

شرح سنن الترمذى كتاب الصلاة للشيخ المحدث: عبدالله السعد ١

عبدالله السعد

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله يسر تسجيلات الرأية الاسلامية بالرياض ان تقدم لكم شرح كتاب الصلاة من جمع الامام ابى عيسى الترمذى رحمه الله تعالى والذى قام بشرحه فضيلة الشيخ - [00:00:03](#)

عبد الله بن عبد الرحمن السعد ونعتذر للاخوة الافاضل من طلبة العلم عن ضعف مستوى التسجيل والان نترككم مع الشرط الاول.

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله. اما بعد فقال ابو عيسى - [00:00:25](#)

حدثنا عن نادر الشوى النادر التميمي الكوفي. وهو صفة المكس من الحديث. من الطبقة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين. وقد تقدم لنا سابقا وكثيرا حناد بن الشبى وابو عيسى قد افقر عنه في - [00:00:45](#)

في اقصى عنه في رواية الحديث في هذا الكتاب. قال حدثنا عبد الرحمن ابن ابى الجناد هو عبد الرحمن بن عبد الله القوة في مولاكه وعبد الرحمن من الطبقة السابعة وتوفي في عام اربعة وسبعين ومئة وكانت - [00:01:05](#)

في عام مئة هو عبد الرحمن ايضا تقدم لنا سابقا. وذكرنا الخلاف في عبد الرحمن. وذكرنا ان قد اختلفوا فيه على ثلاثة اقوال بين مضاعف لهم مطلقا وبين موسق له مطلقا وبين مفصل في حاله - [00:01:25](#)

وذكرنا ان التوجيه هو التفصيل في حال عبد الرحمن هذا. وقلنا ان حديثه على ثلاثة اقسام اذا كان شيخه هشام ابن هو او ابوه عبد الله بن الاكوان وكان راوي عنه مدنيا اذا كان شيخه اما ابىه عبد الله بن زكوان - [00:01:45](#)

او هشام ابن عوة وكان راوي عنه مدنيا. فحديثه هنا يكون جيدا. حديثه هنا يكون جيدا قال يحيى ابن معين ان اثبت الناس في هشام ابن عورة وعبد الرحمن ابن ابى الزناد مع ان آا - [00:02:05](#)

مالك وغيره ممن روى عن هشام ابن عوض ومع ذلك يقول يحيى ابن معين ان اثبت الناس في هشام هو عبد الرحمن ابن ابى الزناد كذلك ايضا يقول في روايته عن ابىه انه لو روى عن ابىه عن الاعرج عن ابى هريرة فهذا حجة. روى عن ابىه عن - [00:02:25](#)

خرج عن ابى هريرة فهذا حجة. فعبد الرحمن ضابط لحديث هذين الشيفين. ابوه عبدالله بن عفوان وكذلك ايضا هشام بن عوض واما قولنا اذا كان راضي عنه مدنيا فاهل العلم آا اثروا على حديثه بالمدينة واما - [00:02:45](#)

بالعراق كما سوف يأتينا وقع فيه خلل ووقع فيه اضطراب وووقدت عنده اخطاء. وآا اخذ يلقن يقبل التلقين فلذلك وقع في حديث بعض الاطباء وبعض المناكير فلعل هذا السبب هو الذي جعل بعض الحفاظ يضعف - [00:03:05](#)

عبد الرحمن ابن ابى الزناد اهل العلم اثروا على حديثه في المدينة كما قال علي ابن المديني ان حديثه بالمدينة صحيح ان حديثه في المدينة صحيح وكذلك ايضا الامام قد وثق عندما سئل آا عنه فقال ثقة وكذلك - [00:03:25](#)

ايضا اه عموما علي الفلاس والشادى ذكروا ان حديثه في المدينة اصح من حديثه الذي كان في العراق فاذا كان راوي عنه مدنيا وهذا يكون حديثه في الدرجة العليا من الصحة ويحكم على هذا القسم بأنه جيد او قد يقال عنه بـ - [00:03:45](#)

انه صحيح والقسم الثاني من اقسام حديثه اذا كان شيخه ليس هشام بن عوضة ولا ايضا ابوه عبدالله الملك وكان الراوى عنه مدنيا وهذا هو القسم الثاني من اقسام حديثه ويكون حسنا ويكون هذا القسم حسن واما القسم الثالث - [00:04:05](#)

وهو ما حدث به في العراق ما حدث به في العراق فهذا كثير من الائمة ذهبوا الى تضييف هذا القسم. ومن هؤلاء علي ابن المدينه وعلى بن المدينه ضعف حديثه العراق. واما حديثه في المدينة كما ذكرت فقال صحيح. وكذلك ايضا مثله اجرساد - [00:04:25](#)

وكذلك ايضا ابو حفص الفلاس وكما ذكرت ان بعض الائمه ذهب الى تضييفه مطلقا او في بعض الروايات عنه كما نقل عن الامام احمد

لأنه قال عن عبد الرحمن بن أبي زنان ضعيف. فهذا التضعيف ينصب على حديثه الذي حدث به في العراق. لأنه رحمة الله أخذ -

00:04:45

يلطم بالعراق ويتلقن قبل التلقين. فلذلك وقع في حديثه بعض الأخطاء وبعض المنكرات. فهذا جعل بعض الحفاظ يضعف حديث عبد الرحمن هذا وكما ذكرنا سابقاً أنه ينبغي الجمع بين أقوال أهل الجهر والتعديل مهما أمكن -

00:05:05

وذكرنا في ذلك قاعدة مهمة في علم الجرح والتعديل أنه ينبغي جمع الأموال مهما أمكن. كذلك أيضاً إذا وجدنا تفصيلاً في الراوي فينبغي أن نقول بهذا التفصيل وإذا قلنا بهذا التفصيل لعبد الرحمن ابن أبي الجناد تكون الأقوال قد اجتمعت -

00:05:25

فيحمل آقاً قول من وصفه على ما حدث به في المدينة. ويحمل قول من ضعفه على ما حدث به في بغداد في العراق وآقاً من فصل في

00:05:45

حالة فهو المصيب جمع بين القولين. فإذا حديثه على هذه الأقسام الثلاثة. القسم الأول يعتبر -

00:05:45

وحديث جيداً والقسم الثاني إذا كان شيخه ليس هشام وليس عبد الله بن الأكوان وكان عنه مدنياً فهذا القسم حسن واما القسم

الثالث كما ذكرت بعض الحفاظ وكثير من ذهب إلى تضييف ما حدث به في العراق لكن والله أعلم أن أيضاً ما حدث به في العراق

الاصل فيه -

00:06:05

انه حسن الاصل فيه بأنه حسن. حتى يدل الدليل على انه قد اخطأ. او قد خالف لكن الاصل ايضاً فيما حدث فيه في العراق وهو

حسن لأنه كما ذكرت يعني كان يقبل التلقين وهذا التلقين لا يسقط جميع حديثه هذا التلقين الذي كان يقبله لا يسقط جميع حديثه

00:06:25

فما تبين انه ليس من حديثه وأنه قد اخطأ فيه فيعتبر هذا الحديث موجوداً. وإذا لم يتبيّن انه قد اخطأ وأنه قد قبل التلقين هنا

فالاصل فيه انه حسن. وقد استثنى علي بن مديني من اه تلاميذه العراقيين اه سليمان ابن داود -

00:06:45

فاستثناء استثنى علم المدينة هذا الرجل وقال ان احاديثه عن آقاً عبد الرحمن بن أبي زناد مقاربة فعله نعم فيقال لعله كتب من كتابه.

فهذا الرجل ملحق بالقسم الثاني وهم اذا كان راوي عنه مدنياً. نعم -

00:07:05

فهذه اقسام حديث عبد الرحمن بن أبي الجناد. نعم. عن عبد الرحمن بن الحارث عبد الرحمن بن الحارث وابن عياش عبد الرحمن بن

الحاويس بن عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي أبو الحابل المدني -

00:07:25

الرحمن كذلك ايضاً ابن الحارث وقع ايضاً فيه خلاف. فبعضهم ذهب إلى توفيقه فما نقل عن العجلي وابن وبعضهم ذهب إلى آقاً انه لا

بأس به كما نقل عن يحيى ابن معين وكما اختار هذا القول الحافظ الذهبي -

00:07:45

وبعضهم ذهب إلى تضييفه تضييفاً قليلاً أو تضييفاً ليناً. وهذا هو قول النسائي فقال ليس بالقوم فقال عنه النسائي ليس بالقول وقال

عنه أبو حاتم غازى شيخ. نعم. وهناك من ضعفه نعم وهناك من ضعفه وجزم بتضييفه. بل -

00:08:05

ان الإمام احمد قال عنه مذبوك وقال عنه ابن المدين ضعيف اختلف أهل العلم على هذه الأقوال الاربعة بين له وبين مصدق له وبين

مظاعف له تضييفاً يسيراً وبين من ظعفه تضييفاً آقاً مطلقاً -

00:08:25

وبعضهم قال مذبوك وقول الإمام احمد مذبوك هذا تفوت بنقله إلى الجوزي رحمة الله ولم يعزو آقاً هذا إلى مصدر ولم يعجب للجوزي

رحمة الله هذا القول لا مصدر. ومعلوم ان ابن الجوزي ما في شك انه من اتباع الكفار رحمة الله. لكن -

00:08:45

فأهل العلم تكلموا في بعض نقل ابن الجوزي أهل العلم ما في شك ان ابن الجوزي رحمة الله الكفار هو من كبار علماء الامة لا بعض

أهل العلم تكلم في بعض نقه. فابن الجوزي رحمة الله المعروف بأنه آقاً يستعجل في التعليم. يستعجل في التعليم -

00:09:05

نتقن المؤذن تقع في بعض الأخطاء. وأهل العلم نصوا على ذلك وقد ذكر المعلم رحمة الله عدة أخطاء وقعت ابن الجوزي في نقله لهذا

القول الذي نقله ابن الجوزي عن الإمام احمد انه مذبوك فيه غوابة واضحة. لأن هذا القول -

00:09:25

فيه مبالغة في وضعها عبد الرحمن وعبد الرحمن ما في ما في شك لا يصل إلى درجة انه مكتوب. ومن نقل هذا القول اعتمد على ابن

الجوزي يعني في هذا النقل فيه نضج وفي ثبوته عن الإمام احمد شك. لكن الأقرب الراجح من هذه الأقوال انه لا بأس -

00:09:45

الواضح من هذه الأقوال انه لا بأس به وهذا تقريراً هو القول الوسط فيه. تقريراً هذا هو القول الوسط في عبد الرحمن ابن الحاويس

هذا لانه ما ذكرت له احاديث منكرة. وكذلك ايضا من ضعفه لم يبين تضعيقه - 00:10:05

تضعيقه من ضعفه لم يفسر تضعيقه. كذلك ايضا من حيث التطبيق العملي آآ ما وجدت له احاديث من كثرة ابن عدي رحمة الله ما توجه لعبد الرحمن هذا ابدا ولا العقید ايضا وعندما ترجم له الحافظ الذهبي في كتابه الميزان ساق له حديث - 00:10:25

وهذا الحديث هو آآ ان الحال واوص ان الحال واوس. وهذا المتن معروف جاء من غير طريق نعم جاء من غير دقيق عبدالرحمن ابن الحارت او جاء من غير حديث عبدالرحمن بن الحارت فهذا المتن معروف وقد رواه اكثرا من واحد من الصحابة رواه - 00:10:45

المقداد ولا بأس برواية المقداد لا بأس بحديث المقداد وحديث المقداد في السنن وقد صححه ابن حبان وصححه ايضا غير ابن حبان وايضا جاء من حديث عائشة فهذا المتن معروف فهذا الحديث يعني من جهة المتن ليس فيه نكارة وهناك حديث - 00:11:05

اه رواه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عمر رضي الله عنه انه اخذ زكاة العسل لا من في هذا الحديث انه مرسلا انه انعموا ابن شعيب عن عمر ابن الخطاب مرسلا. وليس متصلا بابن يحيى ابن سعيد الانصاري قد رواه هكذا - 00:11:25

هكذا ويقدم على رواية من وصل وان كان عبدالرحمن لم يتفاوت بهذا الوصل بل قد تابعه غيره تابعه اسامة آآ ابن زيد الليثي تابعه سامي بن زيد الليثي وكذلك ايضا لكن الواجب هو - 00:11:45

نعم هوایة يعني انه سعيد الانصاري هذا هو رابع في هذا الحديث فكل هؤلاء الثلاثة باجتماعهم لا يصلون الى دورية يحيى ابن سعيد الانصاري فهذا الحديث نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ فيه. واما هذه الاحاديث فما وجدت له حديثا منكرا. حاولت ان يتبع - 00:12:05

حديث ما وجد له حديثا منكرا كما ذكرت هذا الحديث والحديث السابق. فالحديث الثاني نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ. فاذا تبين ان عبدالرحمن قد اخطأ في حديث وهنا نعم يرد هذا الحديث الذي اخطأ فيه. واما الاصل في حديث عبدالرحمن انه لا بأس به - 00:12:25

وكما ذكرت هذا هو القول الوسط هو ان من جرح لمفسر جرحى مع الشك في ثبوت النقل عن بعض الائمة في جرح عبدالرحمن بن الحاويظ كما اشرت الى هذا سابقا. نعم وعبد الرحمن ابن الحارت من الطبقة السابعة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئة - 00:12:45

وطبعا يضاف الى توثيق من وثق عبدالرحمن بن الحارت يضاف ايضا الى هذا التوثيق من صح حديث عبدالرحمن بن الحاج وبالذات هذا الحديث فهذا الحديث كما يأتينا فصححه الترمذى وكذلك ايضا ابن عبدالبوبو آآ ابن العربي المالكى كل من صححه هذا الحديث

يعتبر - 00:13:05

ولا توثيق ضمني لعبد الرحمن ابن الحارس عن حكيم بن حكيم حكيم بن حكيم هو ابن سهل ابن حنين نعم ابن حكيم وابن عباد ابن حنيف الانصاري المدنى حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف الانصاري المدنى. وحكيم هذا ايضا قد اختلف فيه - 00:13:25

بعض الذهب الى توثيقه كما وسقه العجمي وذكره ابن حبان في الصفات. وبعضهم ذهب الى انه لا يحتاج به وهذا هو قول ابن سعد قال كان قليل الحديث لا يحتاج به. وبعضهم ذهب الى تجهيله وهذا هو قول آآ ابن - 00:13:45

الفاسد وقال غير معروف وقال ان حكيم ابن حكيم غير معروف. والاقرب والله اعلم انه ليس هناك تعاون بين هذه الاقوال ليس هناك تآظم بين هذه الاقوال. في حكيمنا حكيم هذا انه فيه جهالة انه فيه جهالة - 00:14:05

فابن حبان فابن حبان عندما ذكره في الصفات مشى على قاعدته ومعروف ان ابن حبان رحمة الله ان الثقة عنده والذي لم يدرى كل شخص لم يدرى فهذا يذكر او فهذا يتلوه في كتابه السقات. واما توثيق العجمي فتوثيق العجل كما في كونه - 00:14:25

ان موسق المجاهيم وبالذات الذين هم من الصدر الاول يعني بالذات الذين هم من التابعين. فالعجمي رحمة الله مأمور بتوثيقه جاهزين وعندما يستقطع الشخص توثيقات العجل يجد هذا واضحا يجد هذا الشيء واضحا - 00:14:45

طبعا تمازحون سابقا ان كثير من الحفاظ قد يوفقون المجاهيل وذكرنا ان الجهالة ليست لكن العجل زيادة هذا خوض الحكام العجل زيادة على هؤلاء الكفار. وقد نص المعلم رحمة الله في كتابه الانوار الكاشفة على ان العجل يفعل هذا الشيء - 00:15:05

لا يوفق النجاح وكما ذكرت هذا واضحا ومظى تجد ان الحافظ الذهبي لا يلتفت الى توظيف العجل وكذلك ايضا مثله الحافظ ابن

حجر فقولهما بتوثيق هذا الرجل لا يخالف عند التحقيق قول آآ ابن القطان الفاسي انه يرفع فهذا التواص فيه جهالة - 00:15:25
ويidel على هذا قول ابن سعد انه قليل الحديث وبالفعل حكيمنا حكيم قليل الحديث ويؤيد هذا ان ابن ابي حاتم الرازي رحمه الله
عندما ترجم له عليه وقد ذكر في مقدمة كتابه الجوهر والتعديل ان كل رجل يسكت عليه فهذا الرجل ما وجد فيه لا جرحا ولا تعديلا
ففيه جهالة عند ابن ابي - 00:15:45

موازي فتبين لنا ان هذه الاقوال غير متعارضة. اه توثيق من وسق هذا منصب على حديثه فقط واما حاله فيها جهالة. فوجد العجي
وابن حبان ان هذا الحديث لا بأس به وظاهره الاستقامة. فقالوا عنه ثقة - 00:16:05

وابن القطان مشى على يعني على المشروع عند كثير من المتأخرين ان هذا الشخص لا يعرض. وابنه سأل عندما قال لا يرتد به اه
ايضا اه يعني لعل معنى عبارة انه غير معروف فاذا هو لا يحتاج به. فالاخ في حكيمنا حكيم هذا ان فيه - 00:16:25
هذا وكما ذكرت سابقا ان الجهة ليست في علة. بحيث انها تضعف الحديث بل الامر على حسب القضاء. فاذا وجد ان المتن والاسناد
مستقيم ايضا فهنا قد يصح وقد يحسن الحديث. وكما ذكرت هذا كما ذكرت ان هذا هو مذهب جمهوري المتقدمين - 00:16:45
وانما الذي خالف في هذه القاعدة هم المعاصرین. وذكرنا هذا سابقا كثيرا ومضوا وذكرنا بعض الادلة على هذه المسألة. نعم قال
اخبرني نافع ابن جبير حكيم للطبقة الخامسة. قال احظوني نافع بن جبير نافع بن الزبير ومطعم القوة النوفلي المبكي -
00:17:05

ابو محمد نافع ابن دبی بالاتفاق انه ثقة بالاتفاق انه ثقة فقد وسقه الائمة وهو ان الطبقة الثالثة وتوقف في عام تسعه وتسعين قال
اخبرني ابن عباس ان النبي صلی الله عليه وسلم قال اما لجبريل عليه السلام عند البيت مرتين الى اخر الحديث - 00:17:25
نذكر من خرج هذا الحديث نعم هذا الحديث اخرجه ابو داود والامام الشافعی كما في المجموع له هو عبد الرزاق المصنف واحمد
وعبد ابی حمید وابن ابی شيبة وابو يعلى وابن ملزم في كتابه - 00:17:45
والطحاوی في كتاب شر معانی الاثار والدار والقطنی والبیهقی. وصححه ابن خزیم ابن داود والحاکم. وعزی الحافظ الزیدعی هذا
 الحديث ابن حبان في كتابه الصحيح لكن ما وقفت على هواية ابن حبان في كتابه الصحيح اما الزیدین فقد اساء هذا الحديث الى ابن
 حبان - 00:18:05

نعم فهذا من اخرج هذا الحديث. واما ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث من جهة التصحيح والتضعيف فكما ذكرت ان من ان ابن
 خزیم والحاکم قد صححاه. وكذلك ايضا ابن الجابود وذكرنا سابقا ان ابن الجابود - 00:18:25
ان ابن داود ان ما يروي حديث في كتاب المنتقى في هذا الحديث اما ان يكون صحيحا واما ان يكون حسنا وقد نص
 الحافظ الذهبی على هذا وهذا - 00:18:43

من استقبال احادیث هذا الكتاب وكذلك ايضا من تسمیة هذا الكتاب بالمنتقى. فهنا ابن داود قد اخرج هذا الحديث في كتابه موظفة
 كذلك ايضا بالإضافة الى هؤلاء ايضا صححهم العربي المالکی. كما في كتابه العارضة عارضة الاحوج كذلك ايضا ابن عبد - 00:18:53
 التمهید فقال وقد تكلم بعض الناس في حديث ابن عباس هذا بكلام الله وجه له ورواته كلهم مکفولون في العلم. فنعم وكذلك ايضا
 في المتن قال عن هذا الحديث قد ثبت فهؤلاء كلهم قد صححوا هذا الحديث والاقرب في هذا الحديث كما - 00:19:13
 سابقا انه لا بأس باسناده. وهذا المتن كما سوف يأتينا صحيح. هذا المتن كما سوف يأتينا صحيح الا في اخر الكلمة
 وهي وقت الانبياء من قبلك. هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. فهذا ليس لها اه - 00:19:33
 شاهد من احادیث الصحابة وانما جاءت في هذا الحديث فقط. اما باقی الحديث فقد جاء عن غير حديث ابن عباس جاء من حديث
 من حديث جابر ومن حديث ابی هريرة في نهاية الباب. نعم طبعا آآ هناك متابعات لعبد الرحمن - 00:19:53
 وكذلك ايضا للحکیم فقد توبع عبد الرحمن ومتابعات يطول الكلام في ذكرها لكن يعني من اشهر هذه المتابعات هو المتابعة التي
 رواها عبد الرزاق في كتابه المصنف وقال عن عبد الله بن عمر - 00:20:13
 عن عمر بن نافع بن المطعم عن ابیه عن ابن عباس. فهنا اه قد توفي عبد الرحمن بن الحارث وكذلك ايضا ابن حکیم لكن هذه

المتابعة فيها ضعف فعبدالله بن عمر وابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وعبدالله بن عمر لا يحتاج به - 00:20:33

فيه ضعف وعمر ابن نافع انما قلت له على ترجمة نمط له على ترجمة. وكما ذكرت هناك متابعتان لكن ايضا لا تخلو من كلام نعم هذا ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث تصحيحا وتضعيما. اما ما يتعلق في الكلام على فقه هذا الحديث كالمواقف - 00:20:53

الاوقيات التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادة. المواقف هي الاوقات التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادات والمواقف تنقسم الى قسمين اما مواقف الجماليه واما مواقف مكانية. فالمواقف المكانية مثلا من مواقف الحج - 00:21:13

معلوم النشاص لا يدخل الى مكة الا بعد ان يحكم بالمواقف التي وفتها الشارع فهذه مواقف مكانية. اما المواقف الزمانية فمثلا مواقف الصلوة فهذه مواقف زمانية فالمواقف تنقسم الى هذين القسمين اما مواقف مكانية واما مواقف زمانية - 00:21:33

نعم واما ما يتعلق بمواقف الصلوة الزمانية فالصلوة من حيث المواقف الزمانية تنقسم الى قسمين اما صلاة مؤقتة في ميقات زمني واما صلاة غير مؤقتة بميقات زمني. فالصلوة من حيث - 00:21:53

والزمن والتوكيد على هذين القسمين اما صلوات مؤقتة بمواقف زمانية. واما صلوات غير مؤقتة في مواقف زمانية الصلوات المؤقتة بالمواقف الزمانية مثل الصلوات الخمس. صلاة الوتر وسنة الصبح فهذه مؤقتة. بمواقف زمان - 00:22:13

محددة واما القسم الآخر وهي الصلوات التي غير مؤقتة بمواقف زمانية فهذه تنقسم ايضا الى قسمين اما صلوات بأسباب اما صلوات مقيدة بأسباب واما صلوات غير مقيدة بأسباب بل تفعل مطلقا ودائما بل تفعل مطلقا ودائما - 00:22:33

فالصلوات المؤقتة بأسباب مثل صلاة الكسوف والخسوف وهذه مؤقتة في الكسوف والخشوم. فاذا وقع الكسوف او الخسوف هذه الصلوات كذلك ايضا صلاة الاستسقاء فاذا وجد سبب سبب الاستسقاء وهو القهوة تصلى هذه الصلوة - 00:22:53

واما القسم الثاني وهي صلوات الغير مؤقتة بمواقف زمانية وليس ايضا مؤقتة بأسباب. فكان التنقل المطلق كالتنقل المطلق وهذه الصلوات ليس لها اسباب وليس مؤقتة بميقات معين ومحدد بل متى مع بعض الشخص ان يصلى فليصلى طبعا ما عدا الاوقات التي

- 00:23:13

نهي عن الصراط فيها. نعم هذا ما يتعلق بالصلوات من حيث المواقف الزمانية. نعم نأتي الى الصلوات الخمس فالصلوات الخمس من حيس المواقف ايضا تنقسم الى عدة اقسام. القسم الاول الصلوات التي - 00:23:33

يسن دائما آتقديمها في اول وقتها الصلوات التي يسن دائما تقديرها في اول وقتها فمثلا صلاة الفجر فهذه دائما السنة فيها انها تؤدي في اول الوقت. دائما السنة فيها ان تؤدي في اول الوقت - 00:23:53

كما في حديث ابي الاسلامي ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يصلى الفجر بغلس وكذلك ايضا كما في حديث عائشة وهمما في صحيح وبالذات في صلاة الفجر من يوم عرفة. اقصد من فجر يوم العيد يوم الحج الاكبر - 00:24:13

فهذه السنة مبادرة بها في اول وقتها. حتى انه في حديث ابن مسعود الذي في البخاري ان الرسول صلى الله عليه وسلم في فجر هذا اليوم لم يؤدي سنة الفجر. الظاهر من حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري ان الرسول صلى الله عليه -

00:24:33

نؤدي سنة الفجر في اه هذا اليوم لان في حديث ابن مسعود ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى الفجوة حين انشق الفجوة وفي هي في اول وقتها حين انشق الفجر وقال يقول قد طلع الفجر وقال يقول لم يطلع الفجر. فزاهر هذا الحديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى - 00:24:53

من حين تبين الفجر صلى صلاة الفجر ولم يذكر انه صلى سنة الفجر فيبدو انه في هذا اليوم لم يصلى سنة الفجر طبعا معروفا ان في حديث عائشة ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يدع سنة الفجر لا حظرا ولا سهوا. لكن يبدو انه في هذا اليوم والله اعلم آيسن - 00:25:13

سنة الفجر يعني هذا والله حديث ابن مسعود. وان كان في النفس شيء من هذا لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. ولعل - 00:25:33

ايضا يعني يقال في هذا كما يقال ايضا في صلاة الوتر من ليلة العيد في يوم آآ عرفة. فايضا ظهر الاحاديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم ترك البتر في اه ليلة عرفة ليلة العيد. ضعه الاحاديث انه فيها صلاة الوتر. وفي حديث - 00:25:43

ابن عبدالله ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء ثم اضطجع حتى طلع الفجر ثم اضطجع حتى طلع الفجر حديث في صحيح مسلم وفي حديث وهو في البخاري وفي صحيح مسلم ايضا ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين الماء والعشاء ولم يصلی على اثر كل صلاة آآ شيء - 00:26:03

ولم يصلی على اثر كل صلاة شيئا. فهذين الحديثين يفيدان آآ انه لا صلاة وتر في ليلة آآ عرفة فلعل ايضا سنة الفجر في يوم العيد انه ايضا يقال فيها كما يقال في الوتر والله اعلم. نعم. فالفجر - 00:26:23

والسنة فيها انها تولى دائمها في اول وقتها. كذلك ايضا اه صلاة العصر. السنة فيها انها دائمها تؤدي في اول وقتها كذلك ايضا آآ صلاة فايضا السنة فيها ان تنتوحاً دائمها في اول وقتها. نعم هذا هو القسم الاول القسم الثاني - 00:26:43

الصلوات التي يسن تأخيرها في اخر وقتها. وهي صلاة العشاء. صلاة العشاء مطلقاً يسن تأخيرها في اخر وقتها. كما في الصحيح ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما اخر الصلاة الى قبيل منتصف الليل قال ان هذا لوقتها لولا نشق على امتي قال ان هذا لوقتها لولا نشق على - 00:27:03

فيستحب اداء صلاة العشاء في اخر وقتها مطلقاً. هذا هو القسم الثاني والقسم السادس الصلوات التي تختلف باختلاف الاحوال والصلوات التي تخرج الاختلاف الاقوال. فاصلاة الظهر تختلف باختلاف الاحوال. فاذا كان الجو ليس بحاض - 00:27:23

ان تؤدي في اول وقتها كما في حديث ابي موسى الذي في صحيح البخاري انه كان يصلی صلاة الظهر عندما تزول الشمس وفي وهي عندما تضبط الشمس يعني ايضا تزول. وكذلك ايضا حديث جاد وايضا وهو في البخاري بمعنى هذا الحديث. فاصلاة الظهر انما لا - 00:27:43

الجو حاضراً يسن ان تؤدي في اول وقتها. اما اذا كان الجو حراً وشديد الحرارة فيسن تأخيرها حتى يبرد الجو قليلاً كما في حديث ابي هريرة الذي في الصحيحين ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال من شدة جهنم فابردوا بالصلاحة فابردوا بالصلاحة وهذا الحديث - 00:28:03

متواتر وهو الامر بالمواد بالصلوات. نعم يعني هذا فيما سبق لنا الان فليس هناك حاجة الى الاموال فالان لا يسن الادغال الان لا يسن الادغال لأن ليس هناك داعي لهذا فالحمد لله المساجد مكيفة فاذا العلة التي - 00:28:23

اخرى فيها الصلاة منتفية. العلة التي يخرج من اجلها الصلاة منتفية. فالعلة هي شدة حرارة الجو. والان هذا الشيء منتهي اذا وجد في مكان وليس هناك مكيفات فاليسن ايضا تأخير الصلوات صلاة الظهر في اخر وقتها حتى يموت الجو قليلاً. نعم كذلك اهل العلم - 00:28:43

ايضا قسموا الصلاة من حيث وقت الاختيار ووقت الضرورة ايضا الى قسمين فهناك صلوات ليس لها الا وقت اختيار. واحد هناك صلوات ليس لها الا وقت اختيار واحد وهناك صلاتها وقتان وقت اختيار ووقت الضرورة. فالصلوات التي ليس لها الا وقت واحد - 00:29:03

اصلاة الفجر مسلا فالجميع وقتها وقت اختيار من حين تبين الفجر وتبين الخيط الابيض من الخيط الاسود الى قبيل خروج حادب الشمس كذلك ايضا آآ صلاة الظهر ليس لها الا وقت واحد وجميع هذا الوقت وقت اختيار. كذلك ايضا المهر - 00:29:23

ليس لها الا وقت واحد وهذا ايضا وقت اختيار. اما العصر والعشاء ففيهما وقتان. وقت اختيار ووقت ضرورة. وقت الاختيار للمسرات الاصل من حين يبلغ ضمن الشيء مثله الى ان تصحوه الشمس. او الى ان يبلغ ضمن الشيء مثله. كما في بعض الاحاديث وسوف - 00:29:43

يأتينا هذا مفصلاً والذى دعانا الى ان نقسم هذا التقسيم طبعاً ما في شك ان اهل العلم قد ذكروا هذا التقسيم والذى دعاهم الى هذا الشيء هو جمعاً من الاحاديث فورد ان وقت صلاة العصر الى ان تصطف الشمس او الى ان يبلغ ظل الشيء مثلين وكذلك - 00:30:03

ايضا الرسول صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيح انه دم الشخص الذي يوفر صلاة العصر الى ان تصفه الشمس وقال تلك صلاة المنافق تلك صلاة وثبت في حديث ابي هريرة وهو في صحيح البخاري انه من ادرك وقوعه قبل مغيب الشمس فقد ادرك الصلاة فقد ادرك الصلاة - 00:30:23

فجعله ملكا لصلاة العصر. وطبعا هذا الاردak كما ذكرنا سابقا ادوات لوقت وادوار ايضا للحكم وادوات للفضل اما ادرك لوقت اي ادرك وقت العصر. وكذلك ايضا في حديث ابي هريرة قبل طلوع الشمس فقد ادرك - 00:30:43

الصلاه فهذا لوقت صلاة الفجر فمن صلی وقتها قبل طلوع الشمس يكون قد ادرك وقت الفجر. واما ادرك للحكم فالشخص سئل اتى مثلا في يوم الجمعة وما ادرك اه شيئا من الصلاة يعني ادرك الامام وقد رفع من الركوع من الركعة الثانية فهنا ما ادرك حكم - 00:31:03

الجمعة ويصلی اربعاء اما اذا ادرك الامام واقعا فيكون قد ادرك صلاة الجمعة فيأتي في ركعة اخرى كانت قد ادرك حكم صلاة الجمعة وبهذا طبعا اخى الصحابة فهذا ادرك للحكم اما ادرك للفضل آآ اذا اتى - 00:31:23

تواصل الجماعة وادرك الركوع الاخير يكون قد ادرك فضل الجماعة يكون قد ادرك فضل الجمعة اما اذا رفع الامام من الركوع الاخير قد فاتو فضل الجمعة فالادرak على هذه الاقسام السلسلة اما ادرك بالوقت واما ادرك للحكم واما اه ادرك - 00:31:43

للفضل وكذلك بالنسبة اه ادوار للحكم ايضا الحائض اذا ظهرت قبل انتهاء وقت الصلاة في آآ زمن بحيث تستطيع فيه ان تؤدي ركعة تكون قد ادركت هذه الصلاة فلو طهوت الحائض قبل المغيب - 00:32:03

اه الشمس في واقعة تكون قد ادركت صلاة العصر فيجب عليها ان تؤدي صلاة العصر. اما اذا ما ادركت من الوقت الا يعني شيئا قليلا بحيث ما تستطيع ان تؤدي به ان تؤدي في هذا الوقت ركعة تكون هذه الصلاة قد فات حكمها. فاذا لا يجب عليها قضاء هذه الصلاة - 00:32:23

وكما ذكرت الدليل على ذلك حديث ابي هريرة وهو في الصحيحين. فجعل الروافق يكون بادوات ركعة. اذا الذي لا يوجد ركعة يكون قد ما ادرك الصلاة. لا فضل ولا حكمها ولا ايضا وقتها. نعم فالاصل اهل العلم قسموها الى وقت اختيار ووقت ضرورة وكذلك ايضا العشاء - 00:32:43

قسموه الى وقت احتياط ووقت طويلة. لكن اهل العلم ايضا اختلفوا في وقت الاختيار بالنسبة لصلاة العشاء ووقت الضرورة بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل واستدل بحديث ابي موسى وغيره في صحيح مسلم وغيره من الاحاديث وحديث ابو هريرة - 00:33:03

ايضا وحديث ابن عباس ان صلاة العشاء الى ثلث الليل. وبعضهم قال الى منتصف الليل واستدل بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص وهو في صحيح مسلم ان صلاة العشاء الى نصف الليل وبعضهم قال ان صلاة العشاء الى الفجر. هذا هو القول الثالث واستدلوا في حديث ابي قتادة في صحيح - 00:33:23

مسلم انه ليس في النوم تفويض وانما التفويض على من لم يصلی حتى يأتي وقت الصلاة الاخرى. فوقت الصلاة الاخرى بالنسبة للعشاء وقت الفجر لكن اه الاوجه من هذه الاقوال والله اعلم هو القول الثاني ان وقت صلاة العشاء الى منتصف الليل ويحمل حديث - 00:33:43

آآ ابي قتادة على وقت الضرورة يكمل حديث ابي قتادة على وقت الضرورة فيقول العشاء وقطان ووقت الطيارة ووقته ووقت الاختيار الى منتصف الليل ووقت الضرورة الى اه طلوع الفجر. فيكون هنا وقتها قد انتهى. نعم اه وسوف يأتينا باذن الله - 00:34:03

على هذه المسائل مفصلا فيما بعد. نعم طبعا عفوا هذا احد الاخوان يقول ان نافع من دبي في التفويض المدني. نعم انا عندما كنت مبكي اخطأت عندما قلت مرتي. نعم فهو مدنی. نعم فليس مكيا هو مدنی. نعم. قال ابو عيسى - 00:34:23

اخبرني محمد بن موسى قال اخبرنا عبدالله بن المبارك. وخبرنا حسين بن علي بن حسين. قد اخبرنا الله عن جابر بن

عبدالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم يذكر فيه وقت العصر بالامس. قال ابو عيسى هذا حديث حسن - 00:34:43
ابن عباس حديث حسن وال الصحيح فقال محمد اصحابي في المواقف حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال وحديث جابر في المواقف الثواب عطاء ابن ابي رباح وعمله دينار وابو الزبير عن جابر جابر عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث وهب بن كيسان الجابر عن النبي صلى الله - 00:35:03

عليه وسلم نعم قال ابو عيسى اخبرني احمد ابن محمد ابن موسى هو ابو العباس السمسار احمد ابن محمد ابن موسى ابو العباس السمعي وهو من الطبقة العاشرة وتوفي في عام خمسة وثلاثين ومئتين. وبالاضافة الى اخرج الترمذى له قد اخذ له البخاري والنمسائي - 00:35:23

وهو ثقة وهو ثقة بل قال ابن وظاح عن احمد ابن موسى هذا انه صفة ثبت. لكن فيه انه ثقة تم ذهب الى هذا جمهور اهل العلم. قال اخبرنا عبد الله بن المبارك عبد الله بن مبارك هو ابو عبد الرحمن - 00:35:43

وهو امام مشهور من الطبقة الثامنة وتوفي في عام واحد وثمانين ومئة. وكما ذكرت هو من كبار الائمة ومن كبار العلماء ومتصل بعده صفات من صفات الخير حتى ان الحافظ ابن حجر رحمه الله قال قد جمع حساب الخير فهو موصوف بالعلم - 00:36:03
وبالفقه وبالرواية للحديث وبالزهد وبالعبادة وبالجهاد. نعم قال اخبرنا حسين بن علي بن حسين هو ابن ابي طالب القرشي الهاشمي وحسين بن علي هذا قد وثقه النمسائي وابن حيان قد وصفه النشائي وابن حيان - 00:36:23

وحسين بن علي هذا ليس له من الحديث في الكتب الشدة الا هذا الحديث فقط كما نص على ذلك الحافظ ابن حجر وغيره فهو مقل جدا من الحديث. في حسين علي هذا انه صدوق لا بأس به. هذا هو الاقرب في - 00:36:43

حسين بن علي اه لان حفظه وضبطه غير معروف فهو لم يرو من الحديث الا احاديث قليلة جدا فليس له في الكتب الستة الا هذا الحديث واحد فقط وبهذا حكم عليه الحافظ بن حجر فقال عنه صدوق معلم. قال اخبرني وهم ابن كيشان وهو ابن كيشان - 00:37:03

وفي مولاهم ابو نعيم المكي وابن قيسان القوة مولاه وابو نعيم المكي. رواه ابن كيسان هذا قد اتفق الائمة على توثيقه ممن وثقه الامام احمد ويعيبي بن معين فهو ثقة بالاتفاق وهو بانتظار الطبقة الرابعة وتوفي في عام سبعة وعشرين ومئة - 00:37:23
في عام تسعه وعشرين ومئة اما عام سبعة وعشرين واما عام تسعه وعشرين ومئة. عن جابر ابن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما لجبريل فذكر - 00:37:43

ونحو حديث ابن عباس بمعنى ولم يذكر فيه وقت الاصل بالامس. نعم. فكما قال ابو عيسى الترمذى ان حديث جابر من هذا هو في معنى حديث ابن عباس هو بمعنى حديث ابن عباس من حيث الاوقات الا ما استثناه ابو عيسى وهو انه لم يذكر فيه لوقت العصر بالامس. وكذلك ايضا - 00:37:53

ليس فيه يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما في ما بين هذين الوقتين ليس فيه ان هذا هو وقت الانبياء من قبر الرسول صلى الله عليه وسلم. نعم. اما تخويف اه حديث جابر هذا نعم فاخوجه النمسائي والامام احمد - 00:38:13
وابن منذر في كتابه الاوسط والحاكم. وقال صحيح البهقي. وعزاه الزيل اي بنصب اذا اذا ساقوا فقال اخرجوا في مسنه. نعم وهذا الحديث طبعا كما ذكرنا قد صححه ابو عيسى - 00:38:33

الترمذى رحمه الله تعالى ونقل عن شيخه المطاوى ان هذا الحديث يعتبر من اصح الاحاديث في المواقف يعتبر من اصح الاحاديث في وما فيه الاسلام ابن تيمية فيقول ان اصح حديث المواقف هو حديث عبد الله بن عمرو بن العاص. وحديث عبد الله بن عمرو بن العاص قد اخرجه الامام مسلم في صحيحه - 00:38:53

نعم المصايبى رحمه الله يروى ان حديث آه هذا اصح حديث في المواقف. وكذلك ايضا حديث ابي هريرة انهم اصح - 00:39:13
في كتابه العلل انه قال عن حديث جابر وحديث ابي هريرة انهم اصح حديث جاء في المواقف. وحديث جاد من هذا آه رواه غيره. وهو ابن كيسان رواه عن جابر بن عبد الله رواه اكثر من نووي عن جابر

بن عبدالله كما اشار الى ذلك فقال قد رواه عطاء بن ابي رباح وعمرو بن ابي نار وابو - 00:39:33

وكذلك ايضاً غيره رواه ايضاً محمد ابن عمرو وابو يحيى محمد ابن عمرو في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم. رواه كذلك ايضاً الله - بمحمد عظيم كما هو عند ابي يعلى وعند ابي شيبة. فهذا الحديث مشهور عن جابر بن عبد الله. وقلنا هذا هو واجب في هذه العبارة -

00:39:53

وفي الحديث الثابت عنده سواء كان صحيحاً ام حسناً يقول عنه هذا حديث حسن صحيح. وذكرنا الخلاف في معنى هذه العبارة سابقاً وعدة مرات وكنا ان هذه العبارة قد اشكت على بعض اهل العلم وانه قيل فيها اكثر من ثمانية اقوال وان الراجح في -

00:40:13

تفسير هذا العبارة ان معنى حسن صحيح اي هذا حديث ثابت سواء كان صحيحاً ام حسناً. واما الحديث الحسن عند الترمذى فكما ذكرنا عندما يقول الترمذى عن حديث ما هذا حديث حسن فهذا الحديث يكون فيه ضعف عند الترمذى يكون فيه ضعف عند الترمذى او معلوم - 00:40:33

او على الاقل في نفس الترمذى شيء فيقول هذا حديث حسن. فليس معنى حسن عند الترمذى ما اصطلاح عليه اهل العلم. من المت ان الحسن هو وارد الثقة الذي خف ضبطه فالحسن عند الترمذى هو الحديث المعلوم او الضعيف او على الاقل في نفس الترمذى شيء - 00:40:53

من هذا الحديث فقال هذا حديث حسن اما اذا ثبت الحديث عند الترمذى فيقول حسن صحيح. نعم وكما ذكرت مرات يستعمل آآ مصطلح هذا حديث صحيح. وحديث صحيح مساو لحديث حسن صحيح. ما ليس بينهما فوق بين حسن وصحيح وبين الصحيح. نعم في - 00:41:13

بعض المرات قد يفرق بينهما في بعض المواد قد يفوق بين حديث صحيح وبين حديث حسن صحيح. فيجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن يجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن الصحيح وهذا مر عليه في موضوعين من ثلاثة الترمذى. لكن في الغالب ان معنى حسن صحيح معناه صحيح - 00:41:33

ومعنى صحيح معناه حسن صحيح. نعم قال وكذلك حديث ابن عباس حديث حسن صحيح. فتقدمت خلاط اه الكلام على هذا الحديث حديث ابن عباس في حديث جابر في هذا الاسناد حديث جيد حسن الاسناد. وبمجموع طرقه يكون حديث صحيح. ولهذا - 00:41:53

الحديث لحديث جابر اسانيد صحيحة. وقد اخرج اه بعض حديث جابر كما ذكرت البخاري ومسلم في صحيحيهما فين يعني ؟ طبعا الغليظ الغريب عند اهل العلم ينقسم الى قسمين. في المتن وروي في الاسناد. الراوي اسنادا - 00:42:13

مكة والغريب جهة الاسناد ينقسم الى اقسام ايضاً. اما هويف من حيث الاطلاق. يعني ليس لهذا الحديث الا مسند واحد فقط الا سند واحد فقط وهذا هو المفهوم في كتب المصطلح ان الغريب ليس له الا اسناد واحد فقط. هذا - 00:42:33

القسم الاول والقسم الثاني ان الغريب يطلق عند اهل العلم بالحديث على آآ الاسناد الغويم يعني الذي ليس له واحد لا وانما اه هو الاسناد الذي اه لا يعرف انه فلان اه يروي عن فلان. يعني هذا الاسناد - 00:42:53

في توكييد الاسناد الغريب في توكييد يعني فلان عن فلان ما معروف ان فلان يروي عن فلان ولا فلان معروف انه يروي عن فلان. فايضاً هذا عند اهل العلم يطلق آآ مسمى الغريب على هذا وكثير ما يطلقه مسمى الغريب على آآ هذا الشيء اذا كان - 00:43:13

لا يعرف ان فلان يروي عن فلان وفلان غير مسبوق روایة عن فلان. والقسم السادس من اقسام الغليظ هو ان يتبعاً بواو بحديث عن شخص ويكون هذا الشخص مشهور. ويكون هذا الشيخ مشهور وهذا الراوي يكون غير مشهور - 00:43:33

عن هذا الشخص او يكون مشهوراً بالرواية عن هذا الشخص لكن تفوت به عن هذا الشخص فقط. فايضاً هذا هو الاطلاق الثالث على الثالث لهذا المصطلح وهو مصطلح الغريب. وهناك ايضاً طبعاً ما يسمى بالغرابة النسبية. والغرابة النسبية - 00:43:53

هو ان يكون المتن عدة اساليب معروفة ثم يأتي الاسناد ويكون غير معروف في هذا المتن فيسمى هذا قرابة نسبيا او يكون البلد يتفردون بحديث ما فيقال تخرج به اهل المدينة او اهل مكة او اهل البصرة فهذا يسمى ايضا خريب نبغي فهذه - 00:44:13

عند اهل العلم. هذا من حيث الاسناد اما من حيث المتن ايضا ينقسم الى اقسام. اما اما ان يكون هذا الحديث في لفظه ولی في لفظه. يعني الفاظ تستغرب ان الرسول صلی الله عليه وسلم قالها. او - 00:44:33

او يطلب او تطلق الغراب على المتن الذي يكون يعني مخالف لنصوص من الكتاب او من السنة طبعا الفرق بين الحالة الاولى الثانية ان الحالة الاولى اه الالفاظ تستغرب ليس هناك دليل على ان هذا المتن مخالف لمتن جاء في الكتاب - 00:44:53

والسنة وانما الفاظ تستغرب وهذا لا يكون الا اهل العلم العالمين في يعني والذين قضوا كثيرا قرأوا كثيرا في احاديث الرسول صلی الله عليه وسلم واصبحت عندهم واصبحت عندهم حاسة في تمييز - 00:45:13

الرسول صلی الله عليه وسلم من كلام غيره. والقسم الثالث هو هو الغريب الذي يكون آآ في بعض الفاظ الحديث يعني هناك لفظة يأتي بها احد هواوي مثل هذه اللفظة تستغرب مثلا آآ انك لا تخرج بميعاد هذه عيادة رهيبة بها رجل واحد - 00:45:33

وليس معروفة انها موجودة في هذا الحديث. فهذه الطاقات اما معنى هذا المصلح عند الترمذی آآ الترمذی نعم طبعا الغريب عند الترمذی آآ يعني ما تبين لي آآ تفسير صحيح لغريب ان التوحيد ما تبين لي تفسير صحيح الغريب عند الحديث الذي ليس له الا شهاد واحد والمرافق على الحديث الذي له عدة - 00:45:53

فمثلا الحديث جابر هذا له عدة اساليب. وكذلك ايضا مبني جامع عن غيره من الصحابة ومع ذلك قال لا عفوا نعم ولا هذا نعم قال هذا حديث حسن صحيح مع ان هذا الحديث جاء عن غير جابر وكذلك ايضا اسناده جاما وغير - 00:46:23

ثم بعد ذلك قال عنه فما تبين لي آآ معنى الغرابة عند ابی عیسی ابی نعم قال ابی عیسی حدثنا کنا هندعوا بسبب التمیم. قال حدثنا محمد ابن قبیل وابن غزویان الضبئی محمد بن خضیم غزویان الضبئی ابی عبدالرحمن الكوفی - 00:46:43

وهو ثقة سبت وقلنا انه من الطبقة التاسعة والذكر في عام خمسة وتسعين مئة وقد اخرج له الجماعة وتقدم لنا سابقا محمد بن فضیل هذا عن الاعمش وسلیمان بن مهران الاسدی ابی محمد الكامل وهو من کبار الائمة - 00:47:03

سابقا ان تدریسهم ليس بظالم. وقلنا انه من الطبقة الخامسة وتنكتب في عام ثمانية واربعين ومئة. عن ابی صالح ابی صالح والاخوان الشمام وابو صالح آآ ثقة ثابتة موصوف بالعبادة وبالفضل وهو - 00:47:23

من الطبقة الثالثة وتوفي في عام واحد ومئة. عن ابن نویرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ان للصلوة اولا واخرا الى اخره سم قال ابی عیسی وسمعت محمد يقول حديث عن مجاهد في المواقیت اصح من حديث محمد بن فضیل عن - 00:47:43

حديث محمد ابن الفضیل خطأ اخطأ فيه محمد ابن قبیل. نعم طبعا هذا الحديث معلوم اه البخاری كما نقل عنه من هنا ان مضاعف هذا الحديث ویرى ان هذا الحديث من قول مجاهد وليس موقعا الى الرسول صلی الله عليه وسلم. وكذلك ايضا - 00:48:03

وافق المخاوي على هذا التعلیل يحییی ابن معین شیخ البخاری. وايضا قد عل هذا الحديث كما في کتابه التاریخ. ايضا رجح ان هذا الحديث قول آآ مجاهد وليس من قول الرسول صلی الله عليه وسلم. كذلك ايضا ابی الحسن كما في کتابه السنن فقال - 00:48:23

محمد ابن الفضیل قد وهم في هذا الحديث. وكذلك ايضا ابن ابی حاتم. كذلك ايضا ابو حاتم الغازی كما نقل عنه ابن اه ابی حاتم عبدالرحمن فكل هؤلاء الحفاظ اتفقوا على تعلیم هذا الحديث وتضعیفه. وذهب ابو محمد - 00:48:43

من اجل رحمه الله وكذلك ابن الجوزی وابن الخطاب الى ان هذا الحديث صحيح. موصولا صحيحا موصولا فنعم قالوا ان دعمش في هذا الحديث طریقان الطریق الاول الذي رواه عنه محمد بن فضیل عن ابی صالح عن ابی هریرة والطریق - 00:49:03

الثاني الذي رواه عنه ابو اسحاق الفزاوی عن الاعمش عن مجاهد. وطبعا الراجح ما في شك هو ما قاله وما ذهب اليه ما ذهب اليه يحییی ابن معین والبخاری وابو حاتم الرازی والدارقطنی. ووجه الخلاف بين هؤلاء - 00:49:23

وبین من ذهبوا الى تصحیح هذا الحديث ان هؤلاء المتأخرین رحّمهم الله تعالى يرون ان زيادة الثقة مقبولة مطلقا وكل ان هذا ليس بصحیح بل الصحيح هو على حسب القوائم. اذا كان هذا الشخص الذي ارسل الحديث احفظ من الذي وصل - 00:49:43

ويقدم الموسم اذا كان الذي ارسل احفظ من الذي وصل وقدم من ارسل فيقدم من هو احفظ كذلك اذا كان هؤلاء الذين ارسلوا واكثر يقدمون هؤلاء الذين هم اكثر عددا. فهذا هو مذهب الائمة في التعليل بهذه المسألة - [00:50:03](#)

فالعقد هو انه ان الاعمش عن مجاهدة ليس موضوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. فابو الفضيل كما ذكر اهل العلم قد في هذا الحديث هو يعتبر من كبار القضاة ومحمد ابن الفضيل تفوض في وفده هذا الحديث عن الاعمش فاين اصحاب - [00:50:23](#)

عن هذا الحديث اين اصحاب الاعمى الملازمين له اه صفووا وحضرها عن هذا الحديث فلا قد هو رواية اسحاق جاري ان لا اعرف ان نجاهد من قومه. كذلك ايضا يؤيد آآ رواية آآ ابى اسحاق الفجاوى ان محمد بن قبيل - [00:50:43](#)

على الجادة والجادة في حديث اعنف ان الغالب عليه عن ابى صالح سلمان عن ابى هريرة واهل العلم يقولون ان من خالف الجادة آآ يقدم على من صلة الجادة. فكثير من حديث الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة. فيعتبر محمد - [00:51:03](#)

ابن قبيل مشى على المشهور من حديث الاعمش بالإضافة الى القوائم الاخرى التي ذكرناها سابقا والتي تفيد ان ابن الفضيل قد اخطأ في وصف هذا الحديث وكما ذكرت الدليل الاول ان ابن قبيل تصوف في وصف هذا الحديث والدليل الثاني هو مخالفة ابو اسحاق الفزاوى لمحمد ابن فضيل - [00:51:23](#)

في اه وصل هذا الحديث فلقد هو رواية من ارسل وهي رواية اسحاق الفجالي وانه من كلام المجاهد وليس عند الرسول صلى الله عليه وسلم وطبعا آآ الرواية التي نعم ورواية من وصل الحديث قد اخرجهما ابن - [00:51:43](#)

منذ ابى شيبة والصحاوى احمد ابى شيبة في كتابه المصنف وابن منزل في كتابه الاوسط وكذلك ايضا آآ الطحاوى في كتاب شرح معانى الاثار. وكذلك ايضا ابو عيسى الترمذى اعاد ابو عيسى الترمذى عاد - [00:52:03](#)

رواية ابى اسحاق التجارى في كتابه العلل الكبير ونقل عن المخاوى ما نقله هنا في كتابه السنن. نعم هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد نعم ماذ؟ التلقين مثل الايمان في الصلاة عندما يتوضأ عندما يفطر في القراءة - [00:52:23](#)

او يتوقف فيرد عليه احد المأمورين الذين خلفه. فهذا يسمى يعتبر هذا المأمورون قد لقن هذا الايمان. فهكذا التلقين اما وقت المحدث يكون غير حافظ لحديثه. فيلقنه احد الجالسين. فقد يدخل عليه احاديث ليست من حديثه. لأن هذا الشخص - [00:52:43](#)

واذا كان سابقا التلقين على قسمين قسم ضار وقسم ليس بظاد القسم الذي ليس بالظاء اذا كان هذا التلقين من كتابه اذا كان يلقن احاديثا من كتابه فهذا ليس بظالم اما اذا كان ليست هذه الاحاديث من كتابه بل من حفظ هؤلاء الموجودين عنده فهذا يعتبر ضار - [00:53:03](#)

اي نعم حين يحدث عدم الكفار يعني مع اسامة ابن زيد الليشي مع ايضا عبد الرحمن ابن الحاج لا يقاومون. الحزن مقدس. يعني بن سعيد احفظ من هؤلاء الثلاثة في اجتماعهم. ما في شك - [00:53:23](#)

ثم ايضا ان هؤلاء لزموا ايضا الجادة. فهو خالف الجادة. فيقدم غيره. فيقدم غيره سيقدم ايضا - [00:53:43](#)