقته قوالبها اللغوية الى قوالب جديدة شرعية ما مذهبه يقول الحقيقة الشرعية حقيقة جديدة. تختلف عن ماذا؟ ان الحقيقة اللغوية والعرفية. ومن يقول انها - 01:10:59

كما هي باقية في معانيها اللغوية باضافه شروط وقيود سيقول ما في شيء اسمه حقيقة شرعية ماذا يوجد حقيقة لغوية وعرفية طيب وain ذهبت المصطلحات الشرعية؟ يقول هي حقائق لغوية تضاف اليها قيود شرعية تبين معنى - 01:11:24 اشار المصنف الى هذا فقال وهي يعني الحقيقة لغوية وعرفية وشرعية. ماذا رجح المصنف اثبات الحقائق الشرعية. قال ووقد الاوليان. وقعت الحقيقة اللغوية وقعت العرفية. اذا كان يشير الى اتفاقها هنا ان الحقيقة اللغوية والحقيقة العرفية واقعة بلا خلاف. قال ونفي قوم - 01:11:44

انا الشرعية بدأ يشير الى الخلاف في ماذا؟ في الحقيقة الشرعية. هذا المذهب الاول نفي قوم ان كان الشرعية. والقاضي وابن القشيري وقوعها يعني نفي القاضي وابن القشيري وقوعها. المذهب الاول نفي الامكان وهذا نفي - 01:12:14 وقوع ما الفرق ان القائل بنفيه الامكان يقول بنفيه الواقع من باب اولى لا يمكن ان يقع وبالتالي اذا سأله هل يوجد؟ يقول انا اقول لك لا يمكن فكيف يوجد؟ اما القاضي وابن القشيري فيقول ممكن يجوز - 01:12:34 لكنه غير واقع في الشرعية. وقال قوم وقعت مطلقا. هذا المذهب الذي عليه الاكثر ان الحقائق الشرعية مثبتة وموجودة وقوع الا اليمان. قوم نفي وقوع الحقائق الشرعية الا مصطلح اليمان - 01:12:53

ليش؟ قال لان هذا اللفظ فارق معناه اللغوي وجاء في الشريعة بمعنى خاص به ينتقل ابن ادم من حياة الى حياة ومن حال الى حال. هو اعلى من مجرد معنى التصديق في اللغة. وانه حياة مختلفة وانتقاد - 01:13:13

انسلاخ من حال الى حال اخر ومن حياة الى حياة. قال وتوقف الاممي. اذا هذه مذهب كما سمعت الان المنع مطلقا هذا القول حكاها آآ بعض الاصولين بالحسين البصري عن بعض المرجئة القول الثاني - 01:13:33

قول القاضي ابي بكر وابن القشيري نفي الواقع وان الالاظفاظ المستعملة في الشريعة لمعاني لا تعرفها عربية باقية على معانيها اللغوية لكن بشروط معتبرة. المذهب الثالث وبه قال المعتزلة وقوعها مطلقا. وعليه ايضا - 01:13:53

كثير من اهل العلم المذهب الرابع وقوعه الا في مصطلح اليمان فانه باق على مدلوله اللغوي بعض الشرح نسب هذا القول الى ابي اسحاق الشيرازي رحمه الله في شرح اللمع - 01:14:13

المذهب الخامس التوقف وذكره المصنف ها هنا مذهبا للآمد والاممي كثير التوقف في مسائل يشتدد فيها الخلاف. المذهب السادس كما قال المصنفون رحمه الله والمختار وافقا لابي اسحاق الشيرازي والامامين وابن الحاجب وقوع الفرعية لا الدينية - 01:14:29 هذا مذهب رجحه المصنف واراد فيه شيئا من التفصيل بين القول بالجواز وعدم الجواز. وفرق بين نوعين من حقائق الشرعية سمي واحدة فرعية وسمى الاخر دينية. نسب قبل ان اشرح لك المذهب نسب هذا القول الى - 01:14:57

اسحاق الشيرازي والى الامامين اي امامين؟ الامام الجويني امام الحرمين امام الرازى لكن النسبة الى هؤلاء الثلاثة على التحقيق لا تصح. وانه من يقولون بالجواز وفيه نظر. ابو اسحاق الشيرازي - [01:15:17](#)

رحمه الله استثنى اليمان فقط وهو بالتالي سيكون قريبا من المذهب المذكور هنا. رابعا واما امام الحرمين والامام الرازى فانهما نقا تقسيم المعتزلة واختارا وقوع الاسماء الشرعية مطلقا فهم من يقول بالجواز مطلقا يبقى ان هذا التفصيل الذي رجحه المصنف منسوبا لابن الحاجب التفريقي بين مصطلح الفرعية - [01:15:37](#)

دينية. الفرعية ما يجري على الافعال كصلة وصوم وحج ونحوها. هذه فرعية دينية ما يجري على الفاعلين كلفظة كافر ومؤمن وفاسق. في ابواب العقائد هذى التي سماها ابن السبكي دينية ويسمى بها شيخ الاسلام وغيره الاسماء الشرعية. التي ترتبط بها احكام - [01:16:08](#)

عظيمة دينية واخروية. لفظة كافر لفظة فاسق لفظة مؤمن لفظة منافق. هذه احكام ترتب عليها اثبات جملة من الاحكام. فيقول المصنف رحمه الله وقوع الفرعية لا الدينية. الفرعية صلة وصوم وحج جائز فيها الحقائق الشرعية بمعنى انها فارقت معانيها اللغوية الى ماذا؟ الى معاني شرعية - [01:16:38](#)

قلة حقائق. اما الاسماء الدينية الالفاظ الدينية فلا تقع فيها حقائق شرعية. ما هي اذا؟ باقية على على معانيها اللغوية بالفسق والنفاق والكفر واليمان ونحو ذلك. وهذا كله اشاره الى خلاف نبه فيه - [01:17:08](#)

اصنف رحمه الله تعالى على وقوع الحقائق الشرعية مع الحقائق اللغوية والعرفية ختمها بما اراده ان يكون اليها فقال ومعنى الشرعية ما لم يستفاد اسمه الا من الشرع. يعني قبل الشريعة ما عرف له - [01:17:28](#)

لفظ يخصه ولا معنى يتعلق به. قال وقد يطلق على المندوب وعلى المباح بمعنى ان هذه الحقائق الشرعية لا تختصوا بالواجب وهذا بالنسبة لعرف الفقهاء. لانه قد يتوقف في اطلاقه على المباح. انا ساقف هنا يا اخوة فيما يتعلق - [01:17:48](#)

بالحقيقة والمجاز لان الفقرات الاتية في تعريف المجاز والخلاف في وقوعه ينجر اليه كل المسائل المتعلقة بهذا الفصل من الحقيقة والمجاز سنعود في درسنا القادم ان شاء الله مرورا سريعا بهذا التقسيم. الحقيقة الشرعية والخلاف فيها - [01:18:08](#) - [01:18:28](#)