

شرح سنن الترمذي كتاب الصلاة للشيخ المحدث: عبدالله السعد ٦١

عبدالله السعد

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اما بعد فقال المؤلف رحمه الله تعالى حدثنا احمد بن منيع احمد بن منيح وابن عبدالرحمن البغوي ابو جعفر الاصم وهو ثقة حافظ من الطبقة العاشرة وتوفي في عام اربعة - [00:00:00](#) ومائتين وتقدم لنا فيما سبق الكلام على احمد بن منيع وهو ثقة حافظ كما ذكرت قال حدثنا ابو احمد الزبيري هو محمد بن عبد الله ومحمد بن عبدالله ابن الزبير الاسدي مولا هم ابو احمد الزبيري الكوفي وهو من الطبقة التاسعة وتوفي في عام ثلاثة ومائتين -

[00:00:20](#)

وايضا تقدم لنا الزبيري هذا وذكرنا انه ثقة حافظ في الجملة انه ثقة حافظ وتكذيبا اتفق الائمة على توثيقه وعلى تصديقه ووسقه يحيى ابن معين وكذلك العجل ايضا وابن قانع وغيرهم وقال بنداو ما رأيت احفظ منه وقال ابو حاتم هو ثقة - [00:00:45](#) الا ان له اغلاط الا ان له اغلاط. فابو احمد الزبيري تقريبا ثقة حافظ. وحديث ينقسم الى اقسام الى ثلاثة اقسام اذا حدث عن سفيان وكان هذا الحديث من كتابه فحديثه يكون في الدرجة العليا من الصحة. لان كتابه كتابا صحيحا - [00:01:08](#) لذلك الحافظ ابو عمر بن عبدالبو قال اذا حدث من كتابه لو بعض الاغلاط قال هو ثقة حافظ واذا حدث من حفظه فله بعض الاغلاط وهذا ما اشار اليه ابو حاتم - [00:01:29](#)

عندما قال له بعض الاغلاط فاذا حدث من كتابه وبالذات اذا كان شيخه سفيان الثوري فحديثه في الدرجة العليا من الصحة لانه ايضا هو موصوف بانه من الناس في سفيان الثوري وقد ذكره عبدالله وقد ذكره محمد بن عبدالله بن نمير في الطبقة الثالثة من طبقات اصحاب سفيان الثور - [00:01:44](#)

وقال هو عن نفسه لو سوق مني كتاب سفيان لما اهمني ذلك لاني احفظ كتاب سفيان. فهو متقدم في سفيان الثوري والدرجة الثانية من حديثه اذا كان شيخ سفيان الثوري وحدث من حفظه. فهذه الدرجة كما ذكرت دون الاولى وعنده بعض الاخطاء - [00:02:07](#) فيها كما اشار الى ذلك اه ابو احمد كما اشار ذلك ابو حاتم ابو غازي وابو عمر بن عبد البر. وقال الامام احمد رحمه الله والاطا عن سفيان الثوري وذكرنا فيما سبق ان هذا التضعيف هو من قبيلة تضعيف النسبي - [00:02:27](#)

وكما ذكرنا ان هذه قاعدة من قواعد علم الجرح والتعديل وتقدم الكلام مطولا على اه الاجابة عن مثل هذا وعن ما يسمى بالتضعيف النسبي. نعم. فقول الامام احمد رحمه الله انما قال له اخطاء عن سفيان الصبغي يعني بذلك هذا - [00:02:44](#)

يعني بذلك تضعيف النسبي اي بالنسبة الى غيري بالنسبة الى غيره من اصحاب سفيان يأذن مهدي ويحيى بن سعيد القطان ووكيح فهؤلاء ما يسبقون في سفيان وهؤلاء هم حفاظ الناس على الاطلاق. فلا شك لا الزبير ولا غيره يصل الى الى درجة هؤلاء - [00:03:00](#) فقله كثير الاخطاء بالنسبة لهؤلاء الحفاظ نعم والدرجة الثالثة من حديثه اذا لم يكن شيخه سفيان وحدث من حفظه وجميع هذه الدرجات بالذات الدرجة الاولى نعم قال حدثنا ابو اسرائيل ابو اسرائيل هو اسماعيل ابن ابي اسحاق وابو اسحاق اسمه خليفة العبسي - [00:03:17](#)

الكوفي ابو اسرائيل الملائي. وهو من الطبقة السابعة وتوفي في عام تسعة وستين ومئة وابو اسماعيل هذا اختلفت الاقوال فيه على عدة مذاهب فهناك ممن وسقه وممن ذهب الى هذا في عدة - [00:03:38](#)

روايات عنه يحيى ابن معين رحمه الله. ففي ثلاث روايات عنه كما في رواية الدارمي ورواية ايضا آا الدوي وكذلك احمد ابن ابي يحيى قال عنه ثقة اي قال عن ابي اسرائيل انه ثقة ولذلك ذكره ابن شاهين في كتابه - [00:03:57](#)

وكما ذكرنا فيما سبق ان ابن شاهين رحمه الله له منهج في كتابه السقات انه اذا ذكر في الشاص توثيق حتى لو ضاعفه الاكثر يذكر هذا الشخص في السقات من اجل هذا التوثيق. هذه عادة ابن شاهين رحمه الله. وان كان الشاه ضعيف وضعه - [00:04:15](#) الجمهور واكسر النقاد فاذا وجد فيه توثيق يذكر هذا الشاص في كتابه السقات وان كان الجمهور على توثيق مجود ان يرى فيه توثيقا فهنا من اجل ذلك ذكر ابو اسرائيل - [00:04:35](#)

اه في السقات اي احمد بن شاهين ذكر ابو سهيل في كتابه الصفات نعم القول الثاني من صدقه وهو ابو زو عوازي فقال انه صدوق الا انه عنده غلو في رأيه الا انه عنده غلو في - [00:04:52](#)

برأيه وقصده بهذا الغلو هو اتهامه بالرفض والتشيع كما سوف يأتي بمشينة الله. نعم وقال ابن سعد يقولون هو صدوق وقال الاستاذ يقولون هو صدوق وقواه وابو داود فقال ليس ممن يكتب وحديث ليس من حديث الشيعة - [00:05:07](#)

وليس في حديثه نكاسة. هذا قول ابو داود فيه قال ليس هو ممن يكتب وحديثه ليس من حديث الشيعة. وليس في حديثه نكاسة. وقال نعم تقريبا هؤلاء ممن آآ صدقوه وفي رواية عن يحيى بن معين رواية اسحاق بن منصور قال صالح - [00:05:25](#)

والقول السالس فيه من ضاعفه تضعيفا يسيرا اي لينة. ووصفه بالالوهام وسوء الحفظ وعلى رأس هؤلاء الامام احمد رحمه الله فقال خالف السقاط في احاديث وقال ايضا يكتب حديثه وعندما قال له - [00:05:45](#)

ابنه عبد الله ان هناك من ضعفه قال لا ليس هو بضعيف وانما له آآ اخطاء خالف فيها او له احاديث خالف فيها الصفات وقال هو ممن يكتب حديثه وكذلك ايضا تلميذه ابو حاتم غازي فقال عن ابي اسرائيل قال هو حسن الحديث جيد اللقاء الا ان له - [00:06:04](#)

خليط هو يكتب حديثه ولا يحتج به. قال حسن الحديث جيد اللي قال له اغاليط يكتب حديثه ولا يحتج به والقول الرابع فيه من ضعفه كيحي بن معين في رواية عنه في رواية معاوية بن صالح وكذلك ايضا - [00:06:28](#)

آآ النسائي كذلك ايضا ضاعفه والبيهقي وكذلك ايضا عقيلي وايشا ابن عدي فقال يخالف السقات في عامة حديثه فكل هؤلاء ضاعفوه. والقول الخامس هو من ضاعفه تضعيفا شديدا كما هو في رواية عن النسائي قال هو ليس بثقة وقال ابو احمد الحاكم هو متروك وقال ابن حبان هو منكر الحديث - [00:06:46](#)

فتقريبا هذه الاقوال في ابي اسرائيل هذا ووجه الاقوال والله اعلم في ابي اسرائيل انه فيه ضعف وانه لا يحتج بحديثه اذا تفوض بحديث وانه يكتب حديثه في الشواهد والمتابعات واذا وجد من هو في طبقة او قريب او قريبا منه يتابعه على هذا الحديث الذي - [00:07:13](#)

لرواه فهنا يكون مقبولا هذا هو اوجه الاقوال في ابي اسرائيل. اما الجواب عن قول من وسقه وهو يحيى بن معين رحمه الله فاولا يحيى ابن معين تقريبا تفوض بهذا التوثيق - [00:07:35](#)

هذا اولاً وثانياً هو قد خالف هذا التوثيق الذي صدر منه فضعفه ايضا في روايات اخرى وكذلك ايضا هو خالف وكذلك ايضا لابي سعيد احاديث فيها غرابة استغربت عليه كما سوف - [00:07:49](#)

يأتي بمشينة الله واما ذكر ابن شاهين له في كتاب السيات فقد اجبنا عنه انفا فقلنا بن شاهين رحمه الله يذكر الشاص في كتابه السيات مجود ان يجد فيه توثيقا حتى ولو كان الاكثر على تضعيفه - [00:08:07](#)

وتكويبا يعني هذا ايضا منهج غيبة يعني هو واضح بهذا المنهج الذي يسير عليه لكن غيره ممن قول يعني الا يفصل يؤلف في الضعفاء او يؤلف في السقات لابد يبقى له مما وقع لابن شاهي لابد ان يقع له شيء - [00:08:23](#)

من هذا فمثلا ابن حبان رحمه الله عندما اراد ان يجمع الصفات في كتاب واحد ايضا وقع في اوهام واطاء. حتى انه قد يذكر الثقة ثم يضعفه في نفس كتاب الثقة - [00:08:43](#)

ويتردد احيانا فيه والسبب في هذا هو انه اجمل يعني السقاط اسم واسع وهناك درجات متعددة بين الثقة وبين سيء الحفظ هناك درجات متعددة بين الثقة وبين سيء الحفظ. يعني الصدوق داخل في الثقة. لكن لابد من التفصيل - [00:08:55](#)

فالثقة يذكر انه ثقة وينبغي ان يؤلف كتاب في من هو دون الثقة فيؤلف كتاب في الصدوقين ثم من هو دون الصدوق ممن له اوهام

واخطاء وثم بعد ذلك درجة اخرى وهكذا - 00:09:12

فكما قال الامام احمد واقامه شيخ الاسلام ابن تيمية ان اكثر خطأ الناس هو من جهة الاجمال وعدم التفصيل. عندما يجمل الشاص يقع في الخطأ من الف كتابا في السيقا يقع له هذا الخطأ لانه يحاول ان يتلو الثقات في كتابه فلو جعل كتبها فيها يعني مراتب -

00:09:29

اسوأ من هو دون الثقة ودون الثقة وهكذا كان يكون ابعد عن الخطأ وهذا ايضا وقع لمن الف في الضعفاء كذلك كما وقع للعقيد ايضا.

فالعقيد ايضا ايضا زكوا اناس سقات. بل نص على توثيقهم - 00:09:49

في كتابه وان كان ذكر في كتابه الضعفاء الكبير. ومن هؤلاء امام علم العل وهو ال بن المديني لكن قال هو حديث مستقيم لكن تكلم

في بدعته وذكر ايضا غيره بسبب - 00:10:04

اتهمه بدعة وان كانت هذه البدعة لم تؤثر على حفظه وعلى ضبطه فاقول عقيلي وقع في شيء من هذا. ابن عدي تقريبا احسن من

العقيلي فابن في المقدمة انه اذا زكى شخصا فيه كلام - 00:10:21

وان راجح فيه هو توثيقه يدافع عنه يذكره في هذا الكتاب حتى لا يستدرك عليه ثم بعد ذلك يدافع عنه وهذا ما فعله الذهبي في كتابه الميزان فذكر حتى من تكلم فيه وان كان ثقة لكن دافع عنه في كتابه الميزان حتى لا يأتي من يستدرك عليه. فاكتر خطأ الناس -

00:10:37

انما هو من جهة الاجمال وعدم التفصيل وكلما كان الشخص فصل في هذا الحكم او في هذا الراوي كلما كان ابعد عن الوقوع في

الخطأ نعم واما قول من صدقه كابن سعد فابن سعد ما جزم بهذا التصديق وانما قال يقولون هو صدوق والمبين من هو القائل -

00:10:57

وكانه ايضا يعني لا يجزم بهذا القول فقال يقولون هو صدوق. واما الجواب عن قول ابي سورة فيجاب عن قول ابي زرعة بنفس ما

اجيب فعن قول يحيى ابن معين فهذا القول ايضا يعني تفوض يعني قول القلة من ائمة الجرح والتعديل وان الجمهور على خلاف

ذلك - 00:11:16

وان له احاديث استغربت عليه وانه ليس له احاديث صحيحة مشهورة. ولذلك يعني لم يذكره احد في من الف آ في الصحيح فيما

اعلم نعم واما القول بانه ضعيف فايضا هو لا يصل الى درجة الضعف. لا يصل الى درجة بحيث يكون ضعيفا لان الاحاديث ايضا -

00:11:36

التي استنكرت عليه يعني اه الغالب عليها انها ليست بمنكرة شديدة النكاوة. والامر كما قال ابو داود في هذه الاحاديث قال ليست

هي بمنكرة وانما يعني ضع مخالفات للثقات وما شابه ذلك وبعض هذه الاحاديث قد جاء من طرق اخرى صحيحة - 00:11:59

فعل القول الراجح في ابي اسرائيل انه لا يحتج به فيما تفاوت وانه لين وان فيه في حفظه شيء. نعم. قال عن الحكم الحكم هو ابن

عتيبة الكندي ابو محمد الكوفي وهو ثقة سبت فقيه - 00:12:21

من سادات الناس واشراف الناس في زمانه وفي وقته وهو من الطبقة الخامسة وتوفي في عام ثلاثة عشر ومئة وقيل غير ذلك وقد

اخرج له الجماعة عن عبد الرحمن بن ابي - 00:12:35

بليلة تقدم لنا فيما سبق وان هو الانصاري المدني عبدالرحمن بن ابي ليلى الانصاري المدني وهو ثقة فاضل ومن اشراف الناس في

وقته وفي انا هو مشهور بالعلم وبالفضل وهو من الطبقة الثانية وتوفي على ما هو مشهور في وقعة الجماجم في عام ثلاثة -

00:12:45

نعم عن بلال بلال هو ابن رباح صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم. قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتوبن في شيء من

الصلوات الا في صلاة الفجر - 00:13:05

نعم اما ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث فهذا الحديث فيه ثلاثة علل هذا الحديث فيه ثلاثة علل العلة الاولى هي ابي اسرائيل العلة

الاولى هي في ابي اسرائيل وذكرنا انه فيه ضعف ولا يحتج بما تفرد به - 00:13:19

واما العلة الثانية فهي اضطراب ابو اسرائيل. اضطراب ابي اسرائيل في اضطراب ابو اسرائيل في هوايته لهذا الحديث. فمرة قال عن الحكم ابن عتيبة ومروة قال عن الحكم بن عتيبة والحسن بن عمار. وما قال عن الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة - [00:13:35](#)

الحسن ابن عمار متبوك الحسن ابن عمار متبوك ولا يحتج به رواه الحديث المطروح الحديث فلذلك قال الترمذي انما سمع هذا الحديث من من الحسن بن عمار ولم يسمعه من الحكم بن عتيبة - [00:13:56](#)

في جزم بانه عن الحسن بن عمر وعن الحكم بن عتيبة وفي رواية اخرى قال عن الحسن بن عمار والحكم العتيبة او عفوا قال عن حسن بن عمار او الحكم العتيبي وقال عن حسن بن عمر عن الحكم بن عتيبة - [00:14:11](#)

فقد اضطرب في هذا الحديث ونص الترمذي وغيره ايضا بعد اه ابو داود الطيالسي انه سمعه من الحسن بن عمار فهذه العلة الثانية والحسن ابن عمر متروك الحديث والعلة الثالثة هي ان عبد - [00:14:28](#)

الرحمن لم يسمع من بلال كما ذكرنا فيما سبق ان عبدالرحمن لم يسمع من بلال كما نص على ذلك الترمذي وغيره من الحفاظ فهذه ثلاث علل في هذا الحديث ذلك ضعفه الترمذي رحمه الله فقال حديث بلال لا نعرف الا من حديث ابي سهيل الملاي وابو سهيل لم يسمع هذا - [00:14:44](#)

حديث من الحكم بن عتيبة قال انما رواه عن الحسن ابن عمار وهو كما قلنا متبوك ثم ذكروا ان ابا سهيل ليس بذاك القوي عند اهل الحديث نعم هذا ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث واما ما يتعلق - [00:15:02](#)

هذا الحديث فهذا الحديث قد اخرج يلا من اهل العلم نعم هذا الحديث قد اخرجه ابن ماجة وعبد الرزاق في كتابه المصنف طبعا عبد الرزاق اخرجه عن الحسن ابن عمار - [00:15:19](#)

نعم طبعا سوف يأتي ان هذا الحديث يعني العلتين الاولى والثانية تنتهي لان له اسنين متعددة وتبقى العلة الثالثة وهي عدم سماع عبد بليلة من بلاد لان قد توبع قد توبع ابو اسرائيل. نعم - [00:15:33](#)

رواه عبد الرزاق عن الحسن بن عمر عن الحكم ورواه الامام احمد ايضا نعم رواه الامام احمد من الطريق الاولى وهي من طريق ابي احمد الزبيوي ورواه ايضا عن علي بن - [00:15:51](#)

عاصم عن ابي زيد عطاء بن الساب عن عبدالرحمن فهذا الاسناد لا بأس به. هذا الاسناد لا بأس فيه وفيه متابعة لابي اسرائيل عن الحكم العتيبة. فاعطاه ابن السائب تابع - [00:16:01](#)

الحكم بن عتيبة والحسن ابن عمار في رواية هذا الحديث عن عبدالرحمن ابن ابي ليلى واعطى من السائق صدوق لا بأس به وان كان علي بن عاصم سمع منه بعد ان اختلط - [00:16:15](#)

ما ذكر هذا لكنه متأخر متأخر فالذي يبدو وهو يعني يكاد يجزم به انه سمع منه بعد ان اختلط لكن له اسنان وايضا نعم ورواه ايضا قال حدثنا ابو قطن قال ذاك الرجل شعبة الحكم عن ابن ابي ليلى. ذاك رجل لشعبة الحكم عن ابن ابي ليلى عن - [00:16:27](#)

بلاد نعم فقال شعبة والله ما ذكر ابن ابي ليلى ولا ذكر له الا اسنادا ضعيفا. فهنا ضعفه شعبة من اجل ان ابن ابي ليلى لم يسمع بلال كما ذكرنا ويعتبر هذا اسناد ثالث ايضا لهذا الحديث. نعم. ورواه ايضا الطبراني في الكبير من طريق عبد الرزاق طبعا عن - [00:16:49](#)

العمارة ورواه ايضا من طريق ابن ابي شيبة عن ابي احمد الزبيري عن ابي اسماعيل وهو ايضا الدارقطني وذكر له ايضا اسنادا اخر وهذا اسناد غريب رواه من طريق عبدالرحمن بن الحسن الزجاج عن ابي سعيد عن عبد الرحمن ولا ادري من هو ابو سعيد هذا - [00:17:09](#)

ولم ابحت عنه نعم رواه ايضا عقيلي من الطريق المعروفة وهي طريق ابي اسرائيل ثم ذكر الخلاف في ابي اسرائيل ذكر الخلاف في ابي اي في سماعة في هذا الحديث من الحكم بن عتيبة او من الحسن بن عمار. نعم رواه ايضا البيهقي عن عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن الحكم - [00:17:28](#)

عبدالرحمن نعم ورواه ايضا من طريق آ عطا بن السائب عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وايضا ذكر ان عبد الرحمن لم يلق بذلك كما

ذكرنا فيما سبق ورواه ايضا البزار باسنادين عن عبدالرحمن بن ابي ليلى. لكن يعني في المخطوطة ما تبين لي ما استوضحت -

[00:17:48](#)

اه الاسانيد من البزار الى ابن ابي ليلى ابن ابي ليلى واضح عن عن بلال اكل سنة الى ابن ابي ليلى لم تتضح لي. نعم هذا من رواه اذا تبين لنا ان العلة الاولى والثانية تنتفي ويبقى العلة الثالثة وهي عدم سماع عبد الرحمن بن ابي ليلى من الحكم بن عتيبة. نعم فهذا

[00:18:07](#) - الحديث

حديث ضعيف هذا الحديث بهذا الاسناد حديث ضعيف بسبب انقطاعه. نعم. واما ما يتعلق بفقه هذا الحديث هذا الحديث فيه مسألتين المسألة الاولى في معنى التثويب. والمسألة الثانية في التثويب المثل الثاني في التثويب هل هو في صلاة الفجر او يضطرر في باقي الصلوات؟ والمسألة الثالثة وهي ايضا مسألة مهمة وهي - [00:18:27](#)

متى يثوب؟ هل في الاذان الاول من الفجر ام في الاذان الثاني من الفجر الذي يكون قبل الاقامة فهذه ثلاثة مسائل في هذا الحديث.

اما ما يتعلق بالمسألة الاولى وهي في معنى التثويب فاوالتسويب لغة هو - [00:18:57](#)

ومعناه الاعلام بعد الاعلام التسوييف لغة ومعناه الاعلام بعد الاعلام ويكون الاصل كلمة التثويب انما اخذت من الرجل عندما يريد ان

يعلم القوم او يعلم الناس ويكونون بعيدين عنه فيشير بثيابه يشير - [00:19:12](#)

ياي حتى يعلمهم بمقصوده وبما يريد. فمن هذا اشتق التثويب واما اصطلاحا وشرعا فقد ذكرت اختلف في معنى التثويب على

معنيين فالجمهور قالوا ان معنى التثويب المقصود بهذا الحديث هو قول المؤذن بعد حي على الفلاح الصلاة خير من النوم. قول -

[00:19:29](#)

بعده حي على الفلاح الصلاة خير من النوم كما نقل هذا الترمذي عن جمهور اهل العلم وقال عليه العمل عند اهل العلم والمعنى الثالث

وهو ما ذكره اسحاق ابن راهوية وذهب اليه الحنفية وهو ان المؤذن اذا استبطن الناس يقول حي على - [00:19:53](#)

الصلاة حي على الفلاح. يقول حي على الصلاح مواتين. حي على الفلاح مواتين. اذا استبطن الناس بعد ان يؤذن واستبطن الناس من

الاتبان يقول حي على الصلاة حي على الصلاة - [00:20:13](#)

الفلاح حي على الفلاح وزاد الحنفية قالوا باي لفظ يكون فيه اعلان قالوا باي لفظ يكون فيه اعلام فهذا تثويبا يعني ذكروا حتى

التنحنح لان فيه نوع من الاعلام قالوا هذا يسمى تثويبا - [00:20:23](#)

فهذا معنى التثويب اذا هو على معنيين والمعنى الاول هو الصحيح وهو المقصود بهذا الحديث لان له احاديث لان هناك احاديث اخرى

تشهد لهذا كما سوف يأتي في المسألة الثانية - [00:20:41](#)

نعم اما ما يتعلق اه حكم قول المؤذن الصلاة خير من النوم في الاذان في اذان الفجر فهذا امر تقريبا يكاد يتفق عليه اهل العلم وهو

ان المؤذن يقول الصلاة خير من النوم هو تقييم السنة متواترة - [00:20:55](#)

ذلك واصح ما ورد في ذلك حديث انس الذي رواه ابن خزيمة ورواه ايضا البيهقي وابن السكن كلهم من طريق ابي اسامة عن اه

عبدالله بن عون عن محمد بن سيرين عن انس قال من السنة - [00:21:16](#)

قال من السنة اذا قال المؤذن حي على الصلاة حي على الفلاح ان يقول الصلاة خير من النوم. قال من السنة في اذان الفجر اذا قال

الموازن حي على الصلاة حي على الصلاة - [00:21:30](#)

حي على الفلاح حي على الفلاح ان يقول الصلاة خير من النوم هذا اصح ما ورد في ذلك هو تقدم لنا فيما سبق حديث ابن محذورة

في بعض روايات ذكر التثويب وهو حديث ابن جويد عن عثمان ابن السائب عن - [00:21:40](#)

ابيه وعن ام عبدالملك عن ابن جويد عن عثمان بن ساب عن ابيه وان امي عبد الملك ابن ابي محذورة كلاهما عن ابي محذورة انما

علم الرسول عليه الصلاة والسلام الاذان لابي محذورة قال وقل في الاول الصلاة خير من النوم الصلاة خير من - [00:21:55](#)

النوم وكذلك ايضا جاءت احاديث اخرى من آ حديث آ سعد القرظ ان فيه الصلاة خير من النوم وكذلك ايضا مواسير آ سعيد بن

المسيب وللزهي وغيرهم من اهل العلم لسان ابن المسيب وغيره من اهل العلم جاء في ذكر الصلاة خير من النوم وكذلك ايضا -

عن الصحابة كما ثبت عن عبد الله بن عمر فيما رواه له لعل ابن المنذر عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر أيضا أن ابن عمر كان يقول في الفجر الصلاة خير من النوم وهذا الاسناد اسناد - [00:22:38](#)

نعم وتقريبا اهل العلم يكادون يتفقون على ذلك الا ان الامام الشافعي رحمه الله بكتاب الام اه قال اكره التثويب. قال اكره التثويب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم التثويب لابي محذورة عندما - [00:22:53](#)

علمه صفة الاذان اكو هالتثويب لان آ النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم بمحذوه عندما علمه صفة الاذان وقد آ قال او في رواية العراقيين عنه او عندما كان في العراق كان يقول بالتسويب وهذا ما نقله البويطي عن الامام الشافعي - [00:23:13](#) والمشهور عند الشافعية هو آ قول الصلاة خير من النوم ورد ابن المنذر على الامام الشافعي فقال نسي ما ذكره فيما سبق وان قد جاء في بعض طرق حديث ابن محدوة وغيرها فيما ذكرناه من الادلة - [00:23:34](#)

نعم فثبوت التثويه في الاذان الاول من الفجر في الاذان في اذان الفجر هذا شبه اتفاق عليه بين اهل العلم. واما التسويق في باقي الصلوات فهذا على القول الصحيح انه بدعة. وانه لا يجوز ولا يشرع - [00:23:50](#)

وكما ذكرت ذهب الحنفية الى هذا الحنفية ذهبوا الى ان التثويب ايضا يكون في غير صلاة الفجر. ونقل عن ابي حنيفة انه كان لا يرى في صلاة الفجر والتثويب المعروف وهو الصلاة خير من النوم كان لا يراه. لكن - [00:24:06](#)

المعروف عند الحنفية ان ابا حنيفة يراه. لكن نقل عن غير نقل من آ روايات او من نقل عن اناس ليسوا من الحنفية ان ابا حنيفة كان يكره ذلك ما نقله ابن المنذر وغيره في كتابه الاوسط - [00:24:22](#)

لكن المعروف عند الحنفية ان ابي حنيفة يرى التثويب في صلاة الفجر وكذلك ايضا جميع الحنفية او كبارهم يرون التثويب ايضا في آ الصلوات الاخوة وهو اذا استبسطا طبعا المعنى الثاني اذا استبسطا المؤذن الامام يقول حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح ولا شك طبعا هذا - [00:24:37](#)

ولا يشرع لا يشرع ان هذا بدعة ولا يشرع ويعني هذا يقع من بعض المؤذنين هذا يقع من بعض المؤذنين يعني ينبغي الانكار عليهم وتنبيههم ان فهذا لا يشرع ان هذا الشيء لا يشرع - [00:25:00](#)

ان يقول المؤذن حي على الصلاة حي على الصلاة بين اذانه وبين اقامته فهذا يكون كانه اذانا ثالثا. وهذا الشيء لم يشرع ويعني هناك طرق اخرى غير هذه الطريقة وهي يعني بتفقد الناس وتنبيه الناس اما بتنبيه الناس - [00:25:18](#)

فكان امير المؤمنين علي ابن ابي طالب عندما يخرج لصلاة الفجر ويجد الناس نائمين في صلاة الفجر فكان يوقظهم الى الصلاة كان يوقظهم الى الصلاة بدون بدون ان ينادي المؤذن حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح - [00:25:38](#)

فينبه الناس على من وجد يعني متخلفا عن الصلاة او وجد انه مشغولا بشيء اخر ينبه على ان الصلاة اقترب وقتها. وان هذا من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهناك بعض - [00:25:54](#)

ممن ينكر هذا الشيء ويعد هذا بدعة ولا شك ان هذا يعني ليس بصحيح اتباعه هذا شيء بدعة ليس بصحيح بل يعني من اعتبر ان هذا بدعة فهو الذي يعني وقع في وهم وخطأ فاحش - [00:26:08](#)

هذا معلوم من الدين بالضرورة وهذا من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتنبيه الناس يعني عندما يرى شخص متخلف عن اداء الصلاة يعني يرى انه مشغول بحاجة او يروى من حاله انه لم ينتبه او ما شابه ذلك ينبه. ينبه على الصلاة. ينبه على الصلاة او يعني

بعد - [00:26:21](#)

الانتهاء من الصلاة ينبه او ينادى باسماء من لم يحضر كما ثبت ايضا في حديث ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل هذا فثبت في عند الحاكم وغيره ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما صلى الفجر قال حاضر فلان احاضر فلان احاضر فلان يسأل عن

افتقد - [00:26:39](#)

في صلاة الفجر وهذا كما هو معلوم كان معلوم كان معمولا به هنا فيما سبق وينبغي ان يعمل بهذا بالذات في صلاة الفجر حتى يتفقد

الناس وينبه على الذين لم يشهدوا صلاة الفجر - 00:26:59

فاذا كان لهم عذر طبعاً ما في شك ان الشاخص يعذر واذا كان لم يكن لهم عذر ينصحون هؤلاء حتى لا يتخلفوا عن اداء الصلاة كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام عندما نادى - 00:27:15

احاضر فلان احاضر فلان عندما افتقده من صلاة الفجر ولا زال هذا معمولاً فيه في بعض الاماكن لازال هذا معمول به في بعض الاماكن لكن يعني نادوا ما يوجد هذا الشيء فينبغي على الائمة ان يعملوا بهذا وهذا من باب التواصي بالمعروف ومن باب - 00:27:29
التواصي بالخير ومن باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فينبغي للائمة ان يفعلوا هذا الشيء. ولا يعني اه يعني ولا يعني يخشون من الناس او ما شابه ذلك فينبغي لهم ان يفعلوا هذا الشيء وان ينبهوا اولاً الناس - 00:27:48
في صلاة العشاء على انهم قد يفعلوا هذا الشيء او سوف يفعلون هذا الشيء فيما سوف يأتي وهذا كما ذكرت من باب التواصي على الخير وقد فعله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم - 00:28:07

نعم والمسألة الثالثة وهي ان اهل العلم اختلفوا في متى يقال الصلاة خير من النوم هل يقال هذا في الاذان الاول او يقال هذا في اذان الثاني للفجر على قولين هناك من رأى انه يقال في الاذان الاول وهناك من رأى انه يقال في الاذان الثاني. وحجة من ذهب الى انه يقال في الاذان الاول هو ما جاء في - 00:28:22

بعض الفاظ حديث ابن محذورة ان اجعل ذلك في الاولى من الفجر. اجعل ذلك في الاولى من الفجر وايضا جاء في حديث سفيان الثوري عن ابي سلمان عن عن ابي محذورة. انه كان يجعل ذلك - 00:28:45
في الاولى من الفجر والاصل في الاولى انها هي الاذان الاول الاصل في الاولى هي الاذان الاول هذا هو الاصل في الاولى فاستدلوا بحديث ابي محذور ويجعل ذلك في الاولى من الفجر - 00:28:59

واستدل اصحاب القول الثاني ان هذا يقال في الاذان الثاني ولا يقال في الاذان الاول من الفجر. استدلو على ذلك بما جاء في الموصل سعيد بن المسيب عن بلال ان بلال اتى الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى يوقظه الى الصلاة فوجده نائماً - 00:29:14
قال الصلاة خير من النوم والصلاة خير من النوم قال سعيد فاقرت الصلاة خير من النوم في اذان الفجر وان ما اتى اليه وهو نام اتى اليه حتى ينبهه على ان الصلاة قد - 00:29:35

يعني اقترب وقته وانه سوف يقيم ومعلوم كما ثبت في الصحيحين ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى صلى طبعاً سنة الفجر كان يضطجع كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة - 00:29:49
في موسى لسعيد انه وجده في يوم من الايام نائماً فقال الصلاة خير من النوم فاقرت ذلك فاقر ذلك في اه الاذان واجابوا عن حديث ابي محذورة عفوا واستدلوا ايضا استدلو ايضا بحديث نعيم ابن النحام بحديث نعيم ابن النحام - 00:30:01

ان نعيم كان في موطن زوجته وكان وكان في ليلة باردة فسمع المؤذن يقول حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح فتمنى ان يقول صلوا في رحالكم - 00:30:20
فبعد ان قال حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح وقال ايضا الصلاة خير من النوم والصلاة خير من النوم صلوا في رحالكم صلوا في رحالكم - 00:30:37

وآآ يعني ما تمنى نعيم نعم عفوا نعيم ابن النحام هذا الا في الاذان الثاني وليس في الاذان الاول يعني هذا في الاذان الثاني ولا يقال في الاذان الاول صلوا في رحالكم - 00:30:46
الاذان الاول ما يشرع فيه ان يقال صلوا في رحالكم. يعني اذا كان هناك عذراً كمطر او برد وما شابه ذلك ان هذا يقال في الاذان الذي يليه الاقامة ولا يقال في الاذان الاول - 00:31:03

يعني ثبت في حديث ابن عباس وحديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في ليلة باردة او اذا كان هناك دحض اي طين وما شابه ذلك او - 00:31:16

مطر كان يقال في الاذان الصلاة نعم صلوا في رحالكم فهذا لا يقال في الاذان الاول وانما يقال في الاذان الثاني واجابوا عن حديث

ابي محذورة قالوا المقصود بالاولى اي الاولى النسبية اي بالنسبة للاقامة اي بالنسبة للاقامة فهي اولى. وفي الصحيحين - 00:31:27
في حديث عبدالله بن المغفل ان النبي عليه الصلاة والسلام قال بين كل اذنين صلاة. في البخاري عفاوا قال بين كل اذنين صلاة
فسمى الاقامة اجانب فهذه حجة الطرفين طبعاً بالنسبة لحديث نعيم بن النحام لو كان صحيحاً لكان حجة. حديث نعيمة لو كان
صحيحاً لكان حجة في المسألة وفي الباب. الا ان حديث نعيم ابن حامد - 00:31:47

ليس بصحيح واختلف على نعيم ابن النحام في هذا الحديث تاء في رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن ابراهيم التيمي ان
او عفاوا في واية الاوزاعي عن يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن ابراهيم التيمي عن نعيم ابن النحام - 00:32:12
انه ذكر هذا كما ذكرت في آآ نعم قال الصلاة خير من خير من النوم ثم قال صلوا في رحالكم هذا الاسناد اولاً هو منقطع بين محمد ابن
ابراهيم وبين نعيم ابن النحام. ومحمد ابن ابراهيم لا لا يعرف له سماع من الصحابة. اغلب - 00:32:31

يعني هناك مختلف يعني وقع خلاف سمعهم بعض الصحابة كعائشة وغيرها لكن لا يعرف انه سمع من نوعين من النحام من نعيم
النحام فهو منقطع وكذلك ايضا اختلف كذلك ايضا اختلف على يحيى بن سعيد الانصاري - 00:32:50
ففي رواية قال حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح صلوا في رحالكم ولم يذكر الصلاة خير من النوم.
وهذا ما جاء في رواية احمد بن سعد الانصاري عن - 00:33:08

محمد بن يحيى بن حبان عن محمد بن يحيى بن حبان انه لم يذكر فيه آآ الصلاة خير من النوم وانما بعد ان قالها حي على الصلاة حي
على الفلاح حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح قال صلوا في رحالكم - 00:33:20
فهذا الحديث لا يصح ولو كان صحيحاً لكان حجة في ان هذا يقال في الاذان الثاني وليس الاول واما مرسل سعيد المسيب فهو
موصل وكذلك ايضا يعني ليس نصا ويحتمل ليس نصا ويحتمل - 00:33:35

ومن البعيد بمكان يعني ان يكون السبب قول الصلاة خير من النوم انما هو عندما وجد بلالا او عندما وجد بلال الرسول عليه الصلاة
والسلام نائماً قال الصلاة خير من النوم فاوقيت هذه في صلاة الفجر فاقول هذا فيه بعد - 00:33:53
الاسناد لم يثبت الى بلال وان كان مواسير سعيد قوية الا انه تفوض بذلك والظاهر من بعض الاحاديث انه يخالف ذلك نعم فلعل
العقرب والله اعلم يعني ليس هذا بواضح جدا ايضا ليس بواضح جدا يعني قد يقال ان هذا في الاذان الاول على ظاهر وحديث ابي
محذوب - 00:34:11

يعني حتى حديث ابي محذورة يعني في في طريقه فيهما ضعف لكن بعضهم يقوي البعض الآخر. بعضهم يقوي البعض الآخر فلعل
يقال يعني الاقب مع ان هذا ليس بواضح وليس بصريح يعني لعله قد يقال الاقب انه في الاذان الاول واما قول من قال - 00:34:31
ان هذا الاول اي نسبي بالنسبة الى الاقامة فهذا فيه بعد الاصل اذا اطلق الاذان الاول ينصرف الاذان الاول هذا هو الاصل. ولماذا ينص
الاذان الاول الاذان الاول في الغالب الاقامة تسمى اقامة هذا في الغالب - 00:34:52

الغالب ان الاقامة تسمى اقامة وما فيش فيه اذان وسميت بحديث عبد الله بن المغفل اذان من باب التغليب وكما يقال سوة العمرين
والاسودين وما شابه ذلك من باب التغليب والقمرين ايضا كل هذا من باب التغليب. وفي الغالب ان الاقامة تسمى - 00:35:06
كما في حديث ابي هريرة وغيره ان الشيطان اذا سمع الاذان ادبغ ثم بعد انتهاء الاذان يأتي ثم اذا سمع الاقامة ادبر ففي الغالب ان
الاقامة تسمى اقامة وكذلك ايضا نص الاذان الاول في الاذان الاول. اذا - 00:35:25

آآ في الاذان الاول من آآ يعني الاقرب ليس هذا بواضح كذلك ليس ايضا هذا بواضح جدا فيعني لعل المؤذنين يبقوا على ما هم عليه.
طبعاً مشهور هنا ان هذا يقال في الاذان الثاني ولو قيل في الاذان الاول في ذلك واسع ليس فيه شيء - 00:35:42
نعم تقريبا هذه المسائل التي تتعلق في هذا الحديث نعم قال ابو عيسى رحمه الله حدثنا هناد هناد هو ابن السبي ابو السوي التميمي
وهو ثقة مكس من الحديث وعابد زاهد - 00:35:59

وكان يلقب براهب الفوفة وهو من الطبقة العاشرة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين وقد اخرج له مسلم وبقية اصحاب السنن
وذكرنا فيما سبق ان له كتابا في الزهد كتابا له كتابا في الزهد وهذا الكتاب كتاب نفيس - 00:36:17

قال حدثنا عبده وابن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي عبد ابن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي وهو من كبار الثامنة وتوفي في عام سبعة وثمانين. توفي في عام سبعة وثمانين ومئة - [00:36:32](#)

وقد اخرج له الجماعة وهو ثقة سبت ويعلى ابن عبيد يعلى ابن عبيد هو ابن ابي امية يعلى ابن عبيد هو ابن ابي امية الطنافسي ابو يوسف - [00:36:45](#)

الكوفي اطنافشي ابو يوسف الكوفي ويعلم ابن عبيد هذا ثقة حافظ ثقة حافظ من التاسعة توفي بعد من كبار التاسعة توفي بعد المائتين توفي بعد المائتين وقد اخرج له الجماعة - [00:36:57](#)

وهو كما ذكرت ثقة حافظ فاضل ثقة حافظ فاضل ومتفق عليه متفق على توثيقه واثنى على فضله وعلى عبادته وجهده وذكره الحافظ الذهبي وكذلك ايضا تلميذه ابن عبد الهادي في كتابيهما في الحفاظ في كتابيهما في طبقات الحفاظ ذكروا - [00:37:16](#)

يعلى ابن عبيد وهو واثقة حافظ وكما ذكرته متفق على توثيقه الا في رواية عن يحيى ابن معين فقال هو ضعيف في سفيان الثوري ثقة في غيبه. في رواية وسق مطلقا وفي رواية - [00:37:38](#)

وقال هو ضعيف في سفيان الثوري ثقة في غيبه وهذا التضعيف يجب عنه بانه من قبيل التضعيف النسبي من قبيل التضعيف النسبي وهذا التضعيف بالنسبة لاصحاب سفيان الثوري كما ذكرنا بالنسبة لابن مهدي ووكيع ابن الجراح وموان معاوية - [00:37:51](#)

واحد بن سعيد القطان وغيرهم من كبار اصحاب سفيان الثوري كان محمد بن يوسف الفقيابي وكذلك ايضا عبد الرزاق و محمد بن كثير العبد وغيرهم نعم فهذا التضعيف بالنسبة الى غيرهم من الثقات الحفاظ من اصحاب سفيان الثوري - [00:38:12](#)

ففي الحقيقة ان حديثه على قسمين اذا لم يكن شيخ سفيان الثوري فحديثه بالدرجة العليا من الصحة. واذا كان شيخ سفيان الثوري وحديثه الصحيح الا انه دون الدرجة الاولى نعم عن عبد الرحمن ابن زياد ابن انعم عبد الرحمن ابن زياد ابن انعم هو الشعباني ابو ايوب او ابو خالد ابو ايوب ويقال ابو خالد الافريقي - [00:38:32](#)

وهو ان الطبقة السابعة وتوفي في عام ستة وخمسين او عام واحد وستين ومئة واخرج له بالاضافة الى الترمذي ابو داود وابن ماجه والبخاري في الادب المفرد. نعم وعبد الرحمن ابن زياد ابن انعم الافريقي اختلف فيه وهناك ممن - [00:38:54](#)

كما في كما في رواية عن يحيى بن سعيد القطان فيما رواه عنه اسحاق ان يحيى بن سعيد القطان قال عن عبد الرحمن بن زياد انه ثقة وقال سحنون هو ثقة ايضا. سحنون المالكي قال ايضا هو ثقة. عبد السلام المالكي قال عنه ثقة - [00:39:12](#)

وقال البخاري هو مقارب الحديث هو مقارب الحديث كما نقل عنه الترمذي هنا وقال انه يقوي قال ان البخاري وايت محمد اسماعيل يقوي عبد الرحمن ابن زياد ابن انعم الافريقي وهناك ممن ضعفه وهم نعم وايضا من وثق احمد بن صالح المصري ايضا قال احمد بن صالح المصري انه ثقة عندما سأل ابو داود هل هو - [00:39:30](#)

وسيقة قال سقة قال هو قال هل هو صحيح الكتاب؟ قال نعم صحيح الكتاب وتكلم بل تكلم فيمن تكلم في عبد الرحمن ابن زياد ابن انعم فقد وسقوه فبعضهم لينة تدينا - [00:39:56](#)

فما نقل ذلك عن عبد الرحمن ابن مهدي انه لينة وهناك ممن ضعفه وهم الاكثر كي احد معين وغيره وهناك ممن شدد فيه كالامام احمد رحمه الله ولعل الاقرب في عبد الرحمن بن زياد انه لا يحتج به ايضا انه لا يحتج به - [00:40:13](#)

لكن لا يكون شديد الضعف وانما يكتب حديثه واذا وجد من هو مثله يتابعه على حديثه فهنا يكون مقبولا طبعا اذا توفى الشروط الاخرى ودفعنا فيما سبق ثلاث ثلاثة شروط - [00:40:34](#)

قلنا استقامة المتن في يعني الشواهد والمتابعات هناك ثلاثة شهور. الشوط الاول استقامة المتن وهذا لابد لا بد ان يستيقظ المتن ولا يصح الاسناد حتى لو كان كالشمس في الصحة الا بعد استقامة المتن. والشوط الثاني هو ان يكون الضعف ناشئ من سوء الحفظ - [00:40:48](#)

الشوط السادس ان تتعدد الاسانيد. فهنا اذا توفرت هذه الشروط الثلاثة يحسن لغيره وقد يصحح والمشهور في كتب المصطلح وعند المتأخرين ان الاسانيد التي فيها ضعف لا يمكن ان تصل درجة الصحة وهذا مو بصحيح - [00:41:06](#)

قبل ما نشوف في كتب المصطلح يعني عند المعاصرين ان الاسانيد اذا تعددت وكلها فيها ضعف لا يمكن ان تصحح وهذا مو بصحيح بل هي تصحح والعقد والنظر يدل على ذلك العقل والنظر يدل على ذلك فانما تتعدد الاسانيد - [00:41:22](#)
اسناد فيه باللهي عن مثلا واسناد فيه الافويكي واسناد فيه عبدالله بن محمد بن عقيل مثلا فلا شك ان هذا اذا استقام المثل لا شك ان هذا صحيح بل باسنادين يكون صحيح - [00:41:39](#)

ولا يمكن ان يتفقوا هؤلاء على على حديث ويكون يعني ما يصحح يكون حسنا فقط بل هو صحيح اتفقهم يدل على ان انهم قد حفظوا هذا الحديث وكما قال شيخ الاسلام انه اذا يعني حدث اثنان - [00:41:49](#)
بقصة واحدة واتفقوا على هذه القصة ولم يعلم انهم قد اتفقوا فلا شك ان هذه القصة يجزم بها مما يقطع بها ويجزم يعني تفيد العلم اليقين ولا شك ان ما قاله شيخ الاسلام صحيح. وهذا لا يختص يعني حتى هذا العقل يحكم بان هذا حتى في الكفار - [00:42:09](#)
في مختلف الناس يعني ما يمكن ان يتفق اثنان في قصة وهم يعلم انهم لم يجتمعوا ولم يلتقوا فهذا دليل على صحة هذه القصة وصحة هذا الحدث. وطبعا اذا كان فيما سبق ان يعني في فيما يتعلق بالدين هذا لابد ان يكون الشخص مسلما - [00:42:29](#)
واما الاخبار التي لا تتعلق بالدين فيقبل قول الكاف اذا كان صادقا ذكرنا هذا فيما سبق بتوسع نعم فواجه في عبد الرحمن بن زياد ان فيه ضعف وهناك احاديث انكرت عليه ذكرت له ستة احاديث - [00:42:47](#)

ذكرها بعضهم ذكر له ستة احاديث وهناك ايضا ذكره بن حبان له حديث وفي علة الدواء قطن له ايضا حديث حديث عقبة بن عامر في في الذكر الذي يقال بعد الوضوء المعروف ان عقبة بن عامر رواه عن عمر بن الخطاب كما في مسلم وغيبة - [00:43:03](#)
وزكاه الداء قطعا عبدالرحمن بن زياد نعم الافريقي جعله عقب عام عن ابي بكر الصديق. وايضا له ذكر وله حديث منكر ذكر له حديث منكر وهو انه اذا وافق المصلي رأسه من السجدة الاخيرة فقد تمت صلاته - [00:43:22](#)
ولا شك ان هذا منكر صلاتي الى الان لم تتم فبقي التشهد والصلاة على الرسول عليه الصلاة والسلام والتسليم. والشاخص لا ينتهي الا بالتسليم. وهذا هو مذهب الجمهور وخالف وفي ذلك الحنفية كما ذكرنا فيما سبق - [00:43:40](#)

فله احاديث انكرت عليه واجادح وتضعيف عبدالرحمن بن زياد بن انعم الافريقي. والجواب عن من وسقه وهم يحيى بن سعيد القطان في يحيى بن سعيد القطان يبدو ان هذا التوثيق منصب على عدالته. فالافريقي - [00:43:54](#)
فاضل من ومن الفضلاء ومن النبلاء ومن اشرف الناس في زمانه ووقته. وذكرت له قصة انه دخل على ابي جعفر المنصور وانكر عليه. ومعروف ابو جعفر المنصور بشدته وسطوته ومع ذلك انكر عليه ولم يخف منه - [00:44:16](#)

فهو موصوف بالفضل وبالفقه وكان قاضيا في مصر فلعل هذا التوثيق منصب على عدالته وعلى استقامته يعني احيانا المحدثين يستخدمون هذا يستخدمون الثقة بمعنى انه ثقة في نفسه يعني هذا نادرا والاصل في اطلاق الثقة انه ينصرف الى حفظه. لكن يحيى بن سعيد قطان معروف بانه في الغالب لا يوثق ممن هو على شاة - [00:44:34](#)

الافريقي رحمه الله وكذلك ايضا هناك عدة هوايات عن يه بن سعيد انه ضعفه بل كما قال تلميذ يحيى بن سعيد وهو ابو حفص الفلاس قال لم يكن اه عبدالرحمن بن مهدي ولا يحيى بن سعيد يحدثان عن الافريقي ما كان يحدثان عن سفيان عن الافريقي -

[00:45:03](#)

فأقوايات الأخرى ضعفه يحيى بن سعيد القطان اذا الرواية التي نقلها عنه اسحاق بن راهوية تحمل على ان هذا التوثيق منصرف الى عدالة لذلك ايضا يعقوب بن شبيب يقول ان عبدالرحمن الكوكبي يقول هو ثقة - [00:45:22](#)

الصدوق الا ان فيه الا ان في حديثه ضعفا. او قال هو ضعيف الحديث الا انه سقة صدوق. قال ضعيف الحديث ثقة صدوق. وفي الحقيقة هذه الجملة ليس بينها تناقض ضعيف الحديث هذا في ضبطه وثقة صدوقه في عدالته. فهكذا جمع بين الثقة - [00:45:39](#)
بين الضعف فالضعف يحمل على الضبط والظبط والاتقان آآ التوفيق ينصرف الى العدالة واما توثيق احمد بن صالح المصري فاجبنا فذكرنا بالامس ان احمد بن صالح المصري رحمه الله على انه من كبار الحفاظ في مصر الا انه متساهل في - [00:46:00](#)
توثيق ووسق غيره من الضعفاء. فوثق بالهية وقال هو الصحيح الحديث. والجمهور على تضعيفه باللهي عن مطلقا وكذلك ايضا

واسق محمد ابن ابي حميدة واسي بل قال لا يعجبني من تكلم فيه قال لا يعجبني من تكلم فيه وتكلم فيه وايضا وثق
يزيد ابن ابي زياد وهو - [00:46:20](#)

ضعيف كل هؤلاء المشهور ضعفهم وقد وسقهم. فمن تتبع توثيقات احمد بن صالح الموصي يجد انه متساهل وفي غاية من التساهل.
فهنا ايضا هذا في الافريقي اما قول شحنون بانه ثقة فاولا سحنون لا شك انه من كبار الفقهاء في زمانه ومن المشهور بالعبادة والزهد
والاستقامة - [00:46:39](#)

الا انه الا ان الحديث هو نقد الرجال ليس من صناعته. وفي الغالب على ان من كان الحديث ونقد الرجال ليس من صناعة الغالب على
انه اذا اطلق الثقة ينصرف الى عدالته استقامته. في الغالب على امثال هؤلاء اذا وثقوا شخصا ينصرف على - [00:47:02](#)
عدالته وعلى استقامته وهذا هو التوثيق الذي يحصل الان عندما يوثق شاص في الغالب هذا التوثيق يكون منصرف الى عدالته
واستقامته. فالشخص الذي ليس من النقاد وليس الحديث من صناعته اذا اطلق التوثيق في الغالب ينصرف الى العدالة والاستقامة
ولا ينصف الى الظبط - [00:47:22](#)

نعم اما الاجابة عن قول البخاري فقوله مقاوم بالحديث اولا هذه اللفظة معناها مقاوم حديثه لاحاديث الثقات معنى هذه اللفظ ان
حديثه مقاربا لاحاديث السقات كما فسرنا بذلك عبدالحق الاشبيلي وغيره وكما يفهم هذا من خلال دراسة هذه اللفظة عند البخاري
وتقريبا هناك يمكن خمسين رجل - [00:47:42](#)

قال عنه البخاري مقاوم بالحديث واكسر ممن اشتهر بقوله مقارب الحديث من ائمة الجرح والتعديل هو البخاري ويليه يعني بالكثرة
من هذه اللفظة شيخه الامام احمد. فايضا كثير ما يستخدم مقاوم الحديث. وكذلك احيانا شيخ البخاري الاخر علي ابن - [00:48:06](#)
احيانا قليلة واحيانا قليلة ايضا جدا ابن عدي يستخدم مقارب الحديث اكثر ما يستخدمها البخاري وكذلك ايضا بعد شيخ الامام احمد
ومعنى هذه اللفظة كما نص على ذلك بعض الحفاظ وكما يفهم من خلال استقراء - [00:48:24](#)

كلام البخاري وغيره في معنى هذه اللفظة معناها اي حديث مقاوم لاحاديث السقاط. وذكرنا فيما سبق ان تفسير الالفاظ هناك اربع
طرق لتفسير الالفاظ التي يطلقها التي يطلقها علماء الجرح والتعديل. الاول هو ان يفسر هذا اللفظ - [00:48:41](#)
اذا نص المحدث على ان قولي كذا معناه كذا كما قال يحيى بن معين اذا قلت لا بأس به فهو ثقة. وكما قال دحيم عندما سئل عن
شاص ووثقه فقيلا له - [00:48:58](#)

عندما سئل عن الشرط قال لا بأس به. قيل له الا توسقه؟ قال قد وسقته فاذا نص على ان لا بأس به ثقة او اذا قال ان معنى قول كذا
معناه كذا كما قال يحيى ابن معين ايضا ليس بشيء ليس له - [00:49:11](#)

احاديث يعني كثيرة او ليس له من الحديث الا القليل القليل جدا فاولا اذا نص الامام على معنى قول كذا كذا فهذا هو الدرجة الاولى
في تفسير عبارات علماء الجوف والتعديل واما الدرجة الثانية فهي تفسر باقوال - [00:49:26](#)
قال الاخرى يفسر قوله باقوال الاخوة. فمثلا النسائي كثير ما يستخدم ما يقول عن الرجل ثقة ثم يقول لا بأس به. اذا كثير ما يستخدم
لا بأس به معنى ثقة - [00:49:41](#)

كذلك ايضا البخاري قال عن رجل فيه نظر ثم قال هو منكر الحديث ومعنى فيه نظر عند البخاري اي له حديث منكرا. قد يكون
صدوقا له احاديث من كره وقد يكون ضعيفا له حديث منكر وقد يكون هالك - [00:49:55](#)
فهل العبارة واسعة عند البخاري فيه نظر ليس معناه هالك كما فسر في في بعض كتب المصطلح وكما يعني نص عليه بعض
المعاصرين كتب سلف ذلك وذهب الى ان معنى فيه نظر معناها ضعيف لا - [00:50:10](#)

فيه نظر يعني له حديث منكر وتقريبا هناك مئة قول للبخاري يستخدم فيه نظر في تاريخ الكبير تقريبا مائة قول يستخدم فيه نظف
واستخدم ايضا ذكر هذا في كتابه التاريخ الصحيح - [00:50:24](#)

والبخاري هو الذي معروف يستخدم هذه العبارة فيه نظر فمن خلال التتبع وجدنا ان فيه نظر في الغالب يكون هذا الشخص له حديث
منكوة تجد ان كثيرا ما يقول الحفاظ عن هذا الشخص منكر للحديث ويقول البخاري فيه نظر والبخاري تعتمد انه يستخدم عبارات

مهذبة ونص على هذا قال ارجو ان لا - 00:50:38

الحقني غيبة عند الله عز وجل فكان يستخدم عبارات عبارات مهذبة يعني ليس فيها شدة في الجوع وهذا ايضا مكان يستخدمه بعض المحدثين لكن بعض المعاصرين اخذ ينتقد علماء الجرح والتعديل وينسبهم الى التساهل - 00:50:58

فينمو الانتباه الى ان بعض المحدثين يستخدم عبارات فيها يعني لين نوعا ما وهو لا يقصد حقيقة اللين وانما يعني اه يتوضأ من استخدام العبوات الشديدة في جوح الرجال نعو من هؤلاء ومن اشهرهم البخاري - 00:51:15

ومنهم ايضا اسحاق منهم ايضا ابراهيم الحربي يستخدم ايضا عبارات مخذبة كذلك وغيرهم من النقاد نعم وابو جوعة ايضا وابو حاتم كذلك ابو حاتم ايضا مشهور باستخدام عبوات مهذبة نعم - 00:51:34

نعم كما ذكرت فيه نظر معناه له احاديث منكر قد يكون صدوقا وقد يكون سيء الحفظ وقد يكون ضعيفا شديد الضعف نعم هذي الدواجة الثانية الدرجة الثالثة في تفسير الفاظ المحدثين انها تقارن آآ نعم انه ان يوجد نص من بعض - 00:51:52
حفاظ في تفسير هذه اللفظة ان يوجد الناس من بعض الحفاظ غير هذا الحفاظ في تفسير هذه اللفظة واكثر من يفسر الفاظ الجوف والتعديل هو ابن القطان الفاسي اكثر ما يفسر عبارات الجوف والتعديل هو ابن الخطان الفاسي وكذلك الذهبي ايضا يفسر بعض العبارات - 00:52:11

هذي الدرجة الثالثة والدرجة الرابعة ان تقاوم ان يقارن بين كلام الحفاظ انفسهم فاذا وجدت عبارة مجملة تقارن اقوال المحدثين في هذا الرجل وبعد ذلك تتبين هذه العبارة من خلال اقوال المحدثين في هذا الرجل - 00:52:30

فهذه الطرق الاربع في تفسير الفاظ الجرح والتعديل. فاقول مقال الحديث ان حديث مقالول لاحاديث السقات نعم والجواب عن هذا يعني يقال اولاً ان الجمهور على تضعيفه وثانياً ان له احاديث من كرة. ثانياً له احاديث منكراً وان من بعض من ضعفه - 00:52:49

جوحوا جوحاً مفسراً فهذه الدالة تدل على ان الافريقي فيه ضعف وفيه لين نعم وهذا هو واجه عن زياد ابن نعيم زياد هو ابن ربيعة بن نعيم الحضرمي زياد بن ربيعة ابن نعيم الحضرمي المصري وهو ثقة - 00:53:09

كما نص على ذلك العجلي ويعقوب بن سفيان بن حبان وسقوه وهو من الطبقة السادسة وتوفي في عام خمسة وتسعين عن زياد ابن الحارث هو الصدائي زياد ابن الحارث الصدائي نزيل مصر وهو من الصحابة. نعم - 00:53:27

طبعاً لعله نقف عند هذا الحديث الحديث يعني له اسانيد متعددة ولعل نقف عند هذا الحديث ولعل الفردوس القادم بمشيئة الله نكمل الكلام في تخريج هذا الحديث وذكر اسانيد وطرق هذا الحديث - 00:53:45

هذا يسأل عن احد اهل العلم المشهورين بالتحقيق في هذا العصر وزكوت فيما سبق يعني ان الغالب على المشتغلين في علم الحديث في هذا العصر الغالب عليهم ان اقوالهم في تصحيح الاحاديث وتضعيفها الغالب عليها انها - 00:54:02

يعني ليست بمستقيمة ليست بمستقيمة وكثير ما يخالفون كبار الحفاظ بل تجد ان احاديث تتفق على صحتها وتضاعف في هذا العصر كما احاديث في الصحيحين واحاديث يتفق على بطلانها ونكاوتها وتصحح في هذا العصر والرجال ايضا يتفق على توثيقهم ويضاعفون - 00:54:17

ابو شحاطة الشيبعي واستعدنا ابي ايوب وغيرهم من اساطير الرواية تجد هناك من يضعفهم وتجد ان هناك من ضعف سيدنا عبد العزيز التنوخي الذي قدم على الاوزاعي وهناك من يعل الحديث بعننة الذهبي وخذ - 00:54:36

فينبغي للشخص انه يرجع الى كبار الحفاظ ينبغي للشخص ان يرجع الى كبار الحفاظ من المتقدمين او ممن سار على منهج

المتقدمين في التصحيح والتضعيف كالحافظ ووجب وغيره من اهل العلم - 00:54:51

قد يسأل عن حديث مسكين من من لا زوجة له هذا بالاتفاق باطل هذا يسأل عن اقسام حديث يعلى بن عبيد قلت هناد هو ابن السبي وحديث هذا ابن عبيد على قسمين - 00:55:07

فاذا لم يكن شيخه سفيان فهو في الدرجة العليا من الصحة. يسأل عن حديث من مس الحصى فقد لقي هذا في الصحيحين من مس الحصى فقد لقي من حديث ابي هريرة ومن لقي فلا جمعة له هذي عند الامام احمد ولا تصح - 00:55:21

فيقول هل يؤخذ من حديث معين بنحام صلوا فيه وحالكم انه يقال عند الحاجة؟ نعم ما في شك ماذا كان جاء في حديث ابن عمر وحديث ايضا حديث ابن عمر وحديث كذلك ابن عباس وغيرهم - [00:55:37](#)

فهذا يسأل يعني عن حديث رواه رواه قال حدث محمد بن يوسف ما الذي يقول؟ حدث محمد بن يوسف نعم يقول حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله هذا في الدوابة العليا من الصحة - [00:55:51](#)
وهو ان الرجل هل يؤخذ بما عمل في الجاهلية؟ قال من احسن في الاسلام لم يؤخذ في الجاهلية. هذا الحديث في صحيح مسلم. حديث في صحيح مسلم وان من احسن في الاسلام لا يؤخذ بالجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بما يعني اخذ في الاول والاخر - [00:56:06](#)

هذا يسأل يسأل ايضا عن اه يعني اسناد فيه فيه صوبة ابن معبد وفيه جهالة والوضين ايضا وضين فيه ضعف يسير فهذا الاسناد الوضين من من اتباع التابعين الوضين من اتباع التابعين ولا يصح المتن انا كنا في الجاهلية انا كنا اهل الجاهلية وعبادة اوسان فكنا نقتل - [00:56:22](#)

الاولاد هذا كما ذكرت ثم ذكر قصة الرجل الذي دفن ابنته وهو هدام في المقدمة ولا تصح من اجل وضيم ففيه ضعف يسير وكذلك ايضا هو معضل من اتباع التابعين - [00:56:45](#)

طبعاً ذكر ايضا اسناد ابن عمش عن مجاهد لا اصل في واية الاعمش عن مجاهد الاصل انها منقطعة هذا هو الاصل كم من اصل ذلك شعبة وغيبة حدثني مولاي ايضا مولاه فيه جهالة - [00:57:00](#)

ايضا عن ابي رجاء ابو رجاء من كفاء التابعين ابو رجاء من كبار التابعين وانهم كانوا اذا ما وجدوا حجراً آتوا بالحليب وصبوه على الطوال ثم صنعوا منه تمثالاً يعني هذا ابو رجاء من كبار كان يفعل ذلك - [00:57:12](#)

ايضا قال حدثنا الحسن ابن الربيع قال حدثنا الاحوص عن الاعمش عن ابي صالح قال كعب طبعاً هذا الاسناد ما يصح كعب هو الاحباب وابو صالح لم يعرف انه سمع من كعب الاحباب وكعب الاحبار وفاته متقدماً توفيت تقريباً في عام اثنين وثلاثين او عام خمسة وثلاثين - [00:57:31](#)

ان قال وجدنا مكتوباً في التوراة ان محمد عليه الصلاة والسلام لا فضل ولا غليظ ولا ولا صخاب بالاسواق. هذا جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في البخاري - [00:57:47](#)

وقال مما قرأت في التوبات ذكروا اسناد حدثني عبد الله بن صالح حدث الليث قال حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن هلال ابن اسامة عن عطاء بن يسار عن ابن - [00:57:58](#)

عن ابن سلام اية عبدالله بن سلام انا لنجد صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سناك شيئاً مبشراً ونذيراً نعم طبعاً هذا الاسناد كله سقات كله سقات لكن - [00:58:11](#)

لا ادري هل سمع من عبد الله بن سلمان ام لا واطى ابن يسار ولد في عام تسعة عشر كما نص ذلك تلميذه زيد بن اسلم وعبدالله بن سلام توفي في خلافة - [00:58:21](#)

توفي تقريباً بعد خلافة عثمان توفي بعد خلافة عثمان فنجد هل سمع منه ام لا وايضا الحديث الذي بعده اجبنا عنه قلت ان جمهور الحفاظ على توثيقه ما اقول جمهور الحفاظ على توثيقه بل على تضعيف جمهور الحفاظ على تضعيف عبدالرحمن بن زيد بن انعم - [00:58:36](#)

يسأل عن صحة حديث الوجه الموجودة في النار. هذا الحديث صحيح رواه ابو داود والامام احمد وهو حديث صحيح ومعنى هذا الحديث يفسر على معنيين المعنى الاول هو ما اشار اليه ابو داود عندما ذكره في كتاب - [00:58:57](#)

بكتاب السنة لعله وقال باب ما جاء في اطفال المشركين. قال باب ما جاء في اطفال المشركين وذكرنا هذا الحديث ضمن اطفال المشركين فقال واجب المؤودة في النار فهذا يفسر الاطفال المشركين واطفال المشركين مذهب اهل السنة والحديث انهم يختبرون. يوم القيامة فمن اطاع الرسول دخل الجنة - [00:59:13](#)

عصى الرسول دخل النار في النار هذا بعد الاختبار. الوائدة لانها في الغالب ان الواد هذا في الجاهلية. ومن مات في الجاهلية فهذا يكون في النار وليسوا باهل فترة كما ذكره بعض المتأخرين من الشافعية. اشتهاوا عند المتأخرين ان - [00:59:33](#)

اهل الجاهلية قبل مبعث قبل بعثة الرسول عليه الصلاة والسلام انهم كانوا اهل فترة وهذا ليس بصحيح واهل الفتوى عند اهل العلم تنقسم الى قسمين اما اهل فترة مطلقة بحيث لم يوصل اليهم رسول ولا نبي - [00:59:54](#)

واما فتوى نسبية واما فتوى نسبية اما في قوم يعني لم يصلهم بعث الرسول فيهم لكن بعض افراد هذه الامة لم يصل اليهم خبر هذا الرسول فهذه معنى اهل الفترة عند اهل العلم على هذين القسمين اما القسم الاول فهو ليس بموجود وليس بصحيح. وكما قال تعالى - [01:00:09](#)

من امة وان من امة الا خلى فيها نذير ولقد بعثنا في كل امة رسولا. فكل امة اوصي اليهم ندي ورسول فليس هناك هالفترة لم يأتي اليهم رسول واما على المعنى الثاني فنعم هناك اناس اهل فترة وهم الذين اتى فيهم حديث الاسود بن سرير ان اربعة يحتجون على الله يوم القيامة - [01:00:32](#)

والشيخ الفاني وذكر ايضا غيرهم والطفل ايضا فاهل فنعم اهل الجاهلية لم يكونوا بال فتوى وانما كان العرب على دين ابراهيم عليه السلام واسماعيل بعث بدين ابراهيم فكانوا على دين ابراهيم قرون من الزمن حتى نشأ فيهم عمو ابن لحي الخزاعي فدعاهم الى عبادة الاصنام - [01:00:55](#)

جمع بين عباد الاصنام ودين ابراهيم عليه السلام فهم كانوا في الحقيقة على دين ابراهيم عليه السلام فهم ليسوا باهل فتوى. لذلك في صحيح مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام عندما استأذن في الاستغفار - [01:01:22](#)

ولامه لم يأذن له لانها ماتت على الشوك وكذلك ايضا ثبت في الحديث الصحيح ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان ابي واباك في النار قال للاعرابي وقال ايضا في احاديث اخرى اخبر عن عذاب - [01:01:37](#)

مضى بقبور وقال انها لتعذب مضى بكهوف فكان راكب باله فجالت به فسأل عن هذه القبور فقالوا في الجاهلية فاخبر ان انها تعذب ان من كان في هذه القبور فانهم يعذبون - [01:01:50](#)

نسأل الله العافية والسلامة. فمن مات من اهل الجاهلية فهم في النار فهذا الحديث اما ان يفسر على يعني اطفال المشركين او او يفسر يعني على المرأة التي وعدت ابنتها - [01:02:05](#)

ويعني لم تسلم فهي ايضا من اهل الجاهلية فتكون ايضا من اهل النار يعني اهل العلم مختلفين في اقامة الحجة المقصود باقامة الحجة هو فهم الحجة او المقصود باقامة الحجة مجود بلوغ الحجة ووصولها. على قولين فابن حزم رحمه الله وغيره - [01:02:25](#)

وان اقامة الحجة لابد من فهمها والقول الساني يرى ان اقامة ذي الحجة انه مجرد ان تبلغهم النصوص من الكتاب والسنة وهذا مذهب امام الدعوة رحمه الله ولعل الصحيح والله اعلم انه يقال عن من بلغه الاسلام حتى ولو كان مشوها - [01:02:46](#)

انه يحكم بكفؤه لكن مصيره الى الله عز وجل لا يقال بتخليده في النار وانما يقال مصيره الى الله عز وجل وكما حكم ائمة الدعوة رحمة الله عليهم على من وقع في شرك اكبر. يعني قالوا ثلاثة اقوال القول الاول - [01:03:08](#)

انهم لا يكفرون وهذا قول امام الدعوة المشروع عنه وله قول اخر ايضا ينسب اليه. والقول الثاني انه يحكم بكفرهم ولكن لا يحكم بانهم خالدين في النار وهذا قول عبد الله ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب وغيره - [01:03:26](#)

والقول الثالث انهم يقال بانهم كفار حتى ولو لم تقم عليهم الحجة من وقع في الشرك الاكبر قل اعلى القول الثاني هو الاقرب والله اعلم. هو قول وسط وهو الاقرب لعله. لكن لا يحكم كما ذكرت بانهم خالدين في النار - [01:03:43](#)

وانما امر من الله عز وجل يسأل حالهم فلان من اخرج هذا الحديث كما قلت اخرجه الحاكم وهو موجود عند بعض اصحاب السنن وهو صحيح صححه كبار الحفاظ بن معين والدلهي وغيره - [01:04:00](#)

يسأل عن صدقته وبغوت هذه لا تصح صدقت وبغوت بعد صلاة وخروج من النوم هذه لا تصح وكذلك اقام الله وادامه. هذا الحديث رواه ابو داود وفي اسناده رجل لم يسمى فهو ايضا ليس بصحيح - [01:04:13](#)

يسأل عن المحسن ان الشيخ محمد حفظه الله ذكر المحسن من اسماء الله عز وجل. وقال جاء في حديث رواه الطبراني. طبعا هذا الحديث لا يصح هذا الحديث فيه ضعف ولا يصح رواه الطبراني ايضا ان الله محسن كتب الاحسان على كل شيء. رواه الطبراني ورواه ايضا - [01:04:31](#)

ابن عدي والحديث لا يصح وانما الذي ثبت في صحيح مسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء. فالمحسن لم يثبت في الاحاديث الصحيحة لكن لا شك ان من باب الاخبار فان الله عز وجل لا شك انه محسن. لا شك انه محسن. وعلى هذا دوج المسلمون في التسمية بعبد المحسن - [01:04:49](#)

ما ثبت وانما في الحقيقة من باب الاخبار ان الله هو الناصر من باب الاخبار ان الله في الحقيقة هو الناصر فالسلف يعني اطلقوا اه على الله عز وجل اسماء هي من باب الاخبار وان لم يتسمى الله عز وجل بها كالمحسن - [01:05:09](#) وكذلك ايضا الناصب وكذلك ايضا القديم والمبید ففي الحقيقة ان القديم هو الله عز وجل وان المبید هو الله كما اطلقوا ايضا الهادي وفي الحقيقة ان الله عز وجل هو الهادي وكما اطلقوا ايضا دليل - [01:05:29](#)

رياضة وما شابه ذلك فهذا كله من باب الاخبار والسلف تواردوا على ذلك نعم والله لعل يعني الاولى عدم التسمية لكن مسألة الجواز جائز لكن الاولى للشخص ان لا يسمى بعبد الناصر وانما يسمى بالاسماء التي نص عليها صراحة - [01:05:45](#) نعم فكذلك مثل ايضا نفس الشيء السطوي في الحقيقة هو الله عز وجل. هو الذي جاء في الخبر ان الله ستيير يستحي من عبده ان الله حيي ستيير يستحي من عبده هذا الذي ثبت - [01:06:05](#)

نعم يقول الصلاة خير من النوم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول كما في حديث عبد الله بن عمرو فيقول الصلاة خير من النوم يقول هل ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام يصلي الى غير سترة لم يثبت انه صلى لغير سترة وهو حديث ابن عباس الذي رواه ابو داود وفيه ضعف وان كان سنيده صحيحة الا انها شهادة في الحديث - [01:06:19](#)

في الاسانيد التي هي اصح ما في انه صلى لغير سترة هو الذي في البخاري صلى لغير جدار. وهذا ليس فيه انه صلى لغير سترة. وكما هو يعني قاعدة عند اهل العلم ان نفي العم يفيد اسباب - [01:06:40](#)

الاخص فابن عباس نفى العم ففي هذا اثبات الاخص فنفي صلى الى غير جدار فليس فيه انه لم يصلي الى شيء وانما صلى غير جدا. فلو كان يقصد انه لم يصلي الا شيء كان ما في فائدة يقول صلى الله عليه وسلم. بل يقول صلى فليقول لم يصلي لا شيء - [01:06:54](#) فالنفي العام يفيد اثبات الاخص وبين ابن خزيمة انه صلى الى عزة. وان هذا كان في مكة واراد ان يبين ابن عباس ان النبي عليه الصلاة كان في مكة لا يصلي الا جدار كما كان هو في المدينة - [01:07:12](#)

يسأل عن منبر الرسول عليه الصلاة والسلام اين كان؟ طبعا هو الموجود الان زكرنا يعني التنبيه على الصلاة اذا وجد شخص انسان غافل او انسان يعني كانه يعني ليس عنده نية في الصلاة مع الجماعة ما في ما في بأس ان ينه بل ينبغي له ان ينهه ويدعوه الى الصلاة - [01:07:26](#)

هذا يسأل عن حديث عن عن حكم الاضطجاع بعد سنة الفجر هل هو واجب ما في شك ان هذا ليس بواجب بل هو ليس بسنة ليس بسنة فضلا ان يكون واجبا. وشبه اتفاق بين اهل العلم على انه سنة وليس بواجب ومن اوجبه فقد اخطأ - [01:07:47](#) لا شك في خطأه وان حديث عبد الواحد بن زيادة عن الاعمش في امر الرسول عليه الصلاة والسلام بذلك مما انكره الحفاظ. اخطأ على الاعمش عندما رواه عندما ذكره بلفظ الامر - [01:08:04](#)

وكما في حديث عائشة الذي في مسلم انه كان يواصل عليه اذا وجدني مضطجعة اضطجع واذا وجدني واذا وجدني مستيقظة تحدث معي فالامر فيه يعني ليس بواجب وليس بسنة وانما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام عندما احتاج اليه. فاذا احتاج اليه الانسان يفعل فاذا ما احتاج اليه ما يفعل. فهو ليس من السنن. وانما هذا فعل يتعلق - [01:08:18](#)

يعني بالأفعال التي تتعلق بالجملة يعني تعب عليه الصلاة والسلام واراد ان يأخذ قسطا من الراحة قبل ان يصلي الفجر فارتاح. فمن كان متعبا فيرجع. ومن لم يكن متعبا وغير - [01:08:44](#)

نحتاج الى هذا الشيء فليس هناك حاجة الى الاضطجاع هذا يسمع من بعض الاحاديث يسأل عن قول المعلم رحمه الله يقول اشد العبارة ان البخاري منكر والحديث فيه نضب لا شك ان المعلم يعني هو تقريبا يعني لا نعلم ان في هذا العصر من هو امكن منه انه مات في هذا العصر من هو امكن من منه في - [01:08:57](#)

علم الحديث ونقد الرجال ولا شك هو امام يعني بلغ دواجة الاجتهاد المطلق في علم الحديث والى الان لم يأتي احد مثله فيما نعلم ومنكم الحديث ما في شك في اشد العبارات ان البخاري رحمه الله. لكن فيه نظر ليست هي اشد العبارات. كما ذكرت قبل قليل -

[01:09:22](#)

يسأل عن حديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من الطاهرين فهذا لا يصح. ويسأل عن مسألة التصفيق طبعاً تصفيق يكون على قسمين تصفيق جائز وتصفيق ممنوع التسويق الجازي هو اذا كان من باب الاعلام فقط انسان يعلم شاص - [01:09:44](#)

يعني حتى ينبهه فهذا جائز او من قبيل التعليم. ففي الصحيحين ان الرسول عليه الصلاة والسلام عندما قال ان الشهر يكون هكذا

صفق بين يديه. اراد ان يبين له من الشهر ثلاثين. ويكون هكذا - [01:10:02](#)

اي تسعة وعشرين فقال ابن عمر وصفق بين يديه فاذا كان من قبيل الاعلام تنبه شاص او من مقاويل التعليم فهذا جائز. اما التصفيق

من اجل يعني تصوير غير ذلك فهذا لا يجوز وهو من فعل يعني الاصل انه للنساء - [01:10:19](#)

كما في الصحيح انما التصفيق للنساء فيكون خاصا بالنساء التشبه بالنساء هذا لا يجوز هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا

محمد - [01:10:37](#)