

شرح سنن الترمذى كتاب الصلاة للشيخ المحدث: عبدالله السعد ٦١

عبدالله السعد

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله اما بعد فقال المؤلف رحمه الله تعالى حدثنا احمد بن منيع احمد بن منيغ وابن عبدالرحمن البغوي ابو جعفر الاصم وهو ثقة حافظ من الطبقة العاشرة وتوفي في عام اربعة - 00:00:00
ومائتين وتقديم لنا فيما سبق الكلام على احمد بن منيع وهو ثقة حافظ كما ذكرت قال حدثنا ابو احمد الزبيري هو محمد بن عبد الله ومحمد بن عبدالله ابن الزبيري الاسدي مولاه ابو احمد الزبيري الكوفي وهو من الطبقة التاسعة وتوفي في عام ثلاثة ومائتين - 00:00:20

وايضا تقدم لنا الزبيبي هذا وذكرنا انه ثقة حافظ في الجملة انه ثقة حافظ وتكذيبا اتفق الائمة على توثيقه ووسقه يحيى ابن معين وكذلك العجل ايضا وابن قانع وغيرهم وقال بنداو ما رأيت احفظ منه وقال ابو حاتم هو ثقة - 00:00:45
الا ان له اغلاط الا ان له اغلاط. فابو احمد الزبيري تقريبا ثقة حافظ. وحديث ينقسم الى اقسام الى ثلاثة اقسام اذا حدث عن سفيان وكان هذا الحديث من كتابه فحديثه يكون في الدرجة العليا من الصحة. لأن كتابه كتابا صحيحا - 00:01:08
لذلك الحافظ ابو عمر بن عبدالبو قال اذا حدث من كتابه لو بعض الاغلاط قال هو ثقة حافظ اذا حدث من حفظه فله بعض الاغلاط وهذا ما اشار اليه ابو حاتم - 00:01:29

عندما قال له بعض الاغلاط فاذا حدث من كتابه وبالذات اذا كان شيخه سفيان الثوري فحديثه في الدرجة العليا من الصحة لانه ايضا هو موصوف بأنه من الناس في سفيان الثوري وقد ذكره عبدالله وقد ذكره محمد بن عبدالله بن نمير في الطبقة الثالثة من طبقات اصحاب سفيان الثور - 00:01:44

وقال هو عن نفسه لو سوق مني كتاب سفيان لما اهمني ذلك لاني احفظ كتاب سفيان. فهو متقدم في سفيان الثوري والدرجة الثانية من حديثه اذا كان شيخ سفيان الثوري وحدث من حفظه. فهذا الدرجة كما ذكرت دون الاولى وعنه بعض الاطباء - 00:02:07
فيها كما اشار الى ذلك اه ابو احمد كما اشار ذلك ابو حاتم ابو غازى وابو عمر بن عبد البر. وقال الامام احمد رحمه الله والاطباء عن سفيان الثوري وذكرنا فيما سبق ان هذا التضييف هو من قبيلة تضييف النسبي - 00:02:27

وكما ذكرنا ان هذه قاعدة من قواعد علم الجرح والتعديل وتقديم الكلام مطولا على اه الاجابة عن مثل هذا وعن ما يسمى بالتضييف النسبي. نعم. فقول الامام احمد رحمه الله انما قال له اخطاء عن سفيان الصبغي يعني بذلك هذا - 00:02:44

يعني بذلك تضييف النسبي اي بالنسبة الى غيري بالنسبة الى غيره من اصحاب سفيان ياذن مهدي ويحيى بن سعيد القطان ووكيع فهوئاء ما يسبقون في سفيان وهوئاء هم حفاظ الناس على الاطلاق. فلا شك لا الزبيري ولا غيره يصل الى درجة هؤلاء - 00:03:00
فقوله كثير الاطباء بالنسبة لهؤلاء الحفاظ نعم والدرجة الثالثة من حديثه اذا لم يكن شيخه سفيان وحدث من حفظه وجميع هذه الدرجات بالذات الدرجة الاولى نعم قال حدثنا ابو اسرائيل ابو اسرائيل هو اسماعيل ابن ابي اسحاق وابو اسحاق اسمه خليفة العبسي - 00:03:17

الكوفي ابو اسرائيل الملائى. وهو من الطبقة السابعة وتوفي في عام تسعه وستين ومئة وابو اسماعيل هذا اختلفت الاقوال فيه على عدة مذاهب فهناك من وسقه ومن ذهب الى هذا في عدة - 00:03:38
روايات عنه يحيى ابن معين رحمه الله. وفي ثلاث روايات عنه كما في رواية الدارمي ورواية ايضا آالدوبي وكذلك احمد ابن ابي يحيى قال عنه ثقة اي قال عن ابي اسرائيل انه ثقة ولذلك ذكره ابن شاهين في كتابه - 00:03:57

وكما ذكرنا فيما سبق ان ابن شاهين رحمة الله له منهج في كتابه السقات انه اذا ذكر في الشاخص توثيق حتى لو ضاعفه الاكثر يذكر هذا الشخص في السقات من اجل هذا التوثيق. هذه عادة ابن شاهين رحمة الله. وان كان الشاخص ضعيف وضعه - 00:04:15

الجمهور واكسر النقاد فاذا وجد فيه توثيق يذكر هذا الشاخص في كتابه السقات وان كان الجمهور على توثيق مجدد ان يرى فيه توثيقا فهنا من اجل ذلك ذكر ابو اسرائيل - 00:04:35

اه في السقات اي احمد بن شاهين ذكر ابو سهيل في كتابه الصفات نعم القول الثاني من صدقه وهو ابو زو عوازي فقال انه صدوق الا انه عنده غلو في رأيه الا انه عنده غلو في - 00:04:52

برأيه وقصده بهذا الغلو هواتهما بالرفض والتشريع كما سوف يأتي بمشيئة الله. نعم وقال ابن سعد يقولون هو صدوق وقال الاستاذ يقولون هو صدوق وقواه وابو داود فقال ليس من يكتب وحديث ليس من حديث الشيعة - 00:05:07

وليس في حديثه نكارة. هذا قول ابو داود فيه قال ليس هو من يكتب وحديثه ليس من حديث الشيعة. وليس في حديثه نكارة.

وقال نعم تقربيا هؤلاء من آآ صدقوه وفي رواية عن يحيى بن معين رواية اسحاق بن منصور قال صالح - 00:05:25

والقول السادس فيه من ضاعفه تضييقا يسيرا اي لينة. ووصفه بالواهام وسوء الحفظ وعلى رأس هؤلاء الامام احمد رحمة الله فقال خالف السقطاط في احاديث وقال ايضا يكتب حديثه وعندما قال له - 00:05:45

ابنه عبد الله ان هناك من ضعفه قال لا ليس هو بضعف وانما له آآ اخطاء خالف فيها او له احاديث خالف فيها الصفات وقال هو من يكتب حديثه وكذلك ايضا تلميذه ابو حاتم غازي فقال عن ابي اسرائيل قال هو حسن الحديث جيد اللقاء الا ان له - 00:06:04

خلط هو يكتب حديثه ولا يحتاج به. قال حسن الحديث جيد اللي قال له اغالطي يكتب حديثه ولا يحتاج به والقول الرابع فيه من ضعفه كيحيى بن معين في رواية معاوية بن صالح وكذلك ايضا - 00:06:28

آآ النسائي كذلك ايضا ضاعفه والبيهقي وكذلك ايضا عقيلي و ايضا ابن عدي فقال يخالف السقات في عامة حديثه فكل هؤلاء ضاعفوه. والقول الخامس هو من ضاعفه تضييقا شديدا كما هو في رواية عن النسائي قال هو ليس بشقة وقال ابو احمد الحاكم هو متزوك وقال ابن حبان هو منكر الحديث - 00:06:46

فتقربيا هذه الاقوال في ابي اسرائيل هذا واجح الاقوال والله اعلم في ابي اسرائيل انه فيه ضعف وانه لا يحتاج بحديثه اذا تفروض بحديث وانه يكتب حديثه في الشواهد والمتتابعات و اذا وجد من هو في طبقته او قريب او قريبا منه يتبعه على هذا الحديث الذي - 00:07:13

لرواوه هنا يكون مقبولا هذا هو اوجح الاقوال في ابي اسرائيل. اما الجواب عن قول من وسقه وهو يحيى بن معين رحمة الله فاولا يحيى ابن معين تقربيا تفروض بهذا التوثيق - 00:07:35

هذا اولا وثانيا هو قد خالف هذا التوثيق الذي صدر منه ضعفه ايضا في روايات اخرى وكذلك ايضا هو خالف وكذلك ايضا لابي سعيد احاديث فيها غرابة استغربت عليه كما سوف - 00:07:49

يأتي بمشيئة الله واما ذكر ابن شاهين له في كتاب السقطاط فقد اجبنا عنه انفا فقلنا بن شاهين رحمة الله يذكر الشاخص في كتابه السقطاط مجدد ان يجد فيه توثيقا حتى ولو كان الاكثر على تضييقه - 00:08:07

وتكتوبيا يعني هذا ايضا منهج غبية يعني هو واضح بهذا المنهج الذي يسير عليه لكن غيره من قول يعني الا يفصل يؤلف في الضعفاء او يؤلف في السقات لابد يبقى له مما وقع لابن شاهي لابد ان يقع له شيء - 00:08:23

من هذا فمثلا ابن حبان رحمة الله عندما اراد ان يجمع الصفات في كتاب واحد ايضا وقع في اوهام واطياء. حتى انه قد يذكر الثقة ثم يضعفه في نفس كتاب الثقة - 00:08:43

ويتردد احيانا فيه والسبب في هذا هو انه اجمل يعني السقطاط اسم واسع وهناك درجات متعددة بين الثقة وبين سوء الحفظ هناك درجات متعددة بين الثقة وبين سوء الحفظ. يعني الصدوق داخل في الثقة. لكن لابد من التفصيل - 00:08:55

فالثقة يذكر انه ثقة وينبغي ان يؤلف كتاب في من هو دون الثقة فيؤلف كتاب في الصدوقين ثم من هو دون الصدوق من له اوهام

واخطاء وثم بعد ذلك درجة اخرى وهكذا - 00:09:12

فكم قال الامام احمد واقامه شيخ الاسلام ابن تيمية ان اكثر خطأ الناس هو من جهة الاجمال وعدم التفصيل. عندما يجمل الشاخص يقع في الخطأ من الف كتابة في السبقات يقع له هذا الخطأ لانه يحاول ان يتلو الثنايات في كتابه فلو جعل كتابا فيها يعني مراتب - 00:09:29

اسوأ من هو دون الثقة ودون الثقة وهكذا كان يكون ابعد عن الخطأ وهذا ايضا وقع لمن الف في الضعفاء كذلك كما وقع للعقيد ايضا فالعقيدي ايضا زكوا اناس سقات. بل نص على توثيقهم - 00:09:49

في كتابه وان كان ذكر في كتابه الضعفاء الكبير. ومن هؤلاء امام علم العلل وهو اال بن المديني لكن قال هو حديث مستقيم لكن تكلم في بدعته وذكر ايضا غيره بسبب - 00:10:04

اتهامه ببدعة وان كانت هذه البدعة لم تؤثر على حفظه وعلى ضبطه فاقول عقيلي وقع في شيء من هذا. ابن عدي تقريرا احسن من العقيلي فابن في المقدمة انه اذا ذكر شخصا فيه كلام - 00:10:21

وان راجح فيه هو توثيقه يدافع عنه يذكره في هذا الكتاب حتى لا يستدرك عليه ثم بعد ذلك يدافع عنه وهذا ما فعله الذهبي في كتابه الميزان فذكر حتى من تكلم فيه وان كان ثقة لكن دافع عنه في كتابه الميزان حتى لا يأتي من يستدرك عليه. فاكثر خطأ الناس - 00:10:37

انما هو من جهة الاجمال وعدم التفصيل وكلما كان الشخص فصل في هذا الحكم او في هذا الراوي كلما كان ابعد عن الواقع في الخطأ نعم واما قول من صدقه كابن سعد فابن سعد ما جزم بهذا التصديق وانما قال يقولون هو صدوق والمبين من هو القائل - 00:10:57

وكانه ايضا يعني لا يجزم بهذا القول يقولون هو صدوق. واما الجواب عن قول ابي سورة في حجاب عن قول ابي زرعة بنفس ما اجيب فعن قول يحيى ابن معين فهذا القول ايضا يعني تفوض يعني قول القلة من ائمة الجرح والتعديل وان الجمhour على خلاف ذلك - 00:11:16

وان له احاديس استغربت عليه وانه ليس له احاديث صحيحة مشهورة. ولذلك يعني لم يذكره احد في من الف آآ في الصحيح فيما اعلم نعم واما القول بأنه ضعيف فايضا هو لا يصل الى درجة الضعف. لا يصل الى درجة بحيث يكون ضعيفا لان الاحاديث ايضا - 00:11:36

التي استنكرت عليه يعني اه الغالب عليها انها ليست بمنكرة شديدة النكارة. والامر كما قال ابو داود في هذه الاحاديث قال ليست هي بمنكرة وانما يعني ضع مخالفات للثنايات وما شابه ذلك وبعض هذه الاحاديث قد جاء من طرق اخرى صحيحة - 00:11:59

فعل القول الراجح في ابي اسرائيل انه لا يحتاج به فيما تفاوت وانه لين وان فيه في حفظه شيء. نعم. قال عن الحكم الحكم هو ابن عتبة الكندي ابو محمد الكوفي وهو ثقة سبت فقيه - 00:12:21

من سادات الناس واسراف الناس في زمانه وفي وقته وهو من الطبقة الخامسة وتوفي في عام ثلاثة عشر ومئة وقيل غير ذلك وقد اخرج له الجماعة عن عبد الرحمن بن ابي - 00:12:35

بليلة تقدم لنا فيما سبق وان هو الانصاري المدني عبد الرحمن بن ابي ليلي الانصاري المدني وهو ثقة فاضل ومن اسراف الناس في وقته وفي انا هو مشهور بالعلم وبالفضل وهو من الطبقة الثانية وتوفي على ما هو مشهور في وقعة الجماجم في عام ثلاثة - 00:12:45

نعم عن بلال بلال هو ابن رباح صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم. قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتوبي في شيء من الصلوات الا في صلاة الفجر - 00:13:05

نعم اما ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث فهذا الحديث فيه ثلاثة علل هذا الحديث فيه ثلاثة علل العلة الاولى هي ابي اسرائيل العلة الاولى هي في ابي اسرائيل وذكرنا انه فيه ضعف ولا يحتاج بما تفرد به - 00:13:19

واما العلة الثانية فهي اضطراب ابو اسرائيل. اضطراب ابى اسرائيل في اضطراب ابو اسرائيل في هوایته لهذا الحديث. فمرة قال عن الحكم ابن عتبة ومرة قال عن الحكم بن عتبة والحسن بن عمارة. وما قال عن الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتبة - 00:13:35 - الحسن ابن عمارة متبوك الحسن ابن عمارة متبوك ولا يحتاج به رواه الحديث المطروح الحديث فلذلك قال الترمذى انما سمع هذا الحديث من من الحسن بن عمارة ولم يسمعه من الحكم بن عتبة - 00:13:56

في جزم بأنه عن الحسن بن عمر وعن الحكم بن عتبة وفي رواية أخرى قال عن الحسن بن عمارة والحكم العتبة او عفوا قال عن حسن بن عمارة او الحكم العتبى وقال عن حسن بن عمر عن الحكم بن عتبة - 00:14:11

فقد اضطرب في هذا الحديث ونص الترمذى وغيره ايضا بعد اه ابو داود الطیالسی انه سمعه من الحسن بن عمارة فهذا العلة الثانية والحسن ابن عمر متبوك الحديث والعلة الثالثة هي ان عبد - 00:14:28

الرحمن لم يسمع من بالال كما ذكرنا فيما سبق ان عبدالرحمن لم يسمع من بالال كما نص على ذلك الترمذى وغيره من الحفاظ فهذا ثلاث علل في هذا الحديث ذلك ضعفه الترمذى رحمه الله فقال حديث بالال لا نعرف الا من حديث ابى سهيل الملاي وابو سهيل لم يسمع هذا - 00:14:44

الحديث من الحكم بن عتبة قال انما رواه عن الحسن ابن عمارة وهو كما قلنا متبوك ثم ذكروا ان اباء سهيل ليس بذلك القوي عند اهل الحديث نعم هذا ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث واما ما يتعلق - 00:15:02

هذا الحديث فهذا الحديث قد اخرجه يلا من اهل العلم نعم هذا الحديث قد اخرجه ابن ماجة وعبد الرزاق في كتابه المصنف طبعا عبد الرزاق اخرجه عن الحسن ابن عمارة - 00:15:19

نعم طبعا سوف يأتيانا ان هذا الحديث يعني العلتين الاولى والثانية تنتهي لأن له اسنين متعددة وتبقى العلة الثالثة وهي عدم سماع عبد بليلة من بلاد لان قد تطبع قد تطبع ابو اسرائيل. نعم - 00:15:33

رواه عبد الرزاق عن الحسن بن عمر عن الحكم ورواه الامام احمد ايضا نعم رواه الامام احمد من الطريق الاولى وهي من طريق ابى احمد الزبيوبي ورواه ايضا عن علي بن - 00:15:51

عاصم عن ابى زيد عطاء بن الساب عن الساب عن عبد الرحمن فهذا الاسناد لا بأس به. هذا الاسناد لا بأس فيه وفيه متابعة لابى اسرائيل عن الحكم العتبة. فاعطاه ابن السائب تابع - 00:16:01

الحكم بن عتبة والحسن ابن عمارة في رواية هذا الحديث عن عبد الرحمن ابن ابى ليلى واعطى من السائق صدوق لا بأس به وان كان علي بن عاصم سمع منه بعد ان اخالط - 00:16:15

ما ذكر هذا لكنه متاخر متأخر فالذى يبدو وهو يعني يكاد يجزم به انه سمع منه بعد ان اخالط لكن له اسنان وايضا نعم ورواه ايضا قال حدثنا ابو قطن قال ذاك الرجل شعبة الحكم عن الحكم عن ابن ابى ليلى. ذاك رجل لشعبة الحكم عن ابن ابى ليلى عن - 00:16:27

بلاد نعم فقال شعبة والله ما ذكر ابن ابى ليلى ولا ذكر له الا اسنادا ضعيفا. فهنا ضعفه شعبة من اجل ان ابن ابى ليلى لم يسمع بالال كما ذكرنا ويعتبر هذا اسناد ثالث ايضا لهذا الحديث. نعم. ورواه ايضا الطبراني في الكبير من طريق عبد الرزاق طبعا عن - 00:16:49

العمارة ورواه ايضا من طريق ابن ابى شيبة عن ابى احمد الزبيوبي عن ابى اسماعيل وهو ايضا الدارقطنی وذكر له ايضا اسنادا اخر وهذا اسناد غريب رواه من طريق عبد الرحمن بن الحسن الزجاج عن ابى سعيد عن عبد الرحمن ولا ادرى من هو ابو سعيد هذا - 00:17:09

ولم ابحث عنه نعم رواه ايضا عقلي من الطريق المعروفة وهي طريق ابى اسرائيل ثم ذكر الخلاف في ابى اسرائيل ذكر الخلاف في ابى اي في سمعة في هذا الحديث من الحكم بن عتبة او من الحسن بن عمارة. نعم رواه ايضا البیهقی عن عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن الحكم - 00:17:28

عبد الرحمن نعم ورواه ايضا من طريق آآ عطا بن السائب عن عبد الرحمن بن ابى ليلى وايضا ذكر ان عبد الرحمن لم يلق بذلك كما

ذكرنا فيما سبق ورواه ايضا البزار باسنادين عن عبدالرحمن بن ابي ليلي. لكن يعني في المخطوطة ما تبين لي ما استوضحت -

00:17:48

اذا الاسانيد من البزار الى ابن ابي ليلي ابن ابي ليلي واضح عن عن بلال اكل سنة الى ابن ابي ليلي لم تنتضج لي. نعم هذا من رواه اذا تبين لنا ان العلة الاولى والثانية تنتفي ويبقى العلة الثالثة وهي عدم سماع عبد الرحمن بن ابي ليلي من الحكم بن عتبة. نعم فهذا الحديث -

00:18:07

الحديث ضعيف هذا الحديث بهذا الاسناد حديث ضعيف بسبب انقطاعه. نعم. واما ما يتعلق بفقهه هذا الحديث هذا الحديث فيه مسألتين المسألة الاولى في معنى التثويب. والمسألة الثانية في التثويب المثل الثاني في التثويب هل هو في صلاة الفجر او يضطرد في باقي الصلوات؟ والمسألة الثالثة وهي ايضا مسألة مهمة وهي -

00:18:27

متى يتوب؟ هل في الاذان الاول من الفجر ام في الاذان الثاني من الفجر الذي يكون قبل الاقامة فهذه ثلاثة مسائل في هذا الحديث.

اما ما يتعلق بالمسألة الاولى وهي في معنى التثويب فاولا التسويب لغة هو -

00:18:57

ومعناه الاعلام بعد الاعلام لغة ومعناه الاعلام بعد الاعلام ويكون الاصل كلمة التثويب انما اخذت من الرجل عندما يريد ان

يعلم القوم او يعلم الناس ويكونون بعيدين عنه فيشير بشيابه يشير -

00:19:12

يابي حتى يعلمهم بمقصوده وبما يريد. فمن هذا اشتق التثويب واما اصطلاحا وشرعا فقد كما ذكرت اختلف في معنى التثويب على

معنيين فالجمهور قالوا ان معنى التثويب المقصود بهذا الحديث هو قول المؤذن بعد حي على الفلاح الصلاة خير من النوم. قول -

00:19:29

بعده حي على الفلاح الصلاة خير من النوم كما نقل هذا الترمذى عن جمهور اهل العلم وقال عليه العمل عند اهل العلم والمعنى الثالث

وهو ما ذكره اسحاق ابن راهوية وذهب اليه الحنفية وهو ان المؤذن اذا استبطا الناس يقول حي على -

00:19:53

الصلاه حي على الفلاح. يقول حي على الصلاه مواطين. حي على الفلاح مواطين. اذا استبطا الناس بعد ان يؤذن واستبطا الناس من

الاتيان يقول حي على الصلاه حي على الصلاه -

00:20:13

الفلاح حي على الفلاح وزاد الحنفية قالوا باي لفظ يكون فيه اعلان قالوا باي لفظ يكون فيه اعلام فهذا تثويبا يعني ذكروا حتى

التنحنح لان فيه نوع من الاعلام قالوا هذا يسمى تثويبا -

00:20:23

فهذا معنى التثويب اذا هو على معنيين والمعنى الاول هو الصحيح وهو المقصود بهذا الحديث لان له احاديث اخرى

تشهد لهذا كما سوف يأتي في المسألة الثانية -

00:20:41

نعم اما ما يتعلق اه حكم قول المؤذن الصلاه خير من النوم في الاذان في اذان الفجر فهذا امر تقريرا يكاد يتفق عليه اهل العلم وهو

ان المؤذن يقول الصلاه خير من النوم هو تقييم السنة متواترة -

00:20:55

ذلك واضح ما ورد في ذلك حديث انس الذي رواه ابن خزيمة ورواه ايضا البيهقي وابن السكن كلهم من طريق ابي اسامة عن اه

عبدالله بن عون عن محمد بن سيرين عن انس قال من السنة -

00:21:16

قال من السنة اذا قال المؤذن حي على الصلاه حي على الفلاح ان يقول الصلاه خير من النوم. قال من السنة في اذان الفجر اذا قال

الموازن حي على الصلاه حي على الصلاه -

00:21:30

حي على الفلاح حي على الفلاح ان يقول الصلاه خير من النوم هذا اصح ما ورد في ذلك هو تقدم لنا فيما سبق حديث اين محدورة

في بعض روایات ذکر التثویب وهو حديث این جوید عن عثمان ابن السائب عن -

00:21:40

ابیه وعنه ام عبدالمک عن این جوید عن عثمان بن ساب عن ابیه وان امی عبدالمک ابن ابی محدورة کلاهما عن ابی محدورة انما

علم الرسول عليه الصلاه والسلام الاذان لابی محدورة قال وقل في الاول الصلاه خير من النوم الصلاه خير من -

00:21:55

النوم وكذلك ايضا جاءت احاديث اخرى من آآ حديث آآ سعد القرشان فيه الصلاه خير من النوم وكذلك ايضا موسی آآ سعید بن

المسیب وللزهی وغیرهم من اهل العلم لسان ابن المسیب وغيره من اهل العلم جاء في ذکر الصلاه خير من النوم وكذلك ايضا -

عن الصحابة كما ثبت عن عبد الله بن عمر فيما رواه اه لعل ابن المنذر عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر ايضا ان ابن عمر كان يقول في الفجر الصلاة خير من النوم وهذا الاسناد اسناد - 00:22:38

نعم وتقربيا اهل العلم يكادون يتتفقون على ذلك الا ان الامام الشافعي رحمة الله بكتاب الام اه قال اكره التثويب قال اكره التثويب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم التثويب لابي محنظة عندما - 00:22:53

علمه صفة الاذان اكوا هالتثويب لان آآ النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم بمحذوه عندما علمه صفة الاذان وقد آآ قال او في رواية العراقيين عنه او عندما كان في العراق كان يقول بالتسويب وهذا ما نقله البويطي عن الامام الشافعي - 00:23:13

والمشهور عند الشافعية هو آآ قول الصلاة خير من النوم ورد ابن المنذر على الامام الشافعي فقال نسي ما ذكره فيما سبق وان قد جاء في بعض طرق حديث ابن محدوة وغيرها فيما ذكرناه من الادلة - 00:23:34

نعم فثبتت التثويب في الاذان الاول من الفجر في الاذان في اذان الفجر هذا شبه اتفاق عليه بين اهل العلم. واما التسويق في باقي الصلوات فهذا على القول الصحيح انه بدعة. وانه لا يجوز ولا يشرع - 00:23:50

وكما ذكرت ذهب الحنفية الى هذا الحنفية ذهبوا الى ان التثويب ايضا يكون في غير صلاة الفجر. ونقل عن ابى حنيفة انه كان لا يرى في صلاة الفجر والتثويب المعروف وهو الصلاة خير من النوم كان لا يراه. لكن - 00:24:06

المعروف عند الحنفية ان ابا حنيفة يراه. لكن نقل عن غير نقل من آآ روايات او من نقل عن اناس ليسوا من الحنفية ان ابا حنيفة كان يكره ذلك ما نقله ابن المنذر وغيره في كتابه الاوسط - 00:24:22

لكن المعروف عند الحنفية ان ابى حنيفة يرى التثويب في صلاة الفجر وكذلك ايضا جميع الحنفية او كبارهم يرون التثويب ايضا في آآ الصلوات الاخوة وهو اذا استبطأ طبعا المعنى الثاني اذا استبطأ المؤذن الامام يقول حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح ولا شك طبعا هذا - 00:24:37

ولا يشرع لا يشرع ان هذا بدعة ولا يشرع ويعني هذا يقع من بعض المؤذنين هذا يقع من بعض المؤذنين يعني ينبغي الانكار عليهم وتنبيههم ان فهذا لا يشرع ان هذا الشيء لا يشرع - 00:25:00

ان يقول المؤذن حي على الصلاة حي على الصلاة بين اذانه وبين اقامته فهذا يكون كانه اذانا ثالثا. وهذا الشيء لم يشرع ويعني هنالك طرق اخرى غير هذه الطريقة وهي يعني بتفقد الناس و بتنبيه الناس اما بتنبيه الناس - 00:25:18

فكان امير المؤمنين علي ابى طالب عندما يخرج لصلاة الفجر ويجد الناس نائمين في صلاة الفجر فكان يوقظهم الى الصلاة كان يوقظهم الى الصلاة بدون ان ينادي المؤذن حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح - 00:25:38

فينبه الناس على من وجد يعني متخلفا عن الصلاة او وجد انه مشغولا بشيء اخر ينبه على ان الصلاة اقترب وقتها. وان هذا من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهناك بعض - 00:25:54

من ينكر هذا الشيء ويعد هذا بدعة ولا شك ان هذا يعني ليس ب صحيح اتباعه هذا شيء بدعة ليس ب صحيح بل يعني من اعتبار ان هذا بدعة فهو الذي يعني وقع في وهم و خطأ فاحش - 00:26:08

هذا معلوم من الدين بالضرورة وهذا من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتنبيه الناس يعني عندما يرى شخص متخلف عن اداء الصلاة يعني يرى انه مشغول بحاجة او يروى من حاله انه لم ينتبه او ما شابه ذلك ينبه. ينبه على الصلاة او يعني بعد - 00:26:21

الانتهاء من الصلاة ينبه او ينادي باسماء من لم يحضر كما ثبت ايضا في حديث ابى بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل هذا فثبتت في عند الحاكم وغيره ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما صلى الفجر قال حاضر فلان حاضر فلان احاضر فلان يسأل عن افتقد - 00:26:39

في صلاة الفجر وهذا كما هو معلوم كان معلوما به هنا فيما سبق وينبغي ان يعمل بهذا بالذات في صلاة الفجر حتى يتتفق

الناس وينبه على الذين لم يشهدوا صلاة الفجر - 00:26:59

فإذا كان لهم عذر طبعاً ما في شك أن الشاخص يعذر وإذا كان لم يكن لهم عذر ينصحون هؤلاء حتى لا يتخللوا عن أداء الصلاة كما فعل النبي عليه الصلاة والسلام عندما نادى - 00:27:15

حضر فلان حاضر فلان عندما افتقده من صلاة الفجر ولا زال هذا معمولاً فيه في بعض الأماكن لكن يعني نادوا ما يوجد هذا الشيء فينبغي على اللائمة أن يعلموا بهذا وهذا من باب التواصي بالمعروف ومن باب - 00:27:29 التواصي بالخير ومن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فينبغي للائمة أن يفعلوا هذا الشيء. ولا يعني أه يعني ولا يعني يخشون من الناس أو ما شابه ذلك فينبغي لهم أن يفعلوا هذا الشيء وان ينبهوا اولا الناس - 00:27:48

في صلاة العشاء على أنهم قد يفعلوا هذا الشيء أو سوف يفعلون هذا الشيء فيما سوف يأتي وهذا كما ذكرت من باب التواصي على الخير وقد فعله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم - 00:28:07

نعم والمسألة الثالثة وهي أن أهل العلم اختلفوا في متى يقال الصلاة خير من النوم هل يقال هذا في الأذان الأولى أو يقال هذا في الأذان الثاني للفجر على قولين هناك من رأى أنه يقال في الأذان الأولى وهناك من رأى أنه يقال في الأذان الثاني. وجة من ذهب إلى أنه يقال في الأذان الأولى هو ما جاء في - 00:28:22

بعض الفاظ حديث ابن محدورة أن أجعل ذلك في الأولى من الفجر. أجعل ذلك في الأولى من الفجر وأيضاً جاء في حديث سفيان الثوري عن أبي سلمان عن عن أبي محدورة. انه كان يجعل ذلك - 00:28:45

في الأولى من الفجر والاصل في الأولى أنها هي الأذان الأولى الأصل في الأولى هي الأذان الأولى هذا هو الأصل في الأولى فاستدلوا بحديث أبي محدورة و يجعل ذلك في الأولى من الفجر - 00:28:59

واستدل أصحاب القول الثاني أن هذا يقال في الأذان الثاني ولا يقال في الأذان الأولى من الفجر. استدلوا على ذلك بما جاء في الموصى سعيد بن المسيب عن بلال أن بلال أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى يوقظه إلى الصلاة فوجده نائماً - 00:29:14
قال الصلاة خير من النوم والصلوة خير من النوم قال سعيد فاقررت الصلاة خير من النوم في أذان الفجر وان ما أتى إليه وهو نام أتى إليه حتى ينبهه على الصلاة قد - 00:29:35

يعني اقترب وقته وانه سوف يقيم ومعلوم كما ثبت في الصحيحين ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى طبعاً سنة الفجر كان يضطجع كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة - 00:29:49

في موسى لسعيد انه وجده في يوم من الأيام نائماً فقال الصلاة خير من النوم فاقررت ذلك فاقرر ذلك في أه الأذان واجابوا عن حديث أبي محدورة عفواً واستدلوا أيضاً بحديث نعيم ابن النحاش - 00:30:01

ان نعيم كان في موطي زوجته وكان في ليلة باردة فسمع المؤذن يقول حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح فتمنى ان يقول صلوا في رحالكم - 00:30:20

بعد ان قال حي على الصلاة حي على الفلاح و قال ايضاً الصلاة خير من النوم والصلوة خير من النوم صلوا في رحالكم صلوا في رحالكم - 00:30:37

وآأ يعني ما تمنى نعيم نعم عفواً نعيم ابن النحاش هذا ألا في الأذان الثاني وليس في الأذان الأولى يعني هذا في الأذان الثاني ولا يقال في الأذان الأولى صلوا في رحالكم - 00:30:46

الأذان الأولى ما يشرع فيه ان يقال صلوا في رحالكم. يعني اذا كان هناك عذراً كمطر او برد وما شابه ذلك ان هذا يقال في الأذان الذي يليه الاقامة ولا يقال في الأذان الأولى - 00:31:03

يعني ثبت في حديث ابن عباس وحديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في ليلة باردة او اذا كان هناك دحش اي طين وما شابه ذلك او - 00:31:16

مطر كان يقال في الأذان الصلاة نعم صلوا في رحالكم فهذا لا يقال في رحالكم وانما يقال في الأذان الثاني واجابوا عن حديث

ابي محدورة قالوا المقصود بالاولى اي الاولى النسبية اي بالنسبة للاقامة اي بالنسبة للإقامة فهي اولى. وفي الصحيحين - 00:31:27
في حديث عبدالله بن المغفل ان النبي عليه الصلاة والسلام قال بين كل اذانين صلاة. في البخاري عفوا قال بين كل اذانين صلاة فسمى الاقامة اجانب فهذا حجة الطرفين طبعاً بالنسبة لحديث نعيم بن النحام لو كان صحيحاً لكان حجة. حديث نعيمة لو كان صحيحاً لكان حجة في المسألة وفي الباب. الا ان حديث نعيم ابن حامد - 00:31:47

ليس ب صحيح و اختلف على نعيم ابن النحام في هذا الحديث تاء في رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن ابراهيم التيمي ان او عفوا في و아ية الاوزاعي عن يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد ابراهيم التيمي عن نعيم ابن النحام - 00:32:12
انه ذكر هذا كما ذكرت في آننعم قال الصلاة خير من خير من النوم ثم قال صلوا في رحالكم هذا الاسناد اولاً هو منقطع بين محمد ابن ابراهيم وبين نعيم ابن النحام. ومحمد ابن ابراهيم لا يعرف له سماع من الصحابة. اغلب - 00:32:31

يعني هناك مختلف يعني وقع خلاف سمعهم بعض الصحابة كعائشة وغيرها لكن لا يعرف انه سمع من نوعين من نعيم النحام فهو منقطع وكذلك ايضاً اختلف كذلك ايضاً اختلف على يحيى بن سعيد الانصاري - 00:32:50
في رواية قال حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح صلوا في رحالكم ولم يذكر الصلاة خير من النوم. وهذا ما جاء في رواية احمد بن سعد الانصاري عن - 00:33:08

محمد بن يحيى بن حبان عن محمد بن يحيى بن حبان انه لم يذكر فيه آن الصلاة خير من النوم وانما بعد ان قالها حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الصلاة حي على الفلاح قال صلوا في رحالكم - 00:33:20
فهذا الحديث لا يصح ولو كان صحيحاً لكان حجة في ان هذا يقال في الاذان الثاني وليس الاول واما مرسل سعيد المسبب فهو موصل وكذلك ايضاً يعني ليس نصاً ويحتمل ليس نصاً ويحتمل - 00:33:35

ومن بعيد بمكان يعني ان يكون السبب قول الصلاة خير من النوم انما هو عندما وجد بلالاً او عندما وجد بلالاً الرسول عليه الصلاة والسلام نائماً قال الصلاة خير من النوم فاواقية هذه في صلاة الفجر فاقول هذا فيه بعد - 00:33:53
الاسناد لم يثبت الى بلال وان كان مواسير سعيد قوية الا انه تفوه بذلك والظاهر من بعض الاحاديث انه يخالف ذلك نعم فلعل العقرب والله اعلم يعني ليس هذا بواضح جداً ايضاً ليس بواضح جداً يعني قد يقال ان هذا في الاذان الاول على ظاهر وحديث ابي محدوب - 00:34:11

يعني حتى حديث ابي محدورة يعني في طريقيه فيهما ضعف لكن بعضهم يقوي البعض الآخر. بعضهم يقوي البعض الآخر فلعل يقال يعني الاقتب مع ان هذا ليس بواضح وليس بصريح يعني لعله قد يقال الاقب انه في الاذان الاول واما قول من قال - 00:34:31
ان هذا الاول اي نسبي بالنسبة الى الاقامة فهذا فيه بعد الاصل اذا اطلق الاذان الاول ينصرف الاذان الاول هذا هو الاصل. ولماذا ينص الاذان الاول الاذان الاول في الغالب الاقامة تسمى اقامة هذا في الغالب - 00:34:52

الغالب ان الاقامة تسمى اقامة وما فيش فيه اذان وسميت بحديث عبد الله بن المغفل اذان من باب التغليب وكما يقال سوة العمرین والاسودين وما شابه ذلك من باب التغليب والقمرین ايضاً كل هذا من باب التغليب. وفي الغالب ان الاقامة تسمى - 00:35:06
كما في حديث ابي هريرة وغيره ان الشيطان اذا سمع الاذان اديغ ثم بعد انتهاء الاذان يأتي ثم اذا سمع الاقامة ادبر في الغالب ان الاقامة تسمى اقامة وكذلك ايضاً نص الاذان الاول في الاذان الاول. اذا - 00:35:25

آآ في الاذان الاول من آآ يعني الاقرب ليس هذا بواضح كذلك ليس ايضاً هذا بواضح جداً يعني لعل المؤذنين يبقوا على ما هم عليه. طبعاً مشهور هنا ان هذا يقال في الاذان الثاني ولو قيل في الاذان الاول في ذلك واسع ليس فيه شيء - 00:35:42
نعم تقريراً هذه المسائل التي تتعلق في هذا الحديث نعم قال ابو عيسى رحمه الله حدثنا هناد هو ابن السبي ابو السوي التيمي وهو ثقة مكس من الحديث وعابد زاهد - 00:35:59

وكان يلقب براهب الفوفة وهو من الطبقات العاشرة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين وقد اخرج له مسلم وبقية اصحاب السنن وذكرنا فيما سبق ان له كتاباً في الزهد كتاباً في الزهد وهذا الكتاب كتاب نفيس - 00:36:17

قال حدثنا عبد وابن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي عبد ابن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي وهو من كبار الثامنة وتوفي في عام سبعة وثمانين. توفي في عام سبعة وثمانين ومئة - 00:36:32

وقد اخرج له الجماعة وهو ثقة سبت وهو ثقة سبت ويعلى ابن عبيد هو ابن ابي امية يعلى ابن عبيد هو ابن ابي امية الطناشى ابو يوسف - 00:36:45

الكوفي اطناشى ابو يوسف الكوفي ويعلم ابن عبيد هذا ثقة حافظ ثقة حافظ من التاسعة توفي بعد من كبار التاسعة توفي بعد المائتين توفي بعد المائتين وقد اخرج له الجماعة - 00:36:57

وهو كما ذكرت ثقة حافظ فاضل ومتفق عليه متافق على توثيقه واثني على فضله وعلى عبادته وجهده وذكره الحافظ الذهبي وكذلك ايضا تلميذه ابن عبدالهادي في كتابيهما في الحفاظ في كتابيهما في طبقات الحفاظ ذكروا - 00:37:16
يعلى ابن عبيد وهو واثقة حافظ وكما ذكرته متافق على توثيقه الا في رواية عن يحيى ابن معين فقال هو ضعيف في سفيان الثوري ثقة في غيبه. في رواية وسق مطلقا وفي رواية - 00:37:38

وقال هو ضعيف في سفيان الثوري ثقة في غيبه وهذا التضعيف يجذب عنه بأنه من قبيل التضعيف النسبي من قبيل التضعيف النسبي وهذا التضعيف بالنسبة لاصحاب سفيان الثوري كما ذكرنا بالنسبة لابن مهدي ووكيع ابن الجراح وموان معاوية - 00:37:51
واحد بن سعيد القطان وغيرهم من كبار اصحاب سفيان الثوري كان محمد بن يوسف الفقيه وكذلك ايضا عبد الرزاق و محمد بن كثير العبد وغيرهم نعم فهذا التضعيف بالنسبة الى غيرهم من الثقات الحفاظ من اصحاب سفيان الثوري - 00:38:12
ففي الحقيقة ان حديثه على قسمين اذا لم يكن شيخ سفيان الثوري فحديثه بالدرجة العليا من الصحة. واذا كان شيخ سفيان الثوري وحديثه الصحيح الا انه دون الدرجة الاولى نعم عن عبدالرحمن ابن زياد ابن انعم عبدالرحمن ابن زياد ابن انعم هو الشعبياني ابو ابيوب او ابو خالد ابو ابيوب ويقال ابو خالد الافريقي - 00:38:32

وهو ان الطبقة السابعة وتوفي في عام ستة وخمسين او عام واحد وستين ومئة وخرج له بالإضافة الى الترمذى ابو داود وابن ماجه والبخاري في الادب المفرد. نعم عن عبدالرحمن ابن زياد ابن انعم الافريقي اختلف فيه وهناك ممن - 00:38:54

كما في كما في رواية عن يحيى بن سعيد القطان فيما رواه عنه اسحاق ان يحيى بن سعيد القطان قال عن عبدالرحمن بن زياد انه ثقة وقال سحنون هو ثقة ايضا. سحنون المالكي قال ايضا هو ثقة. عبدالسلام المالكي قال عنه ثقة - 00:39:12

وقال البخاري هو مقارب الحديث كما نقل عنه الترمذى هنا وقال انه يقوى قال ان البخاري وايت محمد اسماعيل يقوى عبدالرحمن ابن زياد ابن انعم الافريقي وهناك ممن ضعفه وهم نعم وايضا من وثق احمد بن صالح المصري ايضا قال احمد بن صالح المصري انه ثقة عندما سأله ابو داود هل هو - 00:39:30

وسيقة قال سقة قال هل هو صحيح الكتاب؟ قال نعم صحيح الكتاب وتكلم بل تكلم فيمن تكلم في عبد الرحمن ابن زياد ابن انعم فقد وسقونه وبعدهم لينة تديننا - 00:39:56

فما نقل ذلك عن عبدالرحمن ابن مهدي انه لينه وهناك ممن ضعفه وهم الاكثر كي احد معين وغيره وهناك ممن شدد فيه كالامام احمد رحمه الله ولعل الاقرب في عبد الرحمن بن زياد انه لا يحتاج به ايضا انه لا يحتاج به - 00:40:13

لكن لا يكون شديد الضعف وانما يكتب حديثه اذا وجد من هو مثله يتبعه على حديثه فهنا يكون مقبولا طبعا اذا توفي الشروط الأخرى ودفعنا فيما سبق ثلاثة شروط - 00:40:34

قلنا استقامة المتن في يعني الشواهد والمتابعات هناك ثلاثة شهور. الشوط الاول استقامة المتن وهذا لا بد لا بد ان يستيقظ المتن ولا يصح الاسناد حتى لو كان كالشمس في الصحة الا بعد استقامة المتن. والشوط الثاني هو ان يكون الضعف ناشئ من سوء الحفظ - 00:40:48

الشوط السادس ان تتعدد الاسانيد. فهنا اذا توفرت هذه الشروط الثلاثة يحسن لغيره وقد يصح والمشهور في كتب المصطلح وعند المتأخرین ان الاسانید التي فيها ضعف لا يمكن ان تصل درجة الصحة وهذا مو بصحيح - 00:41:06

قبل ما نشوف في كتب المصطلح يعني عند المعاصرين ان الاسانيد اذا تعددت وكلها ضعف لا يمكن ان تصح وهذا مو بصحيح بل هي تصح والعقد والنظر يدل على ذلك العقل والنظر يدل على ذلك فانما تعدد الاسانيد - 00:41:22

اسناد فيه باللهي عن مثلا واسناد فيه الافويكي واسناد فيه عبدالله بن محمد بن عقيل مثلا فلا شك ان هذا اذا استقام المثل لا شك ان هذا صحيح بل باسنادين يكون صحيح - 00:41:39

ولا يمكن ان يتتفقوا هؤلاء على على حديث ويكون يعني ما يصح يكون حسنا فقط بل هو صحيح اتفاقيهم يدل على ان انهم قد حفظوا هذا الحديث وكما قال شيخ الاسلام انه اذا يعني حديث اثنان - 00:41:49

بقصة واحدة واتفقوا على هذه القصة ولم يعلم انهم قد التقوا فلا شك ان هذه القصة يجزم بها مما يقطع بها ويجزم يعني تفيد العلم اليقين ولا شك ان ما قاله شيخ الاسلام صحيح. وهذا لا يختص يعني حتى هذا العقل يحكم بان هذا حتى في الكفار - 00:42:09

في مختلف الناس يعني ما يمكن ان يتتفق اثنان في قصة وهم يعلم انهم لم يجتمعوا ولم يلتقاوا فهذا دليل على صحة هذه القصة وصحة هذا الحديث. وطبعا اذا كان فيما سبق ان يعني في فيما يتعلق بالدين هذا لابد ان يكون الشخص مسلما - 00:42:29

وما الاخبار التي لا تتعلق بالدين فيقبل قول الكاف اذا كان صادقا ذكرنا هذا فيما سبق بتوسيع نعم فواجح في عبد الرحمن بن زياد ان فيه ضعف وهناك احاديث انكرت عليه ذكرت له ستة احاديث - 00:42:47

ذكرها بعضهم ذكر له ستة احاديث وهناك ايضا ذكره بن حبان له حديث وفي علة الدواء قطن له ايضا حديث عقبة بن عامر في في الذكر الذي يقال بعد الوضوء المعروف ان عقبة بن عامر رواه عن عمر بن الخطاب كما في مسلم وغيبة - 00:43:03

وزakah الداء قطعا عبد الرحمن بن زياد نعم الافريقي جعله عقب عام عن ابي بكر الصديق. وايضا له ذكر له حديث منكر وهو انه اذا وافق المصلي رأسه من السجدة الاخيرة فقد تمت صلاته - 00:43:22

ولا شك ان هذا منكر صلاته الى الان لم تتم فبقي التشهد والصلوة على الرسول عليه الصلاة والسلام والتسليم. والشاص لا ينتهي الا بالتسليم. وهذا هو مذهب الجمهور وخالف وفي ذلك الحنفية كما ذكرنا فيما سبق - 00:43:40

فله احاديث انكرت عليه واجادح وتضعيف عبد الرحمن بن زياد بن انعم الافريقي. والجواب عن من وسقه وهم يحيى بن سعيد القطان في يحيى بن سعيد القطان يبدو ان هذا التوثيق منصب على عدالته. فالافريقي - 00:43:54

فاضل من ومن الفضلاء ومن النبلاء ومن اشراف الناس في زمانه ووقته. وذكرت له قصة انه دخل على ابي جعفر المنصور وانكر عليه. ومعروف ابو جعفر المنصور بشدته وسطوته ومع ذلك انكر عليه ولم يخف منه - 00:44:16

فهو موصوف بالفضل وبالفقه وكان قاضيا في مصر فلعل هذا التوثيق منصب على عدالته وعلى استقامته يعني احيانا المحدثين يستخدمون هذا يستخدمون الثقة بمعنى انه ثقة في نفسه يعني هذا نادرا والاصل في اطلاق الثقة انه ينصرف الى حفظه. لكن يحيى بن سعيد قطان معروف بانه في الغالب لا يوثق من هو على شا - 00:44:34

الافريقي رحمة الله وكذلك ايضا هناك عدة هوایات عن يه بن سعيد انه ضعفه بل كما قال تلميذ يحيى بن سعيد وهو ابو حفص الفلاس قال لم يكن اه عبد الرحمن بن مهدي ولا يحيى بن سعيد يحدثان عن الافريقي ما كان يحدثان عن سفيان عن الافريقي - 00:45:03

فأقوایات الأخرى ضعفه يحيى بن سعيد القطان اذا الرواية التي نقلها عنه اسحاق بن راهوية تحمل على ان هذا التوثيق منصرف الى عدالة لذلك ايضا يعقوب بن شبيب يقول ان عبد الرحمن الافريقي يقول هو ثقة - 00:45:22

الصدق الا ان فيه الا ان في حديثه ضعفا. او قال هو ضعيف الحديث الا انه سقة صدوق. قال ضعيف الحديث ثقة صدوق. وفي الحقيقة هذه الجملة ليس بینها تناقض ضعيف الحديث هذا في ضبطه وثقة صدقة في عدالته. فهكذا جمع بين الثقة - 00:45:39

بين الضعف فالضعف يحمل على الظبط والظبط والاتقان آآ التوفيق ينصرف الى العدالة واما توثيق احمد بن صالح المصري فاجبنا فذكرنا بالامس ان احمد بن صالح المصري رحمة الله على انه من كبار الحفاظ في مصر الا ان متساهم في - 00:46:00

توثيق ووسق غيره من الضعفاء. فوثق باللهي و قال هو الصحيح الحديث. والجمهور على تضعيقه باللهي عن مطلقا وكذلك ايضا

واسق محمد ابن ابي حميدة واسي بل قال لا يعجبني من تكلم فيه قال لا يعجبني من تكلم فيه وتكلم في من تكلم فيه وايضا وثق
يزيد ابن ابي زياد وهو - 00:46:20

ضعيف كل هؤلاء المشهور ضعفهم وقد وسقهم. فمن تتبع توثيقاً احمد بن صالح الموصي يجد انه متساهم وفي غاية من التساهل.
فهنا ايضاً هذا في الافريقي اما قول شحنون بانه ثقة فاولاً شحنون لا شك انه من كبار الفقهاء في زمانه ومن المشهوم بالعبادة والزهد
والاستقامة - 00:46:39

الا انه الا ان الحديث هو نقد الرجال ليس من صناعته. وفي الغالب على ان من كان الحديث ونقد الرجال ليس من صناعة الغالب على
انه اذا اطلق الثقة ينصرف الى عدالته استقامته. في الغالب على امثال هؤلاء اذا وثقوا شخصاً ينصرف على - 00:47:02
عدالته وعلى استقامته وهذا هو التوثيق الذي يحصل الان عندما يوثق شخصاً في الغالب هذا التوثيق يكون منصرف الى عدالته
واستقامته. فالشخص الذي ليس من النقاد وليس الحديث من صناعته اذا اطلق التوثيق في الغالب ينصرف الى العدالة والاستقامة
ولا ينصرف الى الظبط - 00:47:22

نعم اما الاجابة عن قول البخاري فقوله مقاوم بالحديث اولاً هذه اللفظة معناها مقاوم الحديث لاحاديث الثقات معنى هذه اللفظة ان
حديثه مقاوماً لاحاديث الساقات كما فسرها بذلك عبد الحق الاشبيلي وغيره وكما يفهم هذا من خلال دراسة هذه اللفظة عند البخاري
وتقربياً هناك يمكن خمسين رجلاً - 00:47:42

قال عنه البخاري مقاوم بالحديث واكسر من اشتهر بقوله مقاوم الحديث من ائمة الجرح والتعديل هو البخاري ويليه يعني بالاكثر
من هذه اللفظة شيخه الامام احمد. فايضاً كثيراً ما يستخدم مقاوم الحديث. وكذلك احياناً شيخ البخاري الآخر علي ابن - 00:48:06
احياناً قليلة واحياناً قليلة ايضاً جداً ابن عدي يستخدم مقاوم الحديث اكثر ما يستخدمها البخاري وكذلك ايضاً بعد شيخ الامام احمد
ومعنى هذه اللفظة كما نص على ذلك بعض الحفاظ وكما يفهم من خلال استقراء - 00:48:24

كلام البخاري وغيره في معنى هذه اللفظة معناها اي حديث مقاوم لاحاديث الساقات. وذكرنا فيما سبق ان تفسير الالفاظ هناك اربع
طرق لتفسير الالفاظ التي يطلقها علماء الجرح والتعديل. الاول هو ان يفسر هذا اللفظ - 00:48:41
اذا نص المحدث على ان قولي كذا معناه كذا كما قال يحيى بن معين اذا قلت لا بأس به فهو ثقة. وكما قال دحيم عندما سئل عن
شاص ووثقه فقيل له - 00:48:58

عندما سئل عن الشرط قال لا بأس به. قيل له الا توسيعه؟ قال قد وسقته فاذا نص على ان لا بأس به ثقة او اذا قال ان معنى قول كذا
معناه كذا كما قال يحيى ابن معين ايضاً ليس بشيء ليس له - 00:49:11

احاديث يعني كثيرة او ليس له من الحديث الا القليل القليل جداً فاولاً اذا نص الامام على معنى قول كذا كذا فهذا هو الدرجة الاولى
في تفسير عبارات علماء الجوف والتعديل واما الدرجة الثانية فهي تفسير باقول - 00:49:26

قال الاخر يفسر قوله باقول الاخوة. فمثلاً النسائي كثيراً ما يستخدم ما يقول عن الرجل ثقة ثم يقول لا بأس به. اذا كثيراً ما يستخدم
لا بأس به معنى ثقة - 00:49:41

كذلك ايضاً البخاري قال عن رجل فيه نظر ثم قال هو منكر الحديث ومعنى فيه نظر عند البخاري اي له حديث منكرة. قد يكون
صدوقاً له احاديث من كثرة وقد يكون ضعيفاً له حديث منكر وقد يكون هالك - 00:49:55

فهل العبارة واسعة عند البخاري فيه نظر ليس معناه هالك كما فسر في في بعض كتب المصطلح وكما يعني نص عليه بعض
المعاصرين كتب سلف ذلك وذهب الى ان معنى فيه نظر معناها ضعيف لا - 00:50:10

فيه نظر يعني له حديث منكر وتقربياً هناك مئة قول للبخاري يستخدم فيه نظر في تاريخ الكبير تقربياً مائة قول يستخدم فيه نظر
واستخدم ايضاً ذكر هذا في كتابه التاريخ الصحيح - 00:50:24

والبخاري هو الذي معروف يستخدم هذه العبارة فيه نظر فمن خلال التتبع وجدنا ان فيه نظر في الغالب يكون هذا الشخص له حديث
منكرة تجد ان كثيراً ما يقول الحفاظ عن هذا الشخص منكر للحديث ويقول البخاري فيه نظر والبخاري تعمد انه يستخدم عبارات

00:50:38 مهذبة ونص على هذا قال ارجو ان لا -

الحقني غيبة عند الله عز وجل فكان يستخدم عبارات مهذبة يعني ليس فيها شدة في الجوع وهذا ايضا مكان يستخدمه بعض المحدثين لكن بعض المعاصرین اخذ ينتقد علماء الجرح والتعديل وينسبهم الى التساهل - 00:50:58

فيينمو الانتباه الى ان بعض المحدثين يستخدم عبارات فيها يعني لين نوعا ما وهو لا يقصد حقيقة اللين وانما يعني اه يتوضأ من استخدام العبوات الشديدة في جوح الرجال نوع من هؤلاء ومن اشهرهم البخاري - 00:51:15

ومنهم ايضا اسحاق منهم ايضا ابراهيم الحربي يستخدم ايضا عبارات مهذبة كذلك وغيرهم من النقاد نعم وابو جوعة ايضا وابو حاتم كذلك ابو حاتم ايضا مشهور باستخدام عبوات مهذبة نعم - 00:51:34

نعم كما ذكرت فيه نظر معناه له احاديث منكر قد يكون صدوقا وقد يكون سوء الحفظ وقد يكون ضعيفا شديد الضعف نعم هذا الدوامة الثانية الدرجة الثالثة في تفسير الفاظ المحدثين انها تقارن Δ نعم انه ان يوجد نص من بعده - 00:51:52

حافظ في تفسير هذه اللفظة ان يوجد الناس من بعض الحفاظ غير هذا الحفاظ في تفسير هذه اللفظة واكثر من يفسر الفاظ الجوف والتعديل هو ابن القطان الفاسي اكثر ما يفسر عبارات الجوف والتعديل هو ابن الخطان الفاسي وكذلك الذهبي ايضا يفسر بعض العبارات - 00:52:11

هذا الدرجة الثالثة والدرجة الرابعة ان تقاوم ان يقارن بين كلام الحفاظ انفسهم فاذا وجدت عبارات مجملة تقارن اقوال المحدثين في هذا الرجل وبعد ذلك تتبين هذه العبارة من خلال اقوال المحدثين في هذا الرجل - 00:52:30

فهذه الطرق الأربع في تفسير الفاظ الجرح والتعديل. فاقول مقاول الحديث ان حديث مقاول لاحاديث السقات نعم والجواب عن هذا يعني يقال اولا ان الجمهور على تضعيقه وثانيا ان له احاديث من كراهة. ثانيا له احاديث منكرة وان من بعض من ضعفه - 00:52:49 جوحوا جوها مفسرا فهذه الدالة تدل على ان الافريقي فيه ضعف وفيه لين نعم وهذا هو واجه عن زياد ابن نعيم زياد هو ابن ربيعة بن نعيم الحضرمي زياد بن ربيعة ابن نعيم الحضرمي المصري وهو ثقة - 00:53:09

كما نص على ذلك العجلي ويعقوب بن سفيان بن حبان وسقوه وهو من الطبقة السادسة وتوفي في عام خمسة وتسعين عن زياد ابن الحارت هو الصدائي زياد ابن الحارت الصدائي نزيل مصر وهو من الصحابة. نعم - 00:53:27

طبعا لعله نقف عند هذا الحديث يعني له اسانيد متعددة ولعل نقف عند هذا الحديث ولعل الفردوس القادر بمشيئة الله نكمل الكلام في تخريج هذا الحديث وذكر اسانيد وطرق هذا الحديث - 00:53:45

هذا يسأل عن احد اهل العلم المشهورين بالتحقيق في هذا العصر وذكورة فيما سبق يعني ان الغالب على المشتغلين في علم الحديث في هذا العصر الغالب عليهم ان اقوالهم في تصحیح الاحادیث وتضعيفها الغالب عليها انها - 00:54:02

يعني ليست بمستقیمة ليست بمستقیمة وكثير ما يخالفون كبار الحفاظ بل تجد ان احادیث تتفق على صحتها وتضاعف في هذا العصر كما احادیث في الصحيحين واحادیث يتفق على بطلانها ونكاوتها وتصح في هذا العصر والرجال ايضا يتافق على توثیقهم ويضاعفون - 00:54:17

ابو شحاطة الشباعي واستعدنا ابی ایوب وغيرهم من اساطير الرواية تجد هناك من يضعفهم وتجد ان هناك من ضعف سیدنا عبد العزیز التنوخ الذي قدم على الاوزاعی وهناك من يعل الحديث بعنونه الذهبي وخذ - 00:54:36

فينبغي للشخص انه يرجع الى كبار الحفاظ ينبغي للشخص ان يرجع الى كبار الحفاظ من المتقدمين او من سار على منهج المتقدمين في التصحیح والتضییف كالحافظ ووجب وغيره من اهل العلم - 00:54:51

قد يسأل عن حديث مسکین من من لا زوجة له هذا بالاتفاق باطل هذا يسأل عن اقسام حديث يعلى بن عبید قلت هناد هو ابن السبی وحديث هذا ابن عبید على قسمین - 00:55:07

فاما لم يكن شیخه سفیان فهو في الدرجة العليا من الصحة. يسأل عن حديث من مس الحصی فقد لقى هذا في الصحيحین من مس الحصی فقد لقى من حديث ابی هریرة ومن لغی فلا جمیع له هذی عند الامام احمد ولا تصح - 00:55:21

فيقول هل يؤخذ من حديث معين بنحاج صلوا فيه وحالكم انه يقال عند الحاجة؟ نعم ما في شك ماذا كان جاء في حديث ابن عمر وحديث ايضا حديث ابن عمر وحديث كذلك ابن عباس وغيرهم - [00:55:37](#)

فهذا يسأل يعني عن حديث رواه قال حدث محمد ابن يوسف ما الذي يقول؟ حدث محمد بن يوسف عن سفيان الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله هذا في الدواحة العليا من الصحة - [00:55:51](#)

وهو ان الرجل هل يؤخذ بما عمل في الجاهلية؟ قال من احسن في الاسلام لم يؤخذ في الجاهلية. هذا الحديث في صحيح مسلم. حدث في صحيح مسلم وان من احسن في الاسلام لا يؤخذ بالجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بما يعني اخذ في الاول والآخر - [00:56:06](#)

هذا يسأل ايضا عن اه يعني اسناد فيه صبورة ابن معبد وفيه جهالة والوضين ايضا وضيق فيه ضعف يسير فهذا الاسناد الوضين من من اتباع التابعين الوظين من اتباع التابعين ولا يصح المتن انا كنا في الجاهلية انا اهل الجاهلية وعبادة اوسان فكان نقتل - [00:56:22](#)

الاولاد هذا كما ذكرت ثم ذكر قصة الرجل الذي دفن ابنته وهو هدام في المقدمة ولا تصح من اجل وضيق فيه ضعف يسير وكذلك ايضا هو معرض من اتباع التابعين - [00:56:45](#)

طبعاً ذكر ايضاً اسناد ابن عمش عن مجاهد الاصل انها منقطعة هذا هو الاصل كم من اصل ذلك شعبة وغيبة حدثني مولاي ايطا مولاه فيه جهالة - [00:57:00](#)

ايضاً عن ابي رجاء ابو رجاء من كفاء التابعين ابو رجاء من كبار التابعين وانهم كانوا اذا ما وجدوا حجراً آتاوا بالحليب وصبوه على الطوال ثم صنعوا منه تمثلاً يعني هذا ابو رجاء من كبار كان يفعل ذلك - [00:57:12](#)

ايضاً قال حدثنا الحسن ابن الربيع قال حدثنا الاحوص عن الاعمش عن ابي صالح قال كعب طبعاً هذا الاسناد ما يصح كعب هو الاحباب وابو صالح لم يعرف انه سمع من كعب الاحباب وكعب الاحبار وفاته متقدماً توفيت تقربياً في عام اثنين وثلاثين او عام خمسة وثلاثين - [00:57:31](#)

ان قال وجدنا مكتوباً في التوراة ان محمد عليه الصلوة والسلام لا فضل ولا غلظ ولا ولا صخاب بالأسواق. هذا جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في البخاري - [00:57:47](#)

وقال مما قرأت في التوبات ذكرنا اسناد حدثني عبد الله بن صالح حدث الليث قال حدثني خالد ابن يزيد عن سعيد ابن ابي هلال عن هلال ابن اسامة عن عطاء ابن يسار عن ابن - [00:57:58](#)

عن ابن سلام اية عبدالله بن سلام انا لنجد صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سناك شيئاً مبشرنا ونذيرنا نعم طبعاً هذا الاسناد كله سقات كله سقات لكن - [00:58:11](#)

لا ادري هل سمع من عبد الله بن سلمان ام لا واطى ابن يسار ولد في عام تسعه عشر كما نص ذلك تلميذه زيد ابن اسلم وعبد الله بن سلام توفي في خلافة - [00:58:21](#)

توفي تقربياً بعد خلافة عثمان توفي بعد خلافة عثمان فنجد هل سمع منه ام لا وايضاً الحديث الذي بعده اجبنا عنه قلت ان جمهور الحفاظ على توثيقه ما اقول جمهور الحفاظ على توثيقه بل على تضييف جمهور الحفاظ على تضييف عبد الرحمن بن زيد بن انعم - [00:58:36](#)

يسأل عن صحة حديث الوجه الموجودة في النار. هذا الحديث صحيح رواه ابو داود والامام احمد وهو حديث صحيح ومعنى هذا الحديث يفسر على معنيين المعنى الاول هو ما اشار اليه ابو داود عندما ذكره في كتاب - [00:58:57](#)

بكتاب السنة لعله وقال باب ما جاء في اطفال المشركين. قال باب ما جاء في اطفال المشركين وذكرنا هذا الحديث ضمن اطفال المشركين فقال واجب المؤودة في النار فهذا يفسر اطفال المشركين واطفال المشركين مذهب اهل السنة والحديث انهم يختبرون يوم القيمة فمن اطاع الرسول دخل الجنة - [00:59:13](#)

عصى الرسول دخل النار في النار هذا بعد الاختبار. الواندة لانها في الغالب ان الواد هذا في الجاهلية. ومن مات في الجاهلية فهذا يكون في النار وليسوا باهل فترة كما ذكره بعض المتأخرین من الشافعیة. اشتهوا عند المتأخرین ان - 00:59:33

اهل الجاهلية قبل مبعث قبل بعثة الرسول عليه الصلاة والسلام انهم كانوا اهل فترة وهذا ليس ب صحيح و اهل الفتوى عند اهل العلم تنقسم الى قسمین اما اهل فترة مطلقة بحيث لم يصل اليهم رسول ولا نبی - 00:59:54

واما فتوى نسبية واما فتوى اما في قوم يعني لم يصلهم بعث الرسول فيهم لكن بعض افراد هذه الامة لم يصل اليهم خبر هذا الرسول فهذا معنی اهل الفتوى عند اهل العلم على هذین القسمین اما القسم الاول فهو ليس بموجود وليس ب صحيح. وكما قال تعالى - 01:00:09

من امة وان من امة الا خلی فيها نذیر ولقد بعثنا في كل امة ورسول. فكل امة او صی اليهم ندی ورسول فليس هناك هال فترة لم يأتي اليهم رسول واما على المعنی الثاني فنعم هناك اناس اهل فترة وهم الذين اتی فيهم حديث الاسود بن سریر ان اربعة يتحجرون على الله يوم القيمة - 01:00:32

والشيخ الفانی وذكر ايضا غيرهم والطفل ايضا فاهل فنعم اهل الجاهلية لم يكونوا بالفتوى وانما كان العرب على دین ابراهیم عليه السلام واسماعیل بعث بین ابراهیم فكانوا على دین ابراهیم قرون من الزمان حتى نشأ فيهم عموم ابن لحی الخزاعی فدعاهم الى عبادة الاصنام - 01:00:55

جمع بين عباد الاصنام ودين ابراهیم عليه السلام فهم كانوا في الحقيقة على دین ابراهیم عليه السلام فهم ليسوا باهل فتوى. لذلك في صحيح مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام عندما استأذن في الاستغفار - 01:01:22

ولامه لم يأذن له لانها ماتت على الشوك وكذلك ايضا ثبت في الحديث الصحيح ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان ابی واباك في النار قال للاعرابي وقال ايضا في احادیث اخري اخبر عن عذاب - 01:01:37

مضی بقبور وقال انها لتعذب مضی بكهوف فكان راکب باله فجالت به فسأل عن هذه القبور فقالوا في الجاهلية فاخبر ان انها تعذب ان من كان في هذه القبور فانهم يعذبون - 01:01:50

نسائل الله العافية والسلامة. فمن مات من اهل الجاهلية فهم في النار فهذا الحديث اما ان يفسر على يعني اطفال المشرکین او او يفسر يعني على المرأة التي وعدت ابنتها - 01:02:05

ويعني لم تسلم فهي ايضا من اهل الجاهلية فتكون ايضا من اهل النار يعني اهل العلم مختلفین في اقامۃ الحجۃ المقصود باقامۃ الحجۃ هو فهم الحجۃ او المقصود باقامۃ الحجۃ مجدد بلوغ الحجۃ ووصولها. على قولین فابن حزم رحمة الله وغيره - 01:02:25
وان اقامۃ الحجۃ لابد من فهمها والقول السانی يرى ان اقامۃ ذی الحجۃ انه مجرد ان تبلغهم النصوص من الكتاب والسنۃ وهذا مذهب امام الدعوة رحمة الله ولعل الصحيح والله اعلم انه يقال عن من بلغه الاسلام حتى ولو كان مشوها - 01:02:46

انه يحكم بکفؤه لكن مصیره الى الله عز وجل لا يقال بتخليده في النار وانما يقال مصیره الى الله عز وجل وكما حكم ائمة الدعوة رحمة الله عليهم على من وقع في شرک اکبر. يعني قالوا ثلاثة اقوال القول الاول - 01:03:08

انهم لا يکفرون وهذا قول امام الدعوة المشرک عنده وله قول اخر ايضا ينسب اليه. والقول الثاني انه يحكم بکفرهم ولكن لا يحكم بانهم خالدین في النار وهذا قول عبد الله ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب وغيره - 01:03:26

والقول الثالث انهم يقال بانهم کفار حتى ولو لم تقم عليهم الحجۃ من وقع في الشرک الاکبر قبل اعلى القول الثاني هو الاقرب والله اعلم. هو قول وسط وهو الاقرب لعله. لكن لا يحكم كما ذكرت بانهم خالدین في النار - 01:03:43

وانما امر من الله عز وجل يسأل حالهم فلان من اخرج هذا الحديث كما قلت اخرجه الحاکم وهو موجود عند بعض اصحاب السنن وهو صحيح صححه کبار الحفاظ بن معین والدهلی وغيره - 01:04:00

يسأل عن صدقته وبغوت هذه لا تصح صدقت وبغوت بعد صلاة وخروج من النوم هذه لا تصح وكذلك اقام الله وادمه. هذا الحديث روای ابو داود وفي اسناده رجل لم يسمی فهو ايضا ليس ب صحيح - 01:04:13

يسأل عن المحسن ان الشيخ محمد حفظه الله ذكر المحسن من اسماء الله عز وجل. وقال جاء في حديث رواه الطبراني. طبعاً هذا الحديث لا يصح هذا الحديث فيه ضعف ولا يصح رواه الطبراني ايضاً ان الله محسن كتب الاحسان على كل شيء. رواه الطبراني **وروواه ايضاً - 01:04:31**

ابن عدي والحديث لا يصح وانما الذي ثبت في صحيح مسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء. فالمحسن لم يثبت في الاحاديث الصحيحة لكن لا شك ان من باب الاخبار فان الله عز وجل لا شك انه محسن. لا شك انه محسن. وعلى هذا دوج المسلمين في التسمية **بعد المحسن - 01:04:49**

ما ثبت وانما في الحقيقة من باب الاخبار ان الله هو الناصر من باب الاخبار ان الله في الحقيقة هو الناصر فالسلف يعني اطلقوا اه على الله عز وجل اسماه هي من باب الاخبار وان لم يتسمى الله عز وجل بها كالمحسن - **01:05:09**

وكذلك ايضا الناصب وكذلك ايضا القديم والمبيد في الحقيقة ان القديم هو الله عز وجل وان المبيد هو الله كما اطلقوا ايضا الهايدي **وفي الحقيقة ان الله عز وجل هو الهايدي وكما اطلقوا ايضا دليل - 01:05:29**

رياضة وما شابه ذلك كله من باب الاخبار والسلف تواردوا على ذلك نعم والله لعل يعني الاولى عدم التسمية لكن مسألة الجواز **جائز لكن الاولى للشخص ان لا يسمى بعد الناصر وانما يسمى بالاسماء التي نص عليها صراحة - 01:05:45**

نعم فكذلك مثل الشبيه السطاوي في الحقيقة هو الله عز وجل. هو الذي جاء في الخبر ان الله ستيير يستحي من عبده ان الله حبيبي ستيير يستحي من عبده هذا الذي ثبت - **01:06:05**

نعم يقول الصلاة خير من النوم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول كما في حديث عبد الله بن عمرو فيقول الصلاة خير من النوم يقول هل ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام يصلى الى غير سترة لم يثبت انه صلى لغير سترة وهو حديث ابن عباس الذي رواه ابو داود في ضعف وان كان سنية صحيحة الا انها شهادة في الحديث - **01:06:19**

في الاسانيد التي هي اصح ما في انه صلى لغير سترة هو الذي في البخاري صلى لغير جدار. وهذا ليس فيه انه صلى لغير سترة. وكما هو يعني قاعدة عند اهل العلم ان نفي العلم يفيد اسبات - **01:06:40**

الاخص فابن عباس نفي العلم ففي هذا اثبات الاخص فنفي صلى الى غير جدار فليس فيه انه لم يصلى الى شيء وانما صلى غير جداً. فلو كان يقصد انه لم يصلى الا شيء كان ما في فائدة يقول صلى الله عليه وسلم. بل يقول صلى فليقول لم يصلى لا شيء - **01:06:54** فالنفي العام يفيد اثبات الاخص وبين ابن خزيمة انه صلى الى عنزة. وان هذا كان في مكة واراد ان يبين ابن عباس ان النبي عليه الصلاة كان في مكة لا يصلى الا جدار كما كان هو في المدينة - **01:07:12**

يسأل عن منبر الرسول عليه الصلاة والسلام اين كان؟ طبعاً هو الموجود الان زكرنا يعني التنبيه على الصلاة اذا وجد شخص انسان غافل او انسان يعني كانه ليس عنده نية في الصلاة مع الجماعة ما في ما في بأس ان ينبهه بل ينبغي له ان ينبهه ويدعوه الى الصلاة - **01:07:26**

هذا يسأل عن حديث عن عن حكم الاضطجاع بعد سنة الفجر هل هو واجب ما في شك ان هذا ليس بواجب بل هو ليس بسنة ليس بسنة فضلاً ان يكون واجباً. وشبه اتفاق بين اهل العلم على انه سنة وليس بواجب ومن اوجهه فقد اخطأ - **01:07:47** لا شك في خطأه وان حديث عبد الواحد بن زياد عن الاعمش في امر الرسول عليه الصلاة والسلام بذلك مما انكره الحفاظ. اخطأ على الاعمش عندما رواه عندما ذكره بلفظ الامر - **01:08:04**

وكما في حديث عائشة الذي في مسلم انه كان يواصل عليه اذا وجدي مضطجعة اضطجع اذا وجدي وذا وجدي مستيقظة تحدث معه فالامر فيه يعني ليس بواجب وليس بسنة وانما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام عندما احتاج اليه. فاذا احتاج اليه الانسان يفعل اذا ما احتاج اليه ما يفعل. فهو ليس من السنن. وانما هذا فعل يتعلق - **01:08:18**

يعني بالأفعال التي تتعلق بالجلبة يعني تعب عليه الصلاة والسلام واراد ان يأخذ قسطاً من الراحة قبل ان يصلى الفجر فارتاح. فمن كان متعباً فيرجع. ومن لم يكن متعباً وغير - **01:08:44**

نحتاج الى هذا الشيء فليس هناك حاجة الى الاضطجاع هذا يسمع من بعض الاحاديث يسأل عن قول المعلم رحمة الله يقول اشد العبارات ان البخاري منكر والحديث فيه نسب لا شك ان المعلم يعني هو تقريبا يعني لا نعلم ان في هذا العصر من هو امك من انه مات في هذا العصر من هو امك من منه في - [01:08:57](#)

علم الحديث ونقد الرجال ولا شك هو امام يعني بلغ دوحة الاجتهاد المطلق في علم الحديث والى الان لم يأتي احد مثله فيما نعلم ومنكم الحديث ما في شك في اشد العبارات ان البخاري رحمة الله. لكن فيه نظر ليست هي اشد العبارات. كما ذكرت قبل قليل - [01:09:22](#)

يسأل عن حديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من الطاهرين فهذا لا يصح. ويسأل عن مسألة التصفيق طبعا تصفيق يكون على [01:09:44](#) قسمين تصفيق جائز وتصفيق من نوع التسويق الجازي هو اذا كان من باب الاعلام فقط انسان يعلم شاص -

يعني حتى ينبهه فهذا جائز او من قبيل التعليم. وفي الصحيحين ان الرسول عليه الصلاة والسلام عندما قال ان الشهر يكون هكذا صفق بين يديه. اراد ان يبين له من الشهر ثلاثة. ويكون هكذا - [01:10:02](#)

اي تسعه وعشرين فقال ابن عمر وصفق بين يديه فاذا كان من قبيل الاعلام تبه شاص او من مقاويل التعليم فهذا جائز. اما التصفيق من اجل يعني تصوير غير ذلك فهذا لا يجوز وهو من فعل يعني الاصل انه للنساء - [01:10:19](#)

كما في الصحيح انما التصفيق للنساء فيكون خاصا بالنساء التشبه بالنساء هذا لا يجوز هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا

محمد - [01:10:37](#)